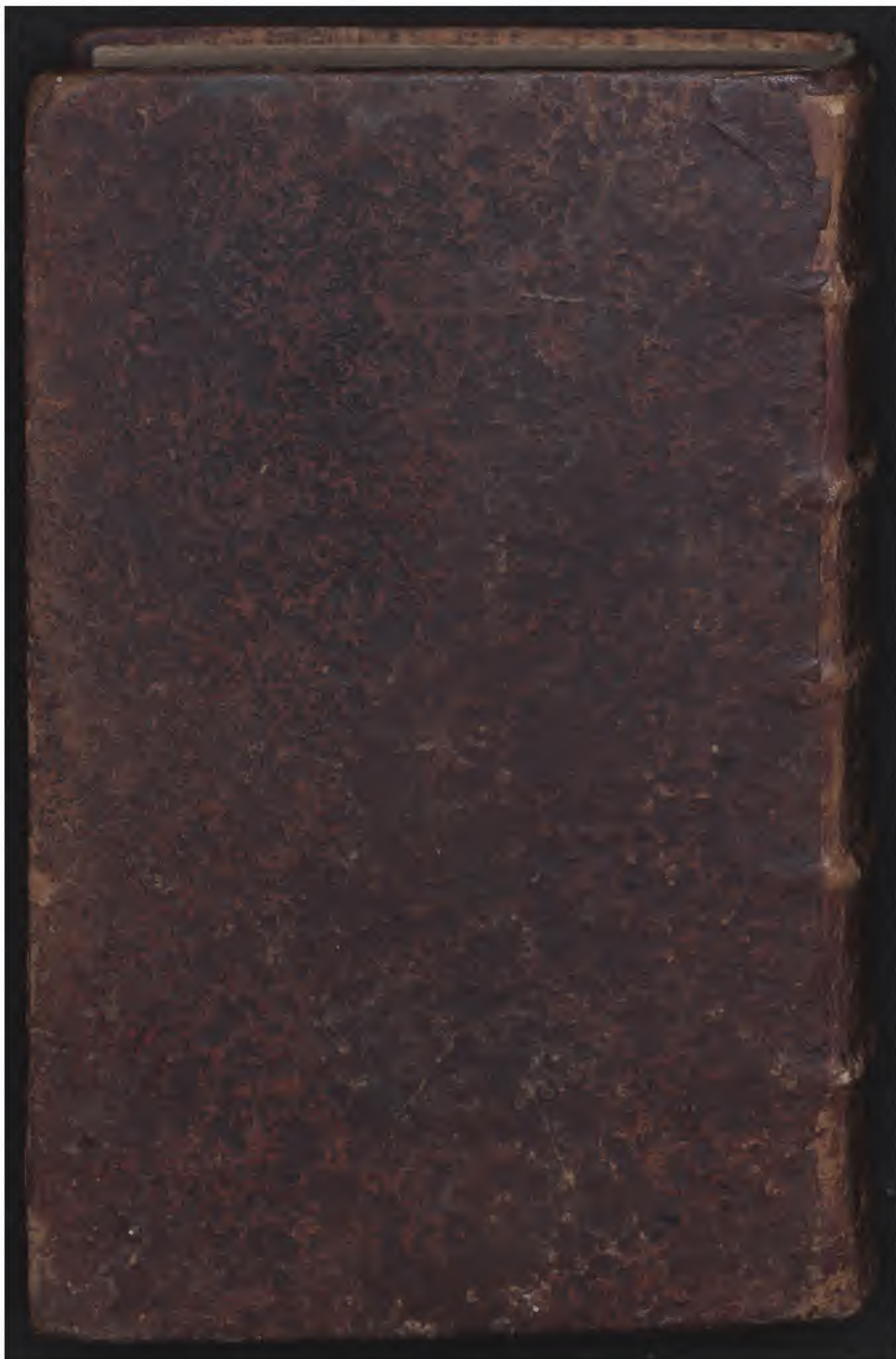






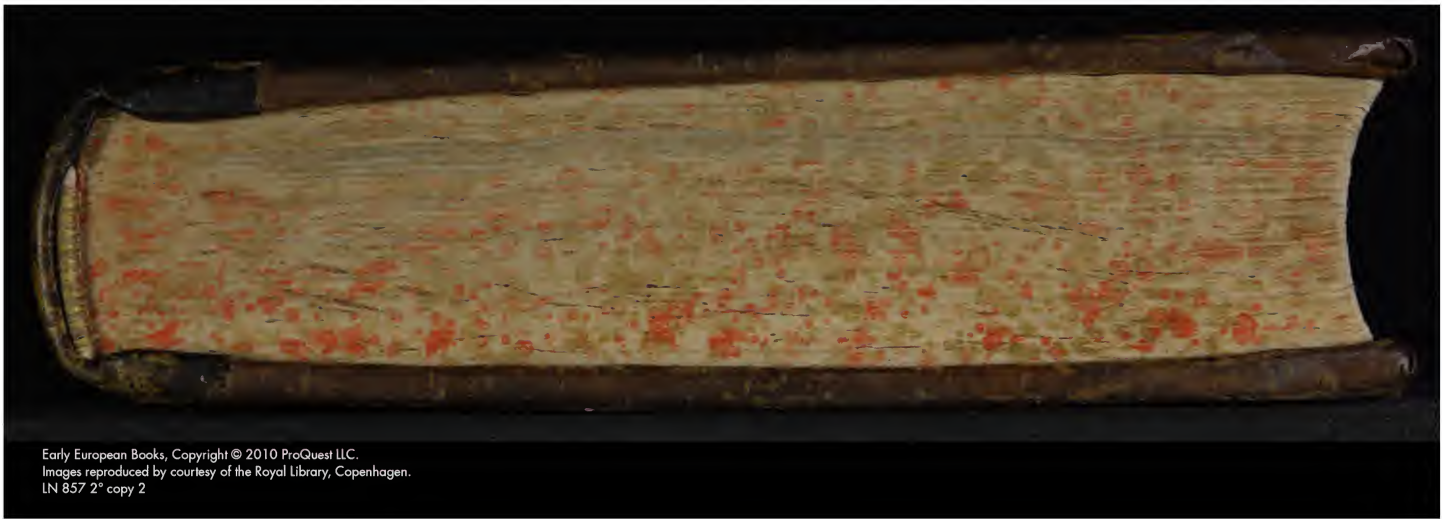
Early European Books. Copyright © 2010 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.  
IN 857 2<sup>o</sup> copy 2







Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.  
LN 857 2° copy 2



Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.  
LN 857 2° copy 2





Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Royal Library, Copenhagen.  
LN 857 2° copy 2

1. - 509

1507

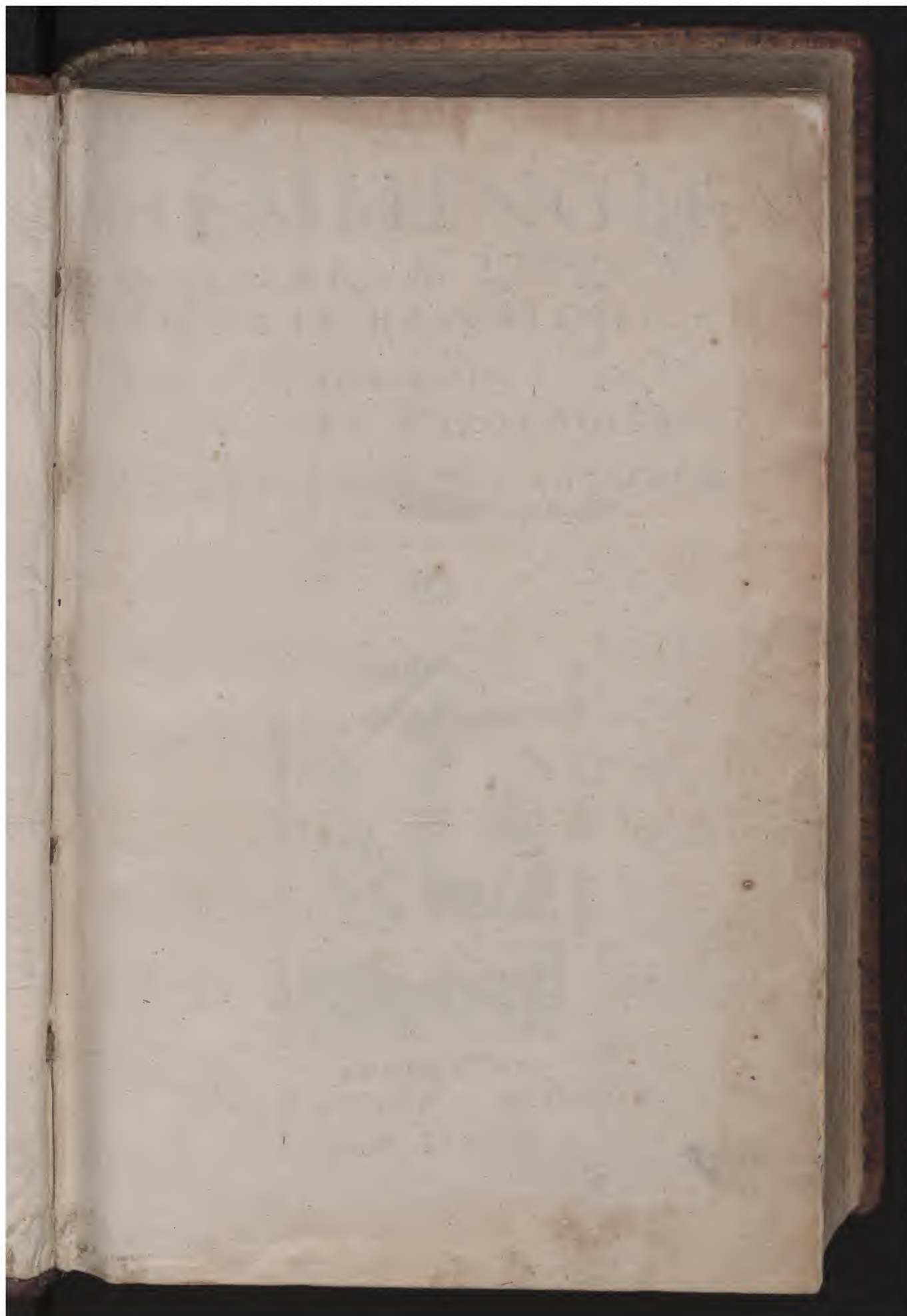


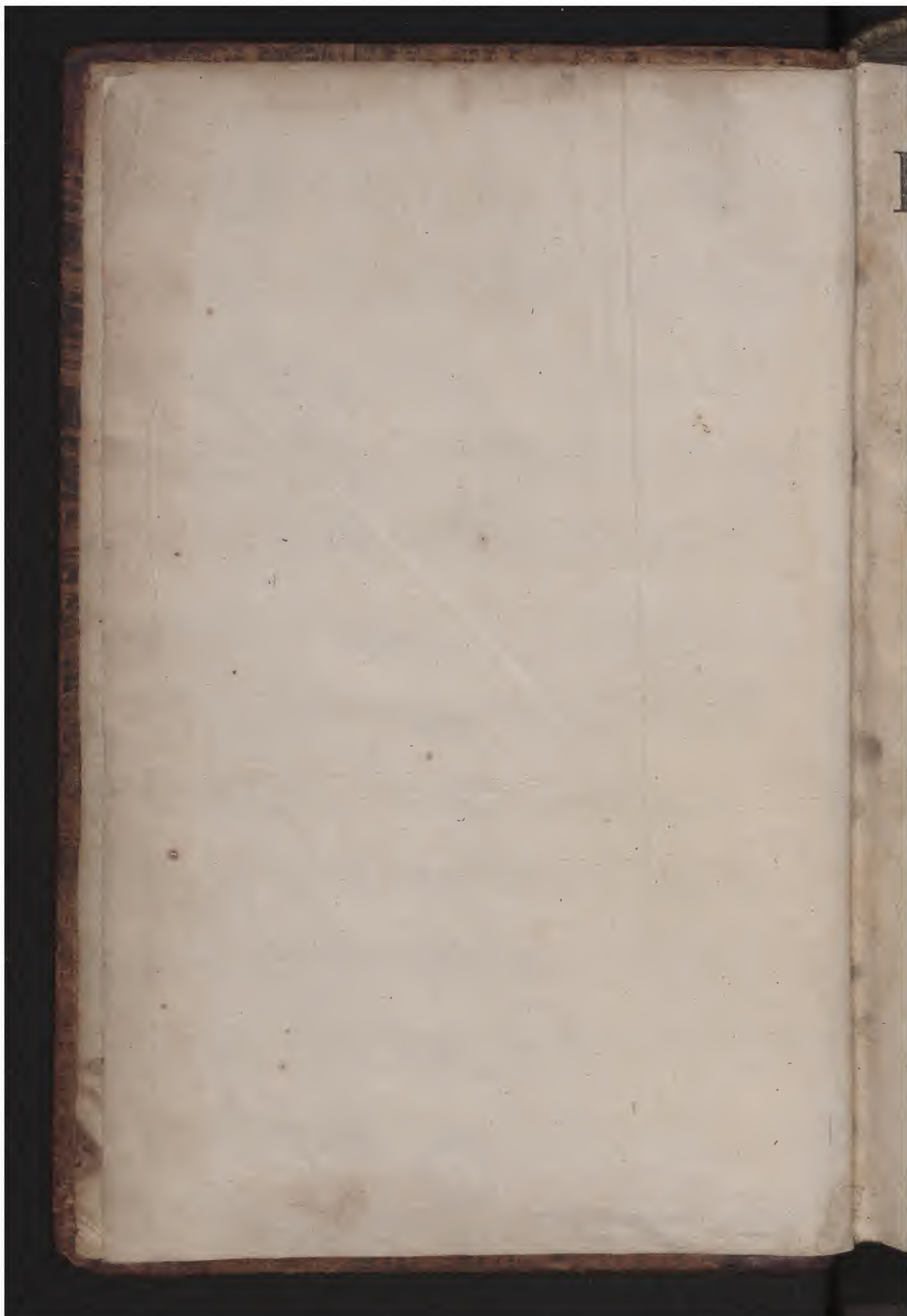
LN 858

ex. 2











D. NICOLAI  
HEMMINGII,  
SACRARVM LITERA-  
RVM IN HAFNIENSI  
SCHOLA PROFESSORIS  
CELEBERRIMI  
OPVSCVLA THEOLOGICA.

IN VNVM VOLUMEN COLLECTA,  
Et per classes digesta: additis varijs Indicibus, Notis,  
Et praefationibus necessarijs.



Anchora sacra mari iactatos vnica Christus



Fundat. Et est omni tempore sola salus.

EXCVDEBAT  
EVSTATHIVS VIGNON.  
M. D. LXXXVI.

*L. M. Schaefferus  
Genov 1617.*







SACRARVM LITERARVM,

STVDIOSIS ADOLESCENTIBVS, THEOLOGICÆ

Candidatis, Gratia & Pax à Deo Patre per Dominum  
nostrum Iesum Christum.



AVLVS Apostolus, ad Timotheum & Titum de pastorum Ecclesiæ officio scribens, inter multa hæc tradit: stude teipsum probatum sistere Deo, operarium qui non erubescat, & qui recte lecet sermonem veritatis: Item, Oportet Episcopum inculpatum esse, tanquam Dei dispensatorem, non sibi pertinaciter placentem, non iracundum, non vinosum, non percussorem, non turpiter lucri cupidum, sed hospitalem, bonorum amantem, temperantem, iustum, pium, continentem, tenacem fidelis illius sermonis qui ad doctrinam facit, ut possit etiam exhortari per doctrinam sanam & contradicentes convincere. Duo hæc à pastoribus requiruntur, morum integritas sinceræque doctrina, summa cum vigilantia, perspicuitate & methodo coniuncta: & quidem meritò. Quum enim Ecclesia præparanda sit, ut uni viro, nempe Christo, virgo pura à sponsi amicis adducatur: profectò nos decet de vita ad Legis Dei normam rigide componenda seriò cogitare, ut horum scelerum quibus Epicureorum, Hypocritarum, Hæreticorum vita laborat, expertes, aliis præeamus exemplo, & vitæ inculpatæ manu Dei templum ædificemus. Quoniam verò non illud solum à pastoribus exigitur ut vitæ cursum in præceptorum diuinorum stadio diligenter retineant, verum etiam ut in dispensatione mysteriorum Dei fidus quisque inueniatur: oportet Ecclesiæ æconomos ad fidum illum sermonem mentis oculos indefinenter conuertere, ne dum sancta conuersatione hominum iudicij satisfacere student, sacrorum librorum lectionem, eius denique orthotomiam aspernentur. Non quod inculpatos mores multorum, qui felici cura Christiano ouili hodie inseruiunt, à quotidiana scripturæ meditatione auulsos esse existimem: sed quum tanta sit humanæ mentis imbecillitas, ut dum aliquid studemus vitare in vitium contrarium incurramus: non paucos reperias qui de vita recte instituenda solliciti Christianam philosophiam externis operibus totam alligant: alios ex aduerso qui speculationibus indulgentes muneris Ecclesiastici dignitatem manifestis vitiis postea conspuunt. Omissis autem veteribus & recentibus exemplis, quoties de Ecclesiæ doctrina agitur, toties Canon ille apostolicus nobis occurrat, Evangelij minister tenax esto fidelis illius sermonis, ut possit per doctrinam sanam exhortari, & contradicentes convincere. Verbi scripti in libris Canonicis Veteris & Noui Testamenti laudes non attingo: tria tantum, quæso, hæc mecum obseruate. Primum, fieri non posse, ut quis seruus Christi meritò nominetur, qui sine ordine, saltuatim, raro & negligenter libros Propheticos & Apostolicos versat, sed methodum, indefessum studium, diligentem perseverantiam cum pietate seriisque ad Deum suspiriis & precibus coniunctam requirere. Alterum, exhortationes Christi familiæ necessarias, singularem prudentiam à Pastoribus tum in explicandis, tum in applicandis scripturæ testimoniis exigere: ne dum confirmatio dogmatum, aut doctrina quæ inde haurienda est à nobis auidè expectatur & expectitur, ad correctiones delabi, & increpationes semper urgere velle videamur. Postremum, sophisticas hostium veritatis nænias verbi præconibus ita manifestas esse debere, ut simul firmis argumentis sint instructi ad eos convincendos qui scripto Dei verbo cedere non didicerunt. Quicumque eiusmodi donis sunt præditi fructuosam proculdubio piis auditoribus nauabunt operam: contrà, qui relictis fontibus Israhælis, & accurata librorum vtriusque fœderis collatione, turbidos commentationum riuulos sectantur, qui in priuatis studiis integrum corpus doctrinæ Christianæ, præcipua eius membra, sin-



# EPISTOLA

gulasque particulas oscitanter obseruant, si ad populum docendum accedunt, ægrorum somnia, non Dei sermones, proferunt in medium. At Christi Optimi Maximi beneficio, nostra hac tempestate excitati sunt insignes Theologi, quorum eximiis laboribus adeo iuuantur adolescentum studia, vt de singulis Christianismi capitibus palam, ornatè & ad analogiam fidei disserere non sit difficile. Eorum nomina, qui scholis & Ecclesiis vtilissimam impenderunt operam, recensere quid iuuat? Libris editis suæ eruditionis amplum præbuere specimen, quos si quis probare velit, & an spiritus ex Deo sint cognoscere, facillè comperiet quibus erit adherendum. Tenuioribus ingenis conueniunt ij scriptores qui cum perspicua breuitate doctrinam coniungunt. Nam quicquid præcipitur, si confusa, si proluxa, si leuia continet, inutile & noxium euadere necesse est. Porro, sicut conuiuiis non idem est gustus, ita non conuenit inter Theologiæ amicos de illa quam requirimus perspicuitate. Quidam enim & ingenti mole scriptorum delectantur, & lectores reperiunt qui libellos accurata methodo conscriptos, velut exiguum inanemque cibum fastidiunt. sic similes habent labra lactucas. Alij methodicam illam dogmatum explicationem, aut locorum ex propheticiis Apostolicis scriptis dispositorum interpretationem tantum non abiciunt, verum etiam irrident. Alij faciles commentarios deosculantur: ingenia illa sublimia, quorum sensus capere non valent, venerantur quidem, sed alijs excutienda relinquunt. Qua dicendi ratione doceantur non multum curant, dummodo id sincerè, paucis, & apertè fiat: memores prouerbij, *σαφές ἐστὶν καὶ ἀμειβές ἐστιν*. Hinc factum est, vt clemens ille Sapiensque Pater cœlestis, qui dona hominibus liberali dextra porrigit, & alijs quinque, alijs duo talenta committit, in vltima hac mundi senectâ mysteriorum suorum varios interpretes pro infinita sua erga nos misericordia suscitare dignatus est: inter quos non vltimo subsellio reponendus ante aliquot annos apparuit D. Doctor NICOLAUS HEMMINGIUS in schola Hassnienfi, celeberrimus Theologiæ professor, qui pro gratia sibi collata præcipua fidei nostræ capita, seu locos, quos vocant communes, multis libellis feliciter est interpretatus. Hos in vnum volumen quum Typographus noster, de re literaria, præcipuè verò de Theologiæ studio studiosisque bene meritis, colligere & edere cogitaret, ego currenti calcar addere, & quum ad manus essent libelli isti, offerre lubens, simul operam pollicitus sum in notis addendis, quæ facillè D. Hemmingii breuitatem lectori studioso magis ac magis aperirent. At mihi manum iucundis laboribus admouenti oblatum est obstaculū, de nonnullis locis qui inter legendum aliquoties occurrerant: in quorum explicatione ab aliorum præstantissimorum Theologorum sententia Hemmingius noster recedere videtur: putà de Prædestinatione, de Cœna, de Ecclesia, & quibusdam alijs. De istis dum tacitus apud me cogito, adest Hemmingius ipse, qui locos controuersos hoc vel illo libello breuius expositos, alibi prolixius explanat, & mentem suam aperit: tum incidi in quædam eius dicta, quæ mihi animum auxerunt vt institutum opus absolui curarem. Sic enim pagina 1163. tractatui de vsu Cœnæ Dominicæ sub Papatu, finem imponens D. Hemmingius addit, Pius omnibus qui non tam anticipatis opinionibus quàm monstratæ veritati acquiescunt, non solum hanc nostram sententiam, verum etiam quicquid vnquam à me scriptum est, aut fortè scribetur, sublicio. Cæterum, ne lectores minùs exercitati in disputationibus de Prædestinatione, de libro vitæ, de reiectione Iudæorum, & alijs, si quæ occurrunt, impingerent, aut de nimia breuitate, vel non satis explicata mente D. Hemmingii conquererentur, obscurioribus illis locis aliquam dare lucem conatus sum, pio & simplici, ita me Deus amet, animo. Hoc sanctè affirmo me multum in legendo D. Hemmingio profecisse: sed quum nonnullos animaduertem ex malè perceptis quibusdam interpretationibus in eum paulò vehementius insurgere, hanc elucidationem sum aggressus, tum vt illis satisfacerem, tum vt vestra studia tot libellorum in vnum collectione iuuarentur. In alieno opere nolim, nec possum (si vellem) ingeniosus videri, multò minus in doctissimorum Theologorum scripta censoriam mihi assumere virgulam. Quis sim non prorsus me latet. dentatas chartas, audacisque alienorum laborum castigationes, Christianorum vocatione & modestiæ ex diametro repugnantes, improbo. Ast doctorem veterum & recentium laudatis exemplis fretus, D. Hemmingium à sinistris quorundam iudicijs liberaui, nostrarum Ecclesiarum sententiam de grauissimis controuersis protuli, quam (vbi necesse fuit) Prophetarum & Apostolorum testimoniis confirmavi, adhibitis passim, præcipuè in loco de prædestinatione & Sanctorum perseverantia D. Augustini, necnon Lutheri & Melancthonis suffragiis. Vtinam verò de iis quæ attigi, & indicem huic epistolæ præfixam sequuntur, D. Hemmingius, quem adhuc superstitem esse audio & gaudeo, amplius cogitare, & pro mensura donorum spiritualium quæ abundanter à Christo accepit, de bono cordis sui thesauro nouas & Theologiæ candidatis omnibus multum profuturas diuitias proferre velit. Habetis igitur in Hemmingio nostro doctrinam cum summa animi modestia coniunctam, quod vtinam attentius considerarent nonnulli D. Philippi Melancthonis, de scholis & Ecclesiis perquam optimè meriti viri, auditores & parum grati discipuli, qui dum tanti præceptoris sui gloriam inuidè proscindunt, placidèque cineres conturbant, summo cum nominum suorum dedecore,



# AD THEOL. STUDIOſOS.

dedecore, pacem Eccleſiarum Dei, quantum in ſe eſt, funditus evertunt. Ingratos iſtos grauiter & candidè admonuit D. Hemmingius, pag. 589. 590. ſimulque numeris omnibus abſolutam D. Melancthonis exhibuit effigiem, quam pia poſteritas meritò mirabitur. Quod autem iteratas tractationes, iſdem argumentis & verbis confirmatas legetis in hoc volumine, nouum fortasſe alicui videbitur: ſed quum in Theologia formam ſanorum verborum retinere nos deceat, nec extra decorum ſit bis & ter quæ pulchra ſunt repetere, de ſcriptoris eruditi lucubrationibus vel tantillum detrachere neſas eſſe duximus. Cæterum extant eiſdem autoris in omnes Apoſtolicas episto-las Com-mentaria, de quibus facile fuit locos communes expromere. At quum integrum opus illud extet, nihil ex eo diminutum volui. Hanc verò opusculorum collectionem vobis dicare in animo eſt, fratres in Chriſto chariſſimi, vt doctiſſimis aliis Theologiſ que nocturna verſatis diurnæque manu doctum Hemmingium coniungentes, ad ſequendam in priuatis ſtudiis ſacriſque concionibus formandis methodum, vnumquemque veſtrum inuitarem. Quàm neceſſaria ſit perſpicuitas in homiliis ad populum nemo non nouit. Accipite igitur methodi concionatoriæ eximium artificem, & mecum agnoſcite non infructuoſam Theologiæ additæ operam illos nauare, qui ad ſtudioſorum captum ſeſe demittentes, ita doctiorum ingeniis obſequuntur, vt indoctiorum longè maiorem rationem ducant. Inſigniter doctos Theologos non deſpicio, aut quosdam ineptè paſſim ſcripturientes com-mendo: ſed non contemnendos, immò admodum viles eſſe affirmo labores eorum qui in medio conſiſtere malunt, quàm ea ſcribere, quæ non facilè ab omnibus capiantur. Magnis & ſublimibus ingeniis ſua laus maneat: auream mediocritatem nemo ſapiens vnquam ſibi negligendam putet. Tandem, quum varia ſint Spiritus ſancti beneficia, quidquid nobis ad ædificationem offertur, gratis excipiamus animis. Toto autem pectore oro Patrem Domini noſtri Ieſu Chriſti vt inchoatum opus in vobis Sancti Spiritus efficacia promoueat, ſtudiâque veſtra nouis benedictionibus ſecundet, ad Eccleſiarum ædificationem, Amen. Ex muſæolo noſtro, pridie Nonas Martij, anno M. D. LXXXVI.

*Vobis addictus in Domino,*

*S. G. S.*



*S. M.*





OPVSCVLORVM THEOLOGICORVM  
D. NICOLAI HEMMINGII, QVÆ HOC  
VOLUMINE CONTINENTVR, IN  
tres Classes distributio.

PRIMA CLASSIS continet ISAGOGICA, id est, *Traëtatus qui ad Theologiæ studium & concionandi munus expedita tuisimâque via pios adolescentes deducere possunt.*

Sunt verò hi :

- 1 De methodis libri duo, quorum prior quidem omnium methodorum vniuersalium & particularium, quarum vsus est in Philosophia, breuiem ac dilucidam declarationem : Posterior verò Ecclesiasten, siue Methodum Theologicam interpretandi concionandique continet. pag. 1
- 2 Pastor, siue Pastoris optimus viuendi agendique modus. pag. 90
- 3 Catechismi Quæstiones. pag. 174
- 4 De Lege Naturæ Apodictica Methodus. pag. 266.

SECUNDA CLASSIS exhibet DOGMATICA, id est, *de locis Theologicis, quos communes vocant, variis temporibus edita scripta.*

Hæc verò sunt:

- 5 Enchiridion Theologicum, præcipua veræ Religionis capita, breuiter & simpliciter explicata, continens. pag. 319
- 6 Via vitæ. Christiana & Orthodoxa institutio, complectens præcipua Christianæ Religionis capita, quæ homini ad salutem consequendam cognitu necessaria sunt. pag. 503
- 7 Demonstratio indubitæ veritatis de Domino Iesu, vero Deo & vero homine, vno Christo, mediatore atque redemptore nostro vnico, ex Prophetiarum collatione ad euentum extructa. pag. 387
- 8 Antichristomachia, seu pugnæ inter Christum & eius hostem Papam Antichristum descriptio. pag. 650
- 2 Syntagma Institutionum Christianarum, perspicuis assertionibus ex doctrina Propheti-

ca & Apostolica congestis (plerisque propositis & disputatis in Academia Hassnienfi) comprehensum. pag. 672

- 10 Admonitio de Superstitionibus magicis vitandis: in gratiam sinceræ Religionis amantium scripta. pag. 912
- 11 Libellus de Coniugio, repudio & diuortio: in gratiam fratrum, qui iudices causarum matrimonialium in regnis Daniæ & Noruegiæ constituti sunt, conscriptus. pag. 959

TERTIA CLASSIS habet EXEGETICA Opuscula, seu expositiones in insignes quasdam particulas Veteris & Novi Testamenti.

Hæc autem sunt:

- 12 Psalmi vigesimi quinti enarratio. pag. 1028
- 13 Enarratio Psalmi octuagesimi quarti: multa eaque in primis necessaria continens. Texitur refutatio erroris Iudæorum, furoris Mahometistarum, vanitatis Epicureorum, idoli Papistici. Exponitur ratio Sacerdotij Christi, & Sacrifiorum Ecclesiæ: monstratur via à sempiterna miseria ad perpetuam beatitudinem & coniunctionem hominis cum Deo, quæ est finis conditi & redempti humani generis. pag. 1082
- 14 Historia Domini Iesu Christi Dei & hominis, Regis cæli & terræ, maximi & inuisibilissimi, vnici Ecclesiæ Dei Monarchæ, summi æternique Sacerdotis, Ducis de Bethlehem illustrissimi, triumphatoris regni tenebrarum gloriosissimi, ac datoris vitæ æternæ liberalissimi: Ex principio Evangelij Iohannis. pag. 1255
- 15 Postilla, seu Enarratio Euangeliorum quæ in Dominicis diebus & in festis sanctorum visitatè in Ecclesia Dei proponuntur: in gratiam piorum ministrorum Euangelij conscripta. Cum præfatione ad ministros verbi, de perpetuo Ecclesiæ Christi consensu in doctrina & vero Dei cultu, ne opinionum varietate, & sectarum multitudine offensi, vel confessionem abiiciant, vel seignius officium faciant. pag. 1338.







# LOCORVM QVORVNDAM,

QVI IN HOC OPVS CVLORVM D. HEMMINGII

volumine lectori negotium facessere possunt, brevis explicatio.

## DE PRÆDESTINATIONE.

PAG. 150. 151. 408. 550. 619. 770.

**V**LT D. Hemmingius Epicuream securitatem, & desperationem ex sensu peccati ortam tollere, quod narratio pag. 151. expressa satis superque testatur. Ideo quæ dicuntur de voluntate Dei, de promissione gratiæ vniuersalis, quod Deus non sit personarum acceptor, de non constituendis in Deo contradictoriis voluntatibus, de gratia superante peccatum, de promissione filii Adæ confirmata, eò recidunt, vt Dei electis sub onere peccati gementibus consolationem afferre velle videatur.

Nec enim tam parum oculatum D. Hemmingium quisquam existimari, vt electionem cum reprobatione, ac cælum terræ miscere vulerit. Eius consilium attendere candidum lectorem decet. Et omnia illa quæ de Stoicorū fato, Parcarum tabulis, & Zenonis libris interserit, sic accipi possunt, vt coercere sit conatus eorum blasphemias qui de electione & reprobatione extra Dei verbum philosophantur, quique proteruè suis sceleribus excusationem prætexcentes in Dei decretum culpam reiciunt, quam à se amouere conantur, quod à piis omnibus prorsus est alienum. Nec, Dei beneficio, reperietur inter nos dictum, scriptum, pictum, vel sculptum aliquid, quod Deum autorem peccati constituat, aut dogma Stoicum, à Gellio, lib. 6. cap. 2. & Cicerone descriptum stabiliat: sicut editis doctissimis refutationibus Ecclesiarum nostrarum Theologi orbi Christiano iam pridem testatum fecerunt. Disputationes de fato, ab Augustino olim explicatas, aliæque de prædestinatione in genere vel in specie tractationes omitto lubens, ne in immensum crescat hæc brevis explanatio.

Conditionem fidei in modo prædestinationis inclusam esse asserit D. Hemmingius, & credituros in Christum fore vitæ æternæ participes. De adultis loquitur. Deinde, ad primarium illum scopum supra designatum respicit. Tertiò, de causa instrumentali, cum efficientes, formali & finali indiuisè in electis adultis coniuncta dissert. Nec vquam ad occultum illud consilium de electis seruandis ascendit: sed perpetuò manet in illius consilij manifestatione. Hæc igitur est Theologorum obseruanda methodus. Quidam enim eruditissimi, gradus omnes salutis nostræ ita considerant, vt quum de Electorum salute, aut de Reproborum exitio verba faciunt, decretum Dei ab æterno, deinde media per quæ ad finem peruenitur, tum decreti executionem coniungunt. Alij verò, vt D. Hem-

mingius, vocationem Dei expedientes, præcipuè verò conscientis afflictis se posse consulere hac via arbitraui, de recipiendis Euangelij promissionibus nos iubent esse sollicitos. Vtraque methodus, modò intra limites præfixos maneat, quas habet utilitates. Sed quæ eas confundunt, necesse est vt ad infinitos errorum scopulos allidantur, sicut non paucis nostro hoc seculo accidit, quorum calumniæ luculentis responsionibus refutata sunt. Quas D. Hemmingius nequaquam reponere voluit: etenim expressè ait pag. 772. *Non est itaq, causa prædestinationis in nobis, vt falsè opinantur Monachi, sed in Deo, quam causam Paulus iudiciorum voluntatis Dei vocat: Augustinus misericordissimam Dei voluntatem.* Quod verò hanc Dei voluntatem, reuelatam nobis voce Euangelij, in filij videlicet missione, in promissione, in mandato, & in obsequatione gratiæ esse affirmat, amplectimur, & ad solos in Christo Electos ab æterno applicamus: fides enim eorum est, Christus illis natus, mortuus, & suscitatus est à mortuis, hereditas cælestis ante mundi constitutionem illis parata est, & spiritu adoptionis obsequantur in diem redemptionis per Christum acquisita.

Si quis ergo hæc Hemmingij dicta ad omnem Adami posteritatem promiscuè & indiscriminatim trahit: si in electorum tantum gratiam ista omnia prolata fuisse negat: in absurda multa incidat necesse est. Inuitat autem D. Hemmingius omnes ad acceptationem huius gratiæ quam vniuersalem esse docet, respectu manifestationis externæ: sed manent sua consilia Deo, qui Electorum suorum miseretur, Reprobos autem indurat. At illud ampliori explicatione indiget, ne quis prætextu misericordiæ Dei amplificandæ, iustitiam eius, & infinita de Reprobis ab Electorū beato cœtu distinguendis testimonia confundat. Vniuersaliter omnibus gentibus, nedum singulis Adæ filiis propositam antea fuisse, aut nunc proponi Euangelij gratiam quis sanæ mentis affirmare audeat? Huic errori contradicunt omnes omnium temporum historiae. Deinde, si hoc valeat, necesse fuerit Deum prius ordine apud se considerasse corruptendum, quam creandum humanum genus. Item, creaturus hominem Deus, & quidem bonum, aut nihil de eo in posterum decreuit, aut de eo alterum horum duorum constituit, nempe vt homo vel bonus permaneret, vel seipsum corrumpere. Quod si decreuit, & ex decreto suo hominem creauit in bonitate permanfurum, corruptio illa post sequuta, Deo vel ignorante, vel non curante, vel dissimulante, vel etiam inuito euenerit: quorum nihil tribui Deo sine blasphemia potest. Quod enim nonnulli excipiunt de permissione, nullius est momenti: statuen-



## OBSERVATIONES.

dum enim est omnino non inuitum, sed volentem Deum permittere quod permittit. Est autem hæc Dei voluntas aut eadem atque ipsum decretum, aut certe huic decreto prorsus consentanea: ex quo efficitur non nisi decernente & volente, ac tandem etiam permittente Deo euenisse humani generis corruptionem, decreto creationis subordinatâ. Quod si quis malit existimare, si quod hic decretum fuit, definitum tamen id non fuisse, neque simpliciter determinatum, sed à libertate humanæ voluntatis, in utramvis partem flexibilis fuisse suspensum, rursum non minus hoc absurdum erit quam si quis diceret Deum nihil de homine creando definitè decreuisse. Paria enim sunt, quum de Deo agitur, nihil decernere, & in incertum decernere, quod in eius de quo deliberatur mera voluntate sit ita positum, ut quod ad decernentem attinet, possit vel euenire, vel non euenire. Nam quod ad hominum deliberationes attinet, sæpe illi coguntur ad noua eiusmodi capienda consilia, ut qui non rarò de iis deliberant quæ in sua potestate non sunt. Neque verò propterea consequitur Deum esse Adami lapsus auctorem, vel humanæ voluntatis Adami ante lapsum libertatem in utramvis partem flexibilem tolli. Nam quum Deus sit ipsamet bonitas, vitiosum opus condere non potuit, nec certè condidit. Quod si rursus sic bonum condidisset hominem, ut, ex bono malus non euaderet, neque misericordiam neque iudicium Deus creator in humano genere exerceat, id est finesibi ab æterno propositos exequi potuisset. Bonum igitur bonus Deus hominem condidit, sed mutabiliter bonum. Quod si rursus hanc mutabilitatem ex bono in malum Deus effecisset, non minus profectò habendus esset mali auctor, quàm si malum ab initio creasset: ac multò etiam magis, si illum bonum conditum sese in malum transmutare coegisset. Hominem ergo & intelligentem creati oportuit (nec enim vel bene vel malè agere dici possunt intelligentiæ & rationis expertia) & tum spontanea, tum etiam libera in se, siue ad bonum cognitum, siue ad malum veritum persequendum, voluntate præditum creati: nempe ut mutatio ex bono in malum ad executionem æterni illius propositi interueniens, non quidem absque Dei decreto, cuius exitus falli non potest, sed tamen nõ aliunde quàm ex intrinseco, spontaneo, & libero voluntatis humana principio & motu oriretur: ut hac ratione tum misericordie, tum iusto Dei iudicio aditus, hac contingente hominis mutatione, patefieret. Itaque quod dicit Apostolus, Rom. 11. de Electorū per gratuitam misericordiam seruandorum tota multitudine in vnum velut corpus congesta, Deum videlicet conclusisse omnes illos sub peccato, ut omnium illorum miseretur, dicere quoque de Reprobatorum iustè damnandorum massâ, Deum nimirum illos etiam conclusisse sub peccato, ut omnes illos iustè perderet: & hos & illos denique conclusisse sub peccato, ut in utrisque glorificaretur. vide Exod. 16. 19. Prouerb. 16. 4. Isa. 43. 7. Rom. 8. 28. & 9. 21. 22. 23. & 11. 1. Corinth. 27. Ephes. 1. 4. 5. 6.

Præterea, si decreuit Deus seruare eos omnes, quibus Euangelij gratia proponitur (ut ex verbis D. Hemmingii ab eius scopo separatis quidam colligunt, certè quum neminem nisi in Christo per fidem seruet, necessarid quoque dicendum est Deum credendæ facultatem vel naturaliter in omnibus hominibus insitam inuenire, vel iis omnibus tribuere quos Euangelij prædicatione dignatur. Prius autem illud mere Pelagianum est: istud autem, si verum esset, verbum Dei nulli ad iudicium prædicaretur, quoniam fides esset omnibus sine exceptione, quibus Euangelium annuntiatur, commune Dei donum, quod plurimis in

Euangelio parabolis, & Iudæorum reiectione, & quotidiana omnium seculorum experientia refutatur.

Obiectiones, ex mandato vniuersali petitas diluere non est necesse. quum enim quosdam reprobos solo verbo externo Deus alloquitur (multos enim hunc vocis sonum nunquam auribus corporeis hausisse populum historiarum testantur) iusto suo iudicio magis ac magis reddit inexcusabiles, ipsi sese pro ingenua sua improbitate, quò magis verbo Dei proposito arguuntur, eò pertinacius veritati obfistentibus, siue aures obturando, ne vel externam prædicationem audiant, siue aliquatenus illustratæ suæ conscientiæ repugnando.

Testimonia Pauli & Petri, 1. Tim. 2. 4. & 2. Petri 9. quod velit Deus omnes saluos fieri & ad cognitionem veritatis peruenire, & similia, quæ ex malè percepto D. Hemmingii consilio citantur, non iuuant eorum errores qui electionem indefinitam & vniuersalem constituunt. De Electis enim iis locis agitur, ut pio lectori ex dictorum diligenti collatione, circumstantiis omnibus examinatis, appareat. Nam si ad humanum genus illa accommodantur, contradictorias in Deo voluntates statuere necesse est: quos enim vult seruatos, damnatos aut sciens, aut volens, aut permittens postea, intuebitur. Absurda ista detegere, & refellere idem est. Deum autem non esse *προσωποληψιν* credimus, nec tamen sequitur illud Pauli falsum esse, Quorum vult miseretur, & quos vult indurat. Ibi est acceptio personarum, ubi quæ æqualibus ex æquo debentur, inæqualiter distribuuntur. At ubi quæ distribuuntur non debentur, sed ex liberalitate donantur, ibi etiam si æqualibus distribuuntur æqualia, nulla personarum acceptio neque iniustitia esse potest: si vni debitori debitum remittas, ab altero verò exigas. Quum igitur omnes coram Deo simus ex æquo peccatores, eoque illi debitores: quòd aliquibus decreuerit debita remittere, aliis autem non remittere, nullius *προσωποληψίας* accusari potest. fremat hic quātū poterit humana ratio, modestiam docebit dictum illud, O homo, tu quis es qui responsas Deo? Non quasi deprehensus foret Apostolus ad cuniculos respectauit: sed indicauit altiore esse diuinæ iustitiæ rationem, quàm ut vel humano modo metienda sit, vel humani ingenii imbecillitate possit comprehendi. Tu homo (inquit Augustinus, de verbis Apostoli, Sermone 20) *expectas à me responsum, & ego sum homo. Itaque ambo audiamus dicentem, O homo, tu quis es qui responsas Deo? Melior est fidelis ignorantia quàm temeraria scientia. Quære merita: non inuenies nisi penam. O altitudo! Petrus negat, latro credit. O altitudo! Queris tu rationem? ego expanescam altitudinem. Tu ratiocinare: ego mirabor. Tu disputa: ego credam. Altitudinem video, ad profundum non peruenio, &c. Eadem repetens, lib. de spiritu & litera, cap. 34. subiungit: cui responsio ista (O altitudo diuitiarum, &c. Non est iniquitas apud Deum qui quorum vult miseretur, & quos vult, indurat) displices, quærat doctiores: sed caueat ne inueniat presumptiores. Infinita extant in D. Augustini libris superiorem sententiam de Electione & Reprobatione paucis explicatam confirmantia testimonia, quæ nunc proferre codicis angustia vetat. Ex Enchiridio ad Laurentium, quod sequitur nobis est instar omnium. sic enim, cap. 100. *Hæc sunt magna opera Domini, exquisita in omnes voluntates eius, & tam sapienter exquisita in quum Angelica & humana natura peccasset, id est, non quod ille, sed quod voluit, ipsa fecisset, etiam per eandem creaturæ voluntatem, qua factum est quod creator noluit, impleveret ipse quod voluit, bene utens etiam malis tanquam summè bonis ad eorum damnationem quos iustè prædestinauit ad penam: & ad eorum salutem quos benignè prædestinauit ad gratiam. Quantum enim ad ipsos pertinet quod**



## OBSERVATIONES.

quod Deus noluit fecerunt: quantum verò ad omnipotentiam Dei, nullo modo id efficere valuerunt. Hoc quippe ipso quod contra Dei voluntatem fecerunt, de ipsis facta est Dei voluntas. Propterea namque magna opera Domini, exquisita in omnes voluntates eius, ut mirò & ineffabili modo non fiat, prater eius voluntatem, quod etiam contra eius sit voluntas: quia non fieret, si non sineret: nec utique volens finit, sed volens.

Superiora dicta, si suffragiis D. Lutheri confirmare vellemus, liber iussu magnitudinis nobis conficiendus esset: vnum & alterum ex libro de seruo arbitrio aduersus Erasmi Diatriben descripsimus. Inde pius lector, qualis fuerit tanti viri de his disputationibus sententia facile percipiet. Cur alij inquit pag. 485. 6.) *legentur, alij non tanguntur, ut illi suscipiant, & hi contemnāt gratiam oblatam, alia quaestio est, nec loco illo Ezechielis 18. tractatur, qui de praedicata & oblata Dei misericordia loquitur, non de occulta illa & metuenda voluntate Dei, ordinantis suo consilio quos & quales predicare & oblata misericordiae capaces & pertinaces esse velit. Quae voluntas non requirenda, sed cum reuerentia adoranda est, ut secretū longe reuerendissimum Maiestatis divinae sibi soli reservatum, ac nobis prohibitum. Solutis eodem libro communibus obiectionibus adu. aeternum de eligendis & reprobatis hominibus iustū & immutabile Dei decretum, de damnatione impiorum & Dei iustitia disputationi finem imponens, pag. 524. 6. infert. Si autem id mouet quod difficile sit clementiam & equitatem Dei tuers, ut qui damnet immeritos, hoc est, impios eiusmodi qui in impietate nati non possunt vlla ratione sibi consolare quin impij sint, maneant ac damnetur, coganturque necessitate naturae peccare (sicut Paulus dicit, Erasmus omnes filij irae, quemadmodum & ceteri) quum tales creentur ab ipsorum Deo, ex semine vitioso per vniuersum Adā peccatum: Respondeo, hic honorandus & reuerendus est Deus clementissimus in iis quos seruat indignissimos, donandumque est non nihil eius sapientiae, ut iustus esse credatur, ubi iniquus nobis esse videtur. Si enim talis esset eius iustitia, quae humano capiti posset iudicari esse iusta, plane non esset diuina, & nihilo differret ab humana iustitia. At quum sit Deus verus & vnus, deinde totus incomprehensibilis, & inaccessibleis humana ratione, par est, immo necessarium est, ut ei iustitia sua sit incomprehensibilis, sicut Paulus etiam exclamatur, dicens, O altitudo diuitiarum sapientiae & scientiae Dei: quam incomprehensibilia sunt iudicia eius, & inuestigabiles viae eius! Rom. 11. Incomprehensibilia verò non essent, si per omnia capere valeremus, quare sint iusta. Haecenus D. Lutherus. Ceterum vt D. Hemmingij de praedestinatione (seu electione) & reprobatione definitionem paucis explicemus, aliam Theologicam definitionem proponamus: vt ex harum collatione veritas magis elucescat. Praedestinatio igitur (quum ad humanum genus aeternum Dei decretum applicamus) est arcanum illud Dei omnipotentis & immensa sapientiae decretum quo immutabiliter & ab aeterno constituit in alijs quidem summa misericordia seruandis, in alijs verò iustissima sua seueritate damnandis, seque qualis reuera est, ab effectu, summe videlicet misericordem & iustum demonstrare. Definitio haec habet omnes suas causas, quarum examen pio lectori relinquimus. Probationes omnium membrorum ex Rom. 9. Ephes. 1. & alijs locis scripturae facile eruuntur. Reprobationis tractationem nunc attingere haud est necesse, quum ex doctrina oppositorum quid de ea sentiendum sit ex supra disputatis liquidò constet.*

De libro vitae quod scribit D. Hemmingius pag. 411. explicatione indiget, si enim ex libro electionis aeternae deleri existimat qui fidem & confessionem abiciunt, duplex committitur parallogismus. De salute

electorum suorum manet immutabile Dei decretum, eiusque dona sunt aeterna. Deinde, fieri non potest vt electi totā excutiant fidem & confessionem. Igitur, qui semel in libro aeternae vitae à Deo scripti sunt, inde amplius non possunt expungi. Omne quod dat mihi Pater, inquit Christus, Ioan. 6. ad me veniet, & eum qui venit ad me non eiciam foras: sed suscitabo illum in nouissimo die. Liber vitae nihil aliud est quàm ipsissimum aeternum Dei decretum de glorificandis electis in Christo. Peccata Electorum Dei prauis non potuerunt impedimento esse Deo quin eos ad vitam aeternam elegerit, & ita in libro vitae conscripserit. Quid ita? quia ex gratia voluit conscribere & conscripsit. Eandem igitur ob causam adduci non potest Deus peccatis Electorum admissis, vt eos à libro vitae expungat. Dicto Christi alia addamus testimonia ex Ioann. 10. & Roman. 8. Item illud Augustini explicans verba Davidis, deleantur de libro viuientium: fratres (inquit) non sic accipere debemus, quòd quengquam Deus scribat in libro vitae & deleat illum. Si homo dixit, Quod scripsi, scripsi (hoc est, quod scripserat, noluit delere aut mutare) Deus quengquam scribit & deleat. Praefatus est, praedestinavit omnes ante constitutionem mundi regnatos cum filio suo in vita aeterna. Hos, quos conscripsit, ipsos continet liber vitae. Demque in Apocalypsi quid ait dei spiritus quum de pressuris ab Antichristo futuris loqueretur eadem scriptura? Consistent illi inquit, omnes, qui non sunt scripti in libro vitae. Proinde sine dubitatione non erunt consensuri qui scripti sunt. Haec Augustinus. Quoniam verò reprobi ad tempus inter electos ita versantur, vt scripti in libro vitae censeri possint, quando fidem & confessionem fucata & impuram detegunt, è libro deleri, hoc est, non scripti esse cognoscuntur. Cum iustis in hoc libro etiam scribi dicuntur, qui ex lupis sunt oves, & in ouile Christi iuxta Dei decretum immutabile, salutem quam prius neglexerant, amplectuntur. Id autem, nostro respectu dictum commodam interpretationem recipere potest: sed quando Deum respicimus manet illud firmum, quicunq; in libro vitae apud Deū inscripti sunt, eos inde amplius deleri non posse: ac proinde in aeterna vita cum Christo (qui media ordinavit quibus eos ad finem ordinatum perducit, vocationem videlicet efficacem, resipiscenciam, fidem, nouam obedientiam, &c.) sine vlla dubitatione futuros.

Sequitur locus de perseverantia sanctorum: nam pag. 397. videtur D. Hemmingius iis assentiri qui Dei Electos excutere spiritum sanctum, quando labuntur contra conscientiam, fidem abiicere, reos fieri irae diuinæ, & nisi agant poenitentiam, ruere in poenas aeternas asserunt. Ita possunt commodè accipi. Fidem omnem non abiciunt verè ad Deum conuersi quum labuntur contra conscientiam, nec prorsus excutunt spiritum Sanctum: nā poenitentia denuo excitantur, & misericordiam implorant. Electos autem ex hac vita sine poenitentia & fide nunquam discedere, certum est. Et quod additur, nisi agant poenitentiam, scrupulum istū tollit quod subiicitur: fieri non posse vt qui Christo donati sunt à Patre pereant, vt exempla Davidis, Manassis, Petri, Latronis in cruce, & aliorum satis superque probant. Vide Psal. 23. 6. Ioan. 6. 37. & 10. 28. 39. Ro. 5. 2. Eph. 1. 4. & 2. 10. Adde D. Philippi in 1. ad Corinth. 10. consensum cuius summa est, Electos (non furentes securitate, sed habentes exercitia poenitentiae & inuocationis, id est, per Dei spiritum excitati reprehensionibus verbi Dei locum in cordib. praebentes, vt David & Petrus etiam post gravissimū lapsum cōtra conscientiam) protegit Deus, hos sustentat, velut subiecta manu, ut mutantes aut labentes non ruant in exitum & in



## OBSERVATIONES.

horum tentationibus regituentur, & dat exitus placidos, sicut dicitur, Dat cum tentatione exitum, &c.

Peccatum in Spiritum sanctum irremissibile dicitur pag. 555. & recte quidem, quod verò additur reinit- ti hic peccatum omni agenti poenitentiam & petenti veniam propter Christum, non satis aptè profertur. Nā ista sunt ex diametro opposita. Nunquam enim sc- rio resipiscit aut petit veniam qui peccatum illud com- mittit. Hebr. 6. & 10. Et 1. Ioann. 5. Ista autem, dicitur hoc peccatum irremissibile, quod quis illud perpetrat, maxima ex parte perseverent in malo suo proposito, & nunquam con- fugiant ad Dei gratiam, sic legenda esse Scriptura docet, Hoc peccatum dicitur irremissibile, quoniam qui illud perpetrat, perseverant omnes in impietate sua, &c. nā teste Apostolo Hebr. 6. fieri non potest ut denuo reno- uentur per resipiscentiam, ut qui rursus crucifigāt sibi- metipsis filium Dei & ad ignominiam exponant.

Iudeorum reiectionem ad contumaciam populi of- fendentis in lapidem ædificij, id est in Christum, D. Hemmingio, pag. 642. referendam esse alij Theologi tradunt: non tamen excludunt arcanum, iustum & im- mutabile Dei consilium. Ista enim inter se coherent, Creatio in recto statu, Corruptio spontanea merè vo- luntaria totius humani generis in Adamo, Derelictio iusta in corruptione, Induratio, Indurationis effecta, Mors æterna, Gloria Dei summè iusti. Iudeorum po- pulus reiectus est, & defracti sunt rami ut gentes in- sererentur: sed qui ex Iudeis ordinati sunt ad vitam æternam, suo tempore vocati sunt, vocantur & voca- buntur. Ex opposito Gentes Christo per Euangelium a- luctæ sunt quem fide apprehenderent. Elegit enim nos Deus non tantum ad vitam æternam, verum etiā ad vocationem, iustificationem & sanctificationem. Quod additur, pag. 112. Electionem & salutem Iudeorum conditionatam fuisse, ut qua non penderet ex prerogativa carnis, sed ex conditione fidei, verum est: modò fi- dem à Dei consilio pendere fateamur ita ut iudicium sit penes figulum non penes lutum, ut ait Augustinus. Nec minus fides donum Dei est, quàm vita æterna.

De Cœna Domini variis locis, pag. videlicet 254. 255. 453. 661. & 806. agitur. Sacramentarios præsentia Chri- sti negantes cum D. Hemmingio improbamus. Ponti- ficiorum transsubstantiatio & missaticum sacrificium, novum item dogma de omnipræsentia carnis Christi ab eodem solidis argumentis refutantur, modestèque admonentur Theologi dissidentes ut de revocandis erroribus cogitent. Quid autem de tota hac re sentien- dum sit, ipse alibi bene & apertè docet. Adest (inquit pag. 808.) Corpus Domini in Cœna, non ratione loci: (nam si locum spectes corpus Christi in cælo est circumscriptum) sed ratione fidei hominis legitime viventis sacra Christi Cœ- na. Hac enim fides coniungens nos cum filio Dei, facit ut mul- to artius carnis & sanguinis Christi, mediante verbo, iun- gamur, quàm iungimur pani què comeditur, & vino quod bi- bimus. Ea enim est vis fidei, ut iungat remotissima, idq. artissi- mè. Vbi autem fides non adest, nulla fit coniunctio, nisi sacra-

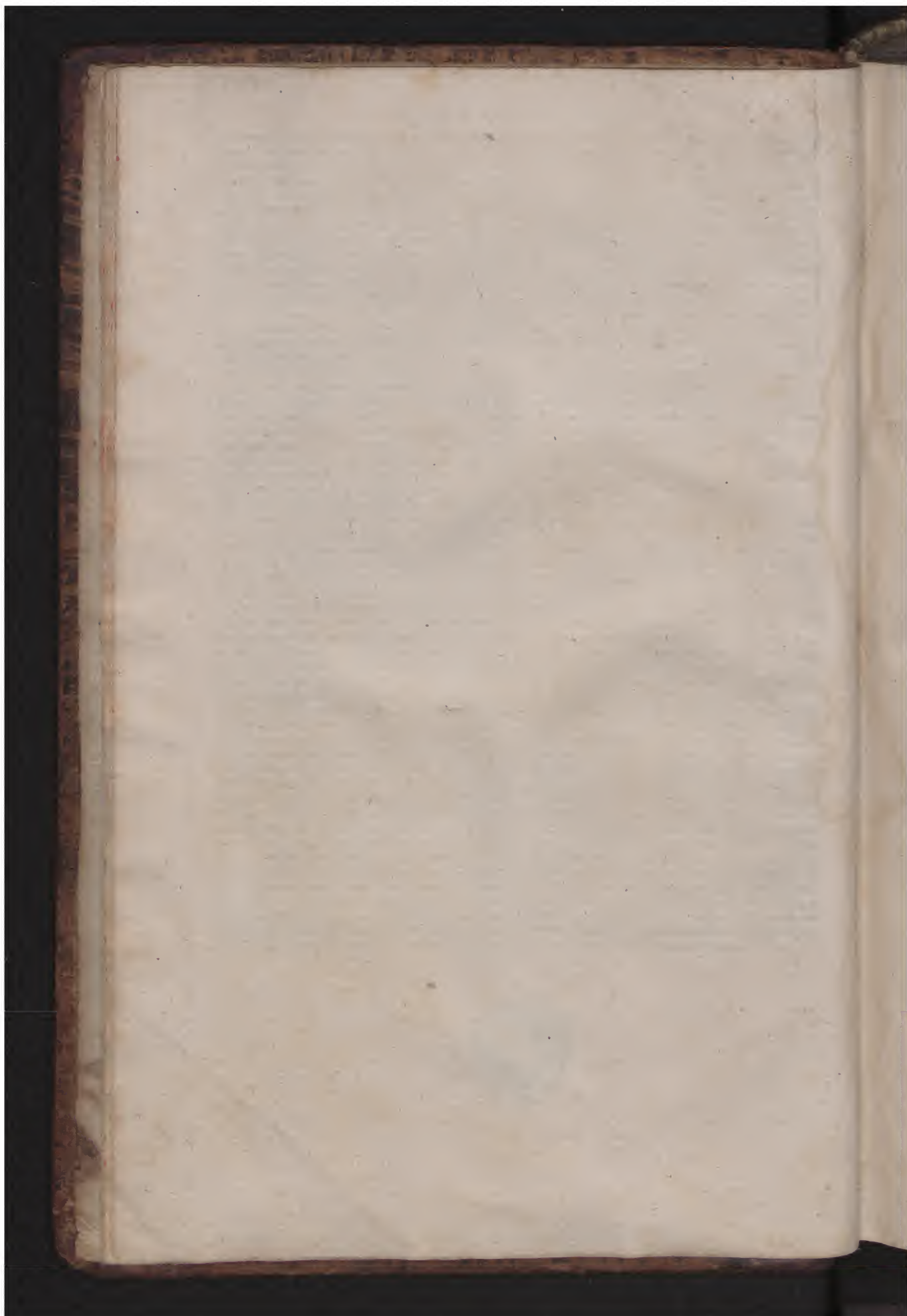
mentalis tantum, qua cedit vrenis in iudicium. Nec enim hu- pugnatur quod Paulus affirmat reos fieri corporis & sanguinis Domini qui indignè manducant hunc panem, & bibunt hunc calicem. Nam eadem est ratio de indignè audientibus ver- bum, & indignè sumenibus baptismum. Qui enim audie- verbum Dei indignè, reus sit verbis Dei. siquidem qui non credideris condemnabitur. De Baptismo hac sunt Augu- stini verba: sicut qui manducat corpus & bibit sangui- nem Domini indignè, iudicium sibi manducat & bi- bit: sic qui accipit indignè baptismum, iudicium accipit non salutem. Cum Augustinus hic nominat corpus & sa- guinem Domini, loquitur sacramentaliter, tribuens signo no- men rei. Piam verò D. Hemmingij admonitionem omittere nefas duxi, quam utinam serio meditentur om- nes Christiani, præcipue verò, qui aliis doctrina & vitæ exemplo præire debent. Maneamus (inquit) in Christo, ut in nobis maneat, abstinemus ab inuisibilibus dis- putationibus quibus hominum animi avocantur à vero Cœ- na usu. Quod autem aliquoties addit corpus Christi mi- nistrorum manibus porrigi in Cœna, ipse satis expli- cat: quum respectu indignorum ait id fieri sacramen- taliter tantum, piorum verò respectu, vera fide, quæ re- motissima quæque coniungit.

De Ecclesia, gradibus Ecclesiasticis, ordine, mini- steriorum, confessione & absolutione priuata, de adia- phoris & variis ceremoniis, conuersione piorum sub papatu, & causis diuortiorum, pag. 155. 156. 213. 250. 459. 468. 778. 799. 869. 875. 1000. 1137. 1161. 1162. tractat D. Hemmingius, & ea profert quæ aliquam lucem requi- runt. Verum quum in theologicis disputationibus te- rendi sint fratres qui fundamentum retinent, nec, quā- do de Ecclesiæ membris iudicandum est, ex cœno & sti- pula petendū sit iudicium, sed ex fundamento: quicun- que in eo manet, vivus lapis est, ab ipso Christo as- sumptus in templi viventis firmum ædificium. Adia- phora multa tum in regimine Ecclesiastico, tum in varia quorundam locorum interpretatione, dummo- do totus Christus piis relinquatur, non tanti momen- ti sunt ut propter ea, in Ecclesiis schismata moveri debeant. Retineatur doctrinæ sinceritas, conferuetur purus Dei cultus. Alia serviant partim tranquillitati, partim infirmitati hominum, pro temporum & loco- rum circumstantiis. Reliqua prudentiæ pastorum re- linquamus, quorum munus esto diligenter attendere nequid detrimenti Christi Ecclesiæ capiant. Quemad- modum verò cum Theologis aliarum Ecclesiarum (qui in ceremoniis aut controuersorum scripturæ lo- corum interpretatione aliter sentiunt) agit D. Hem- mingius ut modestum & pium Christi seruum decet, ita de nobis si fortè ad manus eius breues hæ explica- tiones perveniunt, cupimus eum cogitare: nos, vide- licet, erga Danicas scholas & Ecclesias, harumque fi- dos pastores & professores, sincero animi affectu in Domino Iesu manere coniunctos, idque cum aliis Dei electis vnicè cupere, ut dissidii omnibus sublatis, idem in Christo sentiamus & loquamur.



in his  
quibus  
et hinc  
ver-  
audet  
non  
lugu-  
gui-  
bi-  
cipit  
fā-  
no-  
nem  
ur o-  
na &  
) in  
s dis-  
Cæ-  
limi  
xpli-  
nen-  
re-  
mini-  
dia-  
sub  
459.  
et D.  
qui-  
s te-  
quā-  
fi-  
cun-  
o af-  
dia-  
m in  
mo-  
nen-  
ueri  
etur  
tati,  
oco-  
re-  
dere  
ad-  
rum  
lo-  
em-  
cet,  
ica-  
de-  
fi-  
in  
ilis  
tis,







DE METHODIS  
LIBRI DVO, QVORVM  
PRIOR QVIDEM OMNIVM METHO-  
DORVM VNIVERSALIVM ET PARTICVLA-  
RIVM, QVARVM VSVS EST IN PHILOSOPHIA, BREVE M  
ac dilucidam declarationem: Posterior verò Ecclesiasten, siue methodum theolo-  
gicam interpretandi, concionandique continet.



SERENISSIMO AC ILLVSTRISSIMO  
PRINCIPI AC DOMINO, D. CHRISTIANO (HVIVS  
nominis tertio) Dania, Noruegia, Sclavorum & Gottorum Regi, Duci Sleuigæ, Holsatiæ,  
Stormaria & Dithmersia, Comiti Oldenburgensi & Delmenhorst: Comino suo clementissimo.



AXIMVS olim regibus cum à veris Philosophis, cum à Poe-  
tis summus honos est habitus. Perspexerunt enim sapientissimi  
homines heroicas regiasque virtutes minime vulgares esse, sed  
diuinitus paucis admodum ordinis politici & æconomici con-  
seruandi gratia collatas. Nam fieri non posse animaduerte-  
runt, vt hic mundus diu incolumis stare possit, nisi sint, qui sa-  
pientia excellentes, probitate conspicui, autoritate graues, &  
rebus gerendis idonei, reliquam multitudinem legibus & disci-  
plina coerceant, ac in officio retineant.

Hoc Plato grauissimus Philosophus in multis locis testatur:  
Quemadmodum, inquit, boues non à bobus, nec capræ à capris  
reguntur, sed à præstantiori genere nimirum ab homine: Sic ge-  
nus humanum infirmius est, quam vt seipsum regere possit. Quare Deus præfecit Rebus pub.  
heroas, qui cum habeant ipsi prosperos successus, nobis quoque imperia eorum grata & faci-  
lia sunt. Hi ita curant nos, vt pacem, pudorem, libertatem, iusticiam conseruent. Et alio loco  
Regem gubernatori nauium confert. Nam vt nauis in turbulento mari iactata nequaquam in  
portum incolumis peruenire potest sine gubernatoris arte & industria, qui & nauis & nauta-  
rum salutē vnice spectat: ita Respublica eueritur prorsus, vbi peritus & amans salutis ciuium  
magistratus non fert laboranti opem, iuxta Theoguidis sententiam:

Φορητοὶ δ' ἄρχουσι, καὶ οἱ δ' ἀγαθῶν καὶ δυνάμει  
Διμαίνω μὴ πως ναυὸς καὶ κύμα πῆν.

Hinc esse existimo, quod rectores Rerumpub. gubernatores, vocabulo à nauibus transla-  
to, dicantur. Nec aliud diuinus Homerus sensisse putandus est, qui reges sæpe διοτρετῆς, non-  
nunquam κοσμηθεὺς λαῶν, interdum ποιμπίας λαῶν, al. quando ἡγεμόνας, rursus πατέρας πατέρας no-  
minat. His enim titulis officia regia exprimere voluit. Nam reges & principes viri non nisi  
diuino motu & heroico res magnas gerunt, salutare Rebus publicis, politias præclaris legi-  
bus ornant, disciplina pascunt, iusticia, clementia ac omnis generis virtutibus præcedunt, &  
tanquam blandi patres suos ciues & incolas summo complectuntur amore, vt qui subdito-  
rum salutis commodisque non secus seruire solent, quam ἀποργοὶ parentes suorum liberorum  
curam gerunt. Hinc est quod idem Homerus Iouem patrem vocauit, Quod enim patria pote-  
tas est in vna familia, id regium est imperium in integro regno. Theseus apud Euripidem rex  
placidus & bonus, breui quidem versiculo si numerum spectes, sed copioso admodum si quid  
in se breuitas illa contineat, euoluas, virtutes regias erga subditos complexus inquit:

Εὐεργέτης, βοηθός, & μέγας φίλος. Vere εὐεργέτης qui tanquam Atlas quispiam Rempub. quasi  
suis humeris sustinet, vnde merito βασιλῆως nomen apud Græcos obtinuit. Hæc tanta cura ni-

a. j.



3  
si ex summo erga ciues amore proficisci non potest. Nec frangitur animo vſitata ſubditorum ingratitudine, qui vere regio animo fuerit præditus.

Tametsi autem multi reges improbitate mundi & insidiis Sathanæ decepti sunt, ac in tyrannos degenerarunt: tamen nequaquam audiendi sunt, qui ob vel plurimorum errata parum verecunde de regio munere differere audent. Fatendum quidem est nihil tyrannide tristius, nihil immanius, nihil nocentius. Nec negandum, proh dolor, teterrima quædam fuisse monstra, quæ regium honorem ac dignitatem vſurparunt, in quorum numero fuerunt Phalaris, Dionysius, Echetus, Tarquinius, Atræus, & huius generis complures ἀλλήμονες βασιλεῖς, qui omnem humanitatem exuisse videntur. Quid enim inhumanius potuit esse, quam quod Atræus fratri Tyesti proprios liberos comedendos apposuerit? Quid indignius homine, quam quod idem omnem humanitatem, fidem, sanctitatem à regibus viris alienam voluerit? Sed colloquium ipsius cum seruo ex Seneca ascribam, quo magis ipsius immanitas conspiciatur. *Atræus.* Maximum hoc regni bonum est, quod facta domini cogitur populus sui quàm ferre, tam laudare. *Seruus.* Quos cogit metus laudare, eosdem reddit inimicos metus, At qui fauoris gloriam vere petit, animo magis quàm voce laudari vult. *Atræus.* Laus vera & humili sæpe contingit viro, non nisi potenti falsa, quod volunt, velint. *Seruus.* Rex velit honesta, nemo non eadem vult. *Atræus.* Vbiunque tantum honesta dominantis licent, precario regnatur. *Seruus.* Vbi non est pudor, cura iuris, sanctitas, pietas, fides, instabile regnum est. *Atræus.* Sanctitas, pietas, fides, priuata bona sunt, quæ iuuat reges cant.

Ecce quam graphicè hic sub persona Atræi imaginem tyranni expressit Seneca: & contra quam rege dignas virtutes, sua oratione seruus domino commendauit. Non enim regem est facere quod libido suadet, sed quod ratio iusticiaque monet. Quare laudandum est Xenophōtis dictum: μέγας ὁ ἀνὴρ οὐχ ἡ ψυχή, ἀλλὰ ὁ νόμος ἐστίν. Ex his non difficile est iudicare, vehementer hallucinari eos, qui propter multorum iniustam tyrannidem, in ipsum regium statum, qui Deum autorem habet, conuicia iaciunt. Sed tale ingenium est malignæ naturæ, vt ne ordinationi quidem Dei parcar. At viri boni ordinisq; diuini amantes facile intelligunt Philosophorum & Poëtarum encomia de bonis regibus non esse fumos, sed veritatis testimonia. Quis quæso mortalium satis agnoscere potest bonitatem Dei erga eas Respub. quibus placidi amantæque suorum reges contingunt, quibus cum chara patria chari sunt & incolæ? Sed Philosophorum & Poëtarum schola sic quidem de regibus sentit: Nunc autem quas virtutes verbum Dei requirit in regibus videamus. *Prima* itaque sit regia virtus, cuius secundus Psalmus meminit cum inquit: Et nunc reges intelligite, erudimini qui iudicatis terram, seruite Domino in timore, & exultate ei cum tremore. Osculamini Filium, ne quādo irascatur, & pereatis in via. Beati omnes qui confidunt in eo. Hic Spiritus Sanctus vult reges Filio Dei procumbere ad genua, cum osculari, eique cum debito seruitio veroque cultu homagium præstare. Et quemadmodum poenas minatur iis, qui debitum cultum Dei Filio exhibere recusant: ita beatitudinem obsequentibus promittit. Huic *secunda* regia virtus adiciatur, quam Psalmus 122. regibus commendat. Lætor, inquit sanctissimus rex, cum mihi dicitur, in domum Domini eamus. Hoc regium & dictum & exemplum vult, vt reges non solum vera pietate aliis antecellant, verum etiam vt summum sit illorum gaudium habere Ecclesias bene constitutas ac consentientes in vera religione. Sit *tertia* virtus regū, quā idē Psalmus his verbis effert: Propter fratres meos & proximos meos loquar tibi pacem, propter domum Domini Dei nostri quæram bona tibi. Hic significat David vere regium esse, consiliis & facultatibus Ecclesiam iuuare, ac ministeriū verbi promouere. Huc spectat Esaia dictum cap. 49. Et erunt reges nutricij tui, & reginæ eorum nutrices tuæ. Hac sententia Esaia non vulgarem fidei professionem requirit à regibus, verum etiam, quoniam potentia rerumque copia ipsis quam aliis tributa est maior, vult vt reges Ecclesiam Christi (quam Sathan cum suis belli ducibus, Turca & Papa, flumine sanguinis delere conatur) tueantur. Vult vt facultatibus suis Ecclesiarum ministros alant: vult vt scholas erigant, bona ingenia foueant, sine quibus verbi ministerium collabi necesse est. Vtinam reges & principes perpenderent, quàm augustus hic sit titulus, quo Spiritus sanctus ipsos ornat, dū eos nutricios Ecclesiæ appellat. Quænam quæso gloria maior esse poterit? quod augustius nomen, quàm à Spiritu sancto Ecclesiæ nutricium dici? Quid gloriosius regibus mundi, quàm quod rex celorum Deus illis sponsam Filij sui vnigeniti domini nostri Iesu Christi nutriendam ac fouendā cōmiserit? Hæc *quarta* comiteretur virtus, quā Ezechias & Iosias sanctissimi reges suo facto regibus cōmendant, quorum Ezechias æneū serpentē fregit propter cultum idololatriæ, ipsi à populo exhibitum. Tametsi autem serpens ille à Mose duce populi Dei ex mandato Domini in deserto erectus fuit (præclarum profecto antiquitatis monumentum: memorandum munus beneficiorum Dei, qui huius aspectu à dipladibus percussos sanauit: Insignis sane typus Christi, qui in lignum exaltatus languores hominum sanaret ac peccata expiaret) tamē sanctissimus rex chariorem habuit populi Dei salutem, quā antiquum illud, omnique seculo admi-



admiratione dignum monumentum. Iosias spurciem idolorum, quibus templum Domini fœde conspurcatum erat, penitus abasit, emundauit, sustulit. Hinc igitur colligendum, quod piorum regum haud minima virtus sit pro viribus amoliri, quidquid veræ religioni obstaculo esse videtur. Huic vicina est *quinta* regis viris digna virtus, quæ in sanctissimi Iosia regis exemplo conspicitur. Nam hic non solum idola prophanantia templum Dei sustulit, verum etiam librum doctrinæ cœlestis diligenter inquisiuit, inuentum populo Dei studiose cognoscendum commendauit. Hoc factum pios reges imitari decet, ac curare, vt verbum Dei in suis ditionibus quam liberrime ac purissime prædicetur. Adiciamus & *sextam* virtutem rege dignissimam Christiano, quam iudiciariam vocare licet. Hæc quatuor constat partibus, sapientia, timore Dei, veritate, odio auariciæ. Sapientia facit ne in iudicando aberrer ignorantia re-cti. Timor Dei personarum respectum excludit. Veritas legis regulam cum æquitate temperatam sequitur, Odium auariciæ, lutum oculis mentis abradit, vt & quod verum est sine impedimento videas, & quod vere vides citra maliciam iudices. Hæc virtus pio iudici Exod. 18. commendatur.

Hactenus recensui veras virtutes, quas verbum Domini in regibus requirit, à quibus Philosophicæ illæ abesse nequaquam possunt. Imo potius in Christianis principibus veræ virtutes sunt, quæ in Ethnicis virtutum fallaces tantum umbræ extiterunt. Nulla enim virtus quantumvis speciosa, suum nomen sine timore Dei tueri potest. His itaque virtutibus munitus rex, sentiet vere suum regnum stabile fore, Deo, qui salutem dat regibus, excubias agente. Nulla enim vis maior, vt vere inquit Seneca, pietate vera est. Nec desunt nobis, *Serenissime Rex*, talium virtutum in Christianis principibus exempla, Sed quia domesticæ nobis vt gratiora, ita & utiliora sunt, illis contentus ero. Pater tuus, *Serenissime Rex*, postquam è manu Dei accepisset hæc regna Daniam & Noruegiam administranda, non solè ipse pietate vera emicuit supra omnes suos, verum etiam semina quædam eius, quantum temporis ratio permisit, ita iecit, vt se facile & hostem Papisticæ superstitionis acerrimum, & Euangelij Christi fautorem maximum declarauerit. Suscepit patrocinium piorum ministrorum, iniustam vim ab eis depulit, Breuiter omnia egit, vt se verum & Christianum regem declararet. Hic vere Fridericus nomine & re pacis amantissimus, cum in veri Dei inuocatione animam Christo, à quo regna acceperat tradidisset, paucis interiectis annis diuina clemētia sic mirabiliter ordinante, & Rex inclytorum regnorum Danicæ & Noruegiæ, & Pater Patriæ factus es. Accepto autem regio diademate, omnium prima cura fuit cultum idolorum extirpare, in qua re & pietas summa & vere regia fortitudo se declarauit. Et quoniam Ecclesiæ statum nequaquam diuturnum fore, T. R. M. animaduertit, Scholam Haffniensem collapsam erexit, legibus munivisti, stipendiis distasti, doctissimis viris ornaisti. Et quod tum incepisti, iam 20. fere annis impleri curasti, ac hodie omnes tuos conatus eo destinas, vt Christum, cui homagium præstisti, honores & ipse & alij tecum. Hoc tuū gaudium est, videre consentientes in vera pietate subditos. Cōsiliis & saculatibus te Ecclesiæ Christi nutricium declaras. Pro viribus omnia quæ veræ religioni aduersari animaduertis, amoliri conaris. Cultum Dei verum abolita superstitione, quotidie magis magisque instauras. Maior enim res est, quam vt paucis annis ad fixum diuturnumque statum deduci possit. In iudiciis quoque sapientiam Principe dignam, coniunctam cum timore Dei & veritate, ostendis. Breuiter verus rex, paterque patriæ es, cui nihil antiquius pietate vera, nihil pace iucundius, nihil subditorum salute charius. Vt enim *εὐσφορος* pater sua pignora chara: ita ditionum tuarum ficolos foues, curas, defendis, ac omni beneficiorum genere cumulas, vnde fit *ὅφρα σὲ μὲλλον ᾗσιν ἀρχόμενον ἢ μὲν νέοι ἢ δὲ γέροντες*. Hunc R. T. M. animum ornatissimum omni genere virtutum declarat & aula tua, in qua multi non solum stemmate maiorum, verum etiam sapientia & virtute nobiles & illustres viri sunt. Inter hos suo quodam iure D. Iohannes Frysius genere, sapientia & virtute clarissimus, primum locum occupat. Hic vt est amantissimus patriæ ac Regiæ tuæ Maiestatis: ita laboribus & vigiliis nequaquā parcis, haud immemor sententiæ Homericæ: *ὁ χρεὶ παννύχιον εὐδεν βουλευφόρον ἄνδρα*. Hic merito cum Praxithea dicere posset:

ὦ πατέρεις εἶδε πάντες οἱ γένοισί σε  
Οὔτρο φιλοῖεν ὡς ἐγὼ καὶ γὰρ ῥαδίως,  
οἱκοῖ μιν ἂν σὲ καὶ ἂν πύσχοις κεκόν.

Præterea sunt & alij non pauci docti & sapientes viri in R. T. M. aula, quorum singuli sub te tanto duce suam stationem, vt in acie fortissimi milites, strenue tuentur. Sed quid multis? Hic dies nos docet quā verus sit ille vulgo tritus versiculus: Regis ad exemplum totus componitur orbis. Nā. T. R. M. exemplo docti & indocti, nobiles & ignobiles, ciues & rustici, quibus virtus ac pietas cordi est, ad maiorem pietatis & honesti amorem extimulantur. Hic virtutum tuarum iucundissimus chorus, *Serenissime Rex*, mihi animum fecit, vt hoc meum qualecunque scriptum T. R. M. d. edicare sum ausus. Spero enim fore, vt pro solita tua regia clemē-

a. ij.



tia, qua omnes complecteris, etiam hunc qualemcunque laborem, propter utilitatem iuuentutis nostrae scholasticae susceptum, benigna manu serenoque vultu acceptes. Non ignorat T.R.M. Dominum laudasse mulierem illam pauperem, quae exiguum as quod habuit in gazo phylacium misit, Non enim tam rei precium quae offertur, quam animum offerentis respicit Dominus, apud quem affectus rebus precium imponere solet. *χαίρων γὰρ θυμὸς ἀείρει.* Hunc summum caelorum Regē te imitari cupio, si de hoc meo scripto & dono quod offero, iudicare velis, quod te facturum minime diffido. Fateor quidem ipse libenter, quod impolitius sit quam ut T.R.M. dedicari sit dignum: Attamen quia minime ignorare possum, quomodo R.T.M. affecta sit erga huius T. Regis Academiae professores, quos omnes quidem amas, singulos vero singulari benevolentia prosequeris. Idque non solum quia natura φιλάδελφος es, verumetiam quia huius nostrae Academiae fere collapsae reparator es. Hac T.R.M. philanthropia ac clementia fretus, offero quod habui, ut aliquo saltem modo me gratum T.R.M. exhibeam. Ac rogo ut quod ex sincero affectu proficiscitur, sereno vultu accipias. Postremo precor cum omnibus piis Deum, Patrem Domini nostri Iesu Christi, ut opus quod operatus est per te in his regnis, ad gloriosum finem perducat, ut te suo Sancto spiritu impleat, ac in via pietatis verae dirigat, ut Maiestatem tuam quam diutissime in nominis sui gloriam, ac Ecclesiae Christi aedificationem, incolumem animo & corpore, ac florentem, una cum Serenissima Regina nostra, electo horum Regnorum Rege Friderico, Duce Magno, dominis meis clementissimis, totaque familia ac regnis, conferret, Amen.

Serenissimae R.T.M. deditissimus

Nicolaus Hemming.  
Regia Acad. Hass.  
Professor.

PRÆFATIO IN LIBRUM  
PRIMUM.



*P*rimus in hac tota rerum universitate nihil sit ordine pulchrius, nihil utilius, nihilque magis necessarium, magna laude existimandi sunt digni, qui præcepta ordinis in docendo & discendo observanda tradiderunt. Nam citra ordinem, ut neminem docere perspicue, ita neminem feliciter discere, manifestum est. Hac duo cum procul dubio omnium humanorum operum præstantissima sint, magno cum studio ea sectari decet humanitatis ac honesti studiosos. Quid enim quæso homo iste à bruto differt, qui discendi promittit, ac docendi viam non studiose querit, sectatur, amat? Præsertim cum ideo conditum sit genus humanum, ut verum inquirat, pie ac honeste vivat: quorum neutrum sine doctrina & disciplina fieri potest. Qualis enim obsecro erit doctrina nisi accesserit ordo: profecto non dissimile erit corpori mentis vacuo. Ut enim corpus inutile pondus est nisi mente regatur, Sic doctrina nulla vis esse poterit citra ordinis beneficium. Et quemadmodum lumen in obscurum locum illatum tenebras pellit, ita ordinis recta observatio, difficultatem, quæ alioqui in rebus existeret, tollit. Quapropter cum tantum sit ordinis decus, tanta utilitas, tanta in omnibus rebus necessitas, opere precium me facturum iudicavi, si ea quæ passim apud optimos autores de ordine seu Methodo legi, in breuem libellum concluderem, ac studiosæ iuventuti proponerem. Nam Methodica docendi ac discendi ratio hoc citra controuersiam præstat, ut artes & quam celerrime percipiantur, & firmissime retineantur. Ordo enim Methodi initia, progressus & metas monstrat, cui numerus accedit, qui partes numerat, & membra distinguit.

Ceterum cum de Methodo sim scripturus, video me id commodissime facturum esse, si certam quandam Methodi rationem fuero sequutus, & cum perpendo rem accuratius, inuenio huic nostro proposito aptissimam fore eam Methodum, quæ Græci Methodorum præcipui architecti: διαίρεσις appellat. Quare rem auxiliante Deo (cui ordo in omnibus rebus mirabiliter placet) aggrediar. Sed prius admonitos volo honestos studiosos, ut non statim ea quæ sumus dicturi improbent, aut contemnant, sed prius legant, lecta examinent, postquam autem sincero iudicio omnia examinauerint, spero facile deprehensuros, me studio iuvandi discentes hac collegisse, ac longe utilissima fore his, qui præclarorum virorum scripta lecturi sunt. Sed ne prolixiora instuantur *ὡς ἐλεγεῖν ἔμελλεν*, rem Methodo ea quam promissi aggrediar.

QVID



Methodi  
Definitio

## QVID EST METHODVS:

**M**ETHODVS, est via docendi certa cum ratione, hoc est, *Methodus* est ratio docendi, cuius ad monitum, & ductum, singulari in rerum explicatione aptis & accommodatis locis collocantur. Nec aliud

Diuisio

vult Græca definitio, *Methodos* est *ἡ ἐκ τῶν ἀποδείξεων καὶ ἀποδείξεων*. Vt autem rem vniuersam quasi per transennam studiosis contemplandam proponam, breuiter ipsi Methodorum genera, quorum vltus est in Philosophia & de quibus deinceps sum dicturus, subiiciam.

Methodus itaque in vniuersum duplex est: *Vniuersalis* & *Particularis*.

*Vniuersalis* est integrarum artium tradendarum via, à Galeno *ἡ ἀπὸ τῆς ἀρχῆς* à suo proprio fine dicta. Hanc vniuersalem Methodum Græci diuidunt in *ὑποθετικὴν*, ἀποδεικτικὴν, & διαλεκτικὴν, quibus Enstrathius *ὑποθετικὴν* adiecit, de qua quid sentiendum sit, suo loco dicam.

*Particularis* Methodus est ministra vniuersalis Methodi, seu organon, seu via monstrans certam rationem tractandi & explicandi partes, seu membra vniuersalis Methodi. Hanc *Dialecticam* vocant Methodum, quam in *Simplem* (cui particulares tres subiiciuntur, *ὑποθετικὴν*, ἀποδεικτικὴν, & διαλεκτικὴν. Nam propter affinitatem eadem cum vniuersalibus sortiuntur appellationes) & *Compositam* diuidunt. His quoque generibus subiicitur oratoria Methodus, quam oratores in causarum generibus, ac singulis eorum partibus sequuntur.

## DE SYNTHESI

*Vniuersalis*

**D**IXI quid sit Methodus, ac Methodorum genera recitavi, nunc singulas eius formas eo quo propositæ sunt ordine explicabo, ac primum de Synthesi dicam.

Est autem *Synthesis* *Vniuersalis* Methodus tractandarum artium, per quam naturæ ordinem in collocactione singularum partium artis alicuius sequimur. Hæc latine *Constructio* seu *Compositio* dici potest: quæ quoniam ad naturam proximè accedit, naturalis dicitur, & à nonnullis *ὑποθετικὴ* appellatur. Nam ut in rerum productione, à simplicibus ad ea, quæ ex simplicibus extruuntur, fit progressus: ita iuxta huius Methodi rationem, à primis quasi elementis artis ad finem progredimur, estque arti pingendi haud multum ab similes. Vt enim pictor simulachrum aliquod picturus, primum quasdam grammæ ducit, deinde membra formât, tum totum corpus simulachri viuis coloribus depictum absoluit: ita Philosophus, qui in arte aliqua tradenda hanc Methodum sequi conficit, paulatim à minimis ad maiora, à simplicibus ad coniuncta, ex prioribus posteriora extruens, progreditur, donec totam, quam sibi tractandam suscepit, artem absoluerit.

Porro ut res fiat apertior, sciendum est, vocabulum *Syntheseos*, à quadam Mathematica demonstrationis forma sumtum esse. Quemadmodum enim Mathematica illa *Synthesis*, à quibusdam confectis principis exordiens, paulatim alias atque alias conclusiones extruit: ita hæc vniuersalis *Synthesis* à prin-

ciipiis & elementis rerum progreditur, quæ sunt in intellectu faciliora & notiora, de nec ad finem peruenit. Sed quia hæc fortassis à rudioribus non facis intelligi possunt; conabor perspicuis exemplis rem declarare.

Artifex scripturus Grammaticam, cuius finem bene loqui, considerans, à literis orditur, quæ orationis prima elementa sunt: Deinde ex literis syllabas componit: ex his dictiones: ex dictionibus orationes extruit, quibus fundamentis iactis, quomodo bene ac emendate loquentem sit (hic enim est finis Grammaticæ) distincte explicat, atque hoc pacto naturalem Methodum sequutus absoluit artem. Aristoteles cum finem videret *Dialecticæ* esse inquisitionem veritatis, quæ disputando seu ratiocinando inquiritur, initium sumit à minimis rationationis partibus, quas *κατηγορίαι* appellauit, hoc est predicameta. *κατηγορίαι* enim proficere doctrinæ simplicium votum, quæ sunt ipsarum rationationum minime partes ac elementa. Deinde ultra progressus in libro *ἡ ἐκ τῶν ἀποδείξεων καὶ ἀποδείξεων* coniunxit voces, & ex iis propositiones tanquam maiora ratiocinationis membra extruxit. Tertio loco in *Analyticis* prioribus docuit, quomodo propositiones quæ argumentationes ingrediuntur, affectæ esse debeant. Porro cum videret sapientissimus Philosophus tria esse ratiocinationis genera. Vnum, quo probabiliter concluditur. Alterum, quo necessario aliquid probatur. Tertium, quo fraudulentè Sophistæ vtuntur, ad obtruendam veritatem: de his tribus generibus copiose docuit, & primum eorum quæ posui, quia facilius percipi posse videbatur, commoditatè diffentium sequutus, primo loco absoluit, idque octo Topicorum libris: de medio in posterioribus *Analyticis*: de postremo in libris *Elenchorum*, quod id eo in extremum locum reiecit videtur, quoniam prioribus perceptis, facilius de hoc iudicari potest.

Quid quæso hæc Methodo Aristotelica clarius esse potest? quid facilius intellectu? An non vel pueris nostris ducibus, hanc Aristotelis Methodum intelligere possumus? Videmus enim pueros, qui simul atque pari per ætatem possunt, primum res singulas, suo quasque nomine appellare, ut pater, mater, panis, potus. Deinde cum paululum ætate progressi sunt, componere res singulas, hoc est, voces rerum singularum, & eas in propositiones cogere, ut pater est bonus, mater est bona, panis est meus, potus est dulcis &c. Cum vero adhuc longius processerunt ætate, incipere argumenta necesse: da panem, quia bonus pater es, non te amo, me enim verberas &c. Porro ubi adhuc maior ætas accesserit, natura duce alios certius vera concludere, alios probabiliora animaduertere, & falso collecta diiudicare & discernere, quæ profecto omnia sunt diuina illius artis *Dialecticæ* semina, in qua tractanda Aristoteles eundem ordinem, quem natura monstrauit, sequutus est: Quemadmodum & in *Physicis* hunc ipsum autorem fecisse manifestum est. In his enim primum de principiis & elementis rerum naturalium, de communibus eorum affectionibus, deque iis quæ his annexa sunt, disputationem instituit. Deinde de cor-

a. iij.



5. Eiusdē  
Politica.

poribus simplicibus, Postea de mixtis, de generatione, corruptione &c. quemadmodum fere in serie prædicamenti substantiæ propolita sunt. Idem Aristoteles in libro Politicorum à minutissimis partibus orditur, ex iisque progrediendo totum quasi componit. Familiam enim primam hominum societatem, & primam Reipub. partem in principio posuit eiusque partes, ut virum & uxorem, patrem & liberos, dominum & servum, Deinde vicinam domum considerat, Postremo Rempub. extrahit. Hac quoque Methodo vsus est Euclides, cum à puncto ad lineam, ab hac ad figuras simplices, ab his ad coniunctas alias atque alias demonstrandas progreditur. Sunt & illa scripta ad Synthesin referenda, in quibus series temporum & rerum à principio ad finem continuatur, quemadmodum Longobardus in suis locis Theologicis fecit. Hic enim primum de Deo, deinde de distinctione Personarum, & annexis proprietatibus, Postea de creatione & eius partibus, Tum de lapsu primorum parentum, de peccato sequuto parentum lapsum, & imbecillitate, Post hæc de gratia exhibita per Christum: atque ita deinceps naturali ordine membra potissima sacre scripturæ prosequitur, donec ad locum de extremo iudicio, de gloria piorum, & pena impiorum perueniat.

6. Euclidis  
Elementa  
Geometrica.

7. Libri  
Sententiarum  
P. Lombardi.

Methodus hæc Longobardi vniuersalis est optima, tametsi in membrorum explicatione sepius in iniuria temporis, in quod incidit, hallucinatur. Hæc exemplis satis ostendunt, qualisnam sit Methodus Synthetica vniuersalis. Verum hoc in vniuersum de omnibus generibus Methodorum tenendum est, quod interdum magni authores, propter certam aliquam commoditatem, ordinem Methodi susceptæ in medio cursu non nihil variant. Atque hæc sunt dicta de Synthesi Vniuersali.

## DE ANALYSI

In quo  
Synthesi  
differat.

**A**NALYSIS Vniuersalis, est Methodus Synthetici contraria, ut enim per Synthesin à partibus ad rei absolutionem & finem progredimur: ita contrario modo à fine seu toto, ad ea quæ ad finem seu totum spectant, fit progressio per Analysin: quæ Euclathius hoc pacto definit: *Analysis est via procedens à compositis ad simplicia, ex quibus illa composita sunt, tanquam ex ordine dispositis principiis, siue elementis, hoc est, Analysin vniuersalis est cum in artibus vel à fine, ad ea quæ ad finem spectant: vel à toto ad partes, primum maximas: deinde minores & minimas: vel etiam ab indiuiduis in suisque speciebus, ad summa genera ordine fit progressio.* Vocabulum *ἀναλύω* sumtum est à Mathematica demonstratione, quam illi *ἀναλύω* vocant, & à Philopono his verbis definitur:

De nomi  
ne.

Analysin est ex posterioribus recursus ad principia & causas, ex quibus quæ effecta sunt constitutione habent, hoc est, Analysin est ascensus à fine ad principium, cuius principium conclusio illa est, quæ fuerat finis in Synthesi. & addit Philoponus metaphoram sumtam à peregrinantibus, qui cum ad propria redeunt, *ἀναλύονται* dicuntur. De hac Mathematica Analysin dicam in particularibus Methodis, eam enim proprie pertinet. Nunc autem vniuersalis Analysin exemplis illustranda est. Sex illi præclari libri Galeni, quibus titulum fecit *ἀναλύω*, pulcherrimum huius Methodi exemplum continent. Postquam enim scopum seu finem istorum librorum, de bonæ valetudine conseruanda, in principio proposuisset, & definiuisset, in sex illis libris ea omnia, quæ ad pro-

Exempla  
methodi  
analytica  
vniuersalis.  
1. Galeni  
libri de  
sanitate  
tuenda.

positum finem, id est ad sanitatem tuendam, pertinere videbantur, attextuit. Aristoteles in prioribus Analyticis docturus artem syllogisticam, hanc Methodum sequutus est. Resoluit enim syllogismos in principia, unde extracti erant: quorum alia sunt materialia, ut sunt propositiones & termini: alia sunt formalia, ut figura & modalia canonica, quæ greci vocant *κατασκευαστικὰ*. Vel ut eadem clarius adhuc dicam, Aristoteles finem in his libris proposuit sibi syllogismum, quem primum in propositiones partes proximas, deinde in terminos tanquam prima elementa retexit. Atque hæc resolutio, quia materiam tantum attingit, postea addit formalem resolutionem, quomodo nimirum omnes syllogismi ad tres figuras omnino reuocari debeant. Postremum multa præcepta collegit, quibus vitiosas rationationes cognoscendas docet, & sapientissime quid obseruandum sit in quavis argumentatione monstrat: quæ omnia hac Methodo heri manifestum est, tametsi non satis ab inexercitatis hæc obseruari possunt, præsertim cum prolixius de singularum partium affectionibus & proprietatibus disputet.

2. Aristoteles  
in  
prioribus  
Analyticis.

Doctrina seu ars demonstrandi Aristotelis hæc quoque Methodus (quod etiam titulus indicat) scripta est. Primum enim proponit sibi finem istius, artis nimirum demonstrationem, postea ordine adiungit omnia, quæ ad eum pertinent finem: hoc est, ipsam demonstrationem primum retexit & resoluit in propositiones & principia, ubi necessario multis verbis propositionum distinctio tractanda erat: ex qua distinctione nascebatur demonstrationis quædam partitio, unde via medium demonstrationis inquirendi sese aperuit. Et quia non tantum materia requiritur ad demonstrationem, verum etiam forma, disputatum est etiam ab acutissimo Philosopho de figuris demonstrationis, atque in artem demonstrandi, quam suscepit tradendam, absoluit.

3. Eiusdē  
libri de  
demonstratione.

Philippus Melancthon præceptor meus charissimus, redactus in artis formam doctrinam religionis, scopum & finem sibi proposuit, nimirum quod homo sit conditus ut Deum celebret: quod cum fecisset, omnia ordine subiecit, quæ ad eum finem pertinere videbantur. Et quia prudenter animaduertit, pios dum in hoc mundo peregrinari debeant, versari primum in regno Dei spirituali, deinde in regno politico, tertio in visibili cœtu eorum qui profitentur religionem, & in hoc triplici cœtu Deum celebrare debere, sapientissime suos locos in tres classes digessit: in quarum prima omnia illa ordine collegit, quæ ad propositum finem in spirituali Christi regno faciunt, atque hæc decem & nouem locis, quos memini ipsum appellare *πνευματικὰ*, absoluit. Deinde in secunda classe de politico regno docet, & hos locos appellare solet *πολιτικὰ*. Postremæ classis locos cum Paulo *ἐκκλησιαστικὰ* nominat. Atque ita proposito fine in principio libri, collegit artificiose apertissimo ordine ea omnia quæ ad finem referenda esse videbantur. Hancque Methodum idem autor in Epitome Philosophiæ Moralis sequutus est.

4. Loci  
munes  
Theologi  
ci D. Philippi  
Melancthonis.

Porro ut rem clariorem reddam, collationem superioris & huius Methodi adiungam. Si quis artem scribendorum versuum tradendam suscepit iuxta Synthesin, primum Syllabarum (ut minimarum partium) excutere naturam & quantitatem, Deinde pedes, ut vocant, componeret. Ad extremum ex pedibus versus faceret: sed secundum Analysin ab ultimo horum inciperet, & retexeret versus in pedes, & varias pedum formas, pedes in syllabas, syllabas in breues & longas & anceps, donec ad minima huius artis elementa perueniret.

Collatio  
methodi  
Synthetici  
& analytici.

DE



**D**IÆRESIS Vniuersalis, est Methodus, quæ primum definitione id, de quo doctrina instituta est; declarat: deinde illud ipsum diuidit in proximas species, rursumque specierum inquirat inferiores species; quoad diuidi possit id quod propositum erat. Methodus hæc Platonica à Platone, qui ea mirifice delectatus est, appellatur. Hanc Cicero in Philosophicis fere omnibus, & Rethoricis sequitur: cuius exempla subiiciam, ubi primum vnde hæc Methodus sumpta sit, & quomodo ab Analyti, cui valde similis videtur, differat, explicauero. Vocabulum sumtum est à Platonica quadam demonstrandi forma, qua Platonici conabantur definitionum partes colligere, ac collectas definitiones demonstrare. Proponamus exempli gratia hominem definiendum, cuius definitionem hoc pacto *ἄνθρωπος* collegerunt. Homo aut animal est, aut inanimatum. Atqui inanimatum non est, ergo animal erit. Et rursus homo animal est, omne autem animal aut gradi potest, aut est volatile, aut aquaticum. Ergo cum homo neque sit volatilis, neque aquaticus, gradi potest. Et rursus, homo est animal. Omne autem animal aut est multipes, aut quadrupes, aut bipes. Sed homo nec multipes, nec quadrupes: ergo bipes. Et rursus homo est animal, omne autem animal aut est plumosum, aut implume. Sed homo non est plumosus: ergo est implumis. Et rursus, homo est animal. Omne autem animal aut est capax scientiæ, aut *ἀλογος*. Sed homo non est *ἀλογος*. Ergo est capax scientiæ. Postquam in hunc modum diuisione multiplici inquisiuerunt multas differentias, collegerunt omnes simul, concludentes hoc pacto. Ergo homo est animal, quod gradi potest, bipes, implume capax scientiæ. Hæc via tametsi veram artem definitionis monstrat, quemadmodum postea in ea particulari definitionis Methodo sum dicturus: Tamen Aristoteles eam in altero Analyticorum posteriorum libro, à demonstrandi scientia reiecit, eo quod in demonstratione conclusionem adeo necessariam esse & certam necesse sit, vt nemini ultra relinquatur interrogandi locus, id quod in Platonica Diæresi non fit. Sed de origine huius Methodi satis, nunc paucis discrimen inter hanc & Analytin ostendam. Quidam prorsus idem voluerunt esse Diæresin & Analytin. Alij ne Galeno notam viderentur inurere, qui has distinxit, Analytin Vniuersalem, hanc particularem fecerunt: quos ipse Galenus confutat *ἡ ἀνάλυσις*, quam interdu *ἡ διὰ τὴν ἀνάλυσιν* vocat, quæ appellatio tametsi vtique ostendit discrimen inter hanc & Analytin, tamen breuiter illud ipsum explicabo. Analytis (vt supra dictum est) progreditur à finis notione, retexendo omnia quæ ad finem istum facere videntur. Diæresis vero non à fine, sed à definitione, cuius genus & singulas differentias soluit per definitiones & diuisiones omnium formarum, quæ sub re definita comprehenduntur. Deinde Analysis nihil per se definit. Hæc autem diuisione non contenta, singula definitione declarat, à quo suo officio interdu *ἡ διὰ τὴν ἀνάλυσιν* appellatur. Hinc perspicuum esse existimo discrimen non paruum esse inter has duas Vniuersales Methodos. Sed tamen habent aliquid commune: Nam quemadmodum Analysis querit quæ ad finem spectant, seruat ordine & maiorum & minorum partium: ita Diæresis ea quæ ad definitionem pertinent, per diuisionem superiorum & inferiorum formarum, siue specierum

quærit, donec quicquid fuit in definitione produxerit, ipsumque definitionibus & diuisionibus explicauerit.

Hic ergo ita constitutis, exempla vt in superioribus Methodis fecimus, subiiciamus. Cicero hæc Methodo multa scripsit, inter quæ primum occurrunt tres illi præclari de Officio libri, in quibus omnium primum officium (quod hæc Methodus peculiariter requirit) definit, definitum diuidit in id, quod pertinet ad finem bonorum, quod Philosophi *εὐδαιμονία* vocant, & in id quod in præceptis positum est, quodque in praxi consistit, sed illo secluso, vt nihil ad rem pertinere, hoc docendum sibi proponit: quod postquam in *ἡ δὲ τῆς* hoc est medium, & *κατὰ τὴν* hoc est perfectum, diuisit, singulas formas definitione complexus est. Sed quia Stoicum illud *κατὰ τὴν*, rigidius videbatur; atque extra humanas vires positum, exclusum est, vt parum susceptæ disputationi at commodum. Medium autem officium (quod definiuit esse, cuius cur factum sit, ratio probabilis reddi possit) diuisit in honestum & vile, quorum collationem, vt infra dicam, apposuit. Nam prius honesti partes persequutus est, quod in prudentiam, iusticiam, fortitudinem; modestiamque diuisit, singulasque definitionibus explicauit, additis officiis, quæ à singulis harum formarum fluere videbantur, idque eodem quem proposuit ordine, & vt magis hæc conspicerentur, vitia, quæ cum his pugnare videbantur (in omni enim Methodo Antitheseon collatio necessaria est) adiecit. Sub hæc officium, sumtis differentiis à statum variaret, Politicum, Militare, & Oeconomicum persequitur. nec omittit ætatum differentias & officia, addens officiorum rationes & discrimina. Porro cum ita honesti partes explicauisset, plura honesta inter sese contulit. Animaduertit enim pluribus propositis honestis, haud raro ambigi quodnam sit eligendum. Deinde absoluto primo officij genere, transit ad aliud, quod vile vocauit, de quo in secundo libro disputat, deque eius variis formis & officiis, quæ inde nascuntur, pertractat: quorum quoque comparationem adiecit. Sæpe enim dubitari solet pluribus vtilibus propositis, quodnam sit alteri præferendum. Tandem honestum & vile confert, & præcepta colligit, per quæ honesta cognoscuntur, & ordine monstrat, quod nihil quod cum illa honestatis parte pugnat, habendum sit vtile: idque facit copiosa exemplorum sylua illustrationis gratia adhibita: atque ita iuxta huius Methodi normam Cicero omnia officiorum genera eruditissime explicat. Hanc Methodum qui obseruauerit in illo Ciceronis opere, & facilius auctoris mentem intelliget, & res quæ ibi traduntur, firmitus memoria tenebit. Hanc quoque Methodum idem autem in partitionibus oratoris sequitur. Ibi enim primum didicit totam illam doctrinam in vim oratoris, in orationem & questionem: quæ tria exponendo, definiendo & diuidendo persequitur vsque ad finem operis. Huc etiam refero libros de Finibus bonorum & malorum. Item de Natura deorum, de Diuinatione, & Philosophicis, quæ huius auctoris omnes.

Eustrathius his tribus Methodis Galeni adiecit quartam, nimirum *ἡ διὰ τὴν ἀνάλυσιν*, quæ quia particularis est & non spectatur in toto opere, sed in partibus, non debebat vniuersalibus Methodis vt noua forma addi, sed ad particulares Methodos ab Eustrathio potius fuisset referenda, de quibus sum dicturus, ubi primum quædam, quæ ad monitu necessaria videntur, de vniuersalibus Methodis adiecero.

Ne quid igitur in querenda Methodo alius Regule in digno.

a. iij.

Exempla

1. Cicero in tribus lib. de Officiis.

2. Idem in partitionibus oratoris.

3. Idem in ceteris lib. philosophicis.



scdis au  
chorum  
methodis  
obserua  
da.

## DE METHODIS

136

operis creetur, hac obseruanda & firmiter tenenda sunt, *Primum*, ne quis ex parte aliqua operis de toto iudicet, hoc est, ne Methodum constituat eam, quam primi versus alicuius libri præ se ferre videntur. Vt si quis in principio libri alicuius de Grammatica scripti, deprehenderit Grammaticam esse artem emendate loquendi, vel finem eius esse, vt sensa mentis congrua oratione exprimamus, non statim pronunciandum est eam artem vel Diarese, vel Analysis scriptam esse, sed tota series spectanda est, & ex ordine totius scripti Methodo nomen retribuendum est. Philippus in principio Erotematum Dialecticorum definit Dialecticam, monet de eius fine & usu: non ideo totus liber vel Diarese vel Analysis scriptus est, sed Synthesis, si operis seriem spectas.

Deinde obseruandum & hoc est, de quo in Synthesi admonui, autores magnos certam ob causam transferre aliquando Methodorum legitimum ordinem: id quod non faciunt Methodi ignorantia, sed magno consilio. Vident enim interdum quadam, quæ posteriori loco ponenda essent, commodius & vtilius tradi posse si præponantur, vt in Præceptoris nostri Dialectica iuxta Synthesis naturam, quam Philippus ibi sequitur, inuentioni vocum & propositioni addenda fuisset statim argumentorum inuentione, hoc est, *τοπος*, sed voluit hic captui iuuentutis sese accommodare, quare absoluta vocum & propositionum doctrina, de formis argumentationum præcepta adiecit, idque hoc consilio, vt postea ex Topica inuenta argumenta, statim suis formis alligarent studiosi, ac de inuentis continuo iudicare possent, nec vilo implicarentur errore, quod sane promptissimum fuisset, si normæ iudicandarum consequentiarum non antea fuissent traditæ.

Tertio loco, obseruandum est, quanam harum trium Methodorum sit præstantissima. Nam alij aliam præferunt. Sunt qui Synthesin ideo alii anteponunt, cum quia magis ad naturam accedere videtur, tum quod artes primum Synthesi videntur inueniri. Quam sane Methodum Aristoteles non solum in inueniendis, sed etiam in tradendis artibus, vt plurimum est sequutus. Alij Analysis & Diarese præferunt Synthesi, eo quod ingenius hominum aptius esse iudicant, rem vniuersam & quasi compositam primum ponere, & postea vel Analysis vel Diarese eandem retexere, doctes ad principia & fontes ipsos discentes deduxerint. Tamen si autem hæc improbare non possum: tamen hoc videtur mihi adiuuandum, quod ex conditione & natura materiae propositæ, de qua docendi sunt homines, petendum sit consilium. Nam alia res alio Methodi genere facilius & traduntur & percipiuntur. Si quis enim Analysis rei vellet in Grammatica aut Dialectica tradenda, iudicarem illum operam & oleum perditurum. Nam ea Methodus in iis artibus discantibus nequaquam est comoda, cum contra Synthesis sit commodissima, quam omnes, vt ego existimo, secuti sunt, qui has artes tradiderunt. Contra vero Rhetoricæ tradenda commodior est Diarese. Quapropter aliam Methodum in aliis rebus tractandis & aptiorem, ita quoque digniorem esse statuo: tamen si de dignitate fortassis disputare non videtur opere precium. Nemo enim dubitare debet, quin has vias rerum tradendarum hominibus monstrauerit Deus, vt religio & alia res bene ab hominibus doceri aptius, & percipi rectius possent. Nec audiendum esse iudico Ramum, virum alioqui doctum & bonum, qui vnam tantum vniuersalem Methodum agnoscit, nimirum Platonica: pugnat enim non solum cum Aristotele quem ipse contemnit, verum

etiam cum natura & experientia. Tām præclara igitur organa tradendarum rerum optimarum religionis & artium, non sunt propter vilius hominis suggestionem contemnenda.

Postremo loco hoc quoque admonendum videtur, quod nulla Vniuersalis Methodus possit suo munere perfungi, nisi particularibus Methodis iuuetur, de quibus (quia hæcenus satis mihi de Vniuersalibus Methodis dixisse videor) nunc dicendum est.

## DE PARTICULARIBVS

Methodis.

METHODVS particularis, est ratio monstrans rectam viam explicandi quaestiones de qualibet re propositas. Quapropter huius Methodi diuersitas petenda est ex quaestionum varietate, quid. Cum itaque quaestiones sint vel simplices, vt cum singula res tractanda proponuntur: vel compositæ, cum propositiones in controuersiam incidunt, duplex erit Methodus particularis, Simplex nimirum, & Composita. Illa est singularum vocum, cum videlicet voces vera ratione explicantur. Hæc qua propositio aliqua ratione vera concluditur, siue id fiat necessitate consecutionis tantum, siue rei & consecutionis simul. Hinc facile intelligi existimo vulgatam Methodi diuisionem, qua diuidunt Methodum in definitiuam, diuisionem, resolutoriam & demonstratiuam, esse huius classis, hoc est, pertinere ad particularem Methodum: quam ideo Dialecticam vocant, quia tota ars differendi versatur in his quatuor tractandis & explicandis. Hæc dixi, vt ostenderem quomodo vulgata Methodi diuisio cū ea quam supra tradidi, quadret. Porro hæc duplex Methodus Dialectica plures sectiones recipit. Nam simplex quidem in *συνθεσιν*, *διὰ τὴν ἀρετὴν*, & *ἀναλυσιν* particulares, & mixtam diuiditur. Composita vero etiam habet varias formas. Alia enim probabilis, Alia Sophistica, Alia demonstratiua à quaestione subiecta dicitur, quarum postea varij sunt rami. Nam qualibet harum spectatur vel in disputatione, cum plures de aliqua quaestione litigant: vel in collocazione, cum ipsi de rebus sine aduersario scribimus, quicquam serio, siue declamamus ingenij excolendi gratia, vel in examine eorum, quæ ab aliis scripta sunt, nimirum cum ea, quæ vel vberiori oratione exposita sunt, reteximus & detractis ornamentis nuda proponimus, ad Dialecticam normam singula euocantes, vt eo accuratius de negotio proposito iudicium formetur: sine quo examine vberior oratio nequaquam intelligi potest, neque quicquam horum intellectum volo de oratoria Methodo, de qua seorsum, quemadmodum antea proposui, sum dicturus. Nunc ideo paucioribus de Dialectica Methodo dicam, quia ars Dialectica hanc solum proficitur, hanc docet, ad hanc omnia sua præcepta fere refert.

## DE SIMPLICI METHODO

Dialectica, ac primum de Synthesi particulari.

SYNTHESIS particularis est duplex, *συνθεσιν*, Synthesis, quæ rei simplicis elementa colligit, partes componit, antecedentia, coniuncta & consequentia ponendat, finem vsumque rei commonstrat. Breuiter, quæ occupatur in circumstantiarum rei consideratione, & *ἀναλυσιν*, quæ est certa via res singulas definitione complectendi, & vocatur, vltimate Methodus definiendi. Huius varias formas, quia in Dialecticis traduntur, omittam, & breuiter paucis & generatim definiendi Methodum exponam, quam his verbis

Methodus particularis

Methodi particularis diuisio.

Ex

D  
ti  
pa  
in  
da  
ti

A  
in  
de  
t  
p



verbis Cicero in Topicis tradidit. Sic igitur, inquit, Veteres præcipiunt: Cum sumferis ea, quæ sunt rei quam definire velis cum aliis communia, vsque eo persequi, dum proprium efficiatur, quod nullam in aliam rem transferri possit. ut hæc hæreditas est pecunia. Commune adhuc. Multa enim genera sunt pecuniæ. adde quod sequitur: quæ morte alicuius ad quempiam pervenit. Nondum est definitio. Multis enim modis sine hereditate teneri mortuorum pecuniæ possunt. Vnum adde verbum: Iure. Iam à communitate res disiuncta videbitur, ut sit explicata definitio: Hæreditas est pecunia, quæ morte alicuius ad quempiam pervenit iure: nondum est satis, adde, nec ea aut legata testamento, aut possessione retenta.

**Exempla.** Confectum est. hæc tenet Cicero. Addamus & nos vnum atque alterum exemplum. Tyrannis est imperium. Commune adhuc. Multa enim genera sunt imperiorum. addamus ergo: quod vnus administrat. non est satis, adde publicum. ne id quidem satis est. Adde ergo: Cum Respub. non ex legibus, sed arbitrio dominantis gubernatur. His nihil fortassis addi potest. Completa est itaque definitio. Tyrannis est imperium publicum, quod vnus administrat, non ex legibus sed arbitrio. Temperantia est virtus, hoc latissime patet. Adde Moralis, differentia est adhuc generica non sufficiens ad definiendam speciem. Adde, quæ moderatur cupiditates. Iam res à communitate disiuncta est: sed adde finem, ut sit plenior definitio, ne quid contra rectam rationem fiat. Cōiungamus iam omnia: Temperantia est virtus moralis, quæ moderatur cupiditates, ne quid contra rectam rationem fiat. Quæ autem ratione illa communia sint querenda, in Dialectica explicatur, nimirum ut primum rei definiendæ prædicamentum queratur. Deinde, ut inuentum prædicamentum in genera media tantisper distribuatur, donec proximum eius rei, quam definire volumus, genus inuentum fuerit. Tum inuentum genus in differentias secabitur, donec eam rem, quæ proposita est, à reliquis eiusdem generis speciebus, certa & propria differentia distinxerimus. Sed si certæ differentia inueniri non possunt, querantur subsidia à causis, effectibus, proprietatibus, & aliis rerum attributis, donec quocunque modo rem propositam certis limitibus definiuerimus. Atque hæc est Aristotelis in secundo posteriorum, Ciceronis in Topicis, Boëtij in libro de definiendi Methodo, doctrina.

Cæterum hoc loco admonendum duxi, id quod Rodolphus docet in loco Coniugatorum, quem locum multum facere ad definiendum ostendit. Proposito enim abstracto definiendo, facilius definitionem inuenies, si concreti affectiones peruideas. Nā hanc viam sæpe Aristoteles secutus est: ut in Ethicis definiturus prudentiam, primum personam prudētis consideravit & definiuit. Sed Aristotelis verba, quo res fiat clarior, subiiciamus. Prudentia inquit, quid sit, ita intelligemus, si quos nominemus prudentes cognouerimus. Prudentes quidem videntur ex eo esse, quod rectum consilium in iis capere possint, quæ sua sunt, quæque non aliqua ex parte, ut quæ ad valetudinem, aut vires pertinent, quod ex eo intelligi potest, quia prudentes in re aliqua dicimus, cum ad honestum finem recte ea dirigunt, quæ arte non possunt effici. Quocirca valeat prudens omnis consilio necesse est. Et quoniam consilium nemo in iis rebus capit, quæ aliter euenire non possunt, neque ab ipso nequeunt effici & præstari, Quoniamque scientia omnis demonstratione concluditur. Demonstratio autem ad ea nulla adhibetur, quorum principia secus euenire possunt (ea

enim omnia euenire aliter queunt, quæ autem necessario eueniunt, non cadunt in deliberationem) Efficitur ut nec scientia, nec ars prudentia dici possit. Scientia esse non quidem potest, quia quod subiectum est sub actionem aliter euenire potest. Nec ars, quia alius actioni, alius affectioni artis finis est propositus. Relinquitur ergo ut prudentia sit habitus vera ratione ad ea agenda idoneus, quæ vitæ hominum conducunt vel obsunt. Hoc Aristotelis exemplum euidenter docet præceptum Rodolphi esse vtilissimum, quod Philosophi & Theologi sequi solent.

Addamus & nostrum exemplum. Si pietatem definire velis, promptissimum fuerit, ubi excusseris quos nam nominemus pios. Pij autem nominantur, qui sine hypocrisi Deo, parentibus, patriæ & ciuibus debitam reuerentiam & cultum præstant. Hinc relinquitur, pietatem esse studium cum summa reuerentia colendi Deum, patriam, parentes & ciues. Obseruandum & hoc est, quod Boëtius faciendum in definiendo præcipit, quod Platonica Methodo particulari Diæresi, id est diuisione, tanquam planissima & certissima via inquirantur definitionum membra, donec rem à communitate distinxerimus. tam diu inquit debemus interponere species & differentias, quam diu seclusis omnibus, quæ hoc idem esse possunt, edeueniatur, ut proprietas iam certa teneatur. M. Tullius in Topicis Ius ciuile voluit definire, & ut oportuit, cepit à genere. Dixit enim in principio, Ius ciuile est æquitas. Hoc genus est. Sed quoniam alia est æquitas constituta, alia naturalis, & Ius ciuile non est naturalis æquitas. Ergo constituta. Verum quia æquitas constituta alia est Gentium, alia certæ ciuitatis, Et ius ciuile non est æquitas constituta Gentium, Ergo certæ ciuitatis. Relinquitur ergo quod ius ciuile sit æquitas constituta eorum, qui sunt eiusdem ciuitatis. Quædam Boëtij verba mutavi, ut studiosi facilius Platonica Methodum agnoscerent, de qua supra dixi in Diæresi Vniuersali. Sunt alij qui prædicabilem ordinem instrumentum Methodi definiendi constituant, de qua re Boëtius ita inquit. Quidam cautiore pleniorisque in docendo, definitionis ipsius quasi quædam membra constituunt, dicuntque perfectam & plenam definitionem ex his quinque partibus, genere, specie, differentia proprio & accedente consistere. Sed accedens in definitione minimum, proprium plurimum valet. Exempla vide in Dialecticis Philippi, & passim apud autores occurrunt plurima.

Porro huc adiciendum quoque duxi præceptum Boëtij, de ordine explicandi eam definitionem, quam statuimus. Omnis definitio, inquit, his membris partibusque tenetur. Primum uti breuiter id, de quo queritur Quid sit, oratio nostra cōtineat. Deinde eius definitionis supponatur approbatio, qua illud ostendimus, ut id ipsum quod breuiter in definitione posuimus, id ita esse argumentorum rationibus approbemus. Deinde tertio loco inducimus deductionem eiusdem definitionis in eam speciem, de qua quæstio est, & de qua iudicium est constitutum: ut cum generaliter rem definiuerimus, & ita esse de quo queritur dixerimus, ut postea per approbationem constituerimus verum esse quod definimus. tertio loco ostenderimus h. esse quod gestum est, vel id esse de quo queritur, quæ orationis pars appellatur deductio generis in speciem. Quarto loco in oratione postea ponemus destructionem definitionis aduersæ partis, hoc est, uti quemadmodum aduersarij definiuerint id ipsum, de quo supra, defi-

Definitio  
parium  
inueniē-  
darum ra-  
tio.

Alia ratio  
inuenien-  
darum  
defini-  
tionis  
partium.

Alia ratio  
ex auto-  
ris men-  
tis.

Boëtij  
sententia  
de defini-  
tionis metho-  
do.

Aliorum  
sententia.

Ordo ex-  
plicandi  
definitionem  
nem supra  
constitu-  
tam.



tionem constituimus, apponamus, eamque vitiosam esse doceamus. Hæc ratio tractandæ inuentæ per Methodum definitionis, non solum Oratoribus, verum etiam Dialecticis & Philosophis est communis: nisi quod Philosophi vix plurimum aliorum definitiones prius confutant, & postea collectis membris suas statuunt, mox applicant genera ad species & confirmant. Hanc Methodum plurimum iuuare orationis copiam animaduerti, quare eam commemorandam esse duxi.

### DE DIÆRESI particulari.

Diuisi  
methodi  
laus.

**T**AMETSI hæc Methodus ex iis, quæ dicta sunt in superiori Methodo, facile intelligi potest, tamen quia eius laudes & vtilitates hoc merentur, breuiter de ipsa dicam. Plato enim adeo miratur hæc Methodum, vt dicat se tanquam Deum secuturum eum esse, quem nouerit diuidendi peritum, atque id non iniuria. Nam diuidendi Methodus, cum ad rei quæ diuiditur naturam demonstrandam, tum ad definiendum & argumentandum plurimum utilis est, sed præconiis omisiss, rē ipsam aggrediamur.

Definitio.

Diuisio.

Diuidendi  
genera  
duo.

Per se.

Per acci-  
dens.

Regula.

Est itaque **DIUIDENDI METHODVS**, quæ & *particularis Diæresis* quædam existit & appellatur, certa via, res singulas diuisiue, quasi anatomia quædam in partes seu membra retexendi. Sub hac diuisione completor enumerationem, partitionem, & eam quam Cicero contracto vocabulo diuisionem appellauit. Nam vis nominis & amplitudo hoc non recusat, quemadmodum Boetius & post hunc Philippus testantur, nihil Pseudociceronianos morantes, qui nullum verbum ferre possunt, quod ipsi apud Ciceronem non legerunt. Vt autem Methodus hæc eò facilius percipiatur, Primum diuisionum formas recitabo, Deinde, regulas quædam huic rei deseruiantes adiciam, Tercio loco rationem ac viam in singulis differentiis & speciebus inquirendis subiiciam, Quarto loco ordinem tractandi diuisionum membra inuenta docebo.

Diuidendi itaque genera duo sunt, prius ac nobilius *naturale*, ac per se dicitur, Posterius *fortuito* seu per accidens nominatur.

*Naturale* diuidendi genus est, cum diuisio per ea fit, quæ naturam rei attingunt, id est per differentias & species. Atque in tres formas diuiditur, quarum prima est generis in species siue in differentias distributio. Hæc aliis dignior est. Alia quam Cicero quidem partitionem, Themistius vero *ἀνατομήν* vocat. Tertia est non quidem prioribus dignitate par, sed tamen in seriarum rerum tractatione haud raro adhibenda. Hæc enumeratio appellatur, & fit quoties vocis alicuius multa amplitudine significationis suæ completentis significata enumerantur.

*Posterius* diuidendi genus ideo vocatur per accidens, quia fit per ea quæ naturam rei non attingunt, sed vt fortuita quædam incumbunt. Estque huius generis triplex forma: Prima est subiecti in accidentia diuisio, vt cum dicimus: omnium hominum alij sunt nigri, alij candidi, alij mediij coloris. Secunda est accidentis in subiecta sectio, qualis hæc est: Omnia quæ expectantur alia in anima, alia in corporibus sita sunt. Postrema est accidentis in accidentia diuisio, vt omnium candidorum alia sunt dura, vt Margarita, alia sunt liquentia, vt Lac. Atque hæc sunt genera ac formæ diuisionum: nunc regulas subiiciam.

*Prima.*

Oportet omnem diuisionem in duas ad mi-

nimum, vel in plures, si necesse fuerit, partes fieri.

*Secunda.*

Omnis legitima generis diuisio fieri debet duobus terminis, nisi inopia vocabulorum hoc prohibeat.

*Tertia.*

Differentia, quæ aliqua oppositionis specie differunt, solæ generibus accommodari possunt in legitima diuisione.

*Quarta.*

Differentia semper subiecto inesse debebit, in veris diuisionibus.

*Quinta.*

Quemadmodum genera in species, ita differentia generis in alias sub se constitutas differentias, non secus atque genera diuidi debent.

His regulis traditis ad id quod tertio loco proposui, accedendum est, nimirum vt rationem & certam quandam Methodum inquirendarum differentiarum in singulis diuidendi generibus teneamus: quod vt facilius fiat, singula genera proponenda sunt. Non est enim eadem ratio inquirendarum differentiarum in omnibus generibus. In prima ergo forma prioris generis ac Methodo species & differentia inquirendæ sunt. Primum omnium generis (nam sola genera hac forma diuiduntur) prædicamentum querendū est. Statim in proximas species subiectas generi diuidendum, mox in alias, donec ad infimas species deuentum fuerit, vbi consistendum est: sed non promiscue & fortuito species diuidendo generi subiiciuntur, sed eas tantum, quas constituunt oppositæ differentia, sub eodem genere collocatæ. Vt animalium aliud est brutum, aliud est homo. Hic in proximas species, quas constituunt oppositæ differentia, irrationale & rationale diductum est genus. Et ne erratur in assignandis speciebus, profuerit primum in differentias genera diuidere. Postea differentias adiuncto generis vocabulo species statuere, atque hoc necessario faciendum est, potissimum si species quibus oportet genus diuidi, nominibus carent.

Sed dicat aliquis in Animalis diuisione res plana est, sed quid faciendum vbi nec differentiarum, nec specierum sunt vocabula. Huic inopia hoc pacto succurrendum est: Vbi differentia non extant propriis vocabulis, periphrasi verborum vtendum erit. si specierum nomina desunt, accipe differentiam, eamque superiori generi copula. Omnis enim differentia in proprium genus veniens, speciem facit. Vnde est, vt genus materia, differentia vero formæ similitudinem quandam referat. Sed labor est, inquis, differentias illas inuenire. Labor quidē, sed non adeo difficilis, si Methodus acceperit, quæ tertia regula supra tradita monstrat. Ex ea enim regula constat, quod solæ illæ differentia, quæ à se inuicem aliquo oppositionis genere differunt sub genere positæ, genus ipsum possunt distinguere vera & legitima diuisione. Oppositionum autem genera esse quatuor, nempe Contradictorium, Contrarium, Prælatiuum & Relatiuū, ex Dialectica notum relinquo. Hic tantummodo secundum quas oppositiones diuisio generis rectissime fiat admonere oportet, ac primum quidem de contradictionis oppositione dicendum est, quæ affinitate & negatione ne proponitur. Quod autem negatio per se nullam constituit speciem, ex eo manifestum, quod species omnis esse rem aliquam intendit, negatio vero quicquid proponit ab eo, quod est esse, disiungit, vt cum dico homo, aliquid esse inuuo, Cū vero non homo, substantiam hominis negatione destruxi. Sic igitur diuisio generis in species

Ratio inquirendarum differentiarum, in singulis diuidendi generibus.

Ordo tractandi diuisionum membra inuenta.

per



per se caret negatione, necesse est tamen saepe speciem negatione componere cum ea, quam simplici nomine speciem volumus assignare, nullo vocabulo nuncupato, ut cum dico, Imparium numerorum alij primi ut tres, quinque, septem, alij non primi, ut novem. Ut hoc pacto saepe assignemus species, coget necessitas non natura. Verum cum ita fiet diuisio, affirmationem sequetur negatio non contra. Atque haec dicta sunt de differentiis oppositis, quas constituit contradictio. Nunc de contrariis dicendum, in quibus generum frequens est diuisio. fere enim cunctas differentias in contraria diducimus. Sed quoniam contrariorum alia sunt immediata, alia mediata, in utrisque diuisio facienda est. ut colorum alij sunt nigri, alij albi, alij neutri. Hic quia indigentia nominum prohibet fieri bimebrē diuisionem, iuxta primam & secundam regulam diuisio facta est. In immediata contrariis diuisio fiet bimebris. Ut figurarum aliae aequales, aliae inaequales sunt. Porro diuisio secundum oppositionem priuantium videtur similis contradictorie. Negat enim quodammodo priuationem habitum, sed differt quod semper quicquam potest esse negatio, priuatio vero non semper, sed tunc solummodo, quando habere habiliū naturae rei conuenit. Quare forma quadam intelligitur esse priuatio. Non enim tantum priuat, sed etiam disponit quodammodo cum qui priuatur habitu. Hic ergo ut in superioribus diuisio generis fieri potest, ita tamen ut habitus priori loco ponatur, priuatio posteriori. Quarta oppositio est relatiuorum, quae nullam habet substantialem differentiam, quia se discrepent, imo potius habet huiusmodi cognationem, quia ad se inuicē referantur, ac sine se esse non possint. Non est ergo generis in relatiuas partes facienda diuisio. Neque enim hominis species est seruus aut dominus: nec numeri, medium aut duplum: in subiecti tamen in accidentia diuisione nihil prohibet per relatiuas partes fieri diuisionem. Ut hominum alij serui sunt, alij domini. Ex his manifestum esse puto, quomodo & species & differentiae in vera generis diuisione constituendae sunt.

#### DE ANALYSI PARTICVLARIS in enumeratione & diuisione *ἡ ἐν ἀριθμῷ καὶ ἐν διαιρέσει*.

Regula.

Nunc de totius in partes sectione (nam ea est altera prioris generis diuisionis forma, & proprie Analysis particularis est) dicam breuissime, de qua in vniuersum haec est obseruanda regula: Ex consideratione compositionis recte Totius diuisio ordinatur, ita ut semper à principalioribus partibus fiat diuisio in minores, donec res tota in minimas partes retexta fuerit. Ut quia homo componitur ex corpore, hoc est, materia, & anima, id est, forma, tanquam principalibus partibus, recte fiet diuisio seu partitio hominis in corpus & animam. Deinde haec partes vt tota accipiendae sunt, & diuidendae in partes. Anima itaque tametsi reuera non constat ex partibus, tamen quia in ea est vis viuificandi, mouendi & intelligendi, recte anima in has partes virtuales, vt vocant, diuidi potest, per se sane indiuisibilis. Et rursus haec singulae partes, vt tota constituendae sunt & diuidendae. Deinde, altera pars primae diuisionis sumenda est, nempe corpus, & vt totum arripiendū, huiusque consideranda est compositio. Vnde rursus *ἡ ἀπὸ τοῦ σώματος* instituenda est, donec in minimas partes dissectum fuerit corpus. Haec ratio totius diuidendi in partes, perutilis ad amplificandum & illustrandum est, quare & Rhetores de hac praecipuerunt.

Tertia forma primi generis est enumeratio significationum diuersarum eiusdem vocis. Huius Methodus secundum has regulas instituenda est. Primum omnium videlicet oportet, quae significatio naturalis sit (Est enim naturalis significatio, quam primum habuit vox cum inuenta est. Naturalia enim dicuntur, quae cum vnoquoque nata sunt) quae translata. Deinde, si sensus patitur & contextus, retinenda est naturalis significatio, Sin minus translatae significationes sunt enumerandae, quarum ea aptanda est propositio, quae maxime quadrat, & firmis rationibus monstrandum est, quod aliae vocis significationes non conueniant.

Porro posterioris generis diuisio hoc pacto instituitur. Subiectum in accidentia commodissime hac Methodo distribuitur, si per singula praedicamenta accidentium eatur. Vel ut Rodolpho placeat, per locos Dialecticos ordinetur proposita rei descriptio, & instituitur veluti quaedam particularis Synthesis, vt si officium aliquod fuerit diuidendum, recte in partes eas quae ad officium faciunt, fiet descriptio, id quod videmus Paulum fecisse in descriptione Episcopi, ad Titum & Timotheum: de quo genere vide plura in Dialectica Philippi, & in posterioribus commentariis Erasmi de copia.

CAETERVM Methodus tractandae inuenta diuisionis, haec est vulgarissima: vt primum nostram diuisionem ponamus. Deinde, eandem confirmemus, mox subiiciamus aduersariorum, camque rationibus destruamus.

#### DE METHODO COPVLATA DIDASCALICA.

PORRO ex his superioribus Methodis alia quaedam Methodus, quam Didascalica à suo proprio sine vocant, emergit. Et tametsi ex pluribus Methodis est conflata, tamen recte eam & simplicem vocaueris, eo quod simplicium rerum tractandarum instrumentum sit, & copulatam, quia conflat ex pluribus particularibus Methodis. Huius Methodi partes quatuor constituantur, definitio, diuisio, analysis, catagrapha. Definitio quaerit an sit res, quae nominis ratio, quid res. Diuisio species recitat, probat, declarat, comprobat. Analysis partes, causas & effecta rimatur. Catagrapha adiuncta rei, cognata, adiacentia & contingentia cumulat. Singulis harum partium exornandi & amplificandi gratia adhiberi possunt contraria, similia, pronuntiata exempla, &c.

Vtile valde fuerit exerceri discipulos in hac Methodo variis materiis propositis. Nam vt nihil dici potest de vlla re, quin his partibus subiiciatur commodum: ita formatur hac ratione iudicium de rebus, vt sciant adolecentes dextre quicquid legunt ad suam classem reuocare, & recte locos communes instruere, quae sane res permultum facit ad solidam rerum singularum cognitionem comparandam. Conspicitur & in hac Methodo maximus usus locorum inuentionis, qui non solum propositionibus confirmandis & infirmandis seruiunt: verum etiam huius Methodi elementa continent.

#### DE COMPOSITA Methodo.

DIXIMVS de Methodo particulari simplici, nunc ordo postulat, vt de composita dicamus. Huius in tota vita utilitas est maior, quam vt nostra

De enumeratione significationum diuersarum eiusdem vocis.

Methodus tractandae diuisionis.

Didascalica methodus copulata, quatenus sit simplex.

Eius partes.

Utilitas.

Methodi compositae utilitas.



oratio eius laudibus respondere possit; quare præconis omni s rem quam possum planissime explicabo.

Definitio.

Est itaque *Composita methodus particularis* certa via ac ratio, propositam quæstionem coniunctam in disputando, collocando, & examinando tractandi. Vt enim simplex Methodus quæstionem simplicem ita hæc coniunctam, quæ constat subiecto & prædicato, respicit. Varietas autem huius Methodi à varia quæstionis propositæ natura, & propositionum, quæ illi explicandæ adhibentur, varietate, petenda est. Quocirca cum omnis quæstio Composita aut probabilibus, aut fallacibus, aut necessariis & perpetuis confirmari soleat, Triplicem hanc Methodum constituimus: Probabilem nimirum, Sophisticam & Apodicticam, de quibus primum particulatim quædam. Deinde de disputatione, collatione & examine singularum quantum pro tenuitate ingenij licebit, dicam. Nam hæc pars potissimum iuuat studia iuuentutis, memoriam confirmat, in lectione optimorum autorum iter ostendit.

### DE COMPOSITA probabili.

**M**ethodus *Composita probabilis*, est via ac ratio probabilem quæstionem tractandi probabilibus argumentis, seu propositionibus, cum secundum Dialecticos præcepta recte instituuntur argumenta: quod ubi fit concessis propositionibus probabilibus, sequitur conclusio necessaria, unde Aristoteles præscribit non petendam, hoc est, non querendam esse conclusionem, sed ex præmissis datis inferendam. Nam qui admittit præmissas in bona consequentia, necessario conclusionem velit non ita admittet. An non quæstio, dubia est, de qua in utramque partem differere licet? quomodo ergo dicis nunc necessariam, quæ est dubia, quam etiam paulo antea probabilem appellasti? Datis propositionibus hoc est præmissis, qualescunque fuerint, si modo seruatur norma syllogismi, conclusio sequitur, idque necessario, etiam si materia non sit necessaria. Sic enim definit Aristoteles syllogismum, orationem esse dicentem, in qua quibusdam positæ propositionibus per ipsas sequitur conclusio, idque necessitate consequentia non natura. Duplex enim necessarium Dialecticos considerat, aliud per naturam, aliud per consequentiam. Necessarium per consequentiam omnem syllogismum legitime factum sequitur. Necessarium vero per naturam & per consequentiam & per subiectam materiam, in solis demonstrationibus existit.

Porro Methodus hæc in genere petenda est primum ex natura quæstionis propositæ. Secundo ex inuentione argumentorum. Tercio ex doctrina de syllogismis. Verum hic arte opus est, quæ iudicium regat. Nam proposita quæstione triplex cura animum occupabit, prima quæstionis, media argumenti, vltima formæ: ad quam potissimum alligandum est argumentum. Sed hæc postrema ex genere quæstionis pendet. Nam aliud quæstionis genus aliud argumentum aliamque formam exigit. Dicendum est ergo necessario hoc loco primum de generibus quæstionum Dialecticarum: Deinde de argumentis, quæ singulis quæstionum generibus conueniunt. Postremum de formis, quæ argumentis inuentis & quæstioni propositæ accommodatæ sunt.

Quæstionum itaque Dialecticarum genera quatuor fecit Aristoteles: Definitionis, Generis, Proprii & Accidentis.

Definitionis quæstio est, quando definitio de de-

finito prædicatur & contra. Generis, quando proprium genus, vel differentia de specie affertur. Proprii, quando proprium prædicatur de subiecto. Accidentis, cum accidens affertur, vel quæritur de subiecto. In quibus generibus ne erretur, hæc obseruatio est necessaria quod quæstio non fortitur nomen à subiecto, sed tantum à prædicato, hoc est ab habitudine prædicati ad subiectum. Vt si quæritur sit ne homo animal? generis est quæstio, Genus enim in hac quæstione prædicatur. Sit ne anima harmonia? est quidem & hæc generis quæstio, sed non naturalis. Eodem modo de aliis iudicandum est. Oblata ergo quæstione de qua controuersia est, primum omnium, cuius generis sit, quæritur. Deinde cognito genere quæstionis, loci prudenter consulendi sunt à quibus ducantur argumenta: per quæ vel confirmari vel confutari quæstionis alterutra pars poterit. Id autem aptissime videtur fieri hoc modo: si diligenter perspexeris, in quibus prædicamentis fuerint partes quæstionis. Nam ipsa prædicamenta præcipuos locos monstrant. Deinde, si quæstio fuerit definitionis, genus & differentia propria debent esse eiusdem prædicamenti: quæ si fuerint idque secundum regulas in definitiua Methodo præscriptas, confirmanda est quæstio: sin minus, refutanda & monstrandum vitiū. Et quia differentia non subiiciuntur oculis, plurimum facit ad inueniendam differentiam confirmandam & confutandam, consulere locos effectuum, actuum, adiacentium & cognatorum. Simile iudicium est de generis quæstione, sed ad hanc quoque adhiberi solent loci Speciei, Proprii, Adiacentium, Actuum, Causarum &c. In proprii quoque quæstione loci interni valent præcipue. Item actus & adiacentia & contraria. In accidentis autem quæstione, loci externi Adiacentia, signa, communiter accidentia. Breuiter omnes loci possunt singulis generibus quæstionum adhiberi, sed alij aliis quæstionibus magis accommodati sunt, quæ admodum dictū est.

Porro Aristoteles & Cicero operæpretium putauerunt esse, in inquisitione argumentorum, considerare, quænam quæstio sit cognitionis & quæ actionis. Quæ sane consideratio vtilissima est. Nam si cognitionis est quæstio, loci interni & medij sunt accommodatiores. Si actionis, medij & externi: Verum quia hæc in Topicis traduntur, inde petenda sunt. Nam Topica nihil aliud est, quam Methodus inueniendi argumenta consentanea quæstioni propositæ. Porro quantum ad argumentorum formas attinet quibus alligari debent argumenta, hoc tenendum est. Alia aliis figuris sunt magis accommodata, quare de hac re vtilissima quædam præcepta subiiciemus.

*Primum*, Si medium inuentum prædicari potest de subiecto quæstionis, aptissima erit prima figura.

*Secundum*, Si de inuento medio prædicari potest subiectum quæstionis, aptissima erit tertia figura.

*Tertium*, Si medium & subiectum quæstionis sunt paria, in prima & tertia figura concludere licet.

*Quartum*, si medium neque antecedens, neque consequens est extremorum quæstionis, vel duplex adhibenda est argumentatio, vel Enthymema aptius erit Syllogismo. Vt si quæritur, sit ne voluptas expetenda? Inuenio medium quod est dolor, prorsus ab utroque extremorum quæstionis dissentaneum. Nam nec voluptas est dolor, nec expetendum est dolor, nec contra. Hic ergo opus erit duplici argumentatione, & nouum medium querendum, quod latet in priori medio hoc pacto: Quod naturam offendit, est fugiendum, Dolor naturam offendit, Ergo dolor est fugiendus.

Si su-

1. Definitio  
2. Genus  
3. Proprius  
4. Accidentis

Exempla.

De  
mis  
q  
argu  
tis  
inu  
tis  
d  
quæst  
propos  
tæ  
acc  
moda  
sunt.  
Exempl

De argu  
mentis  
quæ  
singulis  
quæstionum  
generibus  
conueniunt.

De argu  
mentis  
præcepta.

De quæ  
stionum  
Dialecti  
carum  
generib.



Sirugiendus est dolor, voluptas expetenda est. Atqui dolor fugiendus est. Ergo voluptas est expetenda.

Hoc solet plerumque fieri in locis contrariorum, Similitudinis, dissimilitudinis, maioris, minoris & paris, Item, causarum & effectuum, quod qui non animaduertunt, in accommodandis locis sæpe laborant. Verum hæc in Dialecticis fufius tractanda sunt.

*Quintum*, In destructione quæstionis affirmata dominatur secunda figura.

*Sextum*, in confirmanda Vniuersali propositione dominatur Barbara, primæ figuræ primus modus, & inductio ex quibuscunque locis promatur argumenta. Tamen si hæc plana sunt, tamen quædam præcepta de affectione medijs ad propositæ quæstionis partes ascribam, ut inquirentis & iudicantis labor hac ratione leuetur. In prima itaque figura hæc debet esse medijs ex locis inuenti affectio ad extrema quæstionis propositæ, ut in omnibus modis medium afferatur de subiecto conclusionis. Deinde, in affirmatiuis modis sit antecedens prædicati, in negatiuis vero repugnans. In secunda hæc debet esse medijs dispositio, ut semper alterius extremorum quæstionis sit repugnans. At in Cæsare & Feltino repugnans sit prædicati, & consequens subiecti quæstionis. In Camestres vero & Baroco, sit consequens prædicati, & repugnans subiecti.

Porro, in tertia figura semper medium antecedens sit subiecti, in affirmatis quoque antecedens sit prædicati, sed in negatis repugnans prædicati. Hæc consideratio habitudinis medijs mutum inuat & ad inueniendum medium, & ad formas inuentis apte accommodandas. Ut autem res vniuersa fiat illustrior ea quæ hæcenus dicta sunt exemplo declarabo. Proponatur hæc quæstio in medium. Ecquid anima sit harmonia, ut voluerunt Platonici. Primum hic aduertendum est, quod sit generis quæstio. Cum enim quæritur, An anima sit harmonia, queritur an harmonia sit genus in hac quæstione. Deinde facile est videre cognitionis non actionis quæstionem esse. Vnde & hoc ex superioribus notum relinquetur, qui loci potissimum consulendi sunt, sed prius videndum, in quibus prædicamentis sint partes quæstionis, id quod ex partium natura facile est intelligere. Anima siquidem cum sit forma hominis substantialis, & altera pars substantiæ hominis, & per se subsistat separata a corpore, in prædicamento erit substantiæ. Harmonia vero cum sit nihil aliud, quam partium, aut numerorum, aut figurarum quædam dispositio, Vel ut Augustinus definit, concentus quidam ex dissimilium vocum moderatione factus, in quantitatibus prædicamento erit. Hac tanquam *κατασκευή* adhibita, consulendi sunt loci ac primum definitionis, deinde reliqui ut generis, proprii, differentie. Iam inuenta ex locis conferenda sunt cum partibus quæstionis, & pro diuersa habitudine inuentorum ad quæstionem ut supra dictum est, instituenda est argumentatio. Definitio animæ est forma substantialis hominis, hec quia consequens est ad subiectum quæstionis, aptissima erit prima figura. Et quia repugnat prædicato quæstionis, quæ est indefinita, erit modus Ferio hoc pacto. Nulla forma substantialis hominis est harmonia, Anima est substantialis forma hominis, Ergo anima non est harmonia. Deinde quia medium repugnat prædicato, & affertur de subiecto, poterit etiã accommodari tertio modo secundæ figuræ hoc pacto. Nulla harmonia est forma substantialis hominis, Anima est forma substantialis hominis, Ergo anima non est harmonia. Adeundem modum reliqui loci, qui attingunt partium quæstionis substantiam, consulendi sunt. Loci generis, Animæ, sunt

De formis quæ argumentis inuenitis & quæstioni propositæ accommodatæ sunt. Exempli.

forma, spiritus, substantia, loci generis, Harmonia, sunt concentus, dispositio, quantitas. Loci generis animæ applicati concludunt, quemadmodum in definitione dictum est, hoc est, in Ferio & in Feltino. At si ex generibus harmoniæ peris media, solus modus Baroco erit accommodatus, & tot erunt syllogismi, quot veriusque genera erant assignata. In quare facile videre est quantum momenti hæc afferant prædicamentorum ordines. Atque hæc sint breuiter dicta de Methodo probabilis, quæ diligentius & fufius in Topicis explicanda est. Prima enim elementa hic attingisse satis est, ut Methodus aliquo modo conspicatur.

## DE METHODO Sophistica.

**M**ETHODVS Sophistica est via ac ratio, per argumenta *parvius* veritati tenebras offundendi, & homines incautos decipiendi: quæ quia indigna est homine nato ad veritatem amplectendâ, & vehementer nocet moribus ac communi societati, omnino studiosis tota hæc cauillandi ratio detestanda est. Adolescentes enim Sophistarum paratirophis assuefacti, nunquam veram Dialecticam discunt, neque vnquam res bonas afferunt, sed tandem tuâ ipsorum fallacia misere decipiuntur, nunquam veritati ab aliis traditæ acquiescentes intrepide. Quod autem Aristoteles multa de fallacijs Sophisticis præcepta, in duobus illis de Sophisticis Elenchis, congescit, hoc non fecit ut Sophistas faceret, aut Sophistæ cen traderet, Verum ut auxiliare pharmacum nobis exhiberet ad euitandas, ut ipse vocat Sophisticas *εραυματις*. Non secus atque Nicander, qui de venenis tractauit, non ut iis vitam aliis in perniciem, sed ut ea potius cauere possimus ne nobis noceant. Cæterum si Methodum aliquam quæras diluendi Sophistica argumenta, nulla melior præscribi potest, quam ea, quæ ab Aristotele, à Philippo & à Villichio tradita est. quare de ea hic peculiaria præcepta non præscribam, sed tantum monere volo adolescentes, ut proposito argumento falso, seu Sophistico, primum omnium perustrent animo regulas consequentiarum, & videant, num quid peccetur contra aliquam regulam consequentiarum, quod si sit, relinenda est consequentia. At si nullû ibi peccatû apparet, rerum sequatur examen, locis in consilium, ex quibus falsum illud argumentum ductum est, adhibitis. Tertio videndum, utrum ex locis Sophisticis aliqua fallacia commissa sit. Hæc triplex cura sit respondentis ad Sophistica argumenta, qualia omnia sunt, quæ falsum aliquid sub veritatis titulo concludunt. sed de his plura in Dialectica.

Methodus definitio.

Aristoteles scopus in Sophisticis Elenchis tradendis.

Præcepta ad methodum Sophisticam à quibus tradita.

## DE METHODO DE monstratiua.

**T**AMETSI Methodus Demonstratiua non potest exacte tradi breui aliquo compendio: tamen breuiter conabor delineamenta saltem huius Methodi attingere. Est autem hæc Methodus Philosophorum fere propria. Nam demonstratione Philosophis est opus veluti instrumêto, ad Philosophiæ partium Theoreticæ & practicæ, hoc est cognitionis & actionis rectam explicationem. Sicut enim faber amulsis beneficio lignum rectum à curuo, & ædificator perpendiculo parietem æqualem ab inclinato discernit: sic Philosophus in speculatione quidem verum à falso, in actione vero bonum à malo demonstrandi regula separat.

Methodus demonstratiua Philosophis propria.

Est itaque *Demonstrandi Methodus* recta via ac definitio b. j.

Eiusdem definitio.







individa species, de qua prædicatum monstratum est in proximo syllogismo. Deinde rursus ab altero genere Animal extrue hoc pacto. Omne animal sentit. Omne brutum est animal. Ergo omne brutum sentit. Hic etiam omnia quæ sub bruto continentur genera (id est species) eorumque individua concluduntur ac demonstrantur, Atque tot possunt fieri extructiones, quot sunt genera, species & individua eorum quæ vim sentiendi habent. Hæc omnes demonstrationes sunt secundariæ, & omnes concluduntur vi & efficacia dignitatis, seu axiomatis primi syllogismi: cuius præmissæ fuerunt immediatæ causæ conclusionis. sed in reliquis inde extructis præmissæ fuerunt mediata causa conclusionis, unde primus syllogismus tantum *διὰ τὴν αἰτίαν*, id est cur sit, reliqui omnes *διὰ τὴν ἀποτέλεσμα*, id quod sit, concludunt. Hic obiter interferamus, quæ sit mediata, quæque immediata propositio. *Mediata* quidem propositio est illa, in qua prædicatum inest subiecto propter aliquid, cui tale prædicatum per eius genus convenit. Sicut risibile Socrati, quod prius convenit homini. *Immediata* vero propositio est illa, in qua prædicatum non propter aliud inest subiecto. Sicut risibile convenit definitioni hominis, ut omne animal mortale, rationale, est risibile. Homo est animal mortale, rationale, est ergo risibilis. Deinde demonstrationes potissimum etiam formantur à singulis generibus, in quibus propriæ passionis afferuntur, seu prædicantur, ut omne animal rationale est risibile (hic propria passio prædicatur de definitione hominis) omnis homo est animal rationale. Ergo omnis homo est risibilis. Hæc est *διὰ τὴν αἰτίαν* demonstratio, ex cuius conclusione extrue *ἡ ἀποτέλεσμα*, per mediatas causas alios syllogismos, & concludere propriam passionem speciei, de singulis individuis præpositæ speciei. Socrates est homo, ergo Socrates est risibilis, &c.

#### Ethicum exemplum.

Axiomata Ethica primaria sunt hæc. Quicquid convenit naturæ expetendum est. Bonum expetendum est. Per se bonum magis expetendum est. Summum per se bonum summopere expetendum est. His quatuor axiomatis alia quatuor ex adverso respondent. Quicquid nocet naturæ, fugiendum est. Malum fugiendum est. Per se malum magis fugiendum est. Maximum per se malum summopere fugiendum est. Hæc sunt axiomata in doctrina de moribus, ex quibus omnia sua præcepta in Ethicis extruxit Aristoteles. Nos breviter, ut ostendatur usus huius demonstrationis, pauca extruamus.

Quicquid convenit naturæ expetendum est. omnia honesta, vitia & suavia non pugnantis cum honestate, conveniunt naturæ. Ergo hæc omnia expetenda sunt. Nunc vero quia propositiones conclusionum approbatæ & demonstratæ, sunt axiomata in progressionem Synthetica, ex prima conclusionem faciamus tria axiomata. Honestata expetenda sunt. Vitia expetenda sunt. Suavia non pugnantis cum honestate expetenda sunt. Ex primo axiomate sic extrue. Honestata omnia expetenda sunt. Virtus omnis est honesta. Ergo omnis virtus expetenda est. Hæc conclusio fit rursus axioma hoc modo: Omnis virtus est expetenda: iustitia, temperantia, fortitudo, prudentia, sunt virtutes. Ergo iustitia, temperantia, fortitudo, prudentia sunt expetendæ. Ex hac conclusione quatuor axiomata licet facere, ex quibus rursus omnia, quæ in iis virtute includuntur, demonstrari possunt. Eodem modo ex secundo & tertio axiomate (de vitibus & suavis) demonstratæ sunt omnes partes vitis & suavis. Sed quia res ex iis quæ dicta sunt intel-

ligi potest, ad Geometrica exempla properemus.

#### GEOMETRICVM EX- emplum.

Omnis triangulus habet tres angulos, duobus rectis pares. Omnis Isopleuros, Isosceles, Scalenos, Orthogonios, Amphigonios, Oxygonios est triangelus, Ergo omnis Isopleuros & ceteri, habent tres angulos duobus rectis pares. Hinc tot licet axiomata constituere, quot sunt species triaguli subsumptæ. Sed satis est breviter viam monstrasse. Ex his Ethicis, Phisicis & Geometricis exemplis puto satis intelligi, quomodo demonstratio fiat in progressionem Syntheseos. Quare nunc accedamus ad alteram speciem directæ demonstrationis, quæ dixi vocari *ἡ ἀπὸ ἀναγωγῆς*.

#### DE DEMONSTRATIONE

*Directa ἡ ἀπὸ ἀναγωγῆς.*

**D**irecta demonstratio *ἡ ἀπὸ ἀναγωγῆς* est, quemadmodum supra definiimus, ascensus à fine ad principium. Conclusio enim est quæ fuerat finis in Synthesi. Hanc demonstrationem unico exemplo declarabo. In Ethicis exemplis quæ proposuimus, hæc fuit ultima conclusio. Omnis iusticia, temperantia, fortitudo, prudentia, est expetenda. Hæc conclusio maior erit prima in Analyti, & in tertia figura procedendum est hoc pacto. Omnis iusticia est expetenda. omnis iusticia est virtus. Ergo virtus est expetenda. Hæc conclusio rursus retexenda est hoc pacto. Omnis virtus est expetenda. Omnis virtus est honesta. Ergo honesta sunt expetenda. Eodem modo de aliis partibus in ultima conclusione Syntheseos agendum est. Verum quod proponitur, quia in concessis & immotas propositiones, hoc est axiomata, resoluitur, & monet Philoponus conclusionem in demonstratio facilius *ἀναγωγῆς* quam in Dialectico syllogismo, idque propter certitudinem medij in demonstratione. Deinde & conclusio particularis actus, virtute univialis est, quia materia est necessaria. Atque ita Analysis est ex posterioribus recursus ad principia & causas. quemadmodum supra in Analyti univiali admonui.

#### DE DEMONSTRATIONE

*ducente ad impossibile.*

**H**uius Demonstrationis duplex est ratio, quantum ad formam concludendi attinet. Nam alias syllogismo Categorico, alias hypothetico concludit. De utroque hæc regula, seu axioma omnibus scientiis accommodatum tenendum est. Si quid falsi, aut absurdi, aut pugnantis cum principiis sequitur ad aliud in bona consequentia, illud quoque ex quo sequitur, absurdum & falsum erit. ut si quis diceret, lineam esse corpus, hoc ita refutares, Si ostenderes corpus habere aliquam proprietatem, vel differentiam, vel accidens inseparabile, quod non habet linea. Cum impossibile sit definitionem generis non prædicari de singulis generis speciebus. Hoc ergo pacto destruenda propositio adversarij, per syllogismum in secunda figura: Omne corpus habet tres dimensiones: Linea non habet tres dimensiones: Ergo linea non est corpus. Tamen autem in prima figura possunt fieri conclusiones negatiæ, tam demonstrationes negatiæ non sunt nisi in secunda figura: Cuius hæc ratio est. In negatiis oportet medium esse causam, cur prædicatum conclusionis non inest subiecto, de quo negabitur medium terminus. Quare fieri non potest ut minor propositio sit affirmatiua, id quod fieri necesse est in prima figura. Relinquitur ergo negatiuas demonstratio

b ij



2 tiones in secunda figura ordinandas esse. Per hypotheticum syllogismum dupliciter instituitur, nimirum à destructo consequente, & à primo ad vltimum. A destructo consequente hoc pacto: Si linea est corpus, linea habet tres dimensiones. Sed linea non habet tres dimensiones. Ergo linea non est corpus. A primo ad vltimum hoc modo: Si honesta non sunt expetenda, virtus non est expetenda. Si virtus non est expetenda, iustitia non est expetenda. Si iustitia non est expetenda, tueri natos, educare & colere societatem non sunt expetenda. Si hæc non sunt expetenda, horribilis confusio & totius naturæ fœda & immanis destructio est expetenda. Sed hoc est falsum, ergo illud etiâ primum ex quo hoc sequitur falsum est, videlicet quod honesta non sunt expetenda. At si hoc falsum est, eius repugnans erit verum, nempe quod honesta sint expetenda. Atque hac via vitimur potissimum, quando aduersarij principia vocant in quæstionem.

## DE DEMONSTRATIONE

concellurali, Quam Græci  
σημειωτικήν appellant.

Vltus hu-  
ius me-  
thodi.

Potissima demonstratio & propria, reuera ex primis & immediatis & notioribus propositionibus probare debet posteriora & minus manifesta. Sed quoniam quod naturæ notum est, non semper nobis est notum, fit ut sapius de prioribus per posteriora fidem faciamus, propterea quod posteriora interdum nobis sunt notiora. Cum itaque hoc fit, demonstratio dicitur *σημειωτική* καὶ ἀλυστος, quæ quidem non est adeo demonstrationis titulo digna atque ea, quæ ex prioribus fidem facit posteriorum, nimirum cū illa priora naturæ sunt & nobis eque cognita.

Forum  
quæ co-  
gnoscun-  
tur tri-  
plex dis-  
crimen.

Hic tempestiue videtur adiiciendum discrimen eorum quæ cognoscuntur quæ sane in triplici sunt discrimine. Alia enim nobis notiora sunt, alia naturæ, alia nobis & naturæ ex æquo nota sunt. Eorum quæ nobis notiora sunt, duplex est discrimen. Nam quædam *αἰσθητά*, nimirum quæ sensibus exterioribus idque vel aliquibus, vel omnibus percipiuntur, ut hic color, hoc frigidum &c. Quædam *συμπαράτησις* cognoscuntur, hoc est crebra obseruatione eorum, quæ sapius sensibus offeruntur, quorum obseruatio diutina gignit vniuersalem propositionem collectam vniuersali experientia, mentisq; munere cōseruata, quæ postea, quia est *ἀνευκτα*, in scientiis fit axioma, unde postea extruuntur innumere demonstrationes. Huius generis pleraque axiomata sunt in iis scientiis, quæ circa sensus versantur. qualis est Astrologia, Geometria, Arithmetica &c. Hinc est quod Aristoteles, & post hunc Philoponus impossibile esse dicunt, vniuersalia speculati nisi per inductionem: quod sane de eo tantum genere intelligendum est, de quo nunc dixi. Ea autem quæ naturæ notiora sunt, vocantur vniuersalia. Sed triplex est consideratio vniuersalis iuxta triplicem naturæ ordinem. Aut enim spectatur ordo *τῆς συνθέσεως*, secundum quem res à suis principiis extruuntur. Quo sane ordine magis confusa & magis vniuersalia priora sunt & notiora naturæ, quàm quæ inde extruuntur. sic punctus in Geometria prior est linea: linea, figura. Aut spectatur ordo *τῆς διαίρεσεως*, videlicet cum rerū formæ à principiis ortæ discernuntur paulatim, donec ad formas fuerit deuentum. Aut spectatur ordo *τῆς ἀναλύσεως*, nimirum cum finis rei proponitur, & natura quasi deliberat & ordinat ea quæ ad finem spectant. Porro quæ nobis & naturæ æque sunt nota, sunt ea vniuersalia existimanda, quæ nobis magis sunt nota, quàm eorum particularia: Cuius generis

sunt omnia, quæ vi mentis sine sensuum ministerio agnoscimus: quæ quia sensus latent, Græcis *κακίμωτα* nominantur. quia sine inductione sciuntur, *απολύτως*, quia in mente quasi innata, *καταὰ ἑννοίαν* vocantur: ex quibus demonstrationes extruuntur omnium firmissimæ & nobilissimæ. His ita explicatis reuertamur eò, unde digressi sumus.

Demonstratio itaque *σημειωτική* καὶ ἀλυστος, quæ & ἀλυστος dicitur, fit per ea, quæ *συμπαράτησις* nobis sunt nota, naturæ resolutionis quidem ordine priora, compositionis vero posteriora. ut si quæraturlan Sphæricæ figuræ sit luna. Hic nihil ex prioribus demonstrare possumus, sed ex posterioribus omnino concludendum erit, nimirum ex illuminationibus lunæ, quæ insequuntur formam eius & dependent ab ipsa. Unde probamus lunam esse sphæricam: quod est primū & causa illuminationum. Quoniam autem videmus ipsam bis singulis mensibus falcatam fieri, bis in duo sectam, bis vtrunque gibbosam, semel suum planum habere, concludimus ex hoc sphæricam esse. Si enim esset discus, totus eius discus collectim aut illuminaretur, aut non, sole ipsi occurrere. Quoniam autem sphærica est, solque ipsa est altior, accedit semper partem ipsius ad solem conuersam illuminari, & hoc paulatim fieri quousque ad diametrum ipsi oppositam, totum hemisphærium ipsum aspicies illuminetur. Est igitur illuminatio indicium formæ ipsius. nec quia sic illuminetur sphærica est, sed quia sphærica, illuminationes ratiocinamur ex causa effectum. Verum quoniam natura primum, & causa, figura ipsa sphærica, est nobis incerta, manifestæ autem illuminationes, utimur posteriore ut fidē faciamus de priore. Et quoniam insolubilia sunt talia signa, & coniecturæ, probationes ex ipsis factas demonstrationes vocamus, per secundam ut addit Philoponus, mēsuram demonstrationis. Atque hæc de demonstrandi Methodo dicta sufficiant.

Demon-  
stratio  
*σημειωτική*  
dicitur  
quomodo  
fit.

## DE DISPUTATIONE.

Tamet si vera disputandi Methodus ex iis præceptis, quæ in Methodo probabili & demonstratiua præscripsimus, commode peti potest: tamen hoc loco quædam quasi concertatium stratagemata adicere placet: quibus admoncantur adolescentes, quomodo cogitationes suas instituant, & intra quas metas cohibere eas debeant, ne ut rixosæ mulierculæ sine delectu & iudicio verbis contendant. quod cum fit, neque ipsi quicquam præter garrulitatem inanem reportant, neque de quæstionibus in certamen productis iudicium ferre possunt. quo fit ut sapere quidem sibi videantur, sed rerum dulcissima veritate amissa, errorum tenebris & ignorantia inuoluantur. Nec enim disputatio garrulitas muliebris esse debet, sed amica quædam & placida confabulatio, Nam Dialecticorum est, ut inquit Plato, *πράξιον διαλέγεσθαι*, cuius finis vltimus esse debet veritatis inquisitio, cui inuēta, & quasi è tenebris emerſæ acquiescere debemus. Quod autem interdū disputatur de rebus, de quibus nulla est dissensio, hoc fit ideo, ut adolescentes assueſcant ad defendendam & non oppugnandam veritatem. Et ut tyrones militares in vmbra se primum præparant, ut postea cum res agenda est serio, sint instructiores & magis ad ictus tum inferendos, tum euitandos idonei: Ita studiosi in scholis disputationibus crebris se exercere debent, ut postea veritatis fortiores patroni esse possint. Sed omisso longiori exordio rem ipsam aggrediamur.

Disputa-  
tionum  
nis & c.

In disputatione duo esse debent, apparatus & cōfiliatus

Duo in di-  
sputatione  
ne requi-  
runtur.

De  
tudi  
con  
se u



flatus seu cōcertatio. Apparatus consistit in noticia locorum, in habitudine eorumdem ad se inuicem, & in accommodatōne ipsorum ad propositam quæstionem: quæ tria tamen in Dialecticis traduntur, tamen de duobus postremis hic pauca dicam, ac primum de habitudine locorum ad se inuicem: quæ habitudine ex his regulis intelligi potest.

## PRIMA REGVLA.

Cuiusque definitio attribuitur, eidem omnia superiora directo ordine posita genera, eorumque differentia genericæ tribuuntur.

## SECUNDA REGVLA.

Cuiusque genus attribuitur, eidem omnia superiora directo ordine posita genera eorumque differentia genericæ tribuuntur.

## TERTIA REGVLA.

Cuiusque species attribuitur, eidem genus, differentia, definitio, proprium, inseparabile accedens attribui potest.

## QUARTA REGVLA.

Cui proprium attribuitur, eidem species cum omnibus superioribus, differentiæ & definitio attribuitur.

## QUINTA REGVLA.

Cuiusque differentia attribuitur, eidem genus & species attribui debent.

## SEXTA REGVLA.

Causa effectum, & effectus causam sequitur.

## SEPTIMA REGVLA.

Partes sequuntur totum, qui enim totum admittit, partes negare non potest.

## OCTAVA REGVLA.

Modo posito, ponitur & nomen principale, & cōtra.

## NONA REGVLA.

Cuiusque tribuuntur accidentia & actus, illud existere necesse est, ut subiectum.

## DECIMA REGVLA.

Relatiuorum mutua est positio & illatio. Hæ decem regulæ continent apparatus, seu habitudinem locorum inter se, quatenus fere affirmandis quæstionibus adhiberi possunt.

Porro si quæstio neganda est, dispiciendum erit, quid aliquo affirmato vel negato negari poterit, quæ de re sequentes regulæ obseruandæ sunt.

## PRIMA.

Cui definitio adimitur, eidem species adimitur necessario.

## SECUNDA.

Cui differentia & proprium adimuntur, de eodem & species denegabitur.

## TERTIA.

Negatis genere, differentia, definitione, proprio & inseparabili accidente, negabitur & species.

## QUARTA.

Negatis partibus, negabitur & totum.

## QUINTA.

Negata causa, negantur effectus, & contra.

## SEXTA.

Negatis subiectis, denegabuntur adiacetia, actus, & accidentia omnia.

## SEPTIMA.

Negito nomine principali, denegabitur & modus, & contra.

## OCTAVA.

Sublato relatiuo, negabitur correlatiuum.

## NONA.

Cui attribuitur genus certum, de eodem diuersa genera omnia, eorumque differentia & species negabuntur.

## DECIMA.

Cui species tribuitur certa, reliquæ negabuntur.

## VNDECIMA.

Cui tribuitur vnum contrarium, ab eodem reliquum remouetur. Vbi hanc locorum inter se habitudinem, de qua plura in Dialecticis præcipiuntur, studiosus intellexerit, facilis erit postea accommodatio, quæ omnino instituenda est quæmadmodum præscriptum est in probabili Methodo, & pro diuersa habitudine loci ad partes quæstionis propositæ, erunt aliæ atque aliæ formæ adhibendæ.

In conflictu seu concertatione cauendum est ne ictus inferentes, icti propriis telis à bello discedamus, nullo prius virtutis facto edito, quod ne fiat arma nostra debent nobis esse cognita, hoc est, argumenta debent secundum normas Dialecticas deduci in disputationem, quorum vis & connexio in promptu debent esse, si ea aduersarius vel contemserit, vel improbauerit. Si contemserit, hoc est, si connexionem reiecerit, in promptu ex locis & regulis consequentiarum ratio nexus esse debet. Si improbauerit quid, nouo quasi telo defendendum est, donec vel iuste victus fueris, vel victor ipse euasaris. Nec est vnicuique via adoriendi aduersarium. Ut enim in bellis alias aperto Marte, alias ex insidiis hostem aggredimur, ita in disputatione alias aperto argumento aduersarij propositionem impugnabimus, alias ex insidiis. Hinc duplicem argumentandi ductum fecerunt, Vnum directum, Alterum obliquum. De vtroque in hunc modum scribit Rodolphus. Ductus est, inquit, duplex cuique rei probandæ, vnus directus, vt cum proposito aliquo velut recta via colligimus id quod probare volumus. Vt qui probare velit, sapientem esse diuitem, dicat, Sapiens nullius indiget, Ergo sapiens est diues. Alius est ductus obliquus, vt cum accepto contradicente eius, quod probare volumus, colligimus ex eo aliquid quod falsum sit, unde regressi docemus falsum id esse ex quo collectum est, idque quia contradicens est eius, quod intendimus probare, Consequens est istud ipsum esse verum. Vt sapiens est diues, Si enim non sit diues sapiens, cupit aliquid: sed falsum est hoc, falsum igitur ex quo colligitur id, hoc est, non esse diuitem sapientem. Verum igitur erit, quod intendimus sapientem esse diuitem.

Non sunt autem hæ argumentandi formæ, per omnes enim formas, quas exposuimus duci possunt, sed viæ quædam colligendæ intentionis. Ex his Rodolphus verbis facile & vnde materia vtriusque ductus sit petenda, & quis sit vtriusque usus, ostenditur.

## DE COLLOCATIONE

## Dialectica.

Quæ hæcenus dicta sunt, pertinent ad eam disputationem, in qua certa themata proponuntur defendenda. Verum vbi cum disputantium neuter, quod probare, vel improbare velit alter, nouit, alia ratio est, nouaque collocatio adhibenda. Et quia de hac collocatione multa præcepta apud Dialecticos extant, quæ plurimum faciunt ad ordinem in Platone intelligendum, breuiter pauca præcepta colligim, idque potissimum ex octauo libro Topicorum Aristotelis. Sine enim horum Aristotelicorum præceptorum intellectu, multæ ab imperitis affinguntur Platoni ab surdæ opiniones. Neque enim fieri potest, vt Methodus collocationis Platonicæ intelligatur ab iis, qui hanc doctrinam ignorant. Quoniam itaque Dialogi cōstant interrogatione & responsione differentiū, oportet vtrunque, hoc est, interrogantem & respondentem certa &



Interro-  
gantis præ-  
cepta.

peculiariter tenere præcepta. Interrogantis itaque hæc  
sunt præcepta. Primum oportet illum in promptu ha-  
bere necessarias propositiones, hoc est, ex quibus id  
probari potest, quod intenditur, ut sunt maiores &  
minores propositiones in Syllogismis, præter neces-  
sarias propositiones. Quatuor propositionum gene-  
ribus instructus esse debet disputator. Aliæ enim  
Inductionis gratia, ut detur Vniuersale. Aliæ ampli-  
ficationis gratia, ut auctior sit oratio. Aliæ occulta-  
tionis causa, ut occultetur conclusio. Aliæ perspi-  
cuitatis causa, ut nulla excusatio haberi possit, adhi-  
beantur. De necessariarum propositionum colloca-  
tione hoc sciendum est, quod vel directe collocan-  
da sunt, vel per occultationem. Directe, cum statim  
id quod volumus concludimus. Ut si queratur, an  
felices sint Tyranni, hoc pacto interroges: Constat  
ne felicitas in virtute? an Tyranni virtutem habent?  
Si aduersarius hic primam admittit negata altera, in-  
ferenda est conclusio. Ergo Tyranni non sunt felices.  
Et monet Aristoteles hoc loco, ut recto ductu  
potius quam obliquo utamur, nisi cum secus obtineri  
quod volumus non potest. Deinde etiam monet, quod  
necessariarum propositiones debeant habere aliquid so-  
lidum & verè *ιδιότρον* & probabile. Monet tertio, ut  
conclusionem non interrogemus, sed ut ex concessis  
conclusionem inferamus. Nam conclusio confes-  
sa, est veluti pars victoria. Hanc enim si quis inter-  
roget, concedit victoriam partem aduersario. Quarto  
loco monet, ut ex interrogatione non Dialectica,  
faciamus Dialecticam, quam possumus affirma-  
re, vel negare. Ut, quis est homo, non est Dialectica  
interrogatio. sed sic, estne homo animal rationale,  
an non? Cum enim hoc pacto interroges aduersa-  
rium, idem ne an diuersam sentiat, facile apparet.  
Quinto monet, ut de eadem re non sæpius interro-  
gemus.

De occul-  
tatione  
proposi-  
tionum  
necessa-  
riarum.

De directa collocatione propositionum necessa-  
riarum hæcenus, nunc de occultatione dicendum est.  
Non enim statim proponendæ sunt necessariae ex  
quibus conclusio efficitur, sed occultandæ. Occulta-  
tur autem his fere modis. Primo, Si sursum ascenda-  
tur, hoc est, si superiora genera, vel superiores theses  
sumantur, non ex quibus statim conficitur, quod in-  
tenditur. Ut si questio esset, An pietas principii sit ne-  
cessaria, non interrogemus primum de iustitia, sed  
de habitu bono. Deinde de virtute. Tertio de iusti-  
cia. Secundo, Si conclusiones silantur, quibus neces-  
sariarum propositiones confirmantur. Plato ostensus  
bonum cupere, virtutem non esse, propositiones has  
habuit. Alteram, boni cupiditatem esse omnium:  
Alteram, virtutem non solum non omnium, sed pau-  
cissimorum. Vnde conclusio hæquebatur, Itaque bo-  
ni cupiditatem & virtutem idem non esse. Harum  
altera propositio syllogismo colligatur: Nonne quis  
quis malus est, virtutem non habet? Nonne permul-  
ti sunt mali? Hic omitatur conclusio, quæ est virtu-  
tem permultos non habere, & construatur secunda  
propositio necessaria prius hoc pacto: nonne quis  
quis malum cupit, bonum non cupit? Et quisquis  
bonum cupit, is malum non cupit? Malum autem  
nemo cupit. Hic etiam conclusio transiliatur quæ  
est, Bonum omnes cupere. Et quia iam habemus duo-  
rum syllogismorum concessas propositiones, habemus  
etiam eorundem conclusiones, quas cumulate  
inferre licet ubi opportunum videtur. Breuiter hoc  
Aristotelis præceptum monet, ut concessis conten-  
ti non aude quod sequitur occupemus, propterea  
quod hoc iam ipso aduersario inuito haberi potest.  
Huius præcepti exemplis plenus est Socrates apud  
Platonem, Tertio, Si ordo propositionum permutetur,

tur, & commisceantur propositiones diuersorum  
syllogismorum, hoc modo. Nonne is, qui malus est  
virtutem non habet? Nonne quisquis malum cupit,  
bonum non cupit? Nonne mali permulti sunt? Non-  
ne malum nemo cupit? Quarto, Si coniugata inter-  
rogando commutentur. Ut si probandum esset, bo-  
num virum esse dignum laude, interroges: Ecquid  
bene agere esset laudandum? Sed huius loci enstasin,  
vide in loco coniugatorum apud Philippum. Quinto,  
Si ita interrogemus, ut aduersarius non intelligat  
ex forma questionis quid cupiamus nobis concedi.  
Si enim interroges hoc modo, Nonne multi mali  
sunt? intelligit aduersarius te cupere affirmatiuam  
partem cõcedi. At si sic, Multi ne an pauci mali sunt?  
Ex questionis forma intelligi non potest, quid cu-  
piamus concedi. Sexto, Si per similitudinem interroge-  
tur, in qua latet vniuersale, ut potest ne ignis clare &  
sine fumo principio statim effligrare? Ergo sine in-  
uidia gloria subito enitescere non potest. Septimo,  
Si ipse interrogator interdum sibi ipsi resistat. Su-  
specti enim non habentur illi, qui æqui in disputan-  
do videntur. Octauo, Si ea proponantur quæ vitata  
& trita sunt, in omniumque ore, versantur. Autori-  
tas enim in omnibus causis & solet & debet valere  
plurimum. Nono, Si necessariae propositiones, ve-  
luti non necessariae interrogentur, dissimuleturque  
id quod intenditur, qui mos Socrati est familiaris.  
Decimo, Si similia per comparisonem proponan-  
tur. Nonne quemadmodum multi indocti, multi  
pauperes, ita multi sunt mali? Quia semper pauciora  
sunt hominibus bona, mala plurima. Vndecimo, Si  
declinetur in latus & sursum & vndeunque. Hac  
enim ratione facilius obtinetur conclusio, ut si volo  
sumere posterius, interrogo id quod est prius & cõ-  
tra, ut si concedat Papista Christum morte sua satis-  
fecisse pro peccato generis humani. Confiteatur ne-  
cesse est, homines iustitia operum gloriari non pos-  
se. Duodecimo, Si ea, in quibus est totius contentio-  
nis præsidium positum, non in principio statim pro-  
ponantur. Ut enim firmissima præsidia non sunt  
statuenda in prima acie, sed rectius in nouissima col-  
locantur: Ita in disputando diu occultanda sunt, in  
quibus plus virium est. Decimotertio & vltimo, Si  
producantur & amplificentur, interijcianturque in  
argumentatione, ea omnia, quæ nihil ad rem perti-  
nere videbantur. Hac enim ratione celatur & ob-  
scuratur res Socratico more.

Hæcenus de iis propositionibus, quæ occultan-  
dæ conclusionis gratia adhiberi solent, dictum est.  
Nunc de iis propositionibus dicatur breuissimè, quæ ad or-  
ationem pertinent.  
Certum est duas esse tantum propositiones neces-  
sarias vnius conclusionis, quæ vi & pondere valeant.  
Cæteras quæcunque præter has accumulatur, mul-  
titudine & turba valere. Cum igitur loco vniuersa-  
lis propositionis ponimus inductionem, & loco de-  
finitionis diuisionem, certum est nos orationem  
vberiorē & ornatiorē reddere. Estque hoc Ari-  
stotelis præceptum, quod *ἡ ἀρχὴ καὶ τὸ τέλος* ora-  
tionis hæc duo potissimum faciunt, *ἡ ἀρχὴ καὶ τὸ τέλος*  
perspicuitatis gratia, seu ut Aristoteles inquit,  
adhibebuntur exempla & parabola, quæ  
ad illustrandum & explanandum non solum à Dia-  
lecticis, verum etiam ab Oratoribus & Poëtis sæpi-  
sime adhibentur. Postremum assumentur proposi-  
tiones præter necessarias inductionis gratia, nimi-  
rum ut vniuersale inductione exprimitur, sed indu-  
ctione potius apud imperitos, syllogismo vero apud  
doctos & Dialecticos utendum est.

Hæcenus methodus tradita est, qua instituitur  
disputator

Respon-  
denti  
disputa-  
tionibus  
præcepta

Exercita-  
tionis  
præcepta  
ad  
disputa-  
tionem  
& respon-  
sionem

De propo-  
sitionibus  
necessariis  
ad orationem  
pertinentibus

De re præ-  
cepta in-  
stitutæ



disputator contra aduersarium: nunc pauca de re præcepta dētur. Vt quemadmodum aduersus astum respondentis munitus est consiliis disputator, ita sit ratione, cum se argumenti natura peruicax obiecerit. Est autem vnamquamque rem probandi principium duplex, Alterum propositæ rei definitio. Alterum axioma, quorum illo clare res in sua natura & ambitu cernitur, hoc euidenter quare in ea aliquid sit, intelligitur, reliqui loci his duobus famulantur. Sit quæstio, An quisquam mala, ut mala cupiat. Hic primum quæatur axioma, videlicet nemo vult esse infelix. Hoc axioma sit maior, additur minor, Omnis qui cupit mala, vult esse infelix. Hinc sequitur conclusio, neminem mala, ut mala cupere. Hic si quisquam axioma negauerit, nemo cupit esse infelix, nihil habemus, quo iuueus nos, quam definitiones rerum duarum, scilicet verbi cupiendi & infelicitatis, quibus ostensis nisi potest effici, ut recipiatur hæc sententia, vix potest quicquam afferri ad probandum illustrius.

Respondenti in disputationibus præcepta. Postquam nunc interrogator instructus est præceptis aduersus aduersarium, & rem in disputationem adductam, Sequitur ut respondentem quoque præcepta ex eodē Aristotele præscribamus, sed id faciemus breuissime: Officium itaque respondentis in his consistit: Primum diligenter attendat, ex quibus aduersarius probare nititur conclusionem falsam, cauetque ne causas falsæ conclusionis, quæ sunt propositiones in syllogismo concedat, sed eas si omnino falsæ sint reiciat, si ex parte distinguat. Deinde ipsam collectionem totam animo intueatur, quæ, si Dialectica non fuerit, reicienda est, & monstrandum vitium. Tercio contra aduersarii personam subinde orationem flectat. Quarto contemnat ea, quæ ab aduersario tanquam necessaria adducta sunt.

Exercitationis præcepta communia opponenti & respondenti præscripta ab Aristotele, quibus instructi esse debent disputaturi, quorum præcipua recitabo. Primum assuescendum est argumentationes convertere. Sic enim maior nobis ad disputandum argumentorum suppetet copia, & in paucis multas argumentationes tenebimus. Est autem convertere, conuersa conclusione in contradictoriam vel contrariam, & assumpta altera propositionum alteram euertere, quod quomodo fiat paucis explicandum est. Si igitur syllogismus conuertendus fuerit primæ figuræ, maior per tertiam euertetur, minor per secundam. Vt, si quia omne honestum laudandum est, & omnis virtus honesta, Ideo omnis virtus laudanda. Siquidem virtus quædam laudanda non sit, siue omnis virtus est honesta, quodam honestum non erit laudandum, siue omne honestum est laudandum, quædam virtus non erit honesta. Sed & omne honestum laudandum est, & omnis virtus honesta. (Sunt enim horum contradictoria manifestè falsa.) Stat igitur firma conclusio, omnem virtutem laudandam esse. Si syllogismus conuertendus fuerit secundæ figuræ, minor euertetur per primam, & maior per tertiam figuram. Vt si quia nullum turpe amandum, & omnis voluptas est amanda, ideo nulla voluptas turpis est. Siquidem quædam voluptas turpis, siue omnis voluptas est amanda, quoddam turpe erit amandum. Siue nullum turpe amandum, quædam voluptas non erit amanda. Sed turpe nullum amandum est, voluptas autem omnis amanda non est (veraque ex collatione contradictoria manifesta est) Ergo recte conuersa conclusio est, quandam voluptatem turpem esse. Si conuertendus syllogismus fuerit tertiæ figuræ, maior in prima, & minor in secunda euertetur. Vt si quia

Crytallus omnis lucidus est, Crytallus omnis lapis est, Ideo quiddam lapis lucidus est. Nā si lapis nullus est lucidus, siue Crytallus omnis lapis est, quiddam Crytallus lucidus non erit. Siue Crytallus non lucidus est, Crytallus quiddam lapis non erit. Sed & omnis Crytallus lucidus est, & omnis Crytallus lapis (veraque ex contradictorii falsitate conuincitur vera esse) Stat igitur firma conclusio, quendam lapidem lucidum esse. Itaque in eadem re sex argumenta licet conficere. Tria cum sumitur conclusionis contradictorium, & rursus tria, cum sumitur conclusionis contrarium. Nec vlla res potentior est ad eliciendum verum, quam subito & tanquam vno circulo positas eadem in re collectiones cernere. Quare non immerito Aristoteles *τὰ ἀντίρροπα* inter exercitij præcepta numerauit. Vt autem rudiores melius perspiciant conuersionis huius rationem, iam simplicius repetam, propositis exemplis trium figurarum: iuxta quæ facile erit omnes syllogismos convertere. Nam similis est in omnibus colligendi ratio.

#### DE PRIMA FIGVRA.

Quæritur, num omnis impietas sit fugienda. Concludatur affirmatiua thesis hoc modo:

*Omne peccatum est fugiendum,  
Omnis impietas est peccatum, Igitur  
Omnis impietas est fugienda.*

Hic si maioris & minoris contradictoria inueniuntur falsa, immota erit conclusio ex necessario veris. Per tertiam igitur figuram exploretur maior sumto contradictorio conclusionis, hoc modo:

*Quædam impietas non est fugienda,  
Omnis impietas est peccatum,  
Quoddam igitur peccatum est fugiendum.*

Sed conclusio hæc manifestè falsa est, igitur eius contradictoria erit vera, Omne peccatum esse fugiendum. Per secundam exploretur minor seruata maiori principali syllogismi, & assumpto contradictorio conclusionis hoc modo:

*Omne peccatum est fugiendum,  
Quædam impietas non est fugienda,  
Igitur, quædam impietas non est peccatum.*

Conclusio est falsa. Igitur eius contradictorium erit verum, videlicet Omnem impietatem esse peccatum. Hinc iam immota inferitur prima conclusio. Nam si & omne peccatum est fugiendum & omnis impietas est peccatum: erit profecto omnis impietas fugienda.

#### DE SECVNDA FIGVRA.

Quæritur, nam monachatus sit cultus Dei, concluditur negatiua thesis hoc modo:

*Nullus cultus Dei est hominis inuentum.  
Omnis monachatus est hominis inuentum.  
Ergo nullus monachatus est cultus Dei.*

Hic si maioris & minoris contradictoria inueniuntur falsa, stabit immota conclusio. Exploretur igitur minor per primam figuram, hoc modo:

*Nullus cultus Dei est hominis inuentum,  
Quidam monachatus est cultus Dei,  
Igitur, quidam monachatus non est hominis inuentum.*

Sed conclusio est falsa. Nam nullo Dei verbo præcipitur monachatus. Quare eius contradictorium erit verum, videlicet omnem monachatum esse hominis inuentum. Exploretur maior per tertiam.

*Omnis monachatus est hominis inuentum,  
Quidam monachatus est cultus Dei,  
Ergo, quidam cultus Dei est hominis inuentum.*

Sed conclusio est falsa. Nam scriptum est frustra  
b. iij.



me colunt docentes doctrinas mandata hominum. Igitur eius contradictorium verum erit, videlicet nullum cultum Dei esse hominis inuentum. Hinc iam immota inferitur conclusio prima. Nam si & nullus cultus Dei est hominis inuentum, & omnis monachus est hominis inuentum, sequitur omnino nullum monachatum esse cultum Dei. Siat igitur firma prima conclusio.

## DE TERTIA FIGVRA.

Quæritur, num aliqua voluptas sit licita, concludatur affirmatiua thesibus hoc pacto.

*Latari in Deo est licitum,*

*Latari in Deo est voluptas,*

*Igitur aliqua voluptas est licita.*

Hic si maioris & minoris contradictoria inueniantur falsa, immota erit conclusio. Exploretur maior per primam figuram hoc modo.

*Nulla voluptas est licita,*

*Latari in Deo est voluptas,*

*Ergo latari in Deo non est licitum.*

Sed conclusio hæc manifeste falsa est. Nam eius contradictorium præcipitur verbo Dei. Letamini in Domino & exultate iusti. Exploretur minor per secundam hoc modo.

*Nulla voluptas est licita,*

*Latari in Deo est licitum,*

*Ergo latari in Deo non est voluptas.*

Sed conclusionis contradictorium est falsum, nā scriptum est. Abundantia lætitiarum vultus tuus, iucunditates in dextera tua in perpetuum. Hinc iam immota inferitur prima conclusio. Nam si & latari in Deo est licitum, & latari in Deo est voluptas: profecto firma stat conclusio, quod quædam voluptas sit licita.

Eodem modo ex contrario conclusionis licet colligere. Vbiunque autem necessarium principalis syllogismi *αποδείξω* veritas ita non ostenditur, infirma redditur conclusio. Nam ex veris præmissis sequitur vera conclusio.

Ceterum huic cōuersioni affinis est syllogismus, quem Aristoteles vocat, *τὸ δ' ἀδυνάτου δέξιν*, cum videlicet ex contradictorio enuntiationis veræ cum altera *αποδείξω* manifeste vera, conclusio colligitur aperte falsa, ex cuius falsitate interimitur propositionis veræ assumptum contradictorium, atque deinde ponitur & inferitur veritas propositionis prius negatæ. Verbi gratia pono hanc assertionem. Linea non est corpus. Sed hanc inficiatur aduersarius. contra quem ago summo contradictorio propositionis veræ, cui adiungo in præmissis propositionem manifeste veram, ex quo infero conclusionem manifeste falsam, hoc modo.

*Omne corpus habet tres dimensiones,*

*Linea est corpus, igitur*

*Linea habet tres dimensiones.*

Sed conclusio est falsa. Igitur aliqua præmissarum. Non autem maior cuius veritas est manifesta, igitur minor. Si minor falsa est, erit eius contradictorium verum. Nam ea est lex contradictoriarum, quod vna vera, altera sit falsa, & e contra.

Aliud exemplum. Affirmo quandam voluptatem esse laudabilem. Sed hanc negat aduersarius, contra quem in hunc modum *ἡ δὲ τὴν ἀδυνάτου δέξιν* ago:

*Nulla voluptas est laudabilis,*

*Gaudere in Domino est voluptas,*

*Igitur Gaudere in Domino non est laudabile.*

Sed conclusio est falsa, igitur aliqua præmissarum. Non autem minor, ergo maior. Verum quia impos-

sibile est duas contradictorias simul esse falsas, & hæc est falsa, Nulla voluptas est laudabilis: nec esse est hanc veram esse, Quædam voluptas est laudabilis. In hac argumentandi via est quadruplex ratiocinatio, prima est syllogistica, reliquæ tres enthymematicæ. In his colligendi formis valde vtile est exerceri adolescentes propositis variis materiis. Nam non solum inde promptitudo argumentandi conciliatur, verum etiam facultas quædam paratur, dextere de rebus propositis iudicandi.

Secundum præceptum est ad omnem thesin, hoc est ad vtramque contradictionis partem argumenta spectare, vnde fiet & simul in quærendo & respondendo exercitissimus. Sunt autem problematis cuiusque duæ theses vna affirmatiua, altera negatiua. Argumenta autem quæ sic per collationem ad vtramque quæstionis partem confirmandam adhibentur, *ἀντιλογία* dicuntur, vt quæ inuicem comparata thesibus, problematis accommodantur. Sit problema, Deus irascatur nec ne, Sit argumentum primum non irasci, quia si tam potens irascitur, perire mundum oporteat, postquam potentes qui sunt homines, cum incanduerint, late populantur omnia. Et huius *ἀντιλογία* irasci Deum, quia vrbes incendio totas hauserit subito, & mundum totum diluuiο obruerit. Item non irasci, quia commoueri nō possit. Et *ἀντιλογία* huius, commoueri posse, quia & poenitere & incendi & inflammari, & ira furere scriptura docet. Item, non irasci, quia rem tam fecundam, ne sapientes quidem in se admittant. Et *ἀντιλογία* ex eodem genere, irasci, quia optimus quilibet indigna maxime re, maxime commouetur. Item non irasci: quia credere non possit, lædi se posse ab vilo. Et *ἀντιλογία* huius, irasci, quia maiestatem suam summam apud homines à plerisque violari & minui videat. Hæc exercitatio talis est, vt siue cogere velis alium disputando, siue ipse vim effugere, plurimum habeat momenti.

Tertium præceptum est, vt ad ea quæ sepiissime incidunt problemata, argumentorum copia instruitur.

Quartum, ad omnem disputationem tria afferamus, principia, hypotheses, & normam communem argumenti itruendi. Principium est lux mentis & oculus. Hypothesis est fundamentum rei & ipsa res. Communis norma argumentandi est syllogismus.

Quintum, vt rerum primarum, quas maxime in vita tractari & discipulari videmus definitiones teneamus. Vbi enim definitio morbi tenetur, iactum est fundamentum ad omnem disputationem medicam, & sic de aliis.

Sextum, tenere oportet locos communes, per quos differere licet ad multa problematum genera, sepe enim accidit vt ex vno loco communi, multas hypotheses colligere liceat.

Septimum, Locus communis potius quam syllogismus memoriz mandandus est.

Octauum, Deducere vnam propositionem in plures, quod quomodo fiat Rodolphus in secundo de inuentione optime docuit.

Nonum, Ad vniuersi generis quæstionem, reuocare quæstionem positam. Nam ita ex vna multis facere licebit. Ornatissimæ enim inquit Cicero orationes hæc sunt, quæ latissime vagantur: & à priuata & singulari controuersia, ad vniuersi generis vim explicandam se confert, vt hi qui audiunt, natura & genere, & vniuersa re cognita, de singulis statuere possint.

Decimum, Res in disputatione propositas ad *καθόλου* sua *κατὰ μέρος* reuocare oportet. Sicut autem *καθόλου* quid pro

Quæ  
runt  
in  
vno

2. m  
scu  
5a.

3. d  
vnu.

4. d  
sta.

Exe  
ce me  
di 4. t  
bra.



pro rerum natura varia, & quatuor à Platone & Plutarcho numerantur. Nam earum rerum, quæ aciem mentis sola cernuntur & intelliguntur, κριτηριον est νήπιος, quæ est earum rerum perceptio, quæ mente sola percipiuntur, hoc est communium sententiarum, seu communium principiorum πρόβησις, quam non docemur, sed cognitam circumferimus & accommodamus problematis, quando in hanc vel illam partem feretur sententia, adhibita demonstrationis regula. Nam cum hæc νήπιος sit lumen rationis ut Plato inquit, eadem perspicimus rerum ordinem & consequentiam, quæ quia plus acuminis requirit, accedit Dialectica, quæ huius ordinis & consequentiarum facultatem iuvat. Huic κριτηριον totam moralem Philosophiam atque ipsam Dialecticam subiicio. Deinde earum rerum, quæ sub sensu cadunt & sensibus percipiuntur, κριτηριον est αἰσῆς, seu δόξα, quæ universa quæ αἰσθητὰ, hoc est sub sensu cadentia appellantur, reuocanda sunt. Hoc κριτηριον κτ' συμμαχικὸν κριτηριον universalem experientiam parit, unde universale pronuntiatum statuitur, ex quo postea de particularibus iudicandum est. Hic Physicam subiicio & cognatas artes. Hoc enim pronuntiatum: Quicquid pulmonem habet spirat, non est notum per se, sed per inductionem. Unde universale collectum est. Atque ita de aliis in Physica & Medicina. Porro inter hæc duo κριτηρία, νήπιος & αἰσῆς, Plato tertium collocat, nimirum διανοίαν, quod circa res Mathematicas versatur, quæ partim mente, partim sensu percipiuntur. Nam ut Mathematica sine sensibus intelligi non possunt, ita sine intelligentia demonstrari nequeunt. Unde διανοία talis altimatrix rerum est, quæ ex particulari siue uno siue pluribus, fert sententiam de communi pronuntiato, ex quo rursus de omnibus particularibus eiusdem generis fit iudicium. Ut cum Mathematicus pingens circulum, ostendit in eo omnes lineas à centro ductas ad circumferentiam, esse æquales: mox arripit discens commune pronuntiatum, ex quo deinde fert sententiam, adhibita demonstrationis regula, de aliis particularibus circulis. Atque hæc causa est cur putantur demonstrationes Mathematicæ evidenciores esse, quam Ethicæ, aut Physicæ: Quartum κριτηριον est ἐκασια, hoc est similitudo seu effictio. Versatur enim circa rerum fabricandarum imagines, ad quas respicit artifex dum opus extruit. Hæc κριτηρία memoriæ commendanda sunt, & singulæ res suis κριτηρίοις subiiciendæ & per illa diiudicandæ sunt.

Plutarchus in Platonis questionibus hæc κριτηρία recitat, quæ dicit nobis esse à Deo data τὸν μὲν ἡδὲ νήπιον δὲ τὸν μαθηματικὸν, αἰσῆς δὲ τὸν αἰσθητὸν, ἐκασίαν τὸν ἐκείνων καὶ τῶν τοῦ εἰδωλῶ.

## DE EXEGETICA

Methodo.

Exegetice methodi 4. mēbra. **C**um de exegetica Methodo dicturus sum video me operæ precium facturum, si hanc partem in quatuor membra distinxero, ut primum contineat formas interpretandi auctores. Alterum, ea quæ fusi ab eloquentibus hominibus sunt exposita, ad Dialecticam breuitatem, & formas argumentationum Dialecticas certam rationem ac viam reducere præscribat. Tertium, Methodum examinandi ea, quæ tradita sunt præscribat. Quartum, Methodum ediscendi quæcunque memoria digna videbuntur, commonstrat.

## DE PRIMO MEMBRO.

Ratio interpretandi auctores non simplex est. Sed ut plures sunt interpretationum fines, ita & plures formæ sunt. Avt enim verba spectantur & phrasæ, & est interpretatio Grammatica, quæ consistit in verborum & phrasum explicatione. Avt summa cura rerum est, & interpretatio est Dialectica. Dialectica enim ars arbitra & æstimatrix rerum est. Avt accidentia verborum & rerum spectantur, & est Rhetoricum interpretandi genus. Avt hæc omnia simul spectantur, & interpretationis genus triuale dicitur. Hæc genera ita adhibenda sunt, ut prudens interpres viderit commodum fore suis auditoribus, & professio effl gitare videtur. Magnæ illæ professiones, Theologia, Mathematica, Iurisprudentia, Physica, Ethica, rerum potissimum curam habere debent, quas commode tractari doctissimi quique hac via iudicant. Si generalis universa declaratio, summaque rei tractandæ comprehensio præcedat. Si hanc generalem comprehensionem, seu summam, sequatur specialis distributio partium. Si hanc comitetur membrorum explicatio, simplicius quidem per Methodum didascalicam. Compositiorum vero per Methodum probabilem & demonstrativam. Si confutentur illorum, qui contra sentiunt opiniones, Si denique ordo contextus, optimus docendi magister, adhibeatur.

## DE SECUNDO MEMBRO.

Hic omnium primum tenenda sunt orationum 1. Methodo 2. differimina. Nam Dialectica alij orationis generi, aliud instrumenti genus adhibet. Est itaque omnis oratio vel expositio tantum, vel argumentatio, vel mixta expositione & argumentatione. Expositio est oratio, quæ solum dicentis mentem explicat, nullo quo fides fiat adhibito. Argumentatio est oratio, per quam is qui dicit fidem conatur efficere. Mixta est, in qua partim exponuntur seu narrantur res, partim probantur. Si itaque oratio fuerit expositio tantum, Dialecticus quantumvis oratio longa fuerit universam reuocabit ad sex quasi elementa detractis ornamentis, ut nuda appareat rei expositio.

Sunt autem elementa hæc, Persona una pluresve, locus ubi gestum, & tempus quo gestum negotium sit, modus quidam gesti negotij. His sextum accedit causa gestorum. Quoniam autem hæc præcipua sunt capita, quæ expositionem perficiant, Dialecticus absolutam eam iudicabit, quæ constat ex his omnibus, itemque ex iis quæ ad illa referuntur. Contra deficientem, quæ alicuius illorum indiget. Prudentiæ est narrantis, videre ubi omnia hæc membra adhiberi necesse est, & ubi non sunt adhibenda. Hæc elementa versiculo hoc memoriæ gratia complexi soleo. Res, Persona, Locus, Tempus, Modus, Actio narrant. Atque hæc de examine expositionis sint dicta. Porro in argumentatione maiores ingenij vires requiruntur, maior usus, maiorque cura. Primum enim quaestio principalis inveniendi est, si latet. Secundo, argumenta sunt inquirenda. Tertio, reddenda sunt argumenta inventa suis locis & accommodanda quaestioni. Postremum iudicandum est de inuentis idque tum ex arte unde sunt est quaestio, tum ex Dialecticis normis, quæ regant animum ne fallatur iudicium. Quomodo autem inveniendi sit quaestio, docet Rodolphus in secundo libro de Inventionem. In oratione enim habente aduersarium, ex contradictione altercantium nascitur quaestio. Vbi aduersarius ex aduerso non respondet, ut in continente oratione hæc tria coniuncta: negotium, personæ, conatus, monstrant quaestionem. De qua re



Rodolphus præ aliis consulendus est. Postquam autem inuenta est quæstio, argumenta quærenda & inuenienda sunt: quæ in re præcipua Dialectici virtus se prodit. De hac itaq; re nunc præcepta subiicienda sunt, ut inquirentis laborem non nihil minuamus. dulcior enim sit optimorum authorum lectio, quando vis nexusque rerum penitus peruideatur. In primis itaque hoc sciendum est, quod magni authores in splendidioribus scriptis, tametsi Dialecticam ut normam rerum intuentur: tamen ordinem illum ut liberiore negligunt sæpe, interdum à proposito non ordiuntur, neque concludunt, Assumptiones sæpe ad rationem probationemque traducunt, ut difficillimum sit nonnunquam eorum argumentationes ad eum ordinem, qui naturalis & Dialecticus est, reuocare.

Verum si Dialecticus suo munere rite perfungi velit, omnia illa retinet, & quæ quasi in campo amplissimo expatiantur, & disperguntur, in carceres Dialecticos includet, examinabit, approbabit: quod quomodo fiet breuiter explicandum est. Sit ergo hæc prima regula. Cum inuenerimus quæstionem,

quicquid id est quod pro ratione positum est, si una propositio fuerit, adhibendum est quæstioni, Enthymemamque constituendum: cuius antecedens erit ratio posita, consequens vero quæstionis propositio. *Secunda.* Si plures erunt propositiones, tum adhibenda erunt altera alteri, videndumque an altera probetur per alteram. *Tertia.* Si altera probatur per alteram, quantum ad concludendam quæstionis propositionem attinet, una est argumentatio, ordine tamen probandi plures. *Quarta.* Si non probatur altera propositio per alteram, sed una quæque probatur per se quæstionem, plures erunt argumentationes. *Quinta.* Quod si nec altera alteram probat, vel erunt plures vnius argumentationis propositiones (scilicet maior & minor) vel plurium propositionum probationes. Haud enim raro usu venit, probationes propositionum poni loco propositionum. Sunt autem propositiones, quibus quæstio in hanc vel illam partem confirmatur. *Sexta.* Si fuerint vnius argumentationis probationes, in qua maior vis est, primo loco collocanda est, in qua minus virium, secundo, & conclusio erit syllogistica. *Septima.* Si plurium propositionum fuerint probationes, singulæ probationes suis sunt propositionibus accommodandæ, Atque ita in Enthymematis vel syllogismi formam reuocandæ. *Octaua.* Sæpe etiam hoc usu venit, quæstionem & probationem vnius quasi propositionis formam obtinere: Sed Dialecticus hæc iudicabit, & diueller probationem à quæstione. *Nona.* Fit sæpe quod argumenta quasi puncto notentur, quæ Dialecticus complebit, & vocabit in iudicium. *Decima.* Vna sæpe propositio multa media continet, quibus quæstio aliqua est probanda, verum illa retinet Dialecticus.

Vbi autem adolescentes artis disserendi studiosi hæc præcepta perceperint, debent etiam cognitæ formas argumentationum habere, quibus oratores vtuntur. Vnde non tantum iudicium formare in iudicandis aliorum scriptis discunt, verum etiam quandam viam ornatus argumentandi, ac argumenta illustrandi consequuntur. Quare breuiter potissimas oratoriarum argumentationum formas subiiciam, quas postea ad regulas præscriptas examinare non erit difficile. Oratoriarum itaque argumentationum alie perfectæ sunt, alie imperfectæ. vtrumque genus in expressum & implicitum diuiditur. Perfecta & expressa argumentatio oratoribus *ἐντελεστα* dicitur: & est syllogismus Categoricalis constans quinque partibus, propositione maiore, ratione maioris una pluribus-

ue, propositione minore, eiusdem ratione una vel pluribus, & conclusione: quæ sæpius omittitur, quia est propositio probanda. Sit quæstio, an virtus cuiquam hominum insita sit natura? Ad hanc quæstionem euertendam hoc usus est Epichiremate Aristoteles. i. Quæ nobis à natura tributa sunt, eorum primum facultates accepimus, postea vero officiis muneribusque fungimur. 2. idque in sensibus cernitur. Neque enim ex eo quod aut aspeximus, aut audiui-  
mus, sensus accepimus. At cum iam eorum essemus capaces eis usi sumus, non cum usi essemus, percepimus. 3. At vero virtutes accepimus postquam prius aliquid à nobis actum est. 4. quod in cæteris quoque videre est artibus. Quæ enim facienda sunt cum didicimus ea, tum cum agimus discimus maxime. Veluti homines tum architecti existunt maxime, cum ædificat. 5. Moralis igitur virtus non naturaliter nobis in genita est, sed exercitiis comparatur. Hic primo loco ponitur maior, Secundo ratio maioris. Tercio minor. Quarto minoris ratio, Quinto conclusio. Hic Dialecticus primū inquiret propositiones necessarias maiorem & minorem. deinde ex illis & earum probationibus noua argumenta constituet: quod quia in proposito argumento est facile, omittam. Perfecta argumentatio sed implicita, similiter quinque constat partibus. Verū quia medium hic occultatur, implicita dicitur. Alia enim verborum forma repetitur medium in minori, ut oratio recipiat varietatem. Quod in certum finem fertur, aliqua prouidentia gubernatur. Nihil enim quod casu aut temeritate fertur, aliquando destinatum metam spectat. At vniuersus hic mundus in certum scopum dirigitur, quem assequi laborat perpetuo. Quemadmodum vicissitudo temporum ortus & occasus siderum, ordinatæ illæ orbium circumuolutiones ac pœnæ ingentium scelerum testantur. Relinquitur ergo hunc vniuersum orbem quodam supremæ mentis consilio gubernari ac regi. Hæc est forma superiori similis, nisi quod hic & medium & maior terminus varietate sermonis teguntur. Dialectici ergo est muneris, detracta varietate nuda proponere, & in iudicium vocare. Imperfecta argumentatio, seu *ἐντελεστα* imperfecta est, in quo aliqua harum quinque partium desideratur. nunc enim maior, interdum eius probatio, nonnunquam minor, vel eius probatio abest. Quo autem plures desiderantur partes, eo est imperfectius *ἐντελεστα*. Hic quoque admonendum duxi, sex modis conclusionem variari. Nunc enim simpliciter concluditur, nunc per *ἰσὺν ἀναγκαῖον*. Nunc *ἐπὶ ἀντιθέσει*, nunc per contrarium, nunc per id quod conclusionem necessario sequitur. Interdum per schema aliquod Rhetoricum. Simpliciter concluditur, cum Dialectico more concluditur: ut, quod nihil agit expertus virtutis est. Deus Epicureorum nihil agit. Ergo Deus Epicureorum expertus virtutis est. Hæc conclusio simpliciter illata, per *ἰσὺν ἀναγκαῖον* hoc modo variatur. Ergo numen Epicureorum nullis honestatis actionibus claret. Per hypothesein sic. Quicquid in certum finem fertur, prouidentia gubernatur. Mundus in certum finem fertur. Ergo si mundus fertur in certum finem, prouidentia aliqua gubernari eum necesse est. Sed hac concludendi formula potissimum vtuntur auctores in longioribus & fusius tractatis argumentis. Per contrarium concluditur, quando cum inficiatione contrarium conclusionis ponitur. Ut quicquid in certum finem fertur, consilio gubernatur. Mundus in certum finem fertur. Ergo mundus non fortuita temeritate, ut Epicurus somniat, nec Stoica quadam necessitate voluitur. Per id quod conclusio necessario consequitur, hoc modo. Quicquid in certum

Exemplū

Perfecta argumentatio implicita constat quinque partibus.

Sex modis conclusio variatur.

Præceptus syllogismi

Exemplum in Seneca

Syllogismus implicitus

Exemplum in Cicero

De fortis oratoriarum argumentationum retexedit

Epichirema seu Syllogismus oratoriarum quatuor partibus constat.



in certum finem fertur, consilio gubernatur. At mundus in certum finem fertur. Ergo mundo præest numerum quoddam mente & intellectu præditum. Per schema Rhetoricum sic: Quod fertur in certum finem, consilio gubernatur. Mundus in certum finem fertur. Ergo tu insane Epicure pugnas cum natura & negas hanc pulchritudinem consilio aliquo gubernari? Ita per singula schemata fere conclusionem variare licet, idque non tantum in syllogismo, sed etiam in aliis argumentandi formis. Nec parum iuuerit ad inueniendi & tractanda argumenta, in his sex concludendi formis se exercere. Utuntur & Rhetores idque sapissime præpostero syllogismo seu Epichiremate, quale est illud Socraticum. firmiter sensum esse aliquem post hanc vitam mortuis statuo, Sic sapientissimi quique sibi persuaserunt, quorum sententia vere sunt & probanda. Primo loco hic ponitur conclusio. Secundo minor. Tercio maior. In oratione Demosthenis secunda Olynthiaca, tale huius formæ exemplum habes. Si quis existimet Philippum violentia illa, qua loca, portus & huiusmodi inuadit, imperium obtineaturum esse, haud leuiter errat. Quando enim beneuolentia res constituuntur, ac laborum sociis non defunt sua præmia, homines in officio retinentur. Verum cum malitiose & auare & violenter aliquis rem gerit, leue erratum omnia labefaciat & dissoluit. Non est enim o viri Athenienses, quod existimetis quenquam, qui periurio, iniuria, & mendacio res gerit, firmum stabileque habiturum regnum. Quemadmodum enim in nauigiis aliisque ædificiis accidit, quod si firma sint futura, firmamentum firmum habeant, Quod si non habuerint, cito ruitura sunt. Sic etiam actionum principia & causas veras & firmas esse oportet, id quod nequaquam in rebus quæ à Philippo geruntur, perspicitur. Hic primo loco conclusio ponitur. Secundo antithesis maioris. Tercio maior. Quarto maior repetitur per antithesin. Quinto confirmatio maioris. Sexto loco minor ponitur. Est & hoc dignum observatione, syllogismos plures apud Oratores sibi mutuo implicari & intertexi: quod fit ubi duo vel plures syllogismi simul adhibentur ad idem probandum. In tertio paradoxo Ciceronis, pulchrum huius rei exemplum extat, quod adscribam, & partes numeris distinguam.

1. Nemo potest non beatissimus esse, qui est totus aptus ex sese, quique in se vno sua ponit omnia.

2. Cui autem spes omnis & ratio, & cogitatio pendet ex fortuna, huic nihil potest esse certi, nihilque quod exploratum habeat permanens sibi ne vnum quidem diem, cum tu hominem terreo, si quæ crisis nascus istiusmodi mortis aut exilij minis.

3. Mihi vero quia quicquid acciderit in tam ingrata ciuitate, ne recusanti quidem euenerit, non modo non repugnant.

4. Quid enim ego laboravi, aut quid egi, aut in quo eu gilauerunt curæ & cogitationes meæ? Siquidem nihil peperit tale, nihil consecutus sum, ut in eo statu essem, quem neque fortunæ temeritas, neque inimicorum labefactaret iniuria. Mortem ne mihi minitatis, ut omnino ab hominibus: an exiliū ut ab improbis demigrandum sit? Mors terribilis est his, quorum cum vita omnia extinguuntur, non his quorum laus emori non potest. Exilium autem terribile iis, quibus quasi circumscriptus est habitandi locus, non his qui omnem orbem terrarum vnā urbem esse ducunt.

5. Hæ miseræ, hæ ærumnæ premunt omnes, qui te beatum, qui te florentem putas. tuæ libidines te torquent, tu dies noctesque cruciaris, cui nec satis est, quod est, & id ipsum quod habes, ne non diuturnum sit futurum times, te conscientia stimulant maleficiorum tuorum, te metus exa-

minat iudiciorum atque legum, quocunque aspexisti ut furia, sic tuæ tibi occurrunt iniuriæ, quæ te respicere non sinunt.

6. Quamobrem ut improbo, stulto & inerti nemini bene esse potest. Sic bonus vir & sapiens, & fortis, miser esse non potest. Hæc Cicero. Facilis autem erit resolutio cognitis propositionibus probandis, quæ sunt hæc duæ: Prior, sapiens & bonus est beatus, & improbus est miser. Primo loco ponitur maior prima. Secundo maior secundæ. Tercio loco minor primæ. Quarto eiusdem probatio amplificata per distributionem. Hoc loco meminisse oportet, quemadmodum & Agricola monet, sæpe Oratores pro vniuersalibus propositionibus ponere singulares, ut sic magis vulgi aures, & animos oratio feriat. Dialecticus hic dixisset, Sapiens & probus totus aptus ex sese est, & in se vno sua ponit omnia. Sed Cicero singularem, quæ ex hac videbatur sequi, ponere maluit. Quinto loco pro minore secundæ, quæ esset hæc: Stultus & improbus omnia in rebus fortunæ ponit, ponitur eiusdem probatio per distributionem. Vbi etiam singulares propositiones, pro vniuersalibus ponuntur. Sexto. Conclusio secundi Syllogismi primo loco: Primi vero secundo collocatur, & ambæ per collationem inferuntur. Hoc genus Epichirematum, quemadmodum & aliæ argumentorum formæ, sæpe per subiectionem variatur & exornatur. Est & forma argumentandi Oratoria, quæ collectio vocatur. hæc rationibus & expolitionibus constat, quæ in quinque partes distributa est, propositio nem, rationem vnā pluresque, rationis confirmationem, vnā vel plures: expolitionē vnā pluresque. Propositio hoc loco est questio probanda. Cum enim primo loco ponitur, propositio dicitur, cum concluditur, conclusio. Ratio, vel minor syllogismi erit, vel maior. Confirmatio erit præmissa maioris vel minoris probatio. Expolitio schemate ornat & locupletat rationem, & interdum alicuius præmissæ vim habet: sit tale exemplum. Fugendum est ocium.

1. Est enim turpis vacatio à rebus gerendis, Exemplum.

2. Mors & viui hominis sepultura, immo omnium malorum sentina pessima, homines ab officio auocans.

3. Est totius Reipub. perniciosissima pestis. Vbi enim ocio indulgent magistratus, non potest nisi pessime administrari Respub. negliguntur leges, cessat cura ærarij publici, non sunt iudicia, non corriguntur malefacta, contemnuntur studia, corrumpuntur vrbes, Breuiter vniuersa Respublica funditus evertitur.

4. ubi in ocio viuunt vulgus, ibi plane ex libidine viuunt, vitia perpetrantur, cædes, rapinæ, latrocinia, donec ex ocio tota Respub. euerfa iacet, nemine opem supplicii ferente.

5. Contra vero optime ea constituta est Respub. ubi suo quisque officio fungitur. Magistratus curat obseruari leges, populus obtemperat, vigent honesta studia & moribus viuunt optimis.

6. Quemadmodum enim ager si ociosus iacet, non solum nullam producit frugem vtilem, sed præter tribulos & vrendā filicem producit nihil. Sic fieri non possit quin humanus animus vel præstantissimus ex ocio fiat pessimus.

7. Scipio Africanus vir prudentissimus, ne vnquam indulgeret ocio tantillum, maluit lapillos in ripis colligere, quàm nihil agere. Apud Athenienses erat capitale ocium, cogebanturque ciues ocij sui publicam reddere rationem. Apud Ouidium legis Agistum factum adulterum ex ocio.

8. Marci proinde Varronis sententia videtur mihi in primis laudanda, quæ docet nihil agere homines discere male agere. In hac collectione.

1. ponitur propositio. 2. Ratio. 3. Confirmatio. 4. Exornatio, seu noua quædam argumentatio. 5. Alia exornatio & argumentum à contrariis. 6. Exor-

Præposterus syllogismus.

Exemplum in Socraticis orationibus.

facta inueniuntur cū quinque partibus

Syllogismi plures implicati.

Exemplum in Cicerone.

motus conuersio variatur.

Collectio argumentandi forma, 5. partibus constans.

Oratio de collectione.



natio à simili. 7. Exornatio per historias & exempla. 8. Autoritates & *proverbia*.

Enumeratio rhetorica seu inductio.

Est & obseruanda enumeratio Rhetorica duplex quam Dialectici inductionem vocant. Prima eius forma est, cum summam rei proponimus hoc modo. Tres sunt res, quæ homines in vniuersum ad maleficia solent impellere, Avaritia, Ambitus, & Luxuria. Hic Roscius minime fuit avarus, nulla ambitus indicia in eo relucebant, nec vnquam ob luxum male audiuit. Non potest igitur maleficium Roscio imputari. Alia forma à Dialectica inductione non differt, quare exëpla omitto. Vtuntur & Oratores complexione, quæ est vt dicunt bicornæ argumentum, vehemens sane argumentationis species, quæ vtrinque aduersarium uernit, alterutrum siue firmaverit, siue negauerit. Demosthenes contra Æschynem hac

Complexio seu dilemma.

Exemplum.

Submissio.

Exëplum.

usus est complexione. Sciuit quod erat futurum, aut nesciuit. Si sciuit in culpa es, quod non admonuit. Si nesciuit, cur nos ignorantie condemas? Hæc quia semper constare debet, si erit firma, ex contrariis immediatis, facile reuocabitur ad duos syllogismos. Submissione vtuntur etiam Oratores, in quibus quis à se ipso petit rationem, quare vnumquodque dicatur. 1. Maiores nostri magnam Oratoris operam dare voluerunt. 2. Quid ita? quod recte intellexerunt ea studia omnium summe esse appetenda. 3. Cur id? quonia per ea tanto plus aliis hominibus præstamus, quanto homines bruti. 4. Quia hoc? quod nihil habet ingenia in hominibus contra, nisi ea doctrina & arte excolatur. 5. At quid ita? Nam cum oratoris præceptis quibuscumque rebus ordo datur, sit vt ingenia ad ordinem composita, nihil tumultuarii, nihil præcepti, nihil confusum, præruptum, hians, nihil intempestiuum producant. Primo loco hic ponitur propositio probanda. 2. Eius probatio. 3. Rationis confirmatio. 4. Confirmationis ratio. 5. Huius rationis probatio. Vnde facile est Dialectico quatuor Enthymemata constituere, eaque ad syllogismorum normam exigere. Sunt & alia Oratorum argumentandi formæ, quas omitto, quia ex his quæ dicta sunt facile iudicari possunt. His itaque argumentationum formis cognitis, & regulas quas supra tradidi, vbi accesserit lectio frequens, & styli exercitium, facile erit Rhetorica argumenta ad suos fontes reuocare, atque quæstioni propositæ accommodare. Quantum ad iudicium attinet vbi forma argumenti proposita fuerit, ars primum consulenda est, vnde quæstio sumta est. Deinde videndum an ex firmis aliquibus artis principiis, vel ex hypothesibus conclusis ex principiis, propositio probans sit sumta, si non fuerit inde sumta, videndum, an aliquid absurdum sequatur, si concedatur quæstio, & rursus si quid commodi. Deinde iudicandum est etiam an propositiones instituantur iuxta Dialecticos præcepta: quæ præcepta sunt viæ iudicandæ, probandæ & improbandæ quæstionis.

#### De tertio membro.

Methodus examinandi ea quæ tradita sunt.

Postquam de formis interpretationis breuissime dictum est, ordo postulat, vt via examinandi ea quæ tradita sunt, aperiat. Constituatur ergo triplex examen. Grammaticum, Dialecticum & Rhetoricum. Grammaticum rursus tripartitum est. Vnum singularum dictionum. Alterum orationis seu constructionis. Postremum phrascos seu linguæ. In examine dictionis duplex adhibenda est consideratio, vocis nimirum & significationis. In voce spectanda sunt omnia quæ Orthographiam, Etymologiam & Profodiam attingunt. In significatione, vtrum naturalis sit significatio, vel non naturalis. vtrum vnum plurave ex æquo significet. Et si non fuerit natura-

lis, explicanda est ratio deflectionis. In orationis, seu constructionis examine, tantum duæ voces coniungendæ erunt paulatim, donec tota Oratio complebitur, & quærenda est singularum connexionum ratio. In phrascos examine coniungendæ sunt tot voces, quot ad integrum sensum requiruntur, ac primum vis phrascos & usus explicandus est. Deinde conferenda est phrasis Græca cum Latina, vtraque cum patria. Hoc triplex examen ita adhibendum iudico, vt non eadem præcepta quotidie repetantur, sed vt singulis mensibus vniuersæ Grammaticæ examen absolui possit. Ac vtilissimum iudicarem si Pædrotibz singulis septimanis, pueris qui paululum in Grammatica promouerunt, orationem aliquam variandam, iuxta Erasmi præscripta proponerent. Dialecticum examen duplex est. Vnum præceptorum artis, quæ eo ordine examinanda sunt quod traduntur. Alterum est cum Dialectica aliis rebus seu artibus adhibetur arbitra, vbi examen instituentum est iuxta præscriptum superiorum Methodorum.

Dialecticum.

Rhetoricum examē, quod est verborum & rerum, petendum est ex Methodo Rhetorica, de qua vbi prius dixero de quarto membro, præcepta tradam.

#### De quarto membro.

Cum ipsa ars Dialectica rerum ordinem contemplat & seriem, nulla erit via facilius ediscendi, quam si eundem ordinem sequaris. Puer igitur volens aliquid ediscere. Primum omnium rem bene intelligat. Deinde partes rei numeret, primum maiores, deinde minores. Tertio loco ordinem partium diligenter inspiciat. Quarto animaduertat exornationes rerum. Hoc vbi fecerit puer, plus quam dimidiam laboris partem se absoluisse sciat. qui contra faciunt, se misere citra magnam frugem torquent. Postquam autem hoc præscriptum secutus fuerit puer, in rebus cognoscendis, accingat se ad ediscendum iuxta dispositionis ordinem. Oratio Iunonis ad Æolum in primo Æneidos sit nobis exemplum, vt in facillioribus via monstrata, in difficilioribus quoque spes sit.

Methodus edicendi quæcunque memoria digna videbuntur.

Exëplum.

*Æole (namque tibi diuinum pater atque hominum rex*

*Et mulcere dedit fluctus, & tollere ventos)*

*Gens inimica mihi Tyrrhenum nauigat aquor,*

*plum in Italiam portans, vitulosque penates.*

*Incede cum ventis summersasque obrue puppes:*

*Aus age diuersas, & disice corpora ponto.*

*Sunt mihi his septem præstanti corpore Nympha:*

*Quarum, quæ forma pulcherrima, Deiopeiam*

*Connubio iungam stabili, propriamque dicabo,*

*Omnes vt tecum meritis pro talibus annos*

*Exigat: & pulchra faciat te prole parentem.*

Hos vndecim versiculos primum intelligat puer, vt possit rem comprehensione quadam summaria complecti. Deinde partes numeret, quæ sunt quatuor: Exordium, Narratio, Propositio, Confirmatio: partiumque locos obseruet. Tertio loco ordinem primum recondat in mentem, quod est facile, cum sit hic naturalis ordo seruatus. Primo enim loco Exordium. 2. Narratio. 3. Propositio. 4. Confirmatio collocatur. Postremo loco attendat exornationes, quæ hic sunt fere nullæ, præter propositionis repetitionem & vehementiam. Hoc vbi sciet puer, primum ediscat duos primos versus, in quibus absoluitur exordium, prima orationis pars. Deinde duos proximos, tertium & quartum, continentes narrationem, quæ est secunda orationis pars. Tertio ediscat quintum & sextum versus continentes propo-

Exordium.

Narratio.

Propositio.

Confirmatio.

Partes quinque.

Exornationes partes 1. Expositio.

2. Ratio.

3. Ratiocinatio.

4. Confirmatio.

Exemplum.



propositionem tertiam orationis partem. Ultimo loco edificat reliquos quinque, qui ad confirmationem quartam orationis partem spectant. Hanc viam sequantur pueri in omnibus aliis scriptis. Verum maturiores, quibus est maior rerum cura quam verborum, illas maiores partes obseruent, & experientur se nullo alio artis memoratiuæ adminiculo indigere. Si fuerit prolixior oratio, partes vel numeris vel literis notentur, & postea tanquam depositum repetatur à singulis literis, quod illis erat commendatum. Iuuat & hoc in primis memoriam, si quotidie aliquid ediscas, & illud mox sequenti die à te ipso repossas. Sape recordari, medicamine fortius omni.

### DE METHODO Rhetorica.

**P**ER SE QUI Vniuersam Methodum Rhetoricam nimis longum esset, quare de Methodo singularum partium Orationis Rhetoricæ pauca quædam præcepta colligam. Sunt autem Orationis Rhetoricæ partes, Exordium, Narratio, Diuisio seu Propositio, Confirmatio, Confutatio & Peroratio. Quartum ad totius orationis corpus attinet, hic seruabitur ordo partium, quem enumeratio posita monstrat. Iste enim ordo naturalis est. Interdum tamen hic ordo mutatur: Cum causæ necessitas mutationem efflagitare videtur.

#### De Methodo Exordij.

Omne exordium ex quatuor maxime componi videtur. Expositione, Ratione, Redditiōe & Comprobatione. Expositio hoc loco est oratio, quæ cum ab aliquo eorum locorum, qui ad inuentionem pertinent inueniatur, aut docilem aut beneuolum, aut attentum facit auditorem. Ratio est oratio accommodata expositioni, per quam id quod expositum est, facile confirmatur. Redditiō est brevis comprehensio eius quod expositione & ratione conficitur, & totius rei aperta propositio. Cōprobatio est redditiōis causa, quæ quidem rem totam manifestius tangit. Verum hic scire oportet, quod auctores interdum non sunt contenti vna expositione, nec vna ratione, redditiōe & comprobatione, sed interdum plures adhibent. Vt autem hæc vniuersa res clarius intelligatur, Exordium Ciceronis pro Marco Marcello subiungam, partesque enumeratas ostendam.

**Exempli.** 1. Diuturni silentij Patres Conscripi, quo eram his temporibus vsus, non timore aliquo, sed partim dolore, partim verecundia finem hodiernus dies attulit, idemque initium quæ vellem quæque sentirem meo pristino more dicendi. 2. Tantam enim magnitudinem, tam inusitatam inauditamque clementiam, tantum in summa potestate rerum omnium, modum, tam denique incredibilem sapientiam, ac penè diuinam tacitus præterire nullo modo possum. Marco enim Marcello vobis Patres Cōscripti Reipub. reddito, non solum illius, sed etiam vocem meam & auctoritatem vobis & Reipub. conseruatam & restitutam puto. 3. Dolebam enim Patres Conscripi, & vehementer angebar, cum viderem virum talem, qui in eadem causa, in qua ego, fuisset, non in eadem esse fortuna, nec mihi persuadere poteram, nec fas esse ducebam, versari me in vestro veteri curriculo, illo æmulo ac imitatore studiorum nostrorum, atque laborum quasi quodam socio à me & comite distracto. 4. Ergo & mihi & pristinæ vitæ consuetudinem, Cæsar, interclusam aperuisti, & his omnibus ad bene de Reipub. spe-

randum, quasi signum aliquod sustulisti. 5. Intellectum enim mihi quidem in multis, & maxime in me ipso, & paulo ante in omnibus cum M. Marcello Senatui Reipub. concessisti, commemoratis præsertim offensionibus, te auctoritatem huius ordinis, dignitatemque Reipub. tuis vel doloribus, vel suspicionibus anteferre. Hic primo loco ponitur Expositio sensu quidem multiplex, Compositiōne orationis omnino simplex. 2. Ponuntur rationes expositionis. 3. Adiciuntur rationes, quibus verecundiam & dolorem silentij fuisse causam ostendit. Quarto loco sequitur redditiō, expositioni & primæ rationi accommodatior, & totius causæ, in qua de laudibus agitur Cæsar, apertissima expositio. Quinto loco sequitur redditiōis Comprobatio. Hanc Methodum obseruat Cicero etiam in aliis exordiis: sed sæpe membra aureo verborum flumine ita obruuntur, vt vix nisi valde attentis appareant.

Porro præter hæc, quæ ad partes Exordiorum pertinent, alia quatuor quæ ad materiam & formam spectant, consideranda sunt. 1. Exordium monstret finem, cuius gratia oratio habeatur. 2. Ducenda sunt exordia non ex his quæ causam confirmant, aut rem de qua quæritur, sed ex iis, quæ circa res peronasque posita sunt. 3. Exordia debent esse breuia, perspicua & accommodata causæ. 4. Exordium ita perfici debet, vt initio narrationis cohercat.

#### Methodus Narrationis.

In narratione quinque sunt obseruanda. 1. quæ narrationis elementa. 2. quæ formæ. 3. quæ quædam obferuantur. 4. quæ optimæ narrationis virtutes. 5. quæ destruenda falsæ narrationis via. De elementis narrationis supra in secundo membro Methodi Exegneticæ dictum est.

### DE FORMIS NARRATIONIS.

Narrationum alia est absoluta, alia deficiens. De qua distinctione supra dictum est. Secunda diuisio, Narrationum alia est Poëtica, quæ habet expositionem fictam, Alia historica, quæ habet expositionem rerum veritatem. Alia Politica vel Oratoria, qua Oratores vtuntur. Tertia diuisio, Alia simplex, cum nihil adhibetur quo fides fiat auditori. Alia argumentosa, cum singularum rerum quæ narrantur, confirmationes adiciuntur.

### DE ORDINE NARRATIONIS.

Duplex est narrandi ordo. Naturalis, cum rerum gestarum seriem, & tempora sequimur. Hic historici & ciuili narrationi accommodatior est. Alius superioris contrarius est, cum à posterioribus ad priora ascendimus, Estque hic ordo Poëtis familiarior.

### DE VIRTUTIBVS NARRATIONIS.

Rhetores tres bonæ narrationis virtutes numerant. 1. Vt sit aperta. 2. Vt sit brevis. 3. Vt sit probabilis narratio. Extrema duo semper habere debet Narratio, Medium in genere demonstratiuo & suasio, interdum locum non habet. Sæpe enim altius petenda narratio, & dilatanda per anteceden-  
tia, coniuncta & consequentia, quemadmodum  
c. j.



Erasmus monet in posteriori Commentario Copiarum.

Deinde & hæc bonæ narrationis virtus esse debet, vt fini exordij, & initio propositionis seu diuisionis extremis cohæreat.

### DE VIA DESTRVENDÆ

*Narrationis falsæ.*

Destructurus narrationem, elementa supra numerata inspicito, eaque quæ illis adiuncta sunt, quorum si vnum vel impossibile, vel falsum ostenderis, narratio euerfa est.

### METHODVS DIVISIO-

*nis seu propositionis.*

In diuisione, hoc est oratione, per quam quibus de rebus dicturi sumus, breuiter exponimus, quatuor obseruanda sunt. Primum vnde colligenda sit diuisione. Deinde genera diuisionis. Tum modus diuisionis. Postremo, partium diuisionis ordo.

### DE COLLIGENDA

*diuisione.*

Quia narratio continua probationis propositio est, ex narratione certa colligenda est sententia, quæ est probanda. Nam Rhetores narrationi diuisionem subiiciunt, quæ eorum de quibus dicturi sunt propositio est. Vt in oratione pro lege Manilia hæc diuisione colligitur ex narratione: Primum mihi videtur de genere belli, deinde de magnitudine, Tum de impatore eligendo, esse dicendum.

### DE GENERIBVS

*diuisionis.*

Alia diuisione fit per seiunctionem, qua sic exponimus quid nobis conuenit cum aduersario, vt quid in controuersia sit seiungatur hoc modo. Culum Deo præstandum esse, conuenit nobis cum Papiſtis, sed an sit colendus humanis ritibus, in controuersia est. Alia per distributionem, qua exponimus quibus de rebus dicturi sumus, qualis est illa, quam modò adduxi ex Cicerone.

*De modo diuisionis.*

Hic obseruandum est, tria esse, quæ debeat habere laudanda diuisione, breuitas, absolutio & paucitas. Breuitas facit vt nullum nisi necessarium verbum assumatur. Absolutio vt omnia quæ in causam incidunt genera complectatur. Paucitas vt genera solum rerum, de quibus dicturi sumus ponantur: quæ genera suis locis inter dicendum sunt arte diuidenda, quemadmodum præscriptum est in Methodo diuisionis. Breuitas rursus iuuat memoriam auditorum, placetque summis Oratoribus, vt quatuor membra non excedat. Deinde & hoc obseruandum est, quod oporteat ita in omni genere diuidere, vt ex vnoquoque diuisionis membro, vel ipse finis orationis, vel quæ finem consequantur palam appareant, vel ex omnibus diuisionis partibus quod intendimus concludatur, nisi hoc impediatur diuersa-

rum rerum concursus in eadem oratione.

### DE ORDINE PARTIVM

*diuisionis.*

Si membra diuisionis fontibus discreta sunt, nihil refert quo ordine collocentur. Verum si ad eundem finem membra diuisionis pertinent, generalia prioribus locis sunt collocanda, id quod semper obseruasse Ciceronem monet Trapezuntius. Breuiter vel consequentiæ rerum, vel temporis ordo obseruandus est.

### METHODVS CON-

*firmationis.*

Reproposita, loci Dialectici cõsuleudi sunt, quæ idmodum in probabili Methodo fassus explicatum est. Deinde delectus habendus est, vt ea quæ plus virium habent, præcipue notentur. Tertia cura est diuisionis argumentorum, in qua dispositione hic ordo placet Oratoribus, Vt primo & vltimo loco collocentur firmiora, in medio, quæ numero potius quam pondere valeant. Deinde prudentia adhibenda est, vt ita argumenta distribuuntur, vt ab vno ad aliud facilius sit transitus, quod ipsa oratio continuis quasi nervis cohæreat. Vtile & hoc interdum fuerit, facta diuisione & initio tractationis membrorum, singulis membris congeriem quandam rationum subiungere per enumerationem, & postea easdem rationes, vt in enumeratione propositæ fuerint, pertractare, quemadmodum Cicero in oratione pro lege Manilia fecit. At vbi non placet exponere hanc argumentorum congeriem, licebit ordine vnam principalem rationem post aliam pertractare, ita tamen vt firmiores in prima & extrema collocentur acie, vt supra monui.

### METHODVS CONFV-

*rationis.*

Iuxta confutationis quatuor sunt partes, Propositio, Sublatio, Opposita propositio, Solutio. Propositio est sublationis pollicitatio. Sublatio est ipsa aduersariorum propositio. Opposita propositio, est solutionis pollicitatio. Solutio est confirmatio *vt in trapecto dicitur*. Erasmus tale exemplum dedit. 1. Nec me clam est, quid callidissimus senex calumniatur. 2. Non debuisse me contra passionem decedere. 3. Verum id quam frivolum sit, non est difficile ostendere. 4. Ridicule enim mihi passionem allegat, quam ipse prior soluit. Numerus ostendit membra confutationis. Est & hoc in confutatione obseruatum dignum, quod monet Trapezuntius, solutionem debere fieri vel per violationem seu inuersionem, vel per inficiationem, vel per instantiam, vel per violentiam & instantiam simul.

### METHODVS PER-

*orationis.*

Iuxta Peroratio constat tribus partibus. Repetitione principalium argumentationum, Amplificatione & Affectibus. Exempla passim in orationibus Ciceronis occurrunt.

ECCLE-

Varia  
preçij  
S. Sec  
rz di  
nes.

Vet  
nouu  
Testa  
tom.  
Bibli





ECCLESIASTES, SIVE METHODVS CON-  
cionatoria, Autore

NICOLAO HEMMINGIO.  
PRAEFATIO IN LIBRVM  
Secundum.

**A**rtificem omnem instructum esse oportet praeceptis, quorum admonitione regatur & mens & manus in agendo. Nam tamen si saepe accidit, rudes artium aliquid simile artificibus facere: tamen & certius & expeditius agit artifex, ut qui causas cur ita agat cernat, ac iudeam quandam operis apud animum constituat, antequam manum operi adhibeat. Huc facit quod sagax natura ad operis cuiusque absolutionem requirat *δὲ ἀπὸ τοῦ ἐργου, ἐν ἐργείᾳ, ἐργον*. *Δὲ ἀπὸ τοῦ ἐργου* enim facit, ut assuescere possit. *ἔξ* his praeceptis gubernatur, & crebris actionibus absoluitur. *Ἐργον* regitur habitu, unde quartum emergit opus, hoc est τὸ ἐργον. Ad eundem modum qui Theologus futurus est, instructus esse debet praeceptis monstrantibus certam rationem tradendi & discendi dogmata, quorum usus mentem & vitam in pietate conferuet. Longe enim falluntur illi, qui ista intolerabili contumelia sacrum Dei verbum afficiunt, quasi citra omnem rationem & ordinem in eo omnia misceantur. Cum tamen in omnibus rebus à Deo conditis admirabilem quandam œconomiam & ordinem conspiciant. Sine enim sursum oculos tollant, siue deorsum despiciant, omnia vident ornatissima, quicquid est confusionis & ataxie, id totum ex malicia & pernicacia Diaboli & hominum provenisse certum est. Quare ut in omnibus rebus à Deo conditis ordinem videmus pulcherrimum, ita etiam in sacra Theologia eundem esse nequaquam dubitandum est, quem qui observat, multo celerius ad frugem perueniet, quam qui confuse omnia miscet & confundit. Porro hac ordinis observandi ratio, aptissima Metaphora Methodus dicitur. Quemadmodum enim qui viam certissimam sequitur, facilius peruenit quò vult, quam is qui per aquas, montes, saltus, precipitia, magno ac difficili labore eodem contendit. Sic veluti in reliquis scientiis, ita & in Theologia citius peritiam consequetur, qui Methodum tenet, quam qui magno labore citra ordinis rationem in lectione Bibliorum defatigatur, ut interim taceam huiusmodi labori maximum fastidium coniunctum esse. Cum contra amans ordinis, summa cum voluptate idem faciat. Hinc est quod non inepte veteres desiniant Methodum, certam tradendarum rerum rationem & viam, qua celerrime ad peritiam deueniatur.

Quapropter constitui Methodum Theologicam conscribere, in qua rationem & interpretandi scripturam, & formandi sacras conciones complectar, quorum prius faciet, ut facilius alios interpretes intelligamus, & ipsi interpretandi formas teneamus, quas sequi utile erit. Posterius verò, ut citra garrulitatem, dextre & copiose de re proposita disserere in cœtu Ecclesiastico valeamus.

Verum priusquam ad has partes explicandas accedam, operae pretium fore iudico, paucis universae scripturae Ecclesiae divisiones quasdam recensere, ut cum partes scripturae observentur facilius, tum usus singularum partium in interpretandi formis ac concionibus conspiciatur apertius.

DIVISIO SACRAE  
Scripturae.

Varie &  
precipue  
5. Scriptu-  
re divisio  
est.

**D**ivisio sacrae scripturae alia ab aliis autoribus traditur, neque id absurdum cuiquam videri debet. Nam & earundem rerum interdum plures sunt differentiae, pro quarum diversitate discrimina divisionum sumi possunt, & autores divisionum formas constituere tales consueverunt, quae suo proposito potissimum servire videntur. Quare cum varie dividatur scriptura, ordine recitabo praecipuas scripturae divisiones, & earum usum subiciam, quò conspiciatur huius varietatis utilitas.

Divisio prima.

Vetus &  
nouum  
Testamē-  
tum, seu  
Biblia.

Vulgatissima scripturae divisio haec est, quod in vetus & nouum instrumenta dividatur, quae coniuncta Graeca appellatione Biblia nominantur, idque

*κατ' ἐξοχὴν*, siue Antonomasian. Haec Biblia ideo instrumenta dicuntur, quia sunt organa quaedam per quae diuina voluntas, seu verbum Dei nobis offertur & innotescit. Epitheta vetus & nouum, à circumstantiis temporum desumpta sunt. Vetus quidem quod prius erat tempore, Nouum verò quod posterius. Verum si quis à saeculorum diversitate hoc discrimen desumptum existimat, non magnopere refert, prior tamen ratio verior est & accommodatior. Ceterum qui veteris & noui Testamenti appellationes libris accommodant, *κατὰ χρονίους* voce Testamenti vtuntur.

Subdivisio.

Vetus instrumentum à Iudaeis dicitur *esrim* *veor* *veteris* *baj* *idque* à numero librorum, Nam 24. indubitatae *Testamē-* *ti* *nomen* *recipiunt* *libros,* quos in quatuor partes, & partes *sive* *classes* *digerunt.*

c ij



**Lex.** Prima ab illis Thora, id est lex seu doctrina dicitur, & continet libros quinque, nimirum Genesim, Exodum, Leviticum, Numeros, & Deuteronomion, quos simul Græci *pentateuchon* nominant.

**Prophetæ prior.** Secunda pars ab his reschoni nebim, id est Prophetæ priores, & hæc pars quatuor libris, nimirum Iosue, Iudicum, Samuelis, & Regum absolvitur.

**Posterior.** Tertia pars est achronim nebim, id est Prophetarum posteriorum, & continet quatuor libros, Esaiam, Ieremiam, Ezechielem & librum duodecim Prophetarum, quos minores appellat, ut sunt Osee, Joel, Amos, Abdias, Ionas, Micheas, Nahu, Baruch, Sophonias, Hageus, Zacharias, Malachias.

**Hagiographa.** Quarta pars est chetubim, id est scriptorum Hagiographorum, & continet undecim libros, Paralipomena, Psalterium, Prouerbia Salomonis, Iob, Ruth, Ecclesiastes, Threnos Ieremiæ, Canticum Canticorum, Ester, Daniel, Esdras, & Nehemiam, quorum postremi duo pro vno reputantur. Atque ita habemus libros veteris instrumenti indubitatae autoritatis 24. in quatuor classes digestos.

**Apocrypha.** Cæterum præter hos libros habent *apocrypha*, ut vocant, id est secreta seu abscondita, ideo sic dicta, quia non producebantur in lucem ad confirmanda dogmata. Huius generis sunt, Iesus Syrach, Iudit, Tobias, libri Machabæorum, Sapientia Salomonis, Baruch Ieremiæ scriba. Atque hæc est veteris instrumenti iuxta Hebræos & Græcos diuisio.

**Noui testamenti partes.** Nouum autem instrumentum diuiditur in quatuor partes. Prima continet quatuor Euangelistas. Secunda, Acta Apostolica. Tertia, viginti vnam Epistolas Apostolorum, Pauli quatuordecim, Ioannis tres, Petri duas, Iacobi vnam, & Iudæ vnam. Quarta pars, Apocalypsin Ioannis. Porro omnes hi noui instrumenti libri in Canone sunt præter Epistolas, secundam Petri, secundam & tertiam Ioannis, & Epistolas Iacobi & Iudæ cum Apocalypsi. Nonnulli etiam Epistolam ad Hebræos extra Canonem ponunt.

**Vfus & utilitas harum distinctionum.** Iam pauca adicienda videntur de vsu memoratae distinctionis. Parum enim prodest accurate distingere, nisi quid inde capias utilitatis animaduertas. Prodest igitur primum hæc distinctio, ad recte iudicandum de sacrorum voluminum autoritate. Omnes enim veteris & noui instrumenti libri indubitatae sunt fidei, adeoque valent ad confirmanda dogmata, præter ea quæ dixi appellari *apocrypha*, quæ quidem cum fructu legi possunt, sed in disputationibus de dogmatibus non sunt adhibenda. Soli enim illi libri indubitatae sunt autoritatis, qui Moysi, Prophetis, Euangelistis, Apostolis vere tribuuntur. Quare cum de autoribus Apocryphorum dubitauit primitiua & purior Ecclesia, recte reiciuntur, quando aduersus scripta Prophetica & Apostolica producantur ab aduersariis. Est & alia vtilitas huius distinctionis. Prodest enim ordinem librorum habere certum, ut studiosi partiri possint lectionem Bibliorum in certa tempora, prout commodum ipsis ad libros sacros discendos videatur. Tertia vtilitas est, ut ratio certa haberi possit (siue concioneris, siue in scholis sacra scripta interpreteris) citandi siue allegandi testimonia scripturæ, ut locus testimonij quasi digito monstretur, nominato autore scripti, & capite libri.

#### Secunda diuisio.

Scholastici Theologi cum veteris tum noui instrumenti libros fecant in Legales, Historicos, Sapientiales & Propheticos. ut veteris instrumenti, Legales, sint quinque Moysi libri. Historici libri, Iosue, Iudicum, Ruth, libri Regum quatuor, Iob, Ma-

chabæorum libri duo. Sapientiales, Psalterium, Prouerbia, Ecclesiastes, Canticum Canticorum, Sapientia, Ecclesiasticus. Prophetici, septendecim Prophetæ supra enumerati. Ad hunc quoque modum, ut magis illorum infcitia appareat, noui instrumenti libros diuidunt, ut legales sint quatuor Euangelistarum libri. Historialis sit liber Actorum Apostolorum, Sapientiales sint Epistolæ Apostolorum 21. Prophetalis sit Apocalypsis Ioannis. Hæc diuisio nullo colore excusari potest. Est enim prorsus absurda, quatenus libris ab ipsis accommodatur: Veram si rebus accommodarent hanc suam subtilem diuisionem, quemadmodum veteres fecisse existimo, toleranda forte esset: Sed quia manifeste falsa est, prout libris accommodatur, nolo in re aperta longiorem confutationem insinuere.

Porro vsus huius diuisionis prout rebus accommodatur, fortassis hic esse poterit, ut discentes inter legendum prudenter inter historias, leges & Prophetias, & sapienter dicta, id est, gnomas, discernant.

#### Tertia diuisio.

Vniuersa scriptura, si res subiectas consideres, commodissime diuiditur in historiæ & doctrinæ: in quæ duo diligens lector studiose quæret in sacrorum librorum lectione.

Est autem historia duplex, vetus & noua. Vetus quidem continet historias omnes inde vsque à principio creationis rerum, vsque ad conceptionem Domini, seu initium Euangelicæ historiæ. Hæc historia initium, ducit (ut dixi) à prima rerum conditione, & continuatur vsque ad Cyri monarchiam. Postea sequuntur hebdomadæ Danielis, vsque ad Christum occisum. Porro annorum computationem in hos vericulos memoriæ gratia redegi, quos subiiciam: *M. D. C. L. V. I. post Adam mundus mundatur.*

*Post vnam ad Abram, ducent nonaginta duosque.*

*Exodus hunc sequitur quingentos quinque per annos.*

*Exodus ad Babylonem, noncent decemque reuoluit.*

*Post Babel ad Christum, D, & L. tribus X. datur vnum.*

Hos annos si coniugas, habebis ter mille nongentos & quadraginta quatuor annos à conditione rerum vsque ad Christum exhibitum, quem numerum his versibus complecti soleo:

*Ter mille & i. argent, quater X. duo his numerantur.*

*Christum adest nobis gloria, vita, salus.*

Porro noua historia ab Euangelistis describitur. Nona hæc de conceptione, natiuitate, circumcissione, oblatione, exilio, disputatione, baptismo, ieiunio, tæstatione, doctrina, miraculis, morte, resurrectione & ascensione Christi in cælum. Item de donatione Spiritus sancti in die Pentecostes, & de Ecclesia primitiua & eius persecutionibus insinuitur. Ad hæc enim capita noua historia reuocabitur. Atque hæc tenus de historia.

Doctrina spargitur per omnes libros veteris & noui instrumenti, & diuiditur in doctrinam rerum & signorum; Rerum deinde doctrina in Legem & Euangelium. Signorum doctrina continet ceremonias & Sacramenta, de quibus copiosius nō est hic dicendi locus. Verū vsus huius distinctionis nō est simplex. Historia enim sacra, speculum vitæ Christianæ esse debet. Nam continet plurima veræ pietatis, confessionis, fidei, tolerantiae, vocationis &c. exempla, recenset præmia & pœnas obedientiae & inobedientiae erga Deum, plurima testimonia de Deo continet.

Doctrinæ vero distinctio, facit, ne temere cū Pa-pistis Legem & Euangelium confundamus, qui Euangelium



gelium nouam legem somniant, sed falluntur. Non enim aliud docent Prophetæ & Apostoli, quam Moses, tametsi in modo tradendi maxima est diuersitas. Moses etenim doctrinam à Deo & Patribus tanquam per manus traditam scriptis commendat, quæ perfectum Dei cultum continet, sed obscurior est Prophetis. Prophetæ Mosis sunt interpretes. Nam quod Moses quasi aphorismis quibusdam notat, Prophetæ integris concionibus explicant. Sed quia quod Prophetæ prædixerunt, id Apostoli coram viderunt, facti sunt Apostoli clariores adhuc Mosis & Prophetarum interpretes. Hoc discrimen qui obseruat, maiori cum fructu Mosis, Prophetarum & Apostolorum scripta leget. Quo autem loco sint habendi Apostolorum discipuli, & alij sancti scripturarum interpretes, dicam infra, ubi de formis interpretandi agetur.

#### Quarta diuisio.

Est & alia diuisio à Græcis tradita minime prætereunda. Verbum enim Dei salutem hominibus afferens, diuiditur in *παρακλητικόν, νοσητικόν & πρακτικόν*.

Ad *παρακλητικόν* pertinent hortationes, consolationes, minæ, obiurgationes: quæ omnia sunt incitamenta quædam ad verbum audiendum, amplectendum, eique obtemperandum. *νοσητικόν* cognitionis pars est, quæ cultus Dei, Legis, Evangelij & Sacramentorum scientiam continet, cuius Epitome est *κατήχησις*. Postrema pars ad actionem pertinet. Nam cognitionem sequi oportet obedientiam cordis & vitæ innocentiam. fides enim, vt Paulus inquit, debet esse *ἀνυπόκριτος*, & efficax per charitatē. Hæc diuisio ed pertinet, vt sacræ scripturæ vsum scias. hoc est, vt hortanti obtemperes, docenti credas, & secundum ea quæ credis agas. Dignus enim (quemadmodum Agapetus inquit) Deus est, qui nihil indignum Deo agit: sed sentit quidē quæ Dei sunt, loquitur verò quæ sentit, & facit quæ loquitur.

#### DE FORMIS ENARRATIONUM.

Dicturus de enarrationum formis, quatuor ordine expediam, quibus præsidij instructus esse debeat futurus utilis interpret, quæ sint enarrationum causæ, quæ interpretandi genera, quæque commentariorum vsum.

#### PRÆSIDIA INTERPRETIS.

Quod utilis interpret instructus esse debeat liberali doctrina, & potissimum cognitione artium dicendi, nemo est qui dubitare potest. Quare ad alia quædam præsidia, quibus cauetur ne interpret à pietate aberraret, me conferam. In mysterijs itaque sacris tractandis, quadruplex potissimum cura illi incumbit, qui se ab errore liberum, & ab Hæreticorum imposturis securum esse cupit. Prima sit cura, quærere Deum voluntatemque ipsius in scriptura cum timore & humilitate, vt ipsum vere agnoscat in Domino nostro Iesu Christo. Altera sit cura, sacrum Dei verbum pro regula habere. Hæc cura coniuncta cum superiore, facit vt sine arrogantiæ & *φιλονεικίæ* in scriptura verferis, & ne stultitia temeritate efferaris, sed potius implores eius opem humiliter, quem in scripturis quæris fideliter. Facit & hæc altera cura, ne sis sollicitus de illis, quæ non sunt verbo Domini prodita. Contentus enim esse debes ealuce, quam Dominus sequendam mōstra-

uit. Tertia sit cura, vt diligens accedat scripturarū collatio, vt appareat Mosis, Prophetarum, Christi & Apostolorum consensus, vtque in speciem pugnantes sententiæ, per collationem reconciliantur, diligenter obseruatis locorū circūstantijs. Hæc cura facit, ne temere arripias vnam aliquam scripturæ sententiam ad aliam oppugnandam, vnde omnium Hæreticorum sectas ortas esse nō est dubium: quod vt fiat apertius, exemplo declarandum est. Arrius audir Filium dicentem: Pater maior me est. hanc sententiam arripit, & ad expugnandam Christi diuinitatem accingitur. Contra Manichæus, vt humanitatem Christi tollat, arripit dictum Pauli 1. Cor. 15. vbi Christus dicitur secundus Adam, de cælo cælestis. Rursus sunt qui diuinitatem agnoscunt, & humanitatem fatentur, sed duplicem personam in Christo faciunt *ἀδύον* & filium virginis. Osiander quia scriptum est, Ichoua est iusticia nostra, Iustificacionem soli naturæ diuinæ adiudicat, quasi humanitas prorsus nihil faceret ad salutis beneficium. Stancarus contra, quia promissionis verbum est de semine mulieris, & Paulus dicit Iesum Christum hominem mediatorem, subtrahit diuinitati redemptionis beneficium, & soli humanitati attribuit. Hic si affuisset timor Domini & vera humilitas, & abfuisset *φιλονεικία* & superbia, facile ex collatione scripturarum de hisce mysterijs iudicasset. Quarta sit cura, omnem interpretationem ad *ἀναλογία* fidei referre, à qua si discrepat interpretatio, falsa iudicabitur. Contra si cum ea conuenit, etiamsi interdum à scopo & mente autoris erratur, tamen extra salutis periculum id fieri sciendum est. Sed quid est interpretationem ad *ἀναλογία* fidei reuocare? est eam ita instituere, vt respondeat fidei primis axiomatis, vtque ex illis quasi extructa esse videatur. Illa enim secundum *ἀναλογία* fieri dicuntur, quæ ex comparatione ad aliud sunt, seu quando alia ex aliorum comparatione formantur. Vnde cum Paulus iubeat vt Prophetia, hoc est, interpretatio scripturæ debeat esse Analoga fidei, vult vt interpret respiciat ad religionis prima axiomata, quæ clara & perspicua sunt, de lege & promissionibus Evangelij, cum quibus omnis interpretatio conformari debet. Quare Paulistæ in huius dicti (si vis ad vitam ingredi serua mandata) explicatione, ab Analogia fidei discedit dum salutem per opera propria homines consequi ex isto dicto concludunt. Pugnat enim hæc interpretatio cum claris ac perspicuis axiomatis, qualia sunt: Semen mulieris conteret caput serpentis. Item Agnus Dei tollit peccata mundi. Item, Si ex lege est iusticia, Christus frustra est mortuus. Atque in hunc modum semper mens interpretis intenta esse debet in prima nostræ religionis axiomata, à quibus non patietur se auelli vlla Sophistica. Nam qui hanc *ἀναλογία* fidei, interpreti à Paulo commendatam contemnit, & aliunde petit contra fidei regulam interpretationem, is sciat se pœnas diuinitus luiturum. Sicut enim olim sub veteri Testamento ab igne altaris perpetuo tollendus erat ignis, quo sacrificia cremarentur: ita à perpetuo Dei verbo pendebit omnis scripturarum interpretatio. Et quemadmodum Nadab & Abiu thuribus suis ignem alienum imponentes, quod illis præceptum non erat, à Domino puniti sunt: Ita Hæretici rationis figmenta & Philosophicas fraudes pro vera religione ingerentes, supplicio digni existimandi sunt. Atque hæc monuisse de præsidij interpreti necessarii satis est, Nunc quod secundo loco propositum est exequar.

3. Diliges scripturarum collatio.

4. Omnē interpretationem ad analogiam fidei referre.

Analogiæ fidei considerationem perquam utilis & necessaria.



## INTERPRETATIONIS

Causa.

**Quatuor.** In præfatione locorum Philippi Melancthonis quatuor interpretationum causæ recitatur. Quarum prima est, ut intelligatur genus sermonis. Nam auditores siue lectores, non ubique intelligunt phrasas alienæ linguæ, imò doctissimi interdum homines plurimum in hac palæstra defudant. Plerumque enim contingit, ut oratio reddita alienæ linguæ verbis, respondentibus quidem in significatione, non tamen in utraque lingua eundem retineant sensum, idque propter Dialecticam, seu phrasæ varietatem. Ne igitur hic fallamur incauti, opus est sæpe perito interprete. Secunda causa, est iudicatio ordinis rerum. Nam qui non tractationis ordinem animadvertit, eum sæpe hallucinari certum est, ut qui ex Paulo citant contra iusticiam fidei hoc dictum: Non auditores legis, sed factores iustificationum. Hic si tractationis ordinem observassent, vidissent Paulum eo loco minimè concionatum fuisse de iusticia operum, videlicet quod homines operibus iusti constituentur coram Deo, cum ibi Paulus instituat huius opinionis contra doctrinam fidei confutationem. Opus est ergo interprete, qui ordinem & ordinis partes dextre monstrare poterit, cuius rei utilitas maior est, quam ut paucis verbis indicari possit. Tertia causa esse debet testimonium veræ interpretationis. Nam cum auditores animadvertunt interpretationes ex verbo Dei peti, & vident consensum verbi Dei & purioris Ecclesiæ cum interpretatione, magis amant doctrinam & avidius discunt. Quarta causa, est confutatio falsarum opinionum, ne Hæreticorum venenis discentes inficiantur. Hæ causæ satis magnæ sunt, propter quas Deus vult in Scholis & in templis ministerium verbi conservari.

## INTERPRETANDI

Genera.

**Quadruplex forma enarrationis.** Tametsi ex iis quæ dixi de causis interpretationum, utique intelligi possunt interpretandi genera, tamen quia prodest ea distincta habere, volo de iis quam possum maxime perspicue dicere, quemadmodum superius pollicitus sum. Quadruplicem itaque formam enarrandi sacra animadverti, legens variorum scriptorum commentaria.

## GRAMMATICVM INTERPRETANDI GENUS.

**Grammaticæ interpretatio.** Quidam parum solliciti de tractationis Methodo, voces tantum & phrasas familiari & clariori modo explicant, quod interpretandi genus, quia constat Grammatica quadam exegesi, vocetur Grammaticum. Hoc genus secuti sunt Athanasius, Theophylactus, Ambrosius & multi alij. Est profecto laude dignum, quod tanti viri, qui copiose & eleganter disputationes longas ac orationes de singulis instituere potuissent, tamen se ad Grammaticos dimiserunt. Sciverunt enim inde veram sententiam petendam esse. Porro huius generis interpretis liberali doctrina instructus esse debet. Primum enim ipsum habere oportet cognitionem eius linguæ, quæ usus est scripti autor: nisi malit alienis quam suis oculis videre. Et si non cõceditur absoluta cognitio, tantam tamen esse oportet peritiam, ut linguas illas tres inter se conferre possit, Hebræam, Græcam & Latinam. Nam his tribus linguis opus est in-

terpreti Theologo, quarum collationem plus prodesse animadvertit studiosus, quam magnorum hominum proluxa commentaria. Deinde ut dextre explicet, quod recte intelligit, necessaria est Dialectica, quæ sæpe Grammatico interpreti manus auxiliatrices porrigit. Iuvabitur etiam non parum Commentariis de copia, unde discet varias eiusdem sententiæ reddendæ formas.

## DIALECTICVM INTERPRETANDI GENUS.

Alij, cum vident in omnibus rebus ordinem primas tenere partes, Methodum tractationisque ordinem querunt ac monstrant, ostendunt quæstiones, argumenta, collationem, ad certa capita seu locos communes, tanquam consultationes, ipsas hypotheses reuocant breuiter. Hæc cura huius generis interpreti potissima est, ut omnia aperte & distincte proponantur ac declarentur. Verum quoniam hoc genus in scholis utilissimum est, breuiter ostendam viam, quam tuto interpret in hoc genere sequi poterit, quod ut fiat apertius, totam rem in quatuor Canones includam.

## Canon primus.

In principio prælectionis alicuius sacri scripti, omnium primum de doctrinæ genere dicat oportet, idque hoc ordine (ut mihi videtur) fieri potest cõmode. *Primum*, quale sit doctrinæ genus explicet, unde in commendationem delabi potest. *Secundo* autoritas ostendatur. *Tertio*, quæ sit certitudo & unde petenda, signetur. *Quarto*, quæ necessitas. *Quinto*, quæ utilitas & fructus proveniat inde ad auditores, monstretur. Hæc quinque capita in principio alicuius libri sacri utiliter explicantur, nec quidem iudicio, nec improbo, si his vel alia adiciat, vel aliqua subtrahat, modo ne auditores fallat, qui cum discit, Methodum imitationis etiam aude querunt.

## Canon secundus.

Vbi autem iuxta primum hunc Canonem generatim dictum est de doctrinæ genere, commode fit ad hypotesin, hoc est, ad particulare scriptum, quod explicandum proponitur: in quo loco hæc nescio ei, qui Dialecticum interpretandi genus sequitur, dicenda sunt. *Primum* quis qualisque sit scripti autor, unde autoritas scripti dependet. *Secundo* quæ fuerit scribendi occasio, cuius observatio ad intelligendum tractationis ordinem facit. *Tertio* quis sit status, seu quæstio principalis, una ne an plures, unde de genere causæ iudicabitur, & totius scripti conatus, hoc est finis & scopus ultimus deprehendetur. *Quarto* quæ sit præsentis scripti Methodus, seu (quod idem est) quis sit tractationis ordo: qui nisi teneatur, parum aut nihil profuerit docentis labor.

## Canon tertius.

In omnibus scriptis Prophetiis & Apostolicis diligenter observandum est, quod dum docent, sæpe dilabantur in monitiones, reprehensiones, laudationes, minas, consolationes &c. quibus accommodant doctrinam auditoribus, eosque extimulant ad doctrinam suscipiendam. hoc qui non attendunt, tractationis ordinem observare nec possunt ipsi, nec aliis viam recte monstrare. Sed de hoc Canone plura dicam infra, ubi agetur de tractatione copiosa locorum communium.

## Canon

4. O  
expli  
tioni  
gule  
aspiDialecti  
cæ inter  
pretatio  
nis utilita  
tes & re  
gule seu  
Canones1. De do  
ctrinæ ge  
nere di  
cendum,  
& quo or  
dine.2. Inde ve  
niendum  
ad hy  
pothesin,  
& quo or  
dine.Abusa  
eõnen  
notum

Simile.

Inter  
tis m  
nus.De pat  
bus qu  
centen  
tum.



4. Ordo  
explica-  
tionis sin-  
gularum  
capitum.

Explicatio singulorum capitum commodè fieri potest hoc ordine. *Primo* loco in summariam quādam comprehensionem totum caput contrahatur, quod dextrè nemo nisi Dialecticè peritus facere potest. Nam quæ speciatim & per partes dicta sunt, ad genera & tota reuocabit, quæ accessoria sunt, abscindet. Non rerum omnia argumenta adhibebit, sed summa rerum contentus erit, detractis omnibus quæ amplificationis, aut diductionis rerum causa addita sunt. *Secundo* ordinem capituli ostendat, monstrando, quomodo cum præcedentibus (si aliquid præcessit) cohercat, partes maiores signet, & quomodo consequuntur admoneat. *Tertio* loco sequatur exegesis textus, notentur loci communes, ut ad vsum omnia conuerti possint. Sed inuentionis locorum ratio tradetur infra, ubi de locis concionatoriis agetur, nunc sufficit quid factū opus sit breuiter ostendisse.

#### ORATORIVM INTERPRE- tandi genus.

Est & oratorium interpretandi genus in templis & scholis vtilissimum, in quo maxima quæque ingenia se exercuerunt, ut Basilii, Gregorius Nazianzenus, Chrysostomus, Augustinus, & multi alij Graeci & Latini. Hi enim quæstiones singulas fusiori oratione explicant, Rhetorum more, quæ de re rursum dicendum, ubi ad locorum communium tractationem ventum fuerit.

#### MIXTVM INTERPRE- tandi genus.

Mixtum interpretandi genus est, cum interpres vel superiora omnia misceat, vel quædam ex ipsis coniungit, quod non pauci nostro seculo magno cum fructu faciunt, in quorum numero facile princeps est Philippus Melancthon: hunc sequuntur præclarissimi viri Bucerus, Caluinus, Brentius, Beza, & alij multi.

#### COMMENTARIORVM vsum.

Abusus  
commenta-  
torum.

Simile.

Interpre-  
tis mu-  
tus.

De patri-  
bus quid  
continen-  
tiam.

Multi abutuntur commentariis, dum perpetuo in illis desudant, parum aut nihil textû Biblicum morantes, qui perinde faciunt atque is, qui aliquo profecturus, in itinere perpetuo morandum constituit. Sunt enim commentaria instar statuarum Mercurialium. Nam quemadmodum hæ collocantur, ut monstrant viatoribus rectum iter, ne aberrant, Sic commentaria manu ducunt lectorem inexercitatum: quibus non perpetuo vretur, sed quemadmodum viator statuis Mercurialibus. Has enim non aspicit viator, ubi viam iteratis crebris projectionibus pernoctat. Hic primum admonetur interpres sui muneris, nimirum ut cogitet se debere viam monstrare auditoribus eamque expeditissimam, & non impedire properantes. Deinde & hinc patet, quo in loco habendi sunt discipuli Apostolorum, & eorum successores scripturarum interpretes. Hi enim omnes sequendi sunt, quatenus habent præuentem scripturam Prophetica & Apostolica, at si quando ab hac aberrant, agnoscamus nostram communem in lapsum facilitatem, & precibus sollicite Deum precemur, ne sinat nos in perniciosos errores prolabi.

Methodus concionatoria est certa via acratio, monstrans rationem sacras conciones formandi. Et quoniam ea quæ necessario in Ecclesia proponenda sunt, non sunt vnius generis, nec vna forma tradi possunt, perutile fuerit primum concionum genera, deinde rationem, qua singula cum fructu tractari possint, ostendere, ut futuris sanctissimi ministerij verbi (quo nullum est augustius, nullum sanctius) ministris, præscripta sit quædam compendiaria ratio formandarum concionum, quam ipsi vfu & exercitatione confirmatam, præceptis Dialecticorum & Rhetorum augere poterunt. Non noua fingo præcepta, sed communes Dialecticorum & Rhetorum regulas ad certam materiam accommo, & vsum doctorum hominum, quos concionantes audiui, præceptis astrin-go, ut facilius sit imitatio: quæ profecto parū critica, nisi præceptis iuuetur, quemadmodum supra in præfatione dictum est.

#### GENERA CON- cionum.

Priusquam ad genera concionum accedam: breuiter partes attingam, quæ commodè quatuor numerari possunt. Exordium, Tractatio, Digressio, Peroratio.

1. *Exordium* hoc loco est ingressus concionis post inuocationem & recitatam sacram lectionem, quæ tractanda proponitur. Hoc commodè sumi potest ab occasione, interdum ab aliis circumstantiis. Et ita instituat, ut sit ceu via quædam, ad eam rem quam tractaturi sumus. Sit modestum, sit breue, sit graue, ut auditores beneuolentia conciliet, docilitate excitet, attentione retineat.

2. *Tractatio* variat pro thematum diuersitate. Ex quo fit ut aliàs diuisione & expositione sit contenta: cum videlicet thema simplex sit. (Diuisio, est oratio, per quam, quibus de rebus dicturi sumus, breuiter enumeramus. Hæc commendatur breuitate, absolute, paucitate: de qua cōsulantur Rhetorum præcepta. Expositio, est oratio, qua diuisionis partes exponuntur. Et est triplex, synthetica, diaeretica, & analytica, de quibus infra copiose dicetur. Hæc expositio interdum simplex est, videlicet cum nulla argumenta adhibentur: interdum mixta, cum admiscetur partium expositionis rationes.)

Aliàs, cum diuisione requirat confirmationem partium diuisionis, & refutationum sententiarum aliorum pugnantis cum nostra sententia. idque quoties thema compositum fuerit. Prudentia concionatoris facile iudicabit quando confutatio præcedet confirmationem, & quando sequetur. Præcedat necesse est, quando errore animi auditorum præoccupati sunt. Non enim capaces esse possunt veritatis, priusquam ab errore vindicati fuerint.

3. *Digressio*, est oratio, qua accommodatur doctrina auditoribus, consolando, obiurgando, terrendo, monendo. In hac principium, finis, & locus præcipue spectentur: principium, ut ex doctrina sponte fluere videatur: finis, ut coeat & coalescat cum doctrina sequente, si qua doctrina explicanda reliqua fuerit: locus, ut in fine cuiusque membri diuisionis seu partitionis adhibeatur, ne discentium iudicium, interruptione doctrinæ inturbetur: plura de digressionem infra dicentur.

4. *Peroratio* est conclusio tractationis. Hæc & c. iij



summas rerū quæ tractatæ sunt, breuiter repetat, & animos auditorum excitet commendatione doctrinæ explicatæ & vsus indicatione. Iam ad explicanda concionum genera accedamus.

Duplex  
Concio-  
nandi ge-  
nus.

Est itaque in vniuersum duplex concionandi genus. Vnum didascalicon. Alterum paræneticum.

Paræneti-  
cæ concio-  
nes curri-  
pulis ge-  
netis.

1. *Didascalicon* quidem est simplicium locorum eorumque tum personarum, tum rerum, & coniunctorum locorum, thesium & hypothesium.

Quadruplex  
auditorum  
verbi.

2. *Paræneticum* verò triplex est. Suasorium, ob- iurgatorium, & consolatorium. Poteest autem hæc diuersitas concionum probari, *Primum* à diuersitate auditorum, quibus concio accommodabitur. Nam aut rudes sunt prorsus & sunt docendi: quo primū genus pertinet, aut non sunt rudes, sed vel pusillanimes, & sunt consolationibus erigendi, vel pigri & sunt stimulis incitandi, vel sunt contēptores, & sunt minis castigandi. Ad hos quadruplex auditores, omnes conciones Christi diriguntur. Alias enim docet ignaros cupientes discere, alias consolatur & erigit pusillanimes, Nunc tardiores inhortatur, interdum prophanos minis terreat. Exempla passim in Euangelica historia obuia sunt. *Deinde* idem comprobatur ab vsu scripturæ sanctæ. Nam 2. Timot. 3. sic scribit Paulus. Omnis scriptura diuinitus inspirata, est utilis ad doctrinam, ad redargutionem, ad correctionem, ad institutionem, quæ est in iusticia, vt integer sit Dei homo ad omne opus bonum apparatus. Hic quadruplex vsus scripturæ indicatur, idque quatuor vocib⁹, quæ sunt: *Didaskalia*, *Thesis*, *Parænesis*, & *Exortatio*.

Quadruplex  
vsus  
scripturæ.

*Didaskalia* primo genere, nempe Didascalico tractanda est. *Thesis* obiurgationem habet, *Parænesis* est cum lapsus erigitur & stabilitur, quod consolationibus fieri manifestum est. *Exortatio* puerorum est institutio, cuius potissima pars, ad recta & honesta suadere, & ab iniquis & turpibus dissuadere. Conuenit itaque nostra distinctio cum auditorum varietate, Christi exemplo, & Pauli traditione. Verum quoniam auditores in publicis cœtibus mixti sunt, sit vt Prophetæ, Christus, Apostoli, atque adeo omnes pij ministri verbi, plerumque ex doctrina extruant consolationes, suasiones & obiurgationes, quas vis doctrinæ quasi adiunctas habet, quemadmodum superius dixi fieri in Prophetarum & Apostolorum scriptis, quorum exempla pios ministros decet sequi in formandis concionibus. Nec ideo nostra distinctio est improbanda, quæ ad rerum tradendarum naturam pertinet, docetque quæ sit ratio obseruanda in concionibus formandis, tamen si interdum ea, quæ nominauimus tanquam accessoria digressionis schemate accommodantur: quod qui non obseruant, nec poterunt suas recte formare, nec aliorum conciones iudicare, memoriaque tenere. Quare concionum genera distinguantur, & quæ adduntur recte extruantur.

Quare ex  
doctrina  
extruan-  
tur con-  
solationes  
suasiones  
& obiur-  
gationes.

#### DE GENERE DI- dascalico.

Didascali-  
cæ Con-  
cionis ge-  
nus & me-  
thodus.

**D**idascalica concio est, cuius finis est ignoran- tem docere auditorem. In hoc concionis ge- nere pius concionator totos neruos intēdet, vt ipse prius rem docendam exacte cognitam habeat: *Deinde* vt eiusdem plenam æconomiam formet apud sese: tum vt eam explicet plana & populari oratione, habita ratione non suæ laudis ob eloquentiam, sed potius gloriæ Dei promouendæ, & captus præsen- tium auditorum: quod si fecerit, sperare potest, vt auditor non amplius fluctet opinionibus, sed de-

Duplex. i.  
Strinæ veræ  
& perspicuæ  
coniuñctæ.

Quoniam autem Didascalica concio duplex est,

quemadmodum supra in diuisione admonui, nimirum simplex siue simplicium locorum, & coniuncta siue coniunctorum locorum, postulat docendi ratio, vt primo loco de Didascalica simplici dicatur. Sed quoniam Didascalica simplici nunc personæ, nunc res tractantur, de personarum tractatione primum dicendum videtur.

#### DE DIDASCALICA SIM- plici personarum.

**D**uplex est personarū tractatio, vna paradigmatica seu exemplaris, Altera epideictica seu demonstratiua. Nam si factum aliquod personæ proponitur, paradigma est: at si tota persona describitur, *paris* est, & demonstratio personæ existit.

#### DE PARADIGMATICA TRACTA- tione personarum.

Cum itaque proponitur persona aliqua ex sacris <sup>Quid sit.</sup> historiis, cuius tota vita non describitur, sed factum personæ aliquod producit, idque vel doctrinæ, vel imitationis, vel admonitionis gratia, paradigmatica erit tractatio. Hoc modo Paulus Romanis & Galatis proponit Abrahamum. Hoc modo Epistola ad Hebræos capit. 11. magnam Prophetarum ac Regum catalogum recensuit. Abrahami facti fidei doctrina & natura docetur, imitatio commen- <sup>Exempla.</sup> datur, vocationis exercitia firmantur, & veræ pietatis fructus & opera. Pœnitentia Manassis docet lap- <sup>1. Abrahæ</sup> sos recipi. Imitationis igitur causa vtiliter proponi- <sup>mi fides.</sup> tur: admonet de misericordia Dei tam immanē Ec- <sup>2. Manaf-</sup> clesiaz persecutorem, ac tam impurum idololatram, <sup>sis pœni-</sup> ex mera sua bonitate in gratiam recipientis. Verum <sup>tentia.</sup> hic occurrendum est iis, qui sæpe Sanctorum exem- <sup>3. Adu. abu-</sup> plis abutuntur. Sunt enim qui scelera sanctorū imi- <sup>sum exē-</sup> tari malunt, quàm virtutes, & se sanctorum exemplis <sup>plorum.</sup> defendunt. Sunt etiam, qui ex factis sanctorum per- <sup>Exemplo</sup> sonalibus, & extraordinariis mandatis, male extruunt <sup>rum vsus.</sup> speciem facti, & tanquam legem vniuersalem com- <sup>4. Exēplo-</sup> mendant. Illi responsione digni non sunt. Hi ad- <sup>ri abusus.</sup> monitione in viā reuocandi eunt. Tenere enim eos oportet discrimen, inter mandata seu præcepta pietatis communia & personalia, quæ tantum vel vni <sup>5. Vera exē-</sup> populum, vel vnum hominem attingunt. Hebræi <sup>pla propo-</sup> iussi sunt, vt spoliarent Ægyptios. Abrahæ ex man- <sup>nenda.</sup> dato Dei filium in mōte Moria mactare in holocau- <sup>6. Quæ</sup> stum parat. Hæc personalia facta in specie non ac- <sup>do sit</sup> commodanda erant, sed in genere tantum. Nam ab <sup>7. Quæ</sup> utroque exemplo discenda est obedientia erga Deū <sup>do sit</sup> in iis, quæ à nobis suo verbo requirit. In hac quo- <sup>8. Quæ</sup> que personarum exemplari tractatione, notum est <sup>do sit</sup> Papistas & præcipue Monachos periculose errasse, <sup>9. Quæ</sup> qui nescio quos fictitios sanctulos in concionibus <sup>do sit</sup> proposuerunt, eosque per totam vitam adeo incul- <sup>10. Quæ</sup> pate vixisse sinxerunt, quod nunquā vel in minimo <sup>do sit</sup> impeerint. Huiusmodi ficta personarū descriptio, <sup>11. Quæ</sup> magis ad desperationem, quàm ædificationem con- <sup>do sit</sup> cientiæ luctantis cum magnitudine peccati & ira <sup>12. Quæ</sup> Dei facit. Proponantur igitur vera exēpla, facta relin- <sup>do sit</sup> quantur Poetis, & non ab iis tractentur, qui æcono- <sup>13. Quæ</sup> mi mysteriorū Dei à D. Paulo appellatur. Sacra scri- <sup>do sit</sup> ptura & vera historia suppeditet exēpla, qualia sunt <sup>14. Quæ</sup> Abrahæ, Iob, Ioseph, Manasse, Magdalenæ, latronis <sup>do sit</sup> conuersi, & similia. Ex huiusmodi enim, non so- <sup>15. Quæ</sup> lum docere possumus auditores veram pietatē, ve- <sup>do sit</sup> tum etiam formā recte viuendi iuxta vocationis ra- <sup>16. Quæ</sup> tionē. Meminerit itaque pius Ecclesiastes exempla <sup>do sit</sup> vitia pietati proferre, & non ea quæ ad desperationē <sup>do sit</sup> facere

Ab  
mie  
plur  
pen

T  
ex  
obi  
da.

2. Vi  
ta  
uā  
eip  
iust  
tion  
fide



facere videntur. Nunc tempus est, ut quæ dicta sunt, claro paradigmate declaremus. Et quia nullum Abrahami exemplo illustrius esse potest, illud examinandum proponam.

Abrahami exemplum expenditur.

Duo in exemplis observanda.

1. Vbi multa observanda, præcipue de iustificatione per fidem.

Paulus inquit: Credidit Abraham Deo, & imputatum est illi ad iusticiam. Hic Paulus exemplum Abraham potissimum doctrinæ gratia producit, & inde eruit, non solum formam iusticiæ doctrinam, verumetiam naturam fidei, & qualis vitæ sanctimoniam credentis personæ esse debeat, extruit. Ad hunc modum discamus ex imitatione Pauli duo observare in exemplis, factum videlicet in se, deinde circumstantias personæ & facti. Factum in se, docet iusticiam veram fide in promissiones Dei constare. Circumstantiæ personæ & facti de plurimis rebus admonent. *Primum*, quod circumcisio non necessario requiratur ad iustificationem. Est enim Abraham ante circumcisionem iustificatus, sed postea addita est circumcisio tanquam sigillum iusticiæ, quæ est ex fide. *Secundo*, professio vitæ Abraham ante iustificationem, testatur cum nullis meritis propriis aut preparantibus operibus à Deo receptum, sed sola bonitate Dei. *Tertio*, quod iusticia fidei ad omnes promissus pertinet, hoc Abrahamico exemplo indicatur. Est enim iustificatus Abraham antequam ullis notis externis discreti sunt homines. Ex hac circumstantia Prophetæ haud dubie conciones de vocatione Gentium extruxerunt. *Quarto*, quod ritus Moisei non requirantur ad iustificandis. Vt enim sine illis Abraham est iustificatus, ita qui eius exemplo iustificabuntur, eos non requirant ad iusticiæ complementum. *Quinto*, quod sine lege morali & operibus in Decalogo præceptis contingat iustificatio, Nam si Abraham exemplo iustificamur, & is fuit iustificatus annis multis, id est, 430. ante legem, profecto fieri non potest, ut ex lege sit iusticia. Verum si quis obicit legem moralem fuisse perpetuam, eaque non caruisse Abrahamum, responsio facilis est. Nulla enim merces debetur operibus, nisi ex pacto Dei. Nam opera non sunt intrinseca dignitate meritoria, sed acceptatione Dei, & ratione pacti. firma stat igitur consequentia Pauli: Abraham iustificatus est fide promissionis, ante editum pactum de operibus, nimirum, qui fecerit ea homo vivit in eis. Ergo fide & non operibus est iustificatus. *Sexto*, quod vera & iustificans fides sit certa *πληροπεία*, quæ non rationis argumentis succumbit, sed certo statuit, eum qui promittit mentiri non posse, ut tota rerum natura reclamare videatur, & quod fides habeat adiuncta bona opera & obedientiam erga Deum, quodque nihil carius Christiano esse debeat, quam divinæ voluntati obtemperare. Atque ita Prophetæ, pij Reges, Apostoli, atque adeo omnes pij post Abraham, primum ab exemplo didicerunt veram iustificandi rationem: deinde ex circumstantiis personæ & facti, de rebus gravissimis admoniti sunt. Hoc patet pius concionator exemplo Pauli applicet & alia exempla, tum in se, tum in circumstantiarum varietate, & semper in accommodatione meminerit respiciendum esse ad fidei analogiam.

#### De epidictica personarum tractatione.

Quomodo fiat.

Epidictica personarum tractatio, totam vitam, adeoque omnes vitæ partes personæ alicuius pertrahit, idque eo ordine, quo loci personarum in Erotematis Philippi recitantur. Est enim is ordo non solum naturalis, verumetiam dicenti & audienti commodus. Verum hoc in primis observandum est in epidictica personarum tractatione, quod illa membra potissimum exoranda sint, ex quibus tria

illa supra commemorata, Doctrina, Imitatio & Admonitio, peti possunt. Nam Paulus Rom. 15. de hoc accommodationis modo admonet, cum inquit: Quæcunque scripta sunt, in nostram doctrinam scripta sunt, &c. Debent itaque huiusmodi membra ad totum Ecclesiæ corpus accommodari, quod fit vbi hypothesein ad thesin recte transferimus. Vt si Baptista vita esset *ἐν τῷ κόσμῳ* tractanda sequendus esset ordo naturalis, dicendumque esset de parentibus, de conceptione, de natiuitate, de educatione, de vocatione, de officio, de testimonio Christi, de morte & iis, quæ circa mortem & post mortem contigerunt.

Exemplum.

In membro de parentibus hæc insunt, quod præces piorum assidue tandem exaudiantur, quod afflicti credentes consequantur ad extremum consolationem, quod Deus approbet matrimonium sacerdotum.

Partes.

In membro de conceptione, primum offert se officium Angelorum, quod sint legati Dei & ministri Ecclesiæ. Deinde quod sit memor Deus suarum promissionum. Tum quod Dei actio non impediatur impedimentis naturalibus, hoc est naturæ sterilitate & defectu. Deinde quia Ioannes adhuc in utero matris agnouerit Christum, docet quod pueri recipiantur à Deo, & quod à pueris agnosci & coli velit Deus.

In membro de natiuitate, gratitudo erga Deum pro acceptis beneficiis commendatur, Piorum officium mutuum ostenditur, quod gratulari debeant iis quibus benedictio Dei cõtingat. Denique quod pij debeant suos pueros Deo offerre seu commendare.

Deinde vitæ austeritas nobis non Monasticæ, sed sobrietatem & obedientiam erga Deum commendat.

Post hæc in officio ipsius, & circumstantiis personæ & officij, non solum doctrinæ, sed etiam consolatio, constantia in officio, confessio, crux, amor veritatis, atque innumere alie virtutes piis commendantur. Consolatio est, quod digito Saluatoris monstraverit. Constantia, quod Herodis minas & Pharisæorum contemnens, Euangelium intrepide docuerit. Confessio, quod se vocem clamantis in deserto passus sit. Crux, quod propter vocationem non solum vagatus sit sine certis sedibus, sed mortem quoque adire non dubitaverit. Hæc omnia quæ sic eruantur ex personæ & officij circumstantiis, primum piis ministris verbi doctrinæ, imitationis & admonitionis gratia proponantur. Deinde in genere vniuersæ Ecclesiæ, quantum ad cõmunia pietatis officia pertinet. Personalis enim facta, non in specie sed in genere accommodanda sunt, quemadmodum supra admonui.

Est & alia forma tractandi exempla, nimirum, cum non habeatur ratio ordinis, temporum, sed tantum virtutum & vitiorum genera recitantur & illustrantur, sed hæc forma paradigmata subiicienda est. Atque hæc de duplici paradigmatica & Epidictica personarum tractatione dicta sufficiant. Ratio autem erudiendi locos, per quos exempla accommodantur Ecclesiæ, postea vbi de locis cõmuniibus inueniendis tractabitur, exponenda est. hic sufficit Methodum monstrasse, & paucis exemplis Methodi usum ostendisse.

Alia forma tractandi exempla.

#### DE DIDASCALICA

simplici rerum.

Didascalica simplex rerum (hoc est, ut vitate vocant, locorum simplicium) est cum de vna re simplici docendus est auditor, ut de Deo, peccato, gratia, de iusticia Christiana, &c. Hæc forma subtiliorem tractandi rationem requirit, & maiori artificio indiget. Quanquam autem hæc Methodus expositione proprie constat, quemadmodum conuen-

Quomodo tractanda.



cta, argumentatione: tamen membra huius formæ argumentatione confirmabuntur. Itaque præsentis formæ instrumentum proprie quidem est expositio. Argumentatio verò adhibetur fulciendis expositionis partibus. Præterea & hoc obseruandum est, quod triplex in hac forma soleat adhiberi expositio, nimirum Diæretica, Synthetica & Analytica. Nam aliàs alia ratio commodior est.

DE DIDASCALICA SIM-  
plici rerum Diæretica.

Huius tra-  
ctandæ ra-  
tio.

Summa  
capita.

**T**amet si Diæreticus ordo (cuius membra potissima sunt definitio & diuisio) tractandi res simplices, & à Philippo in Methodo Didascalica simplici, & ab aliis Diæreticis diligenter indicatur: tamen operæpretium esse iudico, hoc loco tractandi rationem præscribere, quæ commoda futura est nouitis concionatoribus. Primum itaque summa capita proponam. Deinde tractationis Methodum subiiciam.

Sunt igitur hæc capita.

1. *Definitio.*
2. *Diuisio seu Partitio.*
3. *Causæ.*
4. *Effectus.*
5. *Usus & Abusus.*
6. *Antitheses.*

I.

De Definitione.

Definitio  
nū vsus.

Definitionum aliz nostræ sunt, aliz aduersario- rum. Illas vt veras exponemus, probabimus, com- probabimus & colligemus, Has vt falsas confutabi- mus. In vtroque genere est peculiaris methodus, sed de priori prius dicendum est.

Partes  
quatuor.

Definitio itaque quam pius concionator, & ve- ram & immortam statuet, quatuor habebit partes in tractatione: expositionem: rationem: comprobationem & complexionem.

1. Expositio.

Expositio est oratio, per quam exponimus no- stram de re aliqua definitionem clari & perspicuis verbis.

Est autem definitio Theologica duplex, contra- cta & copiosa. Illa genere & differentia cõtenta est. Hæc causas, adiuncta, propria, & circumstantias in- terdum, generi & differentię accommodat.

2. Ratio.

Ratio est definitionis probatio.

3. Compro-  
batio.

Comprobatio, est per quam confirmamus seu de- claramus rationem siue exemplis, siue aliis decla- randi modis.

4. Com-  
plexio.

Complexio est brevis Expositionis, Rationis & Comprobationis comprehensio. Porro quod di- ctum est de Ratione & Comprobatione, ita intelli- gi velim, quod non simplex ratio, neque simplex comprobatio, sed & rationes & comprobationes plures adhiberi possint, prout commodum audito- ribus, & rei tradendæ vtile esse videatur. Deinde & hoc obseruandum est, quod definitio copiosa con- firmanda, Analyti prius resoluenda sit in proposi- tiones, interdum etiam in terminos. Deinde rursus paulatim coniungendæ sunt partes per Synthesin, & ostendenda definitionis necessitas. Atque hæc om- nia rationi definitionis subiicienda sunt. Nunc exemplo vno atque altero præcepta illustremus, ac sumamus primum definiendum Matrimonium.

Exemplum

Matrimonium est viri & mulieris legitima con- iunctio (hæc definitio *expositio* est, sequitur *ratio*) Scriptum est enim: Quamobrem relinquet homo patrem & matrem, & adhærebit vxori suæ (sequitur *comprobatio*) Si hæc verba rite examinentur, in ipsi

inuenimus, quæ posuimus in definitione. Primum enim testantur coniunctionem debere esse, quæ le- gitima est, cum sit iuxta verbum Dei, & voluntatem Dei. Deinde cum dicit: Erunt duo in carne vna, v- nius viri & vnius vxoris vult, copulam, non vnius viri, & multarum vxorū, neque vnius vxoris & mul- torum virorum, quemadmodum & primum coniu- gium Adam & Euz testatur. (Sequitur *Complexio*) Cum itaque Deus sua lege præceperit, vt legitime copulentur personæ, vt sint non plures personæ in matrimonio quam due, Relinquitur, matrimonium esse legitimam viri ac mulieris coniunctionem. Ex hoc exemplo vtunque intelligi potest tractatio definitionis simplicis: quam si ad Diæreticas leges & normas reuocare velis, Prima pars quæstio dicitur, Altera ratio, Tertia rationis cõfirmatio siue Ætiologia, Quarta Conclusio, in qua hypothetica for- ma ipsa ratio cum quæstione repetitur. Verū mem- brorum appellationes, quas superius recitavi, tracta- tioni populari seruiunt magis, & intellectu facilio- res sunt.

Addamus etiam exemplum copiosæ definitionis, quod fusius explicemus, ac sumamus definiendum Euangelium.

Euangelium est doctrina diuinitus reuelata, in qua annunciat liberatio à peccato, maledictione legis & ira Dei, & proclamatur remissio peccato- rum, salus & vita æterna, credentibus in Filium Dei propter eiusdem victimam, vt bonitas & misericor- dia Dei prædicentur, vtque liberati per Filium, fru- ctus Euangelio dignos edant. Hactenus expositio definitionis, quæ Analyti resoluenda est in has pro- positiones, Quarum *prima* est, quod Euangelium sit doctrina diuinitus reuelata. *Secunda*, quod Euangeli- um annunciet liberationem à peccato, maledictio- ne legis, ira Dei, &c. *Tertia*, quod proclamet remis- sionem peccatorū, salutem & vitam æternam. *Quar- ta*, quod hæc beneficia contingant credentibus in Christum. *Quinta*, quod Euangelij vis resideat in victima Christi. *Sexta*, quod ex Euangelio Deus sit prædicandus. *Septima*, quod homo gratitudinē suam Deo exhibere debeat, pie viuendo. Has propositio- nes ordine confirmare oportet. Sequitur ergo *ratio*

*prima propositio*. Euangelium enim esse doctrinam diuinitus reuelatam Paulus clare docet, vocans Euangelium mysterium absconditum à seculis. (*Com- probatio*) Quibus verbis aperte docet, ex humana ra- tione non pendere Euangelium. Nam si ratio vlllo pacto potuisset hanc doctrinam perspicere suo acu- mine, nequaquam mysterium absconditum à seculis dicendum esset. (*Ratio secunda propositio*) Deinde annunciar in Euangelio liberationem à peccato, à maledictione legis & ira Dei, multa testimonia do- cent Prophetica & Apostolica. Daniel aperte dicit Christum ablaturum peccatum. Paulus maledictio- nem legis per Christi aduentum abolitam docet. Pater clamat de cælo se per Filium placatum. (*Com- probatio*) hoc verum esse experti sunt omnes pij, tes- timonium habentes Spiritus Sancti, per quem cla- mant, Abba pater, quod professi non facerent, nisi certo statuerent ablatum peccatum, maledictionem legis abolitam, iram Dei placatam. (*Ratio tertia propo- sitio*) Proclamari porro in Euangelio remissionem peccatorum, salutem & vitam æternam, testatur hæc testimonia. Ipse Dominus dicit se scriptū esse, quod oporteat prædicari in ipsius nomine penitentiam & remissionem peccatorum, incipiente prædicatio- ne à Hierusalem. Marci vltimo promittitur salus cre- dentibus. Similiter Rom. 10. Præterea Dominus ipse vitam æternam promittit in se credentibus. Quid multis

Aliud  
exemplū.

Definitio  
nis Euan-  
geli Ana-  
lytis.

Definitio  
nis pro-  
batio.

Cõple

Meth-  
odus co-  
lutor  
4. part  
constat

Exemplū



multis? Vniuersa scriptura sacra remissionem peccatorum, salutem, & vitam æternam pollicetur populo Evangelium amplectenti (*Comprobatio*) Fieri enim non potest quin sublata ira Dei, maledictione legis ac peccato, salus, iusticia & vita sit parata. verum quia hæc non contingunt omnibus (Cain enim, Iudas, Saul & multi alij perierunt, & hodie magna pars mundi, prohi dolor, ruit in æternum exitum) in definitione additum est quarto loco, quod hæc beneficia contingant credentibus (*Ratio*) Clare enim dicit Dominus: Qui credit in me non peribit, sed habebit vitam æternam (*Comprobatio*) Et ne quis hoc ex conditione operum pendere existimet, Paulus hominem iustificari fide sine operibus scribit, & prolixis disputationibus confirmat ad Rom. & Galat. Porro quinto loco additum est, quod Evangelij vis in Christi victima resideat (*Ratio*) Sic enim Paulus inquit: per redemptionem, quæ est in Christo Iesu (*Comprobatio*) Vox etenim qua Paulus hic vitur est *ἡ σωτηρία*, hoc est redemptio, quæ sit dato pretio capitis pœna, *λύτρον* enim propriè pretium liberationis est. Tale pretium pro nobis soluit Christum, quando factus est pro nobis peccatum, ut nos fieremus iusticia Dei. Præterea sexto loco adiectum est, Deum prædicandum esse propter suam bonitatem & misericordiam (*Ratio*) Id quod satis conuincit Angelorum cohors, canens nato Domino hunc hymnū Deo: Gloria in excelsis Deo, & in terra pax, hominibus *ἑὸς εἰρήνη*. (*Comprobatio*) Hoc namque ideo factū existimemus esse, ut omnes qui hunc Christum agnoscunt, discant Angelorum exemplo bonitatem & misericordiam Dei prædicare, præsertim cum ipsa natura clamet gratitudinem reddendam esse bene meritis. Postremo loco additur de fructibus, quos edere debent liberati per Evangelium (*Ratio*) Quod confirmatur testimonio Pauli dicentis, nos in Christo Iesu creatos ad bona opera, in quibus nos ambulare vult Dominus. (*Comprobatio*) Quomodo enim conuenienter ista, nos liberatos à peccato, & tamen facere desideria peccati, Cum Paulus dicat, apparuisse gratiam Dei salutarem omnibus hominibus, ut abnegata impietate & humanis desideriis sobrie, & pie, & iuste viuamus, &c. (*Complexio*) Cum igitur firmiter demonstrauimus rationibus per Euangelium tolli peccatum, maledictionem legis, & iram Dei, & succedere in horum locum iustitiam, salutem & vitam propter Christum, dum in ipsum credimus, & quod velit nos Deus propter hoc beneficium suam bonitatem prædicare, ac vita tota gratitudinem ostendere, sequitur quod antea proposuimus, Evangelium esse doctrinam diuinitus reuelatam, in qua annuntiatur, &c.

Atque in hunc modum, tractata nostra definitio, si sunt qui aliter sentiunt, confutandi sunt Methodo confutatoria, quæ constat propositione, sublatione, opposita propositione, & solutione.

Propositio hoc loco est sublationis pollicitatio. Sublatio, est ipsa aduersarij propositio. Opposita propositio, est solutionis pollicitatio. Solutio, est confirmatio oppositæ propositionis. Sed res breui exemplo illustretur. Nec me clamat quod aduersarij nostri Papiſtæ garriant (hæc confutationis Propositio est, sequitur Sublatio) Evangelium esse nouam legem de non vindicando, de abiiciendis facultatibus, de non iurando &c. (Sequitur Opposita propositio) Verum id quam friuolum sit, non est difficile ostendere. (Sequitur Solutio) Id enim quod asserunt ex diametro pugnat cum Christi sacrificio, adeoque cum vniuersa scriptura, quæ fide nos consequi Evangelij beneficia clamat. An non clara sunt ver-

ba Pauli? Si iusticia est ex lege, Christus frustra mortuus est. Hæc oppositæ propositionis confirmatio, ex locis confirmatoriis, hoc est Dialecticis petenda est, de qua re dicam in coniuncta locorum Methodo. Verum quid generaliter tum in confirmationibus, tum in confutationibus obseruandum sit, hic admonendi sunt Studiosi. Primum itaque postquam perspicuis argumentis confirmaueris *ἀντιστάσαν*, ordine aduersarij argumenta diluenda sunt, & si res ita patitur, omnium primum genus sumendum est, & postea ad specialia argumenta descendendum; ut in præsentia causa. Primum, confutandū est, Evangelium esse legem, Deinde non esse legem de vindictæ prohibitione, de abiictione facultatū, de non iurando, &c.

Præterea & hoc cum in confirmatiōe nostræ sententiæ, tum in confutatione aduersæ partis diligenter spectandum est, ut præoccupes ea, quæ vel prudentia carnis, vel aduersaria pars obicere possit contra ea quæ dicis, & ea confutes. Hoc Paulo vltimisimum fuisse apparet in ipsius scriptis. Quemadmodum in proposita confutatione sententiæ Papiſtarum, quod Evangelium sit noua lex: Caro ingrata Deo inde arma arripit, contra doctrinam operum, & infert hoc pacto. Si Evangelium liberat nos sine operibus nostris, cur igitur bene operemur? Hæc obiectio per occupationem tollenda est. Atque ita in omnibus partibus concionis spectabit fides Ecclesiastes quid contradiçi possit. Sed præcepta copiosæ confutationis & confirmationis infra tradenda sunt.

#### De diuisione & partitione.

Hoc Methodi membrum commode in hunc modum tractari potest. Si Primum exponas tuam diuisionem seu partitionem. Secundo probes. Tercio comprobas. Quarto colligas rursus. Exemplum diuisionis sit hoc: Audiuius quid sit lex. sequitur ut quotuplex sit dicatur (huiusmodi enim transitionis formula vtendum est, cum de vno in aliud descenditur) Est autem lex Dei triplex, Moralit, Ceremonialis & Iudicialis. Hæc Expositio fuit (*Ratio*) Omnis enim lex Dei aut mores format, aut ritus commendat, aut iudicia exercet (*Comprobatio*) His enim rite hominis vita conseruatur & gubernatur. In ciuili enim vita, iudiciis opus est, in Ecclesiæ cœtu Ceremoniæ sunt necessaria, religionem animi erga Deum, & pietatem erga homines (in spiritali Dei regno) morum præceptis cõstare manifestum est (*Collectio*) Firmum est igitur quod proposuimus legem Dei esse triplicem, Moralem, Ceremonialem, Iudicialem, præsertim cum his tribus vitæ recta gubernatio constet, siue vitam communem spectes, siue Ecclesiam, siue spirituale Dei regnum. Hæc diuisionis membra si obscura sunt, definitionibus & subdiuisionibus explicetur, ac rationibus & exēplis illustrētur. Verum si aduersarius aliā diuisionē, eamque falsam obtrudit, confutationis Methodo euerienda est. Exemplum non opus est in re aperta. Porro partitiō eadem ratione instituenda est, ut pœnitentiæ partes sunt contritio, fides & studiū recte formandi vitæ. (*Ratio*) Pœcati enim nos pœnitere oportet: & quia hæc contritio nihil prodest, nisi accedat fides in Christū, necessarius & hæc additur: & quia neutrum horū verum est, nisi sequatur studium recte & piè viuendi, necessarius cum superioribus coniungitur bonum propositum (*Comprobatio*) Nam videmus & scripturam & exempla hæc tria coniungere. David lapsus dolet se peccasse, confugit per fidem ad misericordiam, & reliquam vitam quanta potuit diligentia innocentem conseruauit. Hæc partitionis mēbra si definitionibus & diuisionibus, & earum rationibus diffusantur, magna orationis & vtilis copia exurgit.

Generales obseruationes in confirmationibus & confutationibus.

Exemplum.

Exemplum.

Quomodo tractanda.

Exemplum.

Methodus confutatoria.



*De causis.*

**Methodus.** Jam rei causas addere oportet, prorsus naturali ordine, & per se iunctionem excludendæ sunt quæ putantur rei causæ, & non sunt. Singulis causarum generibus suæ rationes lex verbo Domini adiiciendæ sunt. Causæ coniunctæ concurrunt in suis actionibus, & stant mutuis auxiliis, singulæque proprium quiddam habent in actionibus. Quare causarum ordines diligenter considerandi sunt, ne fiat causarum confusio, unde postea magnæ tenebræ exoriuntur. Deinde & hoc observandū est, cum aliquid præcipitur aut prohibetur, omnes coordinatas causas præcipi aut prohiberi. Vt cum sanctificatio nominis Dei præcipitur, quæ fieri nequit sine fide, & hæc non sine noticia Dei contingit, quæ noticia Dei sine prædicatione verbi Dei esse non potest. Ergo cum iubemur petere sanctificationem nominis Dei, hæc ordine petimus, prædicationem verbi, noticia Dei, fidem & ipsam nominis Dei sanctificationem. Nunc breuiter exemplum subiiciam. Pœnitentiæ causæ sunt non hominis liberum arbitrium. (Hæc seruetio est.) Sed primum verbum Dei, Deinde Spiritus sanctus, qui intus arguit peccatum, & excitat odium peccati in corde hominis, Tum voluntas motui diuino & verbo non repugnans. Fines sunt, gloria Dei & salus pœnitentis. Hæc sunt coniunctæ causæ, & stant mutuis auxiliis in suis actionibus, & facile apparet, singulas quiddam proprium habere in suo ordine ad effectum. Porro quomodo hæc sint explicanda definitionibus, & confirmanda testimoniis, ex superioribus præceptis intelligitur.

*De effectu.*

Effectus exponantur, probentur, comprobentur & colligantur, & qui falso rei tribuuntur, confutationis Methodo evertantur: vt si quis dicat, contritionem mereri remissionem peccatorum, Confutatus est eo modo, quem supra indicaui.

*De usu & abusu.*

Si fuit res in abusu, confutetur abusus confutationis Methodo. Deinde verus usus exponatur, probetur & comprobetur.

*De antithesibus.*

Antitheses non certum locum habent, neque in hac Methodo, neque in aliis, sed passim interfundæ sunt illustrationis & amplificationis gratia. Putant enim Rhetores, nihil magis facere ad perspicuitatē, quam Antithesim seu contrariorum collationem.

## DE DIDASCALICA SIMPLICI Synthetica.

**Quid sit.** **E**xpositio Synthetica est, quando exordimur ab eis quæ antegressæ sunt rem, & paulatim per gradus componimus ea, & cumalimus donec omnia illa collecta videntur, quæ ad rei naturam excutiendam sufficiunt. Vt si de pace, quam cum Deo habemus per fidem, dicendum esset, hæc *ordo* exponi possent. Primum quæ offensa. 2. Offense partes. 3. Mediator. 4. Compensatio iniuriæ & dāni, seu satisfactio. 5. Reconciliatio. 6. Pactum reconciliationis. 7. Pacis declaratio seu promulgatio. 8. Fructus pacis. Hæc si sigillatim confirmarentur, comprobarentur & illustrarentur testimoniis & exemplis, copiosa emergeret oratio. Hoc pacto *ordo* sequitur ordinem naturæ, & omnes quæ præcedunt naturæ quæstiones inuestigat, exponit, probat, comprobat, Antithesibus, exemplis, similibus & dif-

similibus illustrat. Porro & hoc observandum est, quod copiosæ definitiones hac Methodo extruatur, vt supra in definitione Euangelij videre est.

## DE DIDASCALICA simplici Analytica.

**A**lytica expositio est, quando à toto vel fine exordimur, & deinde partes, & ea quæ ad fidem requiruntur, inuestigamus, ord. ne plene superiori contrario, Vt si de oratione dicendum esset, hæc Methodo primum quid esset inuocatio (habet enim definitio totius rationem), & quis eius finis, exponendum. Deinde quæ ad orationem tanquam necessaria membra pertinent, enumerandum esset, vt sunt affectus mentis, causæ cur orandum, quis orandus, per quem & quid orandum, quæ memoriæ gratia completi soleo hoc versiculo.

*Affectus causæ, quis, per quem, quidque petendum.*

Postremo addi possunt circumstantiæ indifferentes, vt orationis circumstantiæ indifferentes sunt, Locus, tempus, gestus. Hæc profecto si scripturis & exemplis probentur & illustrentur, magna & utilis orationis copia nascetur.

Porro, quæ hæcenus dicta sunt de simplici rerum seu locorum tractatione, ita intelligantur oportet, quod sic fieri debeant omnia iuxta diuersarum Methodorum simpliciū quæstionū rationem artificiosam. Verum quoniam varietas exercitatos delectat, interdum harum Methodorū leges ad amussim non sequuntur concionatores docti, sed auditores quasi in consilium adhibent, & ea deligunt ex magna copia, quæ præsentibus auditoribus quàm utilissima cognitu fore arbitrantur. Atque hanc tractandi rationem nonnulli Methodum prudentiæ appellant, quæ circumstantiæ auditorum præsentium, & rerum pondera metitur. Vt si quis de lege Dei esset dicturus, hic primum auditores contempleretur, deinde rei pondus consideraret, Tum facile ad pauca capita capta facilia reuocaret tractationem, & primum forte quid lex sit exponeret, Secundo, an quisquam legi Dei satisfaciat, Tertio, quis usus, cum nemo satisfaciat. Quarto, qualis legis abrogatio intelligenda sit. Similiter fieri potest in aliis quæstionibus simplicibus. Quanquam autem hæc ita sint, nouitiis tamen concionatoribus, qui nondum exercitati sunt, profuerit artis Methodum sequi quam exposui, idque tum propter memoriam confirmandam, tum vt exercitati diu multūque, possint postea vtrumque genus feliciter sequi.

Sanctissimæ memoriæ Philippus Melancthon populari capui se accommodans, in cuiuslibet rei simplici explicatione, hæc quatuor indicat proponenda, declaranda & amplificanda: definitionem rei, causas, partes & officia. Definitio ex collatione multorum dictorum & illustrum exemplorum petita, rem totam veluti in vnam fascem colligat, & summam rei breuiter proponit, causarum explicatio definitionem fulcit, partium recitatio distinctius rei naturam ob oculos ponit. Officiorum voce comprehenduntur usus rei, effectus, & causæ finales.

Porro est & hoc admonendum, quod in locorum siue simplicium, siue coniunctorum tractatione, si plures sunt loci, observare oportet, vt is locus qui natura præcedit, etiam tractatione præcedat, Vt si de peccato & gratia esset habenda oratio, de peccato prius quàm de gratia dicendum esset. Sed si prorsus discreti sunt loci, nihil refert, quo ordine explices, nisi forte alter alteri in confirmatione opem ferat, Tum enim is priori loco explicandus est, quo explicato, iuuuet alter.

DE



## DE DIDASCALICA

coniuncta.

**Q**uid sit. **D**IDASCALICA Concio coniuncta, siue con-  
iunctorum locorum, est quando certi loci cō-  
iuncti, hoc est propositiones, theses & hypotheses  
tractantur: quod tamen si propriè sit Methodo con-  
firmatoria & cōfutatoria: plerumque tamen accedit,  
vt mixta Methodus adhibeatur. Nam si propositio-  
nis partes obscuræ sunt, Analysis eas retinet, & par-  
tes seorsim proponet: Diæresis propositas partes ex-  
plicabit: postea Synthesis componet: ac Methodus  
confirmandi ac cōfutandi compositum probabit,  
& quod cum eo pugnat cōfutabit. Vt si prima præ-  
catio tractanda proponeretur: Sanctificetur nomen  
tuum. Hic necessariò primum Analysis esset adhi-  
benda, quæ in duas simplices partes retexeret hanc  
propositionem, in nomen Dei, & sanctificandi ver-  
bum. Deinde Diæresis utramque partem, vnam post  
alteram definitionibus & diuisionibus explicaret,  
Tum Synthesis rursus componeret partes. Hinc iam  
confirmatio & cōfutatio tempestiuè adhiberetur.  
Atque hoc præceptum perpetuò sequendum est, v-  
bi partes propositionis explicatione indigent, alias  
minimè. Præterea in parabolis adhibenda est Ana-  
lysis, vt primum retexas partes proponas. Deinde  
eandem per comparisonem rei ad quam pertinet  
parabola accomodes. Tum extruas doctrinas &  
paræneses, vt in Euangelij parabola de semine, par-  
tes parabolæ sunt quinque: Seminatio, Semen, Se-  
minatio, Terra, Fructus. Seminatio Deus: Semini  
verbum Dei: Seminatio prædicatio verbi: Terra  
auditores verbi: Fructus seminis, fructus verbi com-  
parentur. His explicatis, extrues doctrinas & paræ-  
neses, Vt doctrinæ præsentis parabolæ sunt: Prima,  
solicitudine Dei de nostra salute procuranda. Con-  
fertur enim hic Dominus diligenti agricolæ. Secun-  
da, dignitas verbi. Tertia dignitas ministerij. Quarta,  
quod nobis & Diabolo imputandum sit, si fructum  
non ferat verbum.

Porrò paræneses ex fine parabolæ extruendæ sunt.  
Sunt autem fines præsentis parabolæ, vt Dominus  
excitet auditores ad verbi amorem, vt arguat negli-  
gentes, vt consoletur obediētes. Cæterum in huius  
concionis genere, adhuc maior concionatoris vis &  
prudētia requiritur. Quare vt in hac parte satis al-  
liquo difficili, iuueni non nihil nouitios conciona-  
tores, ordine duo tradam. Primum enim Methodum  
inueniendi locos ostendam. Deinde rationem indi-  
cabo eosdē copiose & vtiliter tractandi. In quibus  
duobus capitibus tota hæc facultas cōsistere videtur.

## DE INVENTIONE LO-

CORUM COMMUNITATIS.

**N**E quis, quod primum in buccam venit, arri-  
piat tanquam locum communem, quemad-  
modum illi facere consueverunt, qui ex singulis se-  
re vocibus aliquid venantur, parum solliciti, siue ad  
negocium pertineat propositum, siue non, vt qui  
hoc solum querunt, vt magni architecti, & locorum  
communium non imperiti fabri videantur: opus est  
præceptis, intra quorum septa animus inquierentis  
contineatur. Et tamen res maior est, quam vt paucis  
præceptis absolui possit: tamen prodest nouitiis cō-  
muni quædam præcepta tenere, quæ sequi tutò &  
cum fructu eorum quos docebunt, possint.

Primum itaque omnium lecto & intellectu tex-  
tu aliquo, queratur textus occasio, summaria com-  
prehensio, & finis seu vsus: quod quomodo fieri de-

beat, in Dialectico interpretandi genere superius de-  
claratum est. Deinde textus partes seu propositiones  
querantur. Tum ex his iuxta sequentes regulas loci  
cruantur communes, qui ad finem rei propositæ fa-  
cere videntur.

## Prima Regula.

Si propositionis subiectum fuerit singularis ter-  
minus, loco eius ponito gradatim superiora, hoc est  
speciem primo loco: Deinde genus proximum: Tū  
si videbitur adhuc superius genus, & componantur  
hæc ordine cum propositionis prædicato. Psal. 122. In  
principio hæc est propositio. Lætor, inquit David,  
cum mihi dicitur, in domum Domini eamus. Primū  
facito enallagen personæ in hunc modum: David  
lætatur, cum dicitur ei, in domum Domini eamus.  
Hic iuxta regulam, primum regis vocabulum, Dein-  
de magistratus, Tum hominis ponito. Hoc factò,  
coniungito hæc ordine cum prædicato, in hunc mo-  
dum. Regium est lætari cum subditi consentiunt in  
religione. Magistratus est lætari, quod habeant sub-  
ditos, qui secum consentiant in religione. Omnium  
hominum gaudium esse debet consentire in cultu  
Deo præstando. Ecce tot theses hæc prima & pueril-  
lis regula subministrat, quarum vltima cōmunissi-  
ma est, & in plurimas hypotheses diffundi potest, de  
quarum certitudine ex regula sequenti iudicandum  
est: Approbato exemplo in subiecto, approbatur res  
in genere. Cum igitur in Davide approbatur hoc fa-  
ctum, res in genere improbari non debet, & contra:  
Reprobato exemplo in subiecto, reprobatur res in  
genere, vt Ozias Rex Iuda inuadens alienum officiū,  
displicuit Deo: Ergo reges & que adeo omnes qui  
aliena agunt, Deo displicent. fuit enim non regum  
sed sacerdotū officiū, offerre incensum thymiamatis.

## Secunda Regula.

Si in locum prædicati substituantur gradatim su-  
periora vt species proxima, postea genera alia atque  
alia, copiosa emergit locorum inuentio. Hæc regula  
sepius quidem in aliis rebus, sed semper in Chri-  
sti historiis sequenda est. Vt Christus sanat Samari-  
tanum leprosum inuocantem, Sed quia hic Samari-  
tanus est Ethnicus, afflicto homo: collige hinc Chri-  
stum iuuare Ethnicos afflicto, & omnes homines,  
qui ipsum inuocant. Et quia ex Christi particulari-  
bus factis colligitur eiusdem officium in genere, li-  
cet in hunc modum locum extruere, Quod Christi  
seu Messie officium sit, iuuare miseros & afflicto  
se inuocantes.

## Tertia Regula.

Si in locum tum subiecti tum prædicati substituas  
per gradus species & genera, copia communium pro-  
positionum nascetur. Vt David committens adulte-  
rium est expulsus regno. Ergo reges grauiter delin-  
quentes puniuntur, atque adeo omnes qui flagitiose  
viuunt, supplicia aliquando debita luent. Colluuiēs  
impiorum hominum Cataclysmo absorpta est. Ergo  
flagitiosi aliquando pœnas daturi sunt.

## Quarta Regula.

Aliquādo prodest ex concretis abstracta facere, vt  
mulier Cananea credens, Mat. 15. in necessitate Chri-  
stum accedit, inuocat, non patitur repulsam, sed  
magis instat, quemadmodum & archisynagogus,  
qui credens, secum totam domum conuerit ad Do-  
minum. Hinc collige fidei proprietates, nimirum  
quod fides in necessitate constitutum hominem  
impellit ad Christum vt eum inuocet, instare fa-  
cit vt impetret, augmentum dum tentatur, su-  
d. j.



fumit, ac tandem gratissimos Deo fructus edit. Hæc regula ex loco coniugatorum vim habet. Sed quoniam quæ de fide creitavi, præcipua sunt fidei momenta, ea in duos versiculos inclusi, hoc pacto:

*Vera fides Christum petit & rogat, misit, ab ipso Imperat, & crescit fructificat, que simul.*

**Aliud exemplum.** Aliud exemplum. Beatus vir qui timet Dominum. Locus communis: Vera beatitudo consistit in timore Domini. Huius regulæ usus est magnus non solum in locorum inventione, verum etiam in definiendis concretis. Nam quemadmodum Aristoteles & Rodolphus docent, ex descriptione concretorum colliguntur abstractorum definitiones. Vt si quid pietas sit, velis definire, sume concretum pius in illustri exemplo. Vt Abraham pius timet Deum, veraque fide & obedientia illum colit. Ergo pietas est timor Dei, fides & obedientia erga ipsum. Hac via Aristoteles multarum virtutum differentias inuestigavit, quam tibi non inutilem fore facile animadvertent Studiosi Theologiæ.

#### Quinta regula.

**Exemplum.** Diligenter quæ rem præpositam antecedunt, quæ eadem coniuncta sunt, & quæ eam necessario consequuntur spectanda erunt, atque in locos communes includenda, vt Psal. 2. Beati omnes qui confidunt in eo. *Primum* hic ex antecedentibus sequitur, Sine Christo neminem beatum esse. Nam si tum demum fiunt beati, quando in Christo confidunt, si ne hæc fiducia miseri sunt omnes mortales. Hic locus etiam à contrario sensu concluditur hoc modo: Omnes confidentes in Christo sunt beati, Ergo omnes non confidentes in eo non sunt beati. Si non beati certe miseri sunt. Vides vt hic locus suppediat occasionem de miseria humani generis differendi. *Secundus* locus est ex adiunctis, qui secundum quartam regulam extruitur, videlicet quod vera felicitas & beatitudo sita sit in fiducia Christi. *Tertius* locus, quod vniuersale sit beneficiū. Generalis enim propositio ad nullam gentem aut hominem restricta est, sed omnibus offertur beneficium, qui confidere in ipso non recusant. *Quartus* locus, quod fiducia in Christum sit modus, per quem beneficiorum Christi redduntur homines participes. *Quintus*, ex hoc loco sequitur locus de Christi diuinitate. Nam si fiducia in solo Deo reponenda est, & beatus pronuntiatur qui confidit in Christo: sequitur protecto Christum verum Deum esse.

#### Sexta regula.

**Exemplum.** Causarum & effectuum necessaria consecutio non est negligenda. Nam si causa ponitur, effectus concluditur potentia vt in symbolo, dum agnoscimus Deum omnipotentem, fides inde eruit duplicem effectum, Vnum, quod Deus possit benefacere quibus vult. Alterum, quod sit illi facultas defendendi quos in suam tutelam assumit. Sed addamus illustrius exemplum. In Cæna Domini ex causarum & effectuum consecutione colligendæ sunt hypotheses de vera Sacramenti meditatione. Cum itaque Cæna Domini Sacramentum sit nostræ per mortem Christi redemptionis, *primum* Cænæ celebratio cogitationem de peccato mentibus infillat. *2.* Nam ob peccatum mortuus est Dominus. *Secundo* admonet de victima peracta ad redimendum humanum genus à iure peccati. *Tertio*, huius victimæ dignitas & excellentia cogitationem suggerit piis mentibus, non solum de magnitudine iræ Dei, percutientis filium propter peccata nostra, & inenarrabili misericordia Dei recipientis nos in gratiam pro-

pter victimam filij, sed etiam de amore filij intercedentis pro nobis, & deriuantis in se iram Patris. *Quarto*, contritio quidem ex cogitatione peccati & iræ Dei nascitur. Fides vero ex inenarrabili misericordia Dei & amore filij persoluentis & propiti pro nobis, excitatur. *Quinto*, hæc fides confirmatur & augetur usu Sacramenti tantæ rei. *Sexto*, fides confirmata & aucta Deo gratiam se exhibet, vitam pie, honeste & iuste instituit, proximum cum quo habet communem *autem* diligit.

*10* Ecce quantam doctrinam, quantam copiam, quam piam meditationem sacræ Cænæ, consecutio causarum & effectuum suppediat.

**Aliud exemplum.** Christus remittit peccata sua Aliud exemplum. Hic effectus monstrat Christi diuinitatem, Latro obiurgat blasphemam locum & Christum inuocat, ex quibus effectibus, contritio, fides & noua vita latronis concluditur.

#### Septima regula.

*10* Quærat repugnans dicti, & repugnans consequentis dicti, Vnde duo locorum genera oriuntur. Sit dictum: qui aliud Euangelium docuerit anathema sit. Hic repugnans dicti est, Qui idem Euangelium docuerit, non est anathema. Consequens dicti, quod Papa sit anathema. Aliud enim Euangelium docet. Huius repugnans destruitur, vt Papa non est Ecclesiæ caput, & Papæ non est obtemperandum.

#### Octaua regula.

*10* Prodest interdum per contrarium sensum locum extruere, videlicet cum termini sunt pares, vt iustus ex fide viuunt. Ergo non iustus ex fide non viuunt. *Exemplum.* quo sequitur, neque ex operibus esse iusticiam, neque vitam. Atque ita Paulus colligit ad Gal. 3. Quoniam autem, inquit, in lege nemo iustificatur, manifestum est, quia scriptum est, iustus ex fide viuunt. Similiter forma per contrapositionem interdum locos ministrat. Vt omnis qui ex Deo est, verba Dei audit. Hic locus per contrapositionem colligit, cum qui non audit verbum Dei, non esse à Deo.

Hæc sunt regulæ inventionis locorum præcipuæ, Fontes quarum fontes sunt loci Dialectici & regulæ consequentiarum, & possent his plures addi, sed has puto sufficere nouitijs concionatoribus, quas si fuerint secuti, & ipsis in querendis locis communibus expedita erit ratio, & ab alijs notatos locos dextre iudicabunt. Deinde & hinc iudicare possunt, cur non semper eosdem locos diuersi autores commonstrant. Ratio enim discriminis est, cum diuersitas inventionis, tum quod alij loci alijs autoribus magis arriuerint. Postquam autem pius Ecclesiastes locos inuenit, examini apud se locorum inibit. Huic examini triplex instrumentum adhibebit. *Primum* enim dispiciet, an alicubi in scriptura locus inuentus expresse ad verbum habeatur. *Deinde* demonstratione ad impossibile examinatur locus, si expressus verbo Domini non est. *Tertio*, Syllogismo aliquo concludatur locus, & per conuersionem syllogisticam, tanquam ad Lydium lapidem probetur. Demonstrationis ad impossibile sit hoc exemplum. Locus probandus: Christiani possunt tenere propria. Huius loci a summe oppositum. Nulli Christiani possunt tenere proprium. Iam quare propositionem aperte veram, quæ cum opposito potest altera præmissarum esse in syllogismo. Vt, omnes qui dabant elemosynas debent habere propria, Ex quibus duobus præmissis sequitur conclusio falsissima, videlicet quod nulli Christiani dabant elemosynas, ex huius aperta falsitate, destruenda est altera præmissarum. Quare cum maior aperte sit vera, sequitur minorem esse

Exemplum  
conuersionis  
logis

Hic, quæ  
tuor  
quintu  
tur.

De m  
plicat  
ne lo  
come  
nis in  
plure  
quæ  
nes.

Exemplum

Examinis  
locorum  
triplex  
instrumentum.

Exemplum  
demonstrationis  
ad impossibile.



esse falsam. Hinc iam inferitur ex lege contradictionis loci propositi veritas. Iam colligamus quod diximus. Omnes qui dabunt eleemosynas debent habere proprium, Nulli Christiani possunt habere proprium, Ergo nulli Christiani dabunt eleemosynas. Sed conclusio est falsa, ergo altera præmissarum non autem maior, ergo minor, quæ dicit, Nulli Christiani possunt habere propria.

Exempli  
conver-  
sionis Syl-  
logistica.

Conuersionis syllogistica sit hoc exemplum. Locutus. Quidam audientes verbum non sunt pii. Syllogismus. Nulli ambulantes secundum carnem sunt pii. Quidam audientes verbum ambulant secundum carnem, Ergo quidam audientes verbum non sunt pii. Conuertere in hunc modum. Si qui nulli ambulantes secundum carnem sunt pii, Et quidam audientes verbum ambulant secundum carnem. Ideo quidam audientes verbum non sunt pii. Siquidem omnes audientes verbum sunt pii, siue nulli ambulantes secundum carnem sunt pii, Nulli audientes verbum ambulant secundum carnem, siue, quidam audientes verbum, ambulant secundum carnem, Certe quidam ambulantes secundum carnem erunt pii, sed & nulli ambulantes secundum carnem non sunt pii, & quidam audientes verbum ambulant secundum carnem, Stat, itaque firma conclusio, quosdam audientes verbum non esse pios.

#### DE RATIONE LOCOS IN- uenios copiose & vtiliter tractandi.

Hic, qua-  
tuor re-  
quirun-  
tur.

Ad copiosam & vtilem locorum tractationem quatuor potissimum requiruntur, quorum primum est deductio questionum, hoc est, locorum inuentorum. Alterum, copiosa confirmatio, Tertium, digressio: Postremum, artificiosa conclusio. De his quatuor eo quo proposita sunt ordine dicam, singula præceptis & exemplis declaraturus.

#### DE DEDUCTIONE Questionum.

De multi-  
plicatione  
loci  
commu-  
nis in  
plures  
questio-  
nes.

Exempli.

Hic non de inuentione locorum communium, de qua iam dictum est, sed de loci communis inuenti deductione, hoc est, multiplicatione in plures questiones seu locos, dicendum est. Diducitur autem locus inuentus vel in simplices locos, vel in coniunctos. Vt si quartum præceptum explicandum proponeretur. Primum hic locum communem quæres iuxta præscriptum primæ regulæ hoc pacto, Parentes sunt honorandi. Parentes superiores sunt. Ergo superiores honorandi sunt. Hic locus communis in tractatione quarti præcepti est principalis, & tractandus præcipue. Verum ut copiose tractari possit, profuerit eum diducere in alios locos, simplices quidem, quos præbent ipsa verba, coniunctos verò, qui vel ex iis quæ ipsis verbis necessario insunt, veluti species seu hypotheseis in suis generibus & thesibus insunt, & quæcunque cum re necessario coniuncta sunt: vel ex iis, quæ ex conditione rei adhærent, petuntur. Vt in proposito exemplo duo insunt simplices loci, Vnus de honore, Alter de superioribus. Hi tractandi sunt seorsim Didascalica rerum simplici, eo modo quem supra tradidi.

Deinde ex diuisione huius thesios superiores sunt honorandi, nascuntur plurimæ hypotheseis pro diuersa subiecti & prædicati diuisione. Subiectum enim in has formas diuidi potest, quod superiorum alij sunt priuati, qui vel naturales sunt vt parentes, vel non naturales vt pedagogi, patroni & patresfamilias: alij publici, vt Ciuilis magistratus & Ecclesiasticus cum suis differentiis. Deinde prædicatum

honorandi, diuidatur in partes honoris. Qui enim honoratur, reueretur eum, obtemperat, gratulusque est ei, Ita prædicati tres sunt partes seu differentie, Hinc iam tanquam ex syluula extruamus hypotheseis: parentes reuereri oportet: parentibus obtemperandum est: parentibus gratitudo præstanda est. Præceptores oportet reuereri, præceptoribus obtemperandum est, præceptoribus gratitudo exhibenda est. Patronos oportet reuereri, patronis obtemperandum est, patronis gratum esse oportet. Ad eundem modum constituantur hypotheseis ex reliquis quæ posui, vnde emerget maxima questionum necessariorum copia: Iam ex iis quæ ex conditione insunt, nonnunquam vtiliter petuntur loci, vt si parentes, præceptores, patroni sunt morosi, difficiles, tyranni, an tum sit illis reuerentia, obedientia & gratitudo præstanda, & quatenus. Atque ita ex aliis conditionibus multiplicantur questiones. Verum hoc postremum genus questionum, quod ex conditione nascitur, per occasionem commode tractabitur. Ecce si has hypotheseis aduocatis retexueris, & singulis tractaueris, & Methodo confirmaueris confirmatoria, & exornaueris: non vna concio, sed tot quot sunt hypotheseis, institui possunt. Fateor non omnes locos communes præbere tantam hypotheseum syluam, Attamen nullus est tam iciunus, quin aliquot saltem suppediet, quas ca ratione, quæ exposita est, extruere oportet ex loco comuni, quod vt dextre faciās, plurimum iuuabit, si prædicabilium, prædicamentorum & propositionum doctrinam quam optime cognitam habeas.

#### DE COPIOSA confirmatio.

Copiosa confirmatio consistit probationum generibus, congericæ, expolitione argumentorum, & confutatione sententiæ cum nostra pugnantis, de quibus ordine dicam.

#### DE GENERIBVS probationum.

PROBATIONVM itaque genus in Theologia est triplex. Primum & tutissimum est, cum ex pronuntiatis scripturæ claris & perspicuis, ducitur probatio. Vt parentes honorandi sunt, quia quartum præceptum clare & perspicue sonat: Honora patrem tuum & matrem tuam. Item, ex fide est iusticia, & non ex operibus, quia verbum Domini sic pronunciat: Statuimus hominem iustificari fide absque operibus.

Secundum genus ratiocinatio est, quoties non ex claris dictis pronuntiatur, sed colligitur firma & immota consequentia. Atque hoc genus duplex est, Directum & obliquum. Directum quidem, cum simpliciter prima conclusio quod probandum est colligitur, quod genus sumitur à locis inuentionis: genere, specie, definitione, causis, destinatis & adiunctis, &c. Vt si quærat, an præceptores honorandi sint, ex genere recte concludit: Omnes superiores sunt honorandi, ergo & præceptores. Obliquum vero non simpliciter concludit quod probandum proponitur, sed ex opposito colligit absurdum, ex quo rursus destruit antecedens, quo destructo, sequitur veritas oppositi. Vt si superiores non sunt honorandi, necque parentes honorandi sunt, Sed falsum hoc est, ergo & illud, consequitur igitur superiores honorandos esse. Tertium genus est infirmum, quando exemplis nitimur eorum & testimoniis, qui in Ecclesia excelluisse videtur, quod genus infringitur, si superioribus probationibus destituitur. Proponamus d. ij.

Ratio-  
cinatio.

Directa.

Obliqua.

Exem-  
pla & te-  
stimonia

piorum  
hominum.



Exemplū  
ad 3. Pro-  
bationis  
genera  
accom-  
moda-  
runt.

Confir-  
matio di-  
stinctio-  
nis trium  
generum  
probat. ab  
autore  
proposi-  
ta.

Exemplū  
illustrat.

& aliud exemplum. Sit questio; vtrum Christus sit Deus. Hoc *primum* probatur dicto, seu primo genere probationum. Nam 1. Iohannis 5. sic dicitur de Christo. Hic est verus Deus & vita aeterna. *Secundo* ratiocinatione. Christus fecit diuina opera propria potentia, & Christo tribuitur diuinus cultus. Ergo est Deus. Obliquo ductu. Si Christus esset creatura tantum, maledictus esset omnis qui in ipsam confideret. Sed iam verbum Dei pronunciat beatos, qui in illum confidunt. Ergo non creatura est, sed verus Deus. *Tertio* testimonium Ecclesiae, vt symbolum Athanasij & omnium piorum consentientia suffragia, Christum Deum esse testantur. Porro haec nostra probationum distinctio nec ratione, nec exemplo caret. Ratio quidem haec est, Quicquid probatur vel improbat in rebus sacris, id necesse est vt fiat vel scripturae, vel Ecclesiae testimonio. Si scriptura id fit, erit alias expresso verbo, vnde primum genus nascitur, alias inclusuē siue implicite, idque vel in thesi vel in hypothesi, vnde secundum genus probationū sumitur. At si Ecclesiae testimonio probatur aliquid, tertium erit probandi genus. Exemplum verò Pauli habemus, quem hoc triplici probationum genere, in suis scriptis vsum fuisse manifestum est. Quod ex fide sit iusticia, *Dislo* probat, cum inquit: Iustus ex fide viuuit. *Ratiocinatione*: Si ex operibus est iusticia, Christus frustra mortuus est. Hinc nunc sequitur quod proposuit, ex fide esse iusticiam. *Exemplo*. Credit Abraham Deo & imputatum est ei ad iusticiā. Item, Nos in Christum credimus, vt iustificemur ex fide. Haec genera si late diffunduntur, maxima futura est probationum copia, sed adhibendus est tamen modus, ne copia sit intempestiua, atque ideo fastidium pariat.

#### De congerie.

Quid sit. *Congeries* hoc loco est, quando propositioni seu loco communi probando subiiciuntur praecipuorum argumentorum capita, & quasi in vnum fasciculum congeruntur. Vt si haec propositio tractanda esset: Legi diuinae nemo suis viribus satisfacere potest, possent sequentia argumentorum capita, per congeriem in hunc modum subiungi, hoc enim experientia omnium hominum conuincit: hoc facia natura congemiscens agnoscit: Hoc vniuersa scriptura clamat: hoc denique victima filij Dei horrendis modis lacerati in patibulo crucis, comprobant. Hoc modo Cicero propositioni subiungit argumentorum congeriem, quem in disponendis argumentis doctissimi quique imitari solent. Caterum, tamen Cicero interdum ab ultimo capite, expolitione argumentorum in congerie positorum incipit, cui primum subiungit, & postea pergit vsque ad penultimum, quod fit tractatione vltimum: tamen Theologo & concionatori tutius est, ordinem in congerie positum in expolitione sequi.

#### De expolitione.

Quid sit. Expolitio est per quam argumentum propositum confirmatur & exornatur. Constat autem expositissima expolitio, propositione, ratione, aetiologia, exornatione & conclusione. *Propositio* est, quae argumenti caput aliquod proponit, tanquam confirmationis propositionem. *Ratio* probat propositionem, & haec talis esse debet vt sit minor syllogismi. *Aetiologia* rationis causam addit, & talem esse conuenit, vt vel maior syllogismi, vel eius probatio sit. Atque ita ex propositione, ratione & aetiologia fit syllogismus integer, sed ordine inuerso. Post aetiologiam sequetur *exornatio*, quae sumenda est a sententiis & compa-

rat, contrariis, similibus, exemplis. Postrema erit *conclusio*, quae superiorum summam colligit, & propositionem principalem concludit. Haec expolitionis praecpta sunt, nec pugnat quae dixi cum illorum sententia, qui septem expolitionis partes numerarunt. Non enim est vnum expolitionis genus, sed ego id tantum delegi, quod aptissimum notitiis concionatoribus fore arbitrabar.

Ceterum vt praecpta expolitionis intelligantur, vnum exemplum subiciam. Proposui supra locum communem: Legi diuinae nemo suis viribus satisfacere potest. Deinde huic loco quatuor probationum capita per congeriem subiici, quorum primum fuit, quod experientia omnium hominum id verum esse conuincat. Hoc caput fit expolitionis (*propositio*), in hunc modum: Experientia omnium hominum conuincit neminem legi Dei satisfacere. (*Ratio*) Omnes enim homines in seipsis facile sentiunt, quam procul absint a legis Dei perfectia & perpetua obedientia. (*Aetiologia*) Vident enim legem Dei sanctam & perfecte viuendi regulam, & seipsos plane prophanos natura, & imbecilles. (*Exornatio a sententia*). Vtique adeo verum est, quod Propheta clamat, omnes iusticias nostras esse veluti pannum menstruatum mulieris: quae sententia quomodo constaret, si experientia vllius hominis sani diuersum esset experta. (*Exornatio a comparatione*). Quemadmodum enim arbor, cuius radix est putrida & venenato succo infecta, nunquam fructus nisi venenosos producit: ita homo cuius cor peccati veneno infectum existit, nequaquam potest puram & integram obedientiam praestare legi Dei. (*Exornatio ab exemplis*). An non hoc fatetur sanctus Abel in suo sacrificio? Perfecto sic est. Nunquam enim Deus probasset Abelis sacrificium, nisi Christum promissum Sanctus ille vir agnouisset eum, qui credentes iustificaret, & suum peccatum intellexisset, quo se impediri nouit, vt non potuerit legi Dei satisfacere. Nam si putauisset se legi Dei satisfacere posse, nunquam recē sacrificasset, hoc est, sacrificio declarasset promissum semen esse legis completorem. Huc & David locupletissimus testis adiciatur, qui ad Dominum clamans aperte fatetur, non iustificari in conspectu Dei vllum mortalium. Omnes enim declinasse & inutiles factos conueritur &c. (*Conclusio*). Cum igitur Davidem testem habeamus cum peccati virus agnoscamus: cum legis puritatem, & immundiciem nostram contemplemur, quis quaso nisi amens negabit? se experiri quam in praestanda obedientia legi Dei imbecillitatem, & (vt ita dicam) *corruptum*. In hoc exemplo vterque videre est expolitionis vsum: quod si fufius tractare instituissem, singulis partibus dilatis & multiplicatis, integra oratio, vel ex hoc primo probationis capite fluxisset. Ad eundem modum reliqua tria capita in congerie posita, essent expedienda. Hinc non difficile iudicare possunt studiosi adolescentes, huius expolitionis esse summam vtilitatem. Quare opere precium facturi sunt, si multum se in expolitionis tractatione exerceant. Hinc enim eam facultatem consequentur, vt postea in serijs negocijs & sacris concionibus haec expolitionis praecpta, vel non cogitata dicentibus occurrant.

#### De confutatione.

Confutationis methodus, quae constat propositione, sublatione, opposita propositione, & solutione, supra est declarata & exemplis illustrata. Quare hic tantum admonebo auditores de loco confutationis.

Locus

Quomodo  
dicitur  
ducenti  
excep

Quinque  
eius  
cepta.

Cur  
D  
theras  
crebris  
est  
in  
grelis  
bus.

Quid  
feruat  
debeat  
alium  
locum  
conci  
integr  
epilog



Quomodo in me-  
dium pro-  
ducenda.  
Exceptio.

Locus itaque proprius confutationi assignat. mox post confirmationem, quem tamen locum perpetuo non habet. Nam quoties alia sententia quam nostra, auditorum animos occupauit, Exordium sumi potest à confutatione: quam legem non solum Aristoteles & Cicero, verumetiam Paulus secutus est in Epistola ad Romanos. Confirmaturus enim hanc propositionem, Quod iusticia sit ex fide, primum confutat Gentium & Iudaeorum praedicia Gentium quidem quae lege naturae se iuste putabant. Iudaeorum vero qui ex lege diuinitus sibi tradita se iustos gloriabantur. Ex hac confutatione praedictorum, dilabitur Paulus in propositionem, quae repetit primum, & postea iustam confirmationem ei subiungit. Hoc Pauli exemplum sequendum iudico, quoties alia quam nostra sententia occupant auditorum animi.

## DE DIGRESSIONE.

Quinque  
enim prae-  
cepta.

**D**IGRESSIONIS praecepta ad quinque momenta reuocari possunt, & sunt locus, modus, materia, tempus & reditus à digressione. De loco hoc obseruandum est, quod digressio probate alicui propositioni subici debeat. Importuna enim digressio est, quae fit re nondum confirmata. Modus talis adhibendus est, ne discensum memoriam interturbet molesta prolixitate. Infeliciter enim docent, qui neglecta doctrina, leuissima aliqua affectui iniuria, integras horas declamant in vnum atque alterum, quem offendisse iudicant. *Materia* digressionis ad exhortationes, consolationes & obiurgationes, sed non quasuis, pertinet. Talis enim debet esse digressionis materia, ut sponte videatur fluere ex doctrina, non accersita aliunde. Nisi enim doctrinae vis & natura, digressionis materiam offerat, fieri non potest, ut ad edificationem faciat. Hoc praceptum ideo diligentius obseruandum est, quia non raro ab inexcitatis contra illud peccatur, non sine verbi Dei iniuria, & auditorum damno. Quarto loco *tempus* posui, quod requirit necessario digressionem. Quando enim auditores vel à doctrina abhorrent vel pigriores videntur, vel pusillanimes existunt, tum obiurgandi, excitandi & consolandi sunt. *Reditus à digressione* fit non violentus, sed vel finis eius ita appetitur, ut coeant cum ea par e orationis, vnde digressum est, quod fieri vix potest, nisi vis doctrinae digressionis materiam praebuit, vel aliquo schemate adhibito recurrat ad doctrinam. Cum primum Beatus Lutherus cepit vindicare doctrinam Evangelij contra Papalem tyrannidem, opus erat acrioribus stimulis, quare crebrior fuit in digressionibus, quemadmodum in ipsis scriptis videre est. Nunc vero cum doctrina firmata est, & redditus est Ecclesiis nostris tranquillior status, parcius istis acrioribus stimulis utendum est.

Cur D. Lutherus crebrior est in digressionibus.

Deinde quia neque vocatio similis, neque autoritas omnium par est, cogitantur nouitij concionatores suae modestiae esse, rarius extra metas euagari. Caterum si quis horum praceptorum de Digressionem exempla requirat, legat Epistolam ad Hebraeos. Haec enim vna ingentè exemplorum syluam suppeditabit.

## DE ARTIFICIOSA

conclusio.

Quid ob-  
seruari  
debeat in  
aliquo  
loci seu  
concionis  
integre  
epilogo.

**D**ixi supra qualis conclusio adhiberi debeat in singulorum argumentorum expolitione. Hic dicendum est de loci alicuius concionis integre Epilogo, in quo haec sunt obseruanda. 1. Vna propositione repetendus est locus explicatus. 2. Instituentia est brevis enumeratio argumentorum, & maxime praecipuorum capitum. 3. Sequatur illa-

tio, in qua tria coniungi possunt, quae tribus propositionibus absolueda sunt. Quid doceat praesens locus, quid confutet, quid moneat. 4. Omnia ita ordinanda sunt, ut facili & sit transitus in locum sequentem, si plures explicandi restant. Ut, explicato loco quem supra proposui: Quod nemini suis viribus legi Dei satisficere possit, non incommoda foret haec conclusio (*Loci repetitio*) Quis modo post hac se suis viribus legi Dei satisficere arbitrabitur? (*Argumentorum enumeratio*) cum non solum experientia reclamaret, naturam negat, scriptura passim apertis testimoniis confutat, verumetiam victima filij longe aliud docet. (*Illatio*) Quare hic locus doceat nos omnes nostram imbecillitatem & peccatum: confutet iusticiarios, qui legis iusticiam iactant: moneat nos omnes, ut agnitis peccatis & imbecillitate nostra, confugiamus ad Christum. (*Transitus*) quem nobis offert Euangelium, de quo iam nobis dicendum est.

## DE PARENETICO

concionum genere.

**E**XPlicato utique primo concionum genere, quod quia in docendo versatur, Didascalicum nominavi. Nunc sequitur alterum genus Paræneticum, quod ideo breuius tractabo, quia rarius solum & per se habetur. Didascalico enim ut plurimum admisceri solet. Est autem paræneticum genus, quo vel suademus, dissuademusve, vel consolamur, vel obiurgamus auditorem. Hinc triplex concio parænetica exoritur, nimirum suatoria, consolatoria & obiurgatoria, de quibus ordine haec exponenda sunt. Primum definitio, deinde inuentio, tum tractatio, quibus breuissima subiungam exempla, quo pracepta facilius intelligantur.

## DE SVASORIA

conciō.

**S**VASORIA concio est, per quam suademus ad aliquid vel faciendum, vel ferendum, vel etiam omittendum.

Loci inuentio in hoc genere praecipui sunt hi. *Necessitas causae*, mandati, vacationis, utilitas privata & publica, dignitas personae & rei. *Exempla*, antiqua, recentia, Christiana, Ethnica. Item, parabola & *Imagines*. Horum omnium probationes, comprobationes & exhortationes aspergantur, & quemadmodum supra admonui in Dialectica methodo, admiscendas esse digressionis schemate exhortationes, consolationes & obiurgationes: ita hic confirmatoria methodo loci parænetici confirmari debent.

Porrò in tractatione quatuor concurrunt, occasio, propositio, confirmatio & conclusio. *Occasio* causas excitat paræneticos. *Propositio* exaggeranda est & multiplicanda, ac subinde aliis atque aliis verbis & schematibus iteranda. *Confirmatio* petetur ex locis iam commemoratis, in qua confirmatione duo praeterea peccanda sunt, gradus & schema. Gradus facit ut gradatim à leuioribus & minoribus ad graviora & maiora, deinde grauissima & maxima ascendas, alioquin vilescet parænesis. Schema, non solum affectibus seruit, verumetiam orationem acutiorem (ut ita dicam) reddit, ut penitus in auditorum animos penetrat, atque adeo ipsi in cor totum possideat. Huc Interrogatio, Subiectio, Exclamatio, Admiratio, Dubitatio, Occupatio, Hypotyposis, Dialectismus, *anastrophe* & huius generis alia, quae à Rhetoribus nominantur & explicantur, referri debent. *Conclusio*, quam quartam tractationis partem feci, nouis praecipis non indiget, sed eodem modo confirmabitur, qui supra monstratus est. Caterum ut praceptorum usus conspicatur, exemplum vnicum subiungam.

d. iij.



## Exemplum Suae orationis concionis.

1. Occasio  
2. Propositio.  
3. Necessitas  
causae.  
Mandati.  
Vocatio-  
nis.  
4. Utilitas.

*Occasio*) Quia video multos tardiores ad verbum Dei audiendum (*Propositio*) Constitui breuiter nos excitare ad verbi celestis amorem, quo impellamur ad diligentius audiendam & conseruandam doctrinam de caelo nobis a latam. (*causa*) Quamquam dolendum est, mortales esse usque adeo suae salutis immemores, ut stimulis indigeant, quo properent eò, quò toto impetu ferri deberent (*Necessitas causae*) Inde enim tantus torpor mentibus nostris insidet, quod non ut deberemus attendimus, quae sit vei bi celestis necessitas. An quisquam omnium mortaliū intelligere poterit voluntatem Dei sine ipsius verbo? Profecto si sapientia mundi, quemadmodum vere dicit Paulus, est stulticia coram Deo, fieri nequit, ut Dei voluntatem sciamus, donec stulticiam carnis fuerimus sequuti. (*Necessitas mandati*) Excidisse sane videtur mentibus mandatum Dei patris, Cuius haec verba sonant de caelo: Hic est filius meus dilectus, hunc audite. Ipse filius sua verba à suis audiri cupit, Oves meae vocem meam audiunt. Vnde consequitur, eos qui aspersionem vocem Christi, quam sonat per ministros suos, non esse oves ipsius. Spiritus Sanctus voce Prophetarum & Apostolorum ad legem & ad testimonium inuitat. Quis itaque tu es, qui mandatum aeterni Patris contemnitis? Quis es qui filium pro te passum, inuitantem te ad audiendum suum verbum, aspernaris? Quis es, qui Spiritus Sancti imperium detrectas? (*Necessitas vocacionis*) Vsq̃ adeo obliti sumus, vnde & quo vocati sumus. Nonne per verbum è tenebris Sathanæ educi in admirabilem Dei lucem sumus? Hoc verbum nos vocauit: Hoc verbum nos Christianos fecit: sed nos interim adeo augusti nominis obliti, salutis ministerium negligimus. (*Utilitas*) Quod si haec tam augusta vocatio nos non mouet, profecto mouere deberet proprii commodi ratio, qua vel bruta animantia tangi animaduertimus. Sed quis potest vlla ratione humana vel angelica recitare saltem huius utilitatis, vel momenta quadam, praesertim cum Paulus post Esaiam dicat, oculum hominis non vidisse, nec aurem audiuisse, nec ascendisse in cor hominis, quae Deus praeparauit iis qui se diligunt. Nec est quod quisquam se somniet Deum diligere, qui verba ipsius non audit, non meditatur, non confert inter sese, ut mysterium in illis latens paulatim intelligat. Christus enim ait: Qui diligit me sermonem meum seruabit, & pater meus diliget eum. Huic dilectioni Patris & Filij maiora bona adiuncta sunt, quam ut percipi possint humano ingenio. Tamen si Paulus summam his verbis complexus est, Evangelium est potentia Dei in salutem omni credenti. O stupidum hominem, O lapideum cor, quod tantam oblatam salutem spernit, reiecit, proterit. Ut prospiciamus ventri, quid facimus? nonne artes discimus? nonne maria nauigamus? nullum gelu fugimus, nullum aestum auersamur, nullo tempore torpemus, quo misero ventri prospiciatur. His rebus interituris mouemur, & interim salutem nostram relinquimus. Tanta est nostra infania, tanta peruersitas & malicia, usque adeo veneno illo Sathanico infecti sumus miseri, quod libentius velimus in sceleribus nostris mori, quam porrectam manum Dei apprehendere & saluari. Verum ubi nihil aliud habemus agendum, tum verbum Domini minori sane reuerentia, quam olim Aesopum suas fabulas recitantem audierunt triobolares serui, nos audimus. Vtinam haec nostra oscitantia non esset euidentis si-

gnum poenae nostrae ingratitudinis. *Dignitas personae rei*) Quis putasset vnquam homines fore tam obliuiosos, ut stipulationis in Baptismo peracta reobliuiscerentur? Ibi enim inaugurantur Christi corpori, & eius membra redduntur, ut cum illo confortes sint celestium bonorum, nec alia re quam fide (quae ex auditu verbi est) in corpore Christi permanere possimus. Hic merito dubitauerit aliquis, infante ne an stupiditati nostrae ascribatur, quod tantam dignitatem, quam habemus in corpore Christi, quod tantum celestium bonorum thesaurum, quem possidemus per Christum, reiciimus terque quaterque ingratisissimi (*Exempla*) Mirum est non reddi nos cautiore aliorum incommodo. Stupendum est, non venire nobis in mentem, quod totus mundus perierit propter verbi Dei contemptum. Non mouemur exemplis Sanctorum Patriarcharum Abelis, Seth, Enoch, Noe, Abraham, atque adeo plurimorum, qui nunc Dei iucundissimo aspectu fruuntur in caelis. Lætor inquit David, cum mihi dicitur, in domum Domini eamus, Sed nos contra lætamur, cum mundus nos ad voluptates inuitat, quibus tamen inescamur, ut tandem in lamo hareamus capti. Beatus inquit idem David qui legem Dei meditatur die ac nocte. Sed nos (proh dolor) non secus à meditatione verbi celestis abhorremus, quam si omnia ista quae in verbo proponuntur, essent terribilissima quaedam puerorum. Tomuri sacerdotes Dodonæi, nunquam è templis discesserunt, qui tamen superstitionem Diabolicam, pro verbo Dei amplexi fuerant: Nos nūquam aut raro templa intramus, qui tamen verbo & testimonio multiplici, de nostra religione edocti sumus, sed vtiā edocti, vtiā vere sentientes corde, quod ore profitemur & titulo. quod si faceremus, nequaquam ministerium verbi tam peruiaciter contemneremus. Quid quæso respondetis filio Dei, cum in extremo die sua vulnera tibi ostendat? Cum sanguinis sui crudeliter conculcati pedibus te accusabit? Tunc vere tibi accidet, quod Dominus praedixit fore, ut praepudore & iusto Dei iudicio cum impia damnandorum turba, dicas montibus, Cadite super nos, idque, ne intuearis in faciem filij Dei, quem hic contempsisti, cuius verbum hic abiiecisti, cuius sanguinem immaniter pedibus conculcasti, quem expandentem sanguine madentia brachia, & cupientem te è medio mortis & è faucibus inferni eripere, spreuisti miser: vere miser, ut quem iustus iudex nisi poenitentiam egeris, æternis tenebris & carceribus traditurus est. (*Conclusio*) Rogemus igitur Deum ut nos conuertat, quo conuersi afficiamur dulcedine verbi Dei, ut nos suo spiritu excitet ad audiendum salutis verbum, per quod voluntatem Dei, & verum cultum discere possimus, per quod tantae utilitates ad nos adueniunt, per quod tot Patriarchae, Prophetae, Apostoli, Sancti, Martyres, atque alij pii plurimi salutem consecuti sunt, per quod recta via in caelum nobis monstratur per Iesum Christum Dominum nostrum, cui cum Deo patre & spiritu sancto sit laus, honor & gloria in secula seculorum, Amen.

Hoc exemplum tractationis vtiūque monstrat vsum locorū inuentionis, pauca Schemata interpositi, frequentius propositionem attigi, nec igno: o lōge infra rei dignitatem subsidere hanc meam exempli tractationem. Quare studiosos hortor, ut dum licet, se multum exerceant declamitando & scribendo, ut postea instructiores ad ministerij sacratissimi functionem accedant, quam barlogiis & garrulitate indocta conspurcare, flagitiosissimum est.

D E



## DE CONSOLATORIA

concione.

Quid sit. **C**ONSOLATORIA Concio est, in qua concionator afflictum hominem & luctantem sub cruce erigit, ne impatientia victus, succubatur dolori.

Loci præcipui.

Loci Consolatorij sunt hi præcipui & communes.

*Primus*, voluntas Patris cælestis. *Secundum*, conditio.

*Tertium*, promissio liberationis. *Quartum*, conformitatis Christi & membrorum eius necessitas. *Quintum*, utilitas eaque multiplex. Cruce enim præsumptio

propriæ virtutis euertitur, hypocrisis detegitur, confidentia carnis excutitur, patientia exploratur, obedientia confirmatur, contentus mundi nascitur, humilitas instillatur, præteritus error corrigitur, futurum malum præcauetur, fides exercetur. Spes in vñ Deum reponi docetur. Plura de hac re lege in locis Philippi. Tractatio constat occasione, propositione, confirmatione & conclusionem, non secus atque in suasio genere, cui affine est. Porro quoniam vtile est certam rationem tenere accommodandi consolationes, paucis subiiciam Methodum consolandi.

Tractatio, quibus partibus constat.

## METHODVS CONSOLATIONIS ADHIBENDA.

Duplex.

**C**ÆTERVM ne intempestiue & imperite adhibeatur consolatio distinguamus primum inter priuatam & publicam Consolationem, deinde vtriusque iustam formam præscribamus. Priuatam voco consolationem, quæ vni fit, presso aliquo dolore seu cruce. Communem appello, quæ tempore vel perfectionis, vel plagæ alicuius diuinitus immisæ, toti fit cætui. Sed de priuata prius dicetur, in qua tria in vniuersum obseruanda mihi videntur. *Primum*, quis sit ille qui consolatione erigendus est. *Secundum*, quid sit quid dolet. *Tertium*, præsentis dolori apta medicinæ accommodatio.

Priuata.

Communis. In priuata tria obseruari debent.

1. Quis sit qui consolatione erigendus est.

Qui dolet aut pius est, aut impius. Si pius, statim indicata communio filiorum Dei sorte, consolationibus erigendus, confortandus & fouendus est, idque per locos supra commemoratos, & valde vtiliter 8. caput ad Rom. adduci potest. Sin impius, maiorem curam, vt in grauiori morbo abhibere necesse est. Huiusmodi enim non statim erigendus est, sed magis adhuc deliciendus est fulmine legis Dei, & minus proterendus, donec suam agnouerit sine hypocrisis impietatem, donec iram Dei in se concitatum intellexerit, donec clamauerit cum Manasse, se multis modis reum esse. Nam qui impio homini siue ægrotanti, siue alioqui aliqua calamitate presso, mox consolationem accommodat, periculosum, intempestiuium & lethale pharmacum adhibet. perinde enim facit ac medicus, qui foris vulnus sanat, relicta intus sanie, vnde postea maius malum & mortiferum erumpit. Quare vt peritus medicus *prout* inferto prius elicit saniem, qua extracta, malagmate obducit vulnus: ita pius concionator impij hominis hulus legis comminatione tanget prius, vt agnitus morbus sanari possit facilius. Vere enim dicitur, ad sanitatem primum gradum esse nouisse morbum.

Simile.

2. Quid sit quod dolet.

Secundum quod in consolationibus obseruandum admonui, est res quæ dolorē affert, seu id quod dolet, quod necessario examinandum iudico, propter medicamentum rectam accommodacionem. Aliter enim erigendus est, qui sua culpa sibi malum accersuit, aliter cui aliena culpa malum illatum est. Nam si quis sua sibi culpa crucem accersit, vt intiamiam, paupertatem, morbum, mortem

&c. non mox medicina seu consolatio adhibenda est nisi videas reum serio peccatorum sensu tangi. Tum enim iste peccatorum sensus confirmandus est verbo Dei, & augendus si opus videtur. Deinde ad consolationes descendendum est. At si vel hypocrita exiit, vel alioqui impius, tantisper maledictio legis & ira Dei proponenda sunt, donec & peccati sui atrocitatem agnouerit, & illud sibi ex animo dolere confessus fuerit. Quod si eò lege Dei ac minis adigat nequit, non est margarita proicienda ante porcos. Contra autem si perductus fuerit reus in sui cognitionem, & vero doloris sensu ob peccatum admissum tangatur, tum demum arte medicina adhibenda est, & exponenda sunt ordine hæc tria, lapsus primum: deinde pœna: tum finis vtriusque.

Lapsus ex coprimum provenisse docendus est, 1. Præsentis dolori apta medicinæ accommodatio. quod timorem Dei abiecerit, idque confirmari potest commode & copiose ex primo ad Rom. capite. Deinde quod iam in ipsum facilius tanquam in inferno, in insidiâ Diaboli, vitium carnis, & improbitas mundi prævalere potuerint. His causis lapsus indicatis & confirmatis, secundo loco pœnam ostendere oportet, nequaquam parem esse delicto commissio, sed esse testimonium duarum diuersissimarum rerum, nimirum, iræ Dei & eiusdem paterni fauoris & clementiæ. Iræ quidem, si non egerit reus pœnitentiam, & non fuerit se emendari virga Dei. Paterni vero fauoris & clementiæ si correptus emendetur plaga, & ad pœnitentiæ portum confugerit. Post hæc tertio loco finis cum lapsus, tum pœnæ exponendus est. Lapsus quidem, vt posthac sit cautior. Pœnæ vero, quod singulari consilio Dei (cum interim multis impiis & facinorosis parcitur) sit castigatus, non vt pereat, sed vt habeat paratum testimonium paterni fauoris erga se. Verum quia hoc difficilius persuadetur laboranti sub cruce, testimonia & exempla ex verbo Dei clara & perspicua producenda sunt. Testimonia quidem, qualia sunt hæc: Paulus 1. Corinth. 11. dicit, Rebus aduersis nos à Domino corripit, ne cum hoc mundo damnemur. Vide finem crucis esse ne damnemur, si scilicet admoniti cruce egerimus pœnitentiam. Deinde Prouerb. 16. Fili mi, inquit Salomon, ne respicias correptionem Domini, neque afficiaris rædio, cum ab eo argueris, quem enim diligit Deus corripit, & quem velut pater filium amplectitur. Autor Epistolæ ab Hebræos Capite 12. dicit nos spurios esse non filios, si extra disciplinam sumus. Huiusmodi loci & similes aptissimi sunt, quibus animus rei iam pœnitentis erigi potest, vt iam pœnam qualemcumque sufferre, tanquā præstiturus Deo obedientiam, velit. Exempla vero sint Manasses, Dauid, soror Moysis, Rex Vlias, populus in captiuitatem abductus & plurimi alij, qui ob certa peccata puniti sunt, & postea per pœnitentiam sunt reuersi. Insigne præ alijs latronis exemplum est, qui præclarum patientiæ & fidei exemplum edidit. Hic non ideo putauit se abiectum, quia morte ista infami erat ob scelera sua afficiendus, sed spe in Christum collocata, patienter commeritam pœnam subiit.

Post huiusmodi testimonia & exempla (quibus præfatienda sunt iudicia Dei, conferendo mores nostrorum hominum cum pristini populi moribus. Deus enim sibi perpetuo similis est, siue pœnam, siue misericordiam respicias) possunt addi loci communes supra commemorati.

Porro si aliena culpa illatum est quod dolet, ea ratio in consolationis accommodacione sequenda est, quam in publica consolatione offensurus sum, de qua nunc dicendum est.

d. iiij.



In publi-  
ca conso-  
latione  
tria obser-  
uanda.  
1. Vnde  
calamitas  
publica.

2. Quæ  
causa.

3. Conso-  
lationis  
accom-  
modatio.  
Huius  
tem tres  
sunt præ-  
cipuæ  
partes.

Publica igitur consolatio vt recte instituat, tria sunt obseruanda. *Primum*, vnde calamitas publica. *Secundum*, quæ causa. *Tertium*, Consolationis accommodatio, pro calamitatis & causæ diuersitate. Calamitas igitur vel est *39*, id est diuinitus immissa, vel ab hostibus nostræ Reipub. illata. Si est à Deo calamitas, vt pestis, annonæ caritas, siccitates, tempestates, causæ non sunt extra nos querendæ, sed domi nostræ. sunt enim peccata singulorum communium calamitatum causæ, & sæpe ob vnius culpā integra Respublica plectitur, cuius rei testes sunt Acham, David, Oedipus & alij multi, qui sceleribus publicam calamitatem accersuerunt. Hic non est difficile accommodare consolationem, si exemplum sanctorum Prophetarum sequi voluerimus. Horum enim exempla quid faciendum sit monent. Hi enim *40* *primum* consueverunt publice taxare scelera, & eaque triplicia: deflectionem Dei, hypocrisis, iniuriam proximī. & horum genera quæ potissimum in populo grassari videntur. Exempla passim extant in Prophetis scriptis. *Deinde* publice invitare, solebant totum cœtum ad seriam pœnitentiam, ieiunium & orationem. Vtriusque rei exempla his annis aliquot insignia, ad mandatum Serenissimi Regis nostri, edita sunt, à ministris nostrarum Ecclesiarum, non sine fructu & mitigatione pœnarum committerarū. *41* *Postremo* admonere cōsueverunt Prophetæ eos, quæ præ alijs sceleribus cōtaminatos animaduertunt, nostris ministris verbi exemplū relinquentes, vt eos priuatis admoncant, corripiant & emendent, quæ animaduertunt sua idololatria, suis vsuris, adulteriis, tyrannide, fraudibus, auaricia &c. Reipub. toti pœnā accersere: hoc pacto, Tyresias tametsi Ethnicus sacerdos Oedipum tyrannum, ob cuius scelus Thebana Respub. peste puniebatur, ad duram pœnitentiā reuocauit. Hoc modo Esaias & Ieremias Reges suorum temporum castigauerunt, eisque imputauerunt communes calamitates. Et scire debet ministri verbi, hanc non infimam partem esse sui muneris, quam si negligunt vel metu vel ignauia, graues pœnas Deo daturū sunt, quemadmodum habet comminatio apud Ezechielem & alibi.

Sin autem ab hominibus venit, siue priuata siue publica calamitas, id sit vel propter iusticiam, vel *42* n. Si propter iusticiam, consolatio statim adhibenda est à communi forte filiorum Dei in hoc mundo, & ostendendum, quanto honore nos dignetur Deus, quod ita nos peculiari suæ militiæ nota insignit vnde Apostoli plagis affecti gaudent, quod digni habitū sint pro nomine Christi contumeliam pati. Hæc enim species crucis fidelium maxime propria est, qua vult Christus in nobis glorificari, quæ admodum Petrus docet prioris Epistolæ Capite 4. Porro si non propter iusticiam nobis ab hominibus calamitas publica inducitur, causæ in nobis ipsis querendæ sunt, & quemadmodum supra explicatum est, vbi dictum est de cruce diuinitus illata, cōsolatio adhibenda est. Ex his puto constare, qua ratione & via cum priuata tum publicæ consolationes adhibendæ sunt.

## DE OBIURGATORIA concione.

Quid sit. **C**ONCIO obiurgatoria est, in qua vel cessante, vel delinquentem, vel etiam contumacem audientem obiurgat Ecclesiastes. Huius finis debet esse correctio, & emendatio eius qui obiurgatur. In hac spectentur potissimum hi loci. *Primum*, turpitudine rei perpetratæ. *Secundus*, adiuncta: vt sunt mala con-

Finis.

Loci præ-  
cipui.

scientia, periculum reiectionis & metus impendentis iudicii Dei, ac presentium æternarumque pœnarum. *Tertium*, Dignitatis personæ & turpitudinis rei collatio. *Quartum*, Exemplum. *Quintus*, Connexa personæ, vt Christus caput & Rex noster, Ecclesia quæ est pars tria spiritualis, corpus nostrum quod dedicatum est Deo, vt sit templum Dei. Huc Respublica, domus, familia &c. referantur.

Dum hos locos enumero, non sentio omnes in quauis obiurgatione adhibendos esse, sed nunc hos nunc illos prout prudens concionator viderit utile fore. Exemplum petatur primæ Cor. 6. Vbi fornicarios obiurgat Paulus. Porro tractationis Methodus non dissimilis est tractationi exhortatoriæ. Quare non opus esse iudico exemplum ascribere, præsertim cum loci sint perspicui, & notum sit, singula cōfirmatoria Methodo probanda, comprobanda & exornanda esse. Verum hic duo adicienda duxi. *Præ-* *43* *cautio-* quod animus obiurgandi præmolliendus sit, ad obiurgationes patienter audiendas, id quod fieri potest commode, si minister officium suum erga reum declarat, & publicam necessitatem sibi impositam vt id faciat ostendat, ne putetur obiurgatio proficisci ex aliquo prauo affectu. Sic Paulus præmolliuit Corinthiorum animos ante acerbiorē obiurgationē. *44* Posterior, vt intermiscantur conditiones pœnitentiæ, ne quis asperiori obiurgatione fractus, animum respondet, vel mortem sibi conciscat.

Hæc sunt, honesti auditores, quæ iudicavi indicanda esse nouis concionatoribus, & spero, nisi me valde fallit opinio, adolescentes non parum iuuari posse indicatione huius Methodi. Sunt autem præcepta omnia quæ à me recitata sunt ex Dialecticorum & Rhetorum fontibus desumpta, & accommodata ad vsum Ecclesiasticum, vtilia cum in Sacrorum scriptorum enarratione, tum in sacris concionibus formandis, quibus si se regi patiantur adolescentes, non dubito iis polliceri faciliorem in studiis & Theologicis & concionibus formandis progressum. Cæterum quia non satis est apte inuenisse, & prudenter ordinasse ea quæ dicturi sumus, nisi felix assistet memoria, volo veluti coronidem huic Methodo adicere pauca de memoria, idque non veterum more (qui imagines & signa cōminiscebantur, quæ essent quasi memoria *45* *46* *47* *48* *49* *50* *51* *52* *53* *54* *55* *56* *57* *58* *59* *60* *61* *62* *63* *64* *65* *66* *67* *68* *69* *70* *71* *72* *73* *74* *75* *76* *77* *78* *79* *80* *81* *82* *83* *84* *85* *86* *87* *88* *89* *90* *91* *92* *93* *94* *95* *96* *97* *98* *99* *100* *101* *102* *103* *104* *105* *106* *107* *108* *109* *110* *111* *112* *113* *114* *115* *116* *117* *118* *119* *120* *121* *122* *123* *124* *125* *126* *127* *128* *129* *130* *131* *132* *133* *134* *135* *136* *137* *138* *139* *140* *141* *142* *143* *144* *145* *146* *147* *148* *149* *150* *151* *152* *153* *154* *155* *156* *157* *158* *159* *160* *161* *162* *163* *164* *165* *166* *167* *168* *169* *170* *171* *172* *173* *174* *175* *176* *177* *178* *179* *180* *181* *182* *183* *184* *185* *186* *187* *188* *189* *190* *191* *192* *193* *194* *195* *196* *197* *198* *199* *200* *201* *202* *203* *204* *205* *206* *207* *208* *209* *210* *211* *212* *213* *214* *215* *216* *217* *218* *219* *220* *221* *222* *223* *224* *225* *226* *227* *228* *229* *230* *231* *232* *233* *234* *235* *236* *237* *238* *239* *240* *241* *242* *243* *244* *245* *246* *247* *248* *249* *250* *251* *252* *253* *254* *255* *256* *257* *258* *259* *260* *261* *262* *263* *264* *265* *266* *267* *268* *269* *270* *271* *272* *273* *274* *275* *276* *277* *278* *279* *280* *281* *282* *283* *284* *285* *286* *287* *288* *289* *290* *291* *292* *293* *294* *295* *296* *297* *298* *299* *300* *301* *302* *303* *304* *305* *306* *307* *308* *309* *310* *311* *312* *313* *314* *315* *316* *317* *318* *319* *320* *321* *322* *323* *324* *325* *326* *327* *328* *329* *330* *331* *332* *333* *334* *335* *336* *337* *338* *339* *340* *341* *342* *343* *344* *345* *346* *347* *348* *349* *350* *351* *352* *353* *354* *355* *356* *357* *358* *359* *360* *361* *362* *363* *364* *365* *366* *367* *368* *369* *370* *371* *372* *373* *374* *375* *376* *377* *378* *379* *380* *381* *382* *383* *384* *385* *386* *387* *388* *389* *390* *391* *392* *393* *394* *395* *396* *397* *398* *399* *400* *401* *402* *403* *404* *405* *406* *407* *408* *409* *410* *411* *412* *413* *414* *415* *416* *417* *418* *419* *420* *421* *422* *423* *424* *425* *426* *427* *428* *429* *430* *431* *432* *433* *434* *435* *436* *437* *438* *439* *440* *441* *442* *443* *444* *445* *446* *447* *448* *449* *450* *451* *452* *453* *454* *455* *456* *457* *458* *459* *460* *461* *462* *463* *464* *465* *466* *467* *468* *469* *470* *471* *472* *473* *474* *475* *476* *477* *478* *479* *480* *481* *482* *483* *484* *485* *486* *487* *488* *489* *490* *491* *492* *493* *494* *495* *496* *497* *498* *499* *500* *501* *502* *503* *504* *505* *506* *507* *508* *509* *510* *511* *512* *513* *514* *515* *516* *517* *518* *519* *520* *521* *522* *523* *524* *525* *526* *527* *528* *529* *530* *531* *532* *533* *534* *535* *536* *537* *538* *539* *540* *541* *542* *543* *544* *545* *546* *547* *548* *549* *550* *551* *552* *553* *554* *555* *556* *557* *558* *559* *560* *561* *562* *563* *564* *565* *566* *567* *568* *569* *570* *571* *572* *573* *574* *575* *576* *577* *578* *579* *580* *581* *582* *583* *584* *585* *586* *587* *588* *589* *590* *591* *592* *593* *594* *595* *596* *597* *598* *599* *600* *601* *602* *603* *604* *605* *606* *607* *608* *609* *610* *611* *612* *613* *614* *615* *616* *617* *618* *619* *620* *621* *622* *623* *624* *625* *626* *627* *628* *629* *630* *631* *632* *633* *634* *635* *636* *637* *638* *639* *640* *641* *642* *643* *644* *645* *646* *647* *648* *649* *650* *651* *652* *653* *654* *655* *656* *657* *658* *659* *660* *661* *662* *663* *664* *665* *666* *667* *668* *669* *670* *671* *672* *673* *674* *675* *676* *677* *678* *679* *680* *681* *682* *683* *684* *685* *686* *687* *688* *689* *690* *691* *692* *693* *694* *695* *696* *697* *698* *699* *700* *701* *702* *703* *704* *705* *706* *707* *708* *709* *710* *711* *712* *713* *714* *715* *716* *717* *718* *719* *720* *721* *722* *723* *724* *725* *726* *727* *728* *729* *730* *731* *732* *733* *734* *735* *736* *737* *738* *739* *740* *741* *742* *743* *744* *745* *746* *747* *748* *749* *750* *751* *752* *753* *754* *755* *756* *757* *758* *759* *760* *761* *762* *763* *764* *765* *766* *767* *768* *769* *770* *771* *772* *773* *774* *775* *776* *777* *778* *779* *780* *781* *782* *783* *784* *785* *786* *787* *788* *789* *790* *791* *792* *793* *794* *795* *796* *797* *798* *799* *800* *801* *802* *803* *804* *805* *806* *807* *808* *809* *810* *811* *812* *813* *814* *815* *816* *817* *818* *819* *820* *821* *822* *823* *824* *825* *826* *827* *828* *829* *830* *831* *832* *833* *834* *835* *836* *837* *838* *839* *840* *841* *842* *843* *844* *845* *846* *847* *848* *849* *850* *851* *852* *853* *854* *855* *856* *857* *858* *859* *860* *861* *862* *863* *864* *865* *866* *867* *868* *869* *870* *871* *872* *873* *874* *875* *876* *877* *878* *879* *880* *881* *882* *883* *884* *885* *886* *887* *888* *889* *890* *891* *892* *893* *894* *895* *896* *897* *898* *899* *900* *901* *902* *903* *904* *905* *906* *907* *908* *909* *910* *911* *912* *913* *914* *915* *916* *917* *918* *919* *920* *921* *922* *923* *924* *925* *926* *927* *928* *929* *930* *931* *932* *933* *934* *935* *936* *937* *938* *939* *940* *941* *942* *943* *944* *945* *946* *947* *948* *949* *950* *951* *952* *953* *954* *955* *956* *957* *958* *959* *960* *961* *962* *963* *964* *965* *966* *967* *968* *969* *970* *971* *972* *973* *974* *975* *976* *977* *978* *979* *980* *981* *982* *983* *984* *985* *986* *987* *988* *989* *990* *991* *992* *993* *994* *995* *996* *997* *998* *999* *1000*

## DE MEMORIA.

**D**VPLICEM iuuandæ memoriæ rationem instituamus, quarum prior quidem artificiosior, Posterior vero rudior erit.

Artificiosior illa constabit duabus rebus, ordine nimirum & numero. His enim constat artes & traditæ & percipi. Nam vt ordo quæque suo loco collocat, initia, progressiones & metas considerat, ita numerus res rerumque momenta metitur. Quoniam igitur Methodus quam tradidi rerum ordinem monstrat, ac quasi numerat partes, optima erit ediscendi via, eundem ordinem mentis acie aspiciere. fieri enim non potest, vt qui perite ordinem rerum instituit, ac rerum puncta obseruauit, & veluti numerauit, quin eandem facile mente retineat, ac quasi depositum ab eadem reposeat dicturus. Vnde ridiculum videri posset, aliam ediscendi rationem præscribere, præsertim hominibus qui in artibus dicendi instituti & exercitati sunt. Verum tametsi hæc ita reuera se habeant, non tamen statim ab omnibus percipiuntur.

Qua-

Hæc  
in 4.  
bra di  
guita



Hæc ratio  
in 4. mē-  
bra distin-  
gitur.

Quapropter ut distinctius hæc intelligantur, & ad  
vsum concionatorum propius accommodentur, to-  
tam hanc rationem edificandi, quam dixi in ordine  
& numero positā esse, in quatuor membra siue præ-  
cepta distribuam. 1. Ut rem exacte intelligat, mē-  
teque totius rei summariam quandam comprehen-  
sionem teneat concionaturus. 2. Ut locos, hoc est,  
*explicanda* (vt Græci vocant) in numero habeat.  
3. Ut locorum tractandorum sectiones faciat, quas  
certo numero completi necesse est. Quod si carmi-  
ne aliquo ad id parato fiat, non erit inutile, vt si vsus  
legis explicandus esset. Primum ternam sectionem  
non incommode faceret, quam completi posset  
hoc versiculo,

*Instruis et damnas fontes, docet atque renatos.*

Et quia prima pars huius sectionis plures ha-  
bet particulas & causas, posset & eas hoc versu  
complecti,

*Mandatum, pœna, pax publica, dux ad Iesum.*

His enim quatuor prædagogicus vsus legis absol-  
uitur. Ad eundem modum de aliis duabus partibus  
institui possunt versiculi.

Veram legis meditationem Doctor PETRVS  
PALLADIUS Episcopus noster vigilantissimus, ac  
de Ecclesiis Danicis, Noruegiis & Islandicis opti-  
me meritis, hoc carmine complexus est,

*Lex quid eram, quid sum, quid ero, per quem, manifestat.*

4. Ut certis in locis digressiones in minas, conso-

lationes, & exhortationes collocentur, ne digredien-  
do memoria impediatur, & abstrahatur dicturus à re  
proposita, quod plerunque vsu venire solet iis, qui  
hoc præceptum non obseruant. Vbi autem iuxta hæc  
quatuor præcepta concionaturus orationem ordina-  
uerit, ac veluti numerauerit, ad ediscendum se accin-  
gat iuxta dispositionis ordinem. Ac primo loco  
mandetur memoriæ summaria comprehensio, vt quæ  
primo loco recitanda est. Deinde loci seu capita se-  
orsim. Tum locorum tractatio cum suis sectionibus,  
ac sectionum particulis. Hanc rationem edificandi  
optimam esse non dubito, quam haud dubie omnes  
docti sequuntur.

Porro posterior ratio, quam dixi rudiorem esse, & Rudlot  
ratione, tria  
præcepta  
continens.  
hominibus indoctis, qui artes dicendi non degusta-  
runt vilis est, & hæc siue notis numerorum, siue literis  
instituitur, perinde est, & fieri potest in hunc modum.

Primum ea quæ vult ediscere artium rudis concio-  
nator, distinguat primum notis numerorum, aut li-  
teris singulis. Deinde repetendo videat quid apud  
singulas notas siue literas deposuerit. Postremo edifi-  
cat iuxta distinctiones factas, & à singulis notis siue  
literis tanquam depositum repetat, quod illis antea  
commiserat.

Non parum profuerit, si primum concionem de-  
scribat, & deinde iuxta præscriptas regulas distin-  
guat & ediscat, facilius enim mens tenet, quod ma-  
nus antea notauerat.



PASTOR  
SIVE PASTORIS OPTIMVS  
VIVENDI AGENDI QVE  
MODVS.

REVERENDO VIRO DOCTRINA AC PIETATE  
præstanti, magistro Tyconi Asmundæ, Ecclesiarum Scanicarum Episcopo vigilantissimo,  
suo fratri in Christo charissimo, gratiam  
& pacem precatur

NICOLAUS HEMMINGIUS.

**I**N hac proxima ætate, charissime frater, vnâ essemus, sæpe incidimus in iu-  
stissimam laxatæ disciplinæ Ecclesiasticæ querelam: quæ sanè querela proculdu-  
bio nobis cum omnibus pijs est communis. Fieri enim non potest, quin pij cogita-  
tes de vetetis Ecclesiæ disciplinæ perturbentur multum: præsertim cum videant  
nostri sæculi mores corruptissimos, procul abesse à gravitate ac modestia Ecclesiæ Apostoli-  
cæ, & eius quæ proximè tempora Apostolorum est secuta.

Etsi autem veterem illam & laudatam disciplinam, multi Ecclesiarum gubernatores reuo-  
care studuerunt: pauci tamen dextrè satis hanc provinciam sunt aggressi. multi enim nimis  
visi sunt rigidi, plures plus iusto remisisti, plurimi supersticiosi. Hinc natæ sunt Monachorum se-  
cta: ferè infinitæ: hinc extructæ Eremitarum Mandræ: hinc inuicta rotæ *Ennusia* & *Acusæis*, qui-  
bus paulatim puritas doctrinæ tantum non turbata est, & in locum fontis limpidissimi, effos-  
sæ sunt



sæ sunt cisternæ humanarum traditionum ferentes & turbatissimæ. Vt autem hæ præstigiæ magnifere apud populum, Monachi Satanica fraude effecerunt. Nam iusticiæ, necessitatis, meriti, & cultus opinione, suas *δουλοεις*, & histrionicas fabulas palliarunt: non sine ingenti in Filium Dei contumelia, & in infinitarum animarum certissimum interitum. Quanquam autem nostro hoc seculo istos errores taxarunt doctissimi viri, quorum veluti duces fuerunt apud omnem posteritatem piam celebrandi, Martinus Lutherus & Philippus Melanchthon: qui duo viri et si seriam purgandæ doctrinæ, & reuocandæ sanctæ disciplinæ vsque ad extremum spiritum nauarunt operam: mores tamē hominum cum doctrina emendare non potuerunt: id quod eos conqueri sæpius cum multis audiui.

Cum autem hæc inter nos, frater, ageretur querela, quorundam Ecclesiarum meminimus: in quibus disciplina, mediocris saltem, veluti ex postliminio est reuocata: idque indutria & diligentia pastorum, qui easdem Ecclesias, quarum tunc meminimus, primi post reuocatam doctrinæ puritatem, administrarunt. Hi enim cum sanctissimè vitam transigerent ipsi, facilius voce potuerunt aliis persuadere, quod ipsi vita pia & sanctis moribus expresserunt. Non enim est alia docendi ratio expeditior, quàm quum regulæ congruit exemplum. Regula quid faciendū quidque fugiendū sit monet: cuius cum viua pictura exemplum accedit, tenacius hæret quod docetur, & magis mouet. Hæc ergo duo, regula videlicet & exemplum, coniuncta in illis piis pastoribus, pium permouerunt magistratum, vt vnā cum pastoribus manum adhiberet, quod coniunctis viribus disciplinam collapsam erigerent. Vt autem reuocata quodammodo disciplina maneret diuturnior & constantior, præfecerunt ei graues & cordatos viros, qui censors morum essent, ac gubernatores reuocatæ disciplinæ. Hanc felicitatem illis Ecclesiis gratulor, oroque æternum Deum, vt indies magis abundant in omni cognitione & sensu, vt probent quæ sunt potiora, & sint sinceri, *ἀμερόνοτοι*, & pleni fructibus iusticiæ in laudem & gloriam Dei: vtque perpetuò ita cum regula consentiat exemplum, ne vel regula à luce Evangelij, vel exemplum à regula aberret. Nam vbi exemplum cum regula non congruit, parum proficit docentis labor. Verè enim à poeta dictum est:

*Corrumpunt vitiorum exempla domestica, magnis*

*Cum subeant animos auctoribus.*

Chrysostomus de suæ ætatis sacerdotibus conqueritur his verbis: Sunt multi sacerdotes, & pauci sacerdotes. Multi nomine, & pauci opere. Videte ergo quomodo sedetis super cathedrā Moysi. Quia cathedra nō facit sacerdotē, sed sacerdos cathedrā: non locus sanctificat hominē, sed homo locū, non omnis sacerdos sanctus est, sed omnis sanctus sacerdos est: qui bene fedit super cathedrā, honorē accipit ab illa: qui malè fedit, iniuriam tacit cathedræ. Ideoque malus sacerdos de sacerdotio suo crimen acquirit, non dignitatem. In iudicio enim sedes, siquidem bene vixeris & bene docueris omnium iudex es: si autem bene docueris & malè vixeris, tui solius condemnator es. Nam bene viuendo, & bene docendo, pōpulum instruis quomodo debeat viuere: bene autem docendo, & malè viuendo, Deum instruis quomodo te debeat condemnare. Hæc Chrysostomus.

Necēssima proinde Ecclesiæ pestis est malus pastor. Malus autē est, & qui malè docet, malèq; viuitt: & qui bene docet, sed malè viuitt: & qui malè docet, sed bene videtur viuere. Cōtra autē solus is meretur audiri bonus pastor, qui vt rectè docet, ita & sanctè viuitt. Is enim vtraq; manu celestem Ierusalē ædificat. Doctrina enim quid, exēplo quomodo agendū sit ostendit.

Hinc patere existimo, fundamentum disciplinæ ouium esse vitam pastoris, ad regulam non errantē expressam. Quamobrē nihil magis ad reuocandam sanctā disciplinā facere arbitror, quam si ministri Euangelij seriò cogitent de seipsum primū regendis pia & sancta disciplina, vt doctrina & vita pulchrè cōsentiant. Hoc vbi fecerint seriò, sperandū est, vt aliquando rectius agatur in Ecclesia, & minus oriatur scandalorū, quibus supra modū rudis offenditur populus.

Vtinam omnes pastores magnitudinem sui muneris cogitarent: vtinam non carnalibus tantum oculis regnum Christi intuerentur. Quando externi hostes irrumpūt in alienum regnū, atque ferro & igni omnia vastant, nemo non dolet: nemo non, animo generoso præditus, arma capit, vt se hostibus patriæ opponat, eosque à patrio solo arceat: idque ideo vt in tuto sint corpora, & facultatū qualescunque saluæ maneāt. Hæc animi fortitudo meritò prædicatur: hic amor paterni soli laude inprimis est dignus. Contra autem, qui in tali necessitate fugiunt discrimina, & occultant se vt suæ tranquillitati cōsulant, meritò accusantur vt ignaui, vt timidi, vt in patriā ingrati, vt patriæ desertores, vt atæ & foci proditores. At quādo spirituales hostes, multò truculentiores carnalib. istis, regnum Christi inuadunt, quid sit: plerique pastores, prohi dolor, dormiunt: parū memores quod excubias eos agere oporteret, & in prima acie stare aduersus hostiū insultus. Sed vt dixi, hæc minus curatur, quia corporalibus oculis minus cernitur, & ab Epicuræis prorsus vt fabulosa contēnuntur. Verum hic speculatores ciuitatis Dei, hoc est, Ecclesiæ pastores decet, vt oculos spirituales aperiant, vt cladem Christianæ Reipublicæ seriò animaduertant, quæ sanè clades maior est quàm vt vllis verbis explicari, grauior quàm vt vllis querelis satis deplorari possit. Muri ciuitatum, Dei beneficio & sapientum gubernatorum consilio, stant integri & illati: sed morum munimenta,



& pietatis ornamenta magna ex parte cecidēre. Tecta ab ignibus sunt libera: sed corda funestioribus ardent. Facultates tunc possidenter externæ: sed animi veræ diuitiæ diripiuntur. Prædia salua manent: sed præsidia cœlestis Ierusalem inuaduntur. Robora corporum augentur: sed pectora minuuntur. Matronæ & virgines vim militum non patiuntur: sed animi turpissimis voluptatum blanditiis succumbunt. Non abducuntur nobiles, non ciues, non iustici, in tristissimam Turcici tyranni seruitutē: sed, quod est multò crudelius, tot dominorum tyrannide premuntur, quot viciis laborant. Verè enim dicit Augustinus: Malus etiā si regnet, seruus est: non quidem vnus hominis, sed, quod est multò grauius, tot dominorum quot vitiōrū. Hæc mala omnem barbaricam vastationem facillè superant: Imò ideo atrociora sunt multò, quia non corporum, sed animorum: non fortunarum, sed salutis sunt exitia. Quibus, quæso, iuste imputabuntur hæc mala? Et si autem hæc non solis pastoribus rectè imputantur: magna ex parte tamen non pauci illorum in culpa sunt. Nam si illi exaltarent (iuxta Prophetæ consilium, imò iuxta Dei mandatum) ut tubam, vocem suam contra scelera grassantia, & obicerent se spiritualibus istis hostibus, induti spiritualibus armis: minus vastationis morum esset in mundo, minus scelerum & minus petulantia & contumacia aduersus Deum. Multi fortè se excusari putant, quod sæpe aduersus scelera in publicis concionibus declamitent: quod sanè perinde est ac si quis se strenuum militem gloriaretur, qui tamen in aciem contra hostem prodire recusaret. Nam cum in genere tantum accusantur scelera, quilibet vel nocentissimus os tergit, ac si ad se nihil pertineret quod dicitur. At qui in faciem probum obicit, ut tyrannidem, libidinem, iniusticiam, violentiam, ebrietatem, obrectationem, veneficia, Diabolicas artes, acceptationem personæ in iudicio, & alia huiusmodi: is verè cum hostibus conferit manus, regnum Satanae fortiter inuadit, atque à castris regni Christi hostes pellit. Sic fecit Helias, sic Nathan, sic Ieremias, sic Petrus, sic Paulus, sic Ambrosius, sic omnes Prophetæ, Apostoli, adeoque omnes veri pastores, hoc est, qui pluris fecerunt ouium sibi commissarium salutem, quàm aut fauorem pulueris & cineris, aut fortunas, aut denique propriam vitam. Quicumque hic pericula fugit, ac castra Christi relinquit abiectis armis, merito ut ignauus, ut timidus, ut in Deum Patrem ingratus, ut Ecclesiæ Christi desertor, ut religionis omnis & pietatis proditor pessimus habendus est: cuius portio in resurrectione erit cum Iuda proditore, qui curam maris supij maiorem quàm legationis sibi commissæ habuit.

Cum autem huiusmodi sermones, frater charissime inter nos conferremus, cœpisti à me petere, ut ex verbo Dei *καὶ οὐκ ἔστιν* quasdam colligerem; quæ continerent solidam quæcum quidem id per me fieri posset, disciplinam, qua pius pastor regi & cum fructu suo vberissimo, & cū auditorum suorum commodò, posset. Hoc etsi arduum & difficile mihi fore animaduerti, idcoque id oneris in tuos potius humeros imposuissē: tamen quia te accusasti nimis impeditū grauisimisque visitationibus Ecclesiarum, quæ tuæ fidei commissæ sunt, tibi idem à me sæpius efflagitanti meam operam condixi, & promisi me conaturum, ut aliquo modo tuæ petitioni responderem.

En igitur Pastorem meum in publicum emitto, eumque fortunæ subiicio, ut ferat quicquid & bonis & malis visum fuerit. Quod si autem aliquem fructum ex hoc nostro Pastore, pij ceperint pastores, tibi acceptum ferant, qui & autor huius scriptionis fuisti & suator. Demomis, quibus nihil placet nisi quod ipsi fecerint, nihil sū sollicitus. Rūpātur sanè illa Codris.

Quod reliquum est oro aeternū Deum Patrem Domini nostri Iesu Christi, ut det suæ Ecclesiæ pios & fideles pastores, & nos vnā coniungat ut vnum simus in ipso, eum celebrantes, corde, lingua, & tota vita, quò tandem beata immortalitate donati, fruamur conspectu *ἀρχιποιμένων* & mediatoris nostri Iesu Christi in omni aeternitate, Amen.



#### INVOCATIO.

**E** principem pastorum, Domine Iesu Christe, inuoco, qui solus animam tuam pro ouibus tuis dedisti, ut eas & faucibus lani. qui est Diabolus, eriperes: solus oues tuas in ouile tuum humeris tuis portasti: solus sanguine tuo precioso lauisti: Spiritu tuo sancto sanas, & pabulo aeterna vite pascis. Tibi supplico, ut mihi indignissimo seruo tuo adesse tua gratia velis: & ea scribenti suggerere ex sententiis verbis tui digneris, quæ ad præparandam instructionem eorum, quibus oues tuas pascendus commendaſti: quibusque nomen, quod tibi soli proprium est, communicasti, ne perire dicantur ouium tuarum pastores, tuam solius vocem sonantes, quum solam ut oues tuæ agnoscunt: ita te solum norunt, & sequuntur pastorem. Nam in te vno omnes sinceri pastores vnum sunt: quia vna est vox omnium, qua tu aggregas oues tibi, quaque pascis in amenissimis tuis pratis aggregatas, ac fontibus salutis liberalissime potas ac reficis. Vt igitur ministris tuis, quos pastorum nomine dignaris, optimum viuendi agendique modum præscribas, tu efficio: & simul da gratiam, ut ipse cum illis iuxta disciplinam præscribende normam, viam totam peragant: donec curriculo vite præsentis expleto, tibi, qui Episcopus animarum nostrarum es, tradam spiritum quem dedisti. Tibi pastori animarum nostrarum, ac soli Deo cum Patre & Spiritu Sancto, sit benedictio, & gloria, & sapientia, & gratiarum actio, honor & virtus, & robur in secula seculorum, Amen.



## PASTOR

Sive Pastoris optimus viuendi agendique modus.

Duo spectanda in Pastore,



PRIMUM pastoris, hoc est, eius qui pacendo gregi Christi legitime praefectus est, viuendi agendique modus & disciplina, duobus contineri capitibus arbitror: quorum vnu ad personam, alterum ad officium pastoris pertinet.

1. Persona, quae tria complectitur.

In Persona quidem pastoris spectentur tria. Priuata & solitaria vita, quae soli Deo patet. Domus propriae & familiae administratio. Et externa, quae in oculis hominum incurrit, vita & conuersatio.

2. Officiu. In officio verò, legitima pascendi ratio, cum suis partibus consideretur.

Erunt itaque quatuor nostrae institutionis partes.

Quatuor partes huius libelli.

Prima, vita pastoris priuata & solitaria.

Secunda, domus pastoritiae, ac familiae administratio.

Tertia, conuersatio pastoris politica & externa.

Quarta, officium pastorale, seu legitima pascendum ouium Christi ratio.

De hisce quatuor partibus, ad personam & officium pastoris Do minici gregis spectantibus, eo, quo à nobis proposita sunt, ordine dicturus, perspicuas de singulis regulas tradam: quas si secutus fuerit pastor, quem instruendum suscipimus, non solum in hac vita fructus vberimos percipiet, verum etiam in futura coronam immarcescibilem, quam princeps pastor promissit, reportabit.

## DE PRIMA PARTE, QUAE EST VITA PASTORIS PRIUATA &amp; SOLITARIA.

Præcipua & perpetua meditatio Christiani Pastoris.

PASTOR ouium Christi, omnium primum serio cogitet, se nusquam ita occultari posse vllis latebris, siue si lus sit, siue cum aliis, quin perpetuo pateat, & conspectui Christi pastoris (pro quo legatione fungitur, cuiusque vices agit) & oculis Satanæ hostis Christi, & aduersarij humani generis. Quorum ille quidem puritatem hominis amat, atque impuritatem abominatur: Hic verò contra, ut impuritatem hominis summè oblectatur, ita puritate eiusdem grauissimè offenditur. Quemadmodum enim Christus ipsa lux est, ideoque luce delectatur: Sic Satan tenebrarum princeps, tenebras amat, iisque afficitur.

Gravis exhortatio ad Christianum Pastorem.

Proinde tu quisquis es Christi pastor, eique dedisti nomen, caue ne cum ipsius aduersario, cui in Baptismo primum, deinde officij ratione renuntiasti, colludas: existimans celari posse, quod intra parietes tuos agitur. Imò hoc potius sit tuum perpetuum studium, ut quæ grata sunt ei, cui iurasti & cuius vice fungeris, facias. Iam autem nihil quicquam gratius est illi, quam puritas mentis & corporis: & contra nihil ipsum magis offendit, quam animi sordides. Atque ea de causa Paulus commendat suo pastori Timotheo puritatem, cum inquit: Te ipsum purum exhibe, 1. Timoth. 5. 22.

Cur puritas mentis & corporis Pastori studiose inuestiganda est.

Esti autem hæc puritas pastori & ouibus communis esse debet: ut quæ prouenit ex virtute sanguinis summi pastoris, quo abluti sunt vtrique, modo vere in Christum credant: Tamen pastori vel ideo studiosius est sectanda, quia aliis suo ministerio puritatem commendare debet. Manum enim illam mundam esse oportet, quæ alienas diluere vult sordides, ne tactu suo quæ mundari deberent, sordidius in-

quinet. Merito ergo Apostolus pastorem Ephesiorum instruens, ait: Attende tibi ipsi. Quo mandato ostendit singularem in pastore requiri diligentiam, ut se purum & immaculatum seruet.

Quæ hæcenus de puritate pastoris diximus generaliter, placet particulatim explicare, ut clare pateat in quibus sita sit ista, quam in pastore nostro requirimus, puritas.

Cum itaque puritatem requirit Apostolus in pastore suo, vult absque omni dubio, ut & animus sit purus, & corpus castum, adeoque ut totus homo ut noua creatura se Deo subiiciat in vera sanctitate.

Quantum autem ad animum attinet, in eo spectentur hæc partes: 1. Mens, 2. Cogitatio, 3. Affectus, 4. Voluntas, 5. Studium. Ita enim hæc partes natura deuinç sunt, ut ab vna in aliam puritas vel impuritas promanet & deriuatur. Ut enim mente contaminata, contaminantur cogitatio, affectus, voluntas, studium: ita eadem purgata, & reliqua purgari incipiunt.

Quo autem commodius disciplina his partibus adhiberi possit, spectandum est, & quid has partes inquinare, & contra quid easdem purgare possit. De principe igitur parte, quæ mens est, primum dicamus.

Mens, inquit Bernhardus, bona, preciosa possessio. Sed Paulus infidelium mentem & vanam & inquinatam pronunciat. Tito enim scribens ait: Quorum (infidelium) mens & conscientia inquinatae sunt. Ad Ephesios longius progreditur, cum ita ait: Gentiles ambulant in vanitate mentis suæ, exæcatæ in intelligentia, alienaræ à vita Dei, propter ignorantiam, quæ in ipsis est, propter duriciam cordis eorum. Hic Paulus aperte omnium hominum, qui non sunt conuerfi ad Deum, mentem vanam esse affirmat. Quæ cum fons sit, unde cætera manant, facile iudicare est, ex impuro fonte impuros manare riuulos. Complectitur autem mentis vox tria. Primum, intelligentiam contemplantem, in qua collocatur ouis: prout, ea scilicet quæ oportet deus, hoc est, propositiones suppediat.

Deinde, intelligentiam practicam, in qua collocatur conscientia, quæ assumptiones promittit. Tercio, quæ præcipit, quod ex propositionibus, & assumptionibus conclusiones extruit. Verum cum nunc, teste Apostolo, mens sit vana & inquinata, quales, quæso, conclusiones crunt? nonne vanæ? nonne inquinatae? Certè fieri non potest, ut ex impuro fonte limpida & pura hauriatur aqua. Quare pastor hic videat, & quæ sit mentis illa inquinatio hæreditaria, & unde puritas petenda, qua mens purgari possit, quo ex fonte purgato, pura depromatur aqua.

Sanctus Maximus libro tertio de charitate, capitulo 34. quibus rebus mens hominis contaminetur, exponit his verbis: Mentis impuritas est in his quatuor sita. Primum, si in ea sit falsa & erronea de vlla re persuasio. Deinde, si ignoret id quod sciri oportuit. Tum, si cogitationibus affectibus obnoxius languet. Postremo, si peccato assentiatur.

Esti autem hic autor generalius accipit mentis vocabulum, quam nos facimus: tamen pulchre quæ sint inquinamenta eius ostendit, nempe ignorantia recti, & persuasio falsa: quæ vitia cum in omnibus hominibus sint, qui non sunt edocti verbo Dei, Paulus hortatur conuersos, ne conforment se huic mundo, sed transfigurentur in nouitatem mentis suæ, & probent quæ sit voluntas Dei bona, & placida & perfecta. Hic Paulus nouam mentem requirit, & cur id faciat ostendit, videlicet quod nemo possit sine nouitate, id est, purgatione mentis probare quæ sit voluntas Dei bona, & placida, & perfecta. Huc proinde pius pastor contendat, ut impura sua mente valere iussa, transfiguretur in nouitatem mentis.

Sed



Sed vnde fit hæc transfiguratio? seu quomodo ex impura mente pura fieri poterit?

Verbum Dei purissimum ille sons est, qui recte applicatus, sordes animi abstergit: hic mentem contemplantem illustrat: hic intelligentiam practicam reformat: hic *τὸ κρηττόν* gubernat. Lex Domini (inquit David) immaculata, conuertens animam: Testimonium Domini est verax, sapientiam præstans paruulis: Mandata Domini sunt recta, lætificant cor: Præceptum Domini purum, illuminat oculos. Et Psal. 119. Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen pedibus meis. Lectio proinde & meditatio doctrinæ cælestis dum fide recipitur, purgat mentem, vt & recte intelligere, & quæ recte intelligimus accommodare ad vsum incipiamus.

1. *Oratio.* Verum quia nostra lectio, & nostrum studium, nisi princeps ille pastor suo Spiritu nobis legentibus aspi- ret, frustra suscipitur: sequi debet pius pastor David exemplum, qui oratione impetravit, quod operatione obtinere non potuit. Ita enim ait: Vias tuas Domine ostende mihi, & semitas tuas doce me, deduc me in veritate tua, & doce me, quoniam tu es Deus salutis meæ, te expecto tota die.

Vt ergo mens pastoris sit pura, tribus opus est: *Pænitentia, Lectio, & Oratio.*

1. *Pænitentia* facit ne imputentur sordes reliquæ. 2. *Lectio* mentis nubeculas dispellit. *Oratio* impetrat digitum Dei, quo mēs ad discendum formetur.

Hoc cum animaduertet vetulas, pio consilio ordinavit in Ecclesia lectiones Prophetarum, & Psalmorum, & potissimum ea elegit, quæ & optimè docerent, & maximè homines ad præcandum excitarent. Verum cum cœpit paulatim legendi & orandi studium refrigerare, accessit lex pontificia de necessitate & opinione cultus, & coacti sunt sacrificuli in Papatu certum numerum Psalmorum quotidie recitare, mane, meridie & vespere. Qui huic potificio decreto satisfecerunt, putarunt se isto opere aliquid ad Deo mereri. Contra qui hoc neglexerunt, existimarunt se mortaliter peccare. Atque hoc potissimum factum est, postquam humanis traditionibus obstructa est doctrinæ puritas.

Et si autem rectè taxata est à piis Doctoribus ista conductitia Psalmorum decantatio, quæ partim ab impiis, partim à non intelligentibus fiebat: tamen vtile esset reuocare consuetudinem & disciplinam veteris Ecclesiæ. Habet enim multò maiorem fructum quam vulgus cogitat. Nam non solum homini canendi consuetudine scriptura fit familiarior, & vsu ad intelligendum facilius, modò adsit pius animus: verum etiam, fides, inuocatio, spes, dilectio & alia virtutes excitantur & confirmantur, ac ita mentes eorum, qui se ita absque superstitione exercent, redduntur puriores.

Basilus Magnus in suis Ecclesiis ordinavit, vt Psalmi canerentur ita, vt sibi inuicem responderent canentes alternis versibus, idque non cultus causa, sed disciplinæ gratia. Putavit enim sanctus vir isto pacto facilius & Psalmos disci posse, & tedium recitantium vicissitudine leuari. Verum quia ista psallendi consuetudo vbi que seruari non potest, nolumus nostrum pastori istam canendi legem imponere, consilium tamen dabimus quod vtile fore speramus.

Nostrum itaque consilium hoc esto. Librum Psalmorum quam familiarissimè omnibus piis pastoribus notum esse cupio. Hunc Basilus ille Magnus vocat *καὶ τὸν ταμιὸν ἀγαθὸν δὲ δαζυμάτωρ*, hoc est, communis promptuarium bonorum documentorum. Nam antiqua (vt inquit) animarum vulnera sanare recentia citò corrigit: quod languidum est & morbidum reficit: quod integrum est conseruat: & affectus, qui

variè animabus in vita hominum molesti sunt, quantum fieri potest, tollit, &c. Hæc cum sit Psalmorum incomparabilis utilitas, velim in eorum lectio- ne præcipuè occupatū esse piū pastorem, idque hoc modo.

Quindecim Psalmi, qui graduum vocantur, sint familiarissimè noti, ac ita legantur à pastore, vt singulis septimanis semel finiantur. Psalm. 25. cuius initium est: Ad te Domine animam meam leuavi: & si. Miserere mei Deus: alternis vicibus subiiciatur præcationi matutina. Facto prandio quotidie recitetur Psalmus 147. qui incipit: Laudate Dominum, quoniam bonum est psallere Deo nostro. A cena legatur Psalm. 23. Dominus pastor meus. Præcationi vespertina: Psalm. 130. De profundis, subiiciatur. Diebus festis Psalmus 119. Beati immaculati, seruiat.

Restant iam Psalmi 129. quos ordine velim recitari, ita vt semel in mense absoluantur.

Porro etsi multa & docta extant Psalmorum versiones: tamen meo pastori commendo versionem Georgij Maioris, quia hæc & plana est, & scholia habet in marginibus addita, quæ vice iustorum commentariorum esse possunt. Hoc nostrum consilium esto de lectione Psalmorum, sequatur qui volet.

Præterea pium pastorem assidua manu versare oportet Epistolas Pauli, ad Romanos, Galatas, Ephesios, Timotheum, & Titum. Item Euangelium Iohannis, cum eiusdem epistola prima. Hæc noui Testamenti scripta optatè ordine legi à pio pastore, ita vt ad minimū vnum caput legeretur quotidie, donec ad finem ventum esset, vnde ad principium redeundum: non tamen hoc volo, vt cætera scripta noui Testamenti non legantur, sed cupio hæc quam maximè familiaria esse.

In veteri Testamento præ aliis legi cupio Genesim, Prouerbia Salomonis, Isaiam Prophetam & Daniele, idque eo modo, vt de præcipuis noui Testamenti libris dictum est. Reliqui libri veteris & noui Testamenti per otium legantur, ita vt semel finiantur intra anni aut biennij spatium.

Hæc legendi disciplina non solum mentem purgatiorè reddet, verum etiam alios vberissimos fructus afferet iis, qui hoc meum consilium non contemserint.

Hactenus de lectione sacrorum librorum dictum est: iam de commentariis scriptorum Ecclesiasticorum aliquid adiciendum videtur.

Etsi autè pastore ante susceptū tam angustum officij instructū esse velim in doctrinæ corpore: tamē iudico pastori semper esse vtile, vt integrum doctrinæ corpus subinde euoluat. Nam illud satis disci nūquam potest. Diligenter enim (vt rectè monet Cicero) cauendum est, ne incognita pro cognitis habeamus, iisque temere assentiamus, sed adhibeamus ad considerandas res, & tempus & diligentiam. Si hoc Cicero in rebus humanis, quæ rationi subiectæ sunt, necessarium iudicauit, profectò hoc multò magis requiritur in doctrina Ecclesiæ, cuius fides rationis fines, humanæ naturæ vsum, experientia terminos, vt testatur Bernhardus transgreditur.

Proponat itaque sibi pastor integrum doctrinæ corpus, illudque sapius euoluat: hac adhibita amulsi, vt nihil recipiat, quod non quadrat ad Canonicam scripturam: nihil absurdū iudicet, quod clare Dei verbo traditū est, tribuat Deo cū Abrahamo laudē veritatis, etiā si tota rerum natura, id quod legit in Prophetis & Apostolicis scriptis, improbare videatur.

Verum etiā si multa multorum scripta extant, quæ integrum doctrinæ corpus continet: tamē meo pastori imprimis cōmēdatū volo Corpus doctrinæ à sanctissimo viro, Philippo Melancthone, scriptū. In eo enim nihil est obscuri, nihil ambigui, nihil

c. j.



alia eiusdem virtutis Scripta.

Altorum Commemorationes.

Conclusio de summa doctrina de puritate mentis.

II. De Cogitationibus: quarum quaedam

1. A Deo.

2. A Diabolo.

Ican 13. 27.

Ast. 53.

3. A nobis.

Quam periculosum prauis cogitationibus locum dare. Simile.

Ratio.

Aliud simile.

De causis, modis & formis malorum cogitationum.

falsis: sed omnia clara & certa, extracta ex ipsis scriptis Prophetis & Apostolicis. Huc adiciat pastor alios commentarios ab eodem viro scriptos, quos legat studiosè. Nam in illis plus solidae pietatis & eruditionis inueniet, quam fortè in multorum veterum, Latinorum & Gregorum scriptis. His ergo si contentus fuerit simplex pastor, qualem ego instruo, plus proficiet, quam si plurimorum scriptorum veterum & recentium lectione se fatigaret.

Nihil tamen hic detractum volo, aliorum doctrinarum virorum scriptis, quae & magnifico, & legenda iudico, sed ab iis potissimum, quorum & iudicium magis confirmatum est, & quibus tempus ob Ecclesiarum curam suppetit. Ego enim nunc simplicioribus & occupationibus do consilium, quod iudico iis maximè profuturum. Nam ea quae aliquis sapius & familiarius agit, sunt veluti domestica, & difficiilius veniunt in obliuionem, iuxta illud Senecae:

*Dediscit animus serò, quod didicit diu.*

Haec sunt dicta de purgatione mentis, quae fons est aliorum motuum & actionum. Quae (ut rem vniuersam in summam contraham) naturae prauitate inquinata, & vana effecta, renouanda est iuxta Pauli consilium, & abluenda sanguine Christi, atque ita perpetua poenitentia, assidua lectione, & ardenti precatione instauranda: ut quotidie magis magisque purgetur, donec in hac vita sumus. Quamdiu enim hoc mortale corpus circumferimus, nunquam ita purgabitur mens nostra, quin aliquid semper purgandum restet. Quare rogandus est purgator noster Christus, ne maculas praesentes nobis imputet, sed ut quotidie suo Spiritu, & verbo magis nos purget.

**II. COGITATIONVM principia tria facit Damascenus,** cum ita ait: Illud sanè pra omnibus nosse debemus, tria cogitationum nostrarum esse principia. Sunt enim aliae cogitationes à Deo, aliae à Diabolo, aliae ex nobis ipsis.

**1. A Deo.** A Deo quidem sunt cogitationes salutes, quibus homines excitat Deus, ad ea, quae pia & salutaria sunt, agenda, iuxta mandata expressa.

**2. A Diabolo.** A Diabolo sunt perniciosae cogitationes, quae sunt via ad interitum. Cogitatio Iudae de prodendo Domino, fuit à Diabolo. Nam ita clarè scribitur: Et cetera facta cum iam Diabolus misisset in cor Iudae Simonis Iscarioth, ut traderet Dominum. Eteritum: Post bucellam introiuit in illum Satan. Hoc & Petrus testatur loquens Ananiam: Quare (inquit) tentauit Satan cor tuum, ut mittereris Spiritui sancto?

**Ex nobis** autem oriuntur cogitationes, cum ea quae gerimus, aut gessimus, aut audiuius, recordamur.

Primum ergo genus cogitationum, vile & salutare est, medium & vltimum noxium. Nam sicut fumus apes, sic prauae cogitationes, si illis locus datur, fugant Spiritus sancti gratiam. Neque enim leue exitimandum est, perniciosas cogitationibus locum dare. Videtur quidem leuiora peccata, sed si non vitantur, certum interitum afferunt. Nam semper maiora peccata superueniunt nobis, & vim inferunt animabus nostris, cum quae minora videntur, non vitantur. Saepè homicidium commisit, qui ira celsit. Saepè adulterium perpetravit, qui impura cogitationi locum fecit. Ut ergo qui minima contemnunt corporum vulnera, saepè mortem incurrunt. Ita qui animorum exiguas plagas despiciunt, in maiora labuntur crimina. Principiis ergo obstandum est.

Porrò ut praesentius remedium pastori nostro contra insultus malorum cogitationum dare valeamus, causas huiusmodi cogitationum, & modos altius examinemus.

Bernhardus tres facit formas cogitationum, quae

ex nobis sunt. *Quaedam*, inquit, sunt omnino otiosae, videlicet, quae ad rem non pertinent. Has tam facile abiicere, quam recipere potest animus. Atque hoc genus cogitationum otiosarum, luto confert, sed simpliciter, hoc est, nec inherenti, nec contenti, modo moram non fecerit. *Aliae*, inquit, sunt violentae, magis & fortius adhaerentes: ut quae ad necessitatem naturae pertinent. Hoc genus confert Bernhardus luto non simpliciter, sed limoso & viscoso, non tamè contenti, si modum naturae non exceperit. *Quaedam*, inquit, cogitationes sunt immundae ac foetidae. Hoc tertium genus confert luto adhaerenti, immundissimo ac foetidissimo, quod genus nulla ratione admittendum esse monet. Nam animam coinquinat, & ad interitum ducit.

Harum perniciosarum cogitationum, quarum peccatum haereditarium fons est, causas (quo remedium arte adhibeatur) particulares enumerabo varias. Alias enim diabolus huiusmodi cogitationes suggerit (ut paulò ante attigimus.) Alias oriuntur à sensu. Alias à memoria. Alias à complexione ortum habent. Haec quatuor causae sunt perniciosarum cogitationum.

Verum quia vitia aliter curari non possunt, nisi radices & causae eorum extirpentur, de singulis generibus dicam.

Diabolus hostis humani generis, qui praecipue aduersatur pastoribus gregis Domini, aliàs doctrinam, aliàs moribus, insidiatur, ac suggerit cogitationes perniciosas, nunc in doctrina, nunc in moribus.

Quando itaque doctrina insidiatur, & obicit cogitationes pugnantes cum fundamento, triplex est modus superandi huiusmodi cogitationes.

**Primum** opponatur verbum, potentia & veritas Dei. Quicquid enim suboritur in cogitationibus nostris contra articulos fidei, verbo Dei obruendum est, & superandum. *Deinde* opponatur Catholicae Ecclesiae consensus, hoc est, sanctorum hominum suffragia, & exempla. *Ad haec*, in toto conflictu aduersus huiusmodi cogitationes opponatur ardens & fœra inuocatio.

Saepe turbat animos piorum cogitatio de resurrectione mortuorum: sed hanc premet & superabit clarum Dei verbum, quod certum decretum Dei de excitandis mortuis proponit, cui nihil impossibile est. Potest enim quicquid vult vult autem quicquid certò decreuit se facturum. Hoc verbum fortius premet istam cogitationem, ubi accesserit consensus omnium piorum, qui inde usque à mundi exordio, praecipua sua consolationem collocarunt in fide resurrectionis. Huic consensui ancillatur inuocatio, ne Satan vlla sophistica nos à fide resurrectionis abstrahat. His igitur armis utatur pastor, aduersus cogitationes quae Satanam immediatè autorem habent.

**COGITATIONES** ortae à sensu, sunt quae ab obiectis, quae in sensus incurrunt, animis imprimuntur, seu quae generantur quoties res nobis offeruntur, quibus animi nostri ad cogitandum excitantur: ut cum Dauid vidit nudam femina, lauantem se, commouetur animus, & quomodo eius amore potius, cogitat. Huc illud Augustini pertinet, qui in quodam loco dicit, mortem per quinque sensus, tanquam per fenestras, ad animam nostram ingredi. Quod quam verum sit, docet experientia (pro dolor) in multis. De his ergo quinque fenestris ordine dicam, & simul ostendam ex scripturis, quomodo pius pastor eas occludere debeat, & adhibere solertem custodiam, ne hostis per ipsas ingreditur.

**PRIMA** fenestra est visus. Hic praeter ceteris singulariorem habet vim. Vnde Christus apud Matthaeum: Si oculus tuus fuerit nequam, totum corpus tenebrosum

1. Cogitationes otiosae.

2. Violentae ac foetidae.

3. Immundae ac foetidae.

Origines & causae & malae cogitationum.

1. Diaboli insidiae duplices.

Quibus modis superandae.

1. Verbo Dei.

2. Ecclesiae consensu.

3. Oratio.

Exemplis.

Rei diuinae.

3. 4. odes gustatae.

3. Cogitationes inuoluntariae.

2. Malae Cogitationes ortae à sensibus.

Rei diuinae.

4. Cogitationes ortae à sensibus.

Rei diuinae.

1. A visu.

Matth. 6. 23.



sum erit. Syracides: Nequius oculo quid creatum? memento quoniam malus est oculus nequam. Tritum quoque est proverbium, Animum habitare in oculis. Huc illud Augustini Impudicus oculus animi impudici est prænūcius. Heu vidit pōmum esse pulchrum aspectu, mox cogitat de eo fruendo, & per oculos concupiscentia in animum prorepsit. David visis nudis Barfabæ pedibus, mox de ea comprimenda cogitat. Samson visu ad amandam alienigenā est illectus. Augustinus exemplo Terentiani Chereæ visus est, qui incitatus pictura stupri Iouis, virgini victimam intulit.

Quonodo, quæso, hæc fenestra ocludenda? Ocludetur ista fenestra, ne mors per eam ingrediatur, variis modis. *Primum*, cogitatione prohibitionis. Qui enim verè de pietate cogitat, divinis prohibitionibus tangitur in primis. Ne intuearis vinū quando flauescit, & cum splenderit in vitro calice color eius. Averte oculos tuos à femina comita. Averte oculos meos, ne videant vanitatem. Ambrosius: Cum videris aliena monilia, aurum, argentum, & concupieris ut extorqueas, intravit mors per fenestrā claudere ergo hanc fenestram. *Deinde*, claudetur hæc fenestra exemplis sanctorum. Pēpigi, inquit Iob, fœdus cum oculis meis, ne alienam mulierem concupiscerent. Moses, Ioseph, Daniel, & multi alij, hanc fenestram amore castitatis clausurunt. Ut igitur pastor meus habeat ipse castam coniugem cupio, ne alienarum visu periclitetur. *Ad hæc*, cogitatione periculi obstruatur hæc fenestra. Qui enim quid mali mala concupiscentia gignat attendit, maiori cura adigilabit, ne incautus capiatur. *Postremo* omnium maxime hic requiritur, ut fugiamus occasiones: & si quando grauius pulsauerint obiecta mētem & cogitationem, confugiendum est ad Deum seria precatōe, is non sinet nos tentari supra vires nostras.

*SECUNDA* fenestra est auditus. Per hunc enim blanditiæ, adulationes, prophane & turpes cantilene ingressæ, cogitationes excitant, & venena in cor transmittunt. Hinc propheta Tibia & tympanum in conuiuiis vestris, & opus Domini nō respiciis. Ambrosius. Intrat etiam mors per fenestras aurium, si acquiescas loquenti. Ocludenda est ergo & hæc fenestra pastor, adeoque omnibus pijs, ne inde in exitium ruant. Salomon Prou. ait. Fili, si inuitauerint te peccatores, ne audias. Syracides: Sepi aures tuas spinis, ne audias linguam nequam.

*TERTIA* fenestra, est Odoratus. *QUARTA*, Gustus. *QUINTA*, Tactus. Ab his minus periculi est pastoris meo, nisi forte à gustu, de quo dicam, ubi ageretur de eius externa conuersatione & ciuili.

*COGITATIONES* ortæ à memoria sunt quando ea reuocamus, quæ aliquando vel gessimus ipsi, vel audiuiimus, vel vidimus. Harum rerum memoria, primum nudam cogitationem ad mentem pertrahit: quæ postquam aliquandiu moram in animo secerit, excitatur affectus: huicq; indulsis paulisper, voluntatem secum rapit, ut iam frustra voluntatem imperantem retrahere coneris. Quare ubi talis cogitatio ex memoria rerū nascitur, mox ad aliud aciem mentis conuertere, ne figat pedem.

*COGITATIONES* ortæ à complexione hominis, sunt variæ. Alijs enim cogitationib. obnoxius est Melancholicus, alijs Phlegmaticus, alijs Cholericus, alijs Sanguineus. Hic ut pastor ferat suum morbum, occurrat maturè, ne malum nimium serpat. Qui scit se Cholerici esse, ideoque magis iracundus, refrenet naturam, cuius morib. nouit, & sic de alijs.

Dixi de cogitationibus malis, & ostendi aduersus eas remedia, & summa huc redit, ut illis occurramus

legendo, canendo, orando, laborando, otium omne fugiendo. Verum cum non habeamus nisi malas cogitationes: nam, ut Paulus inquit, Non sumus idonei ad cogitandum quicquam tanquam à nobis: debet pastor totis viribus, pulcrem malarum cogitationum, præcipue oratione, excutere, & Deum scire orare, ut ipse nobis pias & salutes cogitationes, suggerat. Is enim solus creat cor mundum.

Iam ad Affectus veniamus, de quorū proximis causis hæcenus est dictum. Quæ quia de natura humana non possunt ita euelli, quin quedam vestigia relinquunt: fit ut sepe suboriatur etiam in sanctis prauis affectus, atq; omnino accidit sicuti quidam ex sanctis patribus ait: Quemadmodum passerulus, pede alligatus, volare incipiens, in terrā funiculo detrahitur: sic quoque mens hominis nondū affectibus liberata, & ad rerum celestium meditationem volare cōtentens, ab affectibus ducitur, & in terram detrahitur.

Affectuū suborientium disciplinam traditur, imitium sumamus à diuisione affectuū. Sunt itaque affectuum quidam *CORPORALES*, qui ab ipso corpore suas habent occasiones: quidam *ANIMALES*, qui è rebus externis proueniunt. Primum de priori dicamus genere.

*CORPORALIVM AFFECTVVM* mater est *cupis*, quæ definitur esse immoderatum & cœcum corporis amorem, & verè eam affirmant omnium malorum matrem, cuius primæ quidē proles sunt: crapula, auaritia, & vana gloria: quæ occasiones ferè ex necessitatib. corporis sumūt. Ex his deinde nascitur omnium malorum ac vitiorum catalogus, *cupis* enim, primum corporis curandi, & gubernandi prætextu, facit, ut homo sensim in voluptatis, & intemperantiæ foueam prolabatur. Hæc pestem (ut au-tius dico) oportet pastorem inprimis quantum fieri potest, contundere, ne propter nimium corporis amorem coniciatur anima in gehēnam. Calligo, inquit Paulus, corpus meum, & in seruitutē redigo, ne quomodo cum alijs predicauerim, ipse sim reprobus.

Vides mi pastor, quantum periculi cum philautia coniunctum sit. Quare grauior contra illam depugnandum est, sobrietate, animo presenti contento, & vera humilitate. *Prima* huius filia, quæ est *cupis*, gulosis seu crapula, corpori quidem grata est, sed grauat corda. Vnde Christus: Cauete ne grauentur corda vestra crapula, & ebrietate. Et Propheta: Vinum & ebrietas auferunt cor. *Secunda* filia auaritia est, non minus perniciofa amatoribus, quam prima illa. Hanc Paulus vocat idolatriam, quia facit ut homo loco Dei suis diuitijs condatur. Quare pij pastoris est cauere, ne huius deterrimæ pestis veneno inficiatur, ac ita salute misere excidat.

Sed quodnam afferet pastor contra istam pestem remedium? Videamus finem, quo impellitur quis ad auarē cumulandas diuitias. Hic autem triplex est. *Primum*, amor voluptatis, quæ græcè *epithoria* dicitur. *Secundus*, est *uix* gloria, gloriæ inanis affectatio. *Tertius*, propulsio inopia, quam fortè metuit.

Voluptati deditus amat diuitias, ut earum adminiculo indulgeat delicijs. Ambitiosus, & inanis gloria cupidus, aurum expetit, ut eius præsidio clarus, & magnus, & honorandus habeatur. Homo metuens futuram inopiam, cumulat per fas & nefas, ut eas profuturas conditas & celatas conseruet, aut famem, aut senectutem aut morbum, aut exilium pertimescens, atque in ijs plus spei habet repositum, quam in Deo omnium rerum conditore, qui vel extremorum & minutis morum animalium curam habet.

Fines habemus, quos sibi proponit auarus animus in cumulandis diuitijs, voluptatem, ambitionem,

nis de cogitationibus.

2. Corint.

3.5.

III. De Affectibus.

Simile.

Diuisio affectuum.

Affectuum corporis mater.

Fructus.

Remedium adu.

Adu. gulam.

Adu. ebrietatem.

Adu. inopiam.

Adu. famem.

Adu. senectutem.

Adu. morbum.

Adu. exilium.

Adu. inopiam.

Adu. famem.

Adu. senectutem.

Adu. morbum.

Adu. exilium.

Adu. inopiam.

Adu. famem.

Adu. senectutem.

Adu. morbum.

Adu. exilium.

Adu. inopiam.

Adu. famem.

Adu. senectutem.

Adu. morbum.

Adu. exilium.

Adu. inopiam.

Adu. famem.

Adu. senectutem.

Adu. morbum.

Adu. exilium.

Adu. inopiam.

Adu. famem.

Adu. senectutem.

Adu. morbum.

Adu. exilium.

Adu. inopiam.

Adu. famem.

Adu. senectutem.

Adu. morbum.

Adu. exilium.

Adu. inopiam.

Adu. famem.

Adu. senectutem.

Adu. morbum.

Adu. exilium.

Adu. inopiam.

Adu. famem.

Adu. senectutem.

Adu. morbum.

Adu. exilium.



inopia propulsiōnem. Hos si pastor contemneret, potuerit, & e mente sua euellere, ipsam avaritiam haud difficulter contemneret. Videamus proinde ordine remedia aduersus ista mala:

Remedia  
adu. volu-  
ptatem.

Quid ergo remedij habes aduersus voluptatis plagam? Primum conferat pius pastor turpitudinem huius pestis, cum dignitate hominis, qui Christi sanguine ablutus & redemptus, iam templum Dei viuētis est. Gentiles Philosophi dixerunt, nullam capitaliorem pestem, quam voluptatem, datam esse mortalibus. Quare & eandem affirmant indignam esse homine, sed concedendam esse bestiis. Quid iam, quāso, indignius est, quā maculare stolam illam sanctam, quam induisti in Baptismate? quid foedius, quā Dei templum isto sordore Satanae conspurcare? In pio pastore fides, charitas, patientia, modestia, iusticia, & ceterae virtutes esse debent. Quid, obsecro, in hoc virginum honestissimo coetu, faceret turpissima & foedissima meretrix voluptas? Verē dicit Plato, voluptatem escam malorum esse. Sed multo verius is, qui affirmat praesentem vitam hamum esse Diaboli, oportu abominabili voluptate, tanquā escā, per quam deducti ad profundum trahuntur inferni.

Vide mi frater, qualis in se sit voluptas: vide quid cum ea coniunctum sit: vide eius finem: vide poenam. Ipsa turpis est, coniunctam habet infamiam, famem sui habet, & transacta non satiatur, finis eius est mala conscientia, poena, infernus. Hae mi pastor si perpendas, facile hanc teterrimam pestem detestaberis, modò ores, ieiunes, legas castas, ac otia vites, iuxta illud nostrum distichon:

*Ores, casta legas, ieiunes, otia vites,  
Si seruire voles corpora casta Deo.*

Dixi de primo fine, cur avarus animus diuitias cumulet, & quomodo is contemni possit.

Remedia  
adu. auar-  
itiam.

Sequitur secundus, qui est *avaritia*, hoc est, gloriae inanis appetitus. Hae, quia ex diametro pugnat cum Christianismo, debet merito ab omnibus pijs cōtēni, nō secus atque cōtēni sceleris, imò veluti virus Diaboli perniciosissimū. Non enim potest cum siti inanis gloriae, stare Christiana humilitas. Hae inane gloriam Bernhardus basilisco comparat. Ita enim ait: De basilisco quid dicemus? monstrosior ceteris, solo visu hominem inficere & interficere perhibetur. Ni fallor varia gloria est. Videte ne (inquit) iusticiam vestram faciatis coram hominibus, ut videamini ab iis. Ac si dicat: Cavete oculos basilisci. Sed cui nocere dicitur basiliscus? Ei qui non viderit basiliscum: alioqui si prior eum videas, iam non tibi nocet, ut aiunt, magis moritur ipse. Ita est frater, non videntes necat inanis gloria, cecos, & negligentes, qui se ei ostentant, qui se exponunt, & non potius ipsi inspicunt, non attendunt, non discutiunt illam, non vident denique quā sit friuola, quā sit caduca, quā vana, quā inutilis. Si quis eum intueatur hoc modo, moritur basiliscus. Nec iam occidit eum gloria, sed occidit magis & occidit ei, quodammodo versa in pulverem, imò redacta in nihilum. Hae scit & eleganter à Bernhardo sunt dicta, quibus satis graphice turpitudine inanis gloriae describitur. Huc addamus & vocem Prophetarum. Ieremias ait: Arrogantia tua decepit te, & superbia cordis tui. Cum enim (inquit Salomon) superbia venit & ignominia. Et Petrus: Deus superbis resistit. Dominus in Evangelio: Qui se exaltat, humiliabitur.

Simile.

Ier. 49  
Pro. 16.  
18.  
Pet. 1. 5.  
Luc. 14. 11.  
& 14. 14.

Hae & huiusmodi alia dracula Dei, pastorem refrenare debent, ne sinat se, inanis gloriae stimulis incitari. Quae si viderit parum proficere, consideret suas sordes, consideret poenam imminentem, proponat sibi exempla sanctorum patrum, qui istam beluam confecerunt: cogitet eam esse nuntiam Satanae, &

praenuntiam mortis. Ad extremum confugiat ad sciam invocationem, & meminerit illius dicti, qui se exaltat, humiliabitur.

Tertius finis, cur avarus animus sibi diuitias cumulandas censet, est propulsiō futurae inopiae, quae diffidentia oritur. Hae ergo impulsus homo, sibi in futurum prospicere cogitat. O quā iniquum est tantam corporis habere curam, abiecta omni salutis solitudine. Diffidentiam damnat Christus, & tu qui vice Christi fungeris, diffidentia tua excitaris, ad quarendas opes per fas & nefas? An non aperte contemnis mandatum Christi? an nō manifeste promissionem ipsius conculas pedibus? mandatum est: nolite solliciti esse, quid edatis, & quo vestiamini. Mat. 6. datum est: querite primum regnum Dei, & iusticiam eius, hoc est, Dei. Promissio est: Pater caelestis alit vobis lucres caeli, nonne vos multo praestatis eis? Item: Nō vult Pater vester caelestis, quod indigeatis his omnibus. Promissio est: & cetera omnia adiciuntur vobis. Sequatur ergo pius verbi minister mandatum pastoris sui: Ne sitis solliciti de crastino. Abiciat Ethnicam diffidentiam, ac certo statuatur, quod Christus non velit se deserere, praestetur cum scriptum sit, Non in abundantia hominis vita eius. Avarus Luc. 12. 35, enim plerumque inter medias opes esurit. Solent homines avari, vitae suae praesidia in opibus collocare, aded ut quod quisque ditior est, eo minus omnia pericula, atque aded ipsam mortem reformidet. Huc illa diuitum arrogantia & supinitas, quasi Deum ipsum in cistis & horreis inclusum, habeant in potestate. Contra verò ostendit Dominus, ut quispiam sit locupletissimus, aded ut omni opum genere redundet: tamen quod vivit, hoc minime debere acceptum opibus suis, cum ipsius vitam, ne temporis quidem momento, possint vlla bonorum copia conservare. Vnus enim Deus qui vitam dedit, eam scilicet quādiu libuit, & fouere & extinguere, pro suo iure potest. Quorsum igitur quispiam à diuitiis pen deat, ut ij solent, qui iis accumulandis tantopere sunt solliciti. Memineris ergo o pastor, huius summi pastoris praeccepti: Videte & cavete ab avaritia. Abiice itaque diffidentiam, Christum veracem esse statue.

Atqui hi sunt fines, cur homines studeant cumulandis diuitiis, voluptas, inanis gloria, & propulsiō imminētis inopiae. Hos qui extreme contemserit, facile animum suum ab avaritia sordibus purgabit.

Sed qui sit, quod haec tria, quae scriptura abiicienda esse monet, aded tamen hominum animos moveant, ut quā paucissimi inveniuntur, qui istis non capiantur? Caro nostra illa amat, iisque mens excatur eo magis, quod caro minus imperio spiritus subiaciatur. Excitetur proinde spiritus, ut magis magisque auctus viribus, carnis ferociam domare, & suo imperio subicere possit.

Hae sunt breuiter dicta de affectibus corporalibus, de philautia, eiusque filiabus, à quibus omnia oriuntur mala & vitia & de remedio aduersus venenum, quo homines incautos ista pestis inficere solet.

Sequuntur AFFECTVS ANIMALES, Ira & Concupiscentia, de quibus nonnulla breuiter adiciemus.

IRA quid sit, notum est, eius genera, tria numerantur. Bilis, iracundia, & insensio. Et Insensio, & Bilis cito & facile commouetur, sed & ieiuit sedatur. Iracundia, diuturnior animi commotio, ex frequentia mali illati, iniuriaque recordatione, continuū sumit pabulum, & maius incrementū: & haec magis animo occultatur, abditaque latet, quā exteriori prodatur indicio. Insensio, est exulcerati animi perturbatio grauior, opportunitatem vindicandi illatam iniuriam de industria quarens, & nancisci studens.

Remedia  
adu. diffi-  
dentiam  
& propa-  
nam.

Mat. 6.  
17. 33.

Luc. 12. 35.

Luc. 12. 35.

Origo tot  
malorum

Affecta  
animales

Ira: 3. go.  
necra.  
Bilis.  
Iracundia.

Insensio.



studens. Atque ideo *κττ* dicitur, quia *κττ*, hoc est, iacet donec occasionem fuerit nata. *Primum* genus saepe necessarium est pastori: debet enim irasci vitis. *Secundum* genus, malum est, à quo alienum meum pastorem cpts. *Terrium*, est pessimum, quod in sanctis diuturnum esse non potest. Pugnat enim cum lenitate, & patientia Christiana. Quare velim pium pastorem ineminisse dicti Pythagorici: Olla vestigium cinere turbato. Quo symbolo significat irā non indulgendum esse. Et huius Pauli, Eph.

4.26. Sol non occidat super iracundiam vestram. Hic Paulus vult ne nos nox iracundus deprehendat. Quoniam autem fieri non potest, quin in hac infirmitate saepe irascamur, sequatur pastor consilium Davidis & Pauli: Irascimini, & nolite peccare: hoc est, si contigerit irasci, iram ita cohibete, vt ad facta non proficiat, aut moram aliquam in vestris animis faciat. Verum vt hoc malum studiosius cauere possit, pastor

in iuriā latus, hanc meditetur. *Primum*, cogitet, quoties ipse Deum offenderit, & tamen veniam expecterit, *Secundo*, meminerit, quod vbi non sit remissio: irā & offensā, illic nec venia peccati apud Deum: iuxta parabolam de debitore, Matth. 18.35. *Tertio*, recolat se etiam hominem esse, & posse alios offendere, ideoque oportere se equiorem esse in alios.

*Quarto*, perpendat, quod iratus si biipsi maxime nocet, turbando animum. *Quinto*, aestimet malum, quod inde sequi potest. Vir iracundus, inquit Salomon, rixas prouocat: qui vero patiens est, mitigat suscitatas. *Sexto*, sciat quod magna sit virtus, iram reprimere. Vnde Ambrosius: Præclarum est, motum temperare consilio, nec minoris virtutis dicitur, cohibere iracundiam, indignationemque compefcere, quam omnino non irasci, cum plerumque hoc leuius, illud fortius aestimetur. *Septimo*, de damno, quod sequitur iram, cogitet. Per iram, inquit Gregorius, sapientia perditur, vt quid quoque ordine agendum sit nesciatur. Idem: Per iram, Spiritus sancti splendor exurit, qui super humilem & quietum requiescere dicitur. Quia cum ira subtrahit quietem, Spiritui sancto habitationem claudit.

Hæc quæ hætenus de ira à me dicta sunt, volo intelligi de ira, quam impatientia generat, non de illa laudabili ira, quam zelus pius excitat. Illa enim ex vitio hæc ex virtute generatur. Ira per vitium oculos mentis exacerat: Ira per zelum, turpitudini irascitur, vt Phinees, Paulus, Christus, & sancti multi saepe zelo Dei sancto irasci leguntur. Verum cauendum est, ne vitium virtutis larua pingamus, fallentes nosmetipsos. Videat ergo pastor, & diligenter examinet cor suum, an ira, qua æstuat, ex amore Dei sit, an ex vitio impatientiæ.

Affectus animalis, qui *Concupiscentia* dicitur, est duplex: Naturalis, & non naturalis. *Naturalis* triplex est. Aut enim circa cibum & potum, aut circa amorem, vt quis dolore omni sit vacuus, aut circa amorem Venereum versatur. Hi affectus naturales quidem sunt, quatenus *φύσις* *τοῦ* *ζώου*, vt Plato ait, reguntur & frenantur. Nam alias naturam corrumpunt, & Deum graniter offendunt.

*Non naturalis* Concupiscentia, est rei alienæ appetitio, quæ peculiari lege Dei prohibetur: Nec concupiscas domum proximi tui, nec desiderabis uxorem eius nec seruum, nec ancillam, nec bovem, nec asinum, nec omnia quæ illius sunt. Syracides: Ne zelus gloriam & opes peccatoris. Non enim scis quæ futura sit illi subuersio. Hoc duplici freno volo pastorem mei concupiscentiam reprimi.

Est & alia diuisio Concupiscentiæ apud Paulū Gal. 5.17. vbi ait: Caro concupiscit aduersus spiritum, &

spiritus aduersus carnem. *Carnis* vocabulo, per metonymiam intelligit corruptionē, & vitiositatem humanæ naturæ, & impetus inde pullulantes, qualis omnium est qui nondum sunt regeniti. *Spiritus* significat regenerationis gratiam, quam Spiritus Dei operatur in renatis, & impetus excitatos à Spiritu factos in credentibus.

Breuitus, Concupiscentia carnis, est concupiscentia veteris hominis. Concupiscentia spiritus, est concupiscentia noui hominis, hoc est regenerati, quatenus regeneratus est.

Concupiscentiam veteris hominis definit Paulus Eph. 2.3. esse per quam inclinatur homo, ad faciem eius, quæ libent carnī & menti: hoc est, ad viuendum ad ingenij mentisque arbitrium. In hac definitione Pauli, due ponuntur partes veteris hominis, *καρὶς* & *διδωκτα*, caro, ea est animi pars, quam Philosophi *διδωκτα* vocant, *διδωκτα*, mens, quam illi *τὸ νοῦν* appellant. Sed frequentissime carnis vocabulo, totus vetus homo significatur.

Concupiscentiam noui hominis, definit esse, quæ renati moluntur deponere veterem hominem, & induere nouum, ex quo fit, vt iusticiæ & sanctimonie veritate deant. Effecta vtriusque, hoc est, & spiritus & carnis, recitat Apostolus, Eph. 4. & Gal. 5.

Bonus itaque pastor spiritum piis excitabit exercitiis, iuxta illud Pauli, 2. Tim. 1.6. Commonefacio te, vt excites donum Dei, quod in te est. Est autem donum Dei, viua quædam flamma, in cordibus reatorum accensa, quam nituntur caro & Satan suffocare. Paulus igitur suum pastorem commonefacit, vt illam flammam sopitam magis foveat & excitet. Nam vt flamma facile extinguitur, nisi flabelio, impositis subinde nouis lignis, excitatur: Ita dona Dei & spiritus in renatis paulatim dispereunt, nisi assidue excitantur.

Sed dicas. Quomodo excitentur illa dona? Homo renatus, donatus est Spiritu sancto, qui non est in homine otiosus, sed flamma & agitatio diuina, repugnans Diabolo & carni, & accendens motus tales, qualis ipse Spiritus sanctus est.

Huiusmodi motus Spiritus, *PRIMUM* omnium cogitatione doctrinæ mouentur. *DEINDE*, in inuocatione per Spiritum excitantur. *POSTEA*, augentur exercitiis poenitentia, consideratione nostræ infirmitatis, repugnando subitis incēdiis affectuum, sustinendo certamina & pericula in officio & confessione. In huiusmodi exercitiis excitatur spiritus, crescunt dona, & apparet imperium spiritus aduersus carnē. Quare hortor pastorem meum, vt diligenter insidias Satanæ & carnis caueat, ne extincta flamma Spiritus, rursus Satanæ & carnis laqueis implicetur.

Quidam ex patribus dehortantur Christianos à carnali concupiscentia, hanc pulcherrimam propopceam facit. Quilibet Christianus in se habet paralysum, Adam, voluptatem paradisi, & serpentem. Paradisus, est verbū Dei, quo (veluti fragrantia dulcissima) afficitur pia anima. Adam, est vetus homo & rea natura, quæ Satanæ fraudibus exposita & obnoxia est. Voluptas paradisi, est participatio Spiritus sancti, quæ mirum in modum afficitur anima sancta: Serpens, est carnalis voluptas, cui qui obediit mortem sibi sua accersit culpa. Igitur non secus cauendū sunt insidiæ mundanarum & carnalium concupiscentiarum, quàm ipsius serpentis: quibus si aliquando captus fueris, mature accurre ad arborem vitæ, Iesum Christum, ne mors te apprehendat.

Hætenus sit dictum de affectibus, quantum quidem nostro instituto deservire videtur. Sequitur *Disciplina voluntatis*, de qua ideo breuius dicam, quia



mentis, cogitationum, & affectuū motibus & consiliis obedire solet.

Quid sit voluntas.

Est autem VOLUNTAS, facultas naturalis, qua aut appetitur, quod placet, aut declinatur quod displicet. Quatenus autem naturalis facultas est, à Deo est, & quo ad substantiam semper bona. Verum quantum ad habitum attinet, variat. Nam est voluntas mala, est & voluntas bona. Malam habemus ex corruptione naturæ, bonam ex gratia. Mala sequitur mentem, cogitationes & affectus carnis: bona comitatur mentem, cogitationes & affectus spiritus. Tam quicquid homo facit, bonum esse non potest, nisi ex bona procedat voluntate. Quare vt pastor carnis voluntati renunciare: ita spiritus voluntatem facere, operose studebit. Quæ spiritus voluntas, perpetua ad imperandum domina esse debet. Norma autem imperij verbo Dei continetur.

V. de studio.

Sequitur STUDIVM, quod inter partes eas, quas animo subiicimus, præstremum locum occupat. Hoc nihil aliud est, quam vt pastor, renunciata carne perpetuo studeat, vt pulcherrima harmonia consentiat, mens, cogitatio, affectus, & voluntas, vnicum scopum Deum sibi proponentes: Vt quæ mens rectè intelligit, cogitet sedulo animus: quæ animus cogitat, ad illud rapiantur affectus: quæ pij affectus suadent, hoc serio imperet voluntas.

De puritate corporis.

Hactenus de disciplina animæ: nunc de corpore pauca subiiciemus.

Duo extrema fugienda.

In corpore suo pastor curabit, ne vel molliæ torpescat, vel duritiæ seu austeritate frangatur. Sicut enim Deus vetat, ne præter modum indulgeamus corpori, ita quantum necesse est, illi dari præcipit, ne nimia inedia & duriori disciplina frangatur. Huc pertinet dictum Pauli, Coloss. 2. 23. honorem habere corpori pro modo necessitatis præcipientis. Debetur autem honor corpori, quia domicilium & organon est Dei. Quare cauendum est imprimis, ne vel crapula vel inedia, aut nimis rigido ieiunio destruat. Vt autem pastor melius intelligat, quid sentiendum sit de corporis disciplina, genera exercitiorum corporis recitabo, quorum quædam laudabilia sunt, quædam extremè vituperanda.

Quadruplex corporis exercitium. 1. Epicureum.

Est itaque quadruplex exercitium corporis: Epicureum: Pharisaicum: Politicum: Christianum.

2. Epicureum.

Epicureum exercitium pessimum est, & planè hominis dignitate indignum. Nam qui huic se dedunt, potando & suauiter edendo, & molliter vestiendo se flaginant, ac deliciis variis quasi corpora sua emasculant. Vere enim dictum est. Scortatio, vinum, & ebrietas, auferunt cor. Et Homerus ait: *ὅτ' αὐτῶν πρῶτον κακὸν εἴητο ἐν ἀνθρώποις*, Hoc est, sibi ipsi primo malum inuenit vino grauatus. Et Esaias minatur malum iis, qui ebrietatem sectantur, dicens: Veh qui potentes estis ad bibendum vinum, & viri fortes ad miscendam ebrietatem.

3. Pharisaicum.

Cum ergo Epicureum viuendi genus, & valetudinem lædat, & infame sit apud sanos Philosophos, & verbo Dei damnetur, vt quod reddat hominem inutilem prorsus ad omnia hominis officia: sit minister parci in cibo, temperans in potu, vestibus ne luxuriet, vt possit esse idoneus ad cogitationes de Deo, & ad motus diuinos, & vt corpus possit esse durabilius & firmiter in senecta.

4. Politicum.

PHARISAICVM exercitium est, quo superstitioni omnia doctrina de vera iusticia, remissione peccatorum, & satisfactione pro peccatis, se macerant ieiunio, longis preculis, chameuniis & aliis asperimis laboribus, putantes huiusmodi opera esse cultum Dei, iusticiam, & satisfactionem, & mereri remissionem culpæ & pœnæ. Hinc manauit Monasti-

Exempla.

ca vita & Eremitica, eorum qui in Mandris suis durissimam vitam vixerunt, vt Iosaphat Aueniri regis filius, malè instructus ab hypocrita Barlaam suo magistro. Hic enim patre mortuo regni diadema suscepit quidem sed subditis commendata religione Christiana, se abdidit in eremum. Vbi multis annis squalore, ieiunio, & durissimo victu se maceravit, vt isto pacto cælum mereretur. Sic multi reges, & homines alij non mali monasticam vitam elegerunt, vt in ea ieiunio, preculis ad certam mensuram recitatis, sordidis vestibus, duris cubationibus satisfacerent pro peccatis suis, & mererentur cælum.

Hoc suo facto quadrupliciter peccauerunt. *Primum*, læsione corporum, quibus Paulus præcipit honorem haberi. *Deinde*, fallis opinionibus. *Tertio*, contumelia in Filium Dei, cuius satisfactionem contemserunt. *Postremo*, malo exemplo, quod cum multi secuti sunt, cum suis autoribus male perierunt. Sciat ergo pius pastor, quo in loco habenda sint huiusmodi hypocritarum exercitia, & potius vnum Abrahamum sequatur, qui absque omni dubio absolutum Christianæ perfectionis exemplar exhibet.

POLITICVM exercitium, est quod suscipitur, vel habitus alicuius induendi gratia, vt palestricum, gladiatorium, technicum: vel sanitatis conservandæ gratia, vt ambulationes, labores, &c. Huiusmodi exercitia non improbantur, imò utilia, & in omni vitæ genere sunt laudabilia.

CHRISTIANVM exercitium, est quod ex fide proficiscitur in bonum finem, exclusa opinione cultus, iusticiæ, meriti & necessitatis. Hoc genus potissimum suscipitur à piis, quando sentiunt sua corpora pigriora effici, & veluti languere circa desideria carnis. Tum enim pij solent vigiliis, ieiuniis, laboribus, lectionibus longioribus se excitare, vt caro imperio spiritus subiiciatur. Verùm hoc exercitium duabus regulis regi debet: quarum vna est Pauli, qui præcipit honorem, hoc est, curam habere corpori, seruatō modo necessitatis. Altera est Athanasij. Bonum (inquit) est exercitium corporis, modò vera scientia & moderatione fiat. Vera scientia est, vt non suscipiatur cultus, aut meriti gratia: sed vt eo tantum corporis ferocia reprimatur, ne sit spiritui nimium molestum. Moderatio necessaria est, vt nec impediatur necessaria officia, nec valetudinem lædat.

Dictum est de disciplina animi & corporis, & ostensum est quid pastor noster debeat fugere, vt quod contamine corpus & animam: & quid debeat sectari, quo corpus seruetur castum, & animus purus. Tam vtrumque coniungendum est. Neque enim animus mundus esse potest, nisi castum sit corpus: neque corpus castum, nisi animus sit purus.

Sit ergo animus purus, & corpus castum, vt alterius puritas alterius testetur castitatem: vt fiat id, quod Paulus optat suis Thessalonicensibus, cum ait: Ipse enim Deus pacis sanctificet vos totos, vt integer vester spiritus, & anima, & corpus inculpate in aduentum Domini nostri Iesu Christi feruentur. Glorifica ergo & tu, o pastor, Deum corpore tuo, & spiritu tuo quæ sunt Dei, vt ita integer sis totus: caue ne impune putes te euasurum, si oculos hominum lateant tua facta. Ipse enim Deus imaginem futuri iudicii, in vnoquoque nostrum reliquit.

Nullus (forte dicis) accusat, nullus est testis factorum meorum, quis iudicabit? quis puniet? Conscientia tua iudicatrix est, eam audi, ausculta quid dicat: Memoria tua est testis factorum, vt ea negare nequeas: Ratio iudex præfens est, etiam in densissimis tenebris: Timor carnis ex intus in te est, & ad casum cadentis folij se prodit. Quod enim conscientia accusat,

Epil  
prin  
pat

Peccata  
pharisaici  
exercitij.

3. Politi-  
cum.

4. Chri-  
stianum.

Quib. re-  
gulis regi  
debet.

Discipli-  
na animi  
& corpo-  
ris con-  
iunctio.

Don-  
cz  
plu-  
gati-  
flos-  
cell

Exhorta-  
tio ad Pa-  
storem.

Car-  
mi-  
di-  
na.



fat, memoria testificatur: & quod ratio iudicat, timor exerceat.

Quare hæc ita in te diuinitus sunt? vt hoc domesticico iudicio admoneat te Deus futuri sui iudicij, quod nequaquam euades, nisi illud matura penitentia anteueras.

Epilogus  
primæ  
partis.

Dictum est, vt opinor, satis de prima parte nostræ instructionis, in qua ostendimus, quæ conueniat disciplina animæ pastoris, & quæ corpori: & quomodo totus homo debeat integer esse, quod sanctificetur Deus, & corpore, & spiritu pastoris. Iam coronidis loco adiciam precandi formulam, qua pius pastor ea precabitur quotidie, quæ in priuata eius vita, nostra requirit instructio.

#### Precandi Formula.

DVLCISSIME Domine IESV CHRISTE, te inuoco: tu enim lux mea es: tu vita: tu salus: tu Deus meus viuus: Pater meus sanctus: Deus meus pius: magister meus viuus: Pastor meus bonus: adiutor meus optimus: Te deprecor, tibi supplico, te rogo, vt per te ambulem, ad te perueniam, in te requiescam: ac vt per tuum auxilium sanctè, piè, & rectè viuam: mentis meæ tenebras discite: cogitationes prauas cohibe: affectuum malorum flammæ extingue: voluntatem peruersam tuo reprime imperio: ac luce tuâ mentem illustra: cogitationes piæ fugere: affectus bonos accende: & voluntatem meâ ad te conuertere, vt quæ tu vis, velim & ego. Præterea, cū corpus meum domicilium sit animæ meæ, fac, quæso, vt illud tuo auxilio castum & mundum conseruem: quod anima purgata in corpore mundo habiteret: quod integer sim, anima, spiritus, & corpore: & te perpetuò in corpore, & in anima mea glorificem: tibi Pastori meo, ac soli Deo, cū Patre & Spiritu Sancto sit benedictio & gloria, & sapientia, & gratiarum actio, honor & virtus, & robur in secula seculorum, Amen, Amen: FIAT, FIAT.



#### DE SECUNDA PARTE,

quæ continet instructionem, iuxta quam pastor suam domum & familiam regat.

Domestice  
disci-  
plinæ co-  
gnitio pa-  
stori ne-  
cessaria.

INSTRVXIMVS pastorem nostrum solitariū, & ostendimus quali cupiamus eum gubernari disciplina, quando solus secum agit, atque eius vita soli Deo patet. Nunc ipsi de solitudine educto domum committamus, monstremusque, quæ deceat ipsum disciplina domum ac familiam administrare. Quam autem sit domestica hæc disciplina necessaria pastori, Paulus ostendit 1. Tim. 5. 8. cū inquit: Si quis suos, & maximè domesticos non curat, fidem abnegauit, & est infideli deterior. Et Bernhardus inquit: Ne maledictio intret domum, custos in porta disciplina ponenda est.

Capita do-  
mesticæ  
disci-  
plinæ.

Cum itaque pastori pio incumbit, vt suam domum & familiam, pia & sancta regat disciplina, capita certa proponam, ad quæ totam disciplinam domesticam referam. Sunt autem hæc capita:

- I. Qualis vxor ducenda Parocho.
- II. Affectus pastoris erga vxorem.
- III. Instructio vxoris & tractatio.
- IIII. Educatio liberorum.
- V. Tractatio familie, hoc est, seruorum & ancillarū.
- VI. Cura & prouidentia de victu & necessarijs.
- VII. Liberalitas in pauperes.
- VIII. Totius domus precandi ratio, & tempus.

#### I. QUALIS VXOR DUCENDA

Parocho.

SALOMON dicit: Domus & diuitiæ, hereditas patrum est: à Domino autem accipitur vxor prudens. Hæc verissima gnoma monet, vt pastor ducturus vxorem, ante omnia Deum roget, vt sibi vxorem adiungat, cum qua pacificè, & in timore Dei viuere possit. Multi iustas pœnas laui, qui non à Domino, sed à Baccho, & Venere, vxores accipiunt. Quare pastor, cū primū animum ad coniugium applicuerit, seriò & ardentè oret Deū, vt ipse sibi monstret, quæ futura est commenda. Denique vbi à Domino cœpit vxorem petere, consilia amicorum, ac præcipue piorum adhibeat. Nam amor sapissimè, etiam in pijs, cæcus est. Et, iuxta Theocriti dictum, quæ nō sunt pulchra, amor pulchra apparent. Opus est ergo hîc amicorum oculo & consilio.

Prouerbi  
19. 14.

Pastor du-  
cturus v-  
xorem,  
1. A Deo  
cam pe-  
tat.

2. Consilia  
piorum  
adhibeat

Postquam autem monstrata est persona placens, rursus ad orandum se conuertat pastor, vt Deus, si futurum est è re sua, coniungat animos vera storga. Hoc autem cū senserit, non more lenonum animū puellæ, aut viduæ explorabit: sed honesta legatione amicorum, petet ipsius consensum. Qui si negatus fuerit, non est, quam Deus illi donare decreuit: cōsentit, speret eam diuinitus sibi monstratam fuisse. Verū interim hoc pastori diligenter cauendum, ne spontè accersat sibi malum: hoc est, ne eam ducat, quæ vel publicè antea corpus suum prostituit: quæstus gratiâ, vel ab alio est stuprata, aut est suspecta. Qui autem hoc facit, prolibus suis, antequam nascatur, inurit infamiam notam, ac domum propriam perpetua ignominia de honestatē: vt interim taceam, vix fore tutam vitæ sociam, quæ alios antea turpiter amauit. Fieri autem posse fateor, vt quæ fuit corrupta, penitentiam agat, fiatque pia & honesta matrona: tamen nolim pastorem meum tali spe periclitari.

3. Deum  
rursus  
suppliciter  
oret.

4. Legiti-  
ma via  
coniugij  
ineat.

5. Piam &  
pudicam  
querat.

Leuitic. 21. 7. lex proponitur Leuitico sacerdoti, his verbis. Mulierem meretricem aut stupratam non accipient, neque mulierem repulsam à viro accipient, quia sancti sunt Deo suo. Neque hoc tantum propter typum factum est, sed multo magis propter publicam honestatem vt rectè Procopius interpretatur. Non enim solum pastoris est, vt fugiat manifesta mala: sed etiam vt declinet illa mala, quæ famam ipsius suggillant. At quidam dicunt, opus misericordie esse, si quis errantem reuocauerit, & ex vili scorto fecerit honestam matronam: Imò, quod melius est, è schola Satanz in scholam Christi receperit. Nam pastoris domum scholam Christi esse oportet. Fateor quidem ista magnâ esse. Verū vt rarum est è scurra fieri bonum patremfamilias: ita rarum est ab impudica fecminâ, fieri pudicam matronam.

Prostituta  
pudiciz mu-  
lier cur pa-  
stori non  
querenda.

Obiectio

Χαλεπὸν, inquit Theocritus, ἡ πόρνη γυνὴ γένοιται, hoc est, difficile est canē gustasse intestina. In scholam Christi recepta meretrix, haud dubiè pudicitia & castitate disceret, vt lupus fertur in scholam receptus, didicisse syllabicare, πα & ter, interrogatus quid facerent t & r, respondit ter. Hactenus non infeliciter in schola versatus est lupus, Verū cū idem iussus sit coniungere syllabas, πα & ter, respondit, agnus. Quare itaq; quia aliud os, animus aliud loquebatur. Os præceptoris vocem securum est, sed quod in animo latuit tandem erupit. Simile periculum timendum iudico, si in scholam pietatis recepta meretrix, iuberetur syllabas facere, ex e & a, s, t, & i, & t, a, s, diceret quidè primum ea: deinde sicutum, ter. Sed iussa coniungere has tres syllabas in dictionem, haud dubiè sonaret e. iij.

Responsio.

Lepidus  
& cœrus  
apologus.



Amasius. Sed sit sanè quòd subitò ex meretrice fieret matrona, ex impudica pudica, ex publica fœmina, vno cõtenta: (etli huiusmodi metamorphosis est rara) tamen in pastoris domum nolim tale periculum sponte recipi, præsertim cùm debeat esse aliis exemplum pietatis, pudicitia, & honesta: famæ: vt interim taceam nonnullam labem adhærere ministerio, ex vxoris moribus vitiosis. Quare nullo pacto ferendum iudico, vt is qui ad sanctissimum ministerium vocatus est, cuiusque domus debet esse veluti officina quadam omnis pietatis, castitatis & veritatis, ducat vxorem quæ publica infamia laborat, aut quæ aliqui ob aliquod crimen suspecta est.

Qualem ergo iudicas ducendam esse? Pastor ducaturus vxorem quatuor hæc diligenter examinet. Num pij & honesti sint parentes puellæ, quæ placere cepit. An puellæ mores, graues & honesti sint. An ipsa aliquod artificium sciat. An obnoxia sit publicæ famæ. Parentes requiro pios & honestos, cùm propter futuram affinitatem, tum propter spem de pietate & honestate vxoris ducendæ. Nam à bonis nasci boni solent. Deinde, mores in puella graues & honestos postulo. Sæpe enim fit, vt quæ nata est ex bonis parentibus, & cuius fama est illæsa, prodit tamen signis externis, qualis intus lateat animus. Philosophus quidam ait, non multum referre, quæ in parte corporis quis sit impudicus. Aliquando vultus & oculi, interdum incessus, nonnunquam vestitus, haud rarò lingua animum impudicū prodit. De impudicitia ex oculis cognoscenda, hoc modo Syracides: Impudicitia mulieris elucet in elatis ipsius oculis, atque in palpebris eius cognoscitur. Hic Syracides mulieris oculos, libidines eius indices, & in superciliis certa signa esse dicit. Atq; ita vultu & oculis prodit puella, quod occultum esse putat. Benigni oculi, summam animi pulchritudinem comitari solent: procaces oculis, animo etiam procaci sunt vt plurimum.

Quare pastor vxorē ducturus, pudicis oculis prædicam quærat. Ea enim videtur ingenio ad temperantiam, iusticiam, pudicitiam, continentiam, ad omnē denique virtutem nata. Incessus quoque, haud rarò animi vitia prodit. Nam & superbia & impudicitia signum est, arte veluti formatus incessus. Multæ cùm incedunt, in vndarum more torquent corpus: multæ ærem occipitio feriunt: alia alias ineptias exprimunt, quibus impudicum produnt animum. Præterea, Vestitus & pudicitia & impudicitia testis esse solet. Quæ enim fœminæ nimium cultui vestium student, & præcipuè si status sui & conditionis non habent rationem, libidinem animi in veste pingunt. Maxime omnium lingua & sermo, animi character est. Loquaces fœminæ apud omnes, infames sunt: Contra singulare mulierum ornamentum, est silentium, sicuti & Ajax sue obiecit loquaci fœminæ. Pauca, inquit, mihi loquere, & grauius. Mulieribus enim silentium ornamento est.

Hactenus de moribus. Summa huc redit, vt puella ducenda pastori in vxorem, sit pudica facie, incessu composito ad pudicitiam & grauitatem, vestitu decenti, & lingua minime petulanti. De artificio restat. Non est vile pastori, eam ducere, quæ tantum nata ad deuorandum videtur. Quare eam quærat, quæ muliebria artificia nouit, pro conditione suæ personæ, quæ affuevit in parentum ædibus ea curare & administrare, quæ ad matronarum officia pertinere videbuntur. Breuiter, sit talis, quæ, si res postulauerit, victum honestè quærere possit suis manibus, honesto aliquo artificio. Non enim decet, vxorem pastoris orio deditam esse: quales solēt esse, quæ apud parètes

animis tenerè sunt educatæ. Nā pastor cum sua vxore, ad quamuis fortunam paratus esse debet.

Sequitur fama publica, cuius etiam rationem habere debet pastor. Etli enim cū ea sint salua, de quibus iam diximus, hoc est, si nata est puella ex honestis parentibus, si bonis moribus est prædita, si honestum aliquod artificium nouit, fama honesta comitari solet: tamen vile est, eam etiam in cõsiliū adhiberi. Illa enim verè honesta est, de qua fama veretur mentiri. Verum si fama aliquid contra ea, quæ foris videntur, ferat, prudenter circumspicendum, vt quid veri sit inquiratur. Nam sæpe vsuuenit, homines vana loqui, idque vel beneuolentiæ, vel odij affectu ductos, vt verè Nazianzenus refert. Quare hic prudens circumspectio adhibenda est.

Dixi qualem velim pastorem meū quærere sponfam, quam cū nactus fuerit, debet in timore Dei & sponsalia & nuptias celebrare, & inuitare Filium Dei suis precibus, vt aspera, quæ fortè inciderint in ista noua societate, velut mollire, & aquam in vinum conuertere, hoc est, tenues ipsorum facultates, sua benedictione prosequi & augere.

## I I.

*Affectus Pastoris erga Vxorem.*

Vt autem pastor sciat, qualem affectum oporteat ipsum habere erga vxorem, quam iam accepit, respiciat cū ad Deum, à quo vxorem petiuit, tum ad primam coniugij institutionem.

Si ad Deum respexerit, admonetur amoris erga donum Dei. Non enim debet vt vilem contemnere, quam scit sibi à Deo datam esse: imò potius vero & sincero charitatis affectu prosequi.

Si ad primam coniugij institutionem respexerit, animaduertet Heuam de costa Adam extructam esse, & datam fuisse Adamo in vxorem. Debet igitur eam amare, vt propriam carnem: debet eam fouere, vt propriam costam: debet illam imbecilem refo-cillare, vt proprium membrum. Quis enim tam crudelis est, vt suam ipsius carnem amare, fouere & re-ficere non velit?

Deinde, quia Heua non de Adæ capite, neque de pedibus est facta, sed ex latere est formata, admonetur pastor de rebus tribus: videlicet, quòd vxor non sit domina sua, quia de capite non est sumta: Nec seruus, quia non est de pedibus formata. Sed quod sit socius, quia de medio, hoc est, de latere prodierit. Vt igitur non debet pastor, imperium in vxorem habere vt in seruam, nec illi subiici vt seruus: ita debet e lege instituti coniugij, eam vt propriam carnem, atque sociam vitæ, intimo amore complecti. Hic amor fundamentum erit reliquorum officiorum in tota vitæ.

## I I I.

*Instructio Vxoris.*

INSTRUCTIONEM vxoris, hic intelligo eam informationem per quam consuetudo coniugum amabilis, dulcis, & sine omni molestia reddi possit. In primo enim congressu, iaciendum est fundamentum future consuetudinis in tota vitæ.

Primum itaque pastor vxorem nactus, diligenter instruat eam, & veluti de nouo paciscatur cum ea, de constantia & perseverantia in vera pietate: hoc est, quòd velint vnà Deo obedire, statuantque se pietatem omnibus rebus mundi velle antepone-re. Hoc iacto primo instructionis fundamento, omnia postea erunt faciliora.

Hinc amicitia mutua pendere doceat. Nulla enim stabilis & firma amicitia esse potest, nisi à Deo ortū habeat. Admoneat omnem inimicitiam inter coniuges, cum pacto pietatis pugnare: quod pactum violare

Alia re-  
sponsio.

Qualis vxor ducenda.  
Hic quatuor examinanda.

1. An parentes sint pij & honesti.  
2. An mores puellæ sint honesti & graues.

Signa pudicitia & impudicitia.  
Oculi.  
Incessus.

Vestitus.

Sermo.

3. An puella aliquod artificium sciat.

4. An obnoxia publicæ famæ.

Sponsalia & nuptias quomodo celebrare Pastor doceat.

Duplex regula affectus mariti erga vxorem.  
1. Dei donum.  
2. Coniugij prima institutio.

Quid prima coniugij institutio mariti docet.

1. Vt vxor quoque doctus sit.  
2. Trias ad hanc dat.

Gratiæ Deo quæ bene sit.

Famæ mutua educatio.

Infamia ad hanc non est assuetudo.



violare summa temeritas est. Adhuc ex eodem fundamento doceat uxorem, quod virtus ac mori probitas, inter coniuges mutuam oblectationem pariat.

Quare ut pastor ipse virtutis ac probitatis exemplum, uxori esse debet: ita eandem sedulo horretur, ut in eius vita morum quoddam probitas reluceat, doceatque non in auro & splendidis vestibus, sed in morum probitate, præcipuum honestæ matronæ ornamentum esse situm: iuxta hoc insigne Crateris dictum, de ornatu mulierum. Ornatus est, inquit, quod ornat. Ornat autem quod ornatiorem uxorem facit: facit autem ornatiorem neque aurum, neque smaragdus, neque coccus, sed quæcunque grauitatis, modestiæ, & ingenui pudoris indicium addunt. Hoc cōprobet pastor verbis Petri, 1. Pet. 3. 3.

Instituatur præterea pastor uxorem, de mutua æquitate, hoc est, de æquitatē & moderatione: qua uterque alterius æqui bonique consulari mores & errores. Hanc æquitatem omnino necessariam esse doceat. Nam in hac naturæ imbecillitate multa errata incidunt, quæ nisi mutua condonatione regerentur, horridi tumultus orirentur, & citò fieret alienatio animorum inter coniuges: præsertim cum Diabolus insidiatur coniugibus, & præcipue incubit, ut coniuges suo veneno inficiat: quod postea inde prodeant homines apti ad propagandum Satanæ regnum. Multus ergo sit pastor, præsertim adhuc primo amore feruent, in commendanda uxori hac mutua dñcia toto vitæ tempore necessaria. Hanc moderationem amor mutuus alet, fouebitque: faciet quoque, ut coniuges non nimis acutè aliter in alterius vitia, introspeciant: sed ut multa aut non animaduertant, aut si animaduertant amore mutuo tegant. Si quādo necessaria est admonitio, efficiendum ut ea ex amore proficisci videatur. Adhuc doceat uxorem, si opus esse videtur, ut piè & sedulo præstet officium, non tanquam in conspectu hominum, sed ut in conspectu Dei. Postremo & voce, & exemplo, doceat pastor uxorem pietatis exercitia, inuocationem, gratiarum actionem, sacras ceremonias reuereri, &c. de quibus rebus infra fortasse plura.

Hæc sit brevis instructio, qua pastor suam uxorem, quam ducit iuuenulam, informare potest: qui tum demum efficaciter eā instruet, si ipse præerit exemplo, & quod ab uxore requirit ipse primus faciat.

Sed vnum serè prætermisissimè, quod nequaquam omittendum fuit. Vxor pastoris ubi conceperit, admonetur à marito, ut siue cubitum eat, siue surgat, Deo commendet; quod benedicente Deo concepit: Petat ut ipse sua potentia & bonitate assit, tueatur, ac foueat quod conceptum est. Quomodo autem infans natus educari debeat, iam dicendum est.

### III.

#### EDV CATIO LIBE-

rorum.

POST QUAM pastor videt benedictione Domini ductam familiam, non cessabit Deo gratias agere, pro tanta benedictione, & orabit, ut Deus quod dedit clementer tueri velit.

In educatione autem puerorum, sit primum fundamentum, inuocatio Dei pro pueris. Nisi enim Dominus custodierit ciuitatem, frustra laborat, qui edificat eam. Frustra itaque omnis cura educandæ sobolis suscipitur, nisi Deus manum adhibeat, & dederit pueris aduersus Satanam Angelos custodes.

Deinde, hoc iactò fundamentò de inuocatione Dei pro pueris, summa pastoris cura esse debet, ut vna cū lacte natus infans incipiat balbutire Iesu nomē. Illa enim dulcis appellatio, prima cum fuerit in infantis ore, ipse est ut in reliqua tota vitæ illius maneat, non

sine maximo fructu. Vbi autem puer fari cœperit, Institutio mox precandi formulam à Christo præscriptam discat, eamque sæpius recitet, & præcipue cum itur cubitum, cum surgitur manè, & in principio & in fine prandij & cenæ. Hanc ubi aliquo tempore vsu firmauerit puer, addatur Symbolum: mox Decalogus: postremo doctrina de Sacramentis.

Porrò ubi ætas maior accesserit, hoc est, circa septimum annum, pater incipiat puerum docere, de creatione, de lapsu primorum parentum, de peccato propagato à primis parentibus in totum genus humanum. Deinde proponat Christi beneficia, quomodo ipse propitiator peccati sit, cuius propitiationis testimonium & sigillum est ipse Baptismus. Hic doceat pastor puerum: curatè de Baptismo: ostendat Baptismum testimonium esse ablutionis peccatorum, per sanguinem Christi: ostendat Baptismum perpetuam concionem penitentiae esse: ostendat Baptismum, signaculum esse beneficiorum Christi, & vitæ æternæ. Admoncat puerum de candida veste, quæ ipsi imposita fuit in Baptismo, quæ ipsum in tota vitæ admonebit, quod & sit vestitus iusticia Christi, & quod debeat in posterum candidam & sanctam vitam meditari. Hæc omnia melius discunt pueri, si patris vitam videant doctrinæ respondere.

His iactis pietatis rudimentis, masculæ proli proponat pater literas discendas, modo ad eas aptus videatur: scemellæ opera muliebria nisi forte placeat, quod non improbo, eam institui in literis, ut possit aliquando sacros libros, vernaculo sermone scriptos, legere. Nam ut Latine discant puellæ non suadeo.

Præterea habeat pastor singularem curam morum in liberis. Si quid quod non decet agant, puniat: si officium faciant, laudet: moneat quàm honestè domi erga parentes & familiam se exhibeant: quàm modestè foris erga alios se gerant: qua reuerentia excipiant senes: quo candore cum paribus conuersentur.

Cæterum ut rem ad numeros reuocem, quatuor potissimum in institutione puerorum spectanda sunt, quæ Paulus, etsi in diuersis locis, de puerorum educatione tradit.

Primum, quid parentes debeant pueris, exponit.

Deinde, quid caueant parentes in puerorum educatione, docet.

Tum, quid in pueris sit culpandum, admonet.

Postremo, quorum puerorum mores sint laudabiles monstrat.

Ad Ephesios sexto, 4. quid parentes debeant pueris his indicat verbis: Patres educate liberos vestros, in disciplina, & correptione Domini. Breue quidem præceptum est, sed multa continet. Vult enim ut à curis liberi sancta institutione formetur, ac sanis admonitionibus corrigantur subinde: vult eos enutriri in disciplina & correptione, non quantis, sed Domini: vult ut discant præcepta pietatis, ciuilia morum instituta: vult eos proficere in timore Dei: vult eos informari in veritate, iusticia, temperantia, pudore.

Proinde pastor, cui prolem donauit Dominus, in his sit sedulus: enutriet suam sobolem in disciplina, & monitis Domini: & simul addat domesticum exemplum, ne quid turpe dictu à se audiant, ne quid turpe factu in se videant: imò potius det operâ, ut se viuū exemplar omnis pietatis & probitatis habeant.

Quid parentes in puerorum educatione caueere debeant, Apostolus in eodem capite ostendit, cum inquit: Vos patres ne ad iram prouocetis filios vestros. Vult Paulus ne immōdica seueritas parentes filios exasperet. Hinc enim nascitur odium: ex quo fit demum ut iugum prorsus excutiant. Ideo ad Col. 3. 21. additur: Ne despondeant animum. Ingenua enim tractatio, & moderata, magis liberos retinet in pa-

Institutio infantia.

Fuerit ætatis institutus.

Mares & scemellæ quomodo institui debent.

Morum singularis cura habetur.

Quatuor in puerorum institutione spectanda.

Quid patres debent libris.

Quid caueendum in puerorum educatione.



rentum timore, atque etiam obsequendi studium & alacritatem illis auget: contra durities & illiberalis austeritas, eos ad contumaciam inflamat, & pios affectus extinguit. Studeat ergo pastor, ut disciplina puerorum suorum comitate sit temperata, ne nimia severitate vsus, pueros perdat.

3. Quid in pueris culpandum sit.

Quid in pueris culpandum sit, idem Paulus in Epistola ad Titum, 1.6. ubi agit de eligendo Episcopo, hoc est, pastore, ostendit. Liberos habens non obnoxios crimini luxur aut cōtumaces. Duo vitia grauissima notat, *avaritia* & inobedientiam. *avaritia* omnem intemperantiam significat, ut luxuriam, lasciuiam, prodigalitatem, heluationem, &c. Clemens in secundo Pedagogo, dicit *avaritiam* dici quasi *avaritiam*, ut significetur finis eorum, qui luxuriae, lasciuiae, heluationi dediti sunt. Illis enim nulla salus reliqua est, seipsos sua intemperantia extremè perdunt. Aliud vitium quod culpatur in pueris, est inobedientia, ex qua prius illud nascitur. Cum igitur Paulus nō vult eligi vllum pastorem, cuius liberi sunt luxuriosi & contumaces, det operam pastor, ut prudenti moderatione, pullulantia in liberis vitia corrigat. Si enim tempestiua & prudens disciplina adhibetur, nemo tam distorta est natura, quin flecti possit. Verum si inueteratum fuerit malum, frustra corrigere studebis. Principiis ergo obsta.

4. Quomodo puerorum mores fiant laudabiles.

Laudabiles mores puerorum qui sunt, indicat Paulus 1. Tim. 3. 4. ubi loquitur de eligendo pastore. Qui (inquit) filios habet, cum omni subiectione, & reuerentia, seu honestate, aut castitate. Omnia enim haec, Graeca vox *seueritas* complectitur. Vult ergo in summa, liberos pastoris moribus esse ad omnem obedientiam, reuerentiam, castitatem, modestiam, & gravitatem compositis, ita ut patris quasi ingenium referant.

## V.

TRACTATIO FAMILIAE,  
Sernorum & Ancillarum.

Qualis debet esse pastoris familia.

GENERALIS regula, iuxta quam oportet Christianos dominos agere cum suis seruis & ancillis, traditur Ephes. 6. hisce verbis: Et vos domini. eadē facite erga seruos, remittentes minas, seu laxantes iracundiam, scientes quod & vester ipsorum dominus est in coelis, & personarum acceptio apud Deum non est. Huic generali regulae subesse debet pastor. Praeterea etiam cogitabit, quod non sit tantum dominus in sua familia, verum etiam Propheta & Episcopus, qui debet curam animarum suae familiae habere. Curet igitur ante omnia, ut sua familia sit pia, sit honesta, sit fidelis. Neque ferat seruum & ancillā, qui disciplinae domesticae, etiam quantum ad religionem attinet, subesse reculant. Solent ut plurimum serui accomodare se moribus dominorum suorum: quanto magis par est, ut pii pastoris mores exprimat pia familia.

Regula prima.

Hac sit ergo *Prima* regula, ut pastor curet, ut habeat piam familiam, eamque assuefaciat ad humanitatem, temperantiam, castitatem, & alias virtutes.

Secunda.

Deinde, iuxta Pauli regulam pastor placide & amanter foueat seruos & ancillas suas, tanquam conseruos Dei. Habent enim domini & serui communem Dominum, quem suspicere debent utrique.

Tertia.

Tertio, iuxta praecipuum Pauli reddat pastor suis seruis & ancillis, *id autē*, hoc est, *id dignū*, iuxta distributiuam iustitiam. Neque enim sic habeat pastor obnoxios sibi seruos, quin sciat se vicissim illis obnoxium esse. Seruis laborantibus reddat iustam mercedem, eos foueat ac complectatur in Domino.

Quarta.

Quarto & postremo, curet pastor ut sui serui publi-

cas ceremonias frequentius accedant. Hac enim ratione & seruis praestat paternum beneficium, & alios exemplo inuitat, ad similem humanitatem erga suos.

## VI.

## CVRA ET PROVIDENTIA

de victu & necessariis.

CVM haec vita opus habeat necessariis adminiculis, ut conseruari possit, non debet pastor ea mediocriter contemnere, quae Deus ordinauit.

Qui in vrbe habitat pastor, stipendium suum certum nouit, quod ut recte dispenset, opus est singulari prudentia, ne vel sordidus videatur, vel prodigus. Vtrumque vitium indignum est pastore. *Prodigalitati* medebitur, si perpenderit & cōputet exacte, quantum per annum requiratur ad honestam familiae sustentationem. *Auaritiae*, si Deo fidat, non creatura, & statuatur ex benedictione Domini robur esse panis. Qui autem ruri habitat pastor, & habet agros & decimas, potest suis rebus studere, ut habeat quo suis & alijs possit benefacere. Sed non discedat a regula Christi, qui ait: Querite primum regnum Dei: meminert primam curam & praecipuam esse debere salutis.

Quia autem, ut dixi, haec vita opus habet adminiculis iuxta Dei ordinationem, quaerere potest pastor facultates, eisque, quae ad cultum victumque necessaria sunt, operam dare, modo intra limites sui officij maneant. Quod autem hoc liceat pastori, testatur promissio Dei, qui promittit benedictionem pie laborantibus. Proinde & lucrum, quod pastori ex suis agris & decimis accedit, potest & debet pastor ut prudens oeconomicus conseruare, & postea ut res postulauerit prudenter dispensare. Quod si facultates creuerint, agat Deo gratias, ac simul Deum precetur, ne sibi in spinas & laqueos conuertantur: quod sanē vsu venire solet ijs, qui solidum fiduciam in Deum fundamentum non iecerunt. Qui enim fiduciam collocant in diuitiarum incertitudinem, naufragium fidei fecerunt, & viua fiducia in Deum vacui sunt. Consilio proinde Davidis obtemperet pastor. Si affluent, inquit, diuitiae, noli cor apponere.

Est itaque *Pracipuum*, ne diuitiarum huius seculi cupiditate ducatur pastor. Deinde, ne ijs animum aut fiduciam adiciat. *Item*, ut pro ijs gratias datori agat. *Praeterea*, ut eas nec auare cumulet ac retineat, nec prodigaliter effundat: sed eas dispenset, iuxta regulam fidei, & charitatis. *Postremo*, ut sit paratus eas a se abdicare, quoties Deo libuerit.

## VII.

LIBERALITAS IN  
pauperes.

De officio pastoris quantum ad curam eleemosynarum attinet in vsus pauperum, suo loco dicitur. Hic tantum de eleemosyna ac liberalitate agam, quam ipse de suo facit, & praestabit egenis. Nam & pastor communi praecipio subest, quo iubemur esse liberales erga pauperes.

Praecipuum autem hoc est: Frange esurienti panem tuum, & egenos vagosque induc in domum tuam. Si videris nudum, operi eum, & carnem tuam ne despexeris. Et peculiariter Paulus praecipit suo pastori, ut sit hospitalis, seu, ut in Graeco est, *ambrosius*: hoc est, amanter complectens peregrinos, eos socios, ac recreans suis facultatibus.

Ut autem meus pastor magis ad liberalitatem excitecur, huc adiciam quae in omni eleemosyna spectanda sunt: ut sunt, causa eleemosynae, affectus dantis, modus dandi, finis & praemium eleemosynae, liberali pectori.



pectore præstita.

**Causæ** quæ impellent pastorem nostrum ad liberalitatem erga egenos, sunt multæ & variez, quarum nonnullas recitabo.

**Prima.** Christiana professio requirit ut abundent pij in omni opere bono. Nunc autem eleēmosyna est vnum ex præcipuis operibus, quibus proximo commodare possimus, quare pastor sciat se huic communi legi subesse.

**Secunda.** Mandatum Dei, quod sæpius in Prophetis & Apostolicis literis repetitur. Fræge esurienti, inquit Elaias, 58. 7. panem tuum. Christus: Date eleēmosynam, ac ecce omnia munda vobis. Huius mandati admonet nos Syracides cap. 29. 12. Propter mandatum, inquit, assume pauperem, & propter inopiam eius ne dimittas eum vacuum.

**Tertia.** Exempla sanctorum, ut Abraham patris nostri & aliorum multorum. Iob de sua erga pauperes liberalitate testatur, cum ait: Foris non permansit peregrinus. Osium meū patuit peregrino, cap. 31. 32.

**Quarta.** Eleēmosynæ puræ æstimatio apud Deum, 2. Cor. 9. 12. *ἐλεημοσύνη* dicitur ad Hebr. 13. 16. *δοῦναι*, hostia appellatur.

**Quinta.** Proximus ipse, qui caro tua est. Prophetia dicit: Et carnem tuam ne despexeris. Qui enim indigentem proximum non iuvat, se omni charitate vacuum ostendit. Huc illud Ioannis dictum: Qui habuerit substantiam mundi, & viderit fratrem suū necessitatem habere, & clauferit viscera sua ab eo, quomodo charitas Dei manet in illo?

**Sexta.** Cogitatio penæ eorum, qui non tangunt calamitatem egenorum. Primum enim, incurrunt in iram Dei. Ab inope, inquit Syracides, ne auertas oculos tuos propter iram. Deinde maledictioni pauperum subiacent, iuxta illud: Maledicentis tibi in a-

maritudine animæ exaudiatur deprecatio eius. Præterea, si imploranti te non succurris, idem à Domino expectabis. Qui obturat aures suas ad deprecationem pauperum, ipse clamabit & non exaudietur.

Adhæc, Impius in pauperes spoliabitur donis quæ habuit, iuxta illud: Non habet auferetur ab eo quod habet: hoc est, ei, qui non vitur donis Dei rectè iuxta voluntatem Dei, auferuntur ei dona. Exempla multa suppeditant historiz, & quotidiana experientia.

Qui despiciat deprecationem pauperis, patietur inopiam. Breuiter, cum ira Dei & maledictione omne malum coniunctum est. Omitto penam, quæ in posteritatem extenditur. Qui enim crudelis est in pauperes, eius liberi aliquando aut mendicabunt, aut aliam calamitatem experientur. His causis perpenfis, pastor sit pro ratione suarum facultatum in egenos & exules liberalis.

**Affectus** dantis eleēmosynam sit purus & castus, non infectus hypocrisis aut *καυχήσεως*, quæ vitia, omnia opera, ratione præcepti bona, inficiunt, ita ut habeatur abominabilia in conspectu Dei. Ardeat itaque affectus, amore Dei, & amore proximi: sit hilaris animus dantis. Hilem enim datorem diligit Deus: præluceat fides: sit scopus gloria Dei.

In modo eleēmosynarum spectentur, quantitas, *ποσότης*, æstimatio datū, discrimen hominum, dominiū dantis. **Quantitatis** eleēmosynam modere: ad regulam, Tobie 4. Si multum tibi fuerit, abundanter tribue, si parum, libenter impartiri stude. Et 2. Cor.

8. Nunc verò & factō perficite, ut quemadmodum promptus est animus voluntatis, ita & perficiendi ex eo quod habetis. Etenim si prius assit promptus animus, is acceptus est pro eo, quod habeat aliquis, non pro eo quod non habet. *ἡ ἀποδομή* requiritur etiam in modo eleēmosynæ, iuxta illud 2. Cor. 8. 14. Sed pari con-

ditione hoc tempore, abundantia suppleat illorum defectum, ut & illorum abundantia vestrum defectum suppleat, ut sit æqualitas: quantum quidem ad vsum attinet, non quantum ad possessiones. Hæc æqualitas non requirit paria pro paribus ab eo, cui das eleēmosynam: sed spectat symmetriam totius corporis Ecclesiæ. Hæc enim est in Ecclesia iuris analogi ratio, ut dum vltro citiōque singuli inter se communicant, pro mensura donorum & necessitatis, ex mutua collatione efficiatur apta symmetria, tametsi alij plus, alij minus possideant, & distributa sint in æqualiter dona. *Æstimatio* datæ eleēmosynæ, non pendet ex doni magnitudine, sed ex animi liberalitate: ut vidua quæ misit in Gazophylacium duo æra, præfertur à Domino iis, qui maximas donationes obtulerūt. Si enim assit promptitudo, ex eo quod quis habet acceptus est.

Discrimen quoque oportet habere *hominum*, in quos eleēmosyna eroganda est. Etsi enim omni indigenti succurrendum est, iuxta parabolam de Samaritano: tamen discernendum est inter domesticos fidei, & hostes religionis. Illis quidem, ut Christi mēbris, primum est dandum, iuxta regulā Pauli, Gal. 6.

14. Dum tempus habemus simus benefici erga omnes, maxime verò erga domesticos fidei. Vocat autem eos domesticos fidei, qui per fidem sunt in eadē, in qua nos, familia Domini: Hoc est, in Ecclesia, eundem Christum, & eandem fidem nobiscum profitentes. Est enim fides character familiæ Dei. His vero, quia homines sunt, suo quoque loco est succurrēdū, ne fame & nuditate pereant. Sed omnium primum inchoandum est à summo beneficio, ut tuis precibus & doctrina conuertantur ad Deum.

Quantum autem ad dominium attinet, quod in modo etiam spectandum dixi, hoc teneatur præceptum. Dominium sit penes te, iuxta Salomonis consilium: Fontes tui deriuentur foras: & tu dominus eorum esto. Idem requirit septimum legis præceptum. Pessimè ergo faciunt Anabaptistæ, qui volunt æqualitatem bonorum *ἐν κτήσιν*, hoc est, in possessione: nem eam Paulus tantum requirit *ἐν χερσίν*, hoc est, in vfu.

Fines eleēmosynæ pastoris debent esse hi:

**Primus.** Gloria Dei. Hanc enim in omni opere nostro principaliter spectare oportet. Iste erit scopus omnium nostrarum actionum, ut paulò antea ad-

monui. Debes ergo non tuam gloriam quærere, ut prædiceris ab hominibus liberalitatis nomine, sed Domino da gloriam, qui te economū fecit, ut iuxta ipsius verbum dispenfes quæ dedit.

**Secundus** finis, est relaxatio inopiæ proximi, quem non ex specie, quæ incurrit in oculos, æstimabis, sed ex ea quam intus gerit, qua refert imaginem Dei, & est membrum eiusdem corporis tecum, cuius caput est Dominus noster Iesus Christus.

**Tertius** finis, esse potest prouocatio aliorum ad similem erga egenos liberalitatem. Huc Christi dictum Matthæi 5. 16. Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant vestra bona opera, & glorificent patrem vestrum qui est in cælis. Et illud Pauli 2. Cor.

9. 2. Et ex vobis zelus prouocauit complures. Quod autem Christus dicat. Matth. 6. 3. Nonauerit sinistra tua quid faciat dextra: non hoc vult ut nemo te videat liberalem esse erga pauperes, sed ut non sicut hypocritæ faciunt quæras tuam laudem & gloriam.

**Præmium** eleēmosynæ, liberali pectore præstitæ, est multiplex 2. Corin. 9. 8. promittitur ut liberales in pauperes, in omne opus bonum abundant. Ita enim elementissimus Pater rectum vnus doni, compen-

1. Causæ impulsivæ.  
2. Christiana professio.

2. Mandatum Dei.  
Luc. 11. 41.

3. Exempla sanctorum.

4. Eximia eleēmosynæ epistola.

5. Proximi confectio.  
Esa. 57. 7.  
1. Ioan. 3. 17.

6. Cogitatio penæ crudelium parabolæ.

Eccles. 4. 5.

Eccles. 4. 6.

Proverb. 21. 13.

Matth. 13. 12.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

Proverb. 17. 5. & 23. 27.

3. Æstimatio datæ.

4. Discrimen accipien-  
tium.

5. Dominiū datū.

Proverb. 5. 16.

III. Fines eleēmosynæ.

1. Gloria Dei.

2. Relaxatio inopiæ proximi.

3. Aedificatio aliorum.

V. Præmiū.

1. Pietas & omne opus bonum.

2. Pietas & omne opus bonum.

3. Pietas & omne opus bonum.

4. Pietas & omne opus bonum.

5. Pietas & omne opus bonum.



multis nouis donis, iuxta illud Mat. 6. 4. Dominus dabit mercedem in propatulo. Et Psal. 41. 1. Beatus qui intelligit super egenum & pauperem. in die malo liberabit eum Dominus Prouerb. 19. 17. Feneratur Domino qui miseretur pauperis, & vicissitudine suam reddet illi. Paulus 2. Corinth. 9. 6. Qui seminat in benedictionibus, in benedictione & metet: hoc est, qui benignè liberalis est, benignitatem cōsequetur. Esaias 58. 10. Cum effuderis esurienti animam tuā, & animam afflictam repleueris, orietur in tenebris lux tua, & tenebræ tuæ erunt ut meridies, & requiē tibi dabit Dominus Deus tuus semper.

## VIII.

TOTIVS DOMVS PASTORIS  
precandi ratio & tempus.

**Q**UOTIDIE manē fiat in adibus pastoris precatio, præsentibus vxore & liberis cum ipso pastore.

Pueri *Primum* alta voce recitent Catechismum, hoc ordine.

Primum, Decalogum.  
Deinde, Symbolum Apostolicum.  
Tertio, verba institutionis Baptismi.  
Quarto, verba Cænæ.  
Postremo, Dominicam orationem, idque flexis

genibus & complicatis manibus, ut in cōspectu Dei.

Deinde sequatur vxor eodem modo.

Quod ubi factum fuerit, addat pastor exhortationem ad vxorem & liberos, ut diem istum transigant in timore Dei scientes se ambulare corā oculis Dei.

Adhuc precentur pueri, ante prandium & post prandium, ante cenam, & à cenā.

**V**espertini cubitum, rursus recitent, ut manē, totum Catechismum. Quo facto pater commendet ipsos Deo breui oratione.

Hoc ipsum, quod de pueris dixi optatim etiam in reliqua familia fieri. Neque deberet hic auaritia pastorum tanta esse, ut hoc piissimum familiæ exercitium negligerent. Verum si hoc impetrare non possum à meo pastore, hoc saltem iure peto, ut omni Sabbatho vespere examinet suam familiam, & audiat singulos recitare doctrinam Catechismi diebus quoque Dominicis & festis exploret, quid vxor, quid liberi, quid reliqua familia didicerit ex Evangelica lectione, quæ eo die est proposita.

Hæc breuiter sint dicta de secunda parte nostræ instructionis, in qua exp. suimus, quomodo pius pastor debeat suam familiam piè & sanctè administrare. Verum quia omnis labor noster inanis est, nisi Dominus nobiscum operetur, velim ut quotidie pastor suam Deo commendat familiā hac oratione.

## Precandi formula.

**Q**UONIAM nulla domus nisi te, Domine Iesu Christe, conservante, stare potest: te supplex rogo, ut domum meam, vxorē, liberos & familiam, tua protectione conservare digneris. Da, quaeso, ut ego, vxor mea, liberi, ac tota familia secundum tuam voluntatem, singuli nostrum officium faciamus. Cum enim tu nos pascis, nihil nobis deest: cum tu nos regis, securi sumus, & nemo nobis nocere potest, cum tu nos laborantes adiuvas, fructum laborum percipimus vberimur. Nobis igitur adesse digneris: pelle Diabolos, hostes ordinationis tuæ: da nobis custodes, sanctos tuos Angelos: ac rege nos semper tuo Spiritu, ut perpetuò te in hac vita, & in futura celebremus, Amen, Amen: Fiat, Fiat.

DE TERTIA PARTE, DE  
conuersatione Pastoris politica,  
& externa.

**A**UTOR Epistola ad Hebræos ait: Confitemur quod bonam habemus conscientiam, in omnibus cupientes honestè conuersari. Permagni enim refert, qualis sit pastoris conuersatio: quæ si fuerit honesta, & congruat cum sana doctrina, utraque manu putandus est ædificare Ecclesiam Dei, hoc est, & sana doctrina, & honesta vita. At si conuersatio cum doctrina pugnat, quod dextra manu, hoc est, doctrina, extruit, id sinistra, hoc est, mala vita, destruit, & demolitur.

Volo igitur disciplinæ publicæ conuersationis præcepta, meo pastori prescribere, ut in singulis partibus habeat quid sequatur.

Præcepta generalia multa extant, quæ præcipiunt sanctam & honestam conuersationem, ut bene audiatur verbum: & prohibent malam conuersationem, ne verbū malè audiat apud hostes doctrinæ. Et Paulus vult, ut in tota vita ita agamus, ut retineamus fidem & bonam conscientiam: quam qui repudiant, naufragium circa fidem faciunt. Hinc & illud Domini dictum: Estote prudentes sicut serpentes, & simplices sicut columbæ, Per prudentiam (ut pius quidam interpretatur) caput saluum seruatur: per simplicitatem, castos mores amate. Serpentes sitis, in caueis malis: columbæ in simplicitate morum, & vitæ innocentia. Per prudentiam deuitate falsam doctrinam: per simplicitatem deuitate mala opera hominum. Huc & illud Christi ad Apostolos, quibus pastores succedunt: Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant vestra bona opera, & glorificent patrem vestrum, qui est in cœlis. Matth. 5. 16.

Cur autem pastoris vita & externa conuersatio, sit maiori cura regenda, ipse Dominus rationem reddit, Matth. 5. 13. 14. his verbis: Vos estis sal terræ. Item: Vos estis lux mundi. Et Paulus: Esto typus fidelium, in sermone, in conuersatione, in charitate, in spiritu, in fide, in puritate. Te ipsum præbe typum bonorum operum.

Huiusmodi præcepta passim occurrunt, quæ à pastoribus requirunt sanctam & honestam conuersationem, & pacificam cum omnibus hominibus vitam.

Verum quia hæc generalia dicta, non possunt à quouis rectè accommodari ad singulas partes vitæ in alia, quæ externa conuersatione, volo ea singulis actionibus particulatim accommodare, & ostendere, quid in vita cōmuni, quid in cœtu Ecclesiastico, quid in cōsiliis & deliberationibus spectandum sit. De his tribus capitibus, eo quo proposita sunt, ordine dicam.

## I.

QVID IN VITA COMMUNI  
spectandum sit Pastori.

**H**OC CAPVT etiam dispartiamur in plures partes, ut, veluti in anatomia, lingula conspiciantur distinctiūs. In vita itaque cōmuni sciat pastor quomodo cum maioribus, paribus, & inferioribus agendum sit, ut honesta cum illis & laudabilis sit eius conuersatio: sciat quoque qualis adhibenda sit moderatio in vestitu, gestibus, verbis, cibo, & potu, seu in cōuiuuiis, ubi inuitatus fortè fuerit: sciat præterea, qualis in contraciibus candor requiratur. His explicatis qualis



qualis debeat esse conuersatio pastoris, quantum quidem ad communem vitam atinet, constabit.

1. Cū maioribus dignitate aut etate.

Quomodo ergo cum maioribus, paribus, & inferioribus aget pastor? Quoties cum maioribus in congressu siue colloquio agendum est, habere oportet pastorem rationem & dignitatis & etatis eorum cum quibus agit.

Si in dignitate aliqua constituti sunt natu grandiores, ut superiores omnes, tribuendus est illis honor quem lex præcipit: Honora præpositos tuos. Hoc est, iis qui tibi in aliquo dignitatis gradu constituti præfunt, honorem debitum exhibe. Hic non spectanda est personæ qualitas, sed officij dignitas. Reddat igitur pastor magistratui ciuili, Regi, præfectis, consulis, & aliis qui publico magistratu funguntur, debitum honorem, idque corde, verbis, & corporis gestu.

Qui in nulla dignitate sunt, sed tantum etate antecedunt, ut patres sunt complectendi: & patrum nomine, si nulla laborant infamia, compellendi. Ita enim præcipit Paulus suo Timotheo, 1. Timoth. 5. Senioreni ne increpaueris, sed obsecra ut patrem.

Hæc comis & affabilis cum maioribus conuersatio, conciliat pastori hominum, animos facitque ut libentius audiat, ubi ad ea quæ officium pastoris concernunt, ventum fuerit.

Verum contra cum pastor nec magistratum honorat, nec gratiam reueretur, odiosus redditur omnibus, & sua temeritate animos hominum à se alienat, & in suspicionem & notam superbix incurrit: quod ubi factum fuerit, actum est postea de toto ipsius ministerio.

2. Cum iunioribus etate & dignitate.

Quando cum iunioribus agendum est, eadem spectanda sunt, dignitas & etas.

Si in dignitate aliqua est iunior etate, præstetur ei debitus à pastore nostro honor & reuerentia, nulla habita etatis ratione, sed officij, cuius causa honorandus est.

Si abque dignitate publica aliqua uiuit, fraternum affectum erga ipsum declarabis, ac non secus quam fratrem tractabis. Hoc quoque præceptum Pauli est 1. Timoth. 5. Iuniores inquit, ut fratres. Hæc pia & blanda compellatio, animos iuniorum ad mutuum amorem flecit.

3. Cū mulieribus & pueris.

Si agendum est cum mulieribus grandioribus natu, tractandæ sunt ut matres blandè & ciuilitè.

Si cum iunioribus, tractandæ sunt ut sorores.

At si cum pueris, eos excipias filiorum & filiarum compellatione.

His humanitatis testimoniis, in congressu quotidiano conciliabit sibi pastor bonorum animos, & parabit sibi viam & auctoritatem ad ea demum cum fructu agenda, quæ ad officium ipsius pertinere videbuntur.

Hæc ideo breuius à me dicta sunt, quia melius in laudatis exemplis conspiciuntur quotidie.

De moderate ratione seruanda.

Sequitur de moderatione seruanda pastori in vestitu, gestibus, verbis, cibo, & potu, si fortè ad bonorum honestæ conuiuia vocatus fuerit. Nam in his requiritur singularis disciplina: præsertim in hac morum corruptione, quâ disciplina est magis quam oportere laxata, & languidior natura.

1. In vestitu, qui symbolus est peccati & grauitatis.

Vestitus pastoris, grauitatem & modestiam præ se ferat: sicut decet ministrum Dei. Cogitet pius pastor de primorum parentum primis vestibus, ut in de admonetur humilitatis & timoris Dei. Adam innocens, nudus incescit: postquam autem lapsus fuit in peccatum, turpitudine animi in corpore reli-

quit vestigium, quam folio fici tegere conatus est. Verum quia oculos Dei fallere non potuit, obiurgatur primum: deinde, dà a promissione seminis, noua à Deo donatur veste, nempe pellicea, quæ typus fuit veltis, quæ agnus Dei tegit hominum peccata. Hinc pastor cogitet, vestem qua tegitur, symbolum esse, cum peccati, tum gratiæ. prima veltis peccati nos admonet, secunda gratiæ, modo gratiæ vestem induamus. Quoties igitur pastor manè se induit, humiliet se coram Deo, cogitans se lapsum fuisse in Adamo, & peccatum non potuisse tegi folio fici, hoc est, industria & arte hominis. Deinde cogitet de Filio Dei, qui nos sua innocentia tegit, in cuius rei typum olim pelliceæ veltes datæ sunt primis parentibus. Si hæc prudens pastor cogitauerit, facile intelliget, quid in veste deceat, & quid non.

His nihil adicerem, nisi viderem mores quorundam pastorum nimis leues esse: qui nec quid natura, nec quid sua conditio requirat, perpendunt. Bernhardus conqueritur, suo tempore multos magis studuisse cultui vestium, quam virtuti. Id nos longè rectius conqueri, imò deslere possemus. Nam illa disciplina quæ Bernhardi adhuc tempore vigit, prorsus est abolita. Videmus enim, in nullo hominum ordine, seruari istam veterem in vestitu grauitatem: sed quotidie nouas vestiendi formas excogitari, quibus proditur animi inconstantia, & leuitas: & ostenditur quod mascula illa virtus, extincta iam sit, quæ fuit in nostris maioribus. Sed de his frustra conqueror. Vix enim sperandum est, ut reuocet mundus pedem, ab ista sua leuitate & inconstantia: præsertim cum iam natura est languidior, & disciplina, ut dixi, dissolutior.

Esti autem parum me effecturum, hæc nostra de vestitu instructione confido: tamen spero bonos meum consilium non contempturos. Dicam igitur quid sentiam.

In veste consideranda sunt duo: τὸ ἀρρεσκὺν personæ, siue decorum, & ὁ ὅσιος vestis, seu decorum, est ut pastor cogitet quid se deceat pro suæ personæ conditione. Aliud est τὸ ἀρρεσκὺν militis, aliud nauæ, aliud mulieris, aliud nobilis, aliud ciuis, aliud rustici, aliud pastoris: & quod vni est ornamento, alij sæpe dedecori est. Tantum valet decorum personæ.

Militi conuenit, vestem gestare breuissimam, & iam in hac morum corruptione non datur apud multos vitio, si vela caligarum infra genua se etiam extendant. Hic si oblonga vteretur veste, merito se aliis deridendum propinaret. Nautæ congruit, laxas & dependentes gestare caligas, & veste talari absque omni plicatura uti. Hic si militis vestem sumeret, τὸ ἀρρεσκὺν suæ personæ non seruaret: nisi fortè leuitas isti generi hominum decorum afferat. Mulieri nobili si sinuoso symmate terram verrit, hodie non datur vitio. Si idem faceret pastoris vxor, maximum probum esset. Cum nobilis se catenis aureis & annulis ornat, maxime si in Senatu sit Regni, aut eques auratus, (nam aliorum luxui patrocinari nolo) decorum suæ personæ seruat: quod nec Deo, nec hominibus (modò absit animi superbix) displicere potest. Idem si imitaretur ciuis aut rusticus, quid magis culpandum? Ita ciuis, rusticus, artifex, &c. decorum in vestitu conueniens suæ personæ seruantes, laudantur. Qui contra faciunt, merito ridendi sunt. Ad eundem modum, imò multò magis decet pastorem, ut seruet decorum suæ personæ & officio conueniens. Relinquat igitur militi vestem nates non tegentem, velaq; caligarum: relin-

Aduersus luxum quorundam pastorum.

In vestitu instructione confido: tamen spero bonos meum consilium non contempturos.

1. Decorum.

Militaris indumentum τὸ ἀρρεσκὺν.

Nautæ.

Mulieris nobilis.

Aulici.

Ciuis rusticus, artifex, &c.

Pastoris Ecclesiæ.



quat aulico acuminatos illos & oblongos pileos: relinquat nautis suos pannos: relinquat nobilibus matronis sua sarmata, suas catenas, holosericum, margaritas, annulos, & reliquum ornatum, qui iam pene maior est, quam ut stultitia & leuitas mundi aliquid adiciere possit. Relinquat & ciuibus suum decorum.

Vestium pastoris decorum consistit in forma. Quid ergo à pastore requiris? τὸ πρεπόν. Quodnam est illud? Hoc situm est in vestis forma, precio, & colore.

*Forma* appello, decentiam quandam conuenientem grauitati personæ: (vt quæ sit constantiæ & Christianæ humilitatis indicium) vt vestis nimis non diffuset, nec nimis sit stricta, nec quolibet alio modo ad vanitatem parata. Corona indusij non feriat occipitum, vt in multis videmus. Manicæ non sint lectæ transuerse, & rursus filis sericis connexæ. Caligæ non sumptuosæ, nec velis, quæ sunt leuitatis symbola, defluentes. Breuiter, forma vestium componatur ad grauitatem, constantiam, humilitatem, iuxta laudatorum pastorum exempla: & summo studio caueatur luxus.

In pretio. Pretium etiam in decoro seruandum est, de quo facile erit statuere, modò superbia de mente exulet, & ibi vera & Christiana humilitas locum habeat. Petrus vestes nimis pretiosas in sceminis reprehendit, quis ergo eas in ministro verbi feret? Quare relinquat pastor aliis holosericum, undulatum pannum, & alia quæ ad pompam & ad superbiam facere videntur.

Incolore. Postremò, color in decoro spectandus est. Nec alba, nec rubra, nec viridia, nec cærulea congruunt pastori, sed nigra potius aut alius coloris, qui minime ad pompam facere videtur. Verùm hic consuetudo & laudata exempla adhibeantur in consilium. Aurum, argentum, vniones, & pretiosos lapides relinquat pastor aliis: hæc enim ipsum non ornant, sed turpiter faciunt, & aliis deridendum propinant.

Vanæ obiectionis refutatio. Verùm hic queri potest de gradibus ministro- rum, alij sunt superintendentes, alij præpositi, alij pastores, alij facellani, vt vocant: an non igitur decorum in his gradibus seruandum? Respondeo. Si sunt omnes pastores vt audire volunt, studeant se inuicem antecellere virtute, pietate, laboribus in officio, vera humilitate, & mutua beneuolentia & non querant sibi auctoritatem, auro, gemmis, pretiosis vestibus, annulis aureis, &c. Hoc consilium diui Iacobi est, quod meo etiam pastori commendatum volo.

Hæc sint de vestibus pastoris & ornatu dicta, iuxta τὸ πρεπόν personæ. Sequitur Vtus, qui est duplex. *Primus*, vt tegat corpus, & eas partes quas natura iubet tegere. *Secundus*, vt arceat frigus. Sed huic duplici vsui ita accommodanda est vestis, ne viole- tur τὸ πρεπόν. Monachorum & Eremitarum im- pia somnia detestamur, qui religionis nō minimam partem in forma, vilitate, & duritie vestis collocarunt.

De mode ratione seruanda in gestibus. *Gestus* sequuntur, de quibus admonbo breuiter. Syracides cap. 19. 26. in hanc sententiam ait: Ab aspectu quisque cognoscitur, & ex vultus obiectu intelligitur cordatus. Suus cuiusque habitus, ac rictum diducens risus, incessusque hominis qualis sit indicant. Hac sententia significat sapiens, quod vt quisque animo est affectus, ita externa corporis conformatione maximè ostendit. Hinc multa indicia prudentiæ, stultitiæ, grauitatis, leuitatis, cæterorumque morum & motuum animi. Quare oportet pastorem, gestuum corporis singularem rationem habere. Gestus enim externi & vitia animi produnt, & virtutes indicant.

Vt autem gestus eò rectius à pastore formetur, duo tradam præcepta, quæ si seruentur, gestus videbuntur ad virtutem compositi. *Primum* præceptum sit: Singula membra corporis suum teneant officium, neque vsurpent alienum. *Secundum*: Singula membra suum opus decenter & modestè perficiant. Nam si membra actiones suas & officia confundunt, aut etiam id quod iuste agere debent non explent, vitiosus redditur & culpabilis gestus. Hinc est quod Salomon inquit: Homo apostata, vir inutilis, graditur ore peruerso, annuit oculis, terit pedibus, loquitur digito, prauo corde machinatur malum. *Pro. 6. 12*

Oculorum ergo sit *Prima* disciplina, vt illi modestiam singularem præ se ferant. Condiri enim sunt oculi vt eis videamus: hoc munere fungantur dedincent center. *Quales debent esse oculi.*

*Secunda*, sit faciei seu vultus. Nam cū facies disciplinæ sit speculum, temperanda est & moderanda ingestu suo, vt nec proteruè exasperetur, nec molli- ter dissoluatur, sed habeat semper rigidam dulcem & dulcem rigorem. *Facies.*

*Tertia* sit cæterorum membrorum, videlicet vt singula suis fungantur officiis, nec munera confundant. Vt autem quid velim melius intelligatur, exempla subiiciam, quibus peccatur contra nostrā regulā. *Cætera membra.*

Sunt quidam, qui nisi buccis patentibus auscultare nesciunt, & quasi per os sensus verborum ad cor descendere debeat, palatum ad verba loquentis aper- riunt. Nonnulli in agendo vel audiendo, quasi canes sitientes linguam protendunt, & ad singulas actiones velut molam labia torquendo circumducunt. Alij inter loquendum digitos scalpunt, supercilia erigunt, & oculos in orbem rotantes, ineptiunt. Sūt qui rem aggressuri caput iactant, comam excutunt, vestimenta expandunt. Haud pauci quasi ambæ aures ad audiendum factæ non sint, alterā tantum collo- detorto, voci venienti exponunt. Inuenias quosdam qui inter loquendum, vno oculo clauso alterum apertum habent. Nec desunt qui dum fari incipiunt, corrugant nares. Multi adeo inepti sunt, vt incendentes nauigent brachiis, volent corpore, ac triforme monstrum vno eodemque tempore expriment. Pedibus enim deorsum dū in terra ambulant, lacertis remigant, & corpore in aere volant. An nō hoc mō- stri simile, fingere in se simul & hominis incessum, & naui remigiū, & aui volatum? Quid referat illos qui scapulas inter eundū erigunt ad aures ferè vsque? *Qui peccant in gestibus.*

Quid dicam? mille sunt larvæ hominum vanorū, qui scēdē inter loquendum, audiendum, inceden- dum, cubandum, & quiduis agendo leuitatem ani- norum produnt.

Ab his turpibus gestibus, quorum alij lasciuia, alij negligentiam, alij pigritiam, alij inconstantiam, alij superbiam, alij iracundiam, alij leuitatem decla- rant, cupio vt abstineat pastor, ac in omnibus actio- nibus naturam ducem, & exempla bonorum viro- rum, quorum mores sunt laudabiles, imitetur. Iam ad disciplinam verborum veniamus.

De sermone Paulus in hunc modum præcipit Ephes. 4. 29. Nullus sermo putris ex ore vestro egre- diatur, sed si quis est commodus ad ædificationem in sermone quando opus est, vt gratiam auditoribus afferat. Ex ad Colos. 4. Sermo vester semper cum gratia sit sa- le conditus, vt sciatis quomodo oportet cuique re- spondere. Ex his Pauli verbis quinque licebit colligere sermonis præcepta. Quorum *primum* continet qualis sermo sit vitandus. *Secundum*, qualis sermo de- ligendus. *Tertium*, quale condimentum sermonis sit adhibendum. *Quartum*, quibus accommo- dandus sit sermo. *Quintum*, quis sit sermonis finis. *De mode ratione seruanda in sermone.*



finis. De quibus ordine dicam.

1. Qualis sermo sit vitandus. Qualis, quæso, sermo est vitandus? Putris, hoc est, talis, à quo aut nullus fructus, aut malus certè expectandus est. Ex scurrili sermone & insulto nullus fructus provenit. Scurrilitas impudentiam, & vanitatem habet coniunctam. Insultus verò, stupor est nimius, & indignus homine. Inter hæc duo vitia Philosophi collocant medium, quod est lepos, qui est in sermone hilaritatis & asperitatis moderatio. Ex sermone obsceno, iactabundo, virulento, sycophantico, & falso, pessimus nascitur in auditoribus fructus. Quare pastor in quotidiano congressu hominum, fugiat huiusmodi sermonem.

2. Qualis sermo deligendus. Qualis sermo est deligendus? Bonus & commodus ad ædificationem, quando est opus. Vt enim putris sermo dicitur, à quo aut nullus aut malus fructus provenit, ut dictum est ita commodus seu bonus is dicitur, à quo fructus ædificationis sperari potest. Alludit Apostolus ad arbores, quarum aliæ sunt putres, aliæ bonæ & integræ. Ab illis aut nullus aut malus, ab his semper bonus fructus expectatur. Cogitet ergo pastor, tum demum loquendum esse, quando quod dicat faciat ad ædificationem. Quidam cum interrogaretur in conviviis, cur non loqueretur aliis omnibus loquentibus: Quia, inquit, nihil habeo silentio melius. Et apud Euripidem extat hic versus: ἢ λέγειν ἢ κρύβειν σιωπῆς, ἢ σιωπῆν ὄψεαι, hoc est, aut loquere quicquam silentio melius aut tace.

3. Quale debet esse sermonis condimentum? Respondit Paulus: Sermo vester semper cum gratia sit sale conditus. Quare sic? Ne corruptionis odor ad alios veniat. Veteribus sal amicitiae symbolum fuit, durationis gratia. Corpora enim solidiora facit & diutissime conservat: unde hospitibus, ante alios cibos apponi solitum, quo amicitiae firmitas ac perseverantia significaretur. Quare plerique ominosum habent, si sal in mensam profundi contigerit: contra verò faustum, si vinum atque id merum effusum sit. Hinc intelligi potest condimentum salis esse spectare, ut sermo sit solidus, non levis aut inconstans: sit sapidus, non insulsus aut ineptus: sit custodia ac conservatio dignus, non dignus ut vnam aurem ingressus abeat per aliam. Brevis sermo sale conditus, significat sermonem à recto iudicio profectum, tempestive enunciatum, & commodè rebus, de quibus agitur, applicatum. Est & dignum memoria, quod vetustas discernat salem candidum à nigro, & candidum dicit esse Mercurij, ut sunt dicta, quæ benevolentiam augent. Vt Alexandri dictum: Regium est benefacientem ferre maledicta. Nigrum autem salem dixerunt esse Momi, ut sunt venenatæ reprehensiones. Hunc salem Momi vult Paulus abesse, cum dicit: Cum gratia sit sale conditus sermo. Alludit enim ad cibos, qui tum demum grati sunt, quando nec insulsi sunt, nec falsissimi. Huc illud Pythagoricum pertinet: Salem ne transgrediaris.

4. Quibus accommodatus est sermo? Auditoribus, inquit Paulus. Incivile enim est verba profundere, ubi nullus est qui auscultat. Incivilius adhuc loqui, ubi omnia perirepunt clamoribus. Quare pastor tum demum loquatur, ubi auditores aures benignas & patentes præbent.

5. Quis sit sermonis finis. Scientia, & Gratia. De Scientia ait: Vt sciatis quomodo oporteat cuique respondere. Hæc ergo scientia duo continet commoda, vnum eius qui loquitur, alterum eorum cum quibus loquitur. Quantum autem ad illum qui loquitur, hoc percipitur commodum. Qui se affuecit circumspici sermonibus, non incidit fa-

cile in multas absurditates, in quas subinde labuntur homines loquaces & garruli. Quantum autem ad auditores attinet, ex continuo usu acquirere sibi rectè & appositè respondendi peritiam. Aliter enim potentibus mundi est respondendum, aliter mediocribus, aliter humilibus: aliter rursus mansuetis, aliter iracundis. Nathan aliter agit cum Davide adultero, quam egisset cum stabulario eiusdem sceleris reo. Hæc non adulationis sunt indicia, sed prudentiæ signa & modestiæ, quæ præcipuè in oratione pastorum requiruntur.

Gratia. Gratiam præterea requirit Paulus in sermone, ne dicacitate & scurrilitate auditoribus simus molesti, sed potius ut eò nostrum dirigamus sermonem, ut pium fauorem & benevolentiam nobis conciliemus ac ea quibus gratia nobis pie accedit, cum omni modestia dicamus: ita tamen de huius gratiæ prætextu officium quod sepe requirit asperiorum sermonem, negligamus.

Plenior distinctio eorum quæ ad sermonem referuntur. Dixi ex Pauli sententia quid sit in sermone vitandum, quid sectandum, quale condimentum adhibendum, quibus accommodandus sermo, & qui sint sermonis fines. Nunc autem quod plenior sit sermonis disciplina, distinctionem eorum, quæ ad sermonem requiruntur, cum brevis declaratione, subiiciam.

In sermone itaque hæc sunt observanda. Quid, cui, ubi, quando, & quomodo dicatur.

Quid autem dicendum sit, primum hac generali distinctione discernatur. Noxia, inhonestæ, inutilia, nunquam dicantur à pastore: Contra quæ profunt & quæ sunt honestæ, & vtilia prudenter dicantur. Noxia voco, quæ animos auditorum, vel in errorem vel in pravitatem perducunt, vel etiam quæ aliorum famam lædunt. Inhonestæ appello, quæ vel illius qui loquitur, vel illorum, quibus sit sermo, vel absentis dignitati non conveniunt. Inutilia sunt, quæ nec loquentibus, nec audientibus profunt.

Contra profunt, quæ vel ab errore liberant, vel à pravitæ abducunt, vel alienæ famæ parant. Honestæ sunt, quæ dicentis, audientis, & absentis dignitati congruunt. Vtilia, quæ profunt, & aliquid commodi afferunt auditoribus.

Deinde, cui dicatur observandum. Nam qui narrat verbum non audienti, quasi excitat dormientem de gravi somno. Ideo prudentia singularis etiam hic adhibenda est, iuxta hanc distinctionem. Qui cum alio loquitur, primum consideret, an propter se, vel propter illum loquatur. Si propter se, hoc est, suam utilitatem, ut pote doctrinæ, aut consilij causa, videat an ille cum quo loquitur talis sit, qui vel doctrina, vel consilio sibi utilis esse possit. Nihil enim stultius est, quam à rudi doctrinam, & consilium à stulto petere. Si propter illum, qui audit, loquitur quis, dispiciat an talis sit ille, qui vel suo sermone non indigeat, vel ita malignus, ut oratione melior reddi non possit. Salomō enim dicit: Prou. 9. 8. Qui arguit impium, generat malum sibi. Noli arguere derisorem, ne oderit te. Argue sapientem, & diligit te. Item: Doce iustum, & festinabit accipere.

Deinde petiturus consilium ab alio, regulam sequatur, quam præscribit Syracides cap. 37. 12. Ne consilium capias cum muliere de ipsius pellice: de bello, cum meticuloso: de permutatione, cum mercatore: de venditione, cum emtore: de gratitudine, cum homine maligno: de humanitate, cum inhumano: de quouis opere, cum pigro: de perfectione instituti operis, cum annuo mercenario: de opera multa nauanda, cum ignauo seruo: ne attendas his in vlla deliberatione suscepta. Hic proponit sapiens f. ij.



certa hominum genera, cum quibus non est deliberandum, consiliumque capiendum. Ex quibus regula generalis colligitur: Neminem qui alicuius privati commodi studiue rationem propositam habet, ea in re de qua deliberandum est, esse in consilium adhibendum. Animum enim omni ira, amore, inuidia, cupiditateque vacuum, consiliarius ad deliberationem afferre debet. Quare & pastor meus diligenter caueat, ne ab iis consilium petat, qui affectibus indulgent potius, quam ratione & prudentia consulunt.

3. Vbi dicatur. Tertiò, obseruandum dixi vbi dicatur. Nam non est decorum, quæ ad forum spectant, in locis sanctis tractare. Vnde Augustinus in oratione nihil agendum esse dicit, præter id quod sacrum est. Pastor igitur in templo loquatur de rebus ad religionem spectantibus: extra templum, cum de religione, vbi res postulat, tum de aliis rebus vtilibus. Loca autem in quibus vana, otiosa, & superflua dici debeant, inueniri non possunt, quia Domini est terra & plentudo eius.

4. Quando dicatur. Quartò obseruandum proposui, Quando dicatur. Est tempus tacendi, inquit Salomon Eccl. 3. 7. est tempus loquendi. Idem ait: Mala aurea in lectis argenteis, qui loquitur verbum in tempore suo, Prouerb. 25. Et si autem tempus loquendi quod sit, prudens docebit experientia, & experta prudentia: tamen quædam huc ex Salomone & Syracidæ ascribam dicta.

Prou. 10. 19. Salomon dicit: In multiloquio non deerit peccatum: Qui autem moderatur labia sua, prudentissimus est.

Prou. 10. 32. Proinde nunquam est tempus multiloquio. Item: Labia iusti considerant placita, & os impiorum peruerfa. Item: Qui prius respondet quam audiat, stultum se esse demonstrat, & confusione dignissimum.

Prou. 18. 13. Et Syracidæ: Si est tibi intellectus, responde proximo: sin minus, sit manus tua super os tuum. Idem: Priusquam interroges, ne vituperes quenquam: & cum interrogaueris, corripe iuste. Priusquam audies, ne respondeas verbum, & in medio seniorum ne adicias loqui.

Eccl. 5. 17 & 11. 7. Et rursus Salomon: In auribus insipientium ne loquaris, quia despicient doctrinam eloquii tui. Item: Ne contendas cum pessimis, & ne æmuleris impios. Item: Vir sapiens si cum stulto contenderit, siue irascatur, siue rideat, non inueniet requiem.

Prou. 24. 19. Hæc de tacendi & loquendi tempore confusus dixi, quia prudens experientia, & experta prudentia, ut dixi, hæc melius docebit.

5. Quomodo dicatur. Restat quod ultimo loco proposui, Quomodo dicatur. Modus autem loquendi, ut ait Gregorius, in tribus consistit. In gestu, in sono, in significatione.

1. In Gestu modestia. G E S T U S sit modestus & humilis. Sonus demissus & suavis. Significatio verax & dulcis. Modestiam debet habere gestus loquentis, ut nec inordinatè, nec impudicè, nec turbulentè inter loquendum membra moueat, ne vel oculorum nutibus, vel aliqua minus decenti conformatione, siue transmutatione vultus, gratiam sermonis fœdet. Debet & humilitatem habere gestus loquentis, ut apud auditores gratiam sermo eius inueniat. Thraconicam in diebus arrogantiæ, omnes oderunt.

2. In Sono demissio. S O N U S loquentis sit demissus, ne vel strepitu, vel immoderato clamore auditores suos, aut iniuste terreat, aut iuste offendant. Suavis quoque debet esse sonus, ne pronuntiationis asperitate, tantò fiat animus audientium onerosior, quantò ad aures durior venit, & inuicundior.

3. In Significatione veritas. S I G N I F I C A T I O, hoc est, sermonis sensus, ideo debet esse vera, quia fallax verbum, etsi compositè, ornate, & facundè dicitur, tamen noxium est,

ideoque ut primo diuisionis membro diximus, est fugiendum. Debet præterea significatio esse dulcis, quia plerumque & veritas auditori amara efficitur, vbi dulcedo non est in verbis loquentis.

Hæc sint de disciplina sermonis dicta, quæ si pastor obseruauerit, gratiam sibi & amicitiam, & grauitatis laudem sermone suo conciliabit.

Sequitur de disciplina pastoris in conuiuio seruanda, Et si præcepta quæ hæcenus dedimus, etiam pastorem in conuiuio gubernare possunt: tamen seorsum hac de re non nihil adiciam. Video enim complures in hac parte grauitè peccare.

In conuiuio itaque spectentur hæc: Locus, tempus, conuiuii genus, conuiuiæ, colloquia, edendi benedique modus, hilaritatis moderatio, & morandi tempus. Ad hæc membra referamus præcepta de disciplina pastoris, quam seruandam esse in conuiuio indicamus.

Locus conuiuii si fuerit obscurus, aut infamis, fugiendus est pastori. Nullo enim pacto decet, ut pastor in tabernis, aut lupanari, aut in hominum infamium domo conuiuium agat. Nam hac ratione non solum suæ personæ, verum etiam ministerio inuretur infamiae notam, ac ita suam famam periclitari permitteret, & ministerium probro afficeret. Quare si quando ad huiusmodi loca fuerit inuitatus pastor, modestè se excuset, cum declaratione gratitudinis & benevolentiae, & simul precetur, ut conuiuiis ipsis cedat conuiuium bene, & caueatur omnis Dei offensio.

Tempus conuiuii sit opportunum. Opportunum dico, quod nec noctu sit, nec tempore sacrorum in templis, nec tempore communis luctus. Nocturna conuiuia semper fuerunt infamia. Videntur enim potius turpitudinis gratia instituta, quam honestæ hilaritatis. Sacrorum tempore celebrata conuiuia, in contumeliam cedunt ministerio. Illis ergo interesse debent nulli pij, nedum pastores Ecclesiastici. Tempore communis luctus conuiuiis operam dare, signum est malignæ naturæ, quæ calamitatibus publicis non afficitur. Hoc enim tempore, melius est ire ad domum luctus, quam ad domum conuiuii, iuxta Ecclesiasticæ sententiam, cap. 7.

Conuiuiorum genera sunt duo: Honestæ & Inhonestæ. Honestæ dico, quæ vel amicitiae inuendæ confirmandæ causa, vel honestæ hilaritatis gratia, vel gratulationis ergo, vel moris gentis seruandæ causa instituta sunt. Hæc tantisper honesta voco, donec locus & tempus seruantur debita, & non iustæ hilaritatis modum conuiuiæ transgrediuntur. Conuiuii amicitiae causa instituta à Græcis dicuntur ἀφ' αἰτίας, propterea quod in eis mutua fouebatur charitas. Hoc nomine etiam dicuntur conuiuia, quæ pauperibus refocillandis instituuntur: qualia solent in Lombardia patria mea crebrè fieri. Qui enim illic aut nuptias celebrant, aut puerperia, aut alioquin solennia conuiuia, pauperibus mensas aptant, fercula apponunt, non minus lauta quam aliis conuiuiis. Ac si quis conuiuator pauperes non admitteret, aut non benignè tractaret, non solum avarus, verum etiam in Deum impius, in pauperes crudelis haberetur. Hunc morem etiam in Scania, Luthia, Fionia, & Selandia, in quibusdam esse locis constat. Hunc morem commendabit pastor, & inuitabit conuiatores ad humanitatem erga pauperes, commendans ipsi præceptum Domini, qui ait: Cum facis conuiuium, voca claudos, pauperes, cæcos: & beatus eris, quia non possunt vicem rependere tibi. Retribuetur enim tibi in resurrectione iustorum. Hac sententia multa continentur. Primum, probantur à Christo honesta & pia conuiuia. Deinde, mone-

inur



mur vt cum hilares esse velimus cum amicis & familiaribus, non negligamus pauperes, sed eos quoque in nostrum recipiamus conuiuium. Tertiò, promittitur merces à Deo, quia pauperes non possunt, vicem rependere: eamque mercedem dicit reddendam esse in resurrectione iustorum. Quod autè Dominus dicit: (Luc. 14. 12.) Cum facis prandium noli vocare amicos tuos, non eò pertinet, ac si Dominus veterat conuiuia agitari inter cognatos & familiares: quod sanè barbarum & nimis austerum esset. Quid enim, quæso, inhumanius, quàm à mensa hospitali excludere amicos, & homines arcere ab omni comitate? Sed hoc tantum vult Dominus ostendere, officij in mundo vsitatis, minime veram probari charitatem. Quare hortatur ad veræ charitatis officia erga pauperes. Probat itaque sic conuiuia Christus, si pauperes non excludantur.

2. Hilaritas.

Hilaritatis honestæ causa instituta conuiuia, non improbantur: sed inter honesta numero, quæ potissimum exhibere solent homines, post aliquem laborem honestè peractum. Idque potissimum reficiendarum virum causa, per honestam & moderatam hilaritatem.

3. Gratulatoria.

Gratulatoria conuiuia, qualia sunt nuptiarum & puer periorum, commendantur exemplis sanctorum patrum. Ili enim solebant gratulationis ergo amicos conuiujs excipere. Laban nuptiarum solenni more dies celebrauit. Abraham in die ablactationis filij Isaac, grande conuiuium fecit.

4. Consuetudinis.

Solent etiam conuiuia fieri ex consuetudine gentis, certo anni tempore, qualia nos in nostra patria vocamus fraternitates. Hæc conuiuia modo absit superstitio, & insana ebrietas, culpari non possunt. Verum in huiusmodi conuiujs modum seruari suadet pius pastor. Ad hoc genus refero ea conuiuia, quæ in synodis agitari solent à pastoribus, finitis consultationibus & sacris: de quorum modo probo sententiam D. Petri Palladij pie memorie, qui in suis synodalibus de illis præcepta conscripsit. Hactenus de honestis conuiujs.

In honesta.

In honesta conuiuia voco, quæ libidinis & ingurgitationis causa instituuntur, quæ potius porcis Epicuri conueniunt, quàm Christi ouibus. Ab his dehortatur Salomon Prouerb. 23. 20. Noli, inquit esse, in conuiujs potatorum, neque in comestationibus eorum. Comestationes autem dicuntur, nocturna post cœnam instituta conuiuia, & alia quæuis intempestiua & inhonesta. Habent autem nomen comestationes à Como, quem Deum agnouit gentilitas, & præsidem nocturnarum saltationum. Hic dicebatur colli à iuuenibus, qui coronati noctu cum facibus, musicisque instrumentis, ad amicarum fores saltandi canendique gratia concurrebant, procaciterque lasciuiebant, vt fores non nunquam effringerent. Hunc morem turpissimum, in hac clara Euangelij luce, non pauci sola ganea nobiles reuocant.

4. Conuiuium.

Huiusmodi itaque Lapitharum conuiuia, pius verbi præco nunquam vel præsentia, vel signo approbet, imò potius cordatè reprehendat ac damnet, non veritus alicuius personam. Multos (proh dolor) licet audire gloriantes, quod possint comitatores suos potando superare, ac non minus eo nomine sibi tribuunt, quàm olim Achilles qui Hectorem pugna vicit. Sed Elias illis canit *ἐν τῷ πνεύματι*: Veli vobis (inquiens) qui confurgitis ad ebrietatem sectandam, & potadum vsque ad vesperam, vt vino æstueris. Item: Veli qui potentes cessitis ad bibendum vinum, & viri fortes ad miscen-

EL. 11. 22

dam ebrietatem. Pastor ergo potius auscultet Syracidi, qui ait: In vino virtute non exhibeas. Vinum enim multos perdidit. Hæc sint dicta de generibus conuiuiorum: sequuntur colloquia conuiuialia.

*Colloquia Conuiuialia* seruiant honestæ hilaritati, & ædificationi mutua. Absit futilitas, absit garrulitas, absit acerbitas, absit malè de absentibus loquendi libido: sit pastor moderatus in verbis, & sibi Catonis distichon vt regulam proponat:

*Inter conuiuias fac sis sermone modestus.*

*Ne videare loquax dum vis urbanus haberi.*

Et illud Syracidæ, 31. 41. In conuiuio vini ne arguas proximum, nec eum in sua læticia vituperes. Hic recolat pastor præcepta disciplinæ sermonis, de quibus supra dictum est.

Qualem autè oporteat in conuiujs honestis esse *edendi & bibendi modum*, ex iis quæ dixi facile intelligitur. Sed hoc addo, quod concertationes potandi, & *ἀντιστοιχίαι*, quæ (proh dolor) iam nimis vsitata sunt, nequaquam sint ferendæ inter Christianos. Quidam meritò apud Homerum laudatur, qui conuiujs suis vina abundè apposuit: sed neminè neque ad bibendum, nisi per quàm humaniter in initio conuiuij inuitauit, neque ad certamen potandi conuiuas compulit. Est enim nimis barbara consuetudo certare poculis, nequaquam hominis dignitati conueniens, nedum filiis Dei, & pastoribus gregis Christi, qui vice Christi funguntur. Hæc ergo barbaram consuetudinem, Deo inuisam, homini probrosam, pastor relinquat Lapithis & barbaris, qui Christi nomen ignorant: neque hic sinat se consuetudine vinci.

*Hilaritatis Moderatio* necessaria est in conuiujs. Nam cum hilaritas modum excedit, in insaniam vertitur. Huc illud Anacharsis, qui priuam quidè poculum sanitaris: Secundum voluptatis: Tertium contumeliæ: Quartum insaniam esse dixit. Atque ideo non immeritò Pythagoras, ebrietatem insaniam meditationem affirmavit. Non igitur oportet bibendi modum excedere iustæ hilaritatis limites. Homerus hilaritatem conuiuiorum in cantu & saltatione collocauit, quæ vocat *ἀναισθησία*, ornamenta conuiujs, ad exhilarandos conuiuas adhibita. Syracides cap. 31. 32. potum vini ad hilaritatem non vituperat, cum ait: Læticiam animi & hilaritatem parit potus vini iustus, & opportunus. Iustum vocat, qui modum non excedit. Opportunus, qui temporis habet rationem. Homerica illa anathemata, si fuerint moderata, pastor in alijs ne reprehendat: sed ipse ab ijs prorsus abstineat.

Quid ergo de philothesijs, & symperiphoris sentiendum? Philothesijs, quæ sunt cum amicitia signum præbimus alicui, ac deinde proculum porrigimus, laudo: modò ad exhauriendum nemo cogatur. Neque symperiphoras, cum ordine dicitur, canitur, bibitur, in honesto consortio reprehendas iudicio: modò conuiuii maneat intra modestiæ terminos.

Sed quia difficile est modum seruare, suadeo vt pastor Socratem imitetur, qui ait: Alij viuunt, vt edant & bibant, ego vero edo & bibo, vt viuam.

Ego soleo inter piorum & Epicureorum conuiuia, hoc discrimen statuere. Boni viri & integri, sæpè bibunt vt sedeant diutius, honestæ & pie colloctionis ergo. At porci de grege Epicuri, hoc est, homines ventri dediti & voluptatis mancipia, sedent diutius, vt bibant copiosius. Hinc sæpe accidit, vt non nihil hilaritatis modum excedant pij & f. iij.

5. Colloquia conuiuialia.

5. edendi &amp; bibendi modum, ex iis quæ dixi facile intelligitur. Sed hoc addo, quod concertationes potandi, &amp; ἀντιστοιχίαι, quæ (proh dolor) iam nimis vsitata sunt, nequaquam sint ferendæ inter Christianos. Quidam meritò apud Homerum laudatur, qui conuiujs suis vina abundè apposuit: sed neminè neque ad bibendum, nisi per quàm humaniter in initio conuiujs inuitauit, neque ad certamen potandi conuiuas compulit. Est enim nimis barbara consuetudo certare poculis, nequaquam hominis dignitati conueniens, nedum filiis Dei, &amp; pastoribus gregis Christi, qui vice Christi funguntur. Hæc ergo barbaram consuetudinem, Deo inuisam, homini probrosam, pastor relinquat Lapithis &amp; barbaris, qui Christi nomen ignorant: neque hic sinat se consuetudine vinci.

6. Hilaritatis moderatio.

De philothesijs &amp; symperiphoris quid sentiendum.

Piorum &amp; Epicureorum conuiuiorum discrimen.



Ephes.  
18.

boni viri, quod in illis tametsi vitio omnino non caret: non tamen est temerè damnandum, modo in sœdam ebrietatem non fuerint prolapsi. Nam illud Pauli præceptum Catholicum est, seruandum in omnium piorum conuiuiis: Ne inebriemini vino, in quo lux est: sed impleamini spiritu, loquentes inter vos mutuo per Psalmos, & hymnos, & cantiones spirituales, canentes & psallentes in corde vestro Domino. Hic Apostolus *ἀνθροπώτα* recitat conuiuij Christiani, ignota Homero, quæ sunt Psalmi, hymni, & cantiones spirituales: & antithesin facit inter hilaritatem ex ebrietate ortam, & hilaritatem sanctam, quæ ex pijs carminibus & Psalmis in piorum cœtu oritur. Cum autem in corde dicit, non hoc vult Apostolus, vt quisque intus & apud se sine lingua canat, sed serium cordis affectum requirit. Duo ergo in cantionibus piorum coniungi debent, pius cordis affectus, & lingua quæ affectibus excitandis seruit. Hæc de hilaritatis modo sint dicta.

7. Morandi in conuiuiu tepus.

MORANDI IN CONVIVIO TEMPVS, non protrahatur ad infanæ initium, sed tantum ad hilaritatis medium: præsertim pastori, in quem alij oculos coniciunt. Nihil sœdus esse, aut dici potest, quàm pastorem infanæ pocula exhaurire, & postremum esse qui domum abeat. Qui talis est, mihi videtur indignus, qui caprarum curam habeat, nedum ouium Christi. Huiusmodi à Iuda Apostolo, maculæ in fraternis conuiuiis dicuntur: vt qui pro voluptate ducentes in diem frui deliciis, & se miserè maculant, & alijs macularum occasionem præbent.

De moderatione seruanda in contrahibus.

Iam locus postulat, vt disciplinam præscribamus quæ in contrahibus pastori est seruanda. *Primum* itaque caueat pastor, ne querat sordidum quæstum, seu, vt Paulus loquitur, ne sit *ἀισχροκέρδης*, hoc est, turpiter lucri cupidus. *Deinde*, ne implicet se negotiis ad se non pertinentibus, qui hoc faciunt, *παραπλῆρες* sunt, quos vel Ilocrates damnat, qui *πολυπραγμονεύου* opponit *ἡσυχίας* ad quam Paulus Thessalonices hortatur, obtestans eos per Dominum nostrum Iesum Christum. *Tum*, ne suo exēplo cōprobare videatur, quæ in alijs culpet: ne sit caupo: non exerceat mercaturam: non emat vt maioris rursus vendat: sed sit *ἀπαισις*, & sua vocatione contentus: viuat ex suis decimis & agris. Si quid autem super sit, partem iuste vendat: partem reseruet in vxoris & liberorum vsum: partem eroget, sicuti supra dictum est, in vsum pauperum. *Caueat* ne quicquid turpiter debeat, nisi quod naturali iure debeat omnibus, hoc est, dilectionem & benevolentiam. Vt ceplurium præceptorum, sint honestorum pastorum exempla. *Præterea*, pastor figiat forenses lites, ac potius mediocre patiatur iacturam, quàm vt lites sequatur, quæ ministerio non parum obfutura sunt. *Breuitè*, in omnibus actionibus & contrahibus sit pastor candidus, nihil auarè agat. Debet enim auaritiæ non solum crimen, verum etiam suspicionem magis fugere, quàm vllam pestem. Auaritiæ enim labes, cum ministros ipsos exponit obreftationibus hominum, tum ministerio ipsi probum conciliat & inuidiam. *Caueat* igitur pastor, ne sua auaritia & seipsum perdat, & ministerium reddat hominibus iniustum.

Conclusio dictorum de disciplina pastori in communi vita &amp; conuiuiis.

Hactenus visi sumus nobis satis dixisse, de disciplina seruanda pastori in communi vita, & familiarum hominum consuetudine. Nam & ostendimus quomodo agendum sit cum singulis hominum generibus, & qualis esse debeat moderatio in vestitu, gestu verbis, & conuiuiis. Atque etiam declarauimus qua-

lis candor requiratur à pastoribus, in omnibus vitæ actionibus & contrahibus. Nunc proximo loco sequitur, vt explicemus, qualem se pastor exhibere debeat in Ecclesiastico piorum cœtu.

## I I.

## Quid in cœtu Ecclesiastico spectandum Pastori.

4. Cœtum.

*COETVM* Ecclesiasticum voco, congregationem Ecclesiæ, ad audiendum verbum, ad precandum, ad percipiendum Sacramenta, congregatam. Sunt enim hi tres fines, cur pij in ædibus sacris seu templis conueniant. Ex quo patet, quia in re oportet excellere pastorem in cœtu Ecclesiastico. Nam vt Augustinus ait, ita oportet pastorem excellere in omnibus, vt ceteri præ illo grex esse videantur.

Cœtus Ecclesiastici cur instituitur.

Primum ergo sciat pastor, quod in templo, vbi congregatur Ecclesiæ, debeat quàm attentissimè verbum Dei audire, quoties concionatores audiendi sunt. Quidam inepti totum tempus, quo prædicatur verbum, consumunt nunc colloquiis, interdum lectionibus, sæpe somno, ac si ad se non pertineret mandatum Dei, quo omnes iubentur ipsius audire verbum. Horum error est corrigendus, nisi iram Dei velint incurrere, & maiorem damnationem. Quidam autem hoc faciunt, ne videantur ab illis discere. Horum superbia odio digna est. Quidam alias fortè causas prætendunt. Verum pio pastori consulo, vt omnes suos auditores pietatis declaratione (absque tamen hypocrisis) & audiendi diligentia superet. Hinc enim copiosissimum percipit fructum.

1. Pastor reuerentia audiat aliorum pastorum conciones.

Primum enim confirmatur voce docentis, in doctrina. Deinde etiam discere potest aliquando ab eo, qui præ ipso idiota videtur. Sæpe enim Deus per infimos ea mysteria aperit, quæ sapientissimi suo acumine non potuerunt erueri.

Qui fructus inde oriantur.

Mos fuit beato Luthero, & sanctissimæ memoriæ Philippo Melancthoni, diligentissimè audire concionatores. Et sæpe cōfessi sunt se & cōsolationibus erectos, & in doctrina cōfirmatos aliorum voce.

Exempla.

Præterea gratum est Deo officium audiendi verbum. Postremò exemplum prodest. Nam cum homines pastor ipsum audire verbum animaduertunt, ipsi ad diligentiam maiorem excitantur. Deinde pastor meminerit, & sui muneris esse, in cœtu Ecclesiastico, vnà cum Ecclesiæ precari. Hic veniat ei in mentem necessitas Ecclesiæ: cogitet de publicis & priuatis calamitatibus: cogitet de hostibus Ecclesiæ, Diabolo, tyrannis, & hereticis, & flagitiose viuentibus. In his cogitationibus ardentè cum Ecclesiâ Deum inuocet, vt ipse mitiget publica & priuata mala: vt reprimat hostes Diabolos: vt homines hostes, hereticos, & tyrannos, aut sua bonitate cōuertat, vt saluentur, aut suo iudicio cōerceat, ne Ecclesiæ ruinam inferant: vt scandala tollat doctrinæ & morum: vt Ecclesiæ largiatur pacem: vt confirmet fideles in pio & sancto proposito: vt doctores Ecclesiæ suo Spiritu regat: vt magistratum nostrum conseruet in vera pietate: vt omnes status & ordines hominum, vinculo pacis coniungat: vt Ecclesiastico, politico & æconomico statui assit. Breuitè, vt suum regnum quotidie adaugeat, & regnum Satanæ magis magisque destruat. Hæc petat pius pastor quàm ardentissimè, & suo Ecclesiæ exemplo ad precandum inuitet.

Sui muneris est in cœtibus Ecclesiasticis vnà cum alijs precari.

Adhæc cum Ecclesiâ congregatur etiam ad participationem Sacramentorum, sit quoque pastor in hac par-

Comitacione ecclesiæ triplici.

1. De doctrina.

2. De disciplina.

3. De muneribus scilicet reditu dispendio.

1. Comitacione de doctrina.

2. Titulus.



hac parte diligens: declaret suam fidem: edat confessionem: percipiat Cœnam Dominicam sæpe cum alijs, vt auditores ipsius exemplo confirmati & moti, pluris faciant Sacramenta Ecclesiæ. Qui autem pastores rarò communicant, exemplo suo faciunt, vt Sacramenta veniant paulatim in contemptum.

<sup>4</sup> Canere cum alijs. Propter hæc tria, hoc est, verbum, preces, & Sacramentorum participationem, habet & Ecclesia congregata certas ceremonias, recitantur Psalmi, canuntur & alia pia Cantica: quæ omnia adhibentur, vt sint veluti flabella quædam, quibus spiritus hominis ad pietatis meditationem excitetur. His quoque ceremonijs pius pastor adesse debet. Canat ergo cum alijs, & ostendat se istis carminibus affici.

<sup>Ephes. 5.</sup> Implemini, inquit Apostolus, spiritu, loquentes inter vos mutuo per Psalmos, & hymnos, & cantiones spirituales, canentes & psallentes in corde vestro Domino. Cum dicit, Canentes & psallentes in corde, non prohibet ore canere & psallere: sed significat oris cantum nihil prodesse, nisi ex corde proficiscatur. Ex corde ergo provenire debet: & dum ore canitur, cor magis ad pietatem veluti flabello excitatur.

Hæc sint breuiter dicta de disciplina pastoris in Ecclesiastico cœtu seruanda. Sequitur de consilijs & deliberationibus.

## III.

*Quid in consilijs & deliberationibus spectandum Pastori.*

<sup>1</sup> Consultationes Legales & Ecclesiasticæ triplices. CONSULTATIONES Ecclesiasticæ, aut doctrinæ controuersæ causa, aut ministerij gratia, aut eorum ergo, quæ vel ad doctrinam, vel ad ministerium pertinent, fieri solent.

<sup>1</sup> De doctrina. <sup>2</sup> De ministerio. Ad doctrinam examinandam collationes de controuersis articulis, & diiudicatio necessaria sunt.

<sup>3</sup> De ceremonijs, disciplina, & reditionum Ecclesiasticorum dispensatio, referuntur. Ad ministerium pertinent, ministeriorum electio, vocatio, approbatio, ordinatio.

Ad vtrumque, ceremoniarum, disciplina, & reditionum Ecclesiasticorum dispensatio, referuntur.

Existimo nullam causam offerri posse senatui Ecclesiastico, quin sub his generibus contineatur. Dicam igitur qualis disciplina pastori sit commoda in his iudicijs Ecclesiastici partibus.

<sup>1</sup> Consultationes de doctrina conditiones. Consultio de doctrina controuersa, modesta debet esse, in qua pastor non tam victoriam quærat quam veritatem, imitatus Socratem, qui suum aduersarium ante disputationis ingressum admonuit hac sententia: Non tam quærat uter nostrum vincat, quam inquiratur veritas.

<sup>2</sup> Thes. 1. 10. Quando ita pastor animo affectus est, audiat aliorum sententias, & collationes scripturarum. Ipse autem modeste, cum rogatus fuerit, suam dicat sententiam. Qui collationes scripturarum non admittunt, & ex illis nolunt interpretationem, quæ sit consentanea cum tota scriptura, peti, in multis absurda incidunt. Qui legit Pauli dictum: Qui non laborat non manducet, & ita his verbis adhæret, vt ex collatione non ferat interpretationem vllam, quæ generale dictum, ad certam speciem restringit, is instantibus, qui agere nihil possunt, negabit vltimum. Quo facto quid potest esse immanius? Sic multi sæpe vnum dictum arripiunt, cuius cum verba mordaciter retinent, vim faciunt interdum articulis fidei. Quare in controuersis articulis, opus est prudenti collatione, ex qua collatione eruetur ve-

rus dicti sensus, congruens cum vniuersa scriptura.

Moses dicit: Non facies vllum sculptile. Hoc dictum qui apprehendit, nulla collatione facta cum alijs scripturæ locis, damnabit Salomonem, qui sculpsit templum Dei ornauit. Quare ex collatione discendum, vtrum dictum *sculptile* accipiendum sit, an *sculptile*: vt hoc Salomonis factum, (vt ex collatione constat) *sculptile* accipiendum est, non simpliciter.

Deinde in diiudicatione cauendum est, ne pugnet interpretatio cum aliqua lege Decalogi, aut articulis fidei. Ideo Paulus præcipit, vt interpretatio sit fidei analogica, hoc est, congruat cum primis religionis axiomaticis.

Est & adhibenda in consilijs puræ Ecclesiæ sententia, & audiendi sunt illi, quorum doctrina & pietas multis est probata. At illi qui æmulationis zelo potius quam pietatis studio, subito velut è tenebris produnt, nequaquam sunt illis conferendi, qui triginta aut quadraginta annos, puritatem doctrinæ voce & scriptis propagarunt.

Intra hos limites si meus pastor se contineat, rectè facit, & paci tranquillitatisque Ecclesiæ consulit. Contra qui suas quas concepere sententias, mordicus tuetur, & nolunt audire aliorum iudicia: atque illi qui tanquam oracula admirantur, quæ iam sparguntur à nouis magistris, contra summorum virorum in Ecclesia auctoritatem, tranquillitatem Ecclesiæ turbant, & rei sunt schismatis in Ecclesia, & suo tempore iustas pœnas Deo dabunt.

Si deliberationes instituuntur de ministerio, similem adhibeat pastor prudentiam: cum alijs eligat, non affectu raptus, aut fauore aut odio corruptus, quos iudicauerit viles esse Ecclesiæ: cum alijs vocet electos, ordinet, & probet, maturo adhibito iudicio, semperque spiritu Deum precetur, vt ipse consilia & euentus gubernet.

Cum de ceremonijs agitur, consulat pastor, ne Ecclesia oneretur multis ceremonijs.

Si quæ abolendæ sunt, diligenter attendat, quid vitij habeant. Nam sicut leges in Rebus publicis, ita in Ecclesia ceremoniarum, non facili sine offensione vulgi mouentur. Quare cautio adhibenda, ne abrogatio plus pariat mali quam boni.

Si quæ sunt nouæ instituendæ, videat prudenter, ne sint pueriles nimium, aut otiosæ, aut superstiosæ, aut ineptæ. Nullæ enim ceremoniæ admittendæ, nisi quæ faciunt ad pietatem alendam, & grauitatem, in sacrorum tractatione.

Esti autem ego consultus iudico, vt nullæ prorsus ceremoniarum in mediocriter reformatis Ecclesijs mutatio admittatur: hoc tamen consilium dedi, vt cogitet pastor, quò sit respiciendum, vbi deliberationes instituuntur de ceremonijs.

Disciplina sequitur, quæ mores corrigit. Quoties de hac agitur, meminerit pastor modestiæ, quæ cum adest, non facili in corrigendis aliorum moribus peccabit. Huius disciplinæ moderandæ regulam præscribit Paulus his verbis: Seniores ne increpes, sed adhortare vt patrem: iuniores, vt fratres: mulieres natu grandiores, vt matres: iuniores, vt sorores, cum omni castitate. 1. Tim. 5. 1. 2. Hoc est, Si accusatus fuerit senior aliquis, & fuerit conuictus alicuius peccati, ne leuere, tanquam dominum in eum habens, ipsum increpes: sed ita agito cum illo, vt intelligat ex animo bono & amico admonitionem proficisci.

Quidam cum peccantes corrigere debent, ita austerè agunt, ac si omnem humanitatis sensum exuissent.

f. iiij.



sent: ac se tum demum viros cordatos, ac strenuos in ministerio haberi volunt, ubi forte pauperulum aliquem, qui lapsus est, pro sui animi impotentia, rabiosis verbis prostrauerint. Sed Paulus vult correctionem temperari humanitate atque clementia. Nemo enim libenter admittit censorem, qui hostili videtur agere animo. Contra, nemo non facile recipit vel duriorem increpationem ab eo, quem scit se non odisse.

Iuniores, vt fratres: hoc est, si iuniores fuerint accusati, & alicuius sceleris conuicti, ne eos increpes vt hostes, sed eos corrigas, vt te ex fraterno amore agere intelligant. Mulieres natu grandiores, vt matres: hoc est, si contigerit mulieres grandæuas peccare, vel loquacitate, vel obrectandi libidine, aut alia quavis ratione, ne sis in eas nimis feruus, & durus, sed eas potius adhortando corrigas. Iuniores, vt sorores, scilicet adhortare. Hoc est: si contigerit iuniores fœminas, vel ignorantia, vel infirmitate, vel ætatis vitio delinquere, ne sis in eas austerus: sed ita moderare correctionem, vt videatur ex fraterno corde proficisci. Nam vt medicina temperata aliquo dulcore facilius ab ægroto percipitur: ita correctio, quæ candidi amoris significationem habet, libentius admittitur & efficacior est. Discernendum tamen est inter adulationis pestem, & erroris dulce remedium. Illa enim mortis, hoc vitæ & sanitatis causa est. Addit in fine: Cum omni castitate: quod ad omnia membra illa quatuor, quæ præcedunt, referendū est. Nam hæc particula significat, castā grauitatē adhibendā esse, quæ non sit contaminata vilo priuato affectu.

Sunt qui gaudent de lapsu eorum, quos aliquando oderunt, aut qui se aliquando læserunt: vt postea lapsos prohibidine animi, sæuis possint obruere & confundere verbis: sed ista correctio non est casta & grauis, sed adulterata prauis affectibus, & ex leuitate animi faucij proficiscens. Paulus itaque pastori in corrigendis vitijs, lenitatem & moderationem commendat. Nam vt medicina, quæ sua natura aliquid amari habet, mitigatur aliquo additamento, vt eam ægrotus nō aduersetur: ita seueritas, quæ necessaria est in corrigendis vitijs, temperanda lenitate, ne qui peccauit, correptionis asperitate territus, nullam correctionem admittat.

De redituum dispensatio ne consilium ratio quælis esse debeat.

Cum de redituum dispensatione, deliberationes à senatu Ecclesiastico sūt, duo caueat pastor. Vnum, ne auarè videatur agere. Alterum, ne ex affectu aliquo priuato reditus Ecclesiæ velit distribui. Vtrumque vitium est in pastore minimè ferendum. Quare iustè agat pastor. Si stipendiorū causa agitur, sit norma distributiva iusticia, secundum proportionem Geometricam. Si pauperibus ex superfluis aliquid est tribuendum, pietatis ac necessitatis, & non amicitie habeatur ratio. Solent enim homines, amore & odio moueri multum: sed pastor hanc sequatur regulam: Cum ab amicis, quæ non licent postulauerint, iusticia & pietas anteponatur amicitie.

Hæc sint dicta de tertia parte disciplinæ pastoralis, qua regatur in externa & politica hominū conuersatione.

DE QUARTA PARTE, QUAE continet officium, seu legitimam pascendarum ouium Christi rationem.

ERE dixit quidam ex patribus, regimen animarum esse artem artium: sentiens & difficilimum esse opus, & requirere singularem

peritiam. Multi pro dolor, pastores agere volunt, cum ipsi potius, vt ab alijs pascantur, indigent. Tales non mouentur ouium salute, sed proprijs commodis stimulantur, quibus melius esset, si nunquam nati fuissent. Nam horrendam iram Dei sibi thesaurisunt, in diē iræ & reuelationis IESV CHRIS T I. Hi sanè non tam sollicitè quærent onus, cui pares non sunt, si cogitarēt, qualis sit res ouile Christi: si perpenderent, quàm pulchra, & Deo grata sit ouium Christi societas: in cuius medio Dominus ille est, cui sol & luna famulantur, cui assunt ministri eius, millia millium, & decies cetera millia: si intelligerent, quantæ molis sit, Christianam condere gentem: hoc est, regnum Christi erigere, & Satanæ palatia demoliri. Ratiocinationes, inquit Paulus, 2. Corint. 10. 5. evertimus, omnemque sublimitatem, quæ extollitur aduersus cognitionem Dei: & captiuam ducimus omnem cogitationem, ad obediendum Christo.

Cum igitur tam augustum sit pastoris officium, tam arduum, tam periculosum, tam diuinum, operæ precium est rectè institui pastorem, vt sciat partes sui officij: ne cum pastor ouium Christi haberi velit, lupus sit pelsimus, qui oues miserè dilaniet & à vero ouili abducatur.

Ego itaque constitui summa qua possum diligentia, pastorem Dominici gregis instruere, atque eius officij partes explicare, quod certa illi norma agendi, ex verbo Dei desumpta, constet. Princeps pastor Christus mentem & calamus gubernet. Amen.

Vt autem certa cum ratione susceptum opus expediatur, quatuor ordine sum expositurus.

- I. Quodnam sit pastoris officium.
- II. Quanam sit potestas ministeriorum.
- III. Præmium rectè præstiti officij.
- IIII. Pena neglecti ministerij.

Interrogatus quis quodnam sit pastoris officium, breuiter quidem, & rectè respondere potest, Pascere: sed pascendi ars, & huius partes, non tam facile explicantur.

Vt autem pastor meus perpendat, quàm sit augustum, diuinum, & magnificum pastoris officium, Primum titulos pastoris, quos tribuit ei Spiritus sanctus, recitabo. Deinde, quid illum mouere debeat ad diligentiam in officio, ostendam. Tum artem pascendi, & eius partes accedam, vt non tantum in genere intelligatur, quale sit pastoris officium: sed vt, anatomia videlicet facta, omnes eius partes conspiciantur. Inter multos titulos, quos Spiritus sanctus tribuit verbi Dei præconibus, hi sunt ex de nominibus & titulis pastorum, i. enim vocantur. 1. Primus videlicet præcipuus: Prophetæ, speculatores, tuba Dei, præcones Dei, legati & serui Dei, testes Dei, Episcopi, æconomi mysteriorum Dei, architecsti, lux mundi, filii terræ, piscatores hominum, seminatores seu agricolæ, presbyteri, pastores, &c. Hi tituli, & huiusmodi alij multi, non solum dignitatem ministeriorum verbi commendant, verum etiam illorum officium, pulcherrimis similitudinibus pingunt. Hos ergo titulos breuiter explicabimus.

Propheta dicuntur, cum quia prædicunt futura, iuxta decretum Dei de salute credentium, & damnatione reproborum: tum quia oracula Dei, & prophetias veteres exponunt populo. Hac appellatione monentur ministri Dei, vt nihil de suo proponant Ecclesiæ, sed tantum id quod locutus est Deus, iuxta pactum Dei cum Leuitis.

Speculatorum appellatio, vtrumque regimen comprehendit, & præfectorum & ministeriorum verbi,



verbi, quos Dominus, veluti binos in corpore oculos, ad regendam Ecclesiam instituit. His, si pravi sunt, nulla pestis potest Ecclesiam esse deterior. Contra, si boni, nihil melius, nihil iucundius, nihil denique optatius contingere potest. Verum ministri verbi peculiariter speculatores dicuntur, propterea quod veluti in specula constituti sunt, ut pro salute populi vigilent. Quemadmodum enim tempore belli in excubiis collocantur vigiles, ne ciues inopinantes opprimantur ab hostibus: ita in Ecclesia sunt ordinati ministri, ut hostium insidias anteveriant, & auertant. Monet ergo hæc appellatio ministros verbi de duabus rebus: nempe de hostibus Ecclesiae, qui insidiantur doctrinæ, & moribus singulorum in Ecclesia: & de excubiis quas agent ministri, ne isti hostes per insidias invadant Ecclesiam & vastent. Quales isti quæso, sunt speculatores, qui vitis suis indormiunt, & perpetua ebrietate madent?

<sup>3. Tuba Dei.</sup> *Tuba Dei* etiam dicuntur ministri verbi, ut Esaiæ 58.1. Quasi tuba exalta vocem tuam, & annuncia populo meo peccatū suum, & Israël iniquitatem suam. Hæc appellatio significatur, quod diuini verbi præcones bellum perpetuum indicare debeant impiis. Admonentur itaque hæc ministri Dei vehementer & seueritatis, qua maximè hypocritarum opus habent, qui sibi placent in vitiis suis, donec seuerius arguantur, atque in lucem protrahantur. Si enim ministri verbi de Lege & Euangelio solum verba facerent, atque ostenderent, quæ sit regula bene & sanctè viuendi, commendarent cultum Dei, vitia quoque reprehenderent, nulla adhibita vehementia, quid efficerent apud hypocritas? Meminerint ergo ministri verbi, quod sint veluti tuba quædam qua vocantur homines ad bellum aduersus Diabolum & peccatum.

<sup>4. Præcones Dei.</sup> *Præcones Dei* dicuntur iuxta illud *ἀγγελλετε*, hoc est, veluti præcones proclamare. Hac voce admonentur, quod prædicatio Euangelij sit vniuersalis, & quod ministrorum sit hæc prædicationem non celare quosdam, & alios reuelare: sed debent toti mundo Euangelium prædicationis penitentiarum proponere, & omnibus penitentibus remissionem peccatorum in salutem annunciare.

<sup>5. Legati.</sup> Legati præterea & Serui Dei dicuntur. Legati quidem, quia nihil de suo afferunt, sed tantum quod habent in mandatis, annunciare debent: idque iis ad quos missi sunt. Qui enim sua annunciant, ut quæ Deus non mandauit, Satanæ sunt legati, non Dei.

<sup>6. Serui.</sup> Serui verò, ut quæ Domini sunt curent, & non propria agant.

<sup>7. Testes.</sup> *Testes* adhuc appellantur. Eritis, inquit, mihi testes in omni Iudæa. Nam cum verbum Domini in scripturis testimonium Domini dicitur, rectè qui istud annunciant, testes Dei appellantur. Dicitur autem verbum testimonium, quia nobis de Dei voluntate testatur. Hinc tres admonitiones sumat pastor. *Primum*, quod voluntas Dei non aliunde sit quærenda, quam ex eius testimonio, hoc est, verbo tradito in Prophetis & Apostolicis scriptis. *Secundum*, quod securè damnetur, quicquid de religione censent homines, vel præter vel contra verbum Dei. *Tertium*, ut caueat pastor, ne hoc testimonium occultet, aut non rectè applicet: sed det operam, ut sit testis Dei fidelis, sicuti testimonium ipsum fidele est, sapientiam præstans paruulis.

<sup>8. Episcopi.</sup> *Episcopi*, generale quoque hoc nomen est omnium ministrorum verbi, tamen si usus iam obtinuit, ut iis, qui ad alios respectum habent, ut rectè faciāt officium, hoc nomen tribuatur. Quare non nihil videtur con-

temni lingua Spiritus Sancti. Quod enim is commune facit omnibus, usus tribuit quibusdam. Nomen autem Episcopi, intentum notat: apud Platonem, præsidem & inspectorem operarum in singulis hominum ordinibus, & statibus significat. Unde nomen translatum est ad ministros verbi, quia eorum munus est inspicere, & curare, ut & doctrina sana conseruetur, & mores secundum doctrinæ normam formet auditores. Apud Homerum, 10. Iliados: Is qui aliud ad explorandum quid agatur mittitur, voce Episcopi significatur. Apud Indos Episcopi fuerunt, quorum erat videre, quid in quaque regione fieret, ut cognita ad magistratum referrent. Fuit & Atticus magistratus Episcopus, hoc est, prætor, qui mittebatur ad ius dicendum, in ea oppida, quæ sub ditione Atheniensium erant. Ciceroni ad Atticum, Episcopus est ad quem delectus & negotij summa refertur. Andromacha apud Homerum, Hæctorem vocat Troiarum Episcopum, hoc est, defensorem & præsidem. Atque hæc significata aptè transferuntur ad eos, quos hodie vocamus Episcopos. Hi enim mittuntur aliò, ad explorandum quid & quomodo agatur, in iis parochiis, quæ suæ fidei sunt commissæ.

Penes hos ius dicendi auctoritas est, iuxta verbum expressum, & pæ disciplinæ regulam: idque in iis diocesium, quæ ipsis commissæ sunt. Ad hos delectus & negotij summa pertinet. Hi sunt defensores & præsides Ecclesiarum, sed nequaquam *ἀντιβιβου*. Debent enim summo monarchæ Christo rationem suæ administrationis reddere.

*Oeconomi*, idque mysteriorum Dei dicuntur, 1. Cor. 4.1. Sic nos existimet homo ut ministros Christi, & œconomos mysteriorum Dei. *Primum* Paulus hic Euangelij præcones, ministros appellat. *Deinde* ministerij genus exprimit, cum eos œconomos vocat, idque mysteriorum Dei: quo significatur, non latius patere eorum officium, quam ut mysteria Dei dispensent: hoc est, quæ Dominus illis mandauerit, de manu, quod aiunt, in manum tradant, non autem quod ipsis libitum fuerit. Et quia œconomi suorum dominorum claves habent, ut pro arbitrio dominorum claudant & aperiant, dicuntur ministri verbi claves à Domino accepisse, quibus clauditur & recluditur regnum cælorum, quod hac fit ratione. Quando prædicatur Euangelium penitentiarum & remissionis peccatorum per Christum, applicant œconomi Dei vnam clauem, qua aperitur regnum cælorum. Quod si illi qui audiunt verbum adhibent verbo fidem, accedit etiam clavis altera. At si auditores fidem non adhibent, dicuntur œconomi claudere regnum cælorum, iuxta dictum: Qui non crediderit, condemnabitur. Hæc clauis Ecclesiæ spiritualis potestas est, de quibus postea rursus dicentur plura.

*Architecti*, 1. Cor. 3.10. Tanquam sapiens architectus fundamentum posui, secundum gratiam Dei mihi datam, alius autem superædificat. Porro vnusquisque videat quomodo ædificat. Fundamentum enim aliud nemo potest ponere, præter hoc quod positum est, quod est Iesus Christus. Hæc collatio tria docet. Christum esse fundamentum, Ecclesiam esse ædificium: ministros verbi esse architectos. Hi ergo monentur, ne extra fundamentum ædificent, sed omnia ad normam fundamenti exigant. Proinde hic non solum dignitas ministrorum verbi, & officium indicatur, verum etiam ædificandi modus.

*Lux mundi*, Matthæi 5.14. Vos estis lux mundi. Etsi autem omnes conuersi, & luce cælestis doctrinæ illuminati, filij lucis dicuntur, & iubentur lucer-

Episcopus quid.

Episcopus potest munus.

9. Oeconomi.

Quid significent claves Regni cælorum.

10. Architecti.

11. Lux mundi.



nas ardentibus manibus gestare, ne errent in tenebris: tamen quia prae aliis lucere debent ministri Evangelij, tribuit eis Christus hoc elogium, quibus & praecepit, ut suam lucem sinant lucere. Sic luceat, inquit, lux vestra coram hominibus. Est autem lux doctrinae, & lux morum: utraque lucere debet in iis, qui legitimi ministri haberi volunt.

13. Salter-  
17.

*Salterra*: hic titulus significat munus ministro-  
rum verbi esse salire terram: quia scilicet, nihil nisi insipidum habent homines, donec sale doctrinae celestis conditi fuerint. Caueant ergo ministri verbi, ne ipsi insulsi sint, qui alios salire sale doctrinae & vitae debent. De salis metaphora supra dictum est.

13. Piscato-  
res homi-  
num.

*Piscatores hominum*, Matth. 4. 19. Sequimini me, faciam vos piscatores hominum. Rete & verbum, piscatio & praedicatio, piscatores & praedicatores, mare & mundus, inter se analogiam habent.

Quid huc  
locutio si-  
gnificet.

Ut rete multas maculas habet: ita verbum multa testimonia & exempla. Ut in piscatione capiuntur magni & parui pisces: ita praedicatione sapientes & insipientes, nobiles & ignobiles, diuites & pauperes, conuertuntur ad Deum. Ut piscatores tota laborant nocte, ut capiant pisces: ita ministri Evangelij toto vitae tempore conabuntur homines adducere Christo. Ut mare est procellosum, & saepe piscatoribus minus propitium: ita mundus non cessat ministris Evangelij negotium facessere.

Admoneantur itaque ministri Evangelij & summa industria in officio adhibenda, & periculi à fluctibus mundi: sed nihilominus rerum suarum faciant in nomine Christi. Is enim faciet ut piscatio non sit futura inanis.

14. Semi-  
natores &  
Agricolae.

*Seminatores & Agricolae*. Hic titulus de quatuor admonet. *Primum*, quod homines comparentur agro. *Secundum*, quod verbum Dei seminis rationem habeat. *Tertium*, quod seminatores & agricolae symbolicè praedicatores notent. *Quartum*, quod seminis vis & incrementum, hoc est, verbi Dei efficacia, à Deo sit. Ut enim agricola peccatus est suo munere, postquam in terram iecit semen, & non potest facere, ut semen fructum ferat: ita verbum praedicatum non fert fructum, nisi diuinitus rigatum fuerit aquis celestibus. Et ut agricola debet terram subigere, stercoreando, arando, occando, plantando: sic & res se habet ministrorum. Debent enim corda hominum legis praedicatione arare, & aptare ad recipiendum semen caeleste.

15. Presby-  
teri.

*Presbyteri*, hoc est, seniores. Hic non tam ætatis quam honoris & ordinis titulus est. Monentur igitur hac appellatione praedicones verbi, ut iuvenilem inconstantiam & leuitatem fugiant, & eam scilicet gravitatem, quae poterit ipsis auctoritatem apud populum conciliare.

16. Pasto-  
res.

*Pastores* denique vltimisimè in scripturis dicuntur ministri verbi: quemadmodum etiam rectores rerum publicarum apud Prophetas & Homerum. Hæc appellatio & officium, & curam, quæ varia & multiplex est, & conditionem eorum, qui Evangelium audiunt, exprimit.

2. Secun-  
dò, de di-  
ligentiâ &  
cura pasto-  
ris.

*Officium*, est pascere gregem Christi pabulo celesti, quod est verbum Dei. *Cura*, est, ne vel à lupis rapiantur oves, vel morbis infestentur, sed ut & tutæ sint in ouili, & sanæ: hoc est, minimè infectæ veneno peruersæ doctrinae, aut labe morum prauiorum.

Piscus o-  
vis co-  
paratur.

Conditio auditorum verbi, similitudine ouium indicatur, quarum aliæ aliis implicatur incommo-  
dis. Quilibet enim suos patitur hostes, suas insidias, sua cetermina. Hanc vepres, spinæ, sentesque dilace-

rant. Hanc æstus vrens, hanc bruma rigens discru-  
tiant. Hæc infixa est in limo profundum. Hæc ex altis rupibus præcepit ruit. Adhæret huic veterna scabies. Alteri contagiosa societas morbum affricat. Sicque fascinat morbidarum transit in teneiores agni-  
culos. An non hic actum est de ouibus, nisi peritiam pastoris & cura succurrat?

Explica-  
tio limi-  
tudinis

Non aliter se habet res, in cœtu hominum au-  
dientium vocem Evangelij. Hic opinionum varietate veluti laceratur. Hunc tentationes transuersum agunt: alius impatientia frangitur: nonnulli immer-  
si voluptatibus hærent: non pauci quotidie in noua ruunt flagitia: sunt qui assuetis peccatis ita induruerunt, ut ab eis liberari non possint. Nam, ut Augustinus ait, natura & consuetudo, hæc duo coniuncta robustissimam faciunt & inuictissimam cupiditatem. Multi, pro dolor, aliorum inficiuntur conta-  
gine, atque ita morbus peruadit etiam in pueros, qui statim cum lacte parentum vitia imbibunt.

A fido pa-  
store re-  
quirun-  
tur.

Cum ergo tanta sit ouium Christi infirmitas, oportet sanè haud signem esse pastorem, qui his omnibus malis perire medebatur. Neque quisquam fideliter præfici ouili Christi poterit, nisi qui his malis profligandis totis viribus, nocte dieque, voce, exemplo, & precibus laborat.

1. Cura &  
diligentia  
summa.

2. Pruden-  
tia & for-  
titudo ani-  
mi.

Incumbit profectò bono pastori, non solum ut oves aggreget, sed etiam ut lupos abigat. Quid enim profuerit Evangelij vocem interdum proferre, si ad manifestas Satanæ imposturas con-  
ueat pastor?

Sed unde pastori tanta alacritas, ut huic tam difficili & periculosa se committat functioni? Unde tam serium pascendi oves Christi studium? profectò qui curam ouium Christi in se recipit, non impulsus vera causa, quæ sola constantem, laboriosum, & alacrem in subeundis tot pro ouibus Christi molestiis reddere potest, non solum deficit periculi molestia, veram etiam cura ouium abiecta se ipse potius curabit quam oves: quemadmodum multi qui de pastorum titulo gloriantur, hodie faciunt.

3. Alacri-  
tas & in-  
defessum  
studium.

2. In-  
dole.

Quænam ergo est sola illa causa, quæ hanc diligentiam pastori parit? Amor principis pastoris nostri Domini Iesu Christi, qui dedit semetipsum pro ouibus suis. Hic enim, ut ait Ioannis 21. 15. Petro dicit: Amas me? & respondet: Amo te. Eique refertur: Pulce agnos meos. Et hoc iterum, & hoc tertio: significans neminem aptum esse ad pascendas oves Christi, nisi qui Christi amore ducatur. Hinc Augustinus: Sit amoris officium, pascere Dominicum gregem, si fuit timoris indicium negare pastorem. Qui hoc animo pascunt oves Christi, ut suas velint esse, non Christi, se conuincuntur amare, non Christum, vel gloriandi, vel dominandi, vel acquirendi cupiditate, non obediendi & subueniendi, & Deo placendi charitate. Contra hos ergo vigilat toties inculcata ista vox Christi, quos Apostolus gemit sua querere, non quæ Iesu Christi. Nam quid est aliud, vili-  
gis me, pascere oves meas, quam si diceretur: si me diligis, non te pascere cogita, sed oves meas, & sicut meas pascere, non sicut tuas: gloriâ meam in eis quære, non tuam, dominium meum, non tuum, lucra mea non tua: ne sis in eorum societate, qui pertineant ad tempora periculosa, seipsum amantes. Et paulo post: Non ergo nos, sed ipsum amemus, & in pascendis ouibus eius, ea quæ sunt eius, non ea quæ sunt nostra, quæramus.

4. Zelus  
& amor  
Christi  
summi pa-  
storis.

1. In-  
1. Co-  
11. 1.

4. In-  
culo.

Obiect-  
An Pi-  
rilece  
desen-  
grege

Habes ex Christi dictis, & ex Augustini verbis, quæ causa impellere sola potest & debet pastorem, ut rectè faciat officium. Hæc causa, amor Christi est: hic amor, ut idè Augustinus ait, in tam magnum mortis



debet spiritualemente crescere ardorem, ut vincat etiam mortis naturalem timorem, quo mori volumus, & quo cum Christo vivere volumus.

Ex his etiam pulchre licet colligere, in quo conveniant, & in quo discrepent pastor & mercenarius.

Pastor & mercenarius conveniunt.

1. In vocatione.

2. In doctrina.

Conveniunt primum in vocatione. Nam ut pastor legitimam vocationem habet: ita & mercenarius. Deinde conveniunt in doctrina. Vterque enim verbum Dei docet, Et Augustinus ait: Mercenarii Christum predicant, & per eos vox Christi auditur, & sequuntur oves non mercenarium, sed vocem pastorem per mercenarium. Audite (inquit Augustinus) mercenarios ab ipso Domino demonstratos. Scribæ (inquit) & Pharisei, super cathedram Moysi sedent, quæ docent facite, quæ autem faciunt facere nolite. Quid aliud dixit nisi per mercenarios vocem pastorem audite? Sedendo enim cathedram Moysi, legem Dei docent, ergo per illos Deus docet: sua verò illi si velint docere, nolite audire, nolite facere. Certe enim tales sua querunt, non quæ Iesu Christi. Proinde communia hæc duo habent pastor & mercenarius, vocationem & doctrinam.

Differunt

1. In causa.

2. In studio.

In quo ergo differunt pastor & mercenarius? In quatuor sunt dissimiles. In causa, in studio, in vita, in periculo.

In causa. Pastor enim amore ardenti Christi & gloriæ regni ipsius, impellitur ad pastoratus officium, & perpetuo eo amore ardet, nihil magis habens in votis, quam ut principi pastori gratificetur. Mercenarius verò interdum fortè amore Christi tangitur, sed tepido admodum, magis autem aliis movetur emolumentis.

In studio. Pastoris cura tota huc incumbit, ut Christo querat oves, ut Christo querat gloriam, ut Christo querat lucra. Mercenarius verò sibi querit oves, etsi voce Christi, sed oves tamen ipsum non sequuntur, sed pastorem Christum: sibi querit gloriam, sibi querit lucrum.

3. In vita.

1. Cor. II.

In vita. Pastoris vita est doctrinæ exemplar. Pastor dicit: Imitatores mei estote, sicut ego Iesu Christi. Etsi autem nemo est tam iustus, quin septies in die cadat: tamen *ἀνέγειραίνεσθαι* esse oportet pastorem, ut illi nullum crimen obicere possis. Formatur igitur semper mores suos ad regulam verbi, ut non tantum voce doceat, sed etiam vita & moribus. Sic sancti patres fecerunt: sic hodie faciunt, qui verè Deum timeant. Sunthumiles, sunt iusti, sunt modesti, sunt temperantes, sunt hospitales, sunt mansueti, sunt graues, bene præfunt familiæ, sunt liberales, & aliis ornati sunt virtutibus, quas Paulus scribens Timotheo, requirit in Episcopo seu pastore.

Contra verò mercenarius dicit: facite sicut doceo, nolite facere sicut ego facio. Noui quendam insulsum hominem, qui istam vocem sæpe suis inculcat auditoribus. Mercenarii ut plurimum sunt elati, semper avari, turpi lucro dediti, intemperantes, superbiam animi luxu vestium produnt, & multis aliis laborant vitiis. Quare doctrinam eorum audiamus, ac vitam fugiamus, Cælum ædificant voce, vita infernum.

4. In periculo.

In periculo. Pastor opponit se lupis, vigilat, & observat ne fures veniant, & furentur. At mercenarius visio lupo fugit, quia mercenarius est, & oves ad ipsum non pertinent.

Obiectio.

An Pastor licet deferere gregem.

Verum hic non immeritò aliquis obiciat, An non Christus interdum fugit? An non mandavit discipulis suis: Cum persecuti vos fuerint in una civitate, in aliam fugite? An non Paulus ipse fugit, dimissus in corbe per murum? Iam cum certum sit

nec Christum mercenarium fuisse, nec Apostolos reliquos, necesse est ut non de quavis fuga intelligendum sit, quod Dominus de fuga dicit.

Sciendum itaque est, quod sit fuga corporis, & fuga animi. Illa interdum licita est, hæc nunquam. Sed quænam animi est fuga? Cum aliquis ab officio præstando fugit: Et hæc fuga quadruplex est iuxta quadruplicem invasionem lupi, in ovile Christi. Nam quicumque verbi minister, vlla de causa se non opponit sophistice, tyrannidi, flagitiis, hypocrisis: is mercenarius est & non pastor.

Pastor enim verus, *Primum* opponit se sophistice defendendo veram doctrinam, & reprehendendo confutandoque falsam. Sed mercenarius ad hanc lupi invasionem timet, non audent defendere veram doctrinam, ne aliquid de terrenis commodis amittat. Quare vel coniuget ad falsam doctrinam, vel saltem ut deberet non reprehendit. Quod cum facit, fugere dicitur, non quidem corpore, sed animo, quia officium deserit.

*Secundo*, Bonus pastor opponit se tyrannidi, cum voce, tum precibus. Mercenarius verò tyrannis adulatur, & vitia virtutis larva induit, quo nihil vitatius est.

*Tertio*, Bonus pastor opponit se flagitiis grassantibus, accusando, & excommunicando eos, qui suis moribus perverfis Ecclesiam offenderunt. Contra mercenarius de sua sollicitudine quiescit, ne hiscere quidem audent. Quæ quidem ratione fugere dicatur. Sed fortè aliquis talis mercenarius obiciat. Ecce hic sum, non fugi. Respondet Augustinus. Quia tacuisti, fugisti, tacuisti, quia timuisti.

*Quarto*, Bonus pastor opponit se hypocrisis, quando larvam externam hypocritarum detrahic, & ostendit quàm turpis sit facies peccati. Sed mercenarius lupum hunc fugit, non audent offendere quendam, ne in hominum odia incurrat.

De si ga corporis dico, quod interdum sit licita, ut antea præcepto Christi & exemplis ostensum est. Idque tum demum, si tyranni persequuntur aliquem, & insidiantur vitæ eius. Hic licet pio pastori fugere manus tyranni, ut postea, si id fieri potest, reuersus, magis proficiat vivus, quàm mortuus prodesse potuisset.

Illicita autem fuga, est quæ vel privata securitatis causa suscipitur, vel difficultatis tedio attentatur, vel maioris quæstus gratia arripitur. Breuiter, Omnis fuga, quæ non habet causas, quas licita fugæ esse diximus, illicita censenda est.

Hinc etiam colligi potest, quantum ab his differant fures, & latrones. Hi nec vocati sunt, nec doctrinam afferunt, fures partem doctrinæ occultant, latrones additionibus suis trucidant. Verum si brevius discrimen memorie causa placet, hoc accipe: Pastor querit quæ Christi sunt, mercenarius querit quæ sua sunt. Fur occultat. Lupo spoliatur. Lupus rapit ac dilaniat.

Postquam autem ostendimus (propositis quibusdam titulis, quibus insigniuntur pastores in scripturis Sanctis, quàm augustum sit pastoris officium, & in qua re sit in genere positum, ac inde descendimus ad monstranda discrimina inter pastorem, & mercenarium, ut hoc pacto per collationem inquiramus, quanta pastoris curam esse pro ovibus Christi oporteat, qui summi pastoris ardenti amore inflammatus, salutem ovium sibi commissurum, ac gloriam, Dei & non suam querit: accedamus ad id quod proposuimus, ac pascendi ovem Christi artem & eius partes expendamus.

Quod autem id fieri possit commodius, Primum

Responsio per distinctionem duplicis fugæ. Animus fuga, seu per illicita, est quadruplex.

1. Ex opposito bonus pastor opponit se sophistice.

2. Tyrannidis.

3. Epicuræ.

4. Hypocritæ.

Corporis fuga interdum licita.

Fuga illicita.

Differentiæ inter pastorem, fures & latrones.

Expositio duabus prioribus partibus de officio pastoris, ad tertiam & præcipuam accedit, quæ est. De arte pascendi, de qua in genere. 2. per partes agit.



in genere ostendam quid sit pascere. Deinde, partes quibus continetur pascendi ratio enumerabo, atque easdem explicabo.

*1. Pascere Dei gregem quid. Simile.*  
Quid ergo est pascere? Hoc nihil aliud est, quam homines verbo vitæ alere, & reficere. Sicut enim terrenus pastor suas oves pabulo pascit terreno, ac fomentis reficit: ita spiritualis pastor suas oves pabulo pascit spirituali, ac fomentis spiritualibus fouet.

*Explicatio speculativa in sex partes tributa.*  
Verum quia hoc in genere dictum, obscurius est, explicatius per partes idem declarabo, ut res euoluta & explicata melius iudicari possit.

Partes itaque, quibus continetur pascendi ratio, sunt hæc:

- I. Docere gregem Christi verbum Dei.
- II. Ministrare illi Sacramenta.
- III. Regere ipsum disciplina.
- III. Precari pro gregem.
- V. Curam pauperum habere.
- VI. Formam gregis esse.

Hæ partes, ut officium pastoris indicant ita illustre discrimen constituunt inter ministros Euangelij, & gubernatores Rerum publicarum, ut non sit opus multis ad explicandum discrimen inter politicum magistratum, & pastorem Ecclesiæ. Quod tamen discrimen cum de potestate pastoris dicendum erit, clarius cernetur.

## I.

## De doctrina.

*Quinque elementa seu præcepta obferuanda in doctrina pastorum.*  
IN HAC prima pascendi parte, quæ continet pabulum præcipuum ouium Christi, quod est ipsissimum verbum Dei, quædam veluti elementa (ex quibus docendi ratio componitur) proponam, & declarabo.

Sunt autem hæc:

*Primum.* Quænam sit doctrina, qua pastor veluti spirituali pabulo oves Christi pascet.

*Secundum.* Quæ perspicuitate & simplicitate eadem doctrina sit proponenda, ne frustra in aërem abeat.

*Tertium.* Quæ sit recta doctrinæ sectio, siue orthotomia verbi.

*Quartum.* Quid sit fugiendum pastori inter docendum.

*Quintum.* Qualisnam improbatio falsæ doctrinæ in pastore requiratur.

*1. Quænam debeat esse pastoris doctrina.*  
Quænam est ergo doctrina, qua veluti pabulo quodam spirituali pastor suas oves pascet? Hæc doctrina est in libris Moysis, & in Prophetarum, Apostolorum, & Euangelistarum scriptis comprehensa. Hæc enim sola habet testimonium infallibile, quod sit à Deo profecta. Quicquid est præter hanc doctrinam, non est ut necessarium proponendum Ecclesiæ Dei. Quicquid pugnat cum hac doctrina, ipsissimum virus Diaboli est, qui primos nostros parentes in paradiso decepit.

Huius doctrinæ in Prophetis & Apostolicis scriptis comprehensæ, & certam demonstrationem de eius veritate, & solidum *ovis*, seu corpus, tenere pastorem oportet. Illa faciet, ut pastor non fluctuet, opinionibus Mahometicis, Iudaicis, & Epicureis. Hoc efficiet, ut doctrinam certis capitibus comprehendere teneat, ac quoties opus est, ad illa capitula confugiat.

*Primum tenere debet duo ta confugiat.*  
Demonstratio doctrinæ Ecclesiæ, nititur duobus certissimis principiis, quorum prius externum, posterius internum appellare soleo.

*Externæ testimonij partes sex sunt.*

*Prima.* Patet factio divina multiplex, in qua voce Dei hæc doctrina sæpe est proposita ac repetita.

*Secunda.* Operatio miraculorum, hoc est, operum, quorum autor creatura esse non potuit, sed solus Deus. Hæc miracula addita sunt doctrinæ velut authentica quædam sigilla, quorum *reputatio* fuit missio Spiritus Sancti in die Pentecostes, qua veritas Euangelij Christi confirmata est.

Hic vile fuerit Pastori omnia miracula, quæ in veteri & in nouo Testamento edita sunt, in memoria tenere, ut ea rectius applicare ad usum, quoties res postulare videretur, possit.

*Tertia.* Euentus Prophetiarum. Deus quos vocavit immediate ad ministerium in veteri Testamento, ornauit dono edendi miracula, ut ea essent testimonium diuinæ vocationis. Quando enim euentus respondebat prophetiis, conuincebantur homines de veritate Dei. Daniel doctrinam penitentia & remissionis peccatorum proposuit Chaldaeis, quam Deus præsentibus auditoribus confirmavit liberatione Prophetæ miraculosa à specu leonum: & eandem posteritati commendauit euentu prophetiarum de quatuor Monarchiis. Sic prophetia Iacob de sceptro Iudæ certificat nos de tempore, quo nasci debuit Messias. Diligenter itaque pastor cum prophetiis conferat euentus. Quos cum videt respondere prophetiis, certum testimonium habet, quod verbum, quod huiusmodi Prophetæ docuerunt, habeat ipsum Deum autorem.

*Quarta.* Consensus omnium doctorum Ecclesiæ, qui habent diuinitus testimonium suæ vocationis. Quales sunt, Moyses, Prophetæ, Helias, Helizeus, Elaias, Jeremias, &c. Christus qui à prima promissione, elapsis ferè 4000. annis venit, & prophetias compleuit: & quæ Moyses veluti breuibus aphorismis complexus est, quæque Prophetæ longioribus concionibus explicarunt, ipse clarius docuit, & Apostolis suis, quorum vocatio multis miraculis est confirmata, tradidit. Hic consensus manifestè conuincit animos nostros de veritate doctrinæ, quæ sonat in nostris Ecclesiis.

*Quinta.* Duratio Ecclesiæ, in tot & tantis furoribus Diabolorum & hominum. Huc Christi dictum accommoda: Porta inferorum non præualebunt aduersus eam. Hanc promissionem cum euentus comprobet, satis conuincimur de doctrinæ certitudine.

*Sexta.* Cruenta victoria plurimorum Martyrum, qui hanc doctrinam suo confirmauerunt sanguine, atque ideo dicti sunt martyres, hoc est, testes.

*Internum principium, per quod demonstratur veritas doctrinæ religionis nostræ, est arrhabo spiritus in cordibus piorum, qui obsequat doctrinam.*

Hæc demonstratio est doctrinæ Ecclesiæ, quæ sæpe & ferè cogitanda pastori est atque aliis commendanda sæpius. Porro huius doctrinæ *ovis* quoddam & veluti corpus, tenere pastorem oportet, quod huic capiti subiici debet. Quemadmodum propter peccatum homines (qui ad imaginem Dei creati fuerunt) à Deo damnati, à reatu per fidem Christi liberantur: ita liberati Deum vero cultu in hac vita, in societate Ecclesiæ, colere debent: quo tandem resuscitatis corporibus immortalitate donentur. Ad hoc caput totum doctrinæ corpus referendum est, & aptè distribuenda sunt membra huius corporis, & singula suis locis collocanda. Deinde singulorum

1. Externæ cuius partes sunt. 2. Operatio miraculorum.

3. Euentus prophetiarum.

4. Consensus omnium doctorum Ecclesiæ.

5. Duratio Ecclesiæ. Matth. 16. 18.

6. Victoria Martyrum.

7. Internum principium.

Deinde cum teneat oportet corpus doctrinæ.

Summa totius Theologiae.

II. Quæ perspicuitate & simplicitate eadem doctrina proponenda.

Perspicuitatis præcepta.

Simplificationis præcepta.

Peroratio concilio.

De necessitate doctrinæ.

III. De re doctrinæ seu orthotomia.



gulorum membrorum veluti anatomia quædam instituta est, quæ constabit methodo didascalica, nunc simplici, nunc composita. Singulorum definitiones, diuisiones, descriptiones, exempla teneantur, vna cum aliquot illustribus de singulis membris scripturæ pronuntiatis. Hoc corpus cum pastor sibi parauit, facile erit, cum vsus postulat, inde docendi materiam petere. Huius corporis membra, quotidiana lectione fouenda, & veluti alenda sunt: quod crescant in vtilem magnitudinem. Et quæcunque faciunt ad complementum huius corporis, suis locis sunt signanda, vt inde peti possint, quoties res postulauerit.

I. I. Quæ perspicuitate & simplicitate eadem doctrina proponenda.

Postquam pastor hoc doctrinæ corpus instructum habet, proximo loco, quæ perspicuitate & simplicitate sit instituendus populus, obseruandum est. Hic si pastor sibi gloriâ Dei, & ædificationem Ecclesiæ proposuerit, vili perspicuitati & simplicitati operam dabit. At qui contra faciunt, & suam quærunt gloriam, pompam orationis, & inuicem prædicantes conantur, non debent dicere, quod apud imperitos in maiori sint precio. Vtigitur pastor solius Dei gloriam quærat, & ædificationem Ecclesiæ spectet, omnino necessarium est.

Perspicuitatis præcepta.

Perspicuitatis hæc præcepta sunt.

Primum, summam rerum, de quibus dicturus est, pastor eruditè cõprehensam, auditoribus proponat.

Deinde, hanc summam partiatur in partes.

Tum, partium particulas apud se disponat, ne memoria excidant.

Singula confirmet dictis & exemplis, similibus, & contrarijs.

Post hæc colligat rursus summam, ostendat doctrinæ vsum ac commedat.

Simplicitatis præcepta.

Simplicitas requirit, vt rem sæpius eandem inculcet, eadem in iisdem verbis semper tradat, quantum quidem id fieri potest: ac hoc potissimum requiro in doctrina Catechismi, quæ debet esse simplicissima.

Peroratio concionum.

In fine concionis repetat præcipua concionis membra, ac ea accommodet auditoribus, exhortando, consolando, accusando, monendo, pro vt intellexerit opus esse. Et si autem hæc doctrinæ accommodatio utilis est in tota concione: tamẽ eius proprius locus in peroratione est.

De necessitate orationis Dei.

Verum quoniam frustra docetur voce hominis, nisi spiritus Dei corda audientium mouet. Pastoris est ante concionem, non solum populum hortari ad preces, verum etiam se prosternere corâ Deo, & petere vt sibi adesse velit, & suam vocem, ac verba moderari, in auditorum salutem. Poterit autem hac formula vti.

FORMVLÆ PRECANDI, QUÆ PASTOR VTI POTEST

CONCIONATIUM.

O Domine Iesu Christe, qui perditas tuas oues pretioso sanguine redemisti, pascere, quæso, oues tuas pabulo verbi tui, ac reficere fontibus salutaris doctrinæ tuæ, da mihi intellectum verbi tui, pone verba tua in ore meo, & adde illis virtutem, vt eis pascamur oues tuæ. Da soli nomini tuo gloriam, Amen.

III. De recta doctrinæ sectione seu orthotomia verbi.

Iam quæ sit doctrinæ recta sectio, seu orthotomia verbi, breuiter explicandum est.

Paulus scribens Timotheo, 2. 15. vult Episcopum oportere, vt hoc est, rectè secare verbum veritatis. Nam quemadmodum medicus, non cuius morbo adhibet quodlibet remediũ, sed pro ratione morbi remediũ reperiatur & accommodatur: sic singularis prudentia requiritur, in verbi Dei accommodatione. Nã alij alijs vicijs laborant, & nõ eisdẽ malis omnes premuntur. Si

hic promiscuè omnia fiant, quid boni sperandum?

Christus (Matth. 22. 35.) legisperito si perbienti legem proponit, Alij non sentienti peccatum suum, dicit: si vis perfectus esse, vade & vende quæ possides, & da pauperibus, &c. Phariseis & Scribis dicit: Vgħ vobis Scribæ, Pharisei, hypocritæ, &c. Sētien- tibus peccata sui molem dicit: Huc omnes qui laboratis & onerati estis.

Exemplo Chriſti. cu dictorum est habent oia ratio. Mare. 10. 21. Matth. 23. 13. Matth. 11. 28. Auditorũ varia ge- nera.

Hanc prudentiam in secundo verbo veritatis, qui non adhibet, operam ludit. Aliter enim agendum est cum securo hypocrita: aliter cum afflicto peccatore, aliter cum flagitiosis, aliter cū honestè viucentibus, aliter cum ignatis Euangelij, aliter cum doctis Euangelium, aliter cum desperantibus, aliter cū firmis, &c. De hac ergo orthotomia iam præcepta quædam subiiciemus.

Omnis cum quo pastor agat, aut est docendus, aut mouendus.

Ant docẽdũ aut mouendũ.

Si est docendus, aut est sapiens, & doctus iuxta mundum: aut simplex, & rudis. Vterque aut tangitur di-

1. Qui docẽdũ.

sensu peccati, aut tunc sua iustitia.

2. Qui mouẽdũ.

Si mouendus est, aut est doctrinæ hostis, aut doctrinam publicè proficetur. Si doctrinam proficetur, aut alacrior est in cursu, aut segnior, aut est hypocrita, aut malè viuunt, aut premitur aliqua cura, idque vel animi, vel corporis.

Pro hac auditorum diuersitate, doctrina accommodanda est: & facile est videre, quod si quis apud hos eadem docendi forma vteretur, perinde faceret, ac furor, qui ad vnam formam pueris & senibus, magnis & paruis, calceos pararet.

Quomodo ergo singulis horum generum doctrina adhibenda sit, conabor ostendere.

Si itaque docendus à pastore est aliquis, spectandum est, vt dixi, an sit sapiens & doctus iuxta mundum: qui si fuerit docilis, & sua sponte docenti, credit, expositione est informandus in ijs, in quibus doceri cupit. Sic Nicodemus qui ad Christũ noctu venit, cupiens de salute sua doceri, expositione potissimũ instruitur à Domino, vt habetur Ioannis tertio.

Quomodo docẽdũ & sapiens & docilis est docẽdũ.

At si docilis non fuerit, hoc est, si se doctrinæ opponit, occupante animum contraria sententia, argumentatione est conuincendus.

Quomodo docẽdũ si sit.

Hac forma docendi vsus est Paulus, docens Romanos & Galatas, homines sola iustificari fide.

Exemplũ.

At si docendus est simplex & rudis, melius exemplis trahitur, & parabolis allicitur, quàm syllogismis impellitur.

Quomodo simplices & rudis.

Christus docturus rudẽ populum, quæ sit iustitia hominis coram Deo, & qualenam sit iustificati officium erga proximum, proponit parabolã de quodã qui debuit domino suo decem millia talentorum, cui cum non haberet quod solueret, petenti tota summa est condonata. Sed postea cū idem durus & crudelis sit reperiatur aduersus conferuũ, reuocatur ad pœnã. Hæc parabola simplicissimè docet, quod iusticia Christiana sit remissio peccatorum, & acceptatio diuina gratuita. Quæ remissio tum demum impetratur, quando peccator prosternit se coram Deo, & petit ex fide condonationẽ. Deinde crudelitas in conferuũ docet, quod iustificatus debeat diligere proximum, studere innocentie, ne ingratus reuocetur ad pœnam.

Exemplũ. Matth. 18. 24.

Si docendus tangitur sensu peccati, & luctatur cum desperatione, exemplo Christi mox informandus est de gratia, & scripturis & exemplis ostendendũ, quod omnes fugientes ad Christũ in eo vno habeant remissionem peccatorum. Et potest pastor huiusmodi vti formula. Mi frater, sentis vnus g. j.

Peccator afflicto quomodo docẽdũ.



peccati, quod sanè graue est. At Christus venit, & tuum peccatum suis humeris imposuit, &c. Sed de hac re alio loco.

*Iustitia-  
rius quo-  
modo do-  
cendus.* Si tunc quis iusticia legis, non est Euangelium ei proponendum priusquam fulmine legis fuerit prostratus. Qui enim aut pœnitenti proponit minas, aut timenti fiducia sui, proponit iusticiam Euangelij, perinde facit, ac si quis medicinam paratam oculis, apponeret pedibus: & contra, eam, quæ esset parata pedibus, affricaret oculis. Qui sanè meritò ab omnibus deridendus esset.

*Quibus  
modis ho-  
stet doctri-  
na.* Hætenus de docendi via. Sequitur de mouendi modis.

Hostes doctrinæ terrèdi sunt comminationibus, exemplis, & collationibus.

*Comminationibus* agit Christus, dū Phariseis vñh, vñh, Matthæi 23. toties inculcauit. *Exemplis* Lucæ 13. vbi impenitentibus proponit exemplum eorum, super quos cecidit turris. Nisi, inquit, pœnitentiam egeritis, omnes similiter peribitis. *Collationibus* contrariorum exemplorum, vt Christus cum proponit exempla epulonis & Lazari, &c. Luc. 16.

*Qui doctrinam* proficetur, & est in cursu alacrior hortatione est incitandus, vt magis magisque abundet, & in cursu non deficiat. Ostendat pastor coronam propositam esse legitimè currenti. Multa huius sancti cursus exempla recitet. Præterea moneat vt diligenter sibi in cursu caueant a tribus hostibus, Diabolo, mundo, propria carne. *Diabolus* infidiatur currentibus, varijs modis, sed repellendus est gladio spiritus, quod est verbum Dei. *Mundus* infidiatur sua vanitate, sed hæc ad meditationem cœlestium bonorum euanesceat. *Caro* varijs illecebris cursum impedire nititur, sed spiritus imperio est subigendus. Breuiter, aduersus omnes hostes, qui currentes impedire volunt, fortissima turris est nomen Domini, ad quam confugiet iustus & saluabitur.

*Si in cursu* quis segnior fuerit, stimulis excitandus est, exemplis vrgendus, turpitudine torporis, & segnitiei commouendus, collatione currentium pro assequendo brabio marcescibili & perituro, & currentium pro corona immarcescibili. In hunc vsu proposuit Dominus exemplum dispensatoris, & Paulus eorum qui in radio currunt. Ostendendum quòd cessatio, aut seguities non multum à defectione differat. Quare quotidie magis magisque excitandus est animus ad cursum. Sic futurum est vt quæ in principio fuerunt difficiliora, consuetudine fiant faciliora.

*Hypocrita* cum mouendus est, detrahenda est ei externa larua, qua se ostentat, & ostendendæ internæ sordes quibus scetret. Et quoniam conscientia hypocritæ est veluti sopita, excitanda est stabello legis, & provocanda ad tribunal Dei exemplo Ioannis Baptistæ & Christi.

Sunt autem hypocritæ durius tractandi, propterea quod hoc hominum genus securius sibi blanditur, ac se quodammodo titillat propriæ iusticiæ opinionione. Et quia maximè hærent hypocritæ in operibus externis, ostendendum est ijs quàm procul absint, cum à legis iusticia, tum à Christi. Illam habere non possunt, quia spiritualis est lex, illi autem carnales. Hæc exciderunt, quia nemo iusticiæ Christi particeps esse potest, qui suam tanquam refectionem non habuerit, quemadmodum diuus Paulus suo exemplo docet, Philip. 3.9.

*Qui malè & flagitiosè* viuunt, vt qui perpetuis heluationibus se dederunt, aut avarè rem agunt, aut libidinose viuunt, aliter tractandi sunt. Nam qui in horum numero est, vocandus est ad examē legis Dei, &

ostendendum quàm apertè se opponat Deo. 2. Comminationes legis sunt proponendæ. 3. Ostendendæ sunt exempla iræ Dei aduersus peccatores, quorum multi abrepti sunt in perpetuas pœnas, vn Cain, Saul, Achitophel, & infiniti alii. 4. Docendus est talis, quòd frustra gloriatur de Christo, qui vitam in melius non commutat. 5. Quòd seipsum priuet benedictione Ecclesiæ & precibus. 6. Quòd vt proditor castrorum Christi, militet Satanæ. 7. Quòd quò diutius differat pœnitentiam, eò sit difficilior. 8. Quòd subito exardescat ira Dei, & quòd nesciat homo, quo momento & quo medio sit hinc tollendus, quòd peccatum vnū mox aliud suo pondere secum trahat. Hæc sunt diligenter inculcanda flagitiosè viuētibz, idque animosè & prudenter, exemplo Nathan propheta, Heliaz, Baptistæ, Christi.

Qui putant satis esse vitia in genere arguere, vehementer errant, & officium non rectius faciunt, quàm medicus qui de morbis quidem multa facit verba, sed læsis membris, medicinam non adhibet. Et quia in hac re non parum plerique ministri verbi peccant, excitandi sunt comminationibus Dei, qui minatur se sanguinem eorum, qui pereunt requisitum à pastoribus, qui peccantes non arguerint.

Qui premuntur aliqua cruce, aliter tractandi sunt: idque pro cruce diuersitate & ciuidem causis.

Vt autem hîc medicina rectè applicari possit, obseruanda sunt tria: 1. Quis sit ille qui cruce premittitur. 2. Quid sit quod premit, seu quale crucis genus. 3. Præsentis doloris ritè medicinam accommodare.

Qui premitur cruce aliqua, aut pius est, aut impius. Si pius est, statim indicata communi filiorum Dei forte consolationibus erigendus, confortandus ac fouendus est. *Ac primum* ostendere oportet malum istud, non casu, sed voluntate Dei contigisse, iuxta illud: Non est malum in ciuitate, quod non operatur Dominus. Loquitur autem Propheta non de malo culpæ, sed de malo pœnæ.

Deinde, ostendat pastor, quòd Deus promiserit se assuturum ijs, qui sub cruce ad se clamant, iuxta illud: Inuoca me in die afflictionis, & ego exaudiam te.

Quare pastor hortabitur pium, & ad seriam inuocationem, vt Deus crucem vel tollat, vel leuet aliquo modo & mitiget: & ad constantiam & patientiam, ne crucis acerbitate fractus abiciat confesionem.

Huc addat sanctorum exempla, quorum nullus adhuc fuit in mûdo, qui morsum serpentis nō sensit.

Postremò adiungat commune factionem de causis crucis, & conferat exemplo Pauli, præsentis ærumnas ad futuram gloriam, quæ reuelabitur erga filios Dei.

Huiusmodi consolationibus erigatur pius, qui cum aliqua cruce luctatur. Et hoc sit generale & catholicum remedium.

Si impius fuerit qui affligitur, maiorem curam, vt in grauiori morbo, adhibere necesse est. Nam qui statim impius hominem conatur erigere consolatione, perinde facit ac is qui foris abducit vulnus, & intus relinquit saniem, vnde maius periculum imminet.

Quare pastor bonus, vbi in impium & impenitentem, qui affligitur aliquo malo, incidit: omniū primū fulmine legis huiusmodi hominē deiciat nec prius cesset, quàm is, cum quo agit, falsus fuerit

1. Ch.  
3. 12.

Quale  
crucis  
nus.

Dupli

Quon-  
do it-  
tus i-  
crucē  
culpa  
accet

Aduersus  
pastores  
qui putat  
satis esse  
vitia in ge-  
nere ar-  
guere.

Indie  
mife-  
dia  
soue-  
Ioan.

Hyp-  
ta &  
pius  
cien

1. Afflictus  
pius aut  
impius  
Consola-  
tiones pio  
proponen-  
da.  
2. Amos. 1.  
6.

1. Co-  
ratio  
plus.

Ps. 103.  
Rom. 8.  
16.

2. po

1. Sin-  
na &  
fuit.

Test  
nia.



siue hypocriti suam impietatem, & iram Dei in se concitatum agnouerit, clamaueritque cum Manasse, se multis modis reum esse. Atque ita producenda est foras peccati sanies, priusquam foris medicina adhibetur. Secundum, quod in consolationibus spectandum dixi, est crucis genus. Nisi enim hoc diligenter expendatur, non poterit medicina peritè satis adhiberi.

**Duplex** Malum ergo quod premit, aut sua culpa quis sibi accersit, aut aliena culpa illatum est.

**Quomo** Si quis autem sua culpa sibi malum accersit, uti infamiam, paupertatem, morbum, exilium, mortem, &c. non statim medicina est adhibenda, nisi forte reus serio peccatorum sensu tagnatur. Tum enim iste peccati sensus magis, si videbitur opus esse, est excitandus, ac confirmandus verbo Dei. Deinde ad consolationes descendendum est, hoc modo. Ostendat pastor in huiusmodi cruce iudicium & misericordiam Dei declarari.

**Iudicio & misericordia Dei** Iudicium est, quod Deus punit peccatum, quod omnino rectum & iustum esse fatetur reus. Ideo dicit Christus: Noli peccare, ne quid deterius tibi accidat.

**Misericordiae testimonium** est, quod Deus castigat errantem. Nam ideo hoc fit, ut conuertatur, iuxta illud 1. Corinth. 11. 32. Cum iudicamur, à Domino corripimur, ne cum hoc mundo damnemur.

Hoc iacto fundamento in animo eius, qui sua culpa crucem sibi accersit, adhibendi sunt loci consolationum, de quibus modo memini.

**Hypocritae & impii dei sciendi.** At si vel hypocrita fuerit qui cruce premitur, aut aliqui impius, tantisper maledictione legis & declaratione iræ Dei est deiciendus, donec & peccati sui atrocitatem agnouerit, & illud sibi ex animo dolere confessus fuerit. Quod si eò lege Dei & minis iræ diuine adigi nequit, non est margarita projicienda ante porcos, neque sanctum dandum canibus.

**Peccator penitens** Verum si perductus fuerit reus in sui cognitionem, & vero doloris sensu ob peccatum admissum tangatur: tum demum arte medicina adhibenda est, & exponenda sunt ordine hæc tria: Lapsus, poenitentia, & finis utriusque.

**Confidens** Lapsus ex eo primum prouenisse docendus est, quod timorem Dei abiecerit. Hoc ostendi potest ex primo ad Romanos capite. Deinde docendus est, quod abiecto timore Dei, facilius in ipsum tanquam in inermem, insidias Diaboli, caro, & improbitas mundi prævalere poterint.

**2. poenitentia.** His causis lapsus indicatis & confirmatis, poenitentiam ostendere oportet, neque quam parem esse peccato commissio, sed esse tantum testimonium duarum diuersissimarum rerum, nimirum iræ Dei, & eiusdem paterni fauoris & clementiæ. Iræ quidem, si non egerit reus poenitentiam, & non fuerit se corrigi futura Dei. Paterni verò fauoris, si correptus emendetur plaga, & ad poenitentiam portum confugerit.

**3. finis poenitentiae & lapsus.** Finis postremo loco excutiendus est, cum lapsus, tum poenitentia quid sit, ut post hæc homo sit cautions poenitentia verò quoddam singulari consilio Dei (cum interim multis impijs & sceleratis parcitur) sit castigatus, non ut peccet, sed ut habeat paratum testimonium paterni fauoris erga se.

Verum quia hoc difficilius persuadetur laboranti sub cruce, testimonia & exempla ex verbo Dei clara & perspicua, producenda sunt.

**1. Corinth. 11. 32.** dicit Paulus nos rebus aduersis à Domino corripitur, ne cum hoc mundo damnemur. Ecce finis crucis hic statuitur, ne damnemur: si scilicet admoniti cruce, egerimus poenitentiam.

Prouerb. 3. 11. Filii mei (inquit Solomon) ne respicias correptionem Domini, neque afficiaris: adio cum ab eo argueris. Quem enim diligit Deus corripit, & quæ castigat, velut pater filium amplectitur. Heb. 12. 8. dicuntur spiritus esse non filij, qui sunt extra disciplinam.

Huiusmodi plura testimonia coaceruabit pastor, quibus persuadebit reo, quæ sit Dei paterna voluntas in cruce.

**Exempla** Exempla sunt complura: ut Manassis, sororis Moysi, Davidis, regis Vtiæ, populi in captiuitate abducti, & plurimorum aliorum, qui ob certa peccata puniti sunt, & postea per poenitentiam sunt reuersti. Insigne præ alijs latronis exemplum est, qui præclarum poenitentiae & fidei exemplum edidit. Hic non ideo putauit se abiectum, quia morte ista infami, erat ob scelera sua afficiendus: sed spe in Christum concepta, patienter commertam poenam subiit.

Porro si aliena culpa illatum est malum, duo facienda sunt. Consolatio adhibenda est, sicuti supra præscriptum est. Et ostendendum, hanc esse sortem filiorum Dei, ut iniurijs Diaboli & mundi sint expositi.

**Iam postremo** sequitur distinctio eius quod premit. Aut enim animam attingit solum, saluo corpore: aut corpus.

Corpus affligunt morbi, carcer, exilium, &c. Qui bus accommodantur ea, quæ de consolationibus dicta sunt.

Animorum autem cruciatus, habent varias causas: ut sunt, error, dubitatio, tentatio, desperatio, metus imminentis mortis, dolor ob omittas res. His malis non succurritur eodem pharmaci genere.

**Error** medebitur pastor, si monstrata veritate, erroris causas euerterit. Errantur Romani de iusticia. Hunc errorem tollit Paulus, sublaris erroris causas, & monstrata veritate ex verbo Dei. Errantur Nicodemus, sed Christus eum ab errore liberavit, ostensa veritate & confutata erronea Pharisei persuasione.

**Dubitatio** facilius occurritur. Nam dubitatio est cum in utrumque promiscue se habet animus. Hic ubi pastor ostenderit alterius partis falsitatem, acquiescit qui dubitauit in altera.

**Tentatio** præcipue oritur ex cogitatione præteritorum peccatorum, & ex imaginatione Stoica de particularitate.

Si tentatio oritur ex cogitatione præteritorum peccatorum, duo faciat parochus.

Primum instituat collationem peccati & misericordiae Dei. Quantumuis magnum fuerit peccatum, tamen verum est quod dicit Paulus: Peccatum exuperat gratia. Et illud Davidis: Misericordia Domini super omnia opera eius. Deinde cumulet exempla misericordiae Dei erga maximos peccatores: quales fuerunt Adam, Manasses, latro, David: & dicat ista edita esse, ut sint testimonia misericordiae Dei, quæ testantur quomodo Deus velit cum poenitentibus agere.

Si tentatio oritur ex imaginatione Stoica de prædestinatione, ea superabitur, si pastor has sequentes regulas commendauerit ei, qui se tentari conuerit.

**Prima.** Non ex ratione, sed ex solo verbo Dei, iudicandum est de voluntate Dei. Dicitur enim ideo verbum, testimonium Domini fideles, quia certo testatur de voluntate Dei. Nunc autem hoc verbum dicit: Deum velle omnes homines saluos fieri, & nullos perire. Hoc igitur verbum omnibus imaginationibus Stoicis opponatur. Habetur autem hoc verbum expresse 1. Tim. 2. & 2. Pet. 3. & sæpe alibi.

**Secunda.** Promissio gratiæ est vniuersalis, ut habetur Matth. 11. Venite ad me omnes, qui laboratis



& onerati estis. Ioan. 3. Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret, ut omnis qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Rom. 3. Iustitia Dei per fidem Iesu Christi, in omnes & super omnes qui credunt. Adhæc, Mandatū Christi Matthæi 28. vniuersale est: Ite in mundum vniuersum, & prædicate Euangelium omni creaturæ, Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit. Qui vero non crediderit, condemnabitur. Mar. 16.

<sup>3</sup> *Tertia.* Non est personarum acceptio apud Deum. Rom. 2. Actorum 10. Ephes. 6. Gal. 2. sed causæ bonæ comprobatio, & causæ malæ condemnatio: idque iuxta hanc immotam regulam. Deus premitentes omnes recipit, omnes impetentes rejicit, nulla personarum habita ratione.

<sup>4</sup> *Quarta.* In Deo non sunt ponendæ contradictoriæ voluntates. Nam ipse Deus duplex cor damnat. Et paulus inquit: Deus verax est, omnis homo mendax. Cum ergo scriptum est: Deus vult omnes homines saluos fieri, & Deus non vult illos perire, non sunt recipiendæ propositiones quæ contradictoriam voluntatem Deo tribuunt. Falsæ sunt ergo: Deus vult aliquos saluos fieri, & non omnes, si consilium creationis & donati Filij respicias. Aliter de euentu iudicandum est, & de voluntate Dei consequente hominum facta.

<sup>5</sup> *Quinta.* Gratia superat peccatum, Rom. 5. Hac regula significatur & magnitudo misericordiæ, & præstantia sacrificij pro peccatis peracti. Ut enim conclusit Deus omnes sub peccato, ut omnium miferetur: ita Christi victima sufficiens est ad omnia quantumvis enormia peccata expianda.

<sup>6</sup> *Sexta.* Ut in primo parente nostro Adam, totum humanum genus est lapsum, ita promissio facta Adamo ad totam eius posteritatem pertinet. 1. Cor. 15. Sicut in Adam omnes moriuntur: ita in Christo omnes viuificabuntur. Hoc dictum non tantum de resurrectione intelligendum est, verumetiam de salutari viuificatione in ijs, qui Christum amplectuntur. Ut igitur Adam promissione seminis se exerit: ita & nos porrectam nobis dexteram Dei, Dominum nostrum Iesum Christum, firma fide apprehendamus, quod eius vita & iusticia donati, promissam immortalitatis spem consequamur.

Has regulas pastor diligenter urgebit, ac eas pluribus scripturæ testimonijs, si opus videbitur, confirmabit.

*Impia*  
*vox quam*  
*omnes in*  
*Christo*  
*electi se*  
*mone &*  
*moribus*  
*deterant*  
*tur.*  
Audiui de quadam muliere, quæ cum durius ageret cum suis, admonita est de iudicio Dei futuro, ut isto pacto ea reuocaretur à seuitia. At illa, inquit, si sum prædestinata, saluabor quicquid fecero, & quicquid credidero, Si non sum prædestinata, nec fides nec opera mihi succurrent. Hæc imaginatio pugnat cum verbo Dei, & est à Satana profecta. Quare monendi sunt homines, ut testimonio Dei credant, & non humani cerebri imaginationibus à veritate abducantur.

Grauius animi cruciatus est desperatio, cum qua qui luctatur, dolores inferni sentit. Hæc aut oritur ex imaginatione particularitatis, aut ex cogitatione indignitatis, propter crebros in peccatum lapsus. Hæc tolli nequit, nisi prius sublata causa.

Imaginatio particularitatis superabitur sex istis regulis, quas modò recitavi:

*Remedia*  
*adu-*  
*cogitationem*  
*indignita-*  
*tis.*  
Cogitatio indignitatis vincitur cogitatione promissorum diuinorum, meditatione præstantiæ victimæ peractæ pro peccato, recordatione sanctorum, quorum quidam horrendis sceleribus contaminati, recepti sunt in gratiam. Et semper in conspectu sit dictum Pauli: Gratia exuperat peccatū. Itē

sanguis Iesu Christi purgat nos ab omni peccato.

Metus impendentis mortis, superatur quibus rebus: fiducia remissionis peccatorum, & fide resurrectionis mortuorum. Pius igitur pastor cum agit cum morituris, sciat omnem consolationem ex istis duobus capitibus petendam esse. Quæ capita scripturis confirmanda sunt, & exemplis copiosè illustranda.

Et sunt hæc præcipua capita, quæ Paulus commendat Timotheo. Milita bonam militiam, reclinens fidem & bonam conscientiam. Memento Iesum Christum resurrexisse à mortuis. Et solet Paulus consolationes petere ex fide resurrectionis, quæ tum demum erunt solida, ubi præluet fides.

Dolor ob res amissas, mitigabitur promissionibus Dei, qui promittit se non derelictum sperantes in se, Deinde cogitatione incertitæ dinis vitæ. Tum cogitatione consilij Dei, qui sæpe subtractione rerum, suorum animos explorat. Huc exemplum Iob commodè refertur, & dictum eiusdem: Dominus dedit, Dominus abstulit, sit nomen Domini benedictum: Breuiter, Fides facillimè superabit omnem dolorem animi, quamcunque causam habuerit. Igitur singularis cura pastoris esto, solidum fidei fundamentum iacere in pectoribus suorum auditorum.

Et si autem loci consolationum quos signavi, omni dolori & cruci adhiberi possunt: tamen peculiariter rationem consolandi eos, qui ob mortem amicorum tristantur, adijciam, locosque recitabo, quos semper in promptu habeat pastor. Iubeat itaque pastor incurrentem ob mortem amici respicere.

- I. Ad Deum ipsum.
- II. Ad mortuum amicum.
- III. Ad vniuersalem conditionem hominum.
- IIII. Ad mundum.
- V. Ad cælum.
- VI. Ad resurrectionem mortuorum.

Cum ad Deum respicitur, cogitandum est de Dei voluntate, sapientia, iustitia. *Voluntas* Dei est, quod amicus noster sit hinc abreptus. Hinc Dei voluntati non licet repugnare. *Iustitia* Dei est, quod repetat quod dedit. Quid enim iustius est, quam ut is qui dedit vitam, rursus eandem ad se recipiat, conseruetque quandocunque illi bonum videbitur. *Sapientia* Dei monebit, quod nihil sit temere à Deo factum. Ipse enim solus nouit, expediat ne nobis mori, potius quam viuere, Multos è medio tollit, ne vel ipsi peiores fiant, vel plures in hac vita perpetuantur ærumnas. Merens igitur pro amico, se consoletur sapienti & iusta voluntate Dei, cui repugnare impium est.

*Secundo*, vertat cogitationem ad mortuum amicum, cuius conditio multò melior nunc est quam fuit. Est enim expertus omnis periculi. Nam: ecce Satana, nec mundus, nec aliud quicquam, poterit iam ipsius salutem impedire. Donec in hac vita versamur, mille quotidie ferè obijcimus periculis. Neque vlla læticia esse potest, quin aliquem dolorem seu metum habeat admixtum. At qui iam hinc discessit, huius periculi expertus est. Nam quemadmodum qui è difficili nauigatione in portum venit, iam securus est, ut qui in portu nauigat: ita qui morte hinc abripitur, veluti in portum delatus est, ut ipsum procellæ mundi amplius obruere non possint. Peruenit enim ad salutis portum. Qui ergo dolet de amico, qui hinc in fide Christi discessit, non videtur amico fauere portum illum quietum, ad quem ipse non peruenit.

*Tertiò*, cogitet merens de vniuersali hominum

*Adu. me-*  
*tum im-*  
*pendentis*  
*mortis.*

*Aduersus*  
*dolorem*  
*ob res a-*  
*missas.*

*Ratio eo*  
*scilicet eos*  
*qui ob*  
*mortem a-*  
*micos*  
*tristatur.*

*Diuina*  
*voluntas*  
*iustitia*  
*& Sapien-*  
*tiæ acqui-*  
*escedum*  
*est.*

*Amici de*  
*functi co-*  
*ditio me-*  
*lior nunc*  
*est quam*  
*fuit.*

*III.*  
*Consilia*



num conditione, cui & ipse obnoxius est. Decretū Dei est inuitabile, vt omnes hanc vitam morte sint commutaturi, nec scitur qua hora & quo momento. Quare dolere in vno, quod omnibus commune est, nihil est aliud quam seipsum inutiliter macerare. Quare cum hæc conditio sit vniuersalis, cogitandum potius, quod vnusquisque Deo obtemperare debeat, quando Deus per suum præconem ad exitum vocat. Neque dolendum est citò fieri, quod quò citius eò melius illi est, qui hinc euocatur. Nam beati qui in Domino moriuntur.

**III.** A mundo qui totus in maligno politus est. In hoc virtus & pietas patiuntur: in hoc mille technæ ad fallendum: quocunque respicis, impurus est totus, & sordescit indies magis magisque nunc tyranni pacem publicam turbant: nunc hæretici Ecclesiam oppugnant: nunc priuatorum ædes maximis sunt periculis expositæ.

**Quintò,** intueatur cælum, veluti domum propriam, ad quam tendere oporteat, in quo nihil immundi, nihil periculi, sed omnia pura & tuta. Ibi sancti fruuntur conspectu Christi, cuius corpus gloriosum cum inuenitur, expetunt ardentibus votis, vt acceleret dies iudicii extremi, quo animæ rursus ad sua corpora redeant, & sicut ita conformes Christo.

**Sextò,** cogitet mærens de resurrectione mortuorum, quæ est veluti commune antidotum aduersus omnia mala. Hinc Christus cõsolatus est Martham cum ait: Ego sum resurrectio. Huius memoriam commendat discipulo suo Paulus, cum inquit: Memento Iesum Christum resurrexisse à mortuis. Hæc de consolatione contra dolorem pro amicis defunctis.

Hactenus diximus de orthotomia verbi veritatis, & ostendimus quomodo pastor, vt peritus medicus, debeat pro ratione morborum animi adhibere oleum verbi Dei. *Iam* quid sit fugiendum pastori inter docendum, melius intelligitur.

**Paulus I. Timothæi.** duo fugienda pastori admonet, quorum primum est ne alia doceat alterum, ne attendat fabulis. Illud facit, ne, omnia doctrina diuinitus tradita, proponat pastor Ecclesie aliam doctrinam: hoc ne curiosas quæstiones agitet, omissis rebus necessarijs.

**Vtriusque præcepti ratio hæc est.** Ecclesia Christi extruenda est super fundamentum Christi, iuxta illud: Aliud fundamentum nemo potest ponere præter id quod posuit, quod est Iesus Christus. Paulus ad Gal. 1. 8. deterret etiam à temeritate innovandi & noua tradendi, cum bis idem fulmen ejaculatur. S. quis aliud Euangelium docuerit, anathema sit. Pastor ergo memor huius dicti fugiat omnes quæstiones, quæ non faciunt ad ædificationem fidei, quantumuis subtiles esse videantur.

**Quærit** otiosi homines infinita, ac ipsa ratio multa ingerit: sed pastor sequatur verbū, eo sit contentus, & dicat cum Dauide: Lucerna pedibus meis verbum tuum. Neque pudeat ipsum, si non possit omnium obiectionum nodos dissoluere.

**Hinc etiam** intelligi potest, qualisnam improbatio falsæ doctrinæ in pastore requiratur. Vt enim Paulus cordatè pronunciat, anathema esse, qui aliud Euangelium docet: ita pastor non colludet cum aduersarijs, sed palam execrabitur falsam doctrinam, monstrabitque falsitatis causas, & quid mali ex ea in Ecclesiam maneat: præsertim cum ea sit natura rerū, quod dato & admisso vel leuissimo in speciem errore, sequantur infinitæ hypotheses falsæ, quemadmodum in Papatu vidimus.

Paulus requirit in pastore, vt possit os obstruere

aduersariorū. Etiam si autem non possit omnes labyrinthos & strophas explicare: tamen veræ doctrinæ demonstratione refellitur error. Est quidem pastoris & errorem refutare, & conari errantem siue hæreticum in rectam viam reuocare. At si hoc posterius fieri nō possit, monet Paulus, vt cum fugiat, tanquam proprio iudicio condemnatum. Orandum tamen pro eo est, vt Deus aliquando ipsum ad suam lucem adducat.

Hactenus dictum est de prima parte, quæ in pastoris officio requiritur: nunc ad secundam accedamus.

## I I.

## De administratione Sacramentorum.

**SECUNDA** officij pastoralis pars est administratio Sacramentorum, in qua quantum attinet ad Baptismum, qui est initiale Ecclesie Sacramentum, agat omnia iuxta ordinationem Ecclesiarum, & asserat pastor pium animum: sciat se in loco Christi stare, & eius vice fungi. Nam ipse Christus est qui abluit, vsus pastoris manibus: recitet distinctè lectiones sacras, iuxta ordinationem: oret Christum intimo cordis affectu, vt huic suæ ordinationi assit: commendet baptizatum infantem precibus Ecclesie, ac seriò admoneat parentes, vt hanc nouam creaturam pie insituant, caueantque ne sua culpa aliquid mali baptizato accidat. Hæc sint de Baptismo dicta.

**De administratione Cene** maior requiritur peritia. Quemadmodum enim verbum, ita Sacramentum Cene, visibile Euangelij verbum, debet sanctissimè administrari, & cauendum est hic pastori, ne cõmunicet alienis peccatis. Qui enim potatori, adultero, tyranno, maledico, blasphemò, obsceno, aut a loqui inhonestè & non vt dignum est Euangelio viuenti, porrigit Sacramentum Cene, corpus & sanguinem Domini nostri Iesu Christi: is nobilissimam margaritam Ecclesie, obicit suis & canibus, in contumeliam Filij Dei. Quo scelere nullum est grauius. Chrysostomus dicit, se potius corpus suū daturum lacerandū tuppissimis modis, quam vt sciens & volens velit corpus & sanguinem Domini porrigere flagitioso homini, qui viuit absque penitentia: neque id immeritò. Nam vbi hoc fit, quadruplex scelus concurrit.

**PRIMUM** enim, manifesta contumelia fit Filio Dei, & multò maior quam cum cæderetur alapis, & expueretur in faciem eius. Grauis Christi admonitio est, & seria: Nolite dare sanctum canibus. 2. Qui Cenam porrigit homini, quem scit penitentiam seriam non meditari, augeat ipsius iudicium & damnationem, atque ita communicat alienis peccatis. 3. Vulnerat suam conscientiam. Nam manifestè facit cõtra conscientiam, & verè excutit Spiritum Sanctum: amittit paulatim & alia dona quibus ornatus erat. 4. Exemplo multi deteriores fiunt, & confirmantur in sua cæcitate, atque ita paulatim regnum Christi euertitur. 5. Vt interim taceam, spectaculum exhiberi, tristissimum quidem castis spiritibus, qui in Sacra Cena assunt, ministrantes suo regi: gratissimū verò diabolo, & eius Angelis, hostibus Christi, qui istam contumeliam fieri Christo aduertunt. Nihil amplifico: expono verè ipsam, imò nemo satis grauitatè huius rei explicare oratione potest. 6. Propter huiusmodi abusū, Paulus testatur Corinthios magna plaga percussos, ac multos concidisse. Nec dubitandum est plurima publica mala, & priuata: hodie esse.

g. iij.

Aduersariorū os quib. nō dis obstru et pastor.

Secunda pars officij pastoralis.

De Baptismo.

De S. Cene.

Ecclesia. itæ disciplinæ neglectus, res periculossissima.

Confirmatio ab exco. plo & dicto Chrysostomi.

Variæ rationes quæ ostendunt quā necessaria sit ecclesiæ disciplinæ obseruatōe ne facta Christi mensa polluat.



penas abusus sacratissimæ Cœnæ.

**Obiectio.** At dicat forte aliquis. Quid mea refert? ipsius res agitur, qui indignè Cœnam sumit. Cur ego lucem alicui delicta? Tua permagni refert. Deus collocavit te in sua Ecclesia, ut eam pascas, non ut eam destruas, mactes & dilanies. Quod sanè facis, quando sine delectu piis & impiis offers sacrum Cœnæ mysterium.

**Cōfirmatio refutationis à laudabili exemplo Ambrosij** Laudatur meritò Ambrosius, qui ne Theodosio quidem Imperatori pepercit: quem ad sacram Cœnam non admisit, priusquam pœnitentiam magnæ illius claudis egit, cuius autor fuit.

Consulo itaque pastori, ut diligenter discernat inter oves Christi veras, & larvas: ne sibi iudicium gravius accersat.

Hactenus breuiter admonui, quinam sint à sacra Cœna arcendi.

**De examine priuato, qui ad S. Communionem accedere cupiunt.** Iam quia in nostris Ecclesiis nemo ad sacram huius Cœnæ communionem admittitur, nisi qui antea se suo pastori examinandum exhibuerit, paucis pastori meum de examine consilium communicare volo: quod ut distinctius habeatur, in has quinque partes distribuam: quæ sunt:

**PRIMA.** Vitæ eius, qui examinabitur, præteritæ consideratio.

**SECUNDA.** Colloquium pastoris cum eo, qui ad Cœnam se admitti expetit.

**TERTIA.** Consolatio pœnitentis.

**QUARTA.** Absolutio.

**QUINTA.** Admonitio, qua soluitur examen.

**1. Confideratio præteritæ vitæ.** **CONSIDERATIO** præteritæ vitæ eius, qui est examinandus, diligenter est observanda pastori. Inde enim intelligi potest, quibus potissimum morbis alicuius obnoxius est. Considerabit ætatem, & quibus vitiis maximè quælibet ætas est exposita: considerabit sexum, artificium & vitæ genus: observabit, an coniunx quis sit, an iniunctus in magistratu, aut sub magistratu, an diues aut pauper. Nam pro hac diuersitate homines alij alijs laborant vitiis. Hæc igitur circumstantiæ pastori nequaquā negligendæ sunt.

**2. Colloquium seu examen.** **COLLOQUIUM** sequitur, in quo si pastor dubitat de confessione, aut profectu alicuius in doctrina Carechismi, omnium primum requiritur enumeratio Decalogi, Symboli Apostolici, orationis Dominicæ, & doctrinæ vtriusque Sacramenti. Hic qui deficit, à Cœna arcendus est, donec rectius institutus fuerit. Est enim indignum, eum ad participationem Cœnæ Dominicæ admittere qui elementa pietatis non nouit recitare.

**De pœnitentia, & quomodo agendum cum peccatoribus.** Verum cum quis nouit hæc dextrè recitare, post recitationem, de pœnitentia agatur. Et quærendum est, an vero sensu peccatorum suorum tangatur, & an doleat ipse, quòd Deum suis horrendis peccatis offenderit. Hic si pastor vltos errores nouerit in vita eius cum quo agit, debet eos candidè aperire, perinde ac medicus, qui ægroto morbos exponit, quòd libentius medicinam recipiat ægroto, ac sanitati restitatur, quam vnicè expetit. Deinde quæret an se reus emendare velit. Hoc autem intelligi volo de erroribus communibus, qui non videntur excommunicatione corrigendi. Nam flagitia publica pœnitentiam requirunt, vel saltem petitionem condonationis ab Ecclesia. Sed de hac re suo loco. Si offertur mercator, potest pastor de vitiis vitæ in mercatoribus interrogare. Si iuuenis, perum & humanæ satisfactiois, perusione. Si iuuentuti solè accidere, & sic de alijs. Porro hic etiam consulerem, ut propositis præceptis Decalogi, ordine quæreretur de obedientia erga singula, qua ratione homo confi-

tens deduceretur commodissimè in cognitionem sui.

Postquam autem peccati confessio est facta, grauius verbis pastor exponet reatus turpitudinem & magnitudinem. Deinde indicabit, quanta sit ira Dei & maledictio super peccatores non agentes pœnitentiam. Hic si animaduertit pastor, hominem cum quo agit, seria duci pœnitentia, & vero dolore propter peccatum tangi, quærat an aliquod remedium aduersus hanc iram Dei & maledictionem nouerit: qui si responderit in solo Christo remedium esse aduersus mortem & damnationem, pastor debet hoc responsum, scripturæ dictis confirmare, & graui oratione ostendere, quod Christus venerit in mundum peccatores saluos facere.

Iam tertio loco addet pastor **CONSOLATIO** **3. Consolatio.** **NEM** per dicta scripturæ & exempla, ostendet voluntatem Dei esse, ut homo peccator non pereat, sed conuertatur & viuatur. Ita enim scriptum est. Nolo mortem (ait Dominus) peccatoris, sed ut conuertatur & viuatur. Ostendet voluntatem Christi esse, ut omnes laborantes sub mole peccati, ad se veniant. Ait enim: Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego vos reficiam. Ostendet Angelis in cœlo gaudium esse ex pœnitentia peccatorum. Ostendet seruum & vniuersale mandatum Christi esse, vocari omnes ad pœnitentiam. Ostendet **4. Absolutio.** Christi sufficere pro peccatis totius mundi, ideoque nō esse cuiquam desperandum, ob peccatorum suorum magnitudinem. Nam hoc principium immotum est: Gratia exuperat peccatum. Hoc dictum inculcabit: Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum vniuersum daret, ut omnis qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam.

Hæc illustrabit exemplis: atque imprimis vile esset accommodare exempla personis congruentia, cum quibus colloquium institutum est: ut avaro pœnitenti, exemplum Zachæi: aulico, Centurionis: homicidæ, Davidis: meretrici, Magdalene: blasphemæ, Manassæ: pauperi à morbis exhausto, mulieris laborantis sanguinis profluvio, & sic de alijs.

**4. Absolutio.** **ABSOLUTIO** quarto loco sequitur. Hic quæret pastor, an confitens Christum sibi propitium esse statuatur, & an verè credat in Christum mediatorem. Quod ubi sincerè affirmauerit, pastor inferet eum iam in cœlis coram tribunali Dei absolutum esse, & in gratiam receptum. Hæc enim est immota veritas: Omnis qui credit in Filium, habet vitam æternam.

Huc addat hanc vel similem formam, manu capiti eius qui absoluitur imposita, sine tamen superfluitate.

Cum, mi fili, non solum te peccatorem & reum agnoscis, seridè dolens quòd Deum horrendis tuis peccatis offenderis: verum etiam credis promissioni Evangelij de remissione peccatorum, & voci Christi, pronunciantis eum qui credit habere vitam æternam, & promittentis ratum fore in cœlo, quicquid solutum fuerit in terra: Ego tellor te remissionem tuorum peccatorum habere, quam tibi vices Christi annuncio, atque adeo, ut minister Dei in Evangelio Filij ipsius, te absolutum pronuncio, in nomine Patris & Filij & Spiritus sancti, AMEN.

Iam quinto loco addatur **ADMONITIO**, ut caueat absolutus ab insidijs diaboli, à nequitia & malis exemplis mundi, ab insidijs propriæ carnis: admoneatur, ut exerceat se in pietate, continuè oret, fugiat mala sodalitia, abstineat à crapula & ebrietate: ostendatur præterea, quàm periculosum sit sæpius in eadem peccata relabi: recitentur exempla eorum



eorum, qui lapsi, non sunt reuersi per pœnitentiam. Adhæc admonetur de suo officio, ut illud gnauiter agat, neminem defraudet, aut in negotio circumueniat, ut pro ratione suarum facultatum, sit liberalis in pauperes. Hæc aptari debent pro ratione & conditione eorum, cum quibus agitur.

Atque hæc tenet de secunda parte officij pastoralis. Sequitur tertia.

## I I I.

## De disciplina, qua Pastor suum gregem regere possit.

MAGNA laus est disciplinæ Christianæ, cuius moderatio pastori potissimum incumbit. Quare pastor hinc sedulus sit, ne sua culpa dissolutiores & languidiore reddantur auditores. Via vitæ (inquit Salomon) custodientis disciplinam: & qui diligit disciplinam, diligit scientiam. Idem: Tene disciplinam, ne dimittas eam, custodi illam, quia illa est vita tua. Et rursus: Qui sapientiam & disciplinam abiicit, infelix est.

Est autem Christiana disciplina assuefactio cum interiorum, tum exteriorum, qua homines assuefiunt ad pietatem, iusticiam, modestiam, & ad alias virtutes, quæ in officio continentur, ne quid vel errore, vel ignorantia, vel imitatione faciant quod se laud decet.

Huius finis est, ut maneamus in Christo, & non ab eius corpore mystico abscedamus. Si vos manseritis (inquit Dominus) in sermone meo, verè discipuli mei eritis, & cognoscetis veritatem, & veritas liberabit vos.

Est itaque amanda disciplina, quæ nos continet in officio, ne à sermone Christi deficiamus.

Porro disciplina hæc absoluitur instructione & correctione. *Instructio* præceptis & regulis continetur, quarum mensura est verbum Dei. *Correctio* est emendatio errorum incidentium in moribus.

Disciplina, ut ex definitione quam posuimus apparet, est duplex: Interna & externa. *Interna* est mentis, cogitationum, affectuum, voluntatis. Hæc diligenter commendanda est auditoribus. *Externa* est linguæ, gestuum, vestitus, &c. De vtraque supra dictum est. Vnde pastor desumat & accomodat auditoribus, quæ congruere animaduertit. Verum quia hoc loco potissimum agitur de disciplina Ecclesiastica, quæ ad iurisdictionem pertinet: volo consilium meum pastori breuiter communicare, quod si secutus fuerit, non operam ut spero ludet.

Monui supra, disciplinam absolui duabus rebus, instructione & correctione. De instructione, quæ continetur præceptis vitæ, quæ traduntur in Decalogo, nihil hoc loco dicemus: sed tantum de correctione præcepta dabimus.

Nunc autem cum omnis correctio errorum est, modus correctionis ex errorum differentiis dependet.

Sunt autem differentiæ duplices. Quædam enim errata sunt delicta, quædam crimina. *Delicta*, à quibus in hac infirmitate humanæ naturæ nemo tutus esse potest, admonitionibus & castigationibus corrigere studebit pastor. Debet enim diligentem rationem habere vitæ cuiusque, & statim ubi animaduertit aliquem non rectæ, ut decet, via incedere, eum mox admonebit, & conabitur reuocare, priusquam in præcipitum ventum fuerit. *Crimina*, ut sunt libidines, adulteria, tyrannis, vis, sceler à veritate abducentes, &c. è quibus scandalum publicè oritur, opus habent asperiore curatione.

Si quis ergo facinus & crimen perpetraverit, pastor 1. facinorosum ad conuersionem sermone & grauius hortabitur: idque non semel aut iterum, sed sæpius: nec asperè nimis, sed paternè, indicato periculo & scandalo. 2. Deinde, si frustra laborem admonitionis paternæ suscepisse videtur, alia tentanda est via: vocabitur facinorosus ad consistorium, in quo ad minimum sint duo aut tres vicini parochi, & aliqui ex honestioribus parochianis.

In hoc consistorio, admonendus est facinorosus grauius: ostendendum est ei, quanto scandalo Deo & Ecclesiam offenderit. Hic aut respicit facinorosus, aut manet contumax in suo peccato. Pro hac diuersitate pœnitentis, aut non pœnitentis, agendum est cum illo.

Quomodo agendum est cum facinoroso pœnitente? Facinorosum, qui post admonitionem promittit emendationem, pastor non facile recipere debet, sine singulari exploratione. Exploratio autem hæc fieri potest hoc modo. Aliquot diebus post promissam emendationem, pastor vocabit pœnitentem ad se, & seuerè eum monebit, de ira Dei aduersus peccatum, & ad veram pœnitentiam eum adhortabitur, donec viderit certissima pœnitentiæ veræ signa. Nam qui simulantes pœnitentiam admittunt, ad publicam absolutionem, magno periculo eum exponunt, & non satis grauius officio funguntur. Deinde reo significabit, cum Ecclesiam scandalo conturbaret, publicè veniam ab Ecclesia petendam esse. Quod si se libenter id facturum promiserit, constituet ei diem certum, qua assumptis aliquot honestis viris coram se appareat.

Adhæc præsentibus testibus interrogandus est reus, an magistratum politicum, & aduersam partem (si scelus est commissum publicum, offendens magistratum, & proximum lædens iniuria,) placuerit. Quod si ait, producet testimonia. Si neget, mittendus est ad magistratum, & ad partem læsam, priusquam ad publicam absolutionem admittatur.

His iam ritè & ordine peractis, constituet pastor facinorosum diem, qua compareat in cœtu Ecclesiastico, si publicè factum ipsius innouit: (alioqui in consistorio aut privata domo præsentibus testibus potest fieri absolutio;) ibi pastor facinorosum collocatum ante altare, finita concione & admonita plebe, interrogare poterit hoc ordine. 1. An fateatur à se commissum, quod illi obiectum est, cuiusque nomine publicè accusatur. 2. An peccati commissi eum pœniteat, quod & voce & signis testabitur. 3. An cupiat redire in amicitiam cum Ecclesia, quam scandalo læserat, & cupiat absolutionem. 4. An sermone constituerit adiuuante Deo, vitam suam emendare, & an hoc se facturum promittat. 5. An sermone ab Ecclesia petat veniam.

Hic potest reo mandari, ut Catechesin recitet: quo facto vertat se reus ad populum, & hæc oratione petat veniam. Ego miser peccator, fateor me Deum & Ecclesiam meo peccato offendisse. Quare vos rogo omnes, ut mihi hunc meum lapsum propter Christum condonetis. Promitto adiuuante Deo emendationem.

Huc addat pastor admonitionem, de voluntate Dei recipientis peccatores, & de gaudio, quod est Angelis in cœlo super vno peccatore pœnitentiā agente, & hortabitur populum, ut ex animo ignoscat quod commissum est, iubeatque ut cum angelis Dei gaudeant, quod qui perditus erat redierit.

His peractis, interrogabit pastor confitentem, an verè statuat Deum sibi remittere peccatum suum, & cum respondet verè se id credere, iubebit pastor

2. Quomodo facinorosum ad conuersionem sermone & grauius hortabitur.

3. Quomodo agendum est cum facinoroso pœnitente.

Coram se nato Ecclesiastico seu consistorio, aut presentibus testibus dignis.

Coram Ecclesia.



vt genua flectat pœnitens, ac ita eum absoluat.

*Absolutionis forma.*

EGO minister Dei in Euangelio IESU CHRISTI, autoritate Euangelij & mandato Christi, te pœnitentem & confugientem ad misericordiam Dei propter Christum, pronuncio receptum esse in gratiam à Deo, & te absolutum à omnibus peccatis tuis testor in nomine Patris & Filij & Spiritus Sancti, Amen. Vade, & noli amplius peccare, ne tibi aliquid deterius fiat.

Hæc disciplina vtilis videtur, & digna quæ in Ecclesia prudenter seruetur, vbi facinorosus admonitus agat seriam pœnitentiam.

Huc tamen addo, quod interdum circumstantiæ personæ & facti requirant aliquam mitigationem: videlicet vt pastor tantum deprecetur ab Ecclesia commissum scelus, idque nomine ipsius qui peccauit. Sed hoc relinquo prudentiæ pastoris, qui ædificationem quæret, & non destructionem, quem in grauibz causis consilio superattendētis regi cupio.

*Quomodo agendum cum facinoroso non agente pœnitentiam post admonitionem.*

De exco-  
municatio-  
ne.

QUANDO facinorosus conuictus non agit pœnitentiam, sed pergit in sua contumacia, debet pastor subinde eum admonere, vt tandem pœnitentia ducatur. Quod si frustra fecerit, ad extremum remedium, nempe ad excommunicationem confugiendum est.

Communi-  
o tri-  
plex.

Est autem vt communio, ita excommunicatio multiplex, nec melius quæ sit ratio excommunicationis intelligitur, quàm ex communionis collatione. Est itaque communio triplex: Spiritualis, Sacramentalis, Moralis.

1. Spiritua-  
lis.

*Spiritualis* communio, est qua cum omnibus renatis communicamus, & participes sumus Spiritus Christi, vt eiusdem mystici corporis membra, cuius caput est Christus. In hac communionem est, quicquid credit in Iesum Christum, & retinet fidem & bonam cōscientiam. In hac fuit Naaman Syrus, cū corpore erat in impia aula. *Sacramentalis* tantum, est hypocritarum, qui in Sacramentis nobiscum communicant, sicut Iudas Cœnæ Dominicæ cum reliquis discipulis participes fuit. *Moralis*, est qua homines in civilibus moribus inter se sociantur, siue eiusdem sunt religionis, siue diuersæ.

2. Sacramē-  
talis.

3. Moralis.

Triplex  
excommu-  
nicatio.

Huius triplici communioni opponitur triplex excommunicatio: Spiritualis, Sacramentalis, Moralis. *Spiritualis* est qua excluditur homo à communionem corporis Christi mystici, hoc fit naufragio fidei & mala conscientia. *Sacramentalis* est qua alicui interdicitur sacræ Cœnæ usus: quod fit propter impœnitentiam. *Moralis* est, qua is qui scandalo Ecclesiam offendit, à societate & familiari cum pijs conuictu arcetur.

4. Pœnitentia  
quos sit  
triplex  
hæc exco-  
municatio.

Primum genus penes solum Deum est, qui membra mortua abscindit à corpore Filij sui.

Secundum penes pastorem est, qui non porriget sacram Cœnæ iis, quos nouit viuere sine pœnitentiâ.

Tertium est censuræ Ecclesiasticæ, qua senatus Ecclesiasticus ordine & modo seruato, excludit aliquem ex suo cœtu per sententiam.

5. De spiri-  
tuali exco-  
municatio-  
ne. Quomo-  
do vitatur.

Quantum ad primum excommunicationis genus attinet, parochi siue pastoris officium est, perpetuò hortari suos auditores, vt studeant retinere fidem & bonam conscientiam, ne se ipsi à corpore Christi abscindant. Quarum illa retinetur, meditatione beneficiorum Christi, & prece: hæc fulcitur quatuor veluti fulcris, fiducia Christi, qua statuitur

peccatū remissum esse: bono proposito, quo abiicitur peccandi voluntas: ardenti desiderio, vitam in posterū approbandi Deo: & sancta vocationis cura.

Vt in hac cōmunionem corporis Christi spirituali maneat sui auditores, pastor excubias agat, nihil non faciens, quo eos exhortationibus & monitionibus contineat in officio.

Verum cum aliquod facinus commissum deprehenditur in certo autore, vt furtum, homicidium, aut quoduis damnum clam perpetratum, pastor debet post concionem, primum narrare factum, quod designatum est. Deinde, summa cum grauitate deplorare, quod autores talium facinorum delitescant in Ecclesia, & venditent se pro ouibus Christi, & viuis Christi membris, qui tamen reuera mortui sunt, & exuerunt se Christo suo scelere. Tertiò, publicè testabitur eum, qui facinus perpetravit, se mancipal se Satanae, cum quo æternum peribit, nisi per pœnitentiam fuerit Deo reconciliatus. Quarto, subiiciat exhortationem, vt quisquis sit, damnum resarciat, ac redeat ad Deum per veram pœnitentiam, quo rursus viuum Christi membrum fieri possit. Quod si is qui facinus perpetravit aliquando resipiscat, ac ad pastorem veniat, cupiens consilium: Pastor hæc singulari prudentia agat, ac in primis cauebit, ne prodatur aliis quod sibi soli innotuit.

Si furtum designatum sit, interrogandus est reus an res adhuc salua sit, an perierit. Si salua est, hortabitur vt restituat clam, quod clam abstulit: sin perierit, interrogandus est, an sit soluendo, an non. Si sit soluendo, pastor circumspiciat agat cum eo, qui rem amisit, petetque vt accepta satisfactione sit contentus. Hic si voluerit esse contentus, pastor à reo acceptam solutionem tradat ei qui damnum passus erat.

At dicas. Quod suades habet periculum non leue coniunctum. Sit sanè ita. Quis, quæso, potest curam Ecclesiæ habere, & rationem salutis singulorum membrorum in Ecclesia sine periculo? si quis velit te cogere, vt reueles quod tibi innotuit, potius mortem appetito, quàm vt reum prodas.

Verum si reus soluendo non fuerit, ad pœnitentiam tamen est excitandus, & monstrandum, si viderit reum duci seria pœnitentia, quod gratia superet peccatum, & multis scripturæ testimoniis & exemplis est erigendus, ne desperet: qui cum fateatur se credere remissionem peccatorum, absoluendus est pruarim, & monendus, vt in posterum sibi caueat à Satanae laqueis.

Porro, si damno satisfactum fuerit, potest pastor publicè significare, quod qui furtum aut damnum commisit, ducatur pœnitentia, hortabiturque populum ad gratiarum actionem, quod is qui è corpore Christi mystico se excluderat, iam resipiscat, & corpori Christi rursus insertus sit.

Ceterum si homicidium est commissum, pastor eum occultabit quidem, sed hortabitur reum, vt amicorum opera studeat amicos occisi placare. Quod si voluerit, debet pastor dare operam apud magistratum, & eos qui læsi sunt, vt admittant transactionem. Qui si hoc facere noluerint, pastor illis omisissis, debet cum reo agere, & longo tempore explorare, an verè eum pœniteat, qui homicidium perpetravit. Quod cum deprehenderit pastor, absoluat reum ad misericordiam confugientem.

Neque enim debet curator animarum, regimen Ecclesiæ & politicam administrationem confundere. Non debet alterū pedē in suggesto, aliū in curia habere: sed suum officium esse cogitabit, omnes Deo lucrificare, & imitari bonum pastorem, qui non

Applica-  
tio exco-  
municatio-  
nis spi-  
ritualis.

1.

2.

3.

4.

5.

6.

7.

8.

9.

10.

11.

12.

13.

14.

15.

16.

17.

18.

19.

20.

21.

22.

23.

24.

25.

26.

27.

28.

29.

30.



non mox maculat agrotam ouiculam, sed sanat quantum in se est: qui contra facit, non pastor est, sed lupus potius.

2. De sacramentali excommunicatione.

Quantum autem ad secundum excommunicationis genus, quo quis arcetur à Sacramento Sacrae Cœnæ, attinet, sciat pastor, quod impœnitentibus, qui consuetudinis causa Sacramenta percipere volunt, non debeat porrigere sacrum corpus Christi, & sacrum eius sanguinem: quemadmodum supra admonui.

Impœnitentes & manifeste profana & arcendi.

Exempli causa. Si quis vel potator est, vel auarè agit, vel durius cum vxore aut familia versatur, aut etiam aliquod aliud, quod non decet Christianum, sectatur studium: talis si venerit ad pastorem, non debet ad communionem Cœnæ recipi à pastore, priusquam pastor viderit emendationem. Non hic habebit rationem personæ, sed ministerij sui, non timebit inimicitiam, non odium, non amissionem facultatum, non exilium, non mortem, sed Deum timebit, cuius vicem gerit, & Christum pro quo legatione fungitur. Helias non pepercit Achab impio Ieremiæ non fractus est minis tyranni. Ambrosius diadema Theodosij non horruit. Baptista maiestate Herodis non est abteritus. Breuiter, qui hic timore succumbit, non est pastor, sed mercenarius, ut nihil dicam durius.

Exempla confitentium in paenitentibus.

3. De excommunicatione mortali.

Restat tertium excommunicationis genus, quod potissimum ad disciplinam & censuram Ecclesiasticam pertinet. Huius fines cognitos habeat pastor. Deinde excommunicationis legitimam rationem teneat.

In hac spe atur.

1. Deus.

In omni excommunicatione spectanda sunt tria: Deus, ciues Ecclesiæ, impœnitens homo.

2. Ecclesiæ.

Cum Deum respicis, conandum est, ne cum Dei contumelia inter Christianos nominetur, qui turpem & flagitiosam vitam degit.

3. Homo impœnitens.

Cum ciues Ecclesiæ attendis, hæc cura subibit animi: ut pij pastoris, ne assidua malorum consuetudine boni corrumpantur.

At cum intueris lapsum & deficientem ab Ecclesiâ, cò spectabit omnis pastoris conatus, ut reus suffusus pudore respiscat tandem, ac Ecclesiæ reconcilietur.

Hos tres excommunicationis fines habebit in conspectu pastor, qui omnes ad ædificationem Ecclesiæ faciunt, ad quam referri debet excommunicationis.

De legitima ratione excommunicationis.

Ut autem legitima ratio excommunicationis teneatur, tenendæ sunt sequentes regulæ.

1. Pastor solus, sententia in reum à Senatu Ecclesiastico non lata, neminem excommunicare debet.

Pastor solus, sententia in reum à Senatu Ecclesiastico non lata, neminem excommunicare debet.

2. Pastor solus, sententia in reum à Senatu Ecclesiastico non lata, neminem excommunicare debet.

Muneris tamen huius est, ut facinorosum ad conversionem adhortetur. Huius regulæ & ratio & finis spectanda sunt. Ratio est, quia æquitas postulat, ut eximinetur res in iudicio, & cognoscatur, priusquam feratur sententia. Finis est, ne vnus affectu res gerit tanta videatur: quia ratione facili in contemptum abiret excommunicationis.

3. Pastor solus, sententia in reum à Senatu Ecclesiastico non lata, neminem excommunicare debet.

Sed fortè hic obiiciet pastor, non talem senatum constitutum esse in his locis, ut ab eo feratur contra facinorosum sententia. Equidem fateor me optare ordinarium senatum, penes quem censura morum efficitur, sed vix id sperare possum in hac turba & senecta Ecclesiæ. Quare pastori hoc do consilium, ut loco senatus deligat sibi tres ad minimum viros cordatos & pios, cum quibus conferat, & quorum sententiam audiat. Verum si pastor in sua parochia neminem habet, cuius consilio in tanta re tutò uti poterit, rem deferat ad propostum, & duos alios pastores eius provincie, in qua habitat pastor: coram his

compareat facinorosus, ac examinetur. Hi conuictum hortentur ad penitentiam. Qui si supplex penitentiam promittit, agendum est cum illo, ut supra ostensum est. Si autem non respiscat conuictus, semel atque iterum è suggesto significetur, esse hominem talem, qui contumaciter se gerit, postpiam & paternam admonitionem, & conuictionem criminis: & simul hortetur pastor populum ad preces pro facinoroso, ut Deus illum convertere dignetur.

At si iste adhuc permanserit contumax, iterum sistendus est coram deputatis centoribus, à quibus grauisimè admonebitur, additis minis. Quod si adhuc manserit rebellis, non amplius conuictum est. Hic putridum membrum ense Ecclesiæ rescandum est, ne pars sincera trahatur. Hic locum habebunt noti versiculi:

*Morbida facta pecus totum corrumpit ouile.*

*Ne maculet albas est separanda grege.*

Proximo itaque die Dominico excommunicationis sententia publicabitur hoc modo.

*Sententia excommunicationis.*

CHARISSIMI fratres, notum est vobis (proh dolor) quomodo quidam de nostro cœtu N. nomine, Ecclesiam nostram scandalo offenderit, perpetrando N. Qui etsi à me pastore suo priuatum est admonitus, non semel, sed aliquoties, & apud Senatum Ecclesiasticum conuictus est de suo flagitio, & vobis etiam publica fama innotuit: manet tamen contumax & rebellis, nec vlla penitentie sui flagitij tangitur. Quapropter cum se à spirituali corporis Christi communionem absciderit, nec admonitus & oburgatus respiscat: Ego Minister Euangelij, autoritate & mandato Christi, vobis mecum in nomine Domini nostri Iesu Christi congregatis, declaro istum N. qui ita se subiecit Satanæ, exclusum esse ab Ecclesiâ Filij Dei, ac eum fugiendum tanquàm ethiolum pronuntio, in nomine Patris & Filij & Spiritus Sancti, Amen.

Iam vos fratres dilecti, cauete ne commercium habeatis cum isto. Sit vobis donec respiscat, veluti ethnicus & publicanus, qui sua culpa ius ciuitatis Christianæ ac familiæ Dei amisit: ut vel isto pacto, cum tandem sui flagitij pudeat ac respiscat. Vos insuper oro, ut vigiletis & oretis, ne diabolus aliquem vestrum simili laqueo capiat: atque cauatis ab istius consortio, ne eius veneno inficiamini. Neque tamen ut inimicum eum ducatis, sed admonete subinde ut respiscat.

Cum autem huiusmodi excommunicatus, sit iam tanquam ethnicus & publicanus, imò Satanæ mancipium, debet pastor ad huc operam dare, ut eum à sua via pessima reuocare possit. Nam ut Christus ethnicos & peccatores inuitat ad penitentiam: ita nostrum officium est, qui in Ministerio Euangelij sumus, ut perpetuò operam demus, quo aberrantes à ouili Christi reuocare possimus. Non ergo debemus odisse huiusmodi, sed eius vicem dolere, dumque precari ut mortuum viuificet, ac perditum restituat.

Huc adiiciam regulas duas, quas vtiliter sequi poterunt censes morum, ac iudices Ecclesiastici.

Prior est de peccatis in multitudinem grassantibus, qualia sunt (proh dolor) in hoc regno, ebrietas, luxus vestium, comestiones, &c. de his sequenda est regula. Non asperè (inquit Augustinus) quàm existimo, non duriter, non modo imperioso ista tolluntur, magis docendo quàm iubendo, magis monendo quàm minando. Sic enim agendum est cum

3. Sin minus, rem deferat ad alios in maiore gradu constitutos, si qui sunt.

4. Quibus rationibus agendum cum facinoroso contumace.

Regula pro presbyterio Ecclesiastico. De peccatis in multitudine grassantibus.



multitudine peccantium. Hæc regula concluditur ex finibus excommunicationis supra positis. Nam si hic pastor excommunicationis fulmen mitteret, magis turbaret paucos bonos infirmos, quam corrigeret multos animosos malos. Interim tamen pastor non desinet ea damnare, quæ Deus sua voce damnat.

<sup>2</sup> De paucorum flagitiis. *Posterior* regula est de paucorum flagitiis. Seueritas exercenda est in peccata paucorum. Iusta huius regulæ ratio est. Nam & hac ratione castigantur pauci, qui peccarunt, & multi infantes sibi in posterum melius cauent.

<sup>Summa eorum quæ dicta sunt de excommunicatione.</sup> Pastor autem regulam Augustini sequatur. In corripiendis, fratribus misericorditer corripiat homo, quod potest: quod autem non potest, patienter ferat, at cum dilectione gemat ac lugeat. Item: Quisquis (vt ait idem sanctus pater) quod potest arguendo corrigit: vel quod corrigere non potest, saluo pacis vinculo excludit: vel quod saluo pacis vinculo excludere non potest, æquitate improbat, firmitate supportat, hinc à maledictione liber & solutus est. Ita enim eradicanda sunt zizania, ne frumenta lardantur.

Hoc consilium Augustini sequantur pii pastores in hac peruersitate morum, omni ferè disciplina enervata.

Hæc sint dicta de modo regendi Ecclesiam externa disciplina. Nam de indictione precum, ieiunij publici, non est quod aliquid præscribam, nisi quod edicto regio, & gubernatorum Ecclesiæ, obtemperandum censcam.

### IIII.

#### De precatione Pastoris pro grege.

<sup>Exemplo Christi & seruorum Dei prædicandum est pro grege.</sup> *Q*UARTA pars officij pastoralis, est exemplo Christi, Prophetarum & Apostolorum, oratione suum gregem pascere: hoc est, vt gratias agat Deo cum fructum verbi videat, & oret Deum, vt suis conatibus aspires in salutem gregis, ac perpetuis gemitibus gregem principi pastori Christo commendet. Apostolus Thessalonicensibus scribens ait: Gratias agere debemus Deo semper pro vobis fratres, quemadmodum dignum est. Primo loco dicit, debemus: qua voce debitum officium pastoris notat. Deinde ait: quemadmodum dignum est, significans indignè pastoris officio fungium, qui hoc debitum non soluit. Exemplo ergo Pauli pastor orabit, vt Dominus dirigat corda suorum auditorum ad charitatem Dei, expectationem Christi, vt consoletur corda eorum, & stabiliat eos in omni sermone & opere bono, vt dignetur eos sancta illa vocatione, ad quam per Euangelium vocati sunt, & compleat omnem suæ bonitatis gratuitam beneuolentiam, & opus fidei potenter: vt glorificetur nomen Domini nostri Iesu Christi in eis ex gratia Dei nostri.

<sup>2. Thessal. 1.3.</sup> Agat & gratias Deo pastor, quando animaduertit augescere fidem auditorum suorum, & abundare mutuum inter ipsos charitatem.

Etsi autem multæ incidunt necessitates, quæ ardentem inuocationem requirunt: possunt tamen precationes pastoris in quatuor ordines distribui, vt

<sup>1. primus sit, pro sanctificando nomine Dei, per totum orbem terrarum. Secundus pro gubernatoribus Rerumpublicarum in vniuersum. Tertius, pro Ecclesia sibi commissa. Quartus pro vt casus se offerunt varij, & tempus postulat. Huc aliquot exempli causa formulas subiiciemus.</sup>

#### Formula precandi pro sanctificando nomine Dei, per totum orbem.

DEVS misericors Pater, Pater Domini nostri Iesu Christi, ago tibi gratias toto pectore, quod tibi eligas Ecclesiam in vniuerso orbe, vt sit templum, tuum nomen celebrans, precor suppliciter, vt auertas, & in nihilum redigas omnium hominū & diabolorum techas, qui vel opera tua vel virtutes obsecrare volunt, vel tribuunt hominibus aut diabolo quod tuum est. Auerte, quæso, corruptelas doctrinæ celestis & Sacramentorum, tyrannidem impediturum cursum Euangelij, hæreses, & alia, quibus vera tui notitia, vel corrumpitur, vel omnino aboletur: auerte Epicureum contemptum tui nominis, barbaram negligentiam, Academicam dubitationem, Stoicam despectum: auerte ingratitude omnium hominum, qui te Deum vel non agnoscunt, vel agniti non prædicant. Auerte profanam vsurpationem nominis tui, hoc est, impuritatem morum, & nominis tui sacrilegam vsurpationem: ac præsta, quæso, vt in toto terrarum orbe, sanctificetur nomen tuum: vt secundum opus tuum sit nomen tuum: vt secundum nomen tuum, sit apud omnes nationes terræ notitia tui: vt secundum notitiam ex verbo & operibus tuis, sit fiducia omnium hominum in te: vt secundum fiduciam, sit laus tua, & celebratio in omnes fines terræ: vt secundum laudem nominis tui, sit eiusdem vsurpatio inter homines, per veram inuocationem, prædicationem, confessionem. Quæ quia sine verbo haberi non possunt, mitte tua dona de celo, conferua ministerium, verum vsu Sacramentorum, & sanctam disciplinam: precor vt in dies magis ac magis accrescat numerus ciuium regni tui, quo tuum nomen latè propagetur ac celebretur. Tibi soli Deo, qui es Pater, Filius, & Spiritus sanctus, sit honor, virtus & gloria, in secula seculorum, Amen.

#### Formula precandi pro Magistratu, & aliis vna necessitatibus.

OMNIPOTENS æterne Pater, in nomine Filij tui te inuoco, ac precor vt auertas bella, conferues leges & iudicia, impediās atque in omnibus ordinibus ac statibus hominum. Auerte, quæso, morbos, sterilitatem terræ, ethnicam sollicitudinem, & animam ignauiam: fac ne irretiamur temptationibus, & laqueis Diaboli, ob cupiditatem rerum huius vitæ. Auerte cyclopicam ingratitudinem, & abusum rerum, ne tuis donis in luxum, voluptatem, ebrietatem, superbiam, & contemptum pauperum abutamur. Breuiter, auerte omnem iniuriam creaturarum tuarum, quas nobis dedisti, vt illis utamur in tuam gloriam & nostram vtilitatem, in vero timore nominis tui cum gratiarum actione. Da bonos & fideles Rerumpublicarum gubernatores, tuere omnes statum, assis imperiis, æconomis, & politis. Da regi nostro Spiritum sanctum tuum, & sapientiam: da Senatoribus regni salutaria consilia: concede prosperam valetudinem: secunda terram, da commodas tempestates, pluuiam, & serenitatem, pro rerum nascentium commoditate: largire fructibus terræ virtutem, per tuam benedictionem: fac vt patresfamilias, gubernatores Rerumpublicarum, & alij, singuli suū officium faciant, in timore tuo, & sancta quadam cura. Da vt nostra forte contenti, nostris facultatibus, cum in nostrum bonum, tum in aliorum commodum, & potissimum in tuam gloriam rectè utamur, cum summa gratitudine, inuocatione tui nominis, gratiarum actione, ac beneficiorum tuorum prædicatione. Tibi sit honor, laus, gratiarum actio, in secula. Amen.

Formu-



*Formula precandi pro Ecclesia Pastori commissa.*

CLEMENTISSIME Pater cœlestis, cum Ecclesia Filij tui sit tuus ager, & tuum sanctum verbum sit semen vivum, averte, quæso, diabolus, feminantem zizania falsæ doctrinæ & pravorum morum, ne nomen tuum apud profanos profanetur & blasphemetur: ædifica Spiritualem montem Zion, & Ierusalem cœlestem: inspira singulorum mentibus veram notitiam tui: rege cogitationes nostras tuo verbo: accende affectus puros & castos: reforma magis magisque voluntatem omnium: da ut omnes caueant scandala, ut omnes pietati ergate, & mutæ dilectioni studeant. Auge spem in omnibus promissorum bonorum, & daque ut tandem per Iesum Christum beata immortalitate donemur, Amen.

Reliquus est ordo precationum, quas tempus & casus varij offerunt: quarum formulæ commodè præscribi non possunt. Ut ergo tempore & casu res offeruntur, ita pietas pastoris prorumpet, nunc in gratiarum actionem, si quid læti affertur: nunc in preces, si quid necessitas exigit præsens.

## V.

*De cura Pastoris pro pauperibus.*

Audito-  
res Verbi  
Dei dili-  
genter hor-  
tandi sunt  
ad benefi-  
centiam  
erga pau-  
peres.

QUIBUS rationibus pastor impelli debeat ad præstandam eleemosinam de suis facultatibus, supra, cum de pastoris domestica disciplina ageremus, dictum est: resdæm rationes accommodet ipse auditoribus suis, & sit sedulus, curet ut sint fideles procuratores pauperum, ut sint liberales ad conferendum pro ratione facultatum, ut sit recta distributio, ne quod collatum est personis indignis conferatur.

In hac ergo re sit diligens pastor, cogitetque officium suum esse, ut exemplo Apostolorum, curam pauperum, præsertim domesticorum fidei, habeat.

Porro quatuor sunt genera pauperum, quorum curam oportet pastorem habere.

Horum *Primum* est frater, qui exultat propter confessionem, aut alioqui fortunis spoliatus fuit. Horum magnam curam habuisse Apostolos testantur Epistolæ ad Galatas, Romanos & Corinthios. *Secundum* genus est scholasticorum, qui opus habent prædicationis, ad continuanda studia Ecclesiæ utilia. *Tertium* genus est mendicorum, qui ostiatim victum quaerunt, quorum (proh dolor) nimis magnus numerus est. *Quartum* est pauperum, qui tamen si publice non mendicant: tamen res illorum domestica est magis tenuis, quam ut inde ali commodè possint. Hic opus est magna prudentia, ne circumforaneis, pigris se venditantibus sub scholasticorum titulo, robustis mendicis, & potatoribus, qui potando consumunt quibus vxor & liberi ali deberent, conferatur eleemosyna. Hic valeat regula Pauli: Qui non laborat non manducet. Hortetur ergo pastor suos auditores, ut amanter complectantur pios exules, cogitentque de communi sorte filiorum Dei: ut pauperes scholasticos iuuent liberaliter, sed eos qui sibi fuerint commendati honestis testimoniis: ut mendicos pios subleuent: ut curam habeant eorum, quorum labores non sufficiant alendæ familiæ. Breuiter, fides & charitas sint eleemosynarum regulæ.

## VI.

*Quod Pastor debeat esse forma gregis.*

1. Tim. 4.  
12.  
1. Petr. 3, 9.

PAVLVS requirit à pastore, ut sit forma fidelium, in doctrina & dilectione, &c. Et Petrus iubet

ut presbyteri sint exemplaria gregis. Huc illud Pauli: Estote imitatores mei sicuti ego Christi. Tunc enim (ut quidam ex patribus dicit) verbi semen facile germinat, quando hoc in audientis pectore pietas prædicantis rigat. Huc pertinet & illud Seneca: Animum non faciunt, qui animum non habent. Et Gregorius ait: Tantum debet actionem populi præcedere actio præsulis. quantum distare solet à grege vita pastoris. Vnde Augustinus: Talis eligatur pastor, ut eius respectu, cæteri grex dicantur. Et illud Gregorij: Pasce verbo, pasce exemplo, pasce subsidio. Pasce verbo prædicationis, doctæ: pasce exemplo conuersationis, sanctæ: pasce subsidio charitatis, piæ.

Porro huc pertinent omnia, quæ supra dicta sunt de moribus pii pastoris. Debet enim pii pastoris vita, norma esse gregis. Ut quemadmodum vox pastoris est regula vitæ gregis: ita exemplum regulæ, pastoris mores esse debent.

In hoc ergo pastor incumbat, ut retineat fidem & bonam conscientiam, ut possit suos auditores cum Paulo exhortari ad officium præstandum, hoc modo: quæcunque sunt vera, quæcunque honesta, quæcunque iusta, quæcunque pura, quæcunque amabilia, quæcunque boni nominis, si qua virtus, & si qua laus, hæc cogitate, quæ & didicistis, & accepistis, & audistis, & vidistis in me.

Vides mi pastor quod non tantum ore doceat Apostolus, quid fieri oporteat, verum etiam iubeat suos auditores se intueri, tanquam formam, & exemplar doctrinæ. Quem si tu imitatus fueris, cum Paulo olim perpetuum & lætissimum percipies fructum.

## 2.

*Quenam sit potestas Pastoris.*

ET SI EXIIS quæ de officio pastoris dicta sunt, intelligi potest quousque se extendat eiusdem potestas, (nam hæc partibus officij absolvitur) tamen operæ pretium iudico, paucis ostendere, quibus terminis claudatur potestas pastoralis. Nam duo genera hominum video hic non parum peccare.

Sunt enim qui supra modum extollunt potestatem Ecclesiasticam. Sunt rursus qui hanc nimium contemnunt, & prorsus, ut nullius numeri, vilipendunt. Nos ergo nec illorum superbiam, nec horum improbitatem approbantes, in medium nonnulla adducemus, de potestate pastoralis, quæ speramus bonos & cordatos viros, naquaquam improbaturos.

Paulus Corinthiis scribens ait: Et si amplius quippiam gloriæ de potestate nostra, quam dedit Dominus nobis in ædificationem, & non in destructionem. His verbis Paulus primum testatur, ministros verbi habere potestatem quandam, dum asseuerat eam potestatem ipsis traditam esse à Domino. Tum addit finem huius potestatis, quæ est ædificatio. Postremo eandem restringit, ne quis ea ad destructionem abutatur. Nullam enim Dominus suis contulit potestatem, ad destructionem Ecclesiæ seu Domus Dei, sed ad evertendum regnum tenebrarum.

Hoc ergo pastor *Primum* sciat, se sublimi potestate donatum esse. *Deinde* quod hæc potestas spectet ædificationem Ecclesiæ & non destructionem. *Habet* autem pastor hanc potestatem non ut Dominus, sed ut æconomus Christi, qui omnia ad nutum Christi Domini administrat.

Quoniam autem plura sunt potestatis genera, hic di-  
ligenter pastori spectandum est, quæ sibi conveniat, & quæ nonne vel sibi ius usurpet quod non habet, vel etiam ius quod habet negligat & prætereat.

1. Corint.  
11, 1.

Forma  
hæc confi-  
sit infide-  
& bona  
conscien-  
tia.  
Philip. 4.  
13.

Accedit  
ad secun-  
dum caput  
quartæ  
partis, &  
pergit in  
explicatio  
Pastoris  
officio.  
Extrema  
duo hinc  
vitanda.

Exor-  
diū sumit  
à dicto  
Pauli ex  
quo axio-  
mata que-  
dam collig-  
it de Pa-  
storis po-  
tate.

Tria hæc  
sunt Pasto-  
ri obser-  
uanda in  
genere.

Speciatim  
varia po-  
testatis ge-  
nera.



Est itaque omnis potestas aut iuris, aut officij, aut iusti & æqui, aut facti.

*Potestas iuris* est, quæ quis dominium habet in res proprias, suo non alieno iuri subiectas. Vt facultates meæ, sunt sub meâ potestate, quia meo iuri & non alieno sunt subiectæ. Habeo ergo in meas res dominium & potestatem. sic figulus potestatem lutum habet, Rom. 9. 21. Et in potestate Ananij erant agri quos vendidit Actorum 5. 4.

Iam quæritur, num pastor talem potestatem, hoc est, iuris, habeat in Ecclesiam. Papa ait, Scriptura negat. Christus, Matthæi ultimo: Data est mihi, inquit, omnis potestas in cælo & in terra. Sed Papa dicit hanc ipsam sibi à Christo datam. Si Papa hanc

habet, habuit eam ante ipsum Petrus, cuius successoris se esse gloriatur Papa. Sed quid dicit Petrus? 1. Pet. 5. 3. Non dominantes in clero. Et Paulus 2. Cor. 1. 24. inquit: Non dominamur fidei vestræ. Proinde qui hanc potestatem, hoc est, dominium in Ecclesiam sibi usurpat, Antichristi sunt & non Christi ministri.

*Potestas officij* est, quæ datur pastori ab eo cuius est minister. Hæc potestas non potest dari, nisi ab eo qui habet potestatem iuris, hoc est, nisi à Christo, qui solus habet in Ecclesiam plenum dominium.

Hæc potestas de duabus rebus admonet pastorem. *Primum*, ut ex officio agat, quæ Dominus ipsi imperavit. *Deinde*, quod ratum sit coram Christo Domino, quicquid facit pastor iuxta officij regulam.

Verum ut plenius intelligatur, qualis sit officij pastoralis potestas, notanda est hæc differentia: Quod quædam potestas officij sit determinata, quædam indeterminata, quædam quidem ad modos attingit.

*Determinata* potestas officij pastoralis, est quæ intra certos terminos clauditur, ita ut non liceat illos terminos transire. Hæc potestas eorum est, quæ certo verbo Dei expressa sunt. Huic enim verbo nec addere, nec adimere quicquam vlti mortalium licet. Hæc potestas sublimis est. De ea enim ita ait Christus: Qui vos audit, me audit. Qui vos spernit, me spernit. Quemadmodum enim legatus, cui committitur à principe suo, quid agendum sit ipsi & dicendum, legationis fines transgreditur, & sit reus malæ legationis, si quicquam mandato principis vel addiderit, vel ademerit: ita minister Evangelij, si Evangelium Christi non purè prædicauerit, officio mala fide fungi conuincitur.

*Indeterminata* potestas officij pastoralis, est quæ in iis rebus sita est, quæ non sunt expresso verbo Dei determinata à Domino. Verum in hoc genere potestatis primum sciendum est, quod hæc potestate fretus, non possit, aut non debet aliquid constitutere, quod expressis regulis verbi Dei repugnat, siue expresse siue implicite. Papa ordinat missas pro viuis & mortuis: sed hæc constitutio pugnat cum principio: frustra colitur Deus mandatis hominum. Idem iudicium esto de plerisque quæ Papatus admiratur, ut mysteria magna.

Deinde, debet quicquid ex hac potestate proficiscitur, pertinere non ad destructionem, sed ad ædificationem Ecclesiæ. Præterea habet hæc potestas locum in ceremoniis, & aliis quæ faciunt ad ordinem & *consuetudinem*, in tractatione religionis, & in externo Ecclesiæ regimine.

*Potestas iusti & æqui*, est qua licet uti pastori in iis, quæ ipsi ex iusto & æquo debentur. Potest ergo pastor victum sibi debitum & ordinaria stipendia exigere. Hæc potestas confirmatur multis scripturæ testimoniis. Dignus est mercenarius mercede sua. Itc. Dominus ordinavit, ut qui Evangelium prædicant, ex Evangelio viuunt.

*Potestas facti* est facultas ea, quæ ad officium pertinet faciendi. Hæc potestas requirit, ut aliquis sit idoneus ad officium pastorale: hoc est, ut pastor & sciat & possit facere officium, atque etiam faciat. Huc perinet cura Episcoporum, seu superattendendum. Nam & eorum qui recipiendi sunt ad ministerium, & eorum qui iam recepti sunt, curam habebit vigilans superattendens seu Episcopus: explorabit an eligendus sciat & possit facere officium, inspiciet an factus pastor officium ritè faciat.

Hæc potestas iusti & æqui cum officij potestate coheret. Qui enim officium non facit, nec iure mercedem querit, nec iustè eam accipit. Viderint ergo Papistæ otiosi, qua fronte tantos thesauros Ecclesiæ deuorant.

Verum hic sciendum est, quod tametsi iustum & æquum est, si pastor debitam mercedem à suis auditoribus expetit: tamen habet etiam potestatem remittere quod sibi iure debetur. Quemadmodum exemplum Pauli aperte docet.

*Potestas facti* est facultas ea, quæ ad officium pertinet faciendi. Hæc potestas requirit, ut aliquis sit idoneus ad officium pastorale: hoc est, ut pastor & sciat & possit facere officium, atque etiam faciat. Huc perinet cura Episcoporum, seu superattendendum. Nam & eorum qui recipiendi sunt ad ministerium, & eorum qui iam recepti sunt, curam habebit vigilans superattendens seu Episcopus: explorabit an eligendus sciat & possit facere officium, inspiciet an factus pastor officium ritè faciat.

Verum quoniam ad officium particulare Episcoporum deuotimus, adjiciam hoc, examen eorum qui sunt recipiendi ad ministerium, & visitationis capita.

Examen eorum qui sunt recipiendi ad ministerium verbi, triplex esse debet: an sint docti, an mores tantæ functioni congruant, an sint ad faciendum officium idonei.

Doctrinæ corpus & partium analysin tenere oportet eum, qui ad officium pastorale admittendus est. Præcipua religionis capita teneat, cum definitionibus, diffusionibus, scripturæ sententiis, & exemplis de singulis. Teneat quoque seriem historiarum sacrarum: argumenta singulorum librorum, in veteri & nouo Testamento.

Si quis obiciat, nimis rigidum examen futurum, si ista omnia à futuro paracho postularentur. Respondet tam augusto officio non debere præfieri rudes & imperitos afinos, quales, pro dolor, multos in ministerio Evangelij esse nouimus, & præcipuas obtinere parochias.

In moribus spectentur, educatio, vita acta, præfentes mores, testimonia aliorum. Breuiter, sint mores quales Paulus requirit, scribens Timotheo & Tito.

Ut quis sit idoneus, requiritur ætas iusta, & docendi donum.

Capita visitationis sunt:

1. An ministri suum officium faciant.
2. Exhortatio populi ad obedientiam erga Evangelium.
3. Cura administrationis bonorum Ecclesiasticorum.
4. Commendatio pauperum apud populum: videlicet, ut singuli aliquid conferant in vltim pauperum.
5. Exhortatio, ut singuli suum officium faciant in timore Dei, fide & patientia, &c.

3.

*Quodnam præmium sit Pastoris rectè præstantis officium.*

PRAEMIUM pastoris rectè præstantis officium, duplex in scripturis inuenio. Vnum, quod in hac vita datur: alterum, quod promittitur in futura. Illud appellare licet temporale: hoc, æternum. Nam ut illud tempore clauditur: ita hoc æternum durat.

Temporalis præmij partes sunt quatuor: Victus, honor, bona conscientia, & donorum augmentum.

De his



De his partibus ordine ex scripturis dicam, ut ijs pastor, tamen principaliter ad officium præstandum cogitatione gloriæ Dei, & amore pastoris Christi, ut supra explicatū est, excitetur, tamen moueatur minus principaliter hęc præmij, quæ Filius Dei ordinavit pastoribus. De victu ergo primum dicendum est.

**V I C T U M** deberi pastoribus Paulus testatur in multis locis. Dicit enim constitutum esse à Domino, ut Evangelio seruiantes, de Evangelio viuunt. Et Christus dicit, Dignus est operarius mercede sua. Et Paulus rursus Galatis scribens ait: Communicet autem qui instituitur in sermone, ei qui se instituit omnia bona. Neque hinc alienum est dictum, Caue ne derelinquas Leuitam in omni tempore quo versaris in terra. Huiusmodi sunt plurima testimonia, quæ testantur victum & stipendia debere ministris Evangelij.

Hęc testimonia tria docent. 1. Quod officium pij magistratus, sit ordinare ministris Ecclesiarum stipendia. 2. Quod auditores debeant iure naturali & diuino, prædicatoribus iusta præmia. 3. Quod ministri verbi possint, & accipere stipendia, & exigere ordinariam mercedem ab ijs, qui sponte non soluunt: quemadmodum supra indicauimus, cum ageremus de potestate pastoralis.

Verum qui iniquiores sunt ministris verbi, obijciunt mandatum Christi, exemplum Pauli, & exprobrationem Michæ prophetæ.

Mandatum Christi est: Gratis accepistis, gratis date. Hinc inferunt non licere ministris stipendia ordinaria petere: sed perperam, ut ex alijs locis apparet. Non enim gratuita dispensationi repugnat, quod Ecclesiæ doctores publicis stipendijs aluntur, modò vltro & liberaliter Christo & Ecclesiæ seruiant: videtur autem sit quasi laboris accessio. Significat quidem Christus, neminem sincerum fore verbi Dei ministrum, nisi qui operam suis gratis impendere paratus sit: non tamen tollit, quod antea dixit. Dignus est operarius mercede sua. Et Paulus Corinthijs scribens ait: Quis militat proprijs stipendijs vnquam? quis plantat vineam, & de fructu eius non edit? aut quis pascit gregem, & de lacte gregis non edit? & paulo post: Si nos vobis spiritualia seminauimus, magnum est si nos vestra carnalia messuerimus? Hęc dictorum collatio satis ostendit, Christum non prohibere ministris stipendia, sed preferenda esse gloriâ Dei.

Exemplum Pauli, cuius ipse meminit, 1. Cor. 9. 12. & Act. 20. 34. obijciunt, qui noluit stipendium accipere à Corinthijs & Ephesijs, sed suo artificio & sibi ac socijs victum quæsiuit. Paulus in Corinthijs aperte docet iure debere ministris stipendia, sed cur ipse non acceperit, hanc causam assignat. Omnia (inquit) sustinemus, ne quid remoremur Evangelium Christi. Quando enim aduersarij viderunt, Paulum prædicare Evangelium, nulla habita stipendij ratione, præcedebatur calumniandi occasio, qua putari poterat Apostolus, quæstus gratia reliquisse Iudaismum, & prædicare Evangelium. Deinde eo tempore non fuerunt ordinaria constituta stipendia, ut nunc sunt. Quare & temporis ratio spectanda est.

Exprobratio prophetæ Michæ 3. 11. hęc est: Sacerdotes eius pro mercede docebant, & prophetæ eius pro pecunia diuinabant. Penam subiicit: Zion quasi ager arabitur. Qui hoc obijciunt, deberent quæ in eodem contextu præcedunt aspicere. Principes eius pro muneribus iudicabant. Non solum ergo sacerdotes, verumetiam iudices avaritiam corruptos ostendit. Sicut ergo licet iudicibus & principibus sua stipendia accipere: ita & sacerdotibus & ministris Evangelij. Sed vtrique caueant, ne pecuniam potius

querant, quam iusticiam. Dammantur ergo Prophetæ voce, cum principes, tum sacerdotes, qui ad quæstum abutuntur officio.

**Secundam** partem præmij pastoris diximus honoris esse. Paulus enim aperte dicit: Qui bene præstant presbyteri, duplici honore digni sunt. Deinde, ut patres spirituales coluntur à pijs auditoribus. Præterea, non potest maior honor esse, quam quod sint cooperarij Dei, & æconomi mysteriorum Dei. Hic caueat pastor, ne honorem spectet suum, querendo eum per aliorum contemptum. Nam honor qui debetur ministerio, sponte sequitur fugientem. Papa se præponit Cæsaribus & Regibus, qua in re non se Christi Apostolum, sed apostatam declarat, & Antichristum ostendit. Christus vult suos non dominium honoris querere, sed ministerium, quo omnibus se piè subijciant. Caueat ergo pastor, ne hanc præmij sui partem, impuro affectu contamine.

**Tertia** pars præmij est bona conscientia, quæ committatur eum, qui fidem retinens in timore Dei facit officium, solam gloriam Dei, & ædificationem Ecclesiæ spectans. Hęc est gloriatio nostra, (inquit Paulus) testimonium conscientie nostræ. Loquitur enim de ministerio suo. Et alibi dicit se seruire Deo pura conscientia. Qui & diaconos hortatur, ut teneant mysterium fidei cum pura conscientia. Præcipit quoque Timotheo suo, ut militet honestam militiam, retinens fidem & bonam conscientiam.

Hanc conscientiam consequitur pius pastor, si, ut dixi, & ipse retineat fidem, & officium faciat sincere, spectans Dei gloriam & Ecclesiæ ædificationem. Huius bonæ conscientie iacturam faciunt, non solum qui sine legitima vocatione obtrudunt se Ecclesiæ, verumetiam qui se potius curant quam gregem, & sua magis quam Christi querunt. Quales sunt omnes, qui avaritiæ causâ minores parochias maioribus commutât, sine superiorum auctoritate & vocatione, &c.

**Quarta** pars temporalis præmij eorum ministrorum, qui fideliter & sincere faciunt officium, est augmentum donorum, iuxta illud: Habenti dabitur: hoc est, ei qui rectè vitur exiguis donis quæ habet, benedictione Dei augmentur indices dona. Hoc experientur quotidie omnes pij ministri. Proinde Augustinus rectè dicit: Sape officium impetendi, meritum est accipiendi. Beatus Lutherus non in principio causæ Evangelij ita excelluit ut postea: habuit sua quadam tenuia principia. Animaduertit indulgentiarum Papisticarum vanitatem, huic se fortiter opposuit, non cogitans de abrogando papatu. Verum in hac lucta augmentur dona Dei Luthero, & quotidie nouis incrementis sunt auctiora: adeo ut tandem electum organum Dei factus sit, quo Deus suam Ecclesiam purgare ab abominandis Papistarum erroribus voluit. Hanc sanctum virum pij pastores sibi proponant, ac in timore Dei faciant officium: quod si fecerint, sentiant promissionem Christi, quæ promittit incrementa rectè videntibus collatis donis, non fore inanem.

Dixi de præmio temporali pastoris piè & sanctè præstantis officium. Sequitur præmium, quod in futura vita propositum est, iuxta promissiones Dei.

De hoc præmio loquitur Petrus 1. Pet. 5. 4. vbi hortatur Episcopos, hoc est, pastores, ut non coactè, sed voluntariè: neque turpis lucris causâ, sed liberaliter Episcopatu fungantur. Et (inquit) cum apparuerit princeps pastorum, reportabitis immarcescibilem gloriæ coronam.

De hac corona & Paulus loquitur, cum ait: Certamen præclarum decertauimus, cursum consummaui, fidem

11. Honor, secundum partem præmij temporalis. 1. Tim. 5. 17. Ambitio pastoris sollicitudine sua.

III. Bona conscientia. Exemplum. 2. Cor. 1. 12. Act. 23. 1. 1. Tim. 1. 19.

Quomodo conferriatur. Quo præmio amittitur.

III. Augmentum donorum.

Exemplum.

De Fræmio æterni. Testimonium. 5. Petri.

5. Pauli. 2. Tim. 4. 7.



seruauit. Quod superest, reposita est mihi iusticiæ corona, quam reddet mihi Dominus in die illo, &c. Et Daniel, Qui autem docti fuerint, fulgebunt quasi splendor firmamenti, & qui ad iusticiam erudiunt multos, tanquam stellæ in seculum, & in æternum.

In hoc præmium, quia bonitate Dei promissum est, & propositum pastoribus pie suo fungentibus officio debet pastor fide intueri, & excitari ad strenuè faciendum officium. Nisi enim in hunc finem intenti fuerint pastores, fieri nullo modo potest, ut gnauiter in cursu vocationis suæ pergant: quin potius subinde deficient. Nam innumera sunt offendicula, quæ exanimare possent etiã maximè cordatos. Sæpe cum ingratissimis hominibus negotium est, à quibus rependitur indigna merces: longi & immensi labores, sæpe irriti: Satan peruersis suis machinationibus interdum præualeat. Ergo ne frangatur aduersus pius Christi seruus, vnicum hoc remedium habet, ut in Christi aduentum oculos conuertat. Ita fiet, ut suum laborem, qui carere profectu videtur apud homines, gnauiter obeat: cui tanta merces apud Dominum est reposita.

Hæc sint breuiter de præmio pastoris dicta, quibus suo loco monebitur ad sedulò præstandum officium.

### III.

#### QVÆ POENA SIT PASTORUM male fungentium officio.

VT autem magis excitetur pastor ad faciendum officium, ponat sibi ob oculos poenas neglecti officij, quæ sunt cum temporales, tum æternæ.

Temporales poenæ sunt variae:

1. Temporalis, quæ sunt quadruplices.
1. Quædam propriam pastoris personam attingunt, ut mala fama apud pios.
2. Quædam conscientiam tangunt. Qui enim perfidè officium facit, vastat conscientiam, quam postea circumfert perpetuam testem sui sceleris.
3. Quædam in donis huius, iuxta illud: Ei qui non habet, auferetur ab eo quod habet: hoc est, qui donis Dei ad Ecclesiæ adificationem non vitur, spoliatur paulatim donis, ut cæcus factus nec suam salutem cogitet, nec aliorum curam habeat: donec tandem tradatur iusto Dei iudicio in reprobam mentem, ut probe improbanda, & improbet probanda.
4. Quædam in familiam redundant. Solet enim Deus impietatem ministrorum verbi, punire in vxoribus, & liberis: ut aperte in exemplo Heli sacerdotis conspicitur.

Hactenus de temporalibus poenis, quæ leues sunt respectu spiritualium & æternarum poenarum.

Maledictus (inquit Propheta) qui facit opus Domini fraudulenter. Quamã, quãso, poena maledictio-

ne diuina magis pertimescenda? Notus est locus Ezechielis, Quum dixero ego impio, moriendo morieris, & non admonueris eum, nec locutus fueris, ut caueat impius, ut recedat à via sua impia, ut viuat: ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autem eius de manu tua requiram. Vide quanta poena manet pastorem non facientem officium. Sanguinem, inquit, eius de manu tua requiram: hoc est, tibi imputabitur mors eius, & poenas de te sumam, quod fueris causa interitus, & perditionis eius.

Huc illud Gregorij: Nos super ea mala, quæ propria habemus, alienas quoque mortes addimus: quia tot occidimus, quot ad mortem ire quotidie tepidi & tacentes videmus. Idem paulò infra: Sanguis morientis de manu speculatoris requiritur, quia peccatum subditi, culpa esse præpositi, si tacerit, reputatur. Huc & illud Ezech. 34.2. Vah pastoribus Israël, qui pascunt se solos.

In decretis pontificiis habetur hoc cuiusdam patris dictum: Is qui præest, si præter voluntatem, vel præter quod in scripturis sanctis euidenter præcipitur, vel dicit aliquid, vel imperat, tanquam falsus testis Dei aut sacrilegus habeatur. Iam qua poena sit dignus qui falsum contra Deum testimonium dicit, & sacrilegè quod Dei est furatur, facile est cogitare.

Has poenas cogitabit pastor, ut earum cogitatione accendantur, ad diligentiam in officio, vel in pigritia, vel metu officium negligentius faciat.

Figura quædam insignis pastorum, qui ouile Christi extruunt, & non tamen ea diligentia qua deceret sibi cauent, in fabris arcæ Nohe proposita est. Hi enim extructa arca perierunt in diluuiò, seruato Nohe cum suis. Caueant ergo pastores, ne dum Ecclesiæ suo ministerio extruunt, se ipsos fluctibus maledictionis, vel officij præstandi negligentia, vel morum prauitate obiciant.

Hæc sunt quæ fratribus communicare hoc tempore visum est de pastore bono, ut ostenderem, qualis ipse pastor apud se, hoc est, cum secum agat solus: qualis in domo, cum vxore, liberis, & familia: qualis in conuersatione, quoties opus fuerit foris cum aliis agere: & qualis in officio Ecclesiastico esse debeat.

ORO æternum Patrem Domini nostri Iesu Christi principis pastoris, ut nos faciat organa vtilia suæ Ecclesiæ regatque nos suo Spiritu, ut ea quæ illi grata sunt faciamus: quò & pastores & oues vnum simus in Domino coniuncti vinculo dilectionis, ut ita retinentes fidem & bonam conscientiam in hoc vitæ cursu, lætisque hinc migrantes, beata immortalitate donemur, per Dominum nostrum IESVM CHRISTVM, qui cum Deo patre & Spiritu Sancto in vnitæ Diuinitatis viuunt ac regnant in omnia seculorum, AMEN.

Danielis  
Prophetæ.  
Dan. 12.3.

Finis huius præmij, & quibus oculis à pastore considerari debeat.

Neglecti officij poenæ.

1. Temporalis, quæ sunt quadruplices.

Matth. 13.12.

2. Spirituales & æternæ.  
Ierem. 3.10.

Ezech. 34.2.

Enigmata pastorum malorum.

Conclusio totius operis.





CATECHISMI  
 QVAESTIONES CONCINNATAE  
 PER  
 NICOLAVM HEMMINGIVM.

EXIMIAE PIETATIS ET DOCTRINAE  
 VIRO, DOMINO NICOLAO BLACK, CANO-  
 nico Roschildensi dignissimo, Praeceptorum suo observando, Nicolaus  
 Hemmingius gratiam & pacem optat, à Deo Patre per Dominum  
 nostrum Iesum Christum.



DOMINVS, ut est apud Prophetam, comminatur sacerdotibus sui temporis, qui pactum Leui violantes, rite non sunt functi vero Leuitarum officio. Ita enim ait: Vos recessistis de via, & offendiculo fuistis multis in lege: Corruptis pactum Leui, dicit IEHOVAH exercituum, & ego quoque reddam vos contemptibiles & humiles omni populo. Hac comminatio ad nostra quoque tempora se extendit, & ad nos, qui officio Leuitarum fungimur, pertinet. Nam sicut tempore Prophetæ multi gloriabantur de Sacerdotum dignitate & eminentia, qui tamen nihil minus curarunt, quam verum Sacerdotum officium: Ita hodie, pro dolor, plures inveniuntur qui patrimonio (ut vocant) Petri gaudet, quam qui vestigiis Apostoli insistentes, gloriam Dei, & hominum salutem serio quarunt. Neque hoc in Papatum dictum esse volo salummodo, sed in nos quoque qui de Evangelio gloriamur. Et tamen si ut sacerdotes Dei de bonis Ecclesiae vivimus: tamen non minus pactum Leui violamus, quam illi de quibus per Malachiam conqueritur Dominus, id quod sane nemo non videt, qui vitia Sacerdotum, quos accusat Prophetæ, cum nostris contulerit. Sunt autem tria potissimum, quæ Prophetæ insectantur, quod recesserint de via, quod offendiculo fuerint multis in lege, quod corruerint pactum Leui. De via recesserunt mala vita, & flagitiosis moribus se polluentes. Vita enim ratio cuiusque via dicitur, offendiculo fuerint multis in lege, suo pravo exemplo multis præbentes occasionem lapsus contra legem Dei: Corruerunt pactum Leui, ea fide & diligentia, qua decuit, suo officio non fungentes, in servanda puritate doctrinæ, & promouenda gloria Dei. Quid non est in nostris Sacerdotibus simile? Quod enim de via recedant, testatur multorum superbia, avaritia, petulantia, potatio, incontinentia, & alia vitia, quæ magis soli huic patent, quam ut celari possint: Quod sint multis offendiculo in lege, sequitur ex primo. Nam minister Dei, qui bene docet sed male vivit, dextera quidem domû Dei adificat, sed sinistra eandem destruit. Apostolus non frustra requirit à Sacerdotibus, ut sint forma gregis. Sicut enim in scientiis Philosophicis optime docet is, qui regula & exemplo docet: Ita Doctor Ecclesiæ nisi verbum quod in ore habet, vita exprimat, non tam doctor quam seductor Ecclesiæ haberi debet. Nam cum auditores vident mores ministrorum Dei non convenire cum doctrina, mox plerique aut contemnunt doctrinam, aut labe eorum inficiuntur, ac ita infecti perierunt. Nunquid hoc non est multis offendiculo esse in lege? An non hoc est suis moribus, efficere, ut multi in legem impingant? Vixnam hic vanus essem. Vixnam posset plerique ad suos mores, & ad propriam conscientiam provocare. Nihil libentius paterer, quam me in hac causa succumbere. Quod corrumpant pactum Leui, hoc est, quod non fungantur ea fide & diligentia officio sibi commissi, qua deceret, manifestum est in multis. Vehementer errant qui suo se functos officio putant, quando vel recte docuerunt, vel in genere vitia taxarunt: Quibus partibus si fuissent contenti Prophetæ Dei, non tam horrendis suppliciis fuissent olim affecti. Quid ergo desideras? Id quod Prophetæ, Apostoli omnes, & vox Christi requirunt. Quid hoc est? ut remedium adhibeas vulneri, reprehendas sigillatim hominum scelera, & singulis in os dicas, quo tendat ipsius vita. Ebrioso suam ebrietatem, Superbo suam superbiam, Avaro suam avariciam, Tyranno suam tyrannidem, Libidinoso suam libidinem ob oculos ponas tanquam legatus Dei. Sic sanctus Nathan fecit: Sic Baptista, sic Paulus, sic Ambrosius & omnes alij pii pastores. Sed inquires: Si sic agerem, periclitarer de vita: eiiicerer de meis facultatibus: actum esset de meo honore: præterea frustra hoc tentarem. In hac enim malitia mundi vix quisquam patienti animo meam correptionem esset admissurus. ô πῶς λόγος φερνεί, ô δὲ τοῖς παρορροῖ. Excusatio hac iusta videri posset, si tua tantum res ageretur: Sed nunc fungeris legatione Dei, ut nō h. ij.



tam quod tibi videatur, quàm quod ipse à te requirat spectandum sit. Ipse Dominus apud Ezechielē in hunc modum te alloquitur: Speculatorem dedi te domui Israel, & audies de ore meo verbum, & annūtiabis eis ex me. Si dicente me ad impiū, morte morieris, nō annuntiaueris ei, & locutus fueris, ut auertatur à via sua impia & uiuat, ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinē autē eius de manu tua requiram: Si autem tu annuntiaueris impio, & ille non fuerit ab iniquitate sua conuersus, ipse quidē in iniquitate sua morietur, Tu autem animā tuam liberaſti. Grauiſſima etiā extat apud Ieremiam comminatio. Maledictus qui facit opus Domini fraudulēter. Mandatū Dei erat, ut Iudai deuāstarent Moabitās, quod quia non fecerunt, pronuntiantur à Propheta maledicti. Cuius rei ratio à generali principio petitur: Maledictus qui facit opus Domini fraudulenter. An non multo maiori maledictioni meritō cēſentur obnoxij, qui in Moabitibus ſpiritualibus deuāstandis sunt remiſſiores: hoc eſt, qui peccata hominum non oppugnant indefeſſe, ut regni Chriſti pomeria abolitis hoſtibus dilatentur? Huc pertinet cap. 34. Ezechielis, in quo Dominus comminatur paſtoribus, qui neglecto grege Chriſti, quæ ſua ſunt querunt, quibus non diſſimiles ſunt multi hodie. Nam plures ſolliciti ſunt pro grege porcorum augēdo, quàm pro grege ouium Chriſti rite paſcendo. Quorum alij ignorant ſui officiij partes, alij norunt vicinque, ſed ſcientes & volentes officiū negligunt, quos ſanē ab officio remouendos, ſi ſunt inſanabiles abſque omni miſericordia iudico. Crudelis eſt enim miſericordia, quæ dum vni præſtatur, multis cedit in interitum. Atque inſpectores, qui ſerunt tales paſtores, ſeipſos potius, quàm gregem Chriſti paſcentes, grauius ſibi iudiciū accerſunt. Requiruntur autem in fideli paſtore hæc quatuor. Primum cognitio ſana doctrina, quæ proſeſto haberi nequit ſine magnis laboribus, longo ſtudio, aſſidua verbi Dei lectione, & pia cuiſdem meditatione. Secundum donum docendi, & certa docendi forma. Niſi enim quis aptus ſit ad docendum, & ea quæ recte nouit vtiliter alijs tradere poſſit, inuſilis eſt Eccleſia paſtor. Tertium accommodandi prudentia ſeu peritia τὸ ὁπορώμεν (ut verbo Pauli utar) verbum Dei. Vt enim ſtultus medicus indicatur iſ, qui omni morborum generi vnā medendi rationem accommodat: Ita doctor verbi Dei, niſi pro conditione hominū accommodat verbū, imperitus conſendus eſt. Ignarus enim docebit, inſirmos eriget, pigros excitabit, ſceleratos obiurgabit, ac minis perceller illorum animos, ut reſiſcant, contumaces diſciplina Eccleſiæ puniet, hoſtibus ora obſtruet. Sic Chriſtus feciſſe legitur: ita Paulus faciendū præcipit. Quartū ſanctitas vitæ. Debet enim pius paſtor forma gregis eſſe iuxta Pauli ſententiā. Et Chriſtus vult paſtores præluſcere alijs bonā operibus. Qui harum partiū vel minimā neglexerit, fraudulenter facit opus Domini: ideoq; maledictus voce Domini pronūciatur. Huius officiij ſeu partibus ſi rite fungeretur pleriq; nō tam molli fruerentur otio. Sed ter ſtulti ſumus, qui plus puluerem & cinerem timemus, quàm Deum viuētem. Multo rectius faceremus ſi propoſitis nobis comminationibus diuinis, cogitaremus Deūm haud impune laturum violationem ſui pacti. Tameſi enim ſtatim, ubi offenſus fuerit, non punit: tamen vere peccata hominum tanquam in ſcſculo ligat, & recondit, donec ei viſum fuerit iniquitates noſtras viſitare. Ligata eſt, inquit Propheta, iniquitas Ephraim, reconditum eſt peccatum eius. Diu cum lauerūt ſcſera ſacerdotes Leuitici, ſed tandem Deo inſitis pœnas dederunt. Et Malachias ſacerdotibus pactū Leui violantibus ait ex verbis Domini: Et ego reddam vos contemtibiles & humiles omni populo, quoniam non cuſtodistiſt vias meas, hoc eſt, quia violaſtiſt pactum Leui. Si quis autem querit qualemnam fuerit illud pactum, audiat eundem Prophetam dicentem: Pactum meum fuit cum eo vitæ & pacis, dedique ea illi ob timorem. Timuit enim me, & à facie nominis mei contritus fuit ipſe. Lex veritatis fuit in ore eius, & iniquitas non eſt inuenta in labiis eius: in pace & aq̄itate ambulauit mecum, & multos reuocauit ab iniquitate, Labia enim Sacerdotis cuſtodiuſcientiam, & legem requirunt ex ore eius, quia legatus Domini exercituum eſt. Habes his Propheta verbis pulcherrime deſcriptum pactum, quod Dominus cum Leui pepigit. Dominus pacem & vitam promittit, ſed timentis & rite fungenti ſuo officio. Vt enim in omni pacto eſt mutua obligatio: ita & hic. Deus promittit pacem & vitam: Leui Deū timet, & recipit ſe commiſſam legationem cum fide & diligentia obiturum. Numerat autem hic partes pacti à parte Leui plures, quarum prima eſt timor Dei, qui ſincerus eſſe nequit, niſi à fide proficiſcatnr. Secunda: Lex veritatis in ore eius, hoc eſt, doctrina vera, ſancta & pura. Tertia: Et iniquitas non eſt inuenta in labiis eius, hoc eſt, falſam & fucatam doctrinam fugit, atque adeo ut peſtem deteſtatur quicquid ex ore Domini non hauſit. Quarta: In pace & aq̄itate ambulauit, hoc eſt, ſtudiuit vitam ſuam cōponere ad normam iuſtitia mee ſeruando pacem & aq̄itatem cum proximis. Quinta: Et multos reuocauit ab iniquitate, ſcilicet doctrina, correptione, cōminatione, deinde & vitæ ſanctimonia, idq; nomine Domini exercituum, cuius eſt legatus. Hæc de pacto Leui, & comminatione Sacerdotum violantium pactū iſtud, ideo à me dicta ſunt, ut & me & mei ſimiles, qui in locum Leui ſucceſſimus, excitem ad officiū præſtandum, niſi malimus promiſſa à Deo vitæ & pacis excidere. Porro quoniam pars pacti eſt, ut puram & ſinceram Dei doctrinam tradamus ſinguli pro ſua vocationis, & gratia modulo, Ego prima religionis rudimenta in hoc libello explicare ad capium puerorum inſtitui. Si quis autem hunc meum laborem & conatum improbare velit, propterea quod multi extent libelli, qui hanc doctrinam puerilem profitentur, iſque à præſtantisſimis viris conſcripti, ei zelum quidē permiſſo ſuum, modo ipſe vicisſim meū mihi officiū non adimat. Similis zelus fuit in Iſuah filio Nun, qui cum audiret Eldad & Medad in caſtris Dei prophetare, voluit ut Moſes eos prohiberet. Sed quid à hac Moſes? Nūquam (inquit) vniverſus populus

Defini  
nomiDefini  
Rei.Carech  
mi ſu  
ma.Capita  
duo.Doctr  
retius.

Signor

Barten.

Vius.



pulus Domini Propheta essent, & quod daret Iehonah Spiritum suum super eos. Iesuab zelo Mosi aggre-  
tulit, quod alij, quam ipse, prophetarent. Sed Moses zelo Dei optat omnib. Propheticum spiritum, ut o-  
mnes coniunctis viribus regnum Christi ornent & amplificent. Ego igitur etsi Mosi assequi non possum:  
non tamen iudico mihi tacendum esse, cum Eldad & Medad sit etiam locus prophetadi in castris Dei.  
At si quis non Iosua zelo, sed leuitate animi nostrum improbet factum, ei responsum volo, quod olim De-  
mosthenes suis Sycophantis respondit, ὅτι τιμὴν μὴ πᾶσι τοῖς ὄντι, συμβούλιον δὲ ἔχει πᾶσι τοῖς.

Tibi autem verande Præceptor hanc meam Catechesin dedicare volui, ut extaret mea erga te grati-  
tudinis testimonium. Tua enim institutione & ope ita me, dum sub tua ferula fui adiutum fuisse agno-  
sco & profiteor, ut progressus, qualescunque secuti sunt, tibi haud immerito acceptos feram. Nam me non  
solum in religionis rudimentis fideliter instituiti: verum etiam cum fortuna mea essent plus satis te-  
nues, benigne me tuis facultatibus subleuasti. Hanc tuam liberalem manum hodie quoque exosculantur  
multi, qui apud vos literas & pietatem sub præceptoribus, eruditione & pietate præstantibus, Magistro  
Petro Paulino, & Magistro Andrea Laurentio discunt. Prudenter enim & pie illud poetæ cogitas: Quas  
dederis solas semper habebis opes. Oro Patrē Domini nostri Iesu Christi, ut te & illos adeoque omnes ve-  
nerandos collegas capituli vestri, in sui nominis gloriam, & scholæ vestræ optime constitutæ conserva-  
tionem, quam diuissimè incolumes, & in verâ pietate concordēs, constantēque seruare velit. Hafnia 4.  
die Decembris, anno à Christo nato. 1560.



## CATECHISMI

### QVÆSTIONES.

Qv. Vnde dicitur Catechesis?

R. Α κατήχησις: quod est propriè, non scripto sed  
Definitio  
voca voce viua doctrinam aliquam tradere.

Qv. Vnde sumum est vocabulum κατήχησις?

R. Ab antiquo Sacerdotum more, qui mysteria  
religionis non commendarunt scriptis, sed ea viua  
tradiderunt voce: idque iis tantum qui suis sacris e-  
rant initiati: quem morem, etiam olim fuisse sanctis  
patribus ante Mosē apparere.

Qv. Teneo vim vocabuli, dicam clarè quid sit  
Christiana catechesis.

R. Christiana catechesis, est instructio in Chri-  
stiana religione, quæ fit viua voce docentis.

Qv. Quomodo vocatur qui ita docet?

R. Catecheta, & qui docetur, Catechumenus.

Qv. Quid quasi summa ius docet Catechesis Chri-  
mi sum-  
stiana?

R. Quòd quemadmodum propter peccatum  
homines à Deo damnati, à renatu per fidem Christi  
liberentur: ita liberati Deum vero cultu in hac vita  
colant, & tandem resuscitatis corporibus per Chri-  
stum vitam fruuntur æterna.

Qv. Video scopum Christiana catecheseos, age ca-  
pita eius doctrina distinctè trade.

R. Vniuersa Catechesis continet doctrinam  
duplicem, videlicet rerum & signorum: ad hæc enim  
duo tanquā ad summa capita, omnia referri debent,  
quæ in Christiana catechesi traduntur.

Qv. Quæ est doctrina rerum?

R. Lex seu Decalogus, Symbolum Apostoli-  
cum, & orandi forma à Christo præscripta.

Qv. Quæ est doctrina signorum?

R. Doctrina de Baptismo & Cæna Domini,  
que duo Sacramenta ab Ecclesia dicuntur, cuius ap-  
pellationis ratio suo loco explicabitur.

Qv. Quæ sunt partes Catecheseos?

R. Quinque numerantur, doctrina legis seu De-  
calogus, Symbolum, Oratio, Baptismus & Cæna.

Qv. Quomodo hæ partes scopi Catecheseos seruiunt?

R. Ut lex Deum monstrat, peccatum reuelat,  
damnationem ostendit, verum Dei cultum præscri-  
bit: Ita Symbolum liberationē à peccato per Chri-  
stum fieri indicat: quæ liberatio fide apprehensa, ut  
oratione, expetit: ita Sacramētis obliuatur & cō-

firmatur, donec tandem in possessionem vitæ æter-  
næ per Christum peruenerimus.

## DE PRIMA PARTE

### CATECHISMI.

Qv. Quæ est prima pars Catechismi?

R. Doctrina legis diuinæ seu Decalogus.

De lege  
Dei.

Qv. Quid habes quod necessario de lege Dei te-  
nendum est?

R. Id paucis quibusdam quæstionibus com-  
plectar.

Qv. Quæ sunt?

- R. 1. Quam varia sit acceptio vocabuli legis. Summa  
capitula
2. Quid sit lex moralis, quæ Decalogus dicitur.
3. An legi morali quisquam satisfacere possit.
4. Quisnam sit legis diuinæ usus.
5. Quatenus lex sit abrogata.
6. Quomodo Christus legem impleuerit.
7. Quæ sit legis summa.
8. Quæ legis appendices.
9. Quæ legis diuisio.
10. Cur lex Dei lapideis tabulis sit insculpta.
11. Quodnam sit discrimen Legis & Euangelij.
12. Quæ sint partes legis, & quæ partium legis ex-  
plicatio.

### DE PRIMA QVÆSTIONE.

Qv. Quasnam habes acceptiones vocabulum legis?

R. 1. In genere quamuis doctrinam signifi-  
cat, Nam Hebræis nomen à docendo habet, quibus  
lex dicitur Thora à Iara, id est, docuit, ut in illo: lex  
Domini immaculata, i. doctrina cælestis, est pura.

Varia vo-  
cabuli si-  
gnifica-  
tione.

2. Quoties opponitur lex Prophetis, ipsum Mosē  
cum pentateucho designat, ut in illo dicto Pauli ad  
Rom. 3. Iusticia fidei testimonium habet in lege &  
in Prophetis.

3. Quando opponitur lex Euangelio, pro lege mor-  
ali & eius appendicibus sumitur, ut in illo Pauli:  
Nos iustificamur fide absque operibus legis.

4. Lex opposita gratiæ iram Dei & damnationem  
significat, ut in illo Pauli: Nos non sumus sub lege,  
sed sub gratia.

5. Cum opponitur lex veritati, umbras legales no-  
tat, ut in illo Iohannis Lex per Mosē data est, gra-  
tia & veritas per IESUM CHRISTUM. Hic lex, &  
damnationem cui opponitur gratia & umbras lega-  
les quibus opponitur veritas, significat.

6. Lex opposita tēpori Christi exhibitæ, notat totā  
Mosis politia cū regno & sacerdotio, ut in illo Pauli  
h. iij.



ad Galat. 3. Priusquam venit fides sub lege custodiebamur.

7 Lex interdum accipitur pro imperio seu vi ad aliquid impellendi, quæ vis intelligitur ex casu addito: ut cum dicitur, lex peccati, lex membrorum, lex mentis, lex spiritus. in quibus dicitur lex per Metonymiam pro vi impellente accipitur, idque nunc in bonam partem, nunc in malam.

8 Lex interdum pro eo cui additur accipitur, ut cum dicitur ad Rom. 3. Lex fidei, id est, fides, & lex operum, id est, opera. Hæc varia sunt vocabuli legis significata, quorum applicatio ex persitasti locorum faciliè intelligi potest.

#### DE SECUNDA QVÆSTIONE.

Qv. Quid est lex moralis quam Decalogum appellamus?

R. Est præceptio diuina requirens ab omni homine perfectam, puram, & perpetuam obedientiam erga Deum, quæ ut promittit vitam & salutem obedientibus: ita mortem & damnationem comminatur ijs, qui hanc obedientiam non præstant. vocatur autem moralis, quia perpetua viuendi regula est, ad quam mores cuiusque sunt exigendi.

#### DE TERTIA QVÆSTIONE.

Qv. Potestne quisquam legi moralis in hac vita satisficere?

R. Nemo sanè, præter Christum solum.

Qv. Quomodo id probat?

R. Ex Paulo quatuor demonstrationes colliguntur, quarum prima à naturæ prauitate sumitur, qui enim fieri potest, ut ex impuro & fætido fonte, pura & limpida aqua hauriatur?

2 Sumitur ex vniuersali experiètia, Nam cum omnes mortui, quæ est pœna violatæ legis obnoxij sunt, sequitur totum genus humanum transgressionis legis diuinæ reum esse.

3 Sumitur ex Scripturæ testimonio, qualia plurima sunt, Omnes declinauerunt & inuiles facti sunt: Item non iustificabitur in conspectu tuo cunctis viuens.

4 Sumitur à necessitate victimæ Christi, unde Galat. 2. 21. Si ex operibus est iustitia, Christus frustra mortuus est. Proinde cum Christus non sit frustra mortuus, sequitur neminem ex operibus iustificari posse, Nemo igitur legi satisficit.

Has quatuor demonstrationes memoriæ causis, his versibus concludo.

*Natura, experientia, verbum, victima monstrant,  
Quod nullus lege iustificetur homo.*

#### DE QVARTA QVÆSTIONE.

Qv. Quis est vsus legis moralis?

R. Legis moralis vsus triplex est, externus, internus, & spiritualis. Primus ad externum hominem pertinet, quem lex externè regit. Secundus internum hominem spectat, quem lex accusat, damnat, reumque coram Deo peragit. Tertius ad nouum hominem refertur, quem lex in cultu Dei vero dirigit, Est enim lex sanctis norma vitæ. Hunc legis triplicem vsus, hoc disticho complector:

*Lex hominem regit externum, veterisque reuelat  
Errores, vitæ est regula sanctæ nouo.*

Qv. Cur primum vsus vocas externum?

R. Quia ad externum hominem in hac vitæ consuetudine pertinet, qui vsus propter quatuor causas necessarius est, quas hoc versu complector.

*Mandatum, pœna, pax publica, dux ad Jesum.*

Confirmatur autem hic vsus ad Galatas 3. 24. his verbis. Lex pædagogus ad Christum.

Qv. Cur secundum vsus vocas internum?

R. Quia pertinet ad consciètiā hominis, quam ream arguit & damnat. Lex enim regula est, ad quam consciètia singula opera, quæ à nobis fiunt, exigit & examinat. Cum enim quid à nobis factum sit iuxta regulam legis, iudicio mentis approbatur, quod iudicium in corde sequitur læticia. Contra si factum aberrat à legis regulâ, iudicio mētis damnatur, quod iudicium sequitur in corde dolor, & pavor propter imminentem pœnam. Confirmatur autem hic vsus Rom. 3. 20. Per legem est agnitio peccati.

Qv. Cur tertium vocas spirituale?

R. Quia ad hominem spiritu renatum pertinet, quem instruit in vero Dei cultu, præscribitque certam viuendi regulam. Confirmatur hic vsus Ezech. 20. 19. In præceptis meis ambulate.

#### DE QVINTA QVÆSTIONE.

Qv. Quatenus lex est abrogata?

R. Lex triplex est, Moralis, Ceremonialis, & Iudicialis. Prima habet duas partes, quæ sunt, Normæ vitæ, & appendix de promissionibus & cōminationibus. Norma vitæ nec in hac vita nec in futura abolitur. Deus enim perpetuam dilectionem erga se & suam creaturam suo ordine requirit. Comminationes conuersis sunt abolitæ, iuxta illud Pauli: Non sumus sub lege, sed sub gratia. Item ad Galatas 3. 13. Christus pro nobis factus est maledictum. Promissiones autē sunt pijs ratæ in Christo. Cæterum non conuersi, legi toti cum sua damnatoria sententia obnoxij sunt, iuxta illud: Maledictus est qui non fecerit omnia quæ scripta sunt in libro legis. Galat. 3. 10.

Lex ceremonialis abolita est, quo ad vsus, non quo ad significationem. Nam res quas figurabant ceremoniæ, sunt æternæ.

Lex iudicialis quo ad vsus est libera, potest enim ea magistratus vti vel non vti. At quantum ad significationem attinet, perpetua est. Nam politia Moysis, regni Christi typus erat.

#### DE SEXTA QVÆSTIONE.

Qv. Quomodo Christus impleuisse legem dicitur?

R. Quantum ad Moralem attinet, cui omnes homines obnoxij sunt, primum respōdeo, quod eam quatuor modis impleuit. 1. Perfectè obediendo legi Dei: nullum enim vnquam peccatum contra legem Dei fecit, sed eam plene erga Deum & proximum dilectione adimpleuit. 2. Denudando in se ius damnatorum legis. 2. Cor. 5. 21. Eum qui nō nouit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iustitia Dei in ipso. 3. Infundendo conuersis spiritum sanctum, ut ipsi iam quæ legis sunt facere incipiāt, Qui enim spiritu Dei ducuntur, hi sunt Filij Dei. Ro. 8. 14. 4. Transformando nos plene ad suam similitudinem, quod futurum est in æterna vita, unde illud Pauli ad Galat. Nos spiritu ex fide spem iustitiæ expectamus. Ceremonialem autem legem impleuit Dominus, dum id quod ceremonijs signatum erat, opere compleuit. Idem de iudiciali lege sentiendum est. Cæterum modus impletæ per Christum legis moralis hoc disticho complexus sum.

*Implet dum prestat, dum ius damnabile tollit,  
Pneumate dum donat, dum sua regna dabit.*

#### DE SEPTIMA QVÆSTIONE.

Qv. Quæ est summa legis Moralis?

R. Dilectio Dei & proximi. Sic enim Paulus ait 1. Timoth. 1. 5. Summa legis est dilectio. Idem probatur Deuter. 6. 5. & Matthæi 22. 37. Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & c. & proximum tuum sicut teipsum.

Qv. An



Qv. *An non aliud requiritur lex quam affectum dilectionis?*

Dilectio  
quid.

R. Dilectionis voce Synecdochicos intelligitur omnis affectus coniunctus cum dilectione, & omnis actio interior & exterior, quam naturaliter requirit dilectio, per quam dilectio vera se prodit & veluti conspiciendam præbet. ut enim qui diligit Deum, cum simul timet, colit, prædicat, inuocat, & patienter ab eo promissa expectat, omnia quæ grata illi senserit faciens ita qui proximum amat, superiores se reueretur, pares complectitur, inferiores subleuat, atque omnia omnibus quæ vilia senserit, & vult & facit. Potest & ita responderi ad questionem, quod lex doceat in summa, quid expectandum & quid fugiendum sit. Ut enim expectandum est honestum: ita quod turpe est, fugiendum est: & hac ratione summa legis hoc versu continetur.

*Quis sit honestus, quis turpis fons lege docetur.*

Quis autem sit honestus, & contra quis turpitudinis fons, continetur hoc disticho.

*Primus honestatis fons est dilectio: contra,  
Turpia progenerat fœua cupido rabi.*

DE OCTAVA QVÆSTIONE.

Qv. *Quæ sunt legis appendices?*

Appendices  
legis.

Ego sum Dominus Deus tuus, visitans iniquitatem patrum in filios, in tertiam & quartam generationem eorum, qui oderunt me, & non custodiunt mandata mea: Et faciens misericordiam in millia his, qui diligunt me, & custodiunt præcepta mea.

R. Hæc & illa dicta pertinent: Qui fecerit ea, vivet in eis. Et, Maledictus omnis qui non permanferit in omnibus quæ scripta sunt in libro legis, harum appendicum vsum vide supra in declaratione quartæ quæstionis.

DE NONA QVÆSTIONE.

Qv. *Quæ est legis diuina diuisio?*

Triplex  
legis diu  
sio.

R. Plures sunt legis diuinæ diuisiones, quarum tres sunt præcipuæ.

*Prima:* legum diuinarum, Alia est Cereimonialis, alia Iudicialis, alia Moralis.

Qv. *Quæ est Cereimonialis?*

R. Quæ ritus Ecclesiasticos, ceremonias, & sacrificia gubernat, Cuius vsum in templo fuit Solomonis.

Qv. *Quæ est Iudicialis?*

R. Quæ iudicia & controuersias forenses moderatur.

Qv. *Quæ est Moralis?*

R. Quæ mores omnium regit, & normam viuendi vniuersalem hominibus præscribit.

*Secunda.* Legum alia est præceptiua, ut quæ præcipit aliquid operis fieri. Alia prohibitiua, ut quæ prohibet quæ fieri non conuenit.

*Tertia.* Legum alia immediate Deum respicit. Alia circa officia hominibus debita, versatur.

DE DECIMA QVÆSTIONE.

Qv. *Cur lex in lapideis tabulis est exarata?*

Cut scrip  
ta in la  
pidibus.

R. Hoc Symbolicū est: Monet enim hoc Symbolo Deus, tantam duritiem nostrorum cordiū esse, ut nō prius lex Dei in ea inscribi possit, quam Deus suo digito ea adaptauerit, legemque suam ipse iis inscripserit. hæc symbolica significatio hoc disticho continetur.

*Saxæ lex Moysi, tibi saxæ pectora signat,  
Mollia quæ digito fecerit ipse Dei.*

Deinde etiam lapidearum tabularum symbolo

significatur, quod Deus nolit vlla vetustate abolere obedientiam, quam in lege morali requirit.

DE VNDECIMA QVÆSTIONE.

Qv. *Quodnam est discrimen Legis & Evangelij?*

Discrimē  
legis &  
Euan-  
gelij. qua-  
duplex.

R. Quadruplex est: *Primum* sumitur à notitia, quia lex natura quodammodo nota est: Evangelium huiusmodi nullo modo rationis acumine percipitur. At si quis querit, cur lata sit lex, quæ natura nota est. Is sciat ob tres causas id factum esse: *Quarum* prima est, ut legis naturæ autoritas, noua hac publicatione confirmaretur. 2. Ut quæ per consuetudinem peccandi & sceleratorum multitudinem latere ceperant, manifestarentur. 3. Ut constaret certa Deum colendi ratio, ne pij Ethnici & Philosophici superstitionibus à vero Dei cultu abducerentur. Hæc tres causas memorie causa hoc disticho complector.

*Cur data lex nota est? ut confirmetur, ut alii*

*Mentibus insideat: ut pia corda regat.*

*Secundum* sumitur à promissionū differentia, promissio enim legalis habet cōiunctā conditionē impletæ legis: Sed promissio Evangelij, non habet annexā conditionē impletæ legis, sed tātum fidei quæ oblatum per Evangelium beneficium apprehendit, ac postea suos germanos edit fructus.

*Tertium* sumitur à differentia virtutum vtriusque, Lex enim occidit, & est ministerium mortis, Evangelium autem viuificat, & est vitæ ministerium 2. Corint. 2.

*Quartum* sumitur ab obiectis, legis enim comminatio ad impenitentes & non ad conuersos pertinet: Evangelij promissio ad penitentes, & non ad impenitentes pertinet, quemadmodum propositis exemplis docet Christus Lucæ 7. Matth. 22. Nam apud Lucam testatur Christus ad mulierem penitentem pertinere gratiam Evangelij, Et apud Matthæum testatur comminationem legis pertinere ad superbium legisperitum. Hoc quadruplex legis & Evangelij discrimen complector hoc disticho.

*Notitia & promissio, vis, subiectaque, quantum*

*Lex ab Evangelio differat, ecce docent.*

DE DVODECIMA QVÆSTIONE.

Qv. *Quot sunt partes legis diuinæ?*

Partes le-  
gis.

R. Decem sunt Decalogi præcepta, quæ duobus continentur capitibus, quæ sunt. Dilige Iehouah Deum tuum ex toto corde tuo &c. Et proximum tuum ut teipsum.

Qv. *Quid primum caput continet?*

Summa  
primæ &  
secundæ  
tabulæ.

R. 1. Mandatum homini datum.

2. Affectum dilectionis.

3. Obiectū ad quod ille affectus referendus est.

4. Causa indicatur, Cum dicitur: Dominum Deum tuum, ista enim pronomina causas dilectionis insinuant.

5. Modum dilectionis, videlicet quod ex toto corde, ex tota anima, ex totis viribus. Eadem quinque continentur secundo capite.

Qv. *Christus dicit in Evangelio, secundum simile esse priori, quomodo id intelligendum sit, expone.*

R. Non in ordine, non in obiecto, nō in dilectionis gradu, ista similitudo est posita, Nam dilectio Dei ordine prior est obiecto dignior, & gradu superior dilectione hominis. Est enim Deus præ omnibus diligendus & ante omnia & super omnia. Sed simile in affectu, Nam vtrumque requirit dilectionem, In obligatione, Nam vtrumque obligat vel ad obedientiam vel ad penam, Et in consecutione obedientiæ iuxta illud Iohannis dictum: Qui dicit se diligere Deum, & proximum suum odit, mendax est.

h. iiij.



Metho-  
dus.Qv. *Da methodum explicandi singula praecepta.*

R. In singulorum praeceptorum explicatione hæc quinque dici possunt.

1 Quid mandet lex.

2 Quid veter.

3 Quam habeat obedientia promissionem.

4 Quam habeat violatio legis poenam.

5 Quis sit usus legis externus, internus, & spiritua-  
lis. Hæc quinque disticho hoc complector.*Lex mandat, prohibet, promittit, & indicat iram.**Additur his usus qui meditandus erit.*

## DE PRIMO PRÆCEPTO.

Primi prae-  
cepti.Qv. *Recita primum praeceptum?*R. Ego sum Iehouah Deus tuus, qui edu-  
xisti te de terra Ægypti: Non habebis Deos  
alienos coram me.

Ratio.

Qv. *Quæ est ratio huius praecepti?*R. Quod Deus conditor rerum, solus sit om-  
nium bonorum fons & dator.

Finis.

Qv. *Quis Finis?*R. Vt omni idololatria & impietate abiecta,  
ipse solus habeatur Deus noster, & solus à nobis ve-  
ro cultu colatur.

Summa.

Qv. *Quid continet hæc legis verba?*R. Duo. Proœmium, & expositionem praecepti:  
proœmium enim est,*Ego Iehouah Deus tuus, qui eduisti te de terra Ægypti.**Expositio autem præcepti,**Non habebis Deos alienos coram me.*Proœmii  
sententia.Qv. *Quid sibi vult proœmium?*R. Hoc continet duo: Primum, modum cogno-  
scendi Deum per verbum & beneficium Dei: ver-  
bum est, *Ego Iehouah Deus tuus, &c.**Beneficium, Qui eduisti te de terra Ægypti.*Deinde continet proœmium confirmationem legis  
diuinæ à potestate, promissione & beneficijs præsti-  
tis, De quibus latius vide Enchiridion nostrum.Præcepti  
expositio.Qv. *Quid habet expositio?*R. Hæc vt meminit alienorum Deorum & veri  
Dei: ita præcipit vt verum Deum habeas, & alienos  
Deos fugias seu non habeas.Qv. *Quid est habere Deum?*R. Est mente, affectu, voluntate, adeoque om-  
nibus viribus Deum complecti.Qv. *Quomodo mente complectimur Deum?*Duplex  
Dei noti-  
tia.R. Quando in mente est vera notitia Dei, vi-  
delicet quod sit vnus & æternus Deus, Pater, &  
& Spiritus sanctus, quod hic Deus sit fons omnis bo-  
ni, quod suas creaturas amet, quod ad se confugien-  
tes iuxta promissiones velit iuuare: Et contra con-  
tumaces punire. Hæc in genere vera Dei notitia est,  
quæ in duas formas distinguenda est. Est enim alia  
notitia Dei legalis, alia Evangelica.Qv. *Quomodo affectu amplectimur Deum?*Duplex  
erga Deū  
affectus.R. Cum ex vera Dei notitia nascitur affectus  
congruens notitiæ, vt timor Dei, fiducia, dilectio,  
spes: Sed discernendum est inter fiduciam legalem  
& Evangelicam, quarum illa nascitur ex notitia Dei  
legali, hæc oritur ex notitia Dei Evangelica.Qv. *Quomodo Deum complectimur voluntate?*

Voluntas

R. Cum ex mentis recto iudicio & puro animi  
affectu nascitur voluntatis alacritas ad imperandum  
omnibus viribus, vt Deo obedientiam præstent.Qv. *Quomodo Deum complectimur viribus?*

Vires.

R. Cum ipsæ vires interiores & exteriores vo-  
luntati alacriter imperanti, quæ mens rectè iudicat,  
& affectus purè suadet, obsequuntur, & imperata  
præstant.Qv. *Quæ ergo opera in hac lege præcipiuntur?*Opera pri-  
mi præce-  
pti.R. Ea colliguntur ex ijs quæ dicta sunt, videli-  
cet amor verbi Dei, notitia Dei, timor, fiducia, dile-  
ctio, alacris voluntas, & studium omnium virium o-  
bediendi Deo.Qv. *Quæ opera prohibentur hac lege?*R. Ea partim continentur in hoc dicto, habere  
Deos alienos: partim ex Antithesi operum præce-  
ptorum extruuntur.Qv. *Quid est ergo Deus alienus, & Quid est habere  
Deos alienos?*R. Cum in plurali dicit alienos Deos, significat  
multa esse, quæ hominibus loco Dei esse soleant. Est  
autem loco Dei homini, quidquid homo fingit sibi  
ex quo pendet, & vnde auxilium sperat, & opem,  
absque vero timore veri Dei. Vnde auaritia à Diuo  
Paulo idololatria dicitur.Qv. *Possuntne statui certa genera alienorum Deo-  
rum?*R. 1 Possunt quidem: Primum enim alieni Dij  
sunt idola Gentium.2 Sancti, cum illis ab hominibus diuinus honos  
exhibetur.3 Bona interna, & externa animi, corporis, & for-  
tunæ, Adeoque omne in quo homines gloriarī so-  
lent. Quicunque enim hæc mente, affectu, voluntate  
amplectitur absque timore Dei, alienos dicitur ha-  
bere Deos. Licet quidem, imò oportet creaturas  
Dei suo ordine diligere, modò illius dilectionis fons  
sit verus Dei timor: idola autem, quæ sunt opera Sa-  
tanæ, perpetuò execrari oportet.Qv. *Quæ opera ex Antithesi prohibita esse col-  
ligit?*R. Cum amore verbi Dei pugnat odium verbi: *reccata*  
cùm notitia Dei pugnat ignoratio Dei, & omnis fal-  
sa persuasio de Deo, vt Philosophorum & Heretico-  
rum, vt qui de diuinitate non rectè sentiunt: In quo-  
rum numero est Epicurus, & Græci Philosophi om-  
nes. Item qui de personis non rectè iudicat, vt Arius,  
Sabellius, & multi alij: Item qui de voluntate Dei  
perperam sentiunt, vt qui de gubernatione, provi-  
dentia, promissionibus & comminationibus, erro-  
neum habent iudicium.Cum timore pignat securitas, cum fide diffiden-  
tia, cum dilectione tremitus sub cruce, cum spe de-  
speratio & *anxia*, cum alacritate voluntatis, a-  
uerſio voluntatis, & cum virium promptitudine, ad  
obediendum ignauia, & torpor, & quæ græcè di-  
citur *anidia*.Qv. *Quæ sunt premia obedientie huius praecepti?*Obedien-  
tiæ præ-  
mium.R. Fautor Dei & misericordia iuxta promissio-  
nes legi additas: verum quia nemo legi satisfacit, præ-  
mia promissa tantummodo conferuntur conuerſis.Qv. *Quæ poena violata legis huius?*

Poena.

R. Maledictio, & damnatio, & visitatio iniqui-  
tatis in tertiam & quartam generationem, iuxta cõ-  
minationes huic legi additas.Qv. *Quis est usus huius legis?*Vſus r.  
præcepti.R. Vt examines tuam conscientiam ad legis  
normam, & sententiam legis mente recolas hoc pa-  
cto. *Primò*, in hoc examine cum videas te legi non  
satisfecisse, agnosce peccatum tuum, agnosce te legis  
diuinæ transgressorem esse. *Secundò*, agnosce senten-  
tiam legis, aduersus te latam, iustam esse. *Tertiò*, fuge  
peccatum, expauesce ad iram Dei, & dole quod  
Deum tuo peccato offenderis. *Quartò*, confugito  
vera fide ad Christum peccati expiatorem, & veniam  
delicti viua fiducia expete. *Quintò*, Nactus remissio-  
nem peccatorum fide Christi, redi ad regulam legis, &  
iuxta illam vitam tuam quæcum quidem id fieri potest  
componito.



composito, ac ita cum Dauide orato: Spiritum re-  
ctum innoua in uisceribus meis, Et da mihi ut am-  
bulem in lege tua. Hæc noua obedientia etsi imper-  
fecta est, placet tamen in renatis propter Christum  
Hic usus simili modo accommodari etiam debet re-  
liquis præceptis.

**Qv. Quid, estne pars primi præcepti prohibitio scul-  
ptilium?**

**R.** Etsi reuera secunda lex est, quemadmodum  
omnes veteres tradunt, & confirmatur ex Deutero-  
nomio: tamen ne cum consuetudine recepta Eccle-  
siarum nostrarum pugnare videamur, coniungamus  
hanc legem cum prima, præsertim cum nihil referat  
sue distinguatur à prima, siue coniungatur, modò ex  
Decalogo non excludatur.

**Qv. Quid ergo interdictio sculptilium prohibetur?**

**R.** Duo hoc interdictio prohibetur: Vnum ne  
Deum vlla effigie exprimere tentemus.

**Qv. Quæ est huius prohibitionis ratio?**

**R.** Effigies Dei manu hominis expressa cedit in  
contumeliam diuinæ Maiestatis.

**Qv. Quis sit?**

**R.** Quia Deus est expers corporis, inuisibilis, &  
infinitus: Effigies autem omnis ex materia corporea  
fit, & est visibilis, & terminis clauditur, quare in  
Deum summè contumeliosa est.

Alterum quod prohibetur est, ne incuruemus  
nos coram vilo idolo causæ religiois.

**Qv. Quæ est huius interdicti ratio?**

**R.** Is qui hoc agit, Primum inuertit naturæ ordi-  
nem, dum subiicit se infra creaturas, quarum domi-  
nus est constitutus immemor suæ dignitatis. Deinde  
facilegium committit, tribuens creature cultum,  
qui soli Creatori debetur, Glorificate inquit Deum  
in spiritu, & in corpore vestro quæ sunt Dei. Qui  
cunque igitur coram lignis & lapidibus religionis  
causâ procumbunt, serpentem adorant, qui ligni  
fructu primos occidit parentes.

**Qv. Quæ igitur opera hic mandantur?**

**R.** Ut corpore & anima nos coram Deo pro-  
sternamus, idque ex vero Dei timore: Omnis enim  
obedientia ex timore Dei proficisci debet.

**Qv. Quæ præmia seruata, & quæ pœna huius legi-  
s violata sunt?**

**R.** Quia obedientia & inobedientia huius le-  
gis manat ex obedientia vel inobedientia prima  
legis, eadem præmia hic promittuntur obedienti-  
bus, & eadem pœna proponuntur transgressoribus.

**Qv. Quis est vsus huius legis?**

**R.** Idem qui primæ est.

#### QVÆSTIO DE IMAGINIBVS ET IDOLIS.

**Qv. Luceatne ergo vlla habere idola, seu imagines?**

**R.** Imò licet. Verum ne hic erretur, sciendum est  
esse triplicem usum imaginum Superstitiosum, Ty-  
picum, & Politicum: Superstitiosus vsus solus damn-  
atur verbo Dei, vbiqueque in scriptura vel imagines,  
vel sculptilia damnantur. Typicus vsus erectione a-  
nei serpentis in deserto, & Cherubim in propitiato-  
rio confirmatur. Politicus vsus triplex est: Historicus  
Symbolicus, & qui ornatus causa adhibetur: horum  
nullus est prohibitus. Historicus qui ad intelligen-  
das rectius rerum descriptiones, & ad memoria-  
rum conseruandam facit, exemplo sanctorum pa-  
trum confirmatur, qui statuas erexerunt in rerum  
gestarum memoriam. Symbolicus, qui de re alia nos  
admonet, ut imago in moneta Cæsaris admonebat

Iudæos, quod Cæsari essent subiecti. Confirmatur  
Christi facti, qui monetam Cæsaris in manus acci-  
piens, non damnavit imaginem. Circumferabant e-  
tiam Apostoli monetam Cæsaris imagine insignitâ,  
qualem & Petrus de ore piscis accepit. Quæ ornatus  
causâ adhibetur, Solomonis confirmatur exem-  
plo, & Dei etiam mandato, qui variis picturis ve-  
luti ium ornari templum. Quare hic vsus reprehendi  
non debet.

**Qv. Sed quid dicis de Trinitatis imagine?**

**R.** Prophanum inuentum est, & voce Dei pro-  
hibitum: verum si loco primæ personæ poneretur nu-  
tis in-  
bes, vnde vox sonuit, adscriptis verbis: Hic est Filius  
meus dilectus: & deinde Columba, & effigies Chri-  
sti hominis exprimeretur, historia conseruandæ gra-  
tia, nihil haberet impietatis. Sed pingere Deum Pa-  
trem senis alicuius barbati forma, magna est impi-  
etas, prohibita voce Dei.

**Qv. Suntne imagines, libri laicorum?**

**R.** Concedo id quidem, si tantum historiae causâ,  
& non superstitionis gratia, adhibeantur. Verum in  
mensa Dominicæ Cæng, sculptilia, vel imagines po-  
ni posse sine periculo non arbitror, præsertim cum  
homines nimis proni sunt in superstitionum laby-  
rinthos.

#### DE SECUNDO PRÆCEPTO.

**Qv. Quodnam est secundum præceptum?**

**R.** Non assumes nomen Domini Dei tui  
in vanum: Cuius Antithesis est. Assumes nomen  
Domini Dei tui legitime & recte, id est, sanctifica-  
bis nomen Dei.

**Qv. Quæ est ratio huius præcepti?**

**R.** Quod Deus conditor rerum, solus sit om-  
nium bonorum fons & dator?

**Qv. Quis Finis?**

**R.** Ut Maiestas nominis Dei inter homines ha-  
beat sacrosancta.

**Qv. Quid est nomen Dei?**

**R.** Est cum ipse Deus, tum quicquid de eo digne  
dici potest, ut pote omne, quod in eius noticiam, ta-  
mam & gloriam vergat.

**Qv. Quæ opera hac lege mandantur?**

**R.** Omnia quæ faciunt ad nominis Dei noti-  
ciam, famam, & gloriam promouendam inter ho-  
mines ut sunt,

1. Inuocatio.
2. Prædicatio factorum Dei.
3. Gratiarum actio.
4. Glorificatio.
5. Confessio.
6. Cultus iurandi.

**Qv. Quæ opera prohibentur hac lege?**

- R.** 1. Quidquid pugnat cum vera inuocatione  
Dei, ut non inuocare, sine fide inuocare, frigide in-  
uocare, non intellectis verbis orare, inuocare factos.  
2. Quidquid pugnat cum gratiarum actione, ut  
non agere gratias Deo, Pharisaica ostentatio sine  
fide, beatus in templis, & conducticia opera Mona-  
chorum & sacrificialium, qui tumum vendunt.  
3. Quidquid pugnat cum prædicatione operum, &  
iudiciorum Dei, iudicia & opera Dei non recte es-  
timare, silere beneficia Dei.  
4. Quidquid pugnat cum glorificatione, ut scanda-  
losa vitæ schismata, & contentiones.  
5. Quidquid pugnat cum confessione, ut abnegatio  
Dei, idem celare propter hominum amicitiam, vel o-  
diū, nō ingenuè fateri, cui religioni quis sit addictus.  
6. Quidquid pugnat cum cultu iurandi, ut per-  
iuratio, execratio, in iurando leuitas.

De præ-



De præmijs, poenis, & vſu, vide primum præceptum.

## DE TERTIO PRÆCEPTO.

Summa præcepti.	Qv. <i>Quodnam est tertium Præceptum?</i>
Ratio.	R. Memeto vt diem Sabbati ſanctifices.
	Qv. <i>Quæ eſt ratio huius Præcepti?</i>
	R. Quod Deus conditor rerum ſolus omnium bonorum ſit fons & dator.
Finis.	Qv. <i>Quis finis?</i>
	R. Vt proprijs operibus emortui, veram ſanctificationem operibus à Deo mandatis meditantes, ſinamus nos à Deo ſanctificari.
Expoſitio	Qv. <i>Quid eſt Sabbatum? Quid ſanctificare? &amp; quid Sabbatum ſanctificare?</i>
Sabbatū, quid. Sanctificare quid.	R. Sabbatum eſt ſeptimus ſeptimane dies, in quo Dominus quieuit poſteaquam ſex diebus creafſet cælum & terram. Sanctificare, in genere eſt aliquid ſegregare à prophano vſu, purum & incontaminatum ſeruare, adeoque vſui ſacro, cultuique diuino deſtinare. Proinde ſabbatum ſanctificare, eſt ſeptimum ſeptimane diem ab vſu prophano ſegregare, illum purum & incontaminatum ſeruando, ſacro ac diuino cultui deſtinare.
Locus, de Sabbato.	Qv. <i>An non Moſaicum Sabbatum eſt abolitum?</i>
	R. Eſt quidem quantum ad ceremoniam, & certæ diei ſeruata à Iudæis obſeruatiōem: Sed non quantum ad Genus attinet, Symbolicam ſignificationem, & Typum.
Genus Sabbati non ſublatum.	Qv. <i>Quodnam eſt illud genus?</i>
	R. Vt in ſingulis ſeptimanis, vnum aliquem diem ſegregemus à prophano vſu, & illum diuino cultui deſtinemus, atque adeo Apoſtoli ſimitemur, qui primum diem ſeptimane in locum vltimi ſubrogarunt, quænam ideo vocarunt <i>xpiantem</i> , quia & Dominus eo die reſurrexit, & cultui Dei is dies deſtinari debet, quemadmodum ex Apoſcalypſi patet.
Typus Sabbati non abrogatus.	Qv. <i>Quæ eſt ſymbolica ſignificatio, ſeu typus?</i>
	R. Significatio ſabbati commodè in triplex tempus diuidi poteſt, Præteritum, Præſens, & Futurum: Si præteritum ſpectes, ſabbatum fuit typus quietis Dei ab operibus ſuis poſt rerum creationem, vnde <i>ſabbatum</i> rerum creaturarum fuit. Deinde typus fuit requiei populi Dei in terra Canaan, poſt multos in Aegypto exhaustos labores, quemadmodum ex Pſalmo, Epistoſa ad Hebræos indicat. Præterea adumbratio fuit Sabbatiſmi Domini requieſcentis in ſepulchro peractis redemptionis noſtræ laboribus, Si præſens tempus Eccleſiæ reſpicias, Sabbatum fuit figura quietis conſcientiarum à peccatorum procelſis, poſt liberationem à regno Diaboli per Chriſtum ducem. Deinde ſignum eſt, quod Deus nos ſanctificet, iuxta illud Exod. 21. Ezech. 20. Sabbata mea dediſti, vt eſſent ſignum inter me & eos, vt ſcirent, quod ſim Ichouah qui ſanctifico eos: huius ſanctificationis & nos admoncant noſtra ſella.
	Poſtremo, adumbrat vitam ſanctorum perpetuam in meditatione quietis cœleſtis tranſcendam.
	Si tempus futurum reſpicias, Sabbatum fuit typus conſummationis mundi, Quemadmodum enim ſex dies operationis Dei in creatione mundi adumbrabant ſex annorum millia, iuxta dictum Eliæ: Ita ſabbatum ſignificat æternitatem quietis in cœlo, & ſabbatiſmum illum beatum perpetuū duraturum, quem ſancti expectant.
Sabbati Iudaici obediencia.	Qv. <i>Quibus in rebus ſita erat obediencia ſabbati a Iudæis?</i>
	R. In vacatione totius familiæ ab operibus ſeruilibus, in ceremoniarum & ſacrificiorum obſeruatiōe, in meditatione legis Dei, in fidei & charitatis

exercitijs. Vt ergo iſta opera præcepta erant, ita his contraria prohibita.

## DE FESTIS CHRISTIANORUM.

Qv. <i>Quomplia ſunt feſta Chriſtianorum?</i>	Triplicia Chriſtiana, nora feſta.
R. Triplicia. Dominicus dies, Feſta ſaluatoris, Memoria ſanctorum.	
Qv. <i>Cur Dominicus dies obſervatur?</i>	Dominicus Dies.
R. Conſeruandi miniſterij, exercendæ pietatis, ordinis & diſciplinæ gratia.	
Qv. <i>Cur feſta ſaluatoris obſervatur?</i>	Feſta ſaluatoris.
R. Primò, vt ordine diſcatur hiſtoria. Secundo, vt ſigillatim perpendantur beneficia. Tertiò, vt beneficia recte vtamur, in Dei gloriam, & noſtram ſalutem.	
Qv. <i>Cur feſta celebrantur ſanctorum?</i>	Memoria ſanctorum.
R. Multis ſanè de cauſis. 1. vt cognoscatur hiſtoria Eccleſiæ. 2. vt cogitentur beneficia Dei erga membra eccleſiæ. 3. vt gratiæ Deo pro iſtis agantur. 4. vt varij ſanctorum caſus perpendantur. 5. vt ſanctos imitemur in poenitentia, vita, cultu, confeſſione, conſtantia, patientia, & alijs virtutibus. 6. vt pijs ſuſpirijs ſanctorum expectamus conſortium.	
Qv. <i>Quæ ſunt opera Chriſtianorum ſanctorum?</i>	Opera Chriſtianorum ſanctorum.
R. 1. Abſtinere ab operibus impediētibz ſanctificationem ſabbati. 2. Sacris cœtibz reuerenter intereſſe. 3. Partem doctrinæ cœleſtis, quam proponit Eccleſia piè meditari. 4. Ceremonijs cum ſumma grauitate & religione vti. 5. Sanctificationi animæ & corporis ſtudere per opera primi & ſecundi præcepti. 6. Familiam ſuam piè exercere, inſtruendo, monendo & corripiendo. 7. Exemplo Chriſti & ſanctorum, opera charitatis exercere viſitando agrotos, conſolando triſtes, iuuando egenos.	
Qv. <i>Quæ opera prohibentur?</i>	Prohibita.
R. Cum operibus præceptis pugnantia. Vt cum primo, ſeruilia opera impediētia miniſterium, & voluptuaria.	
Cum ſecundo, vel non intereſſe ſacris, vel ſine fructu intereſſe, vel cum ſcandalo intereſſe.	
Cum tertio, docentem non audire, ſed vel contentinere, vel culpate, ſi culpa vacat.	
Cum quarto, vel nunquam vti ſacramentis, vel ſine fide vti, vel malè de ſacramentis ſentire, vel honeſtas & graues Ceremonias calumniari.	
Cum quinto, Impuritati animæ vel corporis indulgere.	
Cum ſexto, vel familiam negligere, vel eam auocare à ſacris, vel prauè inſtituere, vel non explorare quantum in pietate proficiat.	
Cum ſeptimo, nulla agrotorum, triſtium, & egenorum cura tægi, nullis charitatis operibus occupari.	
Qv. <i>Quæ ſunt præmia ſeruata, &amp; quæ poenæ violatæ huius legis?</i>	Præmia & poenæ.
R. Præmia & poenæ ſunt hæc ſpecialia, vt enim præmium ſeruati ſabbati eſt proſectus in pietate: ita poenæ eiſdem violati eſt pietatis naufragium, & piorum exercitiorum iactura.	
Vſus huius legis petatur ex primo præcepto.	Vſus.

## DE QUARTO PRÆCEPTO.

Qv. <i>Quodnam eſt quartum præceptum?</i>	Summa præcepti.
R. Honora patrem tuum, & matrem tuam, vt prolongentur tibi dies, & bene tibi ſit.	
Antequam explicationem ſecundæ tabulæ aggrediamur ſciendum venit, quod omnis obediencia ſecundæ tabulæ oriatur ex obediencia primæ tabulæ: Prima immediatâ obediencia erga Deum, ſecundâ verò	



da verò tabula mediatam postulat.

Ratio.

Qv. *Qua est ratio præcepti?*

R. Quod Deus sit amans ordinis, & gratitudinis.

Finis.

Qv. *Quis Finis?*

R. Ut conferrentur in mundo status, & ordinis quos Deus ordinavit.

Honor quid.

Qv. *Quid est honor?*

R. Honor est reuerentia, qua veneramur proximi dignitatem, quam vel sistinet ex officio, vel ex peculiaribus donis Dei habet.

Patentes quid.

Qv. *Quid voce parentis significatur?*

R. Nomine PARENTIS Synecdochicè omnes significantur superiores, sicut liberorum voce omnes inferiores notantur.

Gradus.

Qv. *Dispone ordine gradus inferiorum & superiorum?*

R. Parentes Liberi

Præceptores

Tutores

Patresfamilias

Ministri verbi

Magistratus.

Discipuli

Pupilli

Domestici

Auditores

Subditi.

## REGVLA.

Horum analogia iura & officia requiruntur in hoc quarto præcepto.

Præcepta, triplicia.

Qv. *Quotuplicia opera requiruntur hoc præcepto?*

Triplicia.

R. Alia enim respectu inferiorum, alia superiorum, alia respectu finis huius præcepti, qui est conservatio statuum in mundo, quos Deus ordinavit.

1. Respe-

ctu infer-

riorum.

Qv. *Qua opera mandantur inferioribus hoc præcepto?*

R. Omnia significantur voce honoris, & sunt hæc præcipua. 1. Statuere statum superiorum esse ordinationem diuinam. 2. Libenter se subicere potestati maiorum. 3. Vera storga parentes complecti. 4. Reuereri. 5. Obedere in honestis & licitis. 6. Gratiitudinem & beneficentiam exhibere. 7. Errata maiorum *et cetera* tegere, vel prudenter dissimulare.

2. Respe-

ctu super-

riorum.

Qv. *Qua sunt opera mandata superioribus?*

R. Omnia quæ officiis liberorum iure analogo respondent, ut sunt: 1. Mutuus amor. 2. Diligens educatio. 3. Prudens tractatio, ne vel indulgentia, vel austeritatenimia perdantur liberi. 4. Liberes in bonis artibus, & pietate erudire. 5. Non facientes officium virgis & penis cohibere.

Præcepto-

rum.

Qv. *Qua sunt opera quæ præceptoribus mandantur?*

R. 1. Amare discipulos.  
2. Fideliter docere.  
3. Quæ docta sunt repetere, & examinare.  
4. Castigare torpentes.

Magistra-

tum &amp;

tutorum.

Qv. *Qua sunt opera quæ mandantur magistratibus & tutoribus?*

R. Quia in parentum locum succedunt Magistratus & Tutores, eadem ipsi officia incumbant, licet administrationis modus varius est.

Respectu

finis.

Qv. *Qua operarequiruntur ratione Finis?*

R. Præter enumerata, recta constitutio Rerum pub. & Oeconomiarum, ut nemo in iis sit otiosus, sed singuli suas operas destinant conservationi totius corporis. Huc leges viles, huc iudicia pertinent. Commendatur ergo cuique diligens in sua vocatione functio. Magistratus prout cura erit, ut singuli suum officium rectè faciant, ut ita humana societas conservari possit.

Prohibi-

ta.

Qv. *Qua opera prohibentur hoc præcepto?*

R. Omnia, quæ enumeratis contraria sunt, quæ sunt disponenda iuxta ordinem operum præceptorum.

Qv. *Quæ sunt præmia obedientie, & quæ pœna inobedientie?*

Præmia

&amp; pœnæ.

R. Ut præmia benedictionis ita pœnæ maledictionis vocabulo signantur. Pœnæ sunt: Infortuniū, calamitas, vastatio familiar & domus, Rerumpub. turbatio, Ecclesiæ dilaceratio, ac multa alia huiusmodi.

Qv. *Quis est usus?*

Vfus.

R. Vfus idem qui primi, nimirum ut primum examinemus nostrum factum ad normam legis. Deinde delictum conspicientes, doleamus ob commissum peccatum. Tertiò: ut sentientes sententiam legis confugiamus ad Christum. Quariò: nacti remissionem peccatorum, ad legem redeamus, ut tum demum novam obedientiam præstemus Deo.

## DE QVINTO PRÆCEPTO.

Qv. *Quodnam est quintum præceptum?*

Summa

præcepti.

R. Non occides.

Idest. Tu homo non occides proximum, id est, quemvis alium hominem. Antithesis.

Vitam proximi conservabis.

Qv. *Qua est ratio huius præcepti?*

Ratio.

R. Quia homo conditus est ad imaginem, & similitudinem Dei, homo non debet hominem occidere. Genes. 9. 6.

Qv. *Quis est Finis?*

Finis.

R. Ut inutuis officiis, & mutua benevolentia hominū societas inter sese coalescat & conservetur.

Qv. *Quid est occidere?*

Explica-

tio.

R. Est personam proximi quovis modo lædere.

Qv. *Quid est proximus?*

R. Quilibet homo, siue bene siue malè nobis velit, seu quilibet, siue bene, siue malè meritis est de nobis, siue sit peregrinus, siue domesticus, iuxta parabolam de Samaritano.

Qv. *Qua opera prohibentur hoc præcepto?*

Prohibi-

ta.

R. Duplicia, scilicet: Quæ sunt gradus ad externum homicidium, & ipsum externum homicidium.

Qv. *Quis sunt gradus ad externum homicidium?*

Gradus.

R. Cogitata, affectus, dicta & facta pugnantia cum dilectione proximi.

Cogitata & affectus: ut impatientia, fastidium, contemptus proximi, vindictæ cupiditas, ira, invidia. Dicta: ut maledictum, conuitium, obretractio. Facta, ut insultatio, prouocatio, pulsatio, & huiusmodi multa, quæ continentur in generibus positis.

Qv. *Quid est externum homicidium?*

Factum.

R. Est hominem contra legis iustitiam, sententia, vel manu de medio tollere.

Qv. *Qua opera præcipiuntur?*

R. Hoc ex comparatione contrariorum liquet, & ex destinatione eorum quæ finem præcepti concernunt.

Qv. *Qua comparatione colliguntur?*

R. 1 Patientia 6 Clementia  
2 Benevolentia 7 Affabilitas  
3 Facilitas 8 Benedicentia  
4 Comitas 9 Beneficentia  
5 Placabilitas

Qv. *Qua respectu finis requiruntur?*

R. Iustitia particularis, qua paribus reddimus officia: Misericordia, qua afflictis & egenis succurrimus, & fortitudo animi, qua oppressos defendimus.



- Praemia.** Qv. *Quae sunt praemia obedientiae?*  
R. Beati, inquit dominus, mites, Beati pacifici, beati misericordes. Et Iohannes: Deus caritas est, & qui manet in caritate, in Deo manet, & Deus in eo. Talia sunt multa corporalia & spiritualia praemia, quae voce benedictionis continentur: Remittite & remittetur vobis.
- Poenae.** Qv. *Quae sunt poenae transgressionis additae?*  
R. Qui, inquit dominus, sanguinem hominis effuderit, effundetur & sanguis eius: Item, qui gladium acceperit, gladio peribit, inquieta vita, multiplex periculum.
- De ira superiorum.** Qv. *Sed quid de praecceptoribus, parentibus & magistratu dicendum est, qui interdum irascuntur, & magistratus haud raro hominem e medio tollit.*  
R. Haec sunt officia diuinitus illis commendata: verum cauendum est, ne illorum officium vitiosis corrumpatur affectibus.
- Qv. *Qualis quae sit ira in praecceptoribus, parentibus, atque aliis superioribus ferenda?*  
R. Quae ex bona causa, id est, amore erga proximum procedit moderate ad bonum finem, id est, ad conseruationem & emendationem proximi.
- Vitius.** Qv. *Quis est vitius?*  
R. Idem qui est superiorum.

## DE SEXTO PRAECEPTO.

- Summa.** Non moechaberis.
- Ratio.** Qv. *Qua est ratio huius praecipi?*  
R. Quia Deus purissimus, & castissimus est spiritus, requirit ab omni rationali creatura, puritatem & castitatem.
- Finis.** Qv. *Quis est finis huius praecipi?*  
R. Vt abnegata omni immunditia, in vera sanctitate imaginem Dei representemus, ac societatem coniugalem a Deo mandatam amplectamur.
- Prohibita.** Qv. *Quae opera prohibentur?*  
R. Triplicia: 1. quae sunt gradus ad libidinem animi vel corporis.  
2. Signa quae declarant libidinem.  
3. Externum factum expresse prohibitum.
- Qv. *Qui sunt ergo gradus huiusmodi prohibiti?*  
R. 1. Occasio: ut otium, malum sodalium. 2. Cogitatio impura. 3. Affectus inordinatus, concupiscentia praua. 4. Intemperantia omnis.
- Qv. *Quae sunt signa testantia libidinem animi?*  
R. 1. In sermone spurcicies. 2. Amatoriae cantilenae. 3. In vultu procacitas. 4. Nutus libidinosus. 5. In incessu mollities. 6. In habitu deliciae ad excitandam libidinem compositae.
- His adiciuntur concertationes & certamina potandi, prouocationes ad libidines, gula, ebrietas, quae omnia in otio tanquam in molissimo puluinarum recumbunt.
- Qv. *Quodnam est externum factum praecipi?*  
R. Omnis usus Veneris extra honestum coniugium: ut raptus, fornicatio, adulterium, incestus, & nefandum illud Sodomiticum flagitium.
- Praecpta.** Qv. *Quae opera praecipiuntur?*  
R. 1. Animi, & corporis casta puritas. 2. Continentia. 3. Sobrietas. 4. Refrenatio pullulantium affectuum. 5. Casta honestas in dictis, gestibus & factis. Praeterea etiam omnia exercitia quae faciunt ad conciliandam, & conseruandam castitatem: & diligens commissi muneris functio, ieiunium, corporis castigatio, abstinentia a rebus prouocantibus hominem breuiter mortificatio veteris Adami.

- Qv. *Qua sunt praemia seruata legis?*  
R. Multiplicia sane sunt. 1. Deus delectatur habitare in castis animis. 2. Dominus ait, Beati mundi corde, quoniam ipsi Deum videbunt. 3. Bona conscientia. 4. Felix in aliis rebus successus. 5. Exemplum castitatis ornatur praemiis spiritualibus, & corporalibus.
- Qv. *Qua sunt poenae violatae legis?*  
R. 1. Deus deserit impurum animum & expellitur Spiritus sanctus. 2. Satan ingreditur domum sibi aptissimam. 3. Mentis iudicium corrumpitur, iuxta illud: Fornicatio, vinum & ebrietas auferunt cor. 4. Errores in omnibus actionibus. 5. Mala conscientia. 6. Infamia. 7. Varij morbi. 8. Aeternus interitus, nisi maturè occurratur per poenitentiam.
- Qv. *Quis est vitius?*  
R. Idem qui & superiorum.
- Qv. *Quomodo Paulus exaggerat violationem huius praecipi?*  
R. Sex argumentis, quorum primum sumtum ab ordinatione Dei. Corpus destinatum est Deo, Ergo horrendum scelus est istud libidine contaminare.
- Secundum sumitur a nobilitate corporis: Corpora Christianorum sunt membra Christi, Ergo horrendum scelus est illa scortis communicare.
- Tertium a grauitate sceleris: Reliqua peccata sunt extra corpus, sed qui scortatur in proprium corpus peccat.
- Quartum a destinatione corporum Christianorum: Sunt enim corpora Christianorum templa Spiritus sancti, Ergo grauisimum scelus est, illa vlla libidine contaminare.
- Quintum sumitur a iure diuino, naturali, & ciuili: Res emta est sub iure emtoris. Christiani sunt emti sanguine Christi, Ergo, grauisimum flagitium est ea libidine contaminare.
- Sextum sumitur a fine nostrorum animorum, & corporum, Glorificate, inquit Paulus, Deum in spiritu, & corpore vestro, quae sunt Dei.
- Qv. *An contra hoc inmatum vitium libidinis nulla sunt remedia?*  
R. Imò sunt potissimum quatuor, hoc disticho comprehensa.  
*Ores, casta legas, ieiunies, otia vites,  
Si seruare voles corpora casta Deo.*
- DE SEPTIMO PRAECEPTO.**
- Qv. *Quodnam est septimum praeciptum?*  
R. Non furaberis.
- Summa praecipi.** Qv. *Quid est furari?*  
R. Est quocumque modo facultatibus proximi insidiari, & eas sibi vsurpare.
- Qv. *Qua est ratio praecipi?*  
R. Cum Deus iustissimus sit, vult vt ad normam suae iusticiae suum cuique tribuamus.
- Qv. *Quis est finis praecipi?*  
R. Vt nostra sorte contenti, suum cuique tribuamus, ac communem societatem communibus officiis foueamus, ac iuueamus.
- Qv. *Quae opera prohibentur?*  
R. Causa, videlicet cupiditas habendi, & eius effectus, nimirum furtum.
- Qv. *Sed quomplex est furtum?*  
R. Duplex: Humanum, & Satanicum. Humanum rursus duplex: Aliud enim in rebus committitur, aliud in iure.
- Qv. *Quae furti genera committuntur in rebus?*  
R. I.



- R. 1. Clancularia alienæ rei surreptio.  
 2. Violentia, cui rapina, & præda subicitur.  
 3. Impostura, quæ committitur in  
     Pondere.                      } Mensura.  
     Numeratione.               } Contractu.  
     Rerum permutatione.       } Fecatis mercibus.  
     Rerum falsa prædicatione.
4. Prætextus iuris, videlicet cum specie aliqua in-  
 ris aliena ad nos transferimus.  
 5. Prætextus donationis, cum videlicet superiores  
 aliquid ab inferioribus petunt, quod ipsis negare  
 non audent.

Humanū  
in iure.

Qv. Quando furtum committitur in iure?

R. Quando aliis, quod ipsis vel ex pacto, vel ex  
 officio debemus, non præstamus, ut cum negas ope-  
 rario mercedem, vel quandocunque homines non  
 reddunt sibi mutuo charitatis officia.

Debitori  
duo gene-  
ra.Qv. Age, postquam incidimus in mentionem debiti,  
 explica nobis debitorum rationem?

R. Cum Paulus inquit, nemini quicquam de-  
 beatis, nisi hoc, ut alij alios diligatis, Significat duo  
 esse debitorum genera. Quorum vnum omnino solu-  
 endum est, ita ut amplius non debeas. Alterum solu-  
 endum quidem semper, sed non ita solui potest,  
 quin perpetuo debitor maneat. Res mutuo acceptas  
 ubi solueris non amplius debes, proximum nunquā  
 ita dilexeris, quin adhuc debitor maneat.

Differen-  
tia vnde.Qv. Sed vnde huius duplicis debiti differentia pe-  
 tendenda est?

R. Ex duplici obligatione: Quarum vna est ci-  
 uilis, altera naturalis. Civilis obligatio est, cum legi-  
 bus magistratus ad soluendum debitum cogimur.  
 Debitor, quæ hac obligatione debentur, vult reddi Pau-  
 lus, sicuti & hoc præceptum, Non furtum facies,  
 Naturalis obligatio, quæ & diuina dicitur, est, cum  
 lege naturæ & diuina cogimur ad soluendum debi-  
 tum. Lex naturæ est, quod vis tibi hoc facito alteri,  
 & contra: quod tibi non vis fieri, alteri ne feceris. Lex  
 diuina, dilige proximum tuum sicut teipsum. Iuxta  
 hoc debiti genus, semper manemus debitores, & iux-  
 ta quod boni viri semper inueniunt, quod proximo  
 debeant, quemadmodum Samaritanus qui spolia  
 tum Iudeum refocillauit.

Diaboli-  
cum fur-  
tum.

Qv. Quodnam est diabolicum furtum?

R. Quod committitur ad imitationem Diaboli,  
 qui animos primorum parentum auocauit à Deo, ut  
 sibi adhererent. Sic Abolon dicitur furatus esse cor-  
 da virorum David, cuius furti rei peraguntur, Qui  
 animos discipulorum à preceptoribus auellunt, sub-  
 ditorum à magistratu, liberorum à parentibus, ser-  
 uorum à dominis & c. 2. Samuel. 15. 6.

Præcepta.

Qv. Quæ opera mandantur?

- R. 1. *auaritia*, qua quis si a sorte contētus viu-  
 2. Labor probus in honesta vocatione.  
 3. Commutatio iusticia seruans æqualitatem in  
 contractibus.  
 4. Liberalitas, & misericordia.  
 5. Vfus facultatum legitime acquisitarum pius, &  
 sanctus. De hoc rerum usu vide Enchiridion, in loco  
 diuinitarum.

Præmia

Qv. Quæ sunt præmia præstata legis?

R. Eadem quæ quarti præcepti, iuxta illud: Pò-  
 dus habebis iustum & multo viues tempore: Item,  
 cui serueretur Domino, miseretur pauperis: Item  
 Psalmus: Miseretur, ac commodat iustus, & semen  
 eius in benedictione erit.

Pœnæ.

Qv. Quæ sunt pœnæ violatae legis?

R. Prout sunt varia furtorum genera: ita & pœ-  
 næ sunt variae. Et quoniam fures non solum politi-  
 cam societatem turbant, contra quartum præceptū,

Verum etiam Oeconomias evertunt, incurrunt in  
 vastas pœnas, ut sunt maledictio, mala conscientia,  
 infamia, damnum in rebus, iuxta illud: Væ qui præ-  
 daris, quoniam spoliaberis ipse. Et August. Nemo ha-  
 bet iniustum lucrum sine iusto damno, furatur quis  
 vestem, & fidem amittit, in arca est lucrum iniustum,  
 in conscientia damnum.

Qv. Quis est usus?

Vnus

R. Idem qui est superiorum?

Qv. Docetne præter hæc aliud hoc præceptum?

R. Imò, duo docet: Primo, quod lege diuina san-  
 ciatur distinctio dominiorum.

Secundo, quod pius possit iuste acquirere faculta-  
 tes, atque eas rectè possidere, contra furores Ana-  
 baptisticos.

## DE OCTAVO PRÆCEPTO.

Qv. Quodnam est octauum præceptum?

Summa  
præcepti

R. Non respondebis falsum testimo-  
 nium aduersus proximum tuum.

Qv. Quæ est ratio præcepti?

Ratio.

R. Quia Deus est verax, vult suam creaturam a-  
 mantem esse veritatis, & fugere quidquid est falsum  
 & fictum.

Finis.

Qv. Quis est Finis?

R. Ut veritatem sine fuco colentes, placidius &  
 tranquillius in humana societate viuamus.

Qv. Quæ opera hac lege prohibentur.

Prohibi-  
ta.

R. Quæcunque sub nomine falsi testimonii in-  
 telligi possunt.

Qv. Quor modis committitur falsum testimonium?

Falsum  
testimo-  
nium.

R. Duobus scilicet: In iudicio, &amp; extra iudiciū.

Qv. Quomodo in iudicio?

R. Cum vel actor falsam accusationem intēdit, In iudi-  
 vel defensor inficiatur quæ vere obiciuntur, vel testi-  
 fis aut ignota aut falsa testatur, vel iudex aliquo affe-  
 ctu corruptus peruertit veram sententiam. Prohibet-  
 ur ergo hic falsa accusatio, mendax defensio, vanum  
 testimonium, & legis corruptio.

Qv. Quomodo committitur falsum testimonium ex-  
 tra iudiciū?

R. Tribus modis. Animo, lingua, facto.

Extra iu-  
diciū.

Qv. Quomodo animo?

R. Cum animus malam suspicionem de proxi-  
 mo fouet, & non candide, ut par est, de eo iudicat.

Animo.

Qv. Quomodo lingua?

R. Docendo praua, calumniando ea, quæ vel be-  
 ne dicta sunt, vel mitigari interpretatione possunt,  
 detrahendo aliis honorem & exultationem, crimi-  
 nando, & quouis modo mentiendo.

Lingua.

Qv. Quomodo facto?

R. Omni hypocrisis in vita & moribus, item pi-  
 cturis & signis non iustam analogiam ad res signatas  
 habentibus, qua in re peccant haud raro pictores,  
 qui dant rebus formam, quam ipsi fingunt.

Facto.

Qv. Quæ opera mandantur?

Præcepta.

R. In iudicio, amor, & veritas in actore, defen-  
 fore, teste & iudice: Extra iudiciū, amor veritatis,  
 candor animi, rectum iudiciū de proximo, tempe-  
 rantia linguæ. Iacobus: ut sitis tardi ad loquendum,

Qv. Quæ sunt præmia seruata legis?

Præmia.

R. Eadem quæ quartæ, iuxta illud Psalm. 34. 13.  
 Si quis homo vult vitā, & diligit videre bonos dies,  
 cohibe linguam tuam à malo, ne labra tua loquan-  
 tur dolum. Item Prouerb. 21. 23. Qui custodit os suū  
 & linguam suam, à tribulatione animam suam  
 i. j.



custodit. Lucæ 6.37. Nolite iudicare & non iudicabimini.

Poenz.

Qv. *Quæ sunt pœna violata legis?*

R. Eadem quæ primæ & quartæ legis, vt in exemplis apparet Doech, senatorum falso accusantium Sufannam, Ananiam, Hosium Danielis, &c.

Vfus.

Qv. *Quia est vsus?*

R. Vt agnito reatu nostro deplemamus transgressionem, ac confugiamus ad Christum, cuius fide iustificati conabimur hanc legem vita exprimere.

QVÆSTIO DE MENDACIO.

Mendacium.

*Estne omne mendacium prohibitum?*

Triplex est mendacium: Perniciosum, iocosum, & officiosum.

Perniciosum.

Perniciosum, quo vel gloria Dei obscuratur, vel proximus læditur, idque vel in persona, vel in fama, vel in rebus hoc mendacij genus cū fide stare nequit.

Iocosum.

Iocosum est duplex: Alterum ex petulantia seu libidine mentendi nascitur, absque tamen læsione alienius. Sed tantum hoc queritur, vt auditores inter se demulceantur: hoc quia non decet Christianam grauitatem, fugiendum est. Aliud rebus describendis seruit: vt Apologi, Dramata. Hoc genus, quia vilem finem habet & cum charitate non pugnat, nequaquam est damnum.

Officiosum.

Officiosum, quo vt nullus læditur ita aliqua utilitas semper spectatur.

Obstetricis mentita sunt Pharaoni, Raab meretrix suo magistratui, David fugiens Saulem, regi Achis. Hoc genus vmbra pietatis tegitur, Esti pugnare cum simplicitate Christiana videtur.

DE NONO ET DECIMO PRÆCEPTO.

Summa præcepti.

Non concupisces rem proximi.

Antithesis.

Toto corde sis proximo carus & utilis.

Ratio.

Qv. *Quæ est ratio præcepti?*

R. Quia Deus sanctus & purus est, & ab omni mala concupiscentia alienus, vult nos puritati & sanctitati studere.

Finis.

Qv. *Quis est finis?*

R. Vt nulla cupiditas cum charitate Dei & proximi pugnans humanos animos perturbet, & à recto auocet.

Concupiscentia quid.

Qv. *Quid est concupiscentia in genere?*

R. Est bonarum, malarumque rerum appetitus.

Qv. *Quid est concupiscentia mala quæ hic prohibetur?*

R. Est innata ex propagatione corruptæ naturæ corruptio, inclinatio ad res illicitas, & prauitas qua exemplo nostrorum parentum, qui diuinitatem appetuerunt, æstuamus, & ea quæ non deberemus appetimus.

Prohibita

Qv. *Quæ opera prohibentur hac lege?*

R. 1. Damnatur hic peccatum originis. 2. Appetitio alienarum rerum, omnium malorum fons, πάντων ἡμῶν πρῶτης αἰτίας ὁ δαίμονας ὄντι. hanc Plato δαίμον πο-νοκίραλον nominauit. 3. Cupiditatum assensus. 4. Cupiditatum gestus.

Præcepta.

Qv. *Quæ opera mandantur?*

1. Boni concupiscentia legitima.  
2. Humani cordis puritas perfectissima.  
3. Vt non minori cura res proximi saluas cupiamus quam nostras.  
4. Perpetua mortificatio.

Qv. *Estne concupiscentia mala in prioribus præceptis prohibita?*

R. Est quidem, sed discernendum est inter fontem & ritulos, hic fons intercludi præcipitur, illic ri-

tuus, hic passiva concupiscentia, illic actiua prohibetur. Præmia.

Qv. *Quæ præmia frænata concupiscentiæ?*

R. Omnis primæ & secundæ tabulæ promissiones huc pertinent. Nam ex frænata concupiscentia, Obedia erga totam legem nascitur.

Qv. *Quæ sunt pœna laxata concupiscentia?* Poenz.

R. Omnes quæ in superioribus præceptis recitatae sunt.

Qv. *Quis vsus?*

R. Vt agnito Originis malum depleamus, ac confugiamus ad communem medicum Christum, rogantes vt suo sanguine nos purificet, quo aliqua ei grata faciamus. Vfus.

Deus ita.



DE II. PARTE CATECHISMI.

Qv. *Quæ est secunda pars Catechismi?*

R. Symbolum Apostolicum.

Qv. *Quid est Symbolum Apostolicum?* Symbola Apostolica cum. Quid sit.

R. Est summaria quædam comprehensio articulorum seu capitum Christianæ religionis, quæ totius doctrinæ Christianæ veluti fundamentum est.

Qv. *Quæ est ratio nominis?* Ratio de.

R. Quia hæc fidei professio, est veluti nota, & tessera quædam militaris quæ Symbolum appellatur. Quemadmodum enim milites mundani suo symbolo testantur, & cui seruiant, & cuius sint hostes: Ita Christiani hac fidei suæ professione testantur se & Christo regi seruire, & esse hostes diaboli, & membrorum eius.

Qv. *Cur Apostolicum dicitur?*

R. Quia vel ab Apostolis conscriptum est, & quasi per manus traditum Ecclesiæ, quemadmodum vetustas credit: vel quia apostolica doctrina nittur tanquam fundamento firmissimo.

Qv. *Quid in summa docet hoc Symbolum?* Summa.

R. Monstrat nobis Deum & eius opera, ac veram salutis viam per fidem in Deum indicat.

Qv. *Quæ sunt partes Symboli?* Partes.

R. Quatuor sunt partes.

1. De Deo patre.
2. De Deo filio homine factio.
3. De Deo Spiritu sancto.

4. De Ecclesiâ, & Dei erga eam beneficiis. De his partibus, & quid sentiendum sit, & quid credendum confitendumque, ipsum symbolum docet.

Qv. *Quæ est prima pars Symboli.* Prima pars.

R. Credo in Deum patrem, omnipotentem, creatorem cœli & terræ.

Qv. *Declara hanc partem?* Præcepta capituli I. Partes.

R. Id certa quadam methodo conabor facere. In singularum itaque partium declaratione, hæc membra considerentur sparsim.

1. Quænam res cognoscenda proponitur, vt eius perspicua noticia habeatur.

2. Rei propositæ confirmatio per scripturæ sententias.

3. Qualis requiratur fides.

4. Vfus notitiæ, & fidei.

Qv. *Quæ res proponitur nobis in hac prima parte?* Partes.

R. Quod prima persona vnius diuinitatis sit verus, & æternus Deus, pater omnipotens, creator cœli & terræ.

Qv. *Cuius nos admonet appellatio Dei?* Deus.

R. Primum, quod sit vnus Deus æternus natura,

Crea.



tura, qui trinus est in personis, pater, filius, & Spiritus sanctus.

2. Quod hic vnus æternus Deus sit fons, & autor omnis boni.

3. Quod ex hoc bonitatis fonte liceat haurire omnibus iis, qui eum inuocant.

4. Quod tametsi longanimis sit, & tardus ad iram, seuerissimus tamen sit odor eorum, qui aduersus se sunt contumaces.

Deus Pa-

Qv. Cur pater dicitur Deus?

R. Duplici respectu: 1. Respectu filij vnigeniti, qua ratione sola prima persona trinitatis Pater dicitur.

2. Respectu hominum: Idque vel ratione creationis, quia hominem ad imaginem suam creauit, quare suum paternum animam declarauit: Vel ratione gubernationis, Sap. 14. Omnia pater tua providentia gubernas: Vel ratione adoptionis, iuxta illud: Adoptauit nos in filios in dilecto: Vel ratione donationis, vnde à Iacobo dicitur pater luminum, id est, autor omnium bonarum rerum. Atque hoc secundo respectu, non vna aliqua persona, sed tota trinitas Pater dicitur.

Doctrin.

Qv. Quid hinc colligendum est?

R. 1. Quod Deus erga nos paternam curam gerat, iuxta illud Psal. sicut pater miseretur filiorum suorum: ita Dominus miseretur timetium se. 2. Hinc concipienda fiducia erga illum, quod nos nolit abiecerere, iuxta illud Esaie, Nunquid mater potest obliuisci filij sui, etsi illa oblita fuerit, ego non obliuiscar. 3. Vt ei debitum officium præstemus.

Qv. Quid ergo hic patri tam clementi debemus?

R. Etti omnia ei debeamus, tamen ea quatuor capitibus contineri possunt.

Primum enim debemus illi honorem, iuxta illud Mala. 6. Si ego sum Pater vester, ubi est honor meus? 2. Debemus ei imitationem, Ieremia 3. Patrem me vocabis, & post me ingredi non cessabis. Imitatio autem hæc sita est in tribus posissimum.

1. In dilectione, Ephes. 5. Estote imitatores Dei vt filij carissimi, & ambulate in dilectione. 2. In misericordia Luca 8. Estote misericordes sicut Pater vester misericors est. 3. In perfectione, Matth. 5. Estote perfecti sicut Pater vester cælestis perfectus est.

3. Debemus ei obedientiam, cum quia pater est, idque filij vnigeniti exemplum, tum ob beneficiorum cumulum, præterea ob fructum obedientie, postremo propter vitandas penas. 4. Debemus ei patientiam in cruce & afflictionibus, his de causis, 1. Propter exemplum filij vnigeniti. 2. Propter mandatum Dei, Prou. 3. Disciplinam Domini fili mi ne abieceris. 3. Propter fructum patientie, In silentio & spe possidebitis animas vestras.

Qv. Cur addit Symbolum Omnipotentem?

R. Hoc Epitheton proprium Dei est, vnde quinque colligamus.

1. Quod omnia possit quæ velit, vult autem & quæ promittit paternæ, & quæ comminatus est iuste. 2. Quod nulla potentia possit ei resistere, aut eum impedire. 3. Quod conseruaturus sit Ecclesiam suam, vel in medio hostium, Id enim promittit paternæ.

4. Quod sit perditurus olim hostes Ecclesiæ, Id enim iuste comminatus est. 5. Admonetur cum pij, tum impij: Pij quidem, vt spem futuræ liberationis promissæ non abiciant, Impij vero iudicij & damnationis, nisi mature resipiscant.

Qv. Cur addit creatorem cæli & terræ?

R. Vt hoc argumento eius omnipotentiam conuincat.

Omnipo-

tens.

Creator.

Qv. Quid in creatione spectandum est?

R. Omnipotentia, sapientia, iusticia & bonitas. Omnipotentia, quod ex nihilo condiderit omnia. Sapientia, quod ordine condiderit. Iusticia in gubernatione & providentia conspicitur. Bonitas in communicatione suorum donorum.

Obser-

uanda in

creatio-

ne.

1. Dei vit-

tus.

Qv. Quis est finis creationis?

Finis.

R. Vt Deus laudetur, & celebretur, iuxta illud: Omnia propter seipsum creauit.

Qv. Quis usus creationis?

Usus crea-

tionis.

R. Vt nos in timore Dei, cum summa reuerentia utamur creaturis Dei in Creatoris gloriam.

Qv. Quæ sunt testimonia, quibus prima Symboli pars confirmatur?

Testimo-

nia.

R. Deut. 6. 4. Audi Israël, Iehoua Deus noster Iehouah vnus est. Malach. 2. 10. Nunquid non pater vnus omnium nostrum, Nunquid non Deus vnus creauit nos Psal. 33. 6. Verbo Domini cæli firmati sunt, & spiritu oris eius omnis virtus eorum. Item Psal. 19. 1. Cæli enarrant gloriam Dei.

Qv. Qualem fidem requirit hæc prima pars?

Fidem

R. Id hisce verbis significatur, Credo in Deum. Est autem in Deum credere, certa fiducia statuere, quod velit noster Deus esse, noster Pater, sustentator & defensor, cui nemo resistere potest.

Qv. Quis est usus articuli?

R. Vt anima, lingua, & externa obedientia, hunc Deum nostrum esse testemur, idque profiteamur coram toto mundo.

#### Qv. Qvæ est secunda pars

R. De Redemptione. Optimo ordine ad redemptionem transit, sicut postea à gratia redemptionis transit ad immortalitatis gloriam.

Redem-

ptio.

Qv. Hæc pars quot habet articulos?

R. Sex.

Qv. Recita quos illos?

R. 1. Et in Iesum Christum filium eius vnicum Dominum nostrum. 2. Qui conceptus est de Spiritu Sancto, & natus ex Maria virgine. 3. Passus sub Pontio Pilato, crucifixus, mortuus, & sepultus, Descendit ad inferna. 4. Tertia die resurrexit à mortuis. 5. Ascendit ad cælos, sedet ad dexteram Dei patris omnipotentis. 6. Inde venturus est iudicare viuos & mortuos.

Summa

capita.

Qv. Agè explica primum articulum de redemptione, qui est?

Explica-

tio 1. arti-

culi.

R. Et in Iesum Christum filium eius vnicum Dominum nostrum.

Hic articulus multa paucis complectitur: Primum enim monstrat, quæ sit altera persona in Diuinitate. 2. eius nomen exprimit, quod filio Dei homini nato impositum est, quo significatur eius beneficia. 3. Appellationem addit, qua modus saluandi significatur. 4. Hunc Dei Filium Dominum & Monarcham Ecclesiæ pronuntiat. 5. Qualis fides huius articuli requiratur exponit.

Partes

p. 2. caput.

Qv. Quæ est altera persona in diuinitate?

1. De De-

tate Filij.

R. est æterni patris coæternus filius, qui, vt essentia idem est Deus cum patre, & spiritu sancto: ita proprietate distincta ab utroque persona.

Qv. Quomodo hoc probas?

Testimo-

nia.

R. Quia scriptura dicit, Iehouah Deus noster Iehouah vnus est, cogimur fateri vnum tantum esse Deum essentia, & naturæ simplicitate: i. ij.



verum quia eadem scriptura filium alium à patre testatur, vt Iohā.1.1. In principio erat verbum, & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbum, necesse est fateri filium distinctam personam esse à patre. Hac simplici confessione contenti sumus.

2. De eius incarnatione & nomine.

Doctrina & consolationes.

**Qv. Distinctus quæso explana quid doctrina, & consolationis sub hoc dulcissimo nomine Iesu contineatur?**

R. 1. Quia IESVS dicitur ex eo quod sit saluator mundi, significatur quod totus mundus sine eo perditus, & damnatus sit.

2. Quod filius Dei solus fons, & via salutis, vt qui solus iure IESVS appellatur.

3. Ex secundo sequitur, quod nulla opera, & nulla merita sint meritoria salutis.

4. Quod hoc nomen IESVS monstret nobis Antidoton contra desperationem, particularitatem, indignitatem, magnitudinem peccati, atque adeo aduersus omnia mala.

5. Hoc nomine Iesu, summa Euangelij proponitur. Vt enim admonet nos peccati, & damnationis: ita monstret salutem, & redemptionem per remissionem peccatorum in nomine Iesu. Hinc Dominus Luca 24.47. Oportet in nomine meo prædicare penitentiam, & remissionem peccatorum. Et Iohā.1.29. Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi. Et idem in Epistola Sanguis Iesu Christi purgat nos ab omni peccato. 1. ca. 7. v.

**Christus. Qv. Quæ est appellatio, qua modus saluandi indicatur.**

R. Christus, nam vt nomen Iesus docet, quod sit saluator: ita appellatio Christus aperit quomodo sit saluator.

**Qv. Hoc dic apertius?**

R. Christus græce, Hebraice Messias, latine vnctus, filius Dei dicitur triplici de causa. 1. quia est propheta. 2. Quia est sacerdos seu Mediator. 3. Quia est rex.

**Qv. Quomodo Propheta.**

R. Quia, vt olim suo spiritu Prophetis promissionem reconciliationis reuelauit: ita hisce postremis temporibus eandem sua voce proposuit & inculcauit, iuxta illud: Nemo vidit Deum vnquam, sed filius qui est in sinu patris, ipse nobis reuelauit.

**Sacerdos. Qv. Quomodo sacerdos seu mediator?**

R. Propter victimam, & intercessionem. Nam vt victima sua placauit patrem: ita sua intercessione interpellat patrem, vt qui solus mediator constitutus est Dei & hominum, 1. Tim. 1.

**Rex. Qv. Quomodo nobis Rex est?**

R. 1. Quia demolitus est potestates & destruxit opera Diaboli, iuxta illud Psalmi, & Pauli: Ascendens in altum captiuam duxit captiuitatem.

2. Quia suo spiritu in animis fidelium regnat.

3. Quia defendit Ecclesiam aduersus inferorum portas.

**Dominus noster. Qv. Quomodo Ecclesia filium Dei suum dominum & Monarcham agnoscit.**

R. Cum mente, & ore confitetur, & dicit: Credo in Iesum Christum filium eius vnicum Dominum nostrum, ipsum solum & non alium agnoscit in Ecclesia Dominum, & Monarcham, iuxta Psalm. 2. Ecce constitui regem meum super Sion montem meum sanctum.

**Qv. Quomodo quæso est Dominus & Monarcha?**

R. 1. Gubernatione vniuersali: qua ipse cum doctore patre, & spiritu sancto, vt omnium rerum: ita & Ecclesie Dominus est.

2. Est ecclesie Dominus iure redemptionis, 1. Cor. 6. eius enim sumus iuris, à quo redempti.

3. Propter defensionem, qua semper adest sue ecclesie, eamque tuetur.

4. Ratione potestatis, is enim solus habet potestatem imperandi ecclesie, quæ facienda sunt.

**Qv. Cur addis Symbolum Nostrum?**

R. Vt quemadmodum pius firmiter statuit, quod filius Dei sit suus Iesus & suus Christus, ita sciat quod idem filius Dei perpetuam curam sui gerat, arceat h. stes, & tueatur ecclesiam suam ab omnibus malis.

**Qv. Qualem fidem regnabit hic articulus?**

R. Talem, qualem primus, nempe quod pius ita dicat, & profiteatur ego firmiter statuo, quod Dei filius sit meus saluator, verus Propheta, vnicus sacerdos seu mediator, & rex omnipotens, adeoque Dominus, qui me sua prouidentia gubernat, me redemit, me aduersus Diabolum defendit, & qui filius potestatem habet imperandi mihi, quæ in suo regno spirituali vult fieri. ex his etiam conspicitur vltus.

**Qv. Dic secundum articulum de redemptione.**

R. Qui conceptus est de Spiritu sancto, Natus ex Maria virgine.

**Qv. Quot potissimum spectanda in hoc articulo?**

R. Quatuor.

1. Fines assumptæ humanæ naturæ ab æterno Dei filio.

2. Cur oportuit mediatorem & redemptorem, Deum, & hominem esse.

3. Vtrum opus redemptionis naturæ alicui seorsim, aut personæ adscribendum sit.

4. Quæ potissimum circumstantiæ in Historia conceptionis, & natiuitatis Christi sunt spectandæ.

**Qv. Quinam sunt fines assumptæ humanæ naturæ ab æterno Dei filio?**

R. 1. Qui in Genesi ponitur, vt coteretur caput serpentis, id est, interprete Iohanne, vt destrueret opera Diaboli, idque sua potentia.

2. Vt sua victima, & intercessione placaret iram Dei, iuxta illud: ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi.

3. Vt hominem iniustum suæ obedientiæ imputatione iustificaret, & reparata in eo imagine Dei, ipsū vita donaret æterna, iuxta illud 2. Cor. 5. cum qui non nouit peccatum, fecit peccatum pro nobis, vt fieremus iusticia Dei in ipso.

**Qv. Cur oportuit mediatorem esse Deum & hominem?**

R. Hoc requirebat iusticia Dei, necessitas, mediatoris conditio, & humana fragilitas. 1. Iusticia Dei requirebat, vt aut totum genus humanum sui reatus causa periret, aut aliquis in humano genere peccatum expiaret. Quemadmodum enim vnus homo suo reatu fuit mortis, & damnationis autor: ita congruebat, vt vnus in humano genere sua iusticia, vitæ, reconciliationis, & salutis autor existeret: Proinde redemptor & mediator homo esse debuit. 2. Necessitas hæc est: Nulla creatura sola potuit aut iram Dei placare, aut gemitus cordium videre, aut mortem regnūque Diaboli destruere, quæ omnia à mediatore requiruntur, ergo necesse fuit eum Deum esse. 3. Conditionem mediatoris hanc esse oportuit, vt natura coniungeretur partibus dissidentibus. Fuerunt autem partes dissidentes Deus & homo. Oportuit igitur Mediatorem Deum & hominem esse.

Hinc



Hinc Irenæus: Oportuit mediatorem Dei & hominum propter suam ad utroque domesticitatem, in amicitiam & concordiam utroque reducere, & facere ut Deus reciperet hominem, & homo restitueretur Deo. 4. Humana fragilitas requirebat talem mediatorem, de cuius facultate & voluntate non dubitaret, & ad quem auderet accedere in suis angustijs multitudinem peccatorum obrutus. Hinc illud ad Hebræos. Debit per omnia similis fratribus reddi, ut misericors esset, & fidelis pontifex in ijs, quæ apud Deum agenda forent, ad expiandum utique populi peccata.

Opus redemptio-  
nis personæ de-  
scribendū

Qv. *Vtrum opus redemptionis alicui naturæ seorsim, aut personæ, sit ascribendum.*

R. Nec naturæ diuinæ seorsim, nec humanæ competit, sed personæ; id quod hisce quinque argumentis firmissime colligitur.

*Primum* sumitur ab vnione hypostatica: Si enim alterius naturæ sine altera esset redemptionis beneficium, nunquā & æternus massam humanæ naturæ assumsisset. Nam si solius diuinæ naturæ est, cur assumpta est humana natura? Si solius humanæ est, quæ fragilis, & infirma est, unde tantæ vires & facultates?

*Secundum* sumitur à collatione testimoniorum, quæ sunt hæc: Semen mulieris conteret caput serpentis. Christus apparuit ut destruat opera Diaboli. Hoc est nomen quo vocabūt eum, Iehouah iusticia nostra. Quod autem extrema duo testimonia non ad naturas seorsim sint referenda, sed ad personam per communicationem idiomatum, ostendit medium, in quo officium mediatoris tribuitur personæ, alioqui extrema implicatione contradictionis haberent.

*Tertium* sumitur à prærogatiua sacerdotis Christi, quæ excelluit sacerdotes Leviticos, iuxta illud ad Hebræos. Lex constituit sacerdotes habentes infirmitatem, sermo autem iuramenti, qui post legem constitutus est, filium in æternum consummatum. Hic, ut eadem epistola testatur, assumsit humanam naturam, ut haberet quod offerret.

*Quartum* sumitur ab officiis mediatoris, quæ nec diuinitati seorsim, nec humanitati seorsim competunt, sed toti personæ conueniunt: Non conuenit soli naturæ humanæ placare irā Dei, & destruere mortem, quia per se impotentior est, quam ut id præstare possit: Nec hæc naturæ diuinæ conueniunt seorsim, quia ea non obnoxia sunt per se ad ea officia præstanda, debuit igitur mediator Deus & homo esse.

*Quintum* sumitur à confessione Ecclesiæ: Sic enim habet Nicenum symbolum: Qui propter nos homines, & propter nostram salutem descendit. Et Cyrillus: Mediator Dei, & hominum est, quia in eo Deus & homo coniunguntur.

Circum-  
stantiæ cō-  
ceptionis  
& natiuitatis Christi

Qv. *Quot circumstantiæ consideranda sunt in historia conceptionis & natiuitatis Christi?*

R. Sex.

Qv. *Quanam?*

- R. 1. Quod ab Angelo annunciata sit.
2. Quod mediator conceptus sit de Spiritu sancto.
3. Quod cōceptus sit in virgine, & natus ex virgine.
4. Quod ea virgo fuerit desponsata viro.
5. Quod mater redemptoris descenderet de prosapia David.
6. Quod redemptor natus sit regnante Augusto Imperatore. De his circumstantiis vide Enchiridion.

Qv. *Dic Tertium Articulum De redemptione.*

R. Passus sub Pontio Pilato, crucifixus, mortuus, & sepultus, descendit ad inferna.

Qv. *Quot particula in hoc articulo sunt spectanda?*

R. Sex?

Qv. *Quanam?*

- R. 1. Quod filius Dei sit passus.
2. Quo tempore sit passus.
3. Quodnam fuerit passionis genus.
4. Euentus passionis, videlicet mors.
5. Sepultura.
6. Descensus Domini ad inferos.

Verum priusquam quæram explicationem positaram particularum, proponam quinque quæstiones, quarum explicatio illustrabit hunc articulum.

1. Qualem sit opus passio Domini coram Deo Patre.
2. Quanam concurrunt in hoc opere.
3. Quomodo vnus hominis opus satisfacere potuerit pro peccatis totius mundi.
4. Vtrum passio sit personæ, aut humanæ naturæ tantum.
5. Quomodo fiat applicatio, ut virtute passionis Christi nostrum peccatum expiatur.

Qv. *Qualem opus est passio Domini corā Deo?*

R. Est sacrificium propiciatorium, in quo æternus filius homo factus seipsum per æternum spiritum obtulit patri æterno, ut ista sua victima, & obedientia, & expiaret peccata mundi, & placaret iram Dei, quo omnes qui in ipsum crediderunt, credunt, & credituri sunt, per eundem sanctificentur ad vitam æternam, iuxta illud Iohā. 17. 19. Ego pro iis sanctifico meipsum, ut & ipsi sint sanctificati in æternum.

Qv. *Quanam concurrunt in hoc sacrificio?*

1. Occurrit sacerdos ipse filius Dei homo factus.
2. Res oblata idem filius Dei.
3. Modus oblationis: Obtulit enim se per æternum spiritum, quo significatur vis huius sacrificii.
4. Quod patri se obtulerit.
5. Effectus sacrificij.
6. Pactum respectu hominum: credentibus enim solis hoc sacrificium salutare est.
7. Est finis & scopus, nimirum ut credentes habeant vitam æternam merito huius sacrificij.

Qv. *Quomodo vnus hominis opus potest esse satisfactorium pro peccatis totius mundi?*

R. Ex indiuidua, ineffabili, & adoranda vnione diuinæ naturæ & humanæ est dignitas, precium, æstimatione, meritum infinitum omnium operum, & passionum Christi. Cum ergo dicitur, Filius hominis redemit nos per meritum passionis suæ, nominatur opus infiniti valoris, videlicet opus filij hominis, qui est Deus. Cum dicitur, mors Christi est satisfactio, precium immensum proponitur, nempe hominis, qui est Deus.

Similiter cum dicitur, Filius hominis remittit peccata, opus est diuini, quia is hominis filius Deus est. Hinc caro Christi dicitur caro vitæ, quia est caro hominis, qui est Deus.

Qv. *Vtrum passio est personæ, aut humanæ naturæ tantum?*

R. Passio est personæ, non in diuina, sed in humana natura, iuxta illud Petri: Christus passus est carne. Quicquid enim contumeliæ, & iniuriæ irrogatum est humanitati Christi, cessit in contumeliā huius Dei æterni. Vnde Paulus dicit: Dominum gloriæ crucifixerunt.

Qv. *Quomodo sit applicatio passionis Christi, ut eius virtute nostra peccata expiantur?*

i. iij.

Partes p<sup>re</sup>  
cipue 3. ar-  
ticuli.

1. Quid sit  
passio  
Christi co-  
ram Deo  
Patre.

2. Quæ cō-  
currentia.

3. Effectus  
sacrificij.

4. Personæ



R. Hæc applicatio fit verbo, fide, & sacramen-  
to: verbo enim quasi manu Dei offertur: Fide veluti  
manu hominis accipitur: Sacramento obfignatur, &  
eius vis, vsusque tâquam in tabula pingitur. De qua  
re in parte de Sacramentis agetur.

Qv. Dic iam tandem de particulis huius articuli?

DE PRIMA PARTICULA.

R. De prima particula nêpe de passione in ge-  
nere iam dictum est. Expositum est enim qualenam  
opus sit coram Deo passio domini, quanti sit precij,  
& quomodo applicetur.

Qv. Dic de secunda parte, videlicet cur Symbo-  
lum mentionem faciat Pontij Pilati?

R. Pontius Pilatus fuit præfès à Tiberio Roma-  
norum Cæsare constitutus in Iudæa. Fit igitur huius  
mêtio in symbolo. 1. Vt sciamus quo tempore, quo  
loco, sub quo magistratu, & principe passus sit domi-  
nus. 2. Vt reuocemus in memoriam oracula Pro-  
phetarum, qui prædixerunt, in quarta Monarchia, &  
sublato sceptro de Iuda passurum esse Dominum,  
quemadmodum & Iac: b patriarcha, & post ipsum  
Daniel prædixit, qui ipsum annum, quo passus est  
quasi digito demonstravit. Post 62. Septimanas Chri-  
stus occiditur. 3. Vt obfirmemus fidem nostram  
aduersus deliria Iudæorum, qui negant Christum  
adhuc venisse in carnem.

Qv. Dic de tertia parte, de supplicij genere, Cur vi-  
delicet sit crucifixus?

R. 1. Nullum supplicij genus apud Iudæos,  
aut vllas gentes fuit magis abominabile, aut probro-  
sum, quam hominem in patibulū suspendere. Quare  
cum Deus voluit suum filium hoc mortis supplicij  
subire, significauit peccatum, propter quod expian-  
dum crucifixus est dominus, summe abominandum,  
maximè foedum, & extreme detestabile esse: testa-  
tusque est iram suam maiore, quam vt potuerit vlla  
alia satisfactione expiari, quâ acerbissima, & maxime  
probrosa morte filij vnigeniti sui. 2. Hoc supplicij  
genus testatur, Christum suscepisse in se reatum no-  
strum, adeoque penam reatus, ipsam maledicti-  
onem videlicet, iuxta illud Deut. 21. 23. Maledictus omnis  
qui pendet in ligno. Hinc Paul. Gal. 3. 13. Christus red-  
emit nos ab execratione legis, factus pro nobis exe-  
cratio seu maledictum. Cruci igitur affixus dominus  
sustinuit reatum omnium peccatorum nostrorum,  
vt nos maledictione liberaret. Col. 2. 14. Chirogra-  
phum quod contra nos erat per legem è medio su-  
stulit, & cruci affixit. 3. Crucifixus est, vt veritas re-  
sponderet figuris. Primum enim vetera sacrificia, quæ  
adumbrabant victimam Christi lignis imponeban-  
tur, vt significaretur quod Christus ligno affixus sa-  
crificium suum perageret, & se hostiam sanctam of-  
ferret patri. Deinde sacrificia eleuata in altum tan-  
quâ comburerentur, significabant exaltationem Chri-  
sti in aram crucis. Præterea idem adumbratum est in  
Isaac, qui strui lignorum impositus erat sacrifican-  
dus à patre. Postremò omnium elegantissime hoc sup-  
plicij genus depingit æneus serpens, quem Moses pa-  
lo affixum crexit in deserto, quemadmodum Domi-  
nus & hunc typum de se interpretatur, cum ait Ioh.  
3. 14. Quemadmodum Moses exaltauit serpentem in  
deserto: ita oportet exaltari filium hominis, vt Omnis  
qui credit in illum nō pereat, sed habeat vitam æternā.

Qv. Dic de quarta particula, cur mortuus sit do-  
minus?

R. Mortuus est propter tria, scilicet: vaticinia  
prophetarum, figuras, & fructum mortis. Inter vati-  
cina hæc sunt Esaia 53. 8. Abscessus est de terra viu-  
entium, propter peccatum populi mei percussus cum, Et  
in eodem capite: Cum poluerit animam suam pro

peccato, videbit semen longævum, & voluntas do-  
mini in manus eius dirigetur. Figure idē adumbra-  
bant: Quemadmodum enim victimæ verè occidebā-  
tua offerendæ: ita oportuit Christum, vt veritas re-  
sponderet figuræ, verè mori.

Fructus idem requirebat, iuxta illud Pauli: mor-  
tuus est propter peccata nostra. Item, Mortuus est se-  
mel, vt nos peccato perpetuo moriamur.

Qv. Dic de quinta particula, cur videlicet sepul-  
tus sit?

R. 1. Id factum est, vt convinceret ipsum Do-  
minum verè mortuum fuisse. 2. Vt veritas respon-  
deret figuræ. Quæadmodum Ionas fuit in cete tribus  
diebus & noctibus. Ita oportuit Christum in sepul-  
chro esse triduum, quemadmodum ipse Dominus  
hunc typum interpretatur. 3. Sepultus est, vt vna se-  
cum in sepulchro nostra peccata sepeliret, tegeret, &  
in æternum absconderet à conspectu patris. 4. Vt  
nobis iter præbeat de sepulchris nostris ad vitam.  
5. Vt nos spiritualiter mortui peccato, quiescamus  
ab eo, & desideria ipsius non periciamus, iuxta illud  
Roma. 6. 4. Sepulti sumus per baptismam cum ipso in  
mortem eius, vt quemadmodum ipse exaltatus est  
per gloriam patris: ita & nos in nouitate vitæ ain-  
bulemus.

Qv. Dic de sexta particula, videlicet de descensu do-  
mini ad inferna?

R. Dominus ad inferna descendit. 1. vt testa-  
retur se victorem esse inferorum. 2. vt quemadmo-  
dum morte sua nos ab æterna liberauit morte: ita  
suo descensu ad inferos effecit, ne nos, modò credi-  
derimus in ipsum, potestati inferorum subiiciamur.

Qv. Vtrum corpore, aut anima descendit ad inferos?

R. Hoc, quia scriptura non exprimit, inquirere  
noli, sed symbolum videtur innuere quod totus  
Christus ad inferos descenderit. In qua sententia &  
Augustinus est.

Qv. Quid sentis de illorum sententia qui limbum pa-  
trum fingunt, & Christum inde abduxisse Adam &  
Eua, adeoque pios omnes qui ante Christum mortui  
erant?

R. Habent ista magnos autores, tamē mēra sunt  
nugamenta, vt quæ nullis scripture fulciantur testi-  
moniis. Deinde non parum detrahunt virtuti sacrifi-  
cij Christi, cuius precium infinitum est, extendens se  
ad omnia tempora, iuxta illud in Apocalypsi: Agnus  
occisus est ab origine mundi. Non ergo minus A-  
braham victimæ Christi virtute ab inferis creptus  
est quam Paulus, aut aliquis alius pius, qui post exhi-  
bitum Christum mortuus est. Hæc sententia est ana-  
loga fidei.

Qv. Vtrum descensio Christi ad inferos, ad Christi  
humiliationem, aut exaltationem pertinet?

R. Cum sit pars triumphi Christi, non dubium  
est quin ad eius gloriosam exaltationem pertineat.

Qv. Quæ fides, & quis vsus?

R. Fides & vsus respondebunt noticiæ. Quem-  
admodum fides statuit sua peccata victimæ Christi  
expiata esse: ita vsus censuit in huius fidei medi-  
tatione, mortificatione carnis, viuificatione spiritus  
& gratiarum actione.

DIC QVARTVM ARTICVLVM,  
De redemptione.

R. Resurrexit à mortuis.

Qv. Quot sunt spectanda in hoc articulo?

R. Tria:

1. Cer-



Certitudo resurrectionis. 2. Fructus. 3. Fides & usus huius articuli.

*Qv. Vnde sumitur certitudo?*

R. Ex testimoniis.

*Qv. Quotuplicia sunt testimonia confirmantia hunc articulum?*

R. Triplicia: Antecedentia, Coniuncta & Consequentia.

*Qv. Quæ sunt antecedentia?*

R. Sunt duplicia, scilicet, Figura, & clara prophetarum vaticinia.

*Qv. Recita figuras aliquot?*

R. Quemadmodum *Adam* dormiens fuit Typus morituri Christi: Ita idem cuigilans, sumta colta de latere ipsius, adumbrabat resurrectionem Domini. Et quemadmodum *Samsō* obsecratis portis clausus erat in ciuitate, & idem fractis subductisque portis, tutus euasit: ita Christus Dominus obsignato clausus fuit sepulchro, & idem victis inferis, ē morte ad vitam liber egreditur. Et quemadmodum *Ionas* tertio die eiectus est de ventre piscis: ita dominus tertio die de sepulchro prodii viuius.

*Recita aliquot clara prophetarum vaticinia?*

Quia hæc infinita sunt penè, paucis contentus ero.

*Moses* in victoria Christi super serpente, & in benedictione æterna credentium in Christum includit mortis & resurrectionis mysterium. *David* Psal. 16. 10. in persona Christi clare ait: Non dabis sanctum tuum videre corruptionem. Item: Caro mea requiescet in spe. *Esai* 53. 10. Cum posuerit animam suam pro peccatis, videbit semen longeuum. Et *Daniel* 9. 20. Christum occidendum dicit, cui tamen tribuit æternum regnum. Breuiter omnia testimonia, quæ concionantur de regno Christi, etiam includunt eiusdem resurrectionem à mortuis.

*Qv. Quæ sunt testimonia coniuucta?*

R. Ex multis hæc sunt. 1. Vacuum sepulchrum. 2. Testimonia Angelorum. 3. Testimonia custodum. 4. Apparitiones multiplices, quibus se viuum exhibuit 40. diebus. 5. Ascensio eius in cælum visibilis. 6. Donatio spiritus sancti in die Pentecostes.

*Qv. Quæ sunt consequentia testimonia?*

R. 1. Concio Apostolorum omnium. 2. Conseruatio Ecclesiæ perpetua in tantis hominū & diabolorum furoribus. 3. Spiritus sanctus, qui hunc articulum in cordibus fidelium obsignat. 4. Erit ipsius gloriosus aduentus.

*Qv. Quis fructus est resurrectionis Domini?*

R. Fructus triplex statui potest. 1. Ipsum Christum concernit. 2. Respectu Satanæ eiusque regni intelligitur. 3. Ad nos homines pertinet.

Si ipsum Christum respicis: Christus sua resurrectione factus est victor peccati, mortis, inferni, adeoque totius regni Satanæ. Et completum est testimonium: Semen mulieris conteret caput serpentis, id est, Christus destruet opera Diaboli.

Si Satanam respicis, conculcatus iacet sub pedibus victoris, quantum quidem ad fideles attinet. Nam in reprobis, & contumacibus plenum obtinet imperiū.

Si nos homines respicis, quibus datus est, pro quibus natus, mortuus & excitatus: fructus sunt plurimi & iucundissimi, Hi videlicet.

1. Remissio peccatorum, 1. *Corin*. 15. 17. Si Christus non resurrexit, adhuc estis in peccatis vestris.

2. Iustificatio. *Rom*. 4. 25. Resurrexit propter iustificationem nostri.

3. Donatio Spiritus sancti, *Gal*. 4. 6. Emisit Spiritum filij sui in cordibus nostris clamantem Abba pater.

4. Confirmatio fœderis gratiæ, seu stipulatio

bonæ conscientię apud Deum 1. *Pet*. 3. 21.

5. Innouatio nostri, eaque duplex, scilicet: Animarum & corporum. Animarum quidem, iuxta illud ad *Rom*. 6. 4. Resurrexit, ut nos in nouitate vitæ ambulemus. Corporum vero, iuxta illud 1. *Corin*. 15. 20. Christus resurrexit primitiæ dormientium, quoniā quidem per hominem mors, & per hominem resurrectio mortuorum, Et sicut in *Adam* omnes moriuntur: Ita in Christo omnes viuificabuntur.

6. Resurrectio Christi vinculum esse debet fraternitatis mutue. Ita enim Dominus excitatus dixit mulieribus, *Ioā*. 20. 17. Ascendo ad Deū meū, & Deū vestrum: ad patrem meum, & ad patrem vestrum.

7. Est remedium catholicum aduersus omnes calamitates animæ, corporis, & faminhic illud *Pauli* 2. ad *Tim*. 2. 8. Memento Iesum Christū resurrexisse à mortuis.

8. Est indicium status glorię, & immortalitatis. Regnauit enim nos in spem vitam & immarcescibilem per resurrectionem Iesu Christi, 1. *Pet*. 1. 3.

*Qv. Quæ fides, & quis usus huius articuli?*

R. 1. Quemadmodum hic articulus primum requirit firmam fiduciam in hunc mortis victorem: 2. Spem promissę immortalitatis: 3. Confessionem & professionem huius fidei coram mundo, & portis inferorum: ita usus eius, cum in tota vita, tum in mortis articulo erit, ut nullis fractis calamitatibus, perseueremus in fide, & nouitate vitæ, donec ad finem omnium calamitatum huius mundi, & salutis portum peruenerimus.

*Qv. Dic quantum articulum de redemptione?*

R. Ascendit ad cælos, sedet ad dexteram Dei patris omnipotentis.

*Qv. Quæ sunt potissimum spectanda in hoc articulo?*

R. Quatuor:

1. Mandatum ascendentis.

2. Ascensionis qualitas.

3. Fructus ascensionis.

4. Fides & usus eiusdem.

*Qv. Quod est mandatum ascendentis?*

R. Mandatum ascendentis Marci ultimo hisce verbis describitur: Euntes in mundum vniuersum proclamate euangelion omni creaturæ, Qui crediderit, & baptizatus fuerit, saluus erit, Qui vero non crediderit, condemnabitur.

*Qv. Quæ sunt precipuè in hoc mandato consideranda?*

R. 1. In hoc mandato iudicatur quàm late pateant beneficia Christi, cum ait: euntes in mundum vniuersum. 2. Significatur, quomodo eadem beneficia offerantur, cum dicitur: Proclamate euangelium. 3. Ostenditur, quibus offerantur eadem beneficia cum inquit: Omni creaturæ, qua voce significatur, quod nemo mortalium sit à beneficiis Dei exclusus, si modo sibi ipsi non defugerit. 4. exprimitur quomodo oblata beneficia accipiantur, & quomodo reiciantur, Ut enim fide sola recipiuntur: ita diffidentia reiciuntur.

*Qv. Dic de ascensionis qualitate?*

R. Christus ascendit visibiliter corporali & naturali modo sursum, & nube subuectus est in cælum ē conspectu discipulorum *Act*. 1. 9. Et inde subuectus est supra omnes cælos, & collocatus in celestibus ad dexteram Dei patris *Ephes*. 1. 20. & 4. 10. Articulus ergo hic debet intelligi de vero Christi corpore, & corporali ipsius locatione in cælis, ne putemus

i. iiij.



vel humanam naturam in Christo absorptam esse à diuina, vel diffusam esse in totum vniuersum cum diuinitate. vtrunque enim apertissime humanitatem Christi negat.

*Qv. An non Christus est ubique?*

R. Est sane, communicatione idiomatum, iuxta illud Iohannis 3.13. Nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit à cælo, filius hominis qui est in cælo. Certum est autem, quod cum hæc loqueretur Dominus cum Nicodemo, corpus ipsius circumscriptum fuerit in terra. Quare dictum Christi omnino per communicationem idiomatum intelligendum est. Vnde Cyprianus: Ascendit in cælos, non ubi verbū Deus antea non fuerat, sed ubi verbum caro factum antea non sedebat, scilicet corporali locatione.

*Qv. Quotuplex fructus est?*

R. Duplex: Vnus ad ipsum Dominum, Alter ad nos pertinet.

*Qv. Quem fructum inde percepit Dominus?*

R. Is verbis symboli exprimitur: Sedet ad dexteram patris omnipotentis.

*Qv. Quæ est dextera patris, & quid sedere ad dexteram patris?*

R. Vt dextera patris est diuina eius potentia, maiestas, & imperium: Ita sedere ad dexteram patris, est esse æqualem patri diuina potentia, maiestate & imperio, id quod sanè personæ Christi cōuenit. Deinde, quia dextera patris, vt ex 1. cap. ad Ephes. colligi potest, est locus beatitudinis, & felicitatis, & requiei, quibus fruimur in æterna vita, corpus Christi in eo felicitatis loco collocatum est.

*Qv. Dic de fructu ascensionis, quem nos homines percipimus?*

R. Is multiplex est. 1. Ascendit, vt nobis locum pararet, Iohan. 14.2. Ab eo parare vobis locum, & vos ad me assumam. 2. ascendit, vt omnia subiiciat sub pedibus suis, vt ita emineat caput Ecclesiæ, Eph. 1.22. 3. Ascendit in cælum, vt radios suæ virtutis spargat in vniuersum orbem, & præcipue in Ecclesiæ membra, vbicumque in mundo fuerint, ad Ephes. 4.10. Ascendit supra omnes cælos, vt omnia impleat, Non enim ascendit vt absit à nobis, sed vt suam ecclesiam regat, & ei adit vsque ad consummationem seculi. 4. Ascendit, vt de cælo dona det hominibus, & in ministerio Ecclesiæ sit efficax, Ephes. 4.8.5. Ascendit, vt in cælo apud patrem habeamus aduocatum, 1. Ioh. 2.1. Si quis peccauerit, aduocatum habemus apud patrem Iesum Christum iustum, & is est propiciatio pro peccatis nostris. 6. Ascendit, vt nostra corda ad se trahat, quo abstinemus à mundanis concupiscentiis Coloss. 3.1. Si resurrexistis cum Christo, quæ sursum sunt sapite, vbi Christus sedet ad dexteram patris. Nam cum Christus thesaurus sit Ecclesiæ, debet eius cor apud thesaurum suum esse. Matth. 6.21. vbi thesaurus tuus, ibi cor tuum. Philip. 3.20. Nostrum *cor* *est* in cælis est.

*Qv. Sed quomodo quæso caput Ecclesiæ dicitur?*

R. Quatuor modis:

1. Efficacia: Nam suam virtutem in membra diffusit. 2. Perfectione virtutum: Is enim solus in Ecclesiæ omnibus virtutibus perfectissimus est. 3. Merito: Is enim solus sua obedientia meruit nobis cælum. 4. Dignitate seu ordine, & autoritate: Nam is solus Ecclesiæ Monarcha est, & solus autoritatem mandandi Ecclesiæ habet.

*Qv. Quæ fides, & quis vsus?*

R. Quemadmodum fides huius articuli est, vt Christum triumphatorem mortis, dominum omnis

creaturæ & patronum nostrum apud patrem agnoscamus, in eum firma fiducia recumbamus, atque ipsū coram omnibus hominibus & inferorum potius cōfitemur: ita vsus in hoc litus est, vt abnegata omni impietate & humanis desideriis leuemus corda nostra in cælum, petentes inde in omnibus nostris calamitatibus auxilium, & expectantes vt nos ad se iuxta eius promissionem assumat, ac donet promissam hereditatem.

*Qv. Recita sextum articulum de redemptione.*

A. Inde venturus est iudicare viuos & mortuos.

*Qv. Quot sunt potissime spectanda in hoc articulo?*

R. Quatuor: 1. Quis iudex, scilicet Christus, an alij cum ipso. 2. Quotuplex iudicium exerceatur à domino. 3. Quid spectandum sit in generali iudicio. 4. Quæ fides, & quis vsus sit huius articuli.

*Qv. Quis iudex?*

R. Christus Deus & homo, mediator Dei & hominum. Ioh. 5.22. Pater omne iudicium dedit filio. 2. Tim. 4. Iesus Christus iudicaturus est viuos & mortuos in apparitione, & in regno suo.

*Qv. An solus Christus iudicaturus est, aut etiam apostoli & sancti cum ipso?*

R. Solus iudicabit vt dominus plena potestate, Apostoli autem iudicabunt vt testes: Christus solus proferet sententiam, Apostoli prolatam sententiam approbabunt.

*Qv. Quotuplex iudicium?*

R. Duplex: scilicet Particulare, & Generale, quorum illud præcedit, hoc sequitur. Exerceatur autem particulare primum, cum Dominus vel suos descendit iuxta promissiones: Porta inferorum non præualebunt aduersus eam, Matth. 16.18. vel errantes castigat ne cum hoc mundo damnetur, 1. Corin. 11.32. Iudicatur à Domino, ne cum hoc mundo damnemur. Huc illud Petri: Iudicium à domo Dei incipit. 2. Cū impios reprimat, & punit in hoc mundo, quorū supplicium præludium quoddam est æternæ damnationis nisi resipiscant. 3. Cū animas piorum Angelis tradit deportandas in sinum Abraham. 4. Cum impiorum animas tradit Satanæ puniendas, & custodiendas vsque ad resurrectionem generalem. Generale iudicium, est quod fiet in extremo die resuscitatis corporibus, de quo solo hic articulus intelligendus est.

*Qv. Quot sunt spectanda potissimum in hoc generali iudicio?*

R. Sex. 1. Signa præcedentia iudicium. 2. Apparatus iudicii & notæ. 3. Quinam sint iudicandi. 4. Ordo iudicii. 5. Sententiæ pronuntiatione. 6. Executio sententiæ.

*Qv. Quot sunt signa præcedentia iudicium?*

R. Multa quidem sunt, ex quibus pauca, quæ hoc die in omnium oculis incurrunt, recensebimus ex Euangelistis. 1. erunt signa in sole, & luna & stellis, hoc est, vt Marcus interpretatur, sol obscurabitur, luna non dabit lumen suum, stellæ de cælo decident, id est, erūt crebræ eclipses solis & lunæ, & adeo horrenda conspiciuntur meteora, ac si stellæ de cælo caderēt. 2. Quod Lucas etiam refert, erit anxietas hominū præ desperatione: causam exprimit Matthæus & Marcus. Surget gens contra gentem, & erunt bella in omnibus locis mundi. 3. erunt horridi sonitus, & tumultus maris & fluctuum, adeo tempestates cōtingent horrendæ & terribiles, quales hæc nostra ætas plurimas vidit. 4. Virtutes cælorum commouebantur,

3. Fructus  
ascensionis.

Præcipua  
capita.

1. Iudex.

Apparatus.

Notæ.

2. Duplex  
iudicium.  
Particulare.

Qui  
iudicandi.

Generale.

Ordo  
iudicii.

3. Quid  
spectandum  
in generali  
iudicio.

Signa  
præcedentia.

Piorum  
impiorum  
nomen.

4. Fides  
& vsus  
articuli  
ascensionis.



buntur, id est; in cælo apparebunt horridi aspectus, ut militum concurrentium hastis, & aliarum rerum comminantium hominibus iræ Dei. 5. Et in terra terræ motus, ut anno 56. terræ motu multæ ciuitates in Germania euersæ sunt. Et ante 20. annos aliquot vrbes in Italia sunt absorptæ. Breuiter, cælum, & terra adeoque omnia elementa faciem irati iudicis quodammodo referent, ut peccatores admoniti agant poenitentiam, nisi malint perire. Hæc & huiusmodi alia signa, ut gemmæ arborum (sicut dominus ipse testatur) in propinquo ætatem esse significant: ita aduentum iudicis in foribus esse prænunciant.

Præter hæc signa, est prophetia domus Helix de sex millibus annorum, prophetia Daniclis de aduentu Domini ad iudicium deficiente Monarchia Romana. Et prophetia Pauli 1. Thes. 2. de reuelatione filij perditionis, id est, Antichristi, quem dominus ante aduentum suum conficiet spiritu oris sui, & adueniens abolebit manifestatione gloriæ suæ.

Apparatus.

Qv. Quis apparatus, & quæ nota iudicij extremi?

R. Dominus ipse emitet angelos suos, qui clāgoretur excitabunt mortuos, & congregabunt homines à quatuor angulis mundi, ut ferantur obuiam domino venienti in nubibus, & simul conspicietur in cælo signum filij hominis, hoc est, iudicis maiestas & gloria apparebit in conspectu omnis creaturæ.

Notæ.

Notas siue proprietates iudicij tres ponit Paulus ad Rom. 2. ubi diem iudicij vocat diem iræ, reuelationis, & iusticiæ. Iræ quidem, id est, ultionis. Tunc enim sumetur vindicta de omnibus, qui in hac vita Euangelio credere noluerunt. Reuelationis, quia tū nihil erit occultum, sed omnium hominum facta patebunt oculis omnium creaturarum, imò in singulorum conscientis sentietur iudicium proprium, iuxta illud Bernhadi. In extremo die, qualem vnusquisque habuerit conscientiam, talem & habebit iudicem. Iusticiæ, ne putetur iudex ita vlcisci, quin iudicium iustitiæ temperet, reddatque vnicuique secundum opera sua, non quidem vt merentur, sed vt de cuiusque fide & timore Dei testantur.

Quæ iudicandi.

Qv. Qui iudicandi sunt?

R. Viui & mortui: Viui hic vocantur, qui adueniente iudice viuunt, mox in ictu oculi transformandi. Mortui dicuntur, qui inde vsque ab Adam ad diem iudicij satis concesserunt, & quiescerunt in sepulchris. Hi omnes tum viui congregabuntur coram iudice.

Ordo iudicij.

Qv. Quis ordo iudicij?

R. Is signatur Matth. 25. 31. his verbis: Cum venerit filius hominis in maiestate sua, sedebit super thronum maiestatis suæ, & congregabuntur ante eum omnes gentes terræ, & segregabit eos, sicut pastor segregat oves ab hædis. Et statuet oves quidem à dextris, hæcos verò à sinistris.

Piorum &amp; impiorum nomina.

Qv. Dic quæ sit ratio, cur pios quidem oves, impios vero hæcos appellat.

R. Pios appellat oves, quia veluti oves suum pastorem agnoscunt, vocem eius audiunt, & cum sequuntur: ita Christiani Christum agnoscunt redemptorem, audiunt vocem eius, & cum sequuntur in vero timore Dei. Impios nominat hæcos: Nam quemadmodum hædi suam petulantiam, & libidinem sequuntur spreto pastore: ita impij suis affectibus & voluptatibus indulgentes Christum contemnunt.

Qv. Quid ergo de Manasse sentis, qui toto vitæ tempore, ut hircus potius quam ovis vixit?

R. Respondet Ezechiel cap. 33. 19. Si egerit impius poenitentiam, & recesserit à via sua pessima, & fecerit iudicium & iusticiam, viuet. Rectè proinde

ait Gregorius: Qualis hinc quisquis egreditur, talis in iudicio æstimabitur. Huc & illud Sapientia pertinet: In quamcunque partem ceciderit arbor, illuc iacebit.

Qv. Quæ est sententia iudicis?

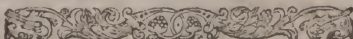
R. Oribus dicit, hoc est, iis qui stant à dextris: <sup>Sententia iudicis.</sup> Venite benedicti patris mei & possidete regnum vobis paratum à constitutione mundi. Hædis autem dicit, hoc est, iis qui à sinistris stant: Ite vos maledicti in ignem æternum, qui D. abolo, & eius angelis paratus est.

Qv. Quæ sententia executionis?

R. Pij mox cum Christo beata immortalitate in æternum fruuntur: impij verò traduntur Diabolis cruciandi æternis poenis. <sup>Sententia executionis.</sup>

Qv. Quæ fides, & quæ usus huius articuli?

Quemadmodum fides summam consolationem capit ex eo, quod credat aliquando fore finem calamitatum huius mundi: ita supra modum letatur, quod Iesus Christus filius Dei sit iudex constitutus, qui antea in se credentibus addito iureiurando promiserat vitam æternam, & quod in iudicium condemnationis non venient. Hanc fidem sequitur confessio coram omnibus hominibus & Diabolis, & cura solite ambulandi coram Deo: iuxta consilium Michæ Prophetæ cap. 6. 8. Indicabo tibi o homo, quid sit bonum, & quid Iehoua requirat abs te, vtique facere iudicium, id est, neminem lædere, & diligere misericordiam, id est, benignum esse erga omnes, & humiliter se ad ambulandum coram Deo tuo. Huc spectat admonitio Domini Luc. 21. 28. Cum hæc videritis, leuate capita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra. Item vigilate & orate, quia Matth. 25. 13. nescitis horam, qua filius hominis sit venturus. Hactenus de secunda parte symboli.



Qv. Quæ est tertia pars Symboli?

R. Credo in Spiritum sanctum. <sup>De fide in Spiritum sanctum.</sup>

Qv. Age verere, & sigillatim expone quid in se contineat hic articulus.

R. Quatuor in hoc articulo continentur: 1. Quod Spiritus sanctus sit verus Deus.

2. Quod Spiritus sanctus sit distincta persona à patre & filio.

3. Quodnam sit opus Spiritus sancti.

4. Qualis fides in hoc articulo requiratur.

DE PRIMO.

Qv. Quomodo probatur ex Symbolo quod Spiritus sanctus sit Deus?

R. Ex cultu quem ei Symboli tribuit. Soli enim Deo tribuendus est cultus fidei, iuxta illud: maledictus qui confidit in hominem, & ponit carnem brachium suum. Cum ergo iubemur in Spiritum Sanctum credere, iubemur agnoscere, & confiteri eum verum Deum esse.

Dic alia testimonia, quibus probatur diuinitas Spiritus sancti.

Testimonia, quibus probatur diuinitas Spiritus sancti, quatuor capitibus subiciio, quæ memoria <sup>Testimonia.</sup> gratia hoc disticho comprehendo,

Dicitur, cultus opus, confessio, quatuor ista Diuinum nomen pneumaticum esse docent.

Qv. Recita dicta.

R. Iohannis 4. 24. Spiritus est Deus, Acto 5. 3. 4. Non mentitus es hominibus, sed Deo. Loquitur enim de Spiritu sancto.

Qv. Quis cultus?



R. Vna cum patre & filio inuocatur & adoratur.

Qv. Dic de opere.

R. Ioh. 3. 4. Spiritus Domini creauit me. Item Sapient. 1. 7. Spiritus Domini repleuit orbem vniuersum. Est autem diuinæ naturæ ubique esse. Cum igitur omnia impleat Spiritus sanctus, necesse est fateari ipsum Deum esse.

Qv. Quæ est Ecclesiæ confessio?

R. Ea in symbolis, Apostolico, Niceno, Ambrosiano, & aliis explicatur. In quibus Ecclesiæ confiteatur Spiritum sanctum verum Deum esse.

#### DE SECVNDO.

Qv. Quomodo probatur ex Symbolo quod Spiritus sanctus sit tertia persona à patre & filio distincta?

R. Id docetur ordine & appellatione. Cum enim symbolum dicat, Credo in vnum Deum, & subiungit primum patrem, deinde filium, tertio loco Spiritum sanctum, ut fateatur Spiritum sanctum Deum esse: ita eundem agnoscit tertiam in diuinitate personam. Appellatione idem docetur: Nam cum Spiritus dicitur, significatur, quod sit Spiritus ab æterno de patre & filio procedens. Ad hæc Christus apud Iohannem distinguit Spiritum à se & patre, cum inquit: Ego mittam vobis Spiritum paraclitum à patre.

Qv. Quid estigitur Spiritus sanctus?

R. Est verus, æternus Deus, quousque Patri, & filio, non gignens, nec genitus, sed à patre & filio procedens, simul cum patre & filio creans, conseruans, saluans, sanctificans, qui mittitur in corda electorum ut ea sanctificet, cum patre & filio simul adorandus.

#### DE TERTIO.

Qv. Quodnam est opus Spiritus sancti?

R. Opus Spiritus sancti indicat & appellatio Spiritus, & Epitheton sanctus. Non enim dicitur tantum Spiritus respectu patris & filij, verum etiam respectu creaturarum, & præcipue Ecclesiæ, cuius membra viuificat, quemadmodum Spiritus animalis corpori vitam ministrat. Quomodo autem viuificet hic Spiritus, Epitheto sanctus significatur: viuificat enim sanctificando.

Qv. An non pater, similiter & filius sanctificat?

R. Ita. Sanctificat Pater, sanctificat Filius, sanctificat Spiritus sanctus. Quemadmodum patri creatio, & filio redemptio: ita Spiritui sanctificatio tribuitur. Verum pater creat per filium, & res creatas conseruat per Spiritum Sanctum. Similiter ut filius patri obediens, offerens se per Spiritum æternum, redemit: ita Spiritus sanctus missus à patre & filio sanctificat. Proinde ut opus creationis tribuitur toti trinitati: ita & opus redemptionis, sed seruata cuiusque personæ proprietate.

Qv. Age dic apertius, quid sibi velit sanctificationis opus.

R. Et si huius sanctificationis multæ sunt partes, præcipuas tamen hoc disticho complector.  
Spiritus ecce docet, renouat, inuat, atque renatis  
Promissa obsignat, arra salutifera.

Qv. Proba quod doceat.

R. Iohan. 16. 13. & 8. Cum paraclitus ille Spiritus veritatis venerit, ducet vos in omnem veritatem. Item, Spiritus arguet mundum de peccato, id est, docendo conuincet mundum esse reum peccati.

Qv. Proba quod renouet.

R. Ad Titum 3. 4. Benignitas & clemensia apparuit saluatoris nostri Dei, & Domini nostri Iesu Christi, quoniam ex operibus iusticiæ, quæ feci-

mus nos, sed secundum suam misericordiam saluos nos fecit, purgans nos per lauacrum aquæ & renouationem Spiritus sancti, quem effudit in nos opulenter, per Dominum nostrum IESUM CHRISTUM, ut iustificati ipsius gratia hæredes fiamus speratæ vitæ æternæ.

Qv. Proba quod inuuet.

R. 1. Inuat testando de Christo iuxta illud: Cui paraclitus venerit testimonium perhibebit de me. 2. Donando, iuxta illud 1. Cor. 12. Nemo potest dicere Dominum Iesum nisi per spiritum sanctum. Item diuisiones donorum sunt, sed idem spiritus. 3. Consolando, unde paraclitus toties à Christo dicitur, qui ut aduocatus nobis adest, & nos consolatur. 4. Precando, Rom. 8. Acceperitis spiritum adoptionis, in quo clamamus Abba pater. Item, quid precabimur quæ admodum oportet nescimus, sed Spiritus intercedit pro nobis gemitibus inenarrabilibus.

Qv. Proba quod obsignet promissiones.

R. Eph. 1. 13. Obligati estis Spiritu promissionis sancto.

Qv. Proba quod sit arra salutis.

R. Eph. 1. 14. Qui est arrabo hereditatis nostræ.

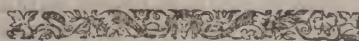
#### DE QVARTO.

Qv. Qualis fides requiritur?

R. Ut quemadmodum credimus in Deum patrem creatorem, & in filium redemptorem: ita etiam credamus in Spiritum sanctificatorem, cuius cum templum sumus, usus huius articuli erit, ut renuntiata omni impuritate, sumus sancti spiritu & corpore, caueamusque ne vllis factis contristemus spiritum Dei in nobis habitantem.

Qv. Cum hæcenus de tribus personis in diuinitate dictum, est Dic summam distorum breuissime.

R. Credo in vnum Deum, in patrem qui me creauit, in filium qui me redemit, & in Spiritum sanctum qui me sanctificauit: hanc fidem palam protestor, & confiteor coram toto mundo & portis inferorum.



Qv. Quæ est quarta pars Symboli?

R. De Ecclesiæ, & beneficiis Dei erga ipsam. Hæc tenus enim de causâ efficiente, & materia nostræ salutis actum est, nempe de misericordia paterna, vltima filij, & sanctificatione spiritus: Nunc in sequentibus articulis ostendetur, quod ista omnia perineant, & quomodo applicentur.

Qv. Quot sunt articuli huius partis?

R. Quatuor iuxta symboli verba: credo

1. sanctam Ecclesiam catholicam, sanctorum communionem.
2. Remissionem peccatorum.
3. Carnis resurrectionem.
4. Et vitam æternam.

Qv. Dic de primo, nempe Ecclesiæ, quæ & quot præcipue in hoc articulo sunt, spectanda?

R. Multa sanè requiruntur ad huius articuli explicationem, sed nos præcipua capita sex questionibus complectemur, quæ sunt: quid sit Ecclesiæ, quæliacunque sint eius membra. 2. Appellationes, quibus Ecclesiæ pingitur & veluti oculis subiicitur. 3. Quæ sint interiores veræ Ecclesiæ proprietates.

4. Quæ



4. Quæ sint visibiles notæ seu externa signa Ecclesiæ. 5. Quibus rebus fulciatur & conservetur Ecclesia. 6. Qualis fides huius articuli à fidelibus requiratur.

DE PRIMA.

Qv. Quid est ergo Ecclesia?

Ecclesiæ definitio.

R. Breviter & rotundè verbis symboli definitur, cum dicitur *ἀγίον κοινωνία*, id est, Sanctorum societas, hæc est, hominum qui sanctificati sunt in CHRISTO IESU per Spiritum sanctum.

Qv. Dic aliam, quæ hæc brevis definitio illustrari possit.

R. Ecclesia est cœtus hominum de turba, & collatione totius generis humani evocatus in regnum Christi, & segregatus ab omnibus aliis cœtibus hominum: Evocatus quidem voce Evangelij, segregatus verò, & distinctus ab aliis cœtibus totius mundi, fide, sacramentis, vitæ sanctimonia, & professione.

Qv. Quomodo confirmatur hæc definitio?

Definitionis confirmatio.

R. Pulcherrimo Abrahami patris nostri exemplo, qui cum sua familia, vera ecclesia Dei fuit. Is enim de Hur Chaldaeorum & de medio Idololatrarum vocatus, voci Dei obediit, & se à prophano mundo, fide, obedientia erga Deum, & externa professione segregavit.

Cum hac definitione congruit illa, quæ colligitur ex verbis Pauli. Corinth. 1.2. Ecclesia est multitudo hominum ubiuis terrarum degentium, qui ut sanctificati sunt in Iesu Christo, & vocati ad sanctitatem. Ita inuocant nomen Domini nostri Iesu Christi.

Ecclesiæ visibiles descriptio.

Qv. An non Ecclesia in Evangelio comparatur Sæpè missæ in mare, in qua comprehenduntur & boni & mali pisces?

R. Ita sane est. Nam in externa Ecclesiæ societate sunt & boni & mali, hoc est, & viua mēbra, & mortua membra. Viua autem membra sunt homines, qui non solum profitentur doctrinam Christianissimam, sed sunt verè sanctificati Spiritu, ac retinent fidem, & bonam conscientiam. Mortua autem sunt, qui profitentur quidem ore doctrinam Christianissimam, sed ut Spiritu non sunt sanctificati: ita nec fidem habere, nec bonam conscientiam retinere student. A mortuis membris non erat petenda definitio.

DE SECUNDA.

Qv. Dic appellationes quibus ecclesia Dei pingitur, & velut oculis subijciuntur?

Nomina Ecclesiæ.

R. Multæ sanè sunt huiusmodi appellationes, sed nos præcipuas hoc hexastico complexi sumus.

*Corpus, ouile, domus, cum templo, vinea, sponsa, Virgo, Ierusalem, mater, regina, & amica.*

*Mont, rosa, fons, hortus, lapis, urbs, fortissima rupe, Et genu electum, semen, columna, columna,*

*Sors, ager, & messis, regnum cælestis vocatur?*

*Cœtus sanctorum, qui Ecclesia dicitur esse.*

Qv. Quomodo his appellationibus pingitur Ecclesia?

Nominum ratio.

R. Si has metaphoricæ appellationes retexueris in integras similitudines, habebis elegantissimas Ecclesiæ Dei picturas & imagines, ut exempli gratia. Cum Ecclesia corpus dicitur, considerabis analogiâ corporis animalis ad caput ipsius. Quemodum enim de capite animalis descendunt nervi, & Spiritus in corpus animalis, quibus vivificatur, fouetur, & conservatur: ita Spiritus Christi est, quo Ecclesia corpus Christi vivificatur, fouetur, & conservatur, ita ut & nexu suo & adhæreat capiti corpus, & corporis membra inter se coalescant eiusdem spiritus virtute. Reliquas appellationes unusquisque accommodet pro suo ingenio, servata Analogia fidei.

Qv. Quæ sunt vera & interna Ecclesiæ proprietates?

Ecclesiæ proprietates internæ.

R. Inter multas hæc sunt præcipuæ. 1. Sola Ecclesia est descripta hæres vitæ æternæ, ut quæ est pæculum filij Dei, Psal. 2.2. Sola Ecclesia est familia Dei dilectissima, quam paterna cura, & singulari storgâ complectitur. 3. Sola Ecclesia potest verè gloriari de Deo patre, de filio redemptore, de Spiritu sancto advocato. 4. sola ecclesia Christo æterni spiritus vinculo ita sociata est, ut ab eo nunquam divelli possit, & ita suis membris coalescit per eundem spiritum, ut æterno sedere eius membra confociata sint. 5. sola ecclesia, ut quæ verè sancta & catholica est, hæc bona habet communia, vnum Deum, vnum Dominum, vnam fidem, vnam spem vocationis. 6. sola ecclesia Dei habet verum cultum, veram doctrinam, & efficacē sacramentorū vñum. 7. sola ecclesia particeps est orationis Christi in horto, & in cruce, atque adeo omnium piorum inde usque ab exordio mundi. Omnes enim vnum & eundem patrem pro toto corpore inuocant. 8. sola ecclesia vera storga afficitur, gaudet cum gaudentibus, & let cum flentibus, atque adeo aliorum commoda sua existimat, & de alienis incommodis non minus dolet quam de suis.

DE QUARTA.

Qv. Quæ sunt visibiles notæ seu externa signa Ecclesiæ?

Visibiles notæ Ecclesiæ.

R. Inter multa signa externa Ecclesiæ visibiles, hæc sunt præcipua. 1. Vox incorrupta Evangelij, sine qua Ecclesia vera nullo modo, vel existere, vel agnoscī potest. 2. Verus vsus baptismi, qui est veluti ianua, per quam homines introducuntur in familiam Dei. 3. Legitimus vsus Cænæ Domini iuxta institutionem Christi. 4. Vñus clauum iuxta ordinationem Christi, per quem Ecclesia suam exercit potestatem, cum vel prædicatione Evangelij credentes in regnū cælorum recipit, vel disciplina immorigeros filios castigat, aut resipiscētes in gratiam recipit. 5. Ius vocandi ministros, & consecrandi per impositionem manuum, qui nobis, ut ministri impertiant verbum, baptismum, Cenam, & absolutionem. 6. Publica oratio, gratiarū actio, & celebratio Dei in cœtu Christiano. 7. Crux, hæc enim nota tanquam tessera quadam suos ideo vult Dominus notari, ut fiant conformes imagini filij eius. Nam quos decrevit olim glorificare, eos cruce præparat, iuxta illud Roman. 8. 12. 28. si cum eo patimur, cum eo quoque glorificabimur. 8. Multa officia charitatis inter Christianos, quibus declarant se eodem spiritu Christi duci.

Hæc signa si brevius complecti velis, ita numerentur: Vt 1. sit vox incorrupta Evangelij. 2. Legitimus vsus sacramentorum. 3. Obedientia erga ministerium. Prior enumeratio Lutheri, posterior Philippi est.

DE QUINTA.

Qv. Quibus rebus fulciatur & servatur Ecclesia?

Quibus mediis conservatur.

R. Quatuor: Doctrina, sacramentis, Ceremoniis, & Disciplina, de quibus vide Enchiridion.

DE SEXTA.

Qv. Qualis fides huius articuli requiritur?

Fides articuli de Ecclesia.

R. Quemadmodū fides statuet Christum æter-



num pontificem esse: ita eam habere perpetuam Ecclesiam credet, iuxta illud: Tu es sacerdos in æternum. Deinde statuet fidelis se vere ciuem esse huius Ecclesiæ, & participem omnium promissionum diuinarum. Huius fidei hic erit usus, ut cum vera Ecclesia Dei matre nostra, Deum perpetuo cultu colamus, ac nos coram mundo, & diabolis profiteamur esse ciues huius Ecclesiæ, & separemus nos ab Ecclesia Antichristiana, quæ superbe gloriatur de hisce suis notis, quæ sunt: 1. Primatus Papæ, ordo clericalis Cardinalium, Archiepiscoporum, Abbatum, priorum, &c. 2. Successio ordinaria. 3. Similitudo rituum in Ecclesia. Quas notas nunquam habuit vera Ecclesia, sed ea solum quam Dauid Ecclesiam malignantium vocat.

*Qv. Dic secundum articulum quartæ partis.*

Summa. *R. Credo remissionem peccatorum.*

Partes seu capitula. *Qv. Quæ sunt precipue in hoc articulo spectanda?*

- R. Quatuor:*
1. Ratio peccati.
2. Remissio peccati.
3. Fides remissionis.
4. Fidei remissionis coniuncta.

DE PRIMO.

1. Peccatū quid sit. *Qv. Quæ est ratio peccati?*

*R. Peccatum est contra, id est, legis violatio, seu quicquid in homine est, aut ab homine fit non congruens cum lege & voluntate Dei, damnatum à Deo, & reum æternæ iræ. Seu peccatum est defectus à lege & voluntate Dei, cum obligatione ad æternam mortem, & damnationem.*

Quotuplex. *Qv. Quotuplex est peccatum?*

*R. Duplex, scilicet Originale, & actuale.*

Originale. *Qv. Quid est originale?*

*R. Est cum corruptio naturæ humanæ propagata ab Adam, tum reatus, quo nascentes propter lapsum Adæ rei sunt iræ Dei & damnationis, nisi fiat remissio.*

Eius propagatio. *Qv. Quomodo propagatur hoc peccatum?*

*R. Hoc peccatum propagari ab Adam in totum humanum genus ipse Paulus Rom. 5. 18. disertè docet: Verum cum modus & ratio propagationis verbo Dei non exprimitur, non est scrupulose de eo querendum.*

Actuale. *Qv. Quid est Actuale?*

*R. Est per quod peccatū originis actuosum est, id est, omnis cogitatio, affectus, consensus, dictum, factum, omisum contra legem Dei, quo homo novo reatu obstringitur ad penas æternas, nisi fiat remissio. Si brevius placet: Peccatum actuale, est quævis commissio, aut omisio pugnans cum lege Dei.*

Peccatorum ordinis. *Qv. Qui sunt peccatorum ordines?*

*R. Tres sunt, in quorum singulis quatuor sunt gradus. Nam in primo sunt cogitatio, affectus, consensus, actio prohibita.*

*In Secundo: Mala conscientia, contemptus Dei, idolatria, vniuersalis iniusticia.*

*In Tertio: Mens reprobata, diuersa opinio, id est, non sentire peccati molem, finalis impenitentia, & desperatio.*

*Qv. Ad quid prodest hoc ordine peccatorum scire?*

*R. Prodest utique mirum in modum: Ut cognito periculo, quod cum peccandi consuetudine coniunctum est, maturè peccatorum illecebris renuncietur. Sancti luctantur quidem in primo ordine, sed sunt superiores Spiritus sancti beneficio: verum hypocritæ & prophani homines feruntur per omnes ordines in præcipitium damnationis.*

*Qv. Unde quæso gravitas peccati æstimanda est?*

*R. Ex his quatuor: 1. Ex pœna secuta lapsum Adæ. 2. ex calamitatibus & ærumnis, quibus hodie inuoluimur. 3. Ex dignitate precij quo redempti sumus à iure peccati. 4. Ex comminationibus æternarum penarum, quas Deus serio minatur iis, qui non conuertuntur.*

DE SECUNDO.

*Qv. Quid est remissio peccatorum?*

*R. Est obligationis ad æternam mortem & damnationem solutio, & pœnæ debitæ condonatio.*

*Qv. Quomodo fit hæc remissio?*

*R. Quemadmodum materia, & meritum remissionis est victima filij Dei: Ita Deus pater mera misericordia recipit homines in gratiam condonatis peccatis.*

*Qv. An non aboletur peccatum dum remittitur?*

*R. Duo sunt in peccato, nimirum defectus, & reatus. Ipsa defectio indies in sanctis minuitur per mortificationem veteris hominis. Sed dum hæc massam circumferimus non in vniuersum aboletur. Manet enim perpetuò in hac vita spiritus & carnis lucta in sanctis, Gal. 5. 17. Verum reatus adeò aboletur in pijs, ut Deus dicat se non recordaturum peccatorum eorum. Ego qui deleo iniquitates tuas coram me, & peccatorum tuorum non recordabor. Esai. 43. 25.*

*Qv. At sancti saepe puniuntur propter sua peccata.*

*R. Sancti non tā castigantur, quia peccauerunt, quam coërcetur ne amplius peccent. Deus enim sanctos suos paterna disciplina castigat, ne cum hoc mūdo damnentur, non autem punit vindicta iudiciaria ut pereant.*

DE TERTIO.

*Qv. Quæ est fides remissionis peccatorum?*

*R. Est firma fiducia misericordiæ Dei ex promissione ipsius per Spiritum sanctum concepta, qua statuit homo, quod Deus velit se vere in gratiam recipere propter victimam filij, & non amplius sibi peccata imputare.*

*Qv. Quod hac sit vera fidei ratio, quomodo probatur?*

*R. Hoc probatur tribus modis: 1. Claris & perspicuis scripturæ pronuntiatis. 2. Parabolis. 3. Multis exemplis.*

*Qv. Descriptura pronuntiata.*

*R. Paulus post Davidem ait: Beati quorum remissæ sunt iniquitates. Rom. 4. 6. Psal. 32. 1. Et Christus dixit paralytico, Confide fili, remittuntur tibi peccata tua. Et archisynagogus: tantum crede. Et mulieri Chanaeæ: fides tua te saluauit. Vide Matt. 9. 2. Marc. 9. 36. & Matth. 15. 28.*

*Qv. Dic parabolas?*

*R. Inter multas insigniores sunt illa de debito, qui debuit decem millia talentorum Matth. 18.*

Item



Item illa Luc. 7. de duobus debitoribus, & quæ est Luc. 17. de Acolasto.

Exemplis Qv. *Da exempla.*

R. Omnium clarissimum est exemplum latronis in cruce, Item Davidis post commissum adulterium, Manassis, Magdalene &c.

DE QUARTO.

Coniuncta. Qv. *Quæ sunt cum fide remissionis peccatorum coniuncta?*

R. Duo: Nempe gratia & donum.

Gratia seu iustificatio. Qv. *Quid est gratia?*

R. Ipsa iustificatio. Gratia enim, vt Paulus inquit Rom. 5. ex multis delictis in iustificationem.

Qv. *Quid est iustificatio?*

R. Est credentis personæ in Christum absolutio à peccato, imputatio iustitiæ Christi, & acceptatio ad vitam æternam gratis propter Christum.

Qv. *Quid donum vocatur?*

Donatio Spiritus sancti.

R. Donum est ipsa donatio Spiritus sancti, quæ homo sola fide iustificatus regeneratur, id est, mortificatur, & viuificatur, vt iam noua creatura fiat, viuaturque iuxta voluntatem Dei, quantum quidem id fieri potest per humanam imbecillitatem, idque exemplo sanctorum patriarcharum, aliorumque piorum, quorum summum studium fuit obedientiam erga Deum omnibus rebus mundi antepone. Quæ admodum in Abrahamo videmus, quia mandatum Dei paratus erat vnicum filium suum mactare, quo nihil in mundo habuit preciosius, iucundius, dulcius. Atque ideo Paulus monet, Vt honestam militiam militantes fidem & bonam conscientiam retineamus. Quam parum de hoc dono habeant illi, qui ne minimum suum affectum prepter mandatum Dei iugulari volunt, manifestum est.

Qv. *Dic tertium articulum quartæ partis?*

Summa.

R. Credo carnis resurrectionem.

Partes.

Qv. *Quot sunt in hoc articulo præcipue spectanda.*

R. Quatuor.

1. Probatio resurrectionis.
2. Definitio resurrectionis, & conditiones eiusdæ.
3. Finis resurrectionis.
4. Fides & vsus.

DE PRIMO.

1. Resurrectionis probatio.

Qv. *Cum hic articulus omnino excedat captum rationis, quæso vt cum firmis rationibus munias.*

R. Multæ sunt probationes huius articuli in Prophetis & Apostolicis scriptis. Verum vt memoriæ consulamus, omnes sub sex generalibus capitibus complector, quæ hoc disticho continentur.

*Dicitur, promissum, factum, & signa, laudum, Surgere post mortem corpora nostra docent.*

Qv. *Quid per dictum intelligis?*

Prophetiæ certissima.

R. Omnia aperta Prophetarum, Christi, & Apostolorum vaticinia de carnis resurrectione.

Qv. *Recita aliquot ex illis prioribus.*

R. Esa. 26. 19. Viuent mortui tui, & interfecti tui resurgent. Ezech. 37. 12. Ecce ego aperiam tumulos vestros, & educam de sepulchris vos, populus meus, & dabo vobis Spiritum, vt viuat. Iob 19. 25. Scio quod redemptor meus viuit, & in nouissimo die resurrexurus sum, & rursus circumdabor pelle mea. Daniel. 12. 2. Multi qui dormiunt, de puluere terræ euigilabunt, alij ad vitam æternam, alij ad opprobria, & contemtum sempiternum. Christus Matth. 22. 30. ex

Mose probat resurrectionem mortuorum contra Sadduceos, quibus obicit ignorantiam scripturarum, & potentiam Dei. Thessal. 4. 16. Mortui resurgent.

Qv. *Quid per promissum intelligis?*

Promissiones.

R. Omnes promissiones filij Dei de resurrectione, quibus consolatus est suos discipulos, ne aduersis fracti abicerent confessionem. Iohan. 6. 37. 39. 40. Omne quod dedit mihi pater non perdam, ex eo quicquam, sed suscitabo ipsum in nouissimo die. Hæc est voluntas eius, qui misit me, vt qui videt filium, & credit in eum, habeat vitam æternam, & ego suscitabo eum in nouissimo die. Iohan. 11. 25. Ego sum resurrectio & vita. Iohan. 14. 19. Ego viuo, & vos viuetis. Huiusmodi sunt multæ aliæ, quibus hic articulus confirmatur.

Qv. *Quid per factum intelligis?*

Miracula.

R. Omnia, quæ olim tanquam præludia resurrectionis contigerunt, vt Enoch & Eliæ sublati in celum, excitatio mortuæ puellæ, Mat. 9. Filij viduæ Luc. 7. Lazari Iohan. 11. Imò ipse Christus excitatus tertio die apertissimum testimonium futuræ resurrectionis, & sanctorum corpora excitata resurgente domino significabant, vt olim omnium hominum corpora virtute resurgentis Christi viuificentur.

Qv. *Quid per vim intelligis?*

Virtus Dei.

R. Ipsam causam efficietem resurrectionis. Hic primum cogitandum est de Decreto Dei omnipotentis immutabili, qui statuit se excitaturum mortuos. 2. cogitur virtus resurrectionis Christi: Nā Christus resurrexit non tantum vt exemplum, sed multo magis, vt virtute suæ resurrectionis nos in extremo die excitet. 1. Corint. 15. 20. Si Christus resurrexit, & nos resurgemus, Christus resurrexit primitiæ dormientium. 3. Cogitur potentia Christi, quæ potest sibi omnia subicere, vnde Paulus Philip. 3. 21. Transfigurabit nostra abiecta corpora, vt fiant conformia suo glorioso corpori, idque ea virtute qua potest sibi omnia subicere. 4. Cogitur inhabitatio Spiritus sancti in piis. Rom. 8. 11. Si Spiritus eius, qui excitauit Iesum à mortuis habitat in vobis, Is qui excitauit Iesum, per eundem Spiritum viuificabit etiā vestra mortua corpora.

Qv. *Quid per signa intelligis?*

Signa.

R. Omnia resurrectionis indicia naturæ impressa. Ambr. sius, Augustinus, Hieronymus expressam esse aiunt resurrectionis notam quandam in phœnice aue, quæ cum in cineres redacta fuerit, mox post irrigationem noua prodit. Multæ auiculæ hyberno tempore in profundis paludibus delitescunt tanquam mortuæ, quæ verno tempore rursus viuæ prodeunt. Paulus 1. Corint. 15. 36. granum coniectum in terram mortuum, & postea renatum, symbolum resurrectionis facit. Luna deficiens, & veluti mortua apparens, mox rursus vt noua prodians, mortis & resurrectionis argumentum est.

Qv. *Quid per laudum?*

Baptismus.

R. Ipsum sacrum baptismum, quod symbolum est mortis, sepulturæ, & resurrectionis Christi. 2. mortis, sepulturæ, & resurrectionis nostræ spiritualis. 3. mortis, sepulturæ, & resurrectionis corporalis. Debet igitur baptisimus nobis in memoriam reuocare articulum resurrectionis.

DE SECUNDO.

Qv. *Quid est resurrectio?*

R. Est iterata vnio, & insolubilis copulatio corporum & animarum, quæ prius per mortem à se inuicem separata erant, vt morte victa homines immortales facti perpetuo viuant in gloria, k. j.



219

alij in pœnis. Pij quidem in gloria, Impij verò in pœnis. Verùm præter hanc definitionē sciendum est, quod piorum resurrectio sit etiam perfectā quādam regeneratio. Nam regeneratio inchoata in hac vita multum habet impuritatis, & immunditiæ adiunctum, quod totum abolebitur in perfectā illa regeneratione, in qua non solum animi, verumetiam corpora ad plenum reformabuntur, & induent novas qualitates.

Cōditio-  
nes eius-  
dem.

Qv. *Age dic de qualitatibus corporum.*

R. Paulus 1. Corinth. 15. 42. Instituens collationem inter corpora nostra, quæ hic circumterimus, & eadem olim excitanda ex mortuis, quinque ponit differentias his verbis: Seminatur corpus obnoxium corruptioni, resurget corpus incorruptum. Seminatur ignominiosum, resurget corpus gloriosum: Seminatur corpus infirmum, resurget corpus potens: Seminatur corpus animale, resurget corpus spirituale. Et paulo post: Quæmodum gestauimus imaginem terreni, sic etiam gestabimus imaginem celestis. Ex his colligitur, quod sanctorum corpora sint futura incorruptibilia, gloriosa, potentia, spiritualia, ut quæ spiritus imperio se in totum dedant. Breuiter, totus homo imaginem Christi primogeniti ex mortuis refert. Hec omnia Paulus coniungit ad Phil. 3. 21. ubi dicit sanctorum corpora *similia* fore glorioso corpori Christi. & 1. Iohan. 3. 2. Cum apparuerit similes ei erimus. Atque in his sita est regeneratio corporum.

Qv. *Dic quomodo anima sanctorum regenerabuntur?*

R. 1. Lucebit in animabus imago Dei gloriosa, quæ quæ sit futura Augusta, & excellens, nemo mortalium in hac vita cogitare potest. Deinde mentes erunt plenæ sapientia Dei: Affectus purissimi: Voluntates in omni æternitate promissimæ ad obsequium Deo præstadium. Atque ita erit plena & perfecta obedientia legis Dei in sanctis, plena dilectio Dei, & proximi.

DE TERTIO.

Qv. *Quis est finis resurrectionis?*

R. Ut Christus in omni æternitate cum sua spōsa Ecclesia ætus triumphet. Ut hostes Christi accerant perpetuo sub pedibus eius prostrati & victi. Ut bonis præmia obedientis, & malis supplicia reddantur. 2. Corint. 5. 10. Oportet nos omnes fuisse ante tribunal Christi, ut unusquisque reportet prout in corpore gessit, siue bonum, siue malum. Huc illud Christi: Prodebant qui bona fecerunt in resurrectionem vite, qui vero mala in resurrectionem iudicii. Ioan. 5. 29.

DE QVARTO.

Qv. *Qualis fides requiritur?*

R. Firmissima sane, quæ sua virtute iudiciū rationis & sensus premat sub pedibus suis, quæ vere statuit firmissimum esse decretum Dei de resuscitandis mortuis, & hoc palam confitetur coram omnibus hominibus & diabolis.

Qv. *Quis est usus fidei resurrectionis.*

R. 1. Cogitatio resurrectionis erit commune remedium aduersus omnes calamitates, ærumnas, & morbos, cum quibus conflictantur corpora nostra in hac vita. Hinc enim plenus vermis & vlcibus Iob, occisis filiis, & abactis pecoribus, consolationē petit cum inquit: Scio quod redemptor meus viuit, & in nouissimo die de terra surrecturus sum. 2. Cogitatio resurrectionis mitigabit dolorem nostrum in morte amicorum, iuxta illud. 1. Thess. 4. 13. Nolo vos ignorare fratres de dormientibus, ne talemini sicut & reliqui nō habentes spem. Nam credimus, quod Deus Christum excitauit a mortuis, nos etiam si-

mul cum eo adducet. 3. Cogitatio resurrectionis & nostrum terrorem imminente morte mitigabit, cū scimus hanc mortem esse veluti transitum, quendam ad immortalitatis gloriam, iuxta illud. Apocal. 14. 13. Beati qui in Domino moriuntur. 4. Cogitatio resurrectionis erit veluti frenum, quo à peccando retrahamur, & veluti stimulus, quo ad pergendum in vera pietate & sanctitate excitemur.

Qv. *Dic quartum Articulum quartæ partis.*

Credo vitam æternam.

Qv. *Quot sunt potissimum spectanda in hoc articulo?*

R. Quatuor:

1. Vita & mortis genera.
2. Definitio vitæ æternæ.
3. Bona promissa hæredibus vitæ æternæ.
4. Fides & usus huius articuli.

DE PRIMO.

Qv. *Quot sunt vitæ & mortis genera?*

R. Quatuor.

1. Vita naturæ, & mors naturæ.
2. Vita peccati, & mors peccati.
3. Vita gratiæ, & mors gratiæ.
4. Vita æternæ, & mors æternæ.

Qv. *Quæ est vitæ naturæ?*

R. Est qua in hac vita naturaliter viuimus, donec animæ & corpora fuerint coniuncta: Hæc bona per se est, quia Dei donum est, & quia promittitur obedientibus Deo tanquam præmium obedientiæ, Exod. 20. 12. Verùm variat hæc vita pro conditione hominum. Nam Abrahamo bona fuit, quia eam trāsegit in pietate & propagatione gloriæ Dei. At Neroni mala fuit, quia ea abusus est in contumeliā autoris, & in suam propriam perniciem. Huic vitæ naturæ opponitur mors naturæ, quæ est recessus animarum à corporibus. Hæc per se mala est, sed variat pro conditione hominum. Ut enim Abrahamo fuit bona: (nam erat illi transitus ab huius mundi calamitatibus ad æternam felicitatem) ita Neroni mala fuit. Nam illi erat transitus ab huius mundi voluptatibus, potentia, & tyrannide ad perpetuum opprobrium & contemptum sempiternum.

Qv. *Quæ est vitæ peccati?*

R. Est qua peccatum viuit in homine & regnat per suas concupiscentias. Hæc semper est mala, quia & Deo iniusta est, & via est ad æternam mortem & damnationem. Huic opponitur mors peccati, & est cum peccatum virtute Christi in homine mortificatur. Hæc mors bona est, ut quæ transitus est à commerta damnatione ad gratuitam beatitudinem.

Qv. *Quæ est vitæ gratiæ?*

R. Est qua Christus in nobis viuit per fidem & suum spiritum, ad Gal. 2. 20. Hæc semper est bona est, quia est vis Spiritus Dei in nobis, & est via ad gloriam. Huic opponitur mors gratiæ, quæ est priuatio gratiæ, videlicet cum fidem abiicimus, & relabimur in peccata: ita & peccatum in nobis denuo regnet per concupiscentias suas, eique scientes, & volentes obediamus. Hæc mors mala est, quia à Deo damnatur, & ad æterna supplicia dux est.

Qv. *Quæ est vitæ æternæ?*

R. Est cū ipse Christus, 1. Iohann. 1. 5. tum felicitas beata, qua electi fruuntur in omni æternitate resuscitatis corporibus. Hæc vita finis bonorum est, atque adeo omnium bonorum summum, quod Dominus promiserat diligentibus se: huic opponitur mors æternæ, quæ est separatio hominis à Christo, ut ipsius conspectu non fruatur. Hæc mors omnium



malorum extremum est, nunquam finendum. Huc illud Augustini. Sicut vita corporis, anima est: Ita vita animæ, Deus est. Sicut corpus expirat, dum amittit animam: Sic anima expirat, dum amittit Deum. Deus amissus mors animæ: Anima amissa, mors corporis.

*Vlt.* Qv. Ad quid prodest hac discrimina vita & mortis tenere?

R. Ut discamus recte mori, & recte vivere. Mori quidem peccato, vivere verò gratiæ, quò post hanc vitam, in vera pietate ad finem usque traducta, perveniamus ad æternam vitam per Christum Iesum Dominum nostrum.

## DE SECUNDO.

*2. Vita æterna definitio.* Qv. Quid est vita æterna?  
R. Est cum via ad cœlestem hereditatem, tum status beatorum post hanc vitam, in quo fruuntur conspectu Dei in omni æternitate.

*Definitio probatio.* Qv. Quod æterna vita sit via ad hereditatem cœlestem proba.

R. Iohan. 3. 36. Qui credit in filium habet vitam æternam. Nam in credente vita æterna inchoata est.

Qv. Cur sic?

R. Quia qui credit, Christum possidet, qui solus via est ad vitam æternam. Iohan. 3. 13. Nemo ascendit in cœlum, nisi qui descendit filius hominis, qui est in cœlo.

*Via vite æternæ.* Qv. Quid monstrat hanc viam?

R. Verbum Dei, quod filium Dei nobis viam esse in cœlum, & ianuam testatur, cui ipse Dominus de se dicit, Ioann. 10. 9. & 14. 6. Ego sum ostium, Ego sum via, veritas, & vita: Quo dicto significat se principium, medium, & ultimum esse, per quod venit ad vitam æternam.

Qv. Quis ingreditur hac via?

R. Qui credit in filium, iuxta dictum: Qui credit in filium habet vitam æternam. Ioan. 3. 36.

Qv. Quomodo securus ab hostibus conservamur in hac via?

R. Potentia Dei per fidem, iuxta illud 1. Pet. 1. 5. Potentia Dei custodimini ad salutem per fidem.

Qv. Quomodo perendum est in hac via?

R. Rectè in hac via pergitur, si magis magisque in omni cognitione, & sensu rerù spiritualium proficiamus, iuxta illud Philipp. 1. 9. Charitas vestra magis magisque abundet in omni cognitione & sensu, ut probetis ea quæ potiora sunt, ut sitis sinceri, & sine offensa in diem Iesu Christi.

Qv. Sed quid est vita æterna propriè?

R. Est, ut dixi, status beatorum post hanc vitam, & fruitio contemplationis diuinæ in omni æternitate, iuxta illud Iohan. 3. 16. Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret, ut omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam. Et ad Titum 3. 7. Haereditis sumus iuxta spem vite æternæ.

## DE TERTIO.

*3. Bona æterna piis promissa.* Qv. Quæ sunt illa bona, quæ Dominus promissit hereditibus vite æternæ?

R. Etsi Paulus 1. Cor. 2. 9. post Esai. c. 64. 4. dicit: Oculis non vidit, nec auris audivit, quæ Deus preparavit diligentibus se: tamen cum scriptura particulas quasdam istorum bonorum recenset, brevitè non nihil de illis dicendum est.

*Horum nomina.* Qv. Quibus modis scriptura ista bona nobis commendat?

R. Duobus:

Scilicet, Appellationibus & descriptionibus.

Qv. Dic appellaciones.

R. Multæ sunt appellaciones, quibus felicitas æternæ vitæ obscure pingitur. Nos ex multis paucas recensimus, quarum hæc *Prima*. Matth. 7. 21. dicitur regnum cœlorum. Nō omnis qui dicit mihi Domine, Domine, intrabit in regnum cœlorum. Hac appellatione monemur, nihil in vita æterna terrenum fore, nihil caducum, nihil fortunæ, & mutationibus obnoxium. *Secundò*, dicitur regnum æternum, 2. Pet. 1. 11. Introitus in regnum æternum. Hac appellatione significatur, quam stabilia, & firma sint futura bona, quibus abundabimus in vita æterna. *Tertiò*, dicitur regnū Dei, Act. 14. 22. per multas tribulationes oportet nos ingredi in regnū Dei. Hac appellatione monemur, quod hæredes vitæ æternæ sint futuri liberi à regno peccati, mortis, & Diaboli, ad eò ut nihil unquam mali pertimescant, *Quartò*, dicitur novum cœlum & nova terra, 2. Pet. 3. 13. Qua appellatione monemur, quod nulla sentiat vetustas, senectus & corruptio in æterna vita. *Quintò*, dicitur paradysus, iuxta illud, hodie eris mecū in paradiso. Qua appellatione significatur, quod nihil tristitiæ, nihil aduersi sit futurum in æterna vita, sed omnia sint plena summis deliciis. *Sextò*, Vocatur gloria Dei, 1. Pet. 5. 9. Vocavit nos ad suam gloriam. Qua appellatione significatur, quod in æterna vita nullus sit futurus locus ignominie, infamie, contemptui, sed omnia sint maiestatis diuinæ contemplatione gloriosa.

Qv. Recita aliquot descriptiones, in quibus bona promissa hereditibus vite æternæ proponuntur.

R. Multæ sanè sunt, sed hac vice vnā tantum adducam ex Psal. 16. 11. Davidis, ubi ita loquitur: Notam facies mihi semitam vitæ, abundantiam deliciarum, vultum tuum, & iucunditates in dextera tuā in æternum. His verbis proponit Dominus tria genera bonorum, quibus abundabunt electi in vita æterna. 1. Nominat abundantiam deliciarum, quæ voce significatur plenitudo, & saturitas omnium rerum expectandarum, & status omnium bonorum copia perfectus. 2. Deinde vultus Dei meminit, quo perpetuò fruuntur electi, qui cum perpetuò adfuturus sit vultum bonum, non potest aliud fieri, quam ut sit summa legitima, ob præsentiam istius summi boni quæruemur. 3. Ponit iucunditates in dextera Dei, id est, summas delicias & spirituales voluptates ex contemplatione maiestatis diuinæ. Horum bonorum gustum perexiguū sentiunt, qui verè credunt, & aguntur spiritu Dei.

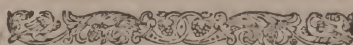
## DE QUARTO.

Qv. Quæ est fides & quis usus?

R. Fides & usus petantur ex superiori articulo.

Qv. Contrahere breuiter hanc quartam Symboli partem.

R. Credo in Spiritum sanctum verum & æternum Deum, consubstantialē patri & filio, sanctificatorem ecclesiæ, quæ donata remissione peccatorum olim ad vocem Dei excitabitur ad vitam æternam per Christum Iesum, cui cum patre & Spiritu sancto sit honor in sæcula sæculorum, Amen.



## DE III. PARTE.

Qv. Quæ est tertia pars Catechismi?

R. Oratio.

Qv. Quæ sunt cognitæ necessaria pie precantibus?

k. ij.

Regnum cœlorum.

Regnum æternum.

Regnum Dei.

Novum cœlum.

Paradysus.

Descriptiones bonorum vite æternæ.

4. Fides & usus. Summa fidei nominis Spi. S.

Orationis præcipua capita.



R. Tria.

1. Quid oratio, & quotuplex.
2. Circumstantiæ orationis perpetuæ.
3. Precandi forma.

DE PRIMO.

Qv. Quid est oratio?

1. Oratio-  
nis defini-  
tio.

R. Est supplex eleuatio animæ hominis ad Deū, vel aliquid ab eo petentis, vel ei gratias pro collatis beneficiis agentis. Hanc definitionem ex multis dictis Psalmorum confirmari manifestum est. Nam cum dicit David, Ad te leuau animam meam item, Ad te Domine leuau oculos meos, significat piam orationem esse animæ supplicem eleuationem ad Deum petentis aliquid ab ipso, vel gratias agentis. Gestus præterea leuantium manus, & oculos inter precandum cælum versus, hanc etiam confirmant definitionē. Huc accedit antiquissima Ecclesiæ præcatio: Sursum corda habemus ad Dominum. Cum hac nostra definitione conuenit etiam græca illa antiquissimi cuiusdam Theologi. *ἀνέστηκα ὅτι ἀγαθὸς τὸ πρὸς τὸν θεόν, ἀπὸ τῆς τῆς ἐκκοινωνίας τοῦ αὐτοῦ.* Hoc est, Oratio est ascensio mentis ad Deum, & petitio rerum utilium ab ipso.

Quotu-  
plex.

Qv. Quotuplex est oratio?

R. Paulus 1. Ti. 2.1. quatuor genera numerat, quorum primum est Deprecatio. 2. Adoratio. 3. Postulatio. 4. Gratiarum actio.

Qv. Quid est deprecatio?

R. Est supplex eleuatio animæ hominis ad Deū, qua petitur liberatio ab iis, quæ nobis molestiam adferunt: ut cum pij petunt sibi remissionem peccatorum, & liberationem à malis.

Qv. Quid est adoratio?

R. Est supplex eleuatio animæ hominis ad Deū, qua petitur aliquod beneficium: ut cum pii petunt regnum Christi in se confirmari, & panem quotidianum sibi dari.

Qv. Quid est postulatio?

R. Est supplex eleuatio animæ hominis ad Deum, qua vel vnus pro alio, vel omnes pro se inuicem preces fundunt. Ut cum Ecclesia Dei petit sanctificari nomen Dei per orbem vniuersum, aduenire regnum Dei, fieri voluntatem ipsius in terra quemadmodum in cælo fit.

Qv. Quid est gratiarum actio?

R. Est supplex eleuatio animæ hominis ad Deū, qua gratiæ Deo aguntur, vel pro beneficiis nobis a liisue collatis, vel pro malis à nobis aliisue sublati.

DE SECUNDO.

2. Oratio-  
nis circū-  
stantiæ.

Qv. Quæ sunt perpetuæ piæ orationis circumstantiæ?

R. Quinque sunt, quæ continentur hoc versiculo. *Affectus, causa, quis, per quem, quidque petendum.*

Affectus.

Qv. Qualis ergo affectus precantis esse debet?

R. Precaturus. 1. Exuat omnem opinionem propriæ gloriæ, dignitatis & meriti. 2. Sentiat verè suam inopiam. 3. Prosterne se coram Deo in vera poenitentia. 4. Afferat firmam fiduciam, & quod velit liberaliter, & gratuito opem ferre petentibus.

Causa.

Qv. Quæ causa nos ad precandum mouebunt?

R. Septem, quas hoc disticho complector. *Mandatum, promissio, crux, victoria, Satan, Consuetudo precum, factum, facient ut adores.*

Prima ergo causa est *mandatum Dei*, quo requirit à nobis Deus cultum inuocationis, qui est præcipuus in Ecclesia. Hic enim cultus requiritur in secundo præcepto, & mandatum sepe repetitur in Prophetis, Psalmis, & Euangelicis scriptis. Inuoca me inquit, & in Deuteronomio. Dominum tuum adorabis, & illum

Psalm. 115.  
Deuter. 6.  
13.

solum coles. *Secunda* causa est *promissio*, quod Deus velit inuocantes exaudire: Inuoca me, inquit, in die tribulationis, & ego exaudiam te. Et Christus: Quid, quid petieritis patrem in nomine meo dabit vobis. *Tertia* causa est *sensus inopiæ* nostræ, atque adeo totius Ecclesiæ, & economiarum, & politiarum. *Quarta* causa est *victoria* in tentationibus, iuxta illud Christi: Vigilate & orate, ne intretis in tentationem. *Quinta* causa perpetuæ *insidiæ diaboli*, aduersus quas nullum est tutius refugium quam pia oratio, Vnde Salomō, Turris fortissima nomen Domini, ad eam transfugiet iustus & saluabitur: & Paulus, Accipite gladium spiritus, qui est verbum Dei per omnem orationem & postulationem. *Sexta* causa est, quod *consuetudo* orandi conseruet hominem in pietate, & causa est aliorum multorum exercitiorum pietatis. *Septima* causa, *Exempla Patriarcharum, Prophetarum, Christi, Apostolorum*, atque adeo omnium piorum, quorum præcipuum & summum studium fuit crebras ad Deum preces fundere.

Qv. Quis est inuocandus?

Quis orā-  
dus.

R. Is qui solus *caput* inuocandus est. Nam cum oratio sit potius explicatio cordis, quam clamor vocis, & nemo potest gemitus cordium videre præter solum Deum, erit solus inuocandus vnus, & æternus Deus, pater, filius & Spiritus sanctus. Et David in suis precibus vocat Deum scrutatorem cordium & renum, hoc est, secretissimorum affectuum. Et Apostoli in oratione, Act. 1.24. dicunt: Et tu Domine *caput* inuocanda omnium. Deinde cum Dei mandatum sit, ut non cōfidamus in carnem, id est, in vllam creaturam, sequitur sacrilegium esse vllam creaturam inuocare. Nam quod creaturæ tribuitur illud impiè Deo adimitur. Nec vlli sancti, Prophetæ, Patriarchæ, & apostoli, alique qui habuerunt verum pietatis testimonium, inuocant nisi solum Deum.

Qv. Quomodo inuocabimus, cum scriptura dicat, per quem Deum peccatores non exaudire?

per quem  
orandū.

R. Quia peccatores sumus, est datus nobis à Deo patre mediator & sacerdos, Deus & homo, IESVS CHRISTVS. Quare ipse ait: Quidquid petieritis patrem in nomine meo dabit vobis. Neque tamè promiscuè Deus omnes peccatores exaudit nominantes in suis precibus filium Dei: sed tantum eos qui poenitentiam agunt & peccare desinunt, qui non ut peccatores, sed ut iusti iam apparent in conspectu Dei.

Qv. Quid est petendum?

Quid pe-  
tendum.

R. Duplicia sunt bona, similiter etiam duplicia mala. Sunt bona, sine quibus salus contingere non potest, & sunt bona quorum vfus est tantum in præsentī vita. Sunt mala impediētia salutem, & sunt mala, quæ nobis molesta sunt tantum in hac vita. Ut ergo bona, sine quibus salus contingere nequit, petenda sunt sine conditione, & bona conducentia in hac vita petenda sunt cum conditione: Ita mala per se impediētia salutem deprecanda sunt sine conditione, quæ verò alioqui molesta sunt cum conditione, deprecabimur.

Qv. Quomodo ergo precipitur, ut petamus sine hesitatione, Nam qui cum conditione petit, non certo sibi persuadet quod sit accepturus quæ petit?

R. Fides sibi certissimè persuadeat, quod Deus velit exaudire preces suas veras. Verum quia homines aut petunt, quæ vilia esse putant, aut deprecantur quæ sibi nociua esse existimant, & sæpe falluntur iudicio (nescimus enim quid oraturi simus quemadmodum oportet) spiritus intercedit pro nobis, dādo quæ suo iudicio iudicat nobis vilia esse, & auferendo ea à nobis mala, quæ suo iudicio iudicat nobis nociua esse. Is enim rectissime iudicat & quid expedit nobis,

1. Forti-  
tudo.

Summa.

Oratio  
domini  
precip  
cipita.1. Co-  
mēdi-  
nis lo-1. Part  
tio ciu



nobis, & quid non expediat. Non igitur dubitat fides, quin Deus suas preces exaudiat. Nam si id non dat quod petitur, certe id quod multò melius est, largitur. Vide Luc. 11.5. &c.

## DE TERTIO.

Qv. *Qua est forma precandi?*

R. Multa extant precandi formæ præcipuè in Psalmis: Verum Christus vnam certam suis discipulis commendauit, Matth. 6. Luc. 11.

Qv. *Quanam est illa?*

R. Pater noster qui es in cælis. Sanctificetur nomen tuum. Adueniat regnum tuum. Fiat voluntas tua, sicut in cælo & in terra. Pater noster nostrum quotidianum da nobis hodie. Et dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris. Et ne nos inducas in tentationem. Sed libera nos à malo. Quia tuum est regnum, potentia, & gloria in sæcula sæculorum, Amen.

Qv. *Qua sunt potissimum in hac oratione consideranda?*

R. Tria.

1. Commendatio huius orationis.
2. Partitio eiusdem.
3. Partium declaratio.

## DE PRIMO.

*Recita locos commendationis huius orationis.*

*Primus* locus sumitur ab auctoris maiestate, vnde Augustinus: Maxima ab omnibus Dominicæ orationis exhibenda est reuerentia, quia à summo doctore facta est. *Secundus*, ab auctoris sapientia, ut qui Deus est sapientissimus, omnia expetenda, & fugienda digessit optimo ordine. Vnde Chrysostomus: O quam beata est hæc oratio, cuius ordinem doctor vite & magister cælestis instituit. *Tertius*, ab auctoris affectu erga homines. Is enim natura æternus æterni Dei filius descendit de cælo, & assumpta humana natura, factus est pro nobis natura filius iræ & carnis, ut nos per adoptionis gratiam filij Dei fieremus. *Quartus*, ab orationis utilitate. Nam & quid ab optimo Deo petere liceat, & quid nobis clementer largiri velit, & cetera. *Quintus*, ab orationis breuitate. Nam breuissimo compendio res expetendas & fugiendas in Ecclesia, in æconomia, & politica continet. *Sextus*, sumitur ab orationis claritate. Nihil enim obscuris obvoluitur inuolucris ænigmatum, sed omnia clare & perspicue panduntur. *Septimus* ab orantis instructione. Nam & quis inuocadus, & qua fiducia, & quid petendum sit, & per quem in ea indicatur. *Octauus*, ab orantis necessitate. Nam cum & multis necessariis egemus, & multis malis premimur, in hac oratione, monstratur via impetrandi necessaria, & euadendi ea quæ molestia sunt. *Nonus*, ab orantis dignitate. Nam illos solos orare posse, qui filij Dei sunt, monemur huius orationis forma.

## DE SECUNDO.

Qv. *Qua est partitio orationis Dominicæ?*

R. Orationis Dominicæ partitio trimēbris est. Secatur enim in compellationem, in septem petitiones, & in confirmationem. Compellatio seruit fidei orantis excitandæ, & confessioni. Septem petitiones sunt rerum expetendarum & fugiendarum propositiones. Confirmatio spem auget, & confirmat precantis fiduciam, ut certe se consecuturum speret, quæ in nomine Mediatoris petit.

## DE TERTIO.

*De declaratione.*

Declara compellationem.

R. Pater noster qui es in cælis? In hac compellatione sunt tria perpendenda. 1. Quis sit inuocandus, & quo sit erga nos animo. 2. Qua fiducia sit orantis. 3. Quales debeat esse eos qui efficaciter orare volunt.

## DE PRIMO.

Qv. *Quis est inuocandus?*

R. Deus solus, qui est Pater, Filius, & Spiritus sanctus. Hic æternus Deus patris nomine est inuocandus.

Qv. *Cur pater dicitur?*

R. Hoc etsi supra in Symbolo explicatum est: hic tamen breuiter est repetendum. Dicitur autem Pater creatione & adoptione. Quod autem dicitur Pater creatione, probatur illo dicto Deut. 32. 6. Nonne Deus est pater tuus, qui possidet te, creauit, & fecit? Hæc paternitas monet nos, quod etsi peccatores sumus à nobis: tamē ab ipso sumus, ut potest eius creatura quam amat, & cuius miseretur, iuxta illud Sap. Misereris omnium, & nihil odisti eorum quæ fecisti. Hac dilectione motus pater, peccato nos perditos redimere statuit, & ut satisficeret suæ iusticiæ, dedit filium, iuxta illud Ioann. 3. 16. Sic Deus dilexit mundum, &c. Quod autē adoptione sumus filij, modo in Christum credimus, probatur illo dicto Rom. 8. 15. Non accepistis spiritum seruitutis in timorem, sed accepistis spiritum adoptionis per quem clamamus Abba, pater, Et Gal. 4. 4. Quando venit plenitudo temporis, emisit Deus filium suum, natum ex muliere, factum sub lege, ut eos qui sub lege erant, redimeret, ut adoptarentur in filios. Hac adoptione, tamē etsi peccatum nobiscum perpetuo circumferimus, placemus Deo, & ipse nos paterna storga complectitur.

Qv. *Cur additur, qui es in cælis?*

R. 1. Ut precaturus sciat se inuocare eum qui est omnipotens, Dominus dominantium, Rex regum, iuxta illud 1. Tim. 6. 15. Solus potens dominus dominantium, Rex regum.

2. Ut precaturus sciat hunc Deum, qui in alto habitat, implere omnia & contemplari, atque adeo omnium cordium recessus videre.

3. Ut precaturus sciat diuinum numen non esse alligatum creaturis, idolis, statuis, simulachris, ut in iis adoretur.

4. Ut precaturus sciat se inter orandum debere cor & mentem in cælum leuare, ubi in maiestatis gloria astat mediator noster patri, & intercedit pro nobis.

Qv. *An non Deus ubique est? Cur igitur non dicitur in oratione, pater noster qui es ubique?*

R. Quidam ex sanctis patribus dicit hoc additum esse propter tria. 1. Ut seruiore spiritus adoretur. 2. Ut mens orantis ad cælestia eleuetur. 3. Ut cælestia petantur. Ego quartum addo, videlicet ut occurratur errori Ethnicorum, qui se Deum adorare in creaturis coram certis statuis dicere solebant.

## DE SECUNDO.

Qv. *Qua fiducia est orandum?*

R. Hoc colligendum est ex iis quæ dicta sunt. Nam cum pater sit qui inuocatur, debent precantes statuere, & quod se propter Christum in filios adoptauerit, & quod clementer velit largiri ea, quæ nobis necessaria esse nouerit, modo ea serio ab eo petamus. Ac cum additur Qui es in cælis, fides duo colligit, nempe quod & possit dare quæ petimus, & quod nemo dantis manum cohibere valeat.

k. iij.



## DE TERTIO.

3. *Electo- rum est Dei in- uocare.* Qv. *Quales nam esse oportet eos, qui efficaciter cum sum in orare volum?*

R. 1. Quod ex dictis patet, debent esse filij Dei, qui petunt, nō portiones seruorū cū Isaac, sed hæreditatem filiorum cum Isaac. 2. Debent esse imitatores paternarum virtutum, ne nothi esse deprehendantur, vnde illud: Effote imitatores Dei. Item: Estote misericordes sicut pater vester &c. Estote sancti quia ego sanctus sum. 3. Debent suum patrem honorare, mente, voce, & vita, iuxta illud Malachi. 1. 6. Si ego pater sum, vbi honor meus. 4. Debent, qui communem patrem inuocant, fraternitatem piam colere inter se. Nam qui odit fratrem suum, & dicit se Deum diligere, mendax est. 5. Quod omnes inuocantes verē sint vnum in Christo, adeo vt in Christi spiritali regnō non sit discrimen regis & stabularij, diuitis & pauperis, nobilis & ignobilis. Nam hę personę omnes exuendę sunt in spiritali Christi regno, quę tamen suum locum in externa Ecclesię societate, in economiis & politiis retinere debent.

Ordo pe- titio- num. Qv. *De ordine septem petitionum. Expone rationem ordinis harum septem petitionum?*

R. 1. Discipulorum Christi atque adeo omniū hominū primum votum esse debet, vt firmum & immotum cultus Dei fundamentum iaciatur, quod est solida eius noticia, idque in eum finem, vt regnum Dei erigatur, stabiliatur, & propagetur, & ciues in eodem debitam obedientiam regi cœlesti præstent. Deo Christus iubet primum peti noticiam Dei. 2. aduentum regni. 3. obedientiam ciuium in eodem regno. 4. quia in hac mortali vita regnum Dei inchoatur & erigitur, vbi variis opus habet prædiis, iubet quarto loco, vt petamus quicquid ad huius vitę sustentationem & conseruationem facit. 5. Verū quia ea corruptio est naturę humanę, quod facilis sit lapsus in errata & mutuas offensiones: quinto loco docet petendam esse condonationem istorū lapsuum & errorum, ne propterea à regno Dei excludamur. 6, 7. quia sunt duo acerrimi hostes, qui cōspirauerunt aduersus regnum Dei, caro & Diabolus, docet petendam esse defensionem aduersus eos, idque in sexta & septima petitione. Hic ordo est orationis Dominicę, in qua nihil omisum est, quod vel ad gloriā Dei pertinet, vel ad nostram salutem spectet, vel ad sustentationem nostri in hac mortali vita requiritur.

## DE PRIMA PETITIONE.

Summa. Qv. *Quę est prima petitiō?*

R. Sanctificetur nomen tuum.

Nomen Dei. Qv. *Quid est nomen Dei?*

R. Est notitia, & fama Dei iuxta eius virtutes, facta, & merita.

Qv. *Quid est sanctificari?*

R. Est sacrosanctum haberi, summa cum veneratione coli, & usurpari.

Qv. *Quid est sanctificari nomen Dei?*

R. Est noticiam Dei, & famam eius secundum facta, virtutes, & merita sacrosanctam haberi, summa cum veneratione coli, & usurpari.

Quomodo sanctificatur. Qv. *Quid? an non Dei nomen sanctum est sine nostra petitione?*

R. Im. in omni æternitate in se sanctum est: Sed nos precamur, vt tale nobis habeatur, quemadmodum ex definitione posita patet.

Qv. *Quid petimus summam in hac prima petitione?*

R. Vt precamur sanctificationem nominis Dei,

Ita prophanationem eiusdem deprecamur.

Qv. *Age, cum hoc obscurum sit in genere dictum, explicatum per species expone. Et cum in hac petitione sit precatio expressa, & deprecatio implicita, dsc primum de precatio- nes.*

R. Cum petimus sanctificari nomen Dei quinque precamur.

1. Primum enim precamur, vt secundum opus Dei sit eius nomen. Opus autem Dei triplex est: Creationis, gubernationis, & redemptionis. In his virtutes summae relucet: Omnipotentia, sapientia, iusticia, misericordia, paternæ storgæ, veritas &c. Cum ergo petimus sanctificari nomen Dei, petimus agnoscere opera Dei, celebrari Deum propter potentiam, sapientiam, iusticiam, misericordiam.

2. Precamur, vt secundum nomen Dei sit eius inter omnes noticia. Ad hanc noticiam requiritur, vt noster triumphator Christus mittat nobis dona, cōseruet ministerium, verum sacramentorum vsum, & disciplinam Ecclesię. Cum ergo petimus sanctificari nomen Dei, petimus dari fideles doctores in Ecclesię, conseruationem ministerij, salutarem disciplinā.

3. Precamur, vt secundum eius noticiam sit hominū in eum fiducia, & omnia bona ab ipso expectent, tanquam à patre clementissimo.

4. Vt secundum debitam fiduciam sit eius laus & celebratio inter homines, iuxta illud Psalmi 48. 11. Secundum nomen tuum laus tua in omnes fines terrarū, iusticia plena est dextera tua, letetur Zion, & exultet filia Iuda propter iudicia tua.

5. Vt secundum debitam eius laudem fiat sancta nominis Dei vsurpatio inter homines per inuocationem, prædicationem, confessionem, per cultum iurifurandi, & alia opera, quę in secundo præcepto requiruntur.

Qv. *Quid deprecamur in hac petitione?*

R. Etsi hoc intelligi potest ex Antichesi, tamen breuiter indicabo quę præcipue hic deprecamur.

1. Deprecamur omnium hominum & diabolorum technas, qui vel opera Dei, vel virtutes obscurare volunt, vel tribuere hominibus, aut diabolo quod est Dei, vel tribuere Deo, quod est diabolorum & malorum hominum, vt sunt multa facta pugnantia cum primo & secundo præcepto.

2. Deprecamur corruptelas doctrine cœlestis, & sacramentorum, tyrannidem impediendum cursum Euangelij, hæreses, & alia, quibus vera Dei noticia vel corrumpitur, vel omnino aboletur.

3. Deprecamur Epicuream contemptum Dei, barbaram negligentiam, academicam dubitationem, Stoicam altorgiam.

4. Deprecamur ingratitudinem omnium hominum, qui Deum vel non agnoscunt, vel agnitus non prædicant.

5. Deprecamur prophanam vsurpationem nominis Dei, quę cum in moribus malis, tum in lingua abutente nomine Dei conspicitur.

Hoc est, deprecamur impuritatem morum, & nominis Dei sacrilegam vsurpationem.

Necessitas huius petitionis petatur, quemadmodum & sequentium, ex iis quę supra dicta sunt.

## DE SECUNDA.

Qv. *Quę est secunda petitiō?*

R. Adueniat regnum tuum.

Qv. *Quid est regnum Dei?*

R. Est gubernatio cœlestis, qua Deus omnia certis legibus administrat & moderatur.

Qv. *Quid*



Quomodo  
aduenit.

Qv. Quid est aduenire regnum Dei?

R. Est per continuos progressus augeri, &amp; semper noua accessione dilatarī, &amp; multiplicari.

Qv. Quid petimus in hac petitione?

R. Ut precamur Dei regnum aduenire: Ita deprecamur Satanæ regnum, &amp; omnia quæ regnum Dei impediunt.

Qv. Habene aliud hæc petitio quàm precationem &amp; deprecationem?

R. Habet &amp; confessionem. Nam cum precamur regnum Dei aduenire, cōfitemur corde &amp; ore, quod regnum Dei sit nobis inaccessum, ita ut ad illud pedibus nostrorum meritorum &amp; operum ire nequaquam valeamus. Agnoscimus ergo gratuitum donum esse, alio ciuium regni cœlestis adscribi.

Plenior  
expolatio. Qv. Explica distictius quid in hac petitione precamur & deprecamur?

R. Ut id fieri possit commodius, dicam quatuorplex sit regnum Dei, &amp; quæ sint eius proprietates, quo eius maiestas &amp; eminentia præ cunctis aliis regnis appareat, excitereturque in nobis ardentius regni Dei desiderium.

De tripli-  
ci regno  
Dei. Qv. Quotplex est ergo regnum Dei?

R. Triplex: 1. Potentia. 2. Gratia. 3. Gloria.

Potentia. Qv. Quodnam est regnum potentia?

R. Est gubernatio cœlestis, qua omnia potenter moderatur Deus, &amp; disponit. De hoc regno loquitur Psal. 145. 3. Regnum tuum regnum omnium sæculorū.

Qv. Cur dicitur potentia?

R. Quia hæc eius quædam proprietas est, qua distinguitur ab alijs regnis. Regno enim potentia sua, ut omnia moderatur ita demones sibi subicit, contumaces punit, &amp; suos conseruat potenter.

Gratia. Qv. Quod vocas regnum gratia?

R. In quo pater cœlestis viuunt &amp; regnat per gratiam, colligit ecclesiam, quam dirigit verbo &amp; spiritu, disciplina regit. Verbo enim suam voluntatem docet. Spiritu impellit &amp; mouet corda ut promissionibus credant homines, &amp; faciant imperata. Disciplina regit externos mores.

Qv. Quotupliciter spectatur hoc regnum gratia?

R. dupliciter. Ut est priuatum &amp; publicum, ut spectatur in singulis membris seorsum, &amp; in toto corpore simul.

Qv. Priuatum regnum gratia quod?

R. Est per quod Christus in cuiusque conscientia regnat, &amp; viuunt. Conscientia enim libera est, &amp; regnat libertate donata à liberatore Christo, iuxta illud Ioan. 8. 36. Si filius vos liberauerit vere liberi eritis. De hoc Paulus loquitur Roman. 14. 17. Regnum Dei non est cibis &amp; potus, sed iusticia, pax &amp; gaudium in Spiritu sancto. Hoc regnum gratia in conscientia cuiusque, ut opera carnis cuertunt: ita opera Spiritus eius testimonia sunt &amp; illud conseruant.

Qv. Quodnam est publicum gratia regnum?

R. Est per quod Christus in toto corpore Ecclesie viuunt, &amp; regnat, in quo membra Ecclesie inter sese coaptat &amp; coagmentat, ut vno Spiritu Christi omnia vigeant &amp; viuunt. Hoc regnum publicum Ecclesia Catholica appellatur. De hoc loquitur Dominus cum ait: Regnum Dei intra vos est. Luc. 17. 21. Item Matth. 6. 33. Querite primum regnum Dei &amp; iusticiam eius. Huc &amp; illud Matth. 11. 12. A diebus Ioan. Baptiste regnum Dei vim patitur, &amp; violenti rapiunt illud, id est, homines abruptis mundi, &amp; carnis vinculis, &amp; firma in Christum fiducia concepta intradunt regnum Dei.

Qv. Cur hoc dicitur Gratia?

R. Quia est regnum gratuita remissionis peccatorum, gratuita imputationis iusticia, gratuita acceptionis ad vitam æternam, gratuita donationis Spiritus sancti. Breuiter, quia nos in album ciuium huius regni ex mera gratia celesti adscribimur. Atque hæc est huius regni proprietas.

Gloria.

Qv. Quodnam est regnum gloria?

R. Est per quod resuscitatis corporibus in omni æternitate electi cum Christo regnabunt. De hoc loquitur Dominus, cum ait: Venite benedicti patris mei &amp; possidete regnum vobis à constitutione mundi paratum. Item, Beatus qui manducabit panem in regno dei. Item in Psalmo: Satiabor cum apparuerit gloria tua, &amp; illud, Nolite timere pusille grex, quia in hoc dicto obseruetur, quod Dominus vocet regnum dei, donatione ex paternæ misericordie fonte permanantem, ita ut sit merum dei donum, quemadmodum &amp; Paulus testatur, cum ait, donum dei est vita æterna per dominum nostrum Iesum Christum. Ro. 6. 23.

Qv. Cur glorie dicitur regnum?

R. Potissimum propter quatuor, 1. propter summam iusticiam, Esaia 4. 3. Populus tuus omnes sancti erunt. 2. propter perfectissimam libertatem, quæ expectant sollicitè creaturæ dei, Rom. 8. 19. Tunc enim libertas filiorum dei nullis impedimentis turbabitur. 3. propter admirabilem omnium rerum abundantiam, cum deus erit omnia in omnibus. 4. propter gloriosam Maiestatis diuinæ præsentiam &amp; contemplationem, quæ nullis temporum interuallis obscurabitur.

Qv. Teneo quotplex sit regnum, &amp; quæ eius proprietates, iam breuiter quid petamus in hac secundæ petitione expone.

Precatio-  
nes.

R. 1. Precamur ut regnum dei, quod gratia dicitur, quotidie piis incrementis augeatur, ut multi ciues in eius catalogum referantur.

2. Precamur ut Christus huius regni Monarcha suam Ecclesiam sceptro suo regio administret, id est, verbo &amp; spiritu dirigit.

3. Ut imperium spiritus in singulis Ecclesie membris aduersus carnem magis magisque augeatur.

4. Ut ciues huius regni sancta quadam disciplina regantur, quò multi illorum exemplo ad hoc gratia regnum inuicentur.

5. Ut eodem spiritu in hoc gratia regno coniuncti ad beatum illud glorie regnum tandem perueniamus duce domino nostro Iesu Christo.

Qv. Quæ deprecamur?

Depreca-  
tiones.

R. 1. deprecamur regnum Satanæ, qui per homicidium, &amp; mendacium, variæque scelera &amp; flagitia regnat in filiis dissidentia.

2. Tyrannidem satellitum satanæ, quales sunt Turca, Papa, &amp; Tyranni persecutores euangelij, &amp; deuastatores regni gratia.

3. Tyrannidem carnis propriæ militantis aduersus spiritum, &amp; conantis nos captiuare denuo sub regno diaboli.

4. Deprecamur scandala, quibus deformatur regnum gratia, &amp; dissensiones ciuium huius regni inter se.

5. Deprecamur omnem atractionem &amp; confusionem, quibus impeditur, quo minus hoc regnum gratia propagetur &amp; dilaretur. Breuiter, omnia impedimenta regni gratia deprecamur.

DE TERTIA.

Qv. Quæ est tertia petitiō?

k. iij.



Summa.

R. Fiat voluntas tua sicut in cælo & in terra.

De duplici Dei voluntate.

Qv. Quid an non scriptum est Rom. 9. 19. *Voluntas eius quis resistere potest? Item, Omnia quæ voluit fecit in cælo & in terra? Psal. 115. 3.*

R. Hæc quæstioni Cyprianus eleganter & breuiter in hunc modum respondet: Non petimus, vt Deus faciat, quod vult, sed vt nos possimus facere quod ipse velit.

Qv. An quicquam fieri potest contra Dei voluntatē?

R. Certè multa fiunt quæ Deus non vult. Nam de peccato scriptum est Psal. 5. 5. Non volens iniquitatem tu es. Hic manifestum est fieri aliqua contra, & præter voluntatem Dei.

Qv. Hoc absurdum est, nihil resistere voluntati Dei dicere, & multa tamen fieri contra Dei voluntatem. Dic ergo quomodo hæc intelligam?

R. Vt commodè intelligi possit, sciendum est, quod duplex voluntas Dei ex scripturis statuatur. Est enim voluntas antecedens, & voluntas consequens. Præter vtamque est permissio, quæ Deus ea quæ non vult permittit.

Antecedens.

Qv. Quæ est voluntas antecedens?

R. Huius ratio duplex est. Alia est enim voluntas Omnipotentis, alia *iudicantis* seu approbationis. Voluntas Omnipotentis, est quæ Deus vult res à se conditas gubernare & moderari & in suum obsequium abducere. Huic voluntati resistere nemo potest. Quare petitio hæc de ea intelligenda non est. Voluntas *iudicantis* seu approbationis est duplex: scilicet voluntas finis, & voluntas ad finem. Voluntas finis, quæ Deus vult homines assequi finem cuius gratia creati sunt, iuxta illud. 1. Tim. 2. 4. Deus vult omnes homines saluos fieri. Voluntas ad finem est, quæ Deus vult ea ab hominibus fieri, quæ ad finem consequendum pertinent, quæ sunt: vt homines veniant in cognitionem veritatis Dei: vt cognita veritati credant: vt credentes iustificentur & regenerentur: vt regenerati veram ex fide obedientiam præstent, & in pietate perseuerent vsque ad finem, iuxta illud, Mat. 24. 13. Beatus qui perseuerauerit vsque ad finem. 1. Thes. 4. 3. Hæc est voluntas Dei sanctificatio vestra. Hanc voluntatem in hac tercia petitione petimus.

Consequens.

Qv. Quæ est voluntas consequens?

R. Est quæ consequitur hominum facta secundum iusticiam Dei, quæ impiis supplicia, & piis promissa bona reddit, iuxta sententiam illam sapissime in scriptura inculcatam: Reddet unicuique secundum opera sua.

Permissio

Qv. Quæ est permissio?

R. Est quæ Deus permittit, vt bonis & malis propositis, voluntas eligat quæ vult. Hæc permissio confirmatur Deuter. 30. 19. his verbis: Testes inuoco cælum & terram, quod proposuerim tibi vitam & mortem, benedictionem & maledictionem, elige ergo vitam, vt & tu viuas & semen tuum, & diligas Dominum Deum tuum, voci illius obedias, eique adhareas. Hoc testimonio manifestissimè probatur, quod sit voluntatis quædam *permissio*. Deinde quod Deus non velit mala, sed permittat: quod si non faceret, destrueret opus suum Deus, nempe libertatem voluntatis. Ad hæc, qui per violentiam cogitur, vt aliquid faciat vel non faciat, eius opus voluntarium dici non potest, atque ideo nec supplicia nec præmia mereri.

Voluntas hominis.

Qv. Estne voluntas ipsa vel bona vel mala?

R. Si substantiam spectas, id est, ipsam naturalem volendi facultatem, semper bona est, vt quæ ab

optimo Deo est. Verum si habitum spectas, pro statu hominum variat. Adam enim ante lapsum habuit voluntatem bonam & substantiam & habitu. Verum post lapsum in corrupta natura mansit quidem voluntas, quantum ad substantiam bona, sed mala effecta est ex corruptione, quia vult mala. Cum ergo petimus fieri voluntatem Dei, precamur vt nostrum velle, quod est per naturam malum, fiat per gratiam bonum, vnde quidam antiquus Theologus perelegantur ait: Si voluntas est bona ex homine sine regeneratione, dicat Christianus in oratione, fiat voluntas mea. Cum ergo precamur, fiat voluntas tua, confitemur nostram voluntatem naturam malam esse, quam precamur bonam fieri per gratiam, quam cum adepti sumus vere bona dici potest.

Qv. Intelligo quæ sit ratio voluntatis Dei, & per missionis, iam explana petitionem?

Precationis explicatio.

R. Quemadmodum precamur fieri voluntatem Dei ita deprecamur fieri voluntatem nostram, quatenus adhuc corrupta est, & non reformata manu Dei. Augustinus eleganter summam huius petitionis explicat, cum inquit: Fiat voluntas tua, vt quæ odis odiamus, & quæ diligis diligamus, & quod præcipis perficiamus.

Qv. Hoc quidem rotundè dictum est, sed capio explicationem magis distinctam.

Explicatio dilucidior.

R. eam dabo, vbi prius breuiter regulam, ad quæ vult Deus voluntatem nostram exigi, declarauero.

Qv. Quæ est illa regula?

R. Hæc signatur cum additur in precatione: Sicut in cælo. Nam cum vult dominus nos aspirare ad cælestem consuetudinem angelorum, præcipit vt nostra voluntas cum illorum congruat. Cum ergo illi castè & sanctè voluntati diuinæ obtemperant, iubet petere vt nos illorum exemplum imitantes, sanctè castèque hanc vitam transigamus. Qualis autem sit obedientia, & voluntas angelorum significatur in Psal. 102. his verbis: Benedicite domino omnes Angeli eius potentes virtute, qui facitis verba eius, & ad audiendum vocem sermonis eius.

Qv. Iam dic per partes quid precemur in hac tercia petitione.

Precationes.

R. 1. Precamur voluntatis dei certam & claram noticiam, idque ex ipsius verbo, lege & Euangelio, & Prophetis & Apostolicis enarrationibus.

2. Cor mundum creati in nobis, & spiritum rectum in visceribus nostris.

3. Vt offeramus corpora nostra hostiam sanctam, rationalem cultum nostrum, vt probemus quæ sit voluntas dei bona, beneplacens, & perfecta.

4. Reformationem imaginis dei in nobis, in vera iusticia & sanctitate.

5. Vt in totius Ecclesiæ corpore in Oeconomis & politis singuli faciant suum opus sincere & in timore dei: Vt Magistratus bene regat: Patres familiæ pie administrent familiam suam: Doctores in templis & scholis fideliter doceant: Et auditores & discipuli suum quique officium faciant, & sic de aliis. Breuiter in hac petitione precamur, vt omnes homines suam vitam componant ad normam legis diuinæ.

Deprecationes.

Qv. Quid deprecamur?

R. 1. Deprecamur ignorantiam voluntatis dei, & corruptelas doctrinæ, quæ sunt partim per traditiones hominum, partim per doctentium inficiam. interdum etiam malitiam.

2. Deprecamur cordis nostri contumacem rebellionem aduersus voluntatem dei.

3. deprecamur corporum nostrorum effrenem licentiam quæ se subiiciunt impuris affectibus.

4. De-



4. Deprecamur deformitatem illam qua Satan deformavit hominem, & aboleuit imaginem Dei in homine.

5. Deprecamur ignorantiam, & inertiam singulorum hominum in suis officiis qui vel fraudulenter, vel negligenter in Ecclesia suo munere perfunguntur.

*Qv. Habere aliud hac tercia petiti?*

R. Habet correctionem omnium eorum, quæ filij Dei, vel imprudenter vel malè petunt à Deo. Nam dum precantur voluntatem Dei fieri, postulant vt Dei voluntas nostræ voluntati, & errori, & imprudentiæ in precando præferatur: Et vt si quid nocivum petimus, non illud donet, sed potius id quod sua paterna clementia scit nobis vtile, & salutare fore.

#### DE QVARTA.

*Qv. Quæ est quarta petiti?*

*Summa.* R. Panem nostrum quotidianum da nobis hodie.

*Quid panis.* *Qv. Quid nomine panis significatur?*

R. Quicquid ad huius corporalis vitæ sustentationem pertinet.

*Quotidianus.* *Qv. Quid epitheton dñici?*

R. Hoc epitheton significat nos petere nobis panem dari, qui nobis in hac vita alendis sufficiat, id est, quo in hac vita superesse, & vivere possimus.

*Nostrum.* *Qv. Cur additur nostrum?*

R. 1. Vt iusto labore nobis panem nostrum queramus. 2. vt abstineamus ab alieno.

*Hodie.* *Qv. Cur additur hodie?*

R. Quia non vult nos esse sollicitos in craftiaum cura Ethnica, & profana.

*Da nobis panem quid.* *Qv. Cur petimus nobis panem dari?*

R. Hac petitione primum lateatur, modò ex corde precamur, nos coram Deo merè medicos esse. Deinde nos omnia ab ipsius liberali manu accipere, iuxta illud Psalmi 104. 27. Omnia à te expectant, vt des illis escam in tempore, dante te illi colligent, aperiente te manum, implebuntur omni bonitate. Oculi omnium in te sperant Domine.

*Qv. At qui habet, quomodo ille petit?*

R. Habet vt œconomus, non vt dominus. Deinde habet panem, sed non virtutem panis. Lucæ 12. 15. Non in abundantia hominis vita eius. Et in Deut. 5. 3. Non in solo pane vivit homo. Sæpe enim panis, cum non adsit benedictio Domini, sua destituitur virtute. Vnde Esaias ca. 3. 1. Ecce Dominus deus exercituum Hierosolymæ & Iuda vigorem & vim ademit, omnem vigorem panis & omnem vigorem aquæ. Piis igitur obseruandum est, quòd duobus modis adimantur nobis alimenta. Primò dum omnino panis & cibaria, aut sterilitate terræ, aut penuria tolluntur. Deinde cum illorum quidem supererit copia, sed vis edicandi, & sustentandi eis adimitur. Nul- lum enim fulcimentum per se panis afferre potest, nisi dominus sua benedictione robur addiderit. Vnde Dominus Leuit. 26. 26. minatur, se baculum panis fracterum. Hac similitudine tria docemur. 1. Nos panem vt bacillo sustentari. 2. Ipsum panem nullam alendi ex se facultatem habere, sed eam totam ex benedictione Dei proficisci. 3. vitam nostram concidere, vbi Dominus panem nobis vt vitæ fulcimentum non præbuerit.

Ad quæstionem igitur sic respondendum est. Di- ues petit vt œconomus à patrefamiliâs, & quia pa- nis per se non nutrit sine benedictione Domini, pe- tit à Deo, vt virtutem nutriendi pani suppediet.

*Qv. Explicata vocabulorum virtute. Dic primum quid in genere precamur, & deprecamur.*

Explicatio  
petitionis

R. Vt precamur nobis quotidianum panem dari, id est, nos in hac vita sustentari. Ita deprecamur famem, & quæ nobis in huius vitæ curriculo molesta sunt.

*Qv. Hæc quid sint in genere intelligo. Sed dic sigil- latim ea quæ sub hoc genere continentur.*

Preca-  
tio-  
nes.

R. 1. Cum panis haberi non potest sine de- fensione magistratus, legibus, & bene constituta re- publica, precamur vt Deus omnes status tueatur, af- lit imperiis, tueatur œconomias, & politias.

2. Precamur bonam valetudinem.

3. Fecunditati terræ, commodas tempestates, pluuiam, & serenitatem pro rerum nascentium com- moditate.

4. Precamur vt Deus fructibus natis virtutem per suam benedictionem largiri dignetur.

5. Sanctam quandam curam in patribus familiâs, gubernatoribus, & aliis, vt singuli suum officium in timore Dei faciant.

6. Vt nostra forte contenti simus, iuxta illud Ti- mot. 6. 8. Habentes alimenta, his contenti simus.

7. Vt nostris bonis, cum in nostrum bonum, tum in aliorum commodum rectè vtamur.

8. Vt simus grati, ne vquam ipsius donis vtamur sine ipsius benedictione, inuocatione, gratiarum ac- tione, & prædicatione.

*Qv. Quid deprecamur?*

Depreca-  
tiones.

1. Bella, turbationem legum, & iudiciorum, & a-  
in ordinibus & statibus hominum.

2. Morbos cum publicè grassantes: qualis est pestis, & alij contagiosi morbi, tum eos qui singulos inua-  
dunt, quibus impediuntur homines, quo minus suis officiis rectè perfungi possint.

3. Sterilitatem terræ, tempestates noxias. Item  
bestias à quibus fructus terræ in pœnam ingrato-  
rum hominum absumi solent.

4. Deprecamur vtunque, & Ethnicam solitudi-  
nem, & asinam ignauiam.

5. Tentationes & laqueos Diaboli, in quos illi in-  
cidunt, qui volunt ditescere, 1. Tim. 6. 9.

6. Cyclopicam hominum ingratitudinem, qui  
creaturis Dei vtuntur sine omni gratitudine.

7. Deprecamur abusum rerum, ne donis Dei in  
luxum, voluptatem, ebrietatem, & superbiam, & cõ-  
tentum pauperum abutamus.

Breuitè, omnem iniuriam creaturarum Dei, quas  
nobis Dominus dedit, vt illis vtamur sibi in gloriâ,  
& nobis in vtilitatem, in vèro timore Dei & gratia-  
rum actione.

#### DE QVINTA.

*Qv. Quæ est quinta precatio?*

R. Remitte nobis debita nostra, sicut & Summa.  
nos remittimus debitoribus nostris.

*Qv. Quid vocas debita?*

Summa.

R. Debita sunt peccata, quibus Deum offendimus: Et quilibet legis transgressio debitum dicitur.

Debita  
quid.

*Qv. Cur peccata vocantur debita?*

R. Propter similitudinem. Vt enim debita civi-  
liter obligant ad solutionem: Ita peccata spirituali-  
ter obligant ad satisfactionem pœnæ, nisi fiat re-  
missio.

Peccata  
cur debi-  
ta.

*Qv. Qui sit, quod cum filij Dei iusti sint, inbeantur peccatores se agnoscere?*

Electi  
quomodo  
iusti &  
peccato-  
res.

R. Filij Dei sunt iusti imputatione & inchoa-  
tione: non perfectione. Deinde peccatores sunt natu-  
ra, & variis lapsibus obnoxii, iuxta illud, 1. Ioan. 1. 8.  
Si dixerimus quod peccata nos habemus, non ipsos  
seducimus.



Discrimē  
peccatorū  
in electis  
& repro-  
bis.

QV. Cum utrique sint peccatores, renatis & non renatis, sunt ne aliqua discrimina peccatorum in illis?

R. Immo sunt multa discrimina, quorum hæc sunt præcipua. 1. In impiis est peccatum, & reatus simul. In piis verò seu renatis, est quidem peccatum, sed non reatus. Absoluti enim sunt à reatu virtute victima Mediatoris Iesu Christi. 2. In impiis regnat peccatum per concupiscentias suas, Rom. 6.12. In piis verò peccatum premitur & domatur sub imperio spiritus luctantis aduersus peccatum. 3. Non renati scientes & volentes in peccata ruunt, & oblectantur cum mala fecerint. Renati verò tantum infirmitate & ignorantia labuntur, lapsi gemunt & peccant remissionem. 4. Impiorum peccatum est in memoria apud Deum. Renatorum verò in profunda oblivione, iuxta illud: Peccatorum tuorum non recordabor.

Causæ pec-  
catorum  
in rena-  
tis.

QV. Quæ sunt causæ lapsuum in renatis?

R. Tres sunt præcipuæ. Prima: Inhabitans peccatum, quod perpetuò molestat sanctos, & ad assentiendum impellit e conatur. Huic opponitur feruor spiritus, quo reprimitur tyrannis peccati inhabitantis. Secunda: Insidiæ Diaboli. Nam ut primis parentibus, deinde capiti Christo insidiatus est: Ita omnes alios inuadit, contra quem pugnandum est precibus. Tertia: Improbis mundi, cuius exemplo renati sæpe labuntur, quod ne fiat, cogitanda sunt sanctorum exempla, qui se huic seculo nequaquam accommodauerunt.

Remissio  
peccati  
quid.

QV. Quid est remittere peccatum?

R. Est delere, condonare, & ablueri peccatum, Item peccatorum obliuisci, & hominem à reatu absolvere.

Causa.

QV. Quæ est causæ remissionis?

R. Nihil remissio esset gratuita, non posset dici remissio, sed compensatio potius. Ergo nulla causæ est in nobis meritoria remissionis: Verum si Christum spectas, plena est pro peccatis satisfactio.

Conse-  
quentia.

QV. Plura ne docet vox remissionis?

R. Immo multò plura. 1. Destruit dogma Monachorum de satisfactionibus. 2. Omnia humana merita evertit. 3. Resellit Nouatianorum errorem, qui lapsis negant reditum ad gratiam. 4. Testatur omnes renatos peccatum circumferre secum, donec in hac vita versantur. 5. Aperit ianuam salutis miseris & afflictis conscientis. 6. In agone mortis consolationis fons est. 7. Perpetuò testatur de precio victima, cuius beneficio recipimur in gratiam serio peccantes condonationem.

Appendi-  
cis expo-  
sitiō.  
De debi-  
tis, distin-  
ctio.

QV. Quid sibi vult appendix ista,

Sicut remittimus debitoribus nostris?

An non licet à proximis debitum, exigere, an oportet sinere contumaces & delinquentes impunitos abire?

R. Discernendum est inter debitum ex contractu, & debitum ex læsione seu iniuria. Debitum ex contractu, quia iuste soluitur, iuste & exigitur: seruata tamen charitatis regula. Debitum ex læsione & iniuria condonandum est, de quo solo hæc appendix intelligi debet. Deinde discernendum est inter officium & personam. Officium magistratus est transgredi res sue legis punire. Munus docentis est, delictos & negligentes castigare. Parentum pietas requirit, ut peccantes filios disciplina in viam reuocent. Hi enim si hæc non facerent, Deum offenderent, cuius vice funguntur. Interea tamen ipse magistratus, parentes, & alij condonare debent delinquentibus in se, ut non oderint eos, sed tantum illorum errata corrigant.

QV. Quid est ne nostra condonatio causæ remissionis peccati coram Deo?

R. Nequaquam: Nam parabola de debitore decies mille talentorum ostendit nostram condonationem effectum debere esse impetratæ remissionis à Deo.

QV. Quorum ergo rerum nos admonet hæc appendix?

R. Multarum. Collationis debiti quod nos Deo debemus, & eius quod nobis proximus debet, ut cum viderimus magnitudinem nostri debiti, faciliores reddamur ad aliorum debita condonanda. 2. Imitationis paternæ, ut dictum est: Ut enim ipse remisit nobis gratis, ita & nos vicissim affecti simus erga fratres. 3. Obligationis ad condonandum fratribus læsiones, quibus nos offenderunt. 4. Admonet nos penam in quam incurremus, nisi ex animo condonauerimus proximis sua debita.

QV. Jam dicto in genere quid precamur & deprecamur in hac petitione?

R. Quomodo deprecamur peccata & offensas Dei, quibus obligati sumus ipsi ad penam, nisi remittat: Ita precamur regenerationis & sanctitatis quotidiana incrementa.

QV. Quid precamur speciatim?

1. Precamur perfectionem, iuxta mandatum Dei, Ambula coram me, & esto perfectus: quo possumus vero corde obedientiam erga Deum omnibus rebus mundi anteferre.

2. Quotidianorum lapsuum, qui infiniti sunt, occultis, & manifestis, condonationem.

3. Gratiam, ut possimus aliorum errata boni confutere, & in meliorem partem interpretari.

4. Precamur nobis mitiores affectus, quod faciles simus ad remittendum eis, qui nos læserunt.

5. Pacem & concordiam inter membra Ecclesiæ.

QV. Quid deprecamur?

R. 1. Ignorantiam, qua sæpe labimur, & imbecillitatem, quæ plerumque lapsus causæ est.

2. Rigorem, cum in nobis, tum in aliis nimis exacte inquirendi de alienis erratis.

3. Morositatem & difficultatem in moribus, unde sæpe oriuntur offensus.

4. Discordias & dissensiones in Ecclesia, unde non tantum oriuntur scandala, quibus alij alienantur à vera doctrina, verum etiam piorum spiritus exacerbantur.

5. Pertinaciam iræ, odij, liuoris &c.

## DE SEXTA.

QV. Quæ est sexta petitiō?

R. Et ne nos inducas in tentationem.

QV. Quid est tentatio?

R. Est sollicitatio hominis ad aliquid, unde probat qualis sit.

QV. Quid est inducere in tentationem?

R. Est lincere hominem tentationibus superari, & ad peccandum impelli. Cum ergo dicitur: Ne inducas, sensus est, ne finas nos induci.

QV. Quotuplex est tentatio?

R. Est varie à multis distinguitur: hæc tamen vetus distinctio nobis placet: Ut alia sit tentatio seductionis, Alia præsumptionis, Alia probationis.

QV. Quæ est tentatio seductionis?

R. Est sollicitatio hominis ad aliquid perpetrandum aduersus legem Dei, quo facto seductus à familia Dei excluditur.

QV. Estne simplex huius tentationis ratio?

R. Non: Nam eius duæ sunt formæ, quarum una intrinseca, Altera extrinseca dicitur.

QV. Quæ est tentatio intrinseca?

R. Est

Charitas  
erga pro-  
ximum  
aut non  
est causæ  
remissio-  
nis pec-  
cati.  
Doctrina

Alter  
tristis

Mun

Diab

Rem  
circ  
stanti

1. Ti  
tio p  
sump  
nis.

1. Pro  
tion

Gene  
ptis

Speci

Summā  
Tentatio

Inductio  
in tenta-  
tionem.

Triplex  
tentatio

Depre-  
cation

1. Sedu-  
ctionis cu-  
jus formæ  
sunt duæ.

Vna In-  
trinseca



R. Est cuius principium & causa in ipso homine est: quales sunt omnes tentationes, quæ proueniunt ex concupiscentia mala.

*Altera ex trinfeca.* Qv. *Quæ est tentatio extrinfeca?*

R. Est cuius principium & causa extra hominem, & hæc diuerfitate cauffarum est distinguenda: vt, alia est mundi, alia Diaboli, alia rerum nos circumstantium.

*Mundi.* Qv. *Quomodo nos tentat mundus?*

R. Cum fua vanitate & improbitate hominem ad peccandum follicitat. Et hoc genere tentationis multi succumbunt.

*Diaboli.* Qv. *Quomodo nos tentat Diabolus?*

R. Variis modis: Vt per corruptelas doctrinæ, per fcandala, & per occafiones variorum fcclerum, quas hominibus obicit, vt eos subuertat. Hinc Petrus dicit eum circumire tanquam leonem rugientem, & querere quem deuoret. Atque hæc de cauffa in Euangelio dicitur Tentator.

Qv. *Quomodo nos res circumftantes tentant?*

R. Ante nos: mors, iudicium Dei, infernus. Post nos: peccata præterita, commiffiones, & omiffiones. A dextris potentia, diuitiæ, honor. A finiftris pericula, perfecutiones, fcandala, externæ Ecclefiæ formæ.

Qv. *Quæ est tentatio præfumptionis?*

R. Est follicitatio hominis, per quam eò inducitur, vt Deum tentet abutendo eius longanimitate, iufticia, mifericordia, liberalitate, aliisque pluribus beneficiis. Periculofe igitur peccant, qui propterea peccant fecurius, quia dei mifericordia magna effe prædicatur, & ita de aliis. Atque hæc duo tentationum genera mala & nociua funt, vt quæ in peccatum & à peccato in damnationem inducunt.

Qv. *Quæ est tentatio probationis?*

R. Est follicitatio hominis ad aliquid agendum vel ferendum, quo eius fides & obedientia erga Deum exploretur. Vt Abraham propofito mandato de mactando filio, fuam fidem & obedientiam erga Deum teftatus eft, quando potius voluit amittere vnicum filium, quam Deo non obedire. Sic & Iob cruce multiplici probatus eft, & in eius cruce fides, & obedientia tanquam aurum in igne probator eft facta. De hoc tentationis genere loquitur Moles, Deuter. 8. 2. Tentauit te Deus, vt fciretur quid effet in corde tuo, an ambulares in mandatis eius, nec ne.

*Generalis petitio.* Qv. *Dic iam fummatim quid precamur & deprecamur?*

R. Vt deprecamur tentationum violentos impetus: ita precamur fpiritum Chrifti, quo confirmati poterimus omnium tetationum generibus refiftere.

*Specialis.* Qv. *Quid fpeciatim precamur?*

R. Primum precamur mentis fanctitatem, vt ea cogitemus quæ Deo probantur, & nobis falutaria funt.

2. Affectuum puritatem, vt ipfi piis & fanctis cogitationibus refpondeant.

3. Voluntatis confenfum in eis, quæ mens pie cogitat, & ad quæ purgati affectus feruntur.

4. Piarum rerum memoriâ & afiduam meditationem.

5. Precamur victoriam plenam fuper carne, mundo, & Diabolo.

Qv. *Quid deprecamur?*

R. 1. Impuras mentis cogitationes, quibus irritantur prauis affectus.

2. Præuos & viciofos motus ex impuris cogitationibus ortos.

3. Confenfum voluntatis in mentis & affectuum impuritatem.

4. Mala fodalitia, praua colloquia, aliæque peccandi occafiones.

5. Varias technas Satanæ, quibus ipfe conatur nos à Deo abducere, & in fuos laqueos pertrahere. Breuiter, deprecamur quicquid nos villo pacto ad peccandum follicitare poteft.

## DE SEPTIMA.

## Summa

Qv. *Quæ feptima petitio?*

R. Sed libera nos à malo.

Qv. *Quid hic fignificat malum?*

Malum duplex.

R. Malum eft duplex: Malum culpæ, & malum pænæ. Malum culpæ deprecari fumus in proximis petitionibus. Malum pænæ hic deprecamur.

Pænæ.

Qv. *Quid eft malum pænæ?*

R. Est cum ipfa Satanæ tyrannis, tum omnis calamitas, qua vel ecclefia, vel eius membra in hac vita premuntur. Et eft duplex, Priuatum & publicum.

Qv. *Quodnam eft priuatum?*

R. Est quicquid fingulorum in Ecclefia, vel animæ, vel corporis, vel famæ, vel fortunæ aduerfatur.

Qv. *Quod eft publicum?*

Publicum

R. Est quicquid focietati Ecclefiæ noxiū eft: vt funt bella, fcandala, hærefes, feditiones, fophiftica, hypocrifis, & quicquid vinculum Ecclefiæ villo pacto diffoluit.

Qv. *Est ne difcrimen inter malum quo premitur Ecclefia, & malum quo impij afficiuntur?*

Crucis pitorum & impij rum difcrimina

R. Est fanè, quod ex his locis fumitur. i. a cauffis efficientibus. 2. a cauffis finalibus. 3. ab effectibus. 4. a tempore. 5. a loco. Sed de his confule Enchiridion in loco de cruce.

Qv. *Quomodo Deus liberat à malo?*

Deus liberat à malo.

R. Dupliciter: Afiftendo fcilicet, & plenè liberando.

Qv. *Quomodo liberat afiftendo?*

Afiftendo.

R. Dum vel mitigat malum præfens, vel roborat patienter ferendi onus impofitum, vt cum Paulo dicit, Sufficit tibi gratia mea: vel fpiritualibus bonis præfentis crucis acerbitem compenfatur, vt cum Lazarum fpiritu fuo erexit, ne in ifta miferia in qua fuit abiiceret confeffionem.

Qv. *Quomodo plenè liberat?*

Plenè liberando.

R. Liberabit nos plenè, quando in extremo die excitatos donabit immortalitate, & gloria beatitudinis æternæ. Nam tum non folùm liberati erimus à malo, verum etiam à periculo omnis mali. Nihil enim mali iis poteft accidere, qui præfenti, bono, optimo & æterno Deo ipfo fruuntur.

Qv. *Quid petimus generatim in hac precatioe?*

Generalis petitio.

R. Vt deprecamur detentionem & captiuitatem in malo: Ita precamur felicitatem & tranquillitatem ne vllis turbemur malis.

Qv. *Quid precamur fpeciatim?*

Specialis

R. 1. Pacem totius Ecclefiæ cum fpiritualem, tum externam.

2. Tranquillitatem & quietem fingulorum membrorum ecclefiæ, vt iuxta Pauli dictum, poffimus in hac vita pie, & modè in omni pietate & modèftia viuere.

3. Incolumitatem & bonam valetudinem fingulorum membrorum in Ecclefia.

4. Plenam liberationem à toto regno Satanæ, omnibus malis & calamitatibus.

5. Æternam vitam & felicitatem.

Qv. *Quid deprecamur?*

Depræcationes.

R. 1. Bella, fcandala, feditiones, hærefes & fcifmata in ecclefia.



2. Omnia quæ sunt noxia singulis Ecclesiæ membris, idque vel in animo, vel in corpore, vel in fama, vel in fortunis.
3. Morbos quibus nostrum corpus in hac vita sæpe fatigatur.
4. Totum Satanæ regnum, peccati & mortis.
5. Æternam mortem.

## DE CONFIRMATIONE.

Qv. *Quæ est confirmatio?*

Summa.

R. Quia tuum est regnum, potentia, & gloria in sæcula sæculorum: Amen.

Ratio tri-  
membris.  
1. A regis  
officio.

Qv. *Age explica mihi hanc rationem.*

R. Ratio hæc trimembris est. Prima enim eius pars sumitur à Regis officio. Nam cum ipse Rex est in Ecclesia, & nos eius subditi, fieri aliud non potest, quam ut optimus & clementissimus Rex suis subditis, quo omnes in filios adoptavit, velit adesse, & eos tueri, & conservare, ac simul etiam eis largiri ea, quæ ipsis salutaria esse novit. Hinc igitur fides statuat, quod clementissimus pater velit nos exaudire. Agitur enim regnum ipsius.

2. A pote-  
tia Dei.

Secunda pars sumitur à potentia Dei. Huius enim cogitatione accenditur fides, ut omnino sibi persuadeat, quod Deus possit nobis largiri omnia, quæ ex paterna benevolentia promissit. Non ergo quicquam in rerum natura poterit impedire manum Dei, quin liberaliter in nos effundat omnia bona, modo cum ex fide inuocauerimus.

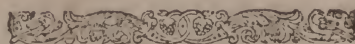
3. A Dei  
gloria.

Tertia pars sumitur à causa finali. Gloriæ enim Dei interest, ut nos filios clementissimus Pater exaudiat. Nam dum nos inuocantes exaudit, eum prædicare debemus, atque alios nostra confessione, & exemplo, ad eum laudandum, & prædicandum inuitare, ut ipsius gloria perpetuo in Ecclesia personet.

Amen.

Qv. *Quid sibi hac vox Amen vult?*

R. Hæc vox fidei est & persuadentis sibi preces suas ex auditis esse, & reuocantis in memoriam promissionem Christi iureiurando confirmatam: Ioan. 16. 23. Amen amen dico vobis, quicquid petieritis patrem in nomine meo, dabit vobis. Quotiescunque igitur sub sine nostrarum precum nominamus hanc vocem, reuocemus in memoriam hoc Christi iuramentum, quo confirmata est promissio ipsius maxime paterna. Est quoque hæc vox obsecratio quædam fidei certissime impetrantis ea, quæ sibi salutaria esse possunt. Proinde qui hanc fidem inter orandum non adhibet, operam ludit, & nullo pacto precari ritè putandus est.

GENERALIS DOCTRINA  
DE SACRAMENTIS.

Qv. *Age priusquam descendamus ad quartam Catechismi partem, generalem doctrinam de Sacramentis mihi expone.*

Triplicia  
signa.

R. Id faciam perlibenter: Ita enim rectius intel-  
ligetur doctrina de Baptismo & de Cena Domini.  
Qv. *Quia Sacramenta sunt sub genere signi, dic quæso  
quotuplicia signa consideranda sunt in scriptura?*

R. Triplicia quædam enim doctrinæ, quædam  
iuræ, & quædam gratiæ sunt testimonia.

1. Doctri-  
næ.

Qv. *Quæ sunt signa doctrinæ?*

R. Quæ doctrinæ addita, de eius immota veri-  
tate testantur: qualia sunt extraordinaria opera Dei,  
quæ miracula vocamus. Hæc enim Ecclesiæ data fue-  
runt, ut cœlestem doctrinam tanquam firmissima

sigilla obfigurarunt: qualia fuerant in veteri testa-  
mento Rubus ardens, Columna nubis per diem, &  
Columna ignis per noctem, Exiccatio maris rubri,  
Aqua fluens de petra, & huiusmodi multa alia: In no-  
uo testamento, Multæ sanationes infirmorum, Excita-  
tiones mortuorum, Resurrectio Christi, ascensio  
visibilis, donatio Spiritus Sancti: de quibus vide En-  
chiridion.

Qv. *Quis est vsus horum signorum?*

R. Ut homines his firmissimis testimoniis cō-  
uicti de veritate Dei non fluctuent opinionibus, sed  
certò sibi persuadeant firmissima esse, quæ verbum  
Dei proponit, adeo ut nullæ demonstrationes philo-  
sophicæ maiorem certitudinem in se habeant.

Qv. *Quæ sunt signa iuræ?*

R. Quæ testantur de ira Dei aduersus homines,  
& sunt duplicia: Comminantia & punientia.

Qv. *Quæ sunt signa comminantia?*

R. Quæ prænunciant penas hominibus immi-  
nere propter sua peccata: qualia sunt quæ conspici-  
tur interdum in aëre, concursus hostiles, cometa:  
Item tempestates & aliæ multæ apparitiones, de  
quibus supra dictum est in tertia parte Symboli.

Qv. *Quis horum vsus?*

R. Ut commonefacti de ira Dei resipiscamus &  
præueniamus vindictam feræ penitentia. Hunc esse  
vsus comminantium signorum testantur multæ  
conciones Propheticæ.

Qv. *Quæ sunt signa punientia?*

R. Hæc sunt duplicia: scilicet corporalia & spi-  
ritualia. Corporalia quidem: ut fames, pestilentia,  
gladius, malæ bestiarum spiritualia: ut sunt hæresis, do-  
ctrine deprauatio, prophanatio Sacramentorum, cul-  
tus idololatriæ à tyrannis defensio, schismata.

Qv. *Quis horum vsus?*

R. Ut his ferulis Dei castigati clamemus ad ip-  
sum, & conuertamur à viis nostris pessimis per ve-  
ram penitentiam.

Qv. *Quæ sunt signa gratiæ?*

R. Sunt quæ adiunguntur promissionibus diui-  
nis, & testantur de gratia Dei erga homines. Hæc vsu  
Ecclesiæ dicuntur sacramenta, & Gratiæ vsus ipse, quia  
sunt externa quædam signa seu externæ actiones,  
quæ habent coniunctam spirituales contemplationem.  
De hoc genere signorum in Catechesi puero-  
rum solummodo tractari solet.

Qv. *Age dic quæ in genere spectanda sunt in sacra-  
mentis seu signis gratiæ?*

R. Quatuor spectantur. 1. Quæ sit ratio sacra-  
mentorum. 2. Quot genera. 3. Differentia inter sacra-  
menta veteris & noui testamenti. 4. Quæ, & quot  
sint sacramenta noui testamenti.

Qv. *Quæ est ergo ratio sacramenti?*

R. Deus perpetuò inde vsque ab initio mundi  
huc ritum seruauit, quod promissionibus suis vel re-  
cens propositis, vel solenniter repetitis, adiecerit ex-  
terna signa tanquam aspectabiles conciones suarum  
promissionum. Quare verissime ait Augustinus, Sa-  
cramentum esse visibile, id est, spectabile, verbum.  
Nam quod Dominus verbo offert, id sacramento tā  
quam visibili testimonio obfignat. Ex quo facile in-  
telligi potest, ad substantiam cuiusque Sacramenti  
quatuor requiri. 1. Mandatum & institutionem di-  
uinam. 2. Externum signum. 3. Promissionem gratiæ.  
4. Fidem promissionis, sine qua sacramenta ineffica-  
cia sunt. Hoc ita esse facile ostendi potest propositis  
exemplis. In Circumcisione apertum est mandatum  
Custodies pactum meum. Est & promissio expressa:  
Ero Deus tuus & seminis tui. Huic promissioni ad-  
ditur signum, Circumcisio præputij. Verum quia  
pro-



promissio inefficax est, nisi accesserit fides: quarto loco requiritur & ipsa necessario. Hoc Roman. 4. ii. brevissimo aphorismo ostenditur, ubi ita ait Apostolus: Et signum accepit circumcisionis, signaculum iusticiæ fidei. Cum dicitur Accepisse, notatur mandatum. Cum additur Circumcisio, exprimitur externum signum. Cum subiungitur Signaculum iusticiæ, significat illud externum signum promissionis, gratiæ iusticiæ esse signaculum. Verum cum quarto loco addit Fidei, significat promissam iusticiam fide accipi. Hinc colligamus definitionem sacramenti generalem. Sacramentum est visibile signum, mandatum & institutum à Deo, quo ut deus suam gratiam testatur & obsignat: ita homines vicissim suam in Deum fidem profitentur. Hinc & illud sequitur, quod principalis finis sacramentorum sit, ut sint signacula promissionis diuinæ fide accipiendæ. Ex quo fit, quod fides augeatur & confirmetur sacramentorum usu. Est quoque observanda analogia signi ad rem signatam, quæ nihil aliud est quam symbolica comparatio rei visibilis, & invisibilis, qualis in baptismo clarescitur. Nam ut aqua abluntur sordes corporis, ita sanguine Christi abluntur sordes animi. Et ut carnis præputium præscindebatur in Circumcisione: ita vetus natura in regeneratione abscindenda est. Hanc comparisonem necessario requiri in sacramentis testatur Aug. cum inquit: Si sacramenta comparationem ad eam rem, quam significant, non haberent, sacramenta non essent. Et propter hanc comparisonem sacramenta dicuntur Symbola, id est, signa quæ comparatione docent.

2. Genera

Qv. Quot sunt genera Sacramentorum?

R. Duo sunt. Alia enim sunt Sacramenta veteris testamenti, alia novi.

3. Discrimen

Qv. Quæ sunt differentiæ inter sacramenta veteris & novi testamenti?

4. Quæ &amp; quod

R. Augustinus tres ponit, quarum Prima est: Sacramenta veteris testamenti prænuñciabant rem futuram, quam sacramenta novi exhibitam esse declarant.

Secunda sumitur à diversitate signorum. Ut illis sacramentum initiationis fuit Circumcisio: Ita nobis initiale sacramentum est Baptismus. Et ut illis sacramentum fuit confirmationis Agnus phasæ: Ita nobis Cæna Domini confirmationis sacramentum est.

Tertia sumitur à numero, significatione, & virtute sacramentorum. Nostra enim, ut inquit Augustinus, sacramenta numero sunt pauciora, significatione augustiora, & virtute præstantiora.

Qv. Quæ, & quot sunt sacramenta novi testamenti?

R. Sacramenta novi testamenti sunt ritus promissioni additi, ut sint pignora & testimonia gratiæ exhibitæ & applicatæ. Et sunt numero tantum duo: scilicet Baptismus & Cæna Domini. Nā in his duobus signis novi testamenti sunt ista quatuor, quæ ad substantiam sacramentorum pertinent.

## DE QVARTA PARTE CATECHISM.

Qv. Quæ est quarta pars Catechismi?

R. Doctrina de Baptismo.

Qv. Cum sacramenta sint altera pars ministerij Dei in Ecclesia, Age, explicatè dicito de sacramentis novi testamenti, ut quid de illis sentiendum sit, sine ambiguitate intelligam.

R. Id faciam, ac primum de Baptismo. Verum ut methodica sit nostra de hoc Sacramento tractatio tria capita proponam; quæ ordine explicabo: quorum primum esse debet de definitione Baptismi; & eius analysi. 2. De significationibus Baptismi. 3. De vero usu seu praxi Baptismi per totam vitam.

DE PRIMO.

Qv. Quid est baptisimus?

R. Est sacramentum novi testamenti constans tinctione hominis in aquam, & pronuntiatione verborum: Ego baptizo te in nomine Patris & Filij & Spiritus sancti, Amen. & habet annexam promissionem salutis fide accipiendam.

Qv. Retene hanc definitionem in sua membra?

R. Illa quatuor, quæ dixi in omni sacramento esse debere, in hac definitione conspiciuntur, videlicet diuina institutio, externum signum, promissio gratiæ, & fides promissionis.

Qv. Dic de institutione.

R. Baptismus auctoritate diuina institutus est ministerio Iohannis Baptistæ. Sic enim scriptum est Lucæ 3. 2. Et factum est verbum Domini ad Iohannem filium Zachariæ. Venit igitur ad Iordanem &c. prædicans baptismum pœnitentiæ in remissionem peccatorum. Deinde auctoritas baptismi: Mat. 3. 16. c. n. firmatur insigni illa trinitatis apparitione, ubi filius à Iohanne baptizatur, Spiritus sanctus in specie columbæ apparet, Vox Dei patris de cælo sonat: Hic est filius meus dilectus in quo complacui. Postremò, Saluator post resurrectionem in cælum conscensus, commendat discipulis suis hoc sacramentum, cū inquit Mat. 28. 18. Data est mihi omnis potestas in cælo & in terra, profecti igitur prædicate Euangelium omni creaturæ, baptizantes in nomine patris & filij & spiritus sancti. Hinc apparet & unde sit Baptismus, & quæ sit eius dignitas, & quanta cum reuerentia tractari debeat.

Qv. Quodnam est signum externum?

R. Aqua, tinctio, & verborum pronuntiatio.

Qv. Cur aqua adhibetur?

R. Propter analogiam. Quemadmodum enim aqua corporis sordes abluntur: ita spiritualiter & arcano quodam modo conscientia hominum sanguine Iesu Christi abluntur à mortuis operibus.

Qv. Quid sibi vult tinctio?

R. Hæc adhibetur propter spirituales significationem, de qua in secundo capite dicetur.

Qv. Quæ est pronuntiatio verborum?

R. Ego Baptizo te &c. hoc est Ego minister Dei hac meritione testor te recipi ab æterno patre, & ab lui sanguine filij eius æterni, & sanctificari, regenerarique virtute Spiritus sancti in novam creaturam, ut hunc unum & æternum Deum, qui est Pater, Filius, & Spiritus sanctus agnoscas, in hunc firmiter fiducia recumbas, eum inuoces & colas, expectans æternam vitam, in quam in hoc laacro regeneratus es.

Qv. Tantane vis inest aquæ?

R. Nequaquam: Salutis enim beneficium gratuitum Dei donum est, quod Deus impertit virtute Spiritus sui, verbi & sacramentorum ministerio, quibus tanquam internuntiis utitur, & suæ voluntatis interpretibus.

Qv. Quid sentis de illorum sententia, qui dicunt sacramenta novi testamenti conferre gratiam?

R. Verbo & sacramentis confertur gratia, sed ministerialiter. Solus enim Deus gratiam confert per verbi sui & sacramentorum dispensationem, dum fide accipiuntur.

Qv. Quæ est promissio annexa Baptismo?

l. j.

Tria præcipua capita.

Baptismi definitio.

Analysis definitio.

Institutio.

Signum externum.

Promissio.



R. Est gratuita salutis, iuxta illud Marc. 16.16. Qui crediderit & baptizatus fuerit, hic saluus erit. Nam Deus per Baptismum tanquam authenticum suæ voluntatis sigillum, nobis salutem gratuitam & remissionem peccatorum obsignat.

Qv. *Qualis fides requiritur?*

Fides. R. Talis fides requiritur, qualis est promissio. Est autem promissio, ut dictum est, quod Deus hominem condonatis peccatis propter meritum Christi recipiat in gratiam, ut sit hæres vitæ æternæ. Proinde fides erit firma fiducia, qua homo statuat sibi Deum talem esse, qualis in promissione sua gratuita describitur. Hac fide homo iustificatus virtute Spiritus regeneratur, ut iam nouam in vera sanctitate vitam meditetur.

DE SECVNDO.

Significationes baptismi.

Qv. *De significationibus Baptismi?*

R. Significationes Baptismi sunt hæ tres.

1. Est testimonium gratiæ.
2. Est symbolum rerum arcanarum & spiritualium.
3. Est nota externæ professionis seu Christianismi.

Qv. *Quomodo baptismus est testimonium gratiæ?*

Est testimonium gratiæ. Exhibita. R. Baptismus est testimonium gratiæ cum exhibitæ, tum applicatæ. Exhibita quidem, quia ut circumcisio figurabat Christum gratiæ fontem venturum: ita Baptismus eundem venisse testatur. Cum igitur Christus sit fons gratiæ, iuxta illud: Ioan. 1.17. Lex per Moysen data est, gratia & veritas per Iesum Christum, & Baptismus hunc venisse testatur, merito testimonium gratiæ exhibitæ dicitur baptismus. Applicatæ verò, quia baptismus est veluti authenticum sigillum, quod testatur cum in gratiam recipi, qui iuxta Christi institutionem baptismatis lauacro abluitur, iuxta hæc testimonia: Baptismus est lauacrum regenerationis. Item: Quotquot baptizati sunt Christum induerunt. Applicatæ igitur gratiæ testimonium iure censetur baptismus.

Est symbolum.

Qv. *Quare baptismus symbolum dicitur?*

R. Baptismus est symbolum historiæ, gratiæ, Historiæ. doni, & conformitatis.

Qv. *Quomodo baptismus est symbolum historiæ?*

R. Quia concionatur baptismus de morte, sepultura & resurrectione Domini. Merito enim in aquam mortem figurat: mora sub aqua sepulturam adumbrat: extractio de aqua resurrectionem representat. Rom. 6. Continet igitur baptismus historiam trium dierum, nempe mortis, sepulturæ, & resurrectionis Domini.

Qv. *Quomodo baptismus est symbolum gratiæ?*

Gratiæ. R. Quia baptismus testatur eos qui baptizantur, virtute mortis, sepulturæ, & resurrectionis Domini ablui à peccato, inseri Christo, regenerari & in communionem corporis Christi recipi. Nam quod per baptismum mundamur à peccatis, inserimur Christo, regeneramur & recipimur in communionem Christi, id est, Ecclesiam, fit beneficio corporis Christi quo induimur, & sanguinis quo abluimur. Nam Christus in baptismo fit baptizatis emundatio, tegumentum & caput. Quam ob causam ipse baptismum recepit, ut baptizati illo infereremur, sanguine eius ablueremur, & omnes baptizati vnum corpus mysticum vnius capitis Christi fieremus, iuxta illud. 1. Corinth. 12. Per vnum spiritum nos omnes in vnu corpus baptizati sumus, siue Iudæi, siue Græci, siue serui, siue liberi. Est itaque Ecclesia tota nihil aliud quam vnus Christus quemadmodum idem Apostolus testatur.

Qv. *Quomodo baptismus est symbolum doni?*

R. Quia testatur de virtute mortis, sepulturæ & resurrectionis Domini in vobis. Nam quod morimur peccato, beneficio mortis Christi fit, quod restitumur peccato, ut quiescat & non spiritus imperii excutiat, virtute sepulturæ Christi efficitur. Et quod se peccati sepulchro in nouam vitam resurgimus, id quoque fit efficacia resurrectionis Christi in nobis, iuxta illud Rom. 6.3. An nescitis quod quicumque baptizati sumus in Christum Iesum, in mortem eius baptizati sumus? Consepulti ergo sumus per baptismum in mortem, ut quemadmodum excitatus est Christus ex mortuis per gloriam patris: ita & nos in nouitate vitæ ambulemus. Nam si insiti sumus similitudini mortis eius, etiam resurrectionis erimus &c.

Qv. *Quomodo baptismus symbolum est conformitatis?*

R. Quia testatur nos conformes fieri debere imagini filij Dei, cum in morte & sepultura, tum etiam in resurrectione. Admonet igitur nos baptismus crucis ferendæ in hac vita cum Christo, mortis corporalis, & resurrectionis. Nam si Christus, qui caput est, per mortem introiit in gloriam, nos qui eius membra sumus non poterimus alia via ad gloriam beatitudinis peruenire. Quotiescunque ergo premimur cruce, reuocemus in memoriam baptismum nostrum, qui nos cruci subiectos fore significat, non ita tamen, ut cruce perpetuo prostrati iaceamus, sed ut cum Christo tandem ad gloriam beatitudinis perueniamus, iuxta illud 2. Tim. 2.12. Compatimur ut etiam vna cum eo regnemus.

Qv. *Quomodo baptismus est externa testis?*

R. Eo quod professionis Christianismi quædam nota est, & veluti militare quoddam obsequium quo Christi milites à Satanæ mancipiis discernuntur, in quo baptismus hominum culpa non destituatur sua spiritali virtute. Verum hæc significatio minus principalis est, quam cum Anabaptistæ solam & vnicam agnoscant, merito repudiandi sunt, qui non solum hoc impium dogma malignè defendunt: Verum etiam pueros baptizandos negant contra manifestum mandatum Christi, & sacramenti huius rationem, quod in locum circumcisionis successit. Et impiè statuunt iterandum esse baptismum, cum sit initiale sacramentum & perpetuum in corpore baptizati fœderis Dei testimonium, non secus atque circumcisio olim perpetui valoris erat, cui, ut dixi, baptismus successit.

Qv. *Quis est verus usus & salutaris meditatio baptismi?*

R. Cum Petrus, prioris tertio, dicit: Baptisma est bonæ conscientiæ stipulatio cum Deo per resurrectionem Christi, significat baptismum esse mutuam pactiōem Dei & conscientię hominis: Dei quidem offerentis & promittentis gratuitam salutem propter filium: Conscientiæ verò respondentis, id est, accipientis fide promissam gratiam. Hinc primum colligatur vniuersalis doctrina, quod omnes sine regenerationis gratia hæreamus in peccatis & damnatione, iuxta illud Iohann. 3.5. Nisi quis renatus fuerit ex aqua & spiritu, non intrabit in regnū celorum. Item: Ephes. 2.3. Omnes sumus natura filij iræ. Deinde quia Baptismus est mutua pactio seu stipulatio inter Deū & hominem, debet conscientia, ut ex pacto Dei, doctrinam: ita ex pacto respondentē, admonitionem capere.

Qv. *Quam doctrinam ex pacto Dei capis fides?*

R. 1. Quod Deus æternus sit placatus propter filium, iuxta illud: Hic est filius meus dilectus in quo complacui, id est, per quem reconciliatus sum omnibus



omnibus, qui meo filio inferuntur, ac eius membra sunt per regenerationis gratiam.

2. Quod Christi beneficia & merita baptizatis donentur. Qui enim Christum induit, eius merita & beneficia induit, atque eius efficaci præsentia delectatur.

3. Quod pater æternus baptizatos in filios adoptet, quos iam caros habet in dilecto, Ephes. 1. 6.

4. Quod pater æternus velit nos regere suo sancto spiritu, ad Galat. 4. 6.

5. Quod velit nos eripere à morte æterna & vinculis Diaboli, & donare nos æterna vita.

Qv. *Qua admonitio ex pacto respondente in nobis capienda est?*

R. 1. Admonemur constantis fidei in hunc Deum qui nobis filium dedit.

2. Admonemur obligationis. Nam dum baptizamur in eius nomen, obligamus nos ad ipsum inuocandum & colendum.

3. Admonemur spei, qua omnia promissa certissime ab eo expectamus.

4. Glorificationis, ut ipsum corde, ore, & confessione glorificemus, ac nostram fidem coram toto mundo testatam faciamus.

5. Penitentiæ, mortificationis, & crucis.

6. Admonemur resurrectionis ad æternam vitam, & plenæ liberationis ab omnibus ærumnis, quibus in hac præfenti vita obruimur. Hæc omnia confirmantur significationibus baptismi, de quibus supra dictum est, nimirum quod sit immortum gratiæ testimonium, quod sit historiæ Christi, gratiæ, doni & conformitatis nostræ cum Christo symbolum. Et, ut breuiter dicam, quod sit pignus certissimum vitæ æternæ, nisi nos nostra culpa fidem baptismi repudiuimus. Quotiescunque igitur labimur in peccatū, reuocemur cogitatione baptismi, ac meminimus huius actionis, cuius virtute lapsi in gratiam recipimur: meminerimus quoque nostri officii, id est, fidei & obediendi erga Deum: meminerimus etiam patientiæ sub cruce, cui nos per baptismum subicimus.



## DE QVINTA PARTE CATECHISMI.

Qv. *Quæ est quinta pars Catechismi?*

R. Cæna Dominica.

Qv. *Quid de hac Cæna præsentandum est?*

R. Quia sacramentum Cæne dominicæ est summè necessarium in Ecclesia, ut quod Christus iam moriturus suis discipulis, atque adeo toti Ecclesiæ commendauerit, quinque capita proponiam, quibus completi conabor, quicquid ad huius sacramenti rationem pertinere videtur. Sunt autem hæc capita. 1. Cæne descriptio. 2. Significationes cæne. 3. Vera probatio eius, qui hac Cæna uti velit. 4. Pia & salutaris meditatio huius sacratissimæ Cæne. 5. Sacramentarium, id est, prophetarum sacramenti Cæne genera cum breuibus consutationibus.

### DE PRIMO.

Qv. *Age da perspicuam & absolutam descriptionem huius sacratissimæ Cæne.*

R. Ut plena descriptio huius sacratissimæ Cæne haberi possit, hæc quatuor veluti eius elementa spectanda sunt. 1. Parasceue seu apparatus. 2. Institutio. 3. Circumstantiæ historiæ institutionis. 4. Ratio sacramentalis Cæne, ex quorum omnium consideratione colligitur descriptio.

Qv. *Quæ est parasceue ad hanc Cænam?*

R. In apparatu huius Cæne spectandum est. 1. Quid actum sit antequam ventum est in domum in qua instituta est. 2. Quid in cœnaculo ante Cæne institutionem.

Qv. *Quid actum est antequam ventum est in locum institutæ Cæne?*

R. Hoc habetur Lucæ 22. hisce verbis: Venit autem dies azymorum, in qua oportebat facere pascha. Et misit Dominus Petrum & Iohannem discens: Euntes parate nobis pascha, ut comedamus. Illi autem dixerunt, ubi vis paremus? Ille dixit eis: Ecce ingressus vobis in ciuitatem, occurret homo fœtile vas cum aqua gestans, sequimini illum in domum in quam ingreditur, & dicite patrifamilias domus: dicit ubi Magister: Vbi est diuerterium, in quo pascha cum meis discipulis comedam? Et ille vobis ostendet aulam magnam stratam, illic parate. Abeuntes autem inuenerunt quemadmodum dixit eis, & parauerunt pascha. Hæc Euangelistæ verba duo continent. 1. Signum diuinitatis Christi res futuras & contingentes certè prævidentis. 2. Confirmationem discipulorum de suo magistro, ut non ex cruce imminente & præsentibus ærumnis atque externa specie iudicaret de eius autoritate & potestate in rebus ordinandis. Vtrumque rei magnam arguit, quam aggressurus erat in Cæna. Pertinet igitur hic apparatus ad dignitatem Cæne amplificandam, quam Deus & homo instituere proposuit.

Qv. *Quid postea in cœnaculo contigit ante institutam Cænam?*

R. 1. Accumbit ad mensam cum duodecimi Magister cum discipulis: Rex regni cœlorum cum eius ministris.

2. Alloquitur discipulos dominus his verbis: Desiderio desideravi hoc pascha vobiscum manducare, ac si dicat, id quod in huius paschæ celebratione institutum, erit extremum & perpetuum sacramentum, quod meæ Ecclesiæ, vsque dum rediturus sum iudicatum viuos & mortuos, relinquam.

3. Prædicit iamam suam mortem imminere.

4. Meminit sui proditoris quem comminatione grauissima proposita in viam reuocare studet.

5. Iuxta legem cum discipulis agnum paschalem comedit. Cuius ritus describitur Exod. 12. & Leui. 23.

Qv. *Quid hæc ad Cænam?*

R. Ostendunt quam digna, quam seria, quam reuerenda, quam sancta & quæ necessaria fuerit Cæne huius institutio, quam dominus iam moriturus in summo pauore, consternatione, & tristitia animi instituit. Quæ res & nos admonet, ut in huius cæne celebratione vero pauore, & tristitia propter peccata nostra tangamur.

Qv. *Quæ est huius Cæne institutio?*

R. Historia institutionis habetur Mat. 26. Mar. 10. 14. Luc. 22. 1. Cor. 11.

Qv. *Recita verba institutionis.*

R. Dominus noster Iesus Christus in ea nocte, qua traditus est, accepit panem, & cum gratias egisset, fregit ac dedit discipulis suis dicens: Accipite & comedite, hoc est Corpus meum, quod pro vobis traditur: hoc facite in mei commemorationem. Similiter & calicem accepit postquam cenauit, & cum gratias egisset, dedit illis dicens: Bibite ex hoc omnes, hic calix nouum testamentum est in meo sanguine, qui pro vobis effunditur in remissionem peccatorum: hoc facite quotiescunque biberitis in mei commemorationem.

I. ij.



3. Circum-  
stantiæ  
nouem.

247  
Qv. *Quenam in historia institutionis huius Cœna  
observande veniunt circumstantiæ?*

R. Circumstantias historię institutionis Cœ-  
næ hoc disticho complexus sum.

*Tempus, conviniæ, benedictio, sanctio, signa.*

*Munera magna Dei, mandatum, fœdera, fines.*

Tempus. Qv. *Cur temporis sit mentio?*

R. Ut admoneamur & ingentis amoris filij Dei  
erga nos, quia ea nocte, qua scivimus se tradendum esse  
propter peccata nostra, hanc Cœnam nobis in bo-  
num instituit, & necessitatis maximæ huius Cœnæ.  
Nam in eo mœore propter imminentem mortem,  
nequaquam instituit hanc Cœnam, nisi summe  
fuisse Ecclesiæ ipsius usque ad consummationem  
sæculi necessaria.

Conviniæ. Qv. *Qui conviniæ?*

R. Christus Dominus & Magister conviniæ  
præfuit, vna cum discipulis convinator erat, cum qui  
bus etiam interfuit Iudas proditor. Hinc admonemur,  
quod ut Christus perpetuo cum suis discipulis  
suæ Cœnæ adesse velit, ita vix fiet ut Iudas excludatur.

Benedi-  
ctio. Qv. *Benedictio quæ?*

R. Dominus in institutione huius Cœnæ dicitur  
benedixisse & gratias egisse Deo, nobis relinques  
exemplum, ut hac Cœna nunquam sine gratiarum  
actione utamur.

Signa. Qv. *Quæ sanctio?*

R. Hoc facite. Hæc dignitatem, reverentiam &  
perpetuam huius Cœnæ observantiā nobis cōmēdat.

Qv. *Quenam sunt signa?*

R. Externa signa sunt panis & vinum quæ pro-  
pter spiritualem significationem adhibita sunt, de  
qua in secundo capite dicitur.

Munera. Qv. *Quenam munera sunt in hac Cœna invisibilia?*

R. Verum corpus & verus sanguis Domini no-  
stri Iesu Christi: non metaphoricum corpus aut san-  
guis non mysticum corpus, aut sanguis, sed illud ip-  
sum, quod ex Maria virgine natum est, & postea in  
aram crucis suspensum est, ille ipse sanguis qui effu-  
sus est de sanctissimo eius corpore, ut clarè sonant  
verba Cœnæ. Quod datur pro vobis, & qui effunditur  
pro vobis in remissionem peccatorum. Cum his  
adest quoque invisibilis gratia, quam Deus vna cum  
hoc Sacramento offert.

Manda-  
tum. Qv. *Quodnam est mandatum?*

R. Hoc facite in mei recordationem. i. quoties-  
cūque utimini hac Cœna memoriā beneficiorum  
passionis & resurrectionis meæ recolite, & annun-  
tiate mortem meam donec veniam.

Fœdus. Qv. *Quale fœdus est?*

R. Novum & sanctū sanguine Christi de gra-  
tia & remissione peccatorum, de quo postea plura  
dicentur.

Fines. Qv. *Quinam fines sunt huius Cœnæ?*

R. 1. Perpetua beneficiorum Christi recorda-  
tio. 2. Obsecratio remissionis peccatorum. Atque hi  
sunt principales fines Cœnæ Dominiæ?

4. Ratio sacramen-  
talis Cœ-  
næ. Qv. *Quæ ratio sacramentalis Cœnæ?*

R. Cum omne sacramentum Ecclesiæ signum  
sit divinitus institutum, cui addita est promissio fi-  
dem utentis sacramento requirens, nemo dubitare  
potest, quin hæc Cœna sit sacramentum. Primum eni-  
nim Christi institutum est mandatum est manifestum.  
2. Signum visibile est panis & vinum. 3. Additur  
promissio novi fœderis de remissione peccatorum.  
4. Quia promissio requirit fidem, ea quoque in-  
cluditur hisce verbis: Hoc facite in mei commemo-  
rationem.

Qv. *Cœnam Domini sacramentum agnosco, sed qua-  
lenam quæ sit sacramentum?*

R. Ut in veteri testamento duo sacramentorum  
genera fuerunt: Vnum initiationis, ut circumcisio:  
Alterum conservationis seu cōfirmationis, ut agnus  
phæse, sanguis vaccæ russæ aspersus, & alia legalia: ita  
in nouo testamento baptismus initiationis sacramen-  
tum est. Eo enim recipimur in familiam Dei. Cœna  
Domini conservationis est. Nam eo recepti in fami-  
liam Dei, conservamur & confirmamur.

Qv. *Collige tandem plenam huius sacramenti de-  
scriptionem?*

R. Ex iis quæ dicta sunt hæc potest colligi plana  
& perspicua descriptio. Cœna Domini est sacra-  
mentum nostræ per victimam Christi redemptionis  
ab ipso Christo iam morituro pro peccatis nostris  
institutum, & commendatum discipulis, in quo cum  
pane & vino porrigitur & accipitur verum corpus &  
verus sanguis Domini, ut sit recordatio Christi in  
cruce pro nobis oblatus in piacularem victimam, &  
confirmatio novi fœderis de gratia & remissione  
peccatorum. In hac descriptione sunt circumstantiæ  
illæ novem, quarum supra meminimus. Deinde quoque  
ea puncta disertè recitantur, quæ ad integram sacra-  
mentorum naturam pertinent. Conspectum quoque  
causæ omnes, quæ in hoc sacramento concurrunt.  
Est enim causa efficiens Dominus Christus: mate-  
ria, panis & vinum: forma verbo additur: finis, recorda-  
tio mortis Christi & obsecratio gratiæ & remis-  
sionis peccatorum. De aliis accessoriis finibus dicitur  
in secundo capite.

## DE SECVNDO.

Qv. *Quæ sunt significationes sacramenti Cœnæ?*

R. Sicut agnus phæse in veteri testamento plu-  
res habuit significationes: Admonebat enim popu-  
lum de beneficio ei olim præstito, id est, de liberatio-  
ne à servitute Ægyptiaca, & iugo Pharaonis: con-  
firmabat fidem venturum hoc Sacramento de ventu-  
ro Messia: & erat figura futuræ victimæ Christi, & li-  
berationis à servitute peccati & Diaboli tyrannide:  
Ita hæc sacratissima Cœna habet varias significatio-  
nes, easque in timo corde recedendas, idque respectu  
temporis præteriti, præsentis, & futuri omnis tēporis.

Qv. *Quam habet Cœna significationem respectu tē-  
poris præteriti?*

R. Cum tempus præteritum respicimus, est hæc  
cœna commemoratio quedam, & recordatio histo-  
riæ de passione Domini, iuxta præceptum Domini  
dicentis: Hoc facite in mei cōmemorationem. Vult  
enim in hac cœna perpetuam memoriā esse suo-  
ram erga Ecclesiam suam beneficiorum.

Qv. *Quam habet Cœna hac significationem respec-  
tu temporis præsentis?*

R. 1. Significat nos vniiri & incorporari cor-  
pori Christi, idque spiritualiter, iuxta hæc Pauli ver-  
ba, 1. Cor. 10. 16. Calix cui benedicimus, nōne com-  
municatio sanguinis Domini est? Panis quem frangi-  
mus, nōne communicatio corporis Christi est? id  
est, Communicatio corporis & sanguinis Domini fa-  
cit nos habere quandam cum Christo communio-  
nem. 2. Significat nos quoque inter nos vniiri  
Christi spiritu, cuius cōmunionis symbolū vnus ex-  
istit panis, sicuti Paulus testatur cum ait: 1. Cor. 10. 17.  
Quoniam vnus panis, vnum corpus multi sumus. Nā  
omnes vnius panis sumus participes. Quænam modū  
enim panis ex multis granis compactus est. Ita multi  
in vnum corpus mysticum coalescimus. Atque ideo  
Paulus hanc sacratissimam Cœnam communio-  
nem appellat, quam appellationem Damascenus hi-  
sce verbis explicat: Cœna dicitur communio, quia  
communicamus per ipsam Christo, & quia partici-  
pamus eius carnem & divinitatem, & quia commu-  
nicamus & vniimur invicem per ipsam.



3. Significat hæc Cœna nos spiritualiter alere & sustentari corpore & sanguine Christi. Ut enim panis & vinum corpora humana nutriunt, augent, conseruat, exhilarant: Ita corpus & sanguis Domini alit, auget, conseruat, exhilarat animas nostras ad vitam æternam.

Respectu  
futuri.

*Qv. Quam habet hæc Cœna significationem respectu futuri temporis?*

R. Hæc sacramentalis Cœna significat, quod virtute corporis Christi resuscitati ex mortuis, nostra etiam corpora olim resurgant & fiant conformia glorioso corpori Christi, Philipp. 3. Vnde Paulus: Si Christus resurrexit, & nos resurgemus, ut suamur perpetua præsentia corporis Christi in omni æternitate. Vnde quidam veteres hæc Cœnam vocarunt viaticum, quia admonet ante mortem sumentes hæc Cœnam, quod Christus esset ipsis via ex his ærumnis & calamitatibus huius vitæ ad æternam beatitudinem.

Respectu  
omnis te-  
poris.

*Qv. Quam habet Cœna significationem respectu omnis temporis?*

R. Quod sit perpetuum fauoris Dei erga homines testimonium, nulli mutationi obnoxium, nulla vetustate corruptendum. Atque hæc de causâ hæc Cœna ab ipso domino nouum testamentum vocatur, ut quod nulli vetustati vnquam obnoxium futurum sit.

Nouum tes-  
tamentum  
quid: &  
cur Cœna  
eo nomi-  
ne appel-  
letur.

*Qv. Age dic breuiter quid sit nouum testamentum.*

R. Nouum testamentum est fœdus æternum inter Deum & hominem, sancium morte Christi testatoris de gratia Dei, remissione peccatorum, & donatione vitæ æternæ promissæ omnibus gentibus & populis, in hunc Iesum Christum crucifixum credentibus. In hac definitione sunt quinque puncta, quæ in omni testamento consideranda sunt, Quorum primum est testator Christus. 2. Hæreditas. 3. Scripti hæredes, id est, omnes fideles. 4. Mors testatoris. 5. Conditiones seruandæ à scriptis hæredibus, nimirum ut certo statuunt sibi hæreditatem obuentionem ex gratuita promissione testatoris. Fides ergo sola facit ut quis inter hæredes scriptos numeretur: Contra, sola diffidentia facit ut homines hæc hæreditate excludant & excludantur.

#### DE TERTIO.

III. De  
legitima  
probatio-  
ne.

*Qv. Quenam sit vera & legitima hominis probatio ante summionem Cœnæ?*

R. Paulus dicit 1. Cor. 11. 28. Probet autem quisque seipsum, & ita de pane illo edat, & de poculo bibat. Nam qui edit & bibit indigne, iudicium sibi edit & bibit. Ex hisce Pauli verbis quam sit necessaria probatio ante huius Cœnæ summionem intelligitur, & quod hæc Cœna tantum porrigenda sit iis, qui se probare possunt.

Qualis es-  
se debeat

*Qv. Dic qualisnam hæc probatio esse debeat.*

R. Huius probationis tres circumstantiæ sunt perpendendæ. 1. Quisnam se probare debeat. 2. Quid probari oporteat. 3. A quo hæc probatio fieri debeat.

Quis pro-  
bandus.

*Qv. Quis se probare debeat?*

R. Qui se ad sacre huius Cœnæ summionem comparat. Qui enim, ut supra dictum est, edit indigne non diuilians corpus Domini, iudicium sibi edit & bibit. 1. Cor. 11.

Quid pro-  
bandum.

*Qv. Quid probari in eo oportet?*

R. Hoc Paulus 2. Corinth. 13. 5. explicat his verbis. Vos ipsos tentate num sitis in fide, vos ipsos probate. An non cognoscitis vos ipsos, quod Christus in vobis est? nisi sibi reprobi estis. Hæc antithesis illustris est, qua probati & reprobi opponuntur. Ut enim probatos dicit eos, qui in fide sunt, & Christum in se habitantem sentiant: ita reprobos eos statuit, qui fide carent & Christum in se habitantem non sentiant. Quare iusta probatio & examen in hoc co-

sistit, ut verè sentiantur fides & Christi præsentia in nobis, idque ex virtute spiritus eiusdem nos ad pietatis studium excitantis. Is proinde verè probatus est, qui reuerenter in timore Dei, in vera penitentia, in vera fiducia, & cum pio proposito ad hæc Cœnam accedit.

A quo

*Qv. A quo hæc examen fieri debet?*

R. Paulus respondet: Probet seipsum homo. Nemo enim melius & certius iudicare potest, an sit in fide, quam quisque de seipso.

*Qv. Quid audio? an non requiritur necessarium confessio & absolutio?*

De confes-  
sione.

R. Confessio quæ fit Deo, qui solus credentem absoluit, semper est necessaria. Verum aliter iudicandum est de confessione auriculari & absolutione, quæ à sacerdote annunciat.

*Qv. Dic clare quid sentias de confessione auriculari, auriculari necessaria sit, nec ne?*

R. Si esset omnino ad hoc examen necessaria, Paulus nequaquam dixisset, Probet seipsum homo. sed ita potius, quisque probetur per alium, quod sanè fieri nequit. De confessione ergo ex verbo sic sentio: Si adsit vera fides & penitentia, non opus est alio confessionis genere, quam qua sancti homines Dei, David, Manasses, Petrus, veniam de maximis sceleribus impetraverunt à solo Deo, qui solus peccata condonare & delere potest. Quare ad aliam nemo cogi debet autoritate verbi Dei, nisi quis forte totam Ecclesiam offenderit. Tum enim ex mandato Dei tenetur, ut confessione publica Ecclesiæ reconcilietur.

Publica.

*Qv. Quid ergo sentis de confessione in nostris Ecclesiis recepta?*

Ecclesiastica.

R. Ad hanc confessionem mandato diuino non simpliciter obligamur, quemadmodum offensum est. Verum, quia est pio consilio propter disciplinam quandam retinendam recepta, nemo eam contemnere debet, nisi ordinis & disciplinæ contemtor haberi velit.

*Qv. Ad quid hæc confessio utilis est?*

Utilitas  
confessio-  
nis Eccle-  
sasticæ.

R. Multum sanè habet utilitatis. 1. Ea instituntur & rudes & ignari, qui Christianæ religionis mysteria nondum norunt. 2. In hac confessione iuuenum & adolescentum exploratur profectus. Nam boni pastores est non solum publicè docere, verum etiam Pauli exemplo domatim experiri, quantum auditores sui in pietatis doctrina profecerint. 3. In hoc examine exigitur ratio fidei ab iis, de quorum fide & religione iusta potest esse dubitatio. 4. In hoc colloquio, doctrina, consilio, & cōsolatione iuuantur, quorum perplexa est conscientia, & premitur aliquo scrupulo, qui eam reddit inquietam. Hi rectè sibi consulunt, si ad suos se pastores, aut alios quospiam viros bonos recipiunt, ut erudiantur ac cōsolationem capiant. Propter hæc quatuor hominum genera confessio priuata in nostris Ecclesiis retinetur: vbi tamē nemo cogitur ad enumerationem peccatorum, quæ admodum in Papatu factum est.

*Qv. Videtur ne hæc confessio necessaria propter absolutionem?*

De abso-  
lutione  
Ecclesiastica  
publica &  
priuata.

R. Qui vult scire quid sit vera absolutio, debet prius cogitare quid sit peccatum, & inde absolutionem veram definitionem petere.

*Qv. Age hoc explicatus dicito.*

R. Cum peccatum sit defectus à lege, & voluntate Dei cum obligatione ad æternam mortem & damnationem Absolutus absque debito est dicendus est qui credit promissioni gratuita. Nam is liber est ab obligatione mortis & damnationis, iuxta illud: Qui credit in filium habet vitam æternam. Proinde vera

1. iij.



Abolutio est liberatio hominis credentis ab obligatione ad æternam mortem & damnationem.

*Qv. Estne igitur absolutio primaia contemnenda?*

R. Nequaquam. Prodest enim etiam privatum omnibus Evangelium audire, quo annunciat remissio peccatorum credentibus. Nam tum demum aperitur regnum cælorum, cum Evangelium annunciatum fide recipitur. Sunt enim hæc duæ clauæ Ecclesiæ, verbum, & fides: prædicatio verbi de remissione peccatorum impetranda per Christum vna clavis est ad aperiendum regnum cælorum, quod si is qui audit, adiungit veram fidem, accedit etiam clavis altera. His ergo duabus clauibus recluditur regnum cælorum, & impetratur condonatio peccatorum.

*Qv. An non Christus dicit: quorum peccata solueritis, soluta erunt. Item dabo tibi clauem regni cælorum?*

R. Christus post resurrectionem suam emittens Apostolos hisce verbis: Euntes prædicate Evangelium omni creaturæ, & qui crediderit saluus erit, interpretatur clauem, quas tradidit Ecclesiæ, nihil aliud esse, quam prædicationem Evangelij & fidem prædicati Evangelij. Hoc tantum addo, quod voce ministri sæpe infirmitati fidei succurratur.

*Qv. An non ministri quoque absolunt?*

R. Absolunt, ut dictum est, prædicando Evangelium de remissione peccatorum: non virtute, aut conceptæ absolutionis forma, aut impositione manuum. Nam iste ritus absoluedi prorsus ignotus erat puriori Ecclesiæ.

*Qv. Quid ergo minister verbi ei, qui se accedit: confitendi gratia, dices, seu quomodo eum absoluit?*

R. Non inutile fuerit hac aut simili forma uti. Cum mi fili nō solum te peccatorem & reum agnoscis, serioque doles, quod Deum tuis horrendis peccatis offenderis: Verum etiam credis promissioni Evangelij de remissione peccatorum, & voci Christi pronunciantis eum qui credit habere vitam æternam, & promittentis ratum fore in cælo, quicquid solutum fuerit in terra, ego testor te remissionem peccatorum tuorum habere, quam tibi vice Christi annuncio, atque adeo ut minister Dei te absolutum pronuncio in nomine patris, & filij, & Spiritus sancti, Amen. Vade in pace, & noli amplius peccare. Hic siue manum capiti imponat, siue non, nihil refert, modò ab sit superstitio.

## DE QVARTO.

*Qv. Quæ est vera & salutaris meditatio huius sacrae cænæ?*

R. Cum hæc Christi Cæna sit nostræ per victimam Christi redemptionis sacramentum, 1. In mentē cōmunicantibus venire debet causa mortis Domini, nempe peccatum nostrum, propter quod nos fuimus obnoxij æternæ iræ & morti. Mortuus est enim, ut Paulus inquit, Rom. 4. 25. dominus propter peccata nostra: Et 2. Corin. 5. 21. Eum qui non noverat peccatum, pro nobis fecit peccatum, ut nos fieremus iustitia Dei in ipso. 2. Cum cogitatione peccati simul cogitandus est finis victimæ corporis & sanguinis Domini in ara crucis peractæ, qui est nostri redemptio à iure peccati & mortis. 3. Cum his simul cogitandum, quanta fuerit ira Dei adversus peccatum, quòd peccatum non potuerit ullis hostiis expiari, nisi vniuenti filij Dei, qui pro nobis factus est *ἀντὶ ἡμῶν*. 4. Causa impulsiva duplex huius victimæ cogitanda est, nimirum inenarrabilis misericordia Dei volentis nos in gratiam recipere propter filij satisfactionem, & amor filij qui natura humana assumpta voluit fieri victima, & in se deriuare iram æterni patris, pœnam pro peccatis humani generis

sustinere dignatus. Hæc meditatio esse debet, & totius Ecclesiæ & singulorum membrorum in Ecclesiâ. Nam cum Dominus iubet hanc Cœnam fieri in sui recordationem, requirit serio, ut hæc Cœna sit & publica & privata recordatio: vtraque requirit earum rerum meditationem seriam, de quibus dixi. Hinc accenditur fides, inuocatio, gratiarum actio, & alij motus pii. Atque ita hic vsus Cœnæ dulcissima *συνείδησις* est, in qua & ipse filius Dei nobiscum fœdus facit, quod nos clementer recipiat, & nos vicissim cum eo fœdus facimus, quod ei credamus & beneficia eius grati accipiamus. Facit & inter se fœdus Ecclesiâ, ostendit confessionem, consensum, cōcordiam, obligat se ad mutuam charitatem. Breuiter, se totam Christo charissimo sponso subiicit, omnia postponens obedientiæ erga ipsum, qui non solum sua morte contentissimus voluit nos à morte æterna liberare: verum etiam sua paterna storga dignatus est nos suo sanguine pascere ad vitam æternam.

## DE QVINTO.

*Qv. Quia multi sunt prophanatores huius sacrae Cænæ, rogo ut ne breuiter instituas, ne istorum labe inficiar.*

R. Prophanatores Cænæ dominicæ vulgò vocantur sacramentarii, quorum non est vnum genus. Semper enim in Ecclesiâ multi fuerunt, qui hanc sacratissimam Cœnam prophanauerunt. Hoc loco decem genera recitabo, quorum etiam errorem evidētibus rationibus refellam. Sunt autem hæc genera. Primum genus eorum est, qui monstroso nomine Transsubstantiatores dicuntur. Secundum genus Magicorum est. Tertium eorum, qui sacrilegè alteram sacramenti partem laicis auferunt. Quartum genus est eorum qui *ἀπολατρείαν*, seruationem panis & eius circumgeslationes defendunt. Quintum genus eorum, qui sacrificium inde pro viuīs & mortuis faciūt. Sextum genus eorum, qui docent sacramenta per se gratiam conferre. Septimum genus est eorum, qui furenter præsentiam domini in Cœna negant. Octauum genus eorum, qui asserunt temere sacramentum noui testamenti tesseram tantum professionis seu Christianismi externam esse. Nonum genus eorum, qui negant impudenter veram Christi humanitatem post resurrectionem circumscriptam esse, idque ideo ut præsentiam corporis & sanguinis in Cœna tueantur, qui sanè cum vnum errorem fugiūt in alium præcipitantur. Postremum genus eorum, qui vtūtur Sacramētis vel sine fide, vel cum fide sine debita reuerentia, quam tātum mysterium requirit.

*Qv. Quos vocas transsubstantiatores.*

R. *Μεταστας*, qui dicunt naturas mutari, id est, panis substantiam in corporis substantiam, & vini substantiam in sanguinis substantiam conuerti. Verum manere elementa panem & vinum non mutatis naturis panis & vini, sed tantum in sacrum vsum destinatis, conuincunt verba apostoli. 1. Corin. 10. 16. Panis quem frangimus nōne communicatio corporis Christi est? Deinde si mutaretur, seu ut papistæ (sicut à Thoma loqui didicerunt) transsubstantiaretur substantia elementorum in naturam corporis & sanguinis, nequaquam haberet rationem sacramenti. Nam ad sacramenti integritatem requiritur signi externi propria natura: ut, arbor vitæ vera erat arbor: Arcus cœlestis, verus erat arcus: præcisio cutis in circumcisione, vera erat præcisio: Petra in deserto, vera erat petra: Man, verum man erat: Agnus phasc, verus erat agnus: sanguis vacca: ruffæ, verus sanguis erat aqua baptismi, vera est aqua, & sic de alijs.

*Qv. At*



**Qv.** *As virga Moysi in colubrum, & aqua in Can-*  
*nam vinum conversa est?*

**R.** Illic cum naturarum mutatione etiam proprietates mutatae sunt, quod in sacra Cœna non fit. Nam hic manent proprietates panis & vini, quemadmodum omnium experientia testatur.

**Qv.** *At multa sunt miracula edita, quae aliud videntur docere?*

**R.** Miracula ista non sunt verè miracula, sed tantum quaedam prestigiæ Satanæ, quibus errorem idolatricum conatur confirmare. Emanavit, ut dicunt, sanguis de pane à Iudæis cultro vulnerato. In pago Falitriæ Kypinga fures qui panem istum cum suo argenteo ergastulo furati sunt, in terram sacrilegio commisso ad genua usque demersi sunt, & etiamnum vestigia apparent. Murus quoque transeuntibus est fractus. Hæc fuerunt diaboli quaedam artificia, de quibus Spiritus Dei prædixit in Paulo. Quia non credunt veritati, dabit Deus illis efficacem errorem, ut credant mendacio. Cur autem his prestigiis Satan mundum illaferit manifestum est. Primum enim confirmavit creaturam adorandam esse. Deinde futurum sacrilegorum stabiliuit, qui alteram Cœnæ partem eamque præcipuam, quæ testamenti nomine signatur, surripuerunt. Præterea testatur idem Ecclesia purior. Nam inter alios Gelasius, qui vixit anno Domini 486. ita ait. *Certa Sacramenta quæ summum corpus & sanguinis Domini divina res est, propter quod & per eadem diuine efficiuntur consortes natura, & tamen esse non desinit substantia, vel natura panis & vini.* Et Augustinus ait: *Accedit verbum ad elementum, & fit Sacramentum.* Non dicit hic sanctus pater verbum tollere elementum, sed accedere elementum, ita ut verumque maneat saluum, verbum videlicet & elementum.

**Qv.** *Quos vocas magicos?*

**R.** Qui insuflantes verba elementis, & foetidi halitus virtute putant consecrationem fieri, & gloriantur de potentia sacrificulorum rasorum & vinctorum, quod quinque verbis possint Christum de caelo deducere. Nam vt sint quinque verba impari numero, magicam superstitionem confirmantes, addunt, enim, & dicunt afflando pani: Hoc est enim corpus meum.

**Qv.** *Quid an non horum verborum virtute fit consecratio?*

**R.** Consecratio panis & vini non fit aliter, quàm consecratio aquæ baptismi. Nam vt hæc consecrata dicitur cum vsui baptismi applicatur. Ita panis & vinum destinata Cœnæ Domini consecrata sunt, id quæ virtute sacerdotis summi Dei, & hominis Iesu Christi, qui baptismum & Cœnam instituit. Nihil enim aliud consecrare est, quam rem communem & prophanam sacro vsui dedicare. Hæc consecratio proinde fit obedientia erga Christi institutionem per prædicationem beneficiorum Christi, per preces & gratiarum actionem, & per ipsum vsum huius sacramentis Cœnæ. Nec aliud vult Augustinus cum dicit: *Accedat verbum ad elementum.*

**Qv.** *Cur sacramentarios vocas, qui alteram partem Sacramenti Cœnæ laicis auferunt?*

**R.** Quia quod Dominus commune vult esse omnibus, illis solis sacrificulis sacrilegè proprium esse volunt. De calice enim, quem auferunt, dicit aperte Dominus: bibite ex hoc omnes. Et Episcopus quidam Romanus, Gelasius nomine, ita ait: *Comperimus autem quod quidam summa tantam corporis portionem à Calice sacri cruoris abstineant, qui procul dubio, quia nescio quid docentur religione astringi, aut integra sacramenta percipiunt, aut ab integris abstineant, quia diuisio vini eiusdemque mysterii sine grandi sacrilegio non potest fieri.*

**Qv.** *Cur inter Sacramentarios numeras eos qui panem consecratum referunt, circumgestant, & se coram eo religiose prosternunt?*

**R.** 1. Quia est contra verbum Dei. Vetat enim verbum, ne cultus Dei sine eius mandato instituitur, Matth. 15. Frustra me colunt docentes doctrinam mandata hominum.

2. Est idolopatria damnata Deuter. 12. Non facietis singuli quod sibi testum videtur, & rursus: Quod præcipio tibi hoc tantum facias Domino, nec addas quicquam nec minuas.

3. Est horrenda idolopatria. Nam ex pane idolum faciunt quod adorant.

4. Metus Ecclesia hunc morem ignorauit. Ita enim Clemens ait: Certe tanta holocausta in altari offerantur, quanta populo sufficere debeant, quod si remanserint, in crastinum non referentur.

5. Pugnat cum natura Sacramenti. Nam panis non magis est sacramentum, cum non à communicantibus sumitur, quam aqua cum ea nemo abluitur aut baptizatur. Quare non magis idolopatria, quam hydrolatria ferenda est.

**Qv.** *Quomodo conuincis eos sacramentarios esse, qui Cœnam sacrificium esse dicunt pro viuis & mortuis?*

**R.** Quia prophanant Sacramentum. Horum enim errorem primum confutat institutio ipsa. Nam dominus suum corpus edendum, & suum sanguinem bibendum viuus tantum præbuit.

2. Confutat istum errorem finis Cœnæ. Cœnam enim eis commendauit, qui ea vt possint in sui recordationem.

3. Quia Cœna non est sacrificium, sed tantum quædam sacrificij recordatio.

4. Quia nullum sacramentum ex opere operato valet, sed tantum efficax est, cum fide recipitur, quemadmodum & verbum.

5. Manifestè isti errori refragatur scriptura, quæ testatur Christum vna oblatione semel tantum facta consummasse in æternum sanctificandos.

6. Vbi est peccatorum remissio, iam non est oblatio pro peccato. Quod autem patres interdum Cœnam vocant hostiâ, victimâ, holocaustum, hoc faciunt, quia Cœna Domini est victimæ victimarum recordatio.

**Qv.** *Cur inter Sacramentarios numeras eos, qui dicunt Sacramenta per se conferre gratiam?*

**R.** 1. Quia id quod solius Dei est, impiè creaturis tribuunt. 2. Quia hac ratione plus Sacramento tribuitur, quam verbo. Impium igitur est asserere Sacramenta per se gratiam conferre. Interim tamen non reprehendo, si quis dicat, sacramenta conferunt gratiam, hoc sensu, Sacramenta conferunt gratiam, hoc est, Deus confert gratiam per sacramentorum dispensationem, si vera fide percipiuntur. Vt enim verbo: ita & sacramento offertur gratia, sed fide recipienda.

**Qv.** *Quid habes contra illos, qui negant præsentiam Christi in Cœnâ?*

**R.** Hi, quia manifestè pugnant cum Christi institutione & perpetuo purioris Ecclesiæ consensu, potius desendi sunt quam confutandi. Deinde supra satis ostendimus veritatem corporis & sanguinis Domini in Cœna.

**Qv.** *Quomodo refellis eos qui dicunt Sacramenta tantum esse externam tesseram Christianismi?*

**R.** Hi Anabaptistæ sunt multis aliis horrendis erroribus præcipitati in extremam miseriam & damnationem. Quare & illorum furor est execrandus, præsertim cum Paulus illorum insaniam confutat. Vide supra quæ diximus de significationibus Cœnæ, cur videlicet dicatur communio.



Ad. ubi  
quidam

255  
Qv. Quid dicat de illis qui dicunt Christi humani-  
tatem esse ubique cum diuinitate?

R. Hi, vt errorem vitent illorum qui negant nos verè participare carnem & sanguinem Domini in Cœna, in hunc horridum errorem incidunt, quod asserant humanitatem Christi esse ubique cum diuinitate, quorum sententia supra in symbolo in articulo de Ascensione clarissimè refutatur. Et angelus Domini apertè mulieribus dicit, Surrexit, non est hic. Hic sanè aut angelus Dei mentitur, quod horrendum est & gitatur, aut illi falluntur, qui dicunt humanitatem Christi esse ubique cum diuinitate, quia omnia replet & ubique adest. Deinde Paulus ad Ph. 3.21. asserit nostra corpora fore conformia glorioso Christi corpori. Sed quis audet asserere nostra corpora fore infinita, vt sint ubique, quia sane ratione tolleretur humanæ naturæ veritas? Proinde neque corpus Christi infinitum est effectum post resurrectionem. Præterea sancti patres fatentur Christi corpus circumscriptum esse. Nazianzenus enim eundem Christum pronunciat *ὁμοῦ πατρὸς καὶ ὁμοῦ πνεύματος, ὁμοῦ θεοῦ καὶ ὁμοῦ κυρίου, ἀκατάρακτον καὶ ἀδιαιρέτον*. Ea est enim diuersarum naturarum humanæ & diuinæ diuersitas, quam quia Eutychemi sustulerunt, iustè hæreseos damnati sunt.

De præ-  
sentia cor-  
poris &  
sanguinis  
Christi in  
Cœna.

Qv. Quomodo ergo asseritur à Catholicis quod cor-  
pus Christi & sanguis sit verè in Cœna?

R. Verum corpus & verus sanguis Christi ad-  
sunt in Cœna vnà cum pane & vino, non quidem na-  
turæ coniunctione, sed sacramentali. Nam non esse  
carnalem, nec inclusionem corporis in pane, sangui-  
nis in vino, ita vt locus & corpus se mutuo contin-  
gant, locusque cedat corpori, testatur cum sanctis pa-  
tribus etiam Lutherus. Quare ad hanc veram corporis  
& sanguinis Christi in Cœna præsentiam nequa-  
quam requiritur, vt humanitas Christi sit ubique cū  
diuinitate, sed hoc sufficit credere, quod quemad-  
modum in Cœnæ institutione sedet, Dominus cir-  
cumscripto corpore nihilominus exhibuit discipulis  
corpus suum edendum, & sanguinem suum biben-  
dum, idque veraciter, iuxta verba Cœnæ: Hoc est cor-  
pus meum, & hic est sanguis meus: Ita iam in gloria  
maiestatis sedens porrigit communicantibus mani-  
bus ministrorum (ea est ipsius diuina virtus & po-  
tentia) corpus suum & sanguinem. Vnde latina Ec-  
clesia precari ante communionem solita est: Sursum  
corda habemus ad Dominum. Quemadmodum ergo  
in prima Cœnæ institutione discipuli oculos in  
dominum intentos habuerunt, qui sedens ad men-  
sam porrexit suam sacram Cœnam: Ita nos quoque  
leuare corda nostra in Cælum debemus ad eundem,  
qui iam in gloria maiestatis sedens porrigit in Cœ-  
na manibus ministrorum communicantibus veram  
suam corpus & verum suum sanguinem, vt sit cibus  
& potus interioris hominis, quo ille alitur, augefcit,  
& crescit ad vitam immortalem. Vnde Bernhardus  
de sacramento Cœnæ verba faciens ita ait: *Cibus iste  
non est ventris, sed mentis. Non est enim datus ad ruinam  
huius vitæ, quæ vapor est ad modicum inuens, sed ad æ-  
ternam vitam animæ conferendam. Et sicut aqua in Be-  
thesda aspersa, sancta est suo munere: Ita panis comestus,  
& vinum haustum in sacratissima Cœna, suo quoque per-  
fecta sunt munere: Verum vis spiritualis fide posside-  
tur, & retinetur veritas corporis & sanguinis Do-  
mini.*

Ad. eos  
qui sine  
fide & re-  
uerentia  
ad Cœ-  
nam acce-  
dunt.

Qv. Quare sacramentarios vocat eos qui videntur  
Sacramento, vel sine fide, vel absque debita reuerentia?

R. Quia utrique prophanant sacratissimam do-  
mini cœnam. Qui enim fide vacui sunt, prophani  
existunt, ad quos hæc cœna non pertinet: hi sibi mā-

ducant & bibant in iudicium damnationis, sicut &  
verbum audiunt sibi in iudicium damnationis. De-  
inde qui fidem habent, sed accedunt absque debita  
reuerentia, comedunt & bibunt indignè sibi in iu-  
dicium castigationis seu correptionis, quemadmo-  
dum Corinthios fecisse testatur Apostolus. Nam illi  
gravi pestilentia propter irreuerentiam erga hoc sa-  
cramentum puniti sunt. Ad eundem modum si fide  
præditus legit, aut audit verbum absque debita reue-  
rentia & timore Dei, legit & audit sibi in iudicium  
correctionis & castigationis. Nam huiusmodi irre-  
uerentiam verbi & sacramentorum punit Deus etiā  
in sanctis, sed corporalibus pœnis.

#### DE MISSA PAPISTICA.

Qv. Cum apud pios iam malè audiat missa papisti-  
ca, age eius res causas expone.

Missæ pa-  
pisticæ ar-  
bitrationes.

R. Interest sanè omnium piorum fugere hor-  
rendas sacræ Cœnæ' prophanationes, & sacrilegam  
abominationem, quæ in sacræ cœnæ locum erecta  
est, quam sanè magis abominandam & execrandam  
arbitror, quàm *ἐξέρχεται* illud quod Antiochus in tē-  
plo Hierosolymitano posuit. Recitabo itaque causas  
octo, quare papistica missa merito omnibus piis in-  
uisa esse debeat.

*Prima:* Missa papistica est ad turpem quæstum &  
nundinationem prostituta, quod omnes cordati no-  
runt, quia prophanatione nulla maior inueniri ab ip-  
so Satana huius nundinationis architecto potuit.

*Secunda:* cœna quam Dominus instituit suæ vo-  
luntatis perpetuum testimonium sacrilegè mutilata  
est, sublato vsu sacri calicis.

*Tertia:* Missa ista papalis cœnam in alienam for-  
mam convertit, vt vnus seorsum epulum suum ha-  
beat, abolita communicatione, quod sanè perinde  
est, ac si vnus subinde seipsum sacro baptisinate ab-  
lueret, quia quidem abominatione, quid quæso po-  
test dici scelerius?

*Quarta:* In missa papali nulla fit mysterij expositio,  
sed murmur incantationi magica, & nefandis gen-  
tium sacris potius quam domini instituto contem-  
niens. Iustinus martyr refert ritum similem seru-  
tum fuisse olim in sacris solis (quem *μυστήριον* sacerdo-  
tes ipsius vocarunt) In his sacris vsus panis & aquæ  
fuit, sed nulla vox à spectantibus audiebatur, nisi  
hæc: *ὁ σῶς ὁ υἱὸς τοῦ θεοῦ*: hoc est, aut nostis, aut  
discere potestis. Ab his sacrificiis solis suam missam  
di legem & non à christo accepisse Papistas luce  
clarius est.

*Quinta:* Habet missa illa infinitas ceremonias, par-  
tim ineptiarum histrionicarum, partim supersticio-  
nis plenas, quibus manifestè scèdari sacram cœnam  
vel pœris piè educatis notum est.

*Sexta:* Diabolicum fgmentum sacrificij extremè  
abominandum est. Quis enim qui vel micam verita-  
tis Euangelicæ habet, non videt istud fgmentum ma-  
nifestam in Christum blasphemiam in se continere?

*Septima:* Missa ista culinaria ad miseros homines  
carnali fiducia inebriandos aptatur, & tanquam ex-  
piatio deo opponitur, adeo vt homines hoc amule-  
to putent se expellere omnes noxas, idque sine fide  
& penitentia, quin etiam ter stulti homines auditu  
missæ seu potius inspectione histrionice saltationis  
armari se putant, & aduersus Deum tanquam tuto  
præsidio muniti, multò licentiosius peccare audent,  
& obstinatius redduntur.

*Octaua:* In Missa papistica idolum adoratur loco  
Christi, prophana & Ethnica sancterum inuocatio  
fit. Verum, vt rem totam vno verbo cōplectar: Missa  
ista papistica vtut speciosa in hypocritarum oculis  
appareat, omni abominationum genere scætet. Quam  
abomi-

Eccl  
non  
lum  
uit  
patu  
exti  
patu  
dant

Rit  
ma  
thia







monstret, quæ affectus noui cordis pie suadent, ea & voluntas alacriter imperet, & omnes vires animi & corporis voluntatis imperio obtemperantes studiose exequantur. Tu enim solus es noster propiciator, noster Rex, nostra fortitudo & virtus, nostra vnica spes, vnica salus, vnica via & vita æterna. Te inuoco, dulcissime Iesu Christe, vt nobis assistas, ne vel seducti à falsis prophetis, vel pellecti à propria carne, vel persuasi à diabolo, vel abducti prauis hominū moribus & exēplis, vel etiā offensi scandalis relabamur in pristinas tenebras & aberremus à te via vitæ æternæ. Deduc obsecro nos, fili Dei, in lumine vultus tui: sume nos, qui es dextera Dei patris, ne concidamus: dirige nos quo tandem te duce perueniamus recta ad gloriam immortalitatis, quam promissisti sperantibus in te, dulcissime Iesu Christe. Tibi laus, confessio & gloria in sæcula sæculorum, Amen.

#### FORMA PRECANDI GENERALIS.

Omnipotens, æterne, verissime Deus, pater Domini & saluatoris nostri Iesu Christi, conditor cæli & terræ, vnā cum filio tuo Iesu Christo, & spiritu sancto, agimus tibi gratias toto pectore, quod immensa misericordia te nobis patefecisti misso filio Iesu Christo, & prolato arcano & admirando decreto de redemptione generis humani, & colligis tibi æternam Ecclesiam per ministerium Euangelij & spiritum sanctum, & præbes hospitia Ecclesiæ, & res vitæ sustentationi necessarias. Hæc & alia beneficia confitemur verissime tua dona esse, & abs te nobis propter filium tribui & conservari. Confitemur etiā multis nos peccatis multipliciter pollutos esse, & veris atque ardentibus doloribus cordis deploramus, quod contra normam iustitiæ tuæ peccauerimus, ac precamur, vt conuertas nos ad te, & condones nobis omnia peccata nostra propter dilectum filium tuum Iesum Christum, & spiritu sancto tuo accendas in nobis veram fidem & veram obedientiam, & regas nos, vt sicut seruo nobis propositum est, auxilio tuo emendemus vitam & tibi obediamus.

Oramus etiam propter Iesum Christum filium tuum dilectum, vt inter nos & in his regionibus perpetuo tibi colligas Ecclesiam, & in ea puritatem veræ doctrinæ conferuas, vt te vera inuocatione colamus, & tibi obediamus, & in omni æternitate te celebremus & diligamus. Ad hanc rem largiaris Ecclesiæ fideles doctores & pastores, qui recta docendo, & exemplo piæ vitæ gloriam tuam illustrent & prosint Ecclesiæ.

Oramus etiam propter Iesum Christum filium tuum dilectum, vt in his terris largiaris piam, salutarem, & tranquillam gubernationem, & regiam maiestatem, ac regni consiliarios & senatores tuearis, ac spiritu sancto tuos regas, vt tota ipsorum gubernatio seruiat gloriæ tuæ, & ipsis & subditis sit tranquilla & salutaris. Confirmes etiam omnes pios reges, principes, & nobiles in proposito tuam gloriam, veram doctrinam, & honestatem disciplinæ conferuandi. Etiā magistratus huius vrbs clementer gubernes ac tuearis. Precamur etiam, vt res terra nascentes (quas largiris, vt in hac vita genus humanum sustentetur & te inuocet) foueas ac protegas, & panem quotidianum benigne nobis præbeas. Et quia tibi nota est ingens imbecillitas nostra, & promissisti te magnitudinem iræ aduersus peccatum temperaturum misericordia propter intercessionem dilecti filij tui, oramus, vt penas quas merito sustinemus, clementer mitiges, & afflictos omnes, qui te inuocant, console- ris spiritu sancto tuo, vt in vera fide & vera inuocatio

ne maneant constantes, & in omni æternitate misericordiam tuam celebrent, amen.

#### ORATIO DEVOTISSIMA AD CHRISTVM, D. AVGVSTINI.

*Spes mea Christe Deus, hominum tu dulcis amator,  
Lux, via, vita, salus, decor & decus omne tuorum,  
Omnia pro quorum voluisti ferre salutem,  
Cernito vincla, crucem, vulnus, mortem, atque sepulchrum  
Post tres inde dies donata morte resurgens,  
Discipulis visus, mirantia corda reformans:  
Luce quater dena cælorum summa peristi,  
Vivis in æternum, nunc & per sæcula regnans.*

Tu es Deus meus viuus & verus, pater meus sanctus, Dominus meus pius, Rex meus magnus, pastor meus bonus, magister meus vnus, adiutor meus optimus, dilectus meus pulcherrimus, panis meus viuus, Sacerdos meus in æternum, dux ad patriam, lux mea vera, dulcedo mea sancta, vita mea recta, sapientiæ mea præclara, simplicitas mea pura, concordia mea pacifica, custodia mea, tuta, portio bona mea salus mea sempiterna, misericordia mea magna, patientia mea robustissima, victima mea immaculata, redemptio mea sancta, spes mea firma, charitas mea perfecta, resurrectio mea vera, vita mea æterna, exultatio & visio mea beatissima & sine fine mansura. Te deprecor, supplico & rogo, vt per te ambulem, ad te perueniam, in te requiescam, qui es via, veritas & vita, sine qua nemo venit ad patrem. Te enim desidero dulcissimum & pulcherrimum Dominum. O splendor paternæ gloriæ, qui sedes super Cherubim, & intueris abyssos, lumen veridicum, lumen illuminans, lumen indeficiens, in quæ desiderant angeli prospicere, ecce cor meum coram te est, discute tenebras eius, vt amoris tui claritate plenius perfundatur. Da mihi Deus meus te, redde mihi te: en amo te, & si parum est, amem validius. Nō possum metiri, vt sciam quantum desit mihi amoris tui ad id quod satis est, & currat vita mea in amplexus tuos, nec auertatur donec abscondatur in abscondito vultus tui. Hoc tamen scio, quia malè mihi est præter te domine, non solum extra me, sed in me ipso. Omnis enim copia quæ Deus meus non est, egetas mihi est. Bonum namque quod neque in melius, neque in de eius commutari potest, tu solus es, qui simpliciter solus es, cui non est aliud viuere, & aliud beatè viuere, quæ tua beatitudo tu es, creatura verò tua, cui est aliud viuere, & aliud beatè viuere, omne quod viuut & beatè viuut, non debet nisi gratiæ tuæ attribuire, & ideo nos egemus tui, nō tu nostri, quia si omnino non essemus, nihil tibi deesset ad bonum quod tu es. Tibi itaque Domino Deo nostro semper adhærere uecesse habemus, vt per continuum auxilium tuum sanctè & piè, & rectè viuere valeamus. Pondere siquidem fragilitatis nostræ deorsum trahimur, dono autem tuo accedimur & sursum ferimur, inardescimus & imus, ascendimus, ascensiones in corde facimus, & cantamus canticum graduum, igne tuo bono inardescimus & imus, quo iam sursum imus ad pacem Ierusalem. Quoniam iucundatus sum in his quæ dicta sunt mihi, in domum Domini ibimus, illic collocauit nos voluntas bona, vt nihil velimus aliud quam permanere illic in æternum. Sed quia dum sumus in corpore, peregrinamur à te Domine, non habemus hic ciuitatem manentem, sed futurā inquirimus, noster autē municipatus in cælis est, ideo duce gratia tua, ingredior in cubile cordis mei, & canto tibi amatoria, rex meus & Deus meus, gemens inenarrabiles gemitus peregrinationis meæ, ubi cantabiles mihi factæ sunt iustificaciones tuæ. Et recordans Hierusalem, extendo in eam sensum cordis, Hierusalem



saalem patriam meam, Hierusalem matrem meam, teque super eam regnatorem, illustratorem, patrem, tutorem, patronum, rectorem, pastorem, castas & fortes delicias, solidum gaudium, & omnia bona ineffabilia, simul omnia, quia vnum summum & verum bonum: & non auertar, donec in eius pacem matris charissimæ, ubi sunt primitiæ spiritus mei, colligas totum quod sum à dispersione & deformitate hac, & conformes atque confirmes in æternum, Deus meus, misericordia mea. Amen.

ORATIO PRO CONSER-  
VATIONE IN PIETATIS  
curriculo.

Omnipotens Deus, salus, protectio & liberatio nostra, concede petitiones cordis nostri, delectamur & speramus in te Domine, dirige gressus nostros in bonum, & cum ceciderimus in peccatum, porrige dexteram cadentibus cum auxilio gratiæ & misericordiæ tuæ, ne collidamur in interitum, ne confundamur in tempore malo, ne disperiamus cum impiis, sed hæreditatem iustorum viuendum in terra sortiamur, per Dominum nostrum Iesum Christum, Amen.

GRATIARVM ACTIO BEATI  
PHILIPPI MELANCHTHONIS.

AD DEVM PATREM.

Ago tibi gratias omnipotens, æterne & viue Deus, æterne pater Domini nostri Iesu Christi, conditor omnium rerum & conseruator ac opitulator, cum filio tuo coæterno, domino nostro Iesu Christo, paterfacto in Ierusalem, & spiritu sancto tuo effuso in apostolos, quod te patefecisti nobis immensa bonitate certis & illustribus testimoniis, & quod condidisti & elegisti tibi Ecclesiam perpetuam, & voluisti filium tuum Dominum nostrum Iesum Christum pro nobis fieri victimam, dedisti nobis Euangelium tuum, & spiritum sanctum, remisisti nobis peccata, & libera nos à potestate diaboli, & à morte æterna, & das nobis vitam æternam, & hæcenus in hac vita me multis magnis beneficiis donasti, dedisti vitam, victum, doctrinam, pacem iis locis in quibus vixi, & mitigasti poenas quas meritus sum.

AD DEVM FILIUM.

Ago tibi gratias etiam Domine Iesu Christe, fili Dei viui, crucifixæ pro nobis & resuscitate, Emanuel, quod copulasti tibi humanam naturam, passus es pro nobis & resurrexisti, ac redemisti nos, seruas ac defendis Ecclesiam contra diabolos hostes tuos, & das & instauras sæpe lucem Euangelij, remisisti nobis peccata, & das nobis vitam æternam, & es mediator & interpellator pro nobis assiduus, & vis nobis opitulari, sicut dixisti, Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati estis, ego reficiam vos.

AD DEVM SPIRITVM  
Sanctum.

Ago tibi gratias spiritus sancte viuificator, effusus in apostolos, quod accendis lucem tuam in nostris mentibus, regis, doces, mones, iuuas me consilio, gubernas labores vocationis meæ, & sanctificas me ad vitam æternam.

ORATIO EIVSDEM AD  
DEVM PATREM.

Omnipotens, æterne & viue Deus, æterne pater Domini nostri Iesu Christi, qui te patefecisti immensa bonitate, & clamasti de filio tuo domino nostro Iesu Christo, huc audite, conditor omnium rerum, & conseruator & opitulator, cum filio tuo coæterno domino nostro Iesu Christo, regnante tecum, & paterfacto in

Ierusalem, & spiritu sancto tuo effuso in apostolos, sapiens, bone, misericors iudex & fortis, qui dixisti: Viuo ego, nolo mortem peccatoris, sed ut conturbetur & viuat. Et dixisti, Inuoca me in die tribulationis & eripiam te. Misere mei propter Iesum Christum filium tuum dominum nostrum, quem voluisti pro nobis esse victimam, & sanctificas, rege, iuuas, accende cor & animam meam spiritu sancto tuo, ut te verè agnoscam & inuocem, tibi verè credam, gratias agam, & obediam, rege & serua Ecclesiam tuam, sicut promissisti iniquis: Hoc est fœdus meum cum eis, spiritus meus, qui est in te, & verba mea, quæ posui in ore tuo, non recedent ab ore seminis tui in æternum: semper luceat in nobis Euangelium tuum, & rege & confirma corda nostra spiritu sancto tuo, ne in furores Epicureos aut fanaticos ruam, gubernas studia Ecclesiæ, & defende politias, quæ præbent hospitium Ecclesiis.

AD DEVM SPIRITVM FILIUM.

Iesu Christe fili Dei viui, crucifixæ pro nobis & resuscitate, qui regnas ad dexteram patris, ut des dona hominibus, & constitutus es interpellator pro nobis, misere mei & intercede pro me apud æternum patrem tuum, sanctificas me spiritu sancto tuo, sicut promissisti iniquis: Non relinquam vos orphanos, rege & defende Ecclesiam tuam & politias, quæ sunt Ecclesiæ hospitium.

AD SPIRITVM SANCTVM.

Spiritus sancte effuse in apostolos, quem promissisti nobis filius Dei, redemptor noster, ut accendat in nobis veram agnitionem & inuocationem Dei, sicut scriptum est, Effundam super vos spiritum gratiæ & precum. Exfuscita in cordibus nostris verum timorē Dei, & veram fidem & agnitionem misericordiæ, quam nobis æternus pater Domini nostri Iesu Christi propter filium promissisti, sis nobis paracletus in omnibus consiliis & periculis, & accende mentes nostras, ut vera obedientia patrem Domini Iesu Christi & filium eius redemptorem nostrum, & te, perpetuo celebremus.

ORATIO ANTE COMMV-  
NIONEM.

Domine Deus cælestis pater, tibi gratias agimus, quod pro nobis filium tuum vnigenitum in mortem tradidisti, ut nos à morte peccati & gehennæ redimeret. Postea me miserum ad illum traxisti, ex eo quod peccata & damnationem mihi cognitam faciens patenter ostendisti, quam certa salus in eodem Christo sit apprehendentibus illum per fidem. Præterea eiusdem filij tui carnem in cibum, & sanguinem in potum, in mysterio vescendum exhibuisti, ut pasti in eum indies adolescamus, & quod accipimus deinde per eum in maius augeat. Effice, ut redemptionis nostre præcij, hoc est, mors & sanguis Domini ac Dei nostri semper viuat, quod nobis verbis & sacramentis eam locupletè commendasti. Crescamus in ampliore fide, quæ per charitatem operetur, ut ad pia facta apparatus subinde reddamur, ac tuam venis gloriæ in vnicè per omnem vitam queramus, per eundem Christum Dominum nostrum, Amen.

ORATIO PRO DOCILITATE.

Audi preces meas, æterna patris sapientia, Domine Iesu, qui teneræ ætatis docilitatis commodum addidisti, adde quæso ad naturæ propensionem auxilium gratiæ tuæ, ut literas ac liberales disciplinas citius perdiscam, sed tuæ gloriæ seruituras, quarum ad miniculis adiuta mens mea plenius assequatur cognitionem tuam, quem nosse felicitatis humanæ summa est, utque ad te sanctissimæ pueritiæ exemplum indies proficiam ætate, sapientia & gratia apud Deum & apud homines: Qui viuis & regnas in consortio



patris ac spiritus sancti in æterna sæcula. Amen.

ORATIO IN PERICVLIS  
ET CRUCE

*Domine non secundum peccata nostra facias nobis,  
Neque secundum iniquitates nostras retribuas nobis.*

Deus misericors pater, qui contritorum non despicis gemitum, & merentium non spernis affectum, adesto precibus nostris, quas in afflictionibus, quæ iugiter nos premunt, coram te effundimus, easque clementer exaudi, ut hoc, quod contra nos diabolica ac humana fraudes moluntur, ad nihilum redigatur, consilii quoque tuæ bonitatis dispergatur: ut nullis in scetationibus læsis, in Ecclesia tua sancta, tibi semper gratias agamus per Iesum Christum Dominum nostrum. Amen.

ALIA.

*Non intres Domine in iudicium cum seruo tuo,  
Quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis uiuens.*

Omnipotens Deus qui nos in tantis periculis constitutos, propter humanam fragilitatem scis non posse consistere, da nobis salutem mentis & corporis, ut ea quæ pro peccatis nos affligunt, te adiuuante, vincamus per Dominum nostrum Iesum Christum. Amen.

ALIA.

*Inuoca me in die tribulationis,  
Eternam te, & tu honorificabis me.*

Parce Domine, parce peccatis nostris & quantis incessabiliter delinquentibus continua pena debetur, præsertim tamen quæsumus, ut quod ad perpetuum meremur exitium, transeat à nobis ad correctionis auxilium, per Dominum nostrum Iesum Christum. Amen.

ORATIO CVM MANE  
SVRREXERIS.

Quandoquidē tu cœlestis pater, tum in cœlis, tum in terris vnus ille omnipotens Deus, vbique gentium & locorum es & vsque permanebis: Te ex animo supplicissimè precor, ne finas ut in meam, neque ut alij credentes in suam voluntatem hunc diem conuertamus, neque ut ad prauum arbitrium nostrum prolabamur, sed potius paternam tuam voluntatem, æternum consilium, verbum illud tuum salutiferum, tuumque beneplacitum, rectè intueamur, & veraci corde perficiamus, quo nomen diuinum per nos miseros peccatores, nunc & semper sanctificetur, per filium tuum IESVM CHRISTVM. Amen.

ORATIO DVN ABIS  
CVBITVM.

Tibi Domine deus animam ac vitam meam commendo, ut in Christo, qui est vita & resurrectio nostra ab æterna morte me defendas, atque ut ipse, qui vera lux est, splendorem gratiæ suæ in corda nostra tenebrosa perfundat. AMEN.

FINIS.





N. H.

DE LEGE NATURAE APODICTICA  
METHODVS, CONCINNATA  
PER  
NICOLA VM HEMMINGVM.

SPLENDORE GENERIS, DOCTRINA ET VIRTUTE

Clarissimo Viro, Domino Erico Krabbe, Equiti aurato, atque Senatori Regni Danie  
sapientissimo, Domino de Buistrup, Patrono ac Domino suo, imprimis  
obseruando: Gratiam & pacem precatur.

\*\*\*

**V**ETVS (teste Plutarcho) dictum est, vir clarissime, sine iustitia ne Iouem quidē posse principē agere: quo sanē dicto significatur, & maximē arduū esse principis munus, & magnā iustitiæ vim, sine qua nulla respub. nulla domus, denique nulla societas conseruari potest. Nā vt lex regulam iustitiæ, quæ est vinculum humanæ societatis, præscribit: ita magistratus est (quem summi Philosophi νομοφύλακα, hoc est, legum custodem vocant) totis viribus in hoc incumbere, vt vinculo legum, quod est iustitia, corpus reipublicæ contineat. Etenim vt corpora nostra sine mente, sic ciuitas sine lege, iustitiæ norma, suis partibus & neruis & sanguine & membris (vt ait Cicero) viui non potest. Quapropter meritō laudandi sunt legum conditores, vt sanctissimi iustitiæ mystæ ac ministri, qui ipsos legum fontes in natura quærentes, incolumem hominum inter se coniunctionem conseruare voluerunt. Nulla enim societas nisi iusta fuerit constans & incolumis permanebit diu, atque ideo leges (quæ hoc nomen iustitæ merentur) hoc spectant, hoc volunt, vt iustitia inter se coalescant homines, quod eorum societas inter se sit sancta ac stabilis.

Huius autem iustitiæ veluti nerui quidam sunt, religio siue cultus diuinus, natura, communis superiorum & inferiorum ordo, cognatio, affinitas, contractus, officia in societate humana varia, vnde fit vt alij aliorum indigeant opera. Hos neruos lex ipsa seu magistratus, qui est veluti viua quædam lex stabilire, conseruare ac regere debet, cauebitque ne his neruis, aut nimiū laxatis, aut omnino ruptis, corpus Reipublicæ eneruetur, ac paulatim concidat. Hac enim de causa legi præficitur magistratus vt custos, qui vt anima in corpore, ita ipse in republica neruorum iustitiæ moderator sit. Membra autē quæ nolunt se his neruis regi, aut corrigat magistratus, aut si se corrigi non patiuntur, de corpore abscissa abiiciantur, ac imitentur sapientes medicos, qui mēbra hominis quæ sana sunt, bona victus ratione, atque aliis legibus ad conseruandam sanitatem spectantibus, conseruant, affecta autem curant si possunt: at ea, quæ medicina non emendantur, sed putrescunt magis, abscindunt, ne contagione sua, sana paulatim inficiantur membra, donec totum corpus infectum collabatur. Huc respexit Poëta cum diceret.

*sed immedicabile vulnus*

*Ense recidendum est, ne pars sincera trahatur.*

Et illud:

*Morbida facta pecus totum corrumpit ouile,  
Ne maculet alias, est separanda grege.*

Romani cū inter plebem & Patres dissensiones ortas, legibus à Romulo latis componere nequirent: tres legatos in Græciam miserunt, hoc mandato, vt leges Solonis describerent, & mores & instituta reliquæ Græciæ cognoscerent, vt vel isto pacto componi

m. j.



status ciuitatis Romanæ, exemplo Græcorum posset. Postquam autem gnauiter negotium à legatis tranfactum esset, proximo anno redierunt, creatique sunt Decemviri legum ferendarum, qui primum decem tabulas iuris ciuiliis Romani scripserunt, deinde addiderunt duas approbatasque sunt omnes comitiis Centuriatis, atque hæ sunt nobilissimæ leges, quæ dicuntur duodecim tabularum. Sapienter etenim iudicarunt Romani, non tam viribus quàm bonis legibus, quæ bonorum morum sunt normæ, concordiam ciuium ali foverique, atque adeò ciuitatem ipsam non tam muris, quàm moribus muniri.

Huc pertinet festiuissimum quoddam Plauti dictum: rogat hisce verbis virginem Sagaristio feruus, *ut munitum tibi visum est oppidum?* respondet illa, *si incole bene sunt morati, pulchrè munitum arbitror: perfidia & peculatus ex urbe & auaricia se exulant: Quarta, inuidia. Quinta, ambitio. Sexta, obretractatio. Septima, periurium. Octaua, indulgentia. Nona, iniuria. Decima, quod pessimum aggressus, scelus. Hæc nisi inde aberunt, centuplex murus rebus seruandis parum est.* Huc proinde leges pertinent ut iusticiæ norma homines retineantur in officio, & inter se iusticiæ neruis veluti colligantur. Quare Scipio præclare dicit, tunc esse Rempublicam, hoc est, rem populi, cum bene ac iustè geritur: geritur autem tum demum bene ac iustè, cum iuxta iusticiæ normas, hoc est, leges uiuitur. huc & illud Ennij:

*Moribus antiquis res stat Romana virisq;*

sensit enim grauiissimus Poëta, morum probitate iuxta legum præscriptum, & fortitudine animorum constare reipublicæ incolumitatem.

Etsi autem omnes sani vnà nobiscum fatentur vnā iusticiam esse, quæ domos, quæ ciuitates, quæ prouincias, quæ regna conseruat: (Nam Carneadem, qui disputandi gratia iniusticia conseruari rempublicam affirmauit, & Romanos qui antiquum illud dictum, quod ex Plutarcho supra adduximus inueterunt, dixeruntque, Sine iniuria rempublicam regi non posse, contemnendos iudico. ille enim acuminis laudem in defendendis contrariis sententiis quærebat, hi autem respexerunt ad initium Romanæ reipublicæ, nam isto dicto falsè significabant, si iusti velint esse Romani, hoc est, si aliena restituant, ad casus esse redeundum, & in miseris tabescendum) Tamen fuerunt, qui de iusticiæ origine, non eodem modo iudicarunt. Nam ut ex Platone constat, alij iustum natura tale esse, alij tantum opinione hominum disputarunt, atque hi suam sententiam ex eo potissimum confirmare videbantur, quòd lex, quam sæpe iusticiæ normam esse testati sumus, non sit eadem vbique & apud omnes, nam alios populos, aliis viuere legibus extra controuersiam est. Minos apud Platonem, quo confirmet iustum, opinione iustum esse & non natura, contrariarum legum hæc exempla recitat Carchedonij, ut legitimum & piū, Saturno litare liberos suos lege statuunt. Lycienfes lege coacti patria, suorum mortuorum funera domi suæ humant. Sed vtrunque Athenienfes ut illegitimum & impium rectè detestantur, imò lege contraria cauent, ne quis vel liberos suos licet Saturno, vel mortuum domi sepeliat. Adduci possent multa, non barbaræ impietatis exempla, de legibus contrariis, quæ confirmare eorum sententiam videntur, qui dicunt iustum non natura, sed opinione tale esse.

Verum horum sententiam falsissimam esse sapienter disputat Socrates Platonicus. Hic enim affirmat iusta, iusta esse, & honesta, honesta: & contrà iniusta, iniusta, & turpia, turpia: idque vbique & apud omnes homines, & definit legem non esse opinionem hominum, sed τὴν ὀρθὴν εὐνομίαν, hoc est, veritatis inuentionem. Nam ea demum lex, legis nomen rite sortitur, quæ non solum auctoritatem principum & magistratus habet, verum etiam (idque multò magis) ratione firma & immota nititur.

Hæc ratio aliunde peti non debet, quàm ex duobus, nempe, ex natura ipsa, & fine legis. In natura ipsa sunt semina quædam iusti & honesti, præterea iudicium, quo iusta & honesta iniustis & turpibus præferantur. Ex his seminibus oriuntur leges, quæ destinantur incolumitati reipublicæ, non aberranti ab ultimo fine, ad quem omnia referri oportet. Quæcunque leges isto pacto sunt extructæ, solæ merentur leges dici, & non quæuis Tyrannorum decreta aut potentum placita.

Imperator quidam legem tulit, qua sancit licere vni marito simul duas habere vxores, hæc legem multi amplectebantur, parum solliciti de legis latæ iusta ratione. Verum, quia hæc lex non manet intra iustas metas, hoc est, non proficiscitur à natura, & tendit ad incolumitatem reipublicæ, non aberrantem ab ultimo fine, nequaquam legis nomine digna censeretur, sed potius turpissimæ libidinis cœnum dicenda est. Neque enim alia de causa tulit hanc legem Imperator iste, quàm ut legis prætextu suam teget libidinem. Quicunque ergo isti impuro decreto obtemperarunt, non excusantur Imperatoris auctoritate, sed à lege naturæ, quæ est & Dei, damnantur. Nam & à natura aberrarunt, & Deum naturæ opificem contemserunt ingrati.

Quocirca in qualibet lege ratio, quam dixi, diligenter spectanda est: ad quam cum lex con-



congruit à magistratu legitimo lata, iustum censetur quicquid secundum legem latam hæc contra iniustum, quod contra legem committitur, neque hoc opinione iustum aut iniustum æstimandum est, sed natura & reuera. Sed de hac quaestione copiosius suo dicitur loco.

Hæc diligentia reuocandi leges, iuxta quas viuere in hac humana societate nos decet, ad suam originem & proprium finem, digna est imprimis bonis viris. Nam huius rei obseruatio non solum amorem in placidis naturis erga leges excitat, verum etiam alium iucundissimum fructum habet. Quid enim quæso iucundius esse potest, quam videre methodum pulcherrimam, quam sequuti sapientes veteres, suas leges extruxerunt: ut interim taceam, non parum esse, ubi vel minimum deflexerint legumlatores à iusta legum ratione, perspicere.

Paulus fatetur gentes huius methodi ductu eò peruenisse, quod eadem, quæ Deus sua lege proponit, agnouerint: etsi ab agnita hac notitia, vitio naturali & consuetudine malorum victi postea aberrarunt. Quare agnoscenda est hæc lux, & gratiæ Deo agenda sunt, quod ipse hac luce naturam humanam ornauerit, ac etiam post lapsum igniculos quosdam in natura reliquerit, qui dum excitantur cogitatione pulcherrima virtutum ac legum harmonia, & veluti ædificatio quædam agnoscitur.

Huius rei dignissima admiratio me impulit, ut de fonte legum, quem legem naturæ vltatē vocamus, nonnulla scriberem: idque methodo certa & Philosophica, quo initia, progressus, metæ & regressus clarè conspiciantur. Videmus omnes artes suis methodis esse comprehensas, ut Grammatica, Dialectica, Geometria, Arithmetica, Musica, Physica, atque aliarum: & quælibet ars, ut magis perspicua est scripta methodo, ita & in admiratione est maiori. Medici etsi sua axiomata à Physica mutuuntur: tamen non postremas laudes ob artis suæ methodum merentur. Habent & leges ciuiles suam methodum, quibus axiomata suppeditat Philosophia moralis.

Etsi autem multi, cum Poetæ (ut Pythagoras, Theognis, Phocylides, Cato, aliique non pauci) tum Philosophi (ut Plato, Aristoteles, Plutarchus, Cicero) præcepta morum tradiderunt, ac nostra ætate Philippus Melächthō (cuius sanctissimi viri decus, nec viperina multorum ingratitude, nec occultæ maleuolorum insidiæ, nec apertæ aduersariorum calumniæ obscurabunt vnquam) de Philosophia morali sapientissimè & vtilissimè scripsit: nullus tamen adhuc, quod sciam, hæc elementa tradidit, & ostēdit viam progressus demonstratiui in hac nobilissima naturæ, ut ita dicam, arte. quod sanè summis illis viris haud fuisset difficile, si naturæ principia, & inde conclusionum extruções, ea tractare methodo proposuissent, quam nos sequimur.

Sunt fortè qui dicent, non opus fuisse ea quæ natura omnibus nota dicuntur, ad artis limites reuocare. His nihil aliud responsum volo, quàm quod eadem ratione possint improbare conatum maximorum hominum, qui Dialecticam ad certam reuocarunt methodum, nam & ea, particula quædam legis naturæ est.

An non (inquit) de hac lege multa præclarè in Platone, Aristotele, Xenophonte, Plutarcho, Cicerone & aliis leguntur? hoc quidem verissimum esse fateor, sed eorum nullus ea ad certam & iustam eamque vniuersalem methodum reuocauit, quæ sparsim in illorum scriptis leguntur: quod equidem tentandum saltem iudicauit, sperans bonos viros non improbaturos esse hunc meum conatum, præsertim cum cupiam prodesse studiis iuuenturis. Non enim dubito & summè vtile & pericundum fore morali Philosophiæ studiosis, videre initia, progressus ac metas legis naturæ: considerare principia, ac veluti elementa axiomatum morali Philosophiæ, ex quibus hypotheses innumeræ, adhibita Philosophica apodixi, in legibus politicis & Oeconomicis extruuntur: obseruare syntheses & analyses demonstrationum: perspicere qua via omnia iura & omnes leges ad suos fontes reuocari possint.

Hinc etiam futurum spero, ut non ampliùs Ethicæ ac iurisprudentiæ studiosi, fèrant istam quorundam contumeliam, qui negant doctrinam de moribus & legibus demonstrari posse: videbunt enim clarissimè non minùs legis naturæ conclusiones desitui euidentibus demonstrationibus, quàm artem Euclidis, quam quidam solum demonstrationibus niti, falsò contendunt.

Etsi autem fatendum est euidentes in Euclide demonstrationes esse, iuxta omnes demonstrandi vias (nam triplici demonstrandi methodo vtitur Euclides, alias enim synthesi cōponit, alias analysi hypotheses ad principia reuocat, haud rarò *ἐπαγωγή ἢ εἰς ἀδύνατον*, ut ex absurdo verum colligat, vtitur) tamen iustè contendo, non minùs *ἐπαγωγῆς* & euidentes esse in hac nostra naturæ scientia demonstrandi vias, quàm in Euclide aut aliis nobilibus & præclaris scientiis. Has vias conor in hoc libello patefacere & ad artis methodum, naturæ legem reuocare, idque eo consilio, ut hæc Philosophiæ pars aliquo modo illu-

m. ij.



stretur, quam oporteret omnibus esse notissimam.

Porro ne quis me accuset tanquam hominem, qui suam, iuxta prouerbum, falcem in alienam mittat messem, hæc est mea defensio. Epistola Pauli ad Romanos superiori anno erat mihi enarranda, in qua quia Apostolus legem naturæ appellat veritatē, & ius Dei gentibus notū, quod ipse ostendunt operibus suis vnā testimonium reddente eorum conscientia: putavi operæ precium esse, quānam sit istius legis vis explicare, & ne prolixa commentatione interrumperem prælectionem Paulinam, cæpi seorsum hanc de lege naturæ methodum colligere, utinam tanto cum fructu, quanto cum labore.

Cæterum quod hanc legis naturæ methodum sub tuo nomine, clarissime vir, in publicum prodire volui, duas habeo, ut mihi quidem videtur, iustissimas causas. Harum vna est, quod cupiam aliquo signo gratitudinem animi mei erga te declarare, qui ut de omnibus optimè mereri, & quod Cicero dicit boni viri proprium esse, omnibus prodesse, & nemini nocere studeas: ita me singulari beneuolentia multos annos es complexus. Altera, quod in simili ferè negotio iam longo tempore occuparis. Nam leges nostras Danicas, (quæ sunt legis naturæ, de quibus nos agimus hypotheses quādam) ut disiecta & veluti dissipata quædam corporis membra (quod sanè non vitio legislatorum accidit, quorum alij alijs nationibus tulerunt leges, sed propter varietatem populorum quibus aliæ atque aliæ leges ferendæ erant) ad iustum corpus reuocare conaris, quod singula apto nexu cohæreant: hoc quā operosum sit, soli prudentes intelligunt. Nam hic requiritur non tã labor transcribendi, qui sanè in ista re minimus est, quā singularis prudentia in collatione legum diuersarum nationum, quod obliuiores illustrentur clarioribus: & quæ videntur propter breuitatem mutilæ, compleantur perfectioribus: & quæ parum apto ordine hætenus legi videbantur, restituantur suis locis: quod vnum systema iuris Danici habeatur, singulis reuocatis ad legum fontem ac proprium finem, quem vnicui spectant & volunt sanctæ leges. Oro Deum Patrem Domini nostri Iesu Christi, ut tibi in hoc arduo & vtilissimo labore adit, ac vires largiatur, quod tandem incepto operi finem lætum imponas. Vale, Mæcenas optime, anima, corpore & spiritu integer. Hæstiniæ, anno 1562. & Mense Maio.



#### PRÆFATIO AD LECTOREM.

**C** E R O sapienter & rectè dicite, nihil præstabilius esse quàm planè intelligi nos ad iustitiam esse natos, neque opinione, sed natura constitutum esse ius. Vidit enim vir sapiens, hominem non esse conditum ad beluinas voluptates, quemadmodum Epicurea schola impie & impudèter blaterauit, sed ea potius experenda, quorum igniculos quosdam homines sunt in se esse reconditos animaduertunt.

Nam cum homo reliqua animantia mente & intelligentia excellat, & facultate discernendi honesta & turpia pradius sit, ut illa quidem exspectat, hæc verò auersetur, idque natura instinctu, necesse est fateri alium homini finem esse propositum, quàm cæteris animantibus, quæ mente, & intelligentia, ac proeresi destituntur.

Ita autem ad huius finis, qui est proprius hominis, contemplationem ac amorem suos discipulos veteres Philosophi excitarent, Delphicum illud, (quod pro foribus templi Apollinis Delphici Amphictyones scripsere) Ἰν ᾧ δὲ θεῶν, ipsis commendarunt, quo sanè dicto voluerunt vnumquemque sui admoneri officij: quod his versibus expressit Menander: γινῶσθι σαυτὸν ἐν τῇ πράξει, ἵνα ἴδῃς τὸ σαυτοῦ καὶ τί σοι νόμιμον: hoc te ipsum est, si res intueare tuas, & quid faciendum sit tibi. Nā qui se ipsum benonorit (ut ait Cicero) primum aliquid se habere sentiet diuinum, ingeniumque in se suum quasi simulachrum aliquod dedicatum, tanto munere Deorum semper dignum aliquid & faciè & sentiet, & cum se ipse perspexerit, totumque tentarit, intelliget, quemadmodum à natura subornatus in vitam venerit, quantæque instrumenta habeat ad obtinendam, adipiscendamque sapientiam, quoniam principio rerum omnium, quasi adumbratas intelligentias animo ac mente conceperit, quibus illustratus sapientia duce bonum virum, & ob eam ipsam causam cernat se beatum fore.

Ad hæc ergo tria, Oraculum illud Delphicum, Ἦσσε te ipsum, referendum est: ut homo cogitet quibus



quibus sit diuinitus ornatus dotibus: quid faciat ac sentiat: quod beatitudo sit proposita illi, qui ducem Naturam fuerit secutus. Nam hoc persuasum esse debet omnibus, dominum esse omnium rerum ac moderatorem Deum, eaque quae geruntur, eius geritione ac numine, eumque optimè de genere humano mereri, & qualis quisque sit, quid agat, & quid in se admittat, quae mente, quae pietate colat religionem, intueri, piorumque & impiorum habere rationem, ut illis quidem beatam immortalitatem, his vero supplicia merita tribuat, sicut Cicero & Plato in multis locis argutius sanè quàm utilius disputant. Nā nec vulnus natura intellexerunt nec remedium inuenerunt: utrumque Deus Ecclesia sua voce patefecit.

Cum enim Cicero lumine natura vidit hominem naturalibus facultatibus eligendi bonum, & verum inquirendi praeclatum esse, quibus veluti ducibus duceretur ad beatitudinem, & tamen conspexit in toto genere humano horrendam avaritiam, ad eò quod plerique omnes contra mentis iudicium ruant in horrenda scelera, consuetudini hoc tantum malum imputavit, in hac verba exclamans: Tanta est corruptela malae consuetudinis, ut ab ea tanquàm igniculi extinguantur à natura dati, exoriantur confirmanturque contraria vitia. Poeta hoc malum referunt ad malum genium, seu Deam, quam avaritiam, eò quod rebus mortalium noxas & turbas soleat immittere, vocant. Pindarus in Olympiis hoc Prometheus ascribit, cum inquit: Prometheus adfert hominibus virtutem & laetitiam, Sed tamen accedit obscura nubes obliuionis, & rectam viam negotiorum aufert à mentibus. In Pythiis hoc malum ad Deos auctores refert, inquit: Iuxta vnum bonum duo incommoda dii tribuunt hominibus. At verbum Dei non consuetudini, non obliuioni, non Diis, non fortuna: sed Adamo transgredienti mandatum Dei hoc malum imputat, contra quod semen mulieris, ut salutare remedium, promissum est & exhibitum.

Quapropter nos Deo gratias agamus, qui vulnus natura, & unde sit indicat, & remedium salutare gratuito offert.

Verum cum iam natura vitata sit, & nemo ad veram sapientiam & beatitudinem venire possit ducere natura, videtur quod frustra de ea suscipiatur disputatio. Ad hoc ita responsum volo. Primum, dignum est studioso homine, videre quidnam sit illud, quod Paulus vocat nunc veritatem Dei, nunc diximus, quod notum gentibus esse praedicat, utque intelligatur quousque ratio progredi possit. Deinde pulcherrimum est animaduertere, ex quibus principiis quibusque demonstrationibus extruatur doctrina morum & leges politicae, quibus non magis quàm igni & aëre carere potest humana societas. Nam quicquid in ethicis & legibus traditur, hoc norma legis natura diiudicandum est. Nam, ut rectè inquit Cicero, Lex bona à mala naturali norma diiudicatur.

Constitui igitur pauca quadam de lege natura colligere, non solum ut excitemur ad gratitudinem erga naturae opificem, intelligamusque monstrante natura, quod omnes nostrae actiones, adeoque tota vita referenda sit: verum etiam ut rectius intelligatur Apostolus, qui dicit: Gentem ostendere opus legis scriptum in cordibus suis.

Ut autem certam doctrinam methodum sequamur in huius rei explicatione, visa est nobis commodissima ea, quae analysi à Galeno dicitur.

Nam primum rem vniuersam in definitione tanquàm in fasciculo intra transfennas comprehensam & conuolutam proponam.

Deinde eandem explicaturus, analysin institutam eorum membrorum, quae breuiter in definitionis veluti corpore coniunguntur, in qua analysi conspicietur naturae vis, & praeter alia multa, quisnam finis sit hominis, quae principia & hypotheses legis naturae, unde moralis Philosophia & iuris scientia tanquàm ex fonte deducitur, adhibita Philosophiae amissi quae est demonstratio: ad haec, quae praemia sint seruatae naturae norma & quae poena violatae, explicabitur. His explicatis addam, quomodo decem illae leges, ex principiis practicis extruantur & concludantur, & quatenus lex natura cum diuina congruat, & quatenus ab eadem discrepet.

Huc quoque virtutum catalogum subiiciam, cum sententiis ex optimis auctoribus desumptis, & quomodo ex natura lege fluant, demonstrabo, in his omnibus conspicietur finis & usus legis naturae. Postremo, quia conscientia est legis naturae testis, de ea etiam nonnulla dicam. Hac methodo me effecturum spero, ut lex natura, quae delitescere quodammodo videtur, se contemplandam illustrius exhibeat. Deus natura auctor sua nobis a se fiat gratia.



## DE LEGE NATURÆ.

Nominis  
ratio.

**R**IVISQVAM autem absolutam definitionem legis naturæ tradam, nonnulla dicenda videntur, quæ ad nominis rationem pertinere videbuntur. Sæpe enim vera nominis explicatio, multum lucis adfert toti de re aliqua susceptæ disputationi.

Lex quid.

Vt itaque lex Græco nomine (vt Platoni & Cicero placet) ex eo dicitur, quod suum cuique tribuat: sic Latino ab eligendo appellatur, illud ad finem legis nempe iustitiam, hoc ad consilij facultatem & eligendi potestatem refertur. Vt lex sit, quæ non solum quid singulis tribuendū sit doceat: verum etiam normam tradat de eligendis iustis & fugiendis contrariis. Debet itaque lex omnis commendatrix virtutum, & emendatrix vitiorum esse.

Definitio.

Naturæ nomen ponitur epicheti loco, quo monstratur legis huius, de qua nobis est sermo, forma. Nam cum dicitur lex naturæ, significatur alia esse quam scripta: Vt illa ordine prior, hæc posterior sit: illa fontis rationem, hæc riuiulorum habeat illa causa sit huius, hæc illius effectus existat. Deinde naturæ vocabulo vis quadam, quæ omni homini inest, indicatur, hoc est, communis intelligentia quæ virtutes in honestis, & turpia in vitis ponit.

Naturæ  
nomen  
seu  
epi-  
cheton.

Hanc naturæ legem qui negat mentibus hominum impressam esse diuinitus, cum se ipsa diffidere necesse est. Nam cum summis Philosophis, & Apostolo Paulo, contrarium testatur omnium hominum conscientia, de qua re postea suo loco plura dicenda sunt.

Naturæ  
lex  
humanis  
mentibus  
impressa.

Hæc naturæ lex variis nominibus (quæ ad eius vim intelligendam faciunt) à Philosophis appellatur. Cicero eam vocat, nunc Ius naturæ, propterea quod humanis mentibus naturaliter impressa sit: nunc Ius gentium, quia omnibus hominibus latè per orbem sparsis, eadem est, Nam non vt oratio, ita ratio apud homines variat. Nunc Ius diuinum, eo quod Deus huius legis sit autor: quam ob causam Paulus etiam naturæ legem vocat veritatem & Ius Dei, vt supra admonuimus. Interdum Ius æternum, idque eadem causa, quod eius norma sit consilans & perpetua, de qua re idem autor in oratione pro Milone in hæc modum loquitur: *Est enim hæc (inquit) non scripta, sed nata lex, quam non didicimus, accepimus, legimus: verum ex natura ipsa arripimus, hausimus, expressimus, ad quam non docti, sed facti, non instituti, sed imbuti sumus.*

Legis  
naturæ  
varia  
nominibus  
appellatur.

Sophocles hoc ipsum comprobatur, cum leges naturæ vocat ἀσφατα καὶ ἀσφαλα βίων νόμιμα, hoc est, non scripta, firma tamen & solida Deorum legitima, vt quæ nemini vnquam mortalium violare fas sit.

Diuinum.

Aristoteles eandem legem vocat nunc δίκαιον ἐμ-  
φύον, ex quo omnis lex scripta vim suam mutuatur, interdum νόμος, interdum νόμις, quas duas voces Cicero coniungens ait: *lex illa, quam Di humani generi de-*

Æternū.

*derunt, est ratio mensque sapientis, videlicet radius quidam diuina iussus in mente lucens, id quod Euripides eleganter expressit his verbis: Tama lux (inquit) de celo nobis affulsit, ut etiam Hespero, Luciferoque splendidior sit: quæ verò hinc aduersatur è profundis emerit ex tenebris.*

Atheni-  
ensis  
Sophocle.

Demosthenes legem dicit νόμος καὶ δόγμα θεῶν, inueniuntur & donum Deorum, quod sanè tum deum de lege scripta dici potest, quando lex scripta lege naturæ vt fundamētum nititur.

Aristote-  
le.

Preterea legis naturæ

Cicero-  
ne.

Quæ hæcenus diximus, mediocriter nobis rationem nominis explicauit. Nunc vt nobis viam sternamus ad iustam definitionem, quasdam breues legis

Euripide-  
s.

naturæ ad hoc locum & assignationes adiciam.

Demo-  
sthenes.

Primū itaque occurrit illa Ciceronis: *Lex naturæ est ratio summa insita in natura, quæ iubet ea quæ facienda sunt, prohibetque contraria.* Summa ratio dicitur, quia à diuina mente perfecta, æterna imperandi prohibendique norma est, hoc est, in humana mente lucens rectè agendi ratio. Quia ergo iubet & prohibet, lex dicitur, & quoniam insita est in natura, naturalis cognominatur.

Preterea  
legis  
naturæ

Alius quidam ita definit: *Lex naturæ est certa & indubitata sententia Dei, mentibus hominum impressa, quæ docemur, quæ facere, & quæ fugere oportet, hoc est, notitia discriminis honestorum & turpium, vt illa quidem expectantur, hæc verò cauantur.* His ita breuiter notatis iustam definitionem & absolutam colligam, hoc modo:

*LEX NATURÆ est diuinitus impressa mentibus hominum notitia certa principiorum cognitionis & actionis, atque conclusionum ex istis principis demonstratarum proprio fini hominis congruentium, quas ex principis necessaria consequentia ad humana viæ gubernationem exiit ratio, vt homo ea quæ recta sunt cognoscat, velit, eligat, agat, vitæque contraria, quorum omnium & re-  
stis & iudex conscientia hominibus diuinitus est attributa.*

Hæc plenior definitio plurima continet, quibus definitio explicatis patebit quàm late se extendat naturæ vis in hominibus, quantum quidem ad expectanda & fugienda attinet. Nam de his tantum instituta est nostra oratio, non de singulis motibus & proprietatibus ab animantibus. Quemadmodum itaque propositi sui, singula definitionis membra, eo quo proposita sunt ordine persequar, & veluti anatomiam quandam institutam, quò omnia distinctius & clarius percipiantur.

Primū itaque definitio nostra meminit originis legis naturæ, & ipsam ad Deum refert autorem, qui eam mentibus humanis impressit, vt sit tāquam radius quidam diuinæ mentis & sapientie. Verū quia hoc supra aliquoties dictū est, hic tantum, quarum rerum nos hæc legis naturæ origo admoneat, breuissimè indicabo.

Primum itaque hæc legis naturæ origo nos commonefaciet de ipsius autoritate, dignitate, æquitate. Fieri enim non potest, quin quod Deum auterè habet, istis omnibus emineat. Deinde eadem origo admonebit nos, quod vt quicquid iuxta hanc legem sit rectè fiat: Ita omnis huius legis violatio non solum cum natura, verum etiam cum Deo ipso pugnare videatur. Quare admodū rectè reteribus Philosophis dicuntur, quicunque huius legis limites peruerse transgrediuntur: vnde & θεομαχί, qui lege hæc sprete pro sua vixerunt libidine, dicti sunt.

Hic deploranda est humana puerilitas, primorū parentū lapsus sequitur. Nā inde effectum est, quod tanta sit hominum aduersus hanc Dei legem contumacia & rebellio. Sol, Luna & æstra omnia, diuinæ ordinationi obtemperant, & conseruiunt, iuxta legem sibi impositā, suum cursum præfinito tēporis spatio: homo in medio constitutus, veluti speculator qui ipsi, solus cōtumiæ reus peragitur, vt qui legi & ordinationi diuinæ non velit esse subiectus. Tanta est puerilitas, tanta contumacia hominum aduersus naturæ opificem.

De origine hæcenus: Sequitur quod lex naturæ sit, notitia eaque certa. Nā normæ legis naturæ, neque sunt opinioniones ambigæ, neque sententiæ ἀνυπόστατοι, quæ percipi nō possunt: Sed sunt firmæ rerū expectandā & fugiendā perceptiones, quas firma assensione ἀποδείκνυται Academicorū amplecti oportet.

Primū itaque definitio nostra meminit originis legis naturæ, & ipsam ad Deum refert autorem, qui eam mentibus humanis impressit, vt sit tāquam radius quidam diuinæ mentis & sapientie. Verū quia hoc supra aliquoties dictū est, hic tantum, quarum rerum nos hæc legis naturæ origo admoneat, breuissimè indicabo.

Primum itaque hæc legis naturæ origo nos commonefaciet de ipsius autoritate, dignitate, æquitate. Fieri enim non potest, quin quod Deum auterè habet, istis omnibus emineat. Deinde eadem origo admonebit nos, quod vt quicquid iuxta hanc legem sit rectè fiat: Ita omnis huius legis violatio non solum cum natura, verum etiam cum Deo ipso pugnare videatur. Quare admodū rectè reteribus Philosophis dicuntur, quicunque huius legis limites peruerse transgrediuntur: vnde & θεομαχί, qui lege hæc sprete pro sua vixerunt libidine, dicti sunt.

Hic deploranda est humana puerilitas, primorū parentū lapsus sequitur. Nā inde effectum est, quod tanta sit hominum aduersus hanc Dei legem contumacia & rebellio. Sol, Luna & æstra omnia, diuinæ ordinationi obtemperant, & conseruiunt, iuxta legem sibi impositā, suum cursum præfinito tēporis spatio: homo in medio constitutus, veluti speculator qui ipsi, solus cōtumiæ reus peragitur, vt qui legi & ordinationi diuinæ non velit esse subiectus. Tanta est puerilitas, tanta contumacia hominum aduersus naturæ opificem.

De origine hæcenus: Sequitur quod lex naturæ sit, notitia eaque certa. Nā normæ legis naturæ, neque sunt opinioniones ambigæ, neque sententiæ ἀνυπόστατοι, quæ percipi nō possunt: Sed sunt firmæ rerū expectandā & fugiendā perceptiones, quas firma assensione ἀποδείκνυται Academicorū amplecti oportet.

Primū itaque definitio nostra meminit originis legis naturæ, & ipsam ad Deum refert autorem, qui eam mentibus humanis impressit, vt sit tāquam radius quidam diuinæ mentis & sapientie. Verū quia hoc supra aliquoties dictū est, hic tantum, quarum rerum nos hæc legis naturæ origo admoneat, breuissimè indicabo.



De modo certitudinis & apprehensionis dicā nonnihil, quod reliqua melius intelligatur. Quomodo itaque illa certitudo efficitur? Quæ apprehensionis ratio? Omnium primum hoc constat ex Aristotele (quod & ipse sensus communis convincit) duo esse actionum principia, cognitionem & appetitum illa rem percipit qualis sit, hic eandem aut se-  
 1. Cognitio.  
 2. Appetitus.  
 Sensitiva cognitio.

Est autem cognitio duplex, Vna sensitiva, altera intellectiva. quomodo utraque fiat breviter explicandum, ac primum de ea dicam, quæ est sensuum, & fit hoc modo.

Primum, obiectum movet externum sensum, ut exempli causa, pulchritudo, visum: dulce, gustum: odorificum, olfactum: sonorum, auditum: molle, tactum: &c. Deinde communis sensus, cuius sedes in cerebro est, ea quæ exterioribus sensibus offeruntur excipit, & eorum simulacra quædam fingit. Tum si temporis intervallum interponitur, eadem retinet memoria, quam confirmat & tueri recordatio ac meditatio.

Hic insurgit appetitus, qui rem placentem, utpote iucundam & voluptariam, apprehendit: ex quo impetus fit ad actionem, seu ad rei expectatæ fruitionem & usum.

Verum hic nisi legi naturæ seu rectæ rationi obtemperatum fuerit, sapissime peccatur, cum in expectando, tum in fugiendo. Appetitu enim animalis, qui sequitur cognitionem sensitivam, sæpe expetimus ea, quæ aduersantur appetitui rationis. Nam ut ille brutum, ita hic humanum sequitur iudicium: & rursus sæpe auersamur appetitu animali, quæ essent revera expectanda.

Est proinde discernendum inter obiecta sensuum. Nam alia sunt, in quæ fertur animalis appetitus, alia quæ idem aspernatur & fugit. Appetitus autem sensu animali, quæ grata, iucunda & voluptuaria videntur, quæ vno nomine generali, voluptates dicuntur corporales. Nam sunt etiam animi voluptates, de quibus alio dicitur loco.

Corporaliū voluptatum tres differentie sunt: Nam alia sunt naturales & necessariae simul: alia sunt naturales & non necessariae: alia nec naturales, nec necessariae. Qui in hæc triplicia voluptatum genera sine discrimine & simili impetu abripitur, porcus est potius quam homo censendus. Quare qui rationem ducem sequi mauult, quam ovis pascui absque ratione, hoc teneat ac seruet discrimen.

Voluptas corporis naturalis & necessaria, cibi & potus est, ac vestimentorum. Hæc naturalis dicitur, quia natura expetitur. Necessaria, quia sine ea naturæ incolumitas conservari nequit. Verum hæc cautio adhibenda est, ut ijs contenti simus, quæ naturæ sufficiunt, ad ipsius conservationem, & functionum naturalium executionem.

Voluptas corporis naturalis & non necessaria, rerum venerearum est. Hæc tametsi pertinet ad totius generis observationem, atque ideo naturalis existit: tamen non est necessaria, quia sapiens ea carere potest, imò omnino illicita iudicanda est, nisi ratione & lege gubernetur. Nam si ratione gubernatur, naturali & diuino iure praeiudicatur: si contra rationem fertur, naturam fecerat & contaminat.

Voluptas corporis nec naturalis nec necessaria, est ebrietatis, libidinis, comestitionum, repletionum necessitatem excedentium. Hæc non est naturalis, quia naturam corrumpit: non necessaria, quia ea carere possumus. Hæc adeo à lege naturali abhorretur, ut etiā bestie multæ eam auerfentur ac fugiant. Hanc igitur qui sequuntur, indignissimè faciunt. Nam sci-

ptos infra bestias miserrimè deiciunt.

Execranda est itaque Epicurus, qui in hoc voluptatis genere summū hominis bonum, atque adeo finem bonorū posuit: contra huius peruersissimū dogma, pugnat naturæ humanæ dignitas: pugnat facultatum animorum in h. minibus eminentia: pugnat voluptatis, quam cepit Epicurus, subiectū, obiectum, vi-  
 1. Epicuri mi refta-  
 ratio.

litas, cōmunitas, vis & euentus: pugnat appetitus rationis, & rectum in omnibus sanis hominibus iudicium: pugnat consciētia: pugnat omnium verè sapientum suffragia: pugnant prestantissimorum virorum & excellentiū faminarum exēpla laudabilia. ut interim taceam de doctrina cœlesti. Hæc rationes sua claritate facile dispellūt fœtidos fumos, quos voluptatis Epicureæ misera & insana mancipia cruciāt. Quare porcis, qui sunt de grege Epicuri, eos relinquamus.

Hactenus de obiectis sensuum iucundis, quæ vel expetere vel nō expetere, licet. Iam alia obiecta restant, quæ sensibus sunt aspera & molesta, & hæc non sunt vnius generis. Nam quædam naturæ inimica sunt, & properantes ad scientiā & virtutis decus impediunt: ut sunt, morbus, carcer, exilium, paupertas & huiusmodi alia: Hæc si vitari nequeunt, conandum est, ut in ijs vel scintilla virtutis luceat. quædam sunt sine quibus ad Palladis & virtutis arcem, hoc est, ad verā scientiam & virtutis iustam actionem nemini patet aditus, ut sunt studia, labores, summa diligentia & cura in obeundo cōmissio munere. Hæc tametsi aspera sunt: tamen non sunt fugienda, de quibus pulchre Hesiodus, cum inquit: τὴν ἀρετὴν ἰδὲ πρὸς τοὺς ἀγῶνας ὁὐκ ἂν ἀδραστεύειν, hoc est, virtutem posuere Dyspore parandā. Et illud Epicharmi apud Xenophontē: τὴν ἀρετὴν καὶ τὴν εὐνομίαν τὴν ἀρετὴν καὶ τὴν εὐνομίαν. Laboribus nobis vendunt omnia bona Di. Lucanus quoque venulū ait:

—Serpens, sitis, ardor, arena,  
 Dulcia virtuti, gaudet patientia duræ.

Hoc etiam pulcherrimè ostenditur in Cebeti tabula: Idem quoque Xenophon ex Prodicī commentarijs proposito paradigma te testatur. Narrat enim Herculem, cum iam pubesceret, tacite apud se cogitasse, quamnam viuendi viam & rationem sequeretur, voluptatēne sceleretur an virtutem. Videbat enim voluptatis viam facilem admodum & valde tritam: contra virtutis asperam & difficilem. Hæc cogitanti Herculi, apparent duæ magnæ mulieres: quarum quidē vna eleganti & honesta facie fuit & liberali ingenio, quam natura ipsa ornaue-  
 1. Obiecta asperi de iucundi illustre paradigma, ex Xenophonte peritum.  
 2. Aspera & summo labore perfectenda.

rat. Erat enim corpore munda, oculis vercundis, gestu modesta, vestitu candida. Altera verò carnosa & mollis apparebat, præterea accuratè comta & ornata, cutem quidem luto nitidam habuit, ut candidior & rubicundior, quam reuera esset, videretur, statum corporis composuit, ut erectior appareret, quam natura ferret, oculis erat vagabundis & patentibus, vestis illi erat talis, ut ex ea venustas quædam eluceret, scipsam subinde respexit, & attendit etiam, num quis nam alius se contempleretur, sæpenumero præterea ad propriam umbram respexit.

Hæc duæ mulieres cum propius Herculem accessissent, prior quidem illa eodem, quo ceperat, modo pergit. Altera verò praeuenire cupiens, accurrit ad Herculem, quem hac oratione affatur.  
 1. Voluptas ad Herculi oratio.

Videote, o Hercules, dubitare ad quam viuendi viam te ceueas: si itaque me diligas, ad dulcissimam facillimamque te ducam viam: ut illis quidem que delectant ab inde, duris verò & molestis in vita careas. Nam primum quidem neque bellorum neque negotiorum curā habebis ullam: sed illud potius spectabis, ut cibum tibi gratum ac potum inuenias: ut quod visū, odoratū, tactū, delectabile sit percipias.

m. iij.



quibus cupiditatibus usus, quàm maximè oblecteris quoque pacto quàm mollissimè dormias, atque adee qua ratione hæc omnia obtinere possis absque labore & molestia. quod si quando deficere, illa quibus hæc acquiruntur, suspicio oboriatur, non erit timendum, ne te ducam ad ista corporis animique labore & arumnis paranda. Sed illis tu potiùs vteris, quæ aliorum laboribus sunt parata, à nullo abstinens, unde lucrum aliquod sperari possit. Undecunque etenim captare commoda meis familiaribus permitto.

Hæc cum audisset Hercules, ô mulier, inquit, quod est tibi nomen? At illa, mei quidem amici, ait, felicitatem me appellant: at hostes, inuidioso nomine, me *κακίων* nominant.

Virtutis  
ad Hercu-  
lem ora-  
tio.

Interea dum hæc dicerentur, altera mulier accedens, & ego, ait, ad te venio, ô Hercules, noui tuos progenitores, ac indolè in puerili instructione animaduerti: unde spero, te, modò ad eam quæ ad me ducit viam, conuertaris, bonorum & honestorum operum fore sectatorem & cultorè, & me multò honorabiliorem, & bonorum expectatorum gratia videri illustriorem confido. Non fallam te voluptatis præmio, sed qualem rebus Dij contulere naturam, tibi verè narrabo. Nihil enim corû, quæ bona atque honesta sunt, Dij dant hominibus sine labore & cura. Verùm si Deos tibi propitios esse velis, colendi sunt utiq; Dij. si ab amicis diligi optes, amicis est beneficium. Si à quapiã ciuitate honorari desideres, ciuitati aliqua utilitas adferenda est. Si à tota Græcia ob virtutè in admiratione esse velis, conaberis toti Græciæ benefacere. Si ut tibi terra fructus producat expectas, terra tibi colenda est. Si iumentis diuitias acquirere animus tibi sit, iumentorum tibi cura est habenda. Si rebus in bello gestis, clarus haberi cupias, amicitia quidè à seruitute liberando, inimicos verò in seruitutem redigendo, bellicæ artes discendæ sunt ab illis qui sciunt, & exerceri in eis oportet, ut illis uti rectè scias. Si velis corporis valere robore, corpus assuescere oportet, ut animi consilio pareat, utque laboribus & sudoribus exerceatur.

Voluptatis  
instituta.

Virtutis  
responsio.

Hic *κακία* interpellâs, intelligis, ô Hercules, inquit, quàm asperam & longam viam ad voluptates & delicias, hæc mulier narret, & quàm facili ac breui via ego ad felicitatem te ducam. Ad hæc Virtus respondens, ô misera, inquit, quid boni tu habes, aut quid tibi suauis videri potest, quæ nihil horum gratiâ vis agere nec suauium desiderium expectas, sed antequam te caput vllum desiderium, omnibus istis plena es, ut quæ ante famem comedis, ante sitim bibis? ut autem cû voluptate comedas, exquisitos paras tibi coquos: ut cum voluptate bibas, vina variâq; & preciosa queris, ac in æstate circumiens hinc & illinc niuem queris: ut cum voluptate dormias, non solum stratum molle subternis, sed etiã lectos & lecti subfellia paras: non enim labore defatigata, sed nihil quod agas habens, somnum expetis: ut Venerem, antequam opus est, exerceas, omnia excogitas, nec à viris, nec à feminis abstinens. Sic enim tuos amicos instituis, ut nocte quidem omni turpitudini se dedant, dici verò vtilissimam partem sterendo absumant. Etsi autem immortalis es, à Dijs tamen es abiecta, & à bonis hominibus contemneris. Quod omnium auditu iucundissimum est, tuam nunquam audisti laudem: nec quod omnium iucundissimum est spectaculum, præclara tua facta vidisti. Quis igitur tibi dici crediderit? Quis tibi indigenti opem tulerit? aut quis suæ compensis sustinuerit in tuo sodalicio, iuvenes quidem, debiles sunt corpore, senes verò stulto sunt animo & æuente capti, Nam postquam adolefcentiam in otio

& delicijs transegerunt, senectutem multis laboribus & infirmitatibus contractam viuunt: quos ut pudet antea vitæ, ita præsentibus onusli malis grauantur. In iuuentute voluptatem sectantur, sed in senectute molestiam sibi reponunt. At ego familiarem consuetudinem habeo, & cum Dijs, & cum hominibus bonis: opus præclarum & honestum, neque à Dijs, neque ab hominibus fieri potest sine me: in maximo sum honore cû apud Deos, tum apud homines, quibus conuenit. Nam desiderata quidem cooperatrix artificibus sum: fida domorum dominis: custos: beneuola ministris sociæ: adiutrix bona in laboribus pacis tempore, in bello firma auxiliatrix, optima amicitie conciliatrix. Ad hæc, meis necessarijs suis, promptus cibi potisque usus est. Expectat enim quousque illa desiderant. Somnus suauior illis, quàm otiosis contingit, qui somno si destituuntur, interdum haud moleste ferunt, neque propter ipsum, quæ facere oportet, negligunt. Iuniores gaudent, dum laudantur senes. Seniores lætantur, cû honorari vident iuniores. Ut cum summa voluptate, res gestas præcorum recolunt: ita dum ipsi aliquid præclarè agunt, non parum oblectantur, propter me Dijs chari, desiderati amicis, honorabili patris sunt. Cæterum postquam fatalis finis aduenerit, non obliuioni traditi sine honoribus iacent: sed memoria hominum celebrati, æternum florent. In hunc modum, ô Hercules, inquit, ex bonis parentibus nate, qui se laborando exercet, beatissimam felicitatem consequi poterit.

Hunc pulcherrimum dialogum adscripsi, ut studiosi admoniti, collatis utrinque argumentis, se com-  
ponant ad virtutis viam: ad quam, ut nemo peruenit vnquam sine laboribus, ita voluptas corporis, quæ in virtutum choro est veluti meretrix in matronarum cætu, ab eadem reuocat. Non ergo sensu brutorum præcipientes ruere nos de et in ea, quæ primo aspectu dulcia & iucunda videntur. Nam cû cognitio sensitua, quæ est opus animæ sentientis, tantum retinet nos in ijs quæ sensibus arident, nos contra cogitare debemus, quo animæ gradu à bestijs distamus. non enim solum cum stirpibus crescimus & vegetamur, & cum brutis animantibus sentimus, verum etiam cum angelis mentis graditi sumus. Quare quò mens nos vocet spectandum est.

Hæc de cognitione sensitua & appetitione illi ex Intellectiva respondente: iam de cognitione intellectiua, & de appetitu rationis, qui illam naturaliter comitatur, pauca adijciam. Sunt enim hæc duo principia actionum virtutis: quorum alterum intellectus dicitur, & est principium dirigens: Alterum voluntas vocatur, & est principium imperans, prius ad iudicium rerum, posterius ad finem bonorum pertinet: quæ duo maxima sunt, ut Cicero ait, in Philosophia bona.

Primum itaque tenendæ sunt differentie, ne hæc duo genera cognitionis confundamus. Cognitio sensitua opus est animæ sentientis tantum. Cognitio intellectiua opus est intellectus. Cognitio sensitua est & in brutis & in hominibus. intellectiua tantum in homine. illa semper ab obiecto externo & sensu: hæc interdum & non semper ab illis initium sumit. Illius est finis rei expetite usus huius scientia & prudentia eorum, quæ natura expetimus.

Præterquam autem gradus subtilius distinguam, Graduum verba Ciceronis, principis Philosophorum apud Latinos, asseribam. Mens, inquit, ipsa, quæ se suum fontem, atque etiam ipse sensus naturalem vim habet, quam in tendis ad ea quibus mouetur, atq; alia visa sic attrahit, ut his statim vitatur: alia sic recedit, quibus memoria oritur.

Cætera

Prim  
Grad  
Noti  
um  
plicu  
seu si  
plex  
grehe  
2. Con  
ficio.  
3. Ac  
matie  
4. Ra  
cinati  
seu a  
mèrat  
vnde  
tia &  
Alo.

Huius  
tionis  
alioru  
gradus  
deserui  
mum  
oio.

Argu  
tation  
via du  
plex.

Exco







in mentem. Altera contrà à mente sumit exordium,  
& finit vel in sensibus, vel in ijs, quæ sunt sensibus  
proxima.

Ab hac Peripateticorum doctrina, non abhor-  
rent quæ prius tradidit Plato, & postea Platonici,  
quorum sententiæ summam huc adscribamus, non  
solum Aristotelis sententiam illustrat, verum etiam  
haud dubiè grata futura est bonis ingenijs, & aman-  
tibus naturæ vim. Hæc enim nos deducit rectâ in o-  
pificis admirationem.

Faciunt itaque Platonici quatuor cognitionis fa-  
cultates, quas homines fani perpetuo secum circum-  
ferunt: harum prima est (si ab infima numerare pla-  
cet) α στήσις, huc proxima est δ σφδ, hanc excedit βι-  
σις, suprema omnium est νήσις, seu νῆσις, hunc Plotinus  
reis, βιότιον vices obtinere dicit.

Timaeus Platonicharum facultatum duas συ-  
 ζεις facit. In priori copulat νόσιν & λόγον seu διανοίαν.  
 εἰς τῇ νόσιν principem tribuit locum, cui adiungit  
 λόγον ὡς πρῶτον ἐκείνην ἀκολουθεῖν, vt Procli verbis vtat. In  
 posteriori collocat τὸ δόξαν, & τὴν αἰσθησιν. hic priorē  
 quidem locum occupat δόξα, tanquam rationalis  
 sensus, posteriorem verò αἰσθησιν ἀλλοῖο. In priori iu-  
 go ratio cum mente τὰ νῦντα cernit, at ratio per se  
 medias contemplatur rationes: in posteriori iugo  
 δόξα cum sensu videt τὰ γενεα, per se verò quæ sunt  
 in ea species omnes considerat, αἰσθησις particularis,  
 & ἀλλοῖο τὰ αἰσθητά, hoc est, sensilia percipit. ista au-  
 tem sensilia dicuntur, πᾶσι, propterea quòd τὰ αἰσθη-  
 τήρια afficiant. Quare vt ἦς quidem dicitur ὁλικῶς, ὁ-  
 λῶς verò καθολικῶς, γενεασίας, κορυφατικῶς: ita αἰσθησις dicitur  
 πᾶσι καὶ ὁλικῶς, sensibilibus subiecta percipere. Solus au-  
 tem Deus dicitur ὡς ὁλικῶς res cernere, vt qui simplici  
 intuitu res intueatur omnes, cūm præsentes cūm  
 absentes, præteritas & futuras. Sed de singulis sigil-  
 latim dicamus.

De singulis facultatibus significatur agit. 1. De sensu.

Sensus sensorio suo *τὸ αἰσθάνειν* rerum percipit: quod fit sanè hoc modo: prolato in mediū pōmo, visu percipies, quod rubrum sit aut flauum, idque ex ea affectione (id enim *αἰσθάνω* significat) quæ in *αἰσθητῶν* visus, quod est oculis, incurrit. Olfactus percipies, quod bene vel malè redeoleat, idque similiter ex affectione quæ in nares incurrit: gustu præterea dulcedinem: tactu planitiem capies. Quæ autem ad istum modum singulis percipiuntur sensibus, *αἰσθητὰ* dicuntur, & sunt subiectorum quædam accidentia. eadem respectu sensoriorū, quæ illis afficiuntur, *αἰσθητὰ* dicuntur. Sed quænam ea facultas est, quod in medium allatū est, pronuntiat esse pomum? an oculus? nequaquā. hic enim tantum colorem percipiat: an auditus? an gustus? an olfactus? nullus sanè horum, nam quilibet in suo objecto occupatur. An omnes sensus simul? nullo modo. Non enim pertingunt ad rei substantiam, sed tantum hærent in communibus quibusdam accidentibus. An fortè sensus communis? nequaquam. Sensus enim communis tantum actiones particularium sensuum discernit. Efficitur ergo hinc, quod sensus nec *αἰσθάνει* nec *αἰσθάνω*, hoc est, nec *ᾤσθηται*, nec *τὸ αἰσθάνειν* rerū percipiat. Habemus quouque progredi possit sensus in rerū cognitione, & vbi subsistat suo officio iunctus.

2. De opi-  
nionē.  
Ἀπορίνη, opinio seu ἡ ἀπορίνη, hoc est, facultas as-  
sistendi res, rationibus sumtis ex ijs quæ in sensus in-  
currunt, ἡ δὲ ἀπορίνη ἡ ἀπορίνη, hoc est, τὸ ὄν τι rerum per-  
cipit. Hæc ergo primum pronunciat, quod in mediū  
est prolatum, quod ἡ ἀπορίνη ad Platonicis dicitur, at-  
que ita τὰν τῶν ἑστῶν τῶν ὀπινιῶν et sensus est percepti-  
bile, quorum hic τὰ ἀπορίνη tantum percipit, illa τὰς ὀπινίας  
speculatur, neque hæc facultas viterius ascendit, nam  
3. De diffi-  
causas rerum non pertingit.

Διάφορα ulterius ascendit, nam & causas & causas scri

tatur, hoc est, non solum ἡ φύσις, verum etiam τὸ δυνάμει  
considerat, et ἡ τοῦ ἀφ' ἑσέως ἐκπορεύω excipit, unde postea  
mirabilem huiusmodi copiam extruit, atque ideo  
Platonici dicunt αὐτὴν coniunctam τῇ ψυχῇ μὲν εἶναι καὶ  
res rerumque naturas rimari hic sursum spectat, de-  
orsum depiscit; ad latera respicit, atque ita mirabi-  
lem rationum vim colligit, ut veritatem deprehendat.  
recte igitur definitur, ὅτι διαγινώσκων αὐτῆς καὶ ταύτης  
ἐξουσίαν διὰ τοῦτο ἀπὸ τοῦ οὐρανοῦ γινώσκοντα.

N<sup>aturae</sup> suprema in homine cognitionis, est effe-  
ctrix, quae ἀνταρθετός rerum notiones apud se tenet,  
ἐφ' ἧς κινῶν, ὑπὲρ supra dictum est. Nam, quia τοῖς τῶν εὐα-  
ροντῶν habet, propterea dicitur totum complecti, ὅτι  
est, ἡλικῶς res & rerum ἐννείας percipere.

His facultatibus quibus Deus ornauit humanam  
naturam accedit oratio, quae & ἰψαυτοῦ ἑαυτοῦ ἑαυτοῦ  
gracē dicitur, propterea quod rationis quasi riuulus quidam  
est, atque ideo Platonici orationem definiunt: τὸ δὲ  
διανοίας ῥῆμα διὰ τὸ εὐμαρτὸν ἐν μετὰ φησὶν ὅτι ἐφ' ἧς  
alio quodam dicitur τῷ νοματὶ ἀντὶ τοῦ.

Porro circa voces seu fonos tria spectantur. *Primum* nomina, quæ sunt τὰ νοήματα principaliter, minus autē principaliter etiam rerum subiectarū symbola. *Deinde* spectantur in vocibus τὰ νοήματα, quæ sunt rerum subiectarum similitudines quedā, & effigies, seu vt Græci loquuntur, εἰκονήματα & εἰκονισμοί, ex quo fit, quod apud omnes τὰ νοήματα in eis eadē. Eadem est enim omnibus à subiectis rebus impressa figuratio, sed nomina rerum non eadē, quia Dialecti in alijs nationibus aliæ sunt. *Tertio* spectantur in vocibus res subiectæ, hoc est, τὰ ὑποκείμενα πράγματα, quibus in nobis τὰ νοήματα informantur, idque per abstractionem & comparisonem, quemadmodum doctissimus *Daniel Barbarus* elegantior docet. Huius ergo Grammaticorum & Dialecticorum studia & contemplationes referre oportet.

Dixi hæcenus ex Aristotelis, Ammonij, Plato-  
nis, Procli & aliorum Platoniconum sententia, qui  
nam sunt & quales opifices cognitionis, per quo-  
rum naturam tam admirabilia edit opera: nunc pauca  
quæ eodem pertinebunt ex Reuchlini scala adducam  
spero enim & illa non ingrata futura Philosophis  
& pietatis studiosis.

Reuchlinus præceptor Melächthonis, scilicet cognitiōnis decem gradus facit, per hos dicit homines, ad cognitionem omnium, quæ sunt ferè, aut sensu, aut scientia, aut fide, ab imo ad summum ascendere posse. Gradus autem hi sunt: obiectum, diaphanon, sensus exterior, sensus interior, phantasia, iudiciū inferius, iudiciū superius, ratio, intellectus, & mens ipsa, à cuius lumine recepto inferiores virtutes dirigantur & gubernentur.

Deinde in ascensu horum graduum tres ordinantur regiones, infima, media, & suprema. Et in singulis regionibus vnus abstractionis est status. Diffin.  
tio.

In prima ergo regione sunt hi tres gradus: obie- <sup>Prima re-</sup>  
ctum, diaphanum, sensus: atque hic primus abstra- <sup>gione co-</sup>  
ctionis status est. Verbi gratia, Luculentissimum <sup>finetur</sup>  
procul ignem exardescere video, intenditur forma <sup>Obiectu-</sup>  
cius per illud medium usque ad oculum corpo- <sup>Diapha-</sup>  
reum: hic primus statum, ubi obiectum diaphanum <sup>nus, sensus-</sup>  
& sensus inveniuntur. Secunda

In secunda regione sunt hi tres gradus: sensus interior, phantasia, iudicium: & secundò statuitur: sensus interior accipit à sensu visu formam ignis oblati, sequitur imaginatio, & iudicium inferius: quo non secus atque bruta de igne iudicamus.

In tertia regione est iudicium humanum, ratio & intellectus, & tertio statur: iudicio humano <sup>Ratio.</sup> ignis percipimus, ratione causas peruestigamus, <sup>Intellectus.</sup>

Platonis  
& Arist  
telis se  
tentia  
cogniti  
ne conc  
liantur.

Quatuor  
cogniti-  
onis fac-  
tates,  
pud Pla-  
tonicos

De si-  
lis fa-  
ratibus  
figilla  
agit.  
1. De  
su.

## 2. De dion

3. De  
cur  
iudic

Mens.

Tres p  
cipui  
dus sc

Abfol  
tracta  
de re  
cogni  
ne : m  
de doc  
tate a  
cuius  
res fue  
I. Ac

2. Me  
lia

3. Sole

De ag  
titu co  
tionis  
telle  
nz, se  
volū  
Eius  
sidera

Disin  
tion  
feu  
dus

De  
cipi  
repla  
nis  
tion



Mens. & intellectu complectimur ista omnia. Horum omnium domina mens recepto lumine superiori, hominis intellectum illustrat & perficit. Nam quod occultus est in corpore, id mens est in anima.

Nomina horum trium statuum sunt, sensus, iudicium, intellectus. In primo cessat corpus & incipit anima, unde nominatur animal. In secundo cessat animal & incipit ratio, unde nominatur homo. In tertio cessat intellectiva potentia, & incipit mens, quæ sola de foris aduenit, atque ideo diuina cognominatur, & veluti quidam Deus est.

Hæc pulchrè & verè dicuntur, & mirum in modum nobis opificis sapientiam commendant.

Cæterum quia dictum est, quibus naturæ dotibus præditus homo, ad cognitionem rerum quasi manu ducatur, iam quædā adiciemus de partibus *τῆς διανοίας*, hoc est, docilitatis. Sunt itaque tres docilitatis partes, acumen, memoria, solertia.

Acumen, *ἄκρως*, est intelligentiæ celeritas, ad ea, quæ vel traduntur nobis ab aliis, vel quæ legimus ipsi, percipienda. Hoc acumen in aliis maius, in aliis minus est, in quibus autem nullum est, prorsus sunt ad discendum inepti, truci potius, quam homines celsendi.

Memoria, quæ dicitur à Platonis *τῆς ἀποθήκης* *συντήρησις*, est, conseruatrix & custos fidelis eorum, quæ percepisti, vel à magistro, vel ex lectione. Qui hæc deservit, etiam si acumen valeat, operam ludit, hinc est quod *μνηστικὴν* dea dicitur, & Musarum mater appellatur apud Platonem.

Solertia, *ἀγχινοία*, est facultas quædam ex iis quæ didicimus & percepimus, ea quæ nec didicimus nec percepimus, celeriter inuestigandi, iis qui hæc valent, modo cætera non defuerint, ad arcem Palladis, & eruditionis culmen facilis est aditus. Hæc tres docilitatis partes vt ignavia & otio torpescunt, ita diligentia & labore excitantur & crescunt.

Hæc tenus de cognitione intellectiva, iam de appetitu qui cognitionem intellectivam comitatur, non nihil adiciam.

Hic appetitus rationis est, & vocatur voluntas. Nam non sine deliberatione, vt appetitus animalis, impellitur ad agendum, sed deliberatione eligit hoc vel illud. Habet proinde voluntas eligendi vim & consilij facultatem, quæ facultas Græcis ideo dicitur *λογιστική*, quia pluribus propostis, rationis iudicio adhibito, alia præ aliis eligit: quam electionem sequitur conatus, vt re electa uti possimus.

Alij subtilius gradus numerant, per quos venit ad rei expetitionem. *Primo* enim loco ponunt *βούλησιν*, id est, voluntatem finis, hoc est, eius rei quam volumus. *Deinde* subiungunt *ἐπινοίαν* & *σκέψιν*, hoc est, inquisitionem & considerationem. *Tertio* loco, si id quod expetimus obtineri potest, *βούλησιν*, id est, consilij, adhibetur, consultamus enim an rem aggredi iuuet, necne. *Quarto*, si id quod affectamus & amamus iudicio nostro approbatum fuerit, *πρόωκον*, hoc est, sententia accedit. Huic *quinto* loco adiungitur, *αἰσθητικὴ*, hoc est, delectus. Hanc *sexto* loco *ἔργον* sequitur, hoc est, prosequutio, quæ ad agendum movetur. *Postremo* loco est *ῥῆσις*, usus atque ita quiescimus, aut potius in usu rei acquiescimus.

Hæc sint dicta de cognitione intellectiva & appetitu rationis, quæ illam natura comitatur. Nunc de principijs cognitionis, & actionis dicemus. Nam supra diximus, legem naturæ esse notitiam certæ principiorum contemplationis & actionis: & quia de modo satis supra dictum est, hic tantum de materia est agendum, vt inueniri possint axiomata & hypotheses legis naturæ, quibus mores hominum regi oportet.

Vis contemplans seu *τὸ θεωρητικόν*, considerat re-  
rum habitudinem & affectionem.

Vis actionis seu *τὸ πρακτικόν*, definit rebus agendis ad-  
rectam rationem, illa in ipsa mente residet, hæc in  
ratione illa finem habet scientiam, hæc prudentiam  
moderatricem actionum virtutis.

Proinde principia contemplationis sunt, ex quibus scientia rerum manat. Principia actionis, quæ  
*πρακτικὰ* vocantur, sunt ex quibus ratio morum, & ac-  
tionum secundum virtutem petitur.

Principia appellantur duabus de causis, quarum  
vna est, quod non pendeant ex priori aliqua demon-  
stratione: altera, quod omnes hypotheses legum ho-  
nestarum, quibus mores gubernari par est, ex ipsis  
desumantur.

Principia Contemplationis incomplexa, sunt no-  
tiones simplices: vt vnum, verum, aliquid, bonum, ens,  
non ens, affirmatio, negatio, causa, effectus. Comple-  
xa principia sunt notiones cõpositæ: vt esse aliquid,  
aliquid non esse, hoc esse, aliud esse. Huc axiomata plu-  
rima pertinent, qualia sunt hæc: Totum quodlibet est  
maius qualibet sua parte: nihil sit sine causa: natura  
nihil facit frustra.

Principia actionis, hoc est, Practica, sunt etiã du-  
plicia, videlicet, simplices notiones & cõpositæ. Sim-  
plices, vt bonum, honestum, iustum, vtile, expetendum,  
fugendum, malum, turpe seu inhonestum. Cõposi-  
ta, vt iusta sunt expetenda, iniusta sunt fugienda, ho-  
nesta amanda, turpia vitanda, virtus est laudabilis, vi-  
tium est vituperandum, & huiusmodi multe, quæ Syl-  
logismorum practicoꝝ prima *ὑποκείμενα* & materia sũt.

Cæterum priusquam accedamus ad finem hominis,  
ad cuius conseruationem referenda est tota hæc doctri-  
na, breuiter ostendam, cur necesse sit fidẽ his primis  
principijs adhiberi, tamen si superiore aliqua demon-  
stratione concludi non possunt.

Certitudo itaque immota principiorum hoc mo-  
do cernitur. Primum, principiorum notitia est lumẽ  
diuinitus impressum mentibus hominum. Vt enim  
omnes homines non cæci, videt hunc solem, & dum  
ipsum videt, necessariò vident. (Nō enim opinione  
errant, sed reuera solem aspiciunt & cernunt) ita o-  
mnes homines sani, naturæ lumine, quod Deus in  
natura hominum accendit, vident honestum expe-  
tendum esse, inhonestum fugiendum, quod qui negat,  
cum ratione insanire censendus est, & stultior  
Anaxagora, qui niuem nigram esse contendit, cõtra  
omnium hominum vniuersalem & consentientem  
experientiam.

Deinde, principiorum certitudo ostenditur ex cõ-  
tradictionum collatione. Omnes sani intelligunt sic  
ri non posse, vt duæ contradicentes enunciationes  
simul sint vel veræ vel falsæ. Nam si vna vera est, al-  
tera necessariò falsa est, & contrã. Vt, contradicentes  
sunt: honesta sunt expetenda: honesta sunt non expe-  
tenda, qui adeò stultus est, vt dubitet de priori enun-  
ciatione, quæ est, honesta sunt expetenda, sumat eius  
contradictionem, scilicet, honesta sunt non expetenda.  
Hic nemo non nisi prorsus inops mentis, inficiabitur  
vt falsam hanc posteriorem. Vnde sequitur ex lege  
contradictionis priorem veram esse & immota-  
tam. Nam si falsa est hæc: honestum nō est expeten-  
dum, vera erit eius contradicẽs, quæ est, honesta sunt  
expetenda.

Huc accedit effectuum contrariorum collatio.  
Extra omnem controuersiam positum est, ea quæ cõ-  
seruant naturam, naturam requirere & ea quæ natu-  
ræ inimica sunt, eandem auerſari. Quid enim sui de-  
structionem appetit? Quid non potius in hoc incum-  
bit totis viribus, vt se conseruet? Proinde cum quæ



honestasunt & iusta,naturam conseruant,& contra-  
ria destruunt: Sequitur honesta & iusta secundum  
naturam esse,inhonesta verò & iniusta contra natu-  
ram. Quare vt illa natura duce, sunt expetenda: ita  
hæc eadem monstrante, sunt repudianda. Hæc tri-  
plex ratio certitudinem principiorum practico-  
rum immotam esse conuincit.

**De fine hominis.** Cæterum, quia hæc omnia rectius intelliguntur,  
monstrato fine hominis, ad quem omnes actiones  
hominis referendas esse manifestum est, pauca de fi-  
ne hominis adijciam, & axioma ex lege nature pro-  
ponam, ex quibus omnes alia hypotheses veræ de  
moribus extruuntur.

**Finis cuiusque rei triplex.** Est autem finis cuiusque rei triplex. *Primi* specta-  
tur ex statu rei cuiusque perfectissimo. *Alter* ex pro-  
prijs rei cuiusque actionibus intelligitur. *Tertium* qui  
& finis bonorum existit, ex ordine rerum sumitur.

**Primi finis definitio.** Verum hæc definitionibus & exemplis illustran-  
da sunt. Primus finis, qui non egreditur extra rem, sed  
manet in re, est status vniuscuiusque rei in suo gene-  
re perfectissimus, hoc pacto: finis ignis est, esse maxi-  
me calidum & siccum, & aquæ esse maximè humi-  
dam & frigidam, hominis vt sit mens sana in cor-  
pore sano. Breuiter hoc modo: finis cuiuslibet rei est  
perfectissima illa absolutissimaque habere, quæ illi  
tribuit in suo genere rerum natura, seu potius Deus  
nature opifex, ad quæ & acquirenda & conseruanda  
bona, quæ Græci *συμπεριστα* vocant, Deus in natura oi-  
dinauit: vt cibus, potus & medicina, incolumitati  
corporis humani seruiant, recta ratio animæ confert,  
vt ipsa sit sana in corpore sano.

**Exemplum.** Porro hæc paulo altius expēdamus. Ad vtriusque  
itaque, hoc est, corporis & animæ, atque adeo totius  
hominis incolumitatem: Primus gradus est, vt corpus  
animæ imperio se subijciat. Natura enim ita ordina-  
tum est, vt perfectiora imperfectioribus, meliora de-  
terioribus, digniora indignioribus imperet. Cum au-  
tem contra sit, nature ordo peruertitur, & magnæ se-  
quuntur confusiones naturæ destruentes. Iam autē ani-  
mum perfectiorem & meliorem & digniorem cor-  
pore esse, ex eo manifestum est, quod illa *λογική*, hoc  
*λογον*: illa immortalis, hoc caducū: illa spiritualis &  
simplex, hoc ex varijs corporibus, ijsq; corruptibili-  
bus, compactū sit. Quare dubiū esse non potest, quin  
secundum naturā sit, vt anima imperet & corpus pa-  
reat. Atque ita profecto res se habet in homine, vt in  
republica, in qua cum mali melioribus imperat, metu-  
endum est ne idem fiat, quod naui, amoto perito  
nauearcha, & in eius locū substituto rei nauticæ igno-  
ro, accidere solet. Quid enim queso, hic aliud fieri po-  
test, quā vt orta tempestate, & naui submergatur,  
& pereant quæ in naui sunt? Atq; hoc est, quod gra-  
uissimè aduocet Theognis his versibus:

**Definitio primi finis excutitur.** 1. Primus  
Gradus: corpus a-  
nimæ imperio sub-  
iiciatur. Ratio a-  
podictica.

**Confirmatio a simili.** 2. Facul-  
tates ani-  
mæ sua  
tueantur  
officia. Hæc sunt  
tres ide-  
quarum  
imperio  
ram lau-  
dato-  
um illa-  
ro & peri-  
culosissi-  
mo per-  
spicue di-  
feritur.  
Ratio.

**A testi-  
monio  
Theogni-  
dis.** *θεογνισὶ δ' ἀρχὸν ἀνδρῶν ἔστω δὴν καὶ ἀνδρῶν  
δυνασταί, καὶ πᾶσι ναυῶν ἡγετὰς καὶ ναυῶν πᾶν.*

Hoc est, *Cum bairi bonis imperant, metuerdum est,  
ne nauem fluctibus absorbeat.* Vt igitur status homi-  
nis absolutus sit, omnium primum requiritur, vt se  
animæ imperio corpus subijciat.

Secundus gradus, ad conseruandum statum homi-  
nis necessarius, est, vt facultates animæ sua tueantur  
officia, & nihil contra naturæ ordinem faciant.

Sunt autē tres facultates huc spectantes: quarū nec  
similis est dignitas, nec æqualis in agendo auctoritas.  
Facultates autem hæc sunt: *λογική*, *θυμική*, *δυσθυμική*, hoc  
est, ratio, vis irascibilis, & concupiscentia: quarum vt  
singule sunt menti viciniores aut à mente remotio-  
res, ita earum æstimatur dignitas & indignitas.

*λογική* proinde, qui est menti proximus, *θυμική* & *δυσθυμική*,  
quæ est proxima corpori, & remotissima à mente,

imperare debet. Hic ordo si turbatur, hominis status  
concuteitur, & metuenda est hominis uersio. Nam  
cum *δυσθυμική* excusso rationis imperio, imperat, fieri  
non potest, quin magnum aliquod malum sequatur.  
Est enim imperium concupiscentiæ contra naturam,  
vt femina in virum.

Deinde *θυμική*, si vel rationi imperat, vel concupi-  
scentiæ subijciatur, naturæ leges violantur. Nam vt  
*θυμική* est infra *λογική* dignitatis gradus, ita est supra con-  
cupiscentiam. Natura ergo monet, vt *θυμική* rationi  
obtemperet, & concupiscentiæ imperet, sed ex ra-  
tionis præscripto. Hinc sequitur, quod solus *λογική*  
imperare, sola concupiscentia parere, solus *θυμική* nunc  
parere, nunc imperare debeat. Vt enim rationi pa-  
rere, ita concupiscentiæ imperare *θυμική* oportet. Hoc  
paulò clarius explicemus, vt imperandi & parendi  
modus intelligatur. *Λογική* facultatem imperandi, seu  
vt Græci loquuntur, *ἀρετὴν ἀρχαίαν* habet, quæ voca-  
tur *φρόνησις*, id est, prudentia, hac ratio ipsa & sibi & a-  
lijs, nempe *θυμική* & concupiscentiæ, prælinat actionum  
modos: & hac de causa *φρόνησις* Platoni dicitur *ἡγεμὼν  
τῶν ἀρετῶν ἀρχαίων*.

*Εὐθυμική*, Concupiscentia, virtutē habet, iuxta quam  
rationi parere debet, & hac vocatur *σωφροσύνη*, Tem-  
perantia, ad cuius præscriptum moderatur suas appe-  
titiones, conuersa ad rationem cui in moderando ob-  
temperat. Temperantia enim in omnibus affectioni-  
bus, corporis & animi modum seruat, ne quid vel vo-  
luptate, vel dolore, vel alia perturbatione victi facia-  
mus contra rectam rationem. Restat *θυμική* medius in-  
ter *λογική* & *δυσθυμική*, hic dum ad concupiscentiam re-  
spicit, imperandi facultatem habet, quæ *ἀνδρεία*, hoc  
est, fortitudo nominatur. Hac reprimat concupiscentiam  
ad imperatoris sui imperium, hac etiā seipsum  
conseruat, ne à sese vulneretur. At si rationem respi-  
cit *θυμική*, obtemperandi facultatem habet, quæ etiā  
*σωφροσύνη* dicitur, hac à ratione instructus *θυμική* mode-  
ratur suas actiones, cum autem *θυμική* consilia ratio-  
nis spernit, fit quod ait Medea apud Euripidem:

*Θυμὸς δ' ἡ κρείστων τ' ἡμῶν βαλυνέειται,  
ὅστις μάλιστα αἶψα ἔχεται ἑρπετίς.*

Porro cum hæc tres facultates animæ, iuxta naturæ  
ordinem agant, vt dictum est, iustitia emergit, virtus  
quæ veluti concentus quidam est suauissimus facul-  
tatum animæ in homine.

Ex his patet, in quibus rebus status hominis ab-  
solutissimus positus est, videlicet vt anima imperet,  
& corpus animæ imperio subit, & deinde vt animæ  
facultates suam quæque tueantur ordinem, vt ita sit  
anima sana in corpore sano.

Verum quoniam homo est veluti parua quædam  
republica, fit vt virtutes illæ animæ, quibus incolumi-  
tatis status hominis conseruatur, ad societatem homi-  
num & imperia trāsferatur. Istit enim quatuor, pru-  
dentia, temperantia, fortitudo & iustitia, conseruan-  
tur societates hominum, hoc est, Oeconomia & po-  
litis, de qua re paulò post plura dicenda sunt.

Secundus finis rei cuiuslibet, est quem ex proprijs  
actionibus, quæ oriuntur ex proprijs facultatibus cui-  
usque rei, spectandum dixi. Hic variat pro faculta-  
tum conditione, quas Deus rebus in natura contu-  
lit, ita vt pro facultatum ratione actionum gradus æ-  
stimentur. Hic autem finis, qui in actione cuiusque  
rei est positus, hoc pacto colligitur: Natura nihil te-  
mere aut frustra facit, sed ad certū finem singula re-  
fert. hoc axioma inductione collegerunt Physici,  
quod morales Philosophi à Physicis arripientes, inde  
Philosophiam de moribus extruunt. Proinde facul-  
tates peculiare cuiusque rei, destinantur peculiaribus  
actionibus,

*Vis iras-  
cibilis.*

*Tres fa-  
cultates ani-  
mæ in ho-  
mine.*

*Firmis-  
simum  
pro fine  
hominis.*

*Quæritur  
pictura  
dogma.*

*Tertij  
finis de-  
finitio.  
Explicit.*

*Confir-  
matio.*

*Facultates  
animæ  
concor-  
dia iusti-  
tiam præ-  
stitit.  
Felicitas  
hominis  
in quo  
sit.*

*Deus  
finis  
premio  
humani  
ita.*

*Definitio  
nis proba-  
tio huius-  
modi.*



actionibus, & propriis eius rei, id quod videre est in singulis rerum naturis. Nam vt communes rerū facultates destinatur cōmunibus actionibus, pertinetibus ad cōmunem naturæ conseruationē, ita propriarum facultates destinantur propriis actionibus, quæ proprios rerū fines spectant, ex quo efficitur, cū sint peculiare facultates in homine, quæ non sunt in alijs naturis, requiri peculiare actiones ab homine, quæ sunt eius finis.

Sunt autem in homine, vt suprà aliquoties admonuimus, facultates seu *δυνάμεις, γνάσεις, προαιρετικαί, & πρακτικαί*, quæ non sūt in alijs naturis. Proinde actiones harum facultatū sunt finis hominis, si modò eū finem spectes, qui in actionibus est positus, de quo nūc agimus. Iam γνάσεις facultas veritatis inquisitioni: προαιρετικὴ boni electioni: & πρακτικὴ virtutū actioni destinatur. Hinc talis conficitur demonstratio.

Actiones propriæ hominis, sunt finis hominis. Inquisitio veri, electio boni & virtutis actio, sunt propriæ actiones hōis. Igitur hæ actiones sūt finis hōis.

Verum quia inter hæ actiones supremum gradū occupat virtutis actio, cui inquisitio veri & προαιρετικὴ seruunt, rectè collocantur Philosophi finem hominis in actione virtutis.

Ex principio huius demonstrationis eueritur Epicureorum dogma de fine hominis hoc modo: Actiones propriæ hominis sunt finis hominis. Voluptatis actio non est propria hominis actio. Est enim communis homini cum bestiis. Non igitur est voluptas finis hominis. Proinde voluptatis modus is adhibendus est, qui non naturam corrumpit: sed qui legitime naturam conseruat. Sed de voluptate suprà dictum est, cūm ageretur de appetitione animalis.

Tertius finis est, qui ex rerū ordine spectatur, quæ ratione omnia inferiora referuntur ad superiora, tantum ad suos fines. Nam ita Deus naturam cōdidit, vt deteriora melioribus seruiant: ex quo efficitur, quod Deus sit vltimus omnium finis. Is enim solus absque omni dubio, summè bonus est. Quare vt illi iustissimum in omnia imperiū existit: ita omnia ipsi seruire naturali iure debent.

Quæ autem sunt in media rerū serie sitæ, eius sunt conditionis, vt alteri incumbant alteri, prout est cuiusque magis minúsue consummata natura. Cū itaq; videmus in rebus naturæ gradus multiplices, scire oportet, quod quæ minima sunt, ad ea quæ sunt illis proxima dignitatis gradus, immediatè referantur. Nūc autē quæcūque fecit Deus (de visibilibus loquimur) aut habet esse solum vt Philosophi loquuntur, vt elementa, mineralia & lapides: aut habent esse & viuere solum, vt gramina, herbæ, plantæ & arbores: aut habent esse, viuere & sentire tantum, vt iumenta, pisces, volatilia, & omne brutū: Aut habent hæc omnia simul, & præterea intelligentiā, iudiciū & arbitriū, vt homo. In his rerū gradibus, prout cōsummatior natura, & eminentiore aliqua forma specifica existit: ita ceteris, quæ minus sunt consummatæ, destinantur, & ad eam suas facultates, actiones, adeoque se totas referre debent. Proinde homines omnes inferiorum graduum destinatur, eiusque visibus seruire debent. Iam quoniam Deus non solum est supra infimos & medios gradus, sed etiam supra hominem, vt ergo omnes inferiores gradus ad hominem: ita homo ad Deū immediatè refertur, vt is certus constituitur finis hominis, & vltimus: eūm rerum ordinē spectamus. Hinc apparet veram esse Stoicorum sententiā, qui dicunt, omnia propter hominē esse, & hominē propter Deū. Huc & ille Nazianzeni versiculus pertinet: *ἀρχὴν δὲ πᾶσι τὸν θεόν, ὅς ἐστιν ὁ σκοπὸς πάντων*.

Debent itaque omnes actiones hominis ad Deū referri, vt ei iusta reddatur obedientia, & honos præ-

stetur debitas. Huc nos inuitat tota rerum natura: huc impellit naturalis sensus: huc omnium vel barbarissimorum exempla hortantur. Nemo enim tam ferus est & rationis expertus, quin statuat rerū opifices creatas subiectas esse debere. Nemo tam barbarus, quin intelligat summam gratitudinē reddendā esse optimè meritis. Hinc sequitur omnium actionum humanarum primum locum obtinere agnitionem Dei, ac agniti Dei celebrationem.

Huius rei demonstratio, vel hæc sola esse poterit, ex ipsa natura sumpta. Supremæ facultatis in homine suprema actio, versans circa supremum & nobilissimum obiectū, propria est actio hominis. Agnoscere Deū & agnitiū colere, est supremæ facultatis in homine suprema actio, versans circa supremum & nobilissimū obiectum: Ergo, Agnoscere Deū & agnitiū colere, propriissima actio hominis est. Quare homo meritò felix & beatus est, quando in hac actione occupatur: contrā miser & infelix cum ab hac est alienus.

Huc illud Platonis in quarto de legibus: *Ἀπὸ τῶν καλλίστων, καὶ ἀλυστάτων ὁμοίᾳ λόγον, ὅς τῳ ἰδὲ ἀγαθὸν οὖν, καὶ περὶ τοῦ καλὸν δὲ τοῖς θεοῖς, καὶ ἐν ταῖς ἀνθρώποις, καὶ συμπαθεῖς θεωρεῖται δὲ τὸ καλλίστον γὰρ καὶ ἀριστον, καὶ ἀνυστάτατον αὐτῶν ἐστὶν αἰμὼν, οἷον, hoc est, omnium pulcherrimam & verissimam arbitror orationē esse, vt boni Dissacrificēt & ad hæc ἐαίψις, & votis, & donarijs, & vniuersa Deorū religione. Nā hoc pulcherrimū, & optimum & commodissimū ad beatam vitam. Hæc Plato.*

Ad præsentis demonstrationis cōclusionē, homo natura duce, etiam in hac corrupta natura deducitur ex qua cū ad praxin descendere cœperit, mox vt excus palpitat, & proprijs ratiocinationibus fallitur, addo vt & à vero Deo aberret ad idola, & in locū veri cultus Dei prodigiosas superstitiones substituat: quemadmodum & Paulus ad Romanos scribens testatur. Hinc fit, quod tamen præclaras γνάσεις Philosophiarum postea nonnullas referat de Deo tradiderunt: non tamen rectè ad Deū & eius cultū peruenierint. Quare Deo agendæ sunt gratiæ, qui faciem verbi sui accendit, qua nos in salutarem sui noticiam deducit, ac veram colendi se rationem demonstrat.

Hactenus ducem naturam sequuntur proprias actiones hominis in genere inquisiuimus, & fundamenta icimus firmā & immota, ex quibus reliqua dependent. Verū quia actiones hominis variant pro vitæ generibus, sunt nobis genera vitæ distinguenda, & singulis suis proprijs finis ex illis tribus cōpositis, accommodandus est: qui sine contemplatione nullus erit iucundior, nulla suauior, nulla in vita communis utilior, nulla denique dignior aut amplior.

Vitæ itaque genus in vniuersum duplex est, quemadmodū ex superioribus intelligi potest, & Aristoteles in Ethicis testatur, Theoreticum & practicum.

Theoreticum vitæ genus in cōtemplatione & in inquisitione veri occupatur. Hinc sententiæ & artes, in quibus maximū vitæ præsidium sitū est. Huc illud Hipparchi: *Μυτὸ ἐστὶν ὁμῶν rerum preciosissima omnibus ad viuendum, ars.* Nam vt alius Poeta ait: *Non est vllum humani infortunij solamen in vita dulcius, quā ars, dum enim disciplina animus vacat sua, infortunia præternavigat nescius.* Quod autem artes debeant nos quasi manus ducere ad Deū ipsum, testatur Plato, qui dicit: *artes dulcissimam Deorum sumā continere.* Verū hūc cauendū, ne curiosis & inutilibus rebus sumus addicti, magis quā vtilibus vitæ præsidij. De Theoretico vitæ genere hæc admonuisse satis sit.

Practicum vitæ genus, actiones spectat, & in ijs occupatur propter finem aliquem in vita vtilem. Est autem hoc vitæ genus triplex: Oeconomicum, politicum & spirituale. Hoc vniuersum genus, quod

Conclusio ex definitionis cōfirmatio ne & demonstratione collecta.

Superioris cōclusionis demonstratione.

Confirmatio ab auctoritate Platonis.

Ad cōclusionem superioris demonstrationis qua natura via hominis producit.

De actionibus humanis in genere actionum est. Nunc ad genera vitæ varia vitæ genera accedit.

Vitæ generis duplex.

1. Theoreticum vitæ genus in cōtemplatione & in inquisitione veri occupatur. Hinc sententiæ & artes, de scientiis & artibus.

2. Practicum vitæ genus, actiones spectat, & in ijs occupatur propter finem aliquem in vita vtilem. Oeconomicum, politicum & spirituale.







monet eum tandem Regem bonum esse, nō qui suā  
vix curā habet: sed qui eos beatos & felices reddit,  
quibus imperat. Ideo enim rex eligitur inquit,  
ἐπεὶ ταῦτα οὐκ ἐστὶν ἀνάγκη, ἀλλὰ, ὥστε καὶ ἐλπίσιν διδόν-  
τοισι βίαν παραίρει, hoc est, non ut suam ipsius curam gerat:  
sed ut etiam qui illum elegerunt, propter ipsum bene ha-  
beant & felices sint.

dux. Moderato.
Imperato.
Pastor populi.
Inspector.
 Hyman, dux : quia sapientia & disciplina populum  
 ducet rectā ad virtutem & felicitatem. Κοιμιστας, quia  
 multitudini ordinem præfigit, quo nullum ornamē-  
 tū pulchrius, nihil in Republica vilius. Quare rectē  
 Ischomachus uxorem monet cū inquit : ὅτι δ' ἔστι  
 ἑὺταξος οἶκος, οὗτος καὶ ἀνδραγαθὸς, ἡ τάξις  
 hoc est, & uxor, non est quæ uiam hominibus, neque iam  
 vile, neque iam honestum, quā uis ordo. Μηδὲν : propter  
 ea, quod magistratus singulari cura & solitudine  
 incolumitatem suæ reipublicæ tueri debet. Ποιμαίνων  
 pastor populi, pastor populorum : Hac imagine qualisnam  
 cura magistratus esse debeat pro ciuibz signifi-  
 cur. Vt enim pastor ouium suarum : Ita magistratus  
 subditorum suorum curam habere necesse est. Pla-  
 toni interdum magistratus ἐννομεύς : & Xenoponti  
 διοικῶν dicitur, id est, inspector, quia diligenter in-  
 spicere debet magistratus, quid singuli ciues agant :  
 incitant singulos ad sua officia præstanda, ad obedi-  
 entiam duabus rebus, nempe præmijs & pœni-  
 inuitabit. Non sufficit, ut ait Xenophō, ciues habere  
 honestas leges, nisi sint etiam νομοφύλακες, qui sunt  
 inspectores : l'udantes eos qui imperata faciunt : &  
 contrā punientes legum transgressores.

Præterea, quanta cura magistratui esse debeat pro salute civium suorum, indicatur Homericæ versu: *ἔχθ' ἀντιπρὶν ἔσθ' ἐν βουλῇ νόμον ἔσθ' πα.* Hoc est, *Non oportet principem qui nullus consuleret debet, totam sternere noctem.* Et Sophocles: *ὁν πᾶσις ἐστὲν, τὰς γὰρ ὡς νῦν.* Hoc est: *Quem reipublica constitueris, huic obedire oportet.* Idem: *καλὸν ὡς ἀρχῆν, καὶ δ' ἀν ἀρχῆς αἰετὶν.* Hoc est: *bene impera & bene pare.* Huc addit rationē Poëtæ ex natura petitiæ. Dicit enim iustum imperium, in quo maiores rectè imperant, & subditi iustè obtemperant, conservare reipublicam: & contrā, eandem perire funditus, ubi quæque fuerit *ἀναρχία.* Sunt autem hæc poetæ verba.

ἀναρχίας γὰρ μή τι ἐν οὐθι κακόν.  
 αὐτὸν πάλιν τ' ἠλυσεν, ἰδὲ διάσας  
 οἶκος τίθησεν, ἰδὲ ἐν μάχῃ θ' οἶος  
 τροπὰς καταρτύνουσιν, τῶν δ' ὅρτ' ἔμψον  
 σῆμα τὰ πολλὰ σώματα ἡ περὶ ἀρχαίαν  
 ὕψος αἰνυντέ οὐ τοῖς κοσμητοῖσι.

Hoc est.

Anarchia maius non est malum.  
Hæc ciuitates euerit, hæc funditus  
Perire familias facit hæc belli tempore.  
Ignaros in fugam conuertit. At contra  
Parere imperio multorum salus est,

*Atque id, o qui prae sunt obedientiam tueri debent.*

Verum hic obseruandū est, quod suprà admonu-  
de sine vltimo vitæ politicæ, qui est, vt omnia in hu-  
mana societate ad Deum tanquam, vltimū scopū re-  
ferantur. Cogitatio huius finis monet vt utique: cum  
eum qui imperat, ne quid cōtra Deum mandet fuis-  
tū eū qui pareat, ne in rebus illicitis, hoc est, pugnā-  
tibus cum lege naturali & diuina, obediāt principi.  
Nam hic Socratis responsum apud Platōē locū ha-  
bet, qui cū amici hortarentur, vt lenatū Atheniēsi  
cederet, quō mortis supplicium euaderet, respōdi-  
t: Εἰς ὑμᾶς ἀντὶς ἀλλοτρίοις ποταγμαὶ καὶ ὕδατος, πιστοὶ δὲ  
τοῦ θεοῦ μάλα γινώσκουσιν. Hoc est: Ego vos, o viri Athenien-  
ses, veneror quidem & amo, at Deo potius quam vobis  
obtemperabo. Huc & illud Thebanæ virginis apud So-

phoclem, qui cum iuberetur antequam Regis edictum  
natura legibus, forti animo in hac sententia respon-  
dit: *Quamquam existimo tua decreta tantum valere, ut cum*  
*homo iis, possis Deorum non ferri; tas, firmisssimas tamē leges*  
*violare.* *Non enim ad breue tempus, sed semper videntur*  
*valere.* Ex his patet, quinam sint fontes, quæ metæ-  
ligum civilium, & quomodo ad sua principia reuo-  
care omnia in civili gubernatione oporteat.

Vita spiritalis finis est eius conſervatio per  
actiones huic cōgruētes, quales ſunt: Deū agno-  
ſcere, agnitiū colere, timere, glorificare &c. Ad hanc  
vitā ſpirituālē Oeconomicus ſtatus & politicus tan-  
quam ad vltimū ſcopū referri debet, à quo quī abier-  
at, inuenit naturā ordinem, & pœnas ſibi acciſi.

Ad huius vitæ conseruationem requiruntur suprà commemoratæ virtutes: prudentia, fortitudo, temperantia & iustitia: licet differentia harum virtutum propter obiecti ratione modo quodā variant. Demonstratio autē hæc est. Quicquid conseruat statū vitæ spiritualis, lege naturæ præcipitur. Deū agnoscere, & ad eum omni referre tanquam ad finem bonorum, conseruat statum vitæ spiritualis. Proinde vitæ lege naturæ præcipitur ita quæ his contraria sunt vitentur. Minor axiomata est, pcedens ex principiis antea recitatis. Minor demonstrat hoc modo. Suprema virtutis suprema actio versans circa nobilissimum obiectum, est finis hominis. Deum agnoscere est suprema virtutis hominis suprema actio versans circa nobilissimum obiectum. Ergo hæc est finis hominis, quantum quidem ad spirituale vitæ tam attinet.

Hanc minoris demonstrationem Philosophus colligit hoc modo: scilicet optima vitæ in felicitate positus est. Hæc felicitas in tribus consistit, in actu altissimi potentie in homine, quæ est intellectus; in habitu nobilissimo, qui est virtutis: in obiecto dignissimo, nempe Deo.

Huc usque humana ratio recta progreditur. Verum cum ex conclusione posite demōstrations actiones huius vitæ congruentes, extruere molitur, tota errat via. Sicuti cū experientia Paulus testatur ad Rom. 1. Socrates clamat Deum colendū esse, & multis argumentis aduersariū, qui aliter sentit, refutat: præterea addit Deum colendū esse, non alio cultu, quā qui à Deo ipso institutus est. Verū, cū hinc progredi incipit Socrates, tanquam cæcus à vero Deo aberrat, & horrendis erroribus inuoluitur.

Porro, cū demonstratione nostra congruunt mul-  
ta gnomæ, quæ passim apud Poetas & Philosophos  
leguntur.

Gnomæ  
Ethnico-  
rum, quæ  
cum suprad-

De unitate Dei ex multis has paucas ascribere placuit. Omnes Sibyllar vnum Deū prædicant. Erythraeus, refert Lactantius, ita canit: *Εἰς θεός, ὁ μέγας*  
*καὶ ὑπερσπῆς θεός, ἀθάνατος*. Hoc est, *Unus Deus, qui solus*  
*est maximus & æternus*. Quod hic omnia condidit  
testatur eadem his versibus.

ἀλλὰ θεὸς μόνος ἐστὶν πάντων αὐτῶν, ὃς ποιεῖ πάντα,  
 οὐρανὸν καὶ γῆν, τὰς ἀστέρων καὶ τὸν ὀλίγον  
 καταπεφυγὸς ἀνθρώπων, ὃς αὐτῶν ἐξ ὅλης τῆς πόλεως. Hoc est, Sed  
 Deus solus unus est super omnia, qui fecit cælum, Solē,  
 quē & stellās atque lunam, Et cum his fectis terram &  
 fluctus maris.

Et alia Sibylla in persona Dei loquens, ita canit.  
 Ἰησοῦς ἐν ἑαυτῷ θεὸς ἐστὶν θεὸς ἅλλ' οὐ. Iustinus Martyr  
 Pythagoræ versus de unitate Dei hos ascripsit, in li-  
 bro de Monarchia.

Εἴ τις ἐραῖ, θεὸς ἐμὶ, παρ' ἐνός, ἔτ' ὀφέλλει  
κόσμιον ἴσον τέττω σῆσας ἐπιπῆν, ἐμὸς ἔτ'.

Π. 11.



Hoc est: Si quis prater unum dicat, Deus sunt hic de  
bei mundum similem huic conditum ostendere & dicere,  
hic meus est. Multa huiusmodi sententia apud Pla-  
tonem, Xenophontem, Sophoclem, Euripidē, Ho-  
merum, Menandrum & alios inveniuntur, quas bre-  
uitati studens omitto.

De prouidentia huius unius Dei extat inter alias  
hae sententiae.

Πάντα γὰρ ὁ θεὸς πάντα καὶ ἑλέπαι δέος.

Ubique adest & omnia cernit Deus. Idem.

Ὁ θεὸς παντὶ ἐπαυμένῳ ἐστὶ πάντα ἑρπῶν.

Dei oculus acutus est, adeo ut omnia cōtepletur. Xenophō  
Deum vocat σοφὸν δ' ἡμῶν καὶ εὐλογοῦν. Hoc est, sapien-  
tem & amantem animalium opificem. Idem ait: Nove-  
ris Deum esse tantum & talem, ut omnia simul videat,  
& omnia simul audiat, & ubique adsit, & simul om-  
nium curam habeat. Hunc unum colendum esse &  
alijs multis argumentis docet: & forma hominis cre-  
ta in cœlum idem significari adstruit, quē imitatus  
latinus Poeta in hunc modum loquitur.

Os homini sublime dedit, cœlumque videre  
iussit, & erectos ad sidera tollere vultus.

De cultu Dei. De cultu Dei antiquissimus Poeta Philemon, ut

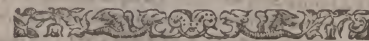
Iustinus refert, ita ait: θεὸς δὲ θεὸς δ' αὖτ' ἰδὺς δ' ἔμαρτο· ὦν.  
Hoc est: Deo sacrificia iusticia. Idem: si quis afferens  
sacrificium, ὁ Pamphile, taurorum multitudinem aut ca-  
porum, aut per Iovem alia huiusmodi, aut struēturas  
aureas, preparans chlamydas & purpureas, aut per  
elephantum aut Smaragdū animalia existimet se Deo sibi  
conciliare benevolentiam, omnino errat & leuem men-  
tem habet: Oportet potius ut virum bonum se praebeat,  
ne supinator sit virginum, aut adulter, ne furcivus &  
occidat, ne videat aliena & concupiscat, siue ux-  
orem, siue domum, siue possessionem, puerum, ancillam,  
equos, boves, &c. Imo, mi Pamphile, ne acicula v-  
num funiculum concupieris. Deus enim praesens coram te  
cernit, quī operibus iustis delectatur, non iniustis.  
Huiusmodi sententias de unitate Dei, de creatione  
prouidentia & cultu, quales multae apud Philosophos  
& Poetas extant, tenere admodum iucundum est.

Dixi de vita Oeconomica, politica & spirituali,  
& quae sint cuiusque propriae actiones in genere,  
demonstravi: Iam quia lex Dei, quam vltatē Deca-  
logū appellamus, dicitur legis naturae epitome: que-  
dam breuiter quomodo Decalogi praecepta ad ea,  
quae dicta sunt, congruant, ostendam.

Ad statum itaque vitae spiritualis primam perci-  
nere tabulam immediate, non est dubiū. Haec enim  
statum in summa Deum colendum & celebrandum esse do-  
cet, & quomodo id fieri oporteat, ostendit.

Lex Dei  
legis na-  
turae epi-  
tome.

Prima ta-  
bula ad  
statum vi-  
tae spiritua-  
lis perti-  
net.



## DEMONSTRATIO PRI-

mae tabulae.

Partes de  
monstra-  
tionis.  
1. Ma-  
ior.  
2. Minor.  
3. Conclu-  
sio seu cō-  
sequens.

DEVS colendus est à toto homine, quemad-  
modum supra demonstratum est. Homo autē  
constat anima & corpore. Ergo Deus colendus est  
animo & corpore, hoc est, corde, iuxta primū prae-  
ceptum, ore & lingua iuxta secundum, vita & externis  
moribus iuxta tertium.

Modus cultus Dei politerissimo ordine hic in-  
dicatur. Initium enim sumit à corde, deinde in ore  
& lingua se profert. Postea vita & externis moribus  
se declarat. Cordis appellatione intelligatur omne  
animae vires interiores, videlicet, ut mens illuminata  
quae Dei sunt rectē intelligat, ut affectus ardeat amo-  
re Dei, ut volūtas ita sua spōre Deo sit addicta, ut ni-  
hil velit nisi quod in gloriā Dei cedat. Hunc cultum

Modus  
cultus  
Dei.

cordis, quem natura oris & externae vitae cultus se-  
quitur, etiam ethnici naturali luce intellexerunt, et si  
postea in conatu à vero Deo aberrarunt.

## DEMONSTRATIO SECUNDAE

tabulae generalis.

10 Vicquid conseruat statum Oeconomicum &  
Politici, lege naturae praecipitur: & quicquid  
turbat & euertit, eadem prohibetur. Ut autē opera  
praecepta in secunda tabula conseruant Oeconomi-  
cum & politicum statum: ita in eadem prohibita  
turbant & euertunt. Illa igitur mandantur, haec  
vetantur.

Maiores est principium, quod supra est declara-  
tum. Minorem confirmabimus singulorum secundae  
tabulae praeceptorum demonstrationibus.

## DEMONSTRATIO QVARTAE

Praecepti.

10 Vicquid conseruat Oeconomicum, & politi-  
cum statum iuris est naturalis: ut quae contra-  
ria sunt cum natura pugnant. Analoga officia su-  
periorum, ut parentum & magistratus: & inferiorū,  
ut liberorum & subditorum cōseruant statum Oc-  
conomicum & politicum. Haec igitur officia lege  
naturae mandantur, & quae his contraria sunt, pro-  
hibentur, ut humanae societati inimica & noxia.

Ordo in hac tabula dignus est qui obseruetur, ut  
enim in prima tabula initium fit à fundamento cul-  
tus Dei: ita hic ab obedientia erga superiores, quae est  
mater omnium officiorum, quae in sequentibus prae-  
ceptis requiruntur.

## DEMONSTRATIO QVINTAE

Praecepti.

10 Vicquid turbat humanam societatem siue in  
Oeconomico statū siue politico, lege naturae  
interdictū est. Odia, cōiicia, rixae, homicidia, turbāt  
humanā societatem. Igitur, Odia, cōiicia & homicidia  
iure naturali vetantur. Etcōtra: cū amor mutuus, ami-  
ca colloquia, benevolentia, concordia, studium con-  
seruandi se in mutuo & defendendi, conseruent huma-  
nam societatem: Igitur à natura requiruntur.

## DEMONSTRATIO SE-

xtae praecepti.

10 Vicquid pugnat cum honestate in statu Oc-  
conomico, & politico, lege naturae interdictū  
est. Vage libidines & incestus pugnant cum honesta-  
te, quam natura in omni vitae statu efflagitat. Prohi-  
bentur igitur vage libidines & incestus lege naturae.  
Et contra: Honestas & legitima copula coniugalis  
seminarium est humanae societatis. Coniugium igitur  
legitimum, lege naturae commendatur.

De incestu, hoc est, de copula personarū, quae vel  
cognitione, vel affinitate cōiunctae copulari lege na-  
turae prohibentur, obscurior est in hac corruptione  
ratio. Plutarchus olim necessarias ducere prohibitū  
fuisse scribit, cuius rei honestissima est ratio ac recti-  
sima, videlicet, ut quēdam modū sanguine iuncti se in-  
uicem diligunt: ita necessitudinis vinculum in mul-  
tos



tos diffalis coniugiis, & non intra eosdem parietes manentibus, plures caritate conneſceret. Sic enim ſerpere extendiq; caritate generis humani manifeſtū eſt. Quod & Cicero in 5. de finibus docet. Quod cum ita ſit, lege naturæ prohiberi neceſſarium, hoc eſt, cognatorum & affinium coniugia, quis non videt? Huc accedit naturale iudicium in omnibus fanis hominibus, quo iudicant omnes, abſtinendum eſſe ab iis perſonis, quos vel cognatio vel affinitas artiſiſſimè copulavit. Neſcio (inquit Auguſtinus) quomodo in eſt humanæ verecundiæ, quiddā naturale, atq; laudabile: ut cui debet cauſa propinquitatis verecundū honorē, ab ea contineat, quāvis generatricē tamen libidinē, de qua erubere videmus, & ipſam pudicitia coniugalē. Verū quia in hac naturæ humanæ depravatione, infirmior eſt in multis huius legis, de illicita neceſſariarū perſonarum copula, agēdæ ſunt Deo gratiæ, qui hanc legē Leuitici 18. repeti, & monet multas gentes fuiſſe exterminatas propter huius legis violationem.

Iam quæri etiā poteſt, an lege naturæ in vno coniugio, tantū debeant copulari duæ perſonæ, nepe vnus maſculus & vna fœmina, non vnus maſculus & multe fœminæ, præſertim cum videamus quodā ex ſanctis patribus habuiſſe eodē tēpore duas & aliquādo plures vxores. Ad hanc quæſtionē, cū nō exēplis, ſed lege naturæ ſit iudicandū, clarè pronuncio, violare legē naturæ, quicūq; ſimul plures vxores habet.

Huius reſponſionis quatuor ſunt rationes à natura petiæ.

Prima, ſocietas coniugalis æqualē obligationem mariti & vxoris requirit, quantum ad vſum corporum attinet. Vbi autem maritus vnus habet plures vxores, vel vna fœmina plures maritos, ſeruari non poteſt in obligatione æqualitas. Nunc autem cum in æqualitas ſit contra naturam, eſt etiā contra naturam, ſi plures perſonæ in vno coniugio copulentur, quā duæ, vnus maſculus, & vna fœmina.

Secunda, diſtat recta ratio, quod nullus debeat ſe obligare ad aliquid impoſſibile. Iam autem fieri non poteſt, ut vnus vir perzquē obligatus ſit pluribus vxoribus, ſicuti vni ſoli. Quare cum natura pugnat copulationi vnus viri cum pluribus fœminis.

Tertia, pax domeſtica conſeruari non poteſt, vbi vnus maritus plures habet vxores: fieri enim nō poteſt, quin zelo quodā mulierculæ aduerſus ſe inuicē inflāmentur, vnde iurgia oriuntur, & ex his domus quædam perturbatio, quæ cum natura pugnat.

Quarta, ius naturæ eſt, ut nemo faciat alij, quod ſibi nolit fieri, maritus ergo cum nolit vxorem ſuā pluribus nubere viris, debet vna cōtentus eſſe. Hoc ius dicitur, cum violatur, legi naturæ viſ ſit, & iniuria alteri coniugio.

## DEMONSTRATIO

ſeptimi præcepti.

Quicquid deſtruit humanam ſocietatem, quicquid domos & politias euertit, cum natura pugnat. Fraudes, furta, latrocinia, deſtruunt humanam ſocietatem, euertunt domos & politias. Hæc igitur lege naturæ vetantur.

Et contra: Quicquid conſeruat humanam ſocietatem cum in Oeconomia tūm in politia, id iuris eſt naturalis. Diſtinctio dominiorum, fides in contrahentibus & candor, conſeruat humanā ſocietatem. Igitur hæc lege naturæ mandantur.

## DEMONSTRATIO

oſtaui præcepti.

Quicquid facit ad ſocietatem hominum conſeruandam, lege naturæ requiritur. Certitudo in artibus & veritas inter homines facit ad conſervationem ſocietatis humanæ. Igitur hæc requiruntur lege naturæ. Minor illuſtrator antitheſi: Eſt enim maniſeſtum, mendacia & incertitudinem in artibus deſtruere hominum ſocietatem. Atque ideo lege naturæ interdicta eſſe.

## DEMONSTRATIO NONI

decimi præcepti.

Nemo vult, ut alius ſua bona iniuſtè concupiſcat. Igitur, nemo debet aliena bona iniuſtè appetere. Probatur conſequentia hæc naturæ regula: Quod tibi non viſ fieri alteri nō feceris.

Hæc ſunt demonſtrationes præceptorum Decalogi petiæ ex principiis immediatè pertinentibus ad conſervationem humanæ ſocietatis. Verū quia ſuprà ſæpe dictum eſt, omnes vitæ ſtatus ad Deum tanquam vltimum finem referendos eſſe: quærendæ ſunt etiam rationes præceptorum à Dei voluntate, & natura, hoc modo:

Deus eſt ſons & dator omnium bonorum. Igitur Deus colendus eſt, & ei gratitudo eſt præſtanda à ſua creatura.

Deus amans eſt ordinis atque gratitudinis: ideo quartum edidit præceptum.

Deus non vult ſuam imaginem deſtrui. Prohibet igitur homicidium.

Deus eſt puriſſimus & caſtiſſimus. Igitur puritatem & caſtitem requirit à rationali creatura.

Deus eſt iuſtiſſimus. Igitur malum dolum, furtū, fraudem, homicidia abominatur, & virtutibus cum his vitiis pugnantibus delectatur.

Deus eſt verax. Igitur offenditur mendacio & amat veritatem.

Deus eſt ſanctus & purus. Non vult ergo animos noſtros impuritate concupiſcentiarum cōtaminari.

Poteſt etiam ſecunda tabula ex lege dilectionis proximi, quæ naturalis eſt, demonſtrari hoc pacto: Qui diligit proximum, ei debitum honorem præſtat, & analogum reddit officiū iuxta quartū præceptum: ei nullam iniuriam facit, nec in perſona propria, quod prohibetur quinto præcepto: nec in perſona cōiuncta, iuxta interdictum ſexti præcepti: nec in rebus, prout exigit ſeptima lex: nec in dictis, iuxta prohibitionem octauæ legis: nec corde, quæ illius ſunt, appetit, quod vetatur duobus poſtremis præceptis. Atque ita leges ſecundæ tabulæ affectus ſunt & propria dilectionis officia.

## DE VIRTUTIBVS

Quoniam autem homo animal ſociale eſt, & virtutis eſt proprium conciliare ſibi animos hominum & ad vſus ſuos adiungere (Cicerone teſte) catalogū virtutum, cum definitionibus adiungam, ut in conſpectu virtutis partes habeantur, quas in omni vita lucere oportet.

Sequamur autem in virtutum declaratione Ciceronē poſitiſſimum, cum propter breuitatē, tūm propter orationis perſpicuitatē & proprietatē.

Virtus, à Cicerone definitur hoc modo: Virtus, n. iij.



tus est animi habitus naturæ modo rationi consentaneus. Veteres autem sic: Virtus est ars bene recteque viuendi. Huic opponitur vitium, κακία, habitus animi, naturæ iudicio cum recta ratione pugnas. Ut autem virtus animos hominum sibi conciliat & ad vltus suos, vt dictum est, accommodat: ita vitium animos hominum alienat, & ab vltibus suis auertit. Quare vt illam expectandam natura dicat, ita hoc fugiendum eadem magistra docemur.

Huc illa virtutis commendatio apud Menandrum: *ὁ πολὺν χρόνον δὲν ἡ ἀρετὴν ἐκρίβηται*. Hoc est: *Virtus maxima armatura est mortalibus*. Et Isocratis ad Demonicum: *τῆς ἀρετῆς οὐδὲν ἡμεῖς σπουδότερον εἶδὲ θελούμεν*. Hoc est: *Virtute nulla possessio venerabilior neque firmior*. Et Menander: *καρπὸς τῆς ἀρετῆς οὐδὲν ὑπαιχτός ἐστι*, *Fructus virtutis est bene composita vita*. Quid de vitio, quod virtuti aduersatur, sentiendum sit, ex contrariis effectibus facile colligi potest.

Virtutis partes iuxta Platonem & Ciceronem sunt quatuor, Prudentia, Iustitia, Fortitudo, & temperantia. His quatuor virtutis partes, supra admodum requiri ad conseruationem naturæ humanæ, & societatis inter homines conciliandæ, de quibus nunc ordine dicendum est.

### DE PRVDENTIA ET eius partibus.

PRVDENTIA, *φρόνησις*, est rerum bonarum & malarum & vltiarumque scientia. Seu, vt Aristoteles definit: Prudentia est habitus vera ratione ad agenda idoneus, quæ vitæ hominum conducunt vel obsunt. Huic opponitur *ἀφροσύνη*, quæ est inscitia, qua quis ineptus est ad agenda singula suo loco & tempore quæ oportet. Hanc prudentiam naturæ lege requiri, ex eo liquet, quod sine ea nihil recte agi potest.

Prudentia laus magna est apud Poetas. Menander ait: *ὁ γὰρ δὲν μέγιστον ἡ φρόνησις δίδωκε*. Id est, *Prudentia semper est maximum bonum*. Causam huius laudis idem Poeta subiungit, cum ita ait: *ἀνὴρ ἐυφρόνης, τὰ πάντα γὰρ εὖ δὲ ἀμύνει*, Hoc est: *Si prudenter egeris, omnino beatus eris*.

Prudentiæ partes Cicero tres numerat, memoriam, intelligentiam, prouidentiam. *Memoria* enim, est per quam animus repetit illa quæ fuerunt: Hæc ideo prudentiæ pars censetur, quia ad prudenter agendum requiritur multorum experimentum, quod haberi nequit, absq; memoria præteritorum. Nam experimentum, vt inquit Aristoteles, est ex pluribus, vt ita dicam, memorijs. Cum memoria pugnat obliuio, *λίσθη*, cui succurrit reminiscencia, *ἀναμνήσις*, quæ est inquisitio eius quod memoria excidit. Laus memoriæ est quod rerum omnium sit thesaurus, & custos cæterarum ingenij partium. Huic maximum lumen ordo adfert, teste Simonide.

*Intelligentia*, *νóησις*, est per quam ea perspicit animus quæ sunt, seu, est ipsa mentis perceptio. Huius duplex munus est. Vnum quo res simplices absolute tenemus seu percipimus: Alterum quo res intellectas comparamus inter sese & æstimamus, unde alia componimus in affirmando, alia diuidimus in negando, alia ex alijs colligimus ratiocinando. Huic ancillantur, mens, sensus, imaginatio, & experientia, de quibus supra diximus. Sine hac intelligentia suum nomen prudentia tueri nequit. Nam eius pars est, vt ita dicam, substantialis, quæ circa præsentia versatur, vt memoria præteritorum est. Huic opponitur hebetudo, *ἀσυνεσία*,

acuminis & perspicaciæ priuatio, qua præditi inepti sunt ad omnem humanitatem & disciplinam, bellæ potius quam homines censendi. Hinc facile intelligere est magnas intelligentiæ laudes esse, vt quæ omniū artium & actionū honestarū mater est.

Prouidentia, *πρόνοια*, est per quā futurum aliquid videtur antequā factum sit. Huic opponitur, *ἀπρόνοια*, qua fit vt futura non prospiciamus consilio, quod est, iuxta Senecæ sententiā oculus futurorū. Prouidentiæ officium est ex præteritis & præsentibus futura perpendere & æstimare, atq; consilio munito præmunire animum, priusquam quis rem aggrediatur. Ad prouidentiam quoque referenda est diligentia, *ἐπιμελεια*, quæ est prudentia in prospiciendo fine & medijs ad finem, & intentio animi in medijs illis parandis & tuendis. Seu, est deliberatio de fine & de medijs, & quædam voluntatis contentio, & constantia in tuendis medijs. Huic opponuntur ignauia & *πολυπραγματούνη*. Illa facit vt nostrum munus negligamus: Hæc vt aliena curemus: de qua hic versus vulgò fertur: *τῆς πολυπραγματούνης οὐδὲν χροώμεται ἄλλο*, Hoc est: *Nihil curiositate penes*. Diligentia clogia multa passim occurrunt, quale est hoc Menandri: *τῆς ἐπιμελείας δὲ οὐλα παρὰ γυναικας*, Hoc est: *Omnia diligentia subiiciuntur: Et illud Demosthenis: Nihil est cautius hominibus & circumspectis adeo formidabile, quin diligentia præcaueri possit, neque ullis malis est, quin incantis & pigris euenire queat*.

### DE IVSTITIA ET eius partibus.

IVSTITIA, *δικαιοσύνη*, est habitus animi communi iustitiae conseruata, suum cuique tribuens, seu vt Aristoteles definit, Iusticia est ea animi affectio, qua apti homines sunt ad res iustas gerendas, quæque res iustas & faciunt & cupiunt facere. Huic opponitur iniustitia, *ἀδίκεια*, quæ homines inepti sunt ad res iustas gerendas, quæque res iustas nec faciunt nec cupiunt facere, imò contraria moluntur.

Iusticia præclara sunt apud omnes autores Græcorum & Latinos encomia. Theognis ait: *ἐν δὲ δίκαιοι σὺν ἀνδράσιν πᾶσι ἀρετὴ ἐστίν*. *Iusticia in sese virtutes continet omnes*. Et Cicero: *Iusticia hæc vna virtus sola domina omnium & regina virtutum*. Hanc Aristoteles Hespero & Aurora formosorem pronūciat, cuius fundamentum est fides, id est, dictorum conuentorūq; constantia & veritas.

Huius primum munus est, ne cui quis noceat. Secundum, vt sua singulis reddamus. Tertiū, vt omnia ad communem vtilitatem referamus.

Fructus huius vberimus est, felicitas & bona fama. Vnde Menander: *δίκαιος ὁ πολὺν χρόνον δὲν ἡ ἀρετὴν ἐκρίβηται*. Id est, *Iustus esto, vt & iusta consequaris*. Idem: *ἀνδρὶς δὲ δικαίου κατὰ τὴν οὐκ ἀπολλύται*: Hoc est, *Iri iusti fructus non perit*. Iusticiæ partes in duplici sunt discrimine. Quædam enim subiectæ, quædam cognatæ dicuntur. Subiecta sunt, Religio, Pietas, Gratiitudo, Innocentia, Vindicatio, Beneuolentia, Liberalitas, Comitas, Ciuilitas, Fides, Obseruantia, veritas & Ius. His addo æquum & bonum. Cognatæ sunt: Gloria, Dignitas, Amplitudo, Amicitia. Has partes, eo quo ppositæ sunt ordine, definitionib; illustrabim.

*Religio* *θρησκεία*, Ciceroni iustitiæ pars est, quæ superioris cuiusdam naturæ quam diuinam vocant curam ceremoniamque adfert. Hac sublata, vt idem Cicero inquit, fides etiam & societas generis humani & vna excellentissima virtus iusticia tollatur, necesse



cesse est. Deum autem religiosè colendum esse supra ex lege naturæ demonstratum est. Verùm huc adscribendas duxi leges, quas Cicero in secundo de legibus, de cultu Deorum recitat:

*Ad diuinos adeunto castè.*

*Pietatem adhibento.*

*Opes amonento.*

Primam legem interpretatur hoc modo, Castè iubet lex adire Deos, animo videlicet, in qua sunt omnia. Nec tollit castimoniam corporis, sed hoc oportet intelligi cum multum animus corpori præstet, obserueturque ut casto corpore adeatur, multum esse in animis id seruandum magis. Nam illud & aspersione aquæ vel dierum numero tollitur, animi verò labes nec diuturnitate euanesce, nec manibus vllis elui potest. Quod autem pietatem adhiberi, opes amoueri iubet, significat pietatem gratà esse Deo, sumptum esse remouendum. Quid est enim cum paupertate diuitiis etiam inter homines æqualem esse velimus? cum eam sumu ad sacra adhibito Deorum aditu arceamus. Præsertim cum ipsi Deo nihil minus gratum futurum sit, quam non omnibus patere ad se placandum & colendum viam.

Religioni  
opposita.

Cum Religione pugnat Superstitio, de qua supra & ad Epicuræ, illa supra modum cultus genera excogitat, hæc omnem religionis curam abiicit: Sicut Cyclops apud Euripidem facit, qui nullum aliud numen agnoscit quam ventrè suum, cui soli munera offerre soletur, alia dicit esse πόσις & εὐχαιρίας λέγων, quem non pauci adhuc hodie imitantur, quos olim iusta vindicta rectius docebit.

Pietas, quæ iusticiæ pars est, per quam sanguine coniunctis patriæque beneuolis, officium & diligens tribuitur cultus. Huic opponitur, ἀσέβεια, vitiorum omnium radix. Quare non satis laudari potest pietas, sine qua religio esse nequit. Nam religionis causa pietas inter se deuincti sunt homines, quæ admodum eleganter vir optumus Stigelius, his verbis cecinit:

*Vtque alios alij de religione docerent,*

*Contiguas pietas iussit habere domos.*

Gratitudo.

Gratia, χάρις, iusticiæ pars est, in qua amicitiarum & officiorum alterius memoria, & alterius remunerandi voluntas, continetur. Huic opponitur ingrati tudo, ἀχαριστία, quo vicio nullum grauius iudicantur Persarum leges, & contra Poetæ & Philosophi omnes, gratiæ maximis extulere encomiis. Hesiodus in Theogonia gratiæ partes pulcherrima prosopopeia depingit: cum ait:

τρεῖς δ' ἐν ἑνὶ νόμῳ χάρις ἔστι καὶ ἀσέβεια,  
ἀχαριστία, εὐποροσύνη, θυμολογία ἐπὶ τῷ νόμῳ.

Gratitudo  
opposita.

His verbis Hesiodus, ut Iouem patrem gratiarum facit: Ita matrè Eurynomam: quibus verbis significatur, quod lex quæ diuinitus insita sit mentibus hominum de gratitudine. Charitum, id est, gratiarum numerus significat tres actus distinctos in beneficiis, quæ vltro citroque dantur, ut sunt, dare, accipere, referre. Charitum nomina, affectus eorum qui vltro citroque certant beneficiis, notant: ἀλογία, enim, latine splendor & dignitas, monet ut qui accepit beneficium, illud agnoscat & predicet: Ευφροσύνη hilaritas, monet datorem hilaritatis, ut sine morositate & mora beneficium conferat, iuxta illud Euripidis: *Quicquid præstat gratiam dulcissimum mortalium est.* Et illud: *qui cito dat, bis dat.* δαίμων florida, monet ne beneficio recipientum memoriâ sinamus senescere, Huc illud Theocriti: *χρῆσται ποταμοὶ ἀνδρες ὅτ' ἀνέστηντο ὁ φιλῶντες.* Hoc est, *Aures quondam homines fuisse, quando is qui beneficia acceperat, gratiâ vicissim rependit.* Hæc tres Gratia apud Poetas virginis, ex qua nudæ & connexæ pinguntur. Nuditatis & virginis Symbola sunt sim-

plicis candoris, ne quis donationis prætextu cuiquam infidias struat. Dona enim quæ ita conferuntur raro profunt accipienti, vnde Ajax apud Euripidē, *δῶρα δὲ ἐχθρῶν δόρα.* Id est, *Inimicorum dona minime dona sunt.* Qui ita hostili animo aliis largitur dona, perinde facit, ac si linguam exfecet de serpentis ore, ac munera porrigeret veneno tincta, sicuti Medea apud Euripidē fecit.

Innocentia, ἀκακία, est puritas animi, omnē iniuriæ illationē abhorrens. Seu, est iusticiæ pars, qua integritas vitæ & morum seruat. Huius magna laus est apud Ciceronē. Vitam, inquit, beatā efficiunt tranquillitas conscientia, & securitas innocentia. Huic opponitur nocēdi cupiditas, κακία, qua quis ad iniuriā & maliciam committendā est paratus, vitium planè Satanicum, & humana natura indignissimum.

Vindicta, ἐκδίκησις, est per quam vis & iniuriā, & omnino omne quod obfuturum est, defendendo aut vltro ciscendo propulatur. Huic opponitur ab vna parte læuitia seu crudelitas, ἀνιδία, ab altera remissio, ἀσέβεια.

Beneuolentia, εὐνοία, iusticiæ pars est, qua aliis bene volumus. Huic opponitur Maleuolentia, κακονοία, odiū & inuidia, ἐχθρὰ, quæ tristatur de alienis bonis. Vnde autem proficiscatur inuidia, Titus Livius his verbis ostendit: *Nulla ingenia tam prona ad inuidiam sunt, quam eorum qui genus ac fortunæ suis animis non æquat, quia virtutē ac aliorum bona oderūt.* Aduersus hoc vitiū plurimæ Poetarum celebratur sententiæ, sed ego ex multis paucas adscribā. Epigramma Græcum est.

ὁ φθόνος οὐδὲ κακίαν, ἐχθρὰ δ' ἐστὶ κακία ἢ ἀνιδία.  
τὴν γὰρ φθόνος οὐκ ἀνιδία, κακία δ' ἐστὶν.

Inuidia pessimi quid est, habet tamē in se aliquid boni, nā consumit inuidentiū oculos & cor. Huc illud Horatii:

Inuidia Siculi non inuenere tyranni  
Maus tormentum. Et hoc Ouidij.  
Pallor in ore sedet, macies in corpore toto,  
Nusquam recta acies, linunt rubigine dentes,  
Pectora felle vident, lingua est suffusa veneno.  
Risus abest, nisi quem visū secere dolores.  
Nec fruitur somno, vigilanti bus excita curis,  
Sed videt ingratos, intabescit, videndo.  
Successus hominum, carpitque & carpitur omnia,  
Suppliciumque suum est. Et Horatius:  
Inuidus alterius rebus marcescit opimis.

Liberalitas, ἐλευθεριότης, iusticiæ pars est, quæ in beneficiis conferendis mediocritatem seruat. Liberalitatis comites facit Valerius, humanitatem & clementiam, quibus homine nihil dignius testatur Cicero. Martialis liberalitatis fructum expressit his verbis:

Exira fortunam est, quicquid donatur amicis.  
Quas dederis, solas semper habebis opes.  
Hæc, ut Claudianus ait:  
Nil negat, & sese vel non poscentibus offert.

Huic opponitur in excessu quidem prodigalitas, ἀσώτεια, in defectu verò illiberalitas, ἀνελυθερία. Huius tria sunt genera: turpis quæstus, tenacitas, & κακία. Turpis quæstus, ἀσώτεια, est, cum quis ditescere quærit vnde cunque, & lucrum quàm pudorem pluri facit. Tenacitas, τενάκεια, est, cum quis in re honesta sumtui & impensæ parit. κακία est quasi cacuminis sectio, hoc est cum quis quidem expendit, sed minutatim & malè, nullo temporis delectu habito, vnde fit ut plus iacturæ faciat.

Comitas, φιλοπροσώμιον est morum quædam humana & ornata suauitas, à como quod est orno. Hæc amicitia cōiuncta est, ita enim Cicero ait: Amicitia remissior esse debet & dulcior, & ad omnem comitatem facilitatemque procliuior. Qui enim hac sunt virtute præditi, benignè & haud grauāt aliis infer-

4. Innocē

5. Vindica

6. Beneuo

7. liberali

8. Comi

9. Comi

10. Comi

11. Comi

12. Comi

13. Comi

14. Comi

15. Comi

16. Comi

17. Comi

18. Comi

19. Comi

20. Comi

21. Comi

22. Comi

23. Comi

24. Comi

25. Comi

26. Comi

27. Comi

28. Comi

29. Comi

30. Comi

31. Comi

32. Comi

33. Comi

34. Comi

35. Comi

36. Comi

37. Comi

38. Comi

39. Comi

40. Comi

41. Comi

42. Comi

43. Comi

44. Comi

45. Comi

46. Comi

47. Comi

48. Comi

49. Comi

50. Comi

51. Comi

52. Comi

53. Comi

54. Comi

55. Comi

56. Comi

57. Comi

58. Comi

59. Comi

60. Comi

61. Comi

62. Comi

63. Comi

64. Comi

65. Comi

66. Comi

67. Comi

68. Comi

69. Comi

70. Comi

71. Comi

72. Comi

73. Comi

74. Comi

75. Comi

76. Comi

77. Comi

78. Comi

79. Comi

80. Comi



**Opposita.** iungunt, quod est amicorum proprium. Huic opponitur ab una parte severitas, ab altera scurrilitas: illa ne punctum quidem à virtute discedendum statuit, hæc nimis remissa liberioribus locis delectatur: illa græcè *ἀποτροπή*, quasi relectio, qua res ad vium exigitur. Hæc *ἐντροπή*, quæ se flectit ad ingenia hominū, ut lepore & vrbana dicacitate oblectentur, dicitur.

**9. Ciuitas.** *Ciuitas*, τὸ πολιτικόν, est ciuili quædam moderatio ac modestia homini politico maximè conueniens. Huic opponitur inciuilitas, ἀγριότης, quæ est morum quædam ruditas & rusticitas, & petulantia, *ὕβρις*, quæ alios per contumaciam petit.

**10. Fides.** *Fides*, πίστις, est dictorum & conuentorum constantia & veritas, dicta, quod fiat quod dictum est. Hanc Seneca *sanctissimum humani pectoris bonum* appellat. Et à Ciccone *fundamentum iustitiæ* dicitur. Rectè igitur monet Plautus: *fac fidelis sis fideli, cause fidem flexam geras*. Quod autem Theon Sophista dicit: *μετρησὶ ἀπιστίῃ*, vult ne quis finat se facile persuaderi à quouis, nisi euidentibus appareant rationes.

**Opposita.** Huic opponitur vanitas, *ματαιότης*, & inconstantia, *ἀστασία*.

**11. Obsequantia.** *Obsequantia*, ἀπαρτία, est per quam homines aliqua dignitate antecedit, cultu quodā & honore dignamur: seu, per quā honoratur personæ in digniori gradu cōstitutæ. Huic opponitur Desipientia, ἀπειρία, quæ in animi quadam auersione posita est.

**12. veritas.** *Veritas*, ἀλήθεια, est per quā immutata ea quæ sunt, aut fuerunt aut futura sunt, dicuntur. Huic opponitur mendacium, *ψευδολογία*. Veritatis commendatio apud Philemona hæc est:

Ὅτι οὐκ ὄντι τὸν λόγον, καὶ τοὺς θεούς,  
Ὅτι δὲ δὴ πᾶσι τοῖς, οὗτοι δὲ πᾶσι  
καὶ τὸ τοῦτον, οὐκ ἂν ἀλλοτρίῳ ἔσται.

Hoc est: *Non est aut pistor, per Deos, aut statnarius, qui fingere posset pulchritudinem talem, qualem habet veritas.*

**13. Ius.** *Ius*, τὸ δίκαιον, nihil aliud est quàm quod vel naturæ, vel ciuitatis, aut populus, aut gens, vel consuetudo iubet. Diuiditur in ius naturale, gentium & ciuile.

**Naturale.** *Naturale*, quod est cōmune omni nationi, eo quod ubiq; in instinctu naturæ habetur, non aliqua constitutione facta ab homine, sed ab ipso naturæ conditor: reue maris & scemina coniunctio, naturæ educatio, liberorum successio in bonis parentum. 2. *Ius Gentium*, est quo gentes humanæ vtuntur, hoc Deo, religioni, patriæ paremus. 3. *Ius Ciuile*, est quando aliquid communi iuri vel additur vel detrahitur, hoc est, Cùm populus sibi quasi proprium ius ciuilitatis facit. Hæc tria iuris generatim demum approbata sunt, quādo ex primis naturæ axiomatis fluxisse demonstrantur.

**14. Acquitas triplex.** *Æquum & Bonum*, ἀκρίβεια, hæc triplex est. Nam aut est congrua legis ad opus applicatio, in qua spectatur voluntas & mens legis, & non τὸ ἀκριβὲς καὶ: seu est temperatio ac emendatio iuris, quæ fit ex prudentia iudicis accommodantis se rationi causæ, & flectentis legem ad causam, non causam ad legem. Aut est rerum iusta commutatio seruata æqualitate. Aut est iuxta proportionem debitæ & officiorum condicionem, bonorum & præmiorum atque etiam pœnarum distributio.

Hinc oriuntur iustitiæ species, distributiuæ & commutatiuæ.

**Distributiuæ** iustitiæ est personarum & officiorum ordinatio in omni vita publica & priuata. Hæc secundum proportionē Geometricā tribuit personis apta officia. Vt enim Geometrica proportio (quam Aristoteles *ἀντιστοιχείαν* & Cicero de iunctam vocat) nō numerorū intervalla simpliciter considerat, sed æ-

qualitatē proportionū rerū & personarū spectat: Ita hæc distributiuæ iustitiæ nō indifferenter iuxta personarum numerum distribuit functiones, sed personarum & functionum proportionem attendit, & tribuit personis aptas functiones. Vt ædificaturus domum non lignum quodlibet quod casu offertur sub sternit, ut sit basis domus, sed diligit ex magno acervo quod congruit: Ita in republica non cuius munus magistratus imponitur, sed idoneo. Vbi hæc iustitiæ non seruatur, actum est de salute Reipublicæ.

**Communitatiuæ** iustitiæ, *συλλογική*, est ordinatio commutationis rerū in cōtractibus. Hæc secundum proportionē Arithmeticā seruat æqualitatē in commutatione rerum: in hac rerū æqualitas queritur, personarum nulla facta collatione. Vt enim Arithmetica proportio numerorū, æqualia intervalla considerat, exēpli gratia, 3. 6. 9. 12. 15. hic semper proximus à proximo distat ternario: Ita iustitiæ communitatiuæ citra personarū respectū simpliciter æqualitatē rerū quæ commutantur spectat, ut tantus sit numerus emptoris quantus est venditoris, ut res emta & precii sint æqualia. Sine hac iustitiæ nulla domus, nulla ciuitas, nulla respublica stare potest.

Porrò hæc communitatiuæ iustitiæ accommodatur ad genus, hoc est, ad quālibet rerū æstimationem seu cōpensationē, & non solum vbi dānum & lucrum, sed etiā vbi delictum & pœnæ æstimantur. Vt in pœna talionis, homicidium necesse punitur. Verūm interim diligenter obseruandum est, quod propter circumstantias personarum & occasionū, debeat iudex interdum proportionē Geometricā adhibere in consiliū, quæ grauius punit cōbrietatem in Senatore quàm in milite: Sic paterfamilias grauius punit filium scortantem quàm famulum.

**Gloria**, *κλέος*, est frequens de aliquo fama cum laude, vel est illustis & peruagata multorum & magnorum virorum, vel in suos ciues, vel in patriam, vel in omne genus hominum fama meritum. Vel sicut alibi definitur: Est consentiens laus bonorum, incorrupta vox bene iudicantium de eccellente virtute. Hæc virtuti resonat & eius veluti imago existit. Huius fundamentū est virtus seu quālibet res præclare gesta dignæque laude: ut Musarum gloria carmē est teste Hesiodo. Vbi autem fundamentum nō solidum est, sed fictum potius, inanis est gloria, ut militis apud Comicum, quæ nihil iuxta Menandri sententiam, est miserius. Huius inanis gloriæ partes sunt, iactantia, præsumptio, hypocrisis. *Iactantia*, ἀλαζονεία, est inanis de se & stulta prædicatio, quæ quis plura promittit quàm præstare potest. *Præsumptio*, *τόλμα*, est cū quis ob facta sua, quæ aliquā admirationē merentur, gloriā venatur immodico studio. *Hypocrisis*, cū quis gloriā querit ex eo quod non habet, cuius tamen veluti larua quædā foris apparet, ut si Histrio aliquis sustinens personā Herculis in fabula, mox Herculem aliquem se iactet.

Porrò ut inanis gloriæ mater est superbia & *πλεονεξία*: ita pœreat inertes soboles, perinaciā, discordiā, contentiōnem, inobedientiam & alia huius generis vitia.

**Dignitas**, ἀξιοπρέπεια, est alicuius honesto & cultu, & honore, & verecundia, digna autoritas. Huic opponitur indignitas, ἀνάξια, condicio vitæ obscura. **Amplitudo**, *ὑπερηλικία*, aut potentia, aut maiestas, aut aliquarū copiarum magna abundantia. Huic opponitur ignobilitas & egena obscuritas.

**Amicitia**, *φιλία*, est voluntas erga aliquem rerum bonarū illius ipsius causā, quæ diligit, cū eius pari voluntate. Huius propriū est retinere & alere beneuolentiā, beneficentiā & *συμπάθειαν*, quæ cum afflictio pate-



305  
 pateris ἢ ὅτι σου μὲν ἔστι καὶ τῶν δὲ καὶ πᾶσι  
 ἴσται.

Triam-  
 citis ge-  
 nera.

Tria genera amicitie faciunt Philosophi. *Primum* & optimum dicunt eorum esse, quos virtus copulat. Solida enim est ex ratione dilectio. *Secundum* & medium genus in gratie relatione est. Est enim hoc genus in inuicem remuneratione positum, in tota vita admodum utile. Nam communis est ex gratia amicitia. *Postremum* & tertium genus ex familiari consuetudine ortum habet. Hypodamus Pythagoreus admodum pulchre amicitie genera tradit his verbis: ἢ μὲν ἡ ἀρετὴν ἔχοντες ἄλλοις, ἢ δὲ ἐν παροξῆσι ἀνδραγαθῶν, ἢ δὲ ἐν ἀδελφείᾳ. Hoc est: *Alia* quidem amicitia est ex scientia Deorum, *alia* ex largitione hominum, *alia* ex voluptate animalium. Et addit: Quod prima sit Philosophi amicitia, media hominis, vltima animalis.

## DE FORTITUDINE ET

eius partibus.

Fortitu-  
 dinis de-  
 finitio.  
 Encomia.

**F**ORTITUDO, ἀνδρεία, est considerata periculorum susceptio, & laborum perpessio. Hæc iusticie propugnatrix est, quæ finem conseruationem humanæ locietatis seu defensionem ornamentorum omnium virtutum habet, aduersus omnia vitia decet, inuicta ad labores, fortis ad pericula, rigidior aduersus voluprates, vt avaritiam fugiat, tanquam labem quandam, quæ virtutem effeminat. Cicero hanc Stoicorum definitionem etiam probat: Fortitudo est virtus pugnans pro æquitate, atque ideo fortis & magnanimos habendos pronunciat, non qui faciunt, sed qui propellant iniuriam.

Etymolo-  
 gia.

Munera.

Opposita.

Audacia.

Timiditas.

Ignavia.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Est autem obseruandum, quod quemadmodum virtus à viro apud Latinos dicitur, teste Cicerone, ita fortitudo apud Græcos à viro: propterea quod viri propria maximè est fortitudo. Cuius munera duo sunt maxima: mortis dolorisque contemptio. Utendum est igitur, vt idem Cicero dicit, fortitudine, si virtutis compotes, vel potius si viri volumus esse. Quoniam à viris hæc virtus nomen est mutuata. Versatur autem fortitudo inter duo extrema, audaciam & timiditatem. *Audacia* dicitur, est inconsiderata confidentia res arduas aggrediendi. Hanc tamen Cicero interdum agnam esse dicit fortitudini. *Timiditas*, dicitur, animi est angustia, qua quis præ animi paruitate formidat res arduas aggredi, hoc qui laborant vitio, effeminat appellatur.

Aduersantur quoque fortitudini ignavia & nequitia. *Ignavia*, παρρησία, est quæ, quod ratio aggredi fortiter suadet, dissuadet. *Nequitia*, ἀρετή, quæ non solum fortitudini, verum etiam omnibus opponitur virtutibus. Hæc à nihilo, id est, sterilitate nominata est, vt quæ nihil recti aut boni, sed quicquid potest mali contumaciter facit. Atque ideo qui hic laborat, perdit appellatur, & indices in suam perniciem properant. Quibus opponuntur frugales, à fruge, hoc est, fertilitate dicti.

Partes subiectæ fortitudini sunt, Magnificencia, Fidentia, Patientia, Perseuerantia. *Magnificencia*, μεγαλουργία, est rerum magnarum & excellentium cum animi ampla quadam & splendida propositione, agitatio atque administratio. Hæc inter duo extrema versatur, *leuitas* & paruitas. *Leuitas* ob animi paruitatem, seruilia & contempta artificia secat. *Paruitas*, μικρολογία, est paruis animi & abiectio indigna viro. *Fidentia*, παρρησία, est per quam magnis & honestis in rebus multum ipse animus in se fiducia certa cum spe collocat. Seu,

vt alibi Cicero definit: est firma animi cōfissio. Huic opponitur ab vna parte *depressio*, ab altera diffidentia: quæ metu malis, quod videtur impendere, nihil audeat aggredi.

*Patientia*, ἀνέκμαχία, est honestatis aut utilitatis causa, rerum arduarum ac difficilium voluntaria ac diuturna perpessio. Huc placet adscribere causas patientie ex primo Fastrorum Ouidij, vbi Nicostira filium Euandrum exulem ad patientiam hortatur his verbis:

Fortiter exilium ferre memento tuum.  
 Sic erat in fatis, nec te tua culpa fugauit,  
 Sed Deus, offensus pulsus es vrbe Deo.  
 Nec meriti penam pateris, sed numinis iram.  
 Est aliquid magnis crimen abesse malis.  
 Conscia mens, vt cuique sua est, ita concipit intra  
 Pectora, pro facto spemque metumque suo.  
 Nec tamen vt primus mores mala talia passus,  
 Obruit ingentes ista procella viros.

Passus idem est, Tyris qui quondam pulsus ab oris  
 Cadmus, in Aonia constitit exul humo.  
 Passus idem Tydem, & idem Pagajus Iason,  
 Et quos præterea longa referre mora est.  
 Omne solum forti patria est: vt piscibus æquor,  
 Vt volucris vacuo quicquid in orbe patet.  
 Nec fera tempestas toto tamen horret in anno,  
 Et tibi (crede mihi) tempora veris erunt.

Hic Poeta causas patientie enumerat: prouidentiam Dei, innocentiam, bonam conscientiam, exemplam fortitudinem & spem melioris fortunæ. Porro patientia versatur inter extrema, impatientiam & indolentiam. Illa fugit omnem laborem & dolorem. Hæc omnem laboris & doloris sensum abiicit, Græcè ἀπαθεία, vt illa ὁλοῦ generalis nomine, quæ fortè proprium non habet, dicitur.

*Perseuerantia*, ἀσφάλεια, est in ratione bene constituta stabilis & perpetua permanens. Versatur autem inter duo extrema, pertinaciam & leuitatem. *Pertinacia*, ἀνδρογυνία, quæ sine deliberationi est inimica, nimis enim insiluit in suis persuasionibus. Oritur autem ex amore sui & honorifica de se persuasionem: quo vitio laborantes, sibi nimis placent, & de suis elatius sentiunt, & inde ferè sunt idιογνώμονες, non enim admittunt aliorum iudicia & sententias. *Æschylus* opponit ἀνδρογυνίαν, ita enim ait: καὶ ἀνδρογυνίαν ἐν βουλήν, ἀνδρογυνίαν ἐν βουλήν. Hoc est, *Neque perniciam unquam existimes meliorem prudentis deliberatione.*

*Leuitas*, καὶ ὁλοῦ, qua quis nunc in hanc, nunc in illam temerè fertur sententiam, non secus atque pluma, quæ facillimè leuissima aura nunc huc nunc illuc impellitur.

## DE TEMPERANTIA ET

eius partibus.

**T**EMPERANTIA, σωφροσύνη, est rationis in libidinem atque in alios non rectos impetus, animi firma & moderata dominatio. Latinum nomen sortita est à temperando, hoc est, moderando, videlicet, quod affectus moderetur & actiones & gestus, vt in eis quædam appareat suauitas & veluti iucunda quædam harmonia. Græca appellatio σωφροσύνη secundum Aristotelem dicitur, quasi σωφροσύνη, hoc est, conseruatrix prudentie. Secundum Platonem, σωφροσύνη ἐστὶν ἀρετή, salus prudentie. Vtraque etymologia eodem pertinet, videlicet quod temperantia faciat, vt salua sit prudentia, hoc est, ne quid contra prudentiam, cuius regula est recta ratio, fiat.

Tempe-  
 rantie de-  
 finitio.  
 Etymon.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.

Perseuerantia.

Leuitas.

Nequitia.

Partes.

Magnificencia.

Fidentia.

Patientia.



Laudes.

Et quoniam impetus animorum saepe infurgit contra hanc regulam, accedit temperantia, ut eos moderetur, ne quid fiat indecorum, & ut salua maneat prudentia. Huius laudes merito sunt plurimae apud scriptores, de hac quidam Graece dixit: τῆς δὲ σωφροσύνης ἡ δὲ ἡμετέραν ἀλλο. Hoc est, Temperantia, nihil praefiosum: sine enim hac cetera nullius sunt pretij. Quae autem hac sunt temperata, dulcissima & pretiosissima sunt. Menander temperantiam penam virtutis appellat, cum ait, ταμίην οὖν ἀρετῆς ἡ σωφροσύνη. Xenophon eandem appellat, θεμέλιον σοφίας, Fundamentum sapientiae. Et addit: Νihil mali in eo viro nasci posse, qui hoc fecerit fundamentum. Et quidam de septem Graeciae sapientibus ita monet: Σὺς ἢ ἀδολογία temperans, in media aetate iustus, in senecta prudens, quod moriaris absque tristitia. Cicero asserit temperantiam facere, ut rationem sequamur, eandem dicit animis pacem adferre, & eos quasi quadam concordia placare & lenire. Haec inter extrema versatur, intemperantia & insensibilitatem. Intemperantia, ἀκολασία,

Extrema seu opposita.  
1. Intemperantia.

est effrenis quaedam a tota mente & a recta ratione deflexio: sic avertit a praescriptione rationis, ut nullo modo appetitiones animi nec regi, nec contineri queant. Graeca appellatio, ἀκολασία dicitur ab ἀ privativa particula, & κολάζω quod significat frenare & temperare. Nam qui hoc vitio laborat, veluti frenis excussis quocunque impetus animi ferunt, ruit. De hac Cicero. Quomodo temperantia sedat omnes appetitiones, & efficit, ut haec recte rationi pareant, conservantque considerata iudicia mentis: Sic huic inimica intemperantia, omnem animi statum inflamat, conturbat, incitat. Vitia quae coniuncta sunt intemperantiae, enumerat Aristoteles his verbis: ἀκολασίαν comitantur ἀταξία, ἀναιδέεια, ἀκοσμία, τρυφή, ῥαυμία, ἀμέλεια, ἡλιθία, & κλοῦσις, hoc est, Ordinis perturbatio, impudentia, confusio, delicta, ignavia, incuria, negligentia, dissolutio. Idem affirmat, malum intemperantiae, hydropi & tibi simile esse, propterea quod cum radices egerit, incurabile malum sit.

2. Insensibilitas.

Insensibilitas, ἀναισθησία, stupor est, quo fit ut nulla animi aut corporis cogitationes suboriatur. Qui hoc laborant vitio non admodum multi reperiuntur. Vnde factum est, ut ait Aristoteles, ut ne nomen quidem habuerint. Appellatur autem ἀναισθησία, hoc est, omnis sensus expertes. Vox ἀναισθησία in Philebo Platonis est, cum inquit, anima est ἀπαισθής motum, corporis ἀναισθησία nominans.

Temperantiae partes.

Temperantiae partes sunt plures, ut sunt: Verecundia, Honestas, Continentia, Sobrietas, Castitas, Pudicitia, Humilitas, Clementia siue Manifestudo, Modestia, ὑπαζήθεια, decorum, ἀνιδρωμία, moderatio.

1. Verecundia.

Verecundia, αἰδέσθω, cum modum servat, virtutibus annumeratur, & virtutis universa quaedam a Cicero ne dicitur, & ab eodem cistis omnium virtutum appellatur, de decus fugiens. Haec maxime in virginibus & adolescentibus laudanda est, iuxta illud Plauti. Decet verecundum esse adolescentem. & de adolescente in Adelphis dicitur: Εὐρύβου, salua res est. Pythagoras hoc de verecundia tradidit praeceptum. πρῶτος δὲ ἀισχρὸν ποτε ἰατὴρ μὲν ἄλλοι, οὐκ ἴδιον παῖδων δὲ μέλις ἀισχρὸν παῖδων. Versatur autem haec verecundia inter vitiosum pudorem & impudentiam. Vitiosus pudor, ὑπερβολή est, immodicus pudor, atque ideo vitiosus & turpis. Impudentia, ἀναιδέεια vitium pessimum, videlicet cum quis perfricta fronte, & omni exhausto pudore, quidvis audet. Hoc vitio laborantes, viri quidem κύνες, mulieres verò κυνίσσες ab Homero appellantur, ut qui canino aspectu absque omni verecundia praediti sint. De hoc Menander in hunc modum conqueritur:

Extrema  
1. Vitiosus pudor.

2. Impudentia.

Νῦν ἔσ' ἀναιδὲς εἰ δὲ νῦν καλὴν σὺ δὲ εἶ,  
Δαί δ' ἐστὶν καλὸν γὰρ νῦν γομφίαι δὲ εἶ.  
Ἐξ ὅσον ἔσθ' ἔστιν ὅσον ἔστιν καὶ δὲ οὐκ ἔστι.

Hoc est: maxima Deorum, Quae nunc es impudentia, si Deum te vocare licet. Sed oportet: nam quod imperat, pro Deo nunc habetur. Quousque progredieris? quousque perventura mihi videris? Idem. Κακὰ ἢ αἰδὲς οὐδ' ἀρετὴ ἀναιδέος καλῆς. Malus pudor ubi vincit impudentia. Pollux ait: canis oculum habere dicitur is, qui nimio plus impudens est, cui scetiam importunitatem adieceris, κυνίσσας, feceris: qua voce significatur impudentissimus, in quo scilicet musca & canis ingenium copulatum est.

De hoc vitio ita ait Euripides: ἡ μὲν ἴσ' ἐν ἀνθρώποις ὁποῖον νῦν οὐκ ἔστιν ἀναιδέεια, Hoc est: Omnium vitiorum, quae in hominibus sunt, maximum est impudentia. Hanc Xenophon maximam ducem ad omnem turpitudinem esse testatur. De qua haec Theognidis est querela:

Ἦν νῦν αἰδὲς οὐκ ἔστιν ἐν ἀνθρώποις ἔλαττον,  
αἰδὲς ἀναιδὲς ἐν γαίῃ ἐπὶ γομφίαι οὐκ ἔστι.

Inter mortales perijt pudor omnis honestus, Osque pudore vacans afficit omne solum.

Honestas, σωφροσύνη, hac cauetur, ne quid indecorum, effeminatè, libidinose & turpiter fiat cogiteturque. Verum hic honestatem vocari eam, quae a sapientibus & bonis illud nomen meretur, meminerimus: non quae in multitudine conspicitur ficto nomine: ἀισχρὸν γὰρ κρίνεται καὶ τὸ πολλῶν ψόρον. Cicero: Cum id, quod utile videtur in amicitia, cum eo, quod honestum est, comparatur, iaceat utilitatis species, valeas honestas. Idem: Honestate dirigerenda visus est: Idem: Illud honestum (quod saepe diximus) etiam si in alio certum, tamen nos movet, atque illi, in quo id inesse videtur, amicos facit. Idem: In officio colenda sita est honestas omnis, & in negligendo turpundo. Opponitur ergo turpitudi honestati.

Continentia, ἐγκράτεια, est per quam cupiditas consilij gubernatione regitur. Haec enim maxime voluptates corporis, cibi & potus, & rerum venerarum moderatur. Continentiae autem nomen ex eo est, quod ita teneat cupiditates cibi potisque & rerum venerarum sub imperio rationis, ut ab iis se vinci minimè patiatur. Huc illud Pythagorae praeceptum.

Κρατύν δ' εἰς ἑλπίδα  
Γαστὴρ μὲν πρὸς ἡδονῇ, καὶ γὰρ, καὶ γὰρ, καὶ γὰρ. Hoc est, Imperare assuesce, ventri quidem primum, somno libidini, & ira. Et Anacharsis: γαστρί: γαστρί: αἰδὲς οὐκ ἔστιν. Hoc est, Linguam, Ventrem, Venerem compescere. Et Menander: γαστρί: πρὸς πᾶσαν ἡδονὴν κρατύν. Hoc est, Conare omnem ventris habentem comprimere. Huc etiam Virgilij versus ascribere placuit:

Nec Veneris, nec in vini capitis amore:  
Vino namque modo vina Venis, & nocent.

Et rursus.  
Compedibus Venerem, vinclis constringe Lyae.  
Ne te muneribus ladat uterque suis.  
Vina sium sedent, natis Venus alina creandis  
Serviat, hos fines transiisse nocet.

Sequamur itaque Ciceronis consilium qui ait: tantum cibi & potationis adhibendum est, ut reficiantur vires, non opprimantur. Effere enim, ut alibi ait, oportebit, ut viuas: non vivere, ut edas.

Continentiae opponitur incontinentia, ἀκρατεία, quae est cum aliquis non imperat voluptatibus: sed ab illis superatur, eisque se servum facit.

Sobrietas, ἡμετέρας, specialius nomen est quam continentia. Est enim mediocritas potus, & opponitur ebrietati. Latinae vocis ratio est, quod dicatur sobrietas, quasi sine ebrietate. Commoda sobrietatis perpulchrè complectitur Horatius:

Accipe

Ebrietas  
& intem-  
perantia

Continentia  
Confusio  
& turpitudinis

Adhuc  
luxuria



Accipe nunc vitium tenuis quæ quantæque secum  
Adferat, in primis valeas bene. Idem.

Aliter (scilicet sobrius) ubi dicitur citius curata sopori  
Membra dedit, vegetus præscripta ad munia surgit.

ebrietatis  
turpitudi-  
& incom-  
moda.

Verum sobrietatis laudes aliunde rectius æstima-  
mari non possunt, quàm ex ebrietatis turpitudine &  
incommodis. Menie, inquit Cicero, recte ut non pos-  
sumus multo cibo & potione compleri. Et Poëta Græcus:  
ὅπως εἰς αἴθρην ποταμὸν ἔλθῃς, ὅς τοι δὲ γὰρ κενὸς φιλέῃς πολλὰ καὶ  
ῥαυτὰν ἐκπύας μάτην ἀκοῇ ἀκούειν, ἀπὲρ ἔκωδ' εἴπαι κακῶς.  
Hoc est. Vinosus vir ab ira quidem superatur, mente ve-  
ro est vacuus, solæque ubi multa verba effuderit temere,  
inuitus audire quæ volens dixit. huc prouerbiū πὸλ-  
λὰς ἐν ἡμετέροις τίς γινώσκει. Hoc est: Plerumque in vini  
fluitibus aliquis naufragium facit. Aristophanes vinum  
lac Veneris esse dicebat, his verbis: ἰδὲ τίς τινος ἔνιος  
ἀφ' οὗτος γάλα, Συαίε ἀδ' bibendum vinum, Veneris lac.  
Atque idē Plato legem statuit, ne quis gustaret vi-  
num ante completum 13. ætatis annum. Deinde vī  
que ad 23. mediocriter gustandum esse. Huius legis  
rationem addit hanc: οὐ γὰρ χρὴ πῶρ ὀρεῖσθαι, hoc est,  
Non oportet ignem super ignem equitare. Sunt & hi ver-  
sus apud Clementem Alexan.

ὅπως δ' ἵς περὶ τῶν ἡμετέρων γυναικῶν ἀνὲς ἀνδρας  
ἔθελον αἰνεῖν δ' εἰς τὰ λιβύσσαν ἀλά.

Βορὴν δὲ νότον δ' ἀπὸ τῆς κακῆς μεθύσεως, φαίνον.

Et Aufonius.

Ense cadunt multi, perimit sed crapula plures,  
Notetur & vericulus Propertij:

Vino forma peris, vino corrumpitur ætas.

Huc & illud Menandri pertinet:

πολλὸν γὰρ ἐν τῷ πολλῷ ἀμαρτάνειν ποιεῖ.

Multum vinum multa facit peccare.

Et Latinus Poëta.

Et Venus in vinis, ignis in igne furit.

Castitas

Castitas, ἀγνία, est religiosa quædam mundities &  
puritas, quæ & animus mundus ab impura libidine  
corpus purum seruatur. Corporis munditiam sine  
puritate animi Aristoteles par uiscit: qui cum videret  
Zenocratem mingentem & non admoventem  
manum τῷ αἰδείο, ridens dixit, χεῖρες μὴ ἀγνίας, φησὶ δ'  
ἐκ τῆς μεταφάσεως: manus quidem casta, sed mens inquinata  
est. Neque est tantum in virginibus castitas de qua  
loquor, sed etiam in coniugibus honestis: Vnde Ho-  
ratiū: Dos est magna parentum & metuens alterius viri  
certo fovere castitas.

Quæ dos matronis pulcherrima: vita pudica.

Quæ casta est: de qua mentiri fama veretur.

Constitit

in animi

& corporis

puritate.

Huic opponitur impuritas, φιλία. Pudicitia  
ἀγνία, est quæ abstinetur non solum ab illicita Vene-  
re, verum etiam à signis Veneris. Non enim solum-  
modo corpus castum esse oportet: verum etiam o-  
culos. Atque idē pudicitia Romanis velata facie  
pingi sculpique solita est. Et apud alios testudini æ-  
qui, parata, quod pudicarum est sese domi continere,  
& frequentia loca omnia declinare. Opponitur  
pudicitia, σελησία, quæ externis signis libidinosum  
animum testatur. Virgines igitur & mulieres, quæ  
nimio ornata student, præducunt animi libidinem.  
Quare Tibullus verat, ne auro polluat formam, ira  
enim ait.

Admonui quoties, auro ne pollue formam,

Sæpe solent auro multa subesse mala.

Aduersus

luxum

mulierū.

Quidam admodum venustæ καλοσπουδίας mulie-  
brem taxauit hoc dilemmate: Si pulchra sunt mulieres,  
sufficit natura, non contendat ars contra naturam, hoc est,  
non lugeat fucus cuncta veritate. Si turpes sunt natura: id  
quod apponunt, magis deformitatem arguit. Oportuit  
igitur simplicitatem amplecti. Et meritò Apelles  
pictor reprehendit discipulum pingentem Hele-

nam auro ornata, & adolescens, inquit, quia non  
potuisti pulchram pingere diuitem fecisti.

Humilitas, ταπεινότης, continet & refranat mo-  
tus audaces, ne plura nobis polliceamur quàm par  
est. De hac notentur hi Menandri versus:

6. Humili-  
tas.

ἀνδρῶν ποῖον ἴψα σαυτὸν ἀναμύμηκτ' ἀδ.

βύλλον δ' ἀρέσκειν παῖσι, μὴ σαυτὸν μένον.

εἰ δ' ὀπίσθ' εἰς βέλτερος, ὀπίσθ' αὖ ἐπὶ πρότερος.

ὀπίσθ' αὖ παρὰ καὶ πρότερος ὑπέρθετα.

ἐν δ' ἐν προσηγορίᾳ ἐστὶ τις χαλκός.

ἴσως μὲν ἴσθ' αὖ παῖσι, καὶ πρὶν ἔχεις ἴσθ'.

Hoc est.

Hominem te esse fac semper meminisses.

Stude omnibus placere, non tibi soli.

Si mortalis es, optime, mortalia quoque cogita.

Mortalis natus ne sapias supra diuinum numen.

In comiter salutantibus inest quædam gratia.

Æquabilem te omnibus præsta, etiam si vita excellas.

Ouidius itidem humilitatem commendat his  
versibus.

Vsibus edocto si quicquam credis amico,

Vine tibi, & longe nomina magna fuge.

Vine tibi, quantumque potes, prælustria vita,

Sæuam prælustri fulmen ab arce venit.

Effragis hybernas demissa antenna procellas,

Lataque plus paruis vela timoris habent.

Apicis, ut summa cortex leuis innatat unda,

Cum graue nexa simul recta mergat onus.

Et rursus.

Quid fuit, ut tutas agitare Dædalus alas?

Icarus immensus nomine signat aquas?

Nempe quod hic alte, demissus ille volabat,

Nam pennas ambo non habuere suas.

Crede mihi, bene quis latuit, bene vixit, & intra.

Fortunam debet quisque manere suam.

Pulchrum exemplum proponit Aufonius in A-  
gathocle Rege Syraculano.

Fama est scilicet canasse Agathoclea Regem,

Acque abacum Samio sæpe onerasse luto:

Quærenti causam, respondit, rex ego qui nunc.

Sicame sigilo sum genitoris fatius.

Fortunam reuerenter habet, quicunque repenti

Dines ab exili progredere loco.

Propertius.

Alter remus aquas, alter tibi radat arenas,

Tutus eris, medio maxima turba mari est,

Huic opponitur superbia, ὑπερηφανία. Superbia ex-  
cum vitium est & pessimum: facit enim, vīδ' ἡνῶδι-  
σεαυτὸν nemo videat, & multorum malorum causa,

tandem sibi ipsi perniciem affert. Contra hanc be-  
stiam, & Græci & Latini autores multa scripserunt,  
è quorum monumentis pauca adscribam.

Primo loco producamus Menandrum, qui ita ait:

ὁ γρηγοράδην.

ἀπαντὶς ἐν τῷ πᾶσι τοῖς ἐαυτοῖς μέγα,

αὐτοῖς γὰρ οὐκ ἴσασιν ἀνθρώπου φύσιν.

O ter miseri Omnes inflati, qui de se magnificè sen-  
tiunt, ignorant enim illi hominis naturam. Idem

ἀλαζονίας ὅτις ἐκτρέφει δ' ἴδ'.

Hoc est:

Arrogantia nemo effugiet peccam. Idem.

ἐπ' ὅς προπῆς μέγιστον ἀπολείψ' ὅς σε

Ob quod maxime superbis, id te pessundabis.

Alius quidam Comicus græcus.

ἐν τῷ ἀπαινεῖς, ὅς ὀπίσθ' ἀκούσας,

ἀν' ἡμετέρας, πρὶν ὅτε γινώσκῃς ὅτι καλὴ ἡ περὶ σοῦ,

ἀν' ἐν ἡμετέρας, ἴδ' αὖτα πρὶν σε περὶ αὐτὸν εἶχες,

ἀ' χρυσόφορος, ἴδ' ὅτι χρὴς ὅταν ἐπαρῇ,

ἀν' ἀλάστορος ἦς, ἴδ' ὅτι χρὴς ἀδ' ἐν τῷ ἰσχυρῷ,

ἀν' ἀλάστορος ἦς, ἴδ' ὅτι ἀφ' ὅρας ἐστὶ φράσματα.



Hoc est:

*Et si Rex es, ut mortalis audis,  
Si longum excreas, putata id sit, qua nimia teneris.  
Si vestem bonā geris, hanc ante gestauit ouicula.  
Si geris aurum, id fortuna fuit est,  
Si diues es, id temporis iniusta via.  
Si superbis, id amentia fremitus est.*

Hæc scæda bestia ingratisima est virtutum comes, & quicquid attingit turpiter scædatur iuxta ver-  
sus vulgares:

*Si tibi copia, si sapientia, formæque detur,  
Sola superbia destruit omnia si comitetur.*

Et Claudianus.

*Inquinas egregios adiuncta superbia mores.*

Et rursus.

*quia ipsa superbia longè  
Discessit, vitium rebus solenne secundis,  
Virtutis inque ingrata comes.*

Seneca.

*Dominare timidus, spiritus altos gere,  
Sequitur superbos vltor à tergo Deus.*

7. Clem.  
tia.

Clementia siue mansuetudo, *πραΐτης*, est per quam animi temerè in odium alicuius concitatio, comitate retinentur. De hac Cicero ita ait: *Nihil est laudabilius, nihil magno ac præclaro viro dignius placabilitate atque clementia, quæ ita probanda, ut adhibeatur Republicæ causa fueritis, sine qua administrari ciuitas non potest.* Et rursus, omnibus est odio crudelitas, & amor pietas & Clementia. Terentius: *re ipsa comperi nihil esse homini melius facilitate atque clementia.*

Ovidius.

*Regia, crede mihi, res est succurre: lapsis.*

Idem libro 3. de tristibus.

*Quò quisque est maior, magis est placabilis ira,  
Et faciles motus mens generosa capit.*

*Corpora magnanimo satis est prostrasse leoni,*

*Pugna suum finem, cum sacet hostis, habet.*

*At lupus, & turpes instant morientibus vrsis*

*Et quæcunque minor nobilitate fera est.*

Hæc Claudianus commendat Honorio Consuli his verbis,

*Sis pius in primis, nam cum vincamur in omni*

*Minore, sola Deos æquat clementia nobis.*

Huius commoda idem recitat hisce versiculis.

*Hæc & amicitias longo post tempore firmat,*

*Mansuroque adamante ligat, nec mobile mutat.*

*Ingenium, paruo strepitu, nec vincula noxæ*

*Dissolui patitur, nec fastidire priorem*

*Allucitur veniente nouo, benefacta tenere,*

*Respuere offensas facilis, pariterque minoris*

*Officii magnique memor, superare laborat:*

*Vique hostes armis, meritis sic vincit in icos.*

*Hæc finet absentes, hæc longè sola remotus*

*Consulti, hæc nullis ausdam rumoribus aurem*

*Pandit, ut ignauum nunquam laesura clientem*

*Insidiosa tuos alienent murmura sensus.*

*Non viuis annexus amor mem nisse sepultos*

*Desinit, in prolem transcurrit gratia patrum.*

Huic opponitur inclementia *αὐτοκρατία*, crudelitas quædam & feritas aduersus vel victos, vel subiectos seu reos.

8. Mode-  
stia.

Modestia, *κραιβάτης*, est per quam pudor honestus claram & stabilem comparat auctoritatem. Hæc in opinione, sermone gestu, actione, negotiorum seruatione conuenientia. Cum hac pugnat superbia Thrasonica, vanitas seu iactantia, garulitas, futilitas, scurilitas, petulantia, obscenitas, item luxus & ineptia in vestitu & multo maximè curiositas seu *παραπλοία*, de qua hic fertur versiculus:

*ὁ πολλὸν παραπλοῦς οὐκ ἔστιν ἀγαθὸς ἀλλὰ καὶ κακός.* Hoc est,

*Curiositate non est aliud peius malum.*

*Εὐταξία* in agendis seruat ordinem, sine quo nihil 9. *ἰσχύει*, nihil gratum, nihil denique laudabile est. Huic opponitur *ἀταξία*.

*Decorum*, *ἡ πρόσωπον* cum *εὐταξία* coheret, nisi quòd quemadmodum illa propriè est rerum, ita decorum est personarum, etsi differentia hæc non est perpetua. Huic opponitur indecorum, *ἀπρόσωπον*.

*Αὐταξία* est, per quam quis suis est contentus, nec aliunde desiderat quicquam. Virtus sanè rarissima, sed in primis laudanda. Hæc enim inimica est auaritiæ, prodigalitati, luxui, superbiæ, & multis aliis.

Moderatio, *μεσότης* superiori ancillatur. Hæc enim facit, ne quis nimis exquisita requirat. Qui *ἀνέγκαιος* est, moderatur ita omnia, ut potiùs naturæ quàm libidini satisfaciatur.

Hæc sint breuiter dicta de quatuor virtutum generibus, earum partibus & officiis, quarum virtutum semina in nobis esse dicebant Stoici à natura indita, aliis maiora, aliis minora: ea præterea excoli, augeri, perficere, disciplina, educatione, exercitatione affirmant: id quod me perspicuè ostendisse arbitror. Dixi quoque de expostitis vitiis, quòd virtutum decus ex collatione magis cerneretur. Concluduntur autem hac demonstratione.

Quicquid homini conuenit secundum rectam rationem, expetendum est, & quod cum ratione pugnat, fugiendum. Virtutes conueniunt, & vitia minime. Ergo ut illæ expetendæ: ita hæc fugienda sunt. Maior est principium suprà declaratum. Minor colligitur ab enumeratione effectuum. Effecta enim virtutum cõseruant hominis statum & dignitatem. Item Oeconomias & respublicas stabilunt, cum contraria his vitia, non solum cum hominis dignitate pugnant, verumetiam domos atque respublicas, experient a telte, evertunt.

Hic metiò quæri potest, num omnia quæ concluduntur ex principis legis naturæ, sint necessaria necne. Ad hanc questionem respondeo: Omnia quidem necessaria esse, sed alia in specie, alia in genere. Conclusions in specie necessariae & immoræ sunt, quæ rectè extruuntur à principis, ita ut quicquid statuitur ab vilo homine contra conclusiones rectè extructas, sit contra legem naturæ. Lex fertur à Sciramide, ut cognati cognatas in uxores ducant, quòd ideo fecit turpissima tæmina, ut sui filij complexu frueretur, à quo & occisa est. Qui iuxta hanc legem cognatas, ut matres, sorores, &c. duxerunt, nō sunt excusati lege tyrannica & impia, imò lege naturæ damnati sunt, atque ideo quicquid ut honestū concluditur ex axiomatis legis naturæ, honestū est, & quicquid ut turpe, perpetuò turpe censendū est.

Aliæ conclusiones sunt necessariae in genere, non in specie. Hæc mutari possunt in specie, manere in genere. Huiusmodi sunt plurimæ imperatorum & principum leges, qui semper respiciunt ad incolumitatem reipublicæ, & ad eam confirmandam suas leges ordinant. Sit exempli gratia hæc lex: Nemo peregrinus vallum urbis conscendat. Hæc lex in genere necessaria est, non in specie. In genere, quatenus ad commune bonum facit, & ad conseruandam reipublicæ incolumitatem. In specie autè non est necessaria, quia hæc determinatio non directè concluditur ex axiomatis naturæ. Poterit quoque incidere casus, vel lex teratur, qua peregrinus obligetur ad conscendendum vallum, quæ sanè cum priori pugnat, sed in specie, & non in genere.

Addamus & aliud exemplum. Lex aliquando fuit, Nemo ysuram vllam accipiat, hæc lex in genere necessaria



cessarii est, non in specie. In genere quidem, quatenus incolumitati reipublice seruit, & commoda est civibus: in specie autem non est necessaria, quia fieri potest, ut virio hominū nō fortiaur sine proposito, hoc est, ut nec reipublice sit utilis, nec civibus commoda. Si ergo ut maiori incōmodo occurrat magistratus, permittit moderatam vsurā, ut accipere quinquē de centum, ut hac ratione iuventur ciues & consulatur saluti reipublice: nō euerit priorem legem in genere, licet serat permissionē in specie. Ideo diligenter spectandum est, quā hypotheses sunt necessarīe in specie seu ἀπλῶς, & quā in genere tantū, seu κατὰ γένος. Hæc distinctio multas questiones diluere potest, & ostendit, quod tametsi omnes honestæ leges extruantur ex axiomatis legis naturæ, non tamen sit necessarium, ut nos easdem leges habeamus cū Gallis, aut Italīs, aut Germanis in specie.

Quilibet enim magistratus ἀνὰ πρῶτον poterit leges vitales reipublice condere: modò nihil contra naturæ normam faciat, imò verò idem magistratus potest alias leges in alijs ditionibus habere, si id vel condicio hominum vel ratio proprietatū expostulare videtur. Quæ diuersæ leges, tametsi in specie variant, tamen pulcherrimè in genere cōueniunt, & minime sibi iniucem aduersantur. Huc ergo diligentia magistratus incumbat, ut leges & cōsentientes legi naturæ & vitales saluti reipublice ferat, hoc tamē ita intelligi volo, ut in bene cōstitutis rebus publicis nō temere legum fiat mutatio. Nam leges longo tempore & veterum autoritate cōfirmatæ, iam sacrosanctæ haberi debent, ut nefas sit eas mutare.

Potest & hoc modo responderi ad quæstionem propositam. Natura quædam dicitur necessariò faciēda: quædam rursus iudicat necessariò cauēda: & quædam in medio relinquit.

Quæ necessariò dicitur faciēda natura, ea cū sunt, iusta sunt ubique & apud omnes, idque natura, non opinione. Huius generis sunt omniū virtutū actiones propriæ, quæ ex axiomatis naturæ per demonstrationem extruuntur.

Quæ necessariò natura cauēda iudicat, ea cū sunt, iniusta sunt, ubique & apud omnes, idque natura & non opinione, huiusmodi sunt omnes actiones, quæ defectu vel minimū à virtutū proprijs actionibus.

Quæ in medio relinquitur sunt libera, ita ut nec iustus nec iniustus dicatur quis, siue ea faciat, siue omittat. Huc pertinent actiones, quæ per se nec in virtutibus ponuntur. Ut vallum vrbs cōscendere vel non cōscendere, naturæ lex liberū relinquit. At ubi decretū magistratū accesserit, quo interdicitur, ne quis vallū cōscendat, iusticiæ & legis transgressor habendus est, qui cōtemto magistratus decreto vallū cōscendit: & contra, qui abstinere propter magistratus edictum, iustus in ea legis parte cōscendens est.

De hoc tertio genere queri potest, nū lata lege iniustus sit natura vallum cōscendere. Si nō est natura iniustus, videtur opinione tantū iniustus esse. Dico natura fuisse liberum, idēque nec iustum, nec iniustum: sed postquam accessit vox magistratus, quæ finem naturæ spectat, hoc est, incolumitatem reipublice, interdixit quod liberū erat, naturæ terminos transgreditur quisquis hanc legē violat, & factum pronuncio iniustus natura, nō quidē ἀπλῶς, sed κατὰ γένος: hoc est ob finem quem natura spectat in actionibus pertinentibus ad cōseruandam incolumitatem societatis humanæ.

Cæterum quia malè & bene factorū testis & iudex est conscientia, restat ut de ea nōnulla dicamus. Est sanè mirandum opificiū Dei in hominibus conscientia, quæ iuxta prouerbiū, insit mille testibz est,

hæc non solū testatur de lege naturæ, quæ honesta præcipit & illis contraria prohibet, quæ admodū hæcenus à nobis explicatū est. Verum etiā nos quasi ad tribunal Dei sistit, alia accusans, alia laudans, alias puniens, alias excusans.

Esti autem interdum cōscientia veluti sopita delitescit: tamen aduersis perinde atque flagello crebrius excitatur, iuxta illud Sophocleum:

αὐθόρτες αὖ ἐπὶ τῷ θυμῷ ἡμᾶν ἡκούσες.

Hoc est:

Cum affligimur, conscientia scelerum excitatur.

Et Lucretius,

Sed metus in vita poenarum pro male factis  
Est insignibus insignis sceleris igna luela,  
Carcer, & horribilis de saxo iactus eorum,  
Verbera, carniſices, robur, pax, lamina, reda.  
Quæ tamen eſi abſunt, at mens sibi cōſcia facti  
Promittens, adhibet ſtimulos, torretque flagellis.

Et Pindarus in Pythijs:

ἐν τῷ θυμῷ ὁρᾷ ὁρᾷς ἀνὴρ ἄνθρωπος  
κατὰ τὸ ἀνθρώπου κατὰ τὸν δῖον ἄνθρωπον,  
τῶν κατὰ τὸν ἀνθρώπου κατὰ τὸν δῖον ἄνθρωπον.

Hoc est: In te prete Philippo: Sunt hominū mentes velociore ad laudandū doloſum lucrum pre iusticiā, repentinam tamen ad asperum poſſeſſum. Est autem ἐν τῷ θυμῷ, quam Philippus poſſeſſum vocat, dies, qui sequitur festum aliquod conuiuiorū, in quo homines se exhilararunt ac largius se potationibus dederūt. Hanc cum dicit asperam fore, videlicet ex crapula, significat futurū esse, ut qui malè fecerunt, aliquādo post factum conscientia sceleris torquantur, & poenæ luant.

Ut autē adolescentes rectè admoneantur de hoc Dei opificio, omnium primum tenendum, quod eius sit in mente sedes. In mente autem sunt tria, quæ ad hanc rem faciunt.

Primo loco est intelligentia, quā vocant cōtemplantē, cuius officium in contemplatione sitū est, atque hæc illa melior pars animi est, quā Aristoteles dicit semper hortari ac prouocare ad meliora. In hac collocatur συνήθεια, ea quæ propositiones suppeditat. Nam cū hæc συνήθεια sit cultus ac cōseruatix notitiarum, quæ nobis innatæ sunt de rectè factis ac secus, attendit semper quid expedit, quidue non expedit. Atque ea de causa suppeditare propositiones syllogismis practicis dicitur. Quales sunt hæc: Honestā faciēda sunt. Turpia non sunt faciēda. Sunt autem hæc duo prima axiomata, quæ de actionibus ex lege naturæ promittuntur, ex quibz postea plurimæ extruuntur hypothesēs, quæ præbent syllogismo practico propositiones: quales multæ à nobis sunt antea ex illis primis axiomatis extructæ.

Secundo loco in mente est intelligentia practica: cuius officium in actione positū est: in hac collocatur cōscientia: quæ assumptiones seruientes syllogismo practico ex actionū differentijs promittit, συνήθεια in Hecatore hanc suppeditat propositionem: Honestā sunt faciēda. Conscientia promittit hanc assumptionē: Defendere patriam, & pro ea fortiter mori est honestū. Συνήθεια Oedipo hanc suggerit propositionem: Turpia facta sunt vitanda, & pessima maximè vitanda. Conscientia autem eius hanc deprōſit assumptionem: Incestus cū matre concubitus & parricidij, turpissima sunt facta. Atque ita in alijs actionibus συνήθεια maiorem, conscientia minorem syllogismo practico suppeditat.

Tertio loco in mente est ἡ κατὰ νόμον, Hoc est, Facultas iudicandi: Hæc est quæ iudicat de factis, an ea laude aut poenā sint digna. Honestā facta, laude & premio digna iudicat iuxta honestatis gradus: & contra turpia dānat, eaque supplicio digna pronunciat.

o. j.

Conscientia via.

Conscientia sedes in mente, cuius tres hic cōſiderantur partes seu ancillæ. r. Intelligentia cōtemplans.

2. Intelligentia practica.

3. Facultas iudicandi.



iuxta turpitudinis gradus. Hoc ergo *κρίτηριον* maiori propositioni, quam suppediat *συνηνσις*, addit iudicium. Deinde conscientia subsumit factū, de quo iudex in conclusione pronunciat, hoc pacto.

*Συνηνσις* adhibito *κρίτηριον* in Hectore hanc propositionem suppediat: Honesta facta sunt digna laude.

Conscientia subsumit: Defendere patriam & pro ea fortiter mori, est honestum factum.

Et rursus, *συνηνσις* adhibita facultate iudicandi in Oedipo hanc propositionem suppediat: Turpissima facta gravissimis poenis sunt digna. Conscientia eiusdem subsumit: Incestus cum matre concubitus & parricidium turpissima sunt facta. *τὸ κρίτηριον*. Ergo incestus cum matre concubitus & parricidium dignissima sunt gravissimis poenis.

Priorem Syllogismum in mente Hectoris sequuta est latria, quæ ipsius animum in gravissimis periculis non parū leniebat, imò liberabat adeo, ut mori pro patria iam non pertimuerit. Nam cum à vate Polydamante admoneretur, ne bellum contrā Græcos iniret, Respondit. *ὅς εἰς αὐτὸν ἀμείβεσθαι πᾶσι*. Adde præstans ille heros cōscientia facti fretus, se adversus ærumnas in periculis pro defendenda patria susceptis erexit. Nam cum vates volatuum avium significare tristem euentum nuntiaret, Hectore animosè respondit: Siue dextrorsum aues ortū versus, siue sinistrorsum ad occasum volent, *ἡμεῖς δὲ μετὰ αὐτὸν εἰς πειθαίματα βλήθῃ*. Nos magni Iouis cōsilio obedire statuimus. Consilium Iouis appellans impetum animi Heroicum, quo ad rem præclare & honestè gerendam impellebatur. Neque enim putabat ullum tempus esse, quo ea, quæ sunt honesta, nō sint facienda, præsertim cum salus patriæ agitur. Nam iuxta Euripidis sententiam, *τί καλὸν εἶλον αἶψα*, quod honestum semper carum.

Posteriorem syllogismum in mēte Oedipi Regis Thebanorum tantus consequutus est dolor, quod impatiens turpitudinis à se perpetratæ, sibi ipse præ dolore eruerit oculos. Fuit quidē vir Heroicus Oedipus, qui etsi vatem Tiresiam incestas nuptias ipsi obijcientem contempsit facile: Tamen ita vno teste conscientia victus est, quod se & reum & perditum agnouerit. Verè enim Menander ait.

*ὁ συνιστορὸν αὐτὸν τὴν καὶ ἡ δρασύνατον,  
ὁ συνιστορὸν αὐτὸν δὲ αὐτὸν εἶναι ποιοῖ*

Hoc est, Qui sibi aliquid conscius est, etsi audacissimus, conscientia tamen facit eum timidissimum.

Variat ergo conscientia qualitas pro factorum conditione. Rectè enim facta, ut in Hectore, sequitur bona conscientia: turpia verò, ut in Oedipo, mala

De utraque Plato elegantissimè discit in primo de republica. Quando inquit, aliquis vicinus mori videtur, inuadit ipsum subito metus quidam & cura eorum de quibus antea non cogitauerat: & sermones, qui feruntur de inferis, nempe, quod eos, qui hic alios laferunt, illic poenas luere oporteat, hæc tamen quidem ridiculi & fabulosi sunt visi. At tunc torquent animum agrotantis, atque ipse siue ex senectutis infirmitate, siue aliunde inferis vicinior magis, quæ illic aguntur considerat, suspitione itaque & metu plenus animo versat ac pensitat si quem laferit. At si deprehenderit se multa iniuste fecisse in vita, ex somnis tanquam pueri, crebro excitatus metus, ac mala cum spe vixit. Verum illi, qui sibi nullius iniusticia conscientis est, id est, *ἐκ τῆς αὐτῆς καὶ ἀγαθῆς προτροπῆς*. quemadmodum & Pindarus ait. Et paulo post: At ei, qui iniuste & sanctæ vitæ transigerit, dulcis quidem, cor nutrens & altæ fœculis, spes comes est. Et Pindarus in Nemis

Platonis de bona & mala conscientia, egregiū dictū.

non a Oda, *ἐκ πέναν δ' ἐπὶ σὺν ὧσιν γένονται, οὐδὲ δὲ καὶ τελέθει πᾶσι γένος αἰὼν ἀμείβει*. Hoc est: Laboribus iustus in iuventute fit senectuti placidum ævum.

Sophocles Tragicus scribit Oedipum excæcatum, ductū Antigone filia peruenisse Athenas, atque illic in templo Erinnyum sepultum. Quia fabula significat eos, qui turpem vivere vitam, tādē mala conscientia morituros.

Sunt autē Erinnyes nihil aliud, quàm animi perturbationes ex mala conscientia, quæ perpetuò commitantur turpia facta: atque ea de causa Erinnyes dicuntur *μυήτριες*, id est, memores, quia nunquā obliuiscuntur iustæ poenæ ob scelera perpetrata: quæ etsi tardius inferunt, tamen hoc semper agūt Erinnyes, ut eū maximè expectatur, sentiat poenā. Dicitur autem Erinnyes: *ἡ τῆς ἡσυχίας καὶ τοῦ νόου*, quasi lis & cōtentio animi, cuius meminit Virgilius lib. secundo Aeneidos. Quo iustus Erinnyas, quod fremens vocat. Hinc est, quod quicunque grāvia perpetrāt scelera, etsi ad tempus securitatem sibi pollicentur: tamē vel minimo periculo proposito turbantur: contrā, qui nullius mali sibi sunt conscij, vel in summis periculis bene sperant. Huc illud Menandri:

*ὅστις ἀλάστος μὴ δὲ μὴ πρὶς αὐτοῦ  
μὴ δὲ συνειδὼς αὐτὸς εἶναι*

Hoc est: Qui tibi nullius mali es conscius, non est quod audo conitri procul fugias.

De conscientia Latini Poetæ etiam memorabiles sententias prodidere.

Ovidius in Fastis:

Conscia mens, ut cuique sua est, nā concipit intra pectora, pro factis spemque suo.

Poeta hic pulchrè discernit inter conscientia, & eius effectum. Conscientiam, quam mentem conscientiam vocat, intelligit eam facultatē, quæ factum ad regulam accommodat, quod in assumptione syllogismi practici fit. Eius effectus, spem & metū facit: Spē quidem, quæ futuri boni expectatio est, & sequitur conscientiam rectè factorum: Metum verò, qui futurum malum seu poenam pertimescit. Hic enim malefactorum comitatur conscientiam.

Horatius libro primo Epistolarum:

At pueri ludentes, rex eris, autem.  
Si rectè facies, hic murus abeneus esto,  
Nil conscire sibi, nulla pallescere culpa.

Aulonius.

Quanam summa boni mens qua sibi conscia recti.

Ovidius rursus.

Conscia mens rectissima mendacia ridet,  
Sed nos in vitium credula turba sumus.  
Hic etiam Poeta clare discernit inter causam & effectum.

Idem primo libro de Ponto:

Estur ut occulta vitata putredine nautis,  
Aequoreos scopulos ut cavat unda salis:  
Rediit ut viscra posuim rubigine ferrum,  
Conditus ut tinea carpitur ore liber:  
Sic mea perpetui curarum pectora morsus,  
Fine quibus nullo conficiantur, habent.  
Nec prius hi mentem stimuli, quam vita relinquent,  
Quique dolet, citius, quam dolor ipse, cadet.

Et Iuvenalis:

cur tamen hos tu  
Evasisse putes, quos divi conscia facti  
Mens habet attonitos? & furdo verberare cadit,  
Occultum quatiens animo tortore flagellum.  
Poenā autem vehemens & multo sanior illis,  
Quas aut Cædicius grauis u. venit, a. Rhadamanthus,  
Nolle die que sumum gestare in pectore cæstem.

Et

Harum mentis patiens in bene & male factis mira bilis esse dicitur: ut ex Hectore & Oedipi factis collatis constat.

Mala conscientia furis est.

Furia quid.

Cur mori.

Quæ Curia res p centi conficiam.

Refugio, ut vati tamē tēti.

De conscientia poetarum.

Refugio.

t. P. c. u. m.

Refugio, ut vati tamē tēti.

t. Q. u. m. d. i. u. m.



Et Lucan.

*Heu quantum misero pœna mens conscia donat.*

Plautus in milite.

*At hæc me facinus miserum macerat.**Mœnque cor corpiſque cruciat.*

Idem.

*Nihil est miserius, quam animus  
Sibi male confusus.*

Huiusmodi gnomæ Poetarum de conscientia bona & mala ideo diligentius obseruandæ & memoriæ mandandæ sunt, ut illis admoniti caueamus nobis diligentius, ne nostram conscientiam villo maculemus scelere, quæ ubi semel maculata fuerit, in dies magis magisque sordescit. Meminerimus proinde dicti Seneca. *Nihil prodest inclusam habere conscientiam, patemur Deo, nullus mendacio, nullus dissimulationis locus est.*

Hic merito queri potest, præsertim ab ignaris doctrinæ Ecclesiæ, qui fiat, quod cum hominis conscientia suggerat semper quæ honesta sunt, & dehortetur à cōtrariis, plures in vitia ferantur, faciantque contra animi consilium, quorū postea eos poenitere necesse est. Hic alij alias adferunt causas, ut fieri solent in rebus obscuris, quas breuiter commemorabo, etsi eas in principio attingi.

Quidam fatalem necessitatem omnium motuum in hominibus causam esse statuunt, & hanc administrari à tribus Parcīs, & Furijs eas memori mente committunt. Sic enim interrogat chorus apud Aeschylum, *τίς ἄνδράσιν ἐστὶν ἰακός πορ;* Hoc est, *Quis est ergo necessitatis gubernator?* Respondet Prometheus: *Μοῖραι τριμώροι καὶ κλυτὰ τεύχεα ἐρνέβους, Παρὰ τριπλὴς ἔμμενός τε Φύρις.* Huius fatali necessitati etiā Deū obnoxii esse statuunt Stoici. Verū cum hæc opinio manifestè pugnet cum experientia & legibus diuinis & humanis, & ipsum Deum seruum fati faciat, merito explodenda desistendaque est.

Quidam, etsi Deum eximunt à firi legibus, ipsum tamen omnium bonorum tum malorum autorem constitunt. Hanc dicunt duo mala hominibus, cum vnum largiatur bonum, propinare. Vnde hoc Pindari dictum: *ἵν τὰρ ἐσθλὴν νημεσίαν δὸν δ' αἰὼν τοι ἔσταισι δ' ἀνδράσιν: ἰνὼκα vnum bonū duo incommoda d' ἔμβουσι hominibus.* Huc pertinet illud Homerum de duobus dolijs in limine Iouis positis, quorum vnum bonis, alterum malis plenum esse dicitur: ex quibus Iupiter nunc bona, nunc mala depromit hominibus. Pertinet huc etiā fabula Pandoræ apud Hesiodum. Verū hanc opinionem falsissimam ipse Homerus eleganter refellit. Odyssæe primo, Qui dicit, homines sibi ipsis mala accersere proprijs *ἁσθάλισται*, hoc est, propria stoliditate, ut Agamemnonis absentis vxorē stuprauit, non quidem à Deo, sed à propria libidine impulsus. Rectè enim dictum est: Si Dij quid fecerint mali, non sunt Dij. Et Plato in fine 2. de Reipubl. grauissimè inquit: *Ὅντι contentione pugnandum ἐστὶν, ne quis in ciuitate, quam bene regi volumus, vel dicat, vel ἀνδράσιν, seu senex seu iuuenis, seu in poemate, seu in ἁλῇ narratione, Deum esse causam alicuius malorum.* Et alibi dicit: *ἰδὲς αὐτὸν μὴ ὄντα καλῶν, ἀλλ' αὐτὸν δὲ κακῶν.* Hoc est *Deum quidem autorem esse bonorum, non autem malorum.*

Quidam Atē Deam suscitare mala fingunt, quæ valida cum sit & velox, mitiores & moderatores affectus percurrit. Verū ista fictio rectè intellecta aliud non significat, quàm hominum temeritatem & incogitantiam esse malorum causam. Hæc temeritas Atē illa est, quæ semper homines lædit, vnde & nomen habet, quia semper *ἀττάει*.

Sunt rursus, qui fortunæ hominum mala & bona adferunt, cum in moribus, tum in rebus alijs iuxta illud Poetæ:

*ὥσπερ κινεῖται τὰ καὶ ἐν ἰσθμῷ τὸ πύρρον,  
ὥς ἀγὰρ ἐν δὴ χεῖναι τὴν ἐπ' ἀνδράσιν κακὰ.*

Hoc est: *Fortuna est nobis veluti pincerna, quæ cum vnum affundit bonum, tria mala iuxta haurit.*

Omitto eorum sententiā, qui ex astris pendere & aëre mores & euentus in hominibus existimant, atque eorum, qui affirmant mores plerumque sequi regionis naturam. Vnde Hippocrates ait, eos qui plagā Septentrionalē, Hoc est, Europam incolunt, aut etiā montana loca, agrestibus esse moribus præditos. Asiam autem cæteris regionibus longè clementiorē existere, in eaque omnia multo meliora & blādiora nasci. Necnon mores hominum tum mitiores, tum ad agendum promptiores ob optimam Asiaticæ celi temperiem, haberi tamen illic magis imbelles homines quàm in Europa.

His proximè accedunt qui Physicam id iocuantur, in causa esse dicunt, quare alij virtutibus, alijs vitijs magis sunt addicti. Hos etsi non nihil dicere fateor: tamen non satis. Non enim temperamentum sufficiens causa est malorum actionum, sed tantum impulsus quædam & inuitatrix partialis, quæ vinci potest rationis imperio.

Quidam, in quorum numero est Plato, Aristoteles, & Plutarchus, & plerique summi Philosophi, tribuunt educationi & primæ institutioni, quod alij probabilij improbi sunt. Quemadmodum enim agri neglecti producant inutiles herbas: ita hominū ingenia neglecta, malis moribus redduntur obnoxia, iuxta illud prouerbiale Horatii versiculum:

*Neglectis vrenda fluxu nascitur agris.*

Contra vt cultus ager bonā frugem producit: Sic hominum ingenia culta suauiores mores reddunt. Quare rectè à Platone dictum est:

*ταῖς εἰς καλὰ καὶ ἀγαθὰ ἐργὰ τροφῇ.* Hoc etiā de causa monet Plutarchus, arcendos esse pueros à malorum consortiō & consuetudine. Huc & illud Pythagoræ symbolum pertinet: *Negligentis eas, quibus nigra est candida, id est, ne familiaritatem cum ijs habeas, qui ob morum integritatem tecti existimantur.*

Euripides in Medea τὸν θυμὸν autorem malorum esse dicit, ita enim ait in persona Medæ:

*Θυμὸς δὲ κρείττονος τῶν ἐμῶν βλαψυμένων:*

*ὁ παρ' ἐμῶν αὐτὸν κακῶν βροχίς.*

Hoc est:

*Impetus animi mea consilia vincit, Quæ maximorum auctor malorum est mortalibus.*

Pindarus omnium rectissimè, etsi obscure, veram causam videtur diuinare, cum inquit: *χαρμὰ δ' ἀνδρῶν ποιοῖ παρμαθεὺς αἰδῶς, τὴν μὴ βαινέει καὶ λαβὴς ἀτέμνατον νύξου καὶ παρ' ἡμῶν παρμαθῶν ἐρδάν ὅδ' ἐν γ' ἴστω φρενῶν.*

*Prometheus adfert hominibus virtutem & letitiam.*

Sed tamen accedit obscura nubes obtusionis, Et rectam viam negotiorum auferit ex mensibus. Hic Poeta videtur significare lapsum Adæ, quem multi per Prometheum significari autumant. Huius enim lapsus vera causa est errorum in vitijs & moribus, & quod non tam lægæ, quàm errantibus επιθυμίας obtemperant homines.

Cæterum quia vocabulum conscientia non semper propriè accipitur, quæadmodū iam à nobis expositum est, sed interdum figuratè, placet in fine nulla de varia vocabuli acceptione adijcere. 1. Interdum itaque conscientia accipitur pro toto syllogismo practico, & motu cordis syllogismus practicus cum consequente, idque per syncedochen, qua totum sæpe partis nomen accipit.

o. ij.

4. Epica

reorum.

5. Astrolo

gorum.

6. Medico

rum phi

losopho

rum.

7. Summo

rum phi

losopho

rum.

8. Euripi

dis.

De varia

vocabuli

conscien

tiæ acce

ptione.



2. Interdum propriè accipitur, pro ea facultate mentis, quæ assumptiones syllogismo practico suppeditat & accommodat factum ad regulam. 3. Accipitur per metonymiam pro ipsa conclusione syllogismi practici, hoc est, pro iudicio mentis de facto, quemadmodum apud Paulum accipitur ad Rom. 2. cap.

4. Accipitur nonnunquam per metalepsin pro motu, qui excitatur in corde ex cogitatione syllogismi practici, hoc est, pro dolore vel læticia comitate syllogismum practicum. Ratione huius acceptionis potissimum capit differentias, ut hæc bona, illa mala dicatur conscientia. Bona quidem, quia iucunda est actus honestè vitæ recordatio, cum spe & expectatione læti euentus. Mala verò, quia est tristis ac crucians turpiter actus vitæ recordatio, coniuncta cum metu pœnæ impendentis.

Dux coniugationes affectuum in hominibus.

Hic videre est duas *sympliciter* affectuum in hominibus, in vna *sympliciter* sunt læticia & spes, in altera sunt ægritudo & metus: utraque memoriæ beneficio conservatur, sed habet alia alias causas. Honestè enim transacta vita læticia & spem copulat: At contrà turpiter acta vita est causa posterioris *sympliciter*, ægritudinis & metus. Ut ergo recordatio bene transactæ vitæ est læta, & habet spem iucundam de futuro: Ita recordatio male transactæ vitæ est molesta, & habet metum, qui est trepidatio mentis de futuro periculo. Hi affectus sunt veluti quidam diuinitus hominibus dati testes, qui de lege naturæ testantur, eamque obsignant in cordibus hominum.

Conclusio totius operis.

Hæc de lege naturæ annotasse satis est, ut aliquo

modo indicare igniculos quosdam in hominibus adhuc reliquos esse, qui si excitaretur educatione bona & honestis exercitijs, magis conspicerentur. Hi igniculi, hoc est, noticiæ naturales de rebus honestis & turpibus, sunt fontes omnium legum honestarum, quas ad amulum Philosophicam, quæ est demonstratio, reuocare non erit laboriosum illi, qui ea quæ annotauimus rectè nouerit. Nō enim solummodo monstrauimus axiomata prima & principia legis naturæ, quæ immota sunt, & infallibilia, & quomodo ex illis *sympliciter* extrui debeant hypotheses: Verū etiā indicauimus, quomodo per analysin redeundū sit ab infinitis hypothesibus ad principia, ut vel minimarū hypothesi cōstet certitudo & veritas. Neque dubito, vtiliter lecturos esse ethicos Aristotelis & alios de moribus scriptos libros, qui hæc bene nouerint: ut in terim, taceā, tironibus Teologiæ & Iurisprudentiæ vtile esse hos morū in natura fontes videre & intelligere. Quod autē nullas ex Theologia sententias in hoc toto tractatu adduxerim: id idē a me factum est, ut ostenderem, quousque ratio sine voce Prophetica & Apostolica progredi possit. Quod superest, oro æternum Deum Patrem Domini nostri Iesu Christi, ut & igniculos in natura magis accendat, & nostras mentes vera sua luce illuminet, & nobis det gratiā talem viuendi vitam, dum hic commorandum est, ut hinc læti cum bona conscientia, quando præcox exitum clamauerit, migrare ad cœtum castissimorum spirituum & sanctorum Dei valeamus.

FINIS.



ENCHIRIDIVM, THEOLOGICVM,  
PRAECIPVA VERAE RELIGIONIS CAPITA  
Breuiter & simpliciter explicata continens.

Autore.

NICOLAO HEMMINGIO.



SERENISSIMO AC ILLVSTRISSIMO PRINCIPI AC  
Domino, D. Christiano eius nominis tertio, Dania, Noruegia, Sclavorum & Gottorum Regi, Duci  
Slesuigæ, Holsatiæ, Stormariæ & Dirmasie, Comiti Oldenburgeri, & Delmenhorsteni, Domino  
suo clementissimo.



DIJVVS CHRYSOSTOMVS tres societatis humanæ pestes, *ἀνὰ χῆαν, ἀνὰ δεῖαν, καὶ τυραννίδα* numerat, quarū quæ perniciosissima sit difficile dictū est. Nam ut *ἀνὰ χῆαν* sequitur *ἀταξία* & confusio, ita Tyrannidis comes est legum turbatio & peruersio, maxima cum subditorum iniuria coniuncta, nec dici facile potest, an inobedientia erga leges & magistratus istis bestia sit truculentior, nec ne.

Has pestes, magistratus pietate, sapientia, ac potentia præditus, de re publica, cui præest, solus submouere potest. Sapientia enim leges suæ Reipublicæ salutare ordinat, si quando nouis legibus opus esse videbitur: potētia conferuat & exequitur, ne eas potētiores, (veluti maiores muscæ aranearū retia, quibus minores bestiolarū inuoluūt, perrūpunt) aut violentia excutiant, aut Sophistica peruertāt. Nam ut rectè inquit Menāder, *βίαις παρὸς οὐδὲν ἰσχυρὸν νόμος* Pietate, quæ cum tyrānide stare nequit, præluet subditis, ac in omni humani

tatis



tatis officio eisdem anteit: vnde fit, vt quemadmodum subditi legem, vt iustissimam vitæ normam intuentur, ita exemplum normæ principem ipsum ob oculos statuentes, eiusdem pietate, tanquam stimulo, ad omnia humanitatis officia incitentur. Perpulcrum enim singuli putant, mores sui principis vita exprimere, iuxta illud:

*Regis ad exemplum totus componitur orbis.*

Is igitur demum recte imperare nouit, qui sibi ipsi & suis, affectibus imperat, seque totum componit ad normam iustitiæ. Vnde recte moriet Iustinus Martyr, διακρίσειν τὴν αὐτὴν ἡμῶν τὴν καὶ εὐδόμενον τῆς κυβερνητικῆς. Ex quo fit, vt talis princeps ἡγήτωρ καὶ κοσμητὴρ λαῶν iustissime & sit & dicatur.

Cum autem ista de pestibus humanæ societatis apud Diuum Chrysostomum lego, cogito de præsentī huius reipublicæ Danicæ statu, ac gratias æterno Patri Domini nostri Iesu Christi ago, quod te, Serenissime Rex, ἡγήτωρ καὶ κοσμητὴρ λαῶν, imo patrem patriæ habeamus. Qui, cum pietate, & omni virtutum officio tuis subditis antecedis, cum legibus rempublicam munis, cum ordinationibus corrigis, cumque viris in aula tua (quæ pietatis quoddam theatrum videtur) doctrina, religione, sapientia, & rerum experientia præstantibus ornas, facis vt tuæ ditiones in pace florent, quæ sanè florerent magis, nisi peccata nostra tantum bonum impedirent.

Ea enim pietas tua est, Serenissime Rex, ea industria, ea sancta tuæ cura & sollicitudo, vt nō possit non florentissima esse respublica te gubernante, sub cuius prudenti ac pio regimine tantum quam sub alis, cum ab externis hostibus, qui corporibus nostris & bonis externis insidiantur, tum ab hæreticis, qui animabus nostris ac æternis bonis nostris insidias ponunt, tuti sumus, id quod non solum læti experiuntur tuæ Regiæ Maiestatis subditi, verum etiam toti pene terrarum orbi innotuit. Celebratur enim apud omnes nationes, quanta sit tua pietas, quam sancta legum cura, quantus erga subditos amor, quanta denique omnium Regiarum virtutum longè suauissima harmonia, ac iucundissimus concentus, in tota tua vita, veluti personet. Sed quid hic commemorare pergo? cuius oratio tuis virtutibus vel enumerādis satis esse nequeat, tantum abest, vt eas quō id deceat modo deprædicare possim.

Hoc summum plurimarum ac heroicarum virtutum decus, serenissime Rex, me superioribus annis permouit, vt libellum, cui de Methodis titulum feci, sub auspiciis tui nominis in lucem ederem, quem oblatum sereno vultu & amanter, quod vnice à me quaesitum erat, suscepisti. Neque enim erat alius cui iustius primitias meorum laborum offerrem, quam tibi serenissime Rex, qui perinde atque ἡσυχίας πατὴρ huius T.R. Academiæ Professores, in quorum numero & ego vnus sum, cōplecteris, liberalique stipendio alis, in hunc profectō finem vt successoribus tuis Ecclesiam, & in ea incorruptam doctrinam tradas.

Hicce rationibus, & hoc tempore editurus ἐγχαρίδιον capitum cōmunium nostræ religionis, motus, exultantui auspicio fieri, si tibi, Serenissime Rex, omnium literatorum hominum cōmuni Meccenati, hoc ipsum Enchiridion dedicarē: in quo hoc sum secutus consilium, vt præcipua Christianæ religionis capita cum definitionibus, diuisionibus & axiomatis siue sententiis quibusdam colligerem, ac iuuentuti proponerem, quo his instructa iuuentus, cum maiori fructu absoluta doctissimorum hominum nostri seculi scripta, ac potissimum Clarissimi viri, mei Præceptoris Philippi Melanthonis optimè non solum de me, sed etiam de tota Christiana Ecclesia meriti, locos Theologicos, & alia scripta eiusdem legat, ex quibus (quod ingenue fateor) pleraque, quæ in hunc libellum congeffi, deprompta sunt.

Porro de editione nunquam cogitasset, nisi me & amicorum quorundam consilium, quod non erat contemnendum, & studiosorum multorum petitio crebra ad editionem inuitasset. Conquesti enim sunt scripta exēplaria, quæ erant in manibus multorum, passim per regnum, adeo à se inuicem, (quæadmodum fieri consuevit in libris, qui sæpius à festinantibus transcribuntur) discrepare, vt vix in vna pagella concordare inueniantur.

Quapropter, Serenissime Rex, precor, vt tua Regia Maiestas solita philanthropia & clementia hunc tui subditi laborem qualēcunque suscipere & boni consulere velit, ac simul meminerit vere regium esse, res à subditis oblatas, non tam ex pondere, quàm ex offerentiū affectu æstimare. Vale felix & beatus anima & corpore, Rex serenissime, vna cū serenissima Regi-  
na nostra: D. Friderico Electo, Principe verè Heroico, iurisq. & æquitatis amātissimo: Domino Magno, Duce magnanimo, ac summo literarū fautore: Domino Iohanne Duce, rebus magnis gerendis nato, tota familia ac Ecclesia domestica, atq; adeo cum omnibus rebus subditis, regnis & prouinciis. Deus Pater Domini nostri Iesu Christi suo sancto Spiritu tuæ Regiæ Maiestati perpetuo adiut, Amen. Hassniæ, Calend. Octob. Anno Domini M. D.LVII.

Sereniss. R. T. M.  
deditis.

Nicolaus Hemmingius.

o. iij.



## AD LECTOREM.

**C**Limata iam florent septem subiecta trioni,  
 Quando ibi præcipue lux tua Christe micet.  
 Quippe adamas ut se geminam conuertit ad vrsam,  
 Sic sacra paulatim vox aquilona petit.  
 Hanc simul obsequio comitatur turba decora  
 Peridum, Aonio vertice culta prius.  
 Sol propius terram summo quoque visit ab axe,  
 Semotisq; piis vltro minister adest.  
 Hinc neque triste gelu borealibus amplius artus  
 vexat, nec mentem pristina barbaries.  
 Danica Metropolis thesaurum en Hafnia proferit,  
 Hemmingi docta sedulitate darum.  
 Is siquidem pulchra methodo Dialecticæ autor,  
 Atherea inclusit dogmata Christi genum.  
 Sic simul & Musis, & Christi nomine dignum,  
 Deinde etiam pueris vtile venit opus.  
 Ducer enim certos ut pensile Thebesa silum:  
 Suscipiat gratius comoda quisq; sua.

Iohannes Sacerides Vuermenusanus.

EPIGRAMMA  
ALIVD.

**Q**uem iuuat æterni flores depascere verbi,  
 Et colere hand ficta religione Deum.  
 Quæ doceat usq; ad q, vel qua pia dogmata discat,  
 Certus quo superiũ tramite templa petat,  
 Abdita scriptura cupiens euoluere claustra,  
 Tiv te xijor dñor qui videri p̄notouit:  
 Consulat Hemmingi doctissima scripta disertis,  
 Cuius erit nullo laus peritura die,  
 Informat tremulos ad Mystica flumina gressus,  
 Dadalei claris dotibus ingenij.  
 Atque iuuentuti pulcro x̄p̄adatu ministrat  
 Ordine, quæ vera religionis erunt.  
 Per quæ diuinum caput incrementa Tonantis  
 Verbum, quod sanctis protulit ipse x̄p̄s.  
 Ermanet ad feros Ecclesia vera nepotes,  
 Nec sit sulfureo præda futura Duci.  
 Hæc dulci patria doctus monumenta reliquit  
 Hemmingius, Danis fama decusque viris.  
 Vnde puer, iuuenes, & habet veneranda senectus,  
 Arces quo possit scandere olympicas.  
 Age igitur vigili, cui cordi est cura salutis,  
 Hoc v̄ x̄p̄id usq; volue reuolue manu.

IVARVS BARTHOLINVS.

T P O M N H S I S  
Ad lectorem.

**P**aulus Apostolus Timotheo scribens, hortatur  
 ipsum, ut attendat lectioni, exhortationi & do-  
 ctrina, Et paulò post: Attende tibi ipsi, & doctrina,  
 perflite in illis, hoc enim faciens, & teipsum saluum  
 facies, & eos qui te audierint. Hæc Pauli exhor-  
 tatio ad nos quoque pertinet: quæ duo continet.  
 Primum, quale nam sit officium Doctoris. Deinde  
 quis fructus sequatur p̄d præstitum officium. Ista  
 duo simul cogitemus, ut posterius ad maiorem vi-  
 giliantiam & diligentiam nos excitet, ne laborum  
 magnitudine aut difficultate fraxi, veluti inertes

milites torpeamus, ac abiectis huius sanctæ militiæ  
 armis terga vertamus hosti: cuius hoc vnicũ studium  
 est, ut docentes & discentes, vel ab officio deterreat  
 obiecta difficultatum mole, vel opinionibus fana-  
 ticis imbuat, ne de fontibus Saluatoris salutarem a-  
 quam hauriamus. Quare nostrum erit officium for-  
 tititer aduersario resistere, ne Ecclesiam euertat, aut  
 contamine infinitis, quibus vitur, technis. Hoc  
 autem officio ritè tum fungi videbimur, cum iuxta  
 consilium Apostoli attendemus lectioni, exhorta-  
 tioni, doctrina, quod Ecclesia Chrilli nobiscum, qui  
 eius pars sumus, ad salutem erudiat.

Verum quia iuuentus consecrata sacratissimæ  
 Theologiæ studio, opus habet, ut de vera studendi  
 Theologiæ ratione admoneatur, volò paucis meũ  
 consilium, quod etiam secutus sum & sequor, expo-  
 nere. Nisi enim me valde fallit opinio, multò citius  
 liberalem in Theologia doctrinam consequetur,  
 qui meis monitis auscultauerit, quàm qui sine certa  
 ratione omnium Theologorum volumina peruo-  
 luerit. Ut enim in cæteris disciplinis methodica do-  
 cendi ac discendi ratio opus est, ita in omnium  
 disciplinarum regina, quam Theologiam appella-  
 mus, certam docendi ac discendi rationem necessa-  
 riam esse statuendum est.

Porro ut consilium meum clarius aperiam, om-  
 nium Primum pium pectus ad lectionem scripturæ  
 afferendum iudico. Deinde liberalem in artibus &  
 linguis (quantum quidem id fieri potest) doctrina  
 requiro. Nam istis veluti exoticis spoliis ta-  
 bernaculum Dei non parum ornatur. Sic instructo  
 pio huius sacratissimæ militiæ tironi consilium  
 meum impertio, quod ut melius intelligatur, in  
 quinque partes distribuo. Prima est de Principiis,  
 quæ Theologus futurus afferat ad Theologiæ stu-  
 dium. Secunda est de Diuisione scripturæ, & iis quæ  
 in singulis partibus peculiariter obseruanda sunt.  
 Tertia est de recta interpretandi ea, quæ obscura vi-  
 dentur, ratione. Quarta est de modo vtendi scri-  
 pturæ testimoniis sine errore. Quinta & postrema  
 continebit methodum conciliationis locorum, qui  
 in speciem antilogias efficere videntur. Has quin-  
 que consilij mei partes, eo quo proposita sunt or-  
 dine, quam possum breuissimè exponam.

Prima itaque pars est de Principiis, quæ Theolo-  
 gus futurus afferre debeat ad theologiæ studium.  
 Quicumque itaque cupit Spiritus sancti discipulus  
 esse, & cum fructu commodoque in schola Christi  
 versari, quatuor principia fixa & immota eum tene-  
 re oportet. Primum quod certo certius statuere de-  
 beat, vnum esse verum & æternũ Deum, ac Ethni-  
 cam p̄olub̄iã excretur, cum Manichæorum deorum  
 iugo. Secundum, quod hic verus Deus dederit mun-  
 do certum Verbum, suæ voluntatis infallibile testi-  
 monium. Tertium, quod hoc verbum cõtineatur in  
 Mose, Prophetis & Apostolicis scriptis. Quartum,  
 quod ut quicquid est præter hoc Verbum, nequaquã  
 iudicabitur ad salutem necessarium, ita quicquid cũ  
 Verbo hoc pugnat, à quocunq; tandem autore pro-  
 ficiscatur, anathematis loco habendum sit.

Horum principiorum maximus sanè vsus est.  
 Primum enim monet, ut renunciata græcorũ p̄olub̄iã  
 ad ipsum Deum, omnium bonorum fontem peren-  
 nem respiciamus, eum agnoscamus, qualem se no-  
 bis verbo & testimonio patefecit: eique veris culti-  
 bus placere studeamus, firma fiducia in eum recum-  
 bentes. Secundum reget nostros affectus & actio-  
 nes, ne cum Ethnicis & Turcis à vera colendi Deũ  
 ratione aberremus. Tertium munit nos contra  
 Diaboli insidias, qui in locum verbi Dei vel huma-  
 na som-



na somnia, vel reuelationes fanaticas hominibus, quò eos à Deo auertat, obtrudere conatur, qua sanè fraude perpetuò vitur. *Quartum* securos nos faciet, vt intrepidè damnare audeamus omnium Diabolorum & hominum commenta, quantumvis speciosa fuerint, quando non habent faciem celestem ac verbi Dei regulam infallibilem præeuntem. Breuiter, hæc quatuor principia rectà nos ad fontem omnis boni adducunt, abducent à cisternis sordidis, regent mentem, linguam, actiones, ne astutia Satanæ, quod olim gnostici & alii, hodie Anabaptistis, & Seruetianis, aliisque hæreticis accidit, in errores abducatur. Atque hæc de prima mei consilij parte dicta sint.

<sup>11.</sup> De diuisione scripturæ.  
Secunda pars est de diuisione scripturæ, de quæ iis, quæ peculiariter in singulis partibus obseruanda sunt. Librorum diuisionem omitto, quæ in principijs biblicorum tradi solet, vnde eam petat & ediscat Theologia studiosus. Sed totius scripturæ diuisionem proponam. Hæc commodè potest diuisionem trisariam, nempe in historiam, doctrinam rerum, & doctrinam signorum: in quarum singulis quid præcipuè spectandum sit, scire tironem Theologiae perutile est.

<sup>1</sup> Historia. In Historia igitur sex sunt obseruanda. *Primum* series annorum, cuius obseruatio ad intelligendam scripturam plurimum conducit. *Secundum*, propositio doctrinæ. *Terrium*, miraculorum varietas, quibus veritas doctrinæ probatur. *Quartum*, externa Ecclesiæ forma & crux. *Quintum*, miranda Ecclesiæ liberatio in variis periculis. *Sextum*, exempla prouidentia Dei promissionum, comminationum, lapsuum, penarum, poenitentia, fidei, patientia, confessionis, aliarumque virtutum. Hæc enim exempla obseruata, & thesauri memoriæ recondita, ad præsentis Ecclesiæ statum accommodabit prudens Doctor, vt inde doctrinæ, admonitiones, consolationes, comminationes petantur, cum ad fidem piorum vitamque confirmandam, tum ad metum & terrorem impiis incutiendum.

<sup>2</sup> Doctrina rerum.  
In doctrina rerum quatuor potissimum sunt spectanda. *Primum* obseruatio præcipuorum capitum doctrinæ Ecclesiæ, quæ tametsi duo sunt inter illa maxima, Lex & Euangelium, plura tamen sunt, quæ illis subseruiunt. Cuiusmodi sunt: Deus, Creatura, Homo, Peccatum, Gratia, Poenitentia, Oratio &c. Qualia Philippus in suis Locis enumerat, quorum tres ordines facit. Locos enim Primi ordinis *matræ*, Secundi *politici*, Tertij *paradosi* vocat. Possunt & distingui in quatuor ordines, quorum Primus esse potest, de spirituali Christi regno. Secundus, de generali viuendi regula. Tertius, de Ecclesiæ & eius gubernatione. Quartus, de rebus politicis & Oeconomicis. His quatuor ordinibus locorum plurimi particulares loci subiiciuntur, quos quoniam à Græcis *negotiorum* dicuntur, ego capita voco, de quibus suo loco plura.

Vbi iam theologiæ tiro capita præcipua doctrinæ Ecclesiæ recitare nouit, debet *Secundo* loco singulorum claras definitiones ex scriptura extrahere ediscere. Qui enim rei alicuius definitionem rectè nouit, is ad omnem disputationem & orationem de ea refundamenta iecit. *Tertio* diuisiones capitum ac rerum multiplicium obseruentur ac discantur, in quibus videndum, an scripturæ testimoniis, & nō ingenuis astutorum hominum technis nitantur. Diuisiones enim crudite, rei naturam quasi anatomia quadam facta clarius exhibent, multiplicia distinguunt, sæpe Sophistarum fraudes detegunt, quare diuidendi artem callere futurum Theologum

summopere necessarium est. *Quarto* loco in doctrina rerum obseruanda sunt axiomata, de singulis capitibus, vt sententiæ Moysis, Prophetarum & Apostolorum, inter quas eas potissimum studiosum theologiæ edificare velim, ex quibus plurimæ Hypotheses extrui possunt, hoc est, quæ pluribus rebus probandis sequuntur. Talium sententiarum thesaurus, siue disceptes super scribas, siue concioneris, fructum vberimum affert. Hæc quatuor in Philosophia etiam obseruanda monent docti, quæ ego quoque in hoc meo libello potissimum mihi proposui.

In doctrina Signorum tria in genere obseruanda. *Primum*, sintne signa confirmantia doctrinam, quæ miracula vocamus, aut signa, quæ pacta, seu fœdera, seu testamenta, scriptura & Ecclesia vocat. *Deinde* ad quam doctrinam partem pertineant. *Tertio*, quibus data sint, & quam diu durare debeant. Quæ autem seorsim spectanda sint in signis, quæ sacramenta vocamus, dicam in capite de Sacramentis.

Iam tertia pars sequitur, de recta interpretandi ratione, ea quæ obscura sunt. De qua re duo in vniuersum dicam, quorum Prius sit de Scopo & Consilio scriptoris, Posterius de examine loci obscuri. Scopus diligenter obseruandus est. Debet enim omnis interpretatio scopo seruire. Quare interpretatio cum scopo pugnans, fugienda vt erroris. Paulus Rom. 2. dicit: Non auditores, sed factores legis iustificari, quod torquent Papistæ contra scopum. Nam ibi Paulus illam Pharisaicam sententiam impugnat. Est enim huius syllogismi maior: Soli factores legis iustificantur lege. Sed nulli sunt tales. Proinde nulli iustificantur lege. *Examen loci obscuri*, hac methodo institui posse puto. Obscuritas omnis aut est in rebus, aut in verbis, aut in vris que simul. Si in Rebus est obscuritas, quinque meo iudicio facienda sunt.

1. Peristasis examinanda est, vnde sæpe obscuritas dicti lucem mutuatur. Vt Rom. 9. Sermonem abbreviatum facit Dominus super terram: ibi peristasis conuincit, dictum prophetiæ intelligendum esse de paucitate seu reliquiis Iudæorum, qui erant habendi pro vero populo. Hinc regula Rabinorum seruanda: Qui non aduertit quod supra & infra in scripturis scribitur, is peruertit verba Dei viuents. 2. sursum & deorsum spectandum. Sursum quidem ad analogiam fidei, cum qua conuenire debet omnis interpretatio: à qua si non aberras, etiam si forte in interpretatione erratum sit, minus periculosus est error. Deorsum verò, hoc est, Caveas ne quid absurdi sequatur ex interpretatione. Omnis enim interpretatio, ex qua aliquid absurdi sequitur contra articulos fidei, aut legem moralem, aut aliquam claram Dei ordinationem, absurdum in Theologia habendum est. Hoc quoque præceptum obseruandum in aliorum interpretationibus, ex quibus, si aliquid falsi colligitur, repudiandæ sunt. 3. Quærendus est alius scripturæ locus clarus, in quo eadem res tractatur, & conferendus cum obscuro. Hæc collatio vtilissima & summè necessaria est iis, qui sine errore volunt versari in sacro Dei verbo. 4. Si hoc parum succedit, videatur quas interpretationes recipere possit obscurus locus, & ea accommodanda, quæ congruit cum scopo & peristasi, siue illa sit propria, siue figurata. 5. Si his viis non succedit, Ecclesiæ purioris testimonium consulendum, cui acquiescendum, nisi analogia fidei, aut contextus, aut aliqua absurditas id impediatur. Et si autem inueniri o. iij.



possunt sententiae quaedam inextricabiles: tamen quae sunt ad salutem prorsus necessaria, clarissime & sine omni obscuritate proponuntur.

In verbis.

At si in verbis est obscuritas, ea aut est in verbis singulis, aut compositis. Verborum singulorum obscuritas aut est propter rerum penuriam, aut propter formae rerum mutationem, aut propter vocis multiplex significatum. Si vel propter rerum penuriam, vel propter formae rerum mutationem, aliqua obscuritas obicitur, antiquitates & Historiae, rerum descriptiones continentes, consulendae sunt, ad quam rem mirifice conducit historia Iosephi. Si propter vocis alicuius Multiplex significatum, ambiguitas oritur, duo facito. 1. Institue collationem cum aliis dictis non ambiguis. 2. Vocis peristasis contemplare, ut in Paulo & Iacobo iustificandi verbum diuersimode accipiendum monet collatio & peristasis, quas confirmat fidei immota regula.

In phrasibus.

Quod si in verbis compositis, hoc est, phrasibus fuerit obscuritas. *Primum* Grammatica eius linguae, unde dictum translatum est, adhibenda est in consilium. *Deinde* videndum, an sit proprie, an figurate dictum. Nam si dictum proprie acceptum absurditatem parit, quaerenda est figura concinna, qua dictum quadrare peristasi & scopo possit, seruata semper analogia fidei. Porro generale praecceptum sit antitheseon collatio, cuius vnum membrum clarius, id quod obscurius videbatur, illustrat & exponit. Lex per Moysen, gratia & veritas per Iesum Christum. Hic quid per Legem sit intelligendum, patet ex oppositis vocibus. Opponitur enim Lex gratiae & veritati. Gratia fauor Dei est, veritas exhibita res promissa dicitur. Legis igitur nomine maledictio & umbræ Legis intelliguntur. Nos non sumus sub lege, sed sub gratia. Hic clarius est, quid gratiae vocabulo intelligendum sit, quam legis. Apertum est enim, gratiam significare fauorem: & remissionem peccatorum. Lex igitur iram Dei & maledictionem significabit. Romanor. octauo, Deus est qui iustificat, quis est qui condemnat? Hic Apostolus iustificationem opponit condemnationi. Sed clarius est, & extra controuersiam positum, quid sit condemnare nempe nocentem, iniustum & reum pronunciare. Quare iustificare erit absolueret, ac innocentem iustumque pronunciare.

De modo vrendi diuinis testimoniis.

Sequitur Quarta pars, de modo vtendi diuinis testimoniis sine errore, de qua re hæc habeo. Necessarium est iis, qui scripturarum testimoniis apte vti volent, vt tria diligenter perpendant. *Primum* obseruetur peristasis, hoc est, Quis, quid, quibus loquatur, quo loco, quo tempore, qua occasione, quem in finem. *Deinde* obseruetur, quæ sit argumenti & quaestionis natura, sit ne historia, aut doctrina, aut signum. Nam ad hæc tria, supra dixi vniuersam scripturam referri. *Tertio* consideretur, quam late quidque pateat. Si Historia est, siue exemplum, considerandum est quid conueniat, aut disconueniat, cum iis rebus, quibus volumus ea accommodare. Nam quæ à similibus & comparatis argumenta petuntur, à comparatorum similitudine & congruentia vim omnem suam mutantur. Si doctrina est, dispiciendum erit, generalisne sit, an specialis, an ad omnes populos, aut ad certos duntaxat, & an ad singulos qui vnius populi censentur, & an ad quævis tempora extendi, aut ad certa quædam restringi debeat. Eadem de signis obseruanda sunt.

Præter hæc obseruandum ex imitatione Pauli,

quod vt vniuersalia dicta accommodanda sunt ad hypothefes & indiuidua, ita particularia dicta ad vniuersalia reuocare debeant. Mirum quoque in modum conducit, dicta aperta & exempla dictorum coniungere. Id enim quod menti obicitur in dictis, quodammodo sensibus in exemplis demonstratur, unde mens concipit multò certior rei noticiam. Iusticia est ex fide, dictum est. Credidit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iustitiam, est exemplum. Vtrunque coniunctum apertius docet iustitiam esse acceptionem, qua iusticia imputatur credenti. His si iam tertium locum addideris, qui est Roman. 5. Sicut per vnius inobedientiam peccatores constituti sunt multi, ita per vnius obedientiam, nempe Christi, iusti constituentur multi, materiam habebis definitionis iustitiæ Christianæ. Ex his enim quatuor voces collige, iustitiam, obedientiam Christi, imputationem, fidem, unde iam plena definitio iustitiæ Christianæ colligitur, hoc modo: Iusticia Christiana est obedientia Christi, imputata credenti.

Quinta pars est de ratione conciliandi locos inter sese in speciem pugnautes. Nulli enim loci scripturæ inter sese re ipsa pugnare possunt: cum omnes habeant fundamentum veritatem Dei. Quare antinomia sententiarum scripturæ, nostro respectu intelligenda est, qui sæpe iudicio hallucinamur. Vt autem conciliatio locorum haberi possit facilius, *Primum* d' *capturandi* antinomiarum ex Dialectica desumptum proponam, ac nostro instituto accommodabo. Est autem *Primum* d' *capturandi* antinomiarum nulum aliud, quam quod Dialectici tradunt, de legibus iustæ contradictionis. Nimirum vt in omni contradictione seruentur hæc octo conditiones. 1. vt sit eadem vtriusque vocum significatio. 2. vt sint eadem subiecta. 3. vt sint eadem obiecta. 4. vt sint eadem causæ. 5. vt sit eadem relatio. 6. vt sit eadem comparatio. 7. vt sit idem modus, seu, vt dicantur *deus* *tuus*. 8. vt sit idem tempus ex vtraque parte, vbi autem harum legum vel minima violatur, antilogia nulla relinquitur. Etsi autem hæc admonitio admodum attentis sufficere videatur, tamen sigillatim de singulis his legibus copiosius dicam, quo commune veritatis inquirendæ instrumentum instituto nostro accommodetur facilius.

*Prima* lex est, vt eadem sit significatio vtriusque partis contradictionis, alioqui minimè erit contradictio. Hæc lex in has subiectas partes diuiditur, vt spectetur, an eadem sit significatio dictionis, phrasios, locutionis, (quæ alias propria seruatur, alias figuratur) sententiæ & dicti & modi significandi. Ecce quinque primæ legis membra, quæ nunc exemplis conabor illustrare. Paulus dicit: Homo iustificatur sine operibus legis. Iacobus scribit: Homo non iustificatur sine operibus. Hic antilogia tollitur, cum ostenditur non esse eadem significatio dictionis, iustificandi verbi vtrobiq; Paulo enim significat iustificari, absolui à reatu, Iacobo verò declarari iustum. Caro & sanguis regnum Dei non possidebunt, Qui verò crediderit, saluabitur. Hic phrasia soluit argumentum, nā phrasi Ebraica caro & sanguis significant naturæ depravationem, & quæ cum illa coniuncta sunt. Oraturus intra in cōclauē tuā, clauso post te ostio: Domus mea domus orationis vocabitur. Dictum Christi prius videtur velle, vt in angulis & non in publico cœtu oremus, posterius locū cōmunē precibus destinatum Templum monstrat. Sed non hic vtrobiq; est eadem locutionis significatio. Prior enim locutio Metalepsi figuratur, posterior propria est. Nā per ingressum in cōclauē & clausum ostium, tamen

v. Ratio conciliandi locos inter sese pugnautes.

De legibus seu conditionibus contradictionis.



quam Symbolo quodam hypocrisin excludendam ab orationibus monet, quæ cum exclusa est, nullus non locus orationi aptus erit. Si oculus te offenderit, effodito eum: Sed lasso corporis prohibetur. Verum in priore loco non dictum, sed sententia retinenda est, quæ est abicere quicquid nobis preciosum est, si nos à Christo abducatur: posterioris dictum cum sententia congruit. Deus peccatores non exaudit, Deus Manassem peccatorem exaudivit. Hic aduersus modum significandi soluit antinomial. Alio enim modo sunt peccatores, qui adhuc peccatis indulgent, ac viuunt sine penitentia, alio modo, qui iam emergunt à peccatis, agunt penitentiam, & cupiunt Deo suam in posterum approbare vitam. Hos exaudit Deus iuxta suas promissiones, illos verò non.

*Secunda* lex contradictionis est, ut utrobique sint eadem subiecta, quædam enim renatis rectè tribuuntur, vel adimuntur, quæ haud ita non renatis tribui vel non tribui possunt. Rursus quædam magistratui conueniunt, quæ non sine scelere subditis tribui possunt. Contingit interdum, ut quæ antitypo propriè competunt, typo nequaquam conueniant. Qui dederit haustum aquæ discipulo, nomine discipuli, non perdet mercedem suam. Hic merces promittitur liberali erga ministros Euangelij. Sed dictum tantum accommodari debet renatis. Luc. 6. Estote misericordes. Deut. 19. Ne misereberis, &c. Illud omnibus in genere, hoc soli magistratui dicitur, ut qui legem Dei & sue politiæ in puniendis conumaciis sequi debet. Salomoni promittitur regnum patris in perpetuum, qui erat typus Christi: Sed res hæc soli antitypo Christo congruit. Hæc observatio multas antilogias dirimit.

*Tertia* lex contradictionis esse debet, ut utrobique sint eadem obiecta, non hæc si diuersa sint, nulla erit contradictio. In præceptis meis ambulate. Lex non est iusto posita. Prior sententia legem omnibus positam monet: Posterior iusto non esse positam clarè enunciat. Sed obiecti varietas tollit contradictionem. Omnibus enim lex posita, quo ad obedientiam: at iustis non ad pœnam est posita, id quod Pauli dictum vult.

*Quarta* lex est, ut utriusque partis in contradictione sint eadem causæ, quod potissimum ad efficiendes & finales refero. Causæ enim qualitatem factorum mirabiliter variant. Christus dicit: Ego dico vobis, ne omnino iuretis. In Deuteronomio dicitur: Per nomen illius iurabis. Prius dictum vetat, ne ob quamlibet causam, & quolibet modo iuremus, quemadmodum faciunt tamen Iudei, quos reuocat Dominus ad saniorē mentem. Posterius requirit cultum & religionem iurandi in causa necessaria, graui, ac faciente ad gloriam Dei. Idque per nomen Dei, non per idola aut alias res, quæ non sunt Deus.

*Quinta* lex, ut utrobique sit eadem relatio. Nam si monstrari potest relationis diuersitas, sublata est antinomia. Paulus dicit: Si seruus vocaris, non sit tibi cura, idem alibi: Nolite fieri serui hominum. Sed hic non est relatio eadem. Nam in priori dicto iubemur dominis nostris carnalibus parere corporali obedientia. In posteriori præcipitur, ne hominibus, cultum præter & contra verbum Dei proponentibus, obtemperemus.

*Sexta* lex est, ut in contradictionibus sit eadem comparatio. Verum hoc loco quintuplex comparatio est obseruanda. I. Prima erit locorum, qui inter se se dissidere videntur, comparatio cum suo contextu, argumento & scopo, vnde sæpe peristasis solu-

tionem pugna facit. Paulus dicit: Factores legis iustificantur. Idem hoc dicit: Nemo lege iustificatur. Prior sententia, collata cum suo scopo & contextu, vult ostendere, ideo neminem iustum esse, quia nemo legem facit, id quod posterior sententia aperte pronuntiat. II. Secunda comparatio erit locorum in speciem pugnantium cum cognatis. Hi duo loci: Tentauit Deus Abraham, Et: Deus neminem tētat, pugnare in speciem videntur. Sed quarantur loci utrique cognati. Exod. 20. occurrit locus cognatus priori: Nolite timere, ut enim tentaret vos Deus venit, & ut terror illius esset in vobis, & non pereratis, Matthæi 4. occurrit locus posteriori cognatus, ubi diabolus Christum tentans inquit: Si prostratus adoraueris me, dabo tibi hæc omnia. Hic aperte conspicitur, quod sit quoddam temptationis genus, cuius finis est timor Dei, & Salus tentati, quod Deo tribuitur: Et rursus quoddam, cuius finis est, à Deo abducere, & ut abductus diabolo sit subiectus, & hoc genus tentandi diabolo tribuitur. Hinc iam soluit antinomia, Deus tentauit Abraham, ut eum probatiorem redderet, & ardentiorē cultorem pietatis. Ita & nos & alios multos tentauit & tentat Deus. Deus autem neminem tentat, ut à se deficiat, & ruat in Idololatriam. Breuiter, tentatio Dei est probationis, Satanæ verò est seductionis. I. Corint. 12. Diuisiones gratiarum sunt, idem verò spiritus. Item: Hæc omnia operatur vnus & idem spiritus, distribuens singulis, prout vult. Roman. 1. Ut imperet, inquit Paulus, vobis aliquod donum spirituale. Hi duo loci, qui videntur pugnare, conferantur cum tertio, qui est I. Corint. 3. Quis igitur Apollo, quis Paulus, nisi ministri, per quos credidistis? Item: Ego plantavi, Apollo rigauit, sed Deus incrementum dat. Item: Dei sumus omnes. Hic locus antilogiam soluendam ex causis docet: Spiritus ut autor, Apostolus ut minister & organum, confert spiritualia dona. Ita solus spiritus dat, sed per media diuinitus ordinata. III. Tertia comparatio est, qua alia comparatione ad Deum dicuntur, alia ad homines. Paulus fatetur, se irreprehensibilem in lege vixisse. Rursus conqueritur se nihil boni posse agere. Vtrumque rectè dictum est, sed diuersa comparatione: Respectu enim hominum erat irreprehensibilis: At coram tribunali Dei agnouit vitiolæ carnis fordes. IIII. Quarta comparatio est tantum ex altera parte locorum dissidentium, cum altera pars citra omnem comparationem intelligi debeat. Si quis, inquit Christus, venit ad me, nec odit patrem suum, non potest esse meus discipulus, At lex inquit: Honora patrem tuum, & matrem tuam. Prius dictum comparatè intelligendum est, nimirum quod tum demum relinquendi sint parentes, ubi te à Christo & pietate auocare conantur. Posterius verò dictum simpliciter sine comparatione intelligendum, ut parentes iuxta legem Dei ames, eisque exhibeas honorem debitum. V. Quinta comparatio est legum, de qua has regulas tenere utile est. 1. Lex inferior cedit superiori. 2. Lex tantum eos obligat, quibus est lata. 3. Lex specialis derogat generali. 4. Lex personalis obligat tantum in genere facti.

*Septima* lex, ut in contradictionis partibus sit idem modus, & rei significata, & dicentis. Si enim non fuerit idem modus, nulla est pugna. Qui diligit non peccat. Nemo est qui non peccet. Hic diuersus rei significata modus est. Alius modus peccati est, domiti, alius regnantis, seu alius domiti, alius obligantis ad pœnam. Ac modus dicentis est varius: nam alius est modus præcipientis, alius promittentis,



tentis, alius comminantis, alius narrantis, alius imitantis alterius gestus. Sed hæc paucis declaranda sunt. In sudore vultus tui vesceris pane tuo: Hoc dictum arripuerunt quidam nostro seculo, & inde neminem saluari posse disputarunt, nisi qui manuum labore & seruii victum quæreretur. Ex quo factum est, quod quidam relictis iteris, agris cœperint dare operam, & rem rusticam exercere. Sed ex eo decepti sunt, quod præcipientis modo hæc dicta, & non comminantis pœnas intellexerunt. Ieremias 4. dicitur: Iurabis per nomen eius, in veritate, in iudicio & iustitia. Osee 4. legitur: Neque iuraueritis, viuit Dominus. Hic nulla pugna est, ubi monstratur, Ieremias dictum promittentis modo, Osee verò comminantis, pronuntiatum esse. Ieremias promittit ex ore Domini, quod verus Israël sit veri Dei cultor futurus, quod iurandi forma, quæ est pars veri cultus Dei declarat. Osee verò minatur, quod populus rebellis sit in idololatriam lapsurus, quod inde infinnat, quod non sint iuraturi: Viuit Dominus, sed Viuit Baal, Astaroth, &c. Modus igitur ista Prophetarum dicta conciliat. Paulus dicit: Nemo vos iudicet in cibo, aut potu, aut parte diei festi. Rursus: Ne attingas, ne gustes, &c. Sed prius dictum est per modum præcipientis: Posterius per modum alterius verba imitantis, per Mimesin.

*Osana* lex & vltima contradictionis restat, quæ monet videndum, an sit idem Tempus. Hæc enim lex multas controuersias diluit, vnde illud: Discerne tempora, & concordabis scripturas. Alia enim Veteribus, alia nobis conueniunt. Rursus alia præsentis vitæ, alia futuræ. Hæc si confundis, magnæ sequentur tenebræ in doctrina Ecclesiæ. In Genesi dicitur: Masculus cuius præputium non fuerit circumcisum, exterminabitur de populo suo. Paulus autem dicit: Si circumcidamini, Christus vobis nihil proderit. Antilogiam soluit Tempus. Circumcisio enim habebat suum tempus, vsque ad Christum exhibitum in certo populo. De illo tempore prius dictum intelligendum est: Sed posterius dictum ad tempus reuelati Christi pertinet, quo Sacramenta veteris legis sunt abolita.

Hæc de *Organo* diacritico tenere tirones Theologiæ apprimè necessarium puto, nec dubito Antilogias dissolui posse: hoc instrumento, modo doctè adhibeatur. Verùm huc addam generale præceptum, perpetuò huic organo adiungendum. Quoties offeruntur pugnantia in speciem dicta, diligenter videndum, quodnam istorum cum vniuersa scriptura, & probatis exemplis consentiat, quodque dissentiat. Deinde adhibito Diacritico organo, faciliè ex textu & circumstantiarum collatione deprehendetur, quemadmodum lex legitimæ contradictionis sit violata.

Locorum  
Theologorum  
vtilitas.

Hic tenus de modo Theologiæ studendi dixi. Iam restat, vt de meo hoc opusculo nonnihil dicam. Prodest tironibus Theologiæ, præcipua veræ religionis capita habere, breuiter & nudè explicata, ac veluti in certas classes distincta, vt postea prolixiora scripta, quæ continent iustas de singulis capitibus disputationes, auidius legant, & intelligant exactius. Quemadmodum enim in cæteris disciplinis vtile est in principio, semotis disputationum labyrinthis veras opiniones dissentientibus proponere, quibus perceptis, prolixiores disputationes tempestiuè ac vtiliter proponi possunt: Ita in sacratissima Theologia commodum est, incipientibus nudè ac breuiter veras sententias proponere, quas ubi discenses imbiberint, absolutiora scripta & disputationes nō sunt negligendæ. Quapropter constitui præcipua veræ

religionis capita colligere, ac breues singulorum capitum explicationes addere, amotis disputationibus in quarum locum pronuntiata scriptura magis insignia de singulis locis substituam.

Ceterum quia duo potissimum nobis ex scripturis petenda sunt, quorum prius est, rectè sentire, posterius rectè agere (quibus *Id est apostolus* *Id est seruium*) ita institui tractationem, vt ad *Id est* & *Id est* omnia referri videantur. Idque eo consilio, vt his cognitis tirones Theologiæ, ad sacrosanctum illud opus *Philippi Melanthonis*, viri optime de Ecclesia Christi meriti, legendum accedant instructiores. Nam hic vir *Id est* *Id est* non solum tractandi ordine perspicuus, & in disputando contra veræ religionis hostes sincerus & acutus est, verumetiam more Prophetico & Apostolico, subinde ex doctrinæ partibus extruit monitiones, reprehensiones, minas, consolationes, vt hoc pacto doctrinæ lectori accommodet. Ex quo accidit, quod sacrosanctum illud opus excreuerit in iustum volumen, quod opus tum demum maximo & inextimabili fructu amantibus veræ religionis proponi potest, ubi primum capita ipsa religionis, breuiter nudèque explicata imbiberint. Quapropter admonendos duxi studiosos adolescentes, vt quemadmodum in aliis disciplinis certo ordine à facilioribus ad ea, quæ magis ardua sunt, progrediuntur: sic quoque in hoc sacrosanctissimo Theologiæ studio, primum planas & perspicuas sententias discant, deinde ad altiora conscendant. Ita futurum est, vt si spiritum Christi doctorem implorauerint, feliciter in hoc studio versentur.

Iam de libri nostri partitione nonnihil adiciendum est. Ipsum Deum, sacræ scripturæ vnicum autorem, vniuersam religionis doctrinam, quam ipse mundo reuelauit ac manifestauit, in quatuor ordines digessisse manifestum est: Quorum *Primus* ad fœdus gratiæ seu promissionem, & regnum Christi spirituale pertinet. *Secundus* communem formandæ vitæ regulam præscribit. *Tertius* regimen Ecclesiasticum continet. *Quartus* politicam vitam ac æconomicam instruit. Horum primus Promissionis seu Evangelij titulo, reliqui tres Legis nomine signari solent, quoties intra se Promissio seu Euangelij & Lex opponuntur, aliqui Legis vocabulum hæc omnia contineri. Nā ubi Latini interpretes, Legis, & Græci *Id est* vocē usurpant, Ebræi *Thora* habent, quæ in genere doctrinā significat, de quo plura aliās. Quamquam autem reipublicæ Mosaicæ forma nos non obliget, tamen distinctio capitum doctrinæ etiamnum in Ecclesia necessariò retinenda est. Nam 1. tenenda est omnino doctrina de spiritali Christi regno, in quo solo salus & vita dominantur. 2. opus est generali viuendi regula secundum voluntatem Dei, quæ regula in Decalogo continetur. 3. Tercio quia nullus cætus sine certo regimine diuicolumis consistere potest, cætus Ecclesiæ, hoc est, ciuium Christi, opus habet institui, iuxta quorum præscriptum in externa Ecclesiæ societate viuendum est. 4. quia in hoc mundo tanquam in alieno regno peregrinatur Ecclesia, opus habet, vt rectè de politico & æconomico statu ex verbo Domini erudiat, ne vel contemnat has Dei ordinationes, vel abutatur iis in Dei contumeliam. 5. hanc distinctionem, cum ipsa diuini cultus ratio, tum finis hominis efflagitare videntur. Cultus enim Dei, & finis conditionis humanæ naturæ, ad Deum glorificandum vera obedientia referuntur. Verùm quoniam Deus coli nequit ab iis, qui sunt extra filium, necessaria est primum doctrina, per quam membra Filij Dei

Autor  
consilium  
in hoc En  
chiridio

D. Philip  
pi Melan  
thonis  
encomiū

Enchir  
dij præ  
fatus



Dei constituimur, & regno Christi Spirituali inauramur. Deinde, quia cultus Deo præstandus est, & edendus fructus penitentiz, non solum cum omnibus piis in genere, verumetiam in externo cœta Ecclesiæ, & politica societate, in quibus vivimus, necesse est pro hac diversitate statuum, Religionis nostræ capita distinguere, præsertim cum ipsum Deum distinctionis autorem habeamus, & cultus divini ratio, finisque hominis, eandem suo suffragio approbare videantur.

Sic ergo *Prima* classis eorum capitum, quæ necesse fari ad promissionis doctrinam pertinent.

*Secunda*, doctrinam vitæ communem completatur, cum locis affinis.

*Tertia*, Ecclesiæ regimen, & ea quæ illuc pertinent, contineat.

*Quarta*, & postrema classis, Politica & Oeconomica. Harum classium *explicatio*, hoc est, capita subiciam, quo veluti intra transennam totum hoc opus conspiciendum pio lectori proponamus.

### CATALOGVS CAPITVM

#### communium primæ classis.

- |                         |                        |
|-------------------------|------------------------|
| 1. Deus.                | 9. Pœna peccati.       |
| 2. Creatio.             | 10. Verbum accusans.   |
| 3. Providentia.         | 11. Euangelium.        |
| 4. Homo.                | 12. Penitentia.        |
| 5. Iustitia originalis. | 13. Iustificatio.      |
| 6. Liberum arbitrium.   | 14. Ordo reparationis. |
| 7. Contingentia.        | 15. Regnum Christi.    |
| 8. Peccatum.            |                        |

### CATALOGVS CAPITVM

#### communium secundæ classis.

- |  |                             |
|--|-----------------------------|
| 1. Doctrina vitæ communis filiorum Dei.  | 5. Vocatio cuiusque.        |
| 2. Legitima spiritalis cultus Dei ratio. | 6. Votum.                   |
| 3. Generalis doctrina honorum operum,    | 7. Conscientia.             |
| 4. Opera charitatis.                     | 8. Vetus homo & novus homo. |
|  | 9. Litera & Spiritus.       |

### CATALOGVS CAPITVM

#### communium tertiæ classis.

- |                  |              |
|------------------|--------------|
| 1. Prædestinatio | 2. Ecclesia. |
| 3. Symbolum,     |              |
- In hac parte multi loci explicantur, ut de nomine Iesu, Regno & Sacerdotio Christi, de natiuitate, conceptione, passione, resurrectione, descensu ad inferos, assumptione in calum, de remissione peccatorum. De Eccle-*

*sia, de Iudicio, de Resurrectione generali. Quare eorum locorum non feci distincta capita, quia hac communi nempe Symbolo subiiciuntur.*

- |                             |                              |
|-----------------------------|------------------------------|
| 4. Oratio.                  | 12. Autoritas Ecclesiastica. |
| 5. Doctrina Ecclesiastica.  | 13. Satisfactio.             |
| 6. Sacramentum.             | 14. Libertas Christiana.     |
| 7. Baptismus.               | 15. Ceremoniæ.               |
| 8. Cœna Domini.             | 16. Adiaphora.               |
| 9. Testamentum.             | 17. Scandalum.               |
| 10. Ordo Ecclesiasticus.    | 18. Crux.                    |
| 11. Potestas Ecclesiastica. |                              |

### CATALOGVS CAPITVM

#### communium quartæ classis.

- |                                |                             |
|--------------------------------|-----------------------------|
| 1. Magistratus.                | 8. Oeconomia.               |
| 2. Leges.                      | 9. Coniugium.               |
| 3. Iudicia.                    | 10. Patrium imperium.       |
| 4. Vindicta.                   | 11. Vfus diuitiarum,        |
| 5. Zelus.                      | 12. Cura licita & illicita. |
| 6. Contractus, vbi & de Vsurâ. | 13. Perfectio Christiana.   |
| 7. Dominium & seruitus.        |                             |

### EXPLICATIO CA-

#### PITVM PRIMÆ

#### CLASSIS.

#### CAPVT PRIMVM.

#### D E V S.

**D**EUS, de Deo hominum institutio, à regio Propheta Dauide nobis commendatur, Psalm. 19. *Uniuersalis vna, altera Peculiaris.* Illa omnium hominum communis, hæc filiorum Dei propria existit. Vtraque vnde petenda sit explicandum est.

De *Uniuersali* itaque cognitione Dei disputat Paulus ad Rom. 1. 18. Vbi sic inquit: Reuelatur enim ira Dei cœlo super omnem impietatem, & iniustitiam hominum, veritatem Dei iniuste detincentium. Quis quod cognoscitur de Deo manifestum est in illis. Deus enim illis manifestauit. Siquidem inuisibilia ipsius ex creatione mundi, operibus intellecta, conspiciuntur, eternæque eius potentia & diuinitas in hoc, vti sit inexcusabiles. His verbis Paulus testatur, creaturam Dei esse veluti scholam quandam vniuersalem, in qua in Dei notitia erudimur. Est enim tota creatura non solum testimonium de Deo, quod sit. Verum etiam speculum quoddam in quo se quodammodo contemplandum nobis proponit. Eternitas enim ex eo liquet, quod omnis creatura sit conditor. Potentia cognoscitur ex eo, quod tantam molem à se conditam, in sua manu teneat, scilicetque ut omnia in se consistent. Sapientia pervideretur ex ordine & dispositione rerum. Bonitas relucet in conseruatione & vfu rerum. Iustitia



in administratione, qua fontes quidem punit, innocentes verò vindicat. Misericordia inde cognoscitur, quòd tanta patientia tolerat hominum peruersitatem. Veritatis commendatio est, quòd sit immutabilis. Proinde qui conceptam Dei notitiam habet, iam illi laudem debet æternitatis, potentia, sapientia, bonitatis, iustitia, misericordia, veritatis, ac cæterarum virtutum, quarum quædam vestigia rebus à se conditis imprefit Deus.

Defini-  
tiones  
Philoso-  
phorum  
de Deo.

Hinc Plato duas definitiones extruxit, quarum prior est: *Θεὸς ἐστὶ ζῶν ἀθάνατος, ὑπὸ ἀπείρητος, ἐὶς αὐτὸν ὅντιν* hoc est, *Deus est viuens immortalis, cui nihil ad felicitatem deest.* Altera: *Θεὸς ἐστὶν αὐτὸς ἀδίδυμος, ἀβυσσος ἀρίστη*, id est, *Deus est essentia æterna causa boni quod est in natura.* Adiciamus & Tertiam, quā Socrates apud Xenophontem recitat, in hanc sententiam: *Seito* (inquit) *Deum tantum & talem esse, ut simul omnia videat, & omnia audiat, & ubique adsit, ac simul omnium rerum curam gerat.* Atque ita ipsa creatura satis evidentem demonstrationem de Deo suppeditat, quantum quidem ad lucem Dei attinet, non quantum ad nostram cæcitatem. Sensus enim noster hic deficit, antequam assequatur, aut quis sit, aut qualis sit Deus, id quod eleganter innuit Paulus Act. 14. 16. cum dicit, Dominum in præteritis generationibus reliquisse gentes in ignorantia, neque tamen fereliquisse *ἀποστόλων*, id est, citra testimonium, quoniam dedit pluuias & vbertatem de cælo.

Vfus du-  
plex.

Porro huius vniuersalis cognitionis Dei vfus duplex est. Prior Generalis, qui se extendit ad omnes homines, nimirum ut sint inexcusabiles, ut qui nullam possint asserere defensionem in iudicium Dei, quin iure sint damnabiles, qui agniti Deum non colunt. Huius vfus meminit Paulus in suprâ citato loco, Rom. 1. 20. his verbis: In hoc, ut sint inexcusabiles. Posterior vfus, Specialis est, de quo Epistola ad Ebræos cap. 11. loquitur, in hunc modum: Per fidem intelligimus perfectâ fuisse seculâ verbo Dei. Hic fidei tribuit illud lumen, quod in mundi creatione verè proficiant homines in gloriam creatoris. Huc & illud Davidis Psalm. 92. pertinet: Delectasti me Domine in factura tua, & in operibus manuum tuarum exultabo. Hæc breuiter sint dicta de vniuersali Dei cognitione, cuiusque vfu duplici.

Peculiaris  
cognitio  
nitur  
verbo &  
testimo-  
nio.

Nunc de altero genere cognitionis Dei dicendum est. *Peculiaris* itaque cognoscendi Dei modus duplici fundamento nititur, nimirum, Verbo & Testimonio, quod verbo additum est. Talem enim Deum apprehendere oportet, qualem se per verbum & testimonium patefecit, iuxta illud:

*Esse Deum credas, quod de se prædicat ipse.*

Verbum intelligo, quod inde vsque ab initio de cælo sonit variis modis, actandem per Filium, Ebræor. 1. Testimonium verò verbo adiectum duplex est. Aut enim verbo Confirmando, ut verum ratumque à nobis habeatur, additum est: Cuius generis in veteri & nouo Testamento multa leguntur, ut in Diluio seruatio piorum: submersio impij mundi: Confusio linguarum: Mirabilis transitus populi Dei per medium aquæ maris rubri & Iordanis: Prolongatio dierum ad preces piorum: multa exsuscitationes mortuorum: Sanationes miraculose, & huius generis penè infinita. Hoc genus testimoniorum commendat suo populo Deus, Exod. 13. Erit quasi signum in manu tua, & quasi monumentum in oculis tuis, ut Lex Domini semper sit in ore tuo. Ad quod genus testimoniorum

prouocat etiam Dominus apud Ioannem, ubi inquit: Si mihi non creditis, credite operibus meis. Aut fiduciam ex verbo conceptam confirmat, ut Circumcisio & alia Sacramenta veteris populi. Et in nouo Testamento Baptismus & Cæna Domini, fiduciam promissionis testimonia & signacula sunt. Hæc notitia Dei, quæ in verbo & testimonio residet, Sola salutaris est. De qua Dominus Ioannis 17. 3. sic inquit: Hæc autem est æterna vita, ut cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti Iesum Christum. Per hanc enim renouamur (ut inquit Paulus) in imaginem Dei. Cognitionis vocabulum in hoc loco Synecdoche Ebraica, & notitiam & fiduciam consequentem significat.

Postquam autem de duplici Dei cognitione in genere dictum est, nunc ea, quæ ad posteriorem, hoc est, ad salutarem illam cognitionem Dei pertinent, in certa membra distinguamus, & ordine explicemus. Constituantur autem hæc explanationis membra. *Primum*, Descriptio Dei cum distinctione personarum. *Secundum*, Testimonia de vnitæ essentia diuinæ: de Trinitate personarum: de Diuinitate Filij & Spiritus Sancti. *Tertium*, Diuinarum quarundam appellationum explicatio. *Quartum*, Proprietates Personarum. *Quintum*, Varius modus scripturæ loquendi de altera persona in Diuinitate. *Sextum*, Testimonia de proprietatibus Dei. *Septimum*, Quis sit vfus, & veræ notitiæ Dei praxis.

Peculiaris  
cognitio  
Dei  
methodus.

## I.

### DESCRIPTIO DEI CVM distinctione personarum.

DESCRIPTIO autem Dei, in qua etiam distinctio Personarum continetur, optima & commodissima est, quam Philippus in locis Theologicis recitat, his verbis: *Deus est essentia spiritalis, intelligens, æterna, verax, pura, bona, iusta, misericors, liberrima, immensæ potentia & sapientia: Pater, æternus, qui Filium imaginem suam ab æterno genuit: & Filius imago Patris coæterna: & Spiritus Sanctus procedens à Patre & Filio, sicut patefacta est Diuinitas certo verbo: quod Pater æternus cum Filio ac Spiritu Sancto, condiderit & seruet cælum & terram, & omnes creaturas: Et in genere humano condito ad imaginem suam, & certam obedientiam, elegit sibi Ecclesiam: ut ab ea hæc vna & vera diuinitas, patefacta certis testimoniis, & per verbum traditum Prophetis & Apostolis, agnosceretur: inuocetur & colatur, iuxta verbum illud diuinitus traditum: & damnentur omnes cultus, qui fingunt alios Deos, & hæc vera diuinitas in vita æterna celebretur.* Hæc descriptio ex multis scripturæ locis collecta est, & constat quinque principalibus partibus. *Primum*, describitur Deus absolute. *Secundo* relatiue, ubi Personæ diuinitatis discernuntur & distinguuntur. *Tertio*, ab effectu generali. *Quarto*, ab effectu speciali. *Quinto* & ultimo loco, finis patefactionis diuinæ additur.

## II.

### TESTIMONIA PROBANTIA vnum esse Deum.

1. Exod. 20. 2. & Deut. 5. 6. Ego Iehoua Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti, de domo seruitutis. Non habebis Deos alienos coram me. 2. Deut. 6. 4. Audi Israel, Iehoua Deus noster, Iehoua vnus est. 3. Psalm. 18. 32. Quis Deus præter Iehoua, & quis fortis



fortis præter Deum nostrum? 4. Malach. 2. 10. Nūquid non pater vnus omnium nostrum? Nunquid nō Deus vnus creauit nos. 5. 1. Cor. 8. 4. Scimus quod nō sit alius Deus quā vnus. 6. 1. Timoth. 2. 5. Vnus est Deus, vnus etiam conciliator Dei & hominum, homo Iesus Christus.

### TESTIMONIA PROBANTIA tres esse personas diuinitatis.

1. Genes. 1. opus creationis tribus personis tribuitur: Deus dixit, & Spiritus ferebatur super aquas. Hic clarè habemus Deum, & Spiritum Sanctum. 2. Psalm. 33. 6. Verbo Iehouæ cæli facti sunt, & Spiritu oris eius omnis virtus eorum. 3. Matth. 28. 19. Euntes ergo docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, Filij & Spiritus Sancti. 4. Matth. 3. In Baptismo Christi apparent personæ distinctæ Trinitatis. Pater sonat hanc vocem: Hic est Filius meus dilectus. Filius stans in flumine conspicitur. Spiritus Sanctus specie visibili demittitur. 5. Gal. 4. 6. Quoniam estis filij Dei, emisit Deus Spiritum Filij sui in corda vestra, clamantem: Abba Pater. 6. 1. Ioan. 5. 7. Tres sunt qui testimonium perhibent in cælo: Pater, & Spiritus Sanctus, & hi tres vnū sunt. 7. 2. Corinth. 13. Gratia Domini Iesu Christi, & dilectio Dei, & communio Spiritus Sancti, sit cum omnibus vobis.

### TESTIMONIA PROBANTIA diuinitatem Filij.

TESTIMONIA, quibus diuina natura Filij Dei comprobatur, ad quinque capita reuocare soleo, quorum primum est, apertum scripturæ pronuntiatum. Secundum, Cultus Christo exhibendus. Tertius, Opera Christi. Quartum, Confessio Ecclesiæ. Quintum, Officium redemptionis. Hæc quinque capita memoriæ iuuandæ gratia, his versiculis includo:

*Dilectum, cultus, opus, confessio, munera, quinque hæc Naturæ Christi cognoscendas tibi monstrant.*

DICTA seu scripturæ pronuntiatia inter multa hæc sunt illustria. 1. Jerem. 23. 6. Hoc est nomen, quod vocabunt eum, Iehoua iustificator noster. 2. Psalm. 68. 5. Iehoua nomen illi, exultate ex conspectu eius. 3. Esai. 9. 6. Vocabitur nomen eius admirabilis, consiliarius, Deus, fortis. 4. Ioan. 1. 1. In principio erat & & erat apud Deum, & Deus erat & &. Hic & subiectum est, iuxta hanc regulam: Cum verbum hypericon collocatur cum duobus nominatiuis, articulus ambiguitatem tollit. Nam is nominatiuus, qui habet adiectum articulum, propositionis subiectum est, vt, & & & &. Hic de Colchis pronuntiat, quod sint Aegyptij. 5. Rom. 9. 5. Ex quibus est Christus, secundum carnem, qui est super omnia Deus, benedictus in secula. 1. Ioan. 5. Et sumus in vero, in Filio eius, Iesu Christo. Hic est verus Deus & vita æterna. Huc quoque testimonia omnia refero, in quibus naturalis & vniuersalis Dei Filius esse prædicatur. Secundum caput testimoniorum, quibus probatur diuinitas Christi, est Cultus, qui ex Dei mandato illi exhibetur ab Angelis & hominibus. Ebræos 1. 6. Adorent eū omnes Angeli Dei. Huc Paulus & Stephanus inuocant & agnoscunt & &. Quare verus & naturalis Deus est.

Hoc ipsum confirmat Tertium probationum caput, quod tribuit Christo. Opera soli Deo propria creat, viuificat, verbo potentia suæ omnia portat, exaudit. Hæc omnia sunt solius diuinæ potentia.

Quartum caput est: Confessio puræ & Catholice Ec-

clesiæ, de qua in Symboli explicatione.

Postremum membrum est *Munus* Mediatoris, quod non competit creaturæ puræ. Sed de hoc capite etiam in Symbolo dicam, vbi Sacerdotium Christi sum descripturus.

### DE SPIRITU SANCTO.

*Spiritus*, cum de Deo prædicatur, accipitur dupliciter, nimirum, *Essentialiter*, & *Personaliter*. Vt cum dicitur: Pater, & Spiritus Sanctus Deus est & Spiritus, vocabulum Spiritus Essentialiter accipitur. Personaliter autem, cum pro tertia Persona in diuinitate accipitur, idque per Metonymiam, quia Spirituales motus in cordibus hominum excitat, & illorum corda purificat, quod Epicheton, *Sanctus*, etiam indicat.

### TESTIMONIA PROBANTIA

*Spiritum Sanctum esse Deum.*

1. Petrus ad Ananiam dicit: Quid est quod impleuit cor tuum, vt mentireris Spiritui Sancto? Et paulo post: Non es mentitus hominibus, sed Deo. 2. Iob 33. 4. Spiritus Domini fecit me, & spiraculum omnipotentis viuificauit me. Hoc opus tantum diuinæ naturæ competit. Basilii diuinitatem Spiritus Sancti hac demonstratione astruit: Omnis creatura habet substantiam circumscriptam. Spiritus Sanctus non habet substantiam circumscriptam. Ergo Spiritus Sanctus non est creatura. Inuisibilis enim creatura, etiam si non circumscribatur loco & finibus, tamen proprietate substantiæ finitur. Huc pertinent etiam testimonia supra citata, de personarum trinitate.

### III.

### DIVINARVM QVÆRVDAM

*appellationum explicatio.*

Appellationes in diuinis diligenter obseruandæ & discernendæ sunt. Teneatur itaque principio hæc distinctio. Quædam appellationes conueniunt Deo ex omni æternitate: Quædam ex tēpore, idque creaturarum respectu, nam in Deum nullum omnino accidens cadit. Sed vtrunque genus plures recipit differentias. Nam quæ Deo attribuuntur ex omni æternitate appellationes, sunt triplices. Quædam enim ad *Essentiam* pertinent: quædam *Personarum* discrimina respiciunt: quædam *Collectiue* Deo tribuuntur.

Ad *Essentiam* pertinent: Deus, bonus, sapiens, omnipotens, castus, verax, & huiusmodi, quæ de Deo laudè dicuntur. De hoc genere appellationum tenenda est *Regula*, quod quicquid de vna persona dicitur, reliquis possit dignissime attribui. Vt enim Patrem rectè Deum, Dominum, omnipotentem, iustum, intelligentem dicis, ita ea Filio & Spiritui Sancto verissime attribuis. Sunt enim hæc appellationes Naturæ, hoc est, essentiæ diuinæ communes propter æqualitatem æternitatis, magnitudinis, potentia trium personarum in vna Diuinitate.

Cum autē audimus has varias appellationes Deo tribui, non cogitabimus, in Deum accidentia cadere, aut Deum compositum esse, aut mutationibus obnoxium. Nam hæc variæ appellationes non diuersitatem in essentiā diuinā notant, sed vnā eadēque simplicissimā significant, quæ has varias sortitur appellationes propter effectus in creaturis. Quare secundum essentiā non distinguuntur in Deo, iusticia, sapientia, fortitudo, misericordia, sed secundum effectus in creaturis.



Personas.

At *Appellationes*, quæ ad personarum discrimina pertinent, longe aliter se habent. Non enim secundum essentiam dicuntur (tametsi realiter) sed relatione, sicut Pater ad Filium, & Filius ad Patrem, & Spiritus Sanctus ad utrumque, ut qui ab utroque procedit. Pater gignit: *αὐτὸς* nascitur: Spiritus Sanctus procedit. Hæ non sunt communes appellationes. Pater enim non est Filius, nec Spiritus Sanctus. Pater non nascitur, nec procedit. De proprietatibus paulò post plura dicemus.

Collectio.

*Collectivè* Deo tribuitur: *Trin<sup>o</sup>*, Trinitas, *τριάξ*, *τριάς*. Vnde recte dixeris: Deus est trinus, Divinitas est Trinitas, si personas omnes complecteris Divinitatis.

Simpliciter dicitur.

*Posterius* genus appellationum, quas dixi Deo ex tempore competere, est etiam in triplici discrimine. Nam quædam *Simpliciter* dicuntur, ut: Deus est incarnatus, *αὐτὸς* est caro factus. Quædam *Relative*, sed dupliciter. Nam quædam sunt communes

Relatione.

tribus personis, ut, dominus, creator, refugium, clypeus, &c. Aliæ scilicet singulis personis competunt, ut pater mittit, Filius mittitur, ut assumat humanam naturam: Spiritus Sanctus in corda mittitur credentium: *αὐτὸς* est sacerdos, mediator. Quædam per *Similitudinem* dicuntur, ut quæ ad passionem, situm, habitum, locum, tempus referuntur, ut cum Deus irascitur, furere, ascendere, descendere, aures adhibere, videre dicitur eo schemate, quod *ἀνθρωπομορφικῶς* nominant, ut cum membra, actiones, & affectus hominum aut aliorum animalium Deo tribuantur. *Membra*, ut oculi, aures, os, caput, alæ, cornua. *Actiones*, stare, sedere, ascendere, descendere. *Affectus*, ira, furor, penitentia, misericordia, zelus, &c. Verum hæc omnia comparatè dicuntur, & per similitudinem, quæ creata divinis quadam tenet umbra comparari possunt.

Per similitudinem dicitur.

Explicatio eorum quæ per similitudinem de Deo dicitur.

Sed rem vno atque altero exemplo declarabo, ut in aliis studiose analogiam considerent. *Oculi* tribuntur Deo, quod omnia videat ac circumlustrat: ut prudens paterfamilias in domo, unde pulchre oculorum intuitu adubratur divina providentia. *Aures* tribuantur Deo, quoniam omnia audit: nihilque ipsum latet, significantque modò clementiam, qua exaudit inuocantes, modò æquitatem, qua peccatores non audit. *Ascendit*, quando se à nobis subducit, veluti nostra non curans. *Descendit*, quando se nobis accommodat, atque inigne aliquod opus ad nostram utilitatem edit. *Ala* cum tribuitur Deo, significatur diligens Dei providentia in fovendis ac defendendis piis. Ex his facile erit de reliquis huius generis formulis iudicare, ne in Anthropomorphitarum errorem incidamus, qui Deum reueratilibus membris prædicitum esse existimant.

Natura quid.

Nunc quarundam appellationum definitiones subiiciam, quarum explicatio valde necessaria est. Primum ergo differentiam inter *Naturam* & *Personam* videamus. Quoties *Natura* vocabulo utitur Ecclesia in doctrina de Divinitate, significat ipsam essentiam, quæ reuera est, in qua tres Personæ subsistunt. *Persona* vnam rem indiuiduam naturæ seu essentia significat, seu ut Philippus definit: Persona est subsistens viuum, indiuiduum, incommunicabile, non sustentatum ab alio, Græcè *ὑπόστασις*. Non sustentatum ab alio, excludit disputationes eorum, qui ut duas naturas in Christo, ita etiam duas personas, sed falsò, docebant. Humana enim natura in Christo non habet rationem personæ per se, sed dependet singulari ordine ad hanc divinam personam, *αὐτὸς*, ut ab ea sustentetur & conseruetur, & rationem personæ cum divina natura accipiat. Vnde in Symbolo: Ut anima rationalis & caro vnus est ho-

Personæ.

moita Deus & homo vnus est Christus, non vnitæ naturæ, sed vnitæ personæ. Breuiter, *Natura* dicitur quatenus est essentia quædam. *Persona* verò, quæ in ea essentia seu natura subsistunt. Vnde quia tres sunt iuxta patefactionem divinam subsistentia in diuina essentia, tres quoque confitemur Personas. Alia est enim persona Patris, alia Filij, alia Spiritus Sancti, sed non est alia natura aut essentia Patris, quàm Filij & Spiritus Sancti, quemadmodum impiè docuerunt Ariani, sed ut Pater est in Filio & Spiritu Sancto: ita Filius in Patre & Spiritu Sancto, & Spiritus Sanctus in Patre & Filio *αἰνῶς ὁμοῦν*, ut Græci loquuntur Theologi. Ita Christiana fides est, non confundere personarum trinitatē, nec discernere naturæ vnitatem.

Prima persona dicitur *Pater æternus*, quia habet Filium æternum, qui *αὐτὸς* dicitur, duplici respectu. Primum respectu Patris, quia cogitatione Patris nascitur. Deinde respectu nostri, quia profert Euangelium à sinu Patris, & nobis annunciat. Hic æternus *αὐτὸς* ideo dicitur Filius Patris quia ab ipso generatur secundum veritatem naturæ, transfusa Patris substantia in Filium. Verum cum dicitur Filius de Patre nasci, cauendum est, ne rerum creaturarum cogitatione & similitudine initium vllum natiuitatis æternæ Christi cum Arianis cogitemus. Nam Dei *αὐτὸς* ante omne prorsus initium, hoc est, sine aliquo sue natiuitatis initio de Patris substantia genitus est, Deus de Deo, Lumen de Lumine, iuxta confessionem Catholicæ Ecclesiæ, quæ Filium *ἐκόνον* Patri confiteatur, contra Arianorum dogma, quo tres naturæ statuebantur, ut tres personæ.

Porro quia Pater dicitur gignere, *αὐτὸς* nasci, & Spiritus Sanctus procedere, tenenda est harum appellationum explicatio. *Gignere* est alium de sua essentia gignere. Quare cum Creare sit aliquid ex nihilo facere, *αὐτὸς* æternus Dei nequaquam creatus esse dicendus est. *Nasci* est à potentia cognoscente, quia genitum est imago gignentis. Ut autem in hominibus potentia cognoscentis, format imagines, & loquitur: Sic Filius est æterni Patris imago, cogitatione genita, ab æterno communicata substantia, & ostendens Patrem in reuelatione Euangelij. *Procedere* autem est à voluntate, quia Spiritus Sanctus est motor seu agitator.

*Patri* vocabulum duplicem relationem habet. Nunc enim relationem habet ad *αὐτὸν*, & personam primam in diuinitate significat: Nunc ad homines refertur, estque commune toti Trinitatis ab effectu erga homines, ut cum dicimus: Pater noster qui es in cælis.

*Spiritus* quoque nomen nunc essentialiter, & cōmuniter prædicatur de tribus Personis: nunc personaliter, & est tertia persona in diuinitate, de qua re supra dictum est.

### III.

#### DE PROPRIETATE personarum.

In vna essentia tres sunt hypostases seu personæ, Tres personæ quæ à se inuicem proprietatibus duplicibus discernuntur, nempe interioribus & exterioribus. *Interior* res sunt, gignere, nasci, procedere. Solus Pater gignit. Solus Filius nascitur. Solus Spiritus Sanctus procedit. Sed inter nasci & procedere hoc est discrimen, quemadmodum & supra indicatum est: Nasci quidē est à potentia intelligente, quia Filius cogitatione nascitur, & est imago Patris. Procedere autem est à voluntate, quia Spiritus Sanctus est agitator seu motor substantia.



substantialis, tanquā ignis amoris, quo Pater Filium complectitur, & Filius Patrem, imò quo postea Pater & Filius dulcissimo complexu sibi copulant Ecclesiam suam. Proprietates *exterioris* à beneficiis erga Ecclesiam sumptæ sunt, ut mittere & mitti. Pater mittit, Filius mittitur, ut assumat carnem humanā, & fiat víctima. Spiritus Sanctus mittitur in corda, ut in nobis accendat nouam lucem & iustitiam.

## V.

## MODVS SCRIPTVRÆ

*Variis loquendi de Filio, altera persona Trinitatis.*

Scriptura variis modis de altera persona in diuinitate loquitur. *Primum* enim per Synecdochen, cū humanitati attribuitur, quæst totius personæ, ut: Semen mulieris conteret caput serpentis. Et econtrā, cū diuinitati tribuitur, quod similiter est totius personæ, ut cū Ieremias dicit: Ipsum Iehoua esse iustificatorem nostrum. Est enim Iehoua essentia diuinæ appellatio. *Secundò*, quædam attribuantur per communicationem idiomatum, sed in concreto. Hæc autem ut dextrè intelligantur, videndum primum, quid sit Idioma. Deinde quid Communicatio Idiomatum. Tum cur in concreto tantum recepta sit hæc prædicatio.

*Idioma* itaq; est proprietas vni naturæ cōueniens, ut in homine Mentis Idioma est intelligere, ratiocinari, meditari: Corporis idioma est lacerari, tangi, conspici, &c.

*Communicatio Idiomatum* est, cū Idiomata, hoc est, proprietates vnius naturæ, alteri communicantur, & tribuuntur in concreto, seu: Communicatio Idiomatum est prædicatio, in qua proprietas vni naturæ cōueniens, personæ tribuitur in concreto, propter vnionē hypostaticā. Quod autē in Cōcreto id tantum fieri possit, hæc est ratio: Abstracta significant naturas & formas, per se cōsideratas, ut diuinitas & diuina natura, humanitas & humana natura. Cōcreta autem ipsa subiecta significant cum naturis & formis. Ut: homo non significat humanitatem, sed *hominem* totum, in quo anima & corpus sunt. In cōcreto igitur persona intelligitur, in abstracto natura tantum.

Cū igitur loquitur de Filio Dei, communicatio idiomatum est forma loquendi, in qua proprietates vnius naturæ alteri naturæ communicantur, propter vnionem hypostaticam. In Christo Idioma naturæ diuinæ est, esse omnipotentem, creatorem, scrutatorem cordium. Rursus Idioma humanæ naturæ est, edere, bibere, ligari, tristiari, crucifigi, mori. Verum hæc diuersarum naturarum idiomata communicantur in concretis, hoc modo: Filius Mariæ est omnipotens, est creator, est scrutator cordium. Deus edidit, bibit, fatigatus est, tristatus est, crucifixus est, mortuus est. Sic Verbum est homo, Deus est homo, Christus est Deus, Deus est natus ex virgine, Deus acquisiuit sibi Ecclesiam suo sanguine. Hæc propositiones idè sunt veræ, quia naturæ, diuina & humana, vnitæ sunt vnione hypostatica seu personali.

*Tertiò*, Quædam seorsim naturis tribuuntur, humanitati quidem, quæ eam solam attingunt, ut: Filius Mariæ creuit sapientia & gratia coram Deo & hominibus. Diuinitati verò, quæ in illam solā competunt, ut: Filius Dei est, per quæ secula sunt cōdita.

*Quarì*, Interdum prædicata conueniunt vtrique naturæ in abstracto, ut: Christus viuit in cælo, quod vtrique conuenit Christo, secundum vtramque naturam, diuinam & humanam.

*Quinò*, Quædam ita tribuuntur personæ, ut per se & seorsim neque humanæ neque diuinæ naturæ conueniant: qualia sunt opera redemptionis, videlicet, quodd potestatem à Patre acceperit, remittendi peccata, suscitandi quos velit, iustitiam, sanctitatem, salutem largiendi, quodd iudex constitutus sit viuorum & mortuorum, ut honoretur, quemadmodum & Pater, quodd sit lux mundi, pastor bonus, sacerdos, rex, mediator.

Discernendæ sunt igitur appellationes, quæ naturarū proprietates significāt, ab officij appellationibus. Deus, omnipotens, immortalis, sunt appellationes ad diuinam naturam referendæ. Homo, passibilis, vulneratus, mortuus, sunt appellationes ad naturam humanam referendæ, (et si omnis iniuria & passio hominis Christo illata, ad ipsum vnigenitum & impassibilem Deum, quadam ratione pertinet, quia diuina & humana natura vnione hypostatica sunt vnitæ) sed nomina officij, quæ sunt, Mediator, Redemptor, Saluator, Rex, Sacerdos, Pastor, competent toti personæ, non alicui naturæ seorsim.

Porro huius varietatis distinctio, non solum utilis est ad confutandos hæreticos, verum etiam piis mentibus longè alium fructum affert. Nam sub his variis formis loquendi continetur, quicquid necessarium cognitū est de Filio Dei, de quo præcipue quatuor necessariò cognoscenda sunt. *i.* Quodd sit verus Deus, vnde fides cōcipit fiduciam, quodd possit iuuare & defendere quos velit, hoc est, ad se confugientes, ut qui non solum Spiritu & Sacramentis, verum etiam naturæ societate illis cōiunctus est. *ii.* Quodd sit verus Homo, vnde fides concipit fiduciam, quodd velit iuuare. *iii.* Quodd sit vna Persona, nō confusis naturis, sed vnitis hypostatica vnione. Vnde fides Deo coniunctiorem se statuit, quā ut ab eo abiiciatur. *iiii.* Quodd sit Rex & Pontifex. Breuiter, Saluator in se credentiū. Et hoc est fidei fūdamētū.

*Testimonia* igitur *Primi* modi monent, ne officij redemptionis discernamus, sed toti Christo tribuamus, id quod adhuc Quintus modus clariù docet. *Secundus* modus vnionē hypostaticam, seu vnitatem personæ manifestat. Communio enim idiomatum euidenter ostendit discrimen, inter hypostaticā seu personalem naturarum vnionem in Christo, & societatem seu auxilium Dei in aliis sanctis. Ideo enim prædicata communicantur, quia est vnum *verbum*. *Tertius* modus distinctē naturas Christi, nimirum veram Diuinitatem ac veram humanitatem comprobatur.

Hic vtile est admonere de modis præsentia diuinæ. Tametsi enim Deus vbique totus per suam simplicem essentiam est, iuxta illud: Cælum & terram ego impleo: non tamen eodem modo vbique esse conuincitur. Nam quatuor sunt gradus præsentia Dei. *Primus* est præsentia conseruationis, qua Deus omnibus creaturis adest, ita ut eas sustentet, & conseruet. *Secundus* gradus est, quo beatis Angelis & hominibus in gloria adest. *Tertius*, quo in hac vita re-natis adest, suo Spiritu & efficacia. *Quartus*, quo adest *homo* vnione hypostatica inseparabiliter.

## VI.

## TESTIMONIA DE PRO-

*prietatibus Dei, vnde fides in ipsum stabilitur.*

Exodi 34. Iehoua Iehoua, Deus misericors & clemens, patiens, ac multæ miserationis, & verax, qui auersus iniquitatem & scelera, apud quem inuocans non erit innocens, qui misericordiam custodis

p. ij.



in millia, qui reddis iniquitatem patrum filiis ac nepotibus, in tertiam & quartam generationem.

Psalm. 36. 15. Et tu Iehoua Deus, miserator & misericors, patiens & multum misericordiae, & verax.

Ierem. 23. 22. Putasne Deus è vicino ego sum, dicit Dominus, & non Deus è longè? Si occultabitur vir in absconclis, & ego non videbo eum, dicit Dominus? Nankid non cælum & terram impleo, dicit Dominus? Ierem. 32. 18. Fortissime, magne & potentie Iehoua exercituum nomen tibi, magnus confilios, & incomprehensibilis cogitatu, cuius oculi aperti sunt super omnes vias filiorum Adam, ut reddas unicuique secundum vias suas, & secundum fructum adinventionum eius.

## VII.

## DE VSV.

Quæ hæcenus dicta sunt, ad *zōon* pertinent: Nunc pauca subiungam de usu & praxi. *Primum*, itaq; formant hæc recte iudicium nostrum de Deo, qui vult a nobis agnosci talis, qualem se suo Verbo & Testimonio patefecit. *Secundò*, hinc rectè iudicare discimus de creatione, quæ est opus totius Trinitatis. *Tertiò*, rectè sentire de reparatione generis humani, quod etiam opus totius Trinitatis existit, seruata tamen cuiusque Personæ proprietate. *Quartò*, articuli fidei nostræ hinc confirmantur, in quibus profitemur, nos credere in vnum Deum, qui est Pater, Filius & Spiritus Sanctus. *Quintò*, erudiant hæc nos ad sollicitè ambulandum coram Deo non ro. in vero timore & fide. Est enim præcipuus finis notitiæ Dei, fiducia in ipsum. *Sextò*, hæc faciunt ad rectè innocendum. Innocentia enim dirigenda est ad hunc solum Deum, qui est vnus in substantia, & trinus in personis.

## CAPVT. II.

## DE CREATIONE.

Definitio.

**C**REATIO propriè est primaria illa rerum productio siue formatio, quæ a Deo æternus Pater Domini nostri Iesu Christi, vnà cum Filio æterno, & Spiritu Sancto, produxit ex nihilo, & formauit cælum & terram, & contenta in illis, visibilia & invisibilia, ut ipse agnoscat & colatur. Est enim creatio propriè aliquid ex nihilo facere. Heb. Bara. Græcus genus posuit, *ποίησις*, fecit.

Laus opificis.

Ut autem maiori admiratione rerum creaturarum tenearmur, obseruandum est præconium creaturarum Genes. 1. 31. vbi Moses ita inquit: Vidi q; Deus cuncta quæ fecerat, & ecce bona valde. Hoc dictum *Primum* mouet, ut creaturas separemus à deformitate, in naturam per peccatum introducta. Est enim peccatum cuiusque effectus non à Deo, sed à Diabolo & homine, auertitibus se à Deo. *Deinde* cum res creatas valde bonas esse audimus, tenendum est discrimen inter Deum, summè bonum, & res ab eo effectas. Et enim Deus bonus causa & origine, quæ bonitatis ratio rebus creatis minime competit. Quare Dominus in Euangelio pronūtiat, Deum solū bonum esse, qui non aliunde suæ bonitatis rationē habet, sed ipse bonus est, natura, causa & origine.

Res creatæ cur bonæ.

At Res creatæ quadruplici de causa bonæ prædicantur. *Primum* enim ex eo bonæ dicuntur, & sunt, quia à Deo optimo sunt conditæ. *Secundò*, quia Deo conditori placent. *Tertiò*, quia sunt ordinatæ ad bonos vsus. *Quartò*, quia singulæ in suo ordine Deo optimo seruire debent. Vnde David Psalm. 148. hortatur totam vniuersitatē rerum, ut Deum conditorem & saluatorem suum celebret. Et quanquā tota crea-

tura Deum sua quadam ratione celebrat, tamē præcipuum cultum à rationali creatura requirit. Quare Angeli & homines conditi erant, ut essent templum Dei, & vera innocentia seruient Deo. Hæc nos admoneant, quotiescunque hanc rerum machinam intuemur, ut ad Christum reparatorem naturæ humanæ confugiamus, quo aliquando Deo in nostro ordine ricē seruire cum sanctis Angelis possimus.

Porro in creaturis spectentur hæc quatuor. *Primum*, specierum pulcherrima varietas. *Secundum*, facultatum & virium in rebus productis vtilissima proprietates. *Terrium*, ordo creationis & rerum productarum iucundissimus. *Quartum*, Finis principalis conditionis rerum. Hæc *Quatuor* de multis magnis rebus nos admonēt. *Varietas* enim specierum, quæ adde pulchrè rerum gradus dislinxit, commendat nobis opificis summam potentiam & sapientiā. *Proprietates* & vis rebus insita, bonitatē creatoris prædicat, ut qui ad certas utilitates res singulas condiderit. *Ordo* duplex consideretur. *Prior* creationis, qui docet, omnia propter hominem condita. Vnde commendat Deus nobis suam paternam providentiam, quod antequam nasceremur, prospexit nobis. *Posterior* ordo est rerum creaturarum, quaru quatuor sunt gradus. *Infimus*, earum rerum, quæ sunt tantum, ut Elementa, Lapides, Metalla, &c. *Proximus*, rerum quæ sunt & viuunt tantum, ut plantæ, herbæ, frutices. *Terrium*, rerum quæ sunt, viuunt, & sentiunt, ut animalia bruta. *Summus*, rerum est, quæ non solum sunt, viuunt, & sentiunt, verum etiam intelligunt. Hi gradus rerum hæc naturā ex primæ conditione & ordine Dei obtinēt, ut inferiores gradus seruiat superioribus, seruata cuiusque dignitate. Quare ut tres primi ordines seruiat homini, ita quatuor gradus ad vnum Deum colendum referri debet. Seruat enim suum ordinem vniuersæ creaturæ, seruiantes homini. Sed cum homo non seruit Deo, contra suā naturā facit, & inuertit ordinem naturæ rerum. Huius igitur ordinis consideratio duarum rerum nos admonebit. 1. quæ sit hominis excellentia ostendit. Excellit enim omnia, quæ infra suum ordinem collocata sunt. 2. ostendit, quod omnes hominis actiones referendæ sint, nimirum ad Deum agnoscendum & glorificandum, & ad perpetuā gratiarum actionem reddendam Deo, qui in nostrum bonum omnia condiderit.

*Postremum* eorum quatuor, quæ spectanda sunt in creaturis, est *Finis* creaturarum, qui ex ordine earum haud obscure intelligi potest. Elementa enim & creaturæ primi ordinis ordinantur ad alias creaturas digniores, ita ut ordo rerum trium graduum ad hominem: Hominis verò sit ad Deum agnoscendum & glorificandum. Hinc Salomon, Proverb. 16. 4. Vniuersa propter semetipsum operatus est Iehoua. Propter semetipsum, hoc est, ut ipse ex iis agnoscat, laudetur & glorificetur. Non enim res creauit, ut illis vteretur, quia nec illis nec nostris bonis indiget. Psalm. 16. 2.

## TESTIMONIA CREATIONIS.

1. Genes. 1. 1. In principio creauit Deus cælum & terram. Lege historiam creationis 1. & 2. cap. Genes. 2. Psalm. 33. 6. Verbo Iehouæ cæli firmati sunt, & Spiritu oris eius omnis virtus eorum. 3. Psalm. eodem 9. Quoniam ipse dixit, & facta sunt, ipse mandauit, & creata sunt. 4. Psalm. 19. 1. Cæli enarrant gloriā Dei, & opera manuum eius communicat firmamentum. 5. Proverb. 16. 4. Omnia operatus est Iehoua propter semetipsum.

DE



## CAPVT III.

## DE PROVIDENTIA Dei.

**P**ROVIDENTIA Dei, est non solum ipsa diuina ratio, qua is cuncta praeerita & futura videt & cognoscit: sed etiam administratio, per quam Deus sustentat, gubernat & moderatur omnia à se condita, in sui nominis gloriam. Sed huius administrationis tres sunt modi.

*Primus est Vniuersalis* Providentia, qua dirigit Deus omnes creaturas, iuxta conditionem & proprietatem, quam singulis, dum formaret eas, dedit, & nunc eas sua cura complectitur, ut sit incolumis naturae status. Quare cum Solem, Lunam, Stellis, cursum suum conseruare videamus, existimemus ipsa obedire Deo, ipsius iussa exequi, neque id tantum, sed Dei quoque manu gubernari, ferriq; omnia eius nutu. Nec prohibet haec vniuersalis Dei operatio, quod minus singulae creaturae, tum in caelo tum in terris, qualitatem & naturam suam retineant, propriamque inclinationem sequantur. Vnde Augustinus dicit, Deum res conditas sic administrare, ut eas propriis motibus agere sinat. Nam hoc ipsum est providentiae Dei, ut non solum naturam, verum etiam inclinationem modumque naturae agendi sustentet.

*Secundus modus Specialis* Providentia est, qua Deus moderatur omnia, & addit creaturas in obsequium, ut maxime expedire & conducere sibi videatur. Haec pluuia, tonitrua, gelus, grandinem, siccitatem, tempestatem, serenitatem, abundantiam, famem, bellum, pacem, exilium &c. efficit, ut haec sint bonitatis, & iustitiae, & iudicij sui instrumenta, prout nunc seruos suos iuare: nunc fontes punire, nunc pios castigare paterno affectu constituit: idque iuxta promissiones suas & minas, non aliqua Stoica necessitate. Est autem haec *Regula* in primis tenenda: quod sub diuinam providentiam non tantum cadant effectus futuri, sed etiam ex quibus causis, quo medio, quoque ordine proveniant. Fur stragatur, idque providentia diuina, quia furtum commisit tali supplicio dignum, nequaquam strangulandus, ea vel simili causa non praecedente: etsi interdum nobis causae talium suppliciorum occultae sunt. Proinde in euentibus ad promissiones & minas diuinas, & non ad Stoicam necessitatem respiciendum est.

*Tertius modus est* Providentia *Peculiaris*, qua Deus viuunt & regnat in Ecclesia Christi, erigit & fouet fideles, operatur velle & perficere, inspirat precandi affectum: efficit, ut in praeceptis suis ambulemus, iuxta suam promissionem. Ezech. 36. 26. Auferam cor lapideum de carne vestra, & dabo vobis cor carneum, & faciam, ut in praeceptis meis ambuletis, & iudicia mea faciatis. Quatenus enim corrupti sumus peccato originali, terrae siccæ & sterili per similes sumus, boni fructus nihil omnino producenti. Nam corruptum est iudicium nostrum: voluntas nostra Deo rebellis, ad malum procliuus & propensa: denique tota nostra natura viciosa est. Quod cum ita sit, ipse Dominus peculiari cura reformat in nobis iudicium, operatur in nobis & velle & perficere. Sed interim notandum est, nos à natura electionem & voluntatem habere: sed quia vtraque peccato deprauata est, Dominus eas sua manu reformat, & è malis bonas facit. Quod igitur ad discernendum apti sumus, quod volumus, quod hoc vel illud facimus, id naturale Dei donum est. Quod verò nihil aliud possumus eligere, expectare aut facere, quam malum, id ex corruptione pec-

cati est. Contra, quod bene operari cupimus, atque exequendi potestate sumus praediti, id totum à gratia proficiscitur, qua in meliorem vitam regenerati sumus.

Porro *Finis & usus* providentiae Dei nunc explicandi sunt. *Finis* itaque duplex: Prior, ut nos totos Deo commendemus, cum timeamus, inuocemus & praedicemus. Posterior, ut secure contemamus quicquid nobis mundus vel Satan minatur.

*Vfus* autem ut conspiciatur apertius, duae obseruandae sunt nobis distinctiones. Prior, quod tam in praeteritum quam in futurum considerata sit providentia Dei. Altera, quod Deus interdum cum suis mediis, interdum sine mediis, nonnunquam etiam contra omnia media, suam providentiam exequatur. Si igitur ad tempus respicias praeteritum, diuinæ providentiae ascribes, quicquid vel posterius vel aduersi tibi contigit, sed diuersimodè. Si enim quid prosperi contigit, habes occasionem celebrandi Dei, idque exemplo sanctorum Patriarcharum, Regum, atque adeo omnium piorum. Si quid aduersi contigit, duo facies. 1. cogita cum Iob: Sicut Domino placuit, ita factum est. 2. antea factae vitae subeat memoria, ut vel ex poenis tibi inflictis peccata tua agnoscas, ac emenderis, ita, ut cum Dauide dicere possis: Bonum est mihi Domine, quod humiliasti me. In tempus futurum hoc modo reputanda est providentia Dei, ut semper ad eius promissiones & minas intentus sis, hinc ad Dei timorem, fidei inuocationisque profectum incitaberis. Non enim carnis torporem, sed quietem fidei afferre nobis debet providentia Dei. Deinde etiam aduersus crucis acerbiteriam armaberis. Porro si per media prospicit tibi Dominus, accipe tanquam à manu Dei, & illi gratum te exhibe. Media autem, ut providentiae Dei instrumenta agnosceas. Si absque mediis, ut si sine pane te in carcere sustinet, verbo Domini hoc ascribendum est. Si contra media nobis prouidet Dominus, hoc est, cum nulla obstacula providentia paternam impedire possunt, ut cum David euectus est in regnum, Saule contra cum tota familia reclamante, cum Daniel in spelunca Leonum liberatur, & tres viri in camino Babylonico habemus materiam praedicandi & celebrandi Dei. Hodie Ecclesia, vel inuitis inferorum portis, Dei providentia in hoc regno & alibi conseruatur. Haec si cogitarem, non adeo sacrilegè abiecta fiducia in Deum confugeremus ad humana praesidia, & in fauore pulueris & cineris spem poneremus: quam proteruiam non vno in loco Scriptura maledictam pronunciat. Ierem. 17. 5. Maledictus homo, qui ponit fiduciam in homine, & ponit carnem brachium suum.

## TESTIMONIA PROVIDENTIAE VNIERSALIS.

1. Psalm. 104. qui incipit: Benedic anima mea Dominum: praedicat hanc vniuersalem administrationem. 2. Paulus Acto. 17. 28. In ipso enim viuimus, mouemur & sumus, id est, per ipsum datur, sustentatur & fouetur vita nostra. 3. Heb. 1. 3. Ferens omnia verbo potentiae suae. 4. Matth. 10. 29. Duo passeris alle veniunt, & vnus ex illis non cadit super terram sine Patre vestro. 5. 1. Timoth. 6. 13. Qui viuificat omnia.

## TESTIMONIA PROVIDENTIAE SPECIALIS.

1. Psalm. 127. 1. Nisi Dominus aedificauerit domum, frustra laborat qui aedificat eam. 2. Prouerb. 3. 33. Egestas à Domino in domo impij, habitacula autem iustorum benedicuntur. 3. Psalm. 36. 6. Homines & iumenta iuuabis Domine. 4. Luc. 19. 7. referendus est.



5 Huc refertur, quoties Dominus per Prophetas dicit, se tenebras & lucem, vitam & mortem immittere.

### TESTIMONIA PECULIARIS providentiae, quae est electorum.

1. Psal. 1. 7. Novit Dominus viam iustorum. 2. Psal. 34. 16. Oculi Domini super iustos. 3. Matth. 10. 30. Capilli vestri omnes numerati sunt. 4. Huc Psal. 91. Qui habitat in adiutorio altissimi, totus referendus est. In hoc enim pulcherrime ostenditur, quod Ecclesia Christi sit veluti theatrum providentiae Dei.

### CAPUT IIII.

#### HOMO.

Homini  
definitio.

**H**OMO est creatura Dei, constans corpore & anima rationali, ad imaginem Dei, cum libera voluntate condita, praesensque creaturam inferiorum ordinum constituta, ut Deum in societate agnoscat & celebret. Hae definitio sumpta ex secundo capite Geneseos convenit homini, ut creatus erat à Deo, dum erat adhuc in honore, ut Psal. 49. 21. loquitur, hoc est, in statu innocentiae ante peccatum.

Scire autem oportet, quod Scriptura Sacra quadruplicis status hominis meminit, quorum *Primus* fuit ante peccatum, Genes. 2. *Secundus* sub peccato. *Tertius* sub gratia foederis, Gen. 3. & passim in Scripturis, in quo statu soli sunt ij, qui foederis participes facti sunt. *Quartus* status, post hanc vitam, & is variat. Ante enim resurrectionem, corpus in sepulchro, anima pij in requie erit: Post resurrectionem verò coniungentur animae corporibus, ut vel requie aeterna fruatur simul, vel penas lant suae iniustitiae lucta horum statuum diversitatem, hominis conditio mirabiliter variat. Quare brevier admonere, qualis nam sit homo in diversis illis statibus. *Primo* igitur statu, quem vocant statum innocentiae, qualis fuerit homo, ideo breviter dicam, quia postea rursus repetendum est, ubi dicitur de iustitia originali. Habuit itaque homo in hoc primo statu. 1. imaginem Dei. 2. integritatem. 3. *Sanctitatem* omnium virium. 4. verbum. 5. duplex Sacramentum, immortalitatis & probationis. Sed haec aptius declaranda sunt, ac primum de imagine dicendum est.

#### I.

De imagi  
ne Dei.

Imago itaque quid sit, non est obscurum. Est enim rei alicuius expressio seu representatio, idque tum in anima hominis, videlicet in parte cognoscere, tum extra animam. Cum enim mens humana cogitat aliquid, imaginem quandam rei veluti pingit & delineat: ut quoties cogitat aliquis hominem notum absentem, mente quasi delineat corporis figuram, quam intuetur de absente cogitans. Ad eundem modum pictor manu exprimit delineamenta corporis, cuius imaginem pingit, ut absentis formam, quantum fieri potest, referat & representet picta imago. Hae esse propriae significationem Imaginis manifestum est, quam appellatione verbum Dei accommodat aeterno *Logos*, deinde & homini, ac vocat imaginem Dei, quae ipsum Deum representat & refert.

Imagi  
plex.

Sed haec duplex est, naturalis nimirum & gratuita. *Naturalis* Dei imago in solo Christo est, & est duplex, essentialis, & per virtutem. *Essentialis* est eiusdem essentiae cum Patre, unde & *consubstantialis* dicitur, coaeterna & coequalis. Ut enim in nobis cogitatio format imagines rerum, de quibus cogitamus: ita aeternus Pater sese ab aeterno intuens & cogitans, gi-

gnit imaginem sui. Sed nos non transfundimus substantialitatem in imagines illas, in mente formatas, quae re ipsa sunt subitae & evanescentes actiones. At Pater aeternus ab aeterno gignit imaginem, communicata ipsi essentia. Hinc essentialem Dei imaginem, hoc est, Christum Dominum, Epistola ad Hebraeos vocat Characterem substantiae Patris, hoc est imaginem substantialem, quia Filius est *quasi* eum persona Patris. Vocatur & *Logos* eadem ratione. Ut enim imago in nobis concepta, est *Logos*, hoc est, verbum mentale: ita Filius Dei *Logos*, est aeterni Patris imago, ineffabili ratione communicata essentia ab aeterno. *Imago* Dei per gloriam virtutis (quae Epistola ad Hebraeos *ἀντιγραφή* gloriae vocat) est, quae refulget in Christo per operum divinarum virtutem, unde & Patris caelestis potentia gloriosa, & voluntas paterna conspicitur. Ita enim se totum in Christo patefecit Deus, ut in ipso immensam suam bonitatem, sapientiam, virtutem ac *φύσις* in solidum declaravit. De hac imagine loquitur Dominus, Iohan. 14. 9. Philippe, qui videt me, videt & Patrem. Et quoniam virtutis similitudo (ut inquit Hilarius) non potest esse dissimilis naturae, recte ex virtutis similitudine, essentiae similitudo concluditur. Virtus enim Christi, praesentis divinitatis visibilis est imago, quae Deus nobis, per se invisibilis, quodammodo redditur visibilis. Nec potest haec virtutis gloria Prophetis aut Apostolis tribui, qui divina opera ediderunt. Non enim propria, sed Christi virtute & invocatione id fecerunt, ad confirmandam Christi gloriam.

Porro *Imago* Dei per gratiam ea est, secundum quam primus homo factus & formatus fuit, iuxta illud: Faciamus hominem in imagine nostra, secundum similitudinem nostram. Haec imago in homine tripliciter considerari potest. *Primum*, ratione substantiae. *Deinde* ratione donorum, quibus ornatus erat primus homo. *Tertio*, ratione eminentiae super alias creaturas. 1. Augustinus imaginem Dei, quae ratione substantiae spectatur, interpretatur hoc modo: Memoria in mente hominis significat Patrem aeternum, gignentem Filium. Cogitatio significat Filium, unde & *Logos* aeterni Patris dicitur. Voluntas Spiritum Sanctum significat. Neque dubium est, aeterni Patris & Filij & Spiritus Sancti discrimina in humana mente esse adumbrata. Est mens quidem una simplicissima natura, sed in ea sunt istae tres proprietates: Memoria, Cogitatio & Voluntas, quae repraesentant, tanquam obscurae quaedam umbrae, personarum in divinis discrimina. 2. Verum si ad *Dona* referas hanc Dei imaginem in homine, erit profecto imago Dei, conformitas & similitudo, quae Adamo erat cum Deo, quae iustitiam & sanctitatem Dei quasi in speculo repraesentavit Adam. Unde Paulus Ephes. 4. 24. Et induatis novum hominem, qui secundum Deum creatus est, in iustitia & sanctitate veritatis. Huius imaginis finis fuit, ut Adā cum sua posteritate in sanctitate & iustitia omnibus diebus serviret Deo. 3. Ratione *Ordinis* seu *Eminentiae* ad alias creaturas, homo erat conditus ad imaginem Dei, ut qui Dominus omnium rerum inferiorum ordinum erat constitutus. Haec quidem imago non ad puritatem & sanctitatem cordis, sed ad externam ordinationem Dei pertinent. Unde Paulus 1. Cor. 11. 3. Virum imaginem & gloriam Dei esse docet. In eminentia enim, quae vir mulierem antecellit, gloria & imago Dei quodammodo conspicitur, quemadmodum in omni principatu.

Has tres partes imaginis Dei esse non est dubium: quarum extremam, hoc est, primam & ultimam, iuxta quasdam tenues ymbrae remanserunt in homine post lapsum. Media autem pars prorsus induta fuit per peccatum.



peccatū, sed per Christum in regeneratis indices reparatur & sic illustrior: quæ post resurrectionem perficitur, quando non solum mente, corde, affectibus conformes Christo erimus, verum etiam corporibus, quod Paul. 1. Cor. 15. 48. & Phil. 3. 21. docet.

## I I.

Homini  
conditio  
ante la-  
plam.

*Secundum*, quod habuisse hominem in primo statu dixi, est integritas. Hæc fuit mentis, perfecte intelligentis & rectissime iudicantis: cordis iustissime & ordinatissime appetentis: & corporis promptissime exequentis, quæ mens perfecte iudicavit, & cor recte imperavit.

## I I I.

*Tertio* loco *et rationem* posui, quæ omnium virium pulcherrima harmonia exiit: quæ mens nihil cogitavit, cor nihil appetiuit, corpus nihil executum est, nisi quod Deo probabatur. Quæ harmonia mentis, corporis & cordis, cum voluntate Dei, summum hominis bonum fuit, ratione status hominis perfectissimi.

## I I I I.

*Sequitur* Verbum, quod & præceptum & prohibitionem continet. Præceptum: Ex omni arbore paradisi comedes. Prohibitionem: De arbore autem scientiæ boni & mali ne comedas. Hæc arbor homini exitalis fuit, non quidem sua natura, nam bona Dei creatura erat, sed propter mandatum Dei, quod violare nefas erat.

## V.

*Postremum*, quod posui in statu primo hominis, fuit Sacramentum duplex, videlicet probationis & immortalitatis. Quemadmodum enim arbor scientiæ boni & mali exitio fuit Adamo propter ipsius prævaricationem: (erat enim illi à Deo commendatum, ut esset explorationis seu probationis Sacramentum quoddam) Ita, si præcepto obtemperasset, fructus arboris vite Sacramentum fuisset illi immortalitatis, ac quasi remedium, quo vita perpetuò conservanda esset. Hoc aperte indicat textus, cum dicit: Nunc ergo, ne forte mittat manum suam, & sumat etiam de arbore vite, & comedat, & vivat in æternum, emisit eum Dominus Deus de horto Eden, seu Paradiso.

II.  
Sub peccato.

*Statu* secundus hominis miserimus est, sub peccato & tyrannide Diaboli, qui qualis sit, in VIII. capite, ubi de peccato agitur, manifestabitur.

III.  
Sub Gratia.

*Tertius* status gratiæ est. In hoc imago Dei, per peccatum in secundo statu deleta, instaurari incipit per Christum, naturalem Dei imaginem. Quemadmodum enim creatio hominis fuit formatio ipsius ad imaginem Dei: Ita sanè regeneratio piorum nihil aliud est, quàm reformatio imaginis Dei in illis. In hoc igitur statu lapsus homo dextera Dei erigitur, dum in Christum credit. Vnde præclare Augustinus: Sed quoniam (inquit) non sicut sponte homo cecidit, ita sponte resurgere potest, porrectam nobis desuper dexteram Dei, id est, Dominum nostrum Iesum Christum, firma fide tenemus.

III.  
Fili hæc vitam.

De *Quarto* statu hominis, qui est piorum quidem in gloria, hoc est æterna beatitudine, Impiorum vero in gehenna, dicam in Symbolo.

## V S V S.

Porro usus huius capitis est, ut agnito fine nostræ conditionis, Christum naturæ nostræ & imaginis Dei in nobis reparatorem, firma fide teneamus, eique totis viribus seruiamus, in sanctitate & iusticia vera. Nunc testimonia de primo tantum statu hominis subiiciam, quia de aliis commodius suis propriis locis dicetur.

## TESTIMONIA DE HO-

minis primo statu.

1. Genes. 1. 27. Creavit Deus hominem ad imaginem suam, ad imaginem Dei creavit eum, masculum & feminam creavit eos. 2. Gen. 2. 7. Formavit Deus hominem de pulvere terræ, & inspiravit in faciem eius spiraculum vitæ. 3. Psal. 49. 21. Homo cum in honore esset, non intellexit. Hic statum innocentie honoris titulo ornat David. 4. Eccles. 7. 29. Deus fecit hominem rectum. 5. Syracidæ 15. 14. Deus reliquit hominem in manu consilij sui. 6. Syracidæ 17. 1. 3. Deus de terra creavit hominem, & secundum imaginem suam fecit illum. 7. Sapient. 2. 23. Deus creavit hominem in integritate, & ad imaginem similitudinis suæ fecit eum. 8. Esai. 43. 7. Omnem vocatum in nomine meo, in gloriam meam creavi eum, formavi eum, feci eum.

## CAPVT V.

## IUSTICIA ORIGINALIS.

**T**AMETSİ faciè colligi potest, ex iis, quæ diximus de statu hominis ante lapsum, quæ qualisque sit iusticia originalis: tamen utile est tenere aliquam breuem descriptionem, qualis hæc esse poterit: *Iusticia* originalis est integritas naturæ humanæ, in qua refulget imago Dei, obedientia & acceptio omnium virium, mentis, cordis, corporis, ergo Deum, adeoque ipsa generis humani approbatio & acceptio apud Deum.

In hac definitione duo complexus sum, nimirum materiale & formale iusticiæ originalis. *Materiale* est integritas naturæ humanæ, lux mentis, voluntatis conversio ad Deum, cordis obedientia & acceptio omnium viriū in homine. *Formale* verò est ipsa approbatio & acceptio hominis apud Deum. Descriptionis huius membra ex testimoniis suprà commemoratis de statu hominis confirmantur.

## V S V S.

Usus est, ut lapsum nostrum ab hac iusticia deploremus, ac totis viribus anhelemus, ut eam per Christum recipiamus.

## CAPVT VI.

## LIBERVM ARBITRIVM.

**M**VLTA sunt, cum veterum, tum recentiorum acutæ & doctæ disputationes de libero arbitrio: quas ut rectius intelligant adolescentes, prius exponam quædam vocabula, quorum cognitio faciat ad intelligendam rectius hæc doctrinam.

Sex sunt in homine, quantum ad hoc negotium attinet, spectanda: Vita, Sensus, Appetitus, Ratio, Voluntas, Libertas. *Vita* ipsa est internus & naturalis motus, vigens tantum intrinsecus. *Sensus* est vitalis in corpore motus, vigens etiam extrinsecus. *Appetitus* est naturalis vis in animante, movendis auidè sensibus attributa. *Ratio* est facultas naturalis iudicandi res oblatas. *Voluntas* est motus naturalis, rationi, appetitui, & sensui præsidens. Hæc sanè quocunque se inclinaverit, semper habet rationem comitem, & quodammodo pedilectam, non quod semper ex ratione, sed quod nunquam absque ratione moveatur, ita, ut multa faciat per ipsam contra ipsam, hoc est, quasi per eius ministerium contra eius consilium

p. iiii.



& iudiciū. Hinc illa vox Medea. video meliora proboque, Deteriora sequor. Est autem ratio voluntati data, ut instruat illā, non ut destruat. Destrueret autem, si necessitatem ei vltam imponeret, quod minus liberē pro arbitrio se moueret, siue in malum consentiens, siue in bonum. Si horum alterutrum prohiberet ratio, voluntas non esset voluntas. Voluntas enim coacta propriē voluntas dici nequit: licet serua sit in non renatis.

Vnde & quid sit liberum arbitrium.

Iam vnde sit liberum arbitrium, ex prædictis colligendum est: nempe, quod sit spontaneus ex voluntatis libertate & rationis arbitrio, hoc est, iudicio, consensus. Ratio enim non imperat voluntati, sed ut consiliarius fidus indicat, relinquēs voluntati imperandi munus. Ratio Medea voluntati dictauit, seipsum erga prolem conservandam: quod iudiciū et si probauit voluntas, tamen ut domina media ad imperandum elegit contrarium, idque spontē & liberē.

Definitio.

Quare *Liberum Arbitrium* est facultas, quo voluntas sponte sua, minimē coacta eligit vel respuit quod ratio indicat. Ut enim arbitrium, iudicium rationis, ita libertas voluntatis inclinationem liberam in hoc vel illud monstratum à ratione respicit. Hic certē libertas seruituti nō opponitur, sed necessitati seu coactioni: quæ nullo pacto sine implicatione contradictionis cum voluntate stare potest. Cū itaq; Theologi quidem liberum arbitrium oppugnat, non tollunt libertatem voluntatis, quatenus sua sponte & voluntario motu hoc eligit, vel illud reicit: sed quatenus serua esse negitur captiua sub peccato. Hanc enim opinionem impugnant, non Stoicam statuunt voluntatis necessitatem. Vnde fit, quod interdum non tam de rebus, quā de vocabulis certetur, dum alij libertatis vocabulum opponunt necessitati, alij seruituti. Si enim libertas necessitati seu coactioni opponitur, voluntatem tollit, qui eius libertatem enervat. At si opponitur seruo, gratiæ hostis est, qui libertatem, quātum ad iusticiam spiritualem attinet, homini non renato vindicat. Atque in hūc modum philosophicē ferē inter Theologos disputatur.

Status cōtrouersie.

Quoniam autē in quæstione de libero arbitrio in Ecclesia quæritur (ni fallor, libet enim me doctorem iudicio subicio) simul de iudicio & voluntate & viribus hominū, in iis præstandis, quæ ad salutem animarum pertinent: & quia Græcorum vocabulum *nimum* arrogans est, quo non tantum voluntatis spontaneus motus ad aliquid, sed etiam virium libera facultas significatur, (Est autem vocabulum Græcis vsitatum in hac quæstione *αὐτενομία* *selfmegigheia*: quasi homo ex se haberet non solum eligendi facultatem, verum etiam præstandi vires, quemadmodum Pelagius (omniāuit) subiiciam explicationem huius quæstionis, quatenus liberum arbitrium etiā facultatem præstandi, quæ voluntas imperat, complectatur. Sitque hæc definitio: *Liberum Arbitrium* est facultas, rationis quidem ad malum bonūue discernendum, voluntatis verō ad verumuis eligendum, denique & virium ad verumlibet præstandum. Nam ut aliquid rectē fiat vel geratur, requiritur *Primum* iudicium sanum, *Deinde* voluntas media ad imperandum, *Postremo* conatus seu vires, quæ obsequium præstant. Hinc sequitur, illic deum esse liberum arbitrium, vbi iudicium sanum est, voluntas prompta, virēque ad agendum idonee. Quare cum hæc omnia in primo statu hominis absoluta & perfecta fuerint, ibi quoque liberum arbitrium fuisse minimē impeditum, manifestum est.

Definitio.

Vtrum cum de libero arbitrio quæritur, quæstio est potissimum: An Homo post lapsum à suo primo statu habeat liberum arbitrium, necne? Ut ad hanc

De arbitrio hominis post lapsum.

quæstionem planē & sine errore respondeatur, tria sunt notanda. *Primum* enim constituenda est regula ex iis, quæ dicta sunt. *Deinde* distinguēdi sunt actionis gradus. *Tum* actionibus applicanda est regula.

Regula hæc est: Liberum arbitrium earum est rerū, quarum iudicium integrum existit, voluntas nō impedita, & vires sufficientes.

*Gradus* actionum, quantum quidem ad hoc nō primum positum attinet, quatuor constituentur. *Primum* Gradus sit actionum, quæ hominibus cum brutis magna ex parte communes sunt: ut quæ pertinent ad conseruationem naturæ, seu indiuiduorum. Huius generis sunt: educare, tueri natos, edere, bibere, vestire, & edificare, vigilare, dormire, ire, stare, sedere, & id genus alia. *Secundum* gradus actiones rationis complectitur, quarum alię sunt communes, alię priuatae, alię politicæ, alię æconomicæ. Huius generis sunt: gerere magistratum, seruire, contractus exercere, colere agros, exercere artificium, nauigare. *Tertius* gradus Ecclesiasticorum operum est, quæ pertinent ad ministerium conseruandum, ut, docere verbum, hac vel illa hora conuenire, audire verbum, administrare Sacramenta, percipere Sacramenta, his vel illis ceremoniis uti. *Quartus* gradus diuina opera complectitur, ut, implere legem Dei, præstare fidē, credere, rectē orare, diligere inimicos. Breuiter, eorū operum est hic gradus, quæ lege sua Deus à nobis requirit, quod ad interiorē & verā obedientiā attinet.

Hic *Gradibus* actionum ita constitutis, non erit difficilis regula accommodatio. Quare pro diuersitate horum graduum, ad quæstionem sic respondendum est. In *Primo* actionum gradu homo liberū arbitrium habet. Potest enim naturæ sensu actiones huius gradus discernere, potest etiam naturali impetu ad eas ferri, nec vires in hac parte adeo fractæ sunt quin obsequium appetitui præstare possint. In *Secundo* & *Tertio* gradibus, impediuntur duabus rebus, tyrannide Diaboli, & virium imbecillitate, nec iudiciū hūc est tam integrum, nec voluntas adeo alacris, ut in primo genere. Hinc illud Medea: video meliora proboque, Deteriora sequor. Et experientia testatur, quā imbecilles sint homines, etiam in his externis actionibus, & maxime in iis, quæ vocationem vniuersi usque attingunt, & ad disciplinam pertinent. Quare hūc agnoscenda est cum imbecillitas nostra, tum tyrannis Diaboli, & orandus est Deus, ut nobis adsit, ac iuvet nos, nec sinat Diabolum in nos grassari pro sua libidine.

*Libertatis* autem in his tribus gradibus actionum tres sunt causæ. *Prima*, ut sit discrimen inter agēs liberum, & non agēs liberē. *Secunda*, ut sciamus Deū esse agēs liberrimum. Neque enim causa effectus natura imbecillior, aut minus efficax est. Quare Stoicorum delirium de necessitate dependentiæ primæ & secundarum causarum (quo sentiunt Deum nihil posse agere, nisi quatenus ciet secundæ causæ) est fugiendum & detestandum. *Tertia*, ut possit in societate humana gubernatio aliqua esse. Sūt autem Duo genera actionum, quæ ad externam disciplinam pertinent, eaque relicta post deprauationem in voluntate. Horum *Vnum* est *deuotionis*, quo voluntas imperat locomotiuæ, *Alterum* *æsapientis*, cum vera & seria electione seu prozechi, honestas actiones anteferunt voluntas. Restat *Quartus* gradus actionum, in quo homo sibi relictus nihil planē potest, nullam omnino habet voluntatis libertatē. Nam & iudiciū decipitur, & voluntas deficit, & viribus destituimur. Hoc *Primum* confirmari potest Pauli dicto, Rom. 3. 12. qui post Dauidem ita inquit: Non est iustus, ne vnus quidē, Non est qui intelligit, hic admittitur iudiciū

Responsio ad quæstionem de distinctione graduum.

Libertatis causæ.

In quo gradu actionis hominis arbitrium tollitur.



dicium (Non est qui querit Deum, ostenditur voluntatis auersio) Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt. (hic vires & conatus auferuntur) *Deinde* Paulus 1. Cor. 2. 14. de iudicio ita inquit: *λογισμός* ὁ ἀνθρώπου ἐστὶν ἀνεπαρκής τὸ νοεῖν τὰ τῶν θεῶν. Id est: Animalis homo non capit ea, quæ sunt spiritus Dei. Roman. 8. *ἐστὶν* carnis, similitas est erga Deum, nam legi Dei non subicitur, nec enim potest. Hoc Pauli dictum clarè docet, mentem, voluntatem & affectus hominis, quatenus sibi relinquitur, apertè aduersari Deo. *ἐστὶν* enim genus est ad omnes actiones animi. Item, Philip. 2. 13. Deus operatur in nobis & velle & perficere, pro bona voluntate. Item, Ezech. 36. 26. Auferam cor lapideum de carne vestra, & dabo vobis cor carneum, & Spiritum meum ponam in medio vestri, & faciam vt in præceptis meis ambuletis. Rectè igitur de hoc gradu operum Bernardus inquit: Si discernere volumus (scilicet nobis relictis) inter bonam & malum, decipimur. Si tentamus facere bonum, deficiamus. Si conamur resistere malo, deici-  
mur & superamur. Quemadmodum enim ancilla pede alligata, volare incipiens, funiculo in terrâ detrahitur: sic quoque mens hominis ad rerum celestium actiones volare contendens, ab affectibus retrahitur, nisi alis Christi subuehatur, hoc est, verbo & Spiritu Sancto iuuetur.

Libertatis vocabulum, quo sensu accipendum.

*Verum*, hic monendi sunt auditores, quòd vocabulum *Libertatis* in hac disputatione non opponatur coactioni, sed seruituti, vt supra dictum est. Libertas enim & seruitus ita inter se pignant, vt qui alterum dixerit: alterum neget. Cùm igitur Paulus Rom. 7. 14. totum hominem, quatenus suæ naturæ relinquitur, dicit esse venditum sub peccato, nemo non videt libertatem sublatam esse, & in eius locum seruitutem successisse. Notandæ sunt ergo hæc antitheses: quòd vt liberum arbitrium seruo, ita coactum spontaneo aduersatur, quas differentias breuiter definitionibus illustremus. *Libera* itaque voluntas est, quæ bonum & malum eligere habet in sua potestate, quia spontaneum hominē, superiora testimonia testatur. *Serua*, quæ propter corruptionē sub malarum cupiditatum imperio captiua tenetur, vt nihil aliud quàm malum eligere possit, etiam si id spontè & libenter non externo motu impulsu faciat. Vnde Bernardus: *Libera* est voluntas mala, quòd mala, sed seruilis eo ipso, quòd mala. Omnis enim qui facit peccatum, seruus est peccati. Hic Bernardus manifestè liberum opponit coactio, non seruo. Seruum enim arbitrium statuit, et si liberum fateatur, quæ sanè stare simul non possunt, si liberum seruo opponeret. *Coacta* voluntas est, quæ non sponte sua, non interiore electionis motu inclinatur huc vel illuc, sed externo motu violenter fertur. Talis voluntas nulla esse potest, cum alterum alteri repugnet. *Spontanea* coactæ opponitur, vtrò enim se flectit, quocunque ducitur, non autem trahitur aut rapitur inuita. Hanc concedimus homini, vt si quid mali faciat, sibi & voluntariæ suæ electioni imputare debeat. Hæc spontanea voluntas omnino à libera voluntate, seu à libero arbitrio, diuersa est. Non enim seruo opponitur, sed coactio, vt iam demonstratum est. *Ceterum* quia nō eodem significatu accipitur libertatis vocabulū ab omnibus, vt iam dictum est: Alij enim libertatē seruicij opponunt, vt Lutherus: Alij coactionē, vt Bernardus & multi alij: poteris breuiter ad quæstionē, Nū homo habeat liberum arbitrium, hoc pacto respondere: Si liberum opponis coactio, verè hominis voluntatem liberam pronuncio. Nam volūtas coacta, voluntas non est. Cedit enim voluntati necessitas. At si liberum seruo opponis, quòd faciunt plerique Theologi, Græci & Latini, distinguo inter eternam disciplinam, & iusticiam spiritualem. In eterna disciplina verbum Dei & experientia testatur, homini aliquā libertatem esse relictā. At quia Christus dicit: Sine me nihil potestis facere. & Paulus idē de se testatur, & infinita testimonia Scripturæ hoc ipsum conueniunt, dico voluntatem liberandā esse per Christum, & reformandā manu Dei, priusquam spiritualem iusticiam præstare possit.

Deinde & hoc obseruandum est, quòd dum negamus iudicium, voluntatem & vires ad bene agendū, non negamus has facultates simpliciter, & quantum ad substantiam pertinet, sed quantum ad habitus. Iudicare enim, velle, & agere naturæ sunt. Verūm quemadmodum iniquè iudicare, malè velle, & prauè agere, corruptioni imputanda sunt: Sic rectè iudicare, bene velle, & rectè agere, gratiæ supernaturalis sunt beneficia.

### V S V S.

Sed horum quis vfus? Non augebunt in nobis fortitudinem, sed *Primum*, quoniam ratio non percipit ea quæ sunt spiritus Dei, monemur hic, vt verbum Dei audiamus, vnde iudicium nostrum corrigitur. *Deinde* de Spiritu Sancto rogemus, vt ex corde lapideo carneum faciat, atque vires suppediet. Quæ de re pulchre monet Augustinus, inquit: O homo, in præceptione cognosce, quid debeas habere. In correptione agnosce, tuo te vitio nō habere. In petitione cognosce vnde accipias, quod vis habere. Ita futurū est, vt mens illuminata rectè iudicet, cor reformatū manu Dei voluntarium efficiatur, & homo pro gratiæ mensura, quam accipit, conetur, & ad obsequiū applicet suas facultates seu vires. Ex quibus relinquitur, præcipuas spiritualium actionum causas esse: Verbum Dei, quo formatur iudicium, Spiritum Sanctum, quo reformatur cor, & voluntatem spontaneam, verbo Dei & Spiritui Sancto obsequentem.

### TESTIMONIA QVIBVS

energiatur liberum arbitrium, in negotiis salutis sine gratia.

1. Corinth. 2. 14. Animalis homo non percipit ea, quæ sunt spiritus Dei. 2. Philip. 1. 6. Quod Deus in vobis cepit bonum opus, perficiet. 3. Philipp. 2. 13. Nonne Deus est qui agit in vobis, vt & velitis & efficiatis, pro beneplacito. 4. Iohan. 15. 5. Sine me nihil potestis facere. 5. Item cap. 6. 44. Nemo venit ad me, nisi quem Pater traxerit. 6. Rom. 8. 25. Spiritus adiuvat infirmitates nostras. 7. Gen. 6. 5. Cogitatio humani cordis mala est omni tempore. 8. Psal. 14. 1. Nō est iustus, ne vnus quidem, nō est qui intelligat, non est qui exquirat Deum. 9. Roman. 7. 18. Velle adiacet mihi, vt faciam bonum, non reperio. 10. Prouerb. 16. 9. Cor hominis disponit viam suam, sed Domini est dirigere gressus eius. Regenerati voluntatem bonam habent ex gratia, sed facultatem non habent, quæ exercitiis quidem crescit, in vita verò beata perficitur.

### CAPVT VII.

### CONTINGENTIA.

**C**ONTINGENTIA est euentus eius rei, quæ habet causas, quæ sua natura aliter agere poterant. Quanquam autē Deus sustentet naturā, quemadmodum suprà declaratum est, tamen naturæ agen-

Definitio.



di modum relinquit, & non tollit suo moderamine, sed vnâ cum natura sustentat. Nunc autem ordinat Deus, vt alia naturaliter agant, vt ignis: alia libera voluntate & electione, vt homo. Quare dubium non est, quin multi effectus reuera sint cōtingentes.

Explicatio.

Vt autem hæc res clarius percipiat, notandum est in natura tres esse causarum gradus, quantum quidem ad hoc nostrum propositum attinet. *Quædam* enim causæ sunt necessariae in se & in ordine ad effectus: vt motus cœli ad eclipses, & alios effectus, qui ex motu orbium necessitate physica eueniunt. Huiusmodi effectus futuri, non quidem contingentes, sed necessarij sunt. *Aliæ* sunt causæ, quæ nō sunt necessariae, saltē per comparationem ad effectus, vt eos necessariò producant. imò possunt non producere eos. Atque huius generis effectus sunt futuri, non necessarij, sed contingentes. Verū horum duplex est differentia. Nam quædam causæ ad producendos tales effectus determinatæ sunt, qui effectus sunt futuri, non necessarij, sed contingentes, quia eorum causæ ad producendos tales effectus determinatæ sunt: qui effectus etiam sunt contingentes, quia eorum causæ poterant secus agere. *Aliæ* sunt causæ, quæ per se nullam habent determinationem, ad hūc vel illum effectum producendum, sed promiscuè se habent ad vtrambet, vt voluntas Dei, Angelorum & hominum. Hæc voluntas causa est contingentiæ, quia cōtingentiæ sublata, nulla omnino voluntas reliqua manet.

Confirmatio.

Deinde contingentiam esse, confirmat ipsa Dei prouidentia. Deus enim suæ prouidentie ordinem per causas inferiores exequitur. Ex quo sequitur, ordinem diuinæ prouidentie esse, vt alij effectus sint necessarij, alij contingentes. Et quamquam rectè dicitur: Secunda causa non agit sine prima, tamen ex eo non sequitur, contingentiam tolli. Nā Deus non solum sustentat causam secundam, verum etiā modū agendi, tamen si non iuuat contra ordinem suum ruentem.

Testimonia.

Porro duo testimoniorū genera hanc doctrinam confirmant: *Primum*, quod docet, Deum non esse causam peccati, nec velle peccatum: *Posterior*, quod monstrat hominem spontanea voluntate alia præ aliis eligere & agere. Christus, sicut ipse testatur, poterat obtinere à Patre duodecim legiones Angelorum, tamen non obtinet: & sciebat Pater eum non oraturū, tamē poterat orare. Igitur fieri aliquid potuit, quod factum non est. Neque scientia Dei necessaria reddit omnes actiones. Alioqui oportet non solum Christum, verum etiam ipsum Patrem seruum esse suarum actionum: vt pote qui sciat, quid facturus sit: sed non ideo facturus est, quia scit: sed ideo scit, quia facturus est. Habētque liberrimam faciendi & non faciendi potestatem.

#### V S V S.

Vfus doctrinæ huius est, vt Deum rogemus, vt nostras mentes, voluntates & corpora gubernet, ne ruamus contra ipsius ordinem. Deinde, ne Deo impudemus peccatum: nec quid tentemus, quod vel ipsius gloriam obsecut, vel nostrā salutē impediatur.

#### CAPVT VIII.

### PECCATVM CVM

*suis differentiis.*

Generalis definitio peccati.

**P**EC CATVM in genere est inobediētia aduersus Deum, offendēs Deum, maledicta & dānata à Deo. Hæc definitio sumpta est ex Legis sententia:

Deut. 27. 26. Maledictus omnis qui non permanet in omnibus, quæ scripta sunt in Libro legis, vt faciat ea. Sed inobediētiæ vocabulum in Scriptura quatuor complectitur, defectum, corruptionem, inclinationem & actionem. Peccati enim ratio in eo consistit, si quid contra legem Dei vel existit in nobis, vt defectus & corruptio: vel proficitur à nobis, vt inclinatio & actio. Hoc confirmatur Iohannis dicto, qui peccatum definit *aduersus*, hoc est, quod est contra legem Dei. Complectitur autem hæc *aduersus* duo, nempe, materiale & formale peccati. *Materiale* est defectus, corruptio, inclinatio, actio pugnans cum lege Dei. *Formale* est ipse reatus. Nam & hic reatus in lege includitur, iuxta dictum: Maledictus omnis, qui non permanserit in omnibus, quæ scripta sunt in libro Legis. Ambrosius ferè eodem modo peccatum definit, dicens: Peccatum est diuinæ legis præuicatio, & cœlestium inobediētiæ præceptorum. Hæc in genere de peccato dicta sunt, nūc ius differentias videamus. Est autem duplex peccatū, *Originale* & *Actuale*, ordine de vtroque dicendū est.

Peccatū itaq; *Originale* est, cū corruptio humanæ naturæ propagata ab Adam, tum reatus, quo nascuntur propter Adæ lapsum rei sint iræ Dei, & mortis æternæ. Perro duo sunt obseruanda in peccato originali, *Materiale* & *formale*. *Materiale* est corruptio ipsa, hoc est, deformitas & *actio* omnium virium in homine, hoc est, in Mente defectus notitiæ Dei, & firmi assensus de prouidentia, promissionibus & minis Dei. In Voluntate auersio, hoc est, esse sine metu, sine fiducia ac dilectione Dei. In Corde concupiscentia & impetus contra ordinem diuinum. *Formale* verò peccati originalis est reatus ipse, hoc est, ordinatum esse ad damnationē seu æternas penas. Natura enim, vt inquit Paulus, filij iræ sumus. Breuiter, vt iusticia originalis est integritas & approbatio, ita peccatū originis est corruptio & reatus.

Ceterum, vt intelligamus peccatum originis totius hominis peruersionē esse, *Primum*, videbimus, quæ concurrant peccata in lapsu primorum parentum. Deinde nomina eius, quibus in Scriptura appellatur, recenserebimus. In lapsu itaque primorum parentum hæc grauissima delicta concurrunt. *Dubitatio* de verbo Dei. *ii.* Annusio fidei, cū nō credunt Deo minanti penas. *iii.* Curiositas, Discesserunt enim à verbo, & quæ fuerunt alienam sapientiā. *iiii.* Superbia qua voluerunt magni fieri. *v.* Cōtemptus Dei, cū violauerūt mādātum Dei contra cōscientiā. *vi.* Apostasia, qua antefuerunt Diabolū Deo. *vii.* Ingratitudo, qua expellūt S. Sāctum in ipsis habitātem. *viii.* Homicidiū sui & totius posteritatis. Fuit enim hic lapsus prima ianua omnium scelerū & miseriarū posteritatis. Quare nullo pacto extenuandū est peccatum originis, quod constatū est ex tot horrendissimorum scelerum monstis.

Iā varia nomina, quibus Scriptura notat peccatū originis, videamus, quorū præcipua hæc sunt: *Concupiscentia*, caro, vetus homo, lex peccati, inhabitās peccatū, rebellio, lex membrorū, interdum sine addito, peccatū. *i.* *Concupiscentia* ideo dicitur, quia in eam vim suā præcipue exierit. Hæc constat cū ignoratio & incredulitate mentis, tū omniū appetitionū atque viriū à Deo abalienatione. Et dānatur vltimo Decalogi præcepto: in quo omnis peccatū procluias & motus dānatur. Quemadmodū in superioribus consensus omnis in peccatū prohibetur. *ii.* *Carnis* nomen eo pertinet, vt sciamus omne, quod nō dū regeneratū est in nobis per gratiā, contaminatū esse, & sua natura reū. Huic opponitur Spiritus, qui significat regenerationis gratiam, ad Gal. 5. versic. 3.

Peccati corruptio & reatus

Differentia

Peccati originalis definitio & partes

Tā caros facti

De peccato originis

Definitio originis peccati

Concurrunt

De peccato

Nonnulla

Summa



Vetus homo cotrelatiue ad nouum hominem intelligi debet, de quibus in octauo capite secunda classis dicitur. 4. *Lex peccati* ob imperium, quod exercet in hominibus, dicitur. Roman. 8.2. vers. 5. *Inhabitans peccatum*, quia in carne manet perpetuo vsque ad mortem. Quod tamen pro diuersitate personarum variat, vi & efficacia. Nam in non renatis manet materialiter & formaliter simul. In renatis materialiter tantum, modò vim peccati consideres. In illis efficax est in damnationem, vt quod ipsos reos peragat eternæ mortis. In his verò remissum est, quia sublatu est reatus, & oppugnatu perpetua lucta Spiritus seu noui hominis. Vel, vt breuius dicatur: Peccatum originis in non renatis habitat & regnat simul. In renatis verò habitat tantum, & non regnat, propter gratiam Dei prævalentem. 6. *Rebellio* vocatur ob perpetuum studium rebellandi legimentis. Roman. 7.23. 7. *Lex membrorum* dicitur, quia est concupiscentia in membris sita, & membra organa sunt, per quæ exierit suam iniquitatem. 8. *Peccatum sine addito*, quia est scaturigo & fons omnium peccatorum, quemadmodum Paulus ostendit his verbis: Ne igitur regnet peccatum in mortal vestro corpore, ad obediendum ei in concupiscentiis suis. Hoc breui dicto notantur tria peccatorum genera.

I. Innata rebellio seu peccatum naturæ, quod hic generis appellacione notauit. II. Præui motus & impetus peccato originis, quos nomine Concupiscentiæ expressit. Hi motus, quando non accedit consensus, referendi sunt ad peccatum originis, vt ad genus. III. Consensus & prosecutio eius, ad quod præui motus sollicitant. Atq; hoc tertiū genus nouo reatu obstringit homines. Est. n. a. t. u. a. l. e. peccatum.

Porro de huius mali radice & causis extat verbū Genes. 3.1. Sed & serpens erat callidior cunctis animalibus terræ, quæ fecerat Dominus Deus: qui dixit ad mulierem: Cur præcepit vobis Deus, vt nō comederetis de omni arbore paradisi? Cui respondit mulier, De fructu arborum, quæ sunt in paradiso, vescimur: de fructu verò arboris, quæ est in medio paradisi, præcepit nobis Deus, ne comederemus, & ne tangeremus illum, ne fortè moriamur. Dixit autem serpens ad mulierem: Nequaquam morte moriemini. Scit. n. Deus, quod in quocūque die comederetis ex ea, aperientur oculi vestri, & eritis sicut Dei, scientes bonum & malum. Videns igitur mulier, quod bona esset arbor ad vescendum, & pulchra oculis, aspectuque delectabilis, tulit de fructu eius, & comedit, deditque viro suo, qui comedit, & aperti sunt oculi amborum.

De propagatione autem huius mali ab Adam in posteros, in eodem capite docetur. Et Paulus Rom. 5. fusè explicat. Vt autem propagatio huius mali rectè intelligatur, obseruanda est hæc distinctio. Adā consideratur dupliciter. Primo simpliciter & sine respectu ad posteros, qua ratione nullus posterorum peccator aut reus est Adæ delicto. Secundo consideratur relatiue, quatenus est prima radix naturæ humanæ, & pater noster. Hac quidem ratione, Adæ delicto rei sunt omnes ab eo nati secundum naturam cursum. Quemadmodum enim leprosi parentes generant leprosos filios, qui filij & lepra parentum & propria sunt contaminati: ita & posteri Adæ, cum primi parentis contagio infecti, tum proprio vitio commaculati sunt & rei. Vnde Bernardus: Et graue quidem illud delictum originale, quod non solum personæ inficit, sed & naturam. Et paulò suprà: Et originale quidem maximum illud delictum, quod à primo Adam contrahimus, in quo peccauimus omnes, pro quo moriemur vniuersi, maximum planè, quod si totum non modò genus

hominum, sed & quælibet ipsius generis occupat, vt nō sit quæ enadæ, non sit vsque ad vnum, à primo homine vsque ad nouissimum proleundum: & in singulis quoque à planta pedis vsque ad verticem diffunditur hoc venenū. Hinc liquet & illud, quod peccatum originis rectè dici possit cum alienum, tum nostrum proprium. Alienū quidem propterea, quod propagatione in nos deriuatur. Proprium verò, quia eius maculis inuolui mur, contaminamur & rei sumus. Patet & hoc ex dictis, peccatū originis nequaquam esse substantiam aut proprietatem naturæ, sed aduentitiam qualitatē, qua natura humana deformata est, & rea iræ Dei & mortis eternæ.

Ex his quoque manifestum est, quod causa originis peccati sit Diabolus, & voluntas primorū parentū, quæ cum esset libera, se se auertit à verbo Dei, & non retinuit obedientiam erga Deum. Quoniam autem dona acceperant primi parentes, pro toto genere humano, & personæ eorum representabant totam posteritatem, sit rea posteritas propter eorum lapsum, & quia ipsi amittunt prima dona, tales postea gignunt, quales ipsi sunt amissis donis.

Hactenus de peccato hereditario, nunc de ciuili fructu, hoc est, de actuali peccato, dicendū est, quod rectè definitur esse cogitatum, dictum, factū, omis sum, pugnant cum lege Dei. Seu, peccatū actuale est omnis actio pugnas cū lege Dei, cum in mente, tū in voluntate & corde, tum in membris externis. Huius differentiæ plurimæ recitatur à Theologis, quæ non à substantia & natura peccati, sed ab alia atque alia consideratione seu respectu peccati sumuntur; ex quibus præcipuas recitabo.

#### PRIMA DIVISIO.

Peccatorum aliud est *Mortale*, aliud *Veniale*. Hanc diuisionem vt dextrè intelligamus, opus est aliqua declaratione. Peccare itaque mortaliter, est peccare illud peccatum, quod meritum infert mortis. Atque id meritū mortis triplex est. I. irremissibile, vt blasphemia in Spiritum Sanctum. II. meritum mortis est remissibile, quia etsi infert quidem meritū mortis, tamen remittitur, si illud planè desinas peccare, alioqui minime. Tale meritum infert peccata illa, quibus obnoxij nō possunt habere partem in regnō Dei. Qualia recitat Paulus ad Gal. 5. & alibi. 3. meritum mortis est, quod infert peccatum habitans in sanctis, malique eius desideria quæ excitat, & impedimenta quæ offert molientibus pie viuere. Huius generis peccata venialia dicuntur. Mortalia quidem sua natura, morti enim per se obnoxios reddunt homines: *Venialia* tamen dicuntur ob veniam, qua indulget propicius Pater iis, qui contra hæc peccata si delectantur. Ex his facile intelligi potest, peccatum mortale quidem esse actionem interiorem & exteriorem, pugnantem cum lege Dei, & factam contra conscientiam. Veniale verò affectus pullulantes; & errores incidentes, quibus non assentiuntur Sancti, sed repugnant.

#### SECUNDA DIVISIO.

Aliud peccatum est *Omissio*, aliud *Commissio*. Illud, cum non facimus bonum, quod facere debemus. Hoc, quando perpetratur malum quod tacere phibemur, siue id cogitatum, siue dictum, siue factum sit.

#### TERTIA DIVISIO.

Peccatorum aliud ex *Infirmis* nascitur, aliud ex *Ignorantia* venit, aliud ex *Industria* seu malicia erumpit. *Infirmis* peccata proprie dicuntur, quæ imbecillitate nostra obrepunt, nobis inuitis & repugnan-



tibus: vt, fastidium in actionibus piis: metus eundi in recte factis: cupiditas illicitarum rerum, ira subita, indigna tamen Christiano: cogitationes vanæ temerè oborientes: *degenia* seu dicta nugatoria imprudentibus elapsa. Et enim in quo corde vera verbi Dei fides manet, in eo nulla voluntas peccati hære & subsistere poterit. Nam qui natus est ex Deo, non peccat, nec potest quidem peccare. Semè enim Dei manet in illo, Ioan. 3. *Ignorantia* peccata, qualia sint, ex partitione ignorantie intelligi potest, de qua consule Epitomen Philosophiæ moralis Philippi Melancthonis. Ex *Maliis* duplex peccatū prouenit, *Vnum* directè pugnans contra gratiam, & est blasphemia contra Spiritum Sanctum, eaque vel inchoata vel cōsummata. *Alterum* non directè pugnas contra gratiam & Spiritum Sanctum: vt sunt peculiares lapsus cōtra Decalogi præcepta, vt idololatria, furum, homicidium, adulterium, & quælibet peculiaris transgressio legis Dei.

Definitio.

De peccato in Spiritum Sanctum.

Definitio.

Cæterum, vt clarius intelligamus, quale sit *Peccatum in Spiritum Sanctum*, eius differentie colligendæ sunt per locum à concreto siue à coniugatis: & videndum, quales fuerint, quibus hoc peccatum à Domino obiectum est, id quod ex historia Evangelica colligere non est difficile. Pharisei enim, quos huius peccati reos peragit Dominus, 1. erant prophetis, doctrina Christi & miraculis eiusdem conuicti de veritate Dei. 2. scientes & volentes verbum cognitum odio habebat, eique rabiose sua obstinatione renuntiabant, tum tyrannide sophistica & hypocritis oppugnabant verbum agnatum. Hinc concluditur, quod peccatum in Spiritum Sanctum sit voluntaria veritatis euidenter cognita renuntiatio & rebellio, ex odio veritatis nata, coniuncta cum tyrannica, sophistica & hypocritica oppugnatione. Hoc idè in Spiritum Sanctum peculiariter dicitur, quia mens, vera noticia, Spiritus Dei beneficio illustrata, spontè reluctatur Spiritui illustratori. *Quoniam* autem digito non possumus demonstrare, in quibus sit hoc peccatum, debemus nos à posteriori de ipso iudicare. Nam si quis à lapsu resurgit, inde colligemus, talem ab isto peccato abfuisse, quamlibet aliàs grauius peccauit. Atque hinc est, quod quidam Theologi hoc peccatum vocarunt, non quidem à substantia, sed ab euentu, *Finalem Impenitentiam*, quia inde nos tantum iudicium sumere debemus, quantum quid ad homines attinet, in quibus est. Manasses multis annis rabiose persecutus est verbum Dei, erectis abominandis idolis contra Dei præceptum. Verum quia postea penituit eum facti, & egit penitentiam, peccatum in Spiritum Sanctum nequaquam consummauerat. Contrà, Phariseorum pars maior hoc peccato obstricta erat. Nā à lapsu non resurrexit.

#### QUARTA DIVISIO.

Voluntaria & inuoluntaria.

Peccatorum alia voluntaria sunt, alia inuoluntaria. *Voluntaria*, quæ destinato consilio & proposito scientes & volentes homines perpetrant. *Inuoluntaria*, quibus pij reluctantur, vt sunt caligo in mente, dubitatio, item multa peccata ignorantie & omissionis. Hanc distinctionem confirmat quintum capitulum Leuitici, in quo oblationes fieri iuebantur pro voluntariis & inuoluntariis delictis. Item, Paulus inquit: Quod nolo malum, hoc facio. Rom. 7. 19.

#### TESTIMONIA DE PECCATO ORIGINIS.

1. Genesis 3. historia lapsus primorum parentum recitatur, quemadmodum supra admonui, ubi cause

significantur duæ principales, nimirum inuidia Satanæ, & voluntas hominis. 2. Iob 14. 4. Quis poterit facere mundum de immundo conceptum semine? 3. Proverb. 20. 9. Quis potest dicere? Mundum est cor meum, purus sum à peccato. 4. Rom. 5. 12. Quæ admodum per vnum hominem peccatum in mundum introiuit, & sic in omnes homines mors inuasit, quia omnes peccauerunt, id est, omnes rei sumus & contaminati, & inuoluti peccatis primorum parentum. 5. Ephe. 2. 3. Eramus natura filij Ira, sicut & cæteri.

#### TESTIMONIA DE ACTUALIBUS.

1. Reg. 8. 46. Non est homo, qui non peccet. 2. Pl. 14. 1. Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in suis diis suis, non est qui faciat bonum, non est vsque ad vnum. 3. Eccles. 8. 6. Ne despicias hominem auertentem se à peccato, neque improperes ei. Memento, quia omnes in corruptione sumus. 4. Matth. 12. 31. Omne peccatum & blasphemia remittetur hominibus, sed peccatum in Spiritum Sanctum non remittetur hominibus, neque in hoc seculo, neque in futuro. 5. Marc. 3. 28. Amen dico vobis, omnia remittentur filiis hominum peccata & conuicia. At qui dixerit conuicium in Spiritum Sanctum, non habet remissionem in æternum, sed obnoxius est æterno iudicio.

#### V S V S.

Porro huius capituli vsus est, vt agnoscamus nostram immundiciem & peccatum, vt omnem arrogantiam seponamus, vt vera humilitate ad Christum peccatorum propiciatorem confugiamus.

#### CAPVT. IX.

#### POENA PECCATI.

**P**ECCATVM originis habet penas multiplices, spirituales & corporales: temporales & æternas, quemadmodum capite 3. Genesios & multis aliis scripturæ locis ostenditur. Breuiter, mors & omnes calamitates generis humani, stipendia sunt peccati originalis. Deinde actuale peccatum, quia homines nouo reatu obstringit, nouas penas cumulat & adauget, quemadmodum totius mundi scies coarguit. In Penis autem obseruentur tria: Gradus, modus & discrimen inter penas piorum & impiorum. *Gradus* quidem, quod alie pænæ sunt tantum, alie & peccata, & pænæ peccatorum. Roman. 1. sex gradus recitantur eorum, quæ & peccata sunt & pænæ peccatorum. 1. Neglectus notitiæ Dei, qui est omnium peccatorum fons & scaturigo, pænæque contemptus patefactionis diuinæ. 2. Execratio, id quod Paulus indicat non solum in citato loco, verum etiā 2. Thess. 2. 10. his verbis grauissimis: Eò quod dilectionem veritatis non habuerunt, vt salui fierent ipsi, propter hoc mittet ipsis Deus efficaciam erroris, vt ipsi credant mendacio. 3. Execrationis fructus est idololatria. 4. Idololatriam sequitur horrenda flagitia, contaminantia corpus & animam. 5. hæc flagitia mente reproba puniuntur. Est autem mens *aduersus*, quæ nihil rectè probat, sed peruersè scelera pro virtutibus amplectitur. 6. Huius sceleratæ & reprobatæ mentis fructus est vniuersalis iniustitia, id est, omnis iniquitatis cumulus. Alie pænæ sunt tantum, quæ tantisper gradatim crescunt, donec reus penitentiam egerit. Deus enim idem scelus, nunc iactura rerum, nunc desertione amicorum, nunc morbo, nunc exilio, nunc infamia.



in famia punit, non secus atque pater aliquis filiorum errata alijs atque alijs poenis punit, donec in viam eos reuocauerit.

**Modus.** *Modus* pœnarum Sapient. II. 17. notatur, Per quæ peccat quis, per ea cruciatur: quæ regula vt plurimum vera est, tamen interdum iudicio Dei singulari pœna commerita commutatur alia pœna.

**Discrimen.** *Discrimen* inter pœnas piorum & impiorum, hoc est. Illos, tamen affligit Deus, acceptos habet, atque beneuolentiam erga ipsos suam retinet in medijs afflictionibus: imò efficit, vt inde euadant probatores, atque sint ipsi sacrificium boni odoris. His verò, nimirum impijs, in exitum cedunt pœna. Nam temporaria impiorum pœna æterni supplicij præludia sunt. Sed de his plura infra in tertia classe, capite XVIII. dicuntur.

## CAPVT X.

VERBUM ACCVSANS  
& damnans.

**Definitio.** *Definitio.* Homo in peccatum lapsus, verbum accusans & damnans audit ex ore Dei. Est autem Verbum accusans & damnans, Spiritus sancti iudicium, quod reum peragit totum mundum peccati: quod sanè iudicium ipse Spiritus sanctus exequitur per ministerium verbi, ac statim post lapsum hominē hoc iudiciū Spiritus mūdo patefactum est, & exercebitur donec hic mundus steterit, vel inuitis inferorum portis.

**Qui aguntur.** *Qui aguntur.* Porro duo sunt genera hominum, qui hoc iudicio Spiritus sancti arguuntur. Quidam enim serio tanguntur, verè humiliantur, ac sponte iudicio, quo damnantur, subseribunt. Atq; his salutare est Spiritus sancti iudicium, si modò ad Christum peccati expiatorē cōfugiunt. Alij etsi cōuicti, reatum non possunt effugere, non tamen verè & ex animo humiliantur, nec cedunt iudicio Spiritus sancti: quin potius subacti intus fremunt, & confusi non desinunt contumaciam & proteruiam alere. His maiori damnationi erit Spiritus iudicium.

**Quodnā sit illud verbum.** *Quodnā sit illud verbum.* Sed quodnā est illud verbum arguens? Hoc monstratur & repetitur sepe in scripturis Moysi, Prophetarum & Apostolorum, cuius Epitome quædam est Decalogus, qui cum requirit dilectionem perfectam & perpetuam erga Deum & hominem, accusat & damnat omnes, qui hanc obedientiam non præstant iuxta illud Deut. 27. 56. Maledictus omnis, qui non permanferit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis. Breuiter, omnes sententia, quæ nos peccati conuincunt, huc pertinent.

TESTIMONIA VERBI  
damnantis & accusantis.

1. Genesis 3. duplex iudicium Spiritus sancti accusantis & dānantis peccatum innuitur. Vnum in conscientia. Nam cum Adam peccasset, abscondit se vnā cum vxore à facie Domini. Conscientia enim peccati sui confusus, cōspectum Dei ferre nequiuit. Alterum per verbum Dei: Vbi es tu? Item, quis indicauit tibi, quod nudus esses, nisi quod de ipsa arbore, de qua præceperam tibi ne comederes, ex ipsa comediti?

2. Gen. 4. 7. Nonne si bene egeris recipies, sin autem male, statim in foribus tuis peccatum tuum ad eri? 5. Deute. 27. 6. Maledictus qui non permanferit in sermonibus legis huius. 6. Psal. 130. 3. Si iniquitates obseruaueris Domine, Domine quis sustinebit? 7. Psal. 143. 2. Et ne intres in iudicium cum seruo tuo, quoniam non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens.

8. Prouerb. 20. 9. Quis potest dicere, Mundum est cor meum, purus sum à peccato?

## VSVS.

Porro vsus huius accusantis & dānantis verbi est, vt nos subscribamus iudicio Spiritus sancti: vt humilicimur conuicti: vt ad Christum propitiatorem confugiamus: vtque abnegata omni impietate, iustitiae, & honeste viuamus.

## CAPVT XI.

PROMISSIO REPARATIONIS  
seu Euangelium.

**V**erbum promissionis primum Genes. 3. 15. his verbis ore Dei proponitur: Inimicitias ponā Summa inter te & serpentem, & inter semen tuum & semen eius, ipsum conteret caput tuum, & tu conteres calcaneum illius. Hæc promissio multas doctrinas continet. Primum enim de duobus regnis, longè diuersissimis, nimirum de regno diaboli abolendo, & Christi erigendo, concionatur. Deinde docet, quod hæc duo regna perpetuò sibi inuicem aduersentur. Tertio, quod perpetua sit futura persecutio Ecclesiæ, donec in hac militia sub vexillis Christi Ducis in hoc mundo militauerit. Quarto, quod tandem potitura sit Ecclesia victoria, & eluctetur ab omnibus persecutionibus, idque per semen mulieris, hoc est, per Christum, victorem Diaboli. Verum huius promissionis repetitiones plures leguntur in Moise & in Prophetis, quales hæc sunt: 1. Gen. 12. 3. In te benedicentur vniuersæ cognationes terræ. 2. Gen. 22. 18. Benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ. 3. Gen. 28. 14. Et benedicentur in te, & in semine tuo, cuncti fines terræ. 4. Et quia id fieri nō potest, nisi destructo Satana regno, Ioānes id explicat, dicens: Christus apparuit, vt destruat opera Diaboli. 1. Ioan. 3. 8.

Hoc promissionis verbo crecti sunt iterum Adam & Eva, & firma fiducia in hunc promissum liberatorem se sustentabant. Nec ignorare poterant, hunc liberatorem Deum esse, quia assumpturus esset humanam naturā, in qua fieret victimā pro peccato, cuius rei admonebantur per sacrificia diuinitus instituta. Nam quæadmodum Diabolum innictū fere ab omnibus creaturis sciebant: Ita promissionis verbum; humanitatem veram liberatoris monstrauit.

Ceterum huius completæ promissionis verbum, Completa ab Apostolis Euangelium excerptum est appellari, de meritis cuius vocis varia significatione 1. dicam: 2. quæ sit ratio accommodationis ad doctrinam salutis ostendam. 3. planam rei definitionem tradam. 4. testimonia & vsum adiungam.

1. Propriè itaque *ἡ εὐαγγελία* significat, felix & fauorabile nuntium: qua significatione apud Aristophanē in Equitibus accipitur, vbi ita inquit: *εὐαγγελία καὶ ἡ φέρουσα αὐτοῖς*, id est, læta nuntia ipsis narraui, pro quo paulò suprà dixerat: *λίγες ἀγαθὲς εὐαγγελίας*, id est, bonos rumores nunciare. Atque hæc nō minis ratio est.

2. significat præmium datum pro relatione fausti nunciij, vt Odysseæ 14. vbi his verbis pastorem senex alloquitur Vlysses:

*Εὐαγγέλιον δὲ μοι ἐστὶν ἄνθρωπε, ἐπὶ μέλει καὶ ὄϊον τὰ ἀδελφὰς ἱκανταί, ἵνα μὴ χαλῶναι τὴν χροῖάν σου, τὴν ἡμῶντα χαλῶν.*

hoc est, Euangelium mihi esto statim vbi redierit ille, vt vestias me pulchris vestibus, chlamæ & tunica.

3. significat solenne sacrificium pro accepto fausto nuncio peractum. Hinc *εὐαγγέλιον* dicitur, id est, sacrificia ob lætum nuntium offerre. Atque hæc sunt significata apud prophanos scriptores.



Euange-  
lijum quid  
sit in no-  
uo Testa-  
mento.

Verum Apostoli propriam significationem, primo loco positam, retinentes, accommodarunt suo doctrinae generi. His enim Euangelium significat solene paterfactum in Christo gratie praconium, seu latum nuntium de salute per Christum parta credentibus. Deinde, quia propria materia Euangelij est Christus, Evangelista Euangelij nomen accommodarunt historijs, quae Christum apparuisse in carne, docuisse, passum, mortuum, à morte resuscitatum, ac tandem in caelum receptum fuisse narrant.

Defini-  
tio.

Porro *Definitio* plana & perspicua colligi potest ex verbis Domini Luc. 24. 46. Sic scriptum est, & sic oportuit pati Christum, & resurgere ex mortuis tertia die, & praedicari in nomine eius poenitentiam & remissionem peccatorum in omnes gentes. Ex quibus colligitur, quod Euangelium sit vniuersalis praedicatio poenitentiae & remissionis peccatorum in nomine Christi: ut enim Euangelium requirit poenitentiam, id est, conuersionem, ita offert peccatorum remissionem conuersis. Sed addamus vberiorè hoc modo. *Euangelium* est doctrina diuinitus reuelata, in qua annuntiat liberatio à maledictione legis & ira Dei, & proclamatur remissio peccatorum, salus ac vita aeterna credentibus in Filium, propter eiusdem victimam, secundum promissionem olim Patribus factam: ut perpetuò gloria bonitatis Dei praedicetur: utque porro dignos fructus Euangelio edant homines per Christum liberati, tandemque vita aeterna fruatur.

Defini-  
tionis me-  
bra.

Hec definitio multa membra habet. 1. monet, quale sit doctrinae genus Euangelium. 2. à quibus malis per Euangelium liberemur. 3. quid boni Euangelium afferat. 4. quibus haec bona contingant, nempe, credentibus. 5. de propria materia Euangelij, quae est Christus, cum suis beneficijs. 6. fines adijciuntur.

Discrimen legis  
& Euangelij.

Ex his facile intelligi potest discrimen legis & Euangelij. Lex enim promittit vitam facientibus legem, Euangelium gratis offert salutem credentibus in Christum. Est enim donum Dei vita aeterna per Iesum Christum Dominum nostrum, Rom. 6. 23.

### TESTIMONIA DE Euangelio.

1. Ad Galat. 3. 13. Christus nos redemit de maledicto Legis, factus pro nobis maledictus. 2. Matth. 17. 5. Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene placuit. id est, in quo placatus sum. 3. Luc. 24. 46. Quoniam sic scriptum est, & sic oportebat Christum pati & resurgere à mortuis tertia die, & praedicari in nomine eius poenitentiam & remissionem peccatorum in omnes gentes. Vox praedicatio propriissime conuersionem significat, quam solum Euangelium praedicat. 4. Rom. 1. 16. Euangelium est potentia Dei, in salutem omni credenti. 5. Ioan. 3. 15. Qui credit in Filium, non peribit, sed habebit vitam aeternam. 6. Act. 13. 39. Notum sit igitur fratres vobis, quod per hunc vobis remissio peccatorum nunciatur, & ab omnibus à quibus non potuistis per legem Moysi iustificari, per hunc omnis, qui credit, iustificatur. 7. 2. Cor. 5. 21. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum pro nobis, ut fieremus nos iustitia Dei in ipso. 8. Ad Titum 2. 11. Apparuit salutaris gratia omnibus hominibus, erudiens nos, ut abnegantes omnem impietatem & mundana desideria, sobrie & iuste & pie viuamus in hoc seculo, expectantes beatam spem, & apparitionem gloriae magni Dei & Saluatoris nostri Iesu Christi: qui dedit seipsum pro nobis, ut redimeret nos ab omni iniquitate, & mundaret sibi populum peculiarem, sectatorem bonorum operum.

### VSVS.

Vsus huius doctrinae est, ut discamus contentum mundo & caducis eius delicijs, incomparabile hoc bonum, quod offert Euangelium, toto cordis affectu appetere, oblatumque complecti. Deinde ut in quauis afflictione solemur nos hoc lato de salute per Christum parta nuncio.

### CAPVT XII.

### POENITENTIA CVM SVIS partibus contritione & fide.

Tota doctrina superior proflus manet otiosa, nisi accedat poenitentia, de qua rectè & clare erudiri iuuentutem operae precium est. Nam regeneratio, sine qua nemo saluus fieri potest (quemadmodum Dominus docet Nicodemum Ioan. 3. in poenitentia consistit, quae nihil aliud est, quam conuersio hominis ad Deum, ut sit noua creatura, & iuxta eius voluntatem viuat. Verum quia haec definitio paulò obscurior est, tradam aliam. *Poenitentia* est verus dolor de offensa Dei, cum voto ac spe veniae, & voluntate singularique studio, peccatum omne posthac vitandi, Deoque omnem vitam approbandi. Hi enim verè poenitentiam agunt, qui corde dolent ob admisum peccatum, & confugiunt fide ad Christum Mediatorem, ut accipiant remissionem peccatorum, & fructus dignos poenitentiae edant.

Ex his patet, tres esse partes poenitentiae, *Contritionem, Fidem, & Vnam obedientiam*. Quarum prima & secunda substantiales partes poenitentiae rectè dicuntur, quibus necessariorum tertia pars tanquam inseparabilis proprietates adijciuntur. Cum igitur duas poenitentiae partes, Contritionem & Fidem, nominari audimus, partitio substantialis est. Cum verò tres, hoc est, cum duabus superioribus additur noua obedientia, sciamus proprietatem necessariam adijungi, quae à conuersione integra & vera nequaquam aucti potest.

Porro *Contritio* est ex agnitione peccati & sensu irae Dei pauor conscientiae, fugaque peccati. Et habet vera Contritio quatuor proprietates seu effectus, in definitione enumeratos. 1. agnoscit peccatum. 2. agnoscit iustam iram Dei, & maledictionem ob peccatum. 3. serio dolet propter peccatum commissum. 4. detestatur & abominatur peccatum. *Fides* autem est notitia & assensus promissae & expectatae misericordiae, & in eandem firma fiducia. Hec Christum mediatorem & intercessorem apud Patrem agnoscit, haec statuit peccatum remissum propter Mediatorem, & iustitiam mediatoris sibi imputari. Hec conscientiam consolatur contra terrores peccati, & legis. Hec inuocat Deum, & nouam vitam inchoat.

*Noua obedientia* absoluitur pietate erga Deum, charitate erga homines, sanctimonia & puritate in tota vita, & diligentia in vocationis officio praestanda. Has partes nouae obedientiae coniungit Paulus ad Titum 2. 12. cum dicit: ideò nos regeneratos esse, ut pie iuste & sobrie viuamus.

Ceterum has esse partes conuersionis hominis ad Deum, testimonijs & exemplis Scripturae ostendendum est. Marc. 1. 15. Agite poenitentiam, & credite Euangelio. Hic poenitentia pro contritione usurpatur, quae tamen cum fide cohaeret. Nulla enim contritio sine fide substantialis pars conuersionis est. Paulus Roman. 7. 4. Similiter astruit, duas esse partes principuas conuersionis, nimirum mortificationem & viuificationem. Mortificatio ipsa contritio est, seu



seu animæ dolor, & terror ex agnitione peccati, seu sensu iudicii Dei conceptus. Viuificatio in fide consistit, est enim consolatio, quæ ex fide nascitur. Iustus enim ex fide uiuet. Hæc vita non potest consistere, nisi accedat serium studium innocenter viuendi. L.

Exempla. cæ. 3. 37. tres pœnitentiæ partes pulchrè exprimuntur.

1. Mulieris. Lachryma peccatricis mulieris sunt testimoniū pa-

uoris conscientie ob peccatum. Deinde quod acce-

dit ad Christū, significatur fiducia, quam de illo con-

ceperat. Postea officium suum erga Christum decla-

rat, quare fidei fructus ostenditur. Simile est latronis

exemplum, qui peccatum agnoscit suum, Christum ex

fide inuocat, fructus edidit fidei, inuocationē, gratitu-

dinem erga Deum, & dilectionem erga proximum.

Nam quod aberrantem socium admonet, charitatis

fuit. Dauid à Nathan obiurgatus, primum per terre-

fit, & voce declarat veram contritionem, dicens. Pec-

cavi Domino. Deinde fide erigitur audita absolutio-

ne. Dominus abstulit peccatū tuum. Emendationem

morū, seu nouā obedientiam, sequēs vita testatur.

### TESTIMONIA DE pœnitentiā.

1. Ierem. 3. 14. Conuertimini filij reuertentes, & sanabo auerfiones vestras. 2. Ierem. 31. 18. Castigasti me Domine, & eruditus sum quasi iuuenulus indomitus. Conuerte me, & conuertar, quia tu es Dominus Deus meus. Postquam enim conuertisti in e, cegi pœnitentiam: & postquam ostendisti mihi, percussi scemur meum. Idem 36. 3. Reuertatur vnusquisque à via sua pessima, & propitiū ero iniquitati & peccatis eorum. 4. Ezech. 18. 30. Conuertimini & agite pœnitentiā ab omnibus iniquitatibus vestris, & non erit vobis in ruinam iniquitas. Projicite à vobis omnes iniquitates vestras, in quibus præuicacati estis, & facite vobis cor nouum. 5. Eiusdē 33. 11. Nolo mortem peccatoris, dicit Dominus. Reuertimini & viuete. 6. Marc. 1. 15. Pœnitentiam agite, & credite Euangelio. In his testimonijs aperte conspiciuntur, quod conuersi hominum ad Deum, pœnitentiā, pœnitentiam agere, pro eodem sumatur. Locus ex Marco citatus, conuincit duas esse præcipuas & substantiales partes pœnitentię, quas sequitur noua vita, quæ pars pœnitentię integralis dici potest.

Ceterum quia vocabula pœnitentiæ & fidei sunt pœnitentię, pauca subiungam de varia horum vocabulorum acceptione, ne confusio impediatur nouitios. Pœnitentiā itaque duplex est, Legalis & Euangelica. Legalis est, quæ peccator terretur ira Dei ob peccatum commissum, & in eo terrore constructus hæret. Talis fuit pœnitentiā Cain, Saul, Iudæ, qui in sensu iusti iudicii Dei ob peccatum defecerunt. Euangelica pœnitentiā dupliciter accipitur. Aliis enim pro tota conuersione, quæ constat Contritione, Fide, & noua obedientia, sumitur. Idque quoties solum pœnitentiæ vocabulū ponitur, hoc est, ubi fidei vox non expressè additur, vt Act. 2. 38. Pœnitentiā agite, & baptizetur vnusquisque vestrum. Hic proculdubio non solum Contritio, sed etiam fides requiritur, atqueq; tota hominis conuersio. Item Matth. 3. 2. Pœnitentiā agite, appropinquet enim regnum celorum. Alijs pro prima conuersionis parte, nempe contritione accipitur, nimirum cum fidei vocabulū expressè adiungitur, vt Act. 20. 21. Paulus dicit, se Iudæis ac Gentibus testificatum pœnitentiā & fidem in Iesum Christum. & Marc. 1. 15. Quoniam impletum est tempus, & appropinquit regnum Dei, pœnitentiā agite, & credite Euangelio. Primum hic thesaurum misericordię Dei proponit Euangelista. De-

inde conuersionem exigit, quæ pœnitentiā & fide constat. Vbi pœnitentiæ vocabulū pro parte tantum conuersionis sumi manifestum est. Nec tamen hic excluditur fructus pœnitentiæ, noua obedientia, quæ fidei veræ perpetua comes existit.

Iam de varia fidei acceptione pauca adijciamus. Fides itaque in genere est *ἐπιστήμη* seu certa assensio, quæ mens conuicta verbo Dei, & testimonio verbo addito, firmissimè amplectitur vocem diuinā, de rebus non apparētib; seu, vt breuius dicam, fides generalis, est certa persuasio de omni verbo Dei. Cum

igitur duplex verbum Ecclesiæ proposuit Deus, Legem & Euāgelium, quicunq; credit legem esse Dei verbum, & persuasum habet, certas & firmas esse diuinæ legis promissiones & minas, verè credit. Ad eundem modū, quicunq; credit, Euāgelium Christi Dei verbum esse, & asseruat continere veritatē Dei, verè credit, ac fidem habet: sed nondum eam, quæ coram Deo iustificatur. Nam adhuc historię tantum fides, quæ ab obiecto discerni potest, vt illa legalis, hæc euāgelica appelletur. Hæc fides cōmunis esse potest pijs & impijs, diabolis & Christianis. Quæ si nō ulterius progrediatur, verè mortua, hoc est, inefficax fides est. Non enim vitam parit, sed nunc terreat, nunc otiosa languescit. Verum si notitiā historiæ, seu huius generalis fidei accedit expectatio & fiducia misericordiæ Dei, propter Christū promissa, mox noua fidei forma emergit, quæ vocatur Fides fiducia, quæ in hunc modū definiri licet: Fides est notitia, assensus & fiducia promissæ & expectatæ misericordiæ ac salutis propter Christū, vt supra dictum est. Hæc fides propriè est filiorum Dei, quæ sola in conspectu Dei iustificatur credentes. Quare & fides iustificans à sua proprietate dici meretur. Quod autē fiducia in misericordiam Dei propter Christum, huius fidei forma est, his rationibus cōprobatur. 1. Christus pronūciat credentes saluos. Sed iam manifestum est, notitiā sola neminem saluari. Vnde nemo nō videt, fidem iustificantem non tantum esse historiæ cognitionem.

Paulus dicit, Corde creditur ad iustitiam. Ergo fides est non tantum notitia historiæ, sed etiam affectus. Paulus apertè vocat fidem *πίστις ἀληθής*, hoc est, firmam fiduciam. Est enim *πίστις ἀληθής* militaris vox, quæ significatur certa fiducia aduersus insultus hostiles sustinendi, hoc est, sustinendi & obtinendi victoriā. Hinc trāstulit Apostolus vocabulū ad fidei robur, quod iustatur fidelis cōtra salutem suam oppugnatiā, certa fiducia cōcepta de victoriā per Iesum Christū. Vnde fit, quod à Ioanne fides victoriā mundi dicatur. Visitatum est Scripturæ, quod verba significantia notitiā, vñ etiam per Metalepsin significant motus animotum, notitiā consequentes, vt: Nouit Dominus viam iustorum. Hic verbo notitiæ nō solum notitiæ, sed cura & approbatio significatur. Sæpe fidei iustificati vox *πίστις ἀληθής* adiicitur. Et Paulus cum fide Ephe. 3. 12. *ἐν πίστει* coniungit, inquiens: In quo habemus audaciam accessumque in fiduciam per fidem. De hac fide fiducia loquitur Paulus in disputationibus de iustificatione. De hac Dominus quoties pronūciat homines fide saluos, de cuius natura & proprietate Paulus Rom. 4. disputat. His rationibus apertè redarguitur error Papistarum, qui clamitant fidem tantum esse notitiā & assensum historiæ, cui tribuimus iustificationem.

Sunt præter iam commemoratas formas fidei adhuc alię. 1. Est enim fides professiōis doctrinæ, quæ Paulus in Romanis laudat. 2. Est fides operationis miraculorū, quæ ornata erat primitiua Ecclesiā. 3. Est fides remunerationis bonorum operum. Fide enim amplectimur quicquid Deus promittit. Cum igitur

Fidei ver-  
tix signi-  
ficationes

Fides ge-  
neralis.

Fides fi-  
ducia, seu  
iustificans.

Alię fidei  
formæ.



Deus promittit remunerationem, nec esse est hanc fide apprehendi, sed extra causam iustificationis. Nam cum de iustificatione agitur, fides in solam Dei misericordiam propter Christum promissam recumbit. Sunt & alia fidei discrimina, quæ non opus est hic recitare. Porro testimonia de fide iustificante in capite sequenti de iustificatione adiciam.

### CAPVT XIII. IUSTIFICATIO.

Methodus huius cap.

Iustificatio quid.

**D**VO sunt, in quibus consistit nostra salus, Iustificatio & Glorificatio. Illa initium. Hæc salutis perfectio est. De illa priori salutis parte hic dicendum est. 1. Omnia vocabali significatione enumerabo. 2. Quæ sit iustificatio Christiana, & in quibus consistat, brevissimè ostendam.

I. Verbum iustificandi in Scripturis forense verbum est, & significat propriè secundum aliquem iudicare, causamque alicuius, siue bona, siue mala sit, comprobare. Deut. 25. Iustum iustificent. Prover. 17. Qui iustificat impiū, aut qui condēnat iustum, uterque est abominatio Domino. Isai. 5. Qui iustificat impiū propter manus. *Secundo*, ab hac forensi significatione deductum est vocabulum ad genus, ut significet in genere, approbare aliquem, & ut iustum agnoscere & laudare, seu sua sententia iustum pronunciare, confiteri & agnoscere, ut apud Luc. 7. 29. Iustificauerunt Deum, id est, iustum agnouerunt & confessi sunt. Psal. 51. 6. In te solum peccaui, ut iustificeris in sermonibus tuis. Item illud Domini Luc. 16. 15. Vos iustificatis vos corā hominibus. *Tertio*, à genere rursus ad speciem defiecit vocabulum iustificandi, & Apostolico significatione usurpatur, pro eo quod est hominem à Deo propter mortem Filij sui Domini nostri Iesu Christi, condonatis peccatis, recipi in gratiam, adoptari in filium & heredem vitæ æternæ. Vel ut brevius dicam: Iustificari, est absolutū à reatu pro iusto haberi, ut cum dicitur: Ex operibus legis non iustificabitur omnis homo. Et: Nos in Christum Iesum credidimus, ut iustificaremur ex fide Christi, & non ex operibus legis, Rom. 3. 20. Gal. 2. 16. Quis accusabit electos Dei? Deus est qui iustificat, quis est qui condemnet? Rom. 8. 33. Item 5. 1. Iustificati igitur ex fide, pacem habemus cum Deo, per Dominū nostrum Iesum Christum, per quem habemus accessum per fidem in gratiam hanc, in qua stamus, & gloriamur in spe gloriæ filiorum Dei. *Quarto*, nonnunquam iustificare est rectè facientem laudare, & comprobare factum alicuius. In qua significatione in Epistola Iacobi accipitur. *Quinto*, Apoc. 22. 11. proficere in iustitia significat, ut: Qui iustus est iustificetur adhuc.

Iustificatio, quot modis sumitur.

Atque hæc sunt vocis significationes, ex quorum observatione non erit difficile discernere has scripturæ quatuor loquendi formas: Iustificari coram Deo: iustificari operibus: iustificari fide: iustificari coram hominibus. Is enim *iustificari* coram Deo dicitur simpliciter, qui iudicio Dei & cēsetur iustus, & acceptus est ob suam iustitiam. Talis vnicus Christus inuentus est. In cōspectu tuo, inquit David Psal. 143. 2. non iustificabitur omnis viuēs, de omnibus natis ex corrupto semine, iuxta communem naturæ cursum loquitur. *Iustificatur* ex operibus, qui suorum operum perfectione & integritate satisfacit legi Dei, adeoque respondere potest Paulus Rom. 3. 20. cum inquit. Ex operibus legis non iustificabitur omnis caro. *Iustificatur* fide, qui operum iustitiam exclusus, Christi iustitiam per fidem apprehendit, qua vestitus, in Dei cōspectu non ut peccator, sed tanquam

iustus apparet, Rom. 3. & 4. Gal. 2. 3. 4. *Iustificatur* coram hominibus, cuius vitam & actiones approbant homines, quæ sanè iustificatio, iustificationis vitæ, quæ est ex fide, fructus esse debet.

His iam fundamētis iactis non erit difficile definitionē iustificationis Christianæ colligere, in hunc modum: *Iustificatio Christiana* est credētis personæ in Christū absolutio à peccato vel reatu, imputatio iustitiæ Christi, & acceptio ad vitam æternam, Gratis propter Christum. In hac definitione quinque sunt.

1. Fidei fit mentio, qua recipiuntur oblata beneficia. Vnde Paulus: Iustificamur fide, &c. 2. Absolutio à peccato. Nam cum Deus iustificat impiū, nō facit ut impij iudices, qui impiū hominē iustificat, cuius tamē impietas manet. Sed Deus impietatem tollit, remittendo peccatū, atque ita ex iniusto fit iustus remisso peccato, iuxta illud: Beati quorū remissa sunt iniquitates. 3. Sequitur imputatio iustitiæ Christi. Huius enim sanguis, mors, passio, resurrectio, adeoque tota obedientia, materia & fundamentū est nostræ iustificationis. Sed huius fundamētū ad terminum applicatio fit per fidem. Atque hæc Paulus clariū adhuc ostēdit Rom. 5. 19. cum inquit: Quemadmodum per obedientiam vnus hominis peccatores constituti sunt multi, Sic etiam per obedientiam vnus, iusti constituētur multi. Hic Paulus cum pronunciat nos Christi obedientia constitui iustos, significat Christum, eo quod Patri satisfecerit, iustitiā nobis cōparasse. Vnde sequitur, iustitiā qualitatem esse in Christo, sed nobis imputari, quod illi propriū est. Nam ad eundem modum iusti sumus coram Deo, qualiter Christus fuit peccator. Personam enim nostram quodammodo suscepit, ut reus nostro nomine fieret, & tāquam peccator iudicaretur, non proprijs, sed alienis delictis, cum purus foret ipse & immunis ab omni culpa, penāque; subiret, nobis, non sibi debitam. Ita nunc iusti sumus in ipso, non quia operibus nostris satisfaciamus iudicio Dei, sed quoniam censetur iusti Christi iustitia, quam fide induimus, ut nostra fieret. Huc præclara illa Pauli sententia 2. Corin. 5. 21. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum pro nobis, ut nos fieremus iustitia Dei in ipso. 4. Fit mentio acceptationis personæ ad vitam æternam, quemadmodum promissiones multæ ostēdunt: Qui credit in me, non peribit, sed habebit vitam æternam, & huiusmodi infinitæ. 5. Additur, Gratis quidem, ut omnia humana merita cōticescant: Propter Christum verò, ut solum *ἀπὸ τῆς* vniuenti Filij Dei meritum, adeo ingentis thesauri, agnoscat. Atque hæc sit brevis definitionis *ἀνάλυσις*.

**C**AETERVM aptius hæc iustificationis Antithetice doctrina intelligatur, duo addam. Primum, instituta Antithetice Legis & Euangelij in his vocibus: Iustificari, iustificatio, iustitia, iustus. Deinde ordines causarum in iustificatione hominis coram Deo concurrentium, recitabo. *Iustificari* itaque legaliter est ab iniusto iustum fieri, ob suam iustitiā & legis implementationem, iuxta illud: Qui fecerit ea homo, viuet in eis. Sed euangelicè iustificari est à reo non reum fieri, & ab iniusto iustum ob alienam iustitiam, nēpe Christi, quemadmodum supra probatum est. Ex hac collatione verbi iustificandi secundum Legem & Euangelium, tametsi non difficile est Dialectico, per locum coniugatorū, de reliquis tribus iudicare, tamen breuem declarationem adiciam. Iustificatio igitur legalis, est acceptatio hominis coram Deo, ob integritatem & perfectionem suæ obedientiæ erga Legem Dei. Sed Euangelica iustificatio, est acceptatio hominis corā Deo, ob integritatē & perfectionem obedientiæ Christi erga Deum Patrem, Iustitia legis est

Iustificatio Christiana definitio.

Analys.

Ch. na. cia. piea. elea.

Cu. ius. tum. diu. i. a. cat.

2. M.

Antithetice Legis & Euangelij



est perfecta obedientia erga legem Dei. Sed iustitia Evangelica est possessio imputatæ iustitiæ Christi, remissis peccatis. Scilicet, est obedientia Christi credenti imputata. Iustus legaliter est, qui iuste agit iudicio Legis: sed evangelicè iustus est, cui Deus peccatum condonat, imputat iustitiam Filij, acceptat ad vitam æternam. Præterea tenendum & hoc est, quod qui credit in Christum, habeat duplicem iustitiam, Vnam perfectam, qua coram Deo consistit, nempe Christi obedientiam, quam fide possidet. Alteram in se, nempe inchoatam obedientiam, quæ prioris iustitiæ fructus existit, & hæc placet Deo propter fidem in Christum, tamen imperfecta est. Tertiā autē iustitiam eamque formalem & absolutam expectamus, iuxta illud: Spiritu ex fide spem iustitiæ expectamus.

Christi-  
na iusti-  
cia du-  
plex tri-  
plex.

Causa iustifi-  
cationis or-  
dines.  
1. Iustifi-  
cator.

2. Modus.

3. Fines.

Alia cau-  
sæ iustifi-  
cationis di-  
stinctio.

Nunc de causarum ordinibus, quos docendi gratia his tribus questionibus subiiciam. 1. Quis sit iustificator. 2. Quis iustificandi modus. 3. Qui iustificationis fines. *Prima*, Quæ admodum opus creationis totius Trinitatis est, ita etiam redemptionis seu iustificationis opus toti Trinitati ascribendum est, servata tamen cuiusque personæ proprietate. Vt enim Deus Pater per se mundum creavit, & per Spiritum sanctum creata sustentat & vivificat: ita idem Pater per Filium lapsum genus humanum redemit, & per Spiritum sanctum vivificat & regenerat: ut suam dilectionem erga genus humanum declaret: ut miserorum calamitatibus medeatur: ut destruat regnum Satanæ: utque suam gloriam mundo patefaciat. *Secunda* questio fuit de modo iustificationis, qui in quatuor cernitur: In victima Filij, in verbo Evangelij, in fide promissionis, & in Sacramentis. Victimam Filij Dei intervenire oportuit, per quam punitus est peccatum, secundum iustitiam Dei, ut locus esset misericordiae. Nam si Deus sine Filij victimæ recepisset genus humanum in gratiam, iustitiæ diuinæ derogatum fuisset. Rursus, si absque misericordia iustas penas sumpsisset de homine, misericordiae Dei nullus fuisset locus relictus. Vt igitur iustitia Dei & eiusdem misericordia æquis gradibus starent, sapientia Dei consilium inuenit, ut Filius se interponeret, ac per ipsius victimam iustitiæ & misericordiae Dei satisficeret. *Secundo loco*, verbum Evangelij posui, per quod Deus offert mundo beneficium salutis in Filio. *Tertio loco*, hoc donum per Evangelium oblatum recipimus sola fide, quam Spiritus sanctus in verbo efficaciter operatur in audientibus & meditantibus Evangelium. Hæc fides Sacramentis augetur & confirmatur. *Tertia* questio fuit de finibus. Sunt autem iustificationis fines quatuor. 1. Glorificatio Dei. 2. Dilectio proximi. 3. Vita æterna, & 4. Gloria beatitudinis. Hæc causarum distinctio à vulgo intelligi potest.

Verum si diligenter placet eas distinguere, licebit in hunc modum. *Imperans* causa est Deus Pater, qui habuit *πατερικὴν* quidem dilectionem paternam erga genus humanum, iuxta illud: Sic Deus dilexit mundum, & *καταρατικὴν* verò triplex, nimirum sue gloriæ manifestationem, miseriam generis humani, tyrannidem Diaboli, hæc enim tria mouentia externa fuerunt. *Obsequens* causa est altera persona, nempe Filius ipse. Sic enim Psal. 40. 9. legitur: Vt faciam voluntatem tuam Deus meus, volo, & lex tua in medio cordis mei. *Efficiens*, consummans, seu perficiens est Spiritus sanctus. hic enim intus naturam renouat & sanctificat. Ad Tit. 3. 5. regeneratio & renouatio Spiritui sancto tribuuntur. Hæc etiam 2. Corin. 1. 22. obsequatio nostræ salutis dicitur. Efficiens instrumentalis est duplex. Exhibens quidem ut verbum, in quo efficax est Spiritus innovator. Item, Sacramentum, quo non solum exhibetur, sed etiam con-

firmitur donum exhibitum. Est enim Sacramentum pignus & testimonium applicationis. Recipiens verò sola fides, hæc enim est veluti manus, qua oblata gratia recipitur. Materialis porrò causa est, cum legis impletio à Christo pro nobis præstita, tum eiusdem victimæ, qua placavit Patrem, & satisfecit pro pena commerta. Huc accedit resurrectio, victoria & triumphus super peccato, morte & inferno. Formalis causa, est remissio reatus, imputatio iustitiæ Christi, & acceptatio credentis personæ ad vitam æternam. Huic coniuncta est donatio Spiritus sancti, & infusio gratiæ, immutantis depravatam naturam. Fines quatuor supra commemorati sunt.

In hunc modum discernere causarum in iustificatione concurrentium ordines, & videre quid peculiare singuli habeant, valde vile est. Quamvis enim omnes enumeratæ causæ coniunctæ sunt, & concurrant in iustificatione, stantque inter se mutuis auxilijs, tamen singulæ causæ proprium quiddam habent in suis actionibus, unde euenit, quod exclusiva particula *Sola* propriè ac rectè sui ordinis causæ, si vna tantum adest, accommodari potest, quæ non excludit causas concurrentes, sed tantum distinguit & discernit ordines causarum iustificationis. Rectè igitur dicitur: *Sola fides* iustificat, quia ipsa tantum instrumentum est, & vnica facultas in nobis, qua recipitur iustitia Christi. Ad eundem modum de cæteris dici potest. Nam cum attenditur causa efficiens, imperans, rectè dicitur: Solus Deus iustificat. Si materia consideratur, dici potest rectè: Sola obedientia Filij iustificat. Quare in hisce formulis loquendi, diligenter tacita reduplicatio consideranda est, ut distinctè intelligatur, qua ratione prædicatum subiecto tribuatur, ne confundamus causas, & cavillationibus Osiandri sinamus nos in errores abduci.

Hæc regulas quasdam adiciam, ex quibus peti poterunt solutiones argumentorum, quæ aduersarij obijciunt contra veram iustificationis doctrinam.

1. Duo sunt ordines testimoniorum de iustificatione & bonis operibus: vnus Legalis, Evangelicus alter. *Legalis* ordo, aut concionatur de iustificatione legali coram Deo, aut de promissionibus legalibus, aut de minis, quæ intentantur legis transgressoribus. Quod autem legalis illa iustificatio, qua homo iustus à Deo approbatur propter legis impletionem, sit homini impossibilis, docet Paulus Rom. 8. 3. Quod impossibile erat Legi, eo quod infirmabatur per carnem, & c. testatur David Psal. 130. 3. & 143. 2. Si iniquitates obseruaueris Domine, quis sustinebit? Non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens. Quoties igitur citantur loci legales, Scripturam primum oppone. Deinde mentem Scripturæ declarabis. Nam illa testimonia iustitiæ legalis primum docent, qualisnam iustitia consistat coram Dei tribunali, nempe plena & perfecta legis obedientia: Deinde nostram maculam ponunt nobis ante oculos, qui peccatis adeò inuoluti sumus, quod non possumus præstare obedientiam Deo iuxta ipsius legem. Tertio, ista testimonia nos commonefaciunt, ut quæramus aliunde iustitiam, nisi malimus perire: ac ita nos quodammodo ad Christum mittunt, qui est legis perfectio, in iustitiam omni credenti. Quarto, ista testimonia admonent, ut nacti iustitiam Christi, incipiamus novam obedientiam secundum legem præstare: quam plenè præstabimus in æterna vita, ubi Deus erit omnia in omnibus. Secundus ordo testimoniorum de iustificatione & bonis operibus, est *Evangelicus*, & continet testimonia, quorum alia pertinent ad causas iustificationis, de quibus supra dictum est. Alia ad

Quomodo fide iustificemur

Regula.

Ordo legalis & Evangelicus duplex distinguitur.



novam animi qualitatem iustificatorum. ut Qui facit iustitiam, iustus est: quo etiam regeneratio & sanctificatio pertinent: Alia ad externa signa & indicia iustificatorum, ut Zacharias & Elizabeth ambularunt in omnibus iustificationibus, coram Deo & hominibus irreprehensibiles, seu sine querela: id quod græca vox sonat propriè. Alia ad remunerationem obedientie, quæ nemini cõferri potest, nisi prius fide iustificato. Hinc Apostolus Heb. 11. 26. dicit, Moſen respexisse ad remunerationem, quod sanè sancti faciunt, seu extra iustificationis causam. Alia ad compensationem ærumnarum & calamitatũ, quas ferunt pii in hoc mundo, Rom. 8. 18. Alia ad probationem operis ex fide facti. Si quis huius ordinis testimonia confundit, & non discernit inter eum gradum, qui agit de causis iustificationis, & sequentes, qui ad iustificationis effectus referri debent, tota errat via, & confundit Legem cum Evangelio, imò Euangelium tollit, & Christi gratiam negat. Quare hi ordines testimoniũ cum suis gradibus diligenter observandi & distinguendi sunt, ne in causarũ & effectũ confusionẽ incidamus.

Aliud substantia, aliud qualitas.

Dignitas & locus operum.

Sententia de præmiis operum.

Quomodo iudicandum de opere particulari.

Iustitia Evangelij quib. proponenda

II. In rebus aliud est substantia, aliud qualitas. Cum itaque disputamus de iustitia fidei, non disputamus contra substantiam bonorũ operum, sed contra qualitatem, quam illis falsò tribuunt Sophistæ, qui bonis operibus contendunt iustificari homines iustificatione vitæ. Non igitur spoliamus homines operibus, sed peruersam fiduciam operum damnamus.

III. Aliud est disputare, quid per se valeant bona opera, aliud quo loco post stabilitam iustitiam fidei habenda sint. Si de operibus statuum est pro sua dignitate, indigna sunt, quæ in cõspectum Dei prodiant. Sed quatenus considerantur, ut sequuntur iustitiam fidei, non à suo merito æstimationem habent, sed à gratuita bonitate Dei recipiunt opera propter personam. Hac ratione quæ sunt à fidelibus bona opera, iusta censentur, ac in iustitiam imputantur.

III. Sententia de præmiis bonorũ operũ habet duplicem respectũ. Aut enim ad non renatos aut ad renatos referuntur. Si non renatis accommodantur, iudicium legis proponunt de præmiis bonorum operum. Sed conditio annexa est impossibilis, nempe: Qui fecerit ea homo, vivet in eis, & qui in vno labitur, omnium reus est. At si renatis huiusmodi sententia accommodantur, tum tria perpendenda sunt. 1. quod rigor legis sit ipsis sublatus, qui in tribus consistit: Quod obedientia nõ placet nisi perfecta: Quod vita non promittitur, nisi legem facientibus: Quod damnatio denunciatur transgressoribus vel in minimo. 2. perpendendum, quod persona credens placet Deo, & est hæres vitæ æternæ. 3. ab hac credente persona requirit Deus obedientiam, & promittit mercedem, non ex indebito ob qualitatem operis, sed ex gratia propter paternam promissionem.

V. Cum iudicandum est de aliquo opere particulari: vel ex qualitate operis in se, vel ex qualitate personæ iudicandum est. Si ex qualitate operis iudicandum est, nullũ hominis opus satisfacit legi Dei, nec multiplex nec simplex, siue particulare. Hoc enim non satisfacit legi Dei, quare nec inde iustitia esse potest. Vel ex qualitate personæ de facto iudicandum est, atque ita persona operans aut fidem habet, aut non habet. Si fidem habet, placet opus secundum legem Dei factum, & imputatur in iustitiam, hoc est, censetur iustum. Placet enim Deo propter personam. Sin autem persona, faciens opus, caret fide, nequaquam potest opus eius placere, donec oraculũ illud Spiritus sancti steterit: Quicquid non fit ex fide, est peccatum. Item, Arbor mala non potest fructus bonos facere.

VI. Iustitia Evangelij, non est proponenda impo-

nitentibus, sed tantum requirenda est ab illis legis obedientia, additis promissionibus & minis. Poenitentibus solis, & agnoscantibus suam commertam damnationem, iustitia Christi, quæ fide accipitur, est proponenda. Sic Christus Matth. 19. 17. Marc. 10. 17. Luc. 18. 18. impenitenti proponit legem. Sed Luc. 7. 48. pauperi ob peccatum, & confugienti ad se mulieri, proponit iustitiam fidei, quæ est remissio peccatorum gratuita.

VII. Alia testimonia sunt, & tria alia cõplectuntur personas. *ΘΕΤΙΚΑ* sunt distinguenda per subiecta, nam inde germana interpretatio depõdet. Quod itaque *ΘΕΤΙΚΟΝ* sonat, ad hypothesen, hoc est, ad pios & impios transferendum est, & ex sexta regula petenda solutio. Eleemosina liberat à morte, theticum est: quod si impiis accommodatur, palam est, quod inde non liberantur à morte. Proinde pijs applicandum, sed hi habent propitiatorem Christum, qui eos à morte liberat. Quare figuratè intelligendũ est dictũ. Liberat à morte, hoc est, à poena tẽporali. Estq; Metonymia.

#### TESTIMONIA IUSTIFICATIONIS per fidem.

1. Act. 13. 13. Notum sit igitur vobis viri fratres, quod per hunc vobis remissio peccatorum annuncietur, & ab omnibus, à quibus non potuistis per legem Moſi iustificari, per hunc omnis qui credit, iustificatur.

2. Rom. 3. 20. Quapropter ex operibus legis non iustificabitur omnis caro coram eo (id est, coram Deo) Per legem enim agnitio peccati. Nunc autem iustitia Dei sine lege manifestata est, testificata à Lege & Prophetis. Iustitia autem Dei per fidem Iesu Christi in omnes & super omnes credentes. Non enim est distinctio, Omnes enim peccaverunt, & destituerunt gloria Dei (qua possunt gloria Dei gloriarì) iustificati gratis ipsius gratia per redẽtionem, quæ est in Christo Iesu, quem proposuit Deus propitiatorium per fidem in ipsius sanguine, in ostensionem iustitiæ ipsius præsentis tempore, ut sit ipse iustus & iustificans eum, qui est ex fide Iesu Christi. Vbi ergo gloriatio? exclusa est. Per quam legem? operum? Non, sed per legem fidei. Arbitramur igitur fide iustificari hominem, absque operibus legis. Hoc luculentum testimonium est, in quo pleræque causæ, quas antea commemoravi, recitantur. Cum hic sæpius nominatur iustitia Dei, recurramus ad causas supra commemoratas, ac rectè accomodemus. Deus enim est iustitia nostra effectiue. Nam is credentibus iustitiam Filij imputat, quæ iusti constituuntur.

Rom. 5. 1. Iustificati fide pacem habemus erga Deum, per Dominum nostrum Iesum Christum. Rom. 8. 1. Nulla igitur nunc condemnatio ijs, qui sunt in Christo Iesu, qui non secundum carnem ambulat, sed secundum Spiritum. Lex enim spiritus vitæ in Christo Iesu liberauit me à lege peccati & mortis. Nā quod lex, eo quod infirmabatur per carnem, præstare non potuit, hoc præstitit Deus, misso Filio in similitudinem carnis peccati, & pro peccato (humani generis) damnauit peccatum (hoc est, ipsum fecit hostiã pro peccato) ut iustificatio legis impleatur in nobis, qui non secundum carnem ambulamus, sed secundum spiritum.

3. Ad Galat. 2. 16. Scientes, quod non iustificetur homo ex operibus legis, nisi per fidem Iesu Christi, & nos in Iesum Christum credimus, ut iustificemur ex fide, & non operibus: propterea, quod non iustificabitur ex operibus legis omnis caro. Eph. 2. 8. Gratia estis saluati per fidem, & hoc non ex vobis, Dei enim donũ est, & non ex operibus, ne quis glorietur.

U S R S



Vfus præterea huius doctrinæ est, vt verbo credentes fiducia ad Christum confugiamus, quo iustificati ipsius iustitia, Deo verum cultum præstemus, & expectemus promissam beatitudinis gloriam.

## CAPVT XIII.

## ORDO REPARATIONIS.

**T**AMETSI hoc caput ex superioribus intelligi potest, tamen aliquid de eo dicendum esse hoc loco iudico, vt in conspectu habeamus breuiter signatum totius nostre reparationis mysterium, quod in quatuor partes distinguam. 1. Qui sint actionis diuinæ gradus in reparatione nostri. 2. quis reparationis modus. 3. Quid sit nostrum officium & quæ officij partes. 4. Quæ sit certitudo huius reparationis seu salutis nostræ, dicā, idq; breuissimè & clarissimè.

Primam itaque partem, de *Gradibus* actionis diuinæ in nostri reparatione, Paulus Rom. 8. 29. clarè docet his verbis: Quos præsciuit, eos & prædestinavit conformes imaginis Filij sui, vt sit ipse primogenitus inter multos fratres. Quos autem prædestinavit, hos & vocauit: & quos vocauit, hos & iustificauit, quos a item iustificauit, hos & glorificauit. Hic Paulus quinque cōmemorat. *Primum* enim præsciuit Deus, quos vellet in gratiam propter Christum recipere. Vult omnes eos, qui fide ad Christum confugiunt. Est enim promissio vniuersalis. *Deinde* ordinauit eosdem ad vitam æternam consequendam. *Tertio* præscientiam & electionem per vocationem, qua homines vocat per Euangelium, patefacit & reuelat. Hæc enim vocatio sensibile signum est prædestinationis diuinæ. *Quarto* loco vocatos iustificat, hoc est, absoluit à peccato, vestit Christi iustitia, acceptat ad vitam æternam. *Postremo* glorificat ac donat æterna beatitudine iustificatos.

*Modus.* Modus reparationis, ad Galat. 4. 4. his verbis describitur: At vbi venit plenitudo temporis, emisit Deus filium suum, natum ex muliere, factum sub lege, vt eos qui sub lege erāt, redimeret, vt adoptionem filiorum acciperemus. Quia autem estis filij, emisit Deus Spiritum filij sui in corda vestra, clamantem abba Pater. *Ecce* Initium salutis nostræ facit charitatem illam Patris cœlestis immensam, qua Filium suum dedit. *Deinde* redemptionem nostri factam per oblationem Christi asserit. *Tertio* nostri adoptionem innuit. *Quarto* Spiritus sancti in corda nostra missionem memorat. *Quinto* & ultimo inuocationem statuit à Spiritu sancto excitari.

*Officium nostrum* in reparationis beneficio consequendo Matth. 13. in quatuor partes diuisum videtur, quarum *Prima* est, oculis videre, hoc est, nostram miseriam & damnationem intelligere. *Secunda* audire verbum, in quo remedium proponitur. *Tertia*, verbum amplecti, & ei assensum præbere. *Postrema* conuerti ad Dominum vera penitentia.

In certitudine de reparationis effectu tria sunt spectanda: quodnam sit ius Christianorum salutis consequenda, quæ securitas, quodque discrimen inter pios & impios. *Ius* ad eundem vitam æternam triplex habent piji, nimirum electionis, redemptionis & promissionis. *Securitas* residet in charitate adoptionis, veritate promissionis, & facultate præstadi quod promissum est. *Discrimen* piorum & impiorum tribus absoluitur. Pij enim ab impiis differunt Electione apud Deum, Dilectione apud homines, & fiducia cordis vniuersique apud se. Hæc reparationis doctrina per quā utilis & necessaria est, quæ me-

ritò nos excitare debet ad gratiarum actionem, ad acre vigilantie studium, ad perpetuè degendam in pietate vitam.

## CAPVT XV.

## REGNUM CHRISTI.

**R**EGNUM Christi triplex est, potentia, gratia, gloria. Regnum *Potentia* est, qua potèter dominatur omnibus creaturis, cum Patre & Spiritu sancto. Regnum *gratia* est, de quo Dominus loquitur Luc. 17. & definitur à Paulo esse iustitia, pax & gaudium in Spiritu sancto, in cuius regni ratione sex potissimum sunt consideranda. 1. Erectio. 2. Propagatio. 3. Conseruatio. 4. Partes. 5. Dominium. 6. Seruitus regni huius monarchæ præstanda. 1. Erigitur autem hoc regnum ab ipso Deo, quemadmodum Psalm. 2. docet, vnde mens pia fiduciam concipiet, fore, vt hoc regnum non aboleatur vllis Satanæ machinis. Instrumentum quo erigitur, Verbum est, eodem Psalmo docente. 2. Propagatur per verbum & ministros Euangelij, iuxta dictum: Ite in mundum vniuersum, & proclamate Euangelium omni creaturæ. 3. Conseruatur ab eo, qui crexit, vnde fiducia concipienda est de eius firmitudine & stabilitate contra portas inferorum. 4. Partes regni sunt Iustitia, pax, gaudium in Spiritu sancto. Hæc non pompa mundana ostenduntur, sed in conscientijs piorum sentiuntur. Iustitia quidem non solum, qua iusti sumus coram Deo fide in Christum, verum etiam inchoatio nouæ obediencie, existit. Pax conscientie coram Deo placato per Filium, candorq; oranis coram hominibus. Gaudium, conscientie tranquillitas est, vnde mens freta bonitate Dei, in omnibus aduersis gloriatur in Domino. 5. Dominium vnius Christi est, idque æternum. Ille enim solus in hoc regno dominatur, nec vicarium habet vllum, sed ministrorum opera vitur ad propagandum suum regnum. 6. Restat Seruitus præstanda huic Regi, quæ qualis sit, ostendit Zacharias in suo cantico, nimirum, quod oporteat huic Regi seruire in iustitia & sanctitate omnibus diebus vitæ nostræ. Luc. 1. 75. Et Psalm. 2. 11. Seruite Domino in timore, & exultate ei cum tremore. Et Paulus Ro. 14. 17. exponit, vnde proficisci debeat hæc seruitus, nimirum ex corde pacato, hoc est, iustitia, pace & gaudio Spiritus ferenato. Nec cum hac seruitute pugnat libertas Christiana. Christiana enim seruitus non est seruorum iugum, sed filiorum spontaneum obsequium.

Ceterum Regnum Christi *Gloriosum* consideratur dupliciter. 1. Quantum ad ipsum attinet Christum *diaparaon*, qua ratione Christus postquam surrexit à mortuis, gloriose suum regnum occupauit, sedens ad dextram Patris in cœlestibus. 2. Quantum ad mysticum ipsius corpus attinet, consideratur, qua ratione tum perficitur regnum Christi gloriosum, vbi resuscitados mortuos adduxerit ad æternum Patrem. Tum enim in perpetua vita fruuntur pij conspectu Dei, & æternæ hereditatis thesauro.

TESTIMONIA NON NVLLA  
la explanationi iuncta sunt.

## V S V S.

Vfus est, vt sinamus Christum verbo & spiritu sancto in nobis dominari, & vt Psalmus monet, erudiamur huius Regis disciplina, ne quando irascatur, & abiciat nos in furore suo.

## FINIS PRIMÆ CLASSIS.

q. iiii.





## EXPLICATIO CAPITULI TVM COMMVNIVM SECVNDÆ CLASSIS.

CAPVT PRIMVM.

### DOCTRINA VITÆ COMMVNIS FILIORVM DEI.

Decalogi  
summa.

Methodus  
expositio  
Decalogi.

**D**OCTRINA vitæ communis filiorum Dei in Decalogo tradita est. Continet enim DECALOGVS veram viuendi normam, secundum voluntatem Dei, eamque perpetuam. Quare alia viuendi ratio communis in nouo testamento querenda non est, quàm fuit in Ecclesia Patriarcharum ante Christum exhibitum. Vt autem hæc Decalogi doctrina rectius à tironibus Theologiæ percipiatur, PRIMVM in genere, quæ in legis doctrina perpetuò consideranda sunt, dicam. DEINDE, quia præcepta Decalogi omnia sunt Synecdochica, Inventionis & tractationis præceptorum decalogi methodum subiiciam. TVM breuem singulorum præceptorum explicationem, declarandæ Methodi causâ, adiciam.

#### DE PRIMO.

#### QVÆ SVNT ERGO IN legis doctrina generatim consideranda?

Vt hanc quæstionem dextrè explicemus, quatuor necessariò declaranda sunt. 1. Quid lex sit. 2. An quisquam legi satisfaciat. 3. Quis sit legis vsus. 4. Quatenus lex abrogata sit.

#### QVID ERGO EST LEX?

**I.** Priusquam definitionem Legis, vt pro norma viuendi communi accipitur, tradam: operæpretium est se iudico, breuiter eius varia significata recensere. Non enim eodem modo in scripturis accipitur nomen legis.

**Primum** itaque totam cœlestem doctrinam, hoc est, omne verbum Dei, quod ad nos docendos quocunque modo pertinet, complectitur vox legis. Vt Psalm. 1.3. Beatus qui nocte dieque meditatur legem Domini. Item: Lex Domini immaculata &c. Hæc significatio propria est Ebrææ vocis *Thora*, quæ à docendo nomen habet, quàm vt septuaginta semper *visus*, ita Latini perpetuo legem interpretantur.

**Secundo**, Lex dicitur respectu Prophetarum, vt Matth. 7.12. Hæc est Lex & Prophetæ. Rom. 3.21. Testimonium habens à lege & Prophetis. Hic lex solum Moſen complectitur, cum omnibus doctrinæ ipsius partibus, quæ sunt quatuor, quarum. 1. historiam inde vsque à creatione rerum ad annum mundi 2494. textit. 2. fœdus gratiæ & promissionem Benedicti seminis continet. 3. Doctrinam vitæ, eamque duplicem complectitur. Nam vt communem omnibus viuendi normam Decalogus: Ita peculiarem populo Israëlítico iudicia & ceremoniæ continent. 4. Promissiones & minas præceptis vitæ additas recenset. Has igitur quatuor partes continet legis vocabulum, quando Prophetis & Psalmis opponitur.

**Tertio**, lex opposita Euangelio, opera Decalogi significat, vt in disputationibus Paulinis, vbi Apostolus contendit homines iustificari fide sine lege, hoc est, vt ipse interpretatur, absque operibus legis.

**Quarto**, lex opposita gratiæ, rigorem legis, hoc est, maledictionem, quam lex minatur transgressoribus, denotat. Vt in his dictis: Ro. 6.15. Non sumus sub lege, sed sub gratia. Galat. 3.18. Si spiritu ducimini, non estis sub Lege.

**Quinto**, Lex opposita veritati, vmbra & figuras veteris testamenti de Christo absque omni dubio signat. Ioan. 1.17. Lex per Moſen data, gratia & veritas per Iesum Christum facta est. Hic lex primum gratiæ opponitur, & significat rigorem legis seu maledictionem. Deinde opponitur veritati, & significat legis vmbra, quas euanescere oportuit adueniente luce hoc est, ipso Christo.

**Sexto**, lex imperium, Tyrannidem & vim impellentem (habet enim lex rationem præcipiētis) notat. Vt in his dictis: Lex mortis Lex peccati, Lex membrorum, Lex mentis, Lex spiritus.

**Septimo**, pro epitheto interdum ponitur lex, vt lex operum, lex fidei, hoc est, opera & fides.

**Octauo**, Lex accipitur pro tota Moſis politia cum regno & sacerdotio. Gal. 3.22. Sub lege custodiebamur. Hæc varæ acceptiones vocabuli legis, Synecdoche, Metonymia & Metalepsi facile intelligi possunt.

Iam Definitionem legis, quæ norma vitæ est, videamus. Lex est præceptio diuina, requirēs ab omni homine perfectam, puram & perpetuam obedientiam erga Deum: quæ vt promittit vitam & salutem obedientibus, ita mortem & damnationem minatur iis, qui hanc obedientiam non præstant, donec fiat remissio per fiduciam Christi. Huius definitionis quatuor potissimum membra sunt. **Primum** de auctore legis, nempe Deo, vnde homo hæc colligit: quod auctor legis habeat ius mandandi & auctoritatem, vt qui Dominus & Deus noster existit: quod habeat facultatem præmiis honorandi obsequentes, & puniendi contumaces: (est enim omnipotens quod sumus obnoxij ad obediendum, vt creatura creatori, & vt subditi suo domino: quod nullus possit euadere pœnam, cum eam velit iustus iudex infligere) (oculi enim eius super vias hominum, & omnes gressus eorum considerat, non sunt tenebræ, & non est vmbra mortis, vt abscondantur ibi qui operantur iniquitatem): quod iusta sit lex, & perfecta viuendi regula, est enim vt iustissimus, ita & sapientissimus legis auctor. **Secundum** membrum est, de obedientiæ qualitate. 1. Deus enim non requirit obedientiam legis pro nostro modulo, sed pro sua iustitia, nimirum perfectam: Id est, omnium præceptorum Dei plenam obedientiam. Qui enim in vno labitur, omnium reus est. 2. Puram, vt enim ipse purus est, ita nihil nisi purum ei placere potest. Hinc illa sæpius in scripturis repetita sententia: Sancti estote, quia ego sanctus sum. 3. Perpetuam. Vt enim Lex perpetuo obligat, ita obedientia eius, nisi fuerit perpetua, non potest legislatori placere ex se. **Tertium** membrum est, de vita & salute eorum, qui obtemperant, & de morte & damnatione eorum, qui obedientiam perfectam, puram & perpetuam non præstant. Sic enim Lex inquit: Maledictus omnis, qui non permanferit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis, vt faciat ea. Hoc ipsum docet generalis promissio, & comminatio primo Decalogi præcepto annexa: Ego sum Iehoua Deus tuus, fortis, zelotes, visitans iniquitatem &c. **Quartum** est de re-

Legi  
nos  
facere  
posse  
quinq  
mille  
gem  
obten  
tur.

Il  
Legis  
de  
finitio.

Analys

Cur  
impos  
bitem  
gem

Polu



de restrictione, quæ continet dulcissimam *in iustis*. Nam maledictio legis non perpetuo tenet obnoxios homines. Christus enim venit in hunc mundum, ut à maledictione legis redimeret credentes. Sed de hac re in prima clausula dictum est.

### AN QVISQVAM LEGI satisfacere possit?

Nullus omnino omnium, qui nati sunt secundum communem naturæ cursum. Id quod perspicuis demonstrationibus confirmandum est, non solum propter impios, iusticiarios, papistas, verum etiam propter nos ipsos, ut cum vere humiliati fuerimus coram tribunali Dei, dulce fiat nobis Evangelij promissio. Colligam igitur quinque demonstrationes evidētissimas. *Prima* sumitur ab ipsa natura humana, quæ est impura, & contagione peccati fœdata. Qui enim fieri potest, ut ex natura impura predeat pura erga Deum obedientia? Vnde Propheta clamat, omnes nostras iustitias esse veluti panum menstruatum mulieris. Efectus enim indolem suam causam refert. *Secunda* sumitur ab experientia universali omnium hominum. Omnes enim homines experientur, obedientiam quam præstant secundum legem, habere quatuor conditiones, easque cum lege Dei pugnantes. 1. enim temporanea est obedientia, sed lex Dei perpetuam requirit. 2. est contaminata: impium enim cor est, unde obedientia illa proficiscitur. 3. imperfecta, non enim præstat iuxta exactam legis regulam. 4. est fœdata malis opinionibus. Quare ipsa experientia omnes homines reos clamat, nec minus certo de hac questione per experientiam statuere possumus, quam statuimus eadem experientia convicti, ignem virentem aut aquam humidam esse. *Tertia* Demonstratio sumitur à scripturæ pronuntiatione: Scriptura enim pronuntiat, nullum iustum esse, & ne vnum quidem, Si iniquitates observaveris Domine, (inquit David) quis sustinebit? Huc primum, secundum & tertium, capita ad Romanos pertinent, & multa alia scripturæ testimonia. *Quarta* demonstratio Pauli est ad Gal. 2. sumta à victima filij Dei: Si ex operibus (inquit) est iustitia, Christus frustra mortuus est. Cum igitur nemo, nisi proflus *Abi*, dicat Christum frustra mortuum, relinquitur ex operibus legis non esse iusticiam, quæ profecto inde esset, si quisquam legi satisfaceret, iuxta illud: Qui fecerit ea homo, vivet in eis. *Quinta* demonstratio est ex iusto iudicio Dei sumta. Is enim neminem punit iniuste. At constat omnes homines morbis, morte, aliisque calamitatibus obnoxios, idque Dei iudicio. Quare reos esse omnes manifestum est.

Cur igitur Deus (dicat aliquis) Legem impossibilem tulit? Primum respondeo, iustum esse, debitum exigere, etiamsi creditor sciat, debitorem non esse solvendo. Deinde hac iusta exactione Deus vult nos humiliare, mandando enim impossibilia non prævaricatores homines fecit: sed humiles. ut omnes obstruatur, & subditus fiat totus mundus Deo: quæ sciamus, quod non ex operibus iusticiæ, quæ fecerimus nos, sed secundum suam misericordiam in Christo saluos nos fecit. Impossibilitas itaque legis nos debiti admonet, & ad Christum compellit, legis impletorem.

### TERTIA QVÆSTIO DE vsa legis fuit, qui triplex assi- gnari solet.

PRIMVS politicus est, qui consistit in externa disciplina, cuius causas quatuor recitat Philippus, quos

hoc versiculo complecti soleo.

*Mandatum, pax, pax publica, dux ad Iesum.*

1. externa obedientia præstanda est, propter mandatum Dei. 2. propter vitandas pœnas. 3. publice tranquillitatis gratia. 4. quia iam non possunt doceri Evangelij, qui externis delictis indulgent. *Secundum* usus est in conscientia, nimirum ut nos lex deducat in agnitionem peccati quæ peccati agnitio pariet iustitiam Dei agnitionem, & propriæ maledictionis sensum ob peccatum, unde nascetur vera contritio, & serium studium querendi Christum: qui solus peccatum expiare, iratum Deum placare, & maledictionem legis tollere potest, iuxta illud: Christus redemit nos de maledicto legis, factus pro nobis maledictum, Gal. 3. *Tertius* usus legis divina est, ut sit nobis perpetua vivendi regula. Postquam enim fide iustificati sumus, fructus fidei edēdi sancti iuxta Decalogi præscriptum, pro modo gratiæ nobis donata. Et tamen si legi perfectam obedientiam præstare nequimus: tamen nulla est nobis iam condemnatio, qui sumus in Christo Iesu, & non secundum carnem ambulamus, sed secundum spiritum: nec opera quæ ex fide facimus, etsi imperfecta sunt, amplius impuræ censentur, sed iusta potius propter Christum.

### QVARTA SEQVITVR questio, quatenus lex ab- rogata sit.

Vt autem ad hanc questionem rectè respondeatur, observanda est tripartita legis distinctio. Est enim lex *Ceremonialis*, quæ tota cum Aaronico sacerdotio abolita est, quoad usum, non quoad significationem: nam res quas figurabant, ceremoniæ sunt æternæ. Est & lex *Iudicialis*, quæ cessante republica Moysis expiravit, ita ut non necessario vltimum hominem obliget in specie, nisi quatenus portio eius aliqua, aut pars est legis naturæ, ut lex contra incestus nuptias Leui. 18. aut à Magistratu proponitur politico hinc. Tertia legis species *Moralis* est, cuius Epitome est ipse Decalogus. In hac lege duo consideranda sunt, Primum ipsa doctrina in se, deinde rigor, & appendix legis. Quantum autem ad doctrinam attinet, Decalogus est perpetua voluntatis Dei regula, quæ nunquam abrogabitur. Semper enim Deus obedientiam legis, hoc est, dilectionem Dei & proximi requirit. Sed quantum ad rigorem & appendix legis attinet, credentibus etiam decalogus est abrogatus. Consistit autem rigor legis in tribus. 1. quod perfectam, puram & perpetuam obedientiam requirit. 2. quod non salutem & vitam promittit, nisi iis, qui hanc obedientiam præstant. 3. quod maledictioni subiicit omnes, qui non perfecte obtemperant. Ab hoc rigore legis liberatos esse credentes, docet Paulus perspicue Galat. 3. 13.

### DE SECUNDO.

Quia totus Decalogus est Synecdochicus, operæ precium iudico me facturum, si studiosis Theologiæ quamdam monstravero, quam secuti, poterunt cum inuenire methodicè ea, quæ præcipiuntur & ventantur in singulis Decalogi præceptis: tum tractationem tenere, quæ aptè, quæ inuenerunt, disponent & ordinent, unde & tertia utilitas sequitur, aliorum explicationes rectè intelligere, dum eas ad regulas exigunt.

Inventionis igitur operum, mandatorum & prohibitorum in Decalogo præcepta hæc sunt: I. Constituantur *Due hypothesis* in singulis præceptis, eæque



contraria in mandando & vetando: quarum *Prima* verbis expressa est; & aliquid imperat aut probat: *Alter*a fit expresse contraria, hoc est, quæ prohibet quidem, si prior præcipit: & præcipit, si prior præcipit: & præcipit, si prior prohibet. Si enim hoc Deus præcipit, contrarium vetat: si hoc vetat, contrarium præcipit. Fieri enim non potest, ut iustissimus legislator pugnantia simul imperet & prohibeat. Ut quarti præcepti: Honora parentes, Ne in honores parentes, Hypotheses sunt. Quarum prior verbis expressa est, & præcipit aliquid. Posterior per regulam intelligitur, & prohibet contrarium ei, quod mandatur.

II. Hypotheses præcepti ita ordinatae, per *Analysin* ad suas Theses præcepti proprias transferantur, quæ propriæ Theses præcepti, subiectæ esse debent communibus illis duabus, de dilectione Dei & proximi, ex quibus illarum veritas ostendenda est, ut theses propriæ quarti præcepti hac analysi inueniuntur: Patres honorandi sunt, Parentes sunt superiores, Ergo superiores honorandi sunt. Parentes non sunt inhonorandi, Patres sunt superiores, Ergo superiores non sunt inhonorandi. Eadem ratio in aliis quoque obseruabitur, atque ita haud est difficile videre, ut singulorum præceptorum duæ sunt hypotheses, ita duas esse theses proprias, quæ inueniuntur (ut dictum est) analysi.

III. Partes Thesium analysi quidem in significata: (si opus videtur) diuersi vero in Subiectas species diuiduntur, ut in proposito exemplo, Honoris vocabulum *Analysin* in reuerentiam, obedientiam & gratitudinem secetur. Hæc enim in se continet honor. Superioris vox diuersi diuidatur in priuatum, publicum, domesticum.

III. Hypotheses ex thesibus & subiectis eorum partibus per Synthesin extruantur, ut, superiores honorandi sunt, Ergo patres familias, pedagogi, patroni, atque adeo omnes, qui in aliqua eminentia existunt legitima, honorandi sunt: hoc est præstanda est ipsis reuerentia, obedientia & gratitudo. Ad eundem modum thesis prohibita in suas hypotheses scabatur.

V. Quia omni actioni Finis est propositus, finis cuiuslibet præcepti constituendus est: Vnde omnia ordinata ad finem, Item cum fine coniuncta, concludenda sunt: ut quæ sub idem præceptum cadant. Contra verò, quicquid vel impedit finem, vel cum eo pugnat, prohibitum eodem præcepto sciendum est. Cum igitur quarti præcepti (ut in eodem exemplo maneamus) finis sit conseruatio politiarum & æconomiarum, sequitur hoc præcepto præcipi quicquid ad hunc finem facere videtur, ut patrum, liberorum, dominorum, seruorum officia, adeoque cuiusque honesta vocatio & artificium. Breuiter, omnia studia & artes, quibus ornantur & iuuantur politia & æconomiæ. Sed contra prohiberi omnia, quæ cum his pugnant, ut desidia in studiis, cessatio in officio, corruptio studiorum & artium, ocium, breuiter quicquid impedit impositum finem.

*Tractatio*  
*nis ordo.* De inuentione hactenus, nunc *Tractationis ordo* indicandus est. Videtur autem hic commodissimus. *Primo* loco opera quæ mandantur, ordine explicentur, ita ut primum genera ponantur seu theses. Deinde paulatim descendatur ad hypothesen & exempla. *Secundo* loco per Antithesin adiciantur, quæ prohibita sunt, simili ordine, *Tertio*, præmia & supplicia generalia omnium & propria singulorum præceptorum exponantur, adiectis exemplis. *Quarto*, examen conscientie ad normam legis instituitur, & usus adiciatur in carne, in spiritu, in fidelibus & infidelibus. In his omnibus obscura definiantur: am-

bigua & multiplicia distinguantur vera argumentis confirmantur: & falsa firma confutatione reiciantur. Atque hæc de inuentionis & tractationis Methodo dicta sufficiant.

### DE TERTIO.

Postquam in genere diximus de lege, & quæ sit inuentionis & tractationis Methodus exposuimus, adiciamus breuem Decalogi explicationem iuxta præscriptum Regularum: quas recensui. Id autem ut fiat commodius, *Primum* recitabo verba Decalogi: *Deinde* generalem distinctionem: *Tum* illas duas communes Theses, ad quas Dominus Decalogum reuocat, adiciam. *Postremo* singula præcepta (ut dixi) breuissimè declarabo.

### DECALOGVS.

Et locutus est Deus omnia verba hæc, dicens: Ego Iehoua Deus tuus, qui eduxi te de terra Ægypti, de domo seruorum. Non habebis Deos alienos coram me. Non facies tibi sculptile, aut ullam similitudinem, quæ est in cælo desuper, & quæ est in terra deorsum, & quæ est in aquis sub terra. Non adorabis ea, & non coles ea, quia ego Iehoua Deus tuus, fortis, zelotes, visitans iniquitatem patrum in filios, in tertiâ & quartâ generationem eorum qui oderunt me, & faciens, misericordiam in millia iis, qui diligunt me, & custodiunt præcepta mea.

Non assumes nomen Iehoua Dei tui in vanum, quoniam non habebit insontem Iehoua eum, qui assumerit nomen eius in vanum.

Memento diei Sabbathi ad sanctificandum eum. Sex diebus operaberis, & facies opus tuum. Septimo autem die Sabbathum Iehouæ Dei tui est. Non facies omne opus in eo, tu & filius tuus & filia tua, seruus tuus & ancilla tua, & iumentum tuum, & aduena tuus, qui est intra portas tuas: quoniam sex diebus fecit Iehoua cælum & terram, & mare, & omnia quæ in eis sunt, & requieuit in die septimo. Idcirco benedixit Dominus diei Sabbathi, & sanctificauit eum.

Honora patrem tuum & matrem tuam, ut prolongentur dies tui super terram, quam Iehoua Deus tuus dat tibi.

Non occides.

Non mœchaberis.

Non furaberis.

Non respõdebis aduersus proximum tuum testimonium falsum.

Non concupisces domum proximi tui.

Non concupisces uxorem proximi tui, non seruum eius non ancillam eius, nec bouem eius, nec asinum, nec omnia, quæ sunt proximi tui.

Hoc modo referuntur Decalogi præcepta, Exodi 20. Sed in distinguendis præceptis & numerandis, nec veteres Theologi, nec recentes conueniunt. Sunt enim, qui faciunt quatuor præcepta primæ Tabule, & sex secundæ. Nam ut in prima tabula de non fabricandis idolis præceptum separant à primo: Ita in secundâ coniungunt concupiscentiæ vetitè præcepta,



pta. Sunt rursus qui tria tantum primæ tabule præcepta numerant (Appendicem enim primi præcepti, faciunt præceptum de idolis) & septem secundæ tabulæ. Nam concupiscentiæ interdictum in Duo præcepta secant. Quid ergo sentiendum? Magni auctores sunt utriusque sententiæ, quare in medio relinquo, nec multum refert quomodo distinguas, modo nihil excludas. Ego sane si me recepta Ecclesiarum multarum consuetudo non moueret, & de tanta pronuntiatus essem, cum Nazianzeno & Ambrosio, Clemente & Basilio accederem priori sententiæ, præsertim, cum illa Deuteronomio. s. comprobari videretur, sed contra receptam consuetudinem nostrarum Ecclesiarum distinctionem mutare nolo. Quare explicabo ordine præcepta, parum de distinctione sollicitus.

### QVOMODO VSITATE diuiditur Decalogus?

Decalogus constat duabus tabulis: quarum Prior iuxta vsitatum distinctionem tria, Posterior septem præcepta continet. Hæc distinctio eo pertinet, ut distinguamus inter obedientiam erga Deum immediatam & mediatam. Nam tametsi totus decalogus in genere obedientiam erga Deum præcipit: tamen ut prior tabula immediatam ita posterior mediatam obedientiam efflagitat. Porro omnia hæc decem præcepta Dominus Matthæi 22. ad duas communes Theses reuocat, quarum prior: (*Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, ex tota mente tua, & ex tota anima tua*) in se continet omnia præcepta primæ tabulæ, ut thesibus communis suas hypotheses. Posterior: (*Diliges proximum tuum sicut teipsum*) complectitur omnia posterioris tabulæ præcepta.

Harum communium thesium triplex vsus mihi videtur. *Primum* enim vtile est totam vitæ doctrinam summam comprehensam habere quo magis scopus omnium actionum nostrarum conspici possit. Ea autem doctrinæ summa in his thesibus inclusa est. *Deinde* ex his thesibus facile est proposito aliquo facto, mandatumne sit, an prohibitum, videre, etsi verbis nequaquam expressum sit, ut si de vsura quaeratur, facile ex eo damnandam pronunciaueris, quia cum dilectione proximi pugnat, etiamsi statim non videas, eâ quarto, quinto & septimo præcepto interdicti. *Tum* in explicatione singulorum præceptorum magna est harum thesium utilitas. Nam inuenta alicuius præcepti thesibus propria, cum sua communis thesi conferenda est, videndumque an in ea includatur necne.

Iam ad præceptorum explicationem veniamus, ubi primum procemium legis occurrit examinandum. Est autem procemium legis duplex. *Vnum* Moysi, quo populum attentum facit, & incitat ad audiendum ea, quæ Dominus est prolocuturus: *Et locutus est Deus omnia verba hæc.* Hoc procemium leuiter prætereundum non sentio. Debent enim omnes veri ministri verbi, atque adeo omnes Christiani, hoc primum Theologiæ principium habere in conspectu, nimirum, ut an Dominus loquatur, attendant. Mens enim pia cupiens Deo viuere, certa non est, donec intelligat ea, quæ audit, hoc principio niti, videlicet quod Dominus loquatur. Hinc est quod Prophetæ illud toties ingeminant: Hæc dicit Dominus. Os Domini locutum est. Hæc dicit Dominus Deus Zebaoth. Hæc dicit Deus Israël. Et ipse filius Dei sermonem Patris se loqui testatur: Ob eandem causam Paulus ubique titulum Apostoli obicit. Discamus igitur ex hoc procemio, non tantum certum & indubitatum rei Theologiæ esse Verbum Domini.

*Alterum* procemium Domini est: *Ego sum Iehoua Deus tuus, qui eduxi te de terra Ægypti, de domo seruitutis.* Hoc Domini procemium duo continet. 1. Modum cognoscendi Deum monstrat, nimirum per verbum & testimonium. Verbum est: *Ego sum Iehoua Deus tuus.* Testimonium, *Qui eduxi te de terra Ægypti.* De hoc modo cognoscendi Dei, supra in primo capite primæ classis copiose dictum est. 2. Continet hoc Domini procemium confirmationem triplicem autoritatis legis diuinæ. Primam à potestate, qua sibi ius imperij vendicat cum dicit: *Ego sum Iehoua.* Est enim hoc nomen Dei proprium, quo essentia, potentia & maiestas ipsius significatur. Potentia enim & maiestas *τῆς ἀυτοκρατορίας* diuinæ necessario coniuncta sunt. Secundam à promissione Dei, cum inquit: *Deus tuus, & Dominus tuus.* Est enim hæc relatio diligenter obseruanda, & est sensus: volo tuus Deus esse, & tu eris meus populus. Tertiā à beneficio, cum inquit: *Qui eduxi vos de terra Ægypti,* quo breui dicto totius historie, atque adeo beneficiorum suorum admonet. Hæc nobis applicemus, ut beneficium Dei mori, ardenti uel cultum verum præstemus.

### PRIMUM PRÆCEPTVM.

*Non habebis deos alienos coram me.*

#### ANTITHESIS.

*Habebis me solum Deum.*

Ut autem intelligamus, quid hæc duæ hypotheses in se contineant, primum tenendum est, quid sit habere Deum. Habere autem Deum est ipsum corde amplecti, aliter enim haberi non potest. Amplecti Deum corde, est cum ut Dominum timere, ut patrem diligere, ut veraci credere, omniaque bona ab eo sperare per patientiam. Est ergo summa præcepti, quod requirat cordis obedientiam erga Deum. Finis, ut illum solum eum esse agnoscamus, à quo omnia bona expectanda sunt.

Iam distribuamus opera mandata in primo præcepto, quorum *Primum* est verus timor Dei, quo Deum & esse agnoscimus, & omnipotentem creatorem conservatoremque omnium, & simul vindicem malorum statuimus. *Secundum* dilectio, qua prosequimur Deum quem timemus. *Tertium* fiducia in Deum, quem diligimus. *Quartum* spes in Deum, in quem confidimus, huic coniuncta est obedientia in cruce seu patientia.

Porro quicquid vero timori Dei, dilectioni, fiducia, speique aduersatur, hic prohibetur, ut timere, diligere vllas res sine mandato Dei, fidere, sperareque in aliquid, quod non est Deus. Neque enim aliud est habere Deos alienos, quam quicquam timere, diligere, in quicquam fidere & sperare, præterquam in vnum verum Deum.

Quia autem huic præcepto nemo mortalium satisfacit, debet mens suam impuritatem hic contemplari, ac penam commeritam agnoscere, quæ pœna generalis quidem est maledictio, specialis vero, hominem sibi suisque concupiscentiis relinqui, donec in omne genus scelerum Dei desertor ruat, Rom. 1. Deinde præmium præcepti fauor Dei est, & misericordia. Verum quia omnes promissiones in Christo Iesu sunt etiam & Amen, tum demum hæc legis præmia consequemur, ubi vestiti Christi iustitia in conspectu Patris appareamus.

Iam quis sit huius præcepti vsus ostendendum est, sicut tota lex ita hoc præceptum iram operatur. Vnde hæc colligamus. *Primum*, quilibet hic agno-



fecit peccatum suum. *Secundo*, agnitum peccatum odio habeat & fugiat. *Tertio*, post odium peccati confugiat ad Christum peccati expiatorem. *Quarto* nactus remissionem peccati redeat ad hoc præceptum, & incipiat novam obedientiam præstare Deo. Hæc nova obedientia, quamvis impura per se & imperfecta existit: tamen propterea placet Deo, quia credens in Christum iam placet ut filius, non propter suam, sed Christi iustitiam, qua vestitus in conspectu Dei iustus censetur.

Hic usus consistit in examine conscientia, ad legem Dei tanquam ad Lydium lapidem, & debet reliquis etiam præceptis omnibus accommodari.

# APPENDIX PRIMI

## NON FACIES TIBI sculptile.

**Præfatio.** Tametsi Nazianzeni sententiam complector, qui hic secundum præceptum facit inquiens: *non solum in-  
dignum est, sed etiam inhumane* tamen nolo discedere à recepta consuetudine Ecclesiarum nostrarum, præsertim cum res nihil videatur habere incommodi, modo non excludatur, quod Dominus inclusum esse voluit. Porro sensus appendicis (ut scilicet appellatur) est, ne externum cultum, quem Deo debemus, idolis tribuamus, in Deum enim blasphemia vox est eorum, qui dicunt: Nos ad honorem inuisibilis Dei imaginem visibiles adoramus. Nam cum cultus Dei esse nequit, nisi qui iuxta Dei voluntatem fiat, quæ ætèr-  
na est; cultum Deo erigere contra ipsius interd-  
ictum? Ille dicit: Non facies tibi sculptile neque imaginem, pulvis tamen & cinis, & magister idolorum sensus carnis, audet contradicere, facies utrumque, idque in templis Christianis. An non templa Christianorum erecta sunt propter cultum Dei conseruandum? Quid quæso ad cultum Dei faciunt idola? Profectò nihil. In confesso enim est, cultum Dei duplicem esse: *scilicet* internum animi cultum, qui ex fide proficiscitur, & externum, *scilicet* qui proprie *latècia* dicitur. Vtrumque impediunt & corrumpunt idola, ut quæ à vero Deo, qui in cælis quærendus est, mentem auocant. Cum igitur templa Christianorum erecta sint propter cultum Dei conseruandum, & idola eum corrumpunt & impediunt, quis quæso locus in templo Dei relinquatur idolis? Si quis usus pius idolorum esset in templis Christianorum, profectò vel orantibus vel communicantibus, vel docentibus vel discipulis prodesse. An docentibus profunt? Doctrina petenda est ex Prophetis & Apostolicis scriptis. Pius enim animus non acquiescere debet, donec audiat: Hæc dicit Dominus. Quid iuuant discipuli? Admiratio imaginum sæpe tenet attonitos & impedit, quo minus animus rebus, quæ traduntur, adiciatur. An orantibus quid commodi afferunt? Mens orantis ad cælum erigi debet. Id quod forma orandi à Domino præscripta, monet: Pater noster qui es in cælis, vnde aspectus imaginum orantes auocat. Communicantibus forte commodant? Nihil minus. Nam communicantes in Cæna Domini contemplari oportet Christum Dominum mortuum & resuscitatum pro peccatis nostris, & nostri iustificatione, & non vanis oblectari imaginum picturis. Cum igitur nullum usum habeant imagines pium in templis Christianorum, sed magis pietati nocent, & pignant ex diametro cum voce Dei, Exod. 20. 4. Leu. 26. 1. Deut. 5. 8. & 27. 15. Esai. 44. 10. 1. Ioan. 5. 21. Quis potest tam infandæ turpitudini patrocinari, nisi qui omnino verbum Dei pro nihilo habeat?

Sed habent, fateor, quædam refugia patroni idolorum. Dicunt enim libros idiotarum esse. Sed Esaias capite 44. 10. contra dicit, nullum idolorum usum esse. Quis (inquit) sculptile conflat ad nihil utile? Aut igitur eradant hoc Esaiæ testimonium ex scriptura, aut vana & inutilia simulachra esse fateantur. Quare laicos & idiotas ad legem & testimonium cum Esaiâ mittere oportuit, non ad sculptilia & imagines. Non tamen inficias eo, haud minimam idolorum causam extitisse, quod ceperint in Papatu habere multos sacerdotes, qui cum non sonaret ipsi verbum Dei, ut scelus congeminarent, idola muta & vana exerebant in contumeliam Dei. Verum quia nunc ex Dei gratia in nostris templis docetur purum verbum Dei, defungatur idola isto suo ficto munere, & dent locum viuus imaginibus Dei.

Quid? Si non licet imagines & idola habere in templis, neque in moneta, neque in libris habere imagines licet, neque monumenta & statuas Iosue & Samuelis, aut aliorum erigere licet? Respondedo, Non damno artem pingendi & sculpendi, quam inter dona Dei pono, nec imaginem pingi, aut statuas erigi veto, scio enim ista adiaphora esse. Sed usum imaginum distinguo, qui est triplex: Typicus, Symbolicus & Politicus. *Typicus* quidem usus fuit Cherubim in templo Salomonis, & æneus serpens erectus in deserto, verum nunc typus cessauit. Deinde habebant particulare præceptum de Cherubim erigendis, & æneo serpente. At nos catholico præcepto obtemperare debemus: Caute vobis ab idolis. Hic Apostolus non modò idololatriam damnat, sed præcipit, ut ab ipsis simulachris, instrumentis idolatriæ, caueant Christiani: quo significat, nò posse integrum ac sincerum cultum Dei retineri, ubi simulachra sunt: adeo enim ingenua est nobis superstitio, ut minima quæque occasio contagione sua nos inficiat. *Superstitiosus* usus solus damnatur, qualis in templis est. Et tametsi non omnes superstitiosæ procumbunt coram imaginibus templis: tamen quia rudioribus sunt occasio ruinæ & superstitionis, metuendum est, ne post hanc claram Euangelij lucem sequantur tenebræ: vnde in superstitionem Ethnicam instrumentis adhuc templis relictis incidant facile rudiores. Habenda esset ratio eorum, quos Christus suo sanguine redemit, ne nostris picturis & idolis eorum salutem euerteremus. *Politico* usus imaginum à nemine reprehendi iuste potest, donec non transgrediatur iustos limites. Hic usus politicus triplex est, Historicus, Symbolicus & ornatus gratia adhibitus. *Historicum* voco, qui & ad intelligendas rectius rerum descriptiones, & ad memoriam rerum conseruandam facit: qualis est picturarum in libris, & statuarum quas exerebant sancti Patres. Hic usus sanè valde utilis est: quare nequaquam reprehendi debet. *Symbolicum* imaginum usum appello, qui nos docet, quæ imagine repræsentatur, admonet, politico fine. Ut imago in moneta Cæsaris admonebat Iudeos, quod & ipsius moneta esset, & quod Cæsari essent subiecti, vnde & Dominus iubet eos reddere quæ sunt Cæsaris Cæsari, & quæ sunt Dei, Deo. Hic imaginum usum nequaquam improbandum esse docet factum Christi, qui accepta moneta, quæ fuit cuius imago esset, quam cum illis redderet, non præcepit ut abiceret propter imaginem, quod sanè fecisset, si iste usus fuisset illicitus. Imo ipsi Apostoli monetæ cum hac imagine circumferebant, & de pise exemptum nummum cum imagine Cæsaris (nam alia moneta non recipiebatur pro tributo) Dominus in tributum pro se & Petro soluit. *Ornatus* usus imaginum adhibitus, est etiam politicus, qualis quædam in templo

Obiectio  
nis icono-  
latriæ  
dilutio

Obiectio  
nis dilu-  
tio.

Vsus ima-  
ginum tri-  
plex.

Alia  
sectio  
diuina

Typicus

Super-  
stitiosus

Politico  
qui tri-  
plex est.

Pastor  
officiis

Præceptum  
scilicet  
hinc.



templo Salomonis fuit sine reprehensione, non est cur reprehendatur, modo nihil habeat admixtum periculi.

Verum si obicitur, in templis posse esse historicum vsum: Respondco, Sint tales imagines historice, quæ nec nunc viuientibus sint scandalo, nec vllum periculum afferre possunt posteris nostris. Præterea conferatur abominatio & multorum lapsus cum illo cōmodo, & videbimus, grauiores esse causas destruendi idola templa, quam ea ferendi in templis. Præterea ornatum. Si illi ornatui adiunctum est vllum periculum, vel nunc viuientibus, vel posteris sit maledictus. Spiritus sanctus Ezechiel. 20. 8. vocat idola abominationes oculorum, sicut puluis & cinis ea vocat ornamenta oculorum. Maledictus sit ornatu, qui est offendiculo veræ doctrinæ & membris Christi. Verus ornatu templorum vtilis & Deo gratus est: Concio, Cantio, Oratio, Communio, & non quæ hæc vel impediunt vel vitiant.

Producent præterea in patrocinium suæ causæ auctoritatem sanctorum Patrum & longum cōsuetudinem, sed si Patrum auctoritate nitendum est, successoribus Apostolorum & omnibus Patriarchis Ecclesiarum Græcarum, qui idolis templis aduersari sunt, potius assurgendum est, quam posterioribus. Nec consuetudo obicitur rectè, cum mala consuetudo nihil sit aliud, quam erroris vetustas. Quapropter iudico Diabolo non esse cedendum, qui in mundum idola inuexit, vt verus cultus Dei corrumpetur, sed potius cōtineamur intra terminos verbi Dei, nec sinamus nos sophisticis imposturis à claro verbo Dei abduci, etiamsi magnæ auctoritatis viri videantur, qui ex carnis sensu aliud suadent & docent. Quoties igitur audim⁹ verbo Dei idolatriā dānari sciamus & omnia damari, quæ ad eam erigendam, fouendamque faciunt: qualia potissima sunt idola & simulachra, quæ instrumenta sunt idolatriæ, ex quibus idolatria nomen habet: quæ præprie externa veneratio idoli alicuius est, etsi postea vocabulum ad genus translatum sit, significetque omnem timorem, dilectionem, fiduciam, spem in id quod non est Deus. Vnde auaritia à Diuo Paulo idolatria dicitur, quia in pecuniam suam spem collocat avarus: atque ita de aliis.

Quid ergo pius pastor faciet? 1. cauebit, ne quid per seditionem faciat. 2. docebit veram rationem cultus Dei. 3. obseruabit, an quisquam abutatur relictis in templis simulachris: quod si senserit, adnecabit Magistratum sui officij, vt Ezechiam imitetur. 4. ornatu templorum, vnde non est superstitionis periculum, improbare non debet, modo sumtus non fiant inutiles, neglectis viuus imaginibus Dei, qui sunt pauperes. 5. politicum vsum imaginū nullum verbum Dei improbat. 6. pius pastor prospiciens futuras tenebras, facile iudicabit ex quibus imaginibus sit periculum.

Porro promissiones & Minæ, quæ attextur huic præcepto, sunt generales, & habent annexam conditionem impletæ Legis diuinæ, de quibus aliās.

## SECUNDVM PRÆCEPTVM.

*Non assumes nomen Iehoua Dei tui in vanum.*

### ANTITHESIS.

*Assumes nomen Iehoua Dei tui legitime & rectè.*

Assumere autem nomen Dei, in vanum, est vsurpatio nominis Dei prophana. Mandatur igitur hic vera nominis Dei vsurpatio, cuius Finis est, vt maie-

stas nominis Dei inter hominēs habeatur sacrosancta. Vt igitur, quicquid facit nomen Dei celebre inter homines, hic mandatur: ita quicquid prophanat nomen Dei, & facit vt non celebretur inter homines, hic prohibetur. Hinc collige opera huius præcepti. *Primum*, inuocationem nominis Dei. *Secundum*, gratiarum actionem. *Tertium*, prædicationem. *Quartum*, glorificationem. *Quintum*, confessionem. *Sextum*, testificationem nominis Dei; seu cultum iurifurandi legitimi. Hæc omnia, vt partes sunt veræ vsurpationis nominis diuini: Ita ad præcepti finem legitime ordinantur.

Porro, quicquid cum his sex partibus enumeratis pugnat, hic prohibetur, vt inuocatio Sactorum, strepitus labiorum, battologia sine fide, boatus templi, exorcismi incantatorum, in orando tædium, nihil prorsus orare, vt Dei donis sine gratiarum actione, fidem celare, vel ob amicitiam, vel ob metum, abnegatio Dei, deprauatio scripturæ, scandalosa vita, hæresis, schisma, deieratio, execratio per nomē Dei, per iurium, leuitas in iurando, temeraria vota: Breuiter, quicquid maiestatem nominis Dei inter homines lædit & obscurat.

Nec huic præcepto quisquam satisfacere potest, cuius ratio in primo exposita est. Similiter vsus præcepti idem statuendus est tū vsu primi præcepti.

## TERTIVM PRÆCEPTVM.

*Memento diei Sabbathi, vt sanctifices eum.*

### ANTITHESIS.

*Memento diei Sabbathi, ne prophanes ipsū.*

Est autē sanctificare Sabbathū, quiescere ab operibus nostris, & regnum Dei meditari operibus à Deo institutis, recollere beneficia dei, discendaque legi dei vacare. Sanctificandi enim vocabulum motus Sabbathū totum diuino cultui applicandum, & totum laudibus diuinis peragendum. Finis igitur præcepti crit, animum, corpus & omnes actiones deo dedicare, regnū dei & eius beneficia meditari & propagare.

Ad hunc finem pertinet, *Primum*, seria verbi Dei meditatio & tractatio. *Secundo*, verus vsus ceremoniarum, quas primum Deus, deinde Ecclesia vtiliter instituit. *Tertio*, promotio pietatis pro vocatione. *Quarto*, iuuare Ecclesiæ membra omni officiorum genere. Quæ cum his pugnant, prohibentur hoc præcepto, vt omnia impediencia meditationē verbi, qualia sunt seruilia opera, quæ non habent coniunctum pietatis exercitium sua natura. Nec huic præcepto quisquam satisfacere potest.

Porro præter generalem vsum, de quo admonui in primo præcepto, hoc in tertio peculiariter obseruandum est. Tamen ceremoniale est, quo ad speciem, hoc est, certæ diei (seruata illa Iudæorum numeratione) obseruationem, & ad Iudæos solos spectat, in memoriam creationis rerum institutum, tamen in genere ad totum humanum genus pertinet. Vt autem hoc declararetur apertius, primum obseruemus præcepta Dei duplicia esse, Catholica & particularia. Catholica obligant omnes ex æquo, aut ad obedientiam aut ad penam, quia ab omnibus & vbique eorum obseruatio requiritur. Particularia, quæ non omnibus data sunt, sed vel vni genti aut vni homini. De his tres regulæ tenendæ sunt. 1. Nul- lum præceptum adeo particulare est, quin aliquatenus ad omnes pertineat. 2. Quicquid externarum circumstantiarum annexum est

r. j.



praeceptis Dei particularibus, ut est locus, tempus, persona, numerus, ordo &c. refecundum est, iisque, quibus ea particulariter mandata sunt, relinquendum. 3. Quicquid est fidei vel charitatis reliquum, id totum nobis applicandum est. Nullum enim preceptum Dei est, ex quo fidei & charitatis fructus percipi non possunt. Sic hoc preceptum Dei, de Sabbathi observatione, peculiariter datum est Iudeis, sed aliquatenus tamen ad nos pertinet. Sunt enim tria in veteri Sabbatho. *Primum*, Ceremoniale, quod totum Iudeis relinquendum est. *Secundum* Fidei. *Tertium*, Charitatis, quae duo ad omnes pertinent. Proinde Vfus legitimus Sabbathi in his consistit, ut beneficia Dei memoremus, gratiasque pro iis agamus: ut celebremus perpetuum Sabbathum, id est, quietem à peccatis: ut sanctam conversationem & vitam sectemur: ut quiescamus in Christo per patientiam, donec nos in sui regni gloriam transtulerit Deus: ut remittamus opera familiaria in qualibet septimana vno die ad minimum. Hoc postremum charitatis est, superiora fidei.

#### QUARTVM PRAECEPTVM.

*Honora patrem tuum & matrem tuam.*

##### ANTITHESIS.

*Ne sint tibi inhonori parentes.*

Honorare autem parentes est ipsis reuerentiam, obedientiam & gratitudinem exhibere. Finis praeccepti est, statum quos Deus ordinavit conseruatio. Ordinavit autem politias & oeconomias. Mandantur itaque hoc praeccepto omnia, quae ad politiarum & oeconomiarum incolumitatem pertinent: ut sunt officia mutua magistratus & subditorum, parentum & liberorum, ministrorum verbi & auditorum, praecceptorum & discipulorum: atque adeo omnium superiorum & inferiorum, siue sint priuati, siue publici. Ex aduerso omnia hic interdiciuntur, quae cum istis pugnant.

Porro in hoc & in sequentibus praecceptis obseruandum est, quod obedientia omnis inchoanda sit à primo praeccepto: sine quo nulla obedientia ceterorum praecceptorum placere potest. Quaestiones, an quis praeccepto huic satisfaciatur, & quis sit vsus, ex superioribus notas relinquo.

Vt cum promissio addita videtur non nihil obscurum. Promittit enim prolongationem dierum obtemperantibus huic praeccepto: cum tamen saepe pii erga parentes filij praematura morte succumbant. Sed hic obseruanda utilis regula est: Quicquid nobis terrestrium bonorum Deus promittit, sub hac conditione accipiendum est, quatenus in bonum animae nostrae salutemque expedit. Vnde fit interdum, ut quo quisque magis diligitur à Deo, eo citius eripatur ex hac vita. Nam promissionis genus est, ut obedienti bene sit.

Porro hoc loco quaestionem breuiter tractabo, de termino vitae cuiuslibet hominis. Sunt qui statuunt Stoicam & fatalem necessitatem termini vitae cuiuslibet hominis: qui cum alios quosdam locos, tum vero maxime illum, qui est Iob. 14. 5. adducunt: Breues dies hominis sunt, & numerus mensium eius apud te est. Constitui termini eius, qui praeteriri non poterunt. Etsi autem hunc locum ideo reicere possem, quia corruptus est in communi translatione (ita enim legi debet ex Ebraeo: Si definiti sunt dies eius, numerus mensium eius apud te est. Constitui termini eius, & non praeteribit. Ut sit tantum una propositio hypothetica, cuius consequens bis poni-

tur, tamen largimur illis, quod sit sensus Prophetarum, Deum terminum vitae cuiuslibet definire, quem nec anteuertere, nec praeterire quisquam potest, modo victissim nobis concedat, statuti termini modum, non ex necessitate Stoica, sed ex verbo Dei claro & perspicuo petendum esse. Sed quem modum definiti termini praescribit verbum Dei? Verbum Dei nos mittit ad Dei providentiam, quae in promissionibus & comminationibus diuinis fundatur. Debemus igitur in hac quaestione promissiones & comminationes Dei cum utrarumque exemplis illustribus adhibere in consilium.

Promissionis testimonia sunt haec pauca pro multis. Exod. 20. 12. Honora patrem tuum & matrem tuam, ut sis longaeuus super terram quam Dominus Deus tuus daturus est tibi. Prou. 9. 11. Per me multiplicabuntur dies tui, & addentur tibi anni vitae. Prou. 10. 2. Iustitia liberabit à morte. Ibid. 27. Timor Domini apponet dies, & anni impiorum abbreviabuntur. Exempla promissionum sunt multa. Deut. 9. cum Deus minaretur, quod populum contumacem veller perdere, intercedit Moyses, & iuxta promissiones parcis poenitentibus. Niniuitis interitus voce Dei constitutus erat quadagesimo die post inceptam concionem Ionae, sed poenitentibus parciunt. 2. Sam. 24. 17. David supplicat Deo, creto altari, ut cesset interfectio. Notum est Ezechiae exemplum, Ezech. 38. 5.

Testimonia comminationum sunt haec. Prou. 20. 20. Qui maledicit patri & matri suae, extinguetur lumen eius in mediis tenebris. Psal. 55. 24. Viri sanguinum non dimidiabunt dies suos. Leuit. 20. Dominus minatur flagitiosis exterminationem de populo suo: quae exterminatio nihil aliud esse potest, quam abruptio termini vitae, propter scelera perpetrata. Harum Comminationum exempla ex pluribus haec obseruentur. Gen. 38. Her, quia fuit nequam in conspectu Domini, dicitur occisus à Domino. Ibid. Onan, effundens semen in terram, ne suscitarer fratri semen, occiditur à Domino. Achan propter spoliū de anathemate voce Dei iubetur lapidari. Ex his testimoniis & exemplis manifestum est, quod Deum iuxta suas promissiones & minas vel abbreviet, vel prolonget terminum vitae cuiusque. Idem testatur Iacobus cap. 5. 15. qui aegros piorum precibus subleuari statuit. Idem semper senserunt omnes pii, qui suis precibus sapissime piis Principibus & doctoribus longiorem vitam impetrarunt.

Huc accedit firmissima contra Stoicos ratio. Si inevitabilis fataliter est terminus vitae, erit etiam culpa inevitabilis, propter quam multi rapiuntur ad mortis supplicium. Si culpa inevitabilis est, reuera Deus peccati autor erit. Sed hoc vel dictu horridum maxime est. Quare cum culpa non sit inevitabilis, neque terminus vitae erit fatalis. Praeterea ista Stoica opinio vehementer nocet moribus, & pietatis exercitia omnino impedit. Nam cum homines putant, euentus pendere ex fato, sunt segniores. Proinde timeamus Deum: ac cogitantes de futuris euentibus, respiciamus ad eius promissiones & minas: orantes ut ipse nos suo Spiritu regat, quo ea agamus, quae ipsi grata sunt: utque pro sua misericordia & clementia velit nobiscum agere.

Deinde alia regula obseruanda est in hoc praeccepto: Eatenus obediendum parentibus esse, ne laedatur erga Deum pietas, quae primum gradum obtinet. Nam si ad Dei institutum, tanquam ad certam regulam, exigenda est filiorum subiectio, praeposterum foret per eam ab ipso Deo abduci.

Tertia regula sit haec: Tametsi non est aequalis conditio superiorum & inferiorum: tamen aliquod



ius mutuū & analogū inter ipſos requiritur, quod ſicut inferiores ſuperiores obnoxios reddit, ita viciffim proportionē habita ſuperiores obtingit inferioribus. Hæc proportio ſeu analogia ad legem charitatis exigenda eſt: quæ ſola vera eſt menſura in mutuis ſuperiorum & inferiorum, imò & parium officiis, de qua re poſtea in quarta Claſſe dicetur.

QVINTVM PRAECEPTVM.

*Non occides.*

ANTITHESIS.

*Vitam proximi conseruabis.*

*Præcepti  
faciendi &  
Fini.  
Operam  
data.*

*Vitam proximi conseruabis.*

Ut enim læsio omnis proximi hic interdicitur  
Ita omnibus modis ipsius iuare præcipitur. Finis  
præcepti, vt alter alterius incolumitatem querat. Mā  
dantur igitur omnes virtutes, quibus proximo com  
modamus, & quæ ab iniuria proximi nos reuocant,  
cuius generis sunt: dilectio proximi ex animo, comi  
tatio, beneficentia, conuersatio amica, clementia, ad  
fci in quauis necessitate. Contra prohibetur, 1. ex  
ternum homicidium, 2. maledictio, conuictia, ludi  
bria. 3. omnia facta quibus villo pacto ledi potest  
persona proximi. 4. omnia cogitata, quibus male  
de proximo cogitamus. 5. omnia dicta in pro  
ximū acerbiora. Porro parentum, præceptorum,  
& magistratus officia nequaquā hoc præcepto tol  
luntur, vt quæ non solum in quarto præcepto præ  
cipiuntur, (faciunt enim ad statum à Deo ordinatos cō  
seruandos) verum etiam præmiis peculiaribus à Deo  
ornantur, quemadmodum multa exempla scriptu  
ræ testantur.

*Prohibita*

SEXTVM PRAECEPTVM.

*Non mœchaberis.*

## ANTITHESIS.

*Caste vines.*

*Castro vives.*  
*Sensu & Anis.* Vt autem hic impuritas omnis animi & corporis interdicatur. Ita præcipitur mentis & corporis puritas casta, & castitas pura. Finis præcepti est, vt homo puritatem & castitatem sui creatoris sectetur. Mandantur igitur hic virtutes castitatis & pudicitie, quales sunt *modestia, temperantia, obrietas, & quæcumque faciunt ad castitatem conservandam, cum in matrimonio casto, tum extra matrimonium.* Contra prohibita autem externum adulterium, vage libidines, mollities, sermones spurci, *superstitiones, &c.* id est, scurrilitas, intemperantia, ebrietas, lasciuui gestus, & quicquid hominem à castitate corporis & mentis auocare possit.

SEPTIMUM PRAECEPTVM.

*Non furaberis.*

ANTITHESIS.

*Bona proximi promovebis.*

*Finis. Mandata. Prohibita.* Finis præcepti est, vt nostra forte contenti vni-  
cuique quod suum est relinquamus. Mandatur igitur  
hic iustitia commutativa præcipue, & omnes  
eius partes, & prohibetur quicquid cū illa pugnat,  
vt expilationes, vsuræ, fraudes, lances & pondera in-  
iusta. 2. Samuel. 15. 6. species quædam furti indicatur,  
cum Absolò furatus dicitur esse cor virorum Israël:  
vnde patet, maximos fures esse eos qui alienant ani-  
mos subditorum à Magistratu, auditorum à mini-  
stris verbi, discipulorum à præceptoribus, seruorum

à dominis, famulorum & ancillarum à patribus: à  
miliâs, liberorum à parentibus. Hoc genus furti re-  
cte diabolicum dixeris. Nam vt diabolus primorum  
parentum animos auertit à Deo: Ita hi vestigis pa-  
ternis insistentes animos, à iis, cum quibus con-  
iuncti esse debent, alienant.

OCTAVVM PRAECEPTVM.

*Non respondebis falsum testimonium aduersus  
proximum tuum.*

ANTITHESIS.

*Respondebis pro proximo tuo verum testimonium.*

Finis præcepti est, vt veritatem sine fuco inter nos  
colamus : Mandatur itaque in hoc præcepto can- Finis.  
dor, veritas, constantia in dictis, diligens veritatis Mandate.  
inquisitio. Commendantur artes veritatis ministræ.  
Contra prohibetur falsum testimonium, calumpniæ, Prohibere  
mædaciæ, obrestitutiones, male cordis suspiciones de  
proximo, ite Sophistica. & omnes deceptorie artes.

NONVM ET DECIMVM  
præceptum.

*Non concupisces domum proximi tui.*

ANTITHESIS.

*Toto corde sis proximo carus & utilis.*

Finis præcepti est, vt omnem cupiditatem cum Finis  
charitate pugnantem, ex animis excutiamus. Hæc  
duo præcepta discrimen faciunt inter legem huma-  
nam & diuinam. Humana tantum prohibet facta &  
dicta, Diuina etiam concupiscentiam inordinatam  
coërcet. Tametsi autem in superioribus præceptis  
concupiscentia etiam prohibetur : tamē hæc duo  
postrema non censenda sunt inutilia aut frustra ad-  
dita. Nam in illis prohibetur voluntaria concupiscentia. Prohibita  
ita, quæ est effectus eius concupiscentiæ, quæ hic  
prohibetur. In superioribus prohibetur actio inte-  
rior & exterior, consilia & deliberationes : In hisce  
vltimis istorum omnium sons præcludi præcipitur.  
Illic actiua, hic passiuæ concupiscentiæ interdicitur.  
Ceterum qui hæc duo præcepta distinguunt, nonum  
ad genus, decimum ad species referunt. Nonum: Nō  
concupisces domum proximi tui. Hoc est, familiā &  
possessionem proximi tui promoueto. Decimū: Non  
concupisces vxorē eius, mandat, ne quis vlla occasio-  
ne sub specie honestæ res alterius velit ad se allicere.

Quod autem nemo satisfaciatur huic præcepto his rationibus conuincitur. *Primum* enim massa tota natura nostra corrupta est. Est enim prauum cor hominis ab adolescentia. *Secundo*, vniuersalis experientia in omnibus sanctis, qui ingemiscunt & dolent se impediri hoc malo, quo minus ea quæ volunt bona faciant. Hinc Paulus Rom. 7.24. ex clamat: O me miserum!, quis me liberabit de corpore mortis huius? Debet proinde vsus horum præceptorum perpetuus in animis nostris hic esse, vt precemur Deum, ne hoc malum nobis imputet, ne compellamur, vt obtemperemus ei in suis concupiscentiis: denique vt configiamus ad Christum Pontificem, qui credentium in se peccata interna & externa suo precioso sanguine abluit.

## CAPVT II.

LEGITIMA SPIRITVA-

*lis cultus Dei Ratio, & eius partes.*

**S**UPERIORI capite materiam cultus diuini explicauimus. Nunc eius legitima ratio & r. 11.



Metho-  
dus & A-  
nalytis.

1. Regula  
cultus  
Dei.

2. Funda-  
mentum.

3. Defini-  
tio.

partes exponendæ sunt. Non enim omne opus præceptum, est cultus, nisi ex vera fide fiat propter verum finem. Nā qualitas operū non solum ex ratione præcepti, sed ex causis simul efficiente & finali celsabitur. Vt igitur hanc doctrinā perspicuè teneamus, *Primum*, regulam per quam probandus sit verus cultus Dei. *Deinde* fundamentum eiusdem cultus. *Tum*, quidnam sit cultus Dei. *Postremo*, quæ sint eius formæ, tradam. His enim quatuor cognitis nihil restat, nisi vt mentem, cor, linguam & manus à Domino gubernari cupias, quo ipsi verum cultum præstare possis.

Sit itaque hæc *Regula* generalis, quod nullus cultus placeat Deo, nisi quem ipse proprio verbo instituit. Hanc regulam vox Dei apud Esaiam, 29. 13. & Dominus, Matt. 15. 4. confirmat: Frustra me colunt, docentes doctrinas & mandata hominum. Paulus ad Coloss. 2. 18. *Idola hominum* damnat. Idem pronunciat, Rom. 14. 23. nihil placere Deo sine fide. Cum igitur cultus placere debeat Deo qui id fieri potest, si verbo Domini non nitatur? Teneamus igitur hanc regulam, nec sinamus nos ab ea auelli vlla sophistica.

Huius regulæ *vsus* duplex est. 1. Hæc regula stabilitur auctoritas legislatoris. Vbi enim in Republica liberum est, vnicuique condere leges, auctoritatem supremi domini vilesce necesse est. Hanc auctoritatem sibi vendicat Dominus in primo præcepto, dum inquit: Ego sum Iehoua Deus tuus, & c. 2. liberat nos hæc regula ab errore Ethnico, Pharisæico & Papistico, ne cum illis sine modo superstitiones & *idola hominum* cumulemus, quorum antesignanus est Romanus Pontifex, qui sanè Hieroboam apostasia, Achab homicidiis & sanguine piorum, Iesabel crudelitate, Nabuchodonosor sacrilegio, Iulianum fraudibus, Iudam proditorio osculo superat. Haftenus de regula.

*Fundamentum* cultus Dei sequitur, quod fixum & certum tenere oportet. Est autem hoc fundamentum duplex, nimirum cognitio Dei & cognitio nostri, de quibus quia abunde dictum est in prima classe, hic breuius eadem attingemus. Cognitionem Dei consequimur per verbum & testimonium, quæ coniuncta docent nos, quod Deus sit fons omnis virtutis, iustitiæ, sapientiæ & veritatis: quod Deo omnis gloria tribuenda sit, quod Deus ad iuuandum sit promptus sua natura: quod idem velit omnes ad se confugere in quouis periculo. Hanc Dei cognitionem esse fundamentum cultus Dei Esaias 19. docet: his verbis: Cognoscent Egyptij Dominum in die illo, & facient sacrificia & oblationem, vobiscumque vota Domino, & reddent. Cognitione nostri ex trium rerum contemplatione petenda est, nimirum ex sine creationis, ex virium præsentium æstimatione, & ex facilitate lapsus in peccatum. Finis docet officium, quod est referre imaginem Dei in sincera pietate & iustitia vera. Vires ostendunt, quod officium debitum præstare minime valeamus. Lapsus frequentes nos monent fragilitatis nostræ & peccati. Vnde admonemur omnem gloriam diuinam abicere, vt qui fracti viribus nihil sine auxilio diuino efficere boni possumus, imo omni hora præcipientes in noua peccata ferimur, nisi manu Dei conseruemur. Sine hac nostri cognitione nec poenitentia, nec fides existere possunt: sine quibus nihil quātumvis speciosum Deo placere potest. Vbi hanc duplicem cognitionem Dei & nostri probe tenuerimus, fundamentum veri cultus Dei iactum est.

Nunc quemadmodum proposuimus, quid sit cultus Dei verus, definiamus. Est itaque Cultus Dei opus mandatum à Deo, factum ex fide in celebratione

nem gloriæ Dei principaliter. Verum ne hic impingamus, perutile discrimen cultus diuini hic est tenendum. Est enim duplex cultus Dei. Vnus est expiatorius, meritoriusque per se. Alter Eucharisticus seu obedientiæ, & nequaquam meritorius sua natura. Expiatorius & Meritorius per se est obedientia filij Dei, per quam satisfecit legi Dei, ac meruit omnibus vitam æternam qui in se credunt. Quicunque hunc honorem tribuunt aliis rebus quam obedientiæ Christi, contumelia afficiunt filium Dei, qui solus expiatorium cultum præstitit. Cultus Dei Eucharisticus seu obedientiæ omnium filiorum Dei est. Hic per se non meretur quicquam, sed ex gratia habet promissiones præsentis vitæ & futuræ.

His ita constitutis, definitionem positam breuiter excutiamus. 1. sit mentio materiæ cultus Dei, quæ est opus à Deo mandatum. Quemadmodum enim in Republica civili obedientia erga Magistratum est, viuere secundum præscriptum legum: ita in Ecclesia seu regno Christi cultus Dei æstimandus est, qui verbo & lege dei nobis præscribitur, sicuti regula supra tradita dilucide docet.

Sed quia non satis, ex ratione præcepti opus facere, nisi accedat Fides, ideo additum est in definitione: factum ex fide. Est enim fides omnis operis boni effectrix. Sed cur ita? Cur fides adeo necessario requiritur? Quia opus nullum potest placere Deo, nisi prius persona placeat: placet autem persona fide, hæc enim facit, vt errata nec nobis nec operibus nostris impurentur: sed quemadmodum nos iusti sumus per fidem: ita & opera nostra per eandem fidem iusta habentur. Deinde fides facit, vt voluntarium ac promptum sit obsequium, alioqui minimè placeret. Tertiò, fides monet animi cultum & externam operationem coniungenda esse, vnde fit, quod tametsi opus interdum externum sit, tamen quia ex fide factum est, spiritualis dei cultus existit. Postremo hæc additio facit clarum discrimen inter cultum dei verum & falsum. Nam omnis cultus extra fidem, siue sit à deo mandatus ratione operis, siue à diabolo inuectus sit, damnandus est, siquidem mera superstitio est. Hoc verum esse confirmat ipse deus, Esaias 1. 11. Quo mihi (inquit) multitudo sacrificiorum vestrorum? Nonnunquam abominationes vocat, interdum dicit se ea sacrificia non præcepisse. An non præcipit ea sacrificia quæ damnat? præcepit quidem, sed vt fierent ex fide. Superstitio enim non solum ex re ipsa, sed etiam ex animi affectione æstimanda est. dare elemosynam secundum rationem operis est bonum, verum si absque fide fiat propter impium finem, abominatio coram deo est. Quapropter Pauli consilium sequamur. Quicquid (inquit) feceritis, ex animo facite, tanquam domino. Atque ita apparet, cur ex fide prodeat opus, quod cultus dei esse debet.

Tertium definitionis membrum fuit, quod opus tendere debeat in celebrationem gloriæ dei. Quemadmodum enim superius membrum docet, vnde proficisci debeat cultus dei: ita hoc tertium: in quem finem tendere debeat, manifestat, nimirum in celebrationem gloriæ dei. Hoc quàm verum sit, docet ipsa hominis creatio ac regeneratio. Omnem (dicit Dominus) qui inuocat nomen meum in gloriam meam creauit eum, formauit eum, feci eum. Et Dominus apud Matthæum. Si ceciderit lux vestra coram hominibus, vt glorificent Patrem vestrum celestem. Rectissime igitur Iulianum admonet Augustinus li. 4. cap. 3. aduersus Iulianum scripto inquit: Noueris itaque, non officiis, sed finibus à vitiis discernendas esse virtutes. Officium autem est, quod faciendum est, finis vero propter quod faciendum est.

Cum.

Quid  
Deum  
glorifi-  
ce.

Cultus  
Dei  
vera.

Intern  
Extern

Necessi-  
tas huius  
doctrinæ

Externe



Cum itaque facit homo aliquid, ubi peccare non videtur, sed non propter hoc facit, propter quod facere debet, peccare conuincitur.

Quid est  
Deum  
glorifica-  
re.

Sed quid est Deum Glorificare? Est 1. rectè sentire de natura Dei, maiestate & veneratione: 2. tribuere ei omnem sapientiam, misericordiam & iustitiam. 3. illi obtemperare. 4. alios nostro exemplo ad illum agnoscendum inuitare. Hanc gloriam ei eripiunt, 1. qui de ipsius natura, maiestate & veneratione rectè non sentiunt. 2. qui ipsius virtutes & beneficia non agnoscunt. 3. qui sceleratè & flagitiosè contra ipsius mandatum viuunt. 4. qui suo exemplo aliis offendiculo sunt, vt ad Deum venire nequeant. 5. qui vni Christo redemptionis gloriam non tribuunt. 6. qui in rebus ad hanc vitam pertinentibus, fortunæ, sapientiæ & consiliis suis, tribuunt successum. Nam cum Dominus omnia hæc largiatur, spoliatur aliqua suæ gloriæ parte ab illis, qui hæc ad ipsum solum non referunt. Ille dixit, gloriam meam alteri non dabo. Qui ergo sibi gloriæ eius vel minimam portionem vendicat, sacrilegus censendus est. Atque hæc de definitione dicta sufficiant.

Cultus  
Dei ge-  
neralis.

4. Nunc veniamus ad illud, quod postremo loco de cultus Dei varijs generibus proposuimus. In vniuersum itaque cultus Dei duplex est, *Internus* & *Externus*. vtrūque Deus iure à nobis requirit. Nam quoad animam, creauit Deus hominem ad imaginem & similitudinem suam, quoad corpus, omnes vires contulit & conseruat. Nec pugnāt hæc dissimulatio cum eo, quod supra dictum est, omnem cultum Dei spirituale esse debere. Est enim cultus Dei ex causa efficiente, obiecto & finali causa censendus. Cum igitur omnis cultus Dei proficisci debeat ex fide, quam spiritus operatur in gloriam Dei, qui spiritus est, rectè spiritualis omnis cultus Dei verus iudicabitur. Sed quid est Internus Dei cultus? Est motus mentis & cordis congruens cū lege Dei. Quid Externus? Cum actio externa congruit cum lege & voluntate Dei. Sed vterque iuxta duplicem Decalogi tabulā diuidendus est. Nā vt prima tabula præcipit cultū Dei internū & externum, ita & secunda. Primæ tabulæ cultus internus & externus habet gradus supra in explicatione Decalogi commemoratos. Ex hoc cultu primæ tabulæ manat duplex cultus, internus, & externus secundæ tabulæ. Internus consistit in affectu cordis erga proximum. Externus in operis declaratione. Paulus 1. Thess. capite 1. diuidit cultum Dei compendiosius adhuc, nimirum in affectus tres, & eorum effectus totidem. Affectus sūt fides, spes & charitas. Fidei tribuit *spes*, *Spei* *caritas*, *Charitati* *uirtutes*. Atque hæc dicta sufficiant de legitima ratione cultus Dei, atque eius partibus.

### CAPVT III.

#### GENERALIS DOCTRINA bonorum operum.

Necessi-  
tas huius  
doctrinæ.

QVI A dictum est, bona opera esse cultum Dei, cum ex fide proficiscuntur, propter verum finem, addam generalem doctrinam, ad quam recurrendum erit, quoties operum bonorum quorumcunque sit mentio. Valde enim necessarium est, erudiri rectè de bonorum operum ratione, vt sciatur quo in loco habenda sint. Papistæ grauiter peccant, à quibus bona opera humana causis iustificationis annumerantur. Peccant & illi, qui dum bona opera à causis iustificationis excludunt, minus frigide de obedientia, Deo necessario præstanda, docent, ac si

Extorci.

fides esse posset sine suis naturalibus proprietatibus. Cæterum, vt clarius operum doctrinam generalem exponere liceat, eam totam sex quæstionibus subiiciam.

Methodus & analysis.

1. *Quæ opera docenda & faciendæ sint.*
2. *Quomodo fieri possint.*
3. *Quomodo placeant Deo.*
4. *Quæ causæ bonorum operum, curque promissiones sint additæ bonis operibus.*
5. *Quoniam omnes homines habeant peccatum, quorum obedientia placeat, & quorum non.*
6. *Cur scriptura, bona opera mercedis honore dignetur.*

#### DE PRIM A.

Cum quæritur, quæ opera faciendæ sint, duo perpendamus: qui *Nos* simus, qui, *Ille*, cui obedientia per bona opera præstanda est. Cum *Nos* intuemur, considerata nostra corruptione, admonemur ne nos fingamus opera, quibus volumus Deum colere. Per nos enim nequaquam intelligimus, quid vel placeat vel displiceat Deo. Vnde Dominus pronunciat, se frustra coli mandatis & doctrinis hominum. Hinc certò statimamus, opera quantumuis speciosa, excogitata ab hominibus, nequaquam posse boni rationem veram habere. At si Deum intuemur, mouemur reuerentiæ erga ipsum, vnde fit, vt hoc solum ipsi placere cogitemus, quod ipse nobis suo verbo præscribit. Nā is solus est legislator noster. Vtrumque complectitur Ezech. 20. 13. cap. inquit: In præceptis patrum vestrorum nolite incedere, nec iudicia eorum custoditis, nec idolis eorum pollumini. Ego Dominus Deus vester, in præceptis meis ambulare, & iudicia mea custodite, & facite ea. Hoc Dei verbum regula nobis esse debet operum quæ faciendæ sunt, & tria continet. 1. quod Deus nolit per a vilo homine præscribi, iuxta quæ coli debeat. 2. quod sua præcepta normam operum esse velit vnicam. 3. quod addat huius rei grauissimam rationem, inquit: Ego sum Dominus Deus vester, quo dicto non solum sibi ius vendicat legislatoris, vt qui solus auctoritatem habeat suo populo præscribendi vitæ leges: quod sanè ius adimere illi videntur, qui nouos cultus sine ipsius mandato excogitant, sed etiam nos obligat ad obedientiam, & se nostrum Deum & Dominum esse pronunciat. Hæc coërcere nos debent, ne temerario ausu nouos fingamus cultus. Hæc reuerentiæ erga verbum traditum augebunt, vt dicamus cum Dauide, Psal. 119. 105. Lucerna pedibus meis verbum tuum. Vt enim lucerna iter monstrat in tenebris, ne impingamus: Ita vox Dei, ne in vita per ignorantiam erremus, efficit. Porro ne quisquam ad ignorantiam excusationem confugiat, edidit Deus vocem legis moralis, quam stupendis miraculis confirmauit: quam legem moralem vult communem vitæ regulam esse, quæ duobus capitibus, nempe dilectioni Dei, & dilectioni proximi subiicitur, de quibus supra dictum est. Hic tantum volo responsum ad primam quæstionem, nimirum, quod nulla opera bona censenda sint, nisi quæ à Deo præcepta sunt. Quare ea sola faciendæ, iuxta Ezechielis dictum.

Quæ opera  
ra faciendæ.

#### DE SEC V N D A.

Postquam mens pij hominis nouit, quæ opera sint faciendæ, quærit quomodo fieri possint. Ad quæ quæstionem ex duobus dictis petenda est responsio. Apostolus dicit Ebræor. 11. 6. Sine fide impossibile est placere Deo. Et Christus pronuntiat. Ioan. 15. 5. Sine me nihil potestis facere. Quare hæc ordine requiruntur, vt fiant bona opera. 1. Cognitio Christi, 2. r. iij.

Quomodo  
fieri pos-  
sint bona  
opera.



Fiducia Christi. 3. Viuificatio, qua nos Christus per Euangelium viuificat, & effundit in nos Spiritum sanctum. Nulla enim dilectio, nulla obedientia esse potest, nisi prius fide apprehensa sit misericordia & reconciliatio propter Mediatorem. In hac consolatione diuinitas habitat in corde, quia aternus Pater per Filium consolantem voce Euangelij, verè est ibi efficax, & datur à Patre & Filio Spiritus sanctus accendens lætitiā & inuocationem, iuxta dictā, Zachar. 12. 10. Effundam Spiritum Gratia & Precum. Item, Ioan. 14. 23. Veniemus & mansionem apud eum faciemus. Item 2. Corinth. 3. 18. Intuentes gloriam Domini, transformamur ad eandem imaginem, id est intuentes <sup>1. 16. 17.</sup> qui est imago æterni Patris, & in consolatione ostendit præsentiam & bonitatem Dei, efficiamur similes eius imaginis. Spiritu sancto accedente corda. Ita tunc Filius est Emanuel, per eum enim nos diuinitas viuificat, protegit, gubernat, gestat nos, regit consilia & euentus, sicut dicit: Ego sum vitis, vos palmites, sine me nihil potestis facere. Hæc dum cogitamus, accenditur inuocatio Dei, qua petimus præsentiam & gubernationem Mediatoris in omnibus nostris actionibus.

## DE TERTIA.

Quomodo placeant, & in quibus

Postquam mens edocta est, quomodo fieri possint bona opera, quarit præterea, quomodo placeat. Frustra enim fierent nisi placerent. Pugnat pro patria Scipio, pugnat & David, sed non vtriusque opus placeat Deo. Quare hic rectè quaeritur, quomodo placeant bona opera? Ad quam quaestionē in genere respondeo, quod placeant in conuersis. Scipionis opera non placuerunt, quia non fuit conuersus: At Davidis militia placuit, quia fide erat acceptus David. At hic tria ordine sunt spectanda. 1. Statuendum est de persona, quod sit fide reconciliata & iusta propter Christum, gratis, non propter dignitatem personæ. Nam fide apprehenditur imputatio iustitiæ, sicut scriptum est Rom. 4. 3. Credidit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iustitiam. 2. & hoc fatendum, quod persona fide iustificata nondum legi satisfacere potest. Nam hærent etiam in piis multa interiora peccata, dubitationes & malæ inclinationes, peccata ignorantia, omissionis &c. Hæc immundities deploranda est, & repugnandum dubitationibus & malis affectibus, & simul precandum veris gemitibus cordis, ne Deus nobis has sordes, quibus inuoluimur imputet. 3. Etsi has nostras sordes agnoscimus, tamen simul statuendum, quod & Deus postulat inchoatam obedientiam, & quod placeat inchoata hæc obedientia Deo propter Christum. Sic enim Petrus clarè docet 1. Petr. 2. 5. Offerte hostias spirituales acceptas Deo propter Christum, qui & propiciator est, & nunc pro nobis interpellat. Nō itaque placet obedientia nostra Deo propter suam dignitatem aut perfectionem, est enim per se indigna, ut prodeat in conspectum Dei, nec satisfacit legi, ut dictum est sed placet propter personam reconciliatam, quæ propter Christum ut iusta habetur: ita etiam placet, etsi circumferat in carne peccatum & multas sordes.

## DE QUARTA.

Causa bonorum operum.

1. Necessitas quintuplex.

Cum constet, hominem nequaquam iustificari operibus, quæ etiam commode solet, quanam sint bonorum operum causæ, quibus homines ad bene operandum accendi & impelli debent, & numerari hic solent tres causæ grauissimæ, quæ sunt: necessitas, dignitas, præmium. Necessitas quintuplex statui potest, nempe mandati, debiti, fidci retinendæ, vitatio-

nis poenarum, & conuersionis. Necessitas prima *Mandata* est, quod Deus obedientiam erga suam legem serio & seuerè mandat: In præceptis meis ambulate. Et Paulus. Hæc est voluntas Dei, sanctificatio vestra. Secunda Necessitas est *debiti officij*, de qua Paulus concionatur, Rom. 8. 12. Debitores sumus Dei, non carnis. Non enim sumus nostri iuris, sed eius qui redemit nos suo sanguine. Tertia Necessitas est *Fidei retinendæ*. Si quis, inquit Paulus, suorum & maxime domesticorum curam non habet, fidem abnegauit, & infideli deterior est. Item: Milita militiam hone- <sup>1. Tim. 5. 8.</sup> stam, habens fidem & bonam conscientiam: quarum neutra retinetur sine obedientia. Tamen vox illa immota sit, Vita æterna donum Dei est: tamen & hoc certum est, contristari & excuti spiritum sanctum cum perperrantur delicta contra conscientiam. Quarta Necessitas est, quæ *Panas* vitari oportet. Propter iniquitates, inquit David, corripis filios hominum. Quinta Necessitas est *Conuersionis*. Viuo ego, dicit Dominus, Ezech. 18. 23. nolo mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuat. Cum igitur sit conuersio, simul viuificatur homo fide per spiritum sanctum, Præterea coniuncta est conuersioni regeneratio, quæ est inchoatio nouæ vitæ, quæ est noua & æterna lux, sapientia, iustitia, & renouatio imaginis Dei in nobis, quæ sit Deo se nobis communicante, cum filius voce Euangelij consolatur corda, & effundit in ea spiritum sanctum.

Secundam causam obedientia præstandæ sen- <sup>2. Digni- cati.</sup> norum operum dignitatem posui. *Dignitas* est, quod homo conuersus iam sit filius Dei, iuxta illud Ioan. 1. 12. Dedit potestatem, ut filij dei fierent quot quot credunt in eum. Quanta dignitas est, quod credentes sint templum spiritus dei viuents? quod Christus in ipsis habitet per fidem, quod pater, filius & Spiritus sanctus ad illos venire, & in iis mansionem facere velint? quod Christi sint membra? Iam perpende, quantum scelus sit, filios dei imaginem Satanae referre, quantum periculum sit, templum dei Satanae fœtore conspurcari, quam immane sit, deum è suo hospitio exturbari. Quare filios dei decet imitari patrem cœlestem, qui dixit: Sancti estote, quia ego sanctus sum: præterea sumus vocati ad sanctificationem, ut sumus cōciues regni Christi, in quo angeli castissimi ministrant Christo & Ecclesiæ.

*Præmium* tertia causa est, hoc est, compensatio pa- <sup>3. Præmi- multi- plex.</sup> tientia & obedientia credentium. Hoc præmium non datur propter operis in se qualitatem ex debito, sed propter promissionem ex gratia. Est autē hoc præmium multiplex, Spirituale, corporale, perpetuum, temporale. Porro huic quaestioni est & alia coniuncta, Cur deus adiecit promissiones bonis operibus, & sunt potissimum quinque causæ. *Prima*, ut sint testimonia prouidentia dei. Vult enim sciri deus, & bona corporalia res esse ab ipso creatas, & non casu spargi, sed ab ipso Ecclesiæ dari & conseruari, iuxta dictum: Ipse est vita tua, & longitudo dierum tuorum, Item: In diebus famis saturabuntur, diuites esurient, timent autem dominum non deerit illi bonum. Item: Esurientes impleuit bonis, & diuites dimisit inanes. *Secunda*, ut sint testimonia, quod velit Deus etiam in hac vita seruare Ecclesiam. Quare Paulus 1. Timoth. 4. 18. inquit: Pietas habet promissiones presentis vitæ & future. Quia enim vult deus immensa bonitate colligere Ecclesiam propter Filium mediatorem, tantisper seruat hunc ordinem naturæ, secundat terram, ut alat Ecclesiam in hac vita. Et cum propter Ecclesiam, ceteros pascit, nos præcipue gratos esse oportebat. *Tertia*, quæ vult deus & necessitatem corporalem esse

Quæ opera sunt

Dei ecclesiam

Mæc- pro- mio- tuis



esse commonefactionem de fide, invocatione, spe & gratiarum actione: idcirco promissiones edidit, & qui dem vult hac ipsa bona, fide peti & expectari, & in hac petitione & expectatione fidem, spem, patientiam crescere. *Quarta*, vt sint commonefactiones de promissione gratiae, quia fidem quae agnoscit Filium & accipit reconciliationem, oportet semper prae lucere in petitione corporalium rerum, & quidem propter Filium ceterae promissiones editae & ratae sunt. Haec omnia comprehenduntur in dicto: Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. *Quinta*, quia Deus vult vtrunque sciri, & subiectam esse Ecclesiam cruci, & inter ipsa pericula tamen mirabiliter seruari in hac vita, vt vniuersa admiranda conseruatio Ecclesiae, & omnes mirandae liberationes sint testimonia praesentiae Dei in Ecclesia, vt dicitur in Numeris 14. Vt sciant Aegyptij, quod tu Domine sis in hoc populo. Iosue 3. Scietis quod Dominus Deus in medio vestri sit. 1. Reg. 17. Vt sciat omnis terra, quod sit Deus in Israel. Isaia 37. Et nunc Domine Deus noster salua nos de manu Zennachere, vt cognoscant omnia regna terrae, quod tu solus sis Dominus.

## DE QUINTA.

Quorum opera placeant. Cum omnes homines habeant peccatum, recte quaeritur, quorum obedientia placeat, & quorum non. Ad quam quaestionem breuiter respondeo. Peccata sunt duplicia, *Quaedam* enim sunt à scientibus & volentibus contra conscientiam, qualia in conuersis non sunt. Nam si conuersus labitur contra conscientiam (vt David adulterio & homicidio) exequitur Spiritum sanctum, abijcit fidem, & reus fit irae Dei, & nisi agat rursus poenitentiam, ruit in aeternam poenam. Horrenda infamia est, dicere tales retinere Spiritum sanctum ac fidem, cum Paulus aperte dicat, Galat. 5. 19. Manifesta sunt opera carnis: talia facientes, regnum Dei non possidebunt. Præterea deficientes à fundamēto, hoc est, aliquem articulum fidei abijcientes, siue eum intelligant, siue non intelligant: sed decepti prestigijs, hi quoque desinant esse sancti, & exequiuntur Spiritum sanctum, & sunt rei aeternae irae, vt Arius, Fotinus, Manes, & similes haeretici. *Quaedam* peccata sunt non contra conscientiam, vt caligo & dubitatio, multae omissiones & vitiosi affectus: quibus malis sancti repugnant, ne ruant contra conscientiam: & credunt ea deleri per Filium Dei. Haec caligo & immundities in homine non existimetur leue malum esse, propter quam dictum est. Psal. 143. 2. Non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens. Et tamen Filius Dei vmbra culum est credentibus. Et si igitur haec immundities est in sanctis, tamen placent personae propter Filium Dei, fide accipientes imputationem iustitiae, iuxta illud Psal. 32. 1. Beati quorum reuera sunt peccata. Item: Pro hoc orabit te omnis sanctus. Item: Si actiones carnis spiritu mortificabitis, viuetis. Haec peccata supra dixi nominari Venialia.

## DE SEXTA.

Hic primum cauedum est, ne operum doctrinam cum causis efficientibus iustificationis confundamus. Opera enim non ad causas efficientes, sed ad finales pertinent. Quare ne studiosi hic hallucinentur, nonnulla huc adiicienda sunt, & declaranda vocabula *Mercedis* & *Meriti*. Scriptura vocat supplicia malis, & praemia bonis operibus reddita Mercedis nomine, vnde & Deus iudicandus est, hoc est, mercedis retributor dicitur. Hebraeorum 11. 6. Sed sciendum est, nomen Mercedis, quae bonis retribuitur operibus, vsurpari bisariam. 1. A-

liquando enim significat non Debitum, sed plane gratuitum officij vel laboris alicuius debiti Praemium, vt cum paterfamilias filio suo vel seruo pollicetur & reddit aliquid non debiti praemij, pro officio diligenter quidem obito, sed tamen debito. Debet enim filius & seruus suo paterfamilias quaecunque ad eius gratiam & vtilitatem potest prestare, his filiis & seruis, cum quae debent, quamlibet diligenter perfece rint, ille non debet (teste Domino Luca 17. 10.) ne gratiam quidem, nedum mercedem. 2. Aliquando autem accipitur merces pro compensatione officij aut laboris debita, vt Rom. 4. 4. Operanti vero merces imputatur non secundum gratiam, sed secundum debitum. Talis merces à Deo nobis deberi non potest, nam nos filij & serui Dei sumus, facti toti & refectioni Deo, & ab eius plane gratuita benignitate cuncta bona accipimus, in ipso viuimus, mouemur & sumus. Quocirca debemus huic Patri & Domino nostro, longe & plura & perfectiora officia, quam in hac vita vnquam praestemus. Ac proinde quicquid Deus nobis mercedis rependit, id constat eum rependere nobis charitate & benignitate omnino gratuita, & non ex vilo aut debito aut condigno. Atque ita vocabulum mercedis accipitur dupliciter, generaliter & specialiter. Generaliter quidem pro quouis laboris compensatione: Specialiter vero alias pro debita, alias non debita compensatione. Porro *Meriti* *Meritum* *meri* significat operam vel laborem pro mercede prestare, hoc est, facere aliquid, quod non iure debet, pro quo tibi merces debetur. Iam nos nihil Deo omnino facere aut prestare valeamus, quod ei non debeatur, aut propter quod ipse nobis debere possit, praestare ei opera vel officij merito. Proinde scriptura nusquam dicit, Sanctos cum benefaciunt, aliquid mereri de Deo, sed sancti patres interdum *κατα χάριν* hac voce vtuntur, pro eo quod est facere Deo aliquid gratum, cuique Deus mercedem rependet, non debitam. Ita & Meriti nomen, si vsurpetur proprie, certum est significare aliquod officium aut beneficium, cui merces debeat: quod cum sancti patres vsurpant, abutuntur eo pro operibus gratis Deo, & quae ille gratuita mercede remuneratur. Et *Bernardus clare dicit*: Nostri merita sunt via regni, non causa regnandi: quae orationis forma excludit merita à causis iustificationis, & ea tantum esse opera grata Deo, quae requirit à sanctis. Quare tamen praemia tribuuntur bonis operibus, tamen ipsa bona opera meritoria dici nequaquam possunt, nisi durissima Catarchesi, à qua pijs omnino abstinendum iudico.

## CAPVT IIII.

## OPERA CHARITATIS.

Quoniam in praecedenti capite de bonis operibus dictum est, hoc loco visum est speciem certam operum, quae Charitatis nominantur, explicare, & quatuor tantum attingam, idque breuissimè. *Primum*, quibus rationibus impelli debeat quisque ad praestanda proximo opera Charitatis. *Deinde* discrimen operum Charitatis significandum est. *Tertio* loco regulas ponam, ad quas opera praestanda proximo, exigenda sunt. *Postremo* loco pauca testimonia de operibus Charitatis colligam. Quantum ad primum attinet, tria consideranda sunt, Efficiens causa, obiectum & finis. *Efficiens* prima est mandatum Dei, cui omnes creaturas obtemperare par est. Secunda est fides, quae efficax est per Charitatem. Haec enim per verbum iudicium for-

Pro compensatio-  
ne debitaMeritum  
quid.Quo scilicet  
hac voce  
vtuntur  
patres.De certa  
specie  
operum  
Charitatis.1. Causa  
impulsiua  
tres.  
Efficiens.

r. iiij.



mat, cor excitat, atque organa gubernat. Tertia Spiritus sanctus, quo donat Christus credentes, quoducuntur, modo sint veri Christiani. *Obiectum*, est proximus, nostro opere & auxilio indigens, hic corde, ore & opere iuandus est, hoc nomine quod sit proximus. Idque 1. ratione creationis. 2. ratione similitudinis. 3. ratione communis vite & humanæ societatis: atque hæc communia nobis sunt, non solum cum Christianis, verum etiam cum omnibus in mundo hominibus, Ethnicis & Iudæis. 4. ratione mystici corporis. 5. ratione regenerationis. 6. ratione vocationis communis piorum, qua ad unitatem spiritus in vinculo pacis vocati sumus, Ephes. 4. 3. 7. ratione futuræ gloriæ. Atque hæc quatuor postrema Christianorum propria sunt, quæ coniuncta meritis nos ad præstanda officia proximo incitare deberent, si vel mica fidei in nobis esset. *Finis* porro quadruplex est. 1. Gloria Dei. 2. Subleuatio indigentis proximi. 3. Exemplum & edificatio aliorum. 4. Præmium. sed de his alibi plura.

*Discrimen* operum proximo debitorum, quadruplex mihi videtur assignari, Lucæ 6. 37. 1. Corde non iudicare perperam de proximo, sed candidè de ipso sentire, semperque meliora de ipso sperare. 2. Ore non condemnare, sed potius benignè de ipso loqui, ac sine calumnijs in meliorem partem omnia accipere. Breuiter, voce querere proximi honestum nomen ac incolumitatem. 3. Peccati in nos condonare: Remittite, inquit, & remittetur vobis. 4. Indigenti adesse consilio & opere. Consilio, quoties illum à recto aberrare vides. Opere verò, aliàs dando largius Eleemosynam, aliàs mutuando hilariter, etiam si simile officium ab eo non expectes. Nam mutare cum expectatione similis officij vulgare officium est, etià inter Ethnicos & peccatores, qui nondum sunt in familiam Christi per fidem vocati.

3. Regula. *Regula* tres sunt: Verbum, Fides, Charitas: hæc enim tria modum præstandi proximo officium facile docebunt hominem. *Verbum*: Prou. 5. 16. Fontes tui deriuentur foras, tu autem Dominus eorum esto. Hoc verbum monet, vt non ita opes effundas, vt ipse indigeas, ac statum tuum honestè non tuearis. *Fides* membra communia ei. Idem corporis mystici complecti non desinit. *Charitas* fidei ancillatur.

#### TESTIMONIA.

1. Lucæ 6. 36. Estote misericordes, sicut Pater vester misericors est: Nolite iudicare, & non iudicabimini: Nolite condemnare, & non condemnabimini: Remittite, & remittetur vobis: Date, & dabitur vobis. Hic Dominus quatuor complectitur, præceptum, exemplum, discrimen operum Charitatis, & præmium. 2. Matth. 5. 42. Petenti abste dato, & cupientem mutuo accipere, ne auerferis. 3. Iudicium absque misericordia Iacob. 2. 13. erit ei, qui non præstiterit misericordiam. 4. Matth. 19. 13. Misericordiam volo, & non sacrificium. 5. Prou. 19. 17. Fœneratur Domino, qui miseretur pauperis. 6. Rom. 12. 10. 13. Charitatem fraternitatis inuicem diligentes. Item: Necessitatibus sanctorum comunicantes, per charitatem serui alij alijs. 7. Ephes. 5. 2. Ambulantes in dilectione, sicut & Christus dilexit vos.

#### CAPVT V.

#### VOCATIONIS SEV officij cuiusque opera.

Doctrina genera is. **V**aldè prolixam tractationem instituere operet, si singula officiorum genera, nobis ex-

plicanda essent. Quare generale tantum doctrinam, quæ particularibus officijs accommodabitur, tradam. Vocationem vocamus vitæ alicuius officij seu operis peragendi functionem legitimam, eamque duplicem facimus, Communem & Personalem. Ista omnium piorum communis, hæc propria singulorum est. Est siquidem *Communis* vocatio, qua sumus per Euangelium euocati ex mundo, vt simus noua creatura, seu spirituales reges seu sacerdotes. Quare regia officia & sacerdotalia à nobis præstanda sunt, vt iustitia induti simus, & in sanctitate exultemus, perpetua laude Deum celebrantes, offerendo illi hostias placentes. 1. spiritum contribulatum. 2. sacrificium iustitiæ. 3. sacrificium laudis, ac virtulos laborum, consentium nomini eius. 4. hostias beneficentiæ & communionis, quibus *suauitatis* id est, oblectatur Deus, seu placemus Deo. 5. hostiam rationalem propriorum corporum. Breuiter, omnem nostram obedientiam, quam in hac communis nostra vocatione præstamus, iuxta ipsius voluntatem, sacrificij nomine dignatur Deus, idque ob has causas. 1. vt sciamus nostram obedientiam Deo placere. 2. vt sciamus Deum eam serio requirere. 3. vt hisce notis, pij ab impijs discernantur. 4. vt extet testimonium nostræ erga Deum gratitudinis, vnde sacrificium Christianorum *εὐχαριστία* dicitur: qua appellatione distinguitur à sacrificio, quod *ἱερα-συνή* vocatur: de quo in tertia communium capitulum Iussu, vbi de morte & passione Domini agitur, dicendum erit. Porro *Regum munus*, quod commune omnium piorum est, in eo consistit: vt iam peccato & mundo dominemur, ac superemus ea per fidem, quæ mundo victoria est, vt quæ nos inurit in Christum, qui solus est mundi victor.

Hactenus de communi officio Christianorum, nunc ad personalem vocationem veniamus. Est autem *Personalis* vocatio, legitima functio officij alicuius, certæ personæ propria, vt vocatio ad imperandum, ad docendum, discendum, operandum. In hac requiruntur multa. *Primum*, vt habeat vocatio verbum Dei: non enim potest legitimum esse, de quo verbum Dei non extat in genere saltem officij. Quare hæc regula tenenda est: Omne officium faciens ad conseruandos & adiuuandos status à Deo ordinatos, vt economicum, politicum, Ecclesiasticum, mandatur primo & quarto præcepto, atque idè in se legitimum, licitum & sanctum est. Si huc accesserit iusta & ordinaria vocationis designatio, sit etiam officium legitimum personæ respectu, & præterea cultus Dei in conuersis & sanctis. Requiritur ergo vt vocatio sit legitima, & ratione officij, & respectu personæ. *Secundum*, vt Fides & Charitas sint actionum in vocatione Regula. Fides Deum respiciet, monebitque, vt ne quicquam in officio committas, quo gloriam Dei lædas: nec omittas quod requirit officij ratio, nec segniter facias opus vocationis in conspectu Dei, qui maledictum pronunciat, qui facit opus Dei fraudulenter. Charitas proximum inuicetur, monebitque ne cui sis iniurius, hoc est, ne vel curiosè aliena inquiras tuo neglecto officio: vel inuideas ijs, qui te fortunatiores & præstantiores videntur: vel contempnas eos, quos te inferiores putas, seu qui viliorē vocationem videntur adepti quam tu: vel dolo vilo aut fraude circumuenias proximum tuum in tuo officio & vocatione: vel sis *πλεονέκτης* quouis iustitiæ & iuris titulo: Sed potius requirit Charitas, vt in tua vocatione maneat quietus, & propria agas, adeoque omnia referas ad vinculum sanctæ societatis, quemadmodum Paulus præcipit suis Thessalonicensibus. *Tertium*, perpetuò respicien-



dum est ad verbum, quo nittur tua vocatio, vnde cōsolationem petes, si quid aduersi obtigerit. *Quartum*, vocatio ad gloriam Dei & vtilitatem Reipublice, in qua viuus, referenda est. *Quintum*, Cogitandum, nihil feliciter agi sine Deo iuuante, nullum enim officium est, nullaque vocatio, quæ non multum laboris & molestiæ habeat annexum. Vnde sæpe in inuocationem Dei prorumpendum, vt ipse difficultatem pro sua bonitate mitiget.

#### Testimonia vocationis.

1. 1. Corint. 7. 20. Vnusquisque in qua vocatione vocatus fuit, permanet. 2. Ad Ephes. 4. 1. Hortor ego vos vinctus in Domino, vt dignè ambuletis vocatione, qua vocati estis, cum omni humilitate & mansuetudine. 3. Rom. 13. 13. Tanquam in die honestè ambulemus.

#### CAPVT VI.

#### VOTVM.

**V**otum promissio est spontanea, quæ Deo fit, et est duplex: Commune & Particulare seu speciale. *Commune* Christianorum votum est promissio, qua in vniu Dei, qui est Pater & Filius & Spiritus sanctus, nomen inauguramur, pollicemurque nos illi omnem obedientiam, ac renunciamus diabolo eiusque operibus. Hoc votum nuncupatum in Baptismo, confessione, & Cœnæ Dominicæ sumptione confirmatur: Estque extra dubium pium & sanctum, vt quod habeat mandatum Dei & promissionem salutis. Sine hoc voto nullus adultus saluari potest. *Particulare* seu personalem seu speciale votum est, quod aliquis sua sponte Deo promittit. Hoc quia duplex est, pium & temerarium, opus est prudentia, vt alterum ab altero rectè distinguas: quod vt fiat, quatuor nobis perpendenda sunt. 1. quis sit is, cui nuncupatur votum. 2. qui nos, qui vouemus. 3. quæ res, quam vouemus. 4. quo animo votum nuncupetur.

1. Quis est, cui votum nuncupatur? Deus, qui damnat suo verbo omnes idola & simulacra, qui clamat: Frustra se coli mandatis hominum. Vnde hæc regula colligenda est: Quod nihil omnino vouere liceat, nisi conscientia prius statuatur ex verbo Dei, placere Deo, cui nuncupatur votum. Cum enim votum sit pars religiosæ inuocationis & confessionis Dei, fieri debet secundum verbum ipsius.

2. Qui nos, qui vouemus? Homines fragiles. Vnde monemur, quod votum non debeat pugnare cum vocatione nostra.

3. Quæ res quæ vouemus? Hic tria sunt perpendenda. 1. an res sit possibilis, & in nostra manu posita. 2. an genus voti in communi voto includatur. 3. an ne ingrati videamur, contentmentes creaturas Dei, qui eas nobis contulit vtendas pro commoditate nostra cum gratiarum actione.

4. Postremum, quod proposui spectandum est, quo animo quis votum nuncupet. Hic admonemur, quo respiciat is, qui vouet. Debet autem respicere ad tempus Præteritum vel futurum. Si ad Præteritum respicit, erit votum aut exercitium penitentiae, aut gratiarum actionis testimonium. Si ad Futurum respicit, eod pertinebit votum, vt vouentem cautiorem reddat, vtque stimulis quibusdam cum ad pietatis officia excitet.

Porro omne votum peccans contra has regulas, vt impium, rescindendum est, nullum enim vinculum esse potest, vbi quod homo confirmat, Deus abrogat. Sequenda igitur in temerarijs votis Regula est: In malis promissis, rescinde fidem. In turpi voto, muta decretum. *Malum quod promissisti* (inquit Bernardus) non facias: quod incante vouisti, non impleas. Impia est promissio, quæ scelere adimpletur. Proinde Monachus qui vouet Monachismum, aut sacrificius qui cœlibatum vouet, potest & debet bonâ conscientia votum suum rescindere. 1. Quia suum monachismum & cœlibatum pro cultu æstimat contra primam regulam. 2. quia temerè nuncupantur ab ijs, quibus præstandi facultas non est. 3. quia in voto communi, vt in genere, non includuntur, imò potius pugnant. Apertè enim cum voto communi pugnat, colere Deum mandatis hominum.

Porro errores Papistarum de votis sunt plurimi. *Primum* enim votum esse opus supererogationis dicunt. Deinde, factum cum voto magis meritorium esse, quam sine voto factum. Tum voto matrimonium solui. Præterea, votum esse opus consilij, & non præcepti. Sed has nugas missas faciamus, quia tantum sunt otiosorum hominum somnia. Quare contra ista omnia hæc teneatur demonstratio. Nullum opus lege Dei comprehensum, est supererogationis, aut consilij, nec liberum, sed necessarium: quia scriptum est, Cum omnia feceritis quæ præcepta sunt vobis, dicite: Inutiles serui sumus, quod debuimus facere, fecimus. Omne opus Deo acceptum, est lege Dei comprehensum. Nullum opus igitur Deo acceptum supererogationis aut consilij est, nec liberum, sed necessarium. Vnde relinquitur, votum lege Dei non præceptum, saltem in genere facti, Deo minimè placere. Quod autem omne opus Deo acceptum lege Dei comprehensum esse oporteat, manifestum est, nihil enim placet Deo sine fide. Item: Frustra me colunt mandatis hominum. Hac demonstratione contenti simus, relinquentes Papistis sua de votis deliria. Porro testimonia de votis extant plurima, Leuitici 27. Deuter. 23. Baruch. 6. Nahum 1.

#### CAPVT VII.

#### CONSCIENTIA.

**Q**uia sæpius conscientia facta est mentio, hic nonnulla de ea adijciam. Multa sanè & Philosophi & Poëtæ de conscientia bona & mala scribunt. Plato in Politicorum primo, conscientiam bonam ad τὴν ἀντιφρονέω vocat. Iuuenalis malam describit, inquit:

Cur tamen hos tu

Enasse putes, quos diu conscientia fœcti  
Mens habet attonitos, & surdo verberare cadit?  
Pœna autem vehemens, ac multo sanior illis,  
Quas aut Caditibus grauis inuenit aut Radamantibus,  
Nocte diæque suum gestare in pectore testem.

Veramque simul definit Ouidius vt artifex, hisce verbis:

Conscia mens vt cuique sua est, ita concipit intra  
Pectora, pro meritis, spemque, merumque suis.

Verum quia hæc philosophica & poëtica doctrina de conscientia, imperfecta & legalis est, fusius de ea dicam, & quatuor ordine exponam. *Primum*, de definitione generalem tradam. Deinde regulas de factis indicabo. *Tertio*, nonnulla de differentiis conscientia bonæ & malæ adijciam. *Postremo*, quæstiones sunt expediendæ tres.

Conscientia ex superioribus: i. gulis.

Adu vota monastica & cœlibatam.

Errores papistici de votis.

Refutantur.

Philosophi & Poetarum sententia.

Methodus doctrinae de conscientia.



Defini-  
tionis A.  
nalytis.

1. Ex verbis Pauli, Rom. 2 15. *Definitio* generalis extrui potest. Ostendunt, inquit, opus legis scriptum in cordibus suis, contestante eorum conscientia, & intra sese rationibus excusantibus aut accusantibus. In hoc Pauli dicto quatuor sunt diligenter expendenda. 1. dicit opus legis scriptum esse in cordibus eorum, hoc opus legis est discrimen honestorum & turpium. 2. dicit eos hoc ostendere. Nam dum religionem instituunt, ostendunt Deum colendum, dum puniunt turpia & iniusta scelera, honestatem & iustitiam colendam testantur. 3. prouocat ad internum testimonium conscientiae. 4. qualis sit ille testis definit, intra sese *λογισμῶν*, hoc est, rationibus excusantibus aut accusantibus. Nam cum dicit in mentem venire rationes, quibus gentes quod recte factum est defendunt, & quod male & turpiter factum est, accusant & redarguunt, iuxta regulam operis legis cordibus inscriptam, aperte dehinc conscientiam esse naturalem quandam legis intelligentiam, quae ut honeste facta probat, ita turpiter commissa detestatur. Vel ut clarius forte dicatur: Conscientia est iudicium mentis petiitum ex lege, de facto, quod iudicium sequitur aut letitia, aut trepidatio in corde. Constat itaque conscientia Syllogismo practico & motu cordis, syllogismum practicum naturaliter comitante. Huius syllogismi practici maior est regula certa, hanc regulam cum accommodatur per rationem factam in minori, concluditur mentis iudicium, quod naturaliter sequitur aut letitia aut trepidatio cordis. Hanc esse veram conscientiae descriptionem ipsa conscientia in omnibus testari potest.

Regula  
triplex.

2. Regula autem triplex est, vna naturalis, legalis alia, tertia Evangelica. *Naturalis* regula *λογισμῶν* dicitur: & est scintilla quaedam legis naturae, quae aduersatur vitijis, & mala perpetrata continuo arguit, ut, Deus colendus est, honesta sectanda, & turpia fugienda, Syntereses sunt. Quidam ideo hanc regulam hoc nomine appellari putant, quia pertinent ad conseruationem hominis, ne se peccati maculis inuoluet. Ex hac regula Oedipus & Iocasta mater sic colligunt:

Exemplū.

*Turpiter facta sunt supplicio digna.*

*Nos commissimus turpissimum factum, nempe incestum nefandissimum.*

*Igitur nos sumus scelerati ac supplicio digni.*

Disimile

Hunc syllogismum tanta mentium trepidatio est secuta, quod non sustinentes tam graue onus, ille oculos cruerit, ne tantis maculis inuolutus aspicere hunc solem, haeclaque vitam finiret. Contra, Socrates accusatus, se ita colligendo consolatur:

*Honeste agere, ac benemeritum esse de republica, est gloriosum ac premio dignum.*

*Ego honeste egi.*

*Igitur non culpandus sum, sed gloria potius & premio dignus, quod dum homines negant, dii immortales cumulare largientur.*

Exemplū  
Saulis.

Hanc collectionem letitia quaedam animi est secuta, qua leniuit praesentem dolorem. Sed quia lux Evangelij illi deiecit, euentus non respondit. Nam ira Dei manet super eos, qui non credunt in Filium. Altera regula est *lex Dei*, quae decalogo continetur: cui etiam subijcio leges magistratus, cuius nos subditi sumus, modo nihil praecipiant contra naturam aut scriptam Dei legem. Hae regulae ad duo capita refertur, ad obedientiam erga Deum, & iustitiam inter homines. Ex hac regula Saul sic colligit: Aut Deo obediendum, aut poenae expectandae. Ego Deo non obediui, se l contra ipsius mandatum feci. Igitur Deus mihi irascitur, & infligit poenas. Hunc Syllogismum secuta est tanta trepidatio mentis, quod

tandem desperauerit. Verum Ioseph in Aegypto sollicitatus ad adulterium perpetrandum, & iusta delatione coniectus in carcerem, ita ratiocinatur ex regula immota legis & voluntatis Dei: Deo probantur honesta facta, eisque promissit praemia. Ego honeste feci, nolens assentiri impudicae adulterii. Igitur Deus tuebitur iuxta suam promissionem, meam innocentiam. Hunc Syllogismum secuta est letitia cordis, qua in carcere erexit animum, donec eum Deus liberauit, & amplissimo premio donauit, propter seruata castitatem. *Tertia regula* est ignota rationi ac legi, quae est vox Evangelij de reconciliatione, & peccatorum remissione propter Christum. Qui credit (inquit veritas) in Filium, habet vitam aeternam. Item: Omnis qui inuocauerit nomen Domini, saluus erit. Ex hac regula David commisso homicidio & adulterio sic colligit: Deus promittit veniam poenitentibus & credentibus. Ego tantis peccatis contaminatus, doleo ob peccatum turpiter commissum, & in ipsum credo. Igitur Deus me recipiet in gratiam, etsi indignum, & multis enormibus peccatis contaminatum. Hunc Syllogismum secuta est in corde David tanta letitia, quod non solum se reconciliatum Deo putauerit, verum etiam inter eos numerauerit, quorum Deus peculiarem curam habeat. Sic Manasses, Petrus, Paulus se crexerunt.

Ceterum, quia conscientia talis, ex regula Evangelij valde tenera est, nonnulla de eius certissimis signis, ac veluti fulcris dicam, ne quis (quod multi, pro dolor, faciunt) conscientiam suam inquinatissimum pro purgata habeat. Sunt itaque quatuor fulcra bonae conscientiae. I. Primum & precipuum est, *Fiducia Christi*, qua statuitur esse remissum peccatum, iuxta illud: Beati omnes qui confidunt in eo. II. Secundum est *Bonum propositum*, quo abijcitur peccandi voluntas. Qui enim in animo habet aliquando peccare, fidem quidem iactare potest, sed ea prorsus vacuus est. III. Tertium ardens *Desiderium* vitae totam in posterum approbanti Deo veris cultibus, inuocatione, gratiarum actione, predicatione Dei, dilectione Dei, dilectione erga omnes. IIII. Quartum, est *Sauis* in cuiusque vocatione *Cura*. Nam qui suos negligit (inquit Paulus) abnegauit fidem, & est infideli deterior. Hanc conscientiam Clemens Alexandrinus Stromateon libro sexto, pag. 284. in Florentinis exemplaribus, describit in hac sententiam, inquit: *Bona conscientia* (quam vna voce *εὐσυνείδητος* vocat) pietatem erga Deum, & iustitiam erga homines tuetur, animam cogitationibus castis, verecundis sermonibus & iustis actionibus puram conseruans. Hoc modo virtute à Domini preceptis, anima medietur diuina: malum quidem nihil aliud quam infecitiam, & actionem cum recta ratione pugnantem existimant. Pro omnibus praeterea Deo gratias agit, audiendo quae iussa sunt, legendo diuina, querendo vera, per oblationem sanctam, per precationem beatam, laudans, celebrans, benedicens, psallens. Huiusmodi anima ne ad momentum quidem temporis unquam à Deo auellitur. Haec tenus verba Clementis reddidi ut potui. Et profecto omnibus pijs conandum est, ut huiusmodi suam esse conscientiam verè affirmare possint.

3. Tertio loco proposui de differentiis conscientiae, nam alias mala, alias bona dicitur. Sed utraque nunc verè, nunc falsò ita nominatur. Hic primum obseruandum, quod has differentias non sumat conscientia à iudicandi facultate, quae naturale donum est, ideoque in bonis numerandum, quod donum nunc *κατὰ τὸν νοῦν*, nunc lux mentis, & dictamen rationis, nunc naturalis liber, nunc alijs nominibus dicitur. Sed

Conscientia  
bona  
quid.

Mala.

Bona  
mala,  
falsò.

Quid  
est  
conscientia.

Quomodo  
conscientia  
dicitur.

De differentia  
conscientiae.



Sed has qualitates accipit ab his tribus: facto prae-  
rito, affectu cordis praesentis, & euentu futuro. Nam  
mens sibi conscia recti facti est, laetatur & spem bonam  
fouet (quae ἀγαθή, ἀπορροή est, vt Pindarus ait)  
Conscientia bona dicitur. Contrā, si mens sibi sceleris  
conscia est, trepidat, metuit poenas, conscientia  
mala dicitur. Hinc vtriusque definitiones extrua-  
mus. Conscientia bona est iucunda bene actae vita  
recordatio, cum spe & expectatione iusti euentus.  
Seu, est latus & iucundus motus cordis, cum scientia  
recti facti coniunctus, propter quam copulam Con-  
scientia dicitur, & non Scientia. Mala verò Con-  
scientia est, mala ac crucians malè actae vitae recorda-  
tio, cum metu poenae coniuncta. Seu, mala conscientia  
est tristis ac crucians motus cordis, cum scientia  
scelerati facinoris coniuncta. Porro conscientia bona  
falsò dicitur, cum regula facti putatur vera & non  
est, & factum congruit cum regula. Monachus habet  
regulam de sua Missa celebranda, quam cum cele-  
brat, habet conscientiam quidem bonam, sed falsò  
bonam. Contrā, si negligit, habet conscientiam ma-  
lam, sed falsò malam.

Conscien-  
tia bona  
quid.

Mala.

Bona aut  
mala, sed  
falsò.

Quaestio-  
nes.

4. Iam quaestiones diluendae restant. *Prima*, an li-  
ceat gloriari ob bonam conscientiam? ad quam Pau-  
lus respondet 2. Cor. 1. 12. Hec est gloriatio nostra, te-  
stimonium conscientiae nostrae. At contrā idem Pau-  
lus 2. Cor. 10. 17. Qui gloriatur, in Domino gloriatur.  
Respondet, Quilibet potest in suis rectè factis glo-  
riari, sed non extra Dominum. Quare has tres exce-  
ptiones constituamus. I. vt quicquid habemus bo-  
ni, Deo feramus acceptum, nihil nobis arrogantes.  
II. vt retineamus illud fundamentum, In sola mis-  
ericordia Dei sitam esse nostrae salutis fiduciam. III. vt  
in solo bonorum omnium autore acquiescamus. His  
iactis fundamentis, bona est, imò necessaria gloria-  
tio vera in rectè factis, quae gloriatio non erit Thra-  
sonicus fastus, sed approbatio conscientiae rectè iu-  
dicantis. *Alterā* quaestio est, Vtrum erronea con-  
scientia obliget, nec ne? Conscientia erronea obli-  
gat, sic intelligendo, quòd faciens contrā, peccet: ta-  
men quia illa obligatio nociua est, cum diuina lege  
homo ad contrarium obligatur, Deus obligatio-  
nem, quae est per conscientiam erroneam, non acce-  
pat. Quicquid enim sit vel repugnantem vel haesitan-  
tem vel errantem conscientiam, peccatum est. *Tertiam* qua-  
estio est, num satis sit cuilibet homini conscientia bo-  
na apud semetipsum? Augustinus respondet, dua-  
res sunt, conscientia & fama. Conscientia necessaria  
est tibi, & fama proximo. Verum si conaris famam con-  
sulere quantum poteris, & nihil proficis, securus esto  
bona conscientia apud Deum.

## CAPVT VIII.

## VETVS HOMO ET NOVS

homo, eorūque diuersa studia.

Quomodo  
consci-  
entia dicitur.

Vetus Homo & Nouus homo, metonymia  
Hebraica dicuntur. Nam substantiæ seu substanti-  
æ nomen pro adiuncto ponitur: & Epitheta diuersa  
studia innuunt. Dupliciter autem considerantur.  
1. aliās enim vt inter se opponuntur, renatus & non re-  
natus: experts fidei regniue Christi, & vtriusque  
confortis atque particeps: ille vetus, hic nouus ho-  
mo dicitur. Vetus quidem, quia detinetur in suae originis  
iniquitate & peccato: Nouus verò, quia iam à peccato  
absolutus per fidem in Christum, regeneratus est, vt  
sit noua creatura. Definitur autem ad theophios quai-  
to, Nouus homo, hoc modo: Qui secundum Deum  
creatus est, in iustitia & sanctitate vera. Aliās vetus

homo & nouus non in diuersis hominibus sed in ijs-  
dem, hoc est, in regeneratis opponuntur. Vt enim  
primo modo Nouus dicitur propter fidem, ita se-  
cundo modo Nouus dicitur, propter nouos fructus  
nouae arboris, hoc est, propter nouam obedientiam  
& vitam, quae sequitur fidei iustificationem.

Quod autem in his, id est, regeneratis Spiritu opo-  
nitur, vetus homo dicitur. Vnde Paulus veterem  
hominem interdum *Carnis* vocabulo, & nouum *Spi-  
ritus* appellatione designat: Idque duplici metony-  
mia. 1. carnis & spiritus vocabula non pro substan-  
tijs, sed pro qualitatibus usurpat. 2. causam pro ef-  
fectu sumit: nam vt caro, hoc est, carnis vitiositas pro  
rebellionem, ita spiritus pro multitudine spiritualibus, qui  
excitantur per Spiritum sanctum, accipitur. Verum  
*Externus* homo & *Internus* alia dicuntur ratione. Est  
enim externus homo, quicquid ad praesentem seu  
terrenam vitam spectat, 2. Cor. 4. 16. Est autem du-  
plex vita, terrena & caelestis. Vt igitur conseruatio  
terrenae vitae, quae non tantum aetatis flore, bona va-  
litudine, sed opibus etiam, honoribus, amicitijs & a-  
lijs subsidijs continetur, exterior homo dicitur: ita  
interior homo est conseruatio caelestis vitae.

Spiritus  
& Caro  
quid.

Externus  
& inter-  
nus ho-  
mo.

Porro veteris & noui hominis *Diuersa studia* ad  
Galat. 5. 19. & c. describuntur, & sancti perpetuam lu-  
tam veteris ac noui hominis in seipsis experiuntur,  
vt Paulus de seipso testatur, Roman. 7. Ceterum, 1.  
Cor. 15. 47. est alia hominis diuisio. Homo pri-  
mus *Terrenus*, Adam. Secundus *Caestis*, Christus,  
quae diuisio pertinet non ad substantiam, sed ad qua-  
litatem & vim vtriusque. Quemadmodum enim ab  
Adam habemus, vt viuamus in hoc mundo tan-  
quam rami à radice: ita Christus nobis principium  
est & autor caelestis vitae. Hoc adijcere volui propter  
Manichaeos, qui perperam hac epitheta ad substan-  
tiam retulerunt.

## TESTIMONIA.

1. Ad Rom. 6. Vetus homo noster crucifixus est, vt  
aboleatur corpus peccati, vt vltra non seruiamus pec-  
cato. 2. Ephes. 6. Deponite secundum pristinam  
conuersationem veterem hominem, qui corrumpit-  
ur secundum desideria erroris. Renouamini autem  
spiritu mentis vestrae, & induite nouum hominem,  
qui secundum Deum creatus est, in iustitia & sancti-  
tate veritatis. 3. Coloss. 3. Nolite mentiri inuicem,  
cum exueritis veterem hominem cum membris suis,  
& indueritis nouum, qui renouatur in agnitionem  
Dei secundum imaginem eius, qui creauit eum.

## CAPVT IX.

## LITERA ET SPIRITVS.

Quia quid nouus & vetus homo sit exposui-  
mus, non intemptum forte erit, non nihil  
hic adijcere de *Spiritu* & *Litera*. Huius enim rei re-  
ta explicatio geminum pariet nobis fructum. Pri-  
mum enim liberabit nos ab errore Origenis & Pa-  
pistarū, qui has voces ad interpretationem scripturae re-  
ferunt. Nā Grammaticū & Literale sensum inter-  
prete atur literā, quam dicunt occidere: Allegoricū ve-  
rò, Spiritum quem dicunt viuificare: quo sanè erro-  
re nullus pestilentior esse potest: aperit enim non  
solum fenestram haereticis omnibus, ad faciendum  
quodlibet ex quolibet, verum etiam fidem extin-  
git, quae ex Grammatico sensu & literali concipi-  
tur & dependet. Deinde & hunc fructum percipie-  
mus, quòd magis simus amatori verbum Dei, cum  
illud nequaquam in tot Protheos transformandum

Vellitas  
huius do-  
ctrinae.



Aduersus  
errorem  
Origenis  
de spiritu  
& litera.

nouerimus, & statuerimus Deum clarè & perspicuè  
per verbum suum nobis loqui. Porro occasionem  
istius erroris sumit Origenes ex dicto Pauli, 2. Cor.  
3.6. vbi sic loquitur Apostolus: Qui nos fecit ido-  
neos ministros noui testamenti, non literæ sed spi-  
ritus. Nam litera quidem occidit, Spiritus autem vi-  
uificat. Hic quid per literam & quid per spiritum si-  
gnificetur, ambigitur. Verum vt ad huius rei noti-  
tiam pertingamus, primum quid litera, quidque Spi-  
ritus in genere sint, videbimus: id quod ex collati-  
one plurium locorum facillè deprehenditur, Rom. 7.6.  
Vt seruiamus in nouitate spiritus, & non in vetu-  
state literæ. Rom. 2.29. Circumcisio cordis in spiritu,  
non litera. Ad Corinthios opponit spiritum Dei vi-  
ui tabulis lapideis. Ex his locis apertum est, per v-  
trumque significari doctrinam & opus, sed nomina  
illa differentias faciunt: vt litera quidem sit doctrina  
vel opus inefficax sine spiritu sancto, intus in corde  
efficaci: Spiritus verò sit doctrina vel opus in cordi-  
bus virtute spiritus Dei efficax. Non igitur hæc vo-  
cabula ad interpretationem pertinent, sed ad vim  
fructumque referenda sunt per metonymiam siue  
metalepsin. *Litera* proinde erit doctrina tota Dei,  
scripta, lecta, intellecta, atque adeò omne opus ho-  
minis sine efficacia spiritus intus corda renouantis.  
Lex ergo est litera, similiter Euangelium, item Sa-  
cramenta, & omne opus, quando illa sola sunt, sine  
spiritus energia, & salutari in corde motu. Ita contrà  
omnis doctrina, Lex, Euangelium, Sacramentum, o-  
pus, cum viuo sensu cor penetrant, *Spiritus* sunt, &  
non litera. Breuiter, cum inefficax manet aliquid li-  
tera est, cum efficax est, spiritus nominatur.

Litera  
quid.

Spiritus  
quid.

Sed quomodo hæc interpretatio congruit cum  
Pauli dicto? Litera occidit, spiritus viuificat. Si om-  
nis doctrina sine spiritu est litera, occidit vtique,  
quare prædicatio quoque Euangelij videtur occide-  
re, quod dictu absurdum videtur? Respondeo, Nec  
Lex, nec Euangelium simpliciter occidunt, sed pro-  
pter euentum mors & vita illis tribuuntur. Cum e-  
nim lex auditur, & non adigit hominem ad Chri-  
stum viuificantem, dicitur occidere propter talem  
euentum nam is qui sic legem audit, incurrit in mor-  
tem. Similiter cum Euangelium prædicatur, legitur,  
intelligitur, dicitur occidere, non quod sit Euange-  
lij occidere, sed quia talis euentus est eorum, qui non  
credunt Euangelio prædicato. Atque hoc est, quod  
dicit Simeon Luc. 2.34. Christum esse positum mul-  
tis in ruinam. Item Ioan. 3.36. Qui non credit, ira  
Dei manet super eum. Sacramenta itidem dicuntur  
occidere, non institutoris consilio, sed ex euentu, Sa-  
cramentis sacrilege abutentium, sine fide & timore  
Dei.

Legis &  
Euangelij  
natura.

Atq; hæc ita intelligenda sunt, cum litera & spi-  
ritus seorsum dicuntur de lege, Euangelio, Sacramen-  
tis, operibus. At si collationem instituis inter vetus  
& nouum testamentum, seu inter legem & Euange-  
lium, quemadmodum Paulus facit, 2. Cor. 3. alio re-  
spectu dicuntur. Nā vbi ad hanc collationem venit,  
verè & congruenter dicitur, legis naturam esse lite-  
raliter docere homines, ita vt ultra aures non pene-  
tret. Euangelij autem naturam esse spiritualiter docere,  
quia gratia Christi sit instrumentum. Quate-  
nus itaque Lex & Euangelium opponuntur, dicitur  
illa litera occidens, hoc spiritus viuificans, quia  
huius prædicatio sine Christo mortua est,  
huius prædicatio viuificum salutis  
ministerium existit.

FINIS SECVNDÆ  
classis.



## EXPLICATIO CAPI- TVM TERTIÆ CLASSIS.

### CAPVT I.

#### PRÆDESTINATIO.



Quemadmodum doctrina prædestina-  
tionis longè vtilissima est, modò ritè  
ac sobriè tractetur. Nam æterna Dei  
prædestinatio est fundamētum & pri-  
ma causa bonorum omnium, quæ à  
Deo percipimus: Ita nullibi periculosius erratur,  
quàm hic, vbi à verbo tradito ad humanas cogita-  
tiones deflectimus. Quare consilium Pauli in hac  
doctrina sequamur, qui immensam Dei bonitatem  
in ea considerandam proponit: ad gratiarum actio-  
nem incitat: inde perit salutis credentium certitudi-  
nem, per eamque omnia merita humana destruit.  
Hic enim verus fons est, vnde haurienda est diuinæ  
misericordiæ cognitio. Hic os obstruitur omnibus  
hominibus, ne quid sibi arrogare audent vel queant.  
Idcirco meminisse oportet finium huius doctrinæ,  
quos Paulus tradit, & querendi non sunt alij fines,  
præter & contra verbum Dei in nostri perniciem,  
quemadmodum multos fecisse, pro dolor, manife-  
stum est. Hæc præfanda duxi, vt studiosi non abhor-  
reant ab hac doctrina, sed de ea formēt iudicium ex  
Scriptura & verbo Dei, non ex humano cerebro.

Vt autem ordinem aliquem in huius mysterij ex-  
plicatione teneamus, sex executiendæ proponam, quæ  
in prædestinationis doctrina præcipua momenta vi-  
dentur. *Primum* enim regulas quasdam tradam, qui-  
bus confirmabitur cōscientia, ne Stoicæ opinioni de  
prædestinatione subscribat. *Deinde*, quis sit ordo in  
prædestinationis negotio dicam. *Tertiò*, vnde iudi-  
cium de prædestinatione sit petendum, exponam.  
*Quartò*, prædestinationis definitionem ex prioribus  
capitulis colligam. *Quintò*, qualis sit prædestinatio-  
nis certitudo, vndèque petenda sit, ostendam. *Pos-  
tremò* loco adiciam nonnihil de finibus & vsu præ-  
destinationis.

*Regule* itaque obseruandæ hæc sunt. I. Nequa-  
quam ex ratione, sed ex solo verbo Dei nobis pate-  
facto, iudicandum est de prædestinationis mysterio.  
Hæc regula confirmatur ex eo, quod aliundè non sit  
de voluntate Dei iudicandum, quàm ex verbo. Re-  
gulæ vsus, vt excludas ex hoc negotio Stoicas de ne-  
cessitate opiniones, quibus tollitur contingentia, &  
læditur gloria Dei, prauique mores confirmantur, &  
Epicurismus inuehitur. II. Promissio gratiæ est vni-  
uersalis. Confirmatur regula multis testimonijs.  
Matth. 11.28. Venite ad me omnes, qui laboratis &  
onerati estis, ego reficiam vos. Ioan. 3.16. Sic Deus  
dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret,  
vt omnis qui credit in eum, non pereat, sed habeat  
vitam æternam. Rom. 3.22. Iustitia Dei per fidem Ie-  
su Christi in omnes, & super omnes credētes. Rom.  
10.12. Idem Dominus omnium, diues in omnes, qui  
inuoant eum. Rom. 11.32. Concluse Deus omnes  
sub inobedientiam, vt omnium miseretur. 1. Tim.  
2.4. Deus vult omnes homines saluos fieri. Itaque  
Omnes nos quasi oues errauimus, & posuit Domi-  
nus

Quomo-  
do con-  
sideranda

Huius  
regulæ  
scriptura  
L







destinatione petendum sit. Paulus enim certam regiam tradi lit, nimirum hanc: Quos prædestinavit, hos & vocavit, sentiens vocatos esse prædestinatos.

Verum ut hoc rite intelligatur, sex circumstantiæ nobis spectandæ sunt. I. *Quisnam vocat?* Deus, cuius vocati, ut est gratuita, ita & *amantissimi* & hoc est, cuius eum non poeniteat, Rom. 11. 29. Hic obiter obferendum, quod electionis vocabulum & præcausa & effectus ponitur in Scriptura. Aliquando enim significat eam electionem, quæ ante initium mundi elegerat salvandos, hoc est, credentes in Christum. Aliquando huius electionis effectum, nimirum vocationem, cum communem piorum, quæ in filios Dei adoptantur, cum particularem, quæ ministros verbi ad prædicandi officium destinaverat. Porro electio illa prior dicitur interdum per tropum *Liber vite*. Liber autem catalogum Hebraica consuetudine significat, ut Gene. 5. 1. Liber generationum Adam, id est, catalogus. Vnde liber vite, est catalogus iustorum, qui præordinati sunt ad vitam. Dicuntur autem præordinati propter eventum, non quod Deus dicat in omnes, misericordia & gratia vltim ad certum interitum, si consilium formationis respicias, fecit. Hunc catalogum Deus repositum apud se habet. Itaque nihil aliud est liber vite, quam æternum Dei consilium, in eius pectore definitum, quo nos adoptavit in filios, & ad vitam æternam destinavit in dilecto. Hunc librum Ezech. cap. 13. 9. Scripturam domus Israel appellat. Psal. 69. 29. liber vitæ dicitur. De hoc libro deleri dicuntur, qui fidem & confessionem abijciunt. Cum iustis autem in hoc libro scribi dicuntur, qui fide se erigunt, & confugiunt ad mediatorem. Atque hæc ratio loquendi de arcano Dei consilio, seu æterna Dei electione, sumpta ab humana consuetudine est, ad quam demittit se Dominus, ut aliquo modo percipiamus prædestinationis divinæ doctrinam.

II. *Quando vocat?* Ab initio mundi, statim post lapsum parentum nostrorum, ipse Dominus vocare cepit, & postea nonnunquam per Angelos, interdum per Prophetas, postea per Filium & Apostolos, & hodie vocat omnes, quibus ex sua bonitate Evangelium patefacit.

III. *Quos vocat?* Omnes, ad quos suum Evangelium venit. Omnes qui sentiunt suum onus. Venite (inquit) ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego refocillabo vos. Mat. 11. 28. Item Marc. 6. 15. Ite in mundum uniuersum, & proclamate Evangelium omni creature. Nam ut promissio & misericordia Dei est uniuersalis, ita etiam vocatio, ut supra dictum est.

IV. *Quæ causa vocationis est?* Nulla alia, quam *gratia* paterna, misericordia, philanthropia & dilectio. Rom. 9. 15. Ephes. 1. 5. & 1 Ioan. 3. 16. Huc accedit meritoria causa, nempe *veritas* Filii, per quod vocati à reatu absoluntur, & donantur iustitia Christi, in quo credentes sibi caros reddidit Dominus, quos elegerat in ipso ante constitutionem mundi.

V. *Quid requirit Dominus in vocatis?* Fidem & sanctimoniam. Fide enim induimus Christum, accipimus Spiritum sanctum, quo obsignatur nobis electionis promissio. Sanctimonia vite est fidei indicium, ad quam sanctimoniam electi sumus.

VI. *Quis finis?* Prædicatio gloriæ & gratiæ Dei. Quia caros nos habuit in dilecto. Verum si extra verbum iudicare velis de hoc mysterio, hæc sequuntur incommoda. Primum cōtentus minimi verbi, & exercitiorum pietatis. Hinc sequitur impudentia & peccandi indulgentia, ac tandem desperatio. Quare semotis carnis prophanis cogitationibus, quas rariè ingerit sepe sine verbo, retinamus uniuersalem salutis promissionem, nimirum, quod omnis qui credide-

rit, saluus erit, quod omnis qui inuocauerit, nomen Domini, saluabitur. Iam ex ijs quæ dicta sunt, colligi potest prædestinationis definitio in hunc modum.

*Prædestinatio* est electio, qua Deus æterno consilio elegit salvandos ante creationem mundi in Christo Iesu, & ordinatio, seu dispensatio diuina, qua ordinavit & vocavit, ordinat & vocat electos, voce Evangelij, iuxta beneplacitum suum in adoptionem filiorum Dei, per eundem Christum, quem fide possident; electionis æternæ testimonium certissimum, idque in vera sanctitate & puritate, gloriæ gratiæ Dei prædicant electi. Hæc definitio ex superioribus collecta est, & Ephes. 1. 4. Paulino testimonio confirmatur. Verum si placet, breuior definitio sit hæc Angustini. *Prædestinatio* est gratuita adoptionis preparatio, qua nos prædestinatos adoptavit in filios, per Iesum Christum, breuius adhuc *Prædestinatio* est diuina voluntatis per gratiam electio, Fulgentius definit, sempiternam esse dispositionem futuri operis Dei.

*Quantum* quod proposui, fuit de *Certitudine prædestinationis*, quantum ad singulos homines attinet, quæ nobis clarissime in Domino nostro Iesu Christo patet. Quemadmodum enim in electione nostri primas gratuito beneplacito Dei tribuere oportet, ita rursum ea ab effectibus proprijs nobis cognoscenda est. In hac certitudine assurgenda periculose à Sophistis erratur, quare illorum sententia omiſſa, ex verbo Domini colligam quatuor causas, quarum

*Prima* est, Vocatio & communicatio mysteriorum salutis, per vocalem prædicationem. Nihil enim periculosius aut magis præposterum est, quam omiſſa vocatione electionis nostre, certitudinem quærere in abscondita Dei præsentia, contra verbum & voluntatem Dei. Quare ex vocatione de hoc arcano iudicandum est, iuxta consilium Pauli ad Rom. 8. Quos elegit, hos & vocavit, & contra: Quos vocavit, hos & elegit. Itaque Paulus uniuersique vult vocationem esse pro electionis testimonio. Est enim vocatio Dei fixa & rata, ut Deus ab ea discedere minimè velit.

*Secunda* certitudinis causa est Spiritus sanctus, intus operans fidem ad vocationis verbum, certificans de promissis diuinis, & excitans ad Dei cultum. Hoc comprobatur ad Ephes. 1. 13. his verbis: In quo & vos qui credidistis, obsignati estis spiritu promissionis sancto, qui est arrabo hereditatis vestræ. *Tertia* causa certitudinis est *Notitia vite*, seu sanctitas, ad quam electi sumus. Neque enim debet à se inuicem separari sanctitas vite & electio æterna. Sic enim docet Paulus ad Ephes. 1. 4. Ut simus sancti & irreprehensibiles coram ipso in dilectione. 2. Thessal. 2. 13. Elegit vos Deus ab initio in salutem, per sanctificationem Spiritus & fidem veritatis. Et Petrus 2. 1. 10. Quæ propter fratres operam date, ut per bona opera certam vestram vocati nem & electionem acciatis. Hæc enim nota electi se probant non frustra vocatos, si bona conscientia, vite integritas fidei professioni respondeat. Has tres causas hæc sequens Pauli testimonium continet. 2. Thessal. 2. 14. Qui vocauit vos per gratiam & Evangelium nostrum in acquisitionem gloriæ Domini nostri Iesu Christi. Hic vocati, fides & sanctificatio coniunguntur. Hæc diligenter notanda sunt, ne præterita vilitatis Dei reclamatione, in qua acquiescendum, seramur extra verbum in profundum labyrinthum. *Quarta* certitudinis causa, sacramenta sunt, verbo vocationis addita. Sunt enim sacramenta, ut sigilla gratiæ Dei, ita æternæ prædestinationis nostre certissima testimonia. His certitudinis causis contenti sumus, & cum timore & vera in vocatione expectemus promissam salutem, hæc spes nequaquam fallet nos. Est enim fundata in dilectio-



in dilectione Dei, à qua nulla creatura nos poterit auellere.

V. I.  
Dei &  
sancti  
prædesti-  
nationis.

*Postremum* sequitur de *Uſu & Finibus* prædeſtinationis, quæ in quinque poſita ſunt. I. Prædeſtinationis doctrina tollit opinionem meritorum humanorum. Qui enim fieri poteſt, ut ſua cauſa effectus ſit prior? Nunc autem ſanctificatio effectus eſt prædeſtinationis: proinde fieri nequit, ut ex meritis aſſignetur electio. II. Magnificare nos facit hæc doctrina miniſterium verbi, per quod vocamur. Nam cum nos vocat Dominus, electionem ſuam confirmat. Sunt enim tres electionis gradus; Prædeſtinatione, Designatio ab vtero, & Vocatio, quæ eſt effectus & complementum vtriuſque. Nam prædeſtinatione ante mundi initium elegit; Designatione ab vtero elegit, eum nos in hunc finem edimur, ut in nobis, quod ſtatuit, compleat: Vocatione adoptat in filios, quos elegit & designauit. Huc pertinet miniſterium verbi, quo nobis tantus gratiæ theſaurus offertur. III. Electio admonebit nos gratiarum actionis. Fide enim electionis noſtræ eſt, ut conſecrati Deo, ipſum per omnem vitam noſtram, corde, ore & opere laudemus & celebremus. IIII. Conſolabitur nos hæc doctrina ſub cruce. Quoties enim caſtigat nos Dominus, fiducia electionis animos erigere debemus, certi, quod qui vocauit, etiam liberet, quātumvis vel totus orbis collabi videatur. V. Quoties aliquid ſubitæ mutationis præter opinionem & ſpem noſtram ſuboritur: quoties audimus perſecutores Euangelij graſſari in pios: cum circumferuntur rumores de deſectionibus regnorum, prouinciarum, ciuitatum & magnorum hominum ab Euangelio, conſolemur nos hac electionis doctrina, ut veniat nobis in mentem dictum Pauli: Firmum fundamentum Dei ſtat, habens ſigillum hoc: Noſcit Dominus qui ſunt ſui. 2. Timoth. 2. 19.

#### TESTIMONIA PRÆ- deſtinationis.

1. Eph. 1. 4. Quæadmodum elegit nos in ipſo ante mundi creationem, ut ſimus ſancti & inculpati in conſpectu ſuo per charitatem, qui prædeſtinauit nos in adoptionem per Ieſum Chriſtum in ſeſe, ſecundum beneplacitum voluntatis ſue, in laudem gloriæ gratiæ ſuæ, qua nos caros reddidit in dilecto. 2. Act. 13. 48. Et crediderunt, quotquot erant prædeſtinati ad vitam æternam. 3. Ioan. 13. 18. Ego ſcio, quos elegerim. 4. Ioan. 10. 27. Oves meæ vocem meam audiunt, & ego noui eas, & me ſequentur, & ego vitam æternam do eis, & non peribunt in æternum, & nemo rapiet eas de manibus meis. Huc pertinent 9. 10. & 11. cap. ad Rom. in quibus cauendum, ne alienas à propoſito, ut plurimi faciūt, diſputationes ſectemur.

#### CAPVT II.

#### ECCLÉSIA.

Elymon. **E**cclēſia Græca vox eſt ab ἐκκλησία, hæc eſt, euocando dicta, cuius vocis uſus apud Athenienſes fuit. Cæteris enim ciuium voce præconis de reliqua turba euocatus ad audiendam ſententiam ſenatus, ἐκκλησία dicebatur. Hinc vocabulum Apoſtoli tranſtulerunt ad ſuum inſtitutum, propter ſimilitudinem. Eſt enim Ecclēſia Apoſtolico uſu cæteris hominum, voce præconum verbi euocatus à regno mundi, ad audiendam & recipiendam ſententiam Dei, de ſalute generi humano parta per Chriſtum Pontificem. Huius rei pulcherrimum exemplum in Abrahamo habemus, qui cum eſſet idololatra apud Chaldeos, inde voce Dei euocatus in terram Chanana, cui

obtemperauit, & cultum iuxta eius voluntatem præſtitit, etiam in eadem terra non pauci impij & hypocritæ fuerunt. Hinc iam plenam definitionem elicere non erit difficile, qualis hæc eſſe poterit. *Ecclēſia* definitio eſt cæteris hominum, euocatus à regno Satana, ut Chriſtum audiat, ſequatur, eique vero cultu ſeruiat, utque huic Chriſto vero capiti ſuo iſta adhareat, ut ſuis membris coaleſcat, vnumque corpus conſtituat, ac tandem per eundem Chriſtum fruatur in cælo perpetuo Dei & Angelorum conſortio. Breuius *Ecclēſia* eſt congregatio membrorum Chriſti, id eſt, ſanctorum, qui credunt verè & obediunt Chriſto, cui in externa ſocietate hypocritæ & multi mali admixti ſunt, iuxta parabolam de zizanijs.

Hæc Ecclēſia varijs titulis ornatur in Scriptura, 1. *Ecclēſia* Timoth. 3. 15. *Domus Dei* viuētiæ dicitur, quia in medio noſtri, quos adoptionis gratia in filios recipit, habitat: Huius domus architectus eſt Chriſtus, Hebr. 3. 3. & Fundamentum, 1. Cor. 3. 11. Fundamentum aliud nemo poteſt ponere, præter id, quod poſitum eſt, qui eſt Chriſtus Ieſus. Sed quomodo ritè ſuper Chriſtum ædificatur Ecclēſia? Si ipſe ſolus ſtatuitur pro ſapientia, iuſtitia, ſanctificatione, redemptione, ſatisfactione, purgatione, denique viæ & gloria. *Columna & fundamentum veritatis*, 1. Timot. 3. 15. dicitur, quia ſuo miniſterio veritatē propagat & tuetur, puta Euangelij prædicatione. Vnde colligitur, illic non eſſe Ecclēſiam, ubi veritas ſepulta iacet, & horrendum in modum diruta, cuius pedibus calcatur. Non dicitur columna veritatis, quali ex ipſa ſimpliciter penderet veritas, ſed hominum reſpectu. Suſtinet enim Ecclēſia veritatem, dum eam puram retinet & ſinceram: dum prædicatione tranſmittit ad poſteros: dum ſuo præconio ornat, Galat. 4. 26. *Cœleſtis Jeruſalem* & mater fidelium dicitur. Jeruſalem quidem cœleſtis, quia originem à cœleſti gratia trahit, & fide ſolum habitat. *Mater* enim Ecclēſiæ in cœlis eſt, Philip. 3. 20. Mater verò fidelium dicitur Jeruſalem, quia ſemen vitæ incorruptibile apud ſe depoſitum habet, quo nos format, fouet in vtero, edit in læcem, lacte & cibo procreatos alit. Quorum mater eſt Ecclēſia, Deus pater eſt, qui per Ecclēſiæ miniſterium filios ſibi generat & tollit. Vocatur & *Hereditas Domini*, Pſal. 2. 2. 1. Pet. 3. 1. idque ideo, quia Chriſto in peculium data eſt Ecclēſia, cum reliquis mundus interit maneat in ſua cæcitate ſub regno Satana, Eph. 1. 23. *Corpus Chriſti* dicitur, cuius caput eſt Chriſtus, quia ſua plenitudine Ecclēſiam abſolvit, perficitque: & quia capitis gloria membris cæteris communis eſt, monentur hac appellatione de glorificatione Ecclēſiæ, quam habitura eſt vna cum capite ſuo Chriſto Domino.

Sunt & aliæ *Appellationes* Ecclēſiæ, ut ſunt: *Virgo*, & ſponſa, ciuitas murata, vinca, ager, meſſis, regnum cælorum, regnum Chriſti. Haſ appellationes intelligere & excutere facile eſt, modo metaphorice hæc appellationes integris ſimilitudinibus reddantur.

Diſtinguitur Ecclēſia, in militantem & triumphantem, & definiunt *Militantem* congregationem eſſe omnium fidelium ſub Chriſto rege in hoc mundo adhuc militantium contra diabolum, carnem, mundum. Huius Ecclēſiæ arma ad Eph. 6. 12. reſciſcentur. *Triumphantem* dicunt eam Ecclēſiā, quæ parta victoriæ per Chriſtum, nunc in cælis cum beatis ſpiritibus triumphat, quæ olim poſt reſurrectionem plenum triumphumaget. Sed quare *Vna* dicitur, cum tot ſint cæteris diſperſi per orbem, quarum ſinguli Ecclēſiæ titulum ſibi vendicant? Ecclēſie *Unitas* non conſiſtit in cohabitationibus, neque in externis ritibus aut ceremonijs, ſed in doctrinæ & fidei conſenſu. Nam in omnibus, 1. j.



qui in Christum verè credunt, vnus est Spiritus, vnus est Dominus, vnum caput Christus, vna fides, vna spes, vnam baptisma, vnus Deus & Pater omnium, vnusque aduocatus & mediator Iesus Christus. Hinc est, quod toti Ecclesiæ dicitur ad Galat. 3. 28. Omnes v. vnus estis in Christo Iesu. Atque ob hanc causam *Catholica* etiam dicitur, quia vbique & semper omnia Ecclesiæ Christi membra in spiritu, doctrina & fide consentiunt. Id enim Catholicum vsu Ecclesiastico ceptum est appellari, quod in Ecclesia creditum est, semper & vbique, & ab omnibus.

Hinc nascitur & aia Ecclesiæ diuisio, qua diuiditur in Catholicam & Particularem. Sed hæc pars est catholica Ecclesiæ.

Porro vt Ecclesia constet & scilicet quatuor partibus, nimirum doctrinæ, sacramentis, ceremonijs & disciplina, de quibus suis locis dicitur: ita eiusdem signa non fallacia sunt hæc tria simul. 1. *Consensus* in doctrina Euangelij incorrupta, scilicet in fundamentis. 2. *Legitimus vsus* Sacramentorum. 3. *Obedientia* ministerio debita, iuxta Euangelium.

### TESTIMONIA DE Ecclesia.

1. Hebræ. 12. 22. Accessistis ad montem Sion, & ad ciuitatem Dei viuientis, Ierusalem cælestem, & ad innumerabilem angelorum cæterum, & ad concionem primogenitorum, qui conscripti sunt in cælis, & ad iudicem vniuersorum Deum, & ad spiritus iustorum perfectorem. 2. Ephes. 5. 25. Christus dilexit Ecclesiam, & semetipsum exposuit pro ea, vt illam sanctificaret, mundatam lauacro aquæ per verbum. 3. Psal. 27. 4. Vnam petij à Domino, hanc requiram, vt inhabitem in Domini domo omnibus diebus vitæ meæ, vt videam voluntatem Domini, & visitem templum eius. 4. Psal. 84. 5. Beati qui habitant in domo tua Domine. 5. Psal. 92. 14. Plantati in domo Domini, in atrijs domus Dei floreant. 6. Psal. 26. 6. Lauabo inter innocentes manus meas, & circumdabo altare tuum Domine. Dilexi decorem domus tuæ, & locum habitationis gloriæ tuæ. 7. Psal. 122. 6. Rogate quæ ad pacem sunt Ierusalem, & felicitas diligentibus te, propter domum Dei nostri quæsumus bona tua. 8. Hebr. 10. 25. Non relinquentes congregationem nostram. 9. 1. Corinth. 1. 10. Non sint inter vos schismata, sed sitis coagmentati eadem doctrina & eadem voluntate. 10. Matth. 12. 30. Qui non congregat mecum, dispergit.

### CAPVT III.

### SYMBOLVM ET TESTIMONIA Ecclesiæ.

*Symbolum* quid. **S**ymbolum Ecclesiæ christi nota quædam est, per quam à reliquo mundo discernitur Ecclesia, seu, est professio christianæ religionis. Quomodo enim Symbolum militare, quod Latinis tessera dicitur, est signum, quo socij ab hostibus & exploratoribus dignoscantur ita Symbolum Ecclesiæ est tessera militum christi, id est, credentium, per quam se & vni christi nomina dedisse, & ab alijs omnibus in mundo sectis dissentire testantur. Hoc christianum Symbolum hucus traditionem apostolicam vocat, quia Apostoli putantur vnanimi consensu articulos nobis fidei, qui Symboli apostolici nomine vtitur appellantis, collegisse, & Ecclesiæ commendasse. Continet autem Symbolum præcipua capita totius religionis christianæ. Nam causas nostræ salutis optimo ordine enumerat. Orditur à primo fonte, & ita paulatim vt per gradus progreditur ad finem, qui est

vita æterna, in qua perpétua quædam celebratio Dei vigeat. Verum vt nos certum quendam ordinem in explicatione teneamus, primum Symboli partitionem, deinde, quid in singulis partitionis membris querendum sit, bseruemus.

### PARTITIO SYMBOLI.

Quatuor sunt Symboli membra maxima. *Primum* Membrum est de Deo Patre, & fide in ipsum. *Secundum* de Deo Filio, & fide in eundem. *Tertium* de Spiritu sancto, & fide in illum. *Quartum* & vltimum est de effecta totius Trinitatis & fide oblata bona accipientes. Atque ita Symbolum in vniuersum duo requirit à Christianis: Primum veram notitiam persuasionemque de vniuersa Trinitate, deinde fidem, per quam acquiescimus in dei verbo, & firmiter statuimus nos verè accepturos, quæ Deus promittit.

Nam symbolum Christianum non tantum est externa quædam doctrinæ confessio, sed cordis seria fiducia in Deum, per dominum nostrum Iesum Christum. Cæterum, in explicatione partium symboli, hunc ordinem sequi non erit inutile. *Primum* hinc consideretur. *Secundum*, eius probatio ex verbo dei adijciatur. *Tertio*, fides ipsa quæ versatur circa doctrinam, qualis sit ostendatur. *Quarto*, quid fides inde colligere doctrinæ & consolationis debeat.

### PRIMUM MEMBRVM.

*Credo in Deum Patrem omnipotentem. Creatorem cæli & terræ.*

Hic primum historia de Deo cognoscenda est, quæ ad tria capita refertur, nimirum ad vnitatem essentia diuinæ, personarum trinitatem, & diuinæ virtutis efficaciam: de quibus in genere, vide ea, quæ in prima classe, capite primo dicta sunt. Hic solummodo ea exponam, quæ verba Symboli recensent. Loquitur itaque hoc membrum de Deo Patre, prima in diuinis persona, atque ei tria tribuuntur. 1. Quod sit *Pater*. 2. Quod sit *Omnipotens*. 3. Quod sit *Creator* cæli & terræ. *Secundum*, huius historię confirmatio petatur ex primo, secundo & tertio capitibus primæ classis. *Tertio*, qualis hic fides requiritur, nempe certa notitia huius historię de prima persona in Trinitate, & fiducia in ipsam, quod verè talis sit nobis, qualis hic describitur, quod sit Pater, qui nobis bene velit: quod omnipotens, qui possit tueri & defendere eos, quos in suam tutelam recipit. *Quarto*, vt ex eo quod sit Pater, colligamus ipsius paternam erga nos voluntatem, qua vult nobis libenter adesse & nos iuuare. Ita ex eo quod sit omnipotens, statuamus, illum & posse aduersarios nostros opprimere, & velle potenter liberare nos ab omnibus malis. Hic quoque fides meminerit, quare Deus sit sibi Pater, nimirum propter Christum, qui dedit potestatem filios Dei fieri omnes, qui credunt in nomine eius. Soli enim credentes adoptionis gloria gaudere possunt. Porro de creatione vide supra classe prima, cap. 2.

### SECUNDVM MEMBRVM de Filio dei.

*Et in Iesum Christum Filium eius unicum, Dominum nostrum: qui conceptus est de Spiritu sancto, natus ex Maria virgine: Passus sub Pontio Pilato, crucifixus, mortuus & sepultus. Descendit ad inferna: Tertia die resurrexit à mortuis. Ascendit ad cælos: Sedet ad dexteram Dei Patris omnipotentis: Inde venturus est iudicare vivos & mortuos.*

Primum historia Christi ad quatuor capita referri potest: ad diuinitatem, humanitatem, officium & fidem in ipsum. De primo & vltimo in prima



prima classe dictum est, de duobus medijs hic dictum est. Historia itaque humanitatis Christi in partes in Symbolo secatur. *Prima* est de conceptione & natiuitate Christi. *Secunda*, de passione & morte. *Tertia*, de descensu ad inferos. *Quarta*, de resurrectione à mortuis. *Quinta*, de ascensione in cælum. *Sexta*, de aduentu eius ad iudicium. De his ordine dicendum est, ubi prius huius secundæ personæ in diuinitate, nomina & titulos explicauero, ex quibus diuinitas ipsius & officium intelligi possunt.

partes huius membri.

De Nominibus Filij Dei. I. Iesus.

Primum vocatur Iesus. Hoc nomen Hebraicum est, Filio Dei Circumcisione impositum, idque mandato Dei per Angelum, Matt. 1. 21. Complectitur autem hoc nomen miro compendio, qualis sit persona Filius Dei, quale officium, adeoque, cur in hunc mundum uenerit. Nam primum hæc vox (*Iesus*) significat quod Filius Dei ab æterno à Patre genitus, sit uerus Deus, uerusque homo, ac saluator populi sui. Huius enim gratia aduenit in mundum, ut populum suum hoc est, credentes, ab æterna morte & ira Dei liberatos, uita donaret æterna. Hoc ita esse, docetur multis Scripturæ testimonijs. 1. ex promissione seminis. 2. ex Euangelica historia. 3. ex pluribus locis veteris & noui Testamenti, quæ non est opus referre, præsertim cum in prima classe non pauca huius generis enumerata sint. Porro fides in hunc Iesum *Christum* talis esse debet, qualis in unicum Saluatorem, hoc est, certam fixam, qualis Hæmorrhousa, lairi, atque aliorum plurimorum, qui ad ipsum Dominum in sua necessitate tanquam ad unicam salutis anchoram confugerunt.

Porro *Mediator fidei* in his consistit. I. Quotiescunque hoc nomen nobis in mentem uenit, cogitabimus nos sine hoc Iesu extremè perditos esse. Nam si nobis saluator est datus, sequitur professio, quod sine hoc saluatore hæreamus in damnatione, idque ob peccatum nostrum. II. Admoneamur hoc nomine, quod salus ab ipso solo sit petenda & expectanda. Nam si solus Filius Dei est Iesus, hoc est, saluator, relinquitur nulla opera, nulla merita, breuiter, nullam creaturam nos à damnatione cõmerita eximere posse. III. Opponendum est hoc nomen desperationi, magnitudini peccati, indignitati, particularitati, potentie & uiribus Diaboli. Nam cum hic Iesus uerus sit *Christus*, haud dubie poterit & uolet omnes ad se confuientes, tueri & saluare. IIII. Sciamus hoc nomine compendium totius Euangelij contineri, nam & admonet nos peccati nostri, & monstrat Filium Dei saluatorem, qui fide apprehendendus est, quemadmodum uerba Symboli sonant: Credo in Iesum, &c.

2. Christi.

Secundus titulus, quem Filio Dei tribuit, est Christus, qui sanè titulus modum salutis per Filium Dei partem compendiosè monstrat. Quemadmodum enim prior appellatio Filium Dei saluatorem esse monet, ita hæc, quomodo nobis sit Saluator factus, indicat, nimirum eo, quod sit Christus noster. Hæc enim appellatio metonymicòs significat, quod Iesus sit Rex, Pontifex & Propheta, qui suo regali sacerdotio & doctrina, suis salutem acquisiuit.

#### SED QVOMODO REGIS nomen illi competit?

Regnum Christi triplex.

Etsi regnum Christi considerari potest tripliciter, nam eius est triplex modus, quorum primus est *Potentia*, secundus *Gratia*, tertius *Gloria*: tamen solummodo medijs rationem habeo. Regis itaque nomen *Primum* Christo competit, quia uendicauit sibi regnum, nempe Ecclesiam, quam inuaserat Diabolus. Psal. 20. *Secundo*, propter uictoriam, qua superauit

Cur proprie sit rex.

superbum illum tenebrarum regem. *Tertio*, propter defensionem, qua potenter omnes eos, quos in suam tutelam suscepit, hoc est, eos, qui ad se confugiunt, qui se Dominum ac Regem agnoscunt, qui denique sibi homagium præstant fidele, defendit. Hic omnes sui regni, hoc est, ecclesiæ ciues ex fide in æternū beatos reddit. Atque hæc breuiter de regio Christi officio.

#### CVR DICITVR SACERDOS?

Quia de sacerdotio Christi nuper admodum à me <sup>Cui sacerdos.</sup> disputatum est, volo easdem hypotheses huc ascribere, quæ ex disputatione Apostoli ad Hebræos collectæ sunt.

#### HYPOTHESES DE sacerdotio Christi.

1.

Quoniam peccatores sumus, reique mortis æternæ propter peccatum, aut æternum nobis fuit pereundum, aut reconciliatio cum Deo offensa inuenda erat.

2.

Verum quia reconciliatio sine compensatione iniuriæ Deo factæ, & sine sacerdote & mediatore fieri non potuit, Sacerdos necessarius erat, qui nobis Deum offensum reconciliaret, facta simul iniuriæ compensatione.

3.

Quoniam autem maior est ira Dei, quam ut eam sustinere posset purus homo, & iustitia Dei requirebat, ut aliquis in humano genere satisficeret, & Dei æternus assumptus humanam naturam, ut fieret mediator & sacerdos, qui iram Dei placaret.

4.

Cæterum, quia in huius sacerdotis notitia & fide nostra reconciliatio cum Deo, & salus est posita, pio studio ratio sacerdotij Christi querenda est.

5.

Videtur autem mihi plana & perspicua sacerdotis nostri Christi notitia referri posse ad quinque capita, quæ sunt: *Conditio personæ*, *officium*, *testimonium*, *duratio* & *applicatio cum usu*.

6.

Conditio duplex consideranda occurrit in persona huius sacerdotis, naturalium uidelicet & qualitatis.

7.

Conditio naturalium est, quod hic sacerdos sit Deus & homo, una persona, aliàs enim Mediator esse haud potuisset. Nam ut sua diuinitate Patri, ita nobis humanæ naturæ societate coniunctus est.

8.

Huius coniunctionis causas Irenæus explicat hisce uerbis: Oportebat mediatorem Dei & hominum propter suam ad utrosque *inimicitiam*, in amicitiam & concordiam utrosque reducere, & facere ut Deus reciperet hominem, & homo restitueretur Deo.

9.

Conditio qualitatis nostri Sacerdotis ab Apostolo explicatur, quod sit sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus, & excelsior cælis, quo uenica oblatione perfungi posset suo sacrificio.

10.

Officij partes tres numerantur, docere suum populum, orare pro ipso, ac offerre Deo oblationem pro peccatis populi sui expiandis.

11.

Doctrina ipsius est Euangelij prædicatio, Intercessio durat usque ad iudicium. Oblatio semel peracta, est in perpetuum efficax, & tanquam recens semper apparet in conspectu Dei.

f. iij.



12. Porro in oblatione, plura perpēdenda occurrunt, ex quibus fides cōcipitur, fouetur & alitur: primū, quod sacerdos & sacrificium simul sit ipse Christus *Sed & pater* & deinde, quod Deo Patri obtulerit semetipsum per æternum Spiritum, tum quod pro humano genere reconciliando Patri cœlesti, sacrificium suum pegerit. Postremò, quod semel peracta víctima, nunquam iteranda sit. Nam vna oblatione consummauit in sempiternum sanctificandos.

13. Porro quia sacerdos omnis alicuius fœderis seu testamenti sponfor & mediator existit: videndum necessariò, qualenam sit huius nostri sacerdotis fœdus.

14. Tametsi autem multa in hoc fœdere concurrunt, tamen eius præcipua membra sunt: obligatio mutua inter Deum & homines, ac fœderis confirmatio.

15. Obligatio ex parte Dei est, quod Deus promittit se propitium fore iniquitatibus nostris, fore Deum nostrum (qui daturus sit leges suas in mentem nostram, & scripturas easdem in cordibus nostris, idque propter Filium, & sacerdotem & hostiam, qui semper viuunt ad interpellandum pro nobis) adoptaturum nos in filios, donaturum spiritu sancto, & tandem in gloriosum Christi regnum nos introduciturum.

16. Obligatio ex parte hominis est, quòd homo se vicissim committat fidei Dei, credat in ipsum, expectet bona promissa, ac sibi suam vitam perpetuò approbare conetur. Hæc vitæ approbatio est conditio consequens, non antecedens. Christus enim consummatus omnibus obtemperantibus sibi, factus est autor salutis æternæ.

17. Confirmatio fœderis huius effusione sanguinis Christi nostri sacerdotis facta est, in cuius rei testificationem & memoriam perpetuam, diuinitus in Ecclesia duo sacramenta ordinata sunt, Baptismus & Cœna Domini.

18. Duratio sacerdotij Christi typò, testimonio diuino, & victimæ præstantia comprobantur.

19. Typus quidem durationem figurat. Nam secundum ordinem Melchisedech est sacerdos cōstitutus, qui neque initium dierum, neque vitæ finem habens, assimilatus Filio Dei, manet sacerdos in æternum.

20. Testimonium Patris typum declarans est hoc: Iurauit Dominus, & non pœnitebit eum: Tu es sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech.

21. Præstantia victimæ est, quòd semel ingressus Christus in sancta, satisfecerit pro omnibus mundi peccatis, inueneritque redemptionem perpetuò duraturam, & nunc appareat vultui Dei pro nobis.

22. Applicatio præterea sacrificij Christi fit per fidem. Sic enim Paulus docet: Quem Deus constituit propitiatorem per fidem in sanguine eius.

23. Vt enim nobis ipse Christus ex mera gratia & Philanthropia sua beneficia offert: ita nos vicissim oblatam gratiam cordis brachijs, hoc est, fide apprehendere & tenere debemus.

24. Cùm autem hanc gratiam fide posidemus, regales sacerdotes constituimur, quibus incumbit, vt iu-

stitia & sanctitate induti, hostias offeramus Deo gratas per Christum, mediatorem vnicum. Nam vt ipse nostras conscientias ab operibus mortuis emundat: ita nos vicissim excusso peccati iugo, Deo viuienti seruire debemus.

25. Ex ijs quæ hæcenus dicta sunt (vt rem in angustius contraham) duas extruam definitiones: vnā sacerdotis Christi, alteram noui Testamenti, cuius sponfor est Christus.

26. Sacerdos itaque summus & verus, est persona vna, Deus & homo Iesus Christus, mundus & purus ab omni peccato, amans hominum, ex decreto Dei Patris proferens Euangelium, offerens seipsum semel pro hominibus, & persoluens λύτρον, & applicans sua merita credentibus in æternam redemptionem, pro quibus & interpellat apud Patrem.

27. Nouum Testamentum est pactum Dei cum hominibus, sanctum sanguine Christi, in quo, vt Deus promittit se ignosciturum peccatis hominum propter Filium victimam & Mediatorem: ita homo vicissim fidei Dei se committit, credit in Deum, cum promissione obediētiæ erga ipsum.

28. Ex his patet, nō solum Leuiticos sacerdotes typicos tantum fuisse, verumetiam sacrilegos esse Papistas, qui suum missaticum sacrificium & histrionicam saltationem mundo obtrudunt, in contumeliā Christi sacerdotis, ac si sua vnica & perfectissima victima non fecisset satis pro mundi peccatis. Porro de veteri & nouo Testamento copiosius dicam infra. Huc de sacerdotio Christianorum nonnulla adjiciam.

#### DE SACERDOTIO Christianorum.

*Sunt ne Christiani omnes sacerdotes?*

Sunt profectò. Nam per communicationem omnis regeneratus aqua & Spiritu, quemadmodum à Christo Christianus appellatur, ita per eundem Rex & Sacerdos cōstituitur. Hinc Petrus Christianos regales sacerdotium nuncupat. Per Christum enim habemus ius verbum Dei docēdi, seruata cuiusque vocatione. Habemus ius inuocandi Deum, iuxta illud: Inuoca me in die tribulationis, &c. Item: Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Habemus præterea ius offerendi sacrificium seu eucharisticon vel laudis: Nam nemo mortaliū sacrificium propitiatoriū offerre potestis enim honos soli summo Pontifici Christo Domino competit. Christianorum enim sacrificia suprā enumerata sunt, cap. 5. secundæ clāsis, vbi quinque genera recensui: Spiritum contribulatum, sacrificium iustitiæ, sacrificium laudis seu vitulos labiorū consentientium nomini Dei, hostias beneficentiæ & cōmunionis, & hostiam rationalem propriorum corporū. Micheas interrogat, quid dignum Domino offerrent? Huic responderetur: Indicabo tibi, o homo, quid sit bonū, & quid Dominus requirit abs te: vtq; facere iudiciū & diligere misericordiam, & humilem ambulare coram Deo tuo.

Porro quantum ad illos attinet, quos hodie vulgo sacerdotes appellamus, sciendum est, quod triplici nomine ita appellantur. *Primum*, quia vna cum alijs Christianis inaugurati sunt Christo, & sacerdotes eatenus rectè vocantur, quatenus verè Christiani sunt. *Deinde*, imitatione populi Israelitici, qui sacerdotes appellarunt eos, qui in ministerio verbi & sacrificijs legis occupati erant, atque hic honos soli tribui Leuiticæ concedebatur. *Tertio*, placuit sanctis Patribus Aposto-



Apostolorum successoribus, hoc Augusto titulo sacerdotali eos ornare præ aliis, qui verbum Dei docent, administrant Sacramenta, annunciant hominibus, sola Christi sacerdotis summi victima, deletum peccatum, mortem & damnationem. Veteres sacerdotes legiles animalia obtulerunt: Sed Apostoli & reliqui sacerdotes Christi seu Evangelij, homines ipsos maculat, viuumque sacrificium Deo per Evangelium offerunt. Paulus Apostolus hoc sacrificio sanctum testatur, cum gentes maculat gladio Evangelij, ut fieret oblatio acceptabilis Deo, sanctificata per Spiritum sanctum, ad Ro. 15. 16.

De sacerdotio papistico.

Cæterum, sacrificium Papisticum planè sacrilegum est, non enim institutum est, ut doceat Christum, & macet homines Deo gladio Evangelij, sed ut immolet Christum pro viuis & mortuis: ita contaminans & conculcans sacrificium, Christi. Qui Christus solo sacerdotio æterna redemptione inuentus est sanctus. Ita enim cap. 10. 12. ad Ebræos legitimus: Hic autem vnus pro peccatis offerens hostiam in sempiternum, sedet ad dexteram Dei, de cætero expectans, donec ponantur inimici eius scabellum pedum eius: vna oblatione consummauit in sempiternum sanctificandos, id est, eos, qui sanctificantur. Sacrilegi ergo sunt sacerdotes Papistici, qui, quod à Christo sacerdote perfectum est in æternum, impudenter iterare audent.

#### SED CUR ADDIT SYMBOLUM, FILIUM EIU VNICUM?

Cum Christus nominatur Filius Dei, mens non imaginabitur generationem carnalem, sed diuinam: non temporariam, sed æternam, qua Deus Pater ab æterno Filium genuit: vnde Michæas. ca. 5. 2. Ex te enim egredietur, qui sit Dominator in Israël, & egressus eius ab initio à diebus æternitatis. Hæc vox, Filius, distinguit personam Christi seu æterni Filii à persona Patris. Debemus igitur certò statuere, quod Christus & vnigenitus & verè Dei Filius sit, quod semper fuit cum Patre, alia tamen persona, quemadmodum Ioan. cap. 1. testatur. Quod autem additur, quod *Vnicus* sit Filius Dei distinctionis causa additur. Nam necesse est hunc Filium ab adoptiuo distinguere. Solus enim Christus est æternus & naturalis Dei Filius, eiusdem potentia & essentia cum Patre. Alij autem sunt filij adoptione, nimirum qui credunt in hunc vnicum Filium Dei. Dedit enim potestatem filios Dei fieri omnes, qui credunt in nomen eius. Hic quia Filius Dei est, potest omnia quæ vult, vult autem omnia, quæ sunt in salutem animarum nostrarum. In hoc ergo vnico Dei Filio in omni tentatione hærendum est certa fiducia. Promittit enim se apud nos futurum vsque ad consummationem sæculi. Fides itaque nostra hunc fructum vberitimum haurire potest in omni afflictione. Nihil enim potentius est ad consolandam afflictam conscientiam, quam cogitare, non bis regem & sacerdotem esse Filium Dei, qui hoc titulo vnice oblectatur, ut rex, sacerdos & saluator ad se confugientium datur. Præterea Christiani hunc Christum agnoscant suum Dominum, idque potissimum ob duas causas. 1. Iure creationis, gubernationis, & providentiæ. Etenim ut creator omnium est, ita Dominus, cuius nos subditos proficimur. 2. Iure redemptionis, nos enim suo sanguine redemit. 1. Corin. 6. 11. 1. Ioann. 1. 7. Rom. 4. 15. Tit. 2. 14. Sed de hac re infra copiosius. Atque in hunc modum tituli, quos Dominus tribuit Symbolum, naturam & officium Christi aperte docent.

Christus Scopus vnicus Ecclesie.

#### PRIMVS ARTICVLVS DE humanitate Christi, nempe de conceptione & natiuitate.

*Qui conceptus est de Spiritu sancto, natus ex Maria virgine.*

In conceptione & natiuitate Domini nostri Iesu Christi Circumstantias sex potissimum consideremus. 1. quod ab Angelo annuntiata sit eius conceptio. 2. quod conceptus sit de Spiritu sancto. 3. quod natus sit de virgine. 4. quod ea virgo fuerit desponsata viro. 5. quod ex prolapsa Dauid fuerit illa virgo. 6. quo tempore natus sit Christus.

Circumstantia.

#### DE PRIMA.

Primum igitur ab Angelo annuntiatur Domini concepti, quia summum bonitatis diuinæ erga homines beneficium est natiuitas Christi. Voluit igitur Deus id Mariæ per Angelum nunciare, ut totus mundus sciat, negotium diuinum esse & arduum. Hic Angelus Mariam primum salutat, deinde legationem suam exponit: tum obiecta carnis diluit, & signo certificat. Salutatio fauorem Dei Virgini annunciat, ut sciat se Deo gratam esse, ei que placere. 2. legatio exponit, quod sit paritura Dei Filium, mundi saluatorem. 3. obiecta carnis cum diluit, potentiam Dei nobis commendat, ut quantumvis tota rerum natura contraria esse videretur, tamen voce Dei, & signo ei addito, firmiter nitendum sit. Non enim impossibilis apud Deum vlla res.

Cur ab Angelo nuntiatus.

#### DE SECVNDA.

Deinde conceptus est de Spiritu sancto, hoc est, non de substantia, sed operatione & efficacia Spiritus sancti. Ita enim Angelus respondet Virgini: Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi. Hinc Augustinus: *Per grauiam Dei, seu potentiam Dei & operationem Spiritus sancti, de carne Virginis assumptum est, quod verbo est vnitum. Idque, ideo, si ex virili semine fuisset, cum omnibus natas Adam, immundum extuisset. Quod autem ex carne natum est, caro, mendacium, & vanitas. Ioan. 3. Nunc autem per Christum oportuit fieri gratiam & veritatem, non igitur potuit de viro concipi, sed oportuit id fieri occulta quadam Dei virtute: Quo omnis peccati purus & sanctus, nos quoque purificaret, & sanctificaret, futurus Patri hostia sancta & incontaminata.* Deinde, de Spiritu sancto conceptus est, ut sciamus: Quicquid Filius loquitur, esse ipsissimam Patris voluntatem. Est enim Spiritus sanctus amor Patris & Filij substantialis. Præterea, quia Spiritus sanctus est spiritus sanctificationis & purificationis, hic enim ex sanguine quem purificauerat, Christi corpus edificauit & sanctificauit, ut esset mundum & immune ab omni peccato, ut supra quoque dictum est.

Cur conceptus de Spiritu.

#### DE TERTIA.

Tertia circumstantia est, quod natus sit de Virgine. Hic primum obseruamus varias hominum in mundum propagationes, quæ quatuor sunt. Prima solius Adam, qui ex humo creatus est. 2. solius Eue, quæ ex Adæ costa edificata est. 3. solius Domini Christi, qui ex sanguine virginali, per operationem Spiritus sancti, sine virili semine, natus est. 4. communis, est enim hominum omnium aliorum, qui ex seminis virorum & mulierum coniunctione nascuntur. Quod autem ex Virgine nasci debuerit, plures sunt causæ. Prima, si fuisset ex viri & mulieris seminibus coniunctis natus, in peccatis fuisset conceptus & natus: sed decuit eum, qui venit ut tolleret peccatum, absque peccato esse. Conueniebat igitur, ut

Cur natus de virgine.

f. iij.



nouo quodam modo & conciperetur in Virgine, & nasceretur ex Virgine. *Secunda* causa vaticinia fuerunt, Genes. 3. 15. Semen mulieris conteret caput serpentis. Gen. 49. 10. Non auferetur sceptrum de Iuda, donec veniat Silo, hoc est, eius, scilicet mulieris, filius. Esa. 7. 14. Ecce virgo prægnans pariet filium, & vocabitur nomen eius Emanuel, id est, nobiscum Deus, & Saluator. Nam idem hoc nomen valet, quod Iesus, quemadmodum ex supra dictis manifestum est. *Tertia* causa, ut esset signum spiritualis regenerationis qua non ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, sed ex Deo est, Ioan. 1. Vnde Augustinus *Oportebat caput nostrum insigni miraculo secundum corpus nasci de Virgine, ut significaret sua membra de virgine Ecclesia secundum Spiritum nascitura.*

## DE QUARTA.

Cur de virgine desponsata viro. Quarta circumstantia est, quod virgo mater Domini fuerit viro desponsata, idque ob quatuor causas potissimum factum est. 1. Vt hac ratione commendaretur dignitas matrimonij. 2. ut cõsuleretur pudicitia, fame & vita Virginis. 3. ut Ioseph esset custos Virginis, & Pueri nutritius. 4. ne hostes haberent quod obicerent Christianis, ac dicerent illum Christum illegitimum esse.

## DE QUINTA.

Cur de profapia Dauidis. Quinta circumstantia, quod ex profapia Dauid fuerit Virgo orta, id duabus causis euenisse videtur. *Prima* propter oracula. Fuit enim prædictum, ut nasceretur de profapia Dauid, id quod notissimum fuit, non solum ipsis Scribis ac Phariseis, sed toti populo Iudaico, & externis principibus, qui præerant isti populo. Fuit enim primum Abraham promissus, deinde, quod ex tribu Iuda esset oriundus. Tum iuratus est Dauid, Psal. 132. 11. Iurauit Dominus Dauid veritatem, & non frustrabit eam, De fructu ventris tui ponam super sedem tuam. *Secunda*, ut magis confirmaretur, hunc esse Messiam, quem ex Abraham Dauidisque lumbis oracula legis & Prophetarum tanto tempore antea promiserant.

## DE SEXTA.

Sexta circumstantia est temporis, quo natus est Christus: in quo primum oracula sunt obseruanda. Est enim natus regnante Augusto, Luca. 2. 1. Vnde prophetia Iacob certificatur, qui Gen. 49. 10. ita prædixerat: Non auferetur sceptrum de Iuda, & dux de femore eius, donec veniat Silo. Huc hebdomada Danielis pertinet. Vnde hæc temporis circumstantia conuincit, hunc Filium virginis vere esse Christum. Nam eo tempore est natus, quo dictum erat. Confirmatur igitur hinc fides in Christum verum Messiam, & confutatur Iudei, qui excæcati ob suam malitiam adhuc Christum expectant, quem sperant fore monarcham mundi. Hæc sex circumstantiæ, de quibus breuissimè dixi, in hoc articulo diligenter sunt considerandæ. Plurimum enim faciunt, tum ad historiam rectè intelligendam, tum ad fiduciam concipiendam in hunc Filium, & fouendam.

Causæ præcipuæ incarnationis Domini. Porro Christus Dominus veniens in hunc mundum, respectum habuit ad quatuor potissimum. 1. ad Patris voluntatem, cui obediendum fuit: 2. ad scripturas certificandas & confirmandas. 3. ad genus humanum, quod sua victima erat liberaturus. 4. ad diabolum, ad quem superandum venit. Christus enim apparuit (ut inquit Ioannes) ut destrueret opera diaboli.

## SECUNDA PARS DE HVMANITATE CHRISTI, nempe de passione &amp; morte.

Hæc pars historię Christi maxime admirandum.

opus continet, de passione & morte Domini nostri Iesu Christi, qui passus & mortuus est propter peccata nostra, quemadmodum plurima testimonia veteris & noui Testamenti ostendunt. Iplius enim passio & mors sacrificium propiciatorium est, quo deus propiciatus, id est, pius & clemens redditur iis, pro quibus sacrificium peractum est. Vt autem doctrinam dominicæ passionis distinctius teneamus, *Primum* dicam de sacrificio propiciatorio, quid sit & quot ad illud requirantur. *Deinde* causas passionis dominicæ breuiter attingam. *Tertio* de effectibus nonnulla adiungam. *Quarto* antithesin adiciam. *Postremo* veram meditando dominicæ passionis rationem exponam.

## QV ID EST SACRIFICIUM propiciatorium, &amp; qua ad illud requiruntur?

Sacrificium propiciatorium est opus placans iram Dei pro aliis, & satisfactorium pro culpa & pena eterna. Sic enim inquit Dominus, Ioan. 17. 19. Pro iis sanctifico meipsum, ut sint & ipsi sanctificati in æternum. Deinde constat ex scripturis, proprium fuisse officium Christi seipsum offerre, sicut dicit Scriptura ipsum vnica oblatione sanctificasse suos. Hebr. 10. 14. Item, semel apparuisse per oblationem sui. Hinc & quid sit sacrificium propiciatorium, & quod vnicum sit, nempe Iesu Christi, apertissimè colligitur. Porro ad huius sacrificij perfectionem quinque requiruntur. 1. Deus, cui offerendum est. 2. sacerdos, qui offert. 3. res, quæ offertur. 4. res, pro qua offertur. 5. fœdus seu testamentum. Est enim omnis sacerdos sponsor fœderis alienius. Hinc Filius Dei est sacerdos, qui seipsum obtulit Deo Patri pro genere humano liberando ab æterna morte.

## QVÆ SVNT CAUSÆ passionis Domini?

Obiectum mouens, *presentia*, quod vocant, fuit 1. Obiectum calamitas humani generis, & tyrannus diaboli in genus humanum. 2. Impellens causa interna, fuit amor Dei Patris erga suam creaturam. Sic enim inquit Dominus, Ioan. 3. 16. Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum vnigenitum daret. *Obsequens* causa, fuit 3. Obiectum ipse Filius Dei, qui, ut inquit Paulus, vsque ad mortem crucis obediens fuit Patri. *Instrumenta* fuerunt 4. Instrumenta diaboli, Scribæ & Pharisei, Pilatus & carnifices ipsi. *Formalis* causa fuit ipsa passio, quæ petenda est 5. *Forma* ex historia Euangelica, quæ distingui potest in quinque actus seu membra, quæ his verbis continetur:

*Hortus, Pontifices, Reges, Crux atque sepulchrum, Historia passionis membra notanda Dei.*

Harum singula membra plures habent articulos, de quibus Euangelica historia consulenda est. *Finalis* vero hæc sunt. I. ut glorificetur Deus ob iustitiā & misericordiam. II. ut saluetur genus humanum, quod peccato perditum fuit, quando hunc sacerdotem fide apprehenderit. III. ut destrueret Christus opera diaboli sua morte. In hoc enim apparuit (ut inquit Ioan. 1. 3. 8.) ut destruat opera diaboli. Has causas omnes miro compendio complexitur Dominus, Ioan. 3. 16. vbi ita inquit: Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum vnigenitum daret, ut omnis qui credit in ipsum, non pereat, sed habeat vitam æternam.

## QVI SVNT EFFECTVS passionis Domini?

De iis tantum Effectibus breuiter attingam, qui ad



qui ad humanam redemptionem pertinent, de quibus extant sanctorum Patrum breues sententie, quibus summam fructus Dominicae passionis complexi sunt, qualis haec est: *Christus passionem suam vicit diabolum, quem ligauit, Infernum, quem spoliavit, Mortem, quam superauit, Mundum, quem contempsit, Supplicium, quod deiecit, Caelum, quod aperuit.* Et Augustinus; *Per redemptionis nostri mortem de tenebris ad lucem, de morti ad vitam, de corruptione ad incorruptionem, de exilio a patriam, de luctu ad gaudium, de terra ad caeleste regnum vocati sumus.* Huiusmodi quam plurimae sanctorum Patrum sententiae de fructu passionis Dominicae passim leguntur: Sed ego breuiter quosdam effectus colligam, ac eos numeris dislinguam. memoriae gratia, additis testimoniis ex sacra Scriptura.

*Primum*, Deo praestita est obedientia, Philipp. 2.8. Humiliauit semetipsum, factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis.

*Secundus*, diabolus victus. In hoc inquit Ioannes, apparuit Filius Dei, ut destrueret opera diaboli, 1. Ian. 3.8.

*Tertius*, homo a peccato saluatus est & iustificatus. Ecce, inquit Ioannes, agnus Dei, qui tollit peccata mundi. 2. Cor. 5.21. Eum, qui non nouit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso.

*Quartus*, a quoque Iudaeorum & gentium, abolita inimicitia per mortem Christi. Ad Eph. 2.14. Ipse enim est pax nostra, qui fecit utraque vnum, & interstitium inaceriae soluens, inimicitias per carnem suam, legem mandatorum in decretis abolens, ut duos corderet in semetipsum in vnum nouum hominem faciens, ut reconciliaret ambos in vno corpore Deo per crucem.

*Quintus*, mors abolita est, Osee 13.14. Ero mors tua o mors &c. mortus tuus ero inferne. *Vita Christi* (inquit Bernardus) *vinendi mihi regula exitus, mors a morte redemptio.* Breuiter: Christi hostia est *Ad peccatum*, quo Deus placatus, homo redemptus, diabolus victus, omnia in caelo & in terra vni capiti Christo subiecta sunt, Eph. 2.21.

Cum hoc sacrificio & passione pugnat, quicquid homines mali excogitant pro satisfactione peccati, cuius generis sunt, iustitia operum, Missae, Indulgentiae, Inuocationes Sanctorum, fictum Purgatorium, & huiusmodi aliae nugae, quas excogitauerunt Machi, in contumeliam crucis Christi. Nam si Christus, ut Esaias inquit, vulneratus est propter peccata nostra, sequitur, omnia illa ex diametro pugnare cum passione Domini, quibus volunt homines placatum sibi Deum reddere. Nec potest maior contumelia Filio Dei fieri, quam vili rei, praeterquam ipsius passioni & morti, tribuere redemptio-nis beneficium. Nec est vili idololatriae genus maius, quam hominis operibus tribuere satisfactionis gloriam, quod tamen totum Papisticum regnum ex instinctu diaboli facit.

#### IN QVIBVS REBVS CON-

*spici vera dominicae passionis meditat o?*

Meditatio Dominicae passionis utilis ad sex capita referri potest. *Primum* veniat nobis in mentem, quantam necesse sit iram Dei fuisse ob peccatum, quae non poterat placari, nisi morte vni geniti Filij Dei. *Secundo* cogitandum, quam immanis & impetrigibilis fuerit misericordia Dei Patris, qui propter nos voluit Filium sustinere turpissimam mortem, quam genus humanum a se conditum, perdere. Haec misericordia multis in locis sacrae Scripturae commendatur. *Tertio* cogitandum est etiam de summo & inenarrabili amore Filij Dei erga genus humanum,

volentis in se denotare iram Patris, ac sustinere tam ignominiosam mortem, idque pro ingratis hominibus. *Quarto* de applicatione Dominicae passionis cogitandum est. Nisi enim nobis fide applicetur, inanis quaedam historiae noticia manebit. Quare fide statuendum est, ipsum Deum pro Te mortem subisse, quod cum feceris, passionis dominicae factus es particeps, usque adeo, ut tota obedientia Christi tua sit iustitia, quae vestitus non amplius, ut peccator, sed tanquam iustus in conspectu Dei appareas. Vnde Bernardus: *De remissione quidem peccatorum validissimum teneo argumentum, dominicam passionem.* Vox quidem sanguinis eius valet plus, quam sanguinis Abel, clamas in cordibus electorum remissionem peccatorum. *Tra-ditus est enim propter peccata nostra. Nec dubio, quin potentior & efficacior sit mors illius in bonum, quam peccata nostra in malum.* *Quinto* admonet nos passio Domini fortis piorum in hoc mundo. Quemadmodum enim Christus est passus, ita vult & reliquos pios pati, ut sint conformes imaginis Filij Dei. Ideo enim compatimur, ut vna cum illo glorificemur. Rom. 8.28. *Sexto* admonet nos passio Domini, vitae in posterum recte formandae, usque caueamus, ne rursus volentes Deum peccatis nostris offendamus. De hoc membro vide, Rom. 6.4. Hinc enim sumit Paulus argumentum exhortatorium ad piam & honestam vitam.

#### TERTIA PARS DE HVMANITATE Christi, nempe de sepultura & descensu ad inferos.

Typus sepulture Christi fuit dies Sabbathi, id est quietis, unde propheta Davidis, Psal. 16.9. Et caromae requiescet in spe. Esa. 52.9. Et erit sepulchrum eius gloriosum. In horto sepultum ideo sancti Patres dicunt, quia primus homo in horto mortuus est.

#### SED CVR SEPVL-

*tus fuit.*

1. Ad ostendendum, quod verè fuit mortuus. 2. ut iter nobis praeberet à sepulchro ad vitam. 3. ut nos spiritualiter mortui peccato, nunc quiescamus à peccato, & desideria peccati non faciamus. Sepulti (inquit Paulus) sumus cum ipso per baptismum in mortem, ut quemadmodum ipse excitatus est à mortuis per gloriam Patris, ita & nos in nouitate vitae ambulemus. Rom. 6.4.

#### SED CVR OPORTUIT DOMINUM ad inferos descendere?

Quemadmodum Christus mortuus est, ne nos aeterna morte moriamur, ita etiam ad inferos descendit, ne nos inferorum potestate subiiciamur.

An non Christi corpus iacuit in sepulchro?

An non animam commendauerat Patri?

Quomodo ergo fuit apud inferos?

Augustinus respondet: *Totus filius fuit apud Patrem, totus in utero Virginis, totus in caelo, totus in terra, totus in cruce, & totus in inferno.* At si quis dixerit, secundum animam & non secundum corpus Dominum descendisse ad inferos, ipsius sententiam nequaquam improbo, neque reiet scire magnopere, quomodo ad inferos descenderit, modo vera fide te-neatur, ipsum ab inferorum potestate nos liberafse.

#### QVARTA PARS DE HVMANITATE Christi, nempe de resurrectione ipsius.

Haec quarta pars est de resurrectione: quae est ipsius victoria & triumphus super mortem & infernum. Nam hic Dominus se verum Deum esse declarat. 1. Virtute enim diuina surrexit. 2. hac re-



resurrectione meruit à suo Patre, vt omnia sibi sint subiecta. in cælo & in terra. 3. Breuiter, declarat se sua resurrectione esse benedictum illud semen, quod contritum erat caput serpentis, hoc est, abolitum regnum diaboli.

SED QUID COMMODI  
nobis ex Christi resurrectione accedit?

I. Meruit Christus nobis sua gloriosa resurrectione, dummodo in eum credamus, æternam iustitiam & æternam salutem. Vt enim obedientia & morte sua pro peccatis nostris satisfecit, ita sua resurrectione iustificationem & vitam æternam acquisiuit credentibus. Quemadmodum Paulus miro compendio complexus est: Mortuus est pro peccatis nostris, & resurrexit propter iustificationem nostram, Roman. 4. 25. nimirum vt nobis suam iustitiam impertiret. II. Habemus fœdus bonæ conscientie erga Deū per resurrectionem Christi. III. Christi resurrectio nos admonet, vt resurgamus non solum in extremo iudicio (Est enim resurrectio Christi nostræ resurrectionis certissimum testimonium) verum etiam in hoc mundo. Nam vt morientis, sic & resurgentis Christi membra debemus esse. IIII. Resurrectio Christi merito admonere debet omnes Christianos intimi cuiusdam amoris & fraternitatis erga se inuicem. Nam ita insit Christus resurgens nunciari discipulis suis: Ascendo ad Patrem meum; & ad Patrem vestrum, ad Deum meum, & ad Deum vestrum. Aut si apertius placet, 1. est donum quo iustificamur, 2. est virtus, quæ in nos credentes transfunditur, vt possimus à vitis resurgere. 3. exemplum est & symbolū nouitatis vitæ, 4. est causa nostræ resurrectionis, eiusdemq; pignus.

QVINTA PARS DE HVMA-  
nitate Christi, nempe de ascensione in cælum,  
& sessione ad dexteram Patris.

In hac parte duo sunt potissimum obseruanda. Primum mandatum Christi dicentis: Ite in mundum vniuersum, & predicate Euangelium. Antea intra pœmeria terræ Palestina docbatur manifestè verbum Dei. Nunc iubet eos exire in omnem terram, qua voce declarat suam in ortem, resurrectionem, & ascensionem efficacem esse in omnibus partibus & angulis mundi: non quibusdam generosis hominibus, sed promiscuè omnibus suam gratiam offerēs. Dicit enim, Proclamate. Quibus? Omni creaturæ, contra tentationem de particularitate, de prædestinatione, & de indignitate nostra. Quid? Euangelium, hoc est, nouum nuncium, videlicet, quod Christus victor & triumphator offerat omnibus credentibus remissionem peccatorum. Ita enim additur in mandato Domini: Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, &c. Alterum hoc loco obseruandum est, vt ipsa Christi ascensio rectè à nobis astimetur. Hic semel ascendens in cælum, adeptus est nobis & sibi in perpetuum ius & dignitatem mansionis cælestis. Huc Psal. 110. Huc dictum Pauli pertinet ad Eph. 4. 10. Ascendit, vt omnia impleret: non vt abesset, sed vt presenti virtute repletet cælum & terrā, vt esset nobiscum, iuxta verbum & promissionem suam, vsque ad consummationem sæculi. Eleuatus enim supra cælos, sparsit suas virtutes & bonitatis sue radios ultra & supra omnes fines terræ, & aperuit nobis viam in cælum, quæ per Adæ delictum & nostrum oclusa erat.

Quod autem Symbolum adiicit, *Christum sedere ad dexteram patris*, significat ipsius regnum ita stabilitum esse, vt frustra se illi opponant omnes inferorum portæ. Deinde, vt habeamus apud Patrem præsentem aduocatum, quemadmodum Ioannes inquit 1. Ioan. 1. 2. Verum vt breuiter totam rem complectar, spiritus sancti concionem de gloriosa Christi in cælum ascensione adiciam. Ita enim David & Paulus ex spiritu concionantur. Psal. 68. 19. & Eph. 4. 8. Ascendit in altum, captiuam duxit captiuitatem, dat dona hominibus. In hac concione tria sunt. 1. testimonium ascensionis Christi. 2. descriptio triumphi. Ipse enim victor captiuam ducit Diabolum, infernum & mortem. 3. liberalitas ipsius ac beneficentia erga homines, & potissimum erga Ecclesiam, cui largitur Spiritum suum, & alia dona, quibus Ecclesia in hoc mundo conseruatur.

Porro, vltus huius partis est, vt nos hic in terra veros, cogitemus conuersationem nostram seu politiam debere esse in cælo: Vnde expectemus reuersurum esse eum, qui ascendit, vt iudicet omnem carnem: quemadmodum sequenti parte dicitur.

SEXTA PARS DE HVMA-  
nitate Christi nimirum de aduentu  
eius ad iudicium.

Hæc pars horrenda est quidem impiis & Christi hostibus: Christianis vero summè delectabilis, & in omni angustia veluti sacra anchora. Nam cum audit pius oppressus in hoc mundo variis calamitatibus, iudicium extremum penes eum esse, qui dixit: Venite ad me omnes, qui laboretis & onerati istis, & ego refocillabo vos: Item, Qui credit in Filium, non gustabit mortem in æternam: concipit spem & fiduciam, se aliquando cum summa gloria liberatum iri ab omnibus angustis. Quomodo enim clementissimus Princeps perderet populum suum? Quomodo membra, sua morte sibi adiuncta, caput dissiparet? Quomodo suos clientes aduocatus condemnaret? Quomodo Iesus non saluaret? Quomodo is, qui sanguine suo precioso, in patibulo crucis effuso, nos sibi asseruit, nunc in extremo periculo desereret? cum hic Christus rex & pontifex noster iure iurando promiserit, se seruaturum omnes, qui ad se confingunt, quantumvis enormibus peccatis obnoxij fuerint.

Haec autem de naturis, de persona & officio Christi dictum est. Vnde tota salutis nostræ summa ac singula eius partes dependent. Quare cauendum est, ne vel minimam partem salutis nostræ alio deriuemus. Si enim salus queritur, ipso nomine docemur, eum esse omnem salutem. Si alia qualibet dona queruntur, in ipso vnico rege & sacerdote nostro reperientur, qui sedens ad dexteram Patris, dat dona hominibus. Si fortitudo, in eius dominio queratur. Si puritas, in eius conceptione. Si indulgentia, in eius humanitate, qua factus est nobis per omnia similis, excepto peccato, vt condolecere disceret infirmitatibus nostris. Si redemptio queratur, in eius passione sita est. Si absolutio, in eius damnatione. Si maledictionis remissio, in eius cruce est. Si sanctificatio, in eius sacrificio. Si purgatio, in eius sanguine est. Si mortificatio carnis, in eius sepulchro. Si vitæ nouitas, in eius resurrectione. Si immortalitas, in eadem. Si hæreditas regni cælestis, in cæli ingressu. Si præsidium, si securitas, si bonorum omnium copia & affluentia queratur, in eius regno inueniuntur. Si securi iudicii expectatio



tio, in potestate iudicandi illi tradita est. Denique in ipso thesauri omne genus bonorum eam sunt, inde ad satietatem hauriantur, non aliunde. Nam qui vno Christo non contenti feruntur huc atque illuc in spes varias, certam viam non tenent, sed exciderunt salute.

### TERTIVM MEMBRVM Symboli.

*Credo in Spiritum sanctum.*

**Partes huius membri.** Tametsi in primo primæ classis capite de Spiritu sancto dictum est, hic tamen verba Symboli explicanda sunt. Hæc verba Symboli tria nobis suggerunt cogitanda. 1. Quis, qualisque sit Spiritus sanctus. 2. Quale sit eius officium. 3. Qualis fides in Spiritum sanctum requiratur.

#### 1. QVIS IGITUR QVA- lisque est Spiritus sanctus?

**Definitio.** Spiritus sanctus est eiusdem essentiae cum Patre & Filio, sed distincta personae, id est, persona ab utroque Patre & Filio procedens, purificator, cum utroque simul adorandus. Soli enim Deo tribuendus est diuinus cultus, qualis est fides. Hic cultus iuxta verba Symboli Spiritui sancto tribuendus est, proinde Spiritus sanctus verè est Deus: Alia quæ huc pertinent ad declarationem diuinitatis Spiritus sancti, petantur ex Symbolo Athanasij.

#### 2. Quale est officium Spiritus sancti?

**Officium.** In hac vnica voce Sanctitatis comprehenditur tanquam in genere. Nam iccirco Spiritus dicitur, quia quicquid est gratiæ Dei, id consequimur, si per Spiritum sanctum communicatur nobis. Verum quia hoc in genere quodammodo dictum obscurius est, speciatim seu per partes, quomodo per hunc Spiritum Dei sanctificemur, ostendam. Multis enim nominibus sanctitatem nobis impertit. 1. quia est *Clavis thesaurorum* cælestium. Is enim illuminat aciem mentis nostræ, vt mytheria fidei intelligere valeamus, quæ procul posita sunt à rationis captu. Animalis enim homo (vt inquit Paulus. 1. Cor. 14.) non capit ea, quæ sunt Spiritus Dei. Et Dominus dicit. Ioann. 16. 15. Vbi Paracletus venerit, ducet vos in omnem veritatem. 2. Quia est *Arrabo* promissionis, ad Eph. 1. 14. Hæc enim nobis tanquam arram, quam nobis donauerat in certitudinem futuræ hereditatis. 3. Quia est *Signaculum*, quo certitudo diuinorum promissionum nostris mentibus obsignatur. 4. Quia est *Magister veritatis*, ducens nos in omnem veritatem, purgantem mentes nostras ab ignorantia. 5. Quia est *Autor lucis* expellentis tenebras per peccatum inuectas. 6. Quia *Fons pietatis* & intelligentiæ est. 7. Quia est *Aquare* purgans nos à prophanis sordibus, in sancta Dei templa nos consecrans, atque vt germina iustitiæ proferamus fecundans. 8. Quia *Oleum* & *Vntio*, est, quo nobis verum vitæ vigorem effundit. 9. Quia *Ignis* est, excoquens & expurgans nostræ conscientie vitia, incendit corda nostra amore iustitiæ, vt aduersus carnem indefinenter pugnemus. Hæc aliaque huiusmodi Spiritus sancti officia in Ecclesiâ elegantissime describuntur in hymno: Veni creator Spiritus.

#### QUALIS FIDES IN SPIRITU sanctum requiritur?

**Fides** in Spiritum sanctum tria complecti debet.

*Primum*, agnoscat Spiritum sanctum tertiam in diuinitate personam esse æqualem & consubstantialem Filio & Patri, quemadmodum describitur in Symbolo Athanasij. *Deinde* officium Spiritus sancti intuebitur fides. *Postremò* in eius bonitate niti & acquiescere debet, cauebitque, ne impuritate & inuidia Spiritum sanctum contemneret & expelleret homo.

### QVARTVM MEMBRVM Symboli.

*Sanctam Ecclesiam Catholicam, Sanctorum communione remissionem peccatorum, Carnis resurrectionem & vitam æternam.*

Hoc quartum membrum Symboli docet de effectu totius Trinitatis, & fide accipiente oblata beneficia. Hactenus enim Symbolum de causa efficiente & materia nostræ salutis differuit. Nunc autem, quod illa omnia beneficia trinitatis, misericordia Patris, victima Filij, sanctificatio Spiritus sancti pertineat, adiicit. Nam hæc omnia beneficia ad Ecclesiam pertinent, quam donatam remissione peccatorum in extremo die excitabit, ac æterna gloria ornabit. Diuiditur autem hoc Symboli membrum in quinque articulos, quos ordine declarabo.

### PRIMVS ARTICVLVS quarti membri, nempe de Ecclesia.

Tametsi supra quædam de Ecclesia dixi, tamen hic Symboli verba breuiter sunt explicanda. In Symbolo Apostolico & Athanasij quatuor potissimum huius sanctæ Ecclesiæ conditiones numerantur. 1. quod sit *vnica*. 2. quod sit *sancta*. 3. quod sit *catholica*. 4. quod sit *firma*.

Vna ideo dicitur & credenda est, quia vt vnicum Pontificem Iesum Christum agnoscat, ita vnicam regulam religionis, quæ consistit in vera fide, spe & charitate, habet. Hanc Ecclesiæ vnitatem conseruat vnus Spiritus per verbum & Sacramenta: quo totum ministerium verbi referendum est. Sancta credenda est: 1. quia sanguine Christi purgata est, iuxta illud. 1. Ioan. 7. Et sanguis Iesu Christi emundat nos ab omni iniquitate nostra. 2. Quia spiritali vñctione Ecclesiæ membra, hoc est, omnes credentes vñcti sunt, vt sint Christiani, hoc est, reges & sacerdotes. Nam Christus omnibus in se credentibus tribuit honorem spiritualium regni & sacerdotum. 3. Quia ipsa sancta Trinitas habitat in Ecclesia quemadmodum Christus ipse testatur in conuersione post cenam vltimam: Qui diligit me, & manserit in me, ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus. 4. Inuocatione sanctificatur Ecclesia. Præterea *Catholica*, hoc est, vniuersalis est credenda. 1. ratione loci. Non est enim Ecclesia alligata certo loco, certis regnis, certis prouinciis. Sed vniuersalis seu Catholica dicitur, quia sparsa est per totum mundum. Sic enim Matthæi vltimò dicitur: Euntes in mundum vniuersum. Quare Papæ error refutatur, qui Ecclesiam Romæ alligant, tanquam ibi esset sedes veræ Ecclesiæ. 2. Conditione hominum Ecclesia dicitur Catholica. Nullus enim reicitur à cæteris Ecclesiæ, siue dominus siue seruus sit, siue masculus, siue femina. Vnde destruitur error Iudæorum, qui putant Ecclesiam solam pertinere ad semper Abraham carnale. 3. Ratione temporis dicitur Catholica Ecclesia. Non enim du-



fabit in mundo, ad aliquot centenos annos, ut somniant Anabaptistæ & vetus hæresis: sed durabit perpetuò in mundo iuxta promissionem Christi: Ego ero vobiscum vsque ad consummationem seculi. Hoc ipsum docet Pontificatus Christi, qui perpetuus est. 4. ratione doctrinæ Catholica appellatur Ecclesia, nam in ipsa Ecclesia vniuersaliter eadem doctrina, eadem religio perpetuò manet. Id est enim Catholicum, quod vbiq; semper & ab omnibus creditum est. Postremò credenda est *Firma* Ecclesia, vnde fides nostra integrum (ut ita dicam) mare diuinarum consolationum in omnibus tentationibus haurire potest. Hæc fides sustentat trepidantem conscientiam. Pia mens contra imbecillitatem carnis, contra rabiem diaboli, contra furorem mundi, consolabitur se firmitudine huius Ecclesiæ, quæ vsque adeo firma est, ut nulla vis aduersus eam præuallere possit. Porro inferorum (inquit Dominus Matt. 16. 18.) non præualebunt aduersus eam, ac si dicat: Bellabunt aduersus Ecclesiam inferorum potestates, sed nequaquam aduersus ipsam præualebunt aut expugnabunt. Ipsa enim Ecclesia victrix erit per fidem, Quæ Fides victoria est mundi.

## SECUNDVS ARTICVLVS

quarti membri, nempe de *communione Sanctorum*.

*Quid sit.* Sanctorum communio est æqualis participatio omnium euangelicarum promissionum. Sicut enim in omnibus est vnus Christus, æquale precium & meritum redemptionis & salutis: Ita omnibus vna & eadem reconciliatio, redemptio, iustitia, sanctificatio, vita & salus. Paulus ad Eph. 4. 17. hinc extruit exhortationem ad mutuam animorum concordiam. Quid enim magis conuenit, quam ut illi se prosequantur amore & beneuolentia, quibus tantus thesaurus celestium bonorum existit, præsertim cum sint eiusdem celestis Patris filij dilecti, & eiusdem corporis membra & ad eandem beatitudinem vocentur? Pertinet & hoc ad communia Ecclesiæ bona, quod credentes mutuis precibus subleuentur, quarum nequaquam sunt participes, qui Ecclesiam deserunt.

## TERTIVS ARTICVLVS

quarti membri, nempe de *remissione peccatorum*.

*Quid sit.* Remissio peccatorum est præcipuum ornamentum Ecclesiæ, quo donatur à suo sponso Christo. Nam forma propria iustificationis Ecclesiæ, & singulorum membrorum in Ecclesia hic exprimitur, quæ est remissio peccatorum & imputatio iustitiæ Christi, & acceptatio personæ credentis gratis propter Christum. Sunt autem hic tria consideranda. 1. Quid Deus in homine inuenit ante iustificationem. 2. Quomodo Deus peccatum tollit. 3. Qua ratione homo remissionis peccatorum sit particeps.

### 1. QUID ERGO inuenit?

*Status hominis ante iustificationem.* Peccatum, iram Dei, maledictionem, tyrannidem diaboli, rebellionem multiplicem: breuiter, meritum æternæ mortis. Vnde nulla nostra dignitas esse apparet, quæ mereri poterit fauorem Dei, aut tanti peccati remissionem. Omnes enim aberrauimus, nec est vnus inuentus mundus à peccato inter filios hominum, nec quisquam debitum honorem Deo exhibuit.

### 2. QVOMODO DEVS tollit peccatum?

Tollit remittendo, id est, condonando penam

commeritam, & largiendo iustitiam alienam, nempe Christi. Quemadmodum per vnus inobedientiâ totus mundus obnoxius est ire Dei: Ita per obedientiam & iustitiam vnus Iesu Christi multi constituentur iusti. Sic enim Paulus multis in locis docet, 2. ad Cor. 5. 21. ita inquit. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, ut nos faceremus iustitiam Dei in ipso. Proinde iustitia Christiana, quæ remissionem peccatorum obtinet apud Deum, nihil aliud est, quam iustitia & obedientia Christi, imputata credentibus.

### 3. VARIATIONE REMISSIONIS peccatorum fit homo particeps?

*Fide.* Sic enim Symbolum habet: Credo remissionem peccatorum, id est, certius mihi persuadere, remissionem peccatorum mihi contingere propter victimam Christi. Et hæc hoc dictum Symboli multis erroribus de iustificatione opponendum: nempe Turcorum, Iudæorum, Papiatarum, Hypocritarum, atque adeo omnium, qui non sola victima Christi iustificari homines credentes existimant. Deinde quisque exerceat hoc dictum quotidiana praxi, ut magis ac magis dulcescat sibi tam lætum euangelium. Huc pertinet tanquam ad scopum totum verbi ministerium. Huc pertinent Sacramenta, quæ omnia eo referantur, ut hæc Symboli pars radices agat in cordibus nostris.

## QVARTVS ARTICVLVS

quarti membri, nempe de *carnis resurrectione*.

Huius partis explicationem habes copiosissimam 1. ad Cor. 15. vbi Paulus disserit multis & validis argumentis de hoc articulo, & vana esse ostendit omnia, quæ in scripturis traduntur, nisi futura esset resurrectio: quæ est fructus resurrectionis Christi. In hoc articulo. 1. est consideranda resurgentium conditio. 2. vsus fidei resurrectionis. *Conditio eorum*, qui resurgent in vniuersum est quadruplex. *Prima*, quod eisdem corporibus resurgemus, ita enim Paulus docet 1. Cor. 15. 51. Item ad Philipp. 3. 21. Item, Iob 19. 26. *Secunda* conditio est, quod corpora resurgentium sint incorruptibilia: bonorum quidem in gloria, malorum vero in pena, 1. ad Cor. 15. 52. *Tertia* conditio est, quod boni & mali resurgent cum integritate omnium partium corporis, ut in citato loco Paulus testatur. *Quarta* conditio est quod resurgentes nunquam sint rursus morituri.

Porro, quatum ad bonos attinet, quadruplex rursus erit resurgentium conditio. *Prima Claritas*, Mat. 22. 30. *Secunda Impossibilitas*, 1. Cor. 15. 44. *Tertia Agilitas*, Sapient. 3. 7. Fulgebunt iusti, & tanquam scintille in arundinetis discurrent. *Quarta Subtilitas*, Seminatur corpus, inquit Paulus, 1. Cor. 15. 44. animale, surget corpus spirituale: non quod omnino sit spiritus, sed quia per omnia spiritui subiciatur. Cæterum, quantum ad Malos attinet, resurgentium conditio contraria erit conditioni beatorum.

### V S V S.

Vs præterea fidei resurrectionis in his consistit. *Primum* consolabitur nos hæc fides in calamitatibus & iniuriis, quibus obnoxius est hoc corpus, dum viuimus. *Secundo*, hæc fides mitigabit tristitias, quas de mortuis concipimus. *Tertio*, Minuet timorem mortis, dum credimus meliorem vitam post hanc mortem *secuturam*, ad Ebræos 2. 14. Ut per mortem destrueret eum, qui habebat mortis imperiū, id est, diabolum, & liberaret eos, qui per timorem mortis per totam vitam obnoxij erant seruati. *Quarto*, fides hæc reddit nos sollicitos & alacres ad bene operari. *Quinto*, & bene merendum de iis cum quibus nobis futura est



est perpetua societas in æterna vita. Quinto, hæc fides retrahet nos à malo, ne contaminemus nobilissimam animam, & corpus sanguine Christi cōsecratum, quod corpus in illa perpetua sanctitate uiuet, conuersabitur cū Deo, Angelis, Patriarchis, adeoq; omnibus, qui hinc directi ad Deum mente discesserint.

### QVINTVS ARTICVLVS QVARTVS de membri nempe de vita æternā.

Hic articulus additur, vt significet nos resurrecturos, non ad calamitates aut momentaneas fortunas, sed ad perpetuam beatitudinem. Quia autem Symbolum discretè meminit æternæ vitæ, significat aliam vitam propositam esse credentibus, quam quæ temporis interuallis aut diuturnitate interrumpitur. Porro Theologi ex Scriptura tria vitæ discrimina faciunt, vt Prima sit *vita nature*, qua boni & mali promiscue in hoc mundo viuunt. Secūda vita sit, *gratia*, qua soli filij Dei in spiritali regno Christi in hoc mundo viuunt. Tertia vita sit *Gloria*, de qua hic articulus Symboli intelligendus est, qua viuunt in æternum, qui credentes hinc discedunt.

Ad eundem modum secundum Scripturas triplicem esse mortem accipimus. *Prima* est, qua morimur peccatis, & Deo viuimus. Beata profecto mors, quæ culpæ refuga, Domino debita, à mortali nos separat, immortalis nos consecrat. *Alia* mors est vitæ excessus, qua mortuus est patriarcha. Abraham, David & alij plurimi, & sepulti sunt cum patribus suis. Hæc mors definitur esse dissolutio corporis & animæ: videlicet, cum anima nexu corporis liberatur. *Tertia* mors est, qua corpus & anima moriuntur, non vt non sentiant, sed vt coniuncta perpetuis pœnis addicantur, & hæc æterna mors vocatur. Possunt & alia discrimina vitæ & mortis assignari. Sed hæc præcipua sunt.

### V S V S.

Vltus huius articuli est, qui & præcedentis. Nunc totum Symbolum contraham in compendium. *Credo* in Deum Patrem, qui me creauit. *Credo* in Iesum Christum, qui homo factus, sua víctima Patris iussu me redemit. *Credo* in Spiritum sanctum, qui me beneficiorum Christi participem reddit, vt ascriptus cœtui Sanctorum, & donatus remissione peccatorum, tādē à morte resurgam ad vitam æternam: ad quam vitam nos perducatur victor mortis, Dominus noster Iesus Christus, Deus benedictus in secula. Amen.

### C A P V T I I I I.

### O R A T I O.

**Q**Uia proprium opus Ecclesiæ est *Oratio*, oportune hoc loco de illa dicendum videtur. Id autem vt distinctè & methodice fiat, quinque ordine nobis sunt explicanda. 1. Quænam in omni oratione necessario sint spectanda. 2. Quid & quotuplex sit oratio. 3. Circumstantiæ orationis externæ, temporis, loci, modi, gestusque corporis. 4. Obiectiones quædam diluendæ. 5. Methodus seu regula enarrandi Orationem Dominicam, cum eiusdem succincta declaratione.

### D E P R I M O.

In omni oratione quinque necessario sunt spectanda. 1. Affectus orantis. 2. Causa orationis. 3. Quis orandus. 4. Quo mediante sit orandum. 5. Quid orandū. Hæc vno vel intuitu contemplanda sunt, quæ memoriam gratia hoc qualicumque versu complector.

Affectus, Causæ, Quis, Per quē, Quidq; petendū. Affectus itaque orantis huiusmodi esse debet. 1. vt exuat omnem cogitationem gloriæ propriæ. 2. vt certa fide orandum incendatur animus. 3. vt vere inopiam suam sentiat. 4. vt in vera pœnitentia se coram Domino prosternat. Nam qui vel tumer cogitatione propriæ gloriæ, vel fide vacat, vel non sentit suam inopiam, vel de seria pœnitentia nō cogitat, nequaquam inuocat vere & efficaciter.

Causæ inuocationis sunt hæc. 1. *Mandatum* Dei, quo serio à nobis hic cultus exigitur. Inuoca (inquit) me in die tribulationis. Item: Orate, ne intretis in tentationem. 2. *Promissio* Dei, promittentis se audientum preces ad se clamantium. Quicquid (inquit) petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. 3. *Sensus* nostræ inopie & crucis, cum totius Ecclesiæ, tum politarum & æconomiarum. 4. *Victoria* super tentationibus. Orate, inquit Dominus, ne intretis in tentationem. Nō enim facile vel insidijs Diaboli, vel improbitate mundi, vel instigatione viciosa carnis superabitur, qui serio & assidue orat. Hinc Salomon: Terris fortissima nomen Domini. 5. Vt cor nostrum orandi consuetudine ad verum Deum cultum præstandum magis magisque inflammetur. 6. *Exemplum*, cum Christi tum omnium Sanctorum, quorum præcipua cura in vita fuit, Deum serio inuocare. Hæc sunt magnæ causæ, quibus merito excitari deberemus ad seriam inuocationem: quam cū sustinere debeamus, Deum exaudire vbique & vbicumque sumus, & in quouis periculo, admoneamur, vt nihil agamus, cuius testem vereamur Deum: vt eius providentia omnia administrari cogitemus: vt bonitatem paternam in Deo volere exaudire meditemur: vtque stoicam necessitatem detestemur. Nam si verum esset stoicum illud paradoxum, vanæ essent nostræ preces, vt doctè conuincit Chrysostomus in orationibus *dei & eiusque*.

Causis cognitissimum est etiam, quod Solus Deus sit inuocandus: qui est æternus Pater, Filius & Spiritus sanctus, iuxta illud: Inuoca me in die tribulationis. Inuocare. n. creaturas, maxima idololatria est. Nam quod Deo debetur, sacrilegè illi auferitur, & creaturis tribuitur. Deinde nulla alia quā vnus Dei inuocatio habet aut mandatum Dei, aut promissionem, aut exemplum in Ecclesia probatū. vnde constat inuocationem creaturarum minime ex fide proficisci. Quare talis inuocatio impia & sacrilega iudicanda est.

Porro quoniam peccatores non exaudit Deus, sciendum est, quod nostra merita, nostram dignitatem aut opera nostra coram Deo iactare non debemus: quemadmodum Chryses & Agamemnon apud Homerum fecerunt, & Phariseus in Evangelio: Sed quod Nomen Christi vnici Mediatoris, in omni oratione nostra prætereundum oporteat. Sic enim inquit Christus: Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Quasi dicat: Nequaquam debetis vestra opera aut dignitatem iactare in conspectu Dei, sed me nominabit: & propter me petetis. Sciendum autem hoc loco, quod Christus duplici modo inuocari debeat. Primò vt Deus, dator bonorum cum Patre & Spiritu sancto: Deinde vt Mediator & Intercessor, vt per ipsum



exaudiamur, ac ut ipse pro nobis sit deprecator apud æternum Patrem, & ut ipse perferat nostros gemitus & preces ad æternum Patrem, iuxta dictum Psalmi 110. 4. Tu es Sacerdos in æternum. Et Rom. 8. 33. Qui est ad dexteram Dei, & interpellat pro nobis. Et Ebra. 7. 25. Semper viuens, ut interpellat pro eis.

5 Quid petendū.

Postremo loco, Quid orandum sit scire oportet, quod duplici genere continetur. Aut enim ad gloriam Dei, aut ad utilitatem nostram & commodum omnis refertur oratio. Pro gloria Dei perpetuo orandū est, idque sine conditione, Tamen modus nō est Deo præscribendus. Nam sæpe quæ nos ipsius gloriæ minime interesse arbitramur, ad ipsius gloriæ illustrationem maximè faciunt. 2. Verum si ad nostrum commodum oratio referetur, tenendum est hoc discrimen: quod Alia ad salutem animæ, Alia ad præsentem vitam spectent. Illa sine conditione petenda sunt: quia habent promissionem immotam, Joel 2. 31. & Roman. 10. 13. Omnis qui inuocauerit nomen Domini, saluus erit. Debemus igitur certò statuere, Deum verè velle præstare promissam salutem, quam tamen sine intermissione petere debemus. Hæc, id est, pertinentia ad præsentem vitam, petenda quidem sunt, sed cum conditione salutis nostræ, & gloriæ Dei non impediendæ. Nam si tale quid petierimus imprudenter, Deus ut est bonus & amans nostri, minime nos exaudiet, in specie saltem eius rei quam proponimus, sed aliquid melius largietur. Non enim frustra ex fide finit se inuocari.

## DE SECUNDO

11. Quid & quorūplex sit oratio.

Oratio Christiana nihil aliud est, quam explicatio cordis nostri coram Deo, qua vel precamur vel deprecamur aliquid, vel gratias pro acceptis beneficijs agimus. Paulus 1. Tim. 2. 1. quatuor orationis genera ponit. *Deum*, Deprecationem: *Προσευχὴν*, Adorationem: *Εὐχαριστίαν*, Intercessionem: *Εὐχαριστίαν*, Gratiarum actionem. Hæc genera in modum hunc discernenda sunt. Deprecatio, *δέσιν*, est oratio, qua deprecamur mala à nobis & ab alijs. Adoratio est oratio, qua petimus salutaria nobis ipsis. Intercessio est oratio, qua petimus salutaria alijs. Gratiarum actio est oratio, qua & agnoscimus beneficia Dei, & pro illis gratias agimus, pollicemurque, gratitudinem, cum perpetua gloriæ Dei prædicatione. Ad hæc quatuor genera omnes omnium Prophetarum ac piorum preces referendæ sunt, quarum omnium compendium est Dominica oratio.

III. Circumstantiæ externæ.

## DE TERTIO.

Circumstantias Christianæ orationis externas (nam de internis in primo partitionis membro dictum est) quinque hoc loco considerandas proponam. 1. sit de tempore. 2. De loco. 3. De ordine orationis. 4. De gestu corporis. 5. De mora.

1. Tempus.

De tempore sciendum est, quod Paulus scribit 1. ad Thess. 5. 17. Indefinenter orate. Et Dominus Luc. 18. Oportet semper orare, & non deficere. Item, Eccle. 28. Ne impediatis semper orare. Est enim Oratio cultus, quem Deus vult esse perpetuum verum disciplinæ gratia hæc tempora à pijs potissimum obseruari solent. 1. Matutinum cum surgis. 2. ante cibum sumendum, & post cibum sumtum. 3. cum cubitum eundem est. 4. medio quoque tempore, quoties aut læta aut tristitia offeruntur. Nec pugnant hæc cum mandato Dei, iubentis semper orare,

& non deficere. Omnia enim p' a Christianorum vota & suspiria orationes sunt, tamen non semper in verba erumpant.

2. Locus.

De loco præterea sciendum est, quod nullo non loco sit orandum. Si enim semper orandum est, aptus utique omnis locus erit orationi, siue sis domi, siue foris, siue mari, siue terra. Breuiter, ut ubique Deus est colendus, ita & inuocandus ubique exillit. At disciplinæ gratia templum destinatum est communibus & solennibus precibus: ubi Ecclesia congregata communes necessitates proponit, idque multorum exemplo. Quid ergo est, quod dicit Dominus Matth. 6. Tu autem cum oraueris, intra in conclave tuum, & clauso ostio, adora Patrem tuum, qui est in occulto? Hic ex signo affectum orantis exprimit. Dominus enim hoc loco taxat viciosum affectum hypocritarum, nimirum inanem gloriam, quam querebant suis orationibus, dum in publicum egressi orarent. Deinde sententiam verborum Domini hoc pacto colligit: Qui intrat in conclave suum, clauso post se ostio suo, nō facit sibi quicquam, ut videatur quod facit. Qui non facit ut videatur, nequaquam facit inanis gloriæ & hypocriticæ ostensionis gratia. Ergo Metalepsi Ebraica per ingressum in conclave significat Dominus, ab omni oratione hypocritarum, ostentationem & inanem gloriam excludendam esse.

Obiectio: onis Explanatio

Tertia circumstantia orationis externa est, de Ordine in oratione seruando. Hic ordo consistit in tribus: Compellatione, Propositione, Confirmatione. Compellatio excitat animum ad orandum. Hæc enim recitat n' ad data Dei & promissiones, quibus accenditur animus ad ardentius orandum. Propositio res ei ueritat petendas. Quamuis autem propositio in nulla oratione abesse potest, tamen propositionis ordo hic inter circumstantias externas est numerandus. Confirmatio promissionem gratitudinis & emendationis ut plurimum continet. Huius ordinis exempla à Philippo in locis Theologicis præscriptæ formulæ precandi suppeditant.

4. Gestus corporis.

Quarta circumstantia orationis externa, est gestus corporis, qui etsi nullis regulis asstringitur, tamen honestum esse conuenit. Optimus orantis gestus, omninoque necessarius, est genua cordis flectere, quemadmodum Manasses fecit. verum hic de corporis gestu agitur, qui variis commemoratur in Scriptura. Moses manus in celum leuat. & Paulus monet, puras manus esse leuandas. Qui sanè gestus liberorum est, qui parentibus manus porrigunt, cum aliquid impetrare volunt, tanquam certi, quod sitim accepturi sint petita. Quidam in genua procumbunt, quo gestu humilis subiectio significatur. Publicanus tundebat pectus, id quod fidei & ardori precantium seruit. Iulius virum non velato capite, mulierem velato vultu orare iubet. Hi corporis gestus tamen liberi sunt, ut externæ circumstantiæ, tamen non sunt contemnendi, sed adhibendi proportionem temporis & loci. Seruiunt enim rite formandis & excitandis affectibus.

5. Mora.

Quinta & postrema circumstantia est de Mora. Iudith obiurgat ciues suos, quod dies quinque præstiterant Deo, intra quos op' ab ipso expectaret, dicens: Qui estis vos, qui tentatis Deum? Posuistis tempus miserationis Dei. Abacuc. 2. 3. Si moram fecerit Dominus, expecta eum, nam veniens veniet, & non tardabit.

## DE QVARTO.

III. Obiectio: ncl.

Iam aliquot obiectiones, quibus vel oran-



III. Obiectio nes. Primo. di studium prorsus extinguitur, vel negligentiores alioqui fieri solent carnales homines, refutadę sunt. Quidam, quia oratio est cordis potius quam oris, ut in Mose cernimus, & Christus confirmat Io. 4. 24. ubi dicit, Deum spiritu & veritate adorandum esse, iudicant orationem Christianorum fieri debere sine verborum expressione. Sed breuiter illis hoc fit responsum: Affectus cordis verbis excitatur orantis. Et Christus discrete dicit Luca. 11. 2. Quando oraturi estis, Dicite: Pater noster: Præterea innumera Sanctorum exempla, voce orantium, nobis Scriptura commendat.

Secunda. Respon. Sunt rursus Epicurei, qui ideo Deum inuocandum negant, quia ipse nos amat, & scit, quibus indigemus, etiam sine nostra oratione: verū pios scire oportet, præferendum esse mandatum omnibus cogitationibus cum eo pugnantis. Quamquam autem Deus nos amat, & scit optimē, quibus indigemus: tamen orare præcipit, ut intelligamus, unde auxilia querenda sint in quavis afflictione: ut admonemur nostræ inopiæ & mendicitatis: ut statuamus eum præsentem inspectorem esse omnium actionum nostrarum: utque sciamus, quod quemadmodum pater filijs, ita ipse orantibus velit conferre, quæ petunt, iuxta ipsius voluntatem. Nec vult hunc ordinem suæ prouidentię à nobis contemni. Ipsi enim prouidentia est, omnibus afflictis, se in vera fide inuocantibus, opem ferre. Sunt quoque imbecilles, qui se indigniores putant, quam ut orare audent, & maiores peccatores se agnoscunt, quam ut impetrent quod petunt. At mandatum Dei indignitati, & promissiones vniuersales peccatorum sensui opponere oportet. Scriptum est enim: Inuoca me in die tribulationis. Item: Quicquid petieritis Patre in nomine meo, dabit vobis. Item: Omnis qui inuocauerit nomen Domini, saluus erit.

Quarta. Respon. Sunt præterea, qui tamen si orare audeant, tamen, quia non statim impetrant quod volunt, despondunt animum, & segniores ad orandum fiunt. Interim ignorant, Deum patris affectum erga nos gerere, qui petita interdum non ideo negat, quia nostras preces contemnit, sed quia quæ petimus, nobis minime salutaria sunt. Nam ut medicus peritus cum ægroto, ita Deus cum homine se inuocante agit: id quod pulchre Hieronymus ostendit his verbis: *Es quomodo ( inquit ) si agrotus & est uans febribus a quam frigidam postulet, & dicat ad medicum: vim parior, & crior, uxor, ex animo, & quæquo medice clamabo, & non exaudies? & sapientissimus medicus respondeat ei: Scio quo tempore dare debeam quod postulas, & non miserebor modo, quia misericordia crudelius est, & voluntas tua contra te petit. Ita & Deus clementia sua sciens pondera atque mensuras, interdum non exaudis clamantem, ut eum probet, promouet enim ad rogandum, & quasi igne excoctum iustorem & puriorem faciat. Hæc Hieronymus Augustinus quoque ait: Sape non exaudis ad voluntatem, ut exaudiat ad salutem. Idem: Si non dat ad horam, exercet quærentem, & non contemnit petentem.*

Duplex præterea est Deo modus exaudiendi: Nunc enim apertum auxilium præbet, Nunc uirtute Spiritus sancti assistit, ne malis victi deficiamus. viris in Babylonica fornace, & Danieli obiecto leonibus apertum auxilium præbuit. Stephano & Laurentio uirtute Spiritus sui assistit, ne crucis acerbitate victi deficerent. uariis quoque modi exempla multa recitat Epistola ad Hebræos. II.

Quinta. Quidam præterito Deo, qui solus iuxta Scripturam est inuocandus, ex eo stabilire conantur inuo-

cationem Sanctorum, quia putantur pro nobis in celo orare, ut nos hic in terris pro nobis inuicem orare debemus. Sed infirmo fundamento nituntur. Primum enim ex dubijs non sunt dogmata extruenda. Deinde, si constaret, Sanctos in celo pro nobis orare, tamen inde non sequeretur, nos debere eos inuocare. Solus enim scrutator cordium est inuocandus. Quia uera oratio ex intimo cordis proficiscitur ut quæ potius est cordis affectus, quam strepitus oris. & Paulus dicit: Quomodo inuocabunt, in quem non crediderunt? Quod autem alij pro alijs hic in terris orant & intercedunt, habent mandatum, promissionem, & probata priorum exempla, quibus omnibus delituit mortuorum inuocatio. Deinde intercessio seu oratio pro fratribus uiuentibus nititur solido fundamento, nempe Christo Iesu, cuius merito preces nostræ exaudiuntur pro fratribus. Præterea etiam hæc oratio pro fratribus mutæ dilectionis certissimum argumentum est, hæc enim testatur se mutis affici commodis & incommodis.

### DE QUINTO.

Quinto loco promisi me methodum enarrandi Dominicam Orationem, una cum succincta eiusdem orationis declaratione, traditurum: id quod breuissimè nunc expediam. In primis itaque hæc tres regulæ diligenter obseruandæ sunt. Prima, cuiusque petitionis propositio resoluenda est in suas partes, quæ methodo Didascalica simplici sunt declarandæ: declaratæ coniunguntur: & oratione exponendæ, quid valeant conianctæ. Secunda, Quoties unum petimus, simul omnia precamur, & quæ ad illud unum consequendum requiruntur, & quæ cum illo, quod petimus, coniuncta sunt. Expedito enim fine, simul omnia expetuntur ordinata ad finem. Et cum aliqua natura coniuncta sunt, & unum eorum dicitur, cætera tamen non exprimuntur, intelliguntur tamen. Tertia, In singulis petitionibus Dominicæ precatationis aliquid precamur, & aliquid deprecamur: unum quidem expresse, & alterum implicite, quæ eodem modo iuxta superiores regulas tractari possunt. His ita constitutis breuissime Dominicæ orationis explanationem subijciam, ut regulari uisum aliquo modo ostendam.

### COMPELLATIO.

*Pater noster, qui es in caelis.*

Hæc compellatio seu exordium non est temere prætereundum. Magnam enim doctrinam & consolationem continet. Quamquam autem piè & recte dicitur, duo continere hanc compellationem, nimirum voluntatem & facultatem, quæ in omni actione requiruntur. Ex eo enim quod Pater est, paterno affectu præditus libenter opem ferre vult filiis se implo rantibus, & quoniam Coelestis est Dominus, potest utique præstare quæ vult, ut qui omnibus inferioribus potestatibus mundi & inferorum potentissime dominatur: tamē uile est, accuratius & distinctius proponere, quarum rerum orantem admoneat hoc exordium.

Primum itaque docet hoc exordium, quis sit inuocandus, nempe Deus, quem Patris nomine iubemur compellere. Non enim alium inuocare licet, quam eum, quem Dominus inuocandam præcipit. Obseruandum autem, quod Pater hoc loco non vnus personæ, sed Essentię nomen sit. Omnis enim



inuocatio, quæ sit ad Deum, intelligitur completi Patrem, Filium & Spiritum sanctum. Deinde Filius duplici modo est inuocandus, primum cum Patre & Spiritu sancto, ut Deus, dator omnium bonorum, deinde ut Mediator missus & intercedens. Secundo docet hoc exordium, quod velit Deus libenter & ex animo exaudire inuocantes. Est enim Pater. Patris enim vocabulum vim promissionis continet, & affectum Dei erga inuocantes. Tercio, quod possit præstare petita. Est enim cælestis Dominus, ut qui possit omnia in cælo & in terra. Nam potentia & maiestatis titulus est: Qui es in cælis. Quarto subindicat hæc compellatio, quinam debeant & possint vere orare, nempe filij Dei. Nam soli filij Dei Patrem compellere possunt. Quinto, quod fides requiratur. Per hanc enim filij Dei constituimur. Dedit enim potestatem filios Dei fieri, quotquot credunt in nomen eius. Sexto, per quem orandum sit, insinuat, nimirum per filium Dei vnigenitum. Si enim filij Dei sumus, per illum quoque & in ipsius nomine orare est necesse. Hinc illud: Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Septimo & ultimo colligitur ex his omnibus discrimen inter Christianorum, Turcarum & Iudeorum & aliarum prophanarum gentium orationes. Nam Christianorum preces ex fide per Christum fiunt, aliorum autem minime. Atque hæc ex connexis & coniunctis collecta esse manifestum est.

## PRIMA PRECATIO.

## SANCTIFICETVR NOMEN TVVM.

Cum nomen Dei sit noticia, fama & gloria Dei, & sanctificare sit non solum celebrare Deum, verumetiam omnem nominis Dei prophanationem cauere, dicemus nomen Dei tum demum sanctificari, cum Dei noticia, fama ac gloria ab hominibus celebretur, caueaturque, ne vel noticia Dei obsecuratur, vel fama sileat, vel gloria cesset. Cæterum, quia Deus celebrari non vult nisi à credentibus, & fides non potest haberi sine verbo Dei, sine publico ministerio, sequitur nos hac prima precatio precari, 1. ministerij verbi conseruationem. 2. noticiam Dei & virtutum Dei. 3. fidem. 4. prædicationem nominis & famæ Dei, quæ prædicationis superiorum finis est. 5. vt auertat Deus, quicquid superioribus vilo modo aduerfatur.

## SECUNDA PRECATIO.

## ADVENIAT REGNUM TVVM.

Hic Primum definiendum est regnum Dei, Deinde considerandæ partes, tum præsidia & adiuncta exponenda, quæ omnia hic precamur, & simul deprecamur, quæ cum his pugnant. Verum de his omnibus dictum est supra, capite 15. primæ classis.

## TERTIA PETITIO.

FIAT VOLUNTAS TUA SICVT  
in cælo & in terra.

Quia voluntas Dei tum sit, cum ei obtemperamus, & facimus quod præcipit (iuxta illud Deuter. 12. 32. Quod præcipio tibi, hoc tantum facito Domino). 1. hic petimus verum intelle-

ctum voluntatis Dei. 2. alacrem voluntatem optemperandi. 3. vires præstandi. 4. vt nos in Christo sumus tanquam furculus in vite. 5. vt ipse nos suo spiritu regat. 6. vt singuli Deo in sua vocatione seruiant, in iusticia & sanctitate, omnibus diebus vitæ suæ. Deprecamur autem quæ cum his pugnant.

## QUARTA PETITIO.

PANEM NOSTRVM QVOTI-  
dianum da nobis hodie.

Panis nomine non tantum intelligitur cibus & potus, verumetiam quicquid ad sustentationem nostri in hac vita pertinet. Sed quia hæc haberi non possunt, sine diligenti labore, administratione civilis, legibus, disciplina, pace, bona valetudine, terræ fecunditate, agricultura, omnia hæc simul precamur, & deprecamur, quæ contraria sunt.

## QVINTA PETITIO.

## DIMITTE NOBIS DEBITA

nostra, Sicut & nos Dimittimus debitoribus nostris.

Per debita, peccata intelligit potissimum, & quotidianos lapsus fidelium. Septies enim in die cadit iustus. De remissione peccati vide supra in Symbolo.

Porro appendix quomodo intelligenda sit, quæ additur, docet parabola de debitore decem millia talentorum, Matth. 18. Simile est regnum cælorum homini regi. Quemadmodum enim hic Rex supplicij seruo condonavit totum debitum, gratis ex mera liberalitate: Ita Deus Pater confugientibus in vera penitencia ad Christum, condonat gratis omnia debita, hoc est, peccata. Verum sicut rex ille seruum illum ingratum & durum aduersus conseruos reuocat ad penam, & quod antea supplicanti condonauit: Iam à contumaci ac duro in conseruos repetit, ita Deus Pater postquam recepit gementes in gratiam, vult nos imitari suum exemplum benignitatis erga proximum. Non igitur ista appendix causam remissionis continet, sed effectum seu consequens necessarium. Quare hæc appendix admonet nos nostri officij erga fratres, vt ipsis in nos peccatis condonemus, idque exemplo Patris cælestis. Quod si fecerimus, certum signum remissi nostri peccati à Deo habeamus.

## SEXTA PETITIO.

ET NE NOS IN DVCCAS IN  
tentationem.

Quoniam tentatio perficitur (teste Gregorio) tribus: Suggestione, delectatione & consensu, precamur hac precatio, ne Deus sinat nos Malis suggestionibus impeti, Perversa delectatione obrui, & consensu in laqueos tentatoris incidere. Tametsi autem Diabolus propriè tentator dicitur, vt qui fallendi & decipiendi gratia in perniciem tentat: tamen Deus tentare dicitur probationis gratia in bonum tentari. Sicuti de Abraham dicitur Gen. 22. 1. de qua re supra in Symbolo.

## SEPTIMA PETITIO.

Sed Libera nos à malo.

Hæc generalis petitio est, qua deprecamur omnia



nia nobis vlllo pacto nocentia. In malo enim, vt in genere, continetur quicquid salutis nostræ aduersatur, vt ærumnæ huius vitæ, peccata, tyrannis Diaboli, persecutiones. Breuiter, quicquid vel Ecclesiæ seu regno Christi spirituali, vel politico statui, vel æconomis impedimento & damno est.

### A M E N.

Particula Amen, & votum & admonitio seu confirmatio est. Votum quidem, quo optamus, vt vere exaudiamur, & vere fiant quæ petimus. Admonitio verò, vt verè statuamus, nos exauditos propter Christum Mediatorem. Vberiorum explanationem petant studiosi aliunde. Hic tantum volui inuentionē iuxta regulas præscriptas aliquo modo ostendere.

Porro, si quis tractationis ordinem requirit, hic sanè ordo minimè incommodus esse videtur, si de singulis precationibus quatuor proponantur, i. res expressa verbis nominatim. 2. Enumeratio eorum, quæ ad rem expressam verbis necessario requiruntur & ordinantur. 3. Quæ cum re coniuncta sunt verbis expressa. 4. Pugnantia.

### C A P V T V.

## DOCTRINA ECCLESIAE.

**H**oc fixum mente tenendum est, quod *Doctrina Ecclesiæ* Christiana non sit, quam quæ in Lege, Prophetis, Euangelicis historiis & Epistolis Apostolicis traditur. Ad legem enim & testimonium mittit Esaias. Christus dicit: Oves meæ vocem meam audiunt. Item: Habent Moyses & Prophetas, illos audiant. Verum quia multa sunt in Scriptura, non omnibus obuia, accedunt piorum interpretationes, quæ tanquam lucem obscurioribus locis afferunt. At ne nos sinamus à fonte aquæ viæ abduci ad cisternas & puteos contritos, qui continere aquam non valent, tenendum est discrimen inter dicta interpretum. Non enim quiduis à quolibet vel sanctissimo patre dictum, eiusdem ponderis & autoritatis in Ecclesia Christi esse debet.

Sunt itaque dicta Patrum in triplici discrimine.

1. Quædam enim demonstrata sunt. 2. Quædam probabilia, sed præter Scripturam. 3. Quædam enunciata contra Scripturam & analogiam fidei.
1. *Demonstrata* voco, quæ ex apertis Scripturæ testimoniis, & immotis axiomatibus euidenti consequentia collecta sunt. Cuius generis sunt Symbolum Apostolicum, Nicenū, Athanasij, Chrysostomi, Gregorij, Ambrosij &c. Nam hæc immota consequentia ex verbo Dei collecta sunt. De his tenenda est regula, quod pondus & autoritatē non habeant ab hominibus, sed ab ipso verbo Dei, vnde fluxisse demonstrant. Quare non minoris apud nos autoritatis esse debet hoc genus dictorum Patrum, quā ipsius vox Dei de cælo ad nos allata. Proximum genus dictorum est eorum, quæ etsi apposite & sapienter dicta sunt, attamen demonstratione ex verbo Dei carent. Huius generis dicta tantisper magnificare oportet, propter reuerentiam sanctorum Patrum, donec trahantur in malam consequentiam ab hostibus sanæ doctrinæ. Sancti Patres sæpe satisfactionis ac Meriti mentionem faciunt, non stricte vocū propriis significationibus inhærentes, sed eas abusive propter aliquam allusionem transferentes ad suum propositum. Quare si quis contra mentem Patrum huiusmodi dictis abuti velit aduersus doctrinam sinceritatem, nos non debemus sinere Patrum dicta præferri apertæ Scripturæ. *Postremum* genus est eorum, quæ enunciata sunt contra Scripturam & Analogiam fidei, ex incogitantia quadam. Vnde facile homines labuntur in orrores. Sed hic regula Ambrosij sequenda est, qui lib. 1. Officiorum sic inquit: *Nos noua omnia, quæ Christus non docuit, irre damnamus, quia fidelibus via Christus est. Si igitur Christus non docuit quæ docemus, & nos id deestabile indicemus.* Hanc regulam confirmat præceptum Domini dicentis: *Cauete à fermento Phariseorum, hoc est, à corruptione doctrinæ.* Itē: *Cauete à falsis Prophetis.* Et Paulus inquit: *Si quis aliud Euangelium docuerit, anathema sit.*

Præterea & hoc in Ecclesiæ doctrina cauendum, ne inutilibus quæstionibus inuoluamur, quemadmodum à sententiaris factum esse videmus, qui innumeras & inutiles quæstiones proponunt, probant, improbant, ac tanquam pilam inter se iaciunt. Vnde fit, vt necessaria Ecclesiæ doctrina neglecta jaceat, & moles commentariorum & inutilium quæstionum Ecclesiæ Christi obtrudatur. Quare nos, qui Christi discipuli esse volumus & gloriamur, sequamur verbum Dei, tanquam lucernam veram, quæ sola à tenebris ignorantie ad lucem veræ noticiæ Dei nos adducere potest: Et alienis periculis admoniti simus, ne omisso viuo fonte quæramus cisternas, ac ita paulatim in errores pristinos recidamus.

Præterea & hoc admonendum duxi, quod in tractatione & illustratione scripturæ vti liceat triplici probandi genere. 1. Nunc enim Scripturæ apertis axiomatibus: 2. ratiocinatione, eaque directa & indirecta. 3. exemplis approbatis. Hoc triplici genere vltus est ipse Dominus non raro: Paulus frequentissimè, ac alij Apostoli, quibus probandi rationibus nos pronuntiata Patrum adiicere possumus, sed hac ratione, si habeamus præuentem lucernam Dei.

Iam multa addi possent de auctoritate, dignitate, necessitate ac utilitate doctrinæ Ecclesiæ, sed istis tanquam apertis omissis, nonnulla de certitudine adiiciam, vt contra furores Mahomedicos ac Atheismum phanorum hominum, Epicureismū, Romanismum, atq; adeo aduersus omnem astutiam ac versutiam Diabolorum & hominum, quibus ad fallendum vtuntur, mentes nostras muniamus, ac vt certi de doctrina Ecclesiæ cā auidius discamus, morisq; nostros iuxta normam ipsius formemus.

Gloriantur Philosophi de suæ doctrinæ certitudine, iactant suæ doctrinæ demonstrationes proferunt, Vniuersalem experientiam prædicant, ordinis intellectum (per quem ignota rimantur, adhibita amulsi philosophica, vt vocant) extollunt. Fateor certe, istas certitudinis causas non esse contemnendas, imo tanquam dona Dei suspiciendas, attamen si cū certitudine rei Theologicæ ista philosophica conferantur, apparebit, multis nominibus doctrinæ Ecclesiæ certitudinem demonstrationibus philosophicis proponendam esse. Sed primum de doctrinæ Ecclesiæ certitudine dicam. Deinde nonnihil de colatione doctrinæ Ecclesiæ & Philosophicæ adiiciā.

*Certitudo* itaq; *Doctrinæ* Ecclesiæ solo testimonio nititur, quod est duplex: Externum & Internum, de vtroque ordine dicendum est. *Externum* testimonium voco, quod in sensu incurrit, quod verbum cæleste confirmat tanquam firmissimum sigillum. Verum hoc habet sex partes. Nimirum patefactionem diuinam: miraculorum varietatem: prophetiarum firmitudinem: consensum veræ Ecclesiæ perpetuum: tanti temporis durationem: ac cruentam plurimorum Martyrum confessionem. Verum

A quibus cauendum.

Triplex probandi genus.

De certitudine scripturæ.

Methodus.

Duplex testimonium.

Externū, cuius sunt 6. partes.



1. Patef-  
ditio diui-  
na.

hæc paulò apertius declaranda ac distinguenda sunt. Prima igitur pars externi testimonij est *patefictio diuina*: per quam ipse Deus de sua arcana sede procedens, se olim sanctis Patribus patefecit, & suum Verbum eis tradidit ac commendauit. Quamquam autem Dominus sæpe apparuisse legitur, tamen paucas eius apparitiones recitabo, in quibus summâ doctrinæ Ecclesiæ proponit, inculcat, repetit & illustrat. Primum itaque apparuit Adamo post lapsum, Genes. 3. & doctrinam Legis & Euangelij primus sua voce tradidit, & penas infligit ob peccatum. Ab hac doctrina vera Ecclesia Dei nūquam defecit, sed perpetuo eandem amauit, retinuit & propagauit. Deinde apparuit Noe, ac factò confirmauit doctrinam legis & Euangelij, dum impenitentes quidem diluuiò perdidit, Noe vero cum sua familia ex gratia promissionis clementer liberauit. Post diluuium ut doctrinam fere hominum malicia collapsam erigeret, apparuit Abrahamo decies, eius filio Isaac bis, nepoti Iacob sexies: in quibus apparitionibus eadē doctrina est propoſita, & promissionis verbum clari-  
us illustratum est. Iustificatiōis quoque doctrina in Abrahamo certissimo typo expressa est apertius. Post hæc in Aegypto Moſi apparuit, eandēque doctrinam repetiit & confirmauit, factò declaraturus, quid inter cætum, verbum suum amplectentem, & reliquum mundum interesset. Præterea multis Prophetis idem verbum in visionibus & somniis appa-  
rens commendauit. In nouo quoque Testamento idem Deus suum verbum sonuit de cælo, & proprio ore nobis Christum doctorem commendauit, dicens: Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi complacui, Hunc audite. Ac si dicat: Olim promissi Semen mulieris destructurum caput Serpentis, & reparatorem generis humani sublata legis maledictione: Ecce hic adest, eum audite, in eum credite, quibus vita & salus cordi est. In hoc enim mihi complacui, & reconciliatus sum mundo per ipsum. Hæc omnes apparitiones cum multis aliis, vnâ cum Angelorum concionibus & reuelationibus, nostræ infirmitati seruire debent, ac confirmabunt nostros animos, ne credamus imposturis Diaboli, qui cum omnibus Sophistis & Mahometistis, prophanisque gentibus in hoc totus incumbit, ut nos ab isto verbo, tot apparitionibus Dei nobis mandato, abstrahat, quemadmodum nostros parentes à verbo vitæ, quod acceperant, abstraxit.

2. Varietas miraculorum.

Veteris testamenti.

Secunda pars externi testimonij, est *varietas miraculorum*, quæ miracula sunt quædam extraordinaria opera Dei, quibus tanquam sigillis firmissimis verbum suum, hoc est, Legem & Euangelium quatuor millibus annorum confirmauit, qualia sunt plurima, cum in veteri, tum in nouo Testamento, *veteris Testamenti*, miracula in hæc tempora commodè distingui possunt. Ut 1. considerentur, quæ ante diluuium contigerunt. 2. quæ in diluuiò. 3. quæ post diluuium. 4. quæ in Aegypto. 5. quæ in exitu ab Aegypto. 6. quæ in monte Sinai, dum lex promulgabatur. 7. quæ quadraginta annos in deserto. 8. quæ sub Iosua. 9. quæ sub Iudicibus. 10. quæ sub Regibus. 11. quæ sub captiuitate populi in Chaldaea. 12. quæ reliquo tempore vsque ad Christum sub variis Ducibus. Sed ex his pauca exempli gratia referamus. Ante diluuium itaque duo insignia occurrunt. Primum in oblatione Abel & Cain, ubi Dominus aperto testimonio confirmauit Legem & Euangelium, non respexit ad Cain, sed ad Abel. Ille enim hypocrita fuit lege damnatus. Hic pius propter fidem in promissum Semen. Vnde primum respexit ad Abel, deinde ad

munus seu sacrificium eius, quod propter offerentis fidem placuit. Secundum in Enoch, quem Dominus è consortio hominum sustulit in cælum, unde doctrinam Euangelij confirmat de victoria super regno Satanæ. In diluuiò duo quoque sunt præcipua. Vnum miraculosa pœna ob peccatum, iuxta legis doctrinam. Alterum admiranda liberatio credentium, iuxta promissionis verbum. Ita Cataclysmus mundi, obſignatio est vtriusque doctrinæ Ecclesiæ, nimirum Legis & Euangelij. Post diluuium primum occurrit confusio linguarum in ædificatione turris Babylonis. Hæc minæ in contumaces confirmantur. Deinde partus ancilæ Saræ sterilis per Angelum annunciat: Pugna Iac ob cum Angelos: Scala extensa in cælum visa ab eodem, promissionis gratiæ certitudini feruiunt. In Aegypto ardet rubus, sed incolumis manet. virga in colubrum vertitur. Urgente Moſe mandatum Domini de exitu populi, decem mirabilia signa eduntur, quæ his verbis completi soleo:

*Sanguis, Ragna, Cinyps, cum Musca, Pests & vlcus. Grando, Locustæ, Tenebræ, Natorum mors inimica.*

Hæc omnia clarè testantur, Deum iuxta legis minas punire contumaces, & rursus iuxta gratiæ promissionem suos tueri. In exitu ab Aegypto, ut miraculosa maris exiccatio, per quam liberatur Ebraei, promissæ gratiæ testimonium est, ita submersio Pharaonis cum suo exercitu, legis diuinæ est sigillum. Deinde eodem pertinet miraculum columnæ Nubis per diem, & columnæ Ignis per noctem qua suū populum Dominus in itinere direxit. In monte Sinai multis miraculis doctrina legis confirmatur, ac lapideis Tabulis inscribitur, ibi fulgura, tonitrua, miraculosum ieiunium Moſis, colloquium Dei cum Moſe, testantur, legis doctrinam verè à Deo profectam esse. Tempore xl. annorum quibus populus in deserto permansit, plurima sunt miracula edita: quibus vtraque doctrinæ pars confirmata est. Legis doctrina confirmatur miraculosa pœna Chora, dathæ & Abiron, cum eorum sociis, quos terra aperto ore absorpsit. Deinde thurificantes contra legem ignis de cælo absumpsit. Inobedientes serpentibus percutiuntur &c. Euangelium quoque ex altera parte confirmant miraculosa beneficia Dei. Aqua de petra manat, & comitatur populum quocunque proficiſcitur. Man de cælo datur, unde tot millia hominum aluntur quadraginta annis. Aspectus auci serpentis erecti ex mandato domini, quo sanantur percussi à diſſidibus. Vestimenta ac calcei tot hominum tanto tempore non teruntur. Sub Iosua duce primum occurrit transitus per medium Iordanis stante aqua ab vna parte instar muri, & defluente ab altera. Ciuitatis Hiericho septeno circuitu, & voce tubarum iuxta vocem domini, euersio. Prolongatus dies pugnantibus Ebrais contra Gabaon. Lapides de cælo demissi, quibus occisi sunt hostes populi Dei. His omnibus confirmata vtrunque doctrinæ caput nemo non videt. Sub Iudicibus ut plurima contigerunt miracula, duo tamē præ aliis sunt insignia. Vellus Gideonis, & fortitudo Samsonis, vtrumque veritatis diuinæ sigillum est. Temporibus Regum Elias & Eliseus miraculis plurimis clauerunt: quibus vtramque doctrinæ partem dominus mirabiliter confirmauit. Helias excitat mortuum. Hostiam perfusam aqua impetrato miraculose igne de cælo accendit, in testimonium doctrinæ suæ. Ad preces eiusdem tribus annis non pluit, quo petente pluuiam, nubes statim densantur, & pluuiam mittunt. Hic pallio Iordanem diuidit, siccus transit, & ignito curru in cælum tollitur.

Eliseus



Elizæus sanat aquas pessimas & steriles: dicit mulierem oleo: suscitatur mortuum: sanat Naaman Syrum à lepra. Sunt & alia miracula temporis Regum edita, confirmantia Ecclesie doctrinam, quæ breuitatis causa omitto. *Sub captiuitate* populi in Chaldaea, hæc sunt præcipua: Miraculosa liberatio trium virorum, qui propter confessionem doctrinæ Ecclesie in ardentem fornacem coniecti sunt. Ignis enim imperio creatoris cessit, & non læsit, quos Dominus illæsos in testimonium suæ doctrinæ voluit. Miraculosa defensio Danielis, coniecti in lacum, ut deuoraretur à leonibus, eo quod nollet abiicere doctrinam Ecclesie, & Idola prophana loco veri Dei colere. Miracula *sub Diabolo* vsque ad Christum post transmigrationem Babylonicam fuerunt non pauca. Sed præcipuum est, quod Deus populum adeo exiguum, tot persecutionibus fractum, contra adeo potentes Reges & Principes defenderit, ut firmum staret vaticinium Iacob de expectatione gentium, seu aduentu Messie, Porro *noni testamenti* *miracula* plurima sunt, quorum præcipua capita commemorabo. Primum occurrit sterili aniculæ partus, deinde virginis, uterque ab Angelo annuntiatus, non sine doctrinæ Ecclesie commendatione & confirmatione. Sequuntur Angelorum conciones, Magorum stella, facta Christi diuina, eaque plurima: ut sanationes ægrotorum, suscitationes mortuorum &c. Apparitiones in monte. Resurrectio Christi. Et multa alia, quæ referuntur in Evangelica historia, quibus omnibus accedit veluti regia quædam obsignatio, visibilis donatio Spiritus sancti quinquagesimo die post resurrectionem Domini. Eodem pertinent *miracula Apostolorum*, quibus doctrina confirmata est in primitiua Ecclesia.

Noui testamenti.

Vetus miraculorum.

Hunc esse verum miraculorum vsum sequentia testimonia confirmant. Exod. 13. 9. Erit quasi signum in manu tua, & quasi monumentum in oculis tuis, ut lex Domini semper sit in ore tuo. Num. 14. 11. v. si quæquo non credent mihi in cunctis signis, quæ feci in medio eorum? Ioan. 8. Si mihi non creditis, credite operibus meis. 1. Reg. 17. Vidua excitato filio dixit: Nunc scio, quod vir Dei es, & verbum Domini in ore tuo verum est. Atque hæc de miraculis, & de secunda parte externi testimonij.

Prophe-  
tiam  
seruatio  
& vari-  
tas.

Tertia pars externi testimonij, *prophetiarum, obseruatio & veritas* est. Cuius generis sunt, prophetia Iacob de regno Iuda & aduentu Christi. Prophetia Balaam de Christo sub imagine stellæ. Vaticinium Elia de virginis partu. Danielis prædictio de quatuor Monarchiis, de hebdomadibus, de tempore aduentus Christi, de eius morte æternoque regno. Hæc prædictiones omnes scopum habuerunt Christum Dominum, qui legis maledictionem tolleretur æternamque iustitiam donaret credentibus, quemadmodum Elia & Daniel clarè concionantur. Vnde apparet has prædictiones eidem doctrinæ Ecclesie testimonium præbere, quam Deus ab initio sua voce proposuit, ac miraculis confirmauit. Sciamus igitur vaticinia prophetica esse quædam doctrinæ Ecclesiæ signacula.

Consen-  
sus Eccle-  
siæ.

Quarta pars externi testimonij est *consensus* Morum, Prophetarum, Christi, Apostolorum, ac catholice totius Ecclesie in doctrina, cultu & vita. Nam hi omnes legem & promissiones vrgent, ac alij aliis clarius exponunt.

Duratio  
Ecclesie  
& doctrinæ.

Quinta pars externi testimonij est ipsa *duratio Ecclesie, ac doctrinæ* Legis & Evangelij. Nam si hæc ex hominibus fuisset, aut etiam ex diabolo, nequaquam tot annis perdurasset aduersus tot tyrannorum insultus, tot hæreticorum sectas, tot sophistarum

technas, quibus mundus se opposuerat Ecclesie & doctrinæ celesti. Atque adeo verum esse ostenditur, quod Dominus promisit: Portæ inferorum non præualebunt aduersus eam. Huc quoque pertinet dictum Gamalielis, Si ex hominibus est opus hoc, dissoluetur. Act. 5. 38.

Sexta pars externi testimonij, est *cruenta confessio* tot Martyrum, inde vsque ab Abel ad Christum dominum, & ab ipso in hunc vsque diem. Nam tanta & tam atrocia supplicia nequaquam subiissent pro incerta & erronea doctrina. Nec hoc testimonij genus infringit, quod multi enthusiasmo quodam instigati non dubitarunt pro erroribus suis confirmandis mortem oppetere. Nam destituti fuerunt superioribus testimoniis, quæ semper tanquam regula adhibenda sunt, ut discernatur inter veros Martyres & enthusiasmo concitatos à diabolo, ad oppugnamdam veritatem. Hactenus de externo testimonio, quo confirmatur doctrina Ecclesie.

Internum testimonium vnicum est, nimirum *arabo seu pignus Spiritus sancti*, quo obsignatur verbum in cordibus fidelium. De hoc interno testimonio concionatur Paulus 1. Corinth. 1. 18. & 6. 19. Ad Ephe. 1. 13. &c. Hæc testimonia quæ sunt causæ certitudinis in celesti doctrina, si conferuntur cum Philosophica certitudine, plurimum excellent. Omnia enim in Philosophia lumini rationis & sensibus subiiciuntur. Verum hic lumen dei, imo ipse deus est, qui suam doctrinam proponit & confirmat. Philosophia *humana* quibusdam mentis facultatibus nititur. Sed hic Spiritus sanctus doctrinam confirmat atque obsignat, adeo, ut nihil certius pio cordi haberi possit, quam hæc Spiritus obsignatio. Valeant igitur prophani homines, qui certitudinem rei Theologicæ in tertium locum post scientiam reiciunt, & fere cum *cinæis* coniungunt. Atque hactenus de doctrina Ecclesie.

Interni testimonium.

## CAPVT VI.

## SACRAMENTVM.

PRiუსquam ad tractationem Sacramentorum *De institutione sacramentorum.* noui Testamenti descendam, pauca dicenda sunt de institutione & ratione Sacramentorum, & cur voce hac Sacramenti vsa sit Ecclesia. Hæc enim nos deducunt in veram Sacramentorum noticiam, ut nulla nobis amplius relinquatur hæsitandi occasio. Ut itaque institutionem intelligamus, obseruandum est, quod Deus semper, & antequam homo lapsus est ab innocentie statu, & postquam ipsi visum est genus humanum peccato suæque culpa perditum reparare, consueverit suam voluntatem homini præfacere duabus rebus, nimirum verbo, & signo verbo addito, ut ita hominum saluti cõsuleret. *Signa* autem duplicia sunt adiecta verbo. Nam alia confirmabant certitudinem verbi, de quibus dictum est in præsentis classis quinto capite. Alia fuerunt fauoris dei obsignationes & sigilla de quo genere hic nobis est sermo.

De institutione sacramentorum.

Cum homo adhuc esset in statu innocentie, accipit verbum, cui si obtemperasset, in æternum beatus vixisset. Verbo adiecit Deus duplex signum seu Sacramentum. Alterum *Immortalitatis*, quod signum à fine dictum est. Alterum *probationis*, quod signum scientie boni & mali ab euentu est nominatum. Post lapsum proposuit verbum reconciliationis, quam tot annis mulieris contritum esset caput serpentis, hoc est, destrucendum opera Diaboli, t. iiij.

Ante lapsum hominis.

Post lapsum.



adducta iustitia sempiterna. Huic verbo adiecit signum, nempe ritum sacrificandi: Qui visibilis quædam concio erat de venturo Messia. Deinde cum Noe locutus est dominus, & promissioni signum addidit *arcum caelestem*. Abrahamo postea promissionem Semini proposuit verbo, sed signum adiecit *Circumcisionem*: quæ esset veluti visibile promissionis verbum, quod duravit usque dum Christus venit iuxta promissionis verbum. Mox quoque data Lege, & facta promissione, commendavit signa *externa varia*, quibus Populus admoneretur de promissionibus diuinis. Eodem prorsus modo Christus, postquam de celo aduenisset, confirmassetque promissionis doctrinam, signa & testimonia suo verbo, numero quidem paucissima, sed significatione maxima, ut *Baptismum* & *Cenam*, adiecit: quæ essent veluti aspectabiles quædam noui fœderis per sanguinem Christi sanciti conciones. Hæc signa cū veteris, tum noui testamenti, propter ea, quod aliud continebant quam foris apparebat, Orientalis Ecclesia *μυστήρια*, Occidentalis, hoc est, Latina, Sacramenta appellauit.

De ratio-  
ne sacra-  
mentoru.

Hic ita de institutione Sacramentorum dictis, ratio Sacramentorum plenius tradenda est. Hanc rationem ut inuestigemus certius proponenda sunt nobis aliquot particularia Sacramenta, vnde generalem definitionem extruemus. Proponamus itaque in medium Circumcisionem, cui noster Baptismus successit, deinde agnum Phæ, cui Cœna Domini substituta est. In *Circumcisione* itaque. 1. vox domini instituentis & mandatum occurrit. Dicit enim dominus: custodies pactum meum. 2. Opus commendatum externum, quod in oculis & sensu incurrit. 3. promissionis verbum additur: Ero Deus tuus, & seminis tui post te. 4. requirit ab Abraham fidem in promissionem. Omnis enim promissio Dei fide accipienda est. Similiter *agnus Phæ*. 1. mandatum Dei habuit. 2. externa & visibilis erat comestio, certo ritu celebrata. 3. additum erat promissionis verbum, quod Deus in suam fidem reciperet istum populum: cuius promissionis veluti visibilis concio, quædam erat comestio agni. 4. requirebat deus à populo, ut se suæ fidei committeret, expectaretque promissa bona. Hæc quatuor similiter concurrunt in asperione sanguinis, atque adeo in omnibus reliquis signis, à Deo institutis, ut testentur de ipsius favore erga homines. Quorum vnum si sustuleris, non erit plena Sacramenti ratio. Ex his iam extruamus generalem Sacramenti definitionem in hunc modum:

Agnus  
Phæ.

*Sacramentum* est signum visibile, mandatum, & institutum à Deo, quo ut deus suam testatur erga homines promissionem de reconciliatione humani generis, ita homines vicissim suam erga deum fidem profitentur. Hæc plana, perspicua & immota definitio Sacramenti est, adeo ut quicquid hanc definitionem non recipiat, rationem Sacramenti tueri non possit, modo cum Ecclesia veteri de Sacramentis loqui placet.

Definitio  
Sacramen-  
ti.

Ex quo etiam conficitur, duo tantum esse noui Testamenti Sacramenta, nimirum *Baptismum* & *cenam Domini*. Ex his quoque planum esse iudico, quod prudentissimo consilio sancti Patres talibus signis Sacramenti nomen dederit. Nam ut externam oculis cernebant, ita rem Sacramentis contentam & significatam, oculis fidei contemplantantur. Vnde Sacramentum definiuerunt actionem externam habentem spirituales cōtemplationem, & Latini in genere Sacramentum est pignus promissionis. Sed quia hoc pignus aliis sit verbis tantum, ut

iurandum: aliis rebus, videlicet, cum signa quali pignora adduntur promissionibus, hoc significatum transferunt Sacramenti nomen ad signa sacra noui Testamenti.

Verum priusquam accedamus ad explicationem Sacramentorum noui Testamenti, hic quoque obseruatione dignum est, quod signa gratiæ seu Sacramenta diuinitus ordinata, symbolica sunt, nam habent quandam analogiam ad rem inuisibilem quam continent & significant, præterquam quod sint signa gratiæ & externa fiduciæ erga deum & professionis testimonia. Quare Circumcisio non est tantum signum gratiæ, ut externa nota, qua populus dei discernebatur ab impio mundo: Sed erat etiam symbolum seu signum per comparisonem, quam habet cū re signata, docens Abraham & eius posteror. Docbat enim Circumcisio, humanam naturam esse immundam, ideoque mundandam. Deinde quia erat in membro genitali, docebat de futuro Semine, quod esset naturam humanam suo sanguine ab omni peccato & macula mundaturum. Atque ita tria sunt in signis spectanda. 1. quod sint signa gratiæ. 2. quod sint tesserae professionis. 3. quod sua analogia nos doceant. Vnde Augustinus: Si Sacramenta earum rerum, quarum sunt sacramenta, comparisonem non haberent, Sacramenta non essent.

Duo Sa-  
cramenta  
Noui te-  
stamenti

Postquam autem hæc in genere de Sacramentis dicta sunt, accedamus ad explanationem Sacramentorum noui Testamenti, quæ sunt: Baptismus & Cœna Domini: in quibus illa quatuor insunt, quæ supra dixi, ad Sacramentorum rationem pertinere quæ simul complectar in definitione. *Sacramentum* noui Testamenti est signum visibile, diuinitus mandatum & institutum, promissioni in Euangelio traditæ additum, ut sit testimonium exhibitæ promissionis gratiæ, & applicatæ eius, qui Sacramentis vtuntur, fideque promissionem gratiæ amplectuntur. Hæc definitio meminit mandati, signi externi, fauoris dei ac fidei intuentis in fauorem dei seu promissionem gratiæ. Poterit & hoc modo definiri: *Sacramentum* noui Testamenti est ceremonia & actio à Christo instituta, in qua adhibito promissionis verbo, sub visibili re, inuisibile donum & gratia offertur, & ob-signatur credentibus. Hanc definitionem perspicua & propriam esse non dubito. Nam omnia complectitur, quæ ad Sacramentorum noui testamenti substantiam requiri videntur. Quæ ut apertius à studio sis conspiciantur, breuiter eam retexam, ac in membra quatuor distribuam. 1. est institutor & autor Sacramentorum noui Testamenti. 2. promissionis verbum & mandatum seu institutio. Est enim verbum promissionis veluti vita Sacramenti. 3. signum seu elementum seu symbolum vna cum re, quæ cum ijs iuncta est. Non enim sensus nostros ludat deus vanis simulachris, sed ut verax est, ita veraciter complet suam promissionem, cuius testimonium est externum signum seu elementum, seu symbolum. Nam hæc tria vocabula, etsi eandem rem in hac doctrina significant, ratione tamen differre videntur. *Signum* enim habet relationem ad rem signatam. *Elementum* dicitur, quia est res corporea & sensibilis, in oculis & sensu incurrens. *Symbolum* propter analogiam & comparisonem signi ad rem signatam. In re itaque externa tria concurrunt. Primum res illa externa, & signum & testimonium gratiæ. Deinde est nota professionis. Tertio est symbolum, hoc est, signum, cōparatione quadam docens nos virtutem Christi & nostrum officium, sicuti postea rursus dicitur. 4. est fides, quæ verbum promissionis apprehenditur. Hæc quatuor

Sacramen-  
ta quomodo  
sunt sym-  
bolica.

De sacra-  
mentis no-  
ui testa-  
menti.

Quid sit  
Definitio  
nis analy-  
sis & me-  
bra.



quatuor membra supra in definitionis complexum inclusi, quæ ideo distinctius proposui, vt postea commodius singulis noui Testamenti Sacramentis accommodari possint.

Sunt autem noui Testamenti Sacramenta duo tantum, nimirum Baptismus & Cœna Dominica, vt supra ostensum est. Illo in familiam Christi recipimur, ideòque initiale Sacramentum noui Testamenti dici potest, vt Circumcisio initiale erat veteris populi Sacramentum: Hac recepti confirmamur & alimur. Quare Sacramentum commemorationis ex verbis Cœnæ potest appellari. Has enim duas Ceremonias solas Dominus (penes quem vnicuius est Sacramenta in Ecclesia instituendi & ordinandi) instituit & ordinauit. Tametsi autem multe sunt promissiones in nouo Testamento, qualis est illarum Amen amen dico vobis, quicquid petieritis Patrem in nomine meo &c. tamen aliud est, solis verbis promissionem confirmare, aliud verbis ac elementis, seu symbolis visibilibus simul, quod profecto ad Sacramenti plenam rationem requiritur. Quare cum nulla alia externa signa adiecerit Dominus suis promissionibus quam illa duo, nempe, Baptismus & sacram Cœnam, recte duo tantum noui Testamenti Sacramenta numerantur, quæ quomodo à sacramentis veteris Testamenti distinguenda sint, breuiter explicandum est.

Sunt autem tres differentie præcipuæ, quarum Prima à temporis circumstantia petitur. Vetera enim illa prænuunt rem futuram, Noua significant rem exhibitam. Hæc differentia confirmatur etiam Augustini testimonio, qui sic inquit: Lex & Prophetæ sacramenta habebant rem futuram prænuuntia: Nostri verò temporis Sacramenta venisse contestantur, quod illa venturum prædicebant. Secunda differentia sumitur à diuersitate signorum. Sacramenta (inquit Augustinus) Iudeorum in signis à nostris sunt diuersa. Vetera enim signa, vt Circumcisio, oblationes variz, sanguis &c. abolita sunt, quia typus fuerunt venturi, quibus Baptismus & Cœna Dominica subrogata sunt, vt quæ Christum exhibitum ostendant. Tertia differentia sumitur a numero, significatione & virtute. Sic enim inquit Augustinus de Sacramentis loquens: Nostra numero pauciora, significatione augustiora, virtute præstantiora. Nec hoc pugnat cum dicto Pauli 1. Cor. 10. 3. dicentis, omnes eandem spirituales eam comedisse. Nam Paulus de spirituali virtute & fructu loquitur, qui plane similis est in vtriusque Testamenti Sacramentis. Vt enim idem est Christus vtriusque Testamenti: Ita idem Spiritus Christi, qui in illis & in nobis est efficax.

## CAPVT VII.

## BAPTISMVS.

**G**recæ vox βαπτίζω, tinguo & lauo significat. Hinc deducitur aliud verbum βαπτισμός, quod significat immerso, intingo, abluo. Hinc verbale nomen βαπτισμός, Item βαπτισμός, hoc est, immersio, ablutio, intinctio, lotio: quo nomine sæpe vsi sunt Evangelistæ, atque hæc est nominis ratio.

Rei definitio hæc sit: Baptismus est Sacramentum noui Testamenti, institutum diuinitus per ministerium Ioannis, cõstitans ablutione hominis per aquam, cum verborum pronuntiatione, iuxta institutionem Christi, non solum ad obliuendam ablutionem hominis à peccato per sanguinem Christi, verum etiam ad

figurandam regenerationem, quæ mortificatione carnis, & viuificatione Spiritus perficitur. Aut si maius breuius, in hunc modum: Baptismus est Sacramentum ablutionis peccatorum per mortem Christi, & nouæ regenerationis.

Porro duplicis Baptismi meminit Scriptura, nimirum Aquæ & Spiritus. Illo recipimur in externum Ecclesiæ cœtum, hoc in internum seu spirituale Ecclesiam & consortium Christi: nec tamen alter ab altero separandus est. Externus enim interni testimonium est, hoc est, Aquæ Baptismus pignus est spiritualis Baptismi, & internæ ablutionis. Cæterum, vt omnia clarius conspiciantur, quatuor illa, quorū superius memini in hoc Sacramento queramus, & quid fructus ex singulis fides percipiat, videamus.

Primum itaque de institutione huius Sacramenti videndum est. Tametsi autem Ioannes ministerium Baptismi inchoauit, tamē ex Euangelica historia constat, Ioannem verbo Dei vocatum ad baptizandum & prædicandū penitentiam. Deinde Christus suos discipulos ad docendum & baptizandum post suam resurrectionem misit hoc mandato: Ite in mundum vniuersum, prædicate Euangelium omni creaturæ, baptizate eos in nomine Patris, & filij, & Spiritus sancti. Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit: Qui verò non crediderit, condemnabitur. Habes mādaturum, habes institutionem. In hac institutione multa concurrunt meditanda. 1. institutoris maiestas. 2. vnde vis & efficacia Baptismi. 3. vniuersale mādaturum. 4. qualis inauguratio sit Baptismus. Primum Maiestas institutoris Christi, merito nos in admirationem & reuerentiam exercitare debet, Magnū enim esse necesse est, quod prius de cœlo verbo suo præcepit, postea exemplo confirmauit, deinde ipse Baptismus recepit, figuram imminētis suæ mortis, sepulture, resurrectionis, communionis corporis sui nobiscum. Postremò resuscitatus discipulis iniunxit baptizandi munus, ac eundem Baptismus suæ Ecclesiæ commendauit, vt interim sileam plurimos huius sacrosancti lauacri typos fuisse, vt diluuium, mare rubrum, Iordanis transitus, lotionem Naaman Syri leprosi in Iordane, piscinam probaticam, &c. Ex his omnibus hunc Fructum fides colligere debet, quod hæc actio verè exhibeat quod figurat. Vult enim Christus hoc signum non inane symbolum esse, sed quod simul offerat reconciliationem baptizato, siue infans fuerit ab Ecclesia oblatas, siue adultus fidem in promissionis verbum professus.

Quantum enim ad adultos & rationis compotes attinet, fidei Baptismi professio requiritur, sine qua nec symbolum externum nec verbum efficax est. 2. Vis & efficacia Baptismi non dependens à ministro baptizante, sed à Christo purgante, & abluciente nos per lauacrum in verbo vitæ, ad Ephe. 5. 26. Nullum igitur discrimen Baptismi externi facit personarum diuersitas. Nam ministri tantum externam ceremoniam adhibent ex mandato Christi. Christus ipse, iuxta promissiones, verè iis, qui baptizantur, adit, & efficaciter abluat animæ maculas, quantum quidem ad reatum coram Deo attinet. Hinc fides nostra discat non intueri baptizantis ministri dignitatem, sed institutionem Christi, quia ipse & non alius, purgat. 3. Vniuersale mādaturum est, vt baptizentur omnes gentes, vnde fides fructum geminum colligat. Primum, quod infantes circa sacrilegium excusandi non possint à Baptismo. Deinde, quod Dominus vere velit salutem omnium hominum. Quorsum enim attineret pignus gratiæ offerre, nisi cum pignore rem promissam exhibere vellet. Externus igitur Baptismus si inefficax manet, id nō Christi, sed hominum

Duplex  
Baptis-  
mus.

De insti-  
tutione  
Baptismi.

1. Maie-  
stas insti-  
tutoris.

2. Vnde vis  
& effica-  
cia Baptis-  
mi.

3. Vniuer-  
sale man-  
datum.

4. De in-  
auguratio-  
ne per ba-  
ptismum.



451

culpa fieri necesse est. 4. Inauguratio nostri per Baptismum est significata his verbis: Baptizates eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti. Hæc verba Primum testantur, baptizatos à Patre cœlesti recipi in gratiam. Deinde Filij beneficia ipsis donari & applicari. Tum Spiritum sanctum promitti, imo infundi, qui ipsos reget & sanctificabit. Vnde fides nostra confirmari debet in hunc vnum Deum, qui est Pater, Filius & Spiritus sanctus: in cuius nomine ideo inauguramur, vt illum vera pœnitentia, fide, inuocatione colamus, abnegatis omni iniusticia & iniquitate.

Deinde *Verbum Promissionis* additū Baptismo est hoc: Quisquis crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit. Quemadmodum autem omnis promissio Dei, ita hæc fide accipienda est, & firmiter statuendum, quod Deus verè præstet, quod baptismus obsignat. Nec tamē hoc promissionis verbum areet infantes à Baptismo, qui sub generali mandato continentur. Nam fidei professio in adultis requiritur, quales fuerunt præcipuè, qui sub initium Ecclesiæ nascētis, post Christum passum & glorificatum, baptizabantur. Vt enim Circumcisio non solum fuit adultis signum gratiæ cœlestis, verumetiam infantibus: ita baptismus vtriusque salutaris est. Nā vt efficax fuit Spiritus sanctus in vtero Elizabeth, matris Ioannis Baptistæ, ad infundendum infanti, in mundū nondum edito, gratiam: Sic idem Spiritus sanctus ex bonitate mera, peculiari ratione regenerat infantes ab Ecclesia sibi oblatos, cum ipse Dominus iusserit ad se infantes adduci, & illorum esse regnū cœlorum pronunciauerit. Huc & illa Abrahamo facta promissio accedit. Ero Deus tuus, & seminis tui. *Verum* inter Christianorum & gentilium pueros hoc est discrimen, Tametsi vtrosque oblatos ab Ecclesia in gratiam Dei, iuxta promissionis verbum recipi, non est dubitandum: tamē si sine baptismo discesserint vtrique, infidelium quidem pueri Dei iudicio relinquentur, fidelium vero infantes promissionis huius: Ero Deus tuus, & seminis tui, verè participes sunt. Nam in illa promissione etiam Christianorum infantes includi non dubito. Et vt pueri Iudæorum nihil nocuit, qui obierūt ante octauum diem sine Circumcisione: ad eundem modum nec Christianorum infantibus obfuturum pie credendum est, si subita morte præuēti, baptismatis lauacro non abluantur. Ac dices, renascentiam esse necessariam ad salutem, iuxta illud Ioan. 3. 5. Nisi quis renatus fuerit ex aqua & spiritu, non introibit in regnum cœlorum. Respondeo: *Renascentia* est res spiritualis, quæ peragitur. Alias virtualiter tantum, sine externo symbolo, vt Ebreorum pueri præuēti morte ante octauū diem, verè participes erant benedictionis promissæ: Ero Deus tuus, & seminis tui in æternum. Ac ita virtualiter regenerati sunt sine externo signo. Ad eundem modum Christianorum infantes, qui morte præuēti discedunt, confortes sunt promissionis eiusdē. Alias virtualiter & actualiter (vt loquitur Bernardus) si mul, nempe, cum externum symbolū accedit. Quare Augustini sententiā hic complector, qui dicit: Sed tum impletur inuisibiliter, cum mysterium baptismi non ceterum religionis, sed articulus necessitatis excludit. Et Bernardus: Voluntas pro facto imputatur, vbi factum excludit necessitas.

*Signum externum* est aqua, immersio seu ablutio hominis, atque adeo tota illa visibilis actio cū pronuntiatione verborum. Hæc actio cum representet ipsius sanctæ trinitatis arcanam actionem circa hominē, qui baptizatur, meritò summa cum reuerentia & religione celebrari deberet, sine nugis istis, quas

addiderunt Papistæ: vt sunt, Ceroma sacrum, saluafal, exorcismus aquæ, adiuratio Satanz &c. quæ omnia maculant quodammodo hanc diuinam actionem, quæ fidem, pietatem, & inuocationem Dei, obedientiam institutionis Christi requirit. Porro in hoc sacro Baptismo triplex est signum. 1. Testimonium gratiæ exhibitæ & applicatæ. 2. Tesseræ & nota professionis. 3. Symbolum quadā comparatione nos docens de virtute Christi & nostro officio. Virtus Christi ita docetur Baptismo: quod quædammodum aqua abluit corpus externum, ita sanguine Christi spiritualiter, sed verè abluitur conscientia baptizati à mortuis operibus. Hæc veritas cum externo signo coniuncta est. Christus itaque hominem, qui baptizatur, recipit in Ecclesiam, abluit à peccato, Spiritus sancti gratia regenerat, vt iam sit noua creatura, cuiusque regni Christi, Deo seruienti, cui iam fidē dederat, & in cuius gratiam & tutelā receptus est. Vnde Petrus 1. 32. definit baptismum nō esse depositio-nem sordium carnis, sed stipulationem bonæ conscientie cum Deo per resurrectionē Christi. Ex quo discrimen colligitur, inter fideles habētes signum, ac infideles, qui de externo signo gloriantur, vacui veritatis propter suam incredulitatem. Nam vt Paulus Roman. 2. 28. negat Circumcisionem literę valere sine circumcissione Spiritus: ita Petrus statuit de baptismo, non sufficere nudam & externam carnis ablu-tionem, nisi accedat bonæ conscientie stipulatio, quæ est mutui fœderis consensus. Vt enim Deus verbo & Sacramento baptizato promittit gratiam: ita conscientia baptizati promissam & oblatam gratiā fidē, qua statuit Iesum Christū vere pro se mortuum & resuscitatum esse, accipiet: alioqui pedibus gratiam conculcare videtur. Sigitur veritas signo non respondeat, culpa est gratiam Dei abiicientis.

Cæterum, quomodo nostrum officium nos doceat Baptismus, eleganter à Paulo explicatur Rom. 6. 11. his verbis: An ignoratis, quod quicumque baptizati sumus in Christo Iesu, in mortem eius baptizati sumus? Consepulti igitur sumus cum ipso per baptismum in mortem, vt quemadmodum excitatus est Christus ex mortuis, sic & nos in nouitate vitæ ambulemus. Vnde relinquitur, figurari hac externa actione, nos peccato cōtaminatos venisse ad baptismum, sed per Baptismum in sanguine Christi ablu-ti, Christum induere, ac reddi participes mortis, sepul-turæ ac resurrectionis ipsius. Vt enim mortis communicatio figuratur per immersionem in aquam, & sepulture per morā sub aqua, ita resurrectionis communicatio per extractionem ex aqua representatur. Breuite r, spirituale renascentiam figurat Baptismus quæ cōstat mortificatione & viuificatione. Nam vt corpus eius, qui baptizatur, immergitur in aquā, ita morti addicitur vetus homo, vt crucifigatur cū suis concupiscentiis, quod sit cōtritiōe & abnegatione sui. Et vt ex aqua homo baptizatus eleuatur & eximatur, ita nouus homo viuificabitur, id quod vera fide fit, & obedientia noua declaratur.

Ex his obscurum esse haud potest, quæ sit vera & pia meditatio huius sanctissimi lauacri, quod nos per totam vitam consolabitur. 1. statuere oportet, hunc Baptismū Sacramentum esse nostræ cum Deo reconciliationis. 2. Baptismo admonebimur, quod hæc reconciliatio sit facta per sanguinem, mortem & sepulturam ac resurrectionem Christi. 3. admonebimur mortificationis carnis, & viuificationis spiritus, adeoque perpetuæ in hoc mūdo pœnitentiæ, & futuræ cum Christo, quem induimus per Baptismum, glorificationis. 4. admonebit, quod regenerationis beneficium sit donū totius Trinitatis, in cuius

Triplex signum.

De Bapt.

111. Quod nos docet Baptismus.

Quæ sit vera baptis-mi meditatio.



nomine baptizamus, ut ipsi adhæreamus, ipsum inuocemus ac colamus per totam vitam. Hæc si vere meditati fuerimus, iuxtaque ea vitam instituerimus, legem seruamus baptismi. Sin minus, nolter externus Baptismus in sordes nobis vertitur, idque propria nostra culpa, qui nostra scelerate sacrosanctum Baptisma commaculam.

De modo  
baptismi.

Addam hac nonnihil de modo Baptismi. Video enim quosdam non parū offendi, cum alij totos infantes in aquā immergunt, alij spargūt aquā in capita infantū. Hi mihi vidētur offendi re valde exigua.

*Teneatur itaque hac regula:*

Baptizare omnes iussit Dominus, sed modum baptizandi liberum reliquit. Christus mandauit baptizare, id est, tingere, mūdare, madefacere, quod baptismi nomē sonat, nihil adiciens de tingēdi, mūdandi seu madefaciendi modo, neque explicās, corpus ne totum, an ipsius partē aliquam, abluī vellet.

Deinde, ut sanguine fœderis totus populus aspersus fuisse dicitur, quia in omnes aspergi consueuerat, ita totus madefactus, mūdatus intelligitur, cū membrum aliquod tantum madefactum, tinctum siue mūdatum est. Illa legalis aspergio fuit figura sanguinis Christi (quo asperguntur conscientiæ) & Baptismi nostri.

Deinde, cum vis emendandi animos non proficiscitur ex aqua, perinde est, siue totum corpus, siue pars aliqua, ut caput abluatur. Satis igitur fuerit, si obseruetur spiritualis Baptismi significatio. Quod autem baptizare non significat totum hominem immergere in aquam, ex cap. 7. Marci, & 11. Lucæ facile colligitur, illic reuersi à foro non comedunt, nisi prius baptizati. Hic miratur Phariseus, quod Christus non baptizatus accumbat mensæ.

#### CAPVT VIII.

### COENA DOMINI.

Definitio

**C**OENA Domini est Sacramentum nostræ per viaticum Christi redemptionis, ab ipso Christo institutum, in quo cum pane & vino verè & realiter exhibetur & recipitur corpus & sanguis Domini: ut sit confirmatio noui Testamenti, hoc est, fœderis gratiæ & remissionis peccatorum: ut sit recordatio immolationis corporis & sanguinis Christi in cruce pro nobis. Hæc definitio ex ipsis Cœnæ verbis desumpta est, quare labefactari non potest. Et quanquam ex hac breui definitione intelligi potest, quid sit de hoc Sacramento piè statuendum: tamen breuiter ista quatuor attingam, quæ supra in omni sacramento consideranda admonui.

Quis institutor.

De *Instituto* eadem hic perpende quæ supra de Baptismi institutore enumerauī. In institutione sunt hæc potissimum circumstantiæ: Tempus, locus, personæ, mandatum, res, executio mandati, finis. Quæ omnia ex contextu sunt aperta. Matth. 26. Marc. 14. Luc. 22. 1. Cor. 11. In hac ipsa institutione verbum ipsum promissionis clarè expressum est. Promittit corpus & sanguinem; mandat discipulis, ut edant porrectum corpus, & sanguinem porrectum bibant. Libet annunciari mortem suam, quoribus hæc Cœna celebratur.

Quid sit.

*Externum Symbolum* est panis verus, & vinum verum, non mutatis substantiis naturarum, sed veraciter manentibus, iuxta verba Pauli: Panem quem frangimus. Et Gelasius ait: *Certe Sacramenta quæ sumimus, corporis & sanguinis Domini, diuina res est, propter quod & per eadem diuine efficiuntur participes naturæ: & tamen esse non desinit substantia vel natura panis & vini.*

*Veritas* cum Signo externo coniuncta est quæ est 3. Veritas. gratia remissionis peccatorum, & obsignatio noui fœderis per ipsum verum corpus & sanguinem Domini. Ut enim cum visibili columba in Baptismo Domini, & flatu Christi dicentis: Accipe Spiritum sanctum, & cum linguis flammeis in die Pentecostes, vere aderat Spiritus sanctus: Ita firmiter credendum est, quod verè & essentialiter & realiter adsit Christus in Cœna totus. Neque enim dicendus est, adesse fictè aut simulatè aut tropicè, sed verè ac propriè, id quod verba Domini conuincunt: Quod datur pro vobis. Qui effunditur pro vobis, quæ verba omnem ambiguitatem tollunt. Quare nullus tropus est in verbis singulis, nec in Pane, nec in Vino, nec in Corpore aut Sanguine, nec in Verbo Est, quo verbo significatur nexus prædicari cum subiecto simpliciter, ut propria natura vtriusque Symboli & rei, maneat ac exhibeatur communicantibus.

Prædicandi  
modus  
Sacramentalis.

Verum si de prædicandi modo queris, scito non esse Philosophicum: sed sacramentalem & diuinum, quales sunt isti: Columba erat Spiritus sanctus. Flatus Christi dicentis, accipite, est Spiritus sanctus, linguae dissectæ sunt Spiritus sanctus. In his prædicationibus naturarum veritas manet, præsertim in duabus posterioribus, & sub appellationibus rerum visibilium & sensibilibus res inuisibilis intelligenda manifestatur, quæ cerè adest, & veraciter cum rebus sensibilibus. Proinde *Sacramentalis prædicatio* est, cum subiecti natura manet, quæ vocabulo significatur, & per illud prædicati veritas, quæ est inuisibilis, præsens cum subiecta re adesse creditur. Si quis igitur Synecdochen dicat, non errat. Nec hoc pugnat cum eo, quod supra dixi, nullum tropum esse in verbis singulis, propriè enim & Panis & Vinum, & Corpus & Sanguis, & verbum Est accipiuntur, sed quia non oculis apparet corpus & sanguis, quæ vere assunt, adesse per externa signa intelliguntur. Cum enim panis est corpus, vinum est sanguis, sub appellationibus panis & vini intelliguntur res inuisibiles corpus & sanguis Domini, quæ certo & veraciter assunt, & cum pane & vino manu ministri porriguntur dignis & indignis. Hæc sobriè de modo prædicandi sacramentali dicta sufficiant.

Analogia  
signi, &  
rei signa-  
ta.

*Analogia* panis ad corpus Christi, & vini ad sanguinem Christi hæc est: Quemadmodum panis vim habet ad nutrienda corpora, ut præsens vita conseruari possit: Ita corpus Domini vim habet ad spiritualiter nutriendas animas nostras: Et ut vinum reficit vires, & exhilarat corda hominum: Ita Domini sanguis reficit & exhilarat animas nostras. Ac propterea duo coniunguntur Symbola, nimirum panis & vinum: ut sciamus Christum non solum cibum nobis esse, verum etiam potum, ne alibi quam in eo solo vllam spiritualis vitæ partem quæramus. Paulus 1. Corinth. 10. 16. Calix cui benedicimus, nonne communicatio sanguinis Domini est? Panis quem frangimus, nonne communicatio corporis Domini est? Vnus panis, vnū corpus sumus nos, qui de pane vno participamus. His verbis significat Paulus & nos Christo coniungi ac incorporari per hoc Sacramentum, & inter nos effici vnum corpus, cuius caput est Christus, seu ut inquit Athanasius: *Quemadmodum corpus illud vniū est, ita nos per panem hunc ei copulamur.* Cæterū clarioris explicationis gratia, nonnulla adiiciam de variis appellationibus huius Cœnæ, de rerum in ea coniunctione, & de salutari eiusdem meditatione.

Varia S.  
Cœnæ no-  
mina.

In Cœnæ doctrina vitur Ecclesia variis appellationibus, ut eius cognitio sit familiarior, & vsus illustrior. Panis & vinum Elementa dicuntur, propterea



quod sint res corporeæ & sensibiles, incurrentes in sensus, seu quia sunt veluti materia Sacramenti, cuius forma est quod verbo adicitur. Constat enim quodlibet Sacramentum materia & forma, hoc est, quod dicit Augustinus: Accedit verbum ad elementum, & fit Sacramentum.

**Sacramentum.** *Sacramentum* autem dicitur hæc Cœna, quod sub rebus terrenis & sensibilibus, cœlestes res & inuisibiles fidei oculis proponitur. *Signi* appellatio relationem ad signandam rem, non quidem absentem, sed vere præsentem indicat. *Symbolum* quoque dicitur, propter spirituales fructus, qui ex eo percipiuntur, hoc est, propter comparationem rerum terrenarum ad res cœlestes. Ut enim panis & vinum externum hominem refocillant & exhilarant in hoc mundo: ita corpus & sanguis Domini alunt, refocillant, & exhilarant internum hominem in regno Christi, ad vitam æternam. Hinc Augustinus: nisi Sacramenta haberent comparationem earum rerum, quarum sunt Sacramenta Sacramenta non essent. **Agape.** *Agape* quoque nomen Græcis fuit visitatum, propterea quod requirit mutuum inter communicantes dilectionem, quæ eiusdem corporis mystici membra, mutuam præiudicatio officia se inuicem fouent. **Synaxis.** *Synaxis* appellatur, 1. quia consociationem animorum communicantium requirit: 2. quia est publica multorum in vnum congregitorum Cœna, non vnius sacrificuli tantum: 3. quia nunquā conuocabatur olim Ecclesia sine comunione corporis & sanguinis Domini. **Eucharistia.** dicitur, propter gratiarum actionem, sine qua hoc sacramentum Cœnæ celebrari nequit. **Oblatio.** appellatur, tum propter donationes, quæ fiebant in usus pauperum & ministrorum, tum quia Cœna offerebatur communicantibus à ministris Ecclesiæ. **Hostia.** quoque dicitur, propter preces, quæ offerebantur Deo: & quia memoria est hostiæ Christi, semel peractæ pro nobis in cruce, vnde & memoria mortis Domini dicitur ab Euangelistis. Eandem ob causam **Sacrificiū.** *sacrificiū* quoque dicebatur. Sed Papiſtæ corruptores Cœnæ, aliam rationem commenti sunt, nimirum quod ideo sacrificiū indicitur hæc sacra Cœna, quod in missa offeratur à sacrificulo filius Dei in hostiam & sacrificiū propiciatorium pro vltis & mortuis. Sed hanc erroneam opinionem confutat Epistola ad Ebræos. Porro ex isto Papiſtico errore de sacrificio, ortus est & alius error, de elevatione & ventilatione panis & vini in Cœna. Postquam enim in veteri Testamento sacrificia quædam fuisse, quæ eleuabantur sursum, & ventilabantur seu mouebantur certo gestu, antequam igni crementur, animaduertunt: cæcæzeliæ Aaronicæ therumæ & theuaphæ, hoc est, elevationem ac ventilationem panis & vini in Missarico suo sacrificio instituerūt, ut vel isto pacto sacrificiū esse ostenderent. Verum cum iam reſtitus est edocta Ecclesia Christi, nouit Cœnam Sacramentum esse, & non sacrificiū, proprie loquendo, debet istam Aaronicam elevationem & ventilationem siue mouendam abolere, ac sacra Christi Cœna uti, sine pægrinis ceremoniis, quæ Aaronicæ cæcæzeliæ, & Papiſticæ impietatem redolent. **Liturgia.** Græci totam actionem *Liturgiam* vocant, idque propter ad ministracionem Cœnæ. Si quæ sunt aliæ voces, quibus appellata est hæc Cœna, facile vel ex parte aliqua Cœnæ, vel ex actione, vel sine & usu diu dicari possunt. Originem vocabuli *Missa* Papiſtæ ignorarunt multis seculis. Polydorus Virgilius ad Ebraicam originem Missam reuocat, nam Missa Ebræis oblationem significat. Verum sanior est eorum opinio, qui ab euentu hoc nomen cepisse, Cœnam dicunt, nimirum quod missa, hoc est, remissio

peccatorum annunciaretur in Cœna, vnde claudius Cœnā his verbis consolationis: Ite missa est, remissio est. Hæc ratio nominis nihil habet incommodum, imo de vero usu Cœnæ communicantes cōmoneſcit.

Porro tria sunt veluti paria rerum diuersissimorum in Cœna Domini. 1. Externum verbū & internum verbum. Cum enim verbū externum sonat in auribus, æternus & mentis aures ferit, ut quod in auribus sonat extrinsecus intrinsecus corde percipiatur. 2. Homo externus & homo internus. 3. Visibilis panis & visibile vinū, quibus veraciter assunt corpus inuisibile & inuisibilis sanguis. In his tribus obseruanda est dispensatio diuina. Verbum externum & elementum destinantur externo homini. Verbum internum & corpus sanguisque ad hominem internū pertinent. Ut igitur homo externus capiat auribus corporis vocale verbum, & sumit visibile elementum ore corporis: Ita homo internus internum verbum & corpus sanguinemque Domini percipit. Et quem admodum corpus externum hominis pane & vino pascitur: ita internus homo vero corpore & vero sanguine Christi (quæ ineffabili modo vere sacra in Cœna assunt) pascitur ad vitam æternam.

Porro vera meditatio in his consistit membris. 1. cum accedis ad sacram hanc Cœnam, certò statim iuxta promissionem Christi adesse verum corpus & verum sanguinem Domini, de peccato tuo, propter quod mortuus est Christus, cogita. 2. Cogita de victima corporis & sanguinis Christi peracta ad redimendum te à iure peccati. 3. Hæc victima admonere te debet, de magnitudine iræ Dei aduersus peccatum, de inenarrabili misericordia Dei recipientis te in gratiam, de amore filij Dei intercedētis pro te, & deriuantis in se iram Dei. 4. Penitentia quidem accēdetur cogitatione peccati & magnitudinis iræ Dei in peccatores, fides vero cogitatione misericordiæ & amoris filij Dei, & victimæ peractæ. 5. Hæc fides confirmabitur sacramento tantæ rei, dum eleuata mēte, fide cōsideras in hac sacra Cœna agnum Dei. Est enim hæc Cœna quædam contemplatio, & veluti speculum, in quo Christum crucifixum & resuscitatum contemplaris. Hinc, qualem probationem requirit Paulus, facile intelligitur, nimirum ut vnusquisque se probeat, vtrum penitentia & fides vere sentiantur. 6. Hanc fidem confirmatam sacramento, sequi debet, gratiarum actio, mutua dilectio, ad eoque nouitas vitæ, ne quid facias quod indignum sit corpore Christi, cui incorporatus es (modo verè credis) per hanc sacratissimam Cœnam.

## CAPVT IX.

## TESTAMENTVM.

**T**ESTAMENTVM vsu scripturæ est fœderis seu pactū inter Deum & homines, in quo ut Deus homini aliquid promittit, ita homo in Deum promittit fiduciam promissionis recumbit, fidemque suam testimonio fœderis alit confirmatque. Hæc definitio generalis collecta est ex capite Genes. 17. 9. Exod. 24. 8. Iosue. 24. 25. Ierem. 31. 33. Ebræ. 8. 8. Testamentū sane, si quis rationē nominis querit, dictū, quia voluntas Dei testimonium quoddam existit.

Porro in omni testamento inter Deum & homines tria cōcurrunt, Promissionis verbum, fides promissionis, ac eiusdem externa testificatio & testimonium: vnde fit, ut Synecdoche Ebræis visitatissima, singula horum trium Testamenti nomen accipiant. Galat. 3. 15. Pro promissione. Psal. 11. 9. pro fide & obedientia hominis erga Deum. Genes. 17. 9.



pro promissionis externo testimonio Testamenti vox usurpatur. Huius varietatis observatio discrimē veteris & noui Testamenti illustrius & facilius redet. Vtigitur simplicius habeatur discrimen veteris & noui Testamenti, promissionum varietas est spectanda, quarum Quædam ad reconciliationem cum Deo, Quædam ad terrena commoda referuntur. Omnes promissiones de reconciliatione, ubicunque leguntur, ad nouum Testamētum, quo Deus reconciliationem & nouam vitam promittit, pertinet. Contra legales promissiones, quibus Patribus se obstrinxit, imo totus mundus legnatur obstrictus est, præterea quoque promissiones terræ Palæstinæ, cum signis & sacramentis, vetus Testamentum dicuntur. Promissiones itaque hæc si consideras, illustre erit discrimen veteris & noui Testamenti: vt vetus sit Testamentum, quod promissiones legales & terrenas. Nouum autem, quod Evangelicas & cælestes habet. Pro differentia promissionum variat & fides. Cæterum si signa respicis, hoc discrimen ex Epistola ad Ebræos colligitur: quod ea signa, quæ venturum Christum significabant, veteris, quæ vero exhibitum, noui sint fœderis seu Testamenti. Vnde Christus: Hic Calix est nouum Testamentum in meo sanguine. Porro si omnia, hoc est, promissionem, fidem & signa, cōplecti simul velis definitionibus, ad hunc modum discernere inter vetus & nouum Testamentum licebit.

*Vetus Testamentum* est pactum, sancitum sanguine animalium, quo obligatus fuit vetus populus ad Legem & totam politiam Mosaicam, vt in ea politia conseruaretur & propagaretur promissio de venturo Semine. Testamentum quidē dictū, vt auctor est scriptor ad Ebræos, eo quod fœdus erat sanguine animalium & victimis confirmatū, vetus vero, propterea quod antiquandum & abolendū erat, ac potissimum ad veteris populi pædagogiam pertinebat, vsque ad aduentum Christi, vnde Ambrosius, Testamentum dicitur, quoniam sanguine dedicatū est, vetus in typo, Nouum in veritate.

*Nouum Testamentum* est fœdus, sancitum sanguine Christi de remissione peccatorum & reconciliatione promissa omnibus gentibus & populis credentibus in Christum crucifixum. Hoc Testamētum quidem dicitur eo, quod sanguine & morte filij Dei sancitum & confirmatum est. Nouum vero, cum quia veteri successit, tum quia ad nouum hominem & regeneratum pertinet, estque nouæ cuiusdam iusticiæ & vitæ æternæ testimonium. Hæc duo Testamenta, tametsi ab vno Deo profecta sunt & in eundem scopum, nempe Christum tendunt, tamen quinque differentijs differunt, quas his versiculis complexus sum:

*Tempore, subiecto, respectu, fine, figura,*

*Tu vetus atque nouum fœdera binasce.*

1. *Tempore* quidem differunt, quia vetus tempore antecedit institutionem naturæ inchoatam. Est autem triplex tempus noui Testamenti, nimirum promissionis, exhibitionis & cōpletionis. Promissio facta est primis parentibus, qua omnes Patriarchæ & electi, inde vsque ab initio se sustentarunt, ac hoc promisso fœdere salutē consecuti sūt quotquot promissioni fœderis crediderunt. Exhibitio facta est, dum Christus sanguinem fudit in ara crucis, quo hoc nouum Testamentum confirmavit, quod paulo antea sacratissima Cœna cōmendaerat. Cōpletio erit æternæ vitæ possessio & fruitio, quā hic fide expectamus, sed postea reipsa possidebimus, abolita morte, & resuscitatis corporibus.

Deinde *subiecto* differunt. Vetus enim proprie

ad veterem hominem, Nouum ad nouū hominem pertinet, quemadmodum supra dictum est.

*Respectu* quoque differunt, vetus carnem, Nouum spiritum ipsum respicit. Sic pij veteris Testamenti, etsi iuxta carnem veteri Testamento subijciebantur, tamen secundum spiritum noui fœderis erant participes.

4. *Fine* quoque differunt, quia Vetus pædagogia quædam erat in Christum, Nouum gratiæ Christi communicatio.

5. *Postremo* differunt in hoc quoque, quod Vetus illud ceremoniarum inuolucris erat inuolutum: Nouum ipsam veritatem sine vmbri continet. Hec de veteri & nouo Testamento idco breuius dixi, quia copiose omnia explicantur in locis Theologicis Philippi.

### TESTIMONIA DE TESTAMENTO VTRIQUE.

1. Ieremie 31. 31. & Ebræ. 8. 8. Ecce dies venient, dicit Dominus, & consummabo super domum Israel & super domum Iuda testamentū nouum, non secū dum testamentum, quod feci cum patribus eorum, in die apprehendentis me manum eorū, vt educrem eos de terra Aegypti, quia ipsi non manserunt in testamento meo, & ego neglexi eos, dicit Dominus. Quoniam hoc testamentum, quod disponā domui Israel post dies illos, dicit Dominus, dās leges meas in mentem eorum, in corda eorum inscribā eas, & pro eis in Deum, & illi erunt mihi in populum. Nequaquam docēbūt vnusquisque ciuē suum, & vnusquisque fratrem suum dicens: Nosce dominum: Quia omnes scient me, à paruo eorum vsque ad magnum eorum, quia propicius ero iniquitatibus eorum, peccatorum eorum, & iniquitatum eorum nequaquam meminero amplius.

2. Psal. 89. 35. Neque prophanabo testamentum meum neque quæ procedūt de ore meo, faciā irrita.

3. Psal. 25. 14. Vniuersa via Domini misericordia, & veritas requirentibus testamentum eius.

4. Psal. 78. Non custodierunt testamentum eius, & in præceptis eius noluerunt ambulare.

5. Danielis 3. 34. Ne dissipēs testamentū tuum.

6. Zachariæ 9. 11. Tu quoque in sanguine testamenti tui emisisti vinctos tuos de lacu.

7. Actor. 7. 8. Dedit ei testamētum circūcisionis.

### CAPVT X.

### DE ORDINE ECCLESIASTICO.

Quoniam Spiritus sanctus in omnibus rebus ordinem requirit & amat, certāque ratione omnia facit, non est existimandum, quod regnum Christi omnium pulcherrimum, extra ordinem administrari velit. Quare videndum, qualis sit legitimus ordo Ecclesiæ, & in quibus rebus consistat.

*Primum* igitur in Ecclesia, seu in regno Christi, præsidet vnus Monarcha *Iesus Christus*, qui à Deo Patre acceptum regnum suo spiritu verbōque gubernat. Hic Monarcha est *divinus* & *solus*, suæ enim administrationis nemini rationem reddere cogitur aut obnoxius est. Est enim supremus, imo solus sui regni gubernator, id quod plurima testimonia scripturæ conuincunt. Psalmus 2. 7. Dominus dixit ad me, &c. Et Psal. 72. 1. Deus iu-



2. Eius regnum.

dicium tuū regi da, &c. Zach. 9. 9. Lucā 1. 33. Io. 17. 2. Regnum huius Monarchæ est ipsa Ecclesia, id est, omnes qui huic Regi dederunt nomina. Hoc regnū pulcherrima symmetria coheret, vt vnum corpus constituat, quemadmodum Paulus docet ad Ephe. 2. & 4. Est enim Ecclesia cœtus hominum, qui in Christo rege suo renati, & de carne & ossibus eius facti, Domino ipsi capiti suo sic adhærent, & inuicem ita sunt coniuncti, coaptati, & coagmentati pro cuiusque fidei mensura, pro donorum Spiritus sancti varietate, pro vocationum coaptatione, ac veluti connexionē, vt vnum corpus, quemadmodum dixi, constituant: vt eodem omnes spiritu uiuant & agantur: vt singuli suum proprium munus habeant, & donum, quo commoda & incrementa vniuersi corporis pro se quisque efficiat & promoveat, nullum enim mēbrum in hoc corpore potest esse ociosum, aut non aliquid cōmuni corpori conferre, cum animata sint omnia, ac uiuant spiritu Christi, & in hoc ipsum varia secundum datam gratiam dona huius spiritus habeant, vnde & caritate mutua inter se indies magis magisque coalescunt. An non hic pulcherrimus ordo est? Quæ harmonia concinnior? quæ aptior dispositio? vnus enim Monarcha vni regno, adeo iusta cōnexionē sociato, donisque varijs ornato præsidet. Nec impedit hanc pulcherrimam harmoniam, quod in particularibus cœtibus huius Ecclesiæ Catholicæ admixti sunt hypocritæ, multi infirmi, multi nomine tantum Christiani, sed seuera rabiosi canes. Nam catholica Ecclesia non æstimanda est ab ipsis fordidibus, sed à sua propria natura & indole.

Duo genera hominum in hoc regno.

Pastores.

Ordo ministeriorum.

Præterea cum hic cœtus verbo Dei regitur, duo sunt in eo genera hominum: Nimirum verbi præcones, & eorum auditores, qui non secus atque patres & filij se inuicem venerantur & colunt, verum in ministerijs magna est diuersitas. Quoniam enim potestas omnium eadem est ministrorum, quantum ad spirituales iurisdictionem attinet (de externa enim disciplina suo loco dicendum est) tamē dispares dignitatis ordines & gradus sunt. Idque partim iurē diuino, partim Ecclesiæ approbatione. Christus ipse ascendens in altum, dat dona hominibus, Apostolos, Prophetas, Euangelistas, Doctores & Pastores. Hi omnes eiusdem sanæ potestatis sunt: sed dignitatis & functionis minime. Apostoli enim, Euangelistæ, Prophetæ, Doctores & Pastores eorundem mysteriorum Dei æconomi erant, eandem doctrinam proponebant, eadem potestate spirituali vsi sunt: Attamen Paulus gradu dignitatis & ordine Timotheo & Tito erat superior. Timotheus gradu & ordine excellit reliquos Ephesinæ urbis presbyteros, & Titus Cretensibus præerat. Hæc prælatura in tribus videtur mihi posita: In donorum excellentia: Laborum magnitudine: & Vocationis diuersitate. Sic Paulus Timotheo præferebatur donis, laboribus, vocatione. Idem Paulus Barnabæ fortassis donis & laboribus æqualis fuit, sed vocatione ipso superior erat. Hæc prælatura erat non domini, sed ministerij. Qui maior est vestrum (inquit Dominus) sit omnium minister.

Ecclesia, cui Dominus potestatem dedit in ædificationem, ordinem ministeriorum instituit pro cōmodo suo, vt omnia sint ritè ordinata ad institutionē corporis Christi. Hinc Ecclesia purior seculi tēpora Apostolorū, fecit alios patriarchas, quorū erat curare, vt Episcopi cuiusque diocœsis ritè eligerentur, & ordinarentur, vt suum munus Episcopi singuli probè administrarent: vt cuique suus clerus & sua plebs in his, quæ Domini sunt, piè obsequeretur.

Alios chorepiscopos (coadiutores nimirum Episcoporum, quos hodie prepositos appellamus) alios pastores & Catechetas. Hæc fuit purioris Ecclesiæ ordinatio. Sed postea paulatim vicia & superstitiones irrepserunt, donec prorsus Apostolorum & veteris Ecclesiæ ordinatio interijt. Nam in regno Papæ post corruptionem doctrinæ, mōstrōsa quædam Ecclesiæ æconomia inuenta est, idque astu satanæ, vt ita paulatim regnum Christi inuaderetur & deuiastaretur. Quoniam autem principium nō fuit adeo malum, tamē paulatim res in deterius commutata est, donec tyrannide Papæ fere sit Christi Ecclesia oppressa. In hac æconomia. 1. ordinem ministrorum faciunt sacramentum, præter verbum Dei 2. Christum *κεκοινωνη* Aaronica adhibent, & rasuras contra consuetudinem Apostolicæ & purioris Ecclesiæ: tum ordines Ecclesiasticos septem numerant, vt 1. Ianitorum sit. 2. Lectorum. 3. Exorcistarum. 4. Acoluthorum. 5. Subdiaconorum. 6. Diaconorum. 7. Presbyterorum, quorum plures gradus fecerunt. Alios enim vocant Episcopos, alios Archiepiscopos, Metropolitanos, Parochos, Antistites & Præsides. Deinde his gradibus non contenti, fecerunt tres Patriarchas: Romanum, Antiochenum & Alexandrinum: verum temporis progressu, inter hos quem maximum voluerunt Papam appellatū, quem Papam monarcham Ecclesiæ creauit impius Phocas Imperator, qui sanctissimum Mauriciū obrunxit cum vxore & liberis. Ex eo tempore inuasertur Romani Pontifices Ecclesiam, & usurparunt sibi ius vtriusque gladij, vt vocant, & ita regnum Antichristi erectum est, quod initium à libidine dominandi sum sit.

Sed quid hic Antichristus facit? destitutus est Scripturæ aperto testimonio, ideo configit ad allegoriam. Nam ex eo, quod Lucæ 22. 38. fiat mentio duorum gladiorum, & Christus dicat eos sufficere: inde inferunt adulatores Papæ, vtrūque gladiū nimirum verbū Dei ac politicam administrationem (vt illi quidē interpretantur) penes Papā residere: Sed istius dicti occasio videnda est. Christus dixit: Qui nō habet gladiū, emat. An hic incitat suos ad arma? nequa quæ: debebat igitur interpretationē istius loci quæsiuisse, non pugnantē cū Domini mente, aut regni eius conditione. Notū est omnibus, qui in sacris litteris vel leuiter versati sunt, Metonymiā frequentē esse in scripturis, quæ res per signū designatur. Cum igitur Christus dicit: Qui nō habet gladiū, emat, certe nolebat suos ad arma incitare, sed belli tēpus instare significabat. Vnde patet, errare vehemētē Papistas, qui ex dicto Christi respondentis discipulis, dicentibus: Ecce duo gladij hic, Satis est, extrōit Papæ tyrannidē. Nec valet vlla allegoria ad cōfirmanda dogmata, nisi habeat præeuntem Scripturam. Præterea illa allegoria ex diametro pugnat cum regno Christi, quod est spirituale, cuius arma etiam spiritualia esse docet Paulus 2. Co. 10. 4. Huc accedit, quod Dominus apud Lucam ministerium verbi ab officio Principum separat: huic dominationem relinquens, illi prorsus adimens: Reges, inquit gentiū dominantur ipsis, vos autem non sic. Inde enim ortus erat sermo, quod inter se Apostoli contenderēt quis inter eos maior esset futurus, ac veluti rector aliorū in regno Christi, vt eiusmodi ambitio tolleretur, monet regnum suum spirituale esse, non in mundana celsitudine positum, nō in pompa aut dominatione, sed omnem ministerium suorū eminentiam in hoc constitutā esse, vt seruiant. Cum ergo hoc loco dicat Dominus, Apostolos & ministros Ecclesiæ

Cōfusa.

Ty  
dit  
Ecc  
put  
ton

primatu  
pontificij  
secutano.



clesiæ regibus non fore similes, nempe ut dominetur summa impietatis est & impudentiæ, quod Papa sibi contra interdictum Christi, regiam auctoritatem & potestatem vendicet. Verum ut regat vulpem immanis ille *ψυχοτύραννος* ouina pelle se texit, ac seruum seruorum Dei se appellare cœpit. Sed factum ipsius & tyrannis secus docet. Porro ex huius psychotyranii officina prodierunt Cardinales & infinita Monachorum agmina, quibus horrendis modis Ecclesiam ista Christi bestia vastauit & ferè oppressit.

Contra huius bestię tyrannidem subinde Dominus extitit pius & doctos viros, qui tyrannidem Papæ voce, scripto & sanguine oppugnarunt, & potestatem in hac ætate beatum Lutherum in Germania excitauit, qui regnum Papæ potenti spiritu inualiterrores reuelauit: concionibus & scriptis confutauit: & Ecclesiam iuxta Apostolicam obseruationem, & purioris Ecclesiæ exemplum reformatum. Nam cum videret totum mundum & Papatum conspirasse contra & aduersus Euangelium, ipse spiritu Dei auctus se mundo opposuit, & veritatis viam alijs monstrauit. vnde & nostra Ecclesia emendata, purum Euangelium Christi amplectitur, ordinat ministros viles Ecclesiæ, infillit vestigijs Apostolorum & primitiæ Ecclesiæ, abiecit inutiles ceremonias, quibus refertus fuit totus Papatus: retinet & ordinat pios ritus, quibus Ecclesia exerceatur pie & vtiliter. Et quanquam primatum

Papæ atque omnem eius tyrannidem & imperandi libidinem exacerat, tamen ecclesia nostra Danica, non est *ἀναρχία* sed agnoscit cum ecclesia Catholica vnum Christum regem & sacerdotem. Deinde quantum ad disciplinam externam attinet, agnoscit magistratū civilem ius gladij habere, quod exercere debet secundum suas leges in reos. Agnoscit etiam Ecclesiasticam disciplinam, qua superiores legitime vocati ad ministerium, ut Episcopi, Pastores, Doctores in scholis, ut possunt ad coercendos contumaces verbo, sine vi corporali. Armæ enim ministrorum verbi spiritualia sunt, quemadmodum Paulus docet, 2. ad Cor. 10. 4. Inter hos ministros agnoscit etiam Ecclesia nostra gradus dignitatis, & ordines pro diuersitate donorum, laborum magnitudine ac vocationum dignitate, ac iudicat barbaricum esse, de Ecclesia hunc ordinem tollere velle. Iudicat ceteros ministros suis Episcopis oportere obtemperare in omnibus, quæ ad ædificationem Ecclesiæ faciunt, iuxta verbum Dei, ac vtilem Ecclesiæ œconomiam. Iudicat Episcopus ius habere in cæteris ministris Ecclesiæ, non despoticum, sed patrum. Et quanquam facit nostra Ecclesia, æqualem ministrorum verbi potestatem esse, quantum ad iurisdictionem spirituales attinet, de qua re postea dicemus: tamen quia disciplina Christiana retineri non potest, nisi corrigantur vicia, & officia singulis debita commendentur, iudicat rectè facere Episcopos, qui hortationibus & oburgationibus nō solum laicos (ut vocant) verumetiam presbyteros in officio retinent. Hoc confirmatur non solum officij executioni necessitate, verumetiam Pauli testimonio, qui suū Timotheū hortatur, ne presbyteros asperere obiurges, sed tanquam pater hortetur. Ex hoc Pauli testimonio duo aperte colliguntur. Primum Episcopos habere ius hortandi & obiurgandi non facientes officium. Deinde quia frustra fiet obiurgatio & hortatio præfractis & contumacibus, vult Paulus, ut inferiores pijs præceptionibus, monitionibus & obiurgationibus superiorum cedant. Pijs dico, quia si Episcopi aliquid præceperint, quod nō sit sui

officij, hic modeste licet inferiori ministro quod imperatur recusare. Deinde & hoc ex mandato Dei apertum est, quod episcopis vel verbū Dei corrumptis, vel supprimendis nullo pacto sit obtemperandum. Episcoporum enim potestas ad ædificationem Ecclesiæ non ad destructionem se extendit. 2. Corint. 13. 10. Liqueat & hoc, quod inferioris gradus ministris liceat superiores pie & modeste admonere, si quando recto pede ad veritatem Euangelij nō incedant. Neque hoc ægre ferre debet Episcopi, sed tanquam patres benignè filiorum suorum hortamenta cum gaudio excipient. Sic Petrus admonitus est à Paulo, cum non recto pede ad veritatem Euangelij incederet. Sic Paphnutius presbyter sententiæ Episcoporum de interdicto sacerdotum coniugio obuiavit, cui pij Episcopi cesserunt.

Hunc ordinem amplectitur nostra Ecclesia, hos dignitatis in ministerio gradus seruientes decoro & disciplinæ agnoscit. Nec mouetur Anabaptistarum ac Libertinorum effæni libidine, qui ecclesiam Christi barbaricum quandam hominum cœtū sine ordine fingunt in quo cœtu nulla aut donorum aut laborum aut vocationum ratio habeatur, cum habeat nostra ecclesia non solum exemplum Apostolicæ purioris ecclesiæ, verumetiam mandatum Spiritus sancti, omnia ordinate & decenter ad ædificationem faciendi.

Aduc. Anabaptistas.

## CAPVT XI. DE POTESTATE ECCLESIASTICA.

Potestas ecclesiastica Symbolo clauium, Mart. 16. 19. vbi dicitur Petrus: Dabo tibi clauces regni cœlorum, & quodcunque ligaueris in terra, erit in cœlis ligatum, & quodcunque solueris super terram, erit solutum in cœlis, designatur. Clauces itaque regni cœlorum sunt, quibus regnum cœlorū aperitur & clauditur. At regnum cœlorum, quod est Ecclesia, administratur, hoc est, aperitur & clauditur prædicatione euangelij. Proinde *Clauces regni cœlorum* nihil aliud esse possunt, quam munus & potestas administrandi ecclesiam Christi, idque secundum verbum Christi. Appellationis ratio hæc est: Qui œconomi constituuntur in aliqua domo, ijs traduntur clauces, ut omnia aperiant & claudant pro arbitrio domini sui. Inde factum est, ut clauium symbolo in scripturis significetur domus administratio. Esa. 22. 22. Dabo clauem domus David super humerum eius, aperiet, & nemo claudet: claudet, & nemo aperiet. Hic aperte clauis domus David significat administrationem regni Davidici. Vnde ministri verbi, qui prædicatione verbi aditum ad cœlum patefaciunt recipientibus verbum, & clausum esse cœlum inobedientibus verbo docent, Œconomi regni Dei, & clauces regni cœlorum habere dicuntur. Quare *Ecclesiastica potestas* rectè definitur esse facultas ecclesiæ data, qua ipsa recipit quos iubet Dominus, remissis peccatis in consortium regni ipsius: reijcit quos ipse reijci præcipit: pascit receptos, & regit verbo, Sacramentis, & disciplina, ut veterem hominem indies magis magisque aboleant, & nouum instaurent. Reijcit rursus ex consortio regni Christi, qui suis moribus promercent, ac iterum electos, si egerint penitentiam, recipit. Postremum vocat ministros ad ministerium verbi, quibus hanc administrationem cō

Symboli eius.

Clauces quid.

Ratio.

Ecclesiastica potestas quid.



mendat. Hæc vera Ecclesiastica potestatis est descriptio, quæ in genere ita quoque definiri potest, quod sit munus Ecclesiæ collatum, quo ipsa administrari debeat iuxta verbum Dei. Quod autem in verbo Dei fundata debeat esse hæc potestas, ex eo liquet, quod Paulus omnem potestatem à Deo datâ Ecclesiæ ad ædificationem (fidei) dicat. Nunc autem quicquid pertinet ad ædificationem fidei id verbo Dei continetur. Proinde potestas Ecclesiastica omnis ut ex verbo est, ita in eodem verbo inclusa existit. Et cum Dominus Ioâ. 7. 16. dicit, Doctrina mea non est mea, sed eius qui misit me, ministris Evangelij omnibus quam in docendo regulam sequi debeant, suo exemplo præscribit. Non igitur Ecclesiæ potestas infinita est, sed certis limitibus definita, ut quæ verbo Dei sit subiecta & ei inclusa. Ex his etiam manifestè colligitur, tria requiri in potestate Ecclesiastica. 1. ut à Deo sit data. 2. ut in salutem & ædificationem Ecclesiæ exerceatur. 3. ut verbo Dei nitatur. Data quidem est toti Ecclesiæ, sed eam rite exercent, qui mandato eius fideliter obediunt legitimè vocati, idque si verbum Dei tanquam unicam agendi regulam sequantur. Porro hæc Ecclesiastica potestas duplex est, nimirum Ordinis & Iurisdictionis. *Ordinis potestas* est ministerium verbis, quo recipiunt in Ecclesiam eos, qui vel dant ipsi Christo nomina, ut illa tria millia hominum, qui ad concionem Petri, compuncti corde crediderunt, quos Petrus recipit in Ecclesiam communicato Baptismo. Vel qui offeruntur Ecclesiæ per credentes, ut, Infantes, qui pro se loqui non possunt, quos Dominus nihilominus vult recipi in Ecclesiâ iuxta illud: Baptizantes omnes gentes, in quorum numero infantes includuntur. Deinde eadem potestate in Ecclesiam receptos regunt doctrina, Sacramentis & ceremonijs. Hanc potestatem ideo ordinis esse dico, quia certam & ordinatam regulam habet, quam semper sequi debet, nec in bene cõstituta Ecclesia requirit deliberationem, aut senatus Ecclesiæ sententiam, sed ad ministerium vocati ministri iuxta ordinis præscripti rationem se gerunt, quantum quidem ad publicam functionem attinet. Altera Pars potestatis Ecclesiasticæ est *Iurisdicctio*, quæ maxima ex parte pendet à potestate clauium. Hæc nihil aliud est, quam ius spirituale politiam conservandi. Et in tribus consistit. 1. In cognitione veræ doctrinæ. 2. In improbatione falsæ doctrinæ. 3. In disciplina.

Cognitio  
veræ doctrinæ

Quod autem Ecclesia vniverſalis habeat ius cognoscendi veram doctrinam, testantur plurima testimonia. Christus inuitat ad se omnes, ut à se discant. Apostoli mittuntur ut doceant. Deus requirit noticiam sui verbi, sine qua salus nemini cõtingere potest. Quare horrendo sacrilegio tenentur Papistæ, qui laicos arcent à lectione sacrorum librorum, & interdiciunt, ne sacra Biblia vulgata lingua excudantur, & legantur à laicis (ut vocant) quare declarant se immanes hostes esse salutis hominum, quos Dominus Luc. 11. 52. obiurgat dicens: Væ vobis legisperitis, qui tulistis clavem scientiæ, ipsi non introitis, & eos qui introibant prohibuistis, Item Matth. 23. 13. væ vobis Scribæ & Pharisei, Hypocrite, quia clauditis regnum celorum ante homines, vos enim non intratis, nec aduenientes finitis intrare. Hæc vehemens obiurgatio pertinet ad omnes omnium temporum Phariseos, qui sibi docendi ius vendicant, sed interim veram viam ad Christum intercludunt. Deinde quod ius habeat Ecclesia improbandi falsam doctrinam, ostendit mandatum Christi, Matth. 6. Caute à Pseudoprophetis. Matt.

Improbandi  
falsam.

8. Lucæ 12. Caute à fermento Phariseorum. Item ad Galat. 1. Si quis aliud docuerit Evangelium, anathema sit. Tertia Iurisdictionis pars est *Disciplina*, qua membra corporis Christi, hoc est, Ecclesia inter se coheret. Nam ut doctrina ipsa est veluti anima Ecclesiæ: Ita disciplina instar nervorum est, quibus membra suo quoque loco aptantur, connectuntur & continentur. Huius disciplinæ magna laus est. Prædicatur enim esse sanitatis subsidium, ordinis fundamentum, unitatis vinculum. Nam sine disciplina nulla domus, nulla Respublica incolumis persistere potest. Et quia quæque familia, quo honestior fuerit, eo iustiorum sectatur disciplinam, par est, ut omnium honestissima familia Christi, hoc est, Ecclesia, optima disciplina regatur. Quare huc pauca de disciplina Ecclesiastica adijciam, idque non ex Pontificijs decretis, quæ sapienter tyrannidem: sed ex verbo Domini, traditione Apostolica & exemplo purioris Ecclesiæ.

Definitur autem *Disciplina Ecclesiastica* hoc pacto: quod sit pædagogia quædam, qua homines in familiam Christi recepti coercentur, & ad pietatem, iusticiam, modestiamque assuescunt, ne quid adeo angusta professione indignum committant, sed ut iuxta doctrinam Evangelicam præscriptum singuli suum officium faciant. Est autem hæc disciplina duplex, *Communis* & *Clericæ peculiaris*. Illi subesse omnes debent ex æquo, huic soli clerici. Porro communis duplex est. Ordinaria & Extraordinaria, de quibus distinctè deinceps dicendum est, ac primum de ordinaria.

Ordinaria itaque disciplina est, quæ verbum Dei ac traditionem Apostolicam pro regula habet, à qua nunquam licet discedere. Est enim iuris diuini, ac dependet propriè à potestate clauium. Hæc quia lapsus contra legitimam viuendi rationem corrigit.

1. lapsus genera nobis sunt explicanda. 2. qualis disciplina in singulis observari oporteat. 3. penes quos sit corrigendi facultas, declarandum est. *Lapsus* itaque disciplina corrigendus duplex est: *Occultus* nimirum & *manifestus*. *Occultus* voco, cuius vnus aut pauci admodum sunt cõfessij. Manifestum vero, qui est publicè notus & apertus. *Occultus* rursus aut ex ignorantia aut ex infirmitate, aut ex malicia contingit. Manifestus seu publicus aut delictum est, aut flagitium. Delictum quidem quod errore vel infirmitate perpetratur, aut etiam casu inopinato. Flagitium vero est enorme scelus, ut homicidium, adulterium, vltura, sortum, &c. Deinde flagitiorum alia multitudinem inuasert: alia paucos tantum de multitudine. Nunc qualis in his lapsibus disciplina adhibenda sit videamus.

Si itaque Lapsus occultus est, regula emendandi ac corrigendi, quam Dominus præscribit Matth. 18. sequenda est. Si peccauerit (inquit) in te frater tuus, vade & argue eum inter te & ipsum solū. Si te audierit, lucratus es fratrem tuum. Si autem te non audierit, adhibe tecum adhuc vnum aut duos, ut in ore duorum aut trium testium constet omne verbum. Quod si non audierit eos, dic Ecclesiæ. Quod si ecclesiam non audierit, sit tibi velut Ethnicus & Publicanus, hoc est, prophanus & impius. Amen. dico vobis, quæcunque ligaueritis super terram, erunt ligata in celo, & quæcunque solueritis super terram, erunt soluta in celo. In hac cõcionis Christi pericopa, quatuor sunt nobis diligenter observanda. Primum est mandatum Christi, quod nemo contemnere citra magnum sacrilegium potest. Si peccauerit (inquit) in te frater tuus, id est,

Disciplina

Ecclesiastica disciplina

Disciplina

Ordinaria

De lapsu occulto manifestato.

Lapsus occultus quomodo emendandus.

Primum



est, te conscio vel sub tua conscientia. Nam in græco est *εἰς*, quod phrasi græca non significat contra te, sed coram te, seu te conscio. Esset enim contra Christi doctrinam, propriam iniuriam persequi. 2. monstratur hic præcipuum disciplinæ Ecclesiasticæ fundamentum, quod est priuata correptio. Vade, inquit, & argue eum inter te & ipsum solum. 3. loco indicantur gradus priuatæ correptionis, & tres enumerantur. Primus ut arguas ipsum pro modo delicti inter te & ipsum solum: hoc cum dicit Dominus, non vult ut peccatum fratris, quod tibi soli aut paucissimis est notum, omnibus manifestum facias, hoc enim cū charitate fraterna pugnat, & magis ad destructionem quàm edificationem facit. Nam alijs scandalo est postquam enotuit factum. Quod si hoc primo gradu promoueris aliquid, & emendauerit se reus frater, fecisti officium & lucratus es fratrem tuum. Verum si hac via nihil profeceris, gradus secundus tentandus est: hoc est, adhibebis vnum aut alterum testem tecum, ac in ipsorum præsentia conaberis fratrem in viam reuocare. Quod si frustra feceris, adhuc non desperandum de fratre, sed extrema tentanda sunt, & coram Ecclesia, hoc est, vel coram senatu Ecclesiastico, vel coram pluribus fratribus, contumacem obiurgabis, ut vel hoc pacto suffusus rubore resipiscat. Verum si hac via nihil succedit, habendus est pro impio & prophano, qui nihil habet commune cum Ecclesia Christi. Tunc enim verè isti contumaci continget, quod Salomon Proverb. 15. 10. dicit: Qui increpationes odit, morietur. Postremo Ecclesiæ iudiciū ratum fore in cælo Dominus pronūciat his verbis: Amen dico vobis, quicūque ligaueritis super terram, erunt ligata in cælo. Sed de hoc iudicio Ecclesiæ infra plura dicenda sunt.

Porro Si Lapsus fratris fuerit Manifestus, sequendum est præceptū & factum Pauli. 1. Tim. 5. 20. præceptum habetur in hunc modum: Peccantes coram omnibus argue, ut & ceteri timorem habeant. Hoc præceptum nisi intelligatur de manifestis peccatis, cum mandato Domini iubētis arguere fratrem inter te & ipsum solum, stare non potest. Quare non dubium est, quin de emendatione publicorum delictorum intelligendum sit hoc Pauli præceptum. Factum Pauli quo præceptum confirmatur, habetur ad Galat. 2. 11. Vbi Petrum palam in facie Ecclesiæ obiurgauit. Fuit enim lapsus Petri Ecclesiæ præsentī cognitus.

Ex his duas colligamus regulas. 1. In occultis delictis corrigēdis procedendum est secundum gradus à Domino præscriptos, nimirum, ut primū solus, deinde adhibitis testibus, postremò coram Ecclesia, seu quibusdam delectis viris, quorū pietas & grauitas est spectata, fratrem delinquentē corripias. 2. In manifestis delictis statim procedendum esse ad solennem Ecclesiæ correptionē, idque cum ut lapsus emendetur, tum ut reliqui fratres timeant, & ipsius exemplo reddantur cautiore.

Verum quemadmodū in occulto lapsu, ita etiam in publico prudenter castigatio adhibenda est. Si enim quis lapsus est ignorantia aut infirmitate, sufficit paterna & blanda admonitio cum exhortatione in posterum vitandi tale delictum. At si ex malicia peccatum est, lapsus quidem occultus seuerius corrigendus. Manifestus verò excommunicatione feriendus est, sed ita tamen omnia moderanda sunt, ne castigationis seueritas errantē in desperationem adigat. Est enim æquitate & clementia temperanda disciplina Ecclesiæ, ne rigor modū excedat. Seueritate quidē opus est, ne impunitate, quæ peccandi illecebra est, mali reddantur audaciores. Ac rursus quia

periculū est, ne is, qui castigatur, animū despondeat, adhibenda est moderatio, nepe ut Ecclesia simul atque resipiscētiā illius certò cognouerit, ad dandā veniam sit parata. Loco huius regulæ de moderatiōne, sit nobis consiliū Pauli 2. Cor. 2. qui obsecrat Corinthios, ut incestum resipiscētem charitate prosequantur, condonent ei flagitium, ac poenitentem consolentur, ne forte abundantiori trilitia absorbeat. Quæadmodū enim correptio fraterna à charitate proficisci, ita etiā in emendationem & ædificationem fratris delinquentis tendere debet. Id quod euincitur ex finibus disciplinæ Ecclesiæ, unde consiliū in corripiendis fratribus omnino petendū est.

Sunt autem tres *Fines* castigationis Ecclesiasticæ, ac potissimum Excommunicationis. *Primus* est, ne cum Dei contumelia inter Christianos nominetur, qui turpem ac flagitiosam vitam degunt. *Secundus*, ne assidua malorum consuetudine boni corrumpatur. Modicum enim fermentum totā massam corrumpit. *Tertius*, ut lapsi pudore suffusi tandem resipiscant & reconcilientur Ecclesiæ. Ex his finibus satis apparet, in castigatione Ecclesiastica gloriam Dei querendam, ædificationem Ecclesiæ, & resipiscētiā lapsi fratris, quod si respexerimus, non erit difficile seueritatem æquitate & clementia temperare.

Restat vltima distinctio, qua flagitia alia in multitudinem grassantia, alia paucorum esse dixi: de quibus hoc loco in vniuersum tenendum est: Quod suo genere omnino digna sint excommunicatione, ut testatur dictum Pauli 1. Corinth. 5. 15. Si quis frater nominatur inter vos, vel scortator, vel avarus, vel idolorum cultor, vel ebriosus, vel maledicus, cū huiusmodi nec cibum sumere permitto. Verum hic prout status est præsentis Ecclesiæ, cauendum est, ne in maiorem destructionem adhibeatur excommunicatio, & ex medicina fiat venenum. Quare censeo sequendas esse duas regulas Augustini, quarum prior est de peccatis in multitudinem grassantibus, qualia, pro dolor, in hoc regno sunt, ebrietas, luxus, vestium, comestationes, vlura, & huius generis fere infinita. *Non asperè*, inquit, *quantum existimo, non duriser, non modo imperioso: ista tolluntur magis docendo quam iubendo, magis monendo quam minando. Sic enim agendum est cum multitudine peccantium.* Hoc Augustini consiliū regulam præscribit agendi cum multitudine peccantium: quæ regula confirmatur ex finibus excommunicationis supra positis. Nam si hic excommunicatio adhiberetur, magis turbaret paucos bonos infirmos, quam corrigeret multos animos malos. Neque tamen ex eo sequitur, non esse taxanda publicè grassantia scelera, sed tantum modū castigandi temperare oportet, publicæ pacis gratia. De paucorū flagitiis hæc dat regulā Augustinus: *Seueritas exercenda est in peccata paucorum.* Hæc enim stare potest cum correptionis Ecclesiasticæ finibus.

Porro hic duo genera hominum admonere oportet: Nimirum infirmos, ne deficient ab Ecclesia propter grassantia flagitia, & Ministros verbi, ne vel despondeant animum, vel omnino munus docendi abiciant, cum parum admodum se proficere suis laboribus & vigiliis animaduertunt. *Infirmi* itaq; sciāt, abstinendum esse à flagitijs, quantum ad priuatā conuersationem attinet, non quantum ad Ecclesiæ externam communionem, nisi censura Ecclesiæ fuerint excommunicati. Nec cum his pugnat præceptū Apostoli, 2. ad Thess. 3. 6. Præcipimus autem vobis fratres in nomine Domini Iesu Christi, ut subducatis vos ab omni fratre ambulante inordinatè. Non enim hic Paulus de externa Ecclesiæ communione agit, sed de priuata conuersatione & familiaritate,

v. iij.

Tres fines  
discipli-  
næ Eccle-  
siasticæ.

De Exco-  
municati-  
one.

Regula  
prima.

Secunda:

Qui admo-  
nendi.

Infirmi.



In libertate enim nostra ac facultate positum est, an familiariter versari cum sceleratis velimus, nec ne. At in arbitrio nostro nequaquam positum est, à communione Ecclesiæ abstinere. Obseruetur & hæc regula Augustini: *In corripiendis fratribus, misericorditer corripiat homo quod potest. Quid autem non potest, patienter ferat, & cum dilectione gemit ac luceat.* Ministri verbi huius regulæ sint memores, quod omnia pia ratio & modus Ecclesiasticæ disciplinæ vnitate spiritus in vinculo pacis intueri semper debeat. Quisquis igitur vel quod potest arguendo corrigit, vel quod corrigere non potest, saluo pacis vinculo excludit: vel quod saluo pacis vinculo excludere non potest, æquitate improbat, firmitate supportat, hic à maledictione liber & solutus est: ita enim eradicanda sunt zizania, ne frumenta lædantur.

Iam penes quos sit corrigendi facultas breuiter est dicendum. Quantum igitur attinet ad *Privatos* lapsus omnium Christianorum, qui eius lapsus sunt consilij, officium est eos corrigere doctrina, admonitione & obiurgatione, iuxta gradus à Christo præscriptos, qui supra enumerati sunt & declarati. *Publica* Delicta ministris verbi palam coram omnibus arguenda sunt, si videbitur ad ædificationem facere. Idque non vnus pastorem censura, sed vel totius Ecclesiæ, vel saltem quorundam grauium virorum, qui vice totius Ecclesiæ funguntur, fieri oportet, ita tamen vt pastor toti Ecclesiæ excommunicationis sententiam pronunciet. Hæc enim ratio excommunicandi in primitiua Ecclesia seruata est, & habet pro regula Apostolicam traditionem 1. Corin. 5. 3. Præterea eiusdem Ecclesiæ est, emendatos in Ecclesiam recipere per ministros verbi, qui ministri penitentiam seriam eorum, qui reconciliari Ecclesiæ cupiunt, exponere debent.

Hactenus de ordinaria disciplina, quæ proprie dependet à potestate clauium huic subseruit ordinatio certi temporis, loci, quando, & vbi populus conuenire debeat, ad audiendum verbum, & ad sacræ Cœnam. Hæc ordinatio tamen quantum ad certi temporis & loci circumstantias attinet, est libera, vt quæ non obliget nos verbo Dei, tamen quantum ad genus attinet, iuris diuini est. Omnibus enim mandatum est verbum audire, & participare Sacramentis. Quapropter nemo pius certam tēporis & loci, quando & vbi verbum & Sacramenta tractabuntur, ordinationem contemnit, sed libenter se huic disciplinæ Ecclesiasticæ parti subiicit. Nec hoc pugnat cum Christiana libertate. Nam qui in Christo sunt liberi, vt sciunt se per Christum à peccato, maledictione Legis, ac ritibus humanis esse liberos: Ita quoque norunt, se disciplinæ & ordinis gratia, quantum ad externum Ecclesiæ regimen attinet, honestæ ac piæ disciplinæ subiectos esse. Hactenus de communi disciplina & ordinaria dictum est: nunc paucis de extraordinaria dicendum.

Hæc nec tempus, nec modum, nec formam præscriptam verbo Dei habet: sed in Ecclesiæ arbitrio posita est, & temporum rationem cum euentu habet, vnde in hac extraordinaria disciplina respicere oportet ad tria tempora, præteritum, præsens & futurum. Ad præteritum, vt si aliquid præter opinionem euenit, veluti magnorum virorum liberatio è periculis, felix Ecclesiæ & ministerij & verbi successus, propagatio doctrinæ in aliis nationibus. Hic officium ministrorum verbi fuerit, consentientibus præcipuis Ecclesiæ membris, populum certo tempore conuocare, ac ad gratiarum actionem inuitare. Ad præsens, vt si grassari incipiat pestilentia, vel fames, vel bellum, hic populus conuocandus est, exhortatio ad penitentiam, ieiunium, preces, instituta est. Ad futurum tempus, vt si vel clades aliqua imminere videatur, vel aliqua magna deliberatio, siue de religione, siue de statu politico incunda est, priorum pastorum officium fuerit, hortari populum ad solennes preces, vt dominus pericula imminetia vel auertat prius, vel conuertat prius, vel conuertat in sui nominis gloriam, ac deliberationes instituendas suo spiritu gubernet. Hæc extraordinaria disciplina cum Prophetarum, tum Apostolorum puriorisq; Ecclesiæ exempla habet. Quare nequaquam vbi res postulat, negligenda est.

Nunc restat disciplina, quam *Cleri* Peculiarem dixi. Hæc canone & executione constat. *Canon* versatur circa quatuor. 1. Alias enim circa certarum rerum prohibitionem, vt ne quis clericus venationi, ne quis aleæ, ne quis comestationi, ne quis fœnori aut mercaturæ vacet, ne quis lasciuus saltationibus intersit. 2. Alias circa certa exercitia, vt sunt cantationes, sacræ lectiones, vigilie. 3. Alias circa officiorum in Ecclesia distinctionem, vt in Ecclesia alius doceat, alius recitet aliquid ex sacris literis, alius præsit Cœnæ Dominicæ. 4. Alias circa pœnas, quarum gradus fuerunt, priuata obiurgatio ab Episcopo, publica à consensu Episcoporum & Presbyterorum, depositio ab officio, excommunicatio. Extremus gradus fuit anathematizatio, quæ solum adhibebatur cœtra obstinatos hereticos, quales fuerunt Arius, Cerinthus &c. Veteris enim Ecclesiæ mos fuit, sine vi externa in suum clerum animaduertere. Huius disciplinæ executio potissimum Episcopis commissa erat, qui ideo aliquando bis, aliquando sæpius in anno synodos provinciales conuocabant, vbi non vnus Episcopi censura, sed totius cleri collecta sententia res agebatur. In hisce synodis de doctrina, de moribus, de ceremoniis, de disciplina, atque aliis rebus Ecclesiæ vtilibus tractabatur, atque tantisper res feliciter successit, donec dominandi libido inuasit Papam, aliosq; creatos ab eo Episcopos. Hæc de disciplina Ecclesiastica communi & clericali dicta sunt.

Vtrum si quis cupit priuati hominis disciplinam, priuati sciat eam in quatuor consistere. 1. vt suos affectus pecculantes & cogitationes prauas meditatione verbi & oratione domet. 2. vt verba pietate regat. 3. vt facta ad normam legis exigit. 4. vtq; gestus similiter pietati congruos amet. Sed de his satis, nunc de tercia hierarchiæ Ecclesiasticæ parte dicendum est.

## CAPVT XII.

DE AVTORITATE  
ECCLESIASTICA.

Cum potestate coniuncta est *Autoritas*, in qua duo consideranda. Vnum, Quorum rerum sit. Alterum, penes quas personas resideat Ecclesiæ auctoritas. Duas res subiiciunt Ecclesiæ auctoritati, traditiones nimirum & interpretationes scripturæ. *Traditiones* sunt ritus, qui absque scriptura traditi dicuntur, vel ab Apostolis, vel post Apostolos à sanctis patribus. Huius generis sunt baptisma infantium, observatio diei Dominicæ, quod Cœna domini à ieiunis celebretur, & à ieiunis percipiatur. Item canones plerique de disciplina Ecclesiæ & cleri. Sed quid sentiendum sit de huiusmodi traditionibus, vide in locis Theologicis Philippi. *Interpretationes* scripturæ sunt peculiariora dona Dei, quibus eruuntur & in lucē producuntur, quæ obscura videbantur. In hoc genere sequenda est regula Pauli,



Pauli, nimirum quod omnis scripturæ interpretatio debeat esse analogæ fidei, hoc est, conuenire debeat cum primis & apertis pronunciatis scripturæ, continentibus veræ religionis fundamenta. Deinde & hoc discrimen obseruetur, quod dicta interpretum sint in triplici genere. Alia enim sunt demonstrata, alia probabilia, sed præter scripturam, alia pugnantia cum scriptura. Primi generis summa est auctoritas, nam eiusdem firmitudinis sunt, quæ immota cōsequentia ex verbo aperto Dei colliguntur, atque ipsa oracula dei. Huc pertinet symbolum Nicenum Athanasij. Medium genus tantisper propter auctoritatē Patrum retineri potest, donec à Sophistis in malam consequentiam trahatur. De postremo genere vtilem tradit regulam Ambrosius lib. 1. Officiorum: *Nos noua omnia, quæ Christus non docuit, iure damnamus, quia fidelibus via Christus est. Si igitur Christus non docuit, quod docemus etiam nos, id derisibile indicamus.* Proinde quicquid ex Patrum scriptis cum auctoritate scripturæ congruit, cum laude illorum accipiendum: quod autem non congruit, cum pace illorum respuendum est, sed de his supra.

Restat ut dicatur, penes quas personas resideat auctoritas Ecclesiæ. Papa sibi hanc auctoritatem vendicat, sed falsè. Est enim auctoritas Ecclesiæ fundata in oraculis dei, contra quæ nulla humana auctoritas valet. Quare sciendum est, hanc auctoritatem penes totam & vniuersam Ecclesiam esse, sed diuersimode. Maior enim est eorum in Ecclesia auctoritas, qui ex veris fructibus spiritus declarant, se spiritum Christi habere. Item maior piorum ministrorum quam laicorum. Amplior adhuc penes pios doctores, longo tempore exercitatos. Grādiior adhuc penes piorum consilia, ubi ex fructibus spiritus Christi adesse cognoscitur. Verum hic iuxta consilium Pauli 2. Cor. 11. 4. probandi sunt spiritus, an ex deo sint, quod nulla alia re certius fieri potest, quam ipsa scriptura, ipsa lege dei, ad quam Dominus ipse probationem spirituum exigendam præcepit, deut. 13. 1. his verbis: Si surrexerit in medio tui propheta, qui somnium vidisse se dicat, & prædixerit signum atque portentum, & euenierit quod locutus est, & dixerit tibi: Eamus & sequamur deos alienos, quos ignoras, & seruiamus eis, non audies verba prophetæ illius aut somniatoris, quia tentat vos Dominus deus vester, ut palam fiat, utrum diligatis eum, an non. In toto corde, & in tota anima velle, Dominum deū vestrum sequimini, & ipsum timete, & mandata illius custodite, & audite vocem eius, ipsi seruietis, & ipsi adhærebitis. Quod autem interpretationem scripturarum certis personis, & certo hominum ordini ascribunt, falsissimum est. Nam interpretatio scripturarum donum Dei est, quod largitur Dominus in Ecclesiæ suæ ædificationem cuiusque voluerit. Hæc breuiter de Hierarchia Ecclesiastica, & eius partibus sint dicta.

## CAPVT XIII.

## SATISFACTIO.

UT autem doctrina de satisfactione clara & perspicua habeatur. 1. de ciuili satisfactione: 2. de ea quæ coram Deo valet: 3. de Ecclesiastica satisfactione dicendum est.

Ciuilis satisfactio duplex est. Hominibus enim læsis dupliciter satisficit. Vno modo, cum hi qui offenderunt, læsis tantum præstant rei vel officij, ut id quod læsis iniuria detractum est, iure compensatum

habeatur. Alio modo, cum hi, qui offenderunt, culpam tantum agnoscunt, & dolere eam sibi testantur, veniamque supplices orant, cum officij in posterum plenius præstandi promissione. Hæc duplex ciuilis satisfaciendi ratio ad tribunal dei accommodari potest, sed hoc seruatō discrimine. Quantum enim ad priorem attinet modum satisfaciendi, solus Christus satisfecit Patri pro iniuria Deo ab humano genere illata. Hunc enim solum Scriptura prædicat esse, qui sua victima Patrem cœlestem placauerit, unde solus est expiatio pro peccatis nostris. Supra cum solum correctio pacis nostræ, per solum eius nomē obtinetur remissio peccatorum. Vnde constat ex Scriptura, quod hic Iesus Christus sit iusta satisfactio pro omni offensa, quæ cœlestem Patrem offenderat genus humanum. Huius satisfactionis soli credentes participes sunt. Quare sacrilegium est, tribuere ulli rei hanc satisfactionis gloriam, quæ soli Christo competit. Verum quia iustificati satisfactione Christi sæpe labimur, ac Deum offendimus quotidianis erratis, & deinde supplices per veram penitentiam deprecamur culpam per Iesum Christum, dici mur interdum à sanctis patribus Deo satisfacere, sed ut filij offensum patrem penitentia sibi conciliant. Hinc Cyprianus: *Offerimus vobis animi & consilij nostri salutare munus, & quia odisse non licet nobis, & sic Deo plus placemus, dum nullam pro iniuria vicem reddimus, hortamur, dum facultas, dum aliquid de seculo superest, Deo satisfacere, & ad veram religionis candidam lucem de profundo tenebrosa superstitionis emergere.*

Ecclesiastica satisfactio pars est disciplinæ Ecclesiæ, & refertur non ad tribunal dei, sed ad placandum offensos fratres in Ecclesia. Fuitque olim ritus externus Ecclesiæ, non pertinens ad conscientiam seu remissionem peccatorum coram deo, sed duos alios fines habuit, ut exploraretur, an serio redirent lapsi ad Ecclesiam, deinde etiam ut alij admoniti diligentius regerent mores, ne simili poena aliquando lapsi castigarentur. Hæc satisfactio publicæ penitentia pars tertia olim numerabatur. Nam penitentiam, quam requirebant à lapsis coram Ecclesia quando recipiebantur, diuiserunt sancti Patres in *conuersionem* (quæ ex lachrymis penitentis agnoscebatur) *confessionem* (qua reus coram Ecclesia deplorabat suum lapsum) & *satisfactionem*, qua satisficiebat Ecclesiæ. Has postea indocti Monachi ad conscientiam translulerunt. Hæc, quia ad potestatem Iurisdictionis pertinebat, non priuato vnius pastoris arbitrio, sed in maturo deliberatōq; seniorum consilio, res gerebatur, ne quid imperito aut intempestiuo zelo fieret contra charitatis regulam, aut etiam ne crimē lapsi propalatum vnius zelo maius scandalum excitaret.

## CAPVT XIII.

CHRISTIANA  
LIBERTAS.

Libertas Christiana est manumissio spiritualis, Definitione  
lparia sanguine Christi, quam offert Euangelium credentibus in Christum, per quam liberati à peccato, à damnatione legis ac ritibus humanis, donamur Spiritu sancto, ut formidolosæ nostræ conscientia pacificentur, & sub cruce gloriemur, certū quod breui liberator noster sit nos ex omnibus malis erepturus, ut amplius non simus hominum serui hoc est, humanarū traditionū, sed ut liber populus, v. iijj.



is libere, boni ordinis, & decori seu disciplinæ gratia utamur, citra opinionem iustitiæ, cultus, meriti, necessitatis. Hæc descriptio multa continet. 1. quod libertas Christiana non sit civilis aut carnalis, sed spiritualis, ut quæ in Christi regno spirituali locum habet, & in conscientia dominatur. 2. quia natura sumus serui peccati, monet descriptio, quod sanguine Christi sit hæc parta libertas, quæ ut offertur per Euangelium, ita fide recipienda est. Si enim Filius vos liberauerit (inquit liberator noster) verè liberi eritis.

Deinde recitantur quatuor gradus huius libertatis, qui tametsi natura coniuncti sunt, tamen eos discerni utile est, ut corpus inde maiorem consolationem haurire possit. *Primus* itaque gradus est liberatio à peccato, cum quo *Secundus* libertatis gradus coniunctus est, liberatio à maledictione legis. Christus enim (inquit Paulus) redemit nos à maledictione Legis, factus pro nobis maledictum. Et significanter dicitur, à maledictione legis, nam quantum ad obedientiam legis moralis pertinet, omnes adoptati sumus, ut domino seruiamus, præstemusque; ei iuxta verbum obedientiam. *Tertius* gradus est donatio Spiritus sancti, per quem non solum confirmatur primus & secundus, verum etiam vivificamur ad præstanda ea opera, quæ spiritualis vita requirit. Et tametsi opera sic facta propter virtutem carnis minimè satisfaciunt præcepto, tamen placent propter adoptionis spiritum, quo donati sunt credentes. *Quartus* gradus est, quod liberi simus à ritibus, non solum Moïsaicis, verum etiam ab omnibus humanis ritibus, quantum quidem ad conscientiam attinet. De hoc gradu Paulus ad Galatas, & ad Coloss. disputat.

## V S V S.

Verum ne quis abutatur hac libertate, *Fines* quoque adiecti sunt, ut, pacificatio conscientiarum contra peccatum & sententiam legis, Consolatio in cruce, liber usus rituum externorum, ne conscientia nostris laqueos iniiciant humanæ traditiones. At ne quis omnes ritus contemnat, pietas, charitasque; suadent, ut pius ritus ordinis disciplinæque; gratia servemus, modò ne cultus dei necessarius aut opinio iustitiæ, meriti & necessitatis in illis collocetur.

## CAPVT XV.

## CEREMONIA.

*Definitio & distinctio.* Ceremoniæ sunt ritus & ordinationes, ad regendam Ecclesiasticam politiam institutæ. Harum alie pugnant cum verbo Dei, quales pleræque hodie Papistarum, à quibus liberos nos esse superiore capite declaratum est. Alie non pugnant cum verbo Dei, sed aut apertum verbum & mandatum habent, ut Baptismus & Cæna Domini, aut faciunt reverentiam ad conservandam doctrinam & politiam Ecclesiasticam, & sunt à senatu Ecclesiastico ordinatæ, vocanturque à Paulo *ῥαβδὸς*, id est, traditiones. Hæ traditiones aut decori aut ordinis gratia institutæ esse debent. *Decor* quidem partes duæ sunt. 1. ut excitemur ad pietatem illis adminiculis. 2. ut modestia & gravitas in pietatis tractatione eluceat. Quare non *denique*, nec histrionice esse debent, quales pleræque in Papatu fuerunt. *Ordinis* vero partes sunt tres. 1. Ut præfidentes habeant certam agendi regulam. 2. Ut auditores assueant ad o-

bedientiam & disciplinam. 3. ut bene compositio Ecclesiæ statu paci & tranquillitati consulatur. Sed de hac re supra dictum est.

## CAPVT XVI.

## ADIAPHORA.

*Triplicia sunt opera.* Quædam enim opera necessario facienda sunt, ut quæ expresso verbo Dei præcipiuntur. Quædam necessario cavenda sunt, ut quæ Deus apertè verbo prohibuit. Quædam sunt inter hæc media, quæ vilitate *adiaphora* vocantur, quæ Nazianzenus *ῥὰ ἐν μέσῳ νεκρῶν* vocat, de quibus quid sentiendum sit, breviter exponam.

Vilitatē definiunt *adiaphora* res esse, quæ neque mandantur, neque prohibentur verbo Dei apertè. Verū ne hic erretur, diligenter cavendum est, & inprimis tres regulæ observandæ sunt. *Prima*, operis in specie non expressè præcepti vel prohibiti genus, aut est præceptum aut prohibitum. Si præceptum est genus, recte opus censetur *adiaphora*. At si genus prohibitum est, nequaquam opus *adiaphora* dici potest. Est enim in genere prohibitum. Celebrare Missas hodie Papistæ clamitant esse adiaphoron, quia ut nullibi esse præceptum, ita nec prohibitum esse vociferantur. Verū quia genus eius, quod est colere Deum mandatis hominum, apertè prohibitum est: Sequitur & hanc prophanationem Missaticā in genere interdictam esse, alioqui admitteretur implicatio contradictionis. Vnde sic definienda adiaphora colligo, quod vera *adiaphora* sunt, cum genus quidē facti est mandatum, specierum vero circumstantiæ sunt liberæ & indifferentes, ut verbum audiendū est ex mandato Dei, decorum servandum est & ordo. Sed circumstantiæ, loci, temporis, vestitus sunt liberæ & indifferentes.

*Secunda* regula: In adiaphoris & opus & usus indifferentia esse debent. Adiaphorum natura est, candida & linea veste res sacras, ut Baptismum, Cænam Domini peragere. Verū si usus non est liber, sed superstitionis gratia servatur, non potest amplius inter res adiaphoras numerari, tum enim, ut in casu confessionis adiaphora esse definiunt. Quare recte fecerunt ministri verbi, qui per novas & Papatum redolentes constitutiones, noluerunt cogi ad recipiendas istas vestes, quas propter abusum & superstitionem iam longo tempore abiecerant.

*Tertia*, Adiaphora considerari debent dupliciter: Primum in se, ut sunt res mediæ absque relatione ad personas. Deinde ex ratione personarum quæ illis utuntur. Si per se considerantur neque placent neque displicent Deo, ut quæ nec sub præceptum, nec sub interdictum ipsius cadant. Verum si ex personis considerantur, tenendum est hoc discrimen, quod personæ utentes adiaphoris, aut sunt fideles aut non. Si sunt fideles, Deo placet obedientia in adiaphoris propter fidem fidelium, nec obstat quod Paulus dicit: Quicquid non fit ex fide, est peccatū, quia non omnino verbo Dei carent vera adiaphora, Imo habent verbum quantum ad genus facti attinet, vnde æstimationem capit opus coram Deo, ubi fides accedit. *Ezechias* non habuit verbum expressum de tollendo a neo serpente: attamen placuit Deo, quia genus facti mandatum est, nimirum tollere idololatriam, & idololatriæ occasiones. Quare hoc factū Ezechie ex fide profectū placuit Deo, eiq; gratus cultus fuit. At si utentes adiaphoris sunt infideles, polluta sunt & mens & conscientia illorū, qui illa faciunt. Nam quicquid non fit ex fide,



peccatum est, hoc est, reum, pollutum ac maledictum coram Deo.

## CAPVT XVII.

## SCANDALVM.

Definitio  
& diuisio.

**S**CANDALVM in genere est, quicquid aliis vel causa vel occasio offensionis est, & vltate diuiditur in Datum & Acceptum. Datum quidem vocant, cum aliquis efficacem causam lapsus alij præbet seu dat. Acceptum verò, quod homines ex aliorum recte factis, aut aliis rebus accipiunt, sibi ipsi in ruinam. Verum quia nullum maius malum in mundo est, quam scandalum, & Christus dicit, Vt mundo à scandalis, vitale erit vtrumque genus additis regulis certis de cauendis & non cauendis scandalis explicare.

De dato  
scandalo.

Datum itaque scandalum, si materiale seu fundamentum spectes, Aut oritur ex facto in se malo, aut ex facto in se adiaphoro, sed interpeſtiue facto contra caritatis regulam. Vtrumque quidem malum, sed illud peius. Vtrumque enim grauiter prohibetur est voce Dei. Et Christus pronuntiat, melius esse hominem demergi in mare, alligata mola asinaria ad collum, quam vlli esse scandalo. Sunt igitur hæ regulæ diligenter obseruandæ. *Prima*, Scandalum datum malo facto, hoc est, dicto, opere, doctrina, pugnantibus cum lege Dei, omnes quibus salus coræ est, nõ secus quam infernum cauere debent. *Secunda*: In vtu adiaphororum cõsideretur triplex hominum genus. Quidam enim sunt docti Christianam libertatem, ideoque firmi, quidam sunt infirmi, quidam obstinati & indociles. Corâ extremis generibus, hoc est, primo & tercio, rebus adiaphoris vti licet: illis enim non est scandalo factum adiaphorum, imò gaudio potius & consolationi. Nam ex mutua firmitudine in negotiis pietatis nõ parum gaudent verè pii. His quidem scandali occasionem præbes, sed non causam efficacem. Nam occasione offensionis arripiunt sua malitia, ideoque acceptum est illorum scandalum, & non datum abs te. De medio genere hæc seruetur regula: quod nihil contra caritatem proximi faciendum sit. Qui enim in Adiaphoris offendunt infirmos, in Christum peccant, percutientes illorum conscientiam infirmam. Vnde Paulus: Si cibus scandalizat fratrem meum, nequaquam comedam carnes in æternum, ne fratrem meum scandalizem. I. Cor. 8. 3. Loquitur enim hic Paulus non de firmis aut obstinatis, sed de infirmis duntaxat. Breuiter fides & dilectio fraterna satis admonere possunt, quando adiaphoris vtendum sit & quando non.

Scandali  
dati discrimina.

Recipit & hoc scandalum, quod datum nominat, plura discrimina. Est enim *Primum*, quod vnum aut paucos offendit. Est & *Publicum* quod totum cœtum turbat. vtrumque suo genere malum est. verum hoc posterius multo grauius, vt quod pluribus nocet. Sumitur & aliud discrimen à *differentiis personarum*, Aliæ personæ in aliqua dignitate constitutæ sunt. Aliæ obſcuræ priuatam vitam degunt. Quod igitur datur à persona in dignitate constituta, multo grauius est, & meretur grauiora supplicia, cum propter personam ipsam, quæ suum locum in quem à Deo euecta est, commaculat: tum propter homines alios, quibus lapsus causam præbuit efficacioris suo facto. Vt enim quo ingendus fuerit saxum cadens ab alta rupe, eo plura fragmenta facit: ita quo dignior fuerit persona, & in sublimiore dignitatis culmine constituta, eo plures in lapsum secum trahit cum cadit. Vt studiosus peccans ebrietate, libidine, aut alio flagitio maiori offendiculo est, quam miles, aut nauta, atque

deo grauiori pœna coercendus & puniendus est, nam plures secum in ruinam trahit. David in regno Iudaico non solus peccauit, non solus fuit adulter aut homicida, attamen eius peccatū propter maius scandalum inde ortum, in cõspectu Dei aliorum delictis longe atrocius erat. Ad eundem modum de aliis iudicandum, iuxta dignitatis aut officiorum gradus. Atque hæc de dato scandalo breuiter dicta sufficiant.

*Acceptum* scandalum est, quod aliquis sibi sumit à recte factis aliorum aut aliis rebus, quod duplex docendi gratia constituiam, nimirum, Humanum & diabolicum. *Humanum* partim impiorum, partim piorum est. 1. Impiorum quidem, quando impij offenduntur piorum aut recte factis, aut libero Adiaphororum vtu, aut etiam externo habitu seu Ecclesiæ forma. Nam cum impij vident cruce premi pios, & esse veluti reiectamenta in mundo, occasionem inde maioris ruinæ accipiunt impij. Vt Iudæi qui offendebantur humilitate Christi, & calamitate Ecclesiæ. Sic Cicero subiectione Iudæorum motus offendebatur adeo, vt conuicia coniecerit in Deum Iudæorum, & religionem ipsorum. 2. Contra pii accipiunt scandalum, quando vident impios florere, & quando Ecclesia à tyrannis opprimitur, cum multi innocentes trahuntur ad supplicia, cum hæresibus turbari Ecclesiam animaduertunt. Verum hoc scandalum rursus superant, partim confirmate eos Spiritu sancto, partim exemplis Ecclesiæ Christi, partim ardentibus precibus. Nec vllum præstantius est aduersus huius generis scandala remedium, quam opponere perpetuam consuetudinem Dei, qui in hoc mundo, idcirco finit suam Ecclesiam obrui variis calamitatibus, vt olim glorificetur cum Filio ipsius dilecto. *Diabolicum* scandalum voco, cum homines præpostere captant, quæ ad peccandi licentiam obtendant. Vt Cham, qui absque dubio ita proteruè insultauit patri. vt sibi impune peccandi licentiam acquireret. Tales hodie videmus permultos, qui vitia sanctorum patrum plusquam studiose conquirunt, vt incestum Loth, ebrietatem Noë, adulterium & homicidium David, perurium Petri, Durius iugum quod imposuit Egyptiis Ioseph, rapinam Zachæi, vt sine pudore ad omne nequitiam se proiciant. Imo ex hominum vitiis querunt, quomodo se obdurēt ad Deum contempnū. Quare non immerito hoc genus scandali diabolicum vocaueris, vt quod calumniis fulciatur in contumeliam Dei.

De scandalo  
accepto.

## CAPVT XVIII.

## CRUX.

**Q**UIA crux perpetuò Ecclesiam Christi commari solet, necessaria est doctrina de cruce, vt pii armentur aduersus scandalum crucis. Est autem *Crux* quævis afflictio, cum totius Ecclesiæ, tum singulorum membrorum in Ecclesia. Et est *multiplex*: Diuisio est animi angustia, est corporis vexatio, est spiritus & carnis lucta, est ex præſenti & imminenti malo sæpe probatio, est in æconomia, politica & Ecclesiastica itatu difficultas. Quatuor itaque de cruce dicemus. *Primum*, de causis crucis. *Deinde*, discrimen inter crucem piorum & impiorum. *Tertio*, Quo animo ferenda sit crux. *Postremo*, vnde consolatio petenda.

Metho-  
dus do-  
ctrinæ.

*Causæ* autem crucis, cum in nobis ipsis, tum extra nos querendæ sunt. Sed vtrumque genus varium est. In nobis enim tres causæ crucis inueniuntur. 1. Peccatorum inhabitans. 2. Concupiscentia inde pullulans. 3. Quotidiani lapsus, quos peccatum originis seu inhabitans per suas concupiscentias gignit. Iam nisi cruce premeretur caro, infinitos mortis & damnationis fructus ederet: adeo pestilens radix peccatorum

I.  
Causæ  
crucis.  
In nobis.



est originis, vnde Sancti potissimum conqueruntur, vt David cum exclamat: In peccatis concepit me mater mea. Animaduertit enim, in quantam ruinam per peccatum illud originis & eius concupiscentiam esset pertractus. Et Paulus, cum inquit: Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? Nā ex lucta carnis & spiritus, tantam tribulationē in se sensit, quod optarit mori liberique ab hac cruce. Ob hanc igitur causam crux necessaria est Ecclesiae, vt quasi freno & chamo cohibeatur caro, ne nimis ferociter aduersus spiritum. Hinc David: Bonum est mihi, quod humiliasti me. Quamdiu igitur in hoc mortali corpore manendum est, opus erit cruce, ad compescendam carnis ferociam, ne fructus carnis extinguant spiritum. Alterum genus eas crucis causas complectitur, quae extra nos quidem posite sunt, sed tamen in nostrum bonum cedunt, modo ne sub cruce succumbamus. Est autem hoc externum genus crucis Ecclesiae quadruplex. 1. Nunc enim diabolus, 2. Membra diaboli, 3. benignus Pater coelestis 4. Vocationis nostrae difficultas crucis est causa, de quibus sigillatim, sed breuissimē dicam.

**Diabolus** 1. Pet. 5. 8. Diabolus circuit vt Leo rugiens, querēs quem deuoret, & quam multas calamitates in mundum inuenerit, testatur non solum primorum parentum lapsus, verumetiam totius orbis tristissima facies. Hic homicidio & mendacio ad euerdendū regnum Christi vsus est, vitur & vitetur donec hic mundus steterit. Quod autem vsque adeo sauiat in Ecclesiam, potissimum facit odium cum aduersus totū genus humanum, tum praecipue aduersus Christum reparatorem generis humani, & eius sponsam Ecclesiam, cuius extremā perniciem perpetuo querit, vt vnā secum aeternis poenis obnoxia reddatur, vtque Dominus rex & pontifex suo honore priueatur. Huius saui hostis tyrannis non est aequalis in omnibus. Filiis enim contumaciae pleno imperio imperat, eosque pertrahit tanquam bestias ad omnia flagitiorum genera, id quod non solum veteres historiae, verumetiam praesens dies plus satis testatur. At filiis Dei facies quidem negotia, sed ne pilum quidem capitis tollere potest sine Patris coelestis voluntate, id quod historia Iob aperte docet. Quare si hic tuti esse velimus, militandum est nobis in castris Christi, sub duce nostro, victore Satanā, assumpta, *πανοπλιᾳ* Dei, quam Paulus Christianis militibus ad Ephē. 6. commendat.

**2. Membra diaboli.** Membra Diaboli, hoc est, mali homines, hostes Dei, se Ecclesiae Christi opponunt totis viribus, & non parum afflictionis illi inferunt. Hos in quatuor ordines distinguere licet. In quorum primo *sapientes mundi* collocantur, qui sophistica Ecclesiam Christi oppugnant. In horum catalogum omnia sectarum genera refero, quales sunt veteres & noui haeretici, qui sanam doctrinam calumniose deprauant, suo duci Diabolo obsequium praestantes. Secundum ordinem obtinent *tyranni*, in bellum contra Ecclesiam à Sophistis producti, hi violenta manu Ecclesiam conantur opprimere. Horum quidam aperte Christianos gladio persequuntur, vt Turca, Saraceni, ac omnes aliae prophanae gētes. Quidam Christi nomen se magnificare simulant, interim flumine sanguinis piorum cursum Euangelij occludere moliantur, quorum post diabolum antesignanus est Papa antichristus. Hic sibi adiungit impios principes mundi, Cardinales, Episcopos, Abbates, Priores officiales. In tertio ordine sunt *hyperiti*, qui ficta religionis specie non parum nocent Ecclesiae Christi. Huc religiosorum turba, Monachi, Moniales, Canonici Pa-palici, Vicarii, sacrificuli recēscantur, plerique spar-

guntur in plures ordines, quo magis Ecclesiam Christi premant, incitentque alios ad acriorem pugnam. Postremi ordinis sunt *prophani homines* & flagitiosi, quos *ἀσέβεις & καὶ ἀνόμοιοι* Graeci vocant. Horum enim causa non raro affligitur Ecclesia, quemadmodum multae historiae docent. Vnius Achan scelere multi bello conciderunt sub duce Iosua. Facinus Ro-boam multis fuit exitio. Stuprum vxoris Leuitae vsque ad interuentionem tribum Beniamin adduxit, in qua plurimi pij fuerunt. Nec dubium est, quin maxima afflictio Ecclesiae proficiat inde, quod cum quidam nefandis suis sceleribus commercantur gra-ua supplicia; non tamen puniuntur. Refert Sophocles, propter vnus Oedipi facinus peste vexatū fuisse Thebanum regnum. Testatur Homerus propter abreptam sacerdotis filiam, magnam Graeci exercitus partem peste abreptam. Scribit Hesiodus inter-dum vnus ob noxam affligi rempublicam.

Inter externas crucis causas tertio loco benignum **Patris coelestis amorem** propositui, quem diligenter intueri oportet in omni afflictione: hinc enim maxima consolationis copia sub cruce petitur. Quamquam autem consilium Dei hic varium est, tamē ad duodecim reuocabo causas, quare Deus suā Ecclesiam, quam adeo charā in dilecto habet, cruci subiectam in hoc mundo esse velit. *Prima* igitur, ipsius Dei iustitia, cum paterna storga coniuncta. Vt enim patris iusti & clementis est errantes castigare, sic benignissimus Pater coelestis omnem filium quem recipit, castigat. Quare qui sine castigatione perperu- versantur, adulterini potius quam Germani filij cen-sendi sunt. Ad Ebrāos 12. 8. *Secunda* priori coniuncta est, vt tanquam freno nos coarctet & καὶ σέσωκε, ne precipites ruamus in tristes lapsus. Hinc David, Psal. 32. 9. In chamo & frano maxillas illorum constringes, qui non appropinquant ad te. *Tertia*, vt peccatum in nobis per crucē reprimatur, & paulatim vim suam amittat, aboleatur, mortificetur. Vnde Paulus Rom. 8. 10. Corpus mortuū est propter peccatum. Et Dauid, Psal. 39. 12. Propter iniquitates corripis filios hominum. *Quarta*, Vt crux sit fidei quaedam probatio, & veluti examen. Ita Iob, Abraham, Ioseph cruce tanquam Lydio lapide probati sunt. *Quinta*, vt crux sit argumentum aeternae vitae. Deus promittit credentibus bonas, sed ea non consequuntur in hac vita, ergo alia restat, in qua Deus promissa praestabit. Non enim potest mentiri. *Sexta*, Vt piorum cruce impoenitentes admoneantur de aeternis suppliciis, nisi resipiscant. *Septima*, Vt conspiciatur diuina praesentia in genere humano, & potissimum in Ecclesia, quod fit, dū Ecclesia videt se diuinitus defendi. Num. 14. Vt audiant Aegyptij, quod tu Domine sis in hoc populo. *Octaua*, vt crux nostra sit testimonium verę doctrinae. Huc omnium sanctorum Martyria pertinet. Vocantur autem sanctorum confessiones Martyria, quia sunt testimonia confessionis doctrinae, quā non dubitarunt sanguine suo obfigmare. *Nona*, Vt crux praebat occasionē diligentius discendae, intelligendae & meditandę de Deo doctrinae. Psal. 119. 71. Bonū est mihi quod humiliasti me, vt discerem iustificationes tuas. Esaiā 28. 19. Vexatio dat intellectū. *Decima*, Vt conformes fiant electi imaginis filij Dei. Rom. 8. Item, Si compatimur, simul etiam regnabimus. *Undecima*, Vt timor Dei, fides, inuocatio, humilitas, patientia & ceterae virtutes excitentur & crescant. *Duodecima*, Vt crux sit occasio amplissimorum preciorum. Hae sunt causae cur Deus velit suam Ecclesiam subiectam esse cruci.

Quartum genus externarum causarum crucis est, quae in cuiusque vocatione obicitur difficultas. *causae* Nemo



Nemo enim ita suum officium facere potest, quin subinde veluti victus succumbat. Quanta quoque difficultatum moles est in regimine domestico? Quanta turbæ molestant sepius in administratores politiciarum? An non inextricabilibus controuersis agitantur doctores in Ecclesia? Qui iuuentutem fideliter instruant, quid non experiantur? Breuiter, nulla est vocatio tam exigua, quin habeat suam molestiam adiunctam. Hæc copiose illustrari exemplis possunt: & quilibet pius se ipsum testem habet.

Cæterum quia videmus hostes Dei interdum grauissimè affligi: quæri potest, & scire vtile est, discrimine afflictionis piorum & impiorum. Quod sane ex quinque potissimum colligendum puto, nimirum ex causis efficientibus, finalibus, effectibus, tempore & loco. Causæ efficientes *triplex* sunt. Afflictionis quidem piorum paternus amor, quo filios suos virga paterna castigat Pater celestis. Afflictionis vero impiorum ira & furor iusti iudicis, qui sceleratos punit, ut hostes & aduersarios. *Finales* causæ; Deus, pios quidem in bonum eorum, impios vero in malum punit, nisi resipiscant. Pios enim ut cruce probentur, impios ut dignis suppliciis coercantur. *Effectus*, Pij impij ut loquar, Domini benedicti in cruce, impij fremunt aduersus Deum, & tristantur. Pij erudiuntur, impij confunduntur. Pij probantur, impij perturbantur. Pij patientia sub cruce discunt & inuocant, impij impatientia victi desperant. *Tempus*, pij ad breue tempus, ut postea cum capite Christo glorificentur; impij perpetuo malo inuoluntur, quorum præsens afflictio prælium est afflictionis eorum æternum duraturæ. *Locus*, Pij in hoc mundo tantum erudiuntur, impiorum ignis nunquam extinguatur. Hic enim conscientia cruciantur mala, illic æterna ira Dei obruti perpetua, & nunquam finienda lucent supplicia. Hoc de discrimine crucis piorum, & supplicij impiorum tenere admodum vtile est.

Porro, tametsi ex dictis intelligi potest, quo animo pijs sit ferenda crux, & unde consolacionem capiant, tamen non nihil de ea re huc adiciam. Pij hominis animus sub cruce in hunc modum erit compositus. 1. Renuntiabit veteri homini, & eius concupiscentiis, ut tãquam noua creatura in Christo, non amplius iuxta carnis, sed iuxta spiritus & noui hominis imperium viuat. Hæc renunciatio carnis seu abnegatio sui oritur ex duplici cognitione, nempe Dei & sui ipsius, de qua re supra dictum est. 2. Fides vera præluce debet in omnibus ærumnis, quæ nititur merito & intercessione Christi. 3. Quicquid iam mali obuenerit, accipies tanquam ex manu optimi patris, ut cum Iob dicere possis: Si bona suscepimus, mala autem cur non sustineamus? 4. Præsentia cruce vii debes, tanquam auxiliari pharmaco, contra omnes animi morbos, superbiam, philautiam, petulantiam carnis. 5. Crux erit incitamentum, ac veluti calcar ad strenue currendum, in proposito salutis stadio, ut ardētius inuocēs Deum, prædices eum, præsertim cum scias, te olim cum Christo coronandum, modo cum eo pariaris in hac vita.

Quamquam autem hinc amplissimæ consolaciones peti possunt: tamen consolacionis locos octo recitabo. *Primus*, Videndum primum, an causa præsentis crucis sit publica aut priuata. Deinde, an tua singulari culpa, an non. Si non tua singulari culpa accidit: crux, consolaberis te bona conscientia & exemplis sanctorum, qui similiter olim sunt affligi. At si tua culpa affligeris, poenitentiam age cum latrone, ut tua crux sacrificium fiat Deo gratum. *Secundus*, Consideratio finium consilij Dei, quos supra recitavi. *Tertius*, Cogitatio exemplorum Domini, atque a-

deo omnium piorum, qui ante nos vixerunt, quorum plurimi recitantur ad Ebræos 11. *Quartus*, Necessitas obedientiæ debitæ Deo, qua nullū sacrificiū gratius esse potest. *Quintus*, Præsentia Dei. Ego tecum sum in tribulatione. Pl. 91. 15. *Sextus*, Promissio liberationis, & mitigationis poenarū & auxilij, quæ promissio verbis proposita, infinitis confirmatur exemplis. Clamauerunt patres nostri, & audiisti eos, Psal. 22. 5. *Septimus*, Collatio præsentium ærumnarum cum futura gloria, Rom. 8. 18. *Octauus*, Dignitas. Nam habet ratione olim glorificandi filij Dei declarantur conformes imaginis filij vniuenti. Rom. 8. 28.

## CAPVT XIX.

## MORTIFICATIO.

**H**ic locus vicinus est superiori. Est enim *Mortificatio*, opus, quo caro nostra mortificatur, ut totus homo se imperio spiritus submittat. Huius tria genera docēdi gratia cōstituamus. Est enim mortificatio quædam præcepta, alia libera, alia superstitiosa. *Mortificatio præcepta* est communio & societas mortis Christi per crucem. Et est duplex: *Interior*, quam scriptura alias crucifixionem veteris hominis vocat: de qua Paulus ad Rom. 6. 6. 8. Vetus noster homo simul crucifixus est. Item: Si mortui sumus cum Christo, credimus, & viuemus cum eo. Hæc mortificatio in abnegatione tui consistit, nimirum ut vera contritione ex agnitione peccati ora, renuncies carni & concupiscentiæ eius, ne amplius iuxta carnis, sed iuxta spiritus imperium viuas. Hæc Dominus commendat omnibus volentibus se sequi. Luc. 9. 23. Si quis vult post me venire, abneget seipsum, & tollat crucem suam quotidie, & sequatur. Itē Marc. 8. 31. Si quis vult post me venire, abneget semetipsum & tollat crucem suam. *Exterior* duo complectitur, nempe patientiam sub cruce, & temperantiam. Patientia sub cruce est obediētia, qua submittimus nos Deo, & ab eo expectamus liberationem à præsentibus ærumnis. Hæc in scriptura Mortificatio externi hominis dicitur, quæ multis tum testimoniis scripturæ, tum exemplis nobis commēdatur. Ad Gal. 5. 22. patientia inter fructus spiritus recensetur. 2. Tim. 2. 3. Tu igitur ser afflictionem, ut bonus miles Christi. Ad Ebræos 6. 12. Ne sitis imbecilles, sed imitatores eorum, qui per fidem ac patientiam hereditatem acceperunt promissionum. Psal. 9. 19. Patientia pauperum non peribit in finem. Exempla patientiæ plurima scriptura habet, ut Noë, Abraham, Isaac, Iacob, Ioseph, Davidis. Sed inter omnia exempla summum est patientia filij Dei, qui se tantis miseriis subiecit pro humano genere, ut mortem crucis adierit, quo in se credentes ab æterna morte liberaret. Temperantia seruat modum in cibo & potu, aliisque rebus, ne crapula & ebrietate grauati, spiritus imperiū exortiamus. Huc dictū Domini pertinet Luc. 21. 34. Attēdite ne grauētur corda vestra crapula & ebrietate, &c. Atq; hæc de mortificatione præcepta.

*Mortificatio Libera* est sponte susceptum exercitium, ut labor, ieiuniū, & alia huiusmodi quibus ferocia carnis domatur. Quæ non eo referēda sunt, ut sint cultus Dei, sed ut sint veluti fregnum iniectum carni, ne lasciuiant contra spiritum. In hoc mortificationis genere tria obseruētur. 1. Ut genus facti sub præceptum cadat, tametsi circumstantiæ speciei sint liberæ. 2. Ne ista exercitia destruant corpus & valedudinē lædant. 3. Ne paulatim finis superstitiosus atroxatur, quemadmodum in multis exercitiis factum est, quæ posteritas à sanctis patribus acceperat.



Mortificatio *superstitiosa* est exercitium seu opus non mandatum à Deo, quo frenatur quidem caro, sed finis est impius & superstitiosus, nimirum, ut tale electitium opus sit cultus Dei, ac meritum apud Deum. Huius generis sunt statuta Papistarum ieiunia, preces ad certam mensuram *capitulum*, subucula ex pilis, flagellationes, vigilie, processiones in longinquas terras religionis gratia, & huiusmodi plurimæ nuge, quæ una hac Christi sententia evertuntur, ac damnantur. Marci 7.7. Frustra me colum, docentes doctrinas & mandata hominum.

FINIS TERTIÆ CLASSIS.



EXPLICATIO CAPITULI QUARTÆ CLASSIS.

CAPITULUM I.

MAGISTRATUS.

Membra  
methodi  
quinque.

**D**E Magistratu civili dicturi quinque constitruamus membra. *Primum*, unde & quid sit magistratus. *Secundum*, Quæ conditiones legitimi magistratus esse debeant. *Tertium*, Quod officium, quique fines sint administrationis politice. *Quartum*, Qualenam magistratus ius existat in subditos, subditorumque bona. *Postremum*, Quid magistratui debeant subditi: His enim quinque explicatis, quid de politica administratione sentiendum sit planissime patebit.

r. Vnde  
scia à quo  
sit Magi-  
stratus.

*Primum* itaque membrum Paulus ad Rom. 13. clare explicat. Docet enim magistratum à Deo esse: Non (inquit) est potestas nisi à Deo. Quæ verò sunt potestates, à Deo sunt ordinatæ. Quod quidem de iure imperij intelligendum est, non de cõsultione, quæ sæpe in imperiis propter scelera hominũ cernitur. Dum itaque boni magistratus præsent, Deũ veluti nobis propinquũ cernimus, & nobis, eorũ quos constituit præfides, manu imperantẽ. Cõtra cum impij magistratus præsent, impietas quidẽ à diabolo, & praua imperatũ voluntate est: sed Deus iratus laxat frenũ tyrannũ & impij, ut ita ingratitude hominũ viscescat. Habes unde sit magistratus. Quid autẽ sit, idem Paulus definit, nepe, quod sit ordinatio Dei, subditi in bonũ, dum honoratur boni, & puniuntur mali corporalibus pœnis seu gladio. Idẽ sentit Aristoteles cũ definit magistratũ custodẽ legis esse, quod quidem verũ est, quantum ad externam disciplinã attinet.

Quid sit.

s. Condi-  
tiones bo-  
ni magi-  
stratus.

Cõditiones boni magistratus, hoc enim est secundum partitionis nostræ membrum) Exod. 18. 21. quatuor recensentur, nimirum ut sit sapiens, timẽs Dei, verax, ac minime auarus. Has conditiones memoriz gratia hoc versiculo complecti soleo:

*Index esto pius, sapiens, verax, misidorus.*

Pietas facit, ut Deum respiciat in omnibus causis, caueatque ne quid cõmittat, quo illũ offendat. Sapiẽtia gubernat actiones, ne in administratione per errorem peccet ac pervertat iudiciũ. Veritas efficit, ne falsas legũ interpretationes ac sycophantias admittat. Odium auaritiæ sinceritatẽ in iudicando conseruat. Vbi enim nũmarij iudices sunt, actum est de æquitate. Nã si personæ acceptio corruptio est iudicij, ut nullus sit æquitati locus, profecto auaritia efficit, ut iudex potius personã, quã causam intueatur. Quis

quis igitur magistratu fungẽs precio dicitur æquum & bonum perspicere nõ potest. Munere enim excẽtatur oculi sapientiũ, & pervertuntur verba iustorum. Hinc est quod auari iudices furũ socij ab Esaiã dicuntur.

Officium magistratus, de quo tertio loco proposui, cum scriptura testimoniis, tum illustribus exemplis demonstratur, quod quidem in genere est, ut sit custos legis, quod sit cum exemplo Davidis, Iosias, Ezechias, Theodosij & aliorum, primum tollit idololatriam, & occasiones idololatriæ. Vt, Ezechias æneum serpentem commouit. Iosias replem purga uit à varijs idolis. Moses vitulum confregit. David exhortationibus populum ad verũ cultũ Deo præstadium adduxit. Nam si magistratus à Deo ordinatus est, ut sit minister Dei homini in bonum, debet utique quæ homini noxia videt, pro viribus amoliri, ne reipublicæ bonum & ciuium salus impediatur. Deinde curabit magistratus, exemplo Iosias, ut vera religio proponatur, cõseruetur ac propagetur, impijs doctrinis abolitis. Quamquã autẽ distincta sunt officia magistratus ciuiliũ & ministerium verbi, tamen in hoc conuenire possunt & debent, ut gloriam Dei & salutem generis humani simul quærant, sed seruata vtriusque legitima ratione, hoc est, ut magistratus ciuiliũ edicto & gladio: Minister verò verbi, doctrina, exhortatione, obiurgatione, & cõminatione impietatem tollere, & gloriã Dei quærere conentur. Præterea quia religio sine docentibus & discipulis cõseruari non potest, magistratus officium est scholas erigere, stipendijs cõseruare, vt docentes & discipuli pietatis studiis incumbere possint. Ad hæc Ezechias & regis Ninij exempla cõmonefaciãt magistratum, ut vel præsentem vel imminetẽ iram Dei solennibus ad Deum precibus, verãque ad Dominum conuersione auertere studeant. Atque hæc quidem ad eam partẽ legis referenda sunt, quæ religionem potissimum spectat. Quantum tamẽ ad externum politicum statum attinet, idem officium est magistratus boni in sua republica, quod est honesti patrisfamilias in sua domo, nimirum vt quædamodũ pater liberos disciplina regit, castigat contumaces, bonos honore afficit, largitur præmia, breuiter in hoc totus incumbit, ut sua familia quã optimẽ constituta videatur, sic magistratus in tota republica facere debet, ut verẽ de illo dici possit, quod Theophrastus apud Euripidem bono magistratui tribuit, cum inquit, *ὁ ἀγαθὸς ἄνθρωπος ὁποῖός τις, καὶ ὅς τις ἐστὶν*, hoc est, sit beneficus erga homines, & magnus amicus. Hinc est, quod rege apud Homerũ dicatur pater. Hinc in Genesi regia appellatio est Abimelech, quod sonat pater mi rex. Proinde regia potestas à paterno affectu separari nõ debet: verũ vt ad numeros reuocẽ magistratus officia, sit etus *Primum* officiũ studiũ pacis, vt in tranquillitate Deum colamus, abolitis superstitionibus, quæ veram religionẽ corrumpunt. *Secundum*, curet vt singuli sua officia rectẽ faciant quod fieri nõ potest, nisi vbi legum maneat autoritas & executio. Leges enim ferre, quas executio non sequitur, rerum publicarum perniciēs est. Quare vt honestas leges magistratui ferre licet, ita caueat oportet, ne in contemptum veniant, quod sit si non sequatur executio. *Tertium*, vt puniat fontes, & infantes tuetur, iuxta legum præscriptum & prudentem moderationem. Vnde hostes patriæ pio magistratui armis arcere licet, id quod etiam plurima exẽpla priorum Iudicum & regum testantur. Ex his fines magistratus faciliẽ est colligere, quod sit propter Deum, Ecclesiã, ac rerum publicarum incolumitatem cõstitutus. Quare rectẽ dicitur, gubernationem, religionem & propriam domum, principi curæ esse debere.

Sequitur



III. De  
iure ma-  
gistratus.

Sequitur quartum membrum, qual-nam sit ius magistratus in subditos & subditorum bona. Xenophon præclare in primo de institutione Cyri dicit: *ἡ δὲ αὐτοῦ ἐν τῷ βασιλεὺς ἐστὶν ἐν τοῖς ὑποκόμοις*, hoc est, Reguli regi non affectus, sed lex esse debet. Vnde sequitur, tantum iuris magistratum habere in subditos, quantum leges consentientes Decalogo & legi naturæ permittunt. Habet igitur ius iuxta quartum præceptum, imperare subditis necessaria officia, cum ad publicam incolumitatem, tum ad singulorum commodam facientia. Potest ad bella vocare ubi res postulat, & alias operas necessariis iungere. Verum quantum ad bona subditorum attinet, sciat magistratus se ius habere in ea, non quantum ad occupationem seu possessionem, sed quantum ad defensionem attinet. Quid confirmatur historia impij Achab, qui à Deo punitus est propterea quod occupauerat per violentiam vineam Naboth. Sunt igitur distinctæ possessiones magistratus, & subditorum, quas ex æquo tueri debet bonus magistratus. Deinde habet magistratus ius exigendi tributa, quorum fines tres facit Cicero pro lege Manilia, nimirum, vt sint ornamenta pacis, subsidia belli, nerui reipublicæ. Hos fines quando considerat magistratus, facile intelligit, quando ordinariis tributis cõtentus esse debeat, & quando extraordinaria petere liceat. Sæpe enim accidi, vt propter maiora pericula deuitanda, propter hostes patriæ abigendos & depellendos, & humismodi alia, extraordinaria & incoëta onera maioribus tributis indigeat magistratus. Verum caueat magistratus, ne tributa petantur, vt priuata libidinis aut luxuriae instrumenta sint.

V. De offici-  
cio subdi-  
torū erga  
magistra-  
tum

Restat quod postremo loco proposui, de officio  
subditorum erga magistratum, quod quidē ad qua-  
tuor capita reuocari posse existimo. *Primum*, sit iux-  
ta quartum preceptum, honorare magistratum, hoc  
est, suspicere & reuereri ipsum tanquam ministrum  
& legatum Dei, ita vt ipsum honores, timeas, ac cā-  
dide de ipso iudices, errata in meliorem partem ac-  
cipias, non cum vulgo magistratui detrahas. Nam  
id seuerē prohibetur, verbo Dei Exōd. 22. 18. Principi  
populi tūc ne maledicas. Maledictiones autem voce  
omnes calumnie & detractiones intelliguntur.  
Thucydides dicit: *το μωρόν αὐτὸν τῶν ἰμμένων*, quod  
quidem in iis qui verbo regi nolunt, longē verissi-  
mum est, fed qui timer Deum, ordinationem Dei a-  
mandam nouit. *Secundum*, edictis parere, cum in tri-  
butis dādis, tū in aliis quoque rebus, quatenus per  
religionem & legem naturę liceat: ad Titum 3. 1. Ad-  
moneto illos, vt principalibus & potestatibus sub-  
diti sint, vt magistratibus parant, vt ad omne opu-  
bonyū sint parati. *Tertium*, orare pro magistratu.  
Adhortare inquit Paulus, 1. Tim. 1. 2. vt fiant depre-  
cations, obsecrationes, interpellationes, gratiarum  
actiones pro hominibus, pro regibus, & omnibus in  
eminentia cōstitiis, vt placidam & quietam vitam  
degamus, cum omni pietate & honestate. *Quartum*,  
nō irrumpere in partes magistratus, sed magistratui  
cognitionem deferre, si quid ad Reipublicę salu-  
tem pertinere videatur.

TESTIMONIA DE  
*magistratu.*

1. Marth. 22. 21. Reddite quæ sunt Cæsaris Cæsari.  
2. Rom. 13. 1. Omnis anima potestatibus superemi-  
nentibus subdita sit, nõ est enim potestas, nisi à Deo.  
3. Ad Tit. 3. 1. Hortare vt potestatibus subditi sint. 4.  
Pet. 2. 13. Subditi estote cuius creature, sue regi tan-  
quam præcellentis, sue præsidibus, vt qui ab eis mit-

5. Ibidem 17. Regem honorate. 18. Roman. 13. 7. Cui  
tributum, tributum: cui vectigal, vectigal, &c.

## CAPVT II.

LEGES.

**L**EXVM ciuiliū magnæ sunt laudes. Demosthe-  
nes ita inquit, *ἡμεῖς οὐ τῆς πόλεως ἐστὶν ὑπερῷον ἀλλὰ τὸ  
σώμα τοῦ διὸν ἄλλος πῶς, ὡς τῆς πόλεως μὴ ὅτι οὐκ ἔστιν  
ὑπερῷον, hoc est, Lex ciuilius anima est.* Ut enim corpus  
anima priuatum cedit, ita ciuitas temeris legibus euertitur.  
Et Cicero. *U. corpora nostra sine mente, sic ciuitas sine  
lege, si sine paribus, et neruis, quæque & membris vi-  
ti non possit.* Vt autem sciat, quibus legibus v-  
tendum sit, duo in legibus obseruanda sunt, Ratio  
& Autoritas. Ratio pendeat partim ex lege nature,  
quæ in Ethnicis libris & Iurisprudencia explicatur,  
partim ex lege Dei, cuius epitome est Decalogus, cū  
quibus si lex pugnat, ratione obligatoria caret. Nā  
quod nullum habet dictum Socratis apud Platonem:  
*ἐγὼ ἡμᾶς οὐκ ἂν ὀφείλωμι ποιεῖν, ἀλλὰ ὅτι οὐκ ἔστιν ἐν τῇ  
πρὸς θεὸν μάχῃ, ὅτι ἡμῶν ὁ νόμος οὐκ ἔστιν ὁ τοῦ θεοῦ.* (Iudi-  
ces alloquitur) *complector quidem & amo: At Deo po-  
tius quam vobis obtemperabo.* Et illud Antigone apud  
Sophoclem: *Magis obtemperandum est diis, apud quos  
diutius mandendum erit, quam hominibus, cum quibus na-  
tūm breui tempore viuendum est.* Quibus dictis ac-  
cedit responsum Petri in Actis, capite 5.29. *Oportet  
Deo magis obedire, quam hominibus.* Cum igitur  
demonstrationis, vel probabilis ratione colligitur lex  
politica ex lege naturali aut decalogo, obligat ratio-  
ne subditos, cum quibus si pugnat, nequaquam ob-  
ligatoria est. Autoritas legis similiter in duobus  
consistit, nimirum v. sit a Legitimo magistratu lata,  
ac publico consensu approbata. Hæc duo si vna cum  
ratione lex habuerit, obtemperandum est illi. I. Propter  
mandatum Dei, qui vult vt magistratus obtem-  
peremus. II. vt nostra obedientia testemur nos sub-  
ditos esse ac amantes ordinationis diuinæ. III. Propter  
proprium commodum, quod nō solum in præ-  
miis consequendis, aut pœnis vitandis positum est:  
verum etiam in conscientia, quæ vastatur inobedien-  
tia aduersus legitimū magistratū. Legitimum  
dico, ne quis se obnoxium putet Papalibus legibus,  
aut legis aliarum rerum publicarum, quarum ciues  
non sumus.

I egura  
encomiã.

Ratio.

- À l'origine  
S 126.

Hic quaestio explicanda est de legis rigore & Quaestio  
de legis  
rigore &  
aequitate.  
*exemplum* de qua re sic sentiendum iudico. Iudex in tria  
respicere debet, in legem, fontem, & populum.  
Quantum quidem ad Legem attinet, cauendum est,  
ne indulgentia intempestiua legis auctoritas minuat  
ur, eleuetur & vilescat. Deinde videndum quæ sit  
legis extrema voluntas, quæ sane non vult perniciem  
ciuium, sed emendationem cum conseruatione totius  
corporis reipublicæ. Vt fur omnis iuxta rigorem  
legis Danicæ suspendendus esset, at legis extrema vo  
luntas videtur, vt coërceatur petulantia hominum  
malignorum, qui res alienas rapiunt, vnde sequitur  
rerum publicarum visitas. Quare si quis paupertate  
extrema coactus, nō alioquin nequitiosus, panem aut  
pecuniam mediocrem furatur, non est legis volun  
tas vt talis suspendatur, sed vt mitiori pœna castigat  
us seruetur, ita tamen si exemplum non videtur  
nociturum reipublicæ. *Melius enim est* (vt inquit  
Bernardus) *ut pereat unusquam iustus.* Quantum ad  
x. j.

Quæstio;  
de legis  
rigore &  
æquitate.



reum attinet, considerandum est, qualis sit ipse, qualeque delictum perpetratum, unde Index aestimabit an mitior poena sufficiat. Hoc iudicium petendum est ex aeterna vita. In populo duo cavenda sunt, & ne lenitatis exemplum pariat peccato patrocinium. 2. ne cum damno & periculo rei publicae parcatur reis. Ex hoc fundamento sequens regula colligitur: Quando legis voluntas admittit *mitiores* & reus emendari sine duriori poena potest, ac populus non redditur deteriore exemplo, potest magistratus clementiore sententia uti, & reo supplicii emendationis spe parere.

Alia questio de potestate Magistratus.

Ceterum una adhuc questio hoc loco nobis determinatione digna videtur, licet videlicet: An liceat Christiano magistratui quicquam permittere in sua republica, quod expresso verbo Dei prohibetur? Ad hanc questionem ita respondendum iudico: Quaedam prohiberi possunt & tolli simul: quaedam prohiberi quidem, sed tolli in uniuersum non possunt. Illa nisi aboleat magistratus legibus & poenis, grauissimo obstringetur reatu, ut qui non solum fert peccata grassari in sua republica, verum etiam alienis peccatis communicat & inuoluitur. Hec quia penitus aboleri & extirpari non possunt, minuat quantum potest, immeturque medicos peritos. Nam ut ipsi arte saepe malum, quod tolli in totum nequit coercere, ne in uniuersum corpus serpat contagio: ita & ipse conetur certos limites praefigere, extra quos si quis peccare deprehenditur, puniatur seuere, ne malum maiores vires sumat, ac in infinitum serpat. Hoc licere magistratui ratione firma, & probato exemplo, quod vim regulae habet, confirmatur. Magistratus officium est, omnia externa ita in ordinem redigere, ut cedant in gloriam Dei, & rei publicae tranquillitatem. Quare qui impedit grassantia mala, quantum potest, & qui ea coercet intra certos limites, quae omnino tolli nequeunt, pie & sancte facere est censendus. Exemplum illustre est Moysis, qui statuit, uxorem non dimittendam esse ob quamlibet causam, nisi dato libello repudij. Nam cum Moyses videret, tantam esse duritiam cordium istius populi, ut non possent in uniuersum diuortia illegitima prohiberi, ne malum nimium serperet, prudenti consilio statuit, ne quis uxorem dimitteret, nisi dato libello repudij, quae res istorum leuitate non nihil coercuit. Sic quoque de usura statuerunt olim Imperatores, & principes pii possunt hodie usurae certos limites statuere. Postquam enim vident, malum usurae altius egisse radices, quam ut possit sine magno incommodo & turbatione tolli, hoc requirit eorum officium, ut certis limitibus claudatur usurarias contractus, ne immodica usura pauperes premantur, & tandem sequantur grauiora mala. Cum itaque parcunt iis, qui mitiori usura contenti sunt, & eos puniunt qui terminos usurae permixtae transgrediuntur, pie & sancte faciunt. Interim tamen caueant diligenter, ne suis permissionibus videantur approbare, quod Deus improbat. Hae cum ita sint, iudico recte & pie à Rege & Senatu nostrum factum, quod petulantiam usurariorum intra certos limites includerint.

Frena auctoritatis magistratus.

Verum ne nimium sibi permittat magistratus, tenendum est discrimen peccatorum. Alia sunt peccata sua natura, alia peccati rationem ex adiuncto sumunt. Peccata quae talia sunt sua natura, ut idololatria, blasphemiam, homicidium, furtum, adulterium, falsum testimonium, nullo pacto sunt permittenda, imo seuerè poenis coercenda sunt à magistratu, qui rite suo officio fungi velit. Peccata autem quae peccati rationem ex adiuncto sumunt, in quorum nu-

mero est usura, si penitus tolli nequeunt, permitti possunt, sed prudentia singulari adhibita, ne magistratus ea approbare videatur. Non enim per se peccatum est dare mutuo pecuniam iuxta pacitionem interpositam, sed ex adiuncto peccati rationem fortior, nimirum ex eo, quod & animus usurarii auarus sit & idololatra, & proximus grauetur contra dilectionis praeceptum. Atque haec causa assignatur plenius in Scriptura, quando prohibetur usura. Verum si haec abesse possent ab usura, usurarius contractus haud improbari deberet. Nā si sua natura peccatum esset huiusmodi contractus, nequaquam suo populo permisisset Dominus usuras capere ab alienis. Deut. 23. 20. Neque recte contra haec obici possunt spolia Aegyptiorum, cum ea fuerint stipendia pro durissimis laboribus, quae cum negarent Aegyptij, Dominus, ut supremus iudex, ea mutuo accepta ab Aegyptiis, auferri praecepit. Sed de usura quid sit sentiendum propter adiunctum malum, infra capite sexto ostendam.

#### TESTIMONIA DE LEGIBVS.

1. Omnia testimonia Scripturae de magistratu, simul & leges non pugnant cum lege naturae, & legitima iudicia confirmant. 2. Proverb. 19. 16. Qui custodit legem, beatus est. 3. Esa. 10. 1. Vae qui condunt leges iniquas, scribentes iniustitiam, ut opprimant pauperem in iudicio. 4. Roman. 2. 14. Gentes quae legem non habent, sed ea quae legis sunt faciunt, ipsi sibi sunt lex, ostendentes opus legis in cordibus suis &c.

#### CAPVT III.

#### IUDICIA.

Cum magistratus ordinatio Dei dicatur à Paulo, non dubium est, quin *Iudicia* à Deo approbentur, sine quibus inutilis esset magistratus, & leges irritae. Ut autem pius animus recte de iudiciis politicis institui possit, primum obseruandum est, duplex esse iudicium, publicum & priuatum. Publicum quidem extra nostram est potestatem, quare ex nostro arbitrio minime pendet. Priuatum est, cum propter priuata negotia seu iniurias nobis factas, petitur iudicis sententia.

Sed hic oboritur valde obscura questio. Paulus vult, ut pii potius iniuriam sustineant. Dominus dicit, Lucae 21. 19. In patientia possidebitis animas vestras. Et saepe scriptura hortatur, ut condonemus quoties in nos peccauerit aliquis, ut vincamus in bono malum &c. Item, ne malum pro malo cuius reddamus. Ex his videtur consequi, quod accusare quenquam, ob factam nobis iniuriam, non liceat. Ad quod sic respondendum iudico. Inter rem ipsam & accidens distinguere oportet. Accusare quidem, per se non est viciosum. Paulus enim Christianis permittit arbitros & iudicia. Nec Euangelium abolet politicam ordinationem. At affectus adherentes ut plurimum viciosi sunt, ut intemperantia, vlciscendi libidine, inimicitia, pertinacia ac similes. Si igitur Christianus prosequi suum ius absque offensa Dei velit, cauere inprimis debet, ne quam vltionis animi cupiditatem, ne quem prauum animi motum, nec iracundiam, ne vllum denique venenum in forum afferat. Huius rei Charitas optima erit moderatrix. Tamen autem rarum est boni litigatoris exemplum, tamen rem ipsam per se non esse malam, sed viciari abusu, scire vtilissimum est, idque propter quatuor. Primum ne videatur Deus frustra instituisse iudicia.

Deinde



Deinde ut sciant pii, quantum sibi liceat, ne mala conscientia quicquam suscipiant. *Tertio*, ut admoneantur, ne remedium sibi à Domino permissum proprio vicio contami-ent. *Postremo*, ut improborum audacia coerceretur puro sinceròque zelo. Atque hæc de iudiciis dicta sufficiant.

### TESTIMONIA DE Iudiciis.

1. Leuitici 19.15. Non facies quod iniquum est, nec iniuste iudicabis. 2. Ioan. 7.24. Nolite iudicare secundum faciem, sed iustum iudicium iudicate. 3. Act. 25.10. Ad tribunal Cæsaris sto, ibi oportet me iudicari. 4. Deut. 16.18. Iudices & Magistratus constituas in omnibus portis. 5. Prouerb. 17.15. Qui iustificat: impium, & condemnat iustum, uterque abominatio est Domino. 6. Deuteronomij 27.19. Maledictus, qui peruerit iudicium.

### CAPVT. IIII.

### VINDICTA.

**V**INDICTA ultio est, qua qui offendit puni-  
tur. Estque duplex, publica & privata. *Publi-  
ca* est quæ exercetur à publica persona, legum præ-  
scriptum sequente, bono fine, absque odio personæ  
in quam fit animaduersio. Hanc esse licitam, verbū  
Dei, lex naturæ, ac plurima exempla in scripturis o-  
stendunt. Nam sine vindicta publica nulla remanet  
legum autoritas, nulla relinquitur tranquillitas ab  
improbis, nullus denique malorum finis esse pote-  
rit. Quare Paulus Magistratui gladium datum do-  
cet, ut sit timoris malis operibus & index ad iram.  
Ad hanc publicam vindictam referantur castigatio-  
nes æconomica & scholastica quibus conuices  
frenantur & retinentur in officio. Sed hæc vindicta  
ex amore iusticiæ proficiscitur in bonum finem,  
nimirum, ut reus emendetur, & alij admoneantur,  
quo sint cautiore, ut contumacia & rebellio mi-  
nuatur, ut tranquillæ politię & æconomiz sint.

*Privata* vindicta est ultio ex affectu malo pro-  
fiscens, tendens in malum eius, de quo petitur vin-  
dicta. Atque hæc duplex est. Quædam enim à priva-  
ta persona: Quædam à publica exercetur, sed priva-  
to affectu. Viraque Christianis prohibita est. Rom.  
12.17. Nulli malum pro malo reddentes. Matth.  
5.39. Ego autem dico, ne resistatis malo. Item: Be-  
nefacite iis, qui oderunt vos. Deut. 32.35. Mea est ul-  
tio, & ego retribuam eis tempore opportuno, ut la-  
batur pes eorum.

### TESTIMONIA DE vindicta.

1. Leuit. 19.18. Ne querās ultionem, nec memor-  
eris iniuriæ ciuium tuorum. 2. Prouerb. 24.29. Ne  
dicas, quomodo fecit mihi, sic faciam ei, & reddam  
vnicuique secundum opus suum. 3. Ecclesiastici 28.  
1. Qui vindicari vult, à domino inueniet vindictam.

### CAPVT V.

### ZELVS.

**V**OCABVLVM ZELVS *ἡ ἐκείνη*, à ser-  
uendo dictum, etsi autem propriissime est eu-  
ius affectus excitatio vehementior, ac veluti fer-  
uor quidam & inflammatio, ex quo fit, quod signifi-  
cet specialiter, nunc amorem, nunc indignationem,  
nunc inuidiam, nunc studium, nunc vehementiam,  
nunc exemplum, nunc impetum Spiritus Sancti,

nunc vindictam, quemadmodum peristasis loci, in  
quo ponitur, requirere videtur, tamen vsitatus ac-  
cipitur, ut est affectus mixtus, videlicet, cum vnus  
affectus alio inflammatur, de quo nonnulla dicam.  
Græca definitio, qua zelus definitur esse *διήγησις* φε-  
ρόμελς ὑπὲρ ἀλλοτρίου καὶ ἐξ ἑσθλῆς καὶ ὀφειλόμενης, hoc est, Excitatio a-  
nimi ad honesta, ad exemplar aspicientis, non est  
plena, non enim continet omnia zeli genera. Quare  
alia colligam. In affectuum animi definitionibus  
tria concurrere oportet. 1. *Motum animi*. 2. *Obie-*  
*ctam*. 3. *Finem*. *Obiectum*, Misericordia est motus animi do-  
lens ob alterius malum, & manus auxiliatrices por-  
rigentis, ut à malo quo premitur liberetur afflictus.  
Ita tria in definitione zeli etiam concurrere oportet.  
Sed quia zelus vsitatus est mixtus affectus, singula  
istorum trium geminari oportet. Ut sit duplex in ob-  
iectis cordis, duplex obiectum, duplex finis. *Motus*  
zeli sunt amor & indignatio: *Obiecta*, res grata seu a-  
mica, & ingrata seu inimica: *Fines*, grati quidem ob-  
iecti defensio & fruitio, ingrati vero exclusio. Ex his  
fundamentis hanc definitionem zeli extruamus. *Zelus* est  
affectus, ex amore & indignatione natus, non  
seu alteri tribui, quod quis sibi ipsi vel alicui quem  
amat tribui cupit, ut res amata quidem recte habeat,  
aque fruatur qui debet, & alienus ab eius fruitio-  
ne excludatur. Hanc definitionem plenam & perspi-  
cam esse iudico. Nam ea continet, quæ ad ipsius  
plenam rationem facere videntur. Nunc aliquot ei-  
us diuisiones subiiciam, ut viciosus zelus à recto  
& laudabili discerni queat.

### PRIMA DIVISIO.

Zelus alius est diuinus, alius humanus, alius dia-  
bolicus.

Zelus *Diuinus* duplex est: vnus præter scientiam, 1. *Diui-*  
alterum cum scientia. Zelus diuinus præter scien-  
tiam est, qualem Paulus in Iudæis fuisse dicit. Rom. 10.2. Talis etiam in Paulo ipso erat, ut habetur Gal. 1.14. Actor. 8.9. Hic zelus erroneus est, & habet cau-  
sam antegr. scilicet, infirmitatem veri intellectus volunta-  
tis Dei, & opinionem veri intellectus, sed erroneam.  
Hinc inflammatur animus amore gloriæ Dei pro-  
pagandæ, & indignatione aduersus eos, quos putat  
Dei hostes, sed falsò, eoque tenet totus, ut Deus  
glorificetur, ut quæ hostes, quos ita falsò iudicat, im-  
pediantur, ut etiam è medio tollantur. Zelus diuinus  
Cum Scientia habet causam antegr. scilicet, veram Dei  
noticiam, inflammatur amore verbi Dei propagan-  
di, & odio earum rerum quæ cursui verbi impedi-  
mento esse videntur, hic quoque est duplex, nempe,  
Tempestiuus & Intempestiuus. Tempestiuus, qua-  
lis in Mose, Phineas, Elia & Christo exarsit. Tabe-  
scere (inquit) me fecit zelus domus tuæ, quoniam i-  
nimici mei oblitii sunt verborum tuorum. Intempe-  
stiuus & incautus quādo non seruatur temporis op-  
portunitas, talis Audas Episcopi Perfecit fuit: de quo  
Theodoretus lib. 5. & Eusebius lib. 10. cap. 3. Talis  
quoque quorundam Martyrū, ut Cointi & aliorum,  
de quibus Eusebius lib. 4. cap. 15. qui nullo urgente  
hostibus puniendos tradiderunt.

*Humanus* Zelus est etiam duplex. Vnus Officij, ut  
parentis in sua æconomia, principis in regno, præ-  
ceptoris in schola, concionatoris in templo. Hæc ze-  
lus facit, ne quis sit negligēs aut remissus in officio.  
Alter Contra Officium, ut Medæ furor, quo exci-  
tabatur ad dilacerandum infantem. Neronis simili-  
ter ad perdendum regnum, qui (ut refert Suetonius  
in vitis Cæsarum) solitus est dicere, *hæc dicitur Cæsar*  
*perire*, vel, ut miscetur igni terra mortuo.

*Diabolicus* Zelus est Iudæorum, Turcærum, Papi-  
x. ij.



starum, Anabaptistarum, qui rapiuntur & infliguntur à Sarranis spiritu ad opprimendam veritatem Dei. Sed vivit illi *Adversus*, qui dixit: Portę inferorum non prevalebunt adversus eam. Mat. 16. 18.

### SECUNDA DIVISIO.

*Zelus ad vitam.* *Zelus* alius est ad vitam, alius ad mortem. *Zelus* ad vitam est flagrans amor cultus divini & glorię Dei, qualis in Abel fuit. Hic *zelus* impellit hominem, ut nullis malis cedat, sed potius mortem & quęvis tormenta patiatur, quam ut à Deo & eius veritate se avelli permittat. Hic in omnibus piis est, in alijs vehementior, in alijs remissior. Exempla plurima habet li in Eccl. si aliter historia habetur. *Zelus ad mortem.* *Ad mortem* est flagrans olim cultus veri Dei, qualis in Cain, Scribes & Phariseis fuisse videtur.

### TERCIA DIVISIO.

*Zelus ad culpam.* Est *Zelus* ad culpam, est *zelus* ad gratiam. Ille qui deum, dum zelamur in malignantibus, qui prohibetur ut perniciosus: Psal. 36. Nolite æmulari in malignantibus. Hic vero est ardor pietatis, & religionis verę cognoscendę & intelligendę studium, qualis in Nicodemo & Cornelio fuit.

### QUARTA DIVISIO.

*Zelus honestus.* *Zelus* amantium est duplex, Honestus & Inhonestus. *Honestus* amantium *zelus*, est coniugis non ferentis rivallem, vel amoris socium. Vnde zelotę dicuntur qui rivallem non sustinent. Hinc vocabulum ad Deum transfertur. Nam quemadmodum zelotes dicitur, qui nullum in amore fert rivallem; ita Deus metaphoricę zelotes ex eo dicitur, quod nullum in cultu sibi debito fert socium, seu quia non vult ferre, ut anima hominis sibi desponsata, cum diis alienis fornicetur. Quapropter idolorum cultus in Scriptura spirituale adulterium & fornicatio dicitur. *Impius* *Zelus* est impudicorum & lascivorum, quilibet dini pro vero Deo & honesto coniugio se tradiderunt, qui *zelus* extreme vituperandus, ut qui Spiritum Christi ex anima hominis expellit.

### CAPVT VI.

### CONTRACTVS.

*Regulę de contractibus.* **Q**UONIAM exactę dicere de Contractu eiusque generibus, quibus res inter se commutantur, iuridicę facultatis est: nolo saltem (quod a iure in alienam messem mittere, sed tantum regulas quasdam præscribam cuius conscientię piorum certificari de licitis contractibus possint, ne quid mala, erronea aut dubitante conscientia in hisce negocijs faciant.

*Prima:* ius naturale est verę ius divinum, iuxta quod quilibet, quod vult sibi ab alio fieri, ab alio accipere possit.

*Secunda:* Moralıs certitudo in moralibus negocijs sufficit, hoc est, non ratio exactissima quærenda, sed medium *ex æquo*, ut Iurisperiti loquuntur, accipiendum est.

*Tertia:* In omni contractu charitas ex fide manās præluere debet, & nihil in contractibus committendum, quod cum legis charitate pugnat.

*Quarta:* In contractibus & rerum commutationibus proportio Arithmetica servanda est.

*Quinta:* Præceptum Domini, Luc. 6. 34. in mutandis rebus servandum est. Date mutuo, nihil inde sperantes, hoc est, Tametsi simile ab iis, quibus mutuo datur, officium minimę speretur, tamen iis mutuo dari oportet. Neque enim Christus isto suo præ-

cepto vetat sperare, ut reddatur fors ipsa, sed tantum ne Ethnico more iis solum res nostras mutuo demus, qui nobis vicissim simili officio saltem in genere vicem rependere possunt.

*Sexta:* Omnis contractus pugnans cum superioribus regulis, illicitus est. Vnde sequitur, usuram nequaquam excusandam esse. Est enim usura lucrum supra sortem cuiuslibet rei exactū propter officium mutationis. Hinc rectę Ambrosius cum inquit: *Usura est esca, usura vestis est, & quodcumque sortis accesserit usura est, quod velis ei nomen imponas, usura est.* Nec de usura illa distinctio contra legem naturę & verbum Dei recipienda est. Sunt enim qui usuram ita diuidunt, ut alia sit prægrauas proximum, alia commodans non prægrauans, id est que licita. Et hanc diuisionem putant confirmari Hebraico vocabulo, quo usura appellatur *Nefec*, quod à mordendo dicitur. Verum quia hæc distinctio planę Grammatica est, primum respondeo, usuram non solum vocari *Nefec*, Hebręis à mordendo, sed *Marbith* & *Tarbit* ab augmento siue incremento. Leuitici 25. 36. Non dabis cibum tuum *Marbith*, id est, ad usuram. Item: ne accipies ab eo *Nefec* & *Tarbit*, id est, usurā & incrementum. Nam posteriori voce significat quid per priorē intelligat. Nimirum quodlibet augmentum seu incrementum, quod excedit sortem. Deinde dico prohibitiones usurę esse generales, quare ista distinctio ut parum firma est ita minime excusat conscientiam usurarij.

Longę igitur rectius sentit Aristoteles, qui dicit, *Usuram esse contra naturam.* Deinde cum plus recipitur quam datur, violatur proportio Arithmetica, quę in rerum commutationibus perpetuo adhibenda est. Ezech. cap. 18. 8. aperte dicit: Viri non ad usuram dederit, & amplius non acceperit, hic iustus est, & vitam viuet. Vnde ex contrario sequitur, minime iustum esse qui usuram exerceat.

Sed vasti homines multa quærunt subterfugia, & se benefacere proximo, dando illi pecuniam ad usuram gloriantur, ac ita usurarium contractum impudenter virtutis nomine induunt, & inter opera charitatis numerant. Sæpe (inquiunt) pauper aliquis redditur ditior ex pecunia pro qua usuram soluit. At Deus non fallitur Sophistica, non recipit maligna subterfugia. Quare si legem Dei & charitatis contemnitis, prorsus circa fidem naufragiū fecistis. Quapropter aduersus omnia argumenta eorum, qui patrocinantur huic impio contractui usurario, hæc regulam opponito: *De usura non ex commodo eius, qui mutuum accipit, sed ex lege Dei, ex iure nature & affectu usurarij indicandum est.* Lex Dei vitę regula esse debet, qui animum usurarij furem docet, & vacuum charitatis proximi ostendit. Non igitur humana excusatio hic valet. Nam de peccatis iudicandum est iuxta verbum Dei. Quis quæso per humanam rationem iudicasset usum fructus prohibiti adeo enorme peccatum fuisse, nisi tanta calamitas in humano genere fuisset consecuta? Quocirca discamus peccatum esse quicquid Deus prohibet, ut videatur hominibus excusabile, quamcumque ob causam. Ac firma mente teneamus dictū Davidis Psalm. 15. 1. Domine quis habitabit in tabernaculo tuo, & quis requiescet in monte sancto tuo? Hinc inter alia respondet in hunc modū: Qui pecuniam suā non dedit ad usuram, vnde aperte excluditur de tabernaculo Domini quisquis pecuniam suam dat ad usuram.

Sed quid de eo dicendū, qui usuram soluit? Ad hanc quæstionem Philippus respondet in hunc modū: Qui soluit usuras non peccat, non enim alios afficit iniuria. Quod sanę intelligendū esse iudico de



ius, qui inopia coacti accipiunt mutuum ab usurariis, non accepturi nisi accederet pactum de usura. De diuitibus verò, qui ut plures diuitias cumulent, accipiunt ab usurariis mutuum cum pacto soluendi usuras, intelligendum non puto. Hos enim dupliciter peccare statuo. 1. Quia mediocritate præfenti non sunt contenti. 2. quod suo exemplo præter necessitatem confirmant usurarium maliciam, unde magis crescit consuetudo dandi ad usuram.

### TESTIMONIA DE CONTRACTU.

1. Matth. 7. 12. Omnia quaecunque volueritis ut faciant vobis homines, sic & vos illis facite. 2. Exod. 20. 15. Ne furtum facies. 3. Roman. 13. 8. Nemini quicquam debeatis, nisi ut inuicem diligatis. Non igitur vult, ut alius alium defraudet in contractibus. 4. Leuit. 19. 18. Dilige proximum tuum sicut teipsum. 5. 6. 1. Thess. 4. 9. Ne quis supergrediatur, neque superueniat in negotio fratrem suum, quoniam vindex est Dominus de iis omnibus. 6. Leuit. 25. 37. Pecuniam tuam non dabis ad usuram. 7. Deut. 23. 19. Non faceraberis fratri tuo.

### CAPVT VII.

### OECONOMIA.

Definitio.

Nominis ratio.

Deus autem totum economiam.

**O**ECONOMIA proprie est priuata domus gubernatio seu administratio, de qua pulcherrime & sapientissime Xenophon in suo Oeconamico disserit, & scientiam esse definit administrandæ & augendæ domus. Dicitur autem œconomia *οἰκονομία*, hoc est, à domus gubernatione siue administratione. Hæc ipsum Deum autorem habet, qui eam in Paradiso instituit, ac postea quarto præcepto munivit. Hæc prima Ecclesia fuit, ex hac procedunt personæ quibus Ecclesiarum & politicarum administrationes committuntur. Quare detestanda sunt istæ prophane voces: Domestica cura est diabolica cura. Huiusmodi voces iactant impij homines, ordinationis diuinæ hostes. Verum contra has blasphemias opponendum est verbum Dei, quod testatur Deum Oeconomiæ autorem esse: & simul inuocandus est Deus, ut suæ ordinationi assit, eamque tueatur, ne à Diabolo turbetur, qui familiis potissimum insidiatur. Scit enim, ibi prima pietatis & honestatis semina iacienda esse, quæ suffocare conatur. Quemadmodum in prima familia Adami & Euz fecit, & hodie non desinit in multis familiis idem facere.

Tribus iugis constituitur.

Porro œconomia quasi tribus iugis constat. *Primum* continet seruos & dominos: *Alterum* est coniugium inter virum & uxorem: *Tertium* constat parentibus & liberis, ita in œconomia sunt sex diuersæ personæ: quare singulis suum peculiare est officium, ad totius œconomiae autoritatem & statum conseruandum faciens, propter hunc finem, ut œconomia sit veluti schola quædam, in qua de Deo & bonis rebus primò instituantur homines, & ut sint quoddam templum Dei, in quo Deus agnoscatur & celebretur, quo omnes suos conatus unanimiter referre debent illa tria hominum iuga, quæ in œconomia esse dixi, de quibus nunc ordine dicendum.

### CAPVT VIII.

### DOMINIVM ET SERVITVS.

**D**ISTINCTIONES superiorum & inferiorum gradu inter homines supra in quar-

to præcepto, atque in primo huius classis capite secundo, ostensa sunt. Hic igitur tantummodo de officiis dominorum & seruorum erga se inuicem (nā hi vnum œconomiae iugum constituunt) dicam, idque brevissimè. Qui autem fide præfati sunt Domini & serui, iis non difficile est in præstandis officiis sibi inuicem *in se*, hoc est, ius analogum reddere. Et quanquam rectè dicit Cyprianus, eandem nascendi sortem, conditionem, vnam moriendi, corporum materiam consimilem, animarum rationem communem, æquali iure & pari lege vel venire homines in hunc mundum, vel de hoc mundo postea discedere: tamen necessarium est, propter conseruationem familiarum, ut alij præfati, & alij obtemperent. Nec quicquam excogitari potest *his alijs* trius, unde rectè Creon, etsi non in loco apud Sophoclem *his alijs* in *his* *his* *his*, hoc est, sine imperio esse, nullum maius est malum. Et quia inter Christianos, ut inter Philemonem & Onesimum, dominandi & seruiendi conditiones sunt per Euangelium licite, execrandi sunt Anabaptistæ, & Libertini noui, qui *alijs* in mundum inuicem conantur, contra apertum verbum Dei, quod concedit & approbat graduum distinctiones inter homines. Dicam igitur breuiter (ut promisi) quædam de mutuis dominorum & seruorum officiis.

Paulus Ephes. 6. 9. Utilem tractandi seruos regulam præscribit, cum inquit: Et vos domini eadem facite illis (id est seruis) remittentes minas, (seu laxantes iracundiam) scientes quod & vester ipsorum Dominus est in cælis, & personarum acceptio apud Deum non est. Et ad Coloss. 4. 1. Domini, quod iustum est & æqualitatem seruis præbere. Hæc Pauli testimonia tria docent. 1. quod liceat homini Christiano uti seruorum operis. Non enim iubet Paulus ut domini abiciant potestatem, quam habent in seruos, sed ut eos comiter & benigne tractent. 2. quomodo Domini Christiani debeant erga suos seruos affecti esse, nimirum, ut eos non contemnant, tanquam vilia & abiecta mancipia, sed ut cōseruos Dei placide & amanter foueant. 3. ut reddant: *ut autem* seu iustum & æqualitatem. His enim tribus eadem res significatur, nimirum ius analogū aut distributiū. Neq; n. sic habet domini obnoxios seruos sibi, quin vicissim ipsis aliquid debeant. Ut. n. ius analogū valere debet inter omnes homines, ita inter dominos & seruos valeat necesse est. Seruus laboret fideliter, Dominus grato animo reddita iusta mercede seruum laborantem complectatur, & foueat in Domino.

Porro seruis hanc regulam præscribit Paulus, Ephes. 6. 5. Serui obedite dominis vestris carnalibus, cum timore & tremore, in simplicitate cordis vestri, tanquam Domino, non ad oculum seruientes, quasi hominibus placentes, sed tanquam serui Christi facientes voluntatem Dei, cum beneuolentia seruientes Domino, & non hominibus. Et ad Coloss. 3. 22. Serui obedite per omnia dominis carnalibus, non ad oculum seruientes, quasi hominibus placentes, sed in simplicitate cordis timentes Deum, quodcumque facitis, ex animo operamini sicut Domino. Ex his testimoniis Pauli collige, quid in Christianis seruis requirendū sit. 1. Requiritur in ipsis timor Dei, quemadmodum in Dominis ipsis, adeoque omnibus hominum ordinibus. 2. Simplicitas cordis, qua nequitia, *maripia* seruilis, contumax rebellio, & responsa-trix audacia expellitur. 3. exigitur obedientia erga dominos. 4. regula istius obedientiæ præscribitur, nimirum ut tanquam Christo suis dominis obtemperent serui. Vult enim ut in omnibus actionibus suis ad mandatum Dei respiciant. Nihil itaque fa-

Dominus officium.

Seruus officium.



ciendum iubentibus dominis, quod pugnat contra mandatum supremi Domini, quem omnes venerari oportet. 5. magnificè ornat seruorū obedientiam, cum eam Deo præstari pronunciat. Vilissima ergo pij famuli aut famulæ seruicia Deo placent, illique cultus gratus existunt.

### CAPVT IX. CONIUGIVM.

**I**VGVN alterum in œconomia *Coniugium*, dixi, in quo religionis schola primâque Ecclesia à Domino ordinata fuit, cuius maiestatem ac dignitatem si spectes, multiplicem sane inuenies. A Deo patre optimo maximo instituitur, sancitur, confirmatur, benedictioneque sæcundatur. A Filio eius Domino nostro Iesu Christo miraculo & præsentia ordatur. A Spiritu Sancto approbatur, honestum, immaculatum, purumque prædicatur. Ab eodem Spiritu Sancto imago copulæ admirandæ Filij Dei & Ecclesiæ statuitur. Ante peccatum & contaminatam naturam in Paradiso, sanctissimo loco initium sumit. Exemplis Patriarcharum, Prophetarum, Sacerdotum, regum, multorumque piorum commendatur legibus diuinis ac humanis omnium gentium approbatur. Huc accedunt *Finis & Effectus*, unde eius precium summum æstimatur, ut sunt, procreare sobolem, vitare impuros concubitus, habere mutuū præsidium & auxiliū: in hac prima religionis schola conservare Ecclesiam, relinquere (vbi factis concedendum est) Deo loco nostro cultores. Hinc Platonis, licet Ethnici, grauissima pio tamen homine dignissima sententia in texto de legibus: *Ad nuptias* (inquit) *ut decet celebrandus & hæc exhortantur, asserentes oportere filiorum filios relinquendo, nobis, videlicet, in diuino ministerio successuros, naturam assequi sempernam.* Et paulo post: *Quapropter parentibus virisq; affinisque relictis seorsim quasi ad coloniam profisciscantur, ac vicissim seipsos respicientes habent, liberos generando & educando, & vitam quam ab aliis acceperunt, a se quasi redas arduentes aliis tradant, Deum semper secundum leges colentes.*

Hæc Dei æterni, Scripturæ Sacræ, piorū hominū, ac grauissimorum Philosophorum testimonia opponantur criminariis Papistarū, qui coniugium tanquam rem prophanam, ac statum, in quo viuere non liceat (sanctissimis verbi ministeris, iudicant: Cū tamen in Scriptura de Zacharia & Elzabet coniugibus, sic scriptum sit Lucæ 1.6. *Irant autem iustiambo coram Deo, versantes in omnibus præceptis & iustificationibus Domini irreprehensibiles. Et ne excipiant Sacerdotes noui Testamenti, Paulus præcipit eligi ad Episcopum munus maritum, qui sit vnus vxoris vir. Et Spiritus Sanctus dicit: Honorabile est coniugium in omnibus, & totus immaculatus. Quare relictâ Dæmoniorum doctrina de matrimonij prohibitionem, Scripturæ lucem sequamur, securæque contemnāmus omnes tenebras, quas Papa inuexerat contra apertum verbum Dei.*

Cæterum ut quale nam sit coniugium intelligatur quædam Scripturæ sententias *Primum* recitabo, *Deinde* certa puncta seu membra in coniugio spectanda ex adductis testimoniis colligam.

Genes. 2.20. Adz cum non inueniatur adiutor coram eo, immisit Deus soporem in Adam. Cūq; obdormiisset, tulit vnam de costis eius & repleuit carnem pro ea, & adduxit eam ad Adam, dixitque Adam hæc vice, os de ossibus meis, & caro de carne mea: hæc vocabitur Ischa, quoniam de viro sumpta est. Quamobrem relinquet homo patrem & matrem

suam, & adhærebit vxori suæ, & erunt duo in carnem vnā.

Ad Ephes. 5.22. Vxores propriis maritis subditæ estote, tanquam Domino, quia vir est caput mulieris, quemadmodum & Christus caput Ecclesiæ, & ipse est saluator corporis, sed quemadmodum Ecclesia subicitur Christo, sic & vxores propriis maritis in omnibus. Mariti diligite vxores proprias, tanquam & Christus dilexit Ecclesiam: Et paulo post: Sic debent mariti diligere proprias vxores, tanquam propria corpora. Qui diligit vxorē suā, seipsum diligit.

Ad Coloss. 3.18. Vxores subditæ estote propriis maritis, quemadmodum decet in Domino. Mariti diligite vxores, & ne sitis amari erga ipsas.

1. Petr. 3.1. Mulieres subditæ sint viris suis, ut eisi qui non credunt verbo per vxorum conuersationem sine verbo lucrifiant, considerantes cū timore coniunctam castam conuersationem vestram. Et paulo post: Subiectæ propriis viris sicut Sara obediebat Abraham: Dominum eum vocans, cuius estis filia, benefacientes & non pertimescentes vllam perturbationem. Viri similiter cohabitantes secundum scientiam, quasi infirmiori vasculo muliebri impetientes honorem, tanquam & coheredibus gratiæ vitæ, ut non impediatur orationes vestre.

1. Corinth. 7.2. Propter fornicationem vnusquisq; propriam vxorem habeat, & vnaquæque proprium maritum habeat. Vxori maritus debitā beneuolentiam reddat, similiter autem & vxor marito. Vxor proprii corporis potestatem nō habet, sed maritus: similiter autem & maritus proprii corporis non habet potestatem, sed vxor.

Ex his Scripturæ testimoniis quinque colligamus, *Primum* quid sit coniugium eiusque fines, quàmque arcta sit copula. *Deinde* inter quas personas coniugium licitum sit. *Tertio*, quifnam sit ordo potestatis & subiectionis inter coniuges: *Quarto*, qualifnam affectus mutuus coniugū esse debeat: *Postremo*, quodnam sit ius analogū in coniugibus. His enim quinque rite perpenlis & cognitis, quid de matrimonio piè sit sentiendum apparebit.

Quantum ad primum itaque attinet, Moyses testimonium euidenter docet, non solum quid sit matrimonium, verum etiam quā sit arcta copula coniugalit. Cum itaque dicit Moyses: *Dixit Deus, nō est bonum homini esse solum, faciamus ei adiutorium simile sibi*, matrimonium esse ordinationem Dei, iuxta quam aptæ personæ copulentur in mutuū adiutorium, apertè indicat. Est itaque *Vnus finis* coniugij mutuū adiutorium. Deinde cū additur: *Erūt duo in carnē vnā*, in matrimonij tantū duæ personæ, masculus vnus & femina vna admittuntur: ut sint in carnē vnā, id est, indissolubiliter copulata, nō secus atque substantia seu re ipsa essent vna caro. Præterea dum additur: *Crescite & multiplicamini*, *Finis secundus* & proprius matrimonij exprimitur, qui est, crescere & multiplicari, quod fit, dū liberi procreantur & educantur. Huic finī Paulus adhuc *Tertium* addit: Propter fornicationē (scilicet vitandā) vnusquisque suā vxorem habeat. Ex his non erit difficile definitionem matrimonij colligere in hunc modum.

*Matrimonium* seu coniugium est ordinatio diuina, in qua legitimè copulatur vinculo indissolubili duæ personæ, masculus & femina, ut sint sibi inuicē adiutorio, procreent, educant ac instituāt liberos iuxta voluntatē Dei, præterea etiā ut fugiant fornicationē ac omnē prohibitā Venerē. Hæc definitio collecta ex Mose, cōtinet omnes causas matrimonij, efficientem, materialem, formalem & finalem: deinde indicat quam arctum sit vinculū, nimirū indissolubile, cum dicitur

A Deo institutum.

A Christo ornatum.

Vbi constituitur.

Eiusdem finis & effectus.

Adiutorem criminariis Papistarum.

De coniugio Scripturæ testimonia.

Methodus doctrinæ de coniugio.

Tertius finis.

Coniugij definitio.



dictu: Erunt duo in carnem vnam. Neque tamē ex his sequitur, nullum diuortium esse licitum. Nā cum dicitur indissolubile vinculum, ostenditur qualif- nā sit res copula coniugalis ex ordinatione Dei, ni- mirum quod nemo volens hoc vinculum rescinde- re debeat. *Diuortium* itaque volūtarium prohibetur, quod cum prima ordinatione coniugij pugnat; & improbat, ut Christo, Mat. 5. 32. & 19. 7. Marci 10. 11. Item: a Paulo 1. Cor. 7. 12. Cum Dominus ait: Quos Deus coniunxit, homo non separet: prohibet mani- feste voluntarium diuortium, quod sit sine causa ius- ta, ac sine legitimo iudicio, quod vice Dei exercetur ab ordinatis iudicibus. Verum de inuoluntario di- uortio longē se aliter res habet. Dicitur autem In- uoluntariū diuortium, cum alter coniugum alterum deserere cogitur, ob nefandum & sacrilegum adul- terium, quo copula coniugalis corrumpitur, ac fides matrimonij perfidē violatur. Tale diuortium Chris- tus nō improbat, imō disertis verbis admittit, Mat. 19. 7. Vbi sic inquit: Dico vobis quicumque dimiserit uxorem suam, nisi ob fornicationem, & aliam du- xerit, mœchatur. Hæc verba Christi vnam iustā re- pudij causam, nēpe fornicationē disertē expriment. Qui dimiserit (inquit) uxorem suam, & aliam duxe- rit, mœchatur, sed excepta fornicationis causa. Ergo vbi adulterium interuenit, licet contaminatam per- sonam repudiare, licet quōque alium socium adeo so- ciam querere sine scelere, alioqui exceptio hic fru- stra à domino adiecta esset. Querunt Pharisei, an liceat ob quamvis causam iuxta receptam eorū cō- suetudinem dimittere uxorem. Quod negat Domi- nus, ac vnam solam exceptionem, nimirum fornica- tionem statuit. Hæc Exceptio, vt iter Scriptura, sub- audienda est, Marci 10. 11. & Lucæ 16. 18. Vbi eandem quæstionem tractant Evangelistæ. Neque enim fie- ri potest, vt Christus æterna Dei sapientia secū pu- gnet: quod profecto faceret, si speciem quam in vno loco exciperet à genere, in aliis in genus includeret, quod fieri nequaquā potest sine cōtradictionis im- plicatione. Iuxta eandem Christi regulam, dictum Pauli, 1. Cor. 7. 12. intelligendum est: Loquitur enim Paulus de voluntariis ac vitatis vulgo diuortiis, quæ fiebāt ob quamlibet offensam. Nam si in genere lo- queretur Paulus, sine omni exceptione, pugnaret cū regula Christi, quod sentire de sanctissimo Aposto- lo impiū est. Ex hisce itaque clarē conuincitur, quod & licitum sit diuortium propter adulteriū, & liceat repudiante impiam personam aliud coniugium am- plecti. Quod aut aliqui dicūt, argumentū hoc esse à cōtrario sensu, quod nō in quavis materia valet, fal- sum est, quia hic disertē exprimitur exceptio, *quæ dicitur* *propter fornicationem*, nō ob fornicationē, excep- ta fornicationis causa. Quare verbis Domini, piis in Ecclesia doctoribus, Hieronymo, Ambrosio & aliis multis, & sanctorum exemplis potius acquie- scendum, quam decretis impuris Pontificum.

Quæstio.

Cæterum hic magis adhuc ardua oritur quæstio de rea persona, an illi liceat coniugium nouū qua- rere post diuortium, sublata omni reconciliatio- nis spe? Sed quæstio hæc soluitur ex dicto Christi, Mat. 5. 32. Vbi sic dixit Dominus: Omnis enim qui di- miserit uxorem suam, excepta fornicatione, sicut eā mœchatur, & qui dimissam duxerit, adulteriū cōmit- tit. Hoc dictum Christi etiā vniuersaliter sonat, tamē exceptionem expressam habet. Quare sic resoluenda est sententia. Omnis qui dimiserit uxorem suam, fa- cit eam mœchari, & qui dimissam duxerit, adulteriū committit, sed excepta fornicationis causa, hanc ex- ceptionem ad vtrūque membrum pertinere nō est dubium. Quapropter si causa fornicationis à gene- rali dicto excludenda est, sequitur profecto fornica-

tionis causa repudiātam non mœchari, si alteri nu- pserit, nec illum, qui repudiātam duxerit, adulteriū committere. Verū hic prudenter hostes Ecclesiæ, exemplo Saxonicarum Ecclesiarum, & aliarum, quæ veram Euāgelij doctrinam cum illis amplectuntur, occurrere scandalis conantur, dum externæ discipli- næ gratia permittendum negant, vt in eadem pro- uincia seu regione; in qua crimen commissum est; rea persona nouum matrimonium inent. Nā si hæc disciplina nō adhiberetur, magnæ & horrendæ œ- conomiarum vastationes proculdubio secutura es- sent. Malignæ enim naturæ studio se contamina- rēt, vt hoc modo liberari possēt à matrimonio, quod sibi molestius ac deterius esse videretur. Quapropter seuera disciplina hæc necessaria est, quæ reprimantur homines impudici, ne ordinationē Dei sacrilegē vio- lent, magno cum Ecclesiæ scandalo, & economiarum ruina.

Porro cum Dominus dicit extra causam fornica- tionis, causam diuortij veram assignat, quæ substan- tiam matrimonij euertit, qualis est fornicatio, aut al- lia huic similes, vt coactio seu desertio, quorum illa non fuisse coniugium ostenditur, hac sacrilegē rup- tum cōiugij sedus declaratur. Quare in his talibus prudētes Iudices quærēdi sunt, qui conscientia rectē cōsultare norunt. Sed de hac re vide ex nō Philippū.

Hactenus de primo partitionis membro dictum est. Nunc inter quas personas coniugium licitum sit explicabitur. Quod vt distinctius fiat, res quæstio- nes exequiendæ sunt. *Prima*, sit ne licitum matrimo- nium in omnibus hominum ordinibus & statibus. *Altera*, qui cognationis seu consanguinitatis gradus sint prohibiti. *Tertia*, quibus affinitus conti- here inter se matrimonium liceat. Quantum autem ad primam quæstionem attinet, num licitum sit matri- monium in omnibus statibus hominum & ordini- bus, Papa negat, Spiritus Sanctus ait. Papa quidē nō trimonium Sacramenti titulo ornat, sed cum quær- tur an liceat sacerdotibus, Monachis & monialibus contrahere matrimonium, tanquam oblitus sit, in- ter carnis opera numerat matrimonium, & in perfec- tionis Christiænæ operibus ponit suum in parum cœlibatum. Ad quā suā sententiam stabilitam im- pudenter abatur suo more verbo Dei. Sed quia a- pertus hostis est Euāgelij Christi Papa, ipsius auto- ritas cū omnibus ipsius legibus merito est cōtēnen- da. Preterea cū sententia Spiritus Sancti, pronuncian- tis prohibitionē matrimonij doctrinam esse Demo- niorū, & clarē enunciantis, matrimonij in omnibus honorabile esse ordinationē Dei, & plurima exēpla Sanctorum Patriarcharum, Prophetarū & Aposto- lorū, & castissimorū Episcoporū in primitiua Eccle- sia, ex diametro cū impuro isto Papæ dogmate pu- gnant, nō iudico opus esse longiore cōsultatione in re adeo perspicua. At si quis Votū interuenisse dicat, quo quod liberum erat natura, factū est nō liberum: dico votū teterrariū & impiū nō obligare, pot quā is qui stulte vouit, rectius verbo Dei edocetur. Sed de hac quæst. supra ca. 6. 2. clausis. Altera quæstio de gradib. cōsanguinitatis, plus habet difficultatis. Sūt. n. qui inter eas personas oēs, cōtractus matrimo- nij esse licitos docēt, quæ nō nomina im prohibē- tur, Leuit. 18. Sūt rursus qui propter propolitionē v- niuersalē in Mose expressā, nō tantum eas personas prohibitas putāt, qui (vt dicūt) recēsentur exēpli gra- tia, verū etiam multo plures, vt quæ à Iulporiis & Ca- nonistis recitatur, vsq; ad 4. gradū inclusiue. Sed per- sonas enumeratas in Mose ordine recitabo. 1. pater. 2. mater. 3. nouerca. 4. Soror germana. 5. priu- gna. 6. neptis seu filia filij. 7. amita soror patris. 8.

1. Intet  
quas per-  
sonas &  
iugū est  
licitum.

1. An ton  
iugū em  
nibus sit  
licitum.

2. De gra-  
dibus cō  
sanguini-  
tatis.

Cōsangu-  
guinet.



Matrtera foror matris. Hic primus & secundus gradus consanguinitatis prohibentur, etli non vniuersaliter. Qui priorem sententiam teneatur, matrimonium extra hos gradus enumeratos consanguinitatis contractum probant, & non dissoluendum propter humanas leges docent. Qui secus sentiunt, multo plures personas prohibitas lege naturæ volunt, de quibus consulendæ sunt leges politicæ, quas iudico in hac parte religiose seruandas esse, & peccare eos statuo, qui has leges violant, nisi dispensa ione superioris magistratus excusari possint. Porro personarum ratione affinitatis prohibita, hæc sunt. 1. vxor patris. 2. nurus seu filij vxor. 3. vxor fratris. 4. priuigna. 5. filius priuigni vel priuignæ. 6. foror vxoris. Plura de gradibus consanguinitatis & affinitatis petantur ex scriptis Iuriconsultorum & libello Philippi, & tabulis Georgij Maioris. Ego tantum Catalogum personarum breuiter in Mose prohibitarum institui.

Iam qualisnam sit Ordo inter coniuges videamus, qui quidem ex prima coniugij institutione ante peccatum, & deinde post lapsum ex mandato Dei intelligi potest, nimirum quod vxor marito sit subiecta, quæ sine subiectio nequaquam tyrannica esse debet, neque qualis dominorum est in seruos. Non enim vxor habenda est tanquam mancipium aut serua, sed tanquam consors vitæ omniumque bonorum. Vocabulum coniugis quod à coniungendo deductum est, tam vitam quam mulierem comprehendit, unde consortium, coniugium intelligitur. Abraham & Isaac sua cum vxoribus consilia communicauerunt. Item ipse Abraham verbo Domini iubetur audire suam vxorem. Rex Artaxerxes. Hester, quam captiuam seruauit, duxit, literis publicis consortem regni sui vocat, idque haud immerito. Neque enim coniugium vxorem ancillam aut seruam esse patitur, quod sanctissimum matrimonium clarius ostendit. Eua si quidem non de Adæ capite, neque de pedibus est facta, verum ex costa, ex quo significatur, quod neque domina, neque serua illi sit cõstita, sed socia & consors. Liberalis itaque est subiectio mulierum, non seruilis, vt quæ charitate legis potius quam dominationis imperio subicitur marito.

Sequitur quod quarto loco proposui, qualisnam affectus mutuos coniugum esse debeat. Euripides clare ait: *Sic hæc domus maxima est, si vxor & maritus recte concordant, & à se inuicem non dissentiant.* verum tum deum dulcis mariti & vxoris consuetudo erit, cum eam pietas, virtus, mutua caritas, & mutuos amor mollem & suauem reddit. Firmissimum etenim adeoque primum consuetudinis vinculum fuerit inter coniuges, si menses eorum pariter in Deo vni sint, quod quidem facit, vt se mutuo amant, quia de ueritate Deo obedire. Nulla enim est virtus firma, nulla stabilis amicitia, nisi à Deo ortu habeat. Virtus inter coniuges mutuam oblationem parit, quemadmodum inquit Andromacha: hæc nomē decusque parit, quæ sine dum in secundis & aduersis rebus exercetur, consuetudinem vitæ reddit amabiliorem. Mutua caritas in omnibus amicitia adhibenda est, & maxime inter coniuges, quæ quasdam interdum iniurias ferre necesse est. Mutuus amor ex pietate natus, virtute confirmatus, & mutua caritas auctus, errata incidentia corrigit, leniter mitigat, facitque vt in omnibus duris iucunda sit vita.

Restat quod postremo loco proposui, de iure analogo inter coniuges. Quod tamen si intelligi potest ex his, quæ dicta sunt, tamen breuiter attingendum videtur. Cum Dominus dicit: Faciamus ei adiutorem similem illi, hoc est, faciamus mulierem, quæ viro æquali officij iure respondeat. Vt enim mulier

iure marito officium debet: Ita vicissim maritus vxori, sicut mulieri respondeat officio necesse est. Mulier sit viro subiecta liberaliter: maritus vicissim eam foueat, ac amabiliter tractet. Mulier obedientiam Deo præstet in ferendis partus doloribus: vir vicissim afflictam cõsoletur, trahatque partem iugis commiserando & fouendo. Mulier sicut & id est, cultos domus, iuxta traditionem Apostoli, & pudica, familiarē rem conseruet, augeat, & recte dispēset: maritus cõtra domum defendat, foris agat, laboret pro vocationis ratione, & iustum victum iuste conquirat. Breuiter, maritus & vxor officiosè se inuicem obseruent, ac sibi mutuo debita officia iuxta rationem conditionis vtriusque præstent. Quod cum sit, sibi inuicem reddunt quod debent, seu vt Paulus loquitur, *ut autem*, quo dicto ius analogum in officiis præstandis significatur. Vt cum mulier marito pareat, maritus armis defendit vxorem. Officia hæc dissimilia quidem sunt re ipsa, attamen iure analogo sibi mutuo pulchre respondent, & sunt æqualia.

#### CAPVT X. PATRIVM IMPERIVM.

DIxi supra, Oeconomiam tribus quasi iugis consistere, quorum tertium, quod est parentum & liberorum, explicandum restat. Quod quia in quarto præcepto supra ex parte explicatum est, hic breuiter Primum Scripturæ sententias paucas colligam, Deinde ex his sententiis notatis, officia parentum & liberorum extruam, vt inde qualenam sit patrum imperium appareat. Postremo de præmiis & poenis præstiti officij & non præstiti agam.

1. Exod. 20. 12. Sancitur patrum imperium his verbis. Honora patrem tuum & matrem tuam, vt sis longæuus super terram. 2. Daniel. 13. 3. De parentibus Susannæ scribitur: Parentes illius cum essent iuui, erudierunt filiam suam in lege Mosi. 3. Ephe. 6. 4. Et vos patres nolite ad iracundiam prouocare liberos vestros, sed educate in disciplina & correptione Domini. 4. Coloss. 3. 22. Patres nolite prouocare liberos vestros, ne & c.

Ex his paucis sententiis non est difficile colligere officia parentum mutua erga liberos. Primum enim voce Dei parentibus traditur autoritas in liberos, vt ipsis præstet in familia, ac quæ recta sunt imperet facienda. Ex quo sequitur, liberos iure diuino parentibus debere esse morigeros. Secundò parentum est pueros educare, quod officium non solum lex naturæ imperat, verum etiam hunc affectum educandi & tuendi natos, omnibus animantibus in seuit natura. Tertiò debent parentes liberaliter suos liberos tractare ac prudenter, vt retineantur in officio. Et summo opere cauendum, ne vel nimia indulgentia, vel nimia austeritate natos perdant. Quartò honestis in moribus & vera pietate erudire liberos pars officij parentum præcipua est. Ideo enim liberos generamus (vt rectissime Plato sentit) vt Deo cultores pro nobis (vbi satis concesserimus) relinquamus. Hoc præcipuum post pietatem animi erga Deum, sanctorum patriarcharum, Regum, atque adeo omnium piorum studium semper extitit. Atque hæc præcipua parentum officia sunt erga liberos, quos iure analogo æqualia parentibus reddere decet.

Verum quia liberorum officia in quarto præcepto includuntur, cum dicitur: Honora patres, inde ea colligam. Honoris igitur vocabulo liberi Primum iubetur agnoscere patrum autoritatem & eminentiā ordinationē diuinā esse. Nihil enim voce Dei honorabile dici potest, nisi idē à Deo perfectū sit & ordinatū. Deinde requiritur hic

A fines.

3. Ordo potestatis &amp; subiectio nis inter coniuges.

4. De mutuo affectu coniugum.

5. De iure analogo inter coniuges.

Tria mōbra huius capituli

1. Scriptura &amp; testimonia.

2. Officia parentum.

Quæ sunt officia liberorum.

4. b. de p.

2. ag. de p.



hic reuerentia erga parentes, tanquam erga Dei vi-  
carios & nutricos ciuium Ecclesie Christi. Proinde  
maiestas quædam diuina in parentibus animadu-  
ertenda est. *Tertio* loco verbū honoris includit in se o-  
bedientia erga parentes, quæ obedientia tantisper &  
catenus præstanda est, donec & quatenus cum obe-  
dientia, quam supremo parenti Deo debemus, stare  
potest. Huc dictum Domini Lucæ 14. 26. Si quis vult  
venire ad me, & non odit patrem suum & matrem  
suam, &c. non poterit esse meus discipulus. Hic odij  
vocabulum non affectum, sed euentum sequentem  
odium significat, qui est detrectare imperiū, & non  
facere imperata contra Deum. Istud igitur odium  
pietatis est, non crudelitatis. Præterire enim, fugere,  
negligereque omnes debemus, quando eos vnā cum  
Deo colere nequimus. At vero si vtrumque debite  
poterit, & Deo & parentibus obedientia exhibenda  
est. Neque enim obedire patribus is recte dicitur,  
qui quicquid iusserint faciat, sed tum demum pa-  
rentibus aliquis obedit, cum sponte facit, quæ ipsi  
recte iusserint. *Quarto*, honoris vocabulo Grati-  
tudo etiam significatur erga patres, vt si opus fuerit, eos  
sentio confectos iuuent, foueant, alant, & omnium  
officiorum genere subleuent. *Quinto*, honor præter-  
ea requirit *inueniatur*, qua liberi tolerant parentum  
errata. Quantumvis enim pauperes & miseri sunt,  
preciosi sunt nobis habendi, consideranda est quæ-  
dam in ipsis diuinæ maiestatis similitudo. Quare  
etiam interdum videntur nobis parum honorabiles,  
maiestas tamen diuina (vt antea dixi) in ipsis con-  
sideranda est. Proinde morositati, delirio, & quibusli-  
bet parentum vitiis, opponendum est nomen Patris  
& Matris. Non enim tam quales parentes, quam  
quod parentes habemus æstimandum est. Atque  
hæc officia liberorum sunt erga parentes, quæ ad  
duo capita breuitatis causa reuocare possumus, ni-  
mirum ad *Affectum* & *Effectum*. Illo eos animo pro-  
sequimur, hoc externa beneficia omnia, quæ iis gra-  
ta esse nouimus, præstamus. Quæcumque enim multa  
in eorum gratiam fecerimus, semper tamen inferiora  
erunt omnia, quam esse deberent. Ex hac colla-  
tione officiorum mutuorum parentum & liberorum,  
non est difficile iudicare, qualem sit parentum  
imperium, qualisque liberorum *Subiectio*. Mitius eni-  
nim parentum in liberos, quam dominorum in ser-  
uos imperium est. Autoritas maior est parentum in  
liberos, quam maritorum in coniuges, & proximè  
accedit imperium patrum ad regale imperium.

Iam restat quod postremo loco de præmiis &  
pœnis proposui, quæ duabus vocibus, nempe Benedi-  
ctionis & Maledictionis in Scriptura signantur. Vt  
enim parentes, qui liberos suos voluptatibus indul-  
gere permittunt, diuinitus maledicuntur, vt Eli Sa-  
cerdos: sic qui officia præstant à Deo imperata, be-  
nedictionem reportant. Et vt longæua vita promit-  
tatur liberis honorantibus parentes: ita maledictio  
immorigeris denunciatur. Salomō: Oculi qui sub-  
fannat patrem ac matrem suam, corui cum effodiet.  
Vnde tritum prouerbum:

*Pater carnifici renuens parere parenti.*

Exempla sunt maledictionis, Cham, Ruben, filij  
Eli, Absolon, & alij innumerari.

#### C A P V T X I.

### V S V S D I V I T I A R V M E T r e r u m p r æ s e n t i s v i t æ.

C V M diuus Paulus 1. Corin. 7. 31. dicit: Qui vi-  
uentur hoc mundo, sint tanquam non videntes,

nō præcipit Christianis abicere facultates, sed Chri-  
stiani hominis animum rebus terrenis non debere  
occupari, nec in illis acquiescere docet. Sic enim vi-  
uere nos oportet, quasi singulis momentis migran-  
dum sit ex hac vita. Quapropter in omnibus rebus,  
præsentis vitæ corda erecta esse debent ad medita-  
tionem vitæ cœlestis. Atque hæc regula generalis  
est de vsu rerum præsentis vitæ. Porro quia in re-  
bus mundi nihil periculosius esse potest, quam ma-  
gna rerum affluentia, nisi sancta prudentia assit (verè  
enim Plato dixit, diuitias cæcas esse sine prudentia, &  
eandem acutè cernere vbi prudentiam sequuntur)  
tria breuiter de diuitiis dicam. *Primum*, Quæ ratio-  
nes acquirendarum diuitiarum licitæ sint. *Deinde*,  
qualiter nos Deus erga diuitias esse velit affectos.  
*Postremo*, Quis diuitiarum vsus rectus & legitimus.

huius  
vitæ.

Membræ  
huius ca-  
pituli.

1. Licitæ ra-  
tio acqui-  
rendi diui-  
tias.

Quantum itaque ad legitimās rationes acquirē-  
di diuitias attinet, omnium primum inchoandum est  
à regula Christi, Mat. 6. 33. Querite primum regnum  
Dei, &c. *Prima* igitur cura & præcipua esse debet sa-  
lutis animæ. II. quia hæc vita opus habet adminicu-  
lis, iuxta Dei ordinationem quæri possunt faculta-  
tes, licetque iis, quæ ad victum cultumque necessaria  
sunt, quærendis operam dare, id quod non solum  
sanctorum exemplis, verum etiā mandato Dei con-  
firmatur, qui benedictionē promittit pie laborantib.  
3. lucrum quod proficiscitur nobis laborantibus ex  
benedictione Dei, capiamus tanquam ex manu Dei,  
neque malis artibus utamur, quo facultates aliorum  
ad nos trahamus, fructumque laboris nostri, tan-  
quam iustam mercedem percipiamus. 4. In con-  
tractibus absint fraudes & fallaciæ, apertæque &  
simpliciter agamus omnia, ea fidelitate, quā ipsi ab  
aliis vellemus requirere. 5. Sit labor legitimus legiti-  
mæ vocationis, vt bona conscientia gloriari possi-  
mus, nos in vilius fraudem nihil egisse.

2. Fuga di-  
uitias vt  
affectos  
esse de-  
beat.

Partis diuitiis singularis ars adhibenda est, ne no-  
bis in spinas & laqueos conuertantur. Quod ne fiat,  
Davidis & Pauli sequamur cōsilia, quorum ille qui-  
dem Psalm. 62. 11. sic ait: Si affluent diuitiæ, noli cor  
apponere. Hic vero 1. Tim. 6. 17. Diuitibus in seculo  
præcipito, ne efferantur, neque sperent in diuitiarum  
incertitudine, sed in Deo vivo. Est itaq; præcipuum;  
ne diuitiarum huius seculi cupiditate ducamur, ne iis  
animum aut fiduciam adiciamus, eas à nobis abdi-  
care simus parati, quoties Deo libuerit. Siue habea-  
mus eas, siue iis careamus, tanquam res caducas &  
fragiles aspernemur, atque solam benedictionē Dei  
omnibus rebus mundi præferamus. Absit fallax spes  
in incertis diuitiis. Absit superbia & contemptus  
pauperum. Assit spes in diuitiarū largitore, assit pius  
humilisq; animus. Porro vbi sic animo diues effe-

3. Vsus le-  
gitimus  
diuitiarū.

ctus est aliquis, etsi ei nō erit difficile, diuitias recte  
in gloriam Dei, & proximi vtilitatem dispensare: ta-  
men nō nihil dicendum est, vt legitimus diuitiarum  
vsus conspiciatur: Qui est quadruplex. *Primus*, vt  
conferantur diuitiæ ad promouendam religionem  
& gloriam Dei. Si enim ipsi nati sumus, vt Deū glo-  
rificemus, profecto huic vsui quicquid habemus, ser-  
uire debet. *Secundus* vsus est, vt eas in quibus viu-  
mus, res publicas iuueamus ac ornemus nostris facul-  
tatibus, idēque tributa soluenda sunt. *Tertius* vsus  
est, vt ipsi nos pro conditione nostri status honestè  
alimus, nostram familiam foueamus, vt domus no-  
stra pro facultatum ratione honesta conseruetur, si-  
ne sordibus & prodigalitate. *Quartus* & postremus  
vsus est, vt fontes nostri, iuxta Salomonis consiliū  
deriuentur foras, hoc est, vt liberales simus erga pa-  
peres, diuites in bonis operibus, quod multi nostri  
bonis gaudere possint, nobiscum Deo patri Domini

Qualis pa-  
rentis au-  
toritas &  
liberorum  
subiectio  
sit.

4. Præmia  
& pœna.

Regula  
generalis  
de vsu re-



nostri Iesu Christi gratias agentes, qui abunde sup-  
peditat omnia.

### TESTIMONIA DE DIVITIIS.

1. Prouerb. 11. 28. Qui confidit in diuitiis suis, cor-  
ruet. 2. Prouerb. 15. 16. Melius est parum cum timo-  
re Domini, quam thesauri magni & insatiabiles.  
3. Psal. 62. 11. Si diuitiæ affluant, noli cor apponere. 4.  
Prouerb. 5. 16. Fontes tui deriuentur foras, & tu Do-  
minus eorum esto. 5. 1. Timoth. 6. 17. Diuitibus hu-  
ius seculi præcipe, ne sublime sapiant, & ne sperent  
in incertitudine diuitiarum, sed in Deo uiuo.

### CAPVT XII.

### DE SOLICITVDINE,

& Cura licita & illicita.

Cura pro-  
phana Dei  
uultu e-  
uerit.

**Q**UIA nulla maior pestis est veri cultus Dei,  
quam Ethnica & prophana Cura & Solicitu-  
do: & rursus nihil magis optandum, quam ut unus-  
quisque sollicitè ambulet coram Deo in uocatione  
sua, operæ precium est, ut rectè instituantur pij de  
solicitudine licita & illicita, ne nimii vel in dextrâ  
partem dessectant, omnem curam abiiciendo, vel  
in sinistram, Ethnicam & prophanam curam am-  
plectendo. Quare tenendum, quod triplex sit cura.  
I. Prophana & Ethnica. II. Necessaria & sancta. III.  
Mixta ex illis. Harum quidem extremæ illicitæ, me-  
dia verò licita est.

Triplex  
cura.  
I. Impia.

Impia seu Ethnica sollicitudo est, quæ oritur ex  
dissidentia & ignorantia prouidentie Dei. Hæc dam-  
natur Matth. 6. ubi Christus multis argumentis, à  
prouidentia Dei sumptis, ab ea dehortatur. Hæc cu-  
ra interdum Carnis cura dicitur, cum quia ex carnis  
sensu sine fide proficiscitur, tum quia scopum habet  
carnalem, nimirum præsentis uitæ quietem & tran-  
quillitatem.

2. Necessa-  
ria.

Sollicitudo, quam dico necessariam, piam & san-  
ctam, commendatur scripturæ testimoniis & exem-  
plis. Rom. 12. 8. Qui præest, in sollicitudine. 1. Tim. 5.  
8. Si quis suorum & maxime domesticorum, curam  
non habet, fidem abnegauit, & est infideli deterior.  
Abraham, Isaac, Iacob, piam suæ familiæ curam ha-  
buerunt. Ioseph in Ægypto septem annorum curam  
in se pie sumpsit. Daniel in Babylone, pij reges &  
prophetæ in populo Dei non tanta gesserunt sine  
hac sancta cura. Paulus 2. Cor. 11. 28. ad Coloss. 2. 1.  
Thess. 2. 1. suam sollicitudinem pro Ecclesia facit.  
Sic reges pro suis regnis, patres familiæ pro sua fa-  
milia, ministri uerbi pro suis auditoribus, præcepto-  
res pro suis discipulis, breuiter, singuli in sua voca-  
tione sanctam quandam sollicitudinem habere pos-  
sunt & debent, modo in impietatis notam incurre-  
re nolint. Verum ne hæc sancta sollicitudo contami-  
netur, sciendū est ad eam quinque requiri. Horum  
Primum, mandatum Dei est. Mens enim pia nihil  
aggredi debet sine mandato Dei. Honestæ igitur e-  
rit uocatio piæ & sanctæ curæ. Deinde proficisci de-  
bet ex fide. Nam sine fide Deo placere nihil potest.  
Tertio, quia nisi Dominus ædificauerit ciuitatem,  
frustra laborant qui ædificant eam, adhībenda est in-  
uocatio quidē, qua auxilium Dei petas, gratiarū ve-  
ro actio, qua successum Deo tribuas, & non tuæ pru-  
dentie aut iusticiæ. Est enim optimum remedium  
aduersus sollicitudinis Ethnicæ tentationem, preci-  
bus ardentibus ad Deum confugere, quod ad Phi-  
lip. 4. 6. docemur. Quando tendat tua cura in gloriam  
Dei principaliter. Quanquam autem tuæ domus

incolumitas spectari potest, tamen principalis finis  
erit gloria Dei. Quinō, si parum labor noster uotis  
respōdeat, submittamus nos paternæ uoluntati Dei,  
in uero timore & humilitate, iuxta consilium Petri  
dicentis: Humiliamini sub potenti manu Dei, ut  
vos exaltet in tempore exaltationis, omnem solici-  
tudinem uestram proicientes in eum, quoniam ipsi  
cura est de uobis. Et Psal. 55. 23. Iacta super Domi-  
num curam tuam, & ipse te enutriet, & non dabit in  
æternum fluctuationem iusto. Debent igitur pij  
iuxta uerbum Christi, 1. quærere regnum Dei, 2. Dei  
iusticiam, 3. fide promissionem curæ diuinæ ample-  
cti. Dicit enim, Et hæc omnia adicientur uobis. 4.  
abiicienda est profana sollicitudo, strenuè que in vo-  
catione laborandum, seruatis circumstantiis sanctæ  
curæ, quas enumeraui.

Mixta est, quæ partim pia apparet, partim pro-  
phana conuincitur, ut, cum curamus quidem, quæ  
officij nostri sunt, id quod Deus serio à nobis requi-  
rit: sed propter innatā nobis dubitationem de pro-  
uidencia Dei, limites transgredimur, ac in officium  
Dei sacrilege irrumpimus. Ut, cum pater familiæ re-  
cte quidem & piè instituit liberos, suam familiam  
curat, sed nimia trepidatio & anxietas ad impatien-  
tiam impellit, quando uotis non respōdet labor &  
cura nostra. Iactet igitur hanc curam pius in Do-  
minum, & strenuè faciat officium, ne sinat piam cu-  
ram Ethnica dissidentia conspascari, quod abie-  
cta Ethnica dissidentia & anxietate, pax nobis in-  
ternè constet, ac erga homines simus modeliores  
& mansuetiores, cum quibus eidem Domino ser-  
uiamus, excusso iugo Mammonæ & Ethnicæ soli-  
citudinis.

### CAPVT XIII.

### PERFECTIO CHRIS-

tiana.

**H**VC breuiter commonefactionem & doctri-  
nam uilem de Christiana perfectione adii-  
ciam. Nam huius rei uera explicatio & stimulos ad-  
dit in stadio pietatis currentibus, & cōsolatur pios,  
dum suas sordes & imperfectionem agnoscunt,  
intuentur beatam illam uitam, in qua plena perfe-  
ctione beati fulgebunt, sicut sol, in domo patris sui.  
Ut autem hanc doctrinam rectius intelligamus, om-  
nium primum statuendum est discrimen inter  
duplicem perfectionem piorum: quarū una in præ-  
senti uita existit, altera erit in futura. Ingens enim  
discrimē est perfectionis Christianæ ratione huius  
duplicis status. Nā lōgē alia est perfectio currentis,  
quam perfectio peruenientis. Illa militantis, hæc  
triumphantis est. Pij itaque in hac uita dicuntur per-  
fecti, non sicut perficiendi sunt in illa immortalita-  
te, qua æquabuntur angelis Dei: sed sicut esse pos-  
sunt in hac peregrinatione perfecti. Neque enim  
præsentis uitæ perfectio estimanda est ex perfectio-  
ne iusticiæ (Nemo enim est qui non peccet) sed ex  
imputatione diuina, & cordis rectitudine, qualis es-  
se potest in hac uita. At in futura uita æstima-  
bitur ex perfectione iusticiæ, ubi erit plena glorifi-  
catio sanctorum, plena noticia Dei, absoluta cor-  
dium puritas, & perfecta obedientia in omni æ-  
ternitate.

Porro Definitionem perfectionis Christianæ, qua-  
lis esse potest in hac uita, colligam primum. Deinde  
partes eius subiiciam. Tum quare perfectionis no-  
men ei tribuatur ostendam.

Christus



Christus Matth. 19. 21. iuueni, à quo interrogatus erat de vita aeterna consequenda, dicit: Si vis perfectus esse, vade vende tuas possessiones, & da pauperibus, & habebis thesaurum in caelo, & huc sequere me. Ex his verbis Domini solidam definitionem colligere non est difficile: ubi primum hoc statuerimus, quod hoc fuerit, quantum ad speciem facti attinet, *Personale Praeceptum*, alioqui, nec Noë, nec Abraham, nec David fuissent perfecti, qui tamen perfecti testimonio Dei dicuntur. Proinde genus huius nobis definitionem perfecti onis exhibebit. Quid hic requirit Christus ab adolescente? ut ex praecepto intelligat se imperfectum esse, ut vendat facultates, de pauperibus, & se sequatur. Vendere autem facultates mandante Christo, est obedientiam erga Christum anteferre omnibus rebus mundi, & paratum esse, non solum vendere, sed etiam perdere propter Christum omnia, si res ista postulerit: & simul Christum sequi, & proximam benevolentiam complere. Nam haec Christus coniungit. *Perfectio itaque Christiana* est agnita imperfectio, ex fide Christi obedientiam erga Deum praeferre omnibus rebus mundi, ac et totam vitam approbare. Si ita est igitur, haec perfectio in affectu potius, quam in effectu, in imputatione perfectionis potius quam in perfectione consistit. Deus autem ex sua bonitate tale studium perfectionis titulo ornat, ut magis magisque ad perfectionem tendamus. Haec definitio per locum à conjugatis etiam probari potest. Scriptura Abrahamum pronunciat perfectum: quia voci Dei obtemperavit, dulci patria, patribus, amicis, fortunis praesentis vitae posthabitis: Deum veracem credidit, ei totam vitam approbavit. Similiter ante ipsum Noë, qui iustus & perfectus in scriptura praedicatur, vocem Dei audiuit, impiis mundi consiliis renuntiavit, paravit arcam, & se totum ad normam verbi divini, concepta in ipsum fiducia, composuit. Ex his confirmatur aperte definitio quam proposui. *Philippus* hanc tradit, quæ à mea non dissensit. Perfectio Christiana est agnitio nostrae infirmitatis, & fiducia mediatoris, & praesentia Dei in cordibus nostris transformantis nos, ut fiamus similes imaginis Dei, quæ est *imago* æterni patris.

Porro Partes Christianae perfectionis sitae sunt in rectitudine mentis, affectuum puritate, & morum integritate. *Rectitudo mentis* est recte sentire de Deo iuxta ipsius verbum: *Puritas Affectuum*, agnitione nostrae infirmitatis, fiducia mediatoris, & vero pietatis continuandæ aestimatur. *Morum Integritas* in pietate erga Deum, sanctimonia vitae, dilectione erga homines, sancta in vocatione cura absoluitur. Breuiter, perfectio Christiana posita est in vera conversione hominis ad Deum, seu poenitentia salutari. Haec vera conversio siue poenitentia triplici de causa perfectionis nomine honoratur. 1. Propter

respectum ad Superiorem vitam, cum in tenebris & ignorantia Dei viximus. 2. Propter imputationem. Etsi enim sordes multae adhaerent sanctis, tamen Deus istas sordes non imputat, modo spiritu ipsius ducatur. 3. Quia ad perfectionem illam gloriosam tendit.

Porro perfectio Christiana qualis in futura vita erit, antea definita est, & similiter in tribus est posita. *Primum* in doctrina, seu noticia, seu in actus rectitudine. Cum venerit, inquit Apostolus 1. Corint. 13. 10. *et tunc*, abolebitur quod ex speculis. Nunc cernimus per speculum in enigmate, tunc facie ad faciem. *Deinde* in affectuum perfectâ puritate: erunt enim purissimi cordis purissimi affectus, ardēs dilectio Dei, læticia spiritus, &c. *Postremò* in tota vita lucet imago Dei. Nos, inquit Paulus, spiritu ex fide spem iusticiæ expectamus, 1. Iob. 3. 2. Carissimi, filij Dei sumus, & nondum apparuit quid erimus, scimus, quoniam cum apparuerit, similes ei erimus: quoniam videbimus cum sicut est, & omnis qui habet hanc spem in eo, purificat se, sicut ille sanctus est. Breuiter, perfectio sanctorum in beata vita, conformitas nostri cum Deo erit, habitatio Dei in nobis, plera fructio Dei, absoluta dilectio, cui spes (ut Iohannes monet) nos excitare debet ad sanctimoniam vitae in hoc mundo, ut aliquo modo illam expectatam inchoemus perfectionem iusticiæ. Haec de perfectione Christiana scire vile est, unde non solum excitamur ad diligentiam in tota vita, verum etiam aduersus pestilentem doctrinam Monachorum de perfectione armamur, qui perfectionem in mendicitate ponunt, contra omne verbum Dei, ac exempla eorum, qui perfectionis laudem in Ecclesia consecuti sunt.

#### TESTIMONIA DE PERFECTIOE CHRISTIANA.

1. Iacobi 1. 4. Ceterum patientia opus perfectum habeat, ut sitis perfecti & integri, nullaque in parte diminuti. 2. Matth. 5. 48. Estote perfecti, sicut & pater vester. 3. Coloss. 1. 19. In ipso (Christo) complacuit omnem plenitudinem inhabitare, & per eum reconciliari omnia in ipso. 4. Philip. 3. 12. Non quod apprehenderim, aut iam perfectus sim, sed scitor, si etiam apprehendam, quatenus apprehensus sum à Christo Iesu. Fratres, ego meipsum nondum arbitror assecutum esse, unum autem illud ago, quæ quæ à tergo sunt obliuiscens, ad ea verò quæ à fronte sunt enitens, iuxta praefixum signum insequor ad palmam supernæ vocationis Dei per Christum Iesum. Quotquot itaque perfecti sumus, hoc sentiamus. 5. Matth. 19. 21. Si vis perfectus esse, vade & vende quæ possides, da pauperibus, & veni, & sequere me.

FINIS.





VIA VITÆ.

CHRISTIANA ET ORTHODOXA  
INSTITVTIO, COMPLECTENS PRÆCIPVA

CHRISTIANÆ RELIGIONIS CAPITA,

quæ homini ad salutem consequendam cognitu  
necessaria sunt tradita

A

NICOLAO HEMMINGIO ex Danica in Latinam  
linguam translata ab ANDREA SEVE-  
RINO VELLEIO.



GENEROSO ET MAGNIFICO

VIRO, SAPIENTIA, PIETATE ET VIRTUTE

præstanti Biornoni Kaaes, Domino de Starupgaard, Senatori regni Danicæ prudentissimo,  
regio in arce Malmogiensi præditi: & huius dilectæ coniugi, nobili, castæ & piæ Dominæ,  
Christianæ Nicolai Fil.

*Gratiam & pacem à Deo Patre, per Dominum nostrum Iesum*

*Christum precatur NICOLAVS*

HEMMINGIVS.



**M**NUM, quæ sunt in mundo, rerum, nihil neque melius, nec preciosius,  
neque aded vtilius, quàm Deum & voluntatem ipsius rectè nosse & hunc  
ipsum colere atque venerari. Quemadmodum enim vniversus hic mundus  
momentaneus est & transibit, ita etiam huius opes, quantumvis speciosis ac  
magnificis inscribantur titulis, fluxas omnes & caducas esse, experiètia quo-  
tidiana demonstrare ac docere nos posset, nisi occæcari aut fascino quasi de-  
mentari nos ab eo pateremur.

Deum autem rectè nosse, & agnitum iuxta voluntatem ipsius in verbo patefactam rectè co-  
lere, id demum verò in æternum permanet, & hominem ab hac mundi inconstantis fluxibilita-  
te, recta in vitam & salutem æternam perducit.

Itaque apud Iohannem inquit Christus: Hæc est vita æterna, vt agnoscant te solum esse ve-  
rum Deum, & quem misisti, Iesum Christum. Et alibi: Quid prodest homini si mundum vni-  
uersum lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur? Propterea rectè iudicat David Psal.  
84. vbi inquit: Melior est dies vna in atriis tuis, super millia. Elegi abiectus esse in domo Dei  
mei, magis quam habitare in tabernaculis impiorum. Quia Sol & Scutum Dominus Deus, gra-  
tiam & gloriam dabit Dominus, non priuabit bonis eos qui ambulant in innocentia.

Hic verbis constituit David discrimen inter eos, qui sunt extra Ecclesiam, & hos qui in  
Ecclesia Christiana existentes, Dei essentiam ac voluntatem, rectè norunt. Collocat autem  
discrimen hoc in rebus quinque maximè memorabilibus, ex quorum anthices illustrius vtrum-  
que apparet, videlicet, & quantum sit Deus ac summa beatitudo filiorum Dei, & cōtrā quan-  
ta sit miseria ac calamitas, etiam potentissimorum in hoc mundo, qui non sunt ciues Eccle-  
siæ Dei.

Primum bonum & commodum filiorum Dei seu Ecclesiæ, est quoddam Deus ipse in ea sit tan-  
quam sol lucidissimus. Vt enim ex sole hoc aspectabili est mundo lux, calor & radij, quibus om-  
nia viuificantur & fouentur: Ita ex Deo, qui est sol inuisibilis, est Ecclesiæ splendor, id est clara  
Dei noticia, est calor, hoc est, affectus spe, fide, dilectione ardentes, & radij, qui sunt multiplices  
consolationes, quibus anima fidelis viuificatur, fouetur & exhilaratur.

Hic Sol, vt timentibus Deum oritur, ita negligentibus, perniciosè viuentibus, & securis oc-  
cidit.



cidi. Cautendum itaque summopere, ne pij sua quadam socordia legendi aut audiendi verbum Dei, in quo hic Sol relucet, sinant hunc solem sibi obsecrari aut occultari. Nam ut hic sol aspectabilis, si visus fuerit agroti in somniis occultari aut obsecrari, periculum est instare, ut ait Hippocrates, agroti certissimam mortem: Ita si sol noster Christus obsecratur nobis, abolita vel obscurata doctrina, non tenebrae solum, sed mors animae & condemnatio aeterna certissima impendent.

Porro hinc assequi licet miseriam eorum, quotquot hoc Sole seu verbo Dei destituuntur. Nam & in tenebris ignorantiae palpitant caeci, & ignari Dei horrenda animarum conflagratione percelluntur, cum se peccatum in eorum conscientia prodit. Et quamvis in multis conscientia veluti cauterio adusta videatur, ac si expers esset omnis sensus peccati, expergi scetur tamen aliquando, vel in extremo mortis agone, & miseram animam in desperationem adiget. Quo nihil aut tristius aut acerbius accidere potest homini, qui potius se nunquam creatum ac in lucem editum mallet.

Secundum bonum seu commodum eorum, qui Dei essentiam ac voluntatem norunt, & huic se morigeros praestant, est quod Deus sit ipsis *scutum*, quo cinguntur, defenduntur & muniantur aduersus regnum tenebrarum. De hoc scuto loquitur David Psalmo 5. cum ait: Laetabuntur omnes qui sperant in te, in aeternum exultabunt, & habitabis in eis, & gloriantur in te omnes, qui diligunt nomen tuum. Quoniam tu benedices iusto, Domine, ut scuto, bona voluntate tua coronas nos. Item Psal. 18. Et dedisti mihi scutum salutis, & dexteram tuam sustentat me.

Hoc enim modo beneplacitum est Deo, quod non solum suos corona bonae suae voluntatis cingere velit, verum etiam perpetua benedictione faelices esse. Paulus cum scribit Ephesis, assumite scutum fidei, quo possitis omnia iacula maligni illius ignita extinguere, significat tum demum nos cingi fidei clypeo, quando fidem inconcussam doctrinae, cum fiducia misericordiae & bona conscientia retinentes, militamus honestam militiam.

Hoc scuto quia carent hostes Dei, quid quaeso illis poterit esse miserius? Nudi enim & inermes cum sunt, Diabolo principi tenebrarum resistere nequeunt, sed in eis plenum ipse obtinet imperium, & de vno scelere in aliud praecipitat, donec eos funditus perdiderit.

Tertium bonum seu commodum, quod pii habent ex salutari agnitione & timore veri Dei, appellatur à Davide *Gratia*. Hae autem gratia est favor Dei remittentis peccatum credentibus, propter mortem filij, & ornantis eos veste mundissima, quae est Christi obedientia seu iusticia, qua ita coram Deo iusti reputantur, ac si ipsi legem impleuissent. At qui sunt extra Ecclesiam, huius gratiae salutis expertes sunt, & manent sub peccato, ira Dei & aeterna condemnatione propter suam iniquitatem.

Quartum commodum, quo agnoscentes & timentes Deum fruuntur, vocatur à Davide *Gloria*. Hae est adoptionis filiorum Dei adoptio, Spiritus Sancti inhabitatio, & aeternae beatitudinis hereditaria possessio, per Iesum Christum. E diuerso autem, qui Deum non norunt, mancipia & habitacula sunt Sathanæ, huius Spiritu agitantur, & sempiternae ignominiae reservantur.

Quintum bonum seu commodum, quod pii Deus per Psalmistam promittit, his verbis continetur: *Non priuabit bonus eos, qui ambulant in innocentia*. O quanta est haec promissio: Idem enim est ac si diceret, Innocentes, hoc est, qui Deo ex fide praestant obedientiam, abundabunt omnibus bonis donati, ita ut perpetuo iis fruuntur, & in aeternum non timebunt sibi ab illo malo. Et quamvis enim omnes filij Dei persecutionem patientur in hoc mundo, tamen certi sunt de bonis promissis, quae spe hic obtinent, & in futura vita absque omni impedimento possidebunt in aeternum. Contra vero, qui nec Deum ex verbo suo nosse, neque iuxta voluntatem ipsius eum timere didicerunt, his nunquam deerunt ignominiae, dolores & calamitates, sed Diabolo, cui militauerunt, erunt subiecti in omnem aeternitatem.

Hinc iam facile quicuique intelligit, verissimum esse quod ab initio proposui, videlicet omnium quae sunt in mundo rerum, nihil neque melius, nec preciosius, neque adeo vtilius, quam Dei essentiam & voluntatem recte nosse, & quod haec noticia hauriatur ex verbo Dei, in quo & se ipsum & voluntatem suam patefecit.

Verum ne quis patiarur se à Diabolo atque huius membris seduci, sciendum est, quod non aliunde sit querendum Verbum Dei, quam ex Mosis, Prophetarum, Evangelistarum atque Apostolorum scriptis, qui testimonio ornati sunt Dei omnipotentis, qui aeterna est veritas & mentiri non potest, quemadmodum inquit Paulus.

Verum, obiciat aliquis, aut sentiat saltem secum in corde suo, quod multi faciunt, etiam

y. j.



fi ore non exprimant, hoc modo: Si certi essemus, illud verbum reipsa esse ipsius Dei, sanè esset rerum omnium longè preciosissimum, sed aduersatur huic magna ex parte mundus, & pauci sunt, qui illud amplectuntur, & paucissimi horum, qui iuxta illud viuunt. Imo etiam plurimi, qui ore quidem verbum Dei esse confitentur, vita tamen & moribus, contrariis ipsi verbo, de quo solenniter gloriantur, idem pernegant.

Hæc procul omni dubio illa est tentatio, quam primis nostris parentibus inspirauit Diabolus, quæ etiam eos seduxit, nec cessat hodie indefesso studio, hæc arte sua veteratoria, quam plurimos circumuenire ac perdere. In primis itaque necessarium est omnibus Christianis, habere in promptu, de certitudine verbi Dei, firma argumenta atque certas demonstrationes, quæ in veteri & nouo Testamento passim reperiuntur.

Duo autem sunt in vniuersum testimoniorum genera, quibus doctrina Ecclesiæ in libris Prophetis & Apostolicis tradita, verè à Deo ipso profecta atque inspirata cõuincitur. Horum primum est testimonium externum. Alterum verò internum in cordibus singulorum piorum.

*Externum* testimonium voco, quod in sensus hominum incurrit, vt veritatis cœlestis splendorem ad mentem transmittat. Huius sex sunt partes, quarum singulæ etsi per se, ad euincendam doctrinæ Ecclesiæ certitudinem in fallibilem sufficerent, tamen optimo Deo placuit tot modis nostræ infirmitati succurrere.

Prima igitur pars externi testimonij est *patefactio diuina*, per quam Deus ipse, de sua arcanâ sede procedens, propria voce reuelauit suam voluntatem de doctrina Legis & Euangelij. Et quamuis Deus sæpius diuersis temporibus se patefecerit, eandem doctrinam aliis atque aliis verbis inculcans, nos tamen selectiores quasdam apparitiones Dei recitabimus.

Principiò itaque Adamo post lapsum apparuit, & doctrinam legis & Euangelij primus sua voce tradidit. Quod enim penas infligit ob contumaciam parentibus nostris, in perpetuum testimonium iræ suæ aduersus peccatores, ad Legem pertinet. Quod vero promissit semen mulieris contritum caput serpentis, vox Euangelij est.

Deinde apparuit Deus Nohe, & factò stupendo vtramque doctrinam Legis & Euangelij confirmauit. Nam cum impenitentes diluuiò perdidit, Legis suæ sententiam executus est. At cum Nohe credentem verbo suo, & obedientem sibi fide, liberat, testimonium edidit seruatæ promissionis gratiæ, quæ est Euangelij.

Post diluuium apparuit Deus Abrahamo decies, eius filio Isaac bis, & nepoti Iacobo septies. In quibus apparitionibus non diuersa, sed eadem semper doctrina de semine mulieris, hoc est, de Christo Iesu Salvatore nostro, proposita est.

Post hæc in Ægypto Moysi apparuit Dominus, vtramque doctrinam Legis & Euangelij repetens, & factis stupendis confirmans. Ad Legem enim referenda est iusta pœna & calamitas Pharaonis & eius satellitum. Ad Euangelium verò liberatio illa gloriosa populi cum Moise ex domo seruitutis Ægyptiæ. Quæ singula figura sunt nouissimi iudicij, in quo Deus condemnabit Diabolum cum omnibus suis assecclis, & recipiet ad se in æterna tabernacula quotquot Christo viua & vera fide constanter adhæserunt.

In nouo quoque Testamento idem Deus suum verbum sonuit de cœlo, & proprio ore nobis Christum doctorem commendauit, dicens: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacui, hunc audite. Ac si diceret, Olim promissi semen mulieris contritum caput serpentis, & reparaturum imaginem meam in homine, sublata legis maledictione. Ecce hic adest, cum audite, quibus vita & salus cordi est. In hoc enim mihi complacui, hoc est, per hunc reconciliatus sum mundo, id est, omnibus iis, qui ipsum fide receperint.

Has omnes apparitiones cum multis aliis, in quibus eadem semper doctrina est inculcata, opponamus ipsi Diabolo & omnibus impiis Sophistis, Mahometistis, incredulis Iudæis, prophanisque gentibus, & propriæ denique rationi & sapientiæ carnali, ascribentes soli Deo laudem veritatis.

Secunda pars externi Testimonij est *varietas miraculorum*, hoc est, peculiarium & extraordinariorum operum Dei, quæ à nulla creatura fieri possunt. Hæc omnia fecit Deus vt nostræ imbecillitati succurreret, vt cum in oculos externa hæc miracula incurrerent, mente statueremus Dei esse doctrinam, quæ eiusmodi operibus quasi sigillis confirmatur.

Etsi autem hæc miracula innumera sint inde ab initio mundi vsque ad tempora Apostolorum, tamen vnus est oranium scopus & finis, vt confirmet veritatem Dei, hoc est, doctrinam Legis & Euangelij.

In veteri Testamento reperiuntur miracula, edita ante diluuium, in diluuiò & post diluuium. Item in Ægypto & post exitum ex Ægypto, atque in deserto quadraginta annorum spacio. Similiter tempore Iosue, Iudicum, Regum, captiuitatis Babilonicæ, & Macehabæorum, vsque ad aduentum Christi, quæ omnia ob signabant eandem doctrinam sæpius repetitam.

Nou



Noui autem Testamenti miracula sunt non minus stupenda à Christo facta, de quibus ad Iudæos inquit: Si mihi non creditis, credite operibus meis. In primis hoc consideratu dignum est, quòd Christus tertio die resurrexit à mortuis, & postea in conspectu quingentorum fratrum visibiliter ascendit ad cælos, atque ita complevit primam promissionem factam Adamo.

Hæc omnia, immo vel vnum horum miraculorum sufficeret nobis, ut verbo Dei credere-mus, sed ita visum fuit Deo nostræ infirmitati horum varietate succurrere.

Tertia pars externi testimonij, est *certissima prophetiarum completio*, quæ testatur, per os suorum ministrorum Deum ipsum locutum esse. Habemus enim immotū fidei nostræ fundam-entum, quando prædictionibus de Messia seu Christo, factis à Mose, Davide, Daniele & ali-is Prophetis, respondere videmus historiam Evangelicam. Firmitas fidei, inquit Augustinus, in eo est, quia omnia quæ eveniunt in Christo, prædicta sunt: hinc fides nostra concludit hoc modo.

Is solus absque omni dubio est verus & vnicus Messias & Saluator mundi, in quem solum congruit, quicquid prædictum est de Messia à Mose & omnibus aliis Prophetis Dei.

In solum Iesum Mariæ filium congruit quicquid prædictum est de Messia à Mose & reli-quis omnibus Prophetis Dei.

Igitur solus Iesus Mariæ virginis filius, est solus absque omni dubio verus & vnicus Mes-sias & Saluator mundi.

Supra hoc fundamentum ædificauerunt Apostoli Christi, Petrus & Paulus, fidem gen-tium, quæ nunquam credituræ erant in Christum, nisi ipsis demonstrassent hanc prædictio-num & euentuum in Christo congruentiam. Hac de relegatur Act. 17. 2. Per. 1.

Ad eundem quoque modum, extant Prophetarum prædictiones, de Ecclesiæ grauissimis persecutionibus, quas exequi Antichristum Romanum & Mahometum, hodierno die expe-rimur. Hic nos consolemur & erigamus aduersus regnū Papæ & furores Mahometicos, quan-do conferimus euentum cum longè antea factis vaticiniis. De Pontificis Romani & Maho-meti Tyrannide prædixerunt Ieremias & Daniel, hæc autem cum evenisse videmus, quid re-stat quo minus statuamus euentura quæ prædicta sunt de aduentu regni Iesu Christi, quo vi-delicet in nouissimo die apparebit, excitaturus omnes à mortuis, eos quidem qui bona fecerunt in resurrectione vitæ, qui verò mala egerunt, in resurrectionem Iudicij, quemadmodum de hoc vberius nos tota sacra Scriptura passim docet.

Quarta pars externi testimonij est Moyses, Prophetarum, Christi, Apostolorum ac Catho-licæ totius Ecclesiæ *consensus in doctrina & cultu*. Nam hi omnes vnanimi consensu, eandem Legis & Evangelij doctrinam, eandemque colendi Deum rationem tenuerunt. Neque hunc consensum diuersitas ceremoniarum, quæ pro ratione temporum mutatae sunt, turbauerunt, eodem inmanente vbiq; veræ & salutaris doctrinæ fundamento. Quod si diuinitus non fuisset inspirata hæc doctrina, taptus nequiquam consensus exstitisset in hisce Dei ministris, quos suc-cessores horum sequi eadem docendo & proponendo, par est. Id vbi fit, necesse est ibidem ve-ram esse Christi Ecclesiam, nec vsquam sine hoc alibi.

Quinta pars externi testimonij, est *duratio & conseruatio Ecclesiæ*, inde à mundi initio ad hoc vsque tempus, & porro in diem iudicij nouissimum. Huc facit illud quod est Act. 1. 25. Cum aduersus Apostolos Christi opprimendos insurgerent, & consiliū inirent Scribæ & Pha-risæi, surrexit legis doctor senior ille Gamaliel, & ait: Si est ex hominibus consilium hoc aut o-pus, dissoluetur. Si verò ex Deo est, nō poteritis dissoluere, hoc est, quod ipse Christus affirmat, quòd aduersus suam Ecclesiam non præualebunt portæ inferorum.

Sexta pars externi testimonij, est cruenta *multorum martyrum confessio* inde vsque ab Abel, in hunc præsentem diem. Dicuntur enim martyres, quòd non solum ore, sed etiam sanguine suo testificarunt de veritate doctrinæ cœlestis. De Ignatio discipulo Ioannis memoratu di-gnum refertur. Quòd cum aliquando minis cogeret eum Tyrannus ut abnegaret Christum, responderit: quomodo negare eum possum, cuius nomen gero cordi meo inscriptum? hoc au-dito, iussit Tyrannus Ignatij corpus dissecari, & cor exemptum in minutiores particulas diui-di: quod cum fieret, inuentū est nomen Iesus in singulis scissuris cordis manifestè descriptum.

Alterum testimoniorū genus, quo doctrinæ Ecclesiæ certitudo confirmatur, est *interna certificatio* per Spiritum Sanctum, ob signantem corda hominum credentium, de veritate Eu-angelij, de hoc loquitur Paulus 2. Cor. 1. Deus est qui vnxit & signauit nos in Christo, & dedit pignus Spiritus in cordibus nostris.

Hanc certificationem sentiunt pij in primis in ardenti & seria Dei inuocatione. Nā cum ex vera fide proficiuntur preces, experimur in cordibus nostris responsum Dei, quo certio-res reddimur de diuinis promissionibus,



Haftenus enumeravi breuiter testimonia, quibus ceu fundamentis doctrinae Christianae certitudo inuicta innititur. Faxit Deus, ut haec in animis multorum efficaciter confirmetur, ut amplius non vacillent, sed abundet in dies magis magisque in omni cognitione & sensu.

Hoc Verbum Dei ita certis testimoniis comprobatur, promulgari in totum orbem terrarum mandauit Deus, & huius ministerio colligit sibi ex toto genere humano Ecclesiam, quam per Christum praedestinauit vitae & salutis aeternae. Hoc ipsum proinde verbum promouere debet et pios magistratus, ut pure ac sincere in ecclesiis & scholis tradatur, & ad posteros transmittatur. Cuius rei cura cum ad se spectare animaduertisset piissimi & sapientissimi principes & Reges Daniae, inclytam hanc Academiam Hafniensem fundarunt, atque amplissimis insuper stipendiis locupletarunt, ut in hac erudiantur qui in tradenda pura doctrina Evangelij, patriae aliquando inferuire cum fructu queant.

Ego autem vocatus in hanc Academiam, ut studia discentium meis laboribus iuuarem, cum multa haftenus Latine in sacrosancta Theologia, & viua voce docuissem, & publicis literarum monumentis consecrassem, placuit nunc hoc scripto vernacula lingua edito, studia pietatis promouere in iis, qui Latini sermonis ignari sunt. Contraxi in hunc libellum in scriptis Prophetis & Apostolicis ea omnia, quae ad salutem consequendam homini Christiano cognita necessaria sunt. Et volo hunc ipsum libellum extare loco meae Confessionis, de singulis articulis Christianae religionis, quam haftenus annos circiter triginta, in Ecclesia & schola Hafniensi publice proposui.

Quod autem sub vestro nomine, Heros generose, edere hanc placuit, id factum est, ut me declarare memorem plurimorum beneficiorum, quae mihi praestita sunt à vobis, annis iam continuis viginti uno, inde usque ab eo tempore, quo magnificus ac generosus vir, frater tuus, Nicolaus Kaaes, meae fidei & disciplinae primum commissus fuit.

Oro Deum, ut propter Filium suum unigenitum, Dominum nostrum Iesum Christum, puritatem verbi sui in hoc regno, Daniae conseruet, in sui nominis gloriam & multorum salutem, & Spiritu suo Sancto regat conatus eorum, quotquot aut in Ecclesiastico, aut politico munere, Evangelium ipsius promoturi sunt, ut destructo regno Diaboli, aedificetur in cordibus nostris templum Christi, Amen. Vos quoque, ut quam diutissime ex gratia & bonitate Dei, salui atque incolumes conseruemini, opto ex toto pectore à Deo per Iesum Christum Dominum nostrum. Hafniae ipso die festo Martini, anno Domini M. D. LXX.



## GENEROSIS ET PRAECLARIS IUVENI-

BVS HENNINGO VALKENDORP, ET

Nicolao Schaeue, Dominis & Patronis suis

plurimum Colendis salutem.

*RAVISSIMA est, & imprimis necessaria sententia, Regis vatis Davidis, Psalm. 119.*

In quo mundam faciet Adolescentior viam suam: in custodiendo sermones tuos.

*Quo versiculo non solum admonet iuuentutem agnatorum suae aetatis erratorum, verum etiam infallibilem normam proponit, ad quam mores & totius vitae consilia accommodentur.*

Ut enim de adultis nihil dicamus, quorum animi, aut ob perditum plerumque transactae vitae recordationem, perpetuis agitantur cruciatuum tempestatibus, aut ob infelicium consiliorum euentus & metus, frequentibus errorum circumaguntur labyrinthis, quam crebra & iusta sunt, de corrupta iuuentutis prauitate, in sacris literis & alibi etiam querela: Conqueritur de hac ipse Deus, Gen. 3. cum inquit, Figmentum cordis humani malum est ab adolescentia sua.

Ab hac se David grauiter premi conqueritur, & liberari petit, Psalmo 25. Delicta, inquit, Iuuentutis mea & transgressiones meas ne memineris. Eius meminit Salomon Proverb. 22. inquiens: Stultitia colligata est in corde pueri, virga correctionis elongare faciet eam ab eo. Et Poeta ethnicus, luculentis versiculis idem exprimit:

Cereus in



Cereus in vitium flecti, monitoribus asper,  
 Vtilium tardus prouisor, prodigus æris,  
 Sublimis, cupidusque, & amata relinquere pernix.

Hæc ea est, Deo & ipsius verbo aduersa, Iuuenili ætati nimis communis prauitas, quæ multiplici impetu instans, ferocior nititur in vetita, incautior ruit, temerarij caloris rapta incendiis, in quamuis enormitatem, & impune etiam sibi quod lubet, licere etiam falsò persuadet.

Hæc est illa errorum secunda mater, viperina seu Cadmea sobolis infelix & noxia parens, unde præcipitantiæ, temeritatis, inopia consiliorum, inficitia, leuitas, luxus, ambitio, curiositas, aselgia, & qui ceteri nepotes, longo hinc ordine, in iuuenili castra metantur sanguine.

Et quotus quisque tamen est, qui, pro dolor, hæc sua, etiam notoria crimina & flagitia animaduertat? applaudit insuper sibi stultè, & ubi grauissimè deliquit, quasi re bene gesta sese offert, tantum abest, ut metu iusta pena aut afficiatur, aut de morum emendatione saltem aliquam apud se rationem ineat.

Potissimà ac florentissimam aui partem tum demùm elapsam dolentes animaduertimus, cū eius magna pars nihil agendo, maior aliud agendo, maxima malè agendo, absumpta diffuxit. Et vix etiam tum serò de veris virtutis officiis ac vitæ rectè dispensanda cogitare incipimus. Plurimi, cum inutilia terrena pondera, ne sibi ipsis quidem, quanto minus aliis, adminicula re & opere esse salutaria possunt, iam demum egri, vitam non viam: sed deuia fuisse agnoscunt. Fortè quod tum prompta est voluntatis, à potentia & facultatis egestate excusationem mutuatur.

Fidelis igitur pedagogi & probi monitoris ac periti quasi medici officio hic fungitur Dauid, qui horum iuuentutè erratorum admonet, nec admonet tantùm, sed etià scholà aperit, in qua trita & erudita iuuentus sordes vitæ elapsa eluat, & mundam ingressa viam faciat in posterum Deo multa grata & placentia.

Consilium Dauidis hoc est, ut quantum fieri potest, cum ipso lacte materno vera pietatis & timoris Dei femina inbibamus: amplectamur & exosulemur verbum Dei: in hoc meditatio ac delectatio nostra die ac nocte. Nec patiamur illud nobis eripi, opum, voluptatum aut honorum illecebris, ac fallacibus escis. Nec ipsi illud deferamus, aduersa fortuna tempestatibus & fulmine impetiti ac prostrati. Etiam si occiderit me, tamen sperabo in eum. Job. 13. Hæc ea est vera custodia sermonum Dei, quam nobis hoc loco regius commendat vates.

Qui hanc ipsius normam sequitur, nã ille, non Lesbiam regulam, sed quouis filo Theseo, certiorẽ & tutiorem ducem habet, quæ nec ipsa labi aut fallere, nec decipi aut errare potest.

Accurata enim indiget obseruatione, quod Dauid ad sermones Dei, non ad nostra nos consilia, nec ad voluntates hominum occultas, multiplicisque naturas, nec ad vllã denique scripta, humano elaborata artificio, ableget.

Etsi enim nobiscum afferimus in hanc lucem principia ipsius legis naturæ, cordibus ac mentibus nostris inscripta, unde discrimen honestorum & turpium, & alia rerum vitæ vtilium noticia premanant, tamen ita est natura hæc corrupta comparatum, ut quæ bona quodammodo cognoscamus, iudicemus, & amplecti etiam gestiamus, ea mentis vanitate suffocata, intellectus tenebris ac cordis denique obduratione perturbata, naufragi amittamus, & in tranuersum, Scylla ac Charybdis vorticibus, plenis ac pronis velis, vani, cæci, obduri feramur ac sponte rapiamur.

Atque hæc vna est etiam causa, cur pietatis solide institutioni ac pedagogia, præfici non potest philosophia, quæ præceptis & exemplis nos ad summum bonum se perducituram spondet. Adde, quod eiusmodi scripta sint scriptis diuinis longe recentiora & planè insufficientia. Nã finem hominis ita monstrant, quemadmodum res in aquis motis, quæ oculis stabiliter se non offerunt, & quomodo bona opera fieri possint, atque Deo placeat, ne verbū quidem loquuntur. Spiritus Sancti enim & vine in Christum fidei, nulla in his extat mētio. De cæteris quid dicere opus est? Nō rēstat, nisi ut ipsos philosophia sermones pronos (vtar Basilij verbis) in paupere Christi prosternamus, ut credat magni Dei verbo, quod obscurat omnẽ humanæ mentis flexibilem & multiformem cogitationem, sicuti luce solis reliqua sidera offunduntur.

Ad hoc nos verbum vocat hoc loco Dauid. Itac sapientiã offert ipsa Sapiencia suis filiis apud Solomonem. Ad hunc fontem vitæ totus nos Prophetarum & Apostolorum chorus unanimi & affabili ore inuiat. In hoc verã beatitudinem collocat, & offert ipse Christus Dominus & Saluator noster, cum inquit, Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. Quis ergo tam ignaui aut offeri est animi, qui etsi grauissimas pœnas contemptus huius diuini thesauri, æquo animo estimare non possit: tam manifestè necessaria eius utilitate non capiatur? Hic vitæ, salus, beatitudo, & quæ in vniuersum omnia homini vitæ beato expetenda sunt, gratis & assatim exhibentur.

Quam magnifica, quam suauia sunt promissa apud Solomonem, Proverb. 3. Beatus est qui inuenit sapientiam, & qui consequitur intelligentiam, quia melior est fructus eius, quam argenti, & auro prouentus eius vberiores sunt, præstat gemmis, & preciosa omnia vincit. Vita propagatio est ad dexteram illius, & ad sinistram diuitiæ & gloria. Vita eius amabilis est & felix. Securus ambulabis in via, nec pes impinget, &c. Longum foret singula recensere, quæ vera & copiosa oratione, toto libro Sapiencia commemorantur, illud de Ioseph addidisse sufficiat ex cap. 10. Hæc venditum iustum non dereliquit, sed à peccatoribus liberauit eum, descenditque cum illo in foueam, & in vinculis non dereliquit illum,



donec afferret illi sceptrum regni, & potentiam aduersum eos, qui eum deprimebant, & accusatores eius mensuram coarguit, ac gloriam conciliavit ei sempiternam. Tanti fecit hoc lumen suorum pedum David, ut dicat, *Melior mihi Lex oris tui, super millia auri & argenti.* Prae huius amore, Daniel cibum & potum regium gustare renuit, hoc duce arduum illud conscendit honorum culmen: hoc fretus clypeo leonum obturavit ora, & admirabilis erat in omni virtute & opere.

Sed quid ego mei oblitus, ea verbis ornare contendo, de quibus nihil ita magnifice animo concipi, nedum fando exprimi potest, quin id dignitate, virtute, efficacia & utilitate longe longèque diuina exuperent mysteria? Ad vos quod attinet, generosi iuvenes, non dubito quin pro egregia vestra pietate qua ab ipsis statim incunabulis estis à clarissimis vestris parentibus accuratè imbuti, idem hac in parte mecum sponte sentiat. Nec me aliud de vobis existinare patitur eximia illa diligentia, quam in vobis erudiendis gener reuerendi domini Praeceptoris Doctoris Hemmingij, vir eruditissimus, Magister Nicolai Hamerus, Gracarum in Academia Hassnienfi literarum Professor ordinarius, aliquot iam annis non sine fructu & favore, posuit. Quod si pergere ut cepistis, pergatis, haud dubiam concepinus spem, vos patriae maximo futuros ornameto & adiuumento.

Habet uterque, quibus ad haec praclaræ pietatis & virtutis studia incitetur, prater alia, domestica quoque, vetera & noua, egregia exempla. Tibi, HENNINGE, calcaria addant heroica facta patris tui magni, ERICI FALKENDORP, Archiepiscopi quondam Nidrosiensis. Qui duabus (ut alia taceam) maxime rebus vehementem propagandi gloriam Deo celum declarauit. Primum quidem, quod prater quinquaginta illustria templa in urbe Nidrosiensis, quæ egregiè ditauit, unicum illud præcipue toto orbe in primis celebre & memorabile, incendiis deformatum, propriis aliquot millium florenorum impensis, in choro extruendo exornauit. Alterum verò, in quo eluxit laudabilis ipsius zelus, est quod GRONLANDIAM ad societatem Ecclesiæ Christianæ, ceu filium perditum reducere conabatur, & reduxisset etiam propriis auspiciis & sumptibus, nisi culpa, nescio quorum dicere ausim, gloriosum hoc eius propositum, iam inchoatum, interruptum fuisset. Insula est GRONLANDIA, ab Erico Noruago, anno Christi nongentesimo octogesimo septimo inuenta primum, & excolta, sed incuria nostrorum ab anno Christi octogesimo tertio supra millesimum trecentisimum, paulatim neglecta, usque dum nobis iam multis retrò annis sit planè incognita. Exoptandum erat, si non lucri aut imperij Septentrionalis propagandi gratia, saltem restaurati Euangelij causa, ad miseros istos fratres propagandi ab heroicis animis laudatam hanc perfectionem urgeri ac suscipi, cum extet tam dilucide digito quasi monstrata, ipsius ERICI opera confecta ac descripta, in hanc terram nauigatio. Habes etiam, HENNINGE, cum, qui tibi patris defuncti est loco, patrum tuum, CHRISTOPHERVM FALKENDORP, Dominum de Glorup, regium Gothlandie præsidem, virum genere, virtute & eruditione verè nobilem. Qui est non solum literarum & literatorum fautor egregie literatus, sed & prudentia, humanitate & fortitudine nulli nostrorum secundus, & ut vno dicam verbo, dignus æterna & intemerata memoria, IOANNIS FRIIS, vestri consanguinei, alumnus. Cuius vitam si tuis effigere & exprimere moribus coneris, nihil quicquam, aut huic gratius, aut tibi utilius experieris. Ad eundem quoque modum, NICOLAE pone tibi ob oculos patrum tuum magnū, NICOLAVM SCHAVE, Cancellariū quondam potentissimi regis, inclita memorie, IOANNIS, Danie, Suetie, Noruegie, Vandalorum, Gothorumque Regis, &c. Hunc tuum patrum euexit ad dignitatem sedis Episcopalis Roskildensis, ipsius pietas, eruditionis præstantia, virtutis existimatio, & alia, quæ in eo erant viro, ingenij dotes amplissimæ, quibus magnacum laude utrique Reipub. diu inseruiuit. Hunc ut non nomine tantum, sed & præclare factis, amuleris contende. De patre tuo HERMOLAO SCHAVE, Domino de Eskilstrop, cōmemorare quid opus est, cum prater incredibilem ipsius humanitatem, omnibus bonis perspectam, fortitudo etiam animi, in superiori Noruagia, proximo bello Suetico, defensanda eluxit tanta, ut æterna laude ea dignissima censenda veniat. Sed ne longius diuagetur oratio, vñ nostrum THYCONEM BRAHE, cōsobrini tui, non tibi tantum, sed vniuersis, tui in nobilitate Danica ordinis equalibus imitandum, vel nominasse solum sufficiat. Cuius, etiamnum Iuuenis, eruditionis & virtutis fama totum iam dudum hunc penetravit orbem septentrionalem Europæ. Et quantum ornameto atque præsidij in hoc patria nostra repositum habeat, indies magis atque magis cordatiores & prudentiores agnoscent, ut mature scat hoc, absque sinistris fortune & fatorum impedimentis, fauat Deus.

Ego porro generosi Iuvenes, ut pulcherrimos vestros, in hoc pietatis & literarum studio, progressus incitem atque adiuvem, libellum hunc offero. Quem ex idiomate nostro Danico, hortatu ipsius autoris, reuerendi Domini Praeceptoris, Doctoris Hemmingij, mutato eiusdem ferme stylo, trans tuli, non tam ut iuuentuti in nostris scholis, quàm exteris, qui auidè eius scripta omnia meritò legunt & expetunt, inseruirem, nec dubito, quin huic labori euentus respondeat optissimus. Vestrum erit hanc meam vobis gratificandi voluntatem æquis animis accipere. Deus pater Domini nostri Iesu Christi vos dis florescentes & incolumes conseruet, & studia vestra in sui nominis gloriam promouere dignetur, Amen. Hassniae, Cal. Maij, Anno Christi M. D. LXXIII.

Vobis addictissimus

Andreas Senerinus P.

VIA





VIA VITÆ.  
CHRISTIANA ET OR-  
THODOXA INSTITVTIO,  
complectens præcipua Christiana reli-  
gionis capita, quæ homini ad sala-  
tem consequendam cognitæ  
necessaria sunt.

\*\*\*

**E**orum genus humanū adeo tenebris ignorantia occæcatum esse, vt veram salutis viam ne intelligat quidem, nisi à Deo ipso, per verbum ipsius salutare, in verā hanc deducatur semitam, indicat regius & diuinus vates Dauid, Psalmo centesimo decimonono, his verbis: Lucerna pedibus meis Verbum tuum. Quasi diceret: Quemadmodum sine tuo verbo, Domine, necesse est me errare, ita etiam beneficio tui verbi, quod vice lucernæ ad salutem mihi duco, veram ingredior viam, & quam diu hanc me præeuntem lucernam, tuum videlicet verbum, sequor, errare aut hallucinari minimè possum. Quod similiter cæteris omnibus in mūdo hominibus accidit. Qua etiam de causa, ouibus errantibus non immerito comparantur, quas ab ouili ac pasto- re procul diuagantes, oportet, modò reduci velint, vocem pastoris sui audire, & hanc ceu lucernam ardentem, subsequi.

Cum itaque decreuerim præsentī scripto de salutis via differere, placet in primis hoc Davidis se- qui consilium, & hanc salutiferam lucernam mon- strare, quæ in æternam læticiam & salutem deducat omnes, quotquot in extremam mortis horam perseuerantes, ipsam præuiam subsequuti fuerint.

Et quoniam hæc ipsa lucerna, quod verbum Dei nominamus, in duas partes, videlicet in Legem & Euangelium diuiditur, principiò proponam ex cap. 22. diui Matthæi, textum, qui quasi in tabella, ante oculos exhibet, hæc duo doctrinarum genera, quæ ad salutem cognitu maximè necessaria sunt. Deinde hæc duo summa capita, cum cæteris articulis, sub his cõ- prehensis, particulatim, sed paulò copiosius atque il- lustrius, ita declarabo, vt nihil quicquam intermit- tatur, quorum interest scire, credere, ac facere eos, qui æternæ salutis cõpotes fieri desiderant.

VERBA EVANGELISTÆ

hæc sunt, Matth. 22.

Pharisæi autem audientes, quod obtinisset os Sadaicæ, conuenerunt in vnam, & interrogauit eum vnus ex eis Legi doctõr quispian, tentans eum, & dicens. Magister, quod est mandatum ma- gnum in Lege? At illi Iesus, Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & in tota anima tua, & in tota mente tua. Hoc est primum & ma- gnum mandatũ. Secundum autem simile est huic: Diliges proximum tuum perinde ac teipsum. In his duobus mandatis tota Lex & Propheta pen- dent. Congregatis autem Pharisæis, interrogauit eos Iesus, dicens: Quid vobis videtur de Christo, cuius filius est? Dicunt ei: Dauid. At illi: Quo-

modo ergo Dauid in Spiritu vocat eum Dominum, dicens: Dixit Dominus Domino meo, sede à dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum. Si ergo Dauid vocat eum Dominum, quo- modo filius eius est? Et nemo poterat ei respondere quicquam, neque ausus fuit quisquam ex eo die interrogare eum amplius.

In hoc textu recitati Euangelij, continentur quæ- stiones duæ summæ & grauissimæ omnium, quæ ex sacra Scriptura de salute consequenda adduci pos- sunt. Prima quæstio à Pharisæis, altera à Domino nostro Iesu Christo, proposita est.

Pharisæi insigni cordis malitiâ & ingenti odio, quo Christum persequebantur, quæstionem de Le- ge mouent, & interrogant Iesum, quodnam sit ma- ximum mandatum in Lege? Cum enim Christus condemnaret Pharisæos, qui putabant se iuxta le- gem vivere, & introduceret Baptistam, cuius nulla heret mentio in Lege, existimabant eum temere a- liquid dicturum aduersus Legem Moysi, vt ipsi hoc pacto haberent occasionem ipsum accusandi & tol- lendi è medio.

Christus verò, misertus immensæ cecitatis Pha- risæorũ, eos interrogat, quid ipsis videatur de Chri- sto, & cuius filius sit? Idque eo consilio facit, vt ipsi detur occasio, qua eos insiliat & doceat ex Scri- ptura, quid sentire debeant de Christo, hoc est, de illo, quem Deus promissit Adamo, Abrahamo; & reliquis sanctis patribus, mundi saluatorem.

Porro vt commodius hæc quæstiones de Lege & de Christo nobis ad salutis profectum & institutio- nem inferuiat, tres hinc doctrinas seligam, quas or- dine, diuina adiuvante gratia, declarabo.

I.

Prima, de causis, quibus impulsus Pharisæi Chri- stum è medio tollere conantur: & quibus artibus, ad hoc nefarium propositum absolucndum, vtuntur.

II.

Secunda, de vero Legis intellectu & vsu.

III.

Tertia, de Christo, nimirum quid de ipso sentia- mus, & quomodo per ipsam salutem consequamur.

PRIMA DOCTRINA.

Iudæi & in primis Pharisæi hoc summo studio a- gebant, vt Christum in sermonibus suis irretirent, ac captum cavillarentur & demum neci traderent. Vide ergo quanta sit inuicem animorũ, diuersi- tas, in Christo & Pharisæis. Iesus hoc solum quere- bat, vt illos à peccatis liberatos, saluos faceret. Pha- risæi autem altitè ipsius verba captant, quò ipsi acculent atque opprimant.

Hæc animorum prauitas adhuc, proli dolor, repè- ritur in multis, qui persequuntur eos, qui ipsi bene- cupiunt, & ipsorum salutis maximè studiosos se de- clarant. Sed vnde hoc tam ardens & insatiabile o- dium Pharisæorum in Christum? Christus taxabat eorum ingentia & multifaria peccata, videlicet ar- rogantiam, hypocrisin, avaritiam, & erroneam do- ctrinam, qua cum seipso tum alios seducebant.

Homines arrogantes & superbi, ea sunt ingenij ma- litia, quòd se admoneri agrè ferant, & summa con- tentione eos persequantur, qui minuerent aut impedire

ÿ. iiij.



audent, eorum de se falsò conceptam magnæ estimationis opinionem. Quapropter minus mirari licet, hos tam superbos & arrogantes Phariseos Christum odio prosequi, qui vsque & assidue ipsis in os dicebat, ac damnando obiciebat hanc ipsorū fœtidam superbiam, præsertim cum ipsi interim ob ipsorum commodum atque salutem id fieri à Christo non animaduertent.

Hypocritæ verò cum hi sint, qui se iustos reputant, coram Deo & hominibus, quamvis interiore pleni sint omni fœditate atque malitia, imò per omnia similes demortuorum monumentis, quæ licet dealbata atque foris ornata appareant, intus tamen fœteant venenosa atque abominabili spurcitie. Itaque non libenter ferunt eos, qui ipsos peccati arguant atque condemnent. Hæc igitur de causa, nolūt hi hypocritæ dare Iesu Christo eam gloriam, quod ipse solus iustus sit, & quicumque iustificari velint, id per hunc solum D. nostrum Iesum Christum consequantur. Ideo apud Matthæum, capite 23. dicit illis Christus: Publicani & peccatores præcedēt vos in regnum Dei.

3. Cur Hypocritæ Christum odio habent.

Porro si quis querat, cur hæc ita se habent, in promptu causa est. Nam hypocritæ se omni peccato carere autumant, & propriæ iustitiæ, quam non habent, confidunt. Publicani autem & peccatores sciunt atque fidentur se peccasse, atque nulla propria potiri iusticia, qua se fieri gloriarī possint. Cum ergo peccata argui audiant, facilius præ Hypocritis errata confitentur, & cum gaudio amplectente concionē gratiæ, agunt penitentiā, vitæ prioris conversationem relinquunt, ad Deum per fidem in Iesum Christum se convertunt, atque edunt fructus fidei. Huius rei exemplum est videre apud Lucam cap. 18. in Publicano & Phariseo, quorū ille in templo procul stans orabat, hic cum magno fastu de sua gloriabatur iusticia. Item Lucæ 7. in Simeone isto Christi hospite & peccatrice illa, quæ ibidem pedes Christi lachrymis suis lotos, capillis capitis sui tergebat.

4. Avari Christi sunt infanti homines.

Avari tamen porro hæc similiter cognata est prauitas, quod à nemine argui se patiatur, sed pallio parsimonitiæ, sedulitatis atque prudentiæ se tegere donetur. Cū tamen reuera mera sit idololatria, quem admodum Paulus docet. Homo enim avarus plus spei collocat in mundi hisce momentaneis bonis, quam in Deo viuente. Propterea mirum non est, Phariseos odio habuisse, atque totis viribus persequutos fuisse Christum, qui eorum nefandam auitiam & diram Idololatriam iuste arguebat.

5. Falsi doctores Christum ferre nequeunt.

Quod item ipsorum errores circa doctrinam celestem Christus similiter arguebat, neque hoc æquis accipiebant animis. Claves enim sapientiæ penes se solos esse somniabant, quibus cælum aperire atque occludere quisque pro suo arbitrio se posse arbitrabatur. Cum tamen interea & vero legis intellectu, & vera Messie cognitione destituerentur. Hanc ipsorum cæcitatem argui à Christo ferre minimè poterant. Postremò & hoc quoque ægrè ferebant in Christo Pharisei, quod non tantum eos proprii erroris argueret, verum etiam, quod alios erronea sua doctrina, à vero pastore & via salutis seducerent.

6. Falsorū doctorū rabies aduersus Dei veritatē.

Hæc tam grauis de peccatis, accusabat Christus Phariseos, ut aut se emendantes salui fierent, aut in peccatis perseverantes, expectarent, tum hic in terris, iustas Dei pœnas, tum post hanc vitam, æternā condemnationē. Sed quomodo hæc à Christo acceperunt Pharisei? Ad eum plinè morem, quo homo insanus est effectus in eū, qui ipsum suo morbo & insania liberare conatur. Ut enim homo mentis inops, calcibus, unguitibus, & morsu hostiliter im-

petit eum, qui medicas manus ipsi afferre laborat: ita Pharisei manibus pedibusque in hoc incumbunt, ut Christum traducant atque à medio tollant: propterea ad ipsum ter legatos suos solenniter miserunt die Martis proximo, antequam ipsum crucifixerunt.

In prima legatione erant Pharisei cum Herodianis, qui querebant, num liceret censum dare Cæsari, hæcne idque eo consilio, ut si affirmet Christus interrogationem propositam, deserat illum vulgus, atque ita facile neci ipsum liceat tradere. Sin neget, incidat in manus militum Herodis, qui captum occidant tanquam hominem seditiosum, sed in cassum se fatigat humana astutia aduersus Dei sapientiam. Christus neque affirmatiue, neque negatiue respondet, sed ostēso numismate ab eis, dixit, cuius imago & inscriptio est hæc: respondebant Cæsaris. Et dixit illis, dare Cæsari, quæ sunt Cæsaris, & Deo, quæ sunt Dei. Ita ex hoc Christi responso, neque Herodiani, neque vulgus, inueniebant, cur iuste offenderentur.

Secunda legatio erat Saducæorum, qui negabant resurrectionem mortuorum. Hi ex doctrina Christi, docentis omnes homines resurrecturos in nouissimo die, putabant se posse inferre aliquid absurdi hoc modo: Erant, inquit, apud nos septem fratres, & primus vxore ducta, defunctus est, & non habens semen, reliquit vxorem fratri. Similiter secundus & tertius, vsque ad septimum. Nonissimè autem omnium & mulier defuncta est. In resurrectione ergo cuius erit de septem vxor? Existimabant iam Christum, aut vni horum, aut omnibus simul, deputaturum illam: quod si fecisset, clamassent, id minimè congruere posse, propter secururas inde contentiones, odia, & abominandam spurcitiam. Hæc via sperabant se confuturos Christi doctrinam, & tradituros Christum tanquam mendacij reum, iudicio ponendum.

Audiamus quid respondeat his Christus. Erratis, inquit, nescientes Scripturas & virtutem Dei, atque ignoantes quodnam futurum sit discrimen conditionum huius mundi & vitæ æternæ.

Hæc verbis Christus testis indicat causas erroneæ doctrinæ Saducæorum.

1. Prima est, quod nesciebant Scripturam, quæ sola docet nos verum à falsò discernere, in iis omnibus, quæ ad negotium salutis spectant. Ideo inquit Dauid: Lucerna pedibus meis verbum tuum.

2. Secunda causa, quod ignorant virtutem atque potentiam Dei, quæ tam facile in nouissimo die poterit excitare mortuos, quàm illi non fuit difficile, in primo die omnia creare de nihilo. Propterea cum de resurrectione mortuorum cogitamus, non est in consilium adhibenda ratio, quæ tantum circa hæc corporalia occupatur, sed respiciendum est ad Scripturam, & sciendum nihil esse impossibile coram Deo creatore rerum omnium omnipotente.

3. Tertiā causam erroris Saducæorum assignat Christus hanc, quod non perpenderit discrimen conditionum hominis in hoc mundo, & in vitæ æternæ. In hac vita est vsus coniugij, sed in vitæ æternæ neque nubent neque nubentur, erunt enim sicuti Angeli Dei in cælo. Et dilectio alterius vitæ mille modis antecellit huius mundi dilectioni, imò hanc illa obscurabit, quemadmodum sol manē oriens, cæteris omnibus stellis lucem eripit, & solus mundum suo splendore illuminat.

Tertia Iudæorum legatio, hoc eodem die facta est ad Christum: hæc est, cuius præsens Evangelij textus meminit.

Expositio textus. Legatio Phariseorum.

Legatio Saducæorum.

Resp. ad Saducæos.

Legatio Iudæorum.

CHM AN



*Cum audissent Pharisei, quod Iesus obtraxisset hoc modo os Sacerdotum, accesserunt & interrogauerunt eum, Quodnam esset mandatum magnum in Lege?*

Mens & cōsiliū Iudiciorū.

Id ab ijs fiebat, non discendi gratia, sed vt haberēt aliquam occasionem perdendi illum, sic enim secum reputabant: Quoniam hic Baptismum introducit, & accusat nos, qui secundum legem viuētes, ex operibus legis iustos nos esse gloriamur, certē absque omni dubio legem contemnet, & longē polponet suo baptismo. Quod si fecerit, iusta competet nobis aduersus eum, tanquam in Deum ipsum blasphemum, actio, utpote qui in nullo precio habeat legē Dei, quam dederit ipse nobis Dominus, per seruum suum Moſen. Ad hæc respondet Christus, dicens: Maximum & primum mandatum est:

Responsio Christi.

*Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, & tota mente tua.*

Secundum autem simile est huic:

*Diliges proximum tuum sicut teipsum. In his duobus mandatis, vniuersa Lex pendet & Propheta.*

Tale responsum haud dubiè non expectarant sibi datum iri Pharisei, propterea nemo illorum poterat illi cōtradecere quicquam. Atque ita videmus, neque sapientiam, neque prudentiam valere aduersus Dominum, qui perdit sapientiam sapientium, & intellectum prudentium confundit, vt est apud Esaiam cap. 29. 14.

## SEVND A DOCTRINA.

### DE LEGE, HÆCTRIA EXPLICABO.

#### I.

*Primum*, in genere dicā de duobus summis mandatis ac, capitibus Legis, videlicet, Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, ex tota mente tua, & diliges proximum tuum, sicut teipsum.

#### I I.

*Secundum*, de quatuor præcipuis erroribus circa doctrinam Legis.

#### I I I.

*Tertium*, de vero Legis vsu.

### DE PRIMO.

Hoc loco proponit Lex duo summa mandata: primum, de dilectione Dei: alterum de dilectione proximi. Quo autem modo diligendus sit Deus, explicat dicens: Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde, tota anima, & ex tota tua mente. Quo item modo diligendus sit proximus, subiicit, Diliges proximum tuum sicut teipsum.

Summa legi.

Sed quid ergo est, *Diligere Deum* ex toto corde, ex tota anima & tota mēte? Dilectionis vocabulum tria complectitur, videlicet *Primo* cognitionem rei diligendæ, quia ignoti nulla cupido. *Deinde*, omnes cordis affectus & motus quæ sincerum amorem committantur. *Tertio* complectitur omnia opera quæ ad hanc dilectionem requiruntur.

Ex toto corde.

Iecirco Lex Dei hæc tria coniungit, cum dicit, Diliges Dominum Deum tuum *ex toto corde*, ex tota anima, & ex tota tua mēte, ita vt sit in corde, hoc est, in intellectu hominis illustris lux & noticia de Deo, quem statuat longē optimum ac præstantissimum fontem nimirum omnis boni.

Ex tota anima.

*Deinde ex tota anima*, hoc est, omnes affectus, motus ac concupiscentiæ cordis eò tendant, vt Deum

diligas, ipsi adhæreas, in hoc totius fiduciā dilectionis tuæ colloques, quo ipsum in tuo corde retineas atque in æternum fruaris.

Postremo hunc ipsum *ex tota mente* seu totis viribus diligas, ita vt omnes tuas cogitationes, conatus & studia conuertras ad promouendum atque defendendum quæcunque ad Deum spectant, & ad repugnandum iis quæ Deo aduersa sunt, resistēdo videlicet diabolo, peccato, & horum omnibus asseclis & adminiculis.

Ex tota mente.

Atque ita videmus quonam pacto hinc suas vires exerant tres præcipuæ naturales potentia seu facultates animæ humanæ à Deo insitæ, videlicet, Ratio, appetitus, & Ira. *Ratio* enim summum bonum Deum videlicet inquirat. *Appetitus* hoc idem summum bonum desiderat, atq; amore ei se sociat. *Ira* accenditur ad tuendum & defendendum summum bonum, Deum, & hostiliter repugnat Diabolo, peccato & huius occasionibus, & aliis omnibus quæcunque Deo aduersantur.

Omnes animæ facultates hoc præcepto requiruntur.

Porro cum audis tibi præcipi, vt Diligas Deum ex toto corde, tota anima, & tota mente, hic cogitabis Deum requirere dilectionem puram & perfectam, æternam atq; spiritualement, ita vt sit tua dilectio pura, sine omni macula, perfecta absque omni vitio, æterna absque omni interuallo, & spiritualis absque omni carnali affectu & fermento concupiscentiæ.

Quæ dilectio requiratur.

*Alterum* mandatum maximum hoc est, Diliges proximum tuum sicut teipsum. Hic Deus normam dilectionis proximi, cōstituit nostri ipsius dilectionem. Verum hoc vt rectius intelligatur, duo consideranda veniunt. I. discernendum est inter duos modos, quibus homo seipsum diligit. Horum enim vnus illicitus & damnandus. Alter bonus & licitus habetur. II. discernendum est quoque inter personam hominis & vitium illud quod hæret in homine.

De dilectione proximi.

Homo aliquando erga seipsum afficitur cæco, imprudenti ac noxio amore, orto ex natura corrupta ac deprauata, hoc est, fonte peccati, quod labe hereditaria habitat in nobis. Hæc dilectio non erit regula dilectionis proximi, nam hoc modo diligere planè esset coram Deo proximum odisse.

Dilectio noxia & illicita.

Est præterea alius diligendi seipsum modus, iſque licitus & concessus, qui oritur ex Spiritu Sancto, & fide in Iesum Christum, quando homo eò omnia sua consilia dirigit, vt faciat Deo grata & sibi ipsi salutaria. Hæc dilectio licita & laudata, norma erit amoris quo proximum prosequamur. Ita vt ex animo gratulemur ipsi omnia, quæ possunt cedere in commodum & salutem, piis votis optando ipsi omne bonum, & fidelibus consiliis, opera, re ac precibus promovendo ipsum. Atque ab altera parte auertendo studiosè toto animo atque pectore, quæcunque aut vitæ, aut animæ, aut famæ, aut bonis denique ipsius, noxia esse possint.

Licita.

Alibi Dominus & Saluator noster Iesus Christus, propriū suum exemplum, normæ loco sequendum, proponit. Diligite, inquit, vos inuicem, quemadmodum ego diligo vos. Et propterea mandatum hoc nouum appellat. Quo docere nos vult Christus, vt etiam cum vitæ periculo, si necessitas postulat, proximo subueniamus, non tam habentes nostrorū commodorū rationem, quàm salutis & emolumenti proximi. Quo autem pacto nos Christus dilexerit, indicat Paulus Roman. capite 5. quemadmodum infra in tertia doctrina copiosius dicendum erit.

Exemplū Christi.

Secundum quod considerandum admonui, in hoc maximo mandato, de dilectione proximi, est discrimen inter personam hominis, & vitium illud,

Diligendus proximus quæ modo.



523

quod ipsi adhæret. Hominem prauum & impium, quantum ad ipsam prauitatem & impietatem ipsius attinet, odisse licet: quod verò ad personam, quatenus homo est, humanæ nobiscum consors naturæ, hic diligendus est, ita ut quod in ipso odimus, peccatum videlicet & vitium ipsam, id arguamus, & vicissim in illo amemus, quod dilectione meretur, hoc est, ut homo conferretur, quemadmodum docet Augustinus. Hæc sufficiant de primo membro, quod de Legge initio obseruandum admonui.

## DE SECVNDO.

Alterum quod proposui, erat de erroribus, quos circa doctrinam Legis falsi doctores disseminant. Horum quatuor sunt genera. In primo ordine sunt, qui legem planè abiciunt, & pernegant eam in Ecclesia Christianorum proponendam. In secundo verò, qui legem quidem retinēt, sed docent hominē propriis viribus posse ipsi satisfacere. His verò proximi sunt, qui dicunt, hominem non vniuersæ Legi, sed parti ipsius alicui satisfacere posse. Quartum verò occupant ordinē, qui dicunt, quamlibet religionem suam habere legem, quæ ad salutem sufficit huic satisfaciendi. Hi quatuor errores sua contagione venenata admodū noxii sunt, nec alio vllō innituntur fundamento, quàm præstigiis & mendacijs artibus diaboli, qui homines excitat ad seducendū inuicem alios à puritate veræ doctrinæ Legis & Evangelij Refutabo itaque hos errores singulatum, eo ordine, quo iam à me recitati sunt.

1. Antinomi, qui legē planè abiciunt, atque in Ecclesijs Christianorum docendam negant, vix digni sunt, ut eorum opinio multis verbis refutetur, utpote cui non solum recta ratio hominis, sed & ipsi Christus atque huius Apostoli, & quotquot fuerunt in Ecclesia Christi fideles doctores, aduersentur. Argumenta quibus suam sententiam tuerentur, hæc sunt.

1. Christianis, inquiunt, nihil cum Mose, propterea neque sunt subiecti ipsius Legi. Item, Christiani liberi facti sunt per Christum, propterea Christus mandauit prædicari Euangelium omni creaturæ, de lege prædicanda nihil quicquam præcepit. Postremo, Spiritus Sanctus, aiunt, doctor est Christianorum, cuius usus ergo erit legis inter eos? Hisce & aliis similibus rationibus, existimant se probare Legem in Ecclesia Christianorum neque retinendam, neque docendam esse.

Sed ab his primum quærere licet, decetne Christianos diligere Deum & proximum? credo neminem à Diabolo ita obfessum, ut hoc negare ausit. Cum igitur oporteat Christianos diligere Deum & proximum, cur non etiam licebit iis scire, quomodo id præstare debeant? Quod enim erit dilectionis opus, nisi certa aliquaratione regatur? Quoniam autē Lex Dei (decem præcepta puta) verumque nos docet, videlicet, ut diligamus Deum & proximum nostrum, & quomodo id fieri debeat à nobis, quis est qui non videt manifestè errare hos, qui Legem Dei abolere volunt, & vetare ne sonet in Ecclesijs Christianorum.

2. Quod verò obijciunt & dicunt, Christianis nihil esse cum Mose, verum id est, quantum ad Leges Moyses ceremoniales & forenses, sacrificia, circumcisionem, & similes ritus externos attinet, qui ad aduentum Christi tantum durare debebant, & postea desinere: Sed non est verum, quantum ad legē Dei, videlicet decalogum, qui homini in prima creatione datus est, & postea repetitus, ac descriptus in duabus tabulis lapideis, ut esset huius memoria perpetua. Tacebo interim hoc loco, quod & Christus

ipse Legem docuerit, & prolixè explicauerit, quæadmodum & sancti Prophete fecerunt, & horum successores.

3. At, quod secundo loco affirmat Antinomi, Christianos non esse sub lege, sed sub gratia, concedo & hoc, modò dextrè intelligatur, quemadmodum ipse diuus Paulus exponit, Christiani non sunt sub Legge, hoc est, qui credunt in Christum Iesum, non sunt sub Legis sententia condemnatoria, quia nulla condemnatio est in his, qui intiti sunt Iesu Christo, Rom. 8. 1. At tamen opus habet Christianus Legis doctrina, quæ sit ipsi regula vitæ, monstrando quid Deo placeat, & quid aduersetur ipsius diuinæ voluntati.

4. Si insuper pergant dicere, Christiani liberi facti sunt, propterea non sunt sub Legge, ad illud sic respondet: Verum est, Christianos liberatos esse à Legis condemnatione, à peccato & inferno, sed non ita, ut interea liceat ipsis facere quicquid collibuerit. Ideo liberi sunt, ut soli Deo seruiant, diligant ipsum & proximum, quantum est in totis viribus, quemadmodum lex cohortatur & docet.

5. Si insuper pergant dicere, Christus dedit mandatum de Euangelio omni creaturæ prædicando, sed de lege nihil quicquam præcepit. Resp. Christus iussit prædicari remissionem peccatorum, sed quid est peccatum nisi legis transgressio? Im ergo, si Christiani nullam habent legem, & neque peccata vlla ut habeant necesse est. Ad hæc, ipse Christus & Apostoli cohortantur singulos Christianos, ut edant fructus penitentiarum, videlicet bona opera, iuxta legē Dei.

6. Postremum Antinomorum argumentum tale est: Spiritus Sanctus, inquiunt, docet Christianos, itaque lege non indigent. Quam est hoc stultum & stultum argumentum! Hoc enim potius modo concludendum fuit. Spiritus Sanctus docet Christianos, itaque indigemus doctores & verbis, lege nimirum & Euangelio. Nam Spiritus Sanctus tum demum docet & mouet cor hominis, quando aurbus percipitur verbum, in quo ipse Spiritus Sanctus vult esse efficax in his, qui illud audiunt, & fide amplectuntur.

Videmus igitur, quam non stultè tantum, sed & perniciose faciunt, qui nobis legem Dei eripere, & eam è cæteris Christianorum ei cerere, nec non docendam affirmare audent. Relicta ergo huius erroris contagiosa lue, agamus Deo gratias pro comunicata nobis sancta sua lege, & peritro rogemus ipsum, ut det nobis Spiritum suum Sanctum, quod ipsi per nos fiat multa grata & placentia. Si hanc victoriam diabolus de nobis obtinisset, quod spoliasset nos lege Dei, quemadmodum in paradiso id illi successit, quid prohiberet, quo minus denuo nos faceret reos mortis & æternæ damnationis? Qui enim ex lege peccata sua fateri non discit, idem haud dubie ex Euangelio gratiā amplecti ignorat. Qui morbum suum aut morbi gravitatē estimare nequit, idē medicinæ salutaris inuestigandæ curam negligenter ut habeat necesse est.

In secundo ordine eorum, qui circa legis doctrinā aberrant, ij sunt, qui legem quidem retinent, & rectè affirmant docendam in Ecclesijs Christianorum, sed falsò hoc astruunt, quod quicumque velit, possit ex propriis viribus & arbitrio legi satisfacere, atque hoc pacto consequi iusticiam coram Deo, & promereri vitam æternam. Huius opinionis falsitatē ita manifestis demonstrationibus ostendā, ut facillimè quicquid intelligat, neminē omnium hominū (excepto vnicō homine Iesu Christo) posse adimplere Legem Dei.

Primum huius nostræ asseuerationis argumentū præbet nobis naturæ humanæ conditio in omnibus hominibus. Eahæc est, quod omnes ab ipsa natura sunt impuri immundi & peccato obnoxii. Cum autem cōstet, ex putrido & fetido fonte non nisi

Quatuor  
errorū ge-  
nera circa  
legem.

1. Antinomi.

Argumenta  
coram.

Impietas  
eorum.

Responsio  
ad argu-  
mentum.

Ad Secun-  
dam.

Ad ter-  
tiam.

Ad qua-  
tum.

Ad quæ-  
tum.

Cōclusio  
responsio-  
nis ad ar-  
gumenta  
menda-

11. Papie  
Iusticiam  
refuta-  
at.

12. Argumē-  
ta, a cōdi-  
tione  
humana  
cōstitutā  
nis iura-  
mentum.



nisi putridam & fetidā hauriri aquam, manifestum est, hominem impurum & peccato contaminatum, non posse exhibere Deo puram, sincerā, & immaculatam obedientiam. Ideo inquit Salomon Ecclesi. cap. 7. 21. Nō est homo iustus in terra, qui faciat bonum & non peccet. Et Iob cap. 14. 4. Quis potest dare mundam de immundo semine? Profecto nemo mortalium hoc præstare potest. Omnes enim ex massa peccatrice, & immunda radice ortū trahimus. Nūquid possibile est, ut fructus præstet ipsi arbori? Stat igitur firma probationis demonstratio hæc.

Quicunque immundi sunt, obedientiā mundam & puram legi Dei præstare non possunt. Omnes autem homines natura sua sunt immundi, excepto vñico Iesu Christo, qui naturę suę & communibus nascendi legibus exemptus est. Nemo ergo mortalium potest satisfacere legi Dei.

Secundum argumentum, quo conuincitur nullum hominem posse adimplere legē Dei, petitur ab experientia humana vniuersali. Nemo enim in vniuerso mundo reperitur, qui consulens propriū cor, & examinans suam conscientiam, non statim experiat se longe à beffe à perfectione illa, quam lex requirit. Quis non sentit se sæpissime non faciendā commissū, & rursus, faciendā omisit? Et quamuis quidam de impletione legis, à se aut aliis facta, multum gloriari auint, tamen contrarium ipsis est propriū cordis iudicium, quod licet coram hominibus occultum sit, constat tamen ac patet Deo qui videt, estimat & probat vniuersas humani cordis cogitationes & affectus.

Tertium argumentum, quo probatur neminem mortalium posse adimplere legem Dei, petitur ex iusto iudicio Dei, qui reos solummodo & legis diuine, ac mandatorū ipsius transgressores damnat. Cū autem nemo liber sit à iudicio Dei & pœnis, videlicet morbis, aduersitatibus, & ad extremū ipsa morte, quę omnia grassantur propter peccatum, hoc est, Legis Dei transgressionem, quis non hinc nullo negotio intelligat, ac haud dubiē cōcludit, omnes homines reos esse, ac legis diuine transgressores, ita ex operibus legis nullam consequi possint iusticiā?

Quartum argumentum sumitur ex dissidio legis & nature humanę. Lex enim spiritalis: Natura autem humana carnalis est, quod Paulus probat Roman. 7. 14. cum inquit: Scimus quod lex spiritalis est, ego autem carnalis sum, venūdatus sub peccato, hoc est, vsque adeo sum peccato obnoxius, ut nunquam ita liberer ab eo, ut adimplere possim legem Dei spiritualementem. Ago autem Deo grātiās, per Iesum Christū, qui quod ego præstare nequeo, id totum meo nomine abunde præstitit. Hoc argumentum tractat Paulus multis verbis, capite à nobis iam citato.

Quintum argumentum, quo probatur neminem mortalium adimplere legem Dei, prebet nobis ipsa vox Dei in Mose, Psalmis & Prophetis, adeoque in tota Scriptura Evangelica & Apostolica.

1. Genes. 6. 5. Vidit Deus quod multa esset malitia hominum in terra, & cuncta cogitatio cordis intentā esset ad malum omni tempore.

2. Iob. 9. 2. Verē scio quod ita sit, quod non iustificetur homo corā Deo, si voluerit contendere cum eo, non poterit respondere ei vñum pro mille. Et paulo post de seipso inquit Iob: Si iustificare me volueris, os meum condemnabit me.

3. Ps. 14. 2. &c. Corrupti sunt & abominabiles facti sunt in studiis suis, non est qui faciat bonum, non est vsque ad vñum. Dominus de cœlo prospexit super filios hominum, vt videat si est intelligens, aut requirens Deum.

Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt, non est qui faciat bonum, nō est vsq; ad vñū. Ps. 13. 3. Si iniquitates obseraueris Domine, Domine, quis sublinebit? Hæc de causa orat David Ps. 143. 2. in hūc modū: Domine ne intres in iudiciū cum seruo tuo, quia nō iustificabitur in conspectu tuo oīs viuens.

4. Prouerb. 20. 9. Quis potest dicere: mundum est cor meum, purus sum à peccato?

5. Esaiæ 64. 6. Facti sumus vt immundi oēs nos, &c. quasi pannus menstruatz iusticię nostrę, & cecidimus quasi folium vniuersi, & iniquitates nostrę quasi ventus abstulerunt nos.

6. Christus Ioan. 3. 6. inquit: Quod natum est ex carne, caro est.

7. Paul. Rom. 3. 9. Ostendimus redditis causis & Idæos & Græcos omnes sub peccato esse. Ephes. 2. 3. Eramus natura filij irę.

Ex hisce iā recitatis, & aliis plurimis Scripturę testimoniis, manifeste conuincitur, neminem mortalium posse adimplere legem Dei.

Sextū argumentū huius nostrę asseuerationis est à Paulo ad Galat. cap. 2. his verbis propositū: Si ex lege iusticia, frustra mortuus est Christus. Nā Christus venit in mūdū, vt legē impleret, quod impossibile fuit omni homini, in toto mūdo præstare. Quotquot autē credūt in eū, his imputabitur legis iusticia, quam Christus in sua propria persona fecit atq; assecut⁹ est.

Sex igitur firmissimis atq; euidentissimis argumentis probauimus, falsam esse opinionē Papistarū, qui docēdo, scribēdo & declamādo, cōtra propriā conscientiā, affirmare audent, hominē posse adimplere Legē Dei, atque ita ex operibus iustos reputari coram Deo.

Tertio loco inter eos, qui nō rectē docent de Legge, collocandi sunt, qui fatentur quiddē hominē ex parte nō satisfacere Legi Dei, sed tamē in multis præstare Legi obedientiā. Et propterea, inquit, quo plus fiat bonorū operū secundū Legē, eo maior erit hominis ex Legge iusticia, & quod deest, id precario à Christo mutandū est. Hęc opinio licet hereat in titulis, præcipuē politicis hominibus, est tamen falsa & cōtumeliosa in Filiū Dei Dominum nostrū Iesum Christū, qui solus tollit peccata mundi, & in se credēs iustificat. Esse quoq; opinionē hanc nō minimā causam reiectionis Iudeorū, docet Paul. Rom. 10. 3. Ignorātes, inquit, iusticiā Dei, & suā querētes statuerunt, iusticiā Dei nō sunt subiecti. Finis. n. Legis Christi, ad iusticiā omni credēti, hoc est, Quicunq; credit, is habet quod Lex requirit, videlicet iusticiam, quā Christus credēti imputat. Itē Philip. 3. 9. tradit Paulus discrimen inter iusticiam Euangelij & Legis. Iusticiā Euangelij consequuntur omnes credentes, sed Legis iusticiam nemo excepto solo Christo consequi potest, ex propriis suis operibus.

Ad hæc, nemo potest inchoare aliquod bonū opus iuxta Legem, quo cōsistere valeat ante tribunal Dei, priusquā iustus fuerit ex fide in Christū. Nā vt alibi testatur Paulus, impossibile est placere Deo sine fide. Possunt quidē fieri quedā opera, quę specię boni apud homines habeant, & prosint etiā vitę & cōuersationi humanę, in hoc mundo, sed ex iis iusticiā cōsequi impossibile est. Qui. n. aduersus vñū peccat, omnium reus factus est, inquit Iacobus. Nec potest quicquā Deo placere, quod sit ab eo, qui nō est membrū Christi & iustificatus per obedientiā ipsius. Vt enim vnus Adam, in obedientia oēs rei facti sumus dñationis, ita nos oēs quotquot credimus in Iesum Christum, iustificamur per solam obedientiā ipsius.

Apparet itaque errare eos, qui iusti esse volunt, partim ex propriis operibus, partim ex merito Christi, ita vt quod plus abūdet aliquis operibus bo-

Sylogismus ipoteticus.

Ab experientia humana vniuersali.

A consideratione iudicij Dei.

A dissidio legis & nature humanę.

A testimoniis Scripturę.

6. Ad iā Pauli argumentū.

Cōclusio.

III. Media tores & Politici.

Resistantur vñ rationib.

Primā.

Secunda.

Tertia.

Cōclusio.



nis, eo magis gloriari possit, se de suo afferre, & reliqua quæ desiderantur, querere apud Christum.

4. Mahometani.

Quos quarto loco nominavi, circa legis doctrinam errare, ij prodierunt ex schola Mahometis. Mahomet ut suos discipulos ac subditos retineret suis diabolicis præstigiis magis addictos, docebat quemlibet saluari observatione legis illius, cui subest. Hoc est, Si Iudæus suas ceremonias & circumcisionem obseruet, ille sua obedientia meretur salutem. Et si Turca aut Mahometista, inquit, suam legem custodiat, saluabitur ea ratione & ipse. Sic porro etiam Christianus per legem Evangelij salutem consequitur. Hac etiam prava opinione imbuti sunt politici quidam homines, qui nec gravitatem peccati, nec beneficia Christi rectè æstimabant. His omnibus, qui hoc modo ex sua lege, cui subiecti sunt, salutem quærunt, ubicunque tandem locorum degant, oppono hæc manifesta & immortæ veritatis verba, Ioh. 3. 36. Qui credit in filium, habet vitam æternam, qui autem non credit in filium, non videbit vitam, sed ira Dei manet super eum.

Refutantur.

### DE TERTIO.

De usu legis.

Sequitur tertium quod de lege proposui, videlicet quorsum conducatur lex, & quis sit eius verus usus inter homines, præcipue in Ecclesia Christiana.

Audiuius supra, quid lex requirat, & quod nemo eam implere possit, quæritur ergo tertio loco, quis sit eius usus, cum ei nemo satisfacere, nec quifquam ex operibus ipsius, iusticiam coram Deo consequi possit.

Triplex est.

Triplex est usus legis, videlicet, Externus, Internus, & Spiritualis.

### DE VSV LEGIS EXTERNO.

I. Externus.

Vsus legis externus est, ut disciplina regat homines, ut in externa honestate morum, inuicem pacificè iuxta legem vivant, ne quid mali facinoris manifestè perpetrent, quod in lege Dei prohibitum sit.

Superiorum omnium officium.

Hic necesse est parentes, magistratus, præceptores atque tutores, immo etiam verbi Dei ministros, diligenter attendere, ut qui ipsorum curæ commissi sunt, honestate vitæ externæ, integrè ac pudicè vivant. Propterea enim lex Dei moralis dicitur, quod communis quædam regula sit, iuxta quam quisque suos mores formet ac dirigat.

Parentum erga liberos.

Primo, mandata est hæc externa legis disciplina parentibus, ut hæc liberos suos edocent, ac sub externa morum honestate contineant. Et quo id facilius præstare possint, utantur doctrina, exemplis, placidis atque severis admonitionibus, & virga. Porro, si id res postulat, quod qui non fecerint, ij expectent iustas à Deo penas, tanquam contemptores severissimorum mandatorum Dei, qui præcipit parentibus, ut iuxta Decalogi normam, honestè & pie liberos suos instituunt atque educunt.

1. Principio quidem utantur doctrina, hoc est, liberos suos quamprimum firmiter ac ratione uti possunt, assuecant manè & vespere, Catechismi singulas partes, memori mente ediscere atque recitare.

2. Deinde ipsi liberos suis præbunt, proprio honestæ vitæ exemplo, ita ut doctrinæ propositæ correspondeat parentum vita, quam postea imitari liberi possint. Qui enim verbis tantum laborant in liberorum educatione, stultè admodum, meo iudicio, facere videntur, & haud scio, an docere eos, an dedocere magis dicam. Nam quod ore docendo ædificant, id factis malè vivendo destruunt, & quæ hinc malorum lerna sequatur, tam in Ecclesiastico, quam politico ordine, quis est qui non videt ac quod iudic expeditur.

3. Debent præterea parentes mitioribus interdum verbis apud liberos uti, ut his quasi illecebris, primi eorum facilius ad virtutis officia alliciantur extimentur.

4. Quod si autem paternis admonitionibus obtemperare nolunt liberi, hæc parentes severiori vulsu ac ore compellabunt eos, ac quas tandem latiori sint suæ inobedientiæ penas, prudenter & graviter præmonebunt.

5. Quinto, cum parentes neque mitioribus neque asperioribus commonefactionibus proficere quicquam possint, & nulla emendationis morum spes in liberis affulgeat, hæc tandem extremi paterni remedium loco adhibenda est virga. Hæc castigabunt eos, cum assueverint periuriis, mendaciis, furcis, turpibus & obscenis quomodocunque dictis. Nam Syrach inquit cap. 30. Qui diligit filium suum, crebra ei admouet flagella, ut in postremis vitæ suæ diebus gaudeat. Et Salomon Proverb. 23. 13. Noli subtrahere à puero disciplinam, si enim percusseris eum virga, non morietur: virga percuties eum, & animam eius de inferno liberabis.

Qui nimium liberis suis indulgent, & coniuventes ad quodvis flagitium eorum, ex arbitrio suo eos vivere permittunt, hi perditionis illorum autores censendi sunt. Narrat Pontanus, quendam delicatulum à matre nimia licentia corruptum, tandem adultæ ætatis, ob commissum facinus morti adiudicatum. Hic cum à carnifice ad locum supplicij deduceretur, alia voce hæc ingeminabat verba: Nolite putare, o spectatores, hunc carnificem, sed potius matrem meam propriam, me ad hoc tam infame genus supplicij dedecere. Multum itaque interest parentes assuefacere liberos, ut iuxta decalogi amissimæ vitæ cursum dirigant. Hac ratione sternebat viam facilioris prædicationis his, quorum disciplinæ & fidei postea liberos suos credituri sunt.

Magistratui similiter externa hæc disciplina Legis Moisaicæ commendata est. Nā Paulus Magistratum vocat ministrum Dei, ad bonum promouendum ac malum puniendum. Et quoniam à Deo ordinati sunt magistratus, ideo tenentur promovere gloriam Dei, & auertere quæcunque Deo sunt cōtraria, quædam ad externam hominum conuersationem attinet.

Appellatur autem magistratus custos veriorumque Legis, quod subditos suos diligenti cura contineat sub honesta morum disciplina iuxta Decalogum, & proprium ipse vitæ cursum transigat, ut sit exemplar & speculum, in quo subditi bene viuentes, inueneri possint. 2. Dabit quoque operam, ut Leges positivæ & singula decreta ipsius, cum Decalogo congruant, & sint huius quasi muri ac propugnacula. 3. Debet insuper magistratus ponere manifestas legis diuinæ transgressionis, ut sunt blasphemia Dei, idololatria, periuria, detractiones, verbi Dei contemptus, inobedientia, homicidia, adulteria, mendacia, falsa testimonia, furta, & similia vitia, quæ ex diametro pugnant cum Legge Dei. Quod si in his negligit magistratus suum officium, particeps sit ac reus omnium istorum delictorum, quorum impunitatem aliis concedit.

Narratur historia de homicida quodā qui septem viros à medio sustulerat, cū in ius pertractus, iudicio silleretur, atque homicidij accusaretur, responsum est, eū solūmodo vntē, reliquos autē sex magistratū occidisse, qui primū illud homicidii in ipso non punierit. Intō verò reus magistratus & corā Deo, cū cōtumaciter violatēs Legē Dei non punit, ac sua licentia fenestram ad peccandum, aliis aperit. Immiterit enim est gratiæ vni parcere, cum plurimorum iactura ac perditione.

Ad iur-



Ad iuuentutis informatores hæc eadem cura spectat, vt suæ disciplinæ conceditis, ita doctrina, exemplis, crebris admonitionibus & castigationibus instituunt: nequid enorme & Legi Dei contrarium in externis eorum moribus conspiciatur. Quod si facere negligant, peccant in Deum, in puerorum parentes, & totam rempublicam, nec ferent hoc perpetuo impune. Si etenim is iure suspenditur, qui taurum aut vaccam alteri suffratur: quò magis mille suspendijs dignus est, qui hoc furti genus longè grauius committens, bona fide sibi commissam iuuentutem infideliter instituit.

Tutores etiam, qui loco parentum sunt, componant se totos ad regulam, suprà parentibus prescriptam. Itaque non tantum bona pupillorū hereditaria curent ac studiosè conseruent, verū etiam vt honestè & probe instituuntur, maximopere conentur, sciētes se corā Dei tribunali tam stricte teneri promisso, quod præstiterunt illorum parentibus, ac si cum Deo ipso pepigissent, se fore pupillorum istorum fidos tutores ac patronos. Hæc de causa vocat se Deus patrem orphanorum ac patronum viduarum. Sed quid hodie à communi tutorum vulgo fiat nemini non constat, & miseri pupilli ac viduæ, prò dolor, cum suo magno dolore experiuntur.

Postremo tenentur etiam ministri verbi Dei, iuxta hanc legis diuinæ normam, suos auditores ad externam vitæ honestatem, doctrina, exemplis & crebris admonitionibus, vnā cum castigationibus propositis cohortari, quemadmodum fecerunt ipse Christus & diuus Apostolus Paulus. Quod si autem huius sui officij debitam curam deposuerint, & fraudulenter fecerint opus Domini, non euadent iustum iudicium ac pœnam in die nouissimæ Domini. Sed quot hic videre licet, qui illud pœnæ sequuntur? Dat veniam coruis, vexat censura columbas. Cum nullius tamen hominis personam te respicere velit Deus, modò moderatus sis, ad exemplum optimi Nathan. Præstat ministrum verbi Dei cum Iohanne decollari, quàm cum Hero de conuiuari. Maior enim hoc loco habenda est ratio gloriæ Dei & salutis humanæ, quàm propriæ vitæ ac commodorum.

Hæc dicta sint de vsu legis externo & quàm latè is pateat. Grauius autem causæ huius disciplinæ externæ exercendæ quatuor sunt. 1. Mandatum Dei. 2. Vt vitentur pœnæ. 3. Vt pacifice & quietè inter nos viuamus. 4. Vt sit hæc pædagogia, reddens nos aptiores ad audiendam salutarem doctrinam Euangelij Iesu Christi.

### DE VSV LEGIS INTERNO.

Quemadmodum primus legis vsus externus est, & humanam concernit societatem, vt quicumque in externa conuersatione, literam Legis verbis ac factis exprimat, iudicetur ab hominibus probus ac honestus. Itaque secundus legis vsus internus est, in corde ac conscientia hominis, vt sistatur ille coram tribunali Dei, & reddat rationem, nunquid totis viribus satisfecerit Legi Dei nec ne. Hic si de legis perfectione gloriari possit, (quod excepto vnico Christo omnibus hominibus impossibile est) sciat ad se pertinere benedictionem atque misericordiam in millia, iuxta promissionem legi annexam. Si verò transgressorem se legis animaduertat, propositam audit sibi vindictam & iudi-

cium Dei, in tertiam & quartam generationem.

Item, Maledictus omnis, qui non fecerit quæcunque scripta sunt in libro legis hoc. Hæc sententia primùm lata est in Paradyso. Deinde manifestis verbis expressa est apud Moysen. Adhæc conscientia singulorum hominum eandem stabilit, atque adde omnes calamitates huius vitæ, ac mors ipsa tandem, confirmant. Postremùm verò inferni cruciatus æternus punit, quotquot non liberati fuerint per Dominum nostrum Iesum Christum.

Cain cum æqua lance peccatum suum ad legem perpenderet, inquit: Maior est iniquitas mea, quàm vt veniam consequar. Idem Saulo accidit desperanti, ac seipsum in æternam damnationem conijcanti. David autem cum iuxta legem factum suum examinaret, ac peccatum suum cognosceret: ait Si iniquitates obseruaueris Domine, Domine quis sustinebit: Quia apud te propitiatio est, vt timearis.

Manasses similiter, Magdalena & latro in cruce, peccata sua confitentes egerunt pœnitentiam, & ad gratiam Dei confugebant. Atque ita videmus, quis sit Legis vsus internus, videlicet, vt vitæ nostræ actiones ad singula Legis Dei præcepta examinemus, & quoties nos deliquisse experimur, toties Legis maledictionem atque irati Dei pœnas nobis denunciarum statuamus.

Quid verò consilij hic capiemus? Dux tantum viz propositæ sunt, vna per desperationem, ad æternam mortem & maledictionem; Altera, per thronum gratiæ ad æternam vitam & benedictionem.

Thronus gratiæ est Christus Iesus, qui nos suo patri reconciliat & donat vitam æternam. Nam qui credit in Iesum Christum, consequitur per eum remissionem peccatorum, & iusticiam, per quam ingreditur vitam æternam Christus enim impleuit legem, ad iusticiam omni credenti.

Hæc fides in Christum fundamentum est nostræ salutis, quemadmodum fatentur in symbolo singuli Christiani, cum dicunt: Credo remissionem peccatorum, Hoc est, Quamuis innumera sint mea peccata, & immensa sit ira Dei magnitudo, atque horrenda sint ob peccatum pœnæ ingruentes, tamen cum sub gratia sim, & non sub lege, certò credo remissionem peccatorum, propter meritum mortis & passionis Iesu Christi, qui non solum mundat me ab omnibus peccatis suo precioso sanguine, sed etiā imputat mihi suam iusticiā, ita vt nihil iuris in me lex sua damnatoria sententia vllò modo habeat.

Hæc fides oritur ex noticia Euangelij, quod offert omnibus credentibus gratiam in Iesu Christo Vnde etiam Augustinus inquit, Christus nostra peccata sua fecit, vt suam iusticiam, nostram faceret. Item cum Cain diceret, Maior est iniquitas mea, quàm vt veniam consequar. Respondet Augustinus: Mentiris Cain, Maior enim est misericordia Dei, quàm omnium peccatorum miseria. Hoc est quod Iohannes dicit: Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi. Item Christus est propitiatio non tantum pro nostris peccatis, sed pro peccatis totius mundi.

Hæc fides in solius Dei obedientiam recumbit, & præterea nulli creaturæ suæ in cælo, siue in terra confidit. Sed de fidei natura infra in tertia doctrina copiosius erit dicendum: nunc ad tertium legis vsu transeamus.

### DE SPIRITUALI LEGIS VSV.

Tertius legis vsus, qui spiritalis dicitur, lo-



531  
cū habet in renatis, qui in Christum credentes, con-  
sequuti sunt per mortem & intercessionem Christi,  
remissionem peccatorum, & iusti habentur coram  
Deo per iusticiam Christi imputatiuam. Vbi hæc fi-  
des viuua est & sine hypocrisis, ibi simul habitat Spi-  
ritus sanctus, qui & operatur fidem in cordib. homi-  
num, per auditum salutaris doctrinæ Euangelij, &  
regenerat hominem, atque excitat eum ad gratitu-  
dinem erga Deū, quo fit vt pluris faciat homo Dei  
voluntatem ac mandata ipsius, quam totius mundi  
bona omnia, quamlibet speciosa ac preciosa ea æ-  
stimari possint, & perseueret in bono proposito re-  
tinentes fidem ac bonam conscientiam. Quoniam ergo  
renatus obedientiam vult præstare Deo, hic den-  
no in Legem inspicit, & hanc sibi tanquam infal-  
libilem normam proponit, vt quid facere, quid o-  
mittere debeat in vero Dei cultu, intelligat. Et quā-  
uis nemo suis operibus satisfacit legi, tamen placet  
Deo obedientia credentis, quia liberatus est à ma-  
ledictione legis, & per Christum est sub gratia.  
Sic enim Paulus inquit: Nulla condemnatio est  
in ijs, qui sunt in Christo Iesu, qui non secun-  
dum carnem ambulant, sed secundum Spiritum.

Eius obe-  
dientia  
grata  
Deo.  
Est autem hæc obedientia non tantum grata  
Deo, vt pote qui ex paterna sua bonitate, iubet ac  
vult credentes se diligere & charitatem exercere er-  
ga proximum: verum etiam addit promissionem  
mercedis, quod velit largiter compensare omnia  
benefacta, adeo vt qui poculum frigida aquæ de-  
derit in nomine Christi, non fruatur sua mer-  
cede.

Hinc fit: quod multorum extent piorum exem-  
pla, qui propter obedientiam Deo ex fide præsti-  
tam, reportarunt, tum spiritualement, tum corporalem  
benedictionem.

At qui se credere dicunt, & nihilominus non  
habent propositum vitandi peccata, sed regi se pa-  
tientur à suis prauis cupiditatibus, & trahi à deside-  
rijs carnis, hi non insunt vestigijs Abrahamæ, qui ma-  
lebat proprium vnicum filium ac heredem occi-  
dere, quam tergiversando designare quicquam  
contra præceptum Dei. Faciunt quoque contra D.  
Pauli doctrinam, qui præcipit credentibus, vt qui  
cum Abrahamo gratiæ Dei participes fieri volent,  
debeant fidem suam declarare obedientiam erga  
Deum, qui immensam suam gratiam commenda-  
uit erga omnes homines, quod filium suum vni-  
genitum tradiderit pro ipsis.

Sed quā est hoc argumentum impium & infan-  
dum, quod quidam eō impietatis progressi, dicere  
audent: Iustificati & liberati sumus, gratis ex fi-  
de, quorsum ergo opus est incumbere bonis ope-  
ribus? Audi quid his respondeat Paulus: Quorū ius-  
ta est inquit, condemnatio. Immo verò iusta, cum  
ipsi hoc errore, peccata (vt Cæcias nubes) attrahant.

1. Principio enim Deum contumelia afficiunt.  
2. Deinde pedibus conculcant preciosum sangui-  
nem Christi. 3. Præterea expellunt Spiritum san-  
ctum. 4. Ad hæc mendacij seipsos arguunt. 5. Pos-  
tremo dato scandalo, multos offendunt & à doctri-  
næ Euangelij meatibus eorum abalienantes, ad perdi-  
tionem atque interitum impellunt.

Principio, inquam, contumelia afficiunt Deum,  
qui immensa sua misericordia, eos à peccato & cō-  
demnatione liberatos cupit. Conferendi sanè hi esse  
liberis immigeris mihi videntur, qui aliquando  
propter multiplicem maliciam atque nequitiam, ab  
omni spe successionis in bonis paternis exclusi, rur-  
sum tamen supplices facti atque recepti in gratiam,  
redierunt ad ingenium, & spreto patris mandato, ipsius  
denuo abusi sunt bonitate atque clementia. Quid e-

nim aliud hic tentabit pater, quā vt sumo iure quæ-  
admodum eorum postulat contumacia, cū illis agat?

Deinde pedibus conculcant hi preciosum Christi  
sanguinem, qui effusus est in cruce in remissionem pec-  
ca orū. Quasi verò enim Christus ea de causa suū fu-  
disset sanguinem, & expandisset cruentas manus, bra-  
chia & pedes, adeoque totum corpus, in patibulo  
crucis, vt nobis liceret cor nostrum, manus, pedes  
& totum corpus prostituere omni turpitudini, pe-  
tulantiæ, tyrannidi, iniustitiæ, versutiæ, fallaciæ, in  
posturæ, & vt vno dicam verbo, vniuersis hisce om-  
nibus, ad quæ nos mundi prauitas & carnis libido  
inligat: & tamen interea dicere, Christus est meus  
Saluator, huic credere, & huic totus adherere volo.  
Qui sic vitā instituit suam, is per omnia similis est  
perfidio proditori, qui Domino suo, cuius stipendia  
accipit simulatam præstat operā, & interea hosti i-  
psius fauet, & omnibus quibus potest modis placere  
& sua inferuire opera laborat. ita gloriarī de fide in  
Christum, & interea malè ac perditè viuere, quid  
aliud est, quā ore ea proloqui, à quibus & cor ipsum  
& totius vitæ studia atque actiones dissentiant? Glo-  
riabantur Iudæi se esse filios Dei & semen Abrahamæ,  
sed quid ad hæc Christus? Vos, inquit, estis ex dia-  
bolo, quia opera ipsius perficitis, à quibus procul  
fuit Abraham. Res itaque horrenda & cū damnationis  
extremo periculo coniuncta est, Christū in ore præ-  
se ferre, hostem verò ipsius corde occultare, & omni-  
bus mēbris, tam internis quā externis, huic fide ob-  
ediendū accommodare: Quid, inquam, hoc aliud est,  
quā preciosum Christi sanguinem pedibus conculcare,  
atque continere amarā ipsius passionē & mortem,  
quam pro peccatis nostris pertulit, non vt pate-  
ret nobis peccandi licentia, sed vt fide accipientes re-  
missionē peccatorū, ipsum in cordibus nostris reti-  
neamus, atque abnegato Diabolo cū omnibus suis  
operibus, peccato videlicet & iniquitate, huic soli  
Domino & redemptori nostro, sinceram & perpe-  
tuam præstemus obedientiam.

Tertio, quicūque ex auditu salutaris doctrinæ E-  
uangelij iustificati sunt fide in Christū, & denuo in  
manifesta recidunt flagitia, atque carnis, mūdi & dia-  
boli ducuntur & reguntur imperijs: hi cōtristat Spi-  
ritum sanctū: & cum e cordibus suis expellunt, atque  
in huius locū admittunt & recipiunt spiritū Diabo-  
li, cuius denuo fiunt habitacula, quæ admodū prius  
extiterunt. Quid hic aliud expectandū, quam quod  
Christus pronūciavit Matthæi 12. 43. & Lucæ 11. 24.  
Cum exierit Spiritus immundus ab homine, ambu-  
lat per æreia loca, & quærens requiem & non in-  
ueniens, dicit: Revertar in domū meam vnde exiui:  
& cum venerit: inuenit eam scopis inundatā. Tunc  
vadit & assumit septē alios spiritus secū nequiores  
se & ingressi habitāt ibi: & fiunt nouissima hominis  
illius peiora prioribus. Hinc intelligi facile potest,  
quanti momēti sit, aut verbū Dei amplecti, atque  
credere, aut rursus turpiter ab eo corde & vita de-  
ficere, atque Spiritum sanctū de suo habitaculo con-  
tristatum expellere.

Ad hæc quicūque de fide gloriantur, & malè in  
terea viuunt, hi impudentissime seipsos mendacij ar-  
guunt atque conuincunt. Cum enim ea iactent,  
quibus carent, similes euadunt loquacibus Thrafo-  
nibus, qui ore quidem aureos montes polliceri non  
verentur, cum re ipsa omnium maximè egeni ac  
inopes existant. Horum error hinc confirmatur,  
quod Deum non penitus corda introspicere aut  
scrutari, quam homines, existiment. Sed multum  
falluntur. Homo enim externa tantum videt, Deus  
autem non ea solum, sed & cor ipsum introspicit.  
Decipi ergo Deus non potest, etiam si diuer-  
sum

Spiritus  
efficit.

Renatus  
in legem  
in pietate.

Eius obe-  
dientia  
grata  
Deo.

Aduersus  
eos qui  
dem se  
habere ia-  
ctant, ta-  
meti ope-  
ribus ma-  
lis negat  
Deum.

Quinque  
adu fidei  
argumenta

1. Contu-  
melia affi-  
ciunt  
Deum.

1. Sangui-  
nem Chri-  
sti pedibus  
conculcant.

1. Sangui-  
dolo i-  
munda  
p/ja.

1. Contri-  
stati spi-  
ritum  
& cum e  
cordibus  
suis expel-  
lunt.

4. Scipos  
mendacij  
arguant.



sum cor sentiat ab eo, quod os tuum loquitur. Hinc est, quod Iacobus requirat consonantiam cordis & oris, ita ut fidei quæ in corde esse prædicatur, respondeant opera vitæ externa, quemadmodum est videre in exemplo Abraham. Nam certum est congruere, & sibi inuicem correspondere cor & opera, ita ut ubique sit malum cor, huius opera consimiliter mala consequi necesse sit, iuxta regulam Christi, Bona arbor bonos edit fructus. Videmus itaque manifestè, quàm impudenter seipsum mendacij arguant, qui de fide gloriantes, bona interea opera, neque habent, nec curant: perinde faciētes ac si quis imposita capiti corona, regem statim propterea se nominari atque haberi velit. Hi sunt quos nomine tantum, re autem ipsa ac factis Christianis nemo dicere possit.

Postremo, quicumque gloriatur de Christo, & Christianus censeri & appellari vult, qui baptizatus, & fidem suam iactat, atque cœna Domini vitur, & tamen interea flagitiosè viuit, hic manifeste scādalo multorum animos ab Evangelio abalienat, & existit his condemnationis occasio. Paulus 1. Corinth. 8. ubi agit de ijs, qui cum aliorum offendiculo Christiana libertate in rebus licitis abutuntur, hos affirmat, sua sciētia & Christianæ libertatis abusus, perdere infirmum fratrem, pro quo mortuus est Christus. Quanto igitur magis in culpa erit, qui prauis facinoribus præbet alijs occasionē male sentiendi, & blasphemæ loquendi de sacrosancto Evangelio & Christiana religione? Rom. 2. 21. Accusat Paulus Iudæos prauitatis morum, & ait ideo per eos inter gentes blasphemari nomen Dei. Et 1. Timoth. 6. 1. præcipit seruis credentibus & renatis, ut Dominos nondum conuersos aut credentes omni honore dignos æstiment, ne nomen Domini & doctrina blasphemetur. Et venturos huiusmodi homines in nouissimis temporibus prædixit D. Apostolus Petrus, 2. Petri secundo, vers. 10.

Vides igitur quanta sit huius peccati atrocitas, quo non solum homo suipsum perditionis autor existit, verum etiam plurimis præbet occasionem, ut cum salutis suæ detrimento, & blasphemia nominis ac doctrinæ Dei, Evangelium Christi repudiēt atque contemnant. Non dubium est, quin multi inter Turcas hodie, hac quoque de causa, odio prosequantur Evangelium Christi, quod videāt Christianos tam perditos atque flagitiosè viuere. Et quis dubitet multos inter Papistas non esse, qui Evangelium Christi persequantur, aut nihili prorsus faciant, quod tam frequentes sint, qui de Evangelio gloriantur, rarissimi autem qui iuxta Evangelium viuunt? Quid verò de his dicam, qui nobiscum puram doctrinam Evangelij receperunt, quorum multi adhuc sunt infirmi & vacillantes? pro modo horum plurimos, aut animos despondere, scēdo horum mores & tempora, sub quibus in Papatu viuimus, huius seculi moribus maximè lasciuus & petulantibus, longè præferre videas. Quid aliud hos facturos putes, si ingrueret aliqua persecutio aut mutatio religionis, quam ut non inuiti paterentur nobis obrudi Antichristi Romani pristina deliria & Idololatriam? Sed quorum culpa hoc fit, nisi horum solummodò, qui debebant alijs ducis & lucis vice esse, & iuxta consilium Pauli in omnibus, hoc esse, ore & vita, ornare doctrinam Domini & Saluatoris nostri Iesu Christi.

Hinc igitur concludimus, omnes credentes in Christum decere, ut proponant sibi legem Dei, & docet. seu vitæ speculum, iuxta quod omnia sua facta di-

rigant in gloriam Dei, in proprium commodum & aliorum ædificationem. Quo fieri possit, ut destruantur opera diaboli, & opera Dei auferantur, in gloriam Dei æterni patris, qui ex mera sua misericordia, per fidem, absque omni nostro villo merito & operibus, nos saluos fecit & regenerauit, ut ipsi viuamus, & ambulemus in omnibus operibus bonis, Ephes. 2. 10.

### TERTIA DO- CTRINA.

Tertia doctrina, quam initio huius libelli explicandam proposui, est de Domino nostro Iesu Christo, in cuius solius vera cognitione, consistit vita æterna, quemadmodum inquit ipse, Ioannis 17. 3. Hæc est vita æterna, ut te cognoscant esse verum Deum, & quem misisti Iesum Christum.

Postquam Christus respondisset Phariseis ad quæstionem sibi ab ipsis propositam, quærit vicissim ab eis quid ipsis videatur de Christo. Hanc quæstionem mouet ut detur illis occasio scrutandi scripturas ex quibus discant, quid de Christo statuere debeant. Vide ergo quanta diuersitate animorum hæc vtrique fiant. Hi non discendi gratia, sed cauillandi & perdendi studio negotium agunt. Christus autem sua quæstione hoc intendit, ut ad veram salutis noticiam atque possessionem eos perducatur.

Audiamus ergo quid vtrique fiat. Christus quærit, Quid vobis videtur de Christo? cuius filius est? Dixerunt ei, Davidis. Hoc responsum dabant, quia sciebant Christum nasciturum ex semine David, iuxta promissionem ipsi factam. Verum cum non sufficeret hoc ad veram Christi cognitionem, ex hac alteram quæstionem infert Christus, qua in vberiorem Christi noticiam perducere conatur. Itaque inquit: Quomodo David ergo in spiritu vocat eum Dominum? dicens: Dixit Dominus Domino meo, sede a dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum. Si ergo David vocat eum Dominum, quomodo filius eius esse quasi diceret Christus: Pater est superior filio, & filium oportet subiectum esse patri. Et Dominus est superior ministro, minister verò debet subijcere se Domino suo. Qui ergo sit, quod David Christum fateatur suum Dominum, cui se totum cum omni animi subiectione submittit? Hic si Iudæi adhibuissent in consilium sacram scripturam de Christo disserentem, & paulisper secum perpendissent, quodnam foret officium Christi in mundo, facile inuenissent hoc responsum: Christus ratione naturæ humanæ assumptus, est filius David, ratione verò diuinæ naturæ, est filius Dei. Quantum itaque ad naturam humanam attinet, in specie vilis & pauper est, quod verò ad naturam diuinam, est Dominus dominantium & rex regum, cui etiam cedere & suppliciter genua flectere Davidem oportebat, immo ab hoc solo & per hunc vnice accipere remissionem peccatorum, iusticiam, & vitam æternam.

De hoc Christo, Domino suo, loquitur David, Psalmo 51. 9. cum inquit: Expiabis me hyssopo & mundabor, lauabis me & super niuem dealabor: Item Psal. 130. 3. Si iniquitates obseruaueris Domine, Domine, quis sustinebit? Quia apud te propitiatio est, ut timearis. Per hanc propiciationem, Christum intelligit, qui secundum naturam humanam, ex ipso



nasciturus erat, sed secundum diuinam naturam, verus ab æterno Deus.

Scopus  
Christi in  
hac qua-  
sitione.

Hoc modo volebat Christus quæstione à se proposita, reducere Iudæos ad veram Christi cognitionem, in qua, ut dixi, consistit vita æterna & sapientia salutis, quemadmodum docet Paulus 1. Corinth. 1. 21. cum inquit: Quoniam mundus non cognouit Deum per sapientiam, hoc est, per intellectum & rationem inditam homini naturaliter, à Deo, in Dei sapientia, hoc est, in mirabilibus Dei operibus, quæ ab ipso facta sunt: placuit Deo per stultam prædicationem saluos facere credentes. Quoniam & Iudæi signa petunt, & Græci sapientiam quærunt, nos autem prædicamus Christum crucifixum, Iudæis quidem scandalum, Græcis autem stulticiam, ipsis autem vocatis Iudæis ac Græcis Christum, Dei virtutem & Dei sapientiam. Discernit hoc loco Paulus, sapientiam mundi seu humanam à diuina. Nam quod Deus miserat suum filium natum ex muliere, factum sub lege, & subiectum amarissimæ passioni & morti, non sapientia, sed stulticia videbatur hominibus, cum Deus sua omnipotentia facile posset aliam inuenire rationem saluandi genus humanum. Sed longè aliter Deo visum fuit, immo quod homines pro stulticia reputabant, id Deus sapientiæ loco habet & ducit.

Euan-  
gelium Sa-  
pientia  
Dei.

Ut autem hæc plenius intelligamus, quæramus huius tam admirandi consilij Dei fundamentum, supra quod tuto ædificare valeamus.

Quamquam Deus, si magnitudinem potentie ipsius respiciamus, facere potuerat quæcunque voluisset, tamen hic nihil quicquid aggredi visum ipsi fuit, nisi quod diuinæ ipsius Maiestatis iusticiæ atque gloriæ competebat, hoc est, quod iustum & laude dignum, omnes angeli, tam boni, quàm mali, & omnes homines, atque adeo vniuersæ creaturæ re ipsa fateantur, dicentes: Gloria in excelsis Deo. Quemadmodum enim rex aut tyrannus quispiam, cum vni concedit, quod alteri eripuit, partim iniusti, partim liberalis hominis officio functus dici potest: ita etiam Deus si sola sua potentia vsus hominem restituisset, ex vna parte iusticiæ ipsius fuisset derogatum, & ab altera parte nimirum misericordia concessum. Itaque necesse fuit inuenire talem saluandi hominis viam, ut simul cõsisterent & in summis gradibus consentirent hæc quatuor in Deo proprietates, sine quibus Deus minimè esse atque appellari Deus potest, videlicet summa seu perfecta potentia: perfecta iusticia, perfecta misericordia, & perfecta sapientia. Placuit itaque Deo consilium tale, ut filius ipsius vnigenitus assumat naturam humanam & moriatur, ut qui credat in eum, consequatur salutem & vitam æternam. Quod si Deus vsus fuisset omnipotentia & iusticia sua, condemnasset in æternum omnes homines, qui contumacia sua æternam Dei maiestatem offenderant, & propterea obnoxierant æternæ morti & infernis. Sed quæ tum fuisset laus misericordiæ ipsius? Vbi tum gloria sapientiæ diuinæ locum habuisset? Homo absque omni gratia condemnatus periisset, & sapientia Dei, sine consilij sui, quo hominem ad imaginem suam creatum, æternæ destinaret salutem, frustrata fuisset.

Consilij  
Dei pat-  
factio.

Ne igitur derogeretur quicquam perfectæ iusticiæ Dei, placuit, ut quemadmodum vnus hominis contumacia omnes rei facti sumus, ita per vnus obedientiam iusti constituantur multi, satisfiat Deo ipsi: & nos liberati à reatu, donemur vita æterna. Hic quoque elucet perfecta & summa misericordia Dei,

qui sic mundum dilexit, ut filium suum vnigenitum daret, ut omnis qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Simul etiam conspicitur perfectæ potentia Dei, quod per mortem filij sui vicerit mortem, infernum, peccatum, & omnem potentiam diaboli. Apparet quoque hic perfecta Dei sapientia, in eo in primis, quod per filium suum, qui est ipsius imago naturalis & coæterna, renouat in nobis imaginem suam, & donat vitam æternam, ad quam nos initio sua æterna sapientia destinatos, creauit. Quæ singula hac conditione offeruntur, modo credamus in filium. Sic enim inquit Baptista, qui credit in filium, habet vitam æternam. Qui verò non credit in filium, non videbit vitam, sed ira Dei manet super eum.

Hæc ea est salutis sapientia, quam omnes Prophetæ, Christus ipse & Apostoli atque horum successores hæcenus docuerunt & hodie etiam nõ docent, sed hanc ipsam mundi huius sapientes, quos fortuna tanquam in sinu fouet, pro ludibrio habent, & in propriam condemnationem contemnunt: Proinde cum vniuersa Christianæ Ecclesiæ sapientia in hoc vnico Iesu Christo fundata sit, proponam quid de ipso sentire ac scire oporteat nos singulos, quotquot per ipsum salutem cõsequi desideramus. Quod ut commodius fiat, accuratè consideranda sunt cum suis quæstionibus & responsionibus hæc sex capita.

- I. Quod Iesus Mariæ filius, sit promissus ille Messias, hoc est, Christus.
- II. Quod hic Christus verus sit Deus, & cur Deum esse illum oportuerit.
- III. Quod hic Christus sit verus homo, & cur necesse fuerit eum esse hominem.
- III. Quarto loco spectanda est in hoc Christo vnitas personæ, in qua etsi duæ sint naturæ, duæ tamen non sunt personæ, sed vna duntaxat, & cur ita esse necesse fuerit.
- V. Quod hic Christus sit saluator Mundi, & quibus modis se mundi Saluatorem declaret.
- VI. Quomodo reddamur participes beneficiorum Christi, & per eum consequamur vitam æternam.

#### DE PRIMO CAPITE.

Primum, quod de Christo proposui, est, quod Iesus Mariæ filius, sit Christus ac saluator ille, quem Deus primis nostris parentibus, Adamo & Eux, promissit. Hoc & credunt & vniuersimode fatentur omnes Christiani, cum in articulis Symboli dicimus: *credo in Iesum Christum, filium Dei vnigenitum, qui conceptus est de Spiritu sancto, natus ex Maria virgine, passus sub Pontio Pilato, &c.* Huius nostræ fidei fundamentum habemus immotum hoc, cui ne inferorum quidè poterat resistere poterunt.

Is solus absque omni dubio ac verissimo verus, atque adeo omnium confessio est Messias verus & vnicus, in quem omnia Prophetarum vaticinia concurrunt, cuique soli conuenit, quicquid de Messia prædictum est à sanctis Dei prophetis, Mose & alijs. In Iesum Mariæ virginis filium concurrunt omnium Prophetarum vaticinia, & huic soli Iesu conuenit, quicquid de Messia prædictum est à sanctis Dei Prophetis, Mose & alijs. Ergo solus Iesus, Mariæ virginis filius, est verus & vnicus Messias, hoc est, Christus, mundi saluator & redemptor.



Demon-  
strationis  
explica-  
tio.

Hoc illud est Ecclesiae Christianae fundamentum firmum & immotum, de quo Augustinus ita inquit: *Firmitas fidei in eo est, quia omnia, quae enenerunt in Christo, praedicta sunt.* De hoc Paulus, quemadmodum scribitur Act. 17. 2. n. disputavit cum Thessalonicensibus tribus continuis diebus, & probavit Iesum esse Christum, quem oportebat pati & resurgere à mortuis, iuxta scripturas. Vbi addit Lucas, multitudinem magnam nobilium tum virorum, tum mulierum suscepisse cum magna aviditate Evangelium, quorundam scrutantium scripturas, an haec ita se haberent, hoc est, conferebant ea quae in Mose & Prophetis de Christo praedicta erant, cum his omnibus quae Iesu Mariae filio enenerunt, & experiebantur in his singulis summam utrinque congruentiam. Hinc est quod ubique in historia Evangelica aliquid legimus de Christo, semper additur, Ita de ipso longe antea praedictum esse.

Collatio.

Si itaque respiciamus ad locum & tempus natiuitatis, ad matrem & miracula ipsius ad Iudaeorum iniquitatem aduersus eum, denique ad mortem, resurrectionem & ascensionem ipsius, & ad missionem Spiritus sancti in die Pentecostes factam, & conditionem Christianae Ecclesiae atque adeo persecutionem & discordiam in ea, inuenimus haec omnia, quatuor retro millibus annorum praedicta à sanctis Dei Prophetis, priusquam in Bethlehem nasceretur Iesus. De quibus, qui plura scire volet, legat Commentarios nostros in Psalmum 84. Haec ita breuiter saltem annotare libuit, ut habeat unusquisque occasionem conferendi inter se veteris Testamentum, hoc est, Prophetas, & nouum, hoc est, historiam Evangelicam de Iesu Christo. Quod qui diligenter fecerit non parum fidem suam corroborabit aduersus contemptores Dei, Iudaeos, aduersus desertores fidei, Mahometistas, & omnes denique gentes idololatrias: Immo aduersus propriam rationem humanam, quae hoc Dei tam immensum beneficium comprehendere nequit, quemadmodum Paulus inquit, Naturalis homo non percipit ea quae Dei sunt. Adhaerebimus itaque firma fide verbo Dei, & captiuantes rationem nostram deus deo hanc gloriam, quod is longe sapientior sit omnibus creaturis, & quod potens sit praestare promissa quamuis secus id nostrae videatur rationi.

Fidei & rationis certamen.

Sapienter quidam dixit, ingens certamen esse inter fidem & rationem, & neutram desistere aut cedere, priusquam oculus erutus fuerit alterutri. Cum itaque fides oculum suum à verbo Dei & Spiritu sancto, Ratio verò suum habeat ab intellectu carnali, summo studio & opera annitendum est cuique Christiano, ut fidem suam sacra scriptura & ardenti ad Deum oratione, ita corroboret, ut ea sola in negotio salutis videat, & occludatur oculus rationis, ne nos seducat à fonte salutis nostrae, hoc est, à Domino nostro Iesu Christo, unico redemptore ac saluatore nostro.

Haec dicta sint primo loco de Christo, quem oro, toto corde, ut Spiritu sancto suo nos illuminet, & in veritate sua deducat atque conseruet, Amen.

## DE SECVNDO CAPITE.

Christus est verus Deus. Quod aduersus deum demonstratur.

Secundum, quod de Christo mediatore & saluatore nostro proposui, est, quod sit verus deus, & cur necesse fuerit mediatorem esse deum.

Multa sunt euidentia & firma testimonia, quibus diuina natura Saluatoris nostri comprobatur,

quorum *primum* sumitur ex manifesto dei verbo, in quo deus appellatur. *Secundum* ex operibus eius diuinis. *Tertium* à cultu, qui ipsi ab omnibus creaturis merito exhibetur. *Quartum* ab vnanimi totius Ecclesiae Christianae consensu & experientia.

*Principio*, illustribus sacrae scripturae nunciatis probatur, quod mediator ac saluator noster sit verus, aeternus & omnipotens deus.

1. Testimonium scripturae.

1. Esa. 54. 5. Dominus exercituum nomen eius, & redemptor tuus sanctus Israel, deus omnis terrae vocabitur.

2. Ierem. 23. 6. Hoc est nomen, quod vocabunt eum, Iehoua iustitia nostra.

3. Psal. 68. 5. Iehoua nomen illi, exultate in conspectu eius.

4. Iohannis 1. 1. In principio erat verbum, & verbum erat apud Deum, & deus erat verbum. Hic vocat Christum verbum Dei, quod sonet de ipso verbo Dei.

5. Rom. 9. 5. Ex quibus est Christus secundum carnem, qui est super omnia, deus benedictus in secula.

6. 1. Iohan. 5. 20. Et sumus in vero, in filio eius, Iesu Christo, hic est verus deus, & vita aeterna.

Notandum verò, quod quotiescunque Christus vocatur filius Dei vni genitus, toties probatur esse verus deus vna cum patre & spiritu sancto, tres nimirum existentes personae, in vna diuina essentia, quemadmodum iuxta perfectionem diuinam Christiani omnes confitentur Deum vnum & tres diuinitatis personas.

*Secundum* genus testimoniorum, quo diuina saluatoris nostri natura comprobatur, petitur ex operibus ipsius diuinis. Solius enim Dei opera haec sunt, creare, viuificare creaturam, omnia sub manu potentiae suae continere, resuscitare sua propria virtute mortuos, videre corda hominum, exaudire intimos cordis humani gemitus & desideria, adesse ubique praesens, & esse vno & eodem tempore in cordibus omnium Christianorum. Haec diuina opera & proprietates attribuntur Iesu Christo in sacris literis, unde recte hinc concluditur, quod sit verus & essentialis deus. Valet autem argumentum iuxta hanc regulam: Quandoquocunque aliquid verè affirmatur de aliquo & attribuitur ei, quod ad vnam solummodo naturam spectat, tunc necesse est eandem ipsi naturam quoque attribui.

2. Opera diuina.

*Tertium* testimoniorum genus, quo diuina natura Messiae probatur, petitur ex cultu & honore, qui ipsi exhibetur & in sacra scriptura ascribitur.

3. Cultus diuinus.

1. Apud Esaiam, 42. 8. inquit deus, Gloriam meam, hoc est, cultum & honorem diuinum, qui soli mihi debetur, alteri non dabo. Solus ego sum fons ille à quo omnia bona promanant. Solus ego sum qui deleo iniquitates. Solus ego iustifico & sanctifico homines. Ego solus saluator, in me solum credant, & me inuocent omnes. Me solum omnes creature, caeli & terra, angeli & homines celebrent, immo etiam gentes stectant mihi, quicumque in inferno sunt. Huiusmodi honor & cultus soli Deo debitus, Domino nostro Iesu Christo in scripturis attribuitur.

2. 1. Corinth. 1. 30. Christus factus est nobis à deo sapientia & iustitia, sanctificatio & redemptio, ut qui gloriatur, gloriatur in Domino, hoc est, in Iesu Christo.

3. Hebrae. 1. 6. Et omnes angeli Dei adorent eum, hoc est, Iesum Christum.

4. Stephanus Actor. 7. 59. inquit, Domine Iesu



lulcepe spiritum meum.

2. 5. 2. 1. 16. Dominus noster Iesus Christus, & Deus & pater noster, qui dilexit nos & dedit consolationem aeternam, & spem bonam, in gratia consolatur corda vestra, & confirmet in omni opere & sermone bono.

6. Paulus quoque in omnibus suis Epistolis precatur his quibus scribit, gratiam à Domino nostro Iesu Christo.

7. 2. Corinth. 13. 13. inquit. Gratia Domini nostri Iesu Christi, & charitas Dei, & communicatio Spiritus sancti sit cum omnibus vobis.

4. Confessio Ecclesie.

Quartum genus testimoniorum, quo Christus, Dominus noster, verus Deus comprobatur, est unanimis Ecclesie Christianae consensus, & certa experientia in cordibus eorum, quotquot vera & viva fide Christum Dominum & Salvatorem complectuntur.

2. Athanasij Symbolum.

Athanasius in suo symbolo loquitur in hunc modum: Hæc est fides Catholica, ut unum Deum in trinitate, & trinitatem in unitate, veneremur. Neque confundentes personas, neque substantiam separantes. Alia enim est persona Patris, alia Filij, alia Spiritus sancti. Sed Patris & Filij & Spiritus sancti una est divinitas, æqualis gloria, coæterna maiestas. Qualis Pater, talis Filius, talis Spiritus sanctus. Increatus Pater, increatus Filius, increatus Spiritus sanctus. Imensus Pater, immensus Filius, immensus Spiritus sanctus. Aeternus Pater, æternus Filius, æternus Spiritus sanctus. Et tamen non tres æterni, sed vnus æternus. Sicut non tres increati, nec tres immensi, sed vnus increatus, & vnus immensus. Si militer omnipotens Pater, omnipotens Filius, omnipotens Spiritus sanctus. Et tamen non tres omnipotentes, sed vnus omnipotens. Ita Deus Pater, Deus Filius, Deus Spiritus sanctus. Et tamen non tres Dij, sed vnus est Deus. Ita Dominus Pater, Dominus Filius, dominus Spiritus sanctus. Et tamen non tres domini, sed vnus est Dominus. Quia sicut singulatim vnamquamque personam Deum aut Dominum confiteri Christiana veritate compellimur: Ita tres Deos, aut Dominos, dicere Catholica religione prohibemur. Pater à nullo est factus, nec creatus, nec genitus. Filius à Patre solo est, nec factus, nec creatus, sed genitus. Spiritus sanctus à Patre & Filio, nec factus, nec creatus, nec genitus, sed procedens. Vnus ergo Pater, non tres patres, vnus Filius, non tres filij, vnus Spiritus sanctus, non tres Spiritus sancti. Et in hac Trinitate nihil prius aut posterius, nihil maius aut minus. Sed totæ tres personæ coæternæ sibi sunt & coæquales.

2. Symbolum Nicenum.

Huic conformis per omnia est Confessio Catholica Ecclesie in symbolo Niceno proposita. Credo in vnum Deum, patrem omnipotentem, factorem cæli & terræ, visibilium omnium & invisibilium. Et in vnum Dominum Iesum Christum, filium Dei vnigenitum, & ex patre natum ante omnia secula, Deum de Deo, Lumen de lumine. Deum verum de Deo vero, genitum, non factum, consubstantialem patri, per quem omnia facta sunt, &c.

3. Hymnorum appendix.

Idem probat hymnorum illa appendix, iam à multis sæculis in Ecclesia Christiana usitata: Gloriam patri & Filio & Spiritui sancto, sicut erat in principio, & nunc, & semper, & in sæcula sæculorum.

4. Precationis formula.

Tota quoque græca & latina Ecclesia, perpetuæ concordie græcia, vtuntur oratione hac græca: Kyrie eleison, Kyrie eleison, Kyrie eleison. Et hac precatationis formula confitentur Christiani Deum vnum &

tres divinitatis personarum.

Proinde omnes verè Christiani, propria experientia edocti, norunt & sentunt Iesum Christum esse Deum verum & omnipotentem. Experientur enim inter precandum præsentiam & potentiam Dei, qua ipsos consolatur, & non tantum obliquit in cordibus eorum sacrosancti sui Evangelij veritatem, sed etiam animos reddit, ut insulente audacter morti, peccato, inferno, diabolo & omnibus huius membris atque mancipiis.

Huius rei plurima: extant sanctorum Martyrum exempla, quorum etiam multæ nobiles matronæ & virgines, & innumeri alij, maiori gaudio atque aviditate pro nomine Christi moriebantur, quam huius sæculi deliciis, honoribus, diuitiis & voluptatibus affluere atque abundare. Vnde verè hæc tanta animi fortitudo, & ad supplicia subeunda proritudo, nisi à sola Iesu Christi potentie efficacia, qui divinam suam virtutem in his præsentem manifestavit. Hunc eundem Iesum Christum etiam hodie retinemus, qui nusquam non præstid erit, si modo firmæ fidei, serio & ardentis ipsius opem implorauerimus.

Atque ita certis & evidentibus Testimoniis demonstravi, Iesum Christum saluatorem nostrum esse verum Deum, videamus nunc cur necesse fuerit Mediatorem esse Deum.

Quod Messias & saluator noster Deus esse debuerit, duæ gravissimæ sunt causæ: Prima, magnitudo mali, qua natura humana premebatur, quæ ab illa creatura tolli non poterat. Altera, impotentia, seu infirmitas creaturæ, ad restituenda bona, quæ per peccatum amissa erant. De hisce duabus causis aliquid dicam, quo magis elucescant beneficia Christi erga nos, & excitemur hæc ratione ad celebrationem nominis ipsius, cura debita animi & totius vitæ gratitudine.

Magnitudo mali, qua natura humana premebatur, cernitur in quatuor potissimum, videlicet in peccati gravitate, in iræ diuinæ iusticia, in potentia mortis, & in Diaboli tyrannide crudelissima.

Peccati gravitas maior fuit, quàm vt eius onus sustinere posset finita potentia, qualis est angelorum & hominum. Nam cum infinitus reatus sit, propter bonum finitum offensum, videlicet Deum, cuius maiestas læsa erat, per peccatum primorum parentum necesse fuit vt hoc peccatum aut infinitis poenis puniretur iuxta normam diuinæ iusticiæ, aut pro eo satisficeret diuinæ iusticiæ. Verum quia hæc satisfactio debebat esse precium infinitæ bonitatis & æquivalens, non potuit ab illa, immo ne ab omnibus quidem creaturis simul fieri. Quare necesse fuit peccati expiatorem esse Deum, solus enim Deus vt est infinitus, ita solus infinitum malum superare, & abolereque potuit.

Iræ diuinæ iustitia proportionem vindictæ ad offensam postulabat. Cum ergo offensæ erat infinita, fuit & ira infinita, quam prima creatura sustinere placareque non potuit, quare necesse fuit, vt mediator, qui iram Dei placaret, Deus esset. De hac ita loquitur Paulus Rom. 1. 18. Reuelatur ira Dei de cælo super impietatem omnium hominum. Quod autem hæc tolli non posset sine mediatore, docet hoc dictum Baptistæ apud Iohannem. 3. 36. Qui non credit in filium, ira Dei manet super eum. Quod autem hæc ira Dei sit immensa & infinita propter peccatum (in quo cõcurrunt hæc mala, cõrreptus maiestatis diuinæ, superba contumacia aduersus legem Dei, indigna imaginis Dei, ad quam conditus erat homo, conspurcatio, imitatio Satanæ hostis Dei

Experientia vero Christianorum.

Extant Martyrum.

Cur Saluator noster Deus esse debuerit.

Prima causa quæ tormentum.

Peccati.

Gravitas.

Iræ diuinæ iustitia.



Dei, scilicet de defectu à castris Dei ad diabolum, & intolerabilis ingratitude) cognoscitur ex pœna primorū parentum, ex pœna secuta in omnibus posteris Adu, ex cōminationibus diuinis, ex calamitatibus quibus premitur humanum genus, ex tyrannide diaboli in homines, ex signis irę Dei in cœlo, in terra, in mari, ex magnitudine æternarū pœnarū quas luent qui non conuertuntur, denique ex precio infinito, soluto pro redēptione pœnæ peccati. Quis hic non videt, impossibile fuisse iram Dei tolli nisi per mediatorem, cuius esset infinita potentia?

Potentia mortis maior fuit, quā ut ab vlla creatura superari potuerit, adeo quod Plinius dixerit, sed falso, ne Deo quidē possibile esse mortuum excitare. Nunc autem cum munus præcipuum sit mediatoris, destruere mortem, necesse fuit ut potentia diuina polleret, qua ut vitam conferre, ita mortem aboleret potest. Non est enim apud illum impossibile vllum verbum.

Tyrannis diaboli crudelissima, sub qua captiuum tenebatur genus humanū propter peccatum, etiam erat opprimētia à mediatore. Quā autem hoc fuerit impossibile humanę naturę, historia mundi cum omnium hominum experientia testatur. Quare necesse fuit mediatorem esse Deum, qui tyrannidem diaboli sua opprimeret potentia. Hinc perspicuum est, quod ad magnitudinem mali quo premebatur genus humanum tollendam, requirebatur, ut Mediator esset Deus.

Hic iuxta cogitetur magnitudo amoris in æterno patre & filio & Spiritu sancto erga genus humanū, pater filio suo non pepercit, sed voluit eum subijci pœnis, ut nos ab æternis pœnis liberaret. Filius volens & obediens patri factus est victima, reatum peccati in se deriuans. Spiritus sanctus ipse vult in cordibus reconciliatorum habitare, & motus diuine voluntati congruentes in nobis accendere. Hæc in nobis excitabūt fidem, inuocationem & gratitudinem erga Deum, & mouent animos nostros ad uersus terrores mortis, aduersus diaboli Tyrannidem, immo aduersus omnia, quæ euertere conantur spem salutis nostrę, quam habemus in Domino ac saluatore nostro Iesu Christo.

Secūda causa, cur oportuerit mediatorem Deum esse, est impotentia & infirmitas creaturę ad restituenda bona, quæ per peccatum amisimus. Etsi autē vna voce imaginis dei hæc bona comprehenduntur: tamen plura ad eius reparationem necessariū requiruntur, quæ Paulus enumerat 1. Cor. 1. 30. cum ait, Christus factus est nobis à Deo sapientia, iusticia, sanctificatio, & redemptio, ut qui gloriatur, in domino gloriatur. Hæc quatuor bonorum genera, creatura nulla aut finita potentia restituere hominibus potuit, quemadmodum de singulis ordine videbimus.

Primum itaque Sapientiam debuit mediator restituere, non qualis est mundi, quæ certis terminis clauditur, sed quæ abscondita est à principibus seculi huius. Quæ sanē sapientia à Zacharia desinitur esse scientia salutis, in remissionem peccatorum per viscera misericordię dei nostri. De hac sapientia loquitur Euangelista Iohannes primo capite, cum ait: Deum nemo vidit vnquam, sed filius qui est in sinu patris, ipse enarrauit nobis. Verū dicat aliquis, an non per angelos & Prophetas potuisset deus hominibus hanc reuelare sapientiam? Respondeo. Aliud est dare sapientiam seu docere ut ministri. Aliud est esse sapientia, hoc est, efficaciter præstare, ut corda hominum percipiant salutarem sapientiam. Vox quidem hominis scilicet aures corporis. At filius dei, qui est

ipsa dei sapientia, animum hominis sapientia replet salutari. Nam tum demum verbum prophetarum & aliorum ministrorum verbi dei fructum affert, quando per verbum deus cor aperit, & insillat verę sapientię semina: quod sane non est creaturę vilius, sed creatoris solius. Ex quo sequitur, oportuisse mediatorem esse Deum.

Secundo loco, oportuit Mediatorem iustitiam restituere. Nam sine perfecta iustitia nemo potest in conspectum dei prodire. Verū perfectam iustitiam, quæ sufficiat omnibus, nemo potest conferre nisi deus. Siquidem duo requiruntur, ut homo sit perfectē iustus coram deo: quorum primum est liberari ab iniusticia & peccato, quæ mala in mundum homines secum afferant. Alterū, donari & ordinari plena legis diuinę (quæ est mensura iustitię, quæ coram deo valet) obedientia. Nentrum horum præstisset mediator, nisi deus esset. De priori supra diximus, ubi ostendimus enormitatem peccati & iustitię irę diuinę. De altero, quod est donari & ornari iustitia, quæ satisfiat legi dei, manifestum est, quod nullius creaturę iustitia, cum finita sit, possit sufficere infinitis hominibus in salutem, quod sane in mediatore requiritur. Siquidem ut sufficiens expiationis victima pro peccatis satisfacere, atque adeo omnem reatum tollere: Ita obedientia sua erga legem omnes iustos coram deo sistere, qui in ipsum credunt, debuit. Ita enim Paulus ait: Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum (hoc est, coniecit in ipsum deus omnium peccatorum reatum, ut pro his pateretur ac moreretur) ut nos fieremus iustitia dei in ipso, hoc est, ut iustitia ipsius nobis impartiretur in iustitiam coram deo. Ideo alibi inquit Paulus: Christus est finis legis in salutem omni credenti. Hinc videre licet, quod mediator oportuerit esse verum Deum.

Sanctificatio tertio loco sequitur, quæ mediator afferre debuit. Quod sanē cum nulla creatura præstare potuerit, deum esse mediatorem oportuit. Siquidem solius dei est dare spiritum sanctificationem, sine quo sanctificatio nostri fieri non potest.

Porro cum sanctificatio opponatur peccato, & in peccato sint duo, videlicet formale ut reatus, & materiale, ut viciose qualitates & actiones, duplex erit sanctificatio, vna quæ opponitur reatu, quæ est expiatio peccati per christi sanguinem. Altera quæ opponitur viciose qualitatibus & actionibus, quæ est tum segregatio hominis à prepharitate gentium per mortificationem carnis, quæ fit resistendo prauis cogitationibus, affectibus, & desiderijs carnis, atque totis viribus abstinendo à malis operibus: Tum etiam coniunctio hominis cum deo, per viuificationem spiritus, obtemperando deo, & sectando, puritatem animi, affectuum, & innocentiam totius vitę Breuiter, ut homo renuntiet diabolo & eius operibus, & sol. deo toto corde adhaereat. Hæc sanctificatio vocatur etiam à paulo, philip. 3. 3. circumcisio spiritualis. Nos, inquit, circumcisi sumus, qui spiritu deum colimus, in christo gloriamur, & non in carne confidimus. Proinde, circumcisio spiritualis est amputatio fiducia carnis, cui succedit gloriatio in christo, & purus colendi deum affectus. Atque hæc reuera est sanctificatio illa, quam deus & homo mediator noster affert.

Quartū bonum, quod noster mediator nobis restituere debuit, est perfectā redemptio. Hæc redemptio primum requirit perpetuam præsentiam mediatori in ecclesia, hoc est, in omnibus pijs passim per totum mundum sparsis. Sed quis potest simul & semper in tot locis præsens esse, nisi sit deus?

z. iiij.

2. Iustitia

Christiana iustitia duo membra.

Sanctificatio.

Duplex sanctificatio.

4. Redemptio, in qua fit requiritur.



*Secundo*, requirit custodiam Ecclesiæ, videlicet ut mediator sit, cuius non solum Ecclesiæ totius, verum etiam singulorū mēbrorum ipsius, aduersus infinitas technas & insidias diabolū & hominum. *Tertio* requirit, ut mediator inspiciat corda hominum, ne fallatur externa hypocritarum larua. Iam autem cum solius Dei sit, intueri corda hominum, & intimos affectuum recessus contemplari, certe oportuit mediatorem esse Deum. *Præterea*, ad officium mediatoris hoc quoque spectat, ut ubique audiat gemitus se inuocantium, quod sane solius diuinæ virtutis est.

*Quinto* requirit ut mediator in extremo die exsuscitet omnes mortuos, quod opus est supra omnium creaturarum vires. Immo omnes creaturæ Dei propriis suis viribus, muscam demortuam non possunt excitare, nedum omnes homines, quorum corpora variis modis ac locis dispersa sunt. Hoc autem cum mediator facere debeat, idque in actu oculi, necesse est eum esse Deum.

*Sexto* & ultimo requirit, ut mediator conferat resurrectionis, qui in vera fide obierant, æternam vitam, perpetuam gloriam & conformitatem cum Deo. Sed quis hoc efficere potest, nisi solus Deus? Abunde itaque demonstrauimus, Saluatorem nostrum & mediatorem esse Deum; & cur necesse fuerit eum esse verum Deum.

### DE TERTIO CAPITE.

*Tertio* loco de Christo proposuimus, quod sit verus homo, & cur oportuerit mediatorem esse hominem. Tota Ecclesia Catholica, ut credit Christum natum verum hominem: ita etiam hodie esse atque in æternum permanens verum hominem, pie confitetur.

1. Genes. 3. 15. promittitur semen mulieris, quod conteret caput serpentis. Seminis mulieris nomine, procul omni dubio humana natura significatur, quam mediator tempore à patre constituto assumere debuit.

2. Abraham promissit Deus, quod in semine eius benediceretur omnes gētes, Genes. 12. 3. & 18. 18. & 22. 17.

3. Davidi quoque promittitur, quod filius ipsius debeat sedere super solium eius, & regnare in æternum. 2. Sam. 7. 13.

4. Esaiæ 7. 14. Ecce virgo concipiet & pariet filium, & vocabis nomen eius Emanuel, hoc est, qui erit Deus & homo.

5. Cum hisce prophetiis congruit tota historia Evangelica, Luc. 1. 31. & c. Angelus missus ad Mariam Virginem dicit, Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen eius Iesum, is erit magnus, & filius altissimi vocabitur. Quod cum audisset, admirata est, & inquit: Quomodo erit istud, quoniam virum non cognosco? Et respondit ei angelus: Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi, hoc est, non ex virili semine, aut iuxta cōmunē naturæ legē, sed ex potentia & sapienti consilio Dei concipies & paries. Atque ita concludit suā orationem angelus memorabili hac sententia: Apud Deum non erit impossibile vllum verbum. Octauo post natiuitē dī, circumcīsus est secundum legē, ad morē seruatum in aliis infantibus Iudæorū. Educatus est à Iosepho & Maria, creuit sapientia atque gratia apud Deum & homines, & inuentus est per omnia homo naturalis, habens corpus & animā, & omnes condiciones ac proprietates humanæ naturæ, excepto solo peccato. Hæc est summa Christianæ fi-

dei de humanitate Iesu Christi, quæ ad modum in articulis symboli fatemur, cū dicimus: Credo in Iesum Christum Dominū nostrum, qui conceptus est de Spiritu sancto, natus ex Maria virgine.

Sed cur necesse fuit mediatorem esse verum hominem? Quatuor recitari possunt ex sacris scripturis causæ, cur oportuerit Messiam esse hominem 1. Iustitia Dei. 2. Restitutio imaginis Dei in homine amisse per peccatum. 3. Adoptionis ratio. 4. Resurrectionis nostræ à mortuis certitudo.

*Prima*, iustitia Dei requirebat, ut inobedientia cōmissa in carne nostra, in eadem sarciretur. Congruēbat enim ordini diuinæ iustitiæ, ut cum genus humanum primum peccasset in vno Adamo, aliquis in humano genere à peccato immunis, penam solueret, quæ esset precium pro cæteris. Idē enim Dominus noster assumpsit humanam naturā, & homo factus est, veluti personam ipsius Adæ referens, cuius etiam nomen illi tribuitur, ut penam peccati in carne, in qua admissum fuit, persolueret. Ideo Paulus Ro. 5. 15. inquit: Si vnus delicto mors regnauit, per vnum (scilicet Adamum) multo magis abundantia gratiæ, doni & iustitiæ accipientes in vita regnabunt per vnum Iesum Christū. Item, Sicut per inobedientiam vnus (Adami) multi (omnes homines) constituti sunt peccatores: ita per obedientiam vnus (Christi) multi constituuntur iusti. Item, 1. Corinth. 15. 21. Quia per vnum hominem (Adamum) mors, per hominem (Iesum Christū) etiā resurrectio mortuorum. Hebræ. 2. 14. Quoniam pueri participes sunt carnis & sanguinis, ipse quoque consimiliter particeps factus est eorum: ut per mortem aboleret eum, qui mortis habebat imperium, hoc est, diabolū.

Huc & illud Irenæi dictum, *Oportebat eum qui inciperet occidere peccatum, & mortis reum redimere hominem, ad ipsum fieri, id est, hominem.* Et Augustinus inquit: *Caro occiderat te, caro te sanat, quoniam sic venit Christus, ut de carne vitia carnis resingeret.*

*Secunda*, Restitutio imaginis Dei, ad quam homo fuit conditus, hæc nullo modo fieri poterat, nisi per imaginem Dei naturalem, filium videlicet Dei æternum & vnigenitum, qui ideo assumpsit humanā naturam, ut imaginem Dei restitueret in omnibus, quot quot viuā fide corpori ipsius inferuntur. Vnde Athanasius: *Congruēbat filium assumere humanam naturam, ut hæc persona quæ est substantialis imago patris, restitueret imaginem Dei in nobis.*

*Tertia*, adoptionis nostri ratio idem postulabat. Ideo enim filius Dei assumpsit humanam naturam, ut nos filios Dei faceret. Voluit ergo nobis naturæ societate iungi, & frater noster fieri, ut nos ipsius mēbra effecti, filij Dei fieremus. Nam ideo filij Dei sumus & appellamur: qui in Christo, qui est naturalis filius Dei, sumus per fidem, in hoc enim solo dilecti sumus & filij.

Iohannis 1. 12. Dedit potestatem filios Dei fieri, quotquot credunt in nomen eius. Galat. 4. 4. Vbi venit plenitudo tēporis, misit Deus filium suū factum ex muliere, factum legi obnoxium, ut eos qui sub lege erant redimeret, ut adoptionem filiorū reciperemus. Quoniam autē estis filij Dei, misit Deus Spiritum filij sui in corda nostra, clamantem Abba pater. In hanc quoque sententiā loquitur Irenæus, Filiorū, inquit, adoptionis eius non participes possemus esse, nisi per filium eam recepissimus, id est, nisi filius eius homo fuisset factus.

*Quarta*, Resurrectionis nostræ certitudo, vis & efficacia in hoc sita est, quod mediator noster est homo. Vnica enim spes & certitudo, quæ de resurrectione corporū habemus, est quod Christus mediator noster

Christus  
est verus  
homo.

Testimo-  
nia.

Causæ  
cur oportuerit  
mediatorem  
esse verum  
hominem.

1. Iustitia  
Dei.

2. Imago  
nis Dei  
in homo.

per  
Christum  
vna e

Tellu  
nis de  
tate.

Cont  
Eccle



noster carnem nostram assumpsit, nam caro quam nunc corruptioni obnoxia circumferimus, iam suscitata est in Christo, ut in primitiis. Est in possessionem regni cœlorum ingressa, ibique immortalis est facta. Virtute igitur societatis quam habemus cum Christi glorioso corpore, excitabimur in die extremo, & donabimur etiam secundum carnem immortalitate, ita ut similes fratri nostro Christo, fruamur cum eo lætitia & salute æterna.

Hoc indicare vult Paulus 1. Corinth. 15. 20. cum inquit, Christus resurrexit à mortuis, primitiæ dormientium, quoniam quidem per hominem mors, etiam per hominem resurrectio mortuorum, & sicut in Adam omnes moriuntur, ita & in Christo omnes vivificabuntur.

Cum itaque incidit tentatio, volens nos adigere ad dubitationem de resurrectione carnis, levemus corda nostra ad Iesum Christum excitatum à mortuis, & potest & vult nos quoque excitare à mortuis, cum sit Deus omnipotens & frater noster socius eiusdem nobiscum naturæ humanæ. Propterea inquit Paulus Philip. 3. nostrum politeuma est in cœlis, unde etiam servatorem expectamus Dominum Iesum Christum, qui transformabit corpus nostrum humile, ut conforme fiat corpori suo glorioso, pro efficacitate, quia potest etiam subiicere sibi omnia.

Recitavi itaque quatuor gravissimas causas, quibus demonstratur, summe necessarium fuisse mediatorem Dei & hominum hominem esse, assumpsisse humanam naturam, & in hac nostri similem fieri. Has nobiscum in corde nostro perpetuo circumferamus, ut ad seriam gratitudinem excitemur erga Deum, qui filium suum hominem, & quidem egenum fieri voluit, cum dives esset, ut illius inopia nos diuites essemus, in possessione salutis & vitæ æternæ.

#### DE QVARTO CAPITE.

Quartum, quod in Messia spectandum dixi, est, quod sit vna persona, & cur hoc fuerit necessarium. Quod sit vna Persona mediator noster, præter alia multa, hæc dicta confirmant.

Ioan. 1. 14. Verbum caro factum est, hoc est, filius Dei factus est homo. Addit autem Ioannes. Et vidimus gloriam eius tanquam unigeniti Dei. Quod si duæ fuissent personæ, dixisset procul dubio, vidimus gloriam eorum, & non gloriam eius.

Matthæi 3. 17. Sonat vox Dei supra Iesum Mariæ filium baptizatum à Iohanne. Hic est filius meus dilectus, in quo mihi complacui. Hoc loco & idem in monte, Matthæi 17. 5. agnoscit hunc Mariæ filium, suum quoque filium, & inquit: Hunc audite. Quod si duæ exiissent personæ, absque omni dubio dixisset, Hos audite.

Et ad Ephesios cap. 4. 10. inquit Paulus Qui descendit, ipse est, & qui ascendit super omnes cœlos, ut adimpleret omnia.

Hoc etiam tora confiteretur Ecclesia, quemadmodum habet symbolum Athanasianum, in hunc modum: Est ergo fides recta, ut credamus & confiteamur, quod Dominus noster Iesus Christus Dei filius, Deus & homo est. Deus est ex substantia patris, ante sæcula genitus, & homo ex substantia matris in sæculo natus. Perfectus deus, perfectus homo, ex anima rationali & humana carne subsistens. Aequalis patri secundum divinitatem, minor patre secundum humanitatem. Qui licet deus sit & ho-

mo, non duo tamen, sed unus est Christus. Unus autem, non conuersione divinitatis in carnem, sed assumptione humanitatis in Deum. Unus omnino, non confusione substantiæ. sed unitate personæ. Nam sicut anima rationalis & caro unus est homo, ita Deus & homo unus est Christus.

Cur autem necessarium fuerit ut Mediator esset vna persona, & non duæ, ut sint in eo duæ distinctæ naturæ, multæ sunt gravissimæ rationes, quarum præcipuas quasdam hic annotasse sufficiat.

*Prima.* Mediator noster & homo vna persona esse debuit, ut Deum & homines unum faceret. Iungitur ergo patri vera divinitate, & homini vera humanitate, ut ita utrosque copulet.

*Secunda.* Mediator inter partes dissidentes nihil efficit, si vni adhæret, & ab altera dissidet. Quare oportuit ut Mediator quadam necessitate utrique parti adiunctus sit. Deo ergo qui offensus erat peccato nostro, vera divinitate iunctus est Mediator noster. Homini autem vera humanitate sociatus est, ut possit coniungere aduersas partes societate, quam habuit cum utrisque, iuxta illud Irenæi libr. 3. cap. 2. Vbi agit de causis cur verbum Dei caro fieret: *Oportuerat inquit, Mediatorem Dei & hominum, propter suam ad utrosque cognationem, in amicitiam & concordiam utrosque reducere, & facere, ut Deus assumeret hominem, & homo se dederet Deo.*

Et Theodoretus: *Quemadmodum qui duos quospiam, manus inter se conferentes, vult reconciliare, se medium interponens, & hunc quidem dextra, illum vero sinistra tenens, ad amicitiam deducit & coniungit: Ita ipse cum diuinam naturam humane vnisset, inuisibilem & que dissolui non potest, pacem conciliavit.*

*Tertia.* Si non esset Mediator vna persona, opera redemptionis in humana natura perfecta, nequaquam essent sufficiens precium pro peccato, quo infinitum bonum est offensum. Mors liquidem deb. batur pro peccato, verum purus Deus mortem sentire non potuit, nec solus homo superare potuit. Factus est ergo deus homo, ut homo & deus & deberet & posset satisfacere morti æternæ, humano generi debite. Assumpsit proinde æternus filius Dei humanam naturam in vnionem personalem, ut opera in humana natura perfecta, infinitæ essent virtutis & meriti. Si quidem ex indiuidua naturæ diuinæ & humanæ in vna persona vnione, est dignitas infinita, perfectio absolutissima, & inestimabile precium sanguinis, mortis atque adeo omnium actionum & passionum Christi in sanctissima eius humanitate. Inde est potentia & virtus delendæ iniquitatis, & potestas remittendi peccata, iustificandi, viuificandi & salvandi credentes. Et quamuis Christus in sola carne passus est, ut inquit Petrus, tamen passio personæ tribuitur, propter illam arctissimam duarum naturarum vnionem, in vna persona.

Hæc ut aliquanto facilius intelligantur, subiungam similitudinem, qua vsi sunt Theologi orthodoxi in veteri Ecclesia.

Homo ex duabus substantiis constat, corpore & anima, & nonnulla efficit potentia animæ, videlicet intelligere, ratiocinari, numerare. &c. & nonnulla robore corporis, ut fabricare, scribere, ambulare, & alia huiusmodi, aut bene aut malè facta. Hæc omnia quæ hoc modo homo, aut potentia animæ, aut robore corporis separatim, aut vtriusque opera simul efficit, personæ hominis attribuntur. Ita etiam Christus quædam secundum humanam naturam, quædam secundum diuinam naturam facit, quæ omnia tamen attribuntur toti Christo, qui est Deus & homo. Ideo mors Christi, quam secundum naturam

De vnica Mediatoris personæ rationes.

persona Christi vna est.

Testimonium scripturæ.

Confessio Ecclesiæ.

Simile.



humanam sublit, ascribitur toti personæ, quæ est Deus & homo. Itaque rectè Lucas, Act. 20. 28. affirmat Deum acquisiuisse sibi Ecclesiam suo sanguine. Et rursum rectè dicitur, Iesum Mariæ filium condidisse cælum & terram. Nam Iesus & filius Dei æternus est vna persona.

In eandem quoque sententiam loquitur Cyrillus: *Quoniam, inquit, corpus quod proprium eius saluum est, passum est, propterea verbum ipsum pro nobis passum dicitur.* Atque hinc est, quod omnia opera & beneficia redemptionis in Christo habeantur divina, immensa, saluifica, atque adeo inæstimabilia, ut his nihil neque in cælo, neque in terra comparari possit, quemadmodum supra attigimus.

Consolatio.

Ex hoc fonte promanat inexhausta & ineffabilis consolatio, ad afflictam conscientiam ob multitudinem peccatorum suorum trepidantem. Si enim tam preciosa est mors Christi, ut nullum sit precium æquiuale, quod huic conferri, multo minus anteferi possit, quid obstat quominus cumulum meorum peccatorum quantumuis excellentium, longè exuperet? Vnde Augustinus: *Miseri cordia Dei multo maior est, quam omnium peccatorum miseria.* Et Paulus, Vbi abundauit delictum, ibi superabundauit gratia. Rom. 5. 20.

#### DE QVINTO CAPITE.

Christum esse Iesum, id est, Seruatorem hominum.

Quinto loco proposuimus de Christo, quod sit saluator hominum, & quo modo salutis humanæ negotium expediat.

Quamuis de hac parte sæpius in superioribus quædam attigimus, tamen iusta explicatio singulorum articulorum hætenus quemadmodum par erat non facta est. Dicam itaque nunc de his copiosius, & primum recitabo testimonia scripturæ, quæ testantur Christum esse saluatorem mundi, deinde declarabo quomodo sit saluator mundi.

Testimonia scripturæ.

Moses inquit, Genes. 3. 15. Semen mulieris conteret caput serpentis, hoc est, Christus destruet opera diaboli, & liberabit homines à peccato, morte, condemnatione & inferno, atque eos iustificabit, viuificabit, benedicet atque introducet in regnum Dei.

Ad eundem modum loquitur Deus Abrahamo, Genes. 12. 3. & 18. 18. & 22. 17. In semine tuo benedicentur omnes gentes, hoc est, liberabuntur ab omni maledictione, & saluabuntur.

Et Angelus Gabriel inquit ad Ioseph, Math. 1. 21. Vocabis nomen eius Iesum, is enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum.

Item, Angelus ad pastores, Luc. 2. 10. Ecce annuncio vobis gaudium magnum, natus est vobis hodie seruator, qui est Christus Dominus, in ciuitate Dauid.

Paulus quoque 1. Tim. 1. 15. inquit: Certus sermo & omni acceptione dignus, quod Iesus Christus venit in hunc mundum, peccatores saluos facere. Et quid multa adducam testimonia? tota scriptura vbiq; affirmat, Iesum Christum esse saluatorem mundi.

Quibus modis.

Sed quibus ergo modis declarat se Christus Saluatorem mundi & redemptorem generis humani? hoc in quinque præcipue beneficiis erga nos conspicitur, videlicet,

*Primo*, conferendo nobis verum salutaris sapientiæ intellectum, quo destituebamur.

*Deinde*, auferendo peccata nostra, quibus aggrauamur & opprimimur.

*Tertio*, imputando nobis iustitiam, quam ex nobis ipsis habere minimè poteramus.

*Quarto*, sanctificando & regenerando nos per Spiritum suum sanctum, ut qui eramus filij iræ, euadamus filij Dei.

*Quinto*, liberando nos à pœnis inferni, quas commerti eramus, & donando nobis vitæ æternæ possessionem, quam ipse nobis sua morte acquisiuit. No his quinque beneficiis, quibus Christus totum redemptionis nostræ negotium absoluit & perfecit, breuiter ex sacra scriptura copiosorem explicationem subiungam.

#### PRIMUM BENEFICIUM.

De primo beneficio Christi, videlicet quod nobis conferat verum salutaris sapientiæ intellectum, quem propriæ rationis aut ingenij acumine nullo modo consequi poteramus, loquitur Ioannes Euangelista his verbis. cap. 1. 18. Deum nemo vidit vnquam, vnigenitus ille filius, qui est in sinu patris, ipse nobis exposuit. Hanc sapientiæ vocat Zacharias, Scientiam salutis, in remissionem peccatorum per viscera misericordiæ Dei. Luc. 1. 77. Et Christus inquit, Hæc est vita æterna, ut cognoscât te esse verum Deum, & quem misisti Iesum Christum. Ioan. 17. 3.

Vniuersa mundi sapientia, huic sapientiæ comparata, nulla est, aut perinde ac si quis vnâ guttam cum toto Oceano, aut minimam arenulam cum vniuersi maris aut totius orbis arenis conferat. Quoniam enim erit ratio momentanei ad æternum? aut humani ad diuinum? Hæc cælestis sapientia, sacrosanctum nimirum Euangelium, est illa perfecta sapientia, à Domino & Saluatore nostro Iesu Christo, nos habere gloriamur.

#### SECUNDVM BENEFICIUM.

De secundo beneficiorum Christi genere, videlicet, quod molem peccatorum nostrorum, qua premimur, à nobis auferat, concionatur Baptista, Ioan. 1. 29. Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi, hoc est, hic Iesus auferet victimam illam, qua satisfacies pro peccatis totius mundi.

Ut autem perueniamus ad pleniorē cognitionem huius testimonij Iohannis de Christo, subiiciam quæstiones, quas ipsa verba suppeditant. *Prima*, cur Christus agnus dicatur, & cur agnus Dei cognominetur. *Secunda*, quid faciat hic agnus. *Tertia*, quorum causa faciat.

1. Dux sunt rationes cur Christus dicatur agnus. *Prima*, ut commonfaciat Iohannes Iudæos, & nos de vtroque, vni bra videlicet, quæ præcessit in veteri Testamento, & impletiōe promissionis (quam Iohannes veritatem vocat) in nouo Testamento. Hæbra. 10. 1. inquit Paulus: Vmbra habet lex futurorum bonorum, non ipsam imaginem rerum, hoc est, veritatem seu promissionis impletiōem. Fuit itaque agnus legalis Phasæ Iudæorum, & commonefactio de acceptis beneficiis, & admonitio seu adumbratio futuri. Quemadmodum enim admo-nebat Iudæos, quod quemadmodum sacrificio agni in Agypto peracto, populus ex Agypto egressus sit, & à seruitute liberatus. ita significabat per Christi sacrificium, humanum genus reconciliatum iri Deo, & asserendum in libertatem. Tribuit igitur veritati Christo, appellatio vmbre; hoc est, agni, ut sciatur quod Iesus Christus is sit quem agnus Paschalis in veteri Testamento adumbrabat.



brabat. In scripturis enim vñtatum est, signis & rebus signatis easdem appellationes tribuere, vt ex collatione vñbræ & veritatis plenius erudiamur. Sic petra, quæ fuit vñbra Christi, tribuitur Christo, 1. Corinth. 10. 4. quia in eo completa est veritas, quæ adumbrata fuit per petram in deserto. Sacrificium quod erat tantum figura futuræ expiationis, dicebatur *in agnos*, id est propitiatio, quæ appellatio à Iohanne & Paulo tribuitur Christo qui solus verum propitiatorium obtulit.

Deinde cum Iohannes agnum Christum appellat, significat ipsum mactandum esse in victimam, atque ita finem omnium sacrificiorum legalium vno verbo expressit Iohannes, videlicet quod adumbrarent victimam Christi, & quæ peracta cessare deberent omnia sacrificia Aaronica. idem inquit, Ecce agnus Dei, quasi diceret, vos Iudæi hæcenus multis retro annis, obtulistis agnum Paschale, verum ecce hic est verus ille agnus immaculatus & purus absque omni peccato, qui merito agnus Dei appellatur, quod sufficiens sit victima pro peccatis totius mundi. Propterea rectè dixit Bernhardus: *Quis melius peccatum tolleret, quam is, in quem peccatum non cadit? Is sine dubio me lauare potest, quem constat inquinatum non esse. Hæc manus operum luto detergat oculum, quæ sola sine pulvere est.*

Diximus cur Christus vocetur agnus, & præcipue cur agnus Dei appelletur, nunc, quid fecerit hic agnus, paucis aperendum est.

Ecce, inquit Iohannes, agnus Dei, qui tollit peccata mundi, hoc est, agnus ille Dei, hic Iesus, immolatus scilicet, per mortem & passionem suam tollit peccatum mundi, id est. Exonerat mundum peccato, quod in se transferret, vt illud merito suæ victimæ, id est, passionis & mortis aboleat. Atque ita in hunc agnum Dei Dominum nostrum Iesum Christum, Deum & hominem, iniecta sunt peccata totius mundi, vt solus reatum, item & maledictionem sustineret, nam etiam immo-uis fuit a culpa Christus, reatum tamen & pœnam reuera in se recepit. Atque hoc est quod Esaias cap. 53. ait, Posuit in eum nostras omnium iniquitates. Ideo Paulus vocat Christum maledictum seu execrationem, cum ait Gal. 3. 13. Christus nos redemit de execratione legis, factus pro nobis execratio. Huc etiam facit quod eundem peccatum nominat, cum ait, 2. Corinth. 5. 21. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum pro nobis, hoc est, Deus filium suum ita examinavit, vt esset eorum Deo habitus peccatorum omnium reus, vt nos iustitia ipsius donaremur, quæ iusti reputaremur in conspectu Dei.

Ex his iam dictis facile patet, quid sentiendum sit de morte & passione Domini nostri Iesu Christi, quod vno atque altero verbo latius indicabo.

Christus ipse Ioh. 17. 19. sua voce, iam iam passurus, quale opus sit sua passio, explicat, cum ait: Pro iis sanctifico meipsum, vt sint & ipsi sanctificati in veritate. Sanctifico, inquit, id est, congregatus à peccatoribus puritate vera, & coniunctus Deo perfecto amore & obedientia, offero me ipsum patri in ara crucis, per spiritum æternum, in hostiam placatorem, vt per meritum meæ victimæ homines in me credentes separentur à profanitate mundi, iungantur Deo per viuam fidem, & ita offerantur in hostiam sanctam, vt sint vere sanctificati in æternum. Hoc itaque modo loquitur Christus hic de sua passione, quam definit esse sanctificationem, id est, oblationem sanctam sui ipsius pro discipulis, id est, pro omnibus credituris, vt ipsi sint merito ipsius passionis sanctificati, tanquam hostia sancta oblata Deo.

Concludamus igitur breuibus, quid sit sentendum de passione Christi, videlicet quod sit sacrificium propitiatorium, quo se ipsum filius Dei patri obtulit, vt mereretur omnibus qui credunt in eum, æternam sanctificationem, liberationem à peccato & morte æterna, & salutem æternam. Atque in hac definitione continetur, quod singulis hisce questionibus respondeatur. Quis obtulit? æternus sacerdos, Iesus Christus. Quid obtulit? seipsum. Vbi obtulit? in ara crucis per amarissimam suam passionem & mortem. Cui seipsum obtulit? Patri, cuius iram merito suæ preciose victimæ placavit. Quorum causa se obtulit? Hominum. Qui erunt participes huius oblationis? Omnes qui credunt in eum.

Quoniam audiuius quid esset hic agnus, videlicet quod receperit in se peccata hominum, & pro iis satisfecerit, excutiamus nunc vocabulū Mundi. Iohannes non dicit, Ecce agnus Dei qui tollit peccata hominis, sed qui tollit peccata mundi, vt significet, quousque extendat se pretium oblationis Iesu Christi.

Fuerunt olim & sunt etiam hodie duo hominum genera, qui hic falsa docendo turpiter offenderunt. Horum primi sunt, qui opinantur passionem & victimam Christi non omnibus prodesse, sed paucis quibusdam peculiariter electis. Alterum genus eorum est, qui existimant quædam esse peccata, quæ ne per meritum quidem mortis Christi remitti possunt. Hæc duas falsas & erroneas opiniones breuiter hoc loco refutabo, & manifestis vtriusque Dei testimoniis prosternam.

Hi quos primo loco nominavi, Stoici sunt, & Stoici parcarum tabulas fingere conantes ex scripturæ testimoniis non rectè intellectis, docent Deum creasse homines destinatos partim æternæ salutis, partim æternæ condemnationis, quomodocunque aut creantur aut viuunt. Hæc peruersa opinio non tantum est blasphemia in Deum, sed etiam seducit plurimos, vt aut desperent de remissione peccatorum, aut securitati indulgeant, cogitantes nihil referre quomodo viuunt, cum salutem consequantur, propterea quod electi sint. Huic opinioni opponenda est misericors Dei voluntas, qui condidit hominem ad suam imaginem, & Adamo reformationem huius promissit. De hac voluntate Dei loquitur Propheta his verbis: Viuo ego, dicit Dominus deus, nolo mortem impij, sed vt conuertatur impius à sua via & viuatur. Quod si itaque hæc verba, quod Deus nolit mortem peccatoris, vera sunt, de qua re nullum planè est dubium, necesse est falsum esse, quod dicunt, Deum destinasse quosdam salutis, quosdam condemnationi, idque si consilium creationis & redemptionis generis humani respiciamus. Nam quantum ad contumaciam hominum attinet, ibi dicitur deus multos creasse ad condemnationem, quos tamen volebat conuersos, salutem quæsiuisse ac consecutos fuisse.

Quemadmodum enim pater terrenus erga suos liberos ita affectus est quod velit singulos ad frugem peruenire & esse sibi honestos ac dignos bonorum suorum successores, & tamen sua spe frustratus, contumaciam & inobedientiam eorum expulit, quæ etiam hi tandem seiplos cum summâ ignominia in perniciem, atque in infame aliquod suppliciorum genus coniciunt. De hoc patre dicere licet, quod liberos huic tanto malo conseruatos educarit, non quod longè alia non fuerit propositi ipsius voluntas, sed quod sibi ipsi liberi sua contumacia hoc accerserint malum. Ita deus omnes

3. Quorū causa facit articulo de efficacia mortis Christi.

Stoici parcarum de Dei electi one cum sancta vocatione, iustificatione, & glorificatione, & gloriā doctrinam cunctis reuelantur.



quidem homines ad imaginem suam conditos saluari cupit, verum si qui horum contumaces nolint ipsius verbum amplecti, & per fidem conuerti, sed securitati & infantiæ indulgentes, in impietate sua moriuntur, hos Deus perire permittit, vt luant tum suorum peccatorum aduersus Legem Dei, tum etiam spretæ salutis consequendæ per Christum, iustas pœnas. Hic licet cum scriptura dicere, Deum tales contumaces nebulones ad æternam condemnationem condidisse, non quod ipse eorum perditione delectatus sit, sed quod hi eam sua malitia sibi ipsi attraxerint, præferentes huius mundi vanitatem gratiæ & misericordiæ Dei in Iesu Christo.

De hac Dei æterna & immota voluntate ita loquitur Paulus, Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. Vnus enim Deus, & vnus mediator Dei & hominû, homo Iesus Christus, qui dedit redemptionem semetipsum pro omnibus. Et Petrus ait, Longanimis est Deus, non volens vltos perire, sed omnes ad penitentiam recipere.

Quid potest dici clarius? & quis erit, qui se ausit hic opponere? Si itaque Deus neminem vult perire, sed omnes per agnitionem veritatis saluos fieri, manifestum est, mendacium eorum, qui dicunt Deum nolle omnes homines saluari, sed multos creasse ad æternam condemnationem. Verum vt commodius certificetur nostra cōsciencia ex verbo Dei de hac patet voluntate ipsius, proponam quatuor firmissima argumenta, quæ abunde nos reddant certos de gratia Dei, quæ se extendit in omnes homines vbiq; terrarum, absque omni personarû, regionum, sexus & conditionum externarum respectu.

*Primum* argumentum est mandatum Dei vniuersale, ad omnes homines. Deus ipse sua voce è cœlo loquitur, Hic est filius meus dilectus, hunc audite. Et Christus suos discipulos in omnem terram cum hoc mandato amandat: Ite in mundum vniuersum, & proclamate Euangelium omni creaturæ, hoc est, omnibus hominibus. Quis itaque impudens est, vt dicere ausit, Deum quidem præcipere omnibus vt Euangelium audiant, sed interea velle quosdam perire, quosdam verò obdurari atque condemnari? Qui ita de Deo cogitant, faciunt ipsum de teriore Tyranno, qui ea imperet quæ nec vult, nec sentit, & hoc est duo habere corda, quod ipse Deus summè detestatur & odit.

*Secundum* argumentum, est promissio Dei gratuita & vniuersalis. Venire ad me, inquit Christus, omnes qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos. Item, qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, qui vero non crediderit condemnabitur. Et Paulus, Omnis qui credit non confundetur. Huc referendum est totum ministerium Euangelij quod ideo à Deo institutum est in hoc mundo, vt per illud homines deducantur in veram Dei cognitionem. Ipse Christus fatetur se venisse in hunc mundum, vt peccatores saluos faceret. Venit, inquit, filius hominis quærere & saluum facere quod perierat.

*Tertium* argumentum sumitur ex precio passionis & mortis Christi, quod sufficit pro peccatis omnium hominum. Dedit semetipsum pretium pro omnibus hominibus. Ioannes inquit, Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi. Et Christus, Ego cum exaltatus fuero à terra, omnes traham ad me. Ideo Paulus dicit, gratiam abundare supra peccatum, quia tanti estimatur preciosa victima Christi, quod omnia debeat peccata. Ioannes inquit: Christus est propitiatio pro peccatis nostris, & non solum pro nostris, sed etiam pro totius mundi.

*Quartum* Argumentum, quod certificat nos de voluntate Dei, est obsignatio gratiæ, quæ fit per Sacramentum Baptismi. Ite, inquit Christus, & docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti. Hanc obsignationem confirmauit potestate sua & præsentia in hoc mundo. De illa loquitur, Mihi data est omnis potestas in cœlo & in terra, de hac verò, cum inquit, Ecce ego vobiscum sum vsque ad consummationem sæculi. Si itaque respiciamus ad potestatem Christi, potest efficere omnia quæcunque vult in cœlo & in terra. Si autem mandatum intueamur, vult Christus omnes gentes baptizari, vt sit hoc testimonium, Deum velle remittere peccata omnibus credentibus & conuertentibus se ad eum. Denique si oculos figamus in præsentiam ipsius, apparebit hic Christus ipse, qui Spiritu sancto baptizans, intus efficit, quod aqua foris adhibita designat.

Quatuor itaque immotis argumentis probauimus, hanc esse Dei voluntatem, quod velit omnes homines saluos fieri, quotquot seipso ad eum conuertunt per fidem in Iesum Christum. Cuicunque ergo cordi est sua salus, is constanter in hac Dei voluntate acquiescat, quæ non solum in verbo suo manifestauit Deus, verum etiam multis modis efficaciter probauit ac monstrauit. Proinde concludamus, falso docere eos, qui ad extenuandam mortem & passionem Christi, dicunt victimam ipsius in remissionem peccatorum factam, non omnibus sed paucis quibusdam electis prodesse.

Secundus error eorum est, qui asserunt quædam esse peccata, quæ remitti non possunt, propter meritum passionis & mortis Christi. Huic opinioni aduersantur hæc Pauli verba: Vbi abundat peccatum ibi superabundat gratia in Christo Iesu. Rom. 5. 20. Item Ioannes, cum dicit, Christum tollere peccata mundi, innuit victimam Christi longè efficacior rem esse ad saluandum, quàm peccata totius mundi ad perdendum.

Itaque cogitabimus, nullum esse maius peccatum, quàm opinari vllum esse peccatum maius gratia Dei in Iesu Christo. Tale fuit peccatum Cain, qui victus conscientia scelerum, desperandus dixit: Maior est iniquitas mea, quàm vt remittatur. At huic recte respondet Augustinus: *Mentis Cain, maior enim est misericordia Dei quàm omnium peccatorum miseria.* Arguit proinde Deum mendacij, quicunque desperat de venia, ob peccatorum suorum molem & magnitudinem, contemnunt iustitiam Dei, qui iurciurando confirmat se nolle mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuat, siquidem Deus cum tuum peccatum intuetur, simul cogitat infinitum pretium, pro eo solutum esse, passionem dominicam. Vnde vox illa conscientie exultantis in Bernhardo de remissione peccatorum: *Teneco validissimum argumentum, dominicam passionem. Vox siquidem eius inualuit multo plus quàm vox sanguinis Abel, clamans in cordibus electorum remissionem omnium peccatorum. Traditus enim propter peccata nostra, nec dubium est, quin potentior & efficacior sit mors illius in bonum, quàm peccata nostra in malum. Peccasti, inquit Manus, super arenam maris, sed in Domine indignum saluabis me, secundum magnam misericordiam tuam.*

Sed obiiciat hic aliquis, ac dicat, promisi sæpius de peccata emendationem, & tamen sciens & volens insuper sæpe peccaui, & feci contra meam conscientiam. Ad hoc ita respondeo, horribile est & periculosum hoc peccati genus coram deo, & plurimi

Gratiæ Dei omnibus offerri 4 argumentis ostendit.

1. Mandatum Dei.

2. Promissio.

3. Pretium passionis Christi.

Quæ ob signatio gratiæ fit per Baptismum.

Si soli deus sciat, quid sit Christus, non potestur.

Quoniam peccata remitti non possunt propter meritum passionis & mortis Christi.

15  
16  
17



rimi propter hoc condemnantur, vt Saul & multi alij, qui subitanea morte abque conuersione hinc abripiuntur, sed tamē gratia in Domino nostro Iesu Christo abundat supra & hoc & omnia peccata totius mundi. Quicunque enim à peccatis resurgit, per seriam pœnitentiam, hi omnes propter mortem & passionem Christi consequuntur remissionē peccatorum. Hęc tentatio ita exercuit populū Iudaicum, vt desperabundus in hanc vocem prorumpens exclamaret, apud Ezechielem 33. iniquitates nostræ & peccata nostra supra nos sunt, & in ipsis nos tabescimus. Quomodo ergo viuere poterimus? Dic ad eos, dicit dominator Dominus: Viuo ego, nolo mortem peccatoris, sed vt conuertatur & viuat. Conuertimini, conuertimini à peccatis vestris pessimis, quare moriemini domus Israel?

Quicunque igitur affligitur conscientia scelerum, recolat magnitudinem misericordiæ Dei, excedentis omnia opera Dei: cogitet voluntatem Dei esse, non velle mortem peccatoris, sed conuersionem & vitam. Intueatur *τυπὸν* perfolutum à Christo, quod longè maius est colluuiū omnium peccatorum totius mundi. Consideret exempla conuersorum post horrendissima peccata, vt Latronis, Manassis, & aliorum plurimorum: caueat ne magnitudini peccatorum suorum addat desperationem, qua negatur veritas Dei, quo sancte peccato nullum grauius esse poterit, atque ita Thronum gratiæ accedat, & serio corde propter Christum petat veniam, nec esset fidei oratione pulsare, priusquam sponsum dari, quod absque omni dubio fiet, modò propositum peccandi serio abiecerit. Cum hoc pacto firmatus est animus, sentiens responsum Dei per consolationes cordis, rectè petitur confirmatio per vocem ministrorum Euangelij, & vsum dominicæ cœnæ. Verum qui petit veniam & nihilo minus retinet propositum peccandi, damnatus hypocrisis est, qui putat Deum sibi similem esse, vt qui moriatur & delectetur, aut etiam decipiatur hypocrisi: huic donec talis fuerit, & absolutio per ministeriū Ecclesiæ, & vltus cœnæ dominicæ cedit in maius iudicium, tantum abest, vt inde aliquid emolumenti sibi accessurum speret.

Sed quid ergo dicendum est de Christo, qui remittit peccata irremissibilis Matthei. 12. 31. cum inquit: Omne peccatum & omnis blasphemia remittetur hominibus, spiritus autem blasphemiae non remittetur, neque in hoc, neque in futuro sæculo? Item Marci, 3. 28. Amen dico vobis, quoniam omnia peccata & blasphemiae dimittentur filiis hominum, qui autem blasphemauerit in Spiritum sanctum, non habet remissionem in æternum, sed reus erit æterni delicti. I. Iohan. 5. 16. Qui scit fratrem suum peccare peccatum non ad mortem, petat & dabitur ei vita, peccanti non ad mortem. Est peccatum ad mortem, nō, pro illo vt roget quis, dico. Omnis iniquitas peccatum est, & est peccatum non ad mortem. Hebræ. 6. 4. Impossibile est, eos qui semel sunt illuminati, gustauerunt etiam donum cœlestē, & participes facti sunt Spiritus sancti, gustauerunt nihilominus bonum Dei verbū, virtutesque cœli venturi, & prolapsi sunt, rursus renouari ad pœnitentiam, vt qui rursus crucifigant sibi ipsi filium Dei, & ludibrio exponant. Heb. 10. 26. Voluntarie peccantibus (hoc est, si qui deficiant à Christo) post acceptā noticiā veritatis, iam nō relinquitur pro peccatis hostia. 1. Timoth. 1. 13. Ego qui primus blasphemus fui, & persecutor, & contumeliosus, misericordiam Dei consecutus sum, quia ignorans feci in incre-

dulitate.

Hęc sacra Scripturæ testimonia loquuntur de quodam peccati genere, quod nec in hoc sæculo, neque futuro remittatur. Appellatur hoc communiter peccatum in Spiritum sanctum. De eo autem alij alia dicunt, & ea ratione multos in desperationem adigunt, dum incerti ignorant, quid credituri aut facturi sint. Immo, multi etiā existimantes se huius peccati reos, anguntur animis, & cōscientiæ horrendis implicati doloribus, viuunt sine pœnitentia. Verum qui diligenter expenderit scripturam, & contulerit inter se ea quæ de hoc peccato in sacris literis referuntur, is faciliē intelliget quæ sit huius peccati ratio & forma. Excutiam itaque iam citatos locos scripturæ, & inde concludam atque etiam perspicuam & plenam huius peccati definitionem.

Principiō distinguit dictum Iohannis, peccatum ad mortem, quod aliās dicitur in Spiritum sanctum, ab alijs peccatis. Omnis, inquit, *ἀσμία* est peccatum, sed non ad mortem. Item, Si quis peccauerit, aduocatum habemus apud patrem Iesum Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris, non pro nostris tantum, sed etiam pro totius mundi. Quæ duo testimonia abundē nos doceant, quod peccatum in Spiritum sanctum, non sit legis diuinæ, hoc est, decalogi transgressio. Nam vocabulum *ἀσμία* quo hic vtitur Iohannes, significat quicquid sit contra legē, quod vocat Iohannes quidem peccatum, sed non ad mortem, hoc est, non contra Spiritum sanctum. Hinc ergo cōcludemus, peccatum in Spiritum sanctum non esse transgressionē legis moralis vllam, nec vniuersalem, nec particularem: Quamuis minimum alioquin peccatū, quod designatur contra legem, natura sua & malicia meretur mortem æternam.

Matthæus verò & Marcus monstrant, quod materia peccati in Spiritum sanctum sit cōtemptus Christi & eius Euangelij. Sed non in eo consummatur peccatum hoc, quia Petrus in die Pentecostes recepit tria millia hominum agentium pœnitentiā, qui Christum vsque ad mortem crucis persecuti erant.

Paulus itaque facit discrimē inter duo genera hominum persequentium Christum. Vnum eorū qui ignorant. Alterum verò horum qui sciūt se malē & iniquē facere. Ego, inquit Paulus, persecutor & blasphemus fui in Christum, quia ignorans feci in incredulitate. Ad hunc modum etiā alij persecuti sunt Christum & Euangelium ipsius, & tamen misericordiam consecuti sunt, eō quod fecerunt ignorantes in incredulitate.

Paulus præterea ad Hebræos monstrat, quid præcedat hoc peccatum antequam committatur, videlicet illuminatum fuisse à Spiritu sancto, habuisse veram noticiam personæ & officij Christi, gustasse bonum Dei verbum, atque participem fuisse Spiritus sancti. Turca & Papa qui alioquin execrabiles peccatores sunt, cum Spiritum sanctum nunquā possederint, tale peccatum non habent, quo ē cordibus rejicitur testimonium Spiritus sancti per quem veritas Euangelij obsignata fuit. Proinde etiā indicat Paulus, in quibus consistat hoc peccatum, ita vt huius reus dicendus sit is, qui non solum abundē edoctus & illuminatus fuit in vera Euangelij salutaris doctrina: Verum etiam qui manifestē se opponit Christo, & obiecta ipsi crucis suæ ignominia, contumelia ipsum afficit, & totis viribus doctrinam eius persequitur, nomen ipsius ferre nequit: Sed opera Christi ascribit diabolo, quemadmo-

A. j.

De peccato in Sp. S. auctoritas sententia.

De peccato in Sp. S. auctoritas sententia.



dum fecerunt Pharisei, quibus Christus imputat hoc peccatum blasphemie, aduersus Spiritum sancti illuminationem. Pharisei enim etsi edocti erant multis Prophetiis de Christo, & insuper conuicti Christi doctrina & miraculis, tamen scientes & volentes prosequerentur Christum & ipsius Euangelium, quod à Deo esse norant, per Spiritum sancti illuminationem, & quod maius est, non solum contumaces oppugnabant Christum calumnijs, tyrannide & hypocrisi, opposcentes se ipsius verbo, quod verum esse cor illorum testabatur, verum etiam propriæ suæ iusticiæ & sacrificiorum cumulo confidebant, rejicientes Christi iusticiam & victimam, quæ sola tollit peccata mundi.

Peccatum Spiritum s. definitio.

Hinc igitur concludimus peccatum in Spiritum sanctum, non esse decalogi transgressionem, neque contemptum aut persecutionem Christi, ac Evangelij ex ignorantia & credulitate. Sed tum demum dicitur aliquis peccare in Spiritum sanctum, cum voluntaria rebellionem opponit se Christo verè agnito, & deficit ab Euangelio, in corde suo per Spiritum sanctum illuminantem obsignato, atque persequitur Ecclesiam, cum fiducia propriæ suæ iusticiæ & sacrificiorum, sprete & abiecta finaliter Christi hostia, quæ sola peccati expiatrix existit. Hæc est plena definitio peccati in Spiritum sanctum, quod hanc appellationem ideo sortitum est, quod homo cuius cor antè illuminatum fuit in verâ Christi noticia per Spiritum sanctum, iam se opponit Spiritui sancto, & eum à se expellit, & huius opera attribuit diabolo.

Cur nunquam remittatur.

Cur autem hoc peccatum non remittatur, indicat Paulus ad Hebræos, cum inquit: Non est alia hostia reliqua pro peccato, quam solius Christi. Quoniam enim hi finaliter renuntiaverunt Christo, sprete ipsius victima, & confidunt alijs victimis, mirum non est, hos gratiam non consequi, quæ sola datur per victimam Domini nostri Iesu Christi.

Porro si quis querat ac dicat: quid si obnoxius huius peccati in Spiritum sanctum, conuerit se de nouo ad Christum & serio pœniteat suæ contumaciæ, atque ex toto animo petat veniam propter meritum passus & mortis filij Dei? Ad hoc ita respondet Paulus: Gratia abundat supra peccatū. Neque est tanta huius peccati magnitudo, quin milles maior sit gratia Dei, in Domino nostro Iesu Christo. Et cum certissimum sit, Deum nolle mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuat: affirmo remitti hoc peccatum in Spiritum sanctum, omni agenti seriam pœnitentiam, & petenti veniam propter Christum.

Sed obijci hic potest, manifestè docere Christum, non remitti hoc peccatum, neque in hoc sacculo, neque in futuro: itaque videtur hoc peccatum minus gratia Dei Absit, immo longissimè Absit, firmissimè enim credendum est, gratiâ Dei longe exuperare peccata mundi. Cur ergo non remittitur? Ad hæc respondet Paulus Heb. 6. 6. quia rursus renouari non possunt per pœnitentiam, idque ideo, quod verum pœnitentiæ fundamentum, hostia videlicet Christi abnegarunt, sine qua nec vlla salutaris pœnitentia seu conuersio per fidem ad Deum fieri potest, nec vlla est victima talia, quæ absque hac sola tollere peccata potest. Oportet, inquit Christi, prædicari in nomine meo pœnitentiam & remissionem peccatorum. Quocirca quicumque se conuertit, & Christum atque ipsius victimam firma fide amplectitur, certo certius cōsequitur veniam per fidem.

Dicitur itaque hoc peccatum irremissibile, quod

qui hoc perpetrant, maxima ex parte perseuerant in malo suo proposito, & nunquam confugiant ad gratiam Dei, per Dominum nostrum Iesum Christum. Qui enim gratiam Dei amplectitur, is non finaliter renunciauit victimæ Christi, quæ sola omnium peccatorum expiatrix existit.

Hæc breuiter dicere volui de peccato in Spiritum sanctum, quod intelligerem multos hac in parte, non recte instructos, & paucos, hæc de recte hætenus sensisse, atque dilucide scriptis.

### TERTIVM BENE- ficium.

Dictum est hætenus de secundo Christi beneficio, videlicet quod mundat nos ab omni peccato, verum hoc non sufficit, nisi in super iusti euadamus. Cum enim iusticia sit vera via in vitam æternam, nemo vnquam hanc consequitur, nisi qui est iustus. Ideo Christus inquit, Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Seruare autem mandata, est iustum se iuxta legem exhibere.

Quamuis autem nemo legi Dei satisfaciat, quemadmodum supra demonstrauimus, nec iustitiam ex operibus legis consequitur, manet tamen immota voluntas Dei, quod nemo admittatur in possessionem vitæ æternæ, nisi qui habeat iustitiam, quam lex requirit. Venit ergo filius Dei in hunc mundum, & assumpsit naturam humanam ex virgine Maria, ac subiecit se legi, atque impleuit eam, na ut iusticiam ex operibus legis consequeretur sit. Hæc iusticia Christi Dei & hominis, sufficit coram Deo imputata omni credenti in ipsum. Quemadmodum enim per inobedientiam vnus omnes rei sumus: ita omnes quotquot credimus in Christum, vnus iusticia reparatur iusti. Hoc est quod Paulus dicit Rom. 10. 4. Christus est finis legis ad salutem omni credenti. Finis legis, dicitur finalis legis, voluntas, ut fiant quæ illa vult & imperat. Vult autem iusticiam, quæ cum assequitur, acquiescit, nec quenquam qui hæc potitur condemnare. Christus autem non sua propria de causa est finis, sed eorum qui legem adimplere non poterant, ita ut imputet suam iusticiam, quam ex lege consecutus est, omnibus credentibus in ipsum, ne quo iure lex eos aut accusare, aut condemnare possit. Propterea inquit Paulus Christi est finis legis ad salutem omni credenti, hoc est, quicumque credit, habet quod lex requirit, iustitiam videlicet, quæ est via salutis. Huc facit quod Augustinus ait, quod lex præcipit, fides impetrat. Item, Christus nostra peccata, sua fecit, & suam iustitiam, nostram faceret. Itaque nulla nunc condemnatio (ut inquit Paulus) in istis, qui sunt in Christo Iesu, quoniam satisfactum est iusticiæ legis in ipsis.

Diligenter ergo obseruandum, quod satisfactum quidem legi, sed non nostris operibus, verum Christi, qui iustitiam legis nobis credentibus imputat. Hæc de causa dicit Paulus: Non sumus sub lege, sed sub gratia. Sub lege non sumus, quia lex non inuenit in nobis, quod accuset, cum donati sumus iustitia quam ipsa requirit. Redemit nos Christus à maledictione legis, primum deriuando in se penas in ara crucis, quas nos meriti eramus. Deinde implendo legem, & imputanda nobis suam iustitiam, qua donati, iusti compareamus in die nouissimo, quando Christus aduenit iustus viuorum ac mortuorum iudex. De hac iustitia agit Paulus 2. Corinth. 5. 21. Eum qui non nouit peccatum, fecit Deus peccatum, ut nos fieremus iustitia Dei in ipso. Hæc Dei iustitia, est obedientia Christi

Christi iustitiam per nobis imputatur.

Quomodo credentes legi dei iustitiam faciant.



Christi, qua legi satisfacit pro nobis.

Cum itaque audimus aut legimus, hominem iustificari fide absque operibus legis, coram Deo, id ita est accipiendum, non quod homo ex operibus legis à se factis iustificetur, sed quod fide Christum amplectatur, qui sua obedientia seu operibus perfecte iustus est coram Deo, & imputat hanc suam iusticiam legis, omnibus qui credunt in eum. Dicitur porro hæc iusticia fidei, quod imputetur credenti, Christi vero, quod is legi satisfecerit, Dei autem, quod hac is placetur & contentus sit. Hæc dicta sunt de tertio Christi beneficio, videlicet iusticia ipsius, quam credentibus imputat, cuius supra quoque facta est mentio, ubi differuimus de vero legis usu.

#### QUARTVM CHRISTI

*Beneficium.*

Quartum Christi beneficium, est sanctitas seu sanctificatio. Christus enim cum remittit nobis peccata nostra, & eripit nos è regno Diaboli, atque imputat nobis suam iusticiam, simul etiam nos sanctificat, & imputat suam sanctitatem nobis; qui ipsius corporis membra facti sumus. Hinc est, quod Iohannes. 1. Iohan. 1.3. vocet cœtum omnium credentium in Iesum, sanctorum communionem. Vnde etiam pendet articulus symboli cum dicimus: Credo sanctam Ecclesiam sanctorum communionem.

De hac sanctificatione gloriari licet Christianis aduersus regnum & membra diaboli, ita quod meritiò dicere possint, se habere societatem cum Deo patre, filio & Spiritu sancto, ac separatos esse à principe tenebrarum, hoc est, diabolo & ipsius membris. Annunciamus vobis (inquit Iohannes) quod & vos societatem habeatis nobiscum, & societas nostra sit cum patre & cum filio eius Iesu Christo. Hac sanctificatione consolabatur se David Psal. 86. 2. ubi in hunc modum orat: Custodi animam meam quoniam sanctus sum, saluū fac seruū tuum Deus meus sperantem in te. Hic primum David sanctum se esse dicit. Deinde quomodo contingat hæc sanctificatio, indicat, videlicet cum firma fide in Deum recumbimus, & ipsi soli confidimus. Qui enim hoc facit, is spiritualiter insitus est Domino nostro Iesu Christo, à quo imperat perfectam atque personalem totius hominis sanctificationem. Nam, ut dixi, sanctificatio Christi credenti imputatur, quemadmodum docet ipse Christus Iohan. 17. 19. Sanctifico me ipsum pro ijs, ut sint & ipsi sancti.

Consistit itaque sanctitas hæc in remissione peccatorum, imputatione iusticiæ Christi, renūciatione diaboli: breuiter in fide ipsa, quæ Christum cum sua iusticia & sanctitate comprehendit. Coniuncta est autem cum hac hominis sanctitate sanctificatio eiusdem, quæ pro fidei modulo sua etiam habet incrementa, & in quibusdam maior, in quibusdam minor reperitur, prout fides ipsa maior, ac minor existit, cum homo fidem concipit per Spiritum sanctum, cuius etiam opera regeneratur, ibi statim sentitur efficacia Spiritus sancti, qui indies hominis mentem, affectus, cor, & totam denique vitam paulatim innotat. Mentem quidem per verbum à tenebris ignorantia, erroribus, & prauis cogitationibus liberat, & postea eam vera Dei notitia, doctrina salutis ac bonis cogitationibus irradiat atque illustrat, quo fit ut affectus purgati, sensim ab immundo carnis desiderijs liberos se vendicent, & efficacia Spiritus sancti ad bonos inflammentur motus, prout mens ipsa illustrata fuerit.

Cor etiam hominis mansuescit & mollescit, ac deponens naturalem illam contumaciam, ortam à peccato originali, incipit Deo parere ac obtemperare, iuxta scientiam cordi infusam à Spir. sancto. Huic cordis obedientia respondet quoque, tum interna, tum externa hominis opera. Breuiter, hæc sanctificatio consistit in vera penitentia, & sancto proposito, ita ut homo omnes mentis ac cordis conatus eo dirigat, ut Deo obtemperet, nec quicquam sciens ac volens faciat, quod à Deo prohibitum sit, pluri faciens voluntatem Dei, quam res omnes alias totius mundi.

Porro concutitur hæc sanctificatio grauissimis tentationibus, ut pote quæ à potentissimis hostibus, Sathana, carne & mundo oppugnetur. Quos si, ut sæpe in hoc spirituali spiritus & carnis certamine, Christianus sentiat suarum virium infirmitatē, ita ut succumbere interdum, immo humi affligi at planè quasi prosternei videatur: Sed subleuatur interim auxilio, præsentia & virtute Spiritus sancti. Ad hunc modum David à carne victus succubuit, & polluit se adulterio atque homicidio. Sed cum prophetæ Nathan admonitiones audiret, efficacia Spiritus sancti subleuatus fuit. Idem etiam multis alijs sanctis Dei accidit, ita ut non frustra dixerit Paulus: Qui stat, videat ne cadat. Propterea, hortatur Galatas cap. 5. 16. inquiens: Spiritu ambulare, & desideria carnis non perficietis, caro enim concupiscit aduersus spiritum, & spiritus aduersus carnem. Atque ita nihil aliud est vita Christiani verè fidelis, quam perpetua militia. Quemadmodum in Epigrammatis indicat Prosper, cum ait: *Nunquam bella bonis, nunquam discrimina desunt, Et cum quo certet, mens pia semper habet.* Quod etiam quotidiana experientia testatur, & Christus ipse, cum orare nos quotidie iubet: Dimitte nobis debita nostra, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris. Salomon inquit: Si prius in die cadit iustus & resurgit. Hoc enim interest inter filios Dei & Diaboli. Hi contumacia peccant & permanent in peccatis suis. Filij vero Dei infirmitate peccant, & seducuntur interdum à diabolo propria carne & mundo, sed resurgunt & apprehendunt Dei patris dextram, hoc est, amplectuntur firma fide Iesum Christum.

#### QUINTVM CHRISTI

*beneficium.*

Quintum Christi beneficium, ad quod priora, hæc omnia diriguntur, est finalis liberatio atque redemptio, ita ut postea non metuendum sit quicquam mali à diabolo, carne, mundo aut vlla alia re, siue in cælo, siue in terra, siue etiam in inferno. Hæc finalis redemptio appellatur in scriptura Salus, ad quam Deus initio hominem condidit, ac postea morte ac passione filij sui redemit.

Habet autem hæc Salus quatuor conditiones. *Prima*, quod liberemur penitus ab omni miseria, aduersitate & malis. *Secunda*, quod in posterum non metumus nobis ab vilo malo venturo. *Tertia*, quod tanta consequamur bona, ut maiora ne optare quidem possimus. *Quarta*, quod his ipsis bonis fruamur in æternum, absque omni impedimento atque mutatione. Hanc salutem cum suis conditionibus in solo Christo consequimur.

Hæc quinque iam enumerata Iesu Christi beneficia, continent hæc duæ appellationes, Iesus, & Christus. A. ij.

Concutitur sed non excutitur.

Redemptio nostra 4. conditiones.



flus. Prima appellatio Deum & hominem ac saluatorem mundi eum esse ostendit. Altera verò monstrat, quomodo sit saluator. Christus enim, hoc est, vnctus, indicat Christum esse sacerdotem, regem & Prophetam, Sacerdotem, qui sua victima deleat nostra peccata, sua oratione semper intercedat pro nobis apud patrem nostrum cœlestē, & sua innocentia nos sanctificet. Prophetam verò, qui doceat nos viam salutis, & postremo Regem, qui nos eripiat è regno diaboli & introducat in salutem & gaudium vitæ æternæ.

## DE SEXTO CAPITE.

De appli- Sextum quod de Domino nostro Iesu Christo sciendum proposui, est de applicatione beneficiorum Christi ipsius, videlicet quomodo horum facti participes, perducamur ad sempiternam beatitudinem.

Dominus & Saluator noster Iesus Christus, diuina sua erga nos bonitate, & ardenti nostræ salutis studio permotus, reddit nos suorum beneficiorum participes per Euangelium, fidem, & sacrosancta Sacramenta, cum quibus efficaciter adest & donatur Spiritus sanctus. De hisce tribus diuinitus ordinatis instrumentis ordine dicam.

*Primum* est Euangelium, quod promulgari per totum orbem terrarum iussit: cuius etiam ministerio efficax est per Spiritum suum Sanctum, & colligit sibi ex toto genere humano Ecclesiam, quæ regit atque conseruat doctrina Euangelij, Sacramentis, disciplina & ceremonijs: ita vt vbiq̃ue hæc quatuor integra, incorrupto fundamento, reperiantur, ibi necesse sit esse Ecclesiam christianā, quamuis in externo illo cœtu adiuncta sint quædam membra mortua, quæ titulo Ecclesiæ frustra gloriantur. In hac sua Ecclesia offert Christus per ministerium Euangelij, gratiam suam omnibus hominibus iuxta hoc mandatum suum: Ite in orbē vniuersum, & prædicate Euangelium omni creaturæ. Item. Luc. 24. 47. Oportet prædicari in nomine meo penitentiam & remissionem peccatorum in omnes gentes. Cum itaque audis, hac voce Euangelij tibi offerre remissionem peccatorum & vitam æternam per Christum, ita tecum animo tuo cogites: Hic offert mihi Christum gratiam & salutem in suo verbo, quod ille ipse per vocē hominis mihi loquitur. Si itaque huic obtempero, cedit hoc mihi in salutem. Sin autem huic ipsius voci me prestitero inobedientem, cedit mihi hic auditus in perditionem & condemnationē nisi resipiscam. Quemadmodū enim homicida mortis reus, contempnens gratiam quam sibi à rege clementissimo offerri audit, accersit sibi ipsi grauius supplicium: ita etiam, si quis Euangelium gratiæ audiens, hoc non amplectitur, sibi ipsi grauioris pœnæ & condemnationis auctor existit. Danda itaque est opera omnibus Christianis, vt summa cum reuerentia & attentione salutare Euangelium Christi audiant, & fide illud amplectentes, gratos se declarēt erga Dominum & saluatorem nostrum Iesum Christum.

Subiungam hoc loco breuem Euangelij definitionem.

Euangelium (vt paucis dicam) est vniuersalis prædicatio penitentiae & remissionis peccatorum, in nomine Christi, quemadmodum ille ipse inquit: Sic scriptum est, & sic oportebat Christum pati, & resurgere à mortuis tertia die, & prædicari in nomine eius penitentiam & remissionem peccatorum in omnes gentes. Hanc prædicationem Christus vocat Euangelium, hoc est, lætum nuntium, quo of-

feruntur omnibus hominibus credentibus, Iudæis & gentibus, hæc bona, videlicet liberatio à maledictione legis & ira Dei, remissio peccatorum, salus & vita æterna, idque absque omni merito humano, propter mortem & passionem suam, vt corde, ore, & vita Deum celebrent, quicunque horum beneficiorum participes redduntur.

Continet autem hæc definitio Euangelij quatuor membra.

*Primum* est, Mandatum Dei vniuersale ad omnes homines, quod qui audire nolit, Deum ipsum contemnit, & seipsum denuo reum facit æternæ mortis. *Secundum* est, quod quemadmodum Euangelium offert hominibus remissionem peccatorum, iusticiam, salutem & vitam æternam: ita etiam maneat in peccatis, iniusticia, condemnatio-ne & morte æterna, quicunque illud non receperint. *Tertium*, quod gratuito omnibus hæc beneficia offerantur, absque omni respectu personarum, nationum & conditionum humanarum. Christus enim vult omnes saluos fieri, quotquot salutem consequi appetunt, ne quis ob suam indignitatem, aut peccatorum multitudinem desperet. *Quartum* indicat, quibus hæc bona contingant, videlicet conuertentibus se ad Deum in vera fide, quemadmodum nunc porro de hac dicendum erit. Hæc sufficiant de primo instrumento, videlicet Euangelio, cuius ministerio Deus omnibus hominibus salutem offert. Supra copiose dictum est, quomodo lex sit nobis pædagogus ad Christum, liberantem nos à maledictione legis.

*Secundum* medium quo Christus nobis sua beneficia applicat, est fides. Sicut enim à parte Christi Euangelium est vice manus, qua nobis sua beneficia porrigitur: ita à nostra parte est fides instar manus quæ oblatum Christum cum omnibus suis beneficijs accipit.

Vt autem intelligatur, quæ sit vera fidei natura, subiiciam primo huius definitionem ita manifestam, vt nemini dubium reliquatur, quid sit vera & Christiana fides. Deinde proprietates fidei naturales recensebo, ex quibus faciliè quilibet intelligat, an habeat fidem veram & genuinam, nec ne.

Baptista cum pronunciat credentem in filium habere vitam æternam, monet eam non querēdam esse alibi. 1. Nam qui filium habet, viam ad vitam æternam habet. Filius enim via est, vt ipse ait: Ego sum via. 2. Deinde qui filium habet, ianuam vitæ habet, iuxta illud: Ego sum ostium. 3. Præterea qui habet filium, meritum vitæ æternæ habet. Nam filius non sibi, cui iure debebatur vita æterna, sed suis, hoc est, in se credentibus vitam æternam meruit. 4. Adhuc, qui filium habet, omnia cum filio habet, qui enim proprio filio non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit ipsum, quomodo non etiam cum ipso nobis omnia donaret? 5. Denique qui habet filium, verum est cum ipso. Fieri itaque non potest quin verè & cum filio hæres vitæ æternæ sit. 6. Postremo, qui filium habet, ipsam vitam æternam habet, sicut ipse ait: Ego sum vita.

Siue ergo viam vitæ, siue ostium, siue meritum, siue fontem & Dominum, siue ipsam vitam æternam queris, habes hæc singula in filio, cum in ipsum credis. Et contrā, qui non credit in filium, non videbit vitam, sed ira Dei manet super eum. Hinc æstimare licet, quæ sit præstantia & utilitas fidei, quam nemo consequi potest, nisi qui prius admonitus per legem sui peccati, senserit iræ Dei magnitudinem, & iustam condemnationem.

Itaque



Via ad fidem in Christum. Itaque docet nos scriptura dolere ob peccatum, ita ut vellemus nos nunquam peccasse aut offendisse Deum, & sentiamus ob commissa delicta verum cordis dolorem & anxietatem. Qui eo progressus est, hic demum recte agnoscit quam sit illud Evangelij lætum nuntium, quod offert credentibus remissionem peccatorum, gratiam Dei, iustitiam & vitam æternam.

De obiecto & qualitate huius fidei. Sed quid igitur est fides? Duæ loquendi formulæ, videlicet credere in Christum, & credere in nomen Christi, nobis perspicue rationem fidei declarabunt. Prior sententia, videlicet credere in Christum, monstrat obiectum fidei seu fiduciam solummodo esse Christum, ita ut non sit salus, nisi in ipso solo speranda. Posterior, nempe credere in nomen Christi, qualitatem fiduciae indicat, videlicet, quod talis debeat esse fiducia in Christum, quale est nomen eius in Evangelio, & qualia facta ipsius de ipso testificantia.

Definitio fidei. Cum ergo in Euangelio Christus nominatur Saluator omnium in se credentium, verus Deus, verus homo, vna, vera & æterna persona, & agnus Dei tollens peccata mundi: Et multa exempla testantur, facta Christi huic augusto nomini respondere (ut Latronis in cruce, Magdalenæ, Pauli, Petri, & innumera alia) apparet, quod vera fides in Christum fit viua & constans cordis fiducia, qua Christus statuitur saluator omnium in se credentium, ut qui possit omnia præstare quæ vult, tanquam Deus, qui velit nobis optima, ut homo, nobis naturæ societate coniunctus, qui debeat, ut mediator inter nos & Deum à patre constitutus, qui dedit semetipsum in precium redemptionis pro nobis, ut omnis qui credit, sanguine ipsius purgetur à peccato, obedientia iustificetur, spiritu regeneretur ad vitam æternam, per immensam Dei patris misericordiam. Qui sic dilexit mundum, ut filium suum vnigenitum daret, ut omnis qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam.

Brevior fidei descriptio. Hæc plenior fiduciae descriptio, in angustius contrahi potest, idque ex verbis Baptistæ, Qui credit in filium, habet vitam æternam, in hunc modum: Fides est notitia Christi, & firma fiducia vitæ æternæ obtinendæ propter illum. Huiusmodi fuit fides Latronis in cruce, qui ex firma fiducia dixit: Memento mei, cum in regnum tuum veneris. Cui responsum est à Domino, Hodie mecum eris in paradiso. Talis erat fides peccatricis, Lucæ 7. 50. quæ à Domino audit, Fides tua te salvavit. Item Publicani, Lucæ 18. 13. ita precantis, Deus propitius esto mihi peccatori. Et Davidis Psal. 25. 11. Propter nomen tuum, Domine, propitiare peccato meo. Hæc omnia quadrant ad regulam Psal. 12. Beati omnes qui confidunt in eo. Postquam fidem descripsimus, nunc proprietates huius quinque recensebimus, ex quibus seu infallibilibus notis, quisque dignoscat an fidem veram habeat nec ne.

Prima proprietas fidei est, quod in corde sentiatur.

Secunda, quod in factis externis conspiciendam se præbeat.

Tertia, quod sub cruce se probari permittat.

Quarta, quod vincat mundum.

Quinta, quod perseueret in finem, quæ est, teste Petro, salus animarum.

Prima fidei proprietas hæc est, quod in corde hominis viuat, ita ut sentiatur ineffabilis consolatio, aduersus maledictionem legis, potentiam mortis, & tyrannidem diaboli, ut sentiatur inenarrabilis lætitia ex remissione peccatorum, & securitas spiritalis de gratia & amicitia Dei. Sentiatur præsentia &

inhabitatio Spiritus sancti in corde hominis. Sentiatur efficacia Spiritus sancti, excitantis fidem ad inuocandum Deum. Sentiatur ardens desiderium, ad obtemperandum voluntati Dei, & resistendum diabolo. Sentiatur gaudium spirituale ex inchoatione vitæ æternæ. Sentiatur gratitudo erga Deum. Breuiter: Vbiunque est in homine fides Christiana, ibi seipsam ut prodatur necesse est vera pietate, sancto bene viuendi proposito, & gaudio in Spiritu sancto.

Secundo loco, hanc fidei esse proprietatem dixi, quod in externis operibus se conspiciendam exhibeat. Externa enim opera testificantur de cordis affectionibus. Propterea, inquit Christus, bona arbor bonos fructus facit, mala vero arbor malos facit fructus. Et rursum: Ex fructibus ipsorum cognoscetis eos. Impossibile itaque est, quod vbiunque vera viget fides in corde per Spiritum sanctum habitantem in corde hominis, non simul astant bona opera, testificantia de corde. Hæc fidei opera in vniuersum sunt, declinare à malo, & facere bonum, ita ut sit fides fundamentum, principium, dux & gubernatrix omnium virtutum & bonarum actionum.

1. Primum enim fides est fundamentum seu basis, cui innititur ac super ædificatur omnis obedientia, virtus, & quævis opera bona. 2. Deinde est principium, ex quo, ceu viua scaturigine, promanant riuuli omnium honestarum actionum & operum. 3. Præterea dux est, quæ hominem in vera via continet, ne aut declinet in dextram, hoc est, ad bonas (quas vocant) intentiones hominum, volentium colere Deum iuxta propriam sapientiam ac traditiones, aut sinistram, hoc est, ad opera diaboli, quibus hic mundus, cum membris diaboli, totum se dedit ac mancipauit. 4. Immo fides omnis virtutis & Christianorum operum dux, nunquam acquiescit in illo facto sibi obiecto, priusquam audiat verbum hoc: Sic loquitur os Domini. Ideo ex fide orat David Psal. 25. 4. Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me. Et Psal. 119. 1. inquit: Beati immaculati in via, hoc est, qui per fidem Deo obtemperant, ita ut in vera pergant via, neque in dextram neque in sinistram declinantes. 5. Postremo, Rectrix quoque est fides, dirigens totam vitam hominis & vniuersa ipsius opera ad hunc scopum, videlicet ad gloriam Dei, ædificationem Ecclesiæ, & utilitatem proximorum.

Hæc vniuersa fidei opera iam commemorata, ad sequentia quatuor capita reuocari possunt.

Primum est declaratio pietatis in externis vitæ operibus, nempe ut in cætu & communione Christianorum audias verbum Dei, & inuoces Deum, publice profitearis tuam fidem & vitæ sacramentis. Item, consilio, re & opere, promoueas gloriam Dei, ita ut agnoscaris serio affici negotio & causa Dei, hoc est quod ait David Psal. 122. 1. Lætatus sum in his quæ dicta sunt mihi, in domum Domini ibimus. Item, Propter domum Domini Dei nostri, quæram bonam tibi. Quibus verbis indicat David in hoc se totum incumbere, ut intelligat ipsius subditi, eum hoc summo studio conari, ut ostendat se ministrum esse Dei in publico piorum cætu. Quod Davidis exemplum decet Reges & Principes, Magistratus & subditos imitari, ut hoc pacto suam erga Deum fidem & pietatem declarent.

Secundum, est innocentia vitæ priuatæ, ita ut vniuersusque nostrum, etiam cum solus sit, cogitet se versari in conspectu Dei, & propterea abstinendum esse ab omni iniquitate. Hinc est quod Deus Abrahamo dixit, Ambula coram me.

A. iij.



Nam Deus non tantum ea videt, quæ lumini solis sunt expofita, fed etiam internas cordis cogitationes intropicit.

3. Iuftitia  
& dilectio  
erga  
omnes.

*Tertium* eft iuftitia & dilectio promifcū exercenda erga omnes homines, ita vt vnufquifque bona conscientia faciat fuæ vocationis officium, inferiores fuo magiftratu & aliis in eminentia conftitutis debitâ præftent reuerentiâ & τιμωρίαν. Superiores viciffim ac potentes, æquales fuos confilio & opera iuuent, & fubditos fuos paterna cura ac difciplina doceantur, ac infuper quantum in ipsis eft, affictos confortentur, atq; in opiam pauperum fuâ ope fubleuent, immo vero omnes homines æftimabunt eſſe fecum membra in Domino noſtro Ieſu Chriſto, & propterea eo ſint erga alios animo, vt quæcunq; velint ſibi fieri, eadem faciant illis, & nunquam ſcientes ac volentes alios vlllo modo iniuria ac iniuſticia opprimant. Breuiter: vt ſic viuas inter homines, quo habeas apud omnes Chriſtianæ fidei & vitæ teſtimonium honeſtum.

4. Diligētia in  
vocatione.

*Quartum* eft diligentia in vocatione cuiusque, ſive Eccleſiaſtica, ſive Oeconomica, ſive Politica, ſive etiam quocunq; officiorum genere, quod cum fidelitate & honeſtate præſtitum, inferuiat cōmodo Reipub. ac communis ſocietatis. Hac in parte ſequenda eſt regula Pauli, Rom. 12. qua iubet vnumquemq; præſtare in ſuo opere fidelitatem & diligentiam. Et ne quis legitimam ſuam deſeret vocationem, conſulunt Paulus & Baptiſta. Pauli mandatum hoc eſt, Maneat vnufquifq; in ea vocatione, ad quam vocatus eſt. Iohannes conſulit, vt ſit quiſque iuſtus in ſua vocatione, cum ad ipſum confluere milites Romani, vt baptizarentur ab eo, & quærerēt quid facturi eſſent, non iubeat eos deſerere militie munia, aut in deſertum ſeſe ſubducere, aut cucullum cōmune deſidū nebulonū tegumentum induere, ſed reſpondit illis: Neminem concurtiatis atque calumniâ faciatis, & contenti eſſe oſtendit vobis veſtris. Vide quos hic fidei fructus inter homines Iohannes à militibus requirit? Exemplum hoc proponat ſibi ſinguli Chriſtiani, in ſuo quiſque vitæ genere, nec quenquam iniuſtè opprimant, ſed magis dent operam, vt iuſtè ſuæ vocationis opera faciant, quod fiat cum aliorum cōmodo & vtilitate.

Quinque  
reſpicienda  
in  
noſtra  
vocatione.

Quinque ergo colligā veluti puncta, ad quæ quilibet reſpicere debet in ſua vocatione ne aberret.

1. Vocatio fundata ſit in verbo Dei, iuxta hanc regulam: Omne officium promouens gloriam Dei & faciens ad conſeruandos & ornandos ſtatus à Deo ordinatos, vt Politicum, Oeconomicum & Eccleſiaſticum, primo & quarto præcepto mandatur.

2. Fides & charitas ſunt regulæ omnium actionum in vocatione.

3. Si quid aduerſi incidit, reſpiciendum eſt ad verbum Dei, quo nitiſſur vocatio, atq; inde petenda eſt conſolatio.

4. Vocatio ſemper ad gloriam Dei & vtilitatē reipub. in qua quis viuit, referatur.

5. Aſidue inuocandus eſt Deus, nam ſive ſublīior, ſive vtilior ſit vocatio, nihil aut inchoari aut abſolui feliciter poteſt, ſine auxilio diuini numinis. Hæc omnia complectitur Dauid Pſal. 37. 3. hiſce verbis: Spera in Deum, & fac bonitatem, & inhabita terram, ac victum quaere honeſtè.

11 Per Sa  
cramenta

*Tertium* instrumentum ſeu medium, quo Chriſtus applicat nobis ſua beneficia ſunt Sacramenta & ſignacula gratiæ & voluntatis ipſius. Priuſquam autem ad tractationem ſacramentorum noui teſtamenti accedam, duo maxime neceſſaria ſcitū expendam. Primum, quis fuerit mos Dei in patefacienda ho-

minibus ſua voluntate. Alterum, vnde Deus indiderit ſignis & ſacramētis à ſe inſtitutis ſua nomina.

Primum itaq; ſciendum eſt, quod Deus ab initio mundi conſueuerit ſuam voluntatem hominibus patefacere duobus modis, nimirum verbo manifeſto, & ſigno externo, vt hoc modo ſaluti hominum confuleret.

Voluntati  
Dei  
& ſignis  
externis  
pateſcit.

1. Cū Deus creaffet Adamum, ac collocaffet eum in paradifo, patefecit ipſi ſuam voluntatem expreſſo verbo, cui addidit duplex ſignum: arborem videlicet vitæ & arborem ſcientiæ boni & mali. Ita vt ſi verbo obtemperaret, non conſeſceret, ſed comederet de ligno vitæ, & beatus in æternum viveret. Sin autem mandatum Dei tranſgrediretur, & de verito ligno ſcientiæ comederet, moreretur.

Teſtimonia  
& exempla.

2. Abrahæ ſimiliter verbum ſuum propoſuit, cui adiunxit circuncifionis ſignum externum, quod ſædus ſuum vocabat.

3. Deinde Moſi promiſit ſe educturum populum ſuum ex ſeruitute Ægyptiaca in terram promiſſam. Huic ſuæ promiſſioni ſignum addidit, videlicet agnum Paſchalem.

4. Poſtea promiſit Deus ſe daturum populo ſuo Canaan poſſidendam, quādiu ipſi obedirent & ſeruarent teſtamentum atque pactum ipſius. Huic etiam verbo addidit ſignum externum, ſanguinem vaccæ ruſſæ, quo ſacerdos populum aſpergebat, & alia plura ſigna, quæ pacti nomine appellabatur.

5. Ad eundem proruſus modum, Chriſtus in nouo teſtamento promittit credentibus remiſſionem peccatorū & regenerationem per Spiritū ſanctū, & addit ſignum externū, quod in ſcriptura vocatur Baptiſmus pœnitentiæ. Promittit etiam ſe oblaturum ſuum corpus in ara crucis, & effuſurum ſe ſuum ſanguinem, in remiſſionem peccatorum, & adiūgit hic quoq; ſignum externum, quod corpus & ſanguine ſuum, atq; nouum teſtamentum nominat.

Atque ita patet, quem morem Deus ſeruauerit, in patefaciendâ ſua voluntate hominibus, verbo nimirum & ſigno, quorum vtrumq; mente & ſenſibus percipiendum propoſuit, vt facilius & plenius de voluntate inſtrueretur.

Secundo cogitandum eſt, cur Deus nomina rerū, quarum cauſa ſacramenta inſtituta ſunt, ſignis ſacramentalibus indiderit. Hac nimirum de cauſa, vt cum vramur ſignis externis, leuemus oculos fidei ad contēplationem cœleſtium, & quibus externa ſigna ſortita ſunt ſua nomina. Cū Abraham filium ſuum circuncideret, venit ei in mentem nomen circuncifionis à Deo impoſitum, quo nominabat eam.

Cur ſigna  
nomina  
rerū ſignis  
rerū indi-

Deus ſædus ſuum cum Abrahamo & ſemine ipſius. Et Moſes cum populum aſpergeret ſanguine vaccæ ruſſæ, cogitabat de teſtamenti appellatione, quam Deus huic ſigno indiderat. Ita etiam dicitur Baptiſmus noſter, baptiſmus pœnitentiæ, vt eleuemus oculos cordis noſtri ab elemento aquæ, ad promiſſionem, qua Deus pœnitentiam agentibus ſuam gratiā & miſericordiam obſignat. Quapropter dicitur Baptiſmus lauacrum regenerationis, vt cogitemus baptizatos ſpiritualiter regenerari per Spiritum ſanctum. Ad eundem modum appellatur panis, corpus Chriſti, & vinum, ſanguis Chriſti in cœna dominica, quod arcanum illum cibum denotent, quē Chriſtus ſub pane & vino porrigit.

Exempla  
de teſtamento

In ſumma Deus ex ſua infinita ſapientia indidit ſignis & ſacramētis nomina à rebus & donis ſpiritualibus, quæ per ſacramenta denotantur, ne hæreamus in iis, quæ oculis tantū viſuntur, ſed in iis potius quæ fides videt & intuetur in ſacramētis.

Postquam hæc duo de ratione ſacramentorum in ge-

in ge-



in genere exposuimus, facilius iam deducemus in  
notitiam sacramentorum noui testamenti, videlicet  
baptismi & cenæ Domini, de quibus nunc ordine  
dicemus.

## DE SACRAMENTO.

### BAPTISMI.

Cur Christus baptizari voluerit. Cur baptizari  
voluerit Christus, indicat tum vox patris è cælo su-  
per eum, tum apparitio Spiritus sancti, facta in spe-  
cie columbæ. Vox patris super Christum iam recēs  
baptizatum hæc fuit: Hic est filius meus dilectus, in  
quo mihi complacui. De hac voce testatur baptis-  
mus. Nam is est finis baptismi primus & principa-  
lis, vt sit testimoniū seu signaculum gratiæ Dei er-  
ga baptizatum. Notandum igitur, nos qui induimur  
Christo per baptismum, gratos esse atque acceptos  
Deo propter Christum, quod etiam respexit Paulus  
Ephē. 1. 6. cum inquit: Nos sumus dilecti in dilecto.  
Immo ipse Deus ait, in hoc mihi cōplacui. Mat. 3. 17.

Baptizari itaq; voluit Christus, atq; hoc externo  
signaculo gratiæ Dei vt, vt iuxta vocem patris, nos  
qui baptizamus & corpori ipsius per baptismum  
inferimus, sciamus nos habere Deum propitium &  
placatum propter Christum. Itaq; omnis nostri ba-  
ptismi efficacia pendet à Christo. Apparitio Spiritus  
sancti in specie columbæ, denotat baptismum  
spirituale illum, quo nos Christus internè baptizat.  
cum minister Dei aquæ externum baptismum iuxta  
Christi mandatum peragit. Hoc est, quod Baptista  
inquit: Mat. 3. 11. Ego baptizo aqua, sed in medio ve-  
nistrum stat qui baptizat Spiritu sancto. Quod autem  
in specie columbæ apparet Spiritus sanctus, indicium  
hoc est pacis & reconciliationis, factæ inter Deum  
& baptizatum, vt simul admoneamur quid deno-  
tet arca Noë, à qua emissæ columba reuertitur re-  
ferens ramum oleæ. Hinc itaq; conficimus definitio-  
nem baptismi in hunc modum:

Baptismus est signum externum, denotans inter-  
num baptismum, quem Christus peragit per Spiritum  
sanctum, ad obsignandum in nobis mi-  
sericordiam & gratiam Dei.

Porro vt maiori cum fruge versetur in medita-  
tione huius nostri baptismi, obseruanda est triplex  
huius significatio: *Prima*, quod baptismus sit testi-  
monium gratiæ. *Secunda*, quod sit symbolum rerū  
arcanarum & spiritualium. *Tertia*, quod sit tessera  
professionis externæ, seu Christianismi. De hac tri-  
plici significatione baptismi ordine dicam.

Primum, quod baptismus sit testimoniū gratiæ  
prius probauimus. Est enim signaculum gratiæ Dei  
externum, quod testatur baptizatum sanctificari, &  
quasi victimam Deo consecrari, qui nos purgatos  
ac separatos à diabolo eiusque societate, regenerat,  
vt fiamus noui homines, immo filij ipsius Dei, quos  
adoptat in dilecto suo filio, Domino nostro Iesu  
Christo.

Secundo, baptismus est symbolum rerum, quod  
sua analogia seu comparatione nos docet. Vnde Au-  
gustinus: Si sacramenta earum rerum, quarum sunt  
sacramenta, comparationem non haberent, sacra-  
menta non essent. Ita noster baptismus, in quo ho-  
mo mergitur sub aqua, & rursus extrahitur, habet  
suam significationem spirituale, ob quam appel-  
latur symbolum rerum.

Est autem baptismus symbolum duarum inpri-  
mis rerum, videlicet actionum Christi, & officij  
nostri. De actionibus Christi, quatuor nos docet,  
nimirum quid fecerit, cur fecerit, quid faciat bap-  
tismi, & quid porro ipsis facturus sit. Quomodo igitur  
docet nos baptismus quid fecerit Christus? ad-  
monet nos historiæ triū dierum, nēpe parascæues,  
in qua Christus passus est, & sabbathi, in quo Chri-  
stus quieuit in sepulchro, & paschatis, in quo Chri-  
stus deuicta morte surrexit à mortuis. Propterea vo-  
cat Christus suā mortē, sepulturā, & resurrectionem  
baptismum, Marc. 10. 38. Vbi filij Zebedæi Iacobus  
& Iohannes petebant, vt vnus ad dextram, alter ad  
sinistram Christi sederent in gloria ipsius. Quibus  
respondit Christus: Nunquid potestis bibere cali-  
cem, quem ego bibo, aut baptismum, quo ego bapti-  
zor, baptizari? Quasi diceret Dominus, omnes  
quidem ad gloriam & lætitiā aspiratis, sed pati  
aliquid necesse est, antequam frui licuerit hac gloria  
& lætitiā. Ingruit mors amarissima, de qua trium-  
phare oportet, priusquam in gloriam hanc perue-  
niamus. Itaque in baptismo aspergi aqua, denotat  
mortem Christi. Morari sub aqua, ipsius sepulturā,  
adumbrat. Extrahi autem ex aqua, christi glorio-  
sam resurrectionem repræsentat. Quotiescunque  
igitur recordamur nostri baptismi, aut aliorum ba-  
ptismo intersumus, meminerimus historiæ trium  
dierum, mortis, sepulturæ & resurrectionis Christi.  
Quod si autem quæras cur fecerit, respondet Pau-  
lus, & duobus verbis rem totam conficit. Rom. 4.  
25. Christus mortuus est propter peccata nostra, &  
excitatus est propter iustificationē nostrā. Quædam  
enim Christus merito suæ mortis delet iniqui-  
tates nostras, & suo sanguine mundat conscientiam  
nostram ab omni peccato mortali: Ita etiā gloriosa  
sua resurrectione à mortuis, declarat se iustū & om-  
nibus modis perfectè mundum, iuxta legem Dei.  
Ideo Psal. 16. inquit David: Non derelinques animā  
meam in inferno, nec dabis sancto tuo videre corru-  
ptionē. Hoc etiā vult Christus, cū inquit Iohan. 16. 8.  
Spiritus sanctus arguet mundū de iustitia, quia vado  
ad patrē. Hoc est, Mundus, Herodes, Pilatus & Iudæi  
negant me iustum esse & absq; omni peccato, sed cū  
videbunt me non superatū iri à morte, erit resurre-  
ctio mea à mortuis testimoniū meæ iustitiæ corā  
ipsis. Ideo inquit Paulus, excitatus est in iustificatio-  
nē nostrā, hoc est, vt sua resurrectione declararet suā  
iusticiam, quam donat & imputat omnibus creden-  
tibus in ipsum.

Porro quid faciat in baptismo Christus, ostendit  
Iohannes inquit Mat. 3. 11. Baptizat Spiritu san-  
cto & igne: & Paulus cum ait, Ephē. 5. 26. Purgat nos  
lauacro aquæ per verbū. Quod enim Iohānes dicit,  
christum baptizare Spiritu sancto & igne, indicat  
christum in baptismo dare Spiritum sanctum, qui  
sua præsentia in verbo & baptismo est efficax. Quid  
autem efficiat Spiritus sanctus in baptizato iuxta  
christi mandatum, voce ignis indicatur. Quemad-  
modum enim ignis res immutat, alias exurendo, a-  
lias inflammando: ita Spiritus sanctus immutat re-  
generando, exurit veterem hominem mortificando  
inflammando viuificando, & nouum hominem excitā-  
do. Atq; hinc est quod Paulus inquit: Christus mun-  
dat nos lauacro aquæ in verbo vitæ, quibus verbis  
tria coniungit, videlicet externum baptismum, quē  
lauacrum vocat. Deinde christum, qui nos interne  
mundat suo sanguine & Spiritu sancto. Postremo  
verbum, hoc est, christi promissionem, vnde pen-  
det tota efficacia baptismi. Non enim efficax est ba-  
ptismus, propter aquam, quam minister Dei asper-  
git.

A. iiij.



guntque propter verba, quæ ab eodē recitantur: sed omnis vis baptismi fuit exemplissima promissione Christi, qui Spiritu suo sancto & igni baptizat eum, qui externo elemento aquæ aspergitur.

Quamvis autem hæc sit institutio & ordinatio Christi, tamen non existimemus abbreviatam esse ipsius manum ad baptizandum spiritualiter absque aqua, eos qui sunt participes promissionis, hoc est, omnes Christianorum infantes, & eos imprimis qui in vtero materno discendentes, externum baptismum non attingunt. Itaque pii parentes de huiusmodi infantum salute non desperent, neque eos cū dedecore & ignominia in terra non consecrata, quā vulgus appellat, sepeliant, sed certo persuadeant sibi, hos esse in eodem fœdere cum filiis Abraham, quemadmodum manifestè docet Paulus Gal. 3. Itaque veluti Abraham filij carnales, qui ante octauum diem circumcisionis discendebant, non condemnabantur, sed virtute promissionis & fœderis diuini saluabantur, ad eundem quoque modum filij Abraham spirituales, hoc est, omnium Christianorum infantes non condemnantur, si discendant ante baptismum, sed saluantur efficacia promissionis Dei, & inuisibili baptismi, quo hos Christus qui sua morte & precioso sanguine eos redemit, baptizat.

Hæc consolatione erigant se Christiani parentes, quorum liberi, aut in vtero materno, aut statim à natiuitate discedunt antequam baptismatis participes fiant. Nolum tamen quenquam hinc sumere occasionem protrahendi baptismum infantum, immo potius hortator sum, ut quamprimum recens natos eurent externo hoc salutis symbolo obsignari, & si mul precib. piorū, qui baptismi intererūt, adiuuari.

Restat ut explicetur, quid facturus sit Christus iam baptizatis. Hoc ille ipse indicat, in postremo suo mandato, quod ascendens ad cœlos, dedit suis Apostolis, his verbis: Ite, baptizate omnes gentes, quicumque crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, qui verò non crediderit cōdemnabitur. Quemadmodum enim qui in arca Noe erant, conseruabantur in diluuiō: ita quicumque mordicus adherēt pacto huius externi baptismi, liberantur ab æterno diluuiō, hoc est, à pœnis & cruciatibus inferni, per Iesum Christum. Breuiter, sicuti baptizatus extrahitur ab aquis, ita nos Christus eximet ab omnibus calamitatibus, & introducet in suum regnum, vbi cum illo regnabimus in omnem æternitatem.

Postquam diximus, quomodo Baptismus noster sit symbolum actionum Christi, videbimus nunc quomodo nos nostri quoque admonet officij. Videlicet 1. quid Deo præstemus. 2. quid nobis ipsis debeamus. 3. quid patiendū. 4. quid expectandū. 5. quomodo transeundum à miseris ad salutē. De hisce enim singulis officij nostri partibus admonet nos Baptismus noster.

Sed quid igitur Deo præstamus? hoc docet nos Christus, cum inquit, baptizate eos in nomine patris & filij & Spiritus sancti. Quibus verbis completitur principalem baptismi finē, cuius nos semper & assidue meminisse par est: hæc enim est horum verborum simplicissima sententia: Baptizo te in nomine patris, filij & Spiritus sancti, hoc est, baptizo te in hunc finem præcipuē, ut agnoscas, confitearis, inuoces, colas & celebres hunc solum verum Deum, videlicet patrem, filium & Spiritum sanctum: patrem, qui ita te dilexit, ut filium suum vnigenitum pro te morti traderet. Filium, qui pro te mortuus emundat te ab omni peccato, suo precioso sanguine effuso in ara crucis, tibi in remissionem peccatorū, & insuper induit te sua iustitia, immo te sui ipsius

corporis mēbrum facit, ita ut propter ipsum appelleris filius Dei. Spiritum sanctum autem, qui te in vitam æternam regenerat & sanctificat, ut Deo associatus, fruaris cum ipso salute in omnem æternitatem. Hæc est simplicissima sententia verborū baptismi, quam ex sacris literis collectam, cōprehendo hac vnicā formula, baptizato te in nomine. Nominis enim appellatione continetur & confessio Dei, & quidquid præterea hæc ipsa cōfessio ab homine requirit. Ex his facillè patet, quale sit baptismus pactū inter Deum & hominem. Deus homini promittit remissionē peccatorū, iustitiā, & vitā æternā, & hanc suam promissionem baptismi obsignat. Baptizatus autem vicissim Deo se fide obligat, & recipit se vel le abnegare diabolum, cum omnibus suis operibus & Deo adherere, firma fide, inuocatione, cultu, timore & debita per omnia obedientia. Hæc de causa vocat Petrus, 1. Petri. 3. 21. Baptismum fœdus, in quo fit mutua stipulatio Dei interrogantis & promittētis baptizato gratiam, & baptizati respondentis atque affirmantis se constanter permanfurum in mutuo pacto & fœdere.

Secundo loco monet baptismus quid nos nobis ipsis faciamus. Quæadmodum immergimur baptismi aquæ, & moramur sub aquis, & rursum ex his extrahimur: ita in nobis mortificare debemus peccata, & suffocare viciosos affectus, peccati desideria & prauas concupiscentias, & resurgere in nouitate vitæ. Huius etiā admonet nos Paulus Rom. 6. 1. & c. Vbi agit contra eos, qui licentiam peccandi concessam arbitrabantur, eo quod dixerat Paulus abundante peccato superabundare gratiā, quos his verbis cōfutat: Quid igitur dicemus, manebimus in peccato ut gratia abundet? absit. Qui mortui sumus peccato (id est, quorū peccatum mortuū est) quomodo adhuc viuemus in eis? An ignoratis quod quicumque baptizati sumus in Christum Iesum, in mortē ipsius baptizati sumus? (hoc est, nos qui baptizati sumus, in baptismi induimus Christum, cuius mors efficaciter in nobis perimit atque opprimit peccatum, ne dominetur in nobis) Sepulti sumus igitur vnā cum ipso per baptismi in mortem (id est, ut mortuum sit in nobis peccatum) ut quemadmodum excitatus est Christus ex mortuis, per gloriā patris, ita & nos in nouitate vitæ ambulemus. Nam si institij sancti sumus illi per similitudinē mortis eius, certe etiam resurrectionis eius, hoc scientes quod vetus noster homo (id est, vitiosa natura) cū eo crucifixus est, ut aboleatur corpus peccati (hoc est, prauis affectus) ut non amplius nos seruiamus peccato. Atque ita apparet, quomodo Paulus ex ratione baptismi nos doceat mortificare peccatum, pessundare malas concupiscentias, & ambulare in nouitate vitæ. Quod etiam dirigit totius disputationis scopum, quæ his verbis proponit: sic & vos reputate vos ipsos tum mortuos esse peccato, tum vero viuere Deo in Christo Iesu Domino nostro, & ne regnet peccatū in mortali vestro corpore, ut obediat illi in huius cupiditatibus. Quæcūque igitur naturæ nostræ vitiositas instigauerit nos ad peccatū, meminerimus Baptismi nostri, qui admonet nos innocentie morū & nouitatis vitæ, in gloriā Dei per Iesum Christum.

Tertio loco docet nos Baptismus, quid pati nos oporteat. Quemadmodum enim Christum, quem in baptismi induimus, cruce baptizatus est, ita etiam nos quamdiu versamur in hoc mundo, præparemus nos cruci & aduersitatibus. Immo Deus vult hoc pacto adoptiuos suos filios cōformes fieri vnigenito suo filio, ut cōregnēt ipsi in sua gloria. Hoc est quod Paulus inquit, Ro. 8. 17. Si filij, & hæredes, hæredes quæ Dei

De secundo, seu de officio Christianorum. quod in quinque partes distinctum est.

1. Quid Deo præstandum.

2. Quid nobis ipsis faciamus.

3. Quid pati nos oporteat.

4. Quid nobis ipsis faciamus.

5. Quid pati nos oporteat.



Dei coheredes verò Christi, si modò simul cum eo patimur, etiam cum eo glorificabimur. Et addit Paulus ibidem consolationem hanc, quòd crux cooperetur diligentius Deum in bonum. De hac cruce, piorum loquitur etiam in 2. Epistola ad Timotheum, cap. 3. 12. Quicumque pie volunt vivere in domino nostro Iesu Christo, persecutionem patientur.

*Tria crucis genera.* Historia passionis domini nostri Iesu Christi proponit nobis tria crucis genera, ad quæ referri possunt diuersæ omnium calamitatum formæ, quæ homini in hac vita accidere possunt. Prima crux est Christi, quæ media inter duas conspicitur. Secunda est latronis pendentis ad dextram. Tertia vero latronis pendentis ad sinistram.

*Crux Christi.* Christus quantum ad propriam ipsius personam attinet, innocens patiebatur, uterque horum latronum iuste patiebatur ob sua delicta. Is autem qui ad dextram pendebat, egit poenitentiam sub cruce, & conuersus ad Christum, consolationem & salutem consecutus est. Alter vero ad sinistram perstibat in sua malitia, & mortuus absque poenitentia, condemnatus est.

*Crux Christi & latronis.* Ad eundem modum hodie quoque agitur. Maxima pars piorum Christianorum persecutionem patiuntur propter iustitiam, quod accidit plurimis sanctis martyribus, quos Christus beatos pronuntiat Mathei. 5. 10. Beati, inquit, sunt, qui persecutionem patiuntur iustitiæ causa, quoniam ipsorum est regnum celorum. Beati etiam qui conuicti fuerint vobis, & persecuti fuerint, & dixerint quiduis mali aduersus vos, mentientes, propter me. Gaude te, & exultate, quoniam merces vestra multa est in celis: Ita enim persecuti fuerunt prophetae, qui fuerunt ante vos.

*Crux latronis poenitentis.* Multi etiam patiuntur, veluti latro pendens ad dextram. Hi sunt qui propter certa delicta puniuntur à Deo, videlicet priuatione bonorum, liberorum, facultatum, sanitatis corporis, aut etiam incidunt in manus Magistratus, & ad supplicia trahuntur, quemadmodum & huic latroni accidit. Hi presunt calamitatibus & poenis, fatentur iuste se puniri ob sua peccata, & confugiunt ad Christum, petunt firmam fide remissionem peccatorum. Atque hoc modo veniam consequuntur à Deo, qui eorum crucem seu victimam sibi placentem per Iesum Christum acceptat. Est enim huius latronis exemplum, singulari Dei sapientia propositum omnibus miseris peccatoribus, latronibus, homicidis & aliis quibuscunque, qui ob malefacta sua supplicio afficiuntur, ut sit hoc euidentissimum testimonium gratiæ Dei, qua recipit omnes quantumvis infami suppliciorum genere afficiantur coram mundo, modò ipsi firma fide confugiant ad Iesum Christum.

*Crux latronis impenitentis.* Ut autem miseri peccatores, supplicio afficiendi ob sua delicta, sciant qua ratione gratiam Dei consequantur, certos quosdam articulos, iuxta quos cogitationes suas dirigant, subiiciam.

*Primum omnium miser peccator supplicio afficiendus ob manifesta sua flagitia, hypocritice non extenuabit suum peccatum, nec collatione peccati sui cum peccatis aliorum, se fallat. Sed potius examinabit se ipsum, & suæ iniquitatis gravitatem lancibus non fallacibus ponderabit. Cogitabit quis scire, quæ offendit, nepe deus iustus iudex, quem nihil latere potest, itaque dignum se aestimet, qui merito ob peccati sui enormitatem & turpitudinem, indignus sit appellatione hominis. Huiusmodi cogitationes pariunt in homine cognitionem sui ipsius, & excitant sensum ac gustum amaritudinis, mortis & inferni.*

*Secundò, Ne autem sentiens dolorem inferni, ob*

peccati magnitudinē despectet de gratia dei, quemadmodum Cain, Iudas, Saul, & alij multi fecerunt, cogitanda sunt hæc quinque. 1. promissio & bona voluntas Dei, dicentis: Nolo mortem peccatori, sed ut conuertatur & viuat. 2. Mandatum Dei ferriò præcipientis conuersionem sub rigore obedientiæ, quam omnes creaturæ tenentur ipsi præstare. Vos filij hominum, inquit, conuertimini ad me. Item, Conuertatur unusquisque à viis suis malis. Et Christus, Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, ego reficiam vos. 3. Proponat sibi mortem & passionem Iesu Christi, qui hoc sufficienti satisfactione pro peccatis omnium hominum. Augustinus ait: *Maiores est misericordia Dei, quam omnium peccatorum miseria.* 4. Ponat sibi ante oculos exempla eorum qui conuersi recepti sunt in gratiâ, ut Adâ, David, Manasses, Latro, & quotquot vnquam veniam petiuerunt, adeo ut nunquam quæquam feriò agentem poenitentiam reiecerit Deus. 5. Considerabit testimonium gratiæ, Baptismum nimirum, quo Deus testatur se velle remittere peccata omnibus fide conuertentibus se ad illum. Scriptum est enim Mat. 1. 4. Ioannem prædicasse Baptismum poenitentiae in remissionem peccatorum, hoc est, docuisse, Baptismum esse testimonium & signaculum, quo deus testetur se absque omni personarum respectu remittere peccata omnibus conuertentibus se per fidem ad Iesum Christum.

*Tertio, hisce quinque cogitationibus exercitatus miser peccator, iam locum concedat verbo Dei, cuius efficaciam operante Spiritu sancto concipitur in corde humano igniculus fidei.*

*Quarto, concepta fide, petenda est remissio peccatorum, propter preciosum sanguinem Christi, quem in ara crucis effudit pro peccatis totius mundi. In hac precatione paulatim crescit fides, & simul expectatur homo in corde suo responsum Spiritus sancti, qui facit ut certo certius statuatur sibi remissa omnia sua peccata.*

*Quinto, impetrata coram Deo peccati venia, subiiciat se æquo animo poenæ meriti, & simul petat à Deo fortitudinem animi, quo patienter sustinere possit poenam iustè pro malefactis sibi irrogatam. Immo etiam gratias agat Deo, qui ad poenas in hoc mundo temporales eum pertraxit, ut effugeret æternam condemnationem, & corpore hinc plecteretur, ut cum latrone animam Deo commendare posset.*

*Tertium genus crucis, cuius meminit historia passionis Christi, est crux latronis pendentis ad sinistram. Hoc modo patiuntur, quicumque non agunt poenitentiam, nec inuocant Deum: sed sprete gratia & victima Christi, in desperatione moriuntur, & in æternum condemnantur. Qui ita patiuntur ob malefacta sua, & firma fide ad Deum non confugiunt, illis existit temporanea hæc crux, quasi prænuntia æternarum poenarum quibus afficiuntur absque omni mitigatione ac consolatione in inferno cum diabolis & omni condemnatorum urba.*

Hactenus de triplici crucis genere, cuius meminit historia passionis Christi, egimus. Nunc porro generalem subiiciam admonitionem, profuturam piis omnibus quocunque tandem modo affligentur in hoc mundo.

Quicumque cruce premitur, ad hæc quatuor ordine respiciet.

1. In diabolo mendacium & homicidium pendet.
2. In seipso, peccatum & miseriam ponderabit.

*Crux latronis impenitentis & reprobatorum.*

*Generalis admonitio ad omnes peccatores sub cruce gementes*



1. In diaboli mentem & tyrannidem.

3. In Deo iudicium & misericordiam venerabitur.

4. In Euangelio, consilium & auxilium quaerit.

*Primum* in diabolo mendacium & tyrannidem perpendet, qui ut primos nostros parentes mendacio occidit, ita nunc omni momento, mendacio & tyrannide insidiatur toti humano generi. Nam, ut Petrus ait, circueit ut leo rugiens, quaerens quem deuoret. Quaerit quidem omnes, sed eorum tantum deuorat, quos mendacii laqueis inuoluerit. Perpetuo enim conatur impurus iste Spiritus, alios omnes impuros secum reddere. Mentem mendacio & erronea doctrina inficit, corporis affectuum tempestatibus commouet, voluntatem spectro utilitatis fascinat. Denique totam hominis vitam flagitiis conspurcare nititur, ut hominem tandem spiritualiter occisum, locum aeternae damnationis habeat. Haec cogitatio studij maligni illius spiritus, hostis Dei & humani generis, odium peccati excitabit, & abominationem turpitudinis eius in animis hominum pariet.

2. In nobis peccatum & misericordiam.

*Secundo* in se ipso peccatum & misericordiam aequis lancibus ponderabit, cogitabitque misericordiam, quam patitur, esse peccati commeritam poenam. Et ex misericordiae magnitudine aestimabit peccati enormitatem, turpitudinem, & multitudinem. Cogitabit se suo peccato offendisse summum & infinitum bonum. Vnde concludat calamitatem praesentem esse viam ad sempiternam misericordiam, nisi aliunde succurratur. In hac cogitatione totus homo contremiscit, cuius rei imagines multas videre licet, in multis Psalmis, praecipue in iis quos poenitentiales vocat, in quibus David graphicè exprimit summos dolores & cruciatu, quibus ceu tempestatibus ob sua peccata obruitur.

3. In Deo iudicium & misericordiam.

*Tertio*, in Deo iudicium & misericordiam venerabitur. Iudicij quidem Dei iustissimi est punire peccata in omnibus hominibus. Misericordiae vero punire, non ut perdat, sed ut saluet, modo medicinam non contempserimus. Vnde Esaias: Vexatio dat intellectum. Item, angustia in qua clamant, disciplina est eis. Breuiter, Deus punit iudicio, ut misericordia saluet, quemadmodum videre est, Psalm. 51.

4. In Euangelio consilium & remedium.

*Quarto*, In verbo Euangelij quaerat consilium & remedia. Ablegat Euangelium omnes afflictos peccatores ad hunc solum medicum Iesum Christum, qui ad se vocat & saluat omnes peccatores. Hoc consilium optimum est, quia neque in caelo neque in terris inuenitur vllus, qui vulneribus peccati mederi potest, praeterquam hic vnicus Iesus Christus. Porro hoc ipsum verbum, quod consilium nobis impertit, auxilium etiam confert, & sanat vulnera peccatorum, ita ut iuuemur per Christum, modò credamus in eum, & firma fide cum Dauide oremus dicentes: Sana me Domine, & sanabor. Hoc loco rursum reuocandi sunt in mentem quinque articuli, quorum iam proxime facta est mentio.

Causae finales crucis.

Causae autem finales, quare Deus suam ecclesiam veli cruci subiectam esse, multae sunt, quarum haec sunt praecipuae.

1. Ut de caelo cogitemus.

*Prima*, ut discamus non expectanda in hoc mundo bona illa, quae Deus filiis suis promissit, sed cogitemus de vera patria, ad quam vocamur, ita ut omnes huius vitae aduersitates leniamus meditatione futuri gaudij, vitae aeternae. Si enim omnia ex voto succederent prius in hoc mundo, non assicerentur desiderio bonorum per Christum promissorum.

2. Ut caro coercetur.

*Secunda*, ut ciue tanquam freno coercetur homo, qui prauitate naturae pronus alioquin est ad peccandum. Hinc Psalmista, In chamo, & freno maxillas illorum confringes, qui non appropinquat ad te.

*Tertia*, ut sit crux sensibilis praedicatio poenitentiae. Quemadmodum enim legi argenti peccata assentitur conscientia, ita etiam cruce admonemur ut agamus poenitentiam & saluemur.

*Quarta*, ut crux euertat omnem humanam praesumptionem & fiduciam carnis, & doceat nos firmam fide soli Deo adherere, & hunc inuocare, iuxta mandatum ipsius: Inuoca me in die tribulationis, & eripiam te, & glorificabis me. Haec dicta sint de cruce, cuius nos admonet Baptismus noster.

*Quinto*, loco docet nos Baptismus, quid expectemus. Quemadmodum enim baptizatus aspersus aqua, extrahitur ab aquis, & quemadmodum ipse Christus post suam passionem & mortem introiit in gloriam suam, ita nos etiam ex hac mundi peregrinatione proficiscimur in salutem & vitam aeternam, cuius rei euidentissimum testimonium dedit Christus Baptismum omnibus credentibus.

*Sexto*, loco docet nos Baptismus, vitam nostram in his terris nihil aliud esse quam peregrinationem trium dierum, patimur, sepelimur, & resurgemus ad extremam tubae sonitum, cum dicet Christus, Surgite vos mortui.

*Tertia* Baptismi significatio, cuius supra meminimus, est, quod sit resera militaris, qua dignoscuntur milites Christi, qui ipsi sua nomina dederunt, & sacramentum praestiterunt se sub illius vexillo pugnaturos contra diabolum & regnum ipsius, videlicet peccatum.

Discernuntur autem quatuor praecipue notis milites Christiani ab his, qui sub duce diabolo stipendia merentur. *Prima* ac certissima nota filiorum Dei est inuisibilis & soli Deo cognita fides, cum suis occultis & internis fructibus in corde hominis. *Secunda*, est in ore aperta fidei professio coram toto mundo. *Tertia* conspicitur in pietate & honestate vitae, cum ita vitam instituit Christianus, ut sit ea manifestum testimonium latitantis fidei in corde humano. *Quarta* nota est corporis, Baptismus videlicet, quo profitemur nos esse seruos Christi. Huc etiam facit sacramentum Coenae dominicae, de quo nunc verba faciemus.

## DE COENA DOMINI.

Dixi supra, Sacramenta noui Testamenti, tertium locum occupare in accommodatione seu applicatione beneficiorum Christi. Quoniam autem de Baptismo haec diximus, restat ut agamus nunc de altero Sacramento videlicet de Coena Domini. Faxit Deus ut cedat in nominis ipsius gloriam, & piorum omnium salutarem institutionem & profectum. Remouebo autem omnes inutiles quaestiones & opinionum diuersitates, quae plus obsunt quam profunt, & solummodo ea proponam de sacrosancta Coena Domini, quae didici ac hausi ex fontibus sacrae scripturae, & ut fiat hoc maiori cum fruge ac utilitate Christiani lectoris, comprehendam hanc totam doctrinam paucis ac certis quibusdam articulis ac punctis.

*Primum* atque praecipuum, quod scire oportet de Coena Domini, ab ipso Christo sub visibilibus panis & vini symbolis instituta, est, quod Christus in ea nocte qua traditus est, instituerit hoc Sacramentum, ut esset apud suos omnes aeternum monumentum ipsius passionis, qua corpus suum tradidit in mortem, & sanguinem suum effudit in ara crucis pro multis, in remissionem peccatorum, quemadmodum inquit: Hoc est corpus meum, quod pro vobis datur.



datur, hic est sanguis meus, qui pro multis effunditur in remissionem peccatorum. Item, Hoc facite in mei commemorationem.

*Secundo*, testatur Cœna Domini, recte viuentes viritate veluti incorporari Christo, idque spiritualiter, iuxta Pauli verba: Calix benedictionis cui benedicimus, nonne communio sanguinis Christi est? Panis quem frangimus nonne communio corporis Christi est? Hoc est, quicumque manducat corpus Christi, & bibit sanguinem ipsius, is modo viua fides non defecit, manet in Christo, & Christus in eo.

*Tertio*, docet cœna Domini spirituale educationem in corpore Christi, que fit dum cœna ipsius vitimur. Quomodo enim eius sanguine Christi mûdatur, & per Spiritum sanctum regeneramur in Baptismo, ita purgati atque renati, spiritualiter pascimur & sustentamur beneficio corporis & sanguinis Christi, recte viuentes cœna Domini iuxta ipsius institutionem.

*Quarto*, cœna Domini est testimoniũ noui testamenti, hoc est, noui pacti, inter Deum & hominẽ de remissione peccatorum, quo testatur Deus se recipere in gratiam, & remittere peccata, propter meritum mortis & passionis Christi, omnibus credentibus in eum. Propterea ipse inquit: Hic calix est nouum Testamentum in meo sanguine, id est, hic calix est firmum & immotum signaculum amplissimæ promissionis Dei de remissione peccatorum. Quicumque igitur vera & viua fide vitur hoc Sacramento, hic accipit ipsius Dei testimonium, quo testatur se tradidisse filium suum, effundentem sanguinem suum in ara crucis, in remissionem peccatorum, ut per eum salutem consequantur quotquot credunt in eum.

*Quinto*, admonet nos cœna Domini arcanæ & spiritualis communionis, qua in vnum quasi corpus vitimur, qui vnã hoc sacramentum participamus. Vnde Paulus ait: Quoniam vnus panis, vnum corpus multi sumus. Nam omnes vnus panis participes sumus. Hæc vnio Christianorum in vnum corpus inde peditur, quod nos omnes, quemadmodum dictum est, corpori Christi vniamur participatione corporis & sanguinis ipsius.

*Sexto*, requirit cœna Domini mutam inter communicantes dilectionem, qua eiusdem corporis mystica membra, ut diximus, corde, ore, & opere sibi inuicem mutua præsent officia. Hæc dilectio Christianorũ, quæ a capite Christo fuit in reliqua membra, hoc est, ciues Ecclesiæ, non tollit discrimen personarum, verum potius diuersitatem vocationum in Ecclesia confirmat, quarum omnium vnus est scopus, gloria Dei, & vtilitas proximi. Quicumque huius mutue dilectionis signaculum non sentit in corde suo, & sine proposito benefaciendi suo membro, hoc est, proximo, cœnam Domini accedit, præstaret hunc prius Sacramento abstinere. Quis enim insanum ac mente captum non dicat hominem, qui membra sua inter se inuicem per gnam committat, ita ut manus oculos eruat, aut pedes abscindat? vnam ad eundem modum Christiani animaduertere possent suam insaniam, quam manifeste produnt, dum mutui odii & animorum contentionibus, inuicem sibi ipsis aduersantur.

*Septimo*, cœna Domini est pignus ac significatio nostræ resurrectionis, vitæ æternæ & salutis, idque virtute Christi resurgentis à mortuis. Quæcunque enim hæc verba dicta sunt de cœna Domini, ea omnia ad hunc finem principalem referenda sunt, ut sint nobis pignoris, atque oblationis loco, de vita æ-

terna per Christum, cuius membra facti sumus. Atque ita adimpletur quod inquit Christus: Qui edit carnem meam & bibit meum sanguinem, habet vitam æternam, & ego excitabo eum in die nouissimo.

Ex hisce articulis, quos est sacra scriptura in medium trulimus ad declarandum doctrinam hanc de cœna Domini, quibus facile intelligit, quàm necessariũ sit cum summa animi pietate & reuerentia hanc cœnam accedere, & probare seipsum, priusquam edat de pane hoc, aut bibat de poculo Domini. Nam, ut Paulus inquit, qui edit & bibit indignè, iudicium sibi ipsi edit & bibit, non discernens corpus Domini. Hoc ipsum affirmat Christus de Evangelio, Qui non credit condemnabitur. Et Augustinus de baptismo inquit: *Quemadmodum quis indignè edat corpus Domini, & bibit sanguinem ipsius, iudicium sibi ipsi edat & bibit, ita qui baptismum indignè recipit (quod hodie multi Iudæi faciunt) iudicium sibi ipsi recipit, & non salutem.*

Porro ne quis indignè edcommunicet cœnam Domini, sequatur consiliũ Pauli, 1. Corin. h. 11. 28. Probet quisque seipsum, & ita de pane illo edat, & de poculo illo bibat. Nam qui edit, & bibit indignè, damnationem sibi ipsi edit & bibit, non discernens corpus Domini, hoc est, accersit sibi ipsi pœnam & iudicium Dei. Quæ igitur est vera probandi se ipsum ratio? eam præscribit Paulus 2. Corin. 13. 5. cum inquit, Vos ipsos tentate, an sitis in fide, vos ipsos probate. An nõ cognoscitis vos ipsos, quod Iesus Christus in vobis est? Hinc apparet, verum probationis examen in hoc consistere, ut verè sentiat fides viua, & Christi præsentia in nobis ex virtute spiritus eius, nos ad pietatis studiũ excitantis. Breuiter, is verè probatus est, qui reuerteret in timore Dei, in vera pœnitentiã, in vera fiducia, & cum sancto proposito, ad hanc cœnam accedit. Et contrã, qui est sine vero Dei timore & seria pœnitentiã, & caret viua fide ac sancto proposito, hic edit & bibit sibi ipsi iudicium & temporale & æternum, nisi denuo per fidẽ in Iesum Christum cõuertatur. Et non dubito, quin maxima pars grauissimarum calamitatum, passim grassantium in multis locis, ideo immissa sit, quod tam frequẽtes sint, qui participant cœnam Domini, absque vera & seria pœnitentiã. Paulus scribit, Corinthios pelle castigatos esse, eo quod irreuerenter sacramentum cœnam attingerent. Propterea, inquit, inter vos multi sunt debiles & inuolui, & obdormiunt multi. Si enim nos ipsos diiudicarem, non iudicarem, sed cum iudicamur à Domino, erudimur, ne cum mundo damnemur.

Ut nam hodie multi non edificarent supra debile fundamentũ, & multum fallerentur sua opinione, qui tum demum se dignè cœnam Christi accedere existimant, cum corã sacerdote confessi fuerint sua peccata, & absolutionem ab eodem adepti sunt. Qui enim credit, eum absoluit Deus propter mortem & passionem Iesu Christi. Nam qui credit, inquit Iohannes, habet vitam æternam. Si itaque credens habet vitam æternam, est etiã absque omni dubio absolutus ab omnibus suis peccatis. Nihil enim aliud est absolutio quàm liberatio à peccatis, quæ sola est penes Deum. Itaque non poterunt à minimo peccato ministri verbi absoluer eum, qui caret timore Dei, viua fide, & sancte viuendi proposito. Et qui talis est, & tamen audeat à ministro verbi petere absolutionem, huic, cum sit coram Deo mendax, & coram ministro Dei hypocrita, cedit absolutio in damnationem. Respondet enim hæc externa absolutio, cordis interioris fidei, & proposito. Sacerdos est minister Dei, id. o gerat se iuxta manda-

Quoniam affectu cœna celebranda est.

De probatione suis ipsius.

Aduersus eos qui in peccatis perseuerant.



um sui Domini, nec maiorem sibi arroget potestatem, quàm accepit à Domino. Habet autem potestatem annunciandi tum remissionem peccatorum omni credenti, tum condemnationem æternam, non conuertentibus se ad Deum. Hæ sunt clauæ Ecclesiæ Christianæ, quod si quis Euangelij minister hos limites transgressus fuerit, non feret hanc temeritatem à Deo impune.

De priuata confessione & externa absolutione multa sunt & graues causæ, cur sancti patres hoc colloquium, quod fit inter confitentem & ministrum verbi, instituerint.

*Prima*, vt rudes & ignari commodius instituerentur, interrogati de singulis capitibus Christianæ religionis. Cum enim plurimi multis annis sacras conciones audiant, & aut perparum, aut omnino nihil proficiant, maiori sane cum utilitate colloquuntur eiusmodi cum pio ac docto ministro verbi, qui inquirat de quibus dubitent, & quæ ignorent, eos doceat.

*Secunda*, vt iuuenum & adolescentum exploraretur in hoc colloquio profectus. Est enim boni pastoris, non solum publice docere, verum etiam exemplo Pauli domi experiri, quousque singuli auditores in pietatis cursu promouerint.

*Tertia*, vt exigretur ratio fidei ab ijs, de quorum fide ac religione iusta poterat esse dubitatio, & contumaciter obstinatis in aliqua hæresi prohiberetur cæna Domini.

*Quarta*, vt in hoc colloquio conficiendæ perplexæ, & ob peccatorum scrupulos inquietæ, doctrina, consilio, & consolatione iuuarentur.

*Quinta*, vt in hoc colloquio priuato audirent vocem Euangelij pronuntiantem remissionem peccatorum credentibus in Christum. Quia enim Christus inquit: Qui vos audit, me audit. multum prodest audire ministrum verbi, nomine Christi, iuxta ipsius mandatum, annunciantem remissionem peccatorum. Potest autem absolutio priuata fieri in hunc modum.

Quoniam, mi frater, non tantum confiteris te peccatorem, & reum esse coram Deo, & doles te Deum offendide, verum etiam credis promissioni Euangelij de remissione peccatorum, videlicet quod credenti detur vita æterna, annuncio tibi nomine Christi, remissionem tuorum peccatorum, in nomine Patris, Filij & Spiritus sancti, Amen. Vade in pacem, & noli amplius peccare.

Hactenus audiuius de postremo, quod in Messia Domino nostro Iesu Christo spectandum proposui, videlicet quomodo porticipes reddamur beneficiorum ipsius. Quoniam autem multi reperiuntur, qui ad extremum vitæ hilitum penitentiam protrahunt, duo adhuc subiiciam atque declarabo. *Primum*, de causis quæ nos ad maturandam penitentiam inuitabunt. *Alterum*, qua ratione perseverare possit Christianus in fidem, ne fidem & beneficia Christi amittat.

## DE PRIMO.

Quid igitur inuitabit nos ad maturandam penitentiam?

Et si multæ sunt atque grauissimæ causæ, quæ nos inouere debeant, ne velimus penitentiam procrastinare, quod pro dolor, plurimi hodie magna cum securitate faciunt; tamen decem saltem argumenta hac vice afferam, quibus merito instigetur quilibet ad agendum imprimis penitentiam.

*Primum*, incertus vitæ terminus. Nemo enim nouit qua hora, quo momento, aut quomodo hinc sibi

migrandum sit. Hæc incertitudo nos merito ad maturandam penitentiam excitare deberet Christus hortaturus discipulos ad vigilantiam, hinc petit argumentum, cum ait: Vigilate & orate, quia nescitis neque horam neque diem. Et Luca 12. 19. proponit Dominus parabolam de diuite securo & procrastinante penitentiam. Homini, inquit, cuiusdam diuitis vberiores fructus ager attulit, itaque cogitabat apud se, dicens: Quid faciam, quod non habeam quo congregem fructus meos? Et dixit, hoc faciam, destruiam horrea mea, & maiora ædificabo, atque illum congregabo fructus meos & bona mea, & dicam anime meæ: Anima habes multa bona reposita in annos multos, requiesce, comede, bibe, oblectare. Dixit autem ei Deus: O stulte, hac nocte repetam animam tuam abs te, quæ verò parasti, cuius erunt? Ita est, qui thesaurizat sibi, nec est in Deo diues. Hinc postea infert Dominus: Quin potius querite regnum Dei & iusticiam eius, & postea reliqua adiciuntur vobis. Item. Qua hora non putatis, filius hominis veniet. Et Augustinus ait: *Largitus tibi Deus spacium correctionis, sed tu plus amas dilationem, quàm emendationem. Expectas, quæ de misericordia Dei tibi plurima polliceris, quasi ille, qui tibi per penitentiam promissit salutem, promiserit tibi longam vitam, unde scis quid pariet crastinus dies? Respondeis in corde tuo cum me correxero, Deus mihi omnia peccata mea dimittet. Negare non possumus, quod correctis & conuersis Deus indulgentiam promissit. Nam in quo Propheta mihi legis, quia promissit Deus correctio indulgentiam, num mihi legis, quia promissit tibi longam vitam?*

Hæc proinde incertitudo termini vitæ, nos admoneat maturandæ penitentiae, ne citius opinione nostra impingamus (vt Ieremias loquitur) ad montes caliginosos, atque ita obruamur iusto Dei iudicio. Multi fuerunt qui sperauerunt se vitam progare posse ad senectutem, sed in medio iuentutis flore occubuerunt. Multi quietum vitæ finem expectarunt, sed in exilio perierunt. Multi ex notis & amicis proposuerunt sibi solatia in agone mortis, sed inter hostes miserè perierunt. Multi polliciti sunt sibi tempus quo in lecto decumbentes ingemiscerent & resipiscerent, sed subito ex hac vita cepti sunt.

Seneca pulcherrimè monet, cum ait: Noli huic tranquillitati confidere, momento mare reuertitur. & eodem die ubi luserunt nauigia, sorbentur. Breuiter: Cum nemo sciat, num spiritum per naves emissum reuocare possit, stultissimè agunt, qui cum contumelia Dei procrastinant penitentiam, ac si temporis momenta in suis haberent manibus.

Secundum, Thesaurum plurimorum scelerum, iræ Dei & pœnarum perniciosissimus, procrastinatione penitentiae colligitur. Vnde Paulus Rom. 2. 5. Secundum duritiem tuam & cor penitere nescium thesaurizas tibi iram in die iræ. Peccatum enim, quod per penitentiam non opprimitur, mox suo pondere in aliud trahit, de hoc rursus in aliud, donec immensus peccatorum cumulus construat, & vt pessima radix non euulsâ à terra, perpetuò crescit & magis germinat: Ita etiam peccatum, cum ei indulget, vires nouas quotidie acquirit, donec maximum peccatum diluuium superuenerit. Nam qui hoc pacto misericordiam Dei abutitur, in Deum est iniquus, vt qui diabolo statuit longiore tempore seruire quàm Deo. 2. Angelos quoque Dei, hac sua securitate offendit. Nam vt hi gaudet de impiorum penitentia, ita haud dubiè tristantur de illorum impenitentia. Dolent enim quod tam nobilis creatura Dei

De priuata confessione & externa absolutione multa sunt & graues causæ, cur sancti patres hoc colloquium, quod fit inter confitentem & ministrum verbi, instituerint.

Forma huius absolutionis

Appendix necessaria

Quæ nos ad penitentiam maturandam inuitant.

Incertus vitæ terminus.



Dei, suapte sit peritura culpa. 3. In seipsum quocumque crudelis est. Vult enim potius esse malus quam bonus, vel potius esse infirmus quam sanus, vel servus esse potius Satanæ, quam liberus Christi, vel potius pauper esse quam dives in bonis spiritualibus. Breuiter: Vult potius perire quam saluari, quia sanè crudelitate nulla alia maior esse potest. 4. Taceo quod in creaturas Dei sit iniurius. Vnde Paulus dicit creaturam ingemiscere, quod se abutantur impij, & expectare libertatem gloriæ filiorum Dei. Oedipus intellecto incestu cum propria matre commisso, sibi ipsi oculos eruit, vt vel isto pacto fugeret conspectum solis & omnium creaturarū. Videbat enim omnes creaturas fuisse inspectrices infandi & turpissimi sui sceleris, & omnes unanimiter ipsum condemnare. Non secus hodie quicumque male viuunt, sentiunt se ab omnibus creaturis accusari coram tribunali Dei.

*1. Abalienatio mentis à Deo.* Tertium, abalienatio mentis à Deo, & finalis induratio. Nam quo diutius differtur penitentia, eo redditur difficilior. Perinde enim vt in corporis morbis se res habet, ita & in morbo animæ, qui est peccatum. Quo enim differtur medicina corporis diutius, eo fit morbus periculosior & difficilior curatur, immo interdum ex diuturnitate incurabilis euadit. Quemadmodum in cancro morbo apparet, vbi si non malum igne aut ferro coherceatur statim ab initio, metuendum est ne paulatim ita inualeseat, vt penitus hominem à medio tollat. Hoc est quod Salomon inquit: Adolefcenti ambulans iuxta viam suam, etiam cum senuerit, non recedet ab ea. Et Ieremias, Si mutare potest Æthiops pellem suā, & pardus maculas suas, vos etiam potestis benefacere cum feceritis malum. Consecratio enim diuturna altera fit natura. Hoc igitur periculum indurationis merito nos commouere ad maturandum penitentiam debet.

*4. Conscientia mala.* Quartum, conscientia mala, qua nihil grauius, nihil tristius, nihil miserius. Hanc testem suorum scelerum coguntur secum circumferre, qui peccati cœno oblectantur. Mala conscientia (inquit Bernhardus) delictorum nostrorum ipsa testis est, ipsa Iudex, ipsa tortor, ipsa accusator, ipsa iudicat, ipsa punit, ipsa damnat. Hæc etsi ad tempus resecta fuerit, tanquam cauterio, tamen aliquando prodibit, & si nō antea, saltem in agone mortis instar mille torum astitit, accusabit, damnabit, puniet. Est quidem conscientia mala, diuinum quoddam testimonium, animis hominum impressum, de futuro in contumaces iudicio, & de pœnis quas iuste hant contumaces.

*2. Scandalum & reatus alieni peccati.* Quintum, scandalum & reatus alieni peccati. Est autem in scandalo duplex malum, videlicet factum & exemplum. Quemadmodum factum se violatur lex Dei, ita exemplo proximus læditur propter imitationem. Hinc illud apostolus ad romanos: Si autem Christus, Vt homini per quem scandalum venit. Et rursus, Qui offenderit vnum ex paruis istis, qui in me credunt, præstiterit illi, vt suspendatur mola asinaria in collum eius, & demergatur in profundum maris. Paulus pronunciat, in Christum peccare & perdere infirmos fratres, qui adaphoris cum scandalo vitur. Quid sentendum de eo est, qui vel erronea doctrina vel improba vita multos in perniciem adducit? Quod tanta grauentur scelera in mundo hodie, an non inde prouenit, quod vnus potest sibi licere, quod videt alium facere? quem mox alius imitatur, & hinc alius, donec scabie vnius membrorum corpus ferè Ecclesiæ infectum deformatur.

*6. Priuatio spiritualium diuitiarum.* Sextum, priuatio spiritualium diuitiarum, quarum soli sancti in Ecclesia sunt participes. Donec enim homo sine penitentia viuât, gaudio Spiritus sancti

careat, conscientia pace destituitur, consolationibus spiritualibus priuatur in sua miseria, nec est particeps precum piorum Christianorum.

*7. Delicta Satanæ.* Septimum, delicta Satanæ. Quemadmodum enim angeli in cœlo gaudent super hominem agentem penitentiam. Sic Satan summis delictis & veluti iucundissimis voluptatibus perfunditur, cum homines præsertim eos, qui Christo dederunt nomina, videt sine penitentia viuere. Sūt enim peccata hominum, vt quidam ex Patribus ait, *iniqua patitur & acquiritur*.

*4. Cogitatio exitus impiorum.* Octauum, cogitatio tragicorum exemplorum plurimorum hominum, qui à Deo ob contumaciā sunt abiecti in æternas pœnas, in quorum numero sunt Cain, Pharo, Saul, Archithophel, Iudas, Iulianus, & infiniti alij. Videmus enim quā multæ nationes, quæ Christum atque eius Apostolos audierunt, perierunt, conuerse ad perniciosos errores diaboli, Turcæ, & Antichristi Romani.

*9. Penitentia non est in nostra potestate.* Nonum, cogitatio etiam hæc animū subeat, quod penitentia non sit tam opus hominis, quā donum Dei. Quod si contemseris, dum à Deo tibi indies ac potestatis sapius offertur, metuendum est vt suas margaritas sapius suis obiciat.

*10. Sermo penitentis eonditio.* Decimum, cōditio sermō penitentia, dici enim recte solet: Sera penitentia rarō vera. Nequaquam enim is penitentiam agere censendus est, qui postquam peccare non potest, penitentiam simulat. Et Augustinus ait: Penitentia quæ à moriente tantum petitur, timeo ne ipsa moriatur. Hoc dico, non quod negem impartiri misericordiam Deū, qui iam ex hac vita discedentes agunt penitentiam, sed vt cogitemus, quā sit periculosum protrahere penitentiam vsque ad extremum vitæ halitum.

Has rationes breuiter colligere placuit, quarum cogitatio nos singulos retinebit in timore Dei, ne abutatur misericordie Dei magnitudine, in nostrā propriam perniciem. Deus omnipotens flectat corda nostra ad veram, constantem & salutarem penitentiam, vt filij Dei simus, ac vniuersi & singuli cum seniori Simone ex toto corde, quando ex hac vitā migrandum erit, læti canamus: Nunc dimitte seruū tuū, Domine, secundum verbum tuum in pace, &c.

## DE SECVNDO.

*Quomodo perseverabit Christianus vsque in finem, ne amittat fidem & gratiam partam in Domino nostro Iesu Christo?*

Medici sapientia atque prudentia præstantes, ad ægrotum accersiti, duo agunt: Primum, omnem intendunt operam, vt sua arte & consilio præsentem morbum tollant. Deinde, vt pristina valetudini restituito, præscribant viuendi rationem, ne in morbum denuo recidant, atque suæ perditionis sibi ipsi autores fiant. Horum ego exemplum imitabor, & quoniam hæc tenus attuli ex salutari verbo Dei, remediū aduersus peccatum, mortem & condemnationem, impertiar nunc quoque consilium, quæ ratione fiat, vt qui Christum cum suis beneficiis acceperit, porro etiam perseueret, & æterna consequatur bona, quæ Christus promeruit omnibus in se credentibus. Quod si igitur cum Paulo dixerō: Milita bonam militiam retinens fidem & bonam conscientiam, rem totam complexus sum. Verum si quis vltius dicere pergat, quæ modò retinenda sit fides & bona conscientia? Respondeo, sacra scriptura appellat timorē Dei summam & præcipuam sapientiam filiorum Dei. Hic enim timor continet nos in officio & obedientia erga Deum, in cuius conspectu ambulamus. Habet autem conditiones quatuor. 1. Cauet ne Deus offendatur.

B. j.



2. Imperata sibi diligenter exequitur.
3. Omnes infidias, dolos & imposturas studiose vitat.
4. Querit & implorat auxilium aduersus suos hostes.

1. Cauet  
Christia-  
nus ne  
Deum of-  
fendat.

*Principio*, qui Deum timet, sedulo cauet ne quo pacto Deum offendant. Dicitur itaque timor Dei purus. Ps. 19. 9. Propterea quod qui Deum timet. 1. cogitat quibus malis obnoxius fuerit propter peccatū, cogitat Christum amarissimam suam mortem perulisse, ut peccatum tolleretur. 2. cogitat in conspectu Dei se versari siue vigilet, siue dormiat, siue se deat, siue ambulet, siue edat, siue bibat, &c. 3. Recordatur porro immensæ gloriæ, qua adoptatus est in societatem filiorū Dei, ut prælet se patri suo dilectissimo morigerum in omnibus. 4. cogitat peccatum esse notam filiorū diaboli. 5. cogitat se membrum esse Christi, & socium sanctæ communionis cū Deo, patre, filio & Spiritu sancto, atque adeo cum omnibus electis Dei. 6. cogitat peccatum esse spirituale adulterium, dissoluens coniugium, quod intercedit animæ hominis cum suo sponsu Domino nostro Iesu Christo. 7. cogitat non decere, ut templū Dei conuertat in habitaculum diaboli, nec oportere se suo corde expellere Spiritum sanctum, cuius beneficia tam præstantia & multa efficaciter experitur. 8. cogitat se nolle diabolo gratificari, ut proditori agat aduersus suum Dominum & redemptorem Christum. 9. cogitat ita vitam traducere oportere, ne aut aliquo manifesto flagitio sit vlli scandalo, aut propter ipsum malè audiat Euangelium. Hæ & huiusmodi alię cogitationes partiunt in corde hominis timorem Dei, & studium vitæ peccata ac lapsus contra conscientiam. Faxit Deus ut singuli has nobiscum in corde nostro perpetuo circumseramus.

2. Obtem-  
perat ma-  
ndatis Do-  
mini.

*Secundo*, qui timet Deum, obtemperat mandatis Domini, nam ut Ps. 112. 1. inquit, In mandatis eius delectatur valde, hoc est, cum summa animi voluptate præstat Deo debitum cultum & obedientiam iuxta mandata ipsius. Ab hoc verò Dei cultu hæcenus multis annis fœdè aberrarunt Papistæ, qui perperam docent Deum colendum præceptis hominū, & omnem Dei cultum alligant sui ordinis sacerdotibus & monachis, quos solos recte seruire Deo, & habere etiam opera supererogationis vendibilia, manifestis tamen imposturis ac quæstus gratia, assueuerunt. De hoc igitur quædam addam, unde quisque discat suum recte formare iudicium, de vero Dei cultu.

#### DE CULTU DEI.

*Quid sit.* Cultus Dei est opus à Deo mandatum factum ex fide in celebrationem gloriæ Dei principaliter. In hac definitione tria sunt quæ necessariò coniunguntur in vero Dei cultu.

Defini-  
tionis ex-  
plicatio  
per partes

1. Materia quæ est opus mandatum à Deo. 2. Causa videlicet, ut fiat hoc opus ex fide in Iesum Christum. 3. Finis, nempe gloria Dei, quam respicit operans, ut cælesti patri hoc modo se obedientem declaret.

Materia.

Quod cultum oporteat esse opus à Deo mandatum, docet nos ipse Deus apud Ieremiam, cap. 20. In præceptis meis ambulate, & non in præceptis patrū vestrorum. Et Christus, cum inquit, Frustra me colunt docentes doctrinas, mandata hominum, hoc est putant me coli, cum ea sargant, in quibus homo iudicabitur Dei cultum situm esse, sed toto cælo aberrant, & suorum laborum oleum & operam perdunt. Et Paulus clarè damnat omnes *idola* & *idolatrias*, hoc est, cultus, quos homines bona, ut vocant, iniectione excogitant. Hinc constituitur regula hæc, *Quod nullus*

*cultum Deo acceptus sit, nisi quem ipse Deus proprio suo verbo ordinarit ac homini commendat.* A verbo enim pendet puritas & sanctitas cuiusque operis.

Forma

Deinde, fidem necessariò requiri ad rationem cultus, hinc patet, quia Deus requirit cultum purum & sincerum, qui exhiberi nō potest à quoquam, cuius cor omni abominanda sporcitie contaminatum atque coram Deo sordidum est. Afirmat autem Paulus, corda infidelium impura & contaminata esse, necesse est igitur, horum opera, quantumvis speciosa & splendida existant coram mundo, esse abominabilia coram Deo. Vnde ad Roma. inquit Paulus, Quicquid non est ex fide, peccatum est. Et ad Hebr. Impossibile est placere Deo sine fide. sed quid igitur efficit fides? Fides purificat cor hominis. nam ita inquit Apostolus, fide purificans corda. Hoc autem fit, non quod eam efficaciam obtineat fides sua natura, sed quod sanguine Iesu Christi aspergatur (ut inquit Apostolus) conscientiarum credentium, quo mundantur ab omnibus peccatis eorum mortalibus.

Finis

Cultum præerea respiciens gloriam Dei principaliter, docet Paulus inquit Omnia facite in gloriam Dei. Cum enim creati simus atque etiā insuper redempti, ut celebremus Deum, decet profecto nos debitum Deo præstare cultum eò mandatum ipsius.

Vermis  
cultus  
est qui tri-  
bus fidei  
partibus  
condit  
nibus co-  
stituitur.

Opus igitur hac ratione factum, iuxta mandatum Dei, ex fide, in gloriam Dei sanctæ & puræ adeoque Deo placens vocatur cultus. Siue igitur internum aut externum, siue eximium, aut vile sit huiusmodi opus, censetur tamen Dei spiritualis cultus, eo quod non ex carne, sed ex Spiritu fidei, quæ respicit gloriam Dei, proficiscatur. Vbiunque autem horum trium aliquod desideratur, ibi nō meretur opus hominis dici Deo gratus & acceptabilis cultus. Pharisæus ille, cuius meminit historia Euangelica, & Cornelius ille aulicus, de quo scribitur in actis Apostolicis, dederunt eleemosynas, quarum beneficio multi subleuati ac consolati sunt. Hæc eadem sunt vtriusque opera, nihilominus ingens est Eleemosynarū vtriusque discrimen. Eleemosynæ Pharisæi non fuere cultus Dei, quia nec ex fide proficiscabantur, nec tendebant ad gloriam Dei. Cornelius autem quantumvis nō erat plene institutus in cognitione Christi, tamen cū crederet & expectaret salutem, atque erogaret Eleemosynas suas ex mandato diuino in gloriam Dei & pauperum solatiū, fuerunt ipsius Eleemosynæ cultus purus, sanctus atque Deo acceptus. Ideo dicit Cornelio angelus, Act. 10. 4. Eleemosynæ tuæ ascenderunt in memoriā in conspectu Dei.

Exempla  
opposita  
Pharisæi  
& Cornelij.

Pugnant David & Scipio, uterque contra suos hostes. Fuit autem cultus Dei bellū Davidis, & non Scipionis. David enim habens mandatum Dei credit & gerit bellum in gloriam Dei, & defensionem populi huius. Scipio verò, quoniam caruit & mandato Dei, & fide, nec quæsiuit gloriam Dei, fuerant ipsius bellā tantum impiæ & crudeles hominum laniæ coram Deo.

Davidis  
& Scipio-  
nis.

Ad eundem modum duæ ancillæ, quarum vna timens Deum, altera nullo timore Dei prædita, quāvis occupentur vno & eodem labore, purgantes vestimenta aut calcamenta sordibus, aut aliud quoduis heræ mandatum exequentes, tamen illius operantem sunt cultus Dei, cum fiant ex fide iuxta mandatum Dei, præcipientis obedientiam ministrorum erga Dominos, verum huius impiæ vitæ opera, licet specie tenus præstantiora appareant, non sunt cultus Dei, cum contaminata sint hæc cordis immundities & sordiditate interna.

Duæ  
ancillæ.

Simile critiudicium de aliis quoque factis, & omnino nullum opus quantumvis splendidum ac speciosum appellatur

De com-  
mentis  
Dei cultus  
quid sit  
ciendum.



appellatur cultus Dei, nisi sit mandatum à Deo, & fiat à credente ac timente Deum in celebrationem nominis ipsius. Sufficiat hæc de cultu Dei dixisse, ex quibus facile est intelligere, quid sentiendum sit de Antichristi Romani Milis, Vigiliis, Rosariis, & huiusmodi multis innumeris nugis & commentis, quæ sub titulo sanctitatis & cultus Dei, contra manifestâ totius scripturæ veritatem, venditare audent.

*Tertia* conditio timoris Dei est, quod timens Deum, studiose caueat sibi ab imposturis & insidiis. Huc facit illud Syracæ cap. 33.1. Timenti Dominum non occurrunt mala, sed in tentatione Deus illum conseruat & liberabit à malis. Inter multos autem hostes, cum quibus conflictari oportet Christianum tres sunt præcipui, qui ipsius salutem impedire conantur, nimirum caro, mundus, & diabolus.

Caro, hoc est, prudentia & sapientia humana, aut Deum ipsum vult reformare & huius colendi rationem præscribere, aut hoc suis cupiditatibus & voluptatibus agit vt totum hominem à Deo auertat. Dicitur autem caro & sanguis velle Deum reformare, quæ huius colendi rationem præscribere, cum instituit homo cultum aliquem diuinum, non mandatum à Deo, quemadmodum in Papatu factum est: & hanc quasi immotam obseruari vult regulam, quod quicquid fiat bona intentione, placeat Deo. His se opponit timor Dei, & cogitans huiusmodi suggestiones esse insidias diaboli, agnoscit Deum sapientiore, quam vt à puluere & cinere doceri indigeat aut velit. Qui igitur Deum timet de bona intentione, quæ vocant, sic sentiat. Quod si bona intentio dirigitur verbo Dei, prodest, sin minus, periculosa, & si pugnat cū verbo Dei, est plane noxia & perniciofa. Quicunque igitur instituit cultum diuersum à mandato Dei, is, quadrupliciter peccat.

1. Fit reus defectionis, eo quod veri cultus Dei regulam nempe verbum Dei deferat.

2. Incurrit temeritatis vitium, quod ausit cultum à Deo non præceptum introducere.

3. Horribilis superbiæ notâ sibi ipsi inurit, quod existimat se aucturum cultum Dei vltra quam Deus ipse præceperit.

4. Peccat exemplo, quo alij ad similes superstitiones inuitantur. Si quis huius rei exempla requirat, inueniet ea non solum in magna copia apud Papistas, verum etiam forte inter nos ipsos. Videat itaque vnusquisque, ne quid temere tentet, aut instituat absque mandato Dei.

Deinde vtuntur etiam caro & sanguis domestici sui & innati hospitis consilio, & variis corporis voluptatibus atque deliciis: intemperantia atque incontinentia nititur totum hominem auertere à Deo: hæc autem opponit se timor Dei, & ab vna parte Domini nostri Iesu Christi atque sanctorum huius exempla inculcat, ab altera vero parte commemorat infelices eorum casus & miseria, qui à Deo defece- runt, cuius rei etiam nunc hodie exempla manifesta sunt.

Mundus quoque insidiatur filiis Dei, quos prauis consilijs & exemplis, honoribus, voluptatibus, diuitijs & rerum successibus conatur à Deo seducere. Et Ecclesiæ Christianæ non tantum crucem & tribulationes exprobrat, verum etiam persequitur, & occidit omnes quotquot Christum confitentur. Hæc mudi occultis insidijs & manifestis iniurijs opponit timor Dei exemplum & voluntatem Christi, ethicam & gaudium in Spiritu sancto, cœlestes diuitias vitæ æternæ, consolationes Spiritus sancti sub cruce, & salutarem victoriam in Christo Iesu, quam pij omnes plenè obtinebunt, quando Sathan cum suis membris abiicietur in pœnas inferni æternas.

Diabolus præterea mendacio & homicidio gra-  
satur aduersus Christianos. Contra hunc pugnat timor Dei gladio spirituali, videlicet verbo Dei, certus de victoria consequenda per Dominum nostrum Iesum Christum, quemadmodum in hoc quarto membro nunc porro dicitur.

*Quarta* timoris Dei conditio est, quod implorat auxilium aduersus hosce suos hostes, carnem, mundum & diabolum. Huius meminit Syrac. cap. 40.27. Timori Domini nihil deest, nec est cur in eo opem desideres. Præstantissimum autem & summum præsidium aduersus omnes Christianorum hostes, est seria & ardens inuocatio veri & omnipotentis Dei. Quod fatetur Salomon, Prou. 18.10. cum inquit: Turris fortissima nomen Domini, ad ipsum confugit iustus & exaltabitur. Et Deus ipse, Inuoca me in die tribulationis, & eripia te, & glorificabis me. Ps. 50.15.

Quoniam igitur Christianorum in omnibus aduersitatibus arx præcipua est oratio fidelis, paucis indicabo, quid de oratione Christiana sentiendum sit.

Nec arbitror opus esse refutare diabolicum illud errorem, quem Papa inuexit de inuocatione sanctorum, quæ nihil aliud est, quam mera filij Dei Iesu Christi blasphemia. Cum enim expresse in suo verbo mandarit Deus, vt ipsi soli confidamus, & cum solum inuocemus, nec vlli creaturæ hunc tribuamus honorem, professi secus facientes, grauiter delinquant, & turpiter seduci se patiuntur, instinctu diaboli, à vero mediatore & intercessore Iesu Christo. At qui Deum timet, is obtemperat Dei mandato, quo se solum inuocari præcepit, & confidit promissionibus diuinis, in primis Christi promittentis, vt quicquid petierimus in nomine eius, id accipiemus, modo firma fide petamus, nihil quicquam de promissionibus ipsius hæsitantes.

#### Quid igitur est oratio Christiana?

Christiana oratio non est verborum battologia aut multiloquium, quemadmodum falso existimasse hypocritas indicat Christus, Matth. 6. sed est intimus cordis gemitus, quo eleuatur anima hominis ad Deum, & aut agit ipsi gratias pro acceptis per Christum beneficiis, aut petit aliquid in nomine vnici nostri mediatoris Iesu Christi, certo statuens se exaudiri apud Deum. Moses orat leuatis in cœli manibus, nullo laborum ipsius motu conspecto. Cor de enim clamabat, & respondebat ei Dominus dicens: quid clamas ad me? Et David inquit, Psal. 25.1. Ad te Domine leuaui animam meam. Ex hisce duobus exemplis patet, quod vera oratio non sit laborum inanis strepitus, sed ardens cordis gemitus postulans auxilium à Deo.

Quorsum igitur verborum recitatione vtimus, genua flectimus, pectus tundimus, & oculos inter orandum attollimus in cœlum? Hæc gestibus externis vtimus, vt excitetur pectus hominis ad serio precandum, vt sint cogitationes magis intentæ ad res petendas, vt Deus anima pariter & corpore celebretur, vtque publicè corpore & ore profiteamur fidem nostram in Deum. Vnde Augustinus. *Quamuis inuisibilis voluntas orantis Deo sit nota, nec vllis indigeat indicio, vt ei animus pandatur humanus, qui locutionem cordis cognoscit, tamen homo vocibus & membris sui corporis vtitur, ut sic orando affectus hominis humilior deuotior & feruentior crescat.*

Quomodo inter orandum leuatur cor hominis ad Deum? id fit duabus tanquam alis, quarum vna est cogitatio misericordiæ Dei altera est fiducia mediatoris Domini nostri Iesu Christi.

B. ij.



Miseri-  
cor-  
dia Dei,  
animæ  
ala.

Cogitatio misericordiæ Dei in eo consistit, quòd Deus ipse hunc cultum inuocationis mandarit, & promiserit se exauditurum inuocantes, ac requirit gratitudinem post exauditionem & liberationem. Hæc tria coniunguntur in dicto Psalmi 50.15. Inuoca me in die tribulationis (est *mandatum*) & ego eripiam te (*promissio* de exauditione) & glorificabis me (quo requiritur *gratitudo*.) Inter orandum igitur nō solū respicere oportet ad mandatum & promissionē Dei, sed etiam cogitandum est de gratitudine, quæ consistit in obedientia præstanda Deo. Hinc patet quòd quicumque orat retinens propositum peccandi, is non existimat se impetraturum aliquid boni, sed potius sibi ipsi sua oratione æccersere pœnas Dei, ob suam ingratitude. Sic enim inquit Psal. 66. 18. Iniquitatem si aspexissem corde meo, non audisset Dominus. Et 1. Iohan. 3. 21. Si cor nostrum nō reprehenderit nos (hoc est, si liberi sumus à mala cōscientia, & proposito malè agendi) fiduciam habemus ad Deum, & quicquid petierimus, accipiemus ab eo. Iacobi 4. 3. Petitis & non accipitis, eò quòd malè petitis, vt in concupiscentiis vestris infumatis. Oraturus igitur Christianus sequatur regulam Pauli, traditā 2. Tim. 2. 19. Discedat ab iniquitate omnis, qui inuocat nomen Domini.

Fiducia in  
Christi,  
altera ani-  
mæ ala.

Altera ala, qua inter orandum leuatur cor hominis ad Deum, est fiducia firma in mediatorem nostrum Dominum Iesum Christum, qui hanc dulcissimam promissionē apud suos deposuit discipulos, Ioann. 16. 23. Quicquid petieritis patrem in nomine meo, dabit vobis. In hac Christi amplissima promissione, duo potissimum sunt obseruanda, videlicet signum vniuersale (quicquid) & inuocationis modus (in nomine meo.)

Quid pe-  
tendum.

Vniuersalis promissio restringenda est ad certum genus, vt sit sententia hæc Christi: Quicquid petieritis, hoc est, Quicquid vos filij Dei petieritis à patre vestro cœlesti, quod potest cedere in vestram salutem & commodum, hoc dabit vobis. Sic declarat hanc quoque Iohānes, 1. Iohan. 5. 14. cū inquit: Quicquid petierimus secundum voluntatem eius, audit nos. Nequaquam enim decet probos filios aliquid à suo patre petere, quod ipsius paternæ voluntati aduersetur. Si enim filius scorpionem, aut serpentem, aut rem quouis modo noxiam petat à patre, certe aduersetur voluntati paternæ, & non daturus est pater, quod postulat filius.

Regula  
prima.

Teneant itaque filij Dei has duas regulas: *Prima*, quando petimus à Deo bona, quibus aut bene aut male vt possimus, petamus ea cum conditione, dicentes, Concede mihi, Domine, hoc aut illud, si mihi sit conducibile, & non impediatur longè præstantiora & meliora. Ita olim sancti martyres orabant, & nos hodie eodem modo diuinæ nos subiicimus voluntati, cū aut pestem, bellum, aut alias Dei pœnas deprecamur, aut pro sanitate consequenda & vitæ necessariis impetrandis Deum imploramus.

Secunda.

*Secunda* regula hæc est: Quando à Deo petimus bona, quibus abuti non possumus, ea sine omni conditione petenda sunt. Eiusmodi bona sunt cognitio Dei, incrementum fidei, vera pietas, patientia sub cruce, & his cognatæ virtutes alię. Huius regulę fundamentum est cognitio voluntatis Dei, qui vult omnes homines saluos fieri, & ad cognitionem veritatis peruenire, quemadmodum supra copiose demonstratum est.

Inuoca-  
tionis mo-  
dus.

Alterum quod notandum diximus in dulcissima Christi promissione, est inuocationis modus, qui exprimitur, cum inquit: In nomine meo, hoc est, Quicquid petieritis in agnitione & fiducia mei, hoc dabit vobis pater propter me, qui sum aduocatus,

intercessor, & mediator vester apud patrem meum & patrem vestrum, Amat vos pater mea de causa, quod titis mea membra, immo mei fratres & ipsius filij adoptiui.

Porro qualis debeat esse agnitio Christi, & quæ nostra in ipsum fiducia, supra declarauimus, itaque nunc solum hoc admonebo, quomodo affecti esse debeamus, quotiescunque audimus hæc Christi promissionem, Quicquid petieritis à patre in nomine meo, dabit vobis. Nam & doctrinam multiplicem, & admonitiones salutes, & consolationes efficaces continet.

Doctrina est multiplex. 1. Docet excludendam esse à nostris precibus omnem cogitationem dignitatis proprię. Cum enim in nomine Christi oramus, fatemur Christum solum dignum esse, cuius causa exaudiamur à Deo. 2. Discimus discrimen inter Christianam orationem & omnium aliarum sectarum. Nam Christiana oratio nititur fiducia mediatoris, quem cum profani homines non agnoscant, inanis est eorum oratio & destituta omni fundamento.

Admonitiones sunt, quod admoveat nos hic precandi modus nostræ cœcitatibus. Nam cum petendum sit in nomine Christi, non potest esse dubium, quin maxima sint illa, quæ peti necesse sit. Oculos ergo aperire oportet, & diligenter circumspicere quæ publice, quæ priuatim nobis molesta sunt. Quæ interna, quæ externa, quæ corporalia, quæ spiritualia desiderantur, vt in omnibus his ad elementissimum patrem leuemus corda nostra, & petamus ab eo in nomine mediatoris nostri Iesu Christi, certò & indubitatè confidētes, quòd daturus sit nobis necessaria, modò firma fide precemur, & possint ea esse nobis salutaria, quæ petimus, sicuti iam dictum est.

Consolationes sunt, quòd hic modus precandi consoletur inuocantes aduersus quæ maxima inuocationis impedimenta, diffidentiam carnalē & propriā indignitatem. Nā nisi fiducia mediatoris inter precandum niteretur carnalis nostra diffidentia, quam auget memoria multiplicitum peccatorum totius vitæ, nos à precando abstereretur, & facile omnes succuberemus, prostrati cogitatione nostræ indignitatis, qui per nos indigni sumus, vt prodeamus in cōspectum Dei, sed fiducia mediatoris his malis medetur. Nam & carnalem diffidentiam vincit, & dignitatem non suam, sed Christi iactat. Huc illud Pauli pertinet, Rom. 5. 1. Per fidem pacem habemus cum Deo, per Dominum nostrum Iesum Christum, per quem etiam habemus accessum, per fidem in gratiam hanc in qua stamus.

Cum his optime congruit responsum Domini datum Samaritanæ, Iohannis 4. 23. ita enim ait: Venit hora & nunc est, quando veri adoratores adorabunt patrem in Spiritu & veritate. Nam pater tales querit, qui honorant ipsum. Samaritana mulier putabat ex loci dignitate pendere orationis efficaciam. Dicit enim, patres nostri in monte hoc adorauerunt, & vos dicitis, quod Ierosolymis est locus vbi oporteat orare. Ab hac opinione reuocat Christus mulierem, & proponit ei verum adorandi modum, videlicet quòd oporteat adorare patrem in Spiritu & veritate. Cum dicit Spiritu, discernit inrer orationem, quæ ex ore tantum procedit, & eam quæ ex Spiritu proficiscitur, qui spiritus fidem in corde hominis operatur ex qua pendet & proficiscitur vera adoratio. Cum autem dicit, in veritate, interpretatur duas figuras veteres, priorem montis, in quo precatus est Iacob, posteriorem loci, qui erat Ierosolymis, & dicebatur propiciatorium. Mons enim ille Iacob admonebat, vt adoraturi non spectemus vllam



locorum in mundo dignitatem, sed ut ab omnibus vallibus mundi leuemus corda nostra ad montes, hoc est, in cælum. Atque hoc vult Christus, cum iubet precātes dicere: Pater noster qui es in cælis. Posteriorē figuram exponit Christus, cum inquit, adorabunt patrem in veritate. Hęc veritas opponitur loco isti Ierosolymis, qui dicebatur propitiatorium. Typus enim erat iste locus veri propitiatorij, Iesu Christi mediatoris nostri vnici, sine quo nulli patet aditus in Sanctum sanctorum, hoc est, in salutem & vitam æternam.

Orationis  
corruptio.

Hac ratione excluditur etiam à Christiana oratione omnis hypochrismus, & simul necessariò requiritur verus & ardens mentis inter orandum ardor, ita ut sit congruentia ac conscientia cordis atque orationis. ne hoc aliud dicat aut loquatur, quàm illud sentiat.

Conclusio.

Ostensum itaque est, timorem Dei esse custodem optimum fidei & bonæ conscientie in nobis, ut pote qui studiosè peccata vitet, mandatis Dei obtemperet, in fidiā carnis, mundi & diaboli diligenter caueat, & ante omnia in hisce multiplicibus mundi periculis querat auxilium apud Deum Christiana & seria oratione, atque hoc pacto constans perseueret vsque in finem: hoc est, tantisper perduret, donec ex hac miseriarum valle nos Deus euocet, & animas piorū, qui in Christi inuocatione discesserunt, ad se in cælum recipiat, quiescentibus interea in puluere terræ corporibus, corruptioni obnoxii, in testimonium iusti iudicij Dei, qui corpora nostra in die nouissimo excitabit, & restitutis animabus viuificabit, ut fruamur nos ipsius filij vitæ æternæ, & finaliter crepti omnibus huius mundi casibus & periculis, perpetuis versemur in gaudiis, cum Domino & Salvatore nostro vnico Iesu Christo, cui cum patre & Spiritu sancto, sit laus, honor & gloria in sæcula sæculorum, Amen.

Hæc habui, quæ scriberem de capitib. nostræ religionis, in gratiam eorum qui linguam nostram vernaculam intelligunt. Quæ etiam extare volo loco confessionis meæ fidei & doctrinæ, quam docui & professus sum in hac schola Hassniensi, annos circiter triginta. Rogo autem Christianum lectorem, ut de hoc & aliis meis scriptis, non ex calumniis imperitorum & superbiorum spirituum, sed ex verbo Dei iudicet. Deus misereatur Ecclesiæ suæ, & clementer auertat dissidia & corruptelas puræ doctrinæ, & assist nobis singulis suo Spiritu sancto, cuius auxilio ita in agnitione veri Dei, fide & nouitate vitæ, in dies promoueamur, ut in die nouissimo reperiamur in numero electorum filiorum Dei, per Dominum nostrum Iesum Christum, Amen.

## FORMULA PRECANDI QUOTIDIANA.

Tibi æternæ Deus, misericors pater, gratias ago per dilectum tuum filium, vnicum mediatorem; Dominum & Salvatorem nostrum Iesum Christum; pro omnibus donis & beneficiis tuis corporalibus & spiritualibus, temporalibus & æternis, quæ longè plura & maiora sunt, quàm aut animo concipi aut verbis exprimi possunt.

Oro te, mitissimè Deus, pater cælestis, per nomen filij tui vnigeniti, ut Ecclesiam tuam vbique terrarū defendas, & puritatem tui verbi conserues, ut per vniuersum mundum propagetur regnum filij tui, & multi tuam bonitatem & misericordiam prædicent in omnem æternitatem.

Omnipotens Deus, pater cælestis, largire his terris salutarem & tranquillam sub tua protectione gubernationem, rege Spiritu tuo sancto Regem nostrum clementissimum, regni consiliarios, & quemlibet in suo vitæ genere, ut in tuam gloriam vitam agamus in omni pietate & honestate quietam.

Dele, o misericordiarum pater, omnes iniquitates meas, per & propter filium tuum pro nobis crucifixum & resuscitatum, & iustifica me filij tui vnigeniti iustitia, munda cor meum Spiritu tuo sancto: doce me vias tuas, & deduc me in veritate tuā, purga mentem meam, ut procul ab ea facessant impiæ cogitationes, prauis affectibus & infelicia consilia, secunda contumacia, & malefacta denique omnia: illustra eam tuæ gratiæ lumine, ut ea solum cupiat, velit, desideret & perpetret, quæ tibi sint placetia, & Ecclesiæ Christianæ salutaria atque vtilia.

Da mihi intellectum, Domine, & iuuā constans meos, ut fideliter & diligenter præstem opera vocationis meæ, in tui nominis gloriam, Ecclesiæ ædificationem, & proximi mei commodum.

Concede etiam elementer Domine, ut tuo auxilio perseuerem, retinens fidem viuam & bonam conscientiam, vsque ad extremum vitæ halitum, ut cum venerit hora mea, placidè obdormiscam in Iesu Christi Domini mei inuocatione, & per eum consequar vitam æternam, in qua cum omnibus electis, te in omnem æternitatem celebrem & glorificem. Tibi soli sit honor, laus & gloria, cum filio tuo, qui tecum viuit in vnitare Spiritus sancti Deus, in sæcula sæculorum, Amen.

FINIS.





DEMONSTRATIO  
INDVBITATAE VERITATIS DE DOMI-  
NO IESV, VERO DEO ET VERO HOMINE,

vno Christo, mediatore atque redemptore nostro vnico, ex Prophe-  
tiarum collatione ad euen-  
tum extructa.

AVTHORE NICOLAO HEMMINGIO.



REVERENDO VIRO, PIETATE VIRTUTE, ERV-

ditione, & sapientia excellenti, D. Olao Offonio, liberalium artium Ma-  
gistro, Cantori primario & Canonico venerandi collegij  
Roschildensis dignissimo, veteri amico  
ac collega charissimo.



VAM fuerit nobis ante triginta annos, venerande vir, conuictus iu-  
cundus (cum ego quidem Professor græcæ linguæ in academia Ha-  
fniensi, tu vero moderator iuuentutis in schola triualis, *σχολῆς* era-  
mus) sæpius cum summa animi voluptate recorder. Reddidit autem  
nobis conuictum suaviorem, non chartarum Lusus, non alea, *μὴ γὰρ ἀ-  
λίσαν σὺν ἀεὶ φρεσὶ*, non potandi certamen, non vllæ res ludicræ, (Hæc  
enim omnia tanquam Musis indigna contempsimus) sed dulcissi-  
mum cum sanctissimo rege Dauid colloquium: cuius Psalmi, &  
in prandio, & in cæna, nostræ erant deliciæ, nostra ambro-  
sia, nostrum nectar, vicem enim *τῆς γυναικὸς* supplebant. In hoc dulcissimo colloquio ex-  
pertus sumus verissimum esse, quod de laudibus Psalmorum scribit Gregorius Nyssenus in hanc  
sententiam. *Quam suavis & iucundus est humana vitæ comes Propheta David, in omnibus itineri-  
bus vitæ sese offerens, & omnibus atatibus spiritualibus commode sese adiungens, & omnem ordinem  
progredientium subleuat: cum iis qui iuxta deum infantes sunt, colludit: cum viris vna certat: iuuentu-  
tem moderatur: senectutem subleuat, atque sustentat: omnibus omnia fit, militum telum, athletarum in-  
stitutum, exercituum se palestra: vincientium corona, in mensa oblectatio: in luctu & funere consolatio.*  
Nihil est in vita nostra quod huius officij expertus est. Hactenus Gregorius. Verum quoniam in quo-  
tidiana ista Psalmorum recitatione multa occurrerant, quæ prudenti attentione opus habe-  
bant, tu cum conuictoribus nostris aliis (ex quibus nobiscum hodie sunt superstites duo præ-  
stantes viri Doctor Ioannes Scheldrupius, Bergensis dioceseos in Noruegia Episcopus, & M.  
Laurentius Barptolomæi, Arhusiensis, in Cymbrica Cherslonefo Episcopus, vterque fidelis,  
strenuus, & vigilans in suo officio) mihi, vt recens redeuntri, tanquam ex officina D. Philippi  
Melanchthonis præceptoris mei charissimi, onus hoc graue imposuistis, vt ego Psalmorum  
recitationem penitus præuiderem, singulos veluti in breuem summam contraherem, genera  
causarum monstrarem, ordinem indicarem, partes distinguerem, argumenta eruerem, eruta  
ad leges dialecticas reuocarem, phrasas explicarem, ac denique vsum indicarem & *ἀπαγγέλλω*.  
Nihil enim iuuat *γνώσις* nuda, nisi accedat *ἀπαγγελία*, quam Paulus *ἀκοή* vocat, videlicet, cum  
verè sentitur in corde, quod mente conceptum est. Etsi autem huic tanto labori impar fui: vi-  
cit tamen petitio vestra. Onus ergo hoc mihi à te aliisque nostris conuictoribus imponi ideo  
libentius



libentius sum passus, quia sperabam aliquid eruditionis mihi accessurum tanquam ἀντιμιμῶν laboris suscepti, præsertim cum ad imitationem diuini illius viri pie memorie Philippi Melanchthonis præceptoris mei charissimi ἐξήγησιν susceptam formare instiguerem. Multum enim refert quem in docendo tibi imitandum proponis. Solebat fidelissimus ille formator studiorum in enarratione institutionum Dialecticarum subinde Psalmos adiungere, ut usum artis certius monstraret. Quod profecto ea dexteritate fecit, ut ipsius breues ἐπομνήσεις ingentibus plaustris commentariorum veterum merito anteponantur. Huius ergo viri cum haberem ἀπὸ χειρὸς quædam manu mea excepta, non prorsus desperabam de imitatione. Et tametsi nulla spes erat assequendi præeuntes, tamen vel à longè sequi, notatis vestigijs, laudem esse duxi. Id quod eò maiori contentione feci, quia me vestra auscultandi promptitudine alacriorem fecistis. Atque adeò incitastis, ut ab eo tempore totum me Theologico studio consecrauerim. Ista nostra conuersatio, venerande vir, & ψαλμογραφὸς studium fuit quidem tum temporis nobis iucundum, at nunc multò iucundius: quoniam lectione Psalmorum senes magis quam iuvenes delectari solemus. Quod autem huius veteris nostræ consuetudinis mentionem faciam, frater dilecte, eò pertinet, ut eius commemoratione iuvenes ad simile in mensa certandi studium excitentur, in quo certamine nō minus victus quam victor gaudet. Nam utriusque dulce præmiū proponitur. Siquidē uterque spiritualibus delitijs fruatur, & hætare celesti inebriatur. Porro ut huius dulcissimæ nostræ consuetudinis memoria, & tuorum beneficiorum erga me testimonium aliquod extaret, placuit hoc breue scriptum sub auspicijs tui nominis tui lucem edere. Quod sanè scriptum eo consilio à me cōgestum putes, ut multorum mores, quos parum respondere Christianismo (quem Nyssenius doctissime definit imitationem Dei) animaduerti, quantum in me est corrigerem. Nam quod homines multi, qui Christiani audiunt, viuunt Epicuros, Sardanapalos, Neronas, aliunde proficisci non arbitror, quàm quod occultum sub pallio Christiani nominis epicurismum tegant: quem epicurismum excuti melius non putabam, quàm si demonstrarem iusta methodo, quàm indubita sit Christianæ religionis veritas: quam tametsi multi verbis profitentur, factis tamen negant. Deinde volui etiam hoc scripto ostendere meam sententiam de quibusdam controuersijs horum temporum, quo intelligant fratres, cum quibus colloqui mihi non datur, quantum abhorream ab Arrij, Sabellij, Nestorij, Eutychemis, & aliorum olim damnatis furoribus, qui hodie reuocari à nonnullis videntur. Quod autem illorum nominibus paream, qui mihi cum veteribus hæresarchis quodammodo (etsi non verbis, consecutionis tamen necessitate) colludere videntur, pacis studio facio: sperans fore, ut citius amice & ἀδελφὸς admoniti in viam redeant, illi præsertim qui incauti se in istos præcipitarunt laqueos. Hic dies, pro dolor, satis docet, quantum scripta asperiora in fratres noceant adificationi & concordie Ecclesiæ Dei. Doleo ex animo, quoties audio eos, qui vnà bella susceperunt aduersus Antichristi regnum pro Christi gloria vindicanda, se mutuis & venenatis telis confodere. Quid hic, quæso, sperandum? profecto nihil aliud, quàm ut Principum animi paulatim rixis Theologorum fatigati alienentur ab Evangelio, & hostes doctrinæ purioris triumphent tandem, ut interim taceam Turcico tyranno istis confectionibus viam aperiri ad inuadendum Christianum orbem, ad quod classicum canunt multi sub specie defendendæ veritatis. Verùm si hic præceptorem suum Philippum sibi imitandum proponerent, melius consulerent tranquillitati Ecclesiæ. Quoties, quæso, lacessitus erat sanctus ille vir mordacioribus scriptis: sed quid fecit? pacem Ecclesiæ prætulit priuatæ iniuriæ. Nam cum præuideret certamina domestica allatura esse Ecclesiæ & regnis ingentia pericula, maluit domi orare, quàm foris tonare. Potius voluit tacitus à suis hostibus conterni, quàm victor cum periculo Ecclesiæ gloriari. Fertur hæc Davidis verba frequenter in ore habuisse: illi detrahebant mihi, ego autem orabam. Hoc si hodie quidam facerent, tranquillior sperandus esset Ecclesiæ status, & felicior cursus Evangelij, quem nunc zelo quodam impediunt. Sed his tristissimis Ecclesiæ vulneribus solus Deus mederi potest, quem oro toto peccatore ut docentium & discentium in Ecclesia corda vniat in vero timore nominis sui, tollat scandala, impediat hæreses, amoueant schismata, ut ipsius nomen à nobis omnibus ὁμολογούμενον prædicetur ac celebretur per Dominum nostrum IESUM CHRISTUM, mediatorem & redemptorem nostrum vnicum. Huic æterno Deo, qui est Pater & Filius & Spiritus sanctus, sit honor laus & gloria in secula seculorum, & in omnem æternitatem, Amen. Vale reuerende vir ac frater in Christo dilecte. Boni consule hoc chartaceum munus, illudque grata manu accipe. Quod etsi perexiguū est: tamen eius lectionem tibi gratam fore mihi polliceor. Ex musæo nostro, ipso die castissimorum angelorum, quorum dux est magnus ille Michaël Filius Dei, in quo nostra victoria super diabolo, mundo & peccato posita est. Anno 1571.

B. iij.





I I A P A S K E T H.

Funda-  
mentum  
Ecclesie.

**I**MPRIMIS & ante omnia tenendum est, quo fundamento doctrina Ecclesie in libris Prophetis & Apostolicis tradita nitatur. Hoc enim bene iacto, demonstratio certitudinis Messie olim promissi, & ante annum 1571. exhibiti, & dulcior & charior erit. Nam ut armabit nos aduersus Mahometicos & Epicureos furores: ita introducet nos in pulcherrimum Dei sanctuarium, in quo summa lætitia perfundantur corda eorum qui adherent Deo, & collocat in Domino Iesu Christo spem suam. Ne igitur extra sanctuarium Dei sanctum, opinionibus cum bona mundi parte fluctuemus, fundamentum doctrinæ Ecclesie firmissimum & immortum teneamus. Sunt autem huius fundamenti duæ partes ad eundem & firmæ, ut cum illis nulla philosophica certitudo conferri possit, videlicet testimonium externum & interna certificatio per Spiritum sanctum. His enim Deus doctrinam Propheticam & Apostolicam tanquam maiestatis suæ sigillo confirmat. De his ergo ordine dicemus.

Huius  
fundamenti  
duæ partes.I. Externū  
testimonium.

Eius partes.

Externum voco testimonium quod in sensus hominū incurrat, ut veritatis cœlestis splendorem ad mentē transmittat. Huius externi testimonij partes sunt plures, ut sunt patefactio diuina, miraculorum excellentia, certissima prophetiarum completio, consensus in doctrina & cultu, tanti temporis duratio, ac cruenta plurimorum Martyrum confessio.

Etsi autem singulæ harum partium per se sufficerent ad euincendam doctrinæ Ecclesie infallibilem certitudinem: tamen optimo Deo placuit tot modis nostræ infirmitati succurrere.

I. Patefactio  
diuina.

Prima igitur pars externi testimonij est patefactio diuina, per quam Deus ipse de sua arcana sede procedens, se olim sanctis Patribus patefecit: Quibus suum verbum, quod solum Ecclesia Dei amplectitur, commendauit de sui notitia, de vero cultu, de reparatione imaginis Dei in homine, per naturalem & essentialē imaginem Dei, Iesum Christum Dominum nostrum, de præmijs obedientie erga Deum, & pœnis contumaciæ. In omnibus hisce apparitionibus diuinis, eadem doctrina alijs atque alijs verbis inculcatur.

Illustratio  
Dei apparitiones.

Tametsi autem dominus sepius apparuisse legitur, nos tamen paucas eius apparitiones recitabimus: in quibus summam doctrinæ Ecclesie proponit, inculcat, illustrat.

Prima.

Primum itaque Adamo post lapsum apparuit Gene. 3. & doctrinam Legis & Euangelij primus sua voce tradidit. Quod enim penas infligit ob contumaciā primis parentibus nostris, in perpetuum testimonium iræ suæ aduersus peccatores, ad legem pertinet. Quod autem promissit semen mulieris contrituro caput serpentis, vox Euangelij est, quæ fidem requirit. Omnis enim promissio fide accipitur. Ex hac fide nouam obedientiam Adam, Eua, & Abel præstiterunt. In hac doctrina tradita primis parentibus semper acquiescit Ecclesia dei. Hanc perpetuo amat, retinet, tuetur. Et sicut eam à maioribus accepit, ita transmittit ad posteros.

Secunda.

Deinde deus apparuit Nohe, Gene. 6. 7. 9. ac factō stupendo utramque doctrinam Legis & Euangelij confirmauit. Nam cum impenitentes diluuiū perdi-

dit, legis suæ sententiam executus est: At cum Nohe credentem verbo suo, & obediētem sibi fide, liberat, testimonium edidit seruatiæ promissionis gratiæ, quæ est Euangelij.

Post diluuiū, ut doctrinam, hominum malitiā, Terribiliter inuaduerat iam super terram, ferē collapsam instauraret, apparuit Abrahamo decies, eius filio Isaac bis, Nepoti Jacob septies. In quibus apparitionibus eadem doctrina est proposita, & promissionis verbum clarius illustratum est, iustificationis grauitatē ratio in Abrahamo proposita est, & obediendi necessitas monstrata.

Post hæc in Ægypto Mosi apparuit dominus, eandemque doctrinam repetit, & confirmat, factō declarans discrimen inter cœtum hominum verbum suum amplectentium, & reliquum mundum persequentem in sua aduersus Deum contumacia. Præterea multis Prophetis idem verbum dominus in visionibus & in somnijs apparens commendauit.

In nouo quoque Testamento idem deus suum verbum sonuit de cœlo, & proprio ore nobis Christum doctorem commendauit, dicens, Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi cōplacui, hunc audite: ac si diceret: Olim promissi semen mulieris destrutturū caput serpentis, & reparaturū imaginem meam in homine, sublata legis maledictione, Ecce hic adest, eum audite, quibus vita & salus cordi est. In hoc enim mihi cōplacui, hoc est, per hunc recōciliatus sum mundo, id est, omnibus ijs, qui ipsum fide receperint.

Ad hanc patefactionem diuinam pertinet dictum Ioannis, 1. Ioan. 5. 7. Tres sunt qui testimonium perhibent in cœlo, Pater & Spiritus sanctus: & hi tres vnum sunt. Pater enim sonabat de cœlo hanc vocem: Hic est Filius meus dilectus, idque bis, scilicet in baptismo & in transfiguratione. Filius ascendens visibiliter in cœlum, & sedens ad dexteram Patris, testatur est de Euangelio, non solum dum in terris ageret visibiliter diuinis operibus: sed etiam cum Ecclesiam mirabiliter conseruat. Spiritus sanctus in baptismo Christi in specie columbæ testatur est de Christo & eius Euangelio, & visibiliter illapsus in Apostolos ipso die Pentecostis, hoc est, quinque mō a resurrectione Domini die, sua apparitione Euangelium obsignauit.

Hæc omnes apparitiones cum multis alijs, vñ cum angelorum concionibus & reuelationibus nostræ infirmitati inferre debent, ut confirmant animos nostros, ne cedamus imposturis diaboli, qui cum omnibus Sophistis, Mahometistis, incredulis Iudeis, prophanisque gentibus in hoc totus incumbit, ut nos ab isto verbo tot apparitionibus Dei nobis commutato abstrahat: Quemadmodum nostros primos parentes, à verbo vitæ quod acceperat, abstraxit infidiolis suis imposturis verbum Dei corrumpens.

Secunda pars externi testimonij est varietas miraculorum, hoc est, peculiarium & extraordinariorū operum Dei: quibus diuinæ clementiæ placuit verbum suum consignare. Sunt autem miracula, quæ virtutem creatam, supra naturam, contra consuetudinem, obijciunt aliquid sensibus, quod in admirationem diuinæ maiestatis adducit. Huiusmodi miraculis & diuinis operibus Deus legem & Euangelium quatuor annorum millibus confirmauit. Etsi etiam alia sunt veteris, alia noui Testamenti miracula: Tamen omnium vnus est scopus, vnus finis, nempe ut confirmet veritatem Dei, hoc est, doctrinam Legis & Euangelij, atque ad eundem veri cultus dei.

In veteri testamento ante diluuiū, duo insignia miracula occurrunt. Primum, in oblatione Abel & Cain, quo Legem & Euangelium, diuinitus confirmauit.



mauit Dens. Non respexit Deus ad Cain, sed ad Abel. Ille enim hypocrita fuit lege damnatus, hic pius, per fidem in promissum semen, declaratus est. Sed quomodo dominus respexit? miraculo ignis, quo accendebatur hostia Abelis, declarauit istum cultū sibi placere. Legimus autem quater igni cœlesti accensas esse victimas, in confirmationem doctrinæ, & veri cultus dei. Primum (de quo iam diximus) sacrificium Abelis igni de cœlo demisso absumtum est: quod cum videret Cain, concidit vultus eius, & cogitauit de nece fratris: quem postea imitati hypocritæ pios extremo prosequuntur odio.

Secundo, Leuit. 9. 24. ignis cœlestis demissus consumit super altare holocaustum & adipēs: Quod videns vniuersus populus laudauerunt dominum. Hic ignis cœlo demissus in sacrificium Aaronis durauit vsque ad constructionem templi Salomonis: Quo tempore rursus renouatus fuit de cœlis, & durauit vsque ad tempora Manasse, vt Hebræi sentiunt.

Tertiò in dedicatione templi Salomonis ignis descendit de cœlo, & absumit holocausta & victimas, & maiestas domini impleuit domum, 2. Paral. 7. 1.

Quartò Eliæ sacrificium absumtum est igne cœlo missu, quo confirmabatur doctrina Eliæ, qui cum domino locutus est in monte, 1. Regum 18. & 19. Hic ignis cœlestis, quo accensa fuerunt sacrificia Patrum, pertinet & ad significandam efficaciam sacrificij Christi, & ad obsignationem doctrinæ & cultus eorum, qui offerebant. Secundum in Enoch, quem vi-

rum dominus cœlestis confortio hominum sustulit in cœlum, quo factò deus doctrinam Euangelij confirmat, & signum edidit de futura vita, quæ credentibus est promissa. Præterea miracula diluuij, confusionis linguarum, Partus aniculæ Saræ, Ardentis rubi in Aegypto, virgæ in colubrum versæ, decem mirabilium per Moysen editorum ante exitum de Aegypto, exsecati maris rubri & Jordanis, euerisionis Iericho, legis datæ in monte Sinai, ieiunij Moysi, colloquij Moysi cum Deo, Miraculose pœnæ Coræ Datan & Abiron, percussorum ad serpentibus, sanatorum ex intuitu suspensij serpentis ænei, Aquæ manantis de petra, populi diuinitus sustentati per Manna cibum cœlestem in deserto quadraginta annis, vbi nec vestes, nec calcei detriti sunt. Præterea, quæ sub Iosua, sub iudicibus, sub regibus, & ducibus contigere diuina miracula vsque ad aduentum Domini.

Nouij Testamenti miracula non sunt minus stupenda. Primum occurrit sterilis aniculæ Elizabethæ partus. Deinde virginis Mariæ: vterque ab Angelo annunciat, non sine perpetuæ doctrinæ ecclesiæ commendatione & confirmatione. Sequuntur & Angelorum conciones, Magorum stellæ, facta Christi diuina, eaque plurima, vt sanationes ægrotorum, suscitationes mortuorum, apparitiones in monte, resurrectio Domini, visibilis Spiritus sancti donatio, quinquagesimo die post resurrectionem Domini, & multa per Apostolos, eorumque successores in nomine Christi ædita miracula.

Hæc omnia cum veteris, tum nouij Testamenti miracula sunt testimonia veritatis Dei. Ita enim ait Moyses, Exod. 13. 16. Erit quasi signum in manu tua, & quasi monumentum in oculis tuis, vt lex Domini semper sit in ore tuo. Numer. 14. 11. vsquequo non credent mihi in cunctis signis quæ feci in medio eorum. Ioan. 10. 38. Si mihi non creditis, credite operibus meis. Vidua 1. Reg. 17. 24. excitato filio suo dixit: Nunc scio quod vir Dei es tu, & verbum Domini in ore tuo verum est.

Tertiâ pars externi testimonij est certissima Pro-

phetiarum completio. vnde in Apocalypsi cap. 19. 10. scribitur, Testimonium Iesu, est spiritus prophetiæ. Et Ierem. 28. 9. Propheta, qui vaticinatus est de pace, cum euenerit verbum Prophetæ, cognoscetur Propheta, quod miserit eum Dominus in veritate. Iacob de regno Iuda, & aduentu Christi vaticinatur, & euentus prophetiæ respondit. Balaam de Christo sub imagine stellæ prædixit, cuius vaticinij veritatem euentus comprobauit, vt testatur Magorum historia apud Mattheum. Esaias prædixit Virgineum partum, quem completum testatur Euangelica historia. Daniclis de quatuor Monarchijs prædictio completa est. Hic Propheta annum passionis Christi, & inchoandi æterni regni quasi digito monstrauit. Dauid, Esaias, Oseas, & multi alij Prophetæ de vocatione gentium prædixerunt. Hic cum euentus, qui à nulla creatura prospici poterant, vaticinijs prophetis respondeant, manifestum est à Deo monstratos esse, & vocem Prophetarum, quæ in ecclesijs nostris hodie sonat, diuinam esse. Hæc igitur congruentia prædictionum & euentuum confirmati, firmissimè statuamus, doctrinam Ecclesiæ à Deo traditam esse.

Augustinus ait, *Firmitas fidei in eo est, quia omnia quæ uenerunt in Christo, prædicta sunt.*

Quarta pars externi testimonij, est consensus Morum, Prophetarum, Christi, Apostolorum, ac catholicæ totius Ecclesiæ in doctrina & cultu. Nam hi omnes vnanimi consensu eandem Legis & Euangelij doctrinam, eandemque colendi Deum rationem tenuerunt. Neque hunc consensum diuersitas ceremoniarum turbat, quæ pro temporis ratione mutata sunt, neque subinde suborta hæreses. Nam qui verè pii fuerunt, manserunt semper in fundamento.

Quinta pars externi testimonij, est duratio & conseruatio Ecclesiæ, quæ promissioni ac prædictioni Christi respondet. Nam si hæc ab hominibus fuisset, vel à Diabolo, nequaquam tot annis perdurasset, aduersus tot tyrannorum insultus, contra tot hæreticorum sectas, & in tantis Sophistarum insidijs, quibus mundus & Diabolus se opposuerunt Ecclesiæ & doctrinæ cœlesti. Huc dictum senis Gamalielis, Act. 5. 38. pertinet: Si ex hominibus est opus hoc, dissoluatur, &c.

Sexta pars externi testimonij est cruenta confessio tot Martyrum inde vsque ab Abel ad Christum dominum, & ab hoc in hunc vsque diem. Nequaquam enim tam atrocia supplicia subissent, pro incerta & erronea doctrina. Neque hoc testimonij genus ex eo infringitur, quod Enthusiasmis nescio quibus multi impulsu non dubitarunt pro erroribus suis confirmandis mortem oppetere. Nam defuerunt illis superiora testimonia, quæ veluti regula sunt ad quâ probanda sunt martyria: hæc tenus de externis testimonijs.

Interna certificatio non est exposita oculis hominum, sed cordibus hominum impressa, certificat homines de firmitate doctrinæ Ecclesiæ, multò efficacius quàm omnia superiora. Hæc certificatio est arabo seu pignus Spiritus sancti, quo obsignantur corda fidelium de veritate Euangelij. Huc illud Ioannis, 1. Ioan. 5. 8. pertinet: Tres sunt qui testificantur in terra: spiritus, aqua, & sanguis. Et hi tres vnus sunt. Spiritus est credentium persuasio, qua conuincuntur in suis cordibus de veritate Euangelij Christi & certitudine. Aqua est ipsa regeneratio & sanctificatio, qua sentitur præsentia spiritus Christi. Sanguis est iustitia, id est, expiatio peccati per sanguinem Christi, & iustitiæ Christi imputatio. Hinc nascitur ineffabile gaudium in cordibus piorum, & gustus quidam æternæ vitæ sentitur, quem præferunt pij omnibus mundi delicijs & diuitijs.



V. l. ex  
terni &  
interni  
testimo-  
nij.

Hoc duplici testimoniorum genere confirmati  
sancti, laudant Deum, & prædicant ipsius misericor-  
diam & veritatem, quæ tam multis diuinis testimo-  
nijs, ipsis confirmata est, vt amplius vacillare non  
possint, & simul precantur Deum, vt opus quod o-  
peratus est in ipsis confirmet, vtque abundant in-  
dies magis magisque in omni cognitione & sensu.  
Hoc iacto fundamento veritatis doctrine Propheti-  
cæ & Apostolicæ certitudinis de Iesu Chri-  
sto, qui est verus & vnicus Messias olim promissus,  
& natus Bethlehem ex castissima Virgine, ante an-  
num 1571. imperante Augusto, concludamus.

### ΑΠΟΔΕΙΞΙΣ.

Demon-  
strationis  
proposi-  
tio.

Is solus absque omni dubio est verus & vnicus  
Messias & Saluator mundi, in quem solum congruit  
quicquid prædictum est de Messia à Mose & omni-  
bus alijs Prophetis Dei.

Assum-  
tio.

In solum Iesum Mariæ virginis filium natum Beth-  
lehem in Iudæa ante annum 1571. congruit quicquid  
prædictum est de Messia à Mose, & omnibus alijs  
Prophetis Dei.

Conse-  
quens.

Igitur solus Iesus Mariæ virginis filius natus Beth-  
lehem in Iudæa ante annum 1571. est solus absque  
omni dubio verus & vnicus Messias & Saluator  
mundi.

Propositionem recipiunt omnes qui Deum &  
scripturam non negant. Nititur enim immoto fun-  
damento quod iecimus.

Assumptio est *per se*, de ea enim controuertitur  
inter Iudæos & Christianos. Illi enim Assumptionem  
impudenter contra conscientiam propriam negant:  
hi, modò verè sunt quod audiunt, firmissimum esse  
norunt, ea demonstratione nitentes, quæ sequitur.

### ΚΡΙΣΙΣ.

Assum-  
ptionis  
probatio  
Analyti-  
ca.

Demonstratio quam posuimus, vt ab vna parte  
fulcitur certitudine verbi Dei, quod in Mose, Psal-  
mis & Prophetis traditum est: ex qua certitudine ip-  
sa demonstrationis propositio pendet: ita ab alia  
parte firmissimo consensu Mosi, Psalmorum & Pro-  
phetiarum de Christo cum eiusdem historia robo-  
ratur, adeo vt ne diabolus quidem possint hunc con-  
sensum negare, quo consensu, demonstrationis quam  
posuimus, assumptio nititur. Quoniam ergo Moses,  
Psalmi, Prophetæ, atque adeo vniuersa scriptura, v-  
num & eundem scopum, nempe Christum habent,  
de quo non vno modo, sed varijs tractant: & firmi-  
tas fidei nostræ, vt iam diximus, ex eo dependet, quod  
omnia in Iesum, quem Christum agnoscimus & con-  
fitemur, quadrant, quæ scripturæ de Christo prædi-  
xerunt: operæpretium me facturum puto, si mon-  
strauero methodum saltem informandæ tabule, in  
quam omnia, quæ de Christo passim in scripturis oc-  
currant, cum in veteri Testamento, tum in nouo.  
(quod nihil aliud quàm veteris complementum est)  
referri poterunt: ex quorum consensu concluditur  
doctrinæ Ecclesiæ firmitas. ita enim Augustinus di-  
cit: Firmitas fidei in eo est, quia omnia quæ euene-  
runt in Christo, prædicta sunt.

Analysis  
duo capi-  
ta.

Vt autem hunc consensum videlicet prædictio-  
num de Christo & euentuum habeamus in conspe-  
ctu, primum omnium duo summa capita constituamus:  
sub quibus omnia quæ de Christo in scripturis  
referuntur, subijciantur: Deinde hæc capita quasi  
quædam in suas partium partes maiores, mi-  
nores, atque minimas, vt ita tanquam intra certos li-  
mites contineamus, cogitantes de Christo: extra quos

Capitum  
distribui-  
tio.

limites nihil de Christo querendum sit reliquum.  
Hæc cum videmus habere Mosi, Prophetarum om-  
nium summum consensum, atque omnia congruere  
cum historia Christi, mirabilem lucem in mentibus  
nostris accendent, fidem confirmabunt, spem augebunt,  
atque adeo nos, aduersus omnes hostes Christi diabo-  
los & homines, Iudæos incredulos, Mahometistas,  
atque adeo aduersus omnes prophanas gentes arma-  
bunt, vt intrepidè & constanter hunc vnum Iesum  
Mariæ virginis filium agnoscamus Christum Salua-  
torem & re-emptorem à Patre nobis donatum, & cer-  
to tempore secundum scripturas exhibitum. Quan-  
do enim, vt ait Paulus, venit plenitudo temporis,  
misit Deus filium suum natum de muliere, factum  
sub lege, vt eos qui sub lege erant, redimeret.

Capita illa duo sub quibus diximus omnia conti-  
neri, quæ scripturæ habent de Christo, sunt *Signa* & *Verba*.  
Per signa representat Dominus externis sen-  
sibus, quæ verbis ad animum transmittit, vt ita no-  
stræ infirmitati consulat, quo plenius eradiamur, &  
perfectius cognoscamus, quæ & sensibus & mente  
apprehendimus. Signa docent, vt rerum symbola: verba  
verba, vt symbolorum interpretes. Nam si signis  
tantum nobiscum egisset Dominus, obscurior fuis-  
set cognitio. Si verbis solummodo, obliuionis peri-  
culum fuisset. Quare coniunxit & signa & verba, vt  
mutuis auxilijs nostram infirmitatem subleuarent,  
& memoriam iuuarent. Pythagorici qui symbolis  
solummodo contenti erant, à paucis sunt intellecti.  
Alij qui verbis solummodo egerunt, in obliuionem  
venerunt: adeo Deus in scripturis, & symbola & ver-  
ba coniunxit, vt mutuis stent auxilijs, veritasque ma-  
nifestior in vtriusque eluceat.

Summa  
duorum  
capitum.  
Signa.

Cur con-  
iuncta.

Cur  
triplex  
erit  
tabula  
sanctæ

## DE PRIMO CAPITULO.

Primum caput signorum facio, quibus sensus signorum  
instruuntur, vt ipsi vicissim quod perceperunt, quæ  
ad mentem transferant. Subijcio autem huic capiti  
quatuor, videlicet:

- I. Sacrificia.
- II. Sacramenta.
- III. Typos.
- III. Miracula.

De hisce quatuor breuissimè dicemus, & ostende-  
mus, quomodo hæc nobis Christum exhibeant, &  
commonstrent, & tanquam inuolucris quibuldam  
tectum, quem postea verba clarius exhibebunt.

### I. DE SACRIFICIIS.

Porphyrus, Iulianus, & alij sapientes mundi, in-  
tuentes sacrificia & victimas Iudæorum, & non in-  
telligentes mysterium, quod sub illis latebat, indica-  
runt crudelem lanienam esse, Deo optimo minimè  
gratam. Quomodo enim, inquit, fieri pote, vt ele-  
mentissimus crudelitate delectetur & colatur? Ob  
hanc causam & Moses, & Prophetas, atque adeo vni-  
uersam religionem deriderunt vt stultiam, quam sana  
ratio improbet atque execretur. Verum si penitus  
mysteria ex verbo Dei rimati fuissent, summam sa-  
pientiam Dei, in istis externis elementis, deprehen-  
dissent, & cortice detracto, nucleum Christum inue-  
nissent in propriam salutem, ne quo vana sunt sa-  
crificia. Neque brutorum animalium maculatio & co-  
bustio, dicenda est crudelis laniena, cum hominibus  
in salutem & commodum ferat. Sunt enim bruta  
propter homines, vt res omnes huius mundi. Nos  
ergo

De diu-  
nis Sacri-  
ficiis &  
mysterijs  
mundi di-  
cimus.



ergo, ut Christum sub his sacrificijs rectum inueniamus. Duo considerabimus in sacrificijs, nempe Analogiam & vsum.

Analogia seu symbolica significatio sacrificiorum veteris Testamenti duplex in genere fuit. *Prior* (quæ ad conditionem omnium hominum pertinet) Mactatio & occisio bruti animalis, significabat naturam humanam, & iumentis brutis per peccatum similem factam esse: iuxta Psalm. 49. 21. Homo cum in honore esset, non intellexit comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis. & morti propter peccatum destinatum fuisse, & inde non potuisse liberari, nisi per victimam aliquam expiatoriam, quæ iustitiæ divinæ satisficeret, atque ita Deus placaretur. *Posterior* (Christi beneficium spectans) Oblatio animalis in ara, significabat & Christum veram hostiam leuandum esse in aram crucis, & moriturum pro peccatis nostris, cuius morte placaretur Pater tanquam preciosissimo *utrumque* pro peccatis soluto. Ignis adumbrabat, & puritatem sacrificij Christi, & æternum Spiritum Christi, per quem se obtulit, & efficaciam Christi, quæ corpora nostra, absorpta morte, in victoriam, induent incorruptionem & celestem puritatem. Flamme subleuatio sursum, victoriam Christi super morte & diabolo, & eiusdem in cælum ascensum, figurabat, cum perpetua efficacia. Quod hostia mouebatur ad quatuor mundi cardines, significabat, quod Christi victima, pro toto mundo esset futura sufficiens, iuxta Ioannis interpretationem, qui ait: Agnus Dei tollit peccatum mundi. Ioan. 1. 29.

Sed hic queritur, cum significabatur vnum Christi sacrificium, cur non vnum tantum sacrificij genus erat diuinitus institutum? Ad hanc questionem in hanc sententiam respondet Augustinus. *Scilicet res vna eademque varijs & diuersis verbis inculcatur, ut magis commendetur, & audiat sine fastidio: ita vnum Christi sacrificium multis commendatum erat in veteri Testamento, ut sine fastidio, & intelligentes magis magisque venturi Christi admonerentur, & vides in tanto sacrificiorum numero vnum saltem inuenirent, quo, quod futurum promitteretur, intelligerent.* Vnus sacrificiorum veterum, in hominibus qui offerebant, hic erat legitimus & verus. *Primum*, offerentes, & intuentes cruorem suorum sacrificiorum admonebantur, cum suorum peccatorum, tum reatus coram Deo: iuxta dictum apostoli ad H. br. xos 10. 23. In ipsis, scilicet sacrificijs, commemoratio peccatorum singulis annis fiebat. Per sanguinem enim reatus sui, per mortem victimarum, poenæ admonebantur. *Deinde*, animam leuabant ad cogitandam promissionem victimæ Christi olim futuræ, quæ non figura, sed veritate esset expiatoria & satisfactoria pro omnibus peccatis, ut postea non esset illi, cuius alij hostiæ, sed illa vna sanctificata, entur omnes in perpetuum. *Tum* ex huius futuræ victimæ cogitatione accendebatur fides in mediatorem, offerentem se pro peccatis mundi, quæ fide iustificati sunt legitimè sacrificantes. *Postremo*, cum hac fide coniuncta erat nouitas vitæ, gratiarum actio, & alie virtutes, ut in Abele, Abrahamo, & alijs sanctis. Verum hypocrisis, legitimo vsu omisso, hærebant in externo opere: in quo cultum Dei collocabant, & se Deo probari propter opus suum somniabant. Hi ergo, quia hærebant in externo cortice, in aram leuabant, nucleum Christum non inueniebant, quem in primis quæruisse oportuit. Atque ita clare videmus sacrificia vetera pedagogica fuisse ad Christum. Plura de sacrificijs veterum Lege in enarratione Psalm. 84.

## II. DE SACRAMENTIS.

Et si sacrificia vetera, quandam etiam sacramentorum rationem habuere, quatenus videlicet testimonia externa fuerunt promissionum diuinarum, quas fide sibi applicabant legitimè sacrificantes: tamen distinguendum est inter ea, quæ re ipsa & secundum principalem finem, sacrificia erant, & ea, quæ sacramenta proprio nomine dicuntur. *Discriminatio* ergo præcipuum principalis finis faciebat. Deinde etiam in plerisque ignis. Nam quæ igni cremabantur, sacrificia proprio nomine dicebantur, ut quæ vnum sacrificium Christi adumbrarent. Quæ verò vel comedebantur, ut agnus paschæ: vel carni imprimebantur, ut circuncisio: vel corpori applicabantur, ut vnctiones & lotiones: vel super populum, aram, & librum aspergebantur; ut sanguis vitulæ: vel spectabantur, ut panes propositionis: Breuiter, quæ in externo vsu versabantur, sacramenta fuisse propriè dicta. Quæ sacramenta cum precibus & gratiarum actione legitimè vsurpata, ratione quadam sacrificia dicebantur. Omitto donaria quæ *diduxerunt* fuisse.

In sacramentis spectanda sunt generatim quatuor, & sciatim duo. Quatuor illa in omni sacramento spectanda sunt. 1. mandatum Dei. 2. Res externa. 3. promissio annexa. 4. fides ventium rebus externis ex mandato Dei. Horum tria, videlicet mandatum, res externa, promissio ad substantiam sacramentorum pertinent. Quorum trium si vna defuerit, sacramenti ratio non est plena. Quartum, videlicet fides, nisi adsit in ventibus, planè otiosa ceremoniam, & litera occidens sit sacramentum, idque non consilio instituentis; sed peruerfitate ventis tanta re indignè. Mandatum obligat, res externa figurat, promissio offert, fides accipit. Primum debitorum facit, postremum possessoris earum rerum quæ promittuntur, & teguntur illis externis tegumentis. Et si autem sacramenta illa vetera sunt diuersa propter vberiorum populi Dei instructionem, quantum quidem ad externa signa attinet: tamen res eadem est quæ omnibus offerebatur, nempe Christus, et si non eodem modo. Speciatim in sacramentis spectanda sunt *analogia* & vsum. Primum, oportet analogiam considerare, hoc est, symbolica significacionem, quam nisi haberent sacramenta, non essent, teste Augustino, sacramenta. In agno paschæ analogia signi ad rem promissam hæc fuit. Agnus absque macula, Christi puri, & sine peccato adumbratio fuit. Separatio agni è grege reliquo, Christum separatum à peccatoribus figurabat. Occisio & assatio agni, mortis Christi fuisse indicia. Comestio agni, coniunctionis spiritualis Christi, & eorum, qui fide hunc agnum comederunt testificatio fuit. Hanc veram analogiam fuisse agni paschæ, docet Christus Ioan. 6. & nouo sacramento cenæ dominicæ confirmat: Hinc facile est de vsu huius sacramenti indicare, qui fuit, fide intueri Christum in agno paschæ, & eius participem fieri non minus, imò multo magis, quam efficiamur participes panis quem comedimus, qui quæ in nostram substantiam conuertitur, ut verè sit noster.

Circumcisionis analogia triplex fuit. *Prima*, quod verus nostra natiuitas, quam ab Adamo habemus, corrupta, rea, & destinata morti sit, propter peccatum naturæ, quod vocant originale. *Secunda*, quod semen aliquod esset venturum, quod naturam de nouo instauraret humanam, hoc est, cuius virtute virtus naturæ in regeneratione refecanda esset per efficaciam mortis Christi. *Tertia*, quod noua natiuitas

Discriminatio inter sacrificia & sacramenta.

1. Finis. 2. Ignis.

Sacramenta vetera.

Quatuor generatim hic spectanda.

Christus res signata sacramentorum.

Speciatim spectatur Analogia.

Vsum.

Circumcisionis Analogia.



successederet veteris hominis abolitioni, quæ noua natiuitas à Paulo veteris sacramenti in erprete, spiritualis circumcisio dicitur. (vt appareat veritas vmbre respondens) & cordis, (vt intelligatur principium nouæ huius natiuitatis) & spiritus (vt qua virtute fiat cognoscatur.) Vnde Dominus: Nisi quis natus fuerit ex aqua & spiritu, non potest introire in regnum Dei. Vnus verus & legitimus externæ & carnalis circumcisionis, ex analogia facile colligitur. Cogitabat Abraham cum circumcideretur, de natura corrupta, vnde in agnitionem peccati sui deductus est. Cogitabat de semine promisso, cuius fide iustificatus, & spiritu regeneratus, circumcisionem tanquam *perpetuam* iustitiæ fidei aspicebat. Cogitabat de noua noui hominis obedientia, ex quo factum est, quod obedientiam erga Deum vitæ filij vnigeniti anteposuerit: quo suo facto nos docet, quæ in re posita sit Christiana perfectio. Atque ita Christum in circumcissione oculis fidei vidit Abraham, vt ipse Dominus de eo testatur Ioan. 8. 56. Abraham vidit diem meum & gauisus est. Verum hypocritæ vt in externis sacrificijs hærebant: ita etiam in carnis circumcissione, non leuâtem mentes ad Christum, qui in circumcissione erat promissus. De his Paulus ad Rom. 2. 28. 29. ita scribit: non ea quæ solum in propatulo sit circumcisio carnis, circumcisio est: Sed circumcisio cordis in spiritu non litera, cuius laus non est ex hominibus, sed ex Deo. Vnde Paulus Philip. 3. 3. nos circumcisio sumus qui Deum colimus spiritu, & non in carne confidimus. Significans carnalem circumcisionem symbolum fuisse spiritualis, quæ est, iuxta Paulum, amputatio fiduciæ carnis, & gloriatio in solo Christo, cuius spiritu renascimur, & per quem Deo spirituales cultû reddimus.

Testimo-  
nia aduer-  
sus hypo-  
critas.

Analogia  
Lotionis.

Aperfo-  
nis san-  
guinis.

Vnctionis  
requiritur  
intelligitur.

Lotiones externæ, internas & spirituales purgationes figurabant, videlicet, ablationem per sanguinem Christi, regenerationem & sanctificationem per Spiritum sanctum. De veritate huic vmbre respondente ita Iohel prædixit cap. 2. 28. Effundam de spiritu meo super omnem carnem. & Dauid Psalm. 51. 9. cum ait: Asperges me Domine hyssopo & super niuem dealbabor. Sacramentum asperisionis sanguinis vitule, etiam testamentum seu pactum dicebatur, idque duplici respectu. Primum enim fœdus erat, quo Deus testabatur se istum populum, & Rempu. Mosi conseruare velle, modo ipsius Legi, & mādatis obedire, atque ita vetus testamentum dictum est: deinde fœdus dicebatur, propter significationem spiritualis fœderis. Sicut Dominus ipse interpretatur Matth. 26. Hoc est sanguis meus, qui est noui Testamenti, qui pro multis effunditur, in remissionem peccatorum. Ad hanc analogiam respexit Petrus, in primo prioris Epistolæ, vbi meminit asperisionis sanguinis Iesu Christi. Vnus ex analogia quæ fidem

cramenta sunt, nec sacrificia principaliter: etsi his non raro typi vocabulum à sacris scriptoribus accommodatur. Deinde typi quoque distinguuntur à miraculis genere, eo quod multi sunt typi qui non sunt miracula, et si miracula plerumque sunt typi. Sint ergo typi hoc loco figuræ Christi, quæ nec sacrificia, nec sacramenta, nec miracula sunt proprie, sed notæ quædam externæ spiritualis regni Christi. Hac ratione videmus commodam & plenam statui posse signorum enumerationem, quibus Christus, cum suo regno in scripturis adumbratus est & signatus.

Sit autem typorum differentia triplex, vt alij sint *perpetui*, alij *historici*, sed transeuntes: Alij *ordinati*, vt plerique qui ad certum tempus ex ordinatione Dei durabant, videlicet vsque ad exhibitum Messiam. De his ordine dicemus.

### DE TYPIS PERPETUIS.

Ante omnia, hæc teneatur regula. Quod quicquid Omnia Deus vnquam fecerit, faciat, & facturus sit, vnum finem propositum habeat, videlicet gloriam Dei. Hec Dei autem gloria in solo Christo verè & efficaciter fundatur, cernitur & illustratur. Hac regula constituta omnium primum typum Christi, qui est gloria Patris, in magno illo opere, ac primò contemplemur. Condidit Deus hanc admirandam structuram per filium, & hanc sustentat per eundem, vt perpetuum sit Theatrum gloriæ suæ, iuxta Psalmi dictum: Cœli enarrant gloriam Dei, & opera manuum eius annuntiant firmamentum. Totus ergo hic mundus est typus regni Christi, in quo sol hic aspectabilis, Christum sollem iustitiæ repræsentat, tanquam in speculo quodam. Vt enim sol hic visibilis permeat cœlum, & suos radios mittit in omnes terræ partes, atque res varias è gremio terræ producit, nascentes fouet & viuificat: ita Christus sol iustitiæ, vt hunc typum Malachias cap. 4. 2. interpretatur, suos radios mittit in orbem vniuersum, quibus Ecclesiæ suam viuificat, vegetat, fouet, vt & ipsa ipsius virtute tempore opportuno fructus proferat. Luna & stellæ Apostolos ipsos, & alios doctores Ecclesiæ, eorumque pios discipulos quosque suo ordine & gradu notant.

Hunc typum intuens Apostolus Paulus, non dubitauit ex Psalmo adducto testimonium deprobere quo confirmat Euangelium, latè per orbem sparsum esse: ita enim ait ad Rom. 10. 18. An non audierunt? vtiq; in omnem terram exiit sonus eorum, & in fines orbis terrarum verba eorum. Cursum huius seculi scriptura sex diebus creationis rerum confert, vt septimus dies, sit figura gloriosi regni Christi, in quo omnis labor & dolor electorum finem habebit. Taceo quietem creatoris in die Sabbathi fuisse typum quietis redemptoris in sepulchro. Paulus, 2. Corinth. 4. 6. docet, tenebras, quæ ante lucis formationem extiterat, fuisse typum tenebrarum, id est, ignorantie, quæ erat secutura in hominibus post lapsum primorum parentum. Et lucem postea formatam fuisse typum spiritualis lucis, id est, cognitionis Christi, quæ futura erat per Euangelij prædicationem. Ita enim ait Quoniam Deus qui dixit, id est, dicendo effecit, è tenebris lucem splendescere, ipse illuxit in cordibus nostris ad illuminationem cognitionis gloriæ Dei in facie Iesu Christi. Hinc est quod B. Macharius scribat omnia creata & corporata habere quandam ad res spirituales comparisonem. Ex quo apparet, quod quemadmodum exemplar, quod vidit Moses in monte, ad quod iussus est omnia facere, typus regni Christi fuerit: ita etiam hic vastus orbis, theatrum sit vniuersale, in quo, veluti in prædagio,

### III. DE TYPIS.

Etsi typi vocabulum interdum latius patet, vt sepe specierum vocabula ad genera transferantur: tamen hic proprie typos nomino figuras, quæ nec sa-



dagogio, erudire voluit Deus hominem, quem in hoc theatro principem collocavit, ut hinc perduceretur, veluti per gradus in admirationem spiritalis regni Christi. Taceo quod Deus singulis rebus vestigium quoddam suae essentiae & distinctionis personarum impressit. Verum hoc inter alia admirandum est, quod talem condiderit hominem Deus, qui esset aptus natus ad quærendam, amandam, & tuendam, quæ sunt prima vitæ, vel naturæ ductu, perduceretur homo ad finem bonorum, hoc est, ipsum Deum optimū maximum. In anima hominis tres facultates condidit Deus, æquæ gradus ad summum bonum, videlicet, *λογιστικόν*, quod & λογιστικόν dicitur, quo & inquire debet homo, quod optimū est, & ad idem ducere debet homo, quod cognitum appeteret, amaret, & amore ei iungeretur. Et *θυμικόν*, quo inuentum bonum & amatum tueretur, & contrariis sese opponeret. An non hæc manifesta sunt opera Dei, quibus ipse testatur se nos creasse, non ad interitum sempiternum, sed ad gloriam æternam, modo in bono, id est, Deo monstrato acquieverimus? Breuiter Paulus testatur *πρὸς ῥωμ. 8. v. 28.* propositum esse in hac mundi fabrica. Et hæc breuiter sint dicta de perpetuo typo regni Christi. De quo particulatim licet videre in Homelijs beati Macharij, qui plurima in natura transfert ad Christi regnum spirituale.

### DE TYPIS HISTORICIS.

Typos historicos nomen, non statos & fixos, sed transeuntes, quibus alij atq; alij succedere: cuiusmodi typi subinde se offerebant in heroicis viris, qui typum Christi gerebant. Ex his paucos annotabo, ut studiosi alios, qui fortè occurrerent, in hac tabellæ partem reponant. Hic Adam à quo nos homines propagati sumus, primum locum suo iure occupat. 1. Quædam modum ergo Adam, primus homo ad imaginem Dei conditus, quod ad humanam hanc naturam & vitam attinet, sic erat solus, ut nemo reperiretur ex creaturis omnibus, cuius accessione, genus humanū multiplicari posset: sic & Christus, vera illa & essentialis imago Dei, quod ad celestem vitam & felicitatem attinet æternam, solus erat: nec quicquam ex toto humano genere, imò nec ex angelorum quidem ordinibus erat, cuius consortio pari & conformi filiorum Dei multitudo procrearetur. 2. Quare sicut Deus Adamum noluit permanere solum, quem humani generis caput constituerat: ita nec Filium suum Christum solum esse voluit, quem ab æterno electis caput & principem destinaverat. 3. Ut Adam sponsam suam Euam, vinculo pacti firmissimo, ac amore castissimo, sibi copulauit, ut ambo vna haberentur caro, non quidem substantia, quod manifestum est, sed vinculo pacti & affectu amoris constantissimo: ita Christus sponsam Ecclesiam sibi pacto æterno, & vinculo amoris infragibili copulauit, adeo arctè, ut Ecclesia ipsa dicatur caro de carne eius, & os de osibus eius: in cuius rei testimonium firmissimum, Christus utrumque sacramentum instituit, Baptismum & cœnam Domini. Hunc typum paulus intuens ad Ephe. 5. 32. nominat copulam Adæ & Eux, mysterium magnum copulæ Christi & Ecclesiæ. Nam sicut Adam coniungens, Euam de latere suo formatam agnouit: ita Christus à morte resurgens, ex vulnere lateris sui edificauit Ecclesiam. 4. Præterea quæ Paulus ad Rom. 5. 14. commemorat de similitudine Adami & Christi, videlicet, ut Adam vnus suo reatu totam posteritatem coniecit in damnationem: ita Christus solus autor iustificationis & vitæ est. Non enim hic tam typi quam iustitiæ diuine ratio cōsideranda est. Gen. 14. 18. Insignis & valde memorabilis typus Christi pro-

ponitur, quem David quidem vno signauit verbo Psal. 110. 4. cum Patrem alloquentem Filium, facit hisce verbis: Tu es Sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech. Epistola verò ad Hebræos de hoc Melchisedech circumstantias omnes explicat, & Christo antitypo clarissime accommodat. Summa omnium hæc reddit. 1. Ut Melchisedech Rex fuit & Sacerdos, ita & Christus in veritate Rex summus & Sacerdos summus fuit, qui solus placare Patrem suo sacrificio potuit. 2. Ut Melchisedech *ἀπατορ & ἀμντορ*, utpote cuius genealogia non textitur sub isto nomine in scripturis: ita Christus, si eius diuinam naturam respicis, *ἀπατορ* est, qui secundum humanitatem est *ἀμντορ*. 3. Ut Melchisedech rex Salem, id est pacis, dicebatur: ita Christus veræ & nunquam interitura pacis Rex est. Non enim terrenam, sed celestem pacem pijs & inter pios offert. 4. Ut Melchisedech ex eo nomen habet quod sit Rex iustitiæ: ita Christus autor est sempiternæ iustitiæ, qua veluti nuptiali quadam stola, suam sponsam dilectam Ecclesiam ornat. 5. Ut Melchisedech regia liberalitate profert in occursum Abrahami, redeuntis à pugna cum quinque regibus, panem & vinum, ut ipse cum suo exercitu reficeretur: ita Christus omnibus Abrahami filijs, in & post pugnam cum rege tenebrarum & tentationum, promittit celestem refocillationem, & fatigatos spirituali reficit alimento. 6. Ut Melchisedech sacerdos Dei altissimi Abrahamo benedixit: ita Christus solus ille sacerdos summus est, qui filijs Abraham, id est, omnibus credentibus benedicit, eosque æternum beatos reddit.

Abraham quoque in multis typus Christi fuit, sed vnum solummodo in medium afferam. 1. Ut Abraham promississima voluntate paratus erat ad imolandum filium: ita Deus Pater promississima voluntate, tradidit Filium suum in mortem pro nobis. 2. Ut Abraham in vna familia Ismaël & Isaac habuit, quorum Ismaël Isaac persequabatur: ita Deus in eadem familia Ecclesiæ, habet hostes & filios.

Isaac similiter proponitur in scripturis Christi typus, idque multis modis, ex quibus paucos signabo. *Primum*, ut Isaac natus est à matre non serua, sed libera: ita Christus, non ex Hagar aut alia Ethnica femina, sed ex Sara libera secundum carnem natus est. Carnem enim ex semine promissionis accepit. *Secundò*, ut Isaac natus est per miraculum præter vires naturæ ex nonagenaria matre: ita Christus præter naturæ cursum à Virgine miraculose natus est. *Tertiò*, ut Isaac post præcedentes promissiones multis annis expectatus, tandem in senectute parentum natus est: ita Christus diu antea promissus & expectatus, in senectute Israël secundum carnem natus est. *Quartò*, ut Isaac vnicus fuit Saræ liberæ filius, paternorum bonorum hæres solus: ita Christus vnigenitus tam patris secundum diuinitatem, quam matris secundum humanitatem, à Deo hæres est constitutus omnium bonorum. *Quintò*, ut Isaac commendatur & predicatur à seruo Abraham ad hoc missus, ut nuptias illi conciliaret: ita Christus commendatur & predicatur ab ipsis seruis Dei, in hoc missus, ut Dei filio Ecclesiā desponsent. *Sextò*, ut Isaac, patri volenti se immolare fuit obediens: ita Christus suo æterno Patri usque ad mortem crucis obediens fuit. *Septimò*, ut Isaac impositus rogo ut immolaretur maclandus, incolumis euasit: ita Christus impositus aræ crucis, etli verè mortuus est: tamen tertio die reuixit, & mortem ita euasit, ut non moriatur vltra. *Octauo*, ut in Isaac facta est Abrahamo seminis promissio: ita in Christo solo vis est generationis filiorum Dei. Breuiter, ut Ismaël & Hagar Iudaicam gentem figurant: C. j.



ita Abraham, Isaac, & Sara mysticè regnum Christi adumbrant.

Jacob.

Jacob nepos Abraham, ac filius ipsius Isaac, cum sua familia multis variisque modis Christum ac ipsius Ecclesiam adumbrat. Quorum paucos signabo brevissimè. 1. Vt Jacob iter ingreditur solus, relictis parentibus domo & amicis: ita Christus de cœlo descendit, & factus homo adeo pauper, ut non haberet quo caput suum reclinaret. 2. Vt Jacob fatigatus ac præuentus tenebris, antequam ad amicos venit, ad quos iter instituerat in lapidem recumbit: ita fideles fatigati varijs temptationibus & in hac vita peregrinantes, in Christum vium lapidem recumbunt, in quo quiescentes à laboribus peregrinationis suæ suauiter recreantur. 3. Officium quoque mediatoris Christi pulcherrimè depingitur in Jacob & in eius visione. Vidit scalam stantem super terram, cuius cacumen cœlum attingit. Vidit angelos Dei ascendentes & descendentes per scalam. Vidit Dominum innixum scalæ dicentem sibi: Ego sum Deus Abraham & Isaac patris tui, benedicentur in te, & in semine tuo omnes tribus terre. Hæc scala patriarchæ visa, Christum figurat. Vt scala supernè iungitur cœlo, & infernè cōiungitur cum terra: ita Christus vera diuinitate Patri cœlesti iungitur, & vera humanitate homini iungitur, cuius naturam assumpsit. 4. Vt hæc scala media inter cœlum & terram, attingens vtrumque, coniungit locum infernum & supernum: ita Christus solus mediator est qui coniungit Deum & homines. 5. Et ut terram cœlo, & cœlum terræ quodammodo coniungit scala: ita Christus homines angelis & angelos hominibus conciliat. 6. Vt vnus Dominus scalæ innixus erat: ita vnus Dominus in cœlum conscendit cum suis membris. Ita enim Dominus ipse hanc partem visionis videtur interpretari, cum ait: Nemo ascendit in cœlum, nisi qui descendit de cœlo, Filius hominis qui est in cœlo. 7. Vt angeli per scalam hanc ascendunt & descendunt: ita ministri verbi adducunt in cœlum innitentes huic scalæ, id est, credentes in Christum, & qui facti sunt vnum cum Christo: & claudunt cœlum ijs qui absque scala hac, cœlum conscendere moluntur. 8. Quod autem Jacob scribitur venisse ad Iordanem, & transmissis facultatibus solus remansisse, & luctatus esse cum viro, vsque dum veniret aurora, nō caret mysterio. Jacob, inquit Augustinus, in illa lucta, Iudeorum populum figurauit: angelus verò qui cum illo luctabatur, typum Saluatoris Domini præferebat. Luctatur Jacob cum angelo, quia populus Iudeorum luctatus erat cum Christo. Vincebat Jacob angelum, quia Iudeorum, populus Christum vsque ad mortem persecutus erat. Verum quia non totus Iudeorum populus infidelis exiit Christo, sed multitudo non minima in nomen eius legitur credidisse: idcirco angelus tetigit siemur Jacob, & claudicare cepit. Pes enim ille qui claudicabat, Iudeos qui in Christum non essent crediduri figurabat, alter verò pes qui sanus remansit, illorum Iudeorum typus erat, qui Christum vera fide erant recepturi. 9. Benedictio quam petit Jacob ab angelo, significabat Christum veris Israëlitis benedictionem & salutem allaturum, qui sola se se retinebat, ne à nobis discedat, priusquàm nos cœlestibus benedictionibus diuites & beatos reddiderit. 10. Quod vnus idemque Patriarcha sit binominis, conditionem Christi & Ecclesiæ haud obscure figurat. Vt enim Jacob à fratre Esau est tanquàm preuicator & transplator extremè contemptus: ita Christus à fratribus suis Iudæis, & Ecclesia à tyrannis mundi contemnitur. Vt Jacob ab angelo appellatus est Israël, id est, victor apud Deum: ita Christus victor est, & Ecclesia eius victrix mundi precio-

sa & clara habetur apud Deum, tametsi à mundo contemnitur.

Ioseph quoque, ut alios eius fratres præteream, typum Christi gelsit. Ioseph accusat fratres suos propter impia illorū flagitia. Christus Iudæis fratribus suis suam impietatem exprobat. 2. Ioseph exponitur à fratribus & venditur. Christus à suo populo reijcitur & venditur à Iuda. 3. Iosephi tunica preciosa tingitur in hœdi sanguine, & mittitur patri. Christi castissimum corpus proprio sanguine tingitur, & fit Patri hostia, qua expiatur mudi peccatum. 4. Ioseph sollicitatus ab impura femina, castitate tueretur suam. Christus tentatus à Sathana, victor euasit. 5. Ioseph innocens, in carcerem conijcitur. Christus innocens, in carcerem includitur, triduum tenetur. 6. Ioseph egreditur gloriosè de carcere. Christus egreditur liber de sepulchro, per gloriosam resurrectionem. 7. Ioseph egressus à carcere, accipit à rege Egypti totius Egypti potestatem, ut ad os eius cibaretur omnis populus, essentque ei omnia subiecta, tum in domo regis, tum in vniuersa Egypto, solo Pharaone excepto, qui ipsi subiecit omnia. Christus victor mortis, accipit à Deo potestatem, ut ipsi omnia subiecta sint, in cœlo & in terra. 8. Ioseph annulo regio, veste byssina, torque aurea ornatus, curru regali vehitur, præcone clamante. Christus potestatem & autoritatem à Patre accepit, quæ potestas annuli symbolo significabatur, accipit splendorem gloriæ ex suis diuinis miraculis, & ex voce Patris ad illum prolata: Hic est Filius meus dilectus. Hic sanè splendor omni veste byssina & torquibus aureis multò clarior est. Currus quo Christus circumuehitur, ministerium Euangelij est. Præconium, est vox prædicantium Euangelium, quo præconio omnes admonentur, ut Filium Dei adorantes, genua cordis flectant. 9. Ioseph somniat Solem & Lunam & vndecim stellas, hoc est, patrem & matrem, & fratres vndecim se adorare. Christus post resurrectionem, à Ioseph, Maria, & vndecim discipulis adoratur, quod respexisse videtur Psalmus, teste Augustino qui canit: Laudate eum Sol & Luna, laudate eum omnes stellæ.

Iehosua, antea dictus Osee, ut est Nume. 13. 9. Sed Moses intruens typum, nomen mutauit, ut qui antea dicebatur Osee, iam dicatur Iehosua. Iehosua autem iuxta *trium*, idem quod Deus Saluator est. Hic varijs modis Christi typus fuit. Nomen ipsum innuit, quod Christus sui populi verus Saluator, futurus esset Deus & homo, ut mediator esse posset. Sed paucos modos huius typi referam. 1. Iehosua succedit Mosi mortuo, dux & rector populi Dei. Christus succedit legi Dei mortuæ, ut fideles suo spiritu gubernet. 2. Iehosua per Iordanem traduxit populum Israëliticum, quod Moses præstare non potuit. Christus à morte traducit suos ad vitam, quod Lex præstare nō valebat. 3. Iehosua eligit viros fortes & strenuos, ad debellandos reges impios. Christus eligit Apostolos, & alios sinceros Euangelij præcones, ad debellandos principes & potestates tenebrarum. 4. Iehosua pugnat contra hostes Dei, eosque in fugam cōuertit & vincit. Christus cū suis pugnat aduersus peccata, eaque abolet. 5. Iehosua lapidibus de cœlo missis in hostes euasit superior. Christus Dominus diuinis miraculis se victorē Sathane declarat. 6. Iehosua Israëlitas carnales in hereditatem terrenā introduxit. Christus Israëlitas spirituales hereditate donat cœlesti. 7. Iehosua carnalibus Iudæis distribuit terrā Canaan. Christus spiritualibus Israëlitis cœlestes mansiones partitur, ut ita demū superatis omnibus laboribus & difficultatibus requie fruantur æterna, & perpetuū sabbathismū celebrent beati. In hunc modū & epistola



epistola ad Hebræos præsentem typum interpreta-  
tur, & euangelica historia eundem pulchrè confirmat.

Gedeon.

De Gedeone etiam multa refert Augustinus, nos ta-  
men eius victoria & vellere contenti erimus. 1. Ut  
Gedeon destructa ara Baal, Oreb & Seb, principes  
Madianitarum, cum ipsis Madianitis trucidauit, at-  
que ea victoria populum à turpissima seruitute libe-  
rauit: ita Christus idolis submotis diabolum & in-  
fernum superat, ac suos in pristinam libertatem ven-  
dicat. 2. Vellus Gedeonis magnum arcanum conti-  
net. Primum, ros fuit in solo vellere ad petitionem.  
Gedeonis, reliqua terra siccata in circuitu: deinde vel-  
lere siccum, ros fuit in tota terra. Quid hoc sibi velit,  
præter confirmationem qua roboratus est aduersus  
suos hostes Gedeon, aperit Chrysostomus, cum ait:  
*Quod ros primum in solo vellere, reliqua terra siccata fuerit,  
adumbrat populum Iudaicum solum fuisse cultorem Dei,  
reliquo mundo relicto in suis vanitatibus. Quod autem  
postea vellere siccum, ros fuerit in tota terra, populum Iu-  
daicum abiecturum esse cultum Dei, toto terrarum orbe  
per Euangelij prædicationem ad Christum conuerso ad-  
umbrat.* Vellus enim symbolum sacrificiorum fuit,  
atque adeo cultus Dei. Ros autem efficaciam Spiritus  
sancti notat, qui ad prædicationem Euangelij est  
efficax, in ijs qui conuertuntur. Ut enim ros agros  
diurno æstu penè exhaustos recreat, ut nouam vim  
obrineant ad fructificandum: ita Spiritus sanctus a-  
grum cordis arentem, humore quasi dulcissimo re-  
ficit, ut vim nouam accipiat ad fructum suauissimum  
Spiritus proferendum.

Samson.

Samson in multis quoque typum Christi gessit,  
sed pauca referemus quæ magis sunt illustria. 1. Sam-  
son nasciturus, nunciatur ab Angelo, iubetur esse Na-  
zareus Dei, id est, Deo sanctificatus, à Deo benedi-  
citur, Spiritu sancto donatur. Christus similiter ab  
Angelo nasciturus nunciatur, Sanctus prædicatur ab  
Angelo, dicente: Quod ex te nasceretur, vocabitur fi-  
lius Dei. A Deo benedicatur, & Spiritu sancto dona-  
tur: non ad mensuram ut Samson, sed supra omnem  
mensuram ut filius Dei. 2. Samson à Sole nomen ha-  
bet, ut qui sub tenebris seruitutis, non nihil Solis suis  
Israëlitis attulit. Christus verus sol iustitiæ, omnes  
tenebras discutit, & lucem affert æternam. 3. Sam-  
son datur ut liberet populum suum à Madianitis:  
Christus natus est & datus, ut redimat populum suum  
à seruitute peccati, & donet æternam libertatem. 4. Sam-  
son leonem interfecit, & paucos post dies reuersus, ex  
mortui leonis faucibus, tanos mellis defuntos come-  
dit in signum suauitatis, id est, prosperi successus, qui si-  
bi b-fecutus erat victoriâ ipsius super Madianitis. Chri-  
sti victoriâ super diabolo & morte excepit suauis-  
sima gloriæ cælestis suauitas. Hoc typo etiam Ec-  
clesiæ certamen & gloria post victoriam pingitur.  
5. Samson in axilla asini præsternit Philisteos mille  
viros hostium populi Dei. Christus voce piscatorum  
rudium iuxta mundum, diaboli regnum inuadit, ac  
hostes Dei proffigat. 6. Samsonis anigma, sola vo-  
xor ipsius aperire & interpretari nouit. Mysterium  
Christi, hoc est, Euangelij arcanum, non aliunde di-  
ci potest, quam à Christi sponsa Ecclesia, quæ pro-  
pterea columna veritatis dicitur. 7. Samson moriens  
inimicos suos concussis ædificijs, ruina comprimit.  
Dominus tunc cum mori dignatus est, non vna do-  
mo, sed toto mundo concussio, diabolum cum suis  
angelis vniuersis oppressit. 8. Samson obsecratis por-  
tis, clauditur in ciuitate. Dominus obsecrato claudi-  
tur monumento. 9. Samson fractis feris, sub brachijs  
que portis, securus euadit. Christus ruptis infernæ se-  
dis obicibus, apertio que sepulchro, recepto corpore,  
e morte liber egreditur.

David, ut ex Psalmis ipsius, & aliunde apparet,  
nunc Christi, nunc Ecclesiæ typum gerit, aliàs in  
cruce, aliàs in gloria. Vnde Augustinus, *Vix est ut in  
Psalmis inueniamus vocem, nisi Christi & Ecclesiæ, aut  
Christi tantum, aut Ecclesiæ tantum: quod utique ex  
parte & nos sumus, ac per hoc quando voces nostras ag-  
nosceramus, sine affectu agnoscere non possumus, & tanto  
magis delectamur, quanto in idem nos esse sentimus.*

Et Gregorius Nyssenus in hanc admirationem, co-  
gitans de Psalmis Davidis, erumpit. *Quam suauis &  
incundus est humane vite comes Propheeta David, in  
omnibus itineribus vite sese offerens, & omnibus aia-  
bus spiritualibus commode sese adiungens, & omnem or-  
dinem progredientium subleuat, cum ijs qui iuxta Deum  
infantes sunt colludit, cum vixis vna cerat, inuentu-  
tem moderatur, senectutem subleuat, atque sustentat, om-  
nibus omnia fit, militum telum, athletarum institutor,  
exercituum se palatrum, vinctum coronam, in mensa ob-  
lectatio, in luctu, & funere consolatio. Nihil est in vita  
nostra, quod huius officij expertus est.* His breuiter ad-  
moniti, modos quosdam recitemus, quibus typus  
Christi fuit David & Ecclesiæ. 1. David ex nomi-  
nis ratione, charus seu dilectus dicitur. Christus re-  
ipsa non solum intimè charus & dilectus Patri, ve-  
rum etiam in quo solo Pater alios habet charos & di-  
lectos, iuxta Patris proprium testimonium, videli-  
cet, Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi com-  
placitum est: hoc est, in quo alios dilectos habeo, ut  
Paulus interpretatur. 2. David inter fratres suos in  
familia Iesse præ cæteris contemptibilis habebatur.  
Christus à suis Iudæis & à familia Israël, Samarita-  
nus per contemptum est appellatus. 3. David solus,  
adolescens, paruus, inermis, vno lapidis ictu Goliath  
gigantem magnum, robustum, armis que terribilem,  
mirabili, & coram mudo ridiculo stratagemate, pro-  
strauit, ipsaque hostis castra turbauit, & in fugam con-  
uertit. Christus gigantem illum magnum, diabolum  
mirabili stratagemate, mundo que ridiculo, videlicet  
morte superauit. *Quid autem aliud petra contra Go-  
liath (inquit Augustinus) manu David missa, quam Chri-  
stum ex semine David nasciturum significat?* 4. David  
vna pugna qua prostrauit Goliath, gloriam, securita-  
temque regno, Regi & populo comparauit. Chri-  
stus prostrato diabolo, gloriam Regi cælorum, &  
securitatem suo populo æternam acquisiuit. 5. Da-  
uid persecutionem à Saule & eius ministris patitur.  
Christus à diabolo & eius ministris, regibus, princi-  
pibus, pontificibus, qui contra ipsum consilia inie-  
runt illuditur, & tandem cruci affigitur. 6. David  
à Doeg proditur. Christus à Iuda proprio discipulo  
traditur in manus hostium. 7. David orat pro ini-  
micis suis. Christus Dominus orat pro crucifigen-  
tibus se Iudæis. 8. David, mortuo Saule, Rex agno-  
scitur. Christus victo tenebrarum principe diabo-  
lo, & f. perata morte, Rex regum & Dominus do-  
minantium prædicatur. 9. David stabilito regno,  
regionem Moab, Palestinam, & vniuersam Idu-  
ream subiecit, & in seruitutem redegit. Christus  
post annunciatum per totam Iudæam Euangelium,  
acceptumque spirituale regnum, transijt ad gentes  
per Apostolos suos, illasque sibi subiugauit, non ut  
seruos faceret, sed liberos. 10. David lachrymis v-  
berimis patricidam filium deplorauit. Christus Iu-  
dæorum patricidam cæcitatem, & interitum ex  
intimo corde defleuit.

Fuit & David typus corporis Christi, hoc est Ec-  
clesiæ, idque varijs modis. 1. David varijs erat disci-  
minibus in hac vita expositus. Ecclesia Christi nun-  
quam tuta est à tætarum & persecutionum procel-  
lis, donec in hac peregrinatur vita. 2. David clypeo  
C. ij.

David &  
pus Eccl-  
iæ.



nomini diuini, in omnibus difficultatibus euasit superior, interdum etiam omnibus medijs repugnantibus. Ecclesia armis spiritualibus freta, triumphat, etiam si humanis praesidijs destituatur. 3. David saepe imbecillitate lapsus est, atque iterum agens poenitentiam, in gratiam est receptus. Vnde Ambrosius, *Non fuit David excusatus à culpa, ut esset electus ad gratiam*. Singuli in Ecclesia sapissimè labuntur, sed rursus manu Dei eriguntur, dum peccatorum poenitentiam agunt, & serió ad Christi gratiam confugiunt. 4. David inuenit gratiam tantam apud Deum, ut Deus de eo diceret. Inueni virum secundum cor meum. Singuli in Ecclesia agendo poenitentiam, gratiam inueniunt tantam, ut ipsos tanquam filios in dilecto, charos habeat Pater coelestis. Licet enim secundum cor Dei non fuit, quod David peccata tamen secundum cor Dei fuit, quod à peccato per veram poenitentiam respiceret, confugiens ad propitiatorium. Hinc regulam extruamus. Ille misericordiam Dei inueniet, qui se miserum confessus, ad gratiam in fiducia Christi confugit. Salomon filius Davidis multis modis typum Domini gessit, ex quibus recensere conabimur eos, qui sunt magis illustres, & lucem afferunt historiae utrique, id est, Salomonis & Christi, hoc est, umbræ & veritatis.

Salomon  
typus Christi  
fuit ostendit.

1. Promissio.

Primum, hic obseruetur promissio facta Davidi, Psalm. 132. 11. De fructu ventris tui ponam super sedem tuam. Hic uterque, Salomon & Christus promittitur. Salomon ut typus, Christus ut veritas. In Psalm. 72. qui incipit, Deus iudicium tuum Regi da, multa tribuuntur typo, videlicet Salomoni, quæ non nisi antitypo id est veritati, nempe ipsi Christo, congruunt.

2. Nomen.

Dictus est hic filius Davidis Salomon, ut ipso vel nomine Christum repræsentaret. Est enim Salomon idem quod pacificus. Hunc typum cum pulcherrimè exponit Augustinus, ipsius verba ascribenda ex argumento Psalmi 72. *Ipsius vocabulum Salomonis, ad figuratam significationem adhibuitur est, ut in eo Christus accipiatur. Salomon quippe interpretatur pacificus, ac per hoc tale vocabulum illi verissimè atque optime congruit, per quem mediator ex inimicis accepta remissione peccatorum reconciliatur Deo. Etenim, cum inimici eius essemus, reconciliati sumus Deo per mortem Filij eius. Idem ipse est ille pacificus, qui fecit utraque vnum, & medium parietem macerie soluens, inimicitias in carne sua, lege mandatorum decretis euacuans, ut duos conderet in se in vnum novum hominem faciens pacem: & veniens euangelizauit illis pacem, qui longè, & pacem ipsi, qui propè. Ipse in Evangelio dicit: Pacem meam relinquo vobis, pacem meam do vobis. Et multis alijs testimonijs Dominus Christus pacificus esse monstratur, non secundum pacem quam nouit & querit hic mundus: sed illam pacem de qua dicitur apud Prophetam, Dabo eis solatium meum, pacem super pacem, cui scilicet, paci reconciliationis, additur pax immortalitatis. Nam post omnia reddita quæ promissit Deus, nouissimam pacem nos expectare debere, quæ cum Deo viuamus in æternum, idem Propheta ostendit cum ait: Domine Deus noster pacem da nobis, omnia enim dedisti nobis, pax erit planè illa perfecta, quando nouissima inimica destruetur mors: & in quo erit hoc, nisi in pacifico illo redemptore nostro? Hactenus Augustinus pulcherrimè discernit inter Salomonem typicum & Salomonem verum, qui est Iesus Christus, de quo idem Psalmus: Florebit in diebus eius iustus, & abundantia pacis donec auferatur luna.*

3. Regnum  
in quo  
specten-  
tur.

Regnum Salomonis, regni Christi typus fuit pertenuis. In regno utriusque Salomonis specten-

tur amplitudo imperij, diuitiæ, potentia, iustitia, sapientia, maiestas.

Latitudo imperij Salomonis, extendit se ad terminos carnalis Israël. Latitudo regni Christi, extendit se ad terminos spiritualis Israël: id est, in omnes fines terræ. vnde Psalm. 72. 8. typum explicans, Dominabitur à mari usque ad mare, & à flumine usque ad terminos orbis terrarum.

Diues prædicatur Salomon præ omnibus regibus terræ, quod re ipsa Christo soli congruit. Is enim cum sit Rex regum & Dominus dominantium, diuitijs veris præeminet omnibus, non quidem caducis, sed veris spiritualibus, & nunquam interituris.

Potentia typici Salomonis, umbra perexigua est potentia veri Salomonis Christi. Ille enim mundanum regnum, angustis limitibus conclusum, potenter rexit, & ad tempus. hic autem potenter dominabitur in cælo & in terra, donec erit Sol & Luna: à fraude & violentia Sathanæ redimet animas suorum, id est, eorum qui se eius fidei committunt.

Iustitia Salomonis, in tota regni ipsius administratione, & præcipue in iudicio interitum de liberis suis litigantium, cernitur. Sed iustitia veri nostri Salomonis in gubernatione Ecclesiæ conspicitur, quam administrat iudicio & misericordia. Huc Psalmus 72. Deus iudicium tuum Regi da, & iustitiam tuam filio Regis, ut iudicet populum in iustitia, & pauperes tuos in iudicio.

Sapientia Salomonis typici prædicatur, ad eam quod excelluerit sapientia præ omnibus alijs hominibus. Sed noster verus Salomon est nobis natus sapientia à Deo. Ut sapientiam suam typicus Salomon reuelauit reginæ Aultri, & omnia quæ proposuerat exposuit, nec quicquam fuit quod non perspicuum ei fecerit: ita verus Salomon noster reginæ, hoc est, Ecclesiæ collectæ ex gentibus, quæ ad ipsum venit, exponit veram sapientiam, quæ ipse est, & eadem ipsam ducit ad omnes thesauros scientiæ & cognitionis salutaris.

Maiestas typici Salomonis pendeat ex amplitudine imperij, diuitijs, potentia, iustitia, sapientia, beneficentia, aliisque virtutibus: & conspiciatur in fœdatorum erga ipsum cultu & reuerentia. At maiestas Iesu Christi veri Salomonis nostri, tantum excedit maiestatem Salomonis typici, quantum hac quæ enarrauimus perfectiora, diuturniora & veriora in Christo quam in Salomone sunt. De hac veri Salomonis maiestate loquitur Psalmus 72. 18. Benedictus Dominus Deus Israël, qui fecit mirabilia solus, & benedictum nomen maiestatis eius in æternum, & replebitur maiestate eius omnis terra, hoc est, omnes in cælo & in terra creaturæ agnoscent amplitudinem regni, potentiam & beneficia Christi regis, & propterea celebrabunt ipsum in æternum. Sic enim ait idem Psalm. 11. & 15. Adorabunt eum omnes reges terræ, omnes gentes seruiunt ei. Item, Adorabunt ipsum semper, & tota benedicent ei dic. Est autem hæc adoratio duplex: Vna subiectionis tantum, ut hostium Christi: vnde ad Philip. 2. 9. dicitur, Donauit illi nomen, quod est supra omne nomen, ut in nomine Iesu omne genu flectat, cœlestium, terrestrium, & inferorum, & omnis lingua confiteatur quod Dominus Iesus sit Christus ad gloriam Dei Patris. Et ad Eph. 1. 20. Collocauit illum ad dexteram suam in cœlestibus, longè supra omne imperiū ac potestatem, & potentiam, & dominium, & omne nomen quod nominatur, non solum in seculo hoc, verum etiam in futuro: & omnia subiecit sub pedibus eius, eumque constituit caput super oia ipsi Ecclesiæ, quæ est corpus

Maiestas



corpus ipsius. Altera subiectionis & cultus simul, quæ adoratio est eorum, qui ex vera fide Christum colunt, cum sanctis Dei angelis. Hæc sunt breuiter de regno Salomonis dicta, & de regno Christi, ex quibus facile est videre, quantum excedat vmbra corpus, & typum veritas.

<sup>4</sup> Tem-  
plum.  
In templi quoque extructione Salomon typus Christi fuit, sed & hic (vt par est) multis modis veritas figuram superat. Salomon extruit templum ex lapidibus per opera manuum hominum, quod rursus manibus hominum destructum est. Christus autem extruit templum ex vivis lapidibus, per prædicationem suorum seruorum, quod manibus hominum destrui non potest. Est autem hoc templum Ecclesia ipsa, & singuli qui in Ecclesia viui lapides sumus, super Christo angulari lapide ædificati iuxta illud Petri. 1. Ipsi tãquam lapides viui superædificamini domus spiritualis. 1. Pet. 2. 5. Augustinus de hoc templo, lib. 10. cap. 4. de ciuitate Dei, sic ait: *Dei templum simul omnes, & singuli templa sumus: quia & omnium concordiam & singulos inhabitare dignatur, non in omnibus qui in singulis maior, quoniam nec male distenditur, nec partitione minuitur: totus siquidem adesse omnibus rebus potest, & singulis totus.* De hac gloria Ecclesiæ loquitur Psalmus: Latentur omnes qui sperant in te, in æternum exultabunt & habitabis in eis. 2. Salomon in suo templo orat, & intercedit pro populo. Christus intercessor est multo meliori iure, quia dedit seipsum precium pro omnibus. 3. Salomon multa millia bouum, agnorum & vitulorum offert in holocaustum, quibus tamen peccatum expiari non potuit. Christus noster verus Salomon seipsum per spiritum æternum offert, & vna oblatione sanctificat in æternum sanctificandos.

Cæterum, quod Salomon in senectute decipitur à mulieribus, adeo vt ex vero Dei cultore fiat idololatra impius, videtur significare quod hodie præ oculis habemus, Ecclesiam senescere paulatim segnescere, & in errores incidere: ita vt paucissimos verè pios Filios hominis venturus ad iudicium inueniat. Lapsus ergo Salomonis, admonet nos regulæ: Qui stat videat ne cadat. Proinde Salomò non fuit typus Christi in lapsu, in meretricio amore, & idololatrico cultu, sed solummodo in laudabilibus. An respicerit aliquando Salomon necne, quia scriptura eius non meminit, sollicitè non inquiramus, sed potius moniti ipsius horrendo lapsu, cauti simus in via ne cadamus aut aberremus à salutis portu.

Quomodo Ionas fuit Christi typus omitto, quia Christus ipse Iong typum interpretatur, cum ait: non dabitur illis signum, nisi Iona præphetæ. Quæmodum enim fuit Iona in ventre ceti tribus diebus & tribus noctibus, sic erit Filius hominis in corde terræ tribus diebus & tribus noctibus.

De serpente tneco erecto in deserto, vide Ioan. 3.

### DE TYPIS FIXIS & ordinatis.

Diximus de typis perpetuis & historicis, restant typi fixi & ordinati, durantes cum republica Moysi. Verùm quia de hoc genere multa diximus in enarratione epistolæ ad Hebræos, huc pauca, eaque maximè perpicua, adijciam. Consideremus itaque hic sacerdotium Aaronicum cum suis ceremonijs, duo altaria videlicet *thymiamatorum* & *holocaustorum*, tabernaculum templi exterius & interius, cum suis ornamentis & vasis.

Aaronicum sacerdotium typum fuisse sacerdotij Christi docet autor Epistolæ ad Hebræos, vt taceam Apostolorum testimonia quæ passim offeruntur. In sacerdotio Aaronico etiam multa sunt, quæ Christi

lum & eius sacerdotium adumbrant: quatuor tamen solummodo deligam hoc loco quæ Christo & eius sacerdotio accommodabimus. 1. Horum primum est, consecrandus sacerdos ex Leuitico ordine, primum omnium aqua ablui debebat, non tam propter externas sordes ablendas, quam propter significationem internæ maculæ abolendæ, nempe animæ, quam Christus re ipsa in se non assumpsit cum humana natura: sed solummodo quo ad imputationem & creatum attingit. Hanc solus eluere potest in omnibus ijs, qui sibi applicantur per Ecclesiam, in cuius rei testimoniū efficax symbolum in nouo Testamento videlicet ipsum baptismū instituit. Cum ergo externa aqua, Aaronicus sacerdos corpus suum ablueret, fide Christū purgatorem intuebatur. Loto corpore induebat Aaronicus sacerdos vestes mundas non vulgares, sed sacerdotes iuxta Dei institutum, quibus adumbrabatur innocentia & obediētia Christi, qua mundati ipsius sanguine, iusti, innocentes & pulchri in Dei conspectu apparent. 3. Tertiò, loti & vestiti vngebantur peculiari oleo, quare significabatur dignitas Christianorum, nimirum, quod credētes spiritualiter vngantur in Prophetas, reges, & spirituales Sacerdotes: hoc est, spiritus grātiæ donati, efficaciter de veritate beneficiorum Christi erudiuntur: sicuti hunc typum exponit Ioannes, 1. Ioan. 2. 27. Vos vñctionem habetis à sancto & nostis omnia. Item, Non necesse habetis vt aliquis doceat vos, sed sicut vñctio ipsa docet vos de omnibus. 4. Postremò, Aaronicus sacerdos lotus, vestitus & vñctus implebat munus, id est, sacrificabat in figuram Christi, qui non animalia, sed seipsum obtulit Deo in odorem suauitatis. Sed de hac collatione vmbre & veritatis, lege Epistolam ad Hebræos cap. 9.

Altaria duo videlicet *thymiamatorum* & *holocaustorum* erant, 2. Altaria vtrumque vnum adumbrabat Christum, sed diuersimodè. Nam vt altare quod dicebatur *thymiamatorum*, id est, victimarum seu holocaustorum & hostiarum adumbrabat Christum expiatorem peccati, oblatum per suum sacrificium in ara crucis: ita altare quod à thymiamate, id est, suffitu nomen habuit, figurabat eundem Christum peccatorem & intercessorem.

Vnde Christiani norunt nullas preces cælum penetrare, nisi super altari quod est Christus, offerantur.

Tabernaculum templi exterius & interius sequitur: partes enim templi extructi ad formam tabernaculi Moisaici retinent appellationes ab exemplari, vt & interior pars templi, tabernaculum exterius dicatur, secundum interius, quæ velo diuidebantur. Prius tabernaculum manifestationem Christi in humana natura notabat, vt testatur Epistola ad Hebræos cap. 9. Interius Ecclesiam, & cælum beatorum sedem adumbrabat. In priori tabernaculo quod dicebatur sanctum, suere candelabrum, mensa panis, quæ administrationem Ecclesiæ Christi figurabant.

Candelabrum enim cum suis lucernis, Christum & Apostolos adumbrabat. Vt enim Christus lux vera est, illuminans omnem hominem: ita gestat lucernas, hoc est, Apostolos, prophetas & doctores Ecclesiæ, sine quibus mūdus in dēfissimis palpat tenebris.

Mensa similiter Christum adumbrabat, & prædicationem Euangelij, quæ tanquam cibo aluntur animæ hominum.

Panis vt Christum significabat placationis sacrificium: ita eundem significabat esse panem illum, quo animi fideles ad vitam æternam aluntur.

In interiori tabernaculo (hoc est, in ea parte quæ erat post velum intermedium) quod dicebatur sancta sanctorum, suere aureum thronulum, arca testamenti, vna cum manna, virga Aaronis, tabulæ fœderis.



deris, & super arcam Cherubim. Quomodo hæc Christo applicentur, breuiter videamus. Interius tabernaculum, hoc est, intimum sacrarium seu adytum, in quod semel in anno summus sacerdos ingrediebatur, spirituale Christi templum, clausum prophanis hominibus, hoc est, Ecclesiam & cælum adumbrat. In hoc sacrarium, cum pij viderent Pontificem summum semel tantum in anno ingredi, admonebantur de promisso Messia, qui semel oblati in ara crucis, ingressurus erat in sancta sanctorum æternam redemptionem nactus.

Sacratiu.

Ingressus semel in anno.

Aureum thuribulum.

Aureum thuribulum, inuocationis cultum, eumque purissimum figurat, quo & Christus intercedit pro Ecclesia, & ipsa Ecclesia Deum Patrem in nomine Christi inuocat, dum igni Spiritus sancti accenditur.

Arca testamenti.

Arca testamenti circumtecta auro, ipsum Christum purum ab omni peccato adumbrat. Vt autem huius arce vestes, annuli & instrumenta reliqua, auro coruscabant sic iusti in Christo, & eius sanguine à peccato purgati gloria Christi nitent. Deinde vt arca custos erat tabularum, manna & virge Aaronis: ita Ecclesia custos est Legis & Euangelij, adeoque veri cultus Dei. Quod autem hæc arca tegebatur aurea lamina, quæ propitiatorium dicebatur, adumbrabat, quod Ecclesia Christi tegatur aduersus iram Dei, merito mediatoris Christi, qui vnicus & verissimus propitiator est. Ita enim hanc typum Christo accommodat Paulus ad Romanos 3.24. cum ait: Iustificatur gratis per ipsius gratiam, per redemptionem, quæ est in Christo Iesu, quem proposuit Deus propitiatorium per fidem. Et Ioannes 1.2.2. Ipse est in agnis, pro peccatis nostris. Hoc quoque David in spiritu vidit, cum dicit: Beati quorum testa sunt peccata. Psalm. 32.1.

Vrta aurea.

Vrta aurea continens Manna, est prædicatio Euangelij continens Christum, qui est verum Manna de quo si quis edierit, habebit perpetuam vitam. Sic enim hunc typum veritas ipsas interpretatur Ioan. 6.49. cum ait: Patres vestri manducauerunt manna in deserto, & mortui sunt: hic est panis de cælo descendens, vt qui eo vescatur non moriatur. Ego sum panis viuificus qui de cælo descendit: Si quis edierit ex hoc pane, vivit in æternum. Panis autem quem ego dabo caro mea est, quam ego dabo pro mundi vita. Hic pulchre Dominus typum & veritatem, symbolum & rem inter se comparat, & ostendit multos symbolorum participes fieri posse, qui sunt veritatis & rei expertes: non culpa Dei veritatem & rem vnâ cum typis offerentis, sed culpa hominum hærentium carnaliter in rebus, quæ in sensus solummodo incurunt.

Virga Aaron.

Virga Aaron quæ germinauit, primam adumbrat resurrectionem Christi Vt enim illa virga planè mortua fuit & arida, sed postea diuina virtute vitam recepit & florauit: ita Christus virga de radice Iesse mortuus, tertio die reuixit, cuius virtute & beneficio omnes qui in Domino moriuntur, vini prodibunt de sepulchris in vitam æternam. Vt enim Amygdalina virga ad caput dormientis posita, somnum eripit, ac vigilantiam conciliat: ita Christus in quo requiescunt fideles, sua virtute eripit à morte, vt à sepulchris prodeant ad vitam æternam. Deinde arida virga denuo virescens & flores producens, significat credentes in Christum, virtute Christi à veteribus nouos fieri. Præterea eadem virga Aaronis adumbrabat efficaciam ministerij Euangelij. Vt enim virga Aaron arida, tumultuantibus seditiosis flores emisit, cõtra omnium expectationem, & naturæ legem: ita ministerium Euangelij spiritum, & sine horrore iacens, tum maxi-

mè florere incipit, & efficax esse, cum acerrimè ab hæreticis & tyrannis oppugnatur.

Cherubim, qui supra arcam positi erant, adumbrabant, Deum nusquam habitare verius quàm in Ecclesia, hoc est, in mentibus humanis, quæ posita peccati mole, & sumtis alis spiritus in cælis versantur. Significant præterea Cherubim, angelos bonos Ecclesie custodes esse, item ministros Euangelij, qui ad arcam præsto sunt: & idè dicuntur adumbrare propitiatorium, quia ad nutum Christi se componunt, & veluti alati, hoc est, velocissimi & promptissimi, arce, id est Ecclesie, custodes sunt. Hæc sint breuiter indicata, potius quàm declarata de typis veteribus, & quomodo illis veritas ipsa perspicuè & clarè respondet, vt ex vtrorumque collatione fides nostra confirmetur.

### IIII. DE MIRACVLIS.

Miraculis tribui quartum inter signa locum, quæ vt testimonia Patris, Christum, eius regnum, salutem Ecclesie & Ecclesiam figurabāt, de quibus idè breuius dicam, quia generalem doctrinam de miraculis aliquoties repetiimus: referamus tamen hæc pauca ex miraculis, vt ostendamus quomodo & illa Christo & Ecclesie eius seruiant.

Suprà diximus, cum ageremus de typis Christi & Ecclesie perpetuis, de hoc magno mundi opificio, quod sit typus admirandæ gubernationis Ecclesie Christi. Hic cogitemus miraculosam conditionem rerum ex nihilo, quæ Deus per Filium creauit mundum, & suo Spiritu iam condita conferret, esse symbolum miraculose ædificationis Ecclesie, quam Deus per Filium ædificat & exornat, atque ædificatam suo sancto Spiritu tuetur, fouet, conseruat.

Miraculum seruatur arce Noæ in medijs fluctibus, miraculosam præfigurabat seruationem Ecclesie Christi in medijs fluctibus persecutionum, quæ Ecclesia ab omni parte à diabolis, & ipsorum organis, malis hominibus, Sophistis, tyrannis, hypocritis, & flagitiosis circumuallatur. Ita hoc miraculum Petrus 1. Pet. 3. miraculose saluationi Ecclesie accommodat, cum ait: In arca paucæ, hoc est, octo animæ seruatae sunt in aqua, cui nunc correspondens exemplar baptismi nos quoque seruat.

Miraculosa destructio & confusio linguarum ex- truentiū turrim Babel, figerabat miraculosam confusio- nem linguarū, hæreticorū & prophanorū hominū, qui si perbè se Christo & eius regno opposuerint, sophistica sua turrim Antichristi, in cælum vsque extollere moliantur, sed opinione sua citius in infernum potentia Christi proiciuntur confusi.

Miracula Ægyptiaca per Moysen edita, miraculosam victoriam Christi & Ecclesie super Sathana & eius regno figurabant.

Transitus miraculosus Moysi & populi per mare rubrum, cedens transeuntibus Israëlitis, & obruens hostes fluctibus maris, figurabat transitum miraculosum Christi & Ecclesie, per medium afflictionum, quibus tamen non impeditur piorum transitus, quæ rectè pergunt in requiem promissam: sed Sathanas, eius angeli, & qui ipsius afflatu se regi sinunt, mari malorum in perpetuum obruentur.

Miraculosa deductio populi per columnam nubis in die, & per columnam ignis in nocte, figurabat miraculosam deductionem Ecclesie in hac vita per baptismum & Spiritum sanctum, vt hoc miraculum Paulus 1. Corinth. 10. interpretatur.

Miraculosa mutatio amaritudinis aquæ in dulcedinem, per immisum lignū figurabat miraculosam muta-







sis & Prophetarum, & noui testamenti, id est, Euangelistarum & Apostolorum de Christo per omnia conueniant. Siquidem Christus solus commune fundamentum est doctrinae Prophetarum & Apostolorum. Ad hunc enim solum respiciunt. Ad huc omnia referuntur. Proinde Paulus rectè dicit ad Eph. 2. 20. Superedificati estis super fundamentum Apostolorum & Prophetarum. Hoc fundamentum idem Paulus monstrat, 1. Cor. 3. 11. cum ait, fundamentum aliud nemo potest ponere præter id quod positum est Christus Iesus. Vt ergo hoc fundamentum fidei Iudæis commendat Christus, Ioann. 5. 39. 45. 46. mittit eos ad Moysen & Prophetas, quos de se scripsisse & sibi testimonium perhibere affirmat. Similiter Petrus, 2. Pet. 1. 19. dispersos Iudæos mittit ad Prophetarum sermonem utpote firmiter, donec dies illucescat & Lucifer oriatur in cordibus eorum. Stephanus, Act. 7. contendit Moysen & Prophetas omnia ea prædixisse quæ facta sunt in Christo, ut isto fundamento monstrato, & seipsum in fide confirmet, & errantes Iudæos ab errore reuocet. Idem facit Petrus Act. 2. 16. Et Paulus, cum Act. 17. 2. 3. de Christo ex Moysen & Prophetis dissereret, audientes Thessalonicenses cum auiditate susceperunt verbum Dei, quotidie scrutantes scripturas num hæc ita se haberent. Eandem rationem perducendi homines ad fidem fuisse reliquorum Apostolorum & Euangelistarum manifestum est, quorum exemplum & nos, quibus pietas cordi est imitari par fuerit. Hinc apparet quam necessaria sit diligens collatio scripturarum veteris & noui Testamenti, quæ non solum lucem scripturis mirabilem affert, verum etiam fidem piorum mirabiliter confirmat.

Vt autem rectius ducamur & certius feramur in cognitionem saluatoris nostri Iesu Christi, duo oportet in primis in Deo considerare, sine quibus maiestatis sue gloriam integram tueri nequit. Hæc autem duo sunt, perfecta iustitia, & perfecta misericordia, quarum illa summè odit & seuerissimè vlciscitur omnem iniustitiam: hæc summè amat, & intimè complectitur hominem, quem ad suam formam imagnem, & ideo ad perpetuam vitam & felicitatem.

Verum cum astu Sathanæ homo in peccatū pertractus, & propter peccatum in mortem, & sempiternam miseriam ex perfecta Dei iustitia præcipitatus esset, nullus locus (modo perfecta maneret iustitia Dei) videbatur reliquis esse perfectæ misericordiae. Quid ergo reliquum erat? debuit perfectio hominis ex regula perfectæ iustitiæ Dei ob suum peccatum, quo infinitum bonum offensum erat, æternum perire. Ex quo sequebatur, Deum laude perfectæ misericordiae etiam priuari. Atque ita & de gloria maiestatis Dei & de salute hominis actum esset. Etsi autem potuisset Deus sua potentia vsus (quid enim non potest omnipotens?) ex hoc malo hominem liberare, ut ita locum misericordiae faceret: tamen ex altera parte fuisset derogatum ipsius perfectæ iustitiæ, & diminuta fuisset ex parte gloria maiestatis ipsius: proinde necesse fuit, ut eam saluandi hominis viam inueniret, qua ipsius perfectæ iustitiæ & perfectæ misericordiae simul consisterent, simulque consenserent in summis gradibus. Sapientia itaque Dei hic succurrit, ac remedium promittit tale, quo ita exerit potentiam suam Deus in saluando homine, ut & perfectæ iustitiæ Dei satisfiat, & perfectæ misericordiae Dei sit locus. Lapsi siquidem a damo parente nostro, in quo nos & rei & corrupti sumus, Deus iustè quidem arguit peccatū, & penas meritis minatur, & ex parte infligit: Sed simul ex summa misericordia, ut clementissimus pater promittit filiam conciliatorem perfectæ iustitiæ, & perfectæ misericordiae Dei, & tandem eundem in mortem pro homine tradit, ut omnis qui credit in illum non pereat, sed habeat vitam æternam. Etsi autem innocens planè erat filius Dei, nobis datus conciliator perfectæ iustitiæ & perfectæ misericordiae Dei, si ipsum considerastamen quia volens sustinuit personam veluti totius humani generis iustè in eo punitum est alienum peccatum, ut sicut vnus Adami contumacia omnes facti sumus reus filij Dei, & obedientia iusti consuetur multi, id est, liberentur à reatu, & donati iustitia Christi vitam possideant æternam. Eum ergo ut Paulus ait, 2. Cor. 5. 21. Qui non nouit peccatum fecit peccatum, ut nos fieremus iustitia Dei in eo, hoc est, pater dedit filium, ut morte sua satisfaceret pro peccato, & iustitia sua nos coram Deo iustos statueret: Atque ita manent saluæ perfectæ iustitiæ, & perfectæ misericordiae Dei, ut pro peccati soluto, & merito iustitiæ comparato per vnum Christum. Vides ergo quomodo Deus seuerissimus scelerum est ultor, quæ tamen ex mera misericordia condonat, hoc est, quod Paulus ait: Rom. 11. 32. Concludit omnia sub peccatum ut omnium misereatur.

Iam habemus, ad quem scopum referenda sint omnia quæ passim in Moysen, Prophetis & Psalmis commemorantur de Christo. De quo quia salus nostra in eius notitia & fiducia consistit, recensebimus scripturæ testimonia, non quidem omnia, quod immens laboris esset & requireret longissimum tempus: sed præcipua solummodo, eaque in certa membra digesta, ad quæ alia, quæ in lætione scripturarum occurrunt, facile reduci poterunt. Sint ergo hæc membra:

1. Promissio.
2. Persona.
3. Qualitas personæ.
4. Officium.
5. Aduentus.
6. Acta.
7. Euentus.
8. Fructus.

In horum membrorum explanatione concurrunt multa alia, quæ ad huius mysterij explanationem facere videbuntur, quæ nolebam membratim proponere, ne nimis perplexa & obscura partitio nostra redderetur.

#### DE PRIMO.

Omnium primum considerentur promissiones de Messia, quæ comparatæ ad perfectam iustitiam & perfectam misericordiam Dei, & clarius intelligentur & dulcius accipientur.

Priusquam autem promissiones proponamus, admonendi sunt auditores de regula utilissima in scripturarum lætione, ac potissimum in promissionibus diuinis obseruanda. Regula autem hæc est. In omni promissione diuina, & ea quæ cum re promissa stare non possunt, & ea quæ cum eadem necessario coniunguntur, simul sub promissionem cadunt: ita ut illorum quidè ablatio, horum vero donatio & possessio promittatur. Hac regula stabilita promissiones videamus.

Gen. 3. Dominus, lapsus in peccatū primis nostris parentibus astu Sathanæ, alloquitur serpentem hisce verbis. Inimicitias ponam inter te & ipsam mulierem, & inter semen tuum & semen eius ipsum conteret tibi caput, & tu conteres ei calcaneum. Hæc verba continent primam promissionem de Messia conciliatore perfectæ iustitiæ, & perfectæ misericordiae Dei, & extenditur hæc promissio ad perpetuum ecclesiæ cursum in hac vita & eiusdem futuram gloriam in æterna vita.

Fundamentum  
ra cogni-  
tionis  
Christi.

In Christi  
iustitia & mi-  
sericordia  
Dei coniunguntur  
& statim  
simul.

Methodus  
de  
Cognitione Christi.

Promissiones  
de  
Messia.

Regula.

Prima  
promissio  
de  
Messia.



Trimen-  
bris expli-  
catis hu-  
ius pro-  
missionis

I. Prædicitur hic certamen inter serpentem & mulierem, inter semen serpentis, id est, impios omnes, angelos & homines, & semen mulieris, id est, Christum cum sua Ecclesia. Cum diabolus hic serpentis nomine designatur (quemadmodum propheta & Christus interpretantur, ut qui in diabolum reiciant interitus nostri causa, in cogitanda est versutia Sathanæ, & calliditas in decipiendis hominibus. Sicut enim tum ad decipiendos primos homines abusus est Sathæ solertia serpentis, quæ serpēs diuinitus ornatus erat: ita hodie quoque creaturis Dei, & donis præclaris abutitur idem impostor, in potentibus & sapientibus mundi hominibus ad insidias Ecclesiæ Dei struendas. Monemur ergo damno primorum parentum, ut cautiore simus, ac non linamus nos vel splendore & potentia tyrannorum, vel mendaciorum & verborum illecebris Sophistarum pertrahi in laqueos Sathanæ, qui per Sophistas corrumpit scripturæ simplicitatem in multorum perniciem. Memores ergo antiquæ artis Sathanæ, à puritate & simplicitate promissionum diuinorum non desectamus neque ad dextram, neque ad sinistram.

II. Promittitur Christo & Ecclesiæ in Christo victoria. *Ipsam*, inquit, scilicet semen, conteret caput tuum, hoc est, Christus filius virginis, ut princeps, destruet opera tuæ, id est, peccatum & mortem (hæc enim sunt quæ diabolo caput erigunt & eius regnum stabiliunt) pro peccato satisfaciens, ut perfectæ stet Dei iustitiæ, sumto de peccatore supplicio, ut perfectæ inueniatur misericordia Dei, recepto homine, in gratiam, intercessione Filij. Atque ita liberabit Christus semen suum (id est, quotquot per fidem & Spiritum sanctum nascuntur filij Dei) à diaboli potestate ut sint beati, immortales, perfecti bono & felicitate abundantes, liberique ab omni miseria, ira & maledictione. Sic Ioannes hanc promissionem interpretatur cum ait: Ioann. 3.8. Christus apparuit ut dissoluat opera diaboli, id est, peccatum & mortem, quibus destructis, necesse est restitui iustitiam & vitam. Quoniam autem Ecclesia Christi est per spiritum feminis mulieris nata, semē quoque suo modo mulieris dicitur, quia veri seminis mulieris membra sunt omnes fideles, qui Ecclesiam constituent. Huic semini simul promittitur victoria super serpente, id est, diabolo. Hinc depromit Apostolus promissionem illam ad Ro. 16.20. Deus pacis conteret Sathanam sub pedes vestros citò. Huc etiā pertinet illud Ioan. 1.5.4. Hæc est victoria quæ vicit mundum, fides vestra. Per mundum intelligit diabolum & semē eius, per fidem victricem intelligit Christum, quem fide apprehēdimus, possidemus & retinemus. Hic enim solus victor & condemnator est principis huius mundi, ut ipse testatur cum ait: Ioan. 16.11. princeps huius mundi iam iudicatus est.

III. Rabies diaboli & seminis eius significatur, cum additur: *Et tu conteres seu mordebis ei calcaneum*, id est, insidiaberis semini mulieris, id est, Christo & eius Ecclesiæ. Christum quidem persequeris usque ad mortem crucis, sed ex morte resurgens conteret tibi caput & regnum tuum destruet. Ecclesiam verò Christi semen ex insidiis petes, ut eam mendacio & homicidio deformes, sed nihilominus in Christo victrix tandem evadet. Nam v. capitis contritione significatur oppressio Sathanæ & regni eius: ita calcanei morsu, victoria Ecclesiæ significatur, sed non sine afflictione. Hinc colligamus definitionem crucis Ecclesiæ, quæ eius nota rectè dici potest. Inceptum est enim quamlibet crucem dicere Ecclesiæ Christi notam esse. Siquidem crux Ecclesiæ hic significatur esse persecutio Ecclesiæ à serpente & eius

semine, propter inimicitias quæ sunt inter serpentem eiusque semen, & semen mulieris, id est Christum caput, & eius membra Ecclesiam. Nunquam enim inter hos conveniet. Mulieris enim semen iustum, & serpens iniustus cum suo semine in contraria studia feruntur, & durabit hoc certamen donec hic mundus steterit: sicut ipse Christus etiam prædixit, Apostoli testantur, & euentus ipse comprobant. Vnde monemur non sperandam esse securitatem firmam in hac vita, sed aspirandum esse ad beatam illā immortalitatem, quæ in semine mulieris nobis est proposita. Vides ergo quā pulchrè perfectæ iustitiæ & perfectæ misericordiæ Dei in hoc semine ita punit Deus peccatum, ut satisfiat suæ iustitiæ, & ita placatur intercessione Christi, ut eius perfectæ misericordiæ conspiciatur eū iustitiæ convenire. Hæc sint breviter potius indicata quam scripta de prima promissione Messiae, ad cuius declarationem uniuersa scriptura referenda est.

Hic nobis non est prætereundum quod B. Machabæus scribit in quadam homilia, in qua primam seductionem primorum parentum nostrorum in Paradiso, fuisse imaginem perpetuarum insidiarum singulorum qui sunt in Ecclesia, testatur. Est siquidem omnis homo pius ut Paradysus quidā amœnus pulcherrimis arboribus & floribus confusus, id est, donis Spiritus sancti ornatus, iustificatus & sanctificatus in Christo. In hoc Paradiso, id est, quolibet pio homine, est arbor vitæ, qui est Christus Iesus. Sensus hominis externus, est veluti femina. hoc est, Eva ipsa. Ratio hominis illustrata luce cælesti; instar Adami ipsius est. Voluptas carnis serpentem representat. Hæc voluptas a flatu à diabolo sensum pervertit, ut sensus victus illecebris alliciat rationem viri suum. Hæc ergo voluptas ceu serpēs, singulos hominis sensus suis veneficiis sibi subicere conatur. Auditū, vocum sonitu & honoribus aggreditur. Visum, splendore & diuitiis sollicitat. Tactum philtis veneris circumuallat. Olfactum, odorum fragrantia detinet. Gustum, deliciis ciborum & potuum inescat. Sensus in hunc modum victus & deceptus, ut Eva altera, à voluptate serpente, rationem, id est, virum suum cui subiectus esse deberet, aggreditur, eum alliciens suauitate fructus, quem ex rebus, carnalibus pollicetur. Hic si ratio obtemperat, sit ex regina subdita, ex domina serua. Atque ita homo rursus ex arbore vitæ excluditur, & exclusus peribit, nisi rursus per penitentiam gustauerit de fructu arboris vitæ. At si ratio sensui non obtemperat, viriliter agit, fructu arboris vitæ roboratur, & crescit ad vitam æternam. Hæc imago nos nostri officij admonet, ut cautè ambulemus, ne voluptatibus carnis, & concupiscentiis huius mundi vincamur.

Hæc ipsa promissio iterum proponitur Gen. 12.3. *Secundā* hisce verbis: *Benedicentur in te* (loquitur enim ad Abrahamum) *omnes familiae terræ*, hoc est, ut ipse Dominus, cap. 22.18. se exponit, cum ait: *benedicentur in semine tuo omnes gentes terræ*. Hoc semen Paulus, Gal. 3.16. interpretatur esse Christum, cum ait: Abraham & filij sunt promissiones & semini eius. Non dicit & *Explicit* seminibus, sed tanquam de vno, & in semine tuo qui est *Christus*. Huius promissionis hæc est simplicissima sententia. Gentes, id est, homines quicunque liberati à maledictione legis, & miseria sempiterna, horumque causis peccato & ira Dei, & donati benedictione & beatitudine æterna per Iesum Christum, quem fide apprehendunt, in quo & iustificantur & sanctificantur, beabunt se & felices pronuntiabunt: quoniam per semen hoc benedictum, & satisfactum est

Pia allegoria de homine Christiano.

Secundā promissio, seu patris repetitio.

Explicit



perfectæ iustitiæ Dei, & perfectæ misericordiæ Dei factus est locus. De hac benedictione loquitur Paulus ad Eph. 1.3. Benedictus Deus & pater domini nostri Iesu Christi, qui benedixit nos benedictione spirituali in cœlestibus, in Christo, in quo habemus redemptionem per sanguinem eius & remissionem peccatorum: Atque ita videmus quod hæc repetita promissio effectum victoriæ super serpente clarius exprimit, ac veluti definit ipsam victoriâ benedictionis voce. Nam plenissima beatitudo hic voce benedictionis significatur: quemadmodum ex Paulo ostendi. Deinde in hac promissione obseratur particula vniuersalis, *Omnēs*, inquit, *Gentes*. De testemurigitur tanquam serpentis venenum eorum dogma, qui hanc vniuersalitatem Sophistica conantur eludere, ac gratias agamus Deo, pro sua immensa gratia quam promiscuè omnibus offert, & nos includamus in hac vniuersalem promissionem gratiæ per fidem. Neque enim omittit Moses modum applicationis beneficiorum huius benedicti seminis. Nam Ge. 15. 6. ait: Credidit Abraham Deo & reputatum est ei ad iustitiam, id est, fides, vt Paul. ad Rom. 4.3. hoc dictum interpretatur, credenti Abrahamo imputata est ad iustitiam. Est autem hæc iustitia præcipua benedictionis in Christo promissæ portio. Nam vt iustitia peccato opponitur: ita eadem iustitia via est ad vitam benedictionis finem. Dicitur autem fides imputari ad iustitiam, non dignitate sua, non merito, sed quoniam organum est quo apprehenditur iustitia Christi, cuius imputatione iusti sumus. Ideo Paulus alibi clarius loquitur, vbi dicit nos fide iustificari, quatenus nimirum fides Christi obedientiam apprehendit, qua nobis imputata iusti censemur. Non ergo pugnant, fides imputatur Abrahamo ad iustitiam, & nos obedientia Christi iusti sumus: siquidem illud huic subordinatur. Quæ autem subordinata sunt, minimè repugnant. Huius applicationis meminit etiam Ieremias cap. 17.7. Benedictus vir ille qui confidit in Iehoua, id est, merito benedicti seminis, quod fide apprehendit beatus est quisquis crediderit. In eo enim liberatur à peccato & donatur iustitia & vita. Vt ergo fide accommodamus nobis gratiam vniuersalem in benedicto semine propositam: ita infidelitas hanc gratiam reiecit. Ex quo fit vt gratia quæ ex consilio Dei omnibus offertur vt pote vniuersalis, fiat culpa hominis particularis, vt llet firmum dictum illud Osee, 13.9. perditio tua ex te Israël, in me tantummodo auxilium tuum. Hic rursus videre est, quam concinnè perfectæ iustitiæ & perfectæ misericordiæ Dei in hoc semine Abrahamæ conueniât, & mutuo auxilio se sustineant. Id quod D. Paulus clarius ad Gal. 3.13. docet, cum ait, Christus redemit nos de maledicto legis factus pro nobis maledictum, (id est maledictionis pœnam nostro nomine sustinens, vnde satisfactum est perfectæ Dei iustitiæ) vt in gentibus benedictio Abrahamæ fieret in Christo, id est, vt perfectæ misericordiæ Dei fieret locus, qua in gratiam recipit peccatorem. Cum his duabus promissionibus congruunt omnes alię de Christo, vbiunque leguntur apud Prophetas. Nam Prophetæ suas predicationes de Christo mutuati sunt à Mose, quas suis accommodarunt auditoribus, prout tempus & ratio postulabant. Ex quibus multas cogemur adducere in sequentium membrorum nostræ partitionis explicatione. Hic solummodo teneamus, quam apte historia Euangelica, & scripta apostolica cum his duabus promissionibus quas declarauimus, congruant.

Aliarum  
promis-  
sionum  
summa.

## DE SECVNDO.

Cum Messias promissus in scripturis dicatur Iehoua, Semen Abrahamæ, & Emanuel, docemur quod Messias sit Deus, quod sit homo, quod sit vna persona. Et si autem persona est æterna: tamen nunc dicitur constare ex duabus naturis, quia iuxta tempus diuinitus ordinatum, filius Dei assumpsit humanam naturam in vnionem hypostaticam, vt Messias esset Deus & homo vna persona in duabus naturis subsistens.

Diuinæ naturæ in Christo inter alia hæc sunt testimonia.

Ps. 2.7. Dauid in persona Dei Patris alloquitur filium hisce verbis, Filius meus es tu, ego hodie genui te. Est enim filius æternus à patre æterno genitus ineffabili totius essentiae communicatione ab æterno, in qua essentia nullum punctum dari potest, nec principij, nec medij, nec finis, vt in rebus creatis.

Ps. 45.7.8. Sedes tua Deus in seculum seculi, virga æquitatis, virga regni tui, dilexisti iustitiam & odisti iniquitatem, propterea vnxit te, o Deus, Deus tuus oleo exultationis præ consortibus tuis. Hic Dauid vaticinatur de regno Christi, quem Iehoua nominat: est enim Iehoua nomē diuinæ naturæ seu essentiae proprium, quia ab omni æternitate est & semper est. Hebræi enim ipsi testantur hoc nomen Deo impositum esse, ad significandam nudā diuinā essentiam secūdū se, absque aliquo respectu ad creaturas, & propterea sit incommunicabile creaturis.

Ps. 68.5. Iehoua nomen illi, exultate in conspectu eius.

Esaiæ 9.6. vocabitur nomen eius admirabilis, consiliarius, Deus, fortis.

Ierem. 23.5. Ecce dies veniunt dicit Dominus, & suscitabo Dauidi germen iustum, & regnabit rex, & prosperabitur, & faciet iudicium & iustitiam in terra. In diebus eius saluabitur Iuda, & Israël habitabit confidenter. Et hoc est nomen quod vocabunt eum, Iehoua iustificator noster.

Huc accedit cultus diuinus solius Dei proprius. Ps. 72.11. Adorabunt eum omnes reges terræ, omnes gentes seruiunt ei. Nunc autem Deut. 6.13. scriptum est: Dominum Deum tuum adorabis & illi soli seruiues. Prætereo officium & opera, quæ planè diuina sunt. Dicitur enim passim in scripturis creare, saluare, iustificare, beare, quæ nulli rectè tribuuntur nisi Deo.

Multa dicta noui Testamenti cum his veteris Testamenti testimoniis congruunt. Ioannis 1.1. dicitur filius Dei 1.1. qui erat in principio, qui erat apud Deum, qui erat Deus, per quem omnia facta sunt: Et paulo post disertis verbis vocat & definit 1.14. hunc, filium Dei. Vidimus, inquit, gloriam eius, gloriam tanquam vnigeniti à patre. Vex patris sonat de cœlo super eum huiusmodi. Hic est filius meus dilectus in quo mihi complacitum est, hunc audite. Matt. 17.5. Paulus ad Ro. 1.4. vocat Christum, filium Dei: Qui inquit, declaratus est filius Dei per potentiam. Ad Ro. 9.5. loquens de Christo sic ait: Qui est Deus laudandus in secula. 1. Ioh. 5.20. Scimus quod filius Dei venit, & dedit nobis mentem, vt cognoscamus illum, qui verax est, & sumus in veraci illo, id est, in filio eius Iesu Christo, hic est verus Deus & vita æterna. Habemus igitur consentientia testimonia veteris & noui Testamenti de vera deitate seu diuina natura filij.

Verum quòd plenius inuentus de hoc mysterio erudiat, & firmis rationibus armetur aduersus eos, qui



qui ex inferis Ariana dogmata reuocare conantur hac duo breuiter adiciam. Vnum quomodo non tres dij sint, et si & pater seorsum est, & dicitur Deus, similiter & filius, item spiritus sanctus. Deinde quantum interfuerit nostræ salutis, ut mediator noster verus æternus & omnipotens Deus esset.

Quantum autem ad primum attinet, hæc demonstratio imprimis teneatur, videlicet, quod nihil re & actu infinitum possit vel partitione vel deflexione, vel propagatione, vel alio quouis modo multiplicari. Hoc enim infiniti naturæ ita repugnat, ut fieri non possit, ut simul stent natura infinita, & eiusdem quouis modo multiplicatio. Nunc autem verbum Dei nobis diuinam naturam prædicat infinitam & immensam, ut quæ omnia impleat, & à nullo excludatur. Ierem. 23. 24. Nonne deus de propinquo ego sum, dicit dominus, & non deus de longinquo? An non cælum & terram ego impleo, dicit Dominus. Et Psal. 139. 7. Quò ibo à spiritu tuo & quò à facie tua fugiam. Si ascendero in cælum tu illic es, si descendero in infernum, ades. Si sumsero pennas meas diluculo, & habitaueris in extremis maris, etiam illic manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua. Hinc cõcluditur infinitas & immensitas essentia seu naturæ diuinæ. Hoc autem cum ita sit, quid in eo inepit? quid absurdum? imò quid magis impiū esse potest, quam simplicissimam infinitatē diuinæ naturæ discerpere & numero multiplicare? Jam si & ineptum & absurdum impiū hoc est, quid dicemus de illis qui plures esse Deos quam vnum fingunt? Huc accedit Moysis vox Deut. 6. 4. Audi Israël, Iehoua Deus noster Iehoua vnus est. Et si ergo tres sunt iuxta verbum & participationem, non separatæ quidem à se inuicem, sed suis proprietatibus & numero distinctæ personæ: tamen ex eo non sequitur tres esse Deos. Sunt enim hæc tres singulæ personæ, vnus & idem perfectus Deus, quia in qualibet persona non est aliqua Dei essentia pars: sed tota essentia, eaq; inseparabilis, quia infinita. Non ergo essentia diuina in qua subsistunt hæc tres personæ multiplicatur. Pugnat enim sectio seu partitio cum simplicissima infinitate, sicut iam demonstrabimus. Si enim multiplicaretur infinitas, finita fieret. Si finita, creatura. Si creatura, nullo pacto diuina essentia dici posset. Proinde essentia diuina infinita est natura, tribus personis communis, etsi vna sit numero, personæ vero sunt tres, quæ in hac communi natura subsistunt, non quidem separatæ ut antea diximus vna ab alia. Nam se mutuo continent ut Damascenus loquitur. Est autem

mutua continentia, qua tres personæ trinitatis, vna in alia vicissim cõtinentur, ut cū filius dicit, pater in me est, & ego in patre. Et Paulus: Erat Deus in Christo mudū sibi reconcilians. Sed hoc mysteriū inuestigare cineri & pulueri plane est inscrutabile. Sed distinctæ duntaxat, ut monuimus, proprietatibus & numero. Si quidem pater est persona dignens, filius est persona ab omni æternitate inexistibiliter genita. Spiritus sanctus est persona procedens à patre & filio ab omni æternitate. Tres ergo illæ diuinæ personæ non sunt tres dijs sed vnus idemque Deus propter simplicissimam trium personarū in vnam eandemque naturam vnionem. Cum ergo Deum nominamus, intelligimus essentiam diuinam in qua tres personæ subsistunt. Cum patrem filium & Spiritum sanctum nominamus, intelligimus personas subsistentes in illa communi natura diuina, distinctas proprietatibus & numero. Quod autem exempla nulla in natura creata huc per omnia quadrat, ratio est. Quia natura creata est finita, & multiplicabilis, cum increata sit infinita & minimè multipli-

cabilis. Sumamus exempli causa naturam humanā. In hac natura humana finita & multiplicabili, subsistunt plures personæ ut Petrus, Paulus, Iohannes. Est enim humana natura illis cõmunis: sed Petrus, Paulus, Iohannes non sunt vnus homo numero, sed tres. Quia & multiplicata est essentia humana, & separati sunt Petrus, Paulus, Iohannes à se inuicem & distincti personarum proprietatibus. Est siquidem similis essentia humana in Petro, Paulo, Iohanne, non vna eademque numero. Si enim vna eademque numero essentia humana esset in Petro, Paulo, Iohanne, non dicerentur nec essent tres homines: sed vnus homo, nec separati essent à se inuicem, ut vnus posset esse hic & alius alibi. Videmus ergo cur scriptura, etsi tres personas suis proprietatibus & numero distinctas agnoscit, non tamen tres Deos adorat. Quia non est nisi vna numero diuina essentia, in qua singulæ tres illæ personæ perfecte communicant. Hinc est quod omnia quæ Deo attribuantur absolute, hoc est, sine personarum inter se comparatione seu relatione, sint singulatiua, ut esse increatum, immensum, æternum, omnipotentem, &c. Et si ergo pater est increatus, filius est increatus, Spiritus sanctus est increatus, & sic de aliis cõmunib. attributis: tamē non sunt tres increati, sed vnus increatus. Est enim increatum esse proprietates seu idioma diuinæ essentia, quæ singularis est. Contrā vero cum dicitur, pater filio æqualis est, filius est æqualis patri, & Spiritus sanctus est æqualis patri & filio, rectè dicuntur tres cõæuales, ut cõterni, cõessentiales, immensi, quia hæc ad mutuam personarum, quæ plures sunt, comparationem dicuntur.

Iam quare Melchias noster Deus esse debuerit videmus. Quod necesse fuerit mediatorem esse Deum grauiissima sunt causæ, videlicet *magnitudo mali*, esse *deus* quo premebatur natura humana: Et *impotentia* seu infirmitas creature ad restituenda bona quæ per peccatum amissa erant.

*Magnitudo mali* cernitur in quatuor potissimum, videlicet, in peccati nostri grauitate, in iræ diuinæ iustitiæ, in potentia mortis, & in diaboli tyrannide crudelissima.

1. Peccati grauitas maior fuit quam ut eius vnus sustinere posset finita potentia, qualis est angelorum & hominum. Nam cum infinitus reatus sit, propter bonum infinitum offensum, videlicet Deū, cuius maiestas læsa erat per peccatum primorum parentum, necesse fuit ut hoc peccatū, aut infinitis penis puniretur, iuxta normam diuinæ iustitiæ, aut pro eo satisfaceret diuinæ iustitiæ. Verum quia hæc satisfactio debuit esse pretium infinite bonitatis & æquivalens, non potuit ab vlla, imò ne omnibus creaturis, simul fieri. Quare necesse fuit expiatorem peccati esse Deum. Solus enim Deus ut est infinitus, ita solus infinitum malum superare abolerēque potuit.

2. Iræ diuinæ iustitiæ proportionem vindictæ ad offensam postulabat. Cum ergo offensæ erat infinita, fuit & ira infinita, quam pura creatura sustinere placareque non potuit. Quare necesse fuit ut mediator, qui iram Dei placaret Deus esset. De hac ira loquitur Paulus Rom. 1. 18. Reuelatur ira Dei de cælo super impietatem omnium hominum. Quod autem hæc tolli non possit sine mediatore docet hoc dictū Baptiste apud Ioann. 3. 36. Qui non credit in filium ira Dei manet super eum. Quod autem hæc ira Dei sit immensa & infinita propter peccatum, (in quo concurrunt hæc mala, contemptus maiestatis diuinæ, superba contumacia aduersus legem Dei, indigna imago Dei, ad quam conditus erat homo, conspurcatio, imitatio Sathanæ hostis Dei, scdā de se cõfessio à



castris Dei ad diabolum, & intolerabilis ingrati-  
do &c.) cognoscitur. 1. ex pœna primorum paren-  
tum. 2. ex pœna secuta in omnibus posteris Adæ.  
3. ex comminationibus diuinis. 4. ex calamitati-  
bus, quibus premitur humanum genus. 5. ex ty-  
rannide diaboli in homines. 6. ex signis iræ Dei  
in cœlo, in terra, in mari. 7. ex magnitudine æ-  
ternarum pœnarum, quas luerit qui non conuertun-  
tur. 8. denique ex pretio infinito soluto, pro re-  
demptione pœnæ peccati. Quis hic non videt, impos-  
sibile fuisse iram Dei tolli, nisi per mediatorem cu-  
jus esset infinita potentia?

Potentia  
mortis.

3. Potentia mortis maior fuit, quam vt ab vlla  
creatura superari potuerit, adeo quod Plinius dixe-  
rit, sed falso, ne Deo quidem possibile esse mortuum  
excitare. Nunc autem cum munus præcipuum eli  
mediatoris destrucere mortem, necesse fuit, vt potentia  
diuina polleret, qua vt vitam conferre ita mortem  
abolere potest. Non est enim apud illum impossi-  
bile vllum verbum.

Tyrannia  
diaboli.

4. Tyrannus diaboli crudelissimus, sub qua capti-  
uum tenebatur genus humanum propter peccatum,  
etiam erat opprimenda à mediatore. Quam autem  
hoc fuerit impossibile humanæ naturæ, historia mû-  
di cum omnium hominū experientia testatur. Qua-  
re necesse fuit mediatorem esse Deum, qui tyranni-  
dem diaboli sua opprimeret potentia. Hinc perspi-  
cuum est, quod ad magnitudinem mali quo preme-  
batur genus humanum tollendam requirebatur, vt  
mediator esset Deus.

Hic iuxta cogitetur magnitudo amoris in æterno  
patre, & filio, & Spiritu sancto erga genus humanū.  
Pater filio suo non pepercit, sed voluit eum subici  
pœnis, vt nos ab æternis pœnis liberaret. Filius vo-  
lens & obediens patri factus est victima, reatum pec-  
cati in se deriuans. Spiritus sanctus ipse vult in cor-  
dibus reconciliatorum habitare, & motus diuina  
voluntati congruentes in nobis accendere. Hæc in  
nobis excitabant fidem, inuocationem & gratitudo-  
nem erga Deum, & munient animos nostros aduer-  
sus terrores mortis, aduersus diaboli tyrannidem, &c.

I. I. Impo-  
tētia crea-  
turæ ad  
restituē-  
da bona  
amissa.  
Hæc sunt  
à Christo  
restituta.  
videlicet.

Secunda causa cur oportuerit mediatorem Deum  
esse, est impotentia & infirmitas creaturæ ad resti-  
tuenda bona, quæ per peccatum amissimus. Etsi antē  
vna voce imaginis Dei hæc bona comprehendun-  
tur: tamen plura ad eius reparationem necessariò re-  
quiruntur, quæ Paulus enumerat 1. Cor. 1.30. cum ait  
Christus factus est nobis à Deo sapientia, iustitia,  
sanctificatio & redemptio, vt qui gloriatur in Domino  
glorietur. Hæc quatuor bonorum genera creatura  
nulla, aut finita potentia restituere hominibus po-  
tuit: quemadmodum de singulis ordine videbimus.

I. Sapien-  
tia.

Primum itaque Sapientiam debuit mediator resti-  
tuere, non qualis est mundi, quæ certis terminis  
clauditur, sed quæ abscondita est à principibus seculi  
huius. Quæ sanè sapientia à Zacharia definitur esse  
scientia salutis in remissionem peccatorum per vi-  
scera misericordiæ Dei nostri: Luc. 1. 77. De hac  
sapientia loquitur Euangelista Iohannes primo ca-  
pite vers. 18. cum ait: Deum nemo vidit vnquam,  
sed filius qui est in sinu patris ipse enarrabit nobis.  
An non Iohannes Baptista missus est, Zacharia pa-  
tre teste, ad dandam hanc sapientiam? An non per  
angelos & Prophetas potuisset Deus hominibus  
hanc reuelare sapientiam? Aliud est dare sapientiam,  
seu docere vt ministri: aliud est esse sapientiam, hoc  
est, efficaciter præstare vt corda hominum percipiant  
salutarem sapientiam. Vox quidem hominis ferit  
aures corporis. At filius Dei qui est ipsa Dei sapien-  
tia, animum hominis sapientia replet salutari. Nam

tum demum verbum Prophetarum fructum as-  
fert, quando Deus cor aperit, & instillat veræ sa-  
pientiæ semina, quod sane non est creaturæ vllius sed  
creatoris solius. Ex quo sequitur oportuisse media-  
torem esse Deum.

Secundo loco oportuit mediatorem Iustitiam re-  
stituere. Nam sine perfecta iustitia nemo potest in  
conspetum Dei prodire verum perfectam iustitiā,  
quæ sufficiat omnibus, nemo potest conferre nisi  
Deus. Siquidem duo requiruntur, vt homo sit per-  
fectè iustus coram Deo: quorum primum est libera-  
ri ab iniustitia & peccato, quæ mala in mundum ho-  
mines secum afferunt & augent postea. Alterum  
donari & ornari plena legis diuinæ (quæ est mensura  
iustitiæ quæ coram Deo valet) obedientia, neutrum  
horum præstasset mediator nisi Deus esset. De  
priori supra diximus vbi ostendimus, enormitatem  
peccati, & iustitiam iræ diuinæ. De altero quod est  
donari & ornari iustitia, quæ satisfiat legi Dei, mani-  
festum est, quod nullius creaturæ iustitia cum finita  
sit, possit sufficere infinitis hominibus in salu-  
tem, quod sane in mediatore requiritur. Siqui-  
dem vt sufficienti expiationis victimā pro peccatis  
satisficere, atque adeo omnem reatum tollere: ita  
obedientia sua erga legem omnes iustos coram Deo  
sistere, qui in ipsum credunt, debuit. Ita enim Pau-  
lus ait, 2. Cor. 5. 21. Eum qui non nouit peccatum se-  
cit peccatum, vt nos fieremus iustitia Dei in ipso.  
Talem proinde mediatoris iustitiam, hoc est infinitam  
esse oportuit, vt infinitis hominibus sufficeret.  
Quare necesse est vt mediator noster sit verus Deus.

Sanctificatio tertio loco sequitur, quam media-  
tor afferre debuit. Quod sanè cum nulla creatu-  
ra præstare potuit, Deum esse mediatorem oportuit.  
Siquidem solius Dei est dare spiritum sancti-  
ficatorem, sine quo ne inchoari quidem, nedum con-  
summari sanctificatio nostri potuit. Porro cum san-  
ctificatio opponitur peccato, & in peccato sunt duo,  
videlicet formale, vt reatus: & materiale, vt vitio-  
sæ qualitates & actiones, duplex erit sanctificatio. Vna  
quæ opponitur reatui, quæ est expiatio peccati per  
Christi sanguinem. Altera quæ opponitur vitiosis  
qualitatibus & actionibus, quæ est segregatio homi-  
nis à prophanitate gentium per mortificationem car-  
nis, & coniunctio eiusdem hominis cum Deo per vi-  
uificationem spiritus. Hæc sanctificatio vocatur etiā  
à Paulo Philip. 3. 3. Circumcisio spiritualis. Nos, in-  
quit, circumcisio sumus, qui spiritu Deum colimus,  
in Christo gloriamur, & non in carne confidimus.  
Proinde circumcisio spiritualis est amputatio fidu-  
ciæ carnis, cui succedit gloriatio in Christo, & purus  
colendi Deum affectus. Atque hæc reuera est sancti-  
ficatio illa, quam Deus & homo mediator noster  
affert.

Redemptio quam postremo loco collocat Paulus, 1. Cor. 1. 30.  
I. requirit perpetuam præsentiam mediatoris in  
Ecclesia late per mundum sparsa. Sed quis potest si-  
mul & semper in tot locis præsens esse nisi sit Deus?  
II. Requirit custodiam Ecclesiæ, videlicet vt me-  
diator sit custos non solum Ecclesiæ totius: verum  
etiam singulorum membrorum aduersus infinitas  
technas diabolorum & hominum, quod sane diuinæ  
potentiæ esse manifestum est. III. Requirit vt  
mediator inspiciat corda, ne fallatur externa hypo-  
critarum larua. Iam autem cum solius Dei sit inueni-  
re corda hominum, & intimos affectuum recessus con-  
templari, & hoc mediatoris est officium: certe oportuit  
mediatorem esse Deum. IIII. Requirit vt  
vbique audiat gemitus se inuocantium, & in spiritu  
& veritate precantes exaudiat, quod sane so-  
lus



lius diuinæ virtutis est. V. Requirit vt in extremo die exsuscitet mortuos, vt prodeant ex terræ puluere omnes homines inde vsque ab Adam ad vltimum. Sed quid ad tantū opus valent omnium creaturarum vires? Sane omnes angeli & omnes homines suis viribus ne vnum excitarent mortuum, nedum omnes, idque in istu oculi. VI. Requirit vt mediator conferat resuscitatis, qui in vera fide obierunt, æternam vitam, perpetuam gloriam, & conformitatem cum Deo. Sed quantum hoc superat opus creaturarum vires, nemo non videt, nisi qui & mente & sensu caret. Cū igitur mediator sit tantis bonis Ecclesiam suā ornare, quæ cōferre nemo potest nisi sit Deus: Profecto necesse fuit mediatorem esse Deum. Hoc cum piē cogitaret Euangelista Iohannes, voluit hoc fundamentū iacere de verā diuinitate mediatoris in principio Euangelij sui, vt certū statuamus, mediatorem verum Deum esse, personam à patre distictam: sed eiusdem essentia & potentia, vt & mala tolleret, quibus premitur humanum genus, & bona conferret, quibus per peccatum excidimus. Breuiter vt omnia vno verbo cōcludam, Si mediator Deus non esset, saluator non esset, sed potius Saluatore indigeret. Et Iohannes Cassianus: *Audi loquentem ad pastores de Dei ortu angelum Dei: Natus, inquit, est vobis hodie Saluator, qui est Christus Dominus in ciuitate David. Ne solum vtique in Christo hominem intelligeres, & Dominus & Saluatoris nomen adiecit, sed etiam vt quem Saluatorem esse cognosceres, Deum nequaquam esse dubitares. Et cum saluandi virtus non nisi diuina competere potest, diuina enim esse potentia non ambigeres, in quo saluandi potentiam esse didicisses.* Atque hæc breuiter sint dicta de veritate diuinæ naturæ in Christo, & cur oportuerit mediatorem esse Deum. Nunc breuiter adijciemus testimonia de humana natura Christi, & ostendemus cur necesse fuerit Messiam fieri hominē.

Testimonia igitur humanæ naturæ in Christo ex multis hæc pauca libuit ascribere.

Gen. 3.15. promittitur mediator sub nomine Seminis mulieris. *Semen, inquit, mulieris cōteret caput serpentis.* Seminis mulieris nomine procul omnino dubio humana natura significatur, quam mediator tempore à patre constituto assumere debuit, quod & fecit iuxta illud Pauli: Postquam venit plenitudo temporis, misit Deus filium suum natum ex muliere. Gal. 4.4.

Gen. 4.9.10. promittitur idem mediator sub nomine Silo. Non, inquit, auferetur sceptrum de Iuda donec veniat Silo, id est, filius mulieris, qui erit expectatio gentium, id est, promissus Messias.

Ier. 31.22. Creabit Iehoua nouum in terra, scēmina circumdabit virum, id est, scēmina sine virili semine grauida, mater erit prolis masculæ. Siquidē cum hoc nouū vocat, indicat scēminā concepturam & parituram contra cōmuni naturæ cursum. Nam cum nouum non sit scēminam parere ex virili semine conceptum: sequitur quod hic sit intelligenda scēmina, quæ concepta & paritura est contra naturæ cursum consuetum.

Esaï. 7.14. Ecce virgo pregnans pariet filium & vocabitur nomen eius Emmanuel, id est, qui erit Deus & homo. Cum his vaticinijs congruit vox Euangelistarum & Apostolorū. Iohan. 1.14. Verbum caro factū est. Hæc propositio tria docet de Messia, videlicet, in illo esse 1. naturā diuinam, 2. naturam humanā 3. Vnionem harum naturarum factam esse. Luc. 2.7. Nascitur Messias Bethlechem ex virgine de Davidis prosapia iuxta vaticinia. Et Paulus vocat ipsum filiū Abraham secundum carnem. Quid multis? Tota

Euangelica historia testimonium est de vera humanitate Christi, quam assumpsit integram, hoc est, constantem animā rationali, & corpore, obnoxiam tamen communibus humani generis calamitatibus, sed sine peccato. Oportuit enim ipsū, qui sacerdos esset futurus, esse segregatum à peccatoribus, non quidem societate naturæ sed culpæ.

Cur autem oportuerit mediatorem nostrū esse hominem, etsi Prophetæ & Apostoli id multis in locis docent: tamen Paulus omnium clarissime hoc mysterium explicat, idque multis in locis. Et sūma sententiæ Paulinæ de hac re huc redit. Vt vnus homo Adam peccauit, & in damnationē alios omnes secum coniecit: ita congruebat iusticiæ diuinæ, vt vnus homo satisfaceret pro peccato, & autor esset salutis æternæ. Hæc ratio hisce verbis ad Ro. 5.15.16.17.18.19. proponitur. Sicut per vnum hominem Adam, peccatum in mundum intrauit, & per peccatum mors, & ita in omnes homines mors pertransiit, quia omnes peccauerunt: ita scilicet per vnū, videlicet Christum, iusticia in mundū intrauit, & per iusticiā vita. Et paulo post, Sicut per vnus hominis delictum (reatus venit) in omnes homines in condemnationem: sic & per vnus hominis iusticiam (absolutio à reatu venit) in omnes homines in iustificationem vitæ, hoc est, Sicut Adæ peccatum causa est cōdemnationis ad æternam mortem: ita Christi iusticia causa est iustificationis ad vitā æternā. Et rursus sicut per inobedientiā vnus hominis (Adæ) peccatores constituti sunt multi: ita & per vnus hominis (Christi) obediētiā iusti constituētur multi, id est, omnes credentes. Ad hanc congruentiā diuinæ iusticiæ in saluatione hominis respicit etiam idem Apostolus 1. Cor. 15.22. Vbi ait: Sicut in Adam omnes moriuntur: ita & in Christo omnes viuificabuntur, scilicet nati filij Dei per fidem. Breuiter, Quomodo in vno homine Adamo facti sumus in ipsiētes, iniusti, polluti, & sub æterna morte captiui: ita vnus homo Christus Iesus, natus est nobis à Deo, sapientia, iusticia, sanctificatio & redēptio, vt qui glorietur, in Domino gloriatur. Hæc congruentia iusticiæ in Deo præcipua causa fuit, cur mediatore nostrum oportuerit esse hominem, de qua re autor Epistolæ ad Heb. cap. 5.79. copiosius agit. Sed nobis hoc loco satis sit summam rei indicasse, Aliæ causæ quæ afferuntur, ex hac de qua nunc egimus fluūt, & ad eam referuntur.

Tertium, quod in Messia spectandum esse dixi, est vnitas personæ. Etsi autem duæ sunt naturæ mediatoris: tamen non sunt duæ personæ, sed vna duntaxat, eaque æterna, quæ dicitur, & Verbum seu λόγος, cum quia est χαρακτήρ ὑποστάσεως τῆς ὁμοουσιότητος τοῦ πατρὸς, cum quia de eo & per eum factum est verbum promissionis, & ad eum omnia, quæ in Prophetis & Apostolis sunt, referuntur: & Filius Dei, quia ab æterno à patre natus, eiusdem naturæ est cum patre. Quicquid enim ab alio nascitur, & est eiusdem naturæ cum illo à quo nascitur, dicitur eius filius. Assumpsit autem hic filius humanam naturam absque eius personalitate propria in vnionem personalem, vt Deus & homo vnus sit Christus seu vna persona. Nō est ergo Christus ratione humanitatis persona. Nam persona Christi est ab æterno perfecta, quæ sibi copulauit humanam naturam, vt vna eademque persona esset Deus & homo. Si quis obiecerit. Persona est indiuidua rationalis & intelligentis naturæ substantia. Christus quatenus homo, est indiuidua rationalis, seu intelligentis naturæ substantia. Igitur christus videtur etiam ratione humanitatis esse persona. Respondeo, D. j.

Cur mediator  
oportuerit  
esse hominē.

De vnitate  
personæ  
Christi.



Maiores est falsa. Et si enim anima Petri est indiuidua rationalis & intelligentis naturæ substantia: tamen ut est in Petro non est persona. Requiritur ergo plura ad alicuius ut ita dicam personalitatem, videlicet, per se subsistere, ut persona sit indiuidua rationalis & intelligentis naturæ substantia per se subsistens. Nunc autem humanitas Christi per se non subsistit, sed subsistit in diuina persona, à qua assumpta est ut sit eius propria. Non est ergo Christus persona ratione naturæ humanæ: sed diuinæ solūmodo. Non enim ut omnis persona simul naturam complectitur ita omnis natura simul personam comprehendit, quia persona est quiddam *ὑποκείμενον* per se.

Porro quatuor videntur in hoc mysterio digna diligenti consideratione.

*Primum*, Qualis sit vnio personalis, qua humana natura copulata est diuina.

*Secundum*, Quænam sint naturarum idiomatica.

*Tertium*, quæ est qualisque *ἡ ἰσότης καὶ ὁμοιωσις*.

*Quartum*, quid illa *καὶ ὁμοιωσις* efficiat.

Vnio personalis in Christo, ut alia vnionis genera præteream, est duarum naturarum, videlicet verbi & carnis, id est, diuinæ & humanæ naturæ copulatio in vnā *ὑπαρξίν* seu subsistentiam, inconfusa & impermixta, in qua copulatione natura assumens, id est, diuina ita sibi copulat *ὑποσώζοντος* assumptam, id est, humanam naturam, ut eam suam propriam faciat, adeo ut vnum constitutur *ὑποκείμενον* saluis naturis vtriusque, & earum naturalibus proprietatibus, & operationibus inconfusis. Et si ergo Christus natura est Deus, & idem Christus natura est homo: tamen non est nisi vna persona. Si quidē diuina persona, humanam naturam ita suam propriam fecit, cum eam sibi vnio personaliter, ut hæc humana natura assumpta, iam non sit aut vnquā esse possit post vnionem factā alicuius alterius, nisi Dei verbi hominis facti. Hæc res vtrunque potest similitudine hac declarari. Ut corpus Petri est corpus animæ Petri, ita ut sit vnus Petrus: Sic corpus & anima Christi sunt corpus & anima vnigeniti filij Dei, ut vnus sit Christus essentialiter Deus & homo. Hoc tamē discrimen est. In Petro sit vna natura tertia cōposita ex duabus copulatis seu vnitis, videlicet corpore & animā: in Christo autē nō sit vna tertia natura, ut voluit Eutyches. Manēt. n. Christi naturæ saluæ cū suis proprietatibus & actionibus, sed vna persona, quæ & Deus & homo essentialiter exsistit, propter naturarum incolumitatem saluatam in vno subiecto. Hoc Aug. etiam testatur Ser. 58. de verbis Domini, cū ait: *Licet vnam personam in Christo credamus: duas tamen substantias, id est, naturas esse fatemur, diuinitatis scilicet & humanitatis, assumptricis & assumptæ, creatricis & creatæ, quæ tamen substantia non sunt confusa, sed vnita, atque in vna eademque persona inseparabiles, & in sua semper proprietate manentes. Quapropter vnusque substantia propria vtrique aptanda sunt, id est, infirmitates humanitati, quæ creatæ est. Signa verō vel mirabilia diuinitati, quæ creatæ.*

Idiomate in Christi persona sunt proprietates, quibus naturæ, videlicet diuina & humana & integræ saluæque manent, & distinguantur vna ab altera. Est enim Idioma quod vni naturæ ita proprium est ut non sit alterius eius ipsa. Diuersæ igitur cum sint naturæ, diuersa habeant idiomatica essentialia necesse est. Neque ex personæ vnitate cōfundenda, sed ex naturarum diuersitate distinguenda sunt in vno Christo idiomatica. Saluis igitur naturis diuersis, manent idiomatica distincta, & idiomaticis confusis, cōfundantur etiam naturæ necesse est. cum ergo hæc

Enunciatio, Deitas est humanitas, sit absurda & falsa, diuersissimæ enim sunt naturæ: fieri non potest, ut ea quæ sunt huius propria, illi attribuantur sine errore & cōfusione naturarū. His ita positis, distinctius idiomatica naturarum Christi explicemus.

Idiomata ergo diuinæ naturæ sunt duplicia. Quædam enim sunt *ἀκωμμήτητα*, id est, incōmunicabilia, quæ re ipsa non communicantur, hoc est, neque indantur creaturis, neque creaturæ aliquas proprietates inde mutuuntur. qualia sunt hæc: Esse æternum, esse immensum, esse infinitum, esse incircumscriptum, per se existere. Nihil enim præter solum Deū est æternum, est immensum, est infinitum, est *ἀκωμμήτως*, est per se existens. Quædam sunt *κοινωνήματα*, id est, comunicabilia, quæ tametsi ut sunt, ita manent quoque vnus Deitatis propria, alioqui communia effecta non amplius idiomatica dici possent. Nam τὸ *κοινὸν* & *ἰδιωμα* ita opponuntur, ut nec alterum alteri, nec ambo tertio alicui propriæ & re ipsa tribui possint. Huius generis sunt, existere, sapientem esse, bonum esse, purum esse, sanctum esse, potentem esse, &c. Hæc enim etsi re ipsa sunt Dei propria: tamen vsus & virtutis respectu, item qualitatis ac similitudinis cuiusdam tenuis ratione, cōmunicari dicuntur, quam ob rem etiam *κοινωνήματα* appellantur. Ut cum dicitur, homo exsistit, homo est beatus, virgo est pura, qui credit est Sanctus, rex est potens. Hæc attributa etsi Dei re ipsa sunt idiomatica: tamen Deus bonus, & amans suæ creaturæ, radios quosdam harum suarum proprietatum cōmunicat creaturis.

Idiomata humanæ naturæ Christi sunt in triplici discrimine: quædam enim sunt temporaria: quædam perpetua quædam post resurrectionē & triumphantum Christi accessere.

Temporaria idiomatica humanæ naturæ Christi fuerunt infirmitatis, atque ideo durarunt solūmodo vsque ad mortem, ut fatigari, esurire, dormire, trisitari, lacerari, angī, & multa huius generis. Hæc omnia cum morte deposuit, ea enim ad tempus assumerat, ut nobis similis per omnia excepto peccato inueniretur. Pertinebant igitur ista ad tempus exinanitionis, qua filius exinanivit seipsum vsque ad mortem crucis, non quod diuinitas sui ipsius respectu & seorsim sit exinanita, sed quatenus carnī sese vnio. Non enim ut in naturam humanā participatio gloriæ, ita diminutionis ignominia in diuinam cadit naturam.

Perpetua idiomatica naturæ humanæ sunt quibus sublati, naturam humanam simul tolli necesse est. Fieri enim non potest ut vlla res sine suis proprietatibus consistat. Sunt enim essentialia, ut quæ essentiam ipsam seu naturam constituent. Huius generis sunt capi certo loco, secundū Petrum Apostolum Acto. 3. 21. *ἀκωμμήτως* esse, secundū Nazianzenū & Iustinum. loco teneri secundū veri corporis modū ut Augus. loquitur, in certo spacio esse, & finitum esse secundum Vigilium. Breuiter tota pia antiquitas cum vniuersæ scripturæ consensu, veritatem humanæ naturæ in Christo agnoscit & confiteatur.

Idiomata humanæ naturæ post resurrectionem, præter illa, quæ perpetua esse cum tota scriptura & puriori antiquitate diximus, sunt omnia, quæ cōiuncta sunt cum cōfessu eius ad dexteram patris, videlicet, quod Christus deposita omni infirmitate, in eum gloriæ gradum sit euectus, quo supra omne nomen, ut Paulus loquitur, id est, dignitatem & eminentiam, emineat, carne ipsius iam plene, à Deitate *συνεπαρμένης* in ea inhabitante, glorificata, non in sua essentia, neque in proprietatibus essentialibus absor

In persona Christi, quatuor præcipue cōsideranda.

1. Vnio personalis.

2. Naturarum proprietates.



abſorpta, quod ſanè non eſſet glorificari, ſed abo-  
leri potius humanam naturam. Atque hoc eſt, quod  
Iuſtinus ait: *corpus Chriſti particeps factum eſt, non na-  
tura deitatis ſed divina dignitatis.*

Quod autem quidam humanam naturam Chriſti  
poſt reſurrexionem ita maiestate Deificatam eſſe  
contendunt, quod ſuas proprietates eſſentiales non  
retineat, manifeſta refutantur ſcriptura. Scriptura  
enim veriusque ineminit, videlicet maiestatis & lo-  
cis ſeu ſitus carnis Chriſti poſt aſcenſionem. Ita  
enim autor Epistolæ ad Hebræos. cap. 1. 3. ait: Sedit ad  
dextram maiestatis in excelsis. Si ergo quæris, quid  
acciderit Chriſto poſt aſcenſionem, reſpondet, ſe-  
det ad dexteram Maiestatis. Si ulterius quæris, ubi  
nam ſedit, reſpondet in excelsis, hoc eſt vt Paulus  
ad Ephes. 4. 10. interpretatur ſupra omnes cœlos.  
Verum ſi obieceris, omnia eſſe plena Maiestate glo-  
riæ Chriſti. Reſpondeo. Sic anathema, qui vel al-  
liud ſentit, vel dicit. Diſcernendum interea eſt in-  
ter maiestatem ſimpliciter, & thronum Maiestatis,  
quem in cœlo eſſe ſcriptura pronuntiat. Hebræo. 8.  
1. Qui conſedit ad dexteram throni Maiestatis in  
cœlis. Huc facit illud Auguſtini tractatu 50. in  
Iohannem. *Quoniam verum eſt quod ait: Ecce ego  
vobiscum ſum uſque ad conſummationem ſæculi, & abij-  
ci hic eſt, & redijt, nos non deſeruit. Corpus enim  
ſuum intulit cœlo, maiestatem non abſtulit mundo. Et  
Cyprianus lib. 6. cap. 14. Hic animaduertendum eſt,  
quod eſt corporis ſui præſentiam hinc ſubdixerit: mai-  
estate tamen diuinitatis ſemper adeſt, ſicut ipſe à diſcipulis  
abſentibus pollicetur: Ecce vobiscum ſum omnibus die-  
bus uſque ad conſummationem ſæculi.* Hoc ipſum de  
veritate humanæ naturæ Chriſti docet modus ad-  
uentus Chriſti ad iudicium. Veniet (ait ipſe filius  
hominis) in gloria ſua, & omnes ſancti angeli eius  
cum eo, & ſedebit ſuper thronum gloriæ ſuæ. Item:  
videbitis filium hominis ſedentem ad dexteram po-  
tentis Dei, & venientem in nubibus cœli. In hac  
maiestatis gloria ſedens ſtatuet oues quidē à dex-  
tris ſuis, hædos vero à ſiniſtris. Non ergo gloria  
maiestatis tollit localitatem aut circumſcriptionem  
carnis Chriſti, ſicut impurus Eutyches docuit.

Qui localitatem & circumſcriptionem carnis  
Chriſti exiſtitant non poſſe ſtare cum vnione per-  
ſonali, ſed ſeparari diuinitatem à carne, criſtiſſimè  
impingunt, ſomniantes inſinitatem finitam eſſe. Ne-  
que neceſſe eſt ea quæ vnita ſunt æque omnibus par-  
tibus patere. Teneatur ergo hoc antiquitatis testi-  
monium, quod eſt apud Damascenum libr. 3. de fi-  
de cap. 7. *Deitas eſt inſcripta, non coextenſa car-  
ni eius cum inſcriptura eius diuinitate.* Quamui-  
itaque non ſecundum vtramque naturam: tamen  
ſecundum inſeparabilem perſonæ vnitatem totus  
præſens eſt. Retineamus ergo conſtanter articu-  
los fidei noſtræ, de vero Chriſti aſcenſu in cœlum &  
de reditu eiufdem ad iudicium, iuxta teſtimonium  
angelorum Act. 1. 11. Hic Ieſus qui aſſumptus eſt  
à vobis in cœlum, Sic veniet quemadmodum vidi-  
ſtis eum euntem in cœlum.

Qui hæc, quæ hæcenus diximus ex ſcriptura &  
patribus de veritate humanæ naturæ Chriſti, pu-  
tant aduerſari præſentia corporis & ſanguinis Chri-  
ſti in cena, falluntur, à ſenſu carnis decepti. Fides en-  
nim Chriſtiana non fallacibus conſluſionculis ſinit  
ſe abduci à manifeſto verbo Dei: ſed veritate pro-  
miſſionis Chriſti fulcitur, eſt ſenſus & ratio hic de-  
ficiunt. Non ergo ſcrutatur modum præſentia, ſed  
veritatem ipſius ſentire potius laborat, proinde ſi-  
cut lutum cedit ſigilo: ita nos verbo Dei ceda-  
mus, etiamſi tota rerum natura contrarium ſta-

tueret.

Iam videamus *κοινωνία ἰδ ἰδιότητος*, id eſt, commu-  
nicationem proprietatum. Verum priuſquam eam  
definiamus, nominum quorundam, quorum noti-  
tia ad huius myſterij declarationem neceſſaria vide-  
tur, diſcrimen tenendum eſt, quod eſt quintuplex.

I. Quædam ſunt naturarum propria, vt Deitas,  
humanitas, caro, diuinitas, diuina natura, humana  
natura.

Hæc enim ſolummodo naturas declarant, niſi  
quod carnis nomen interdum concretè accipiat  
per Synecdochen, vt in illo dicto Iohannis: Verbum  
caro factum eſt. De his tenenda eſt regula. Quæ natura  
diſtincta ſunt, eorum quoque idiomatica & actiones  
diſtingui oportet. Cū ergo deitas ſeu natura diuina  
ita diſtincta ſit ab humana natura, vt nunquam poſ-  
ſit eſſe aut fieri humanitas ſeu humana natura: ſe-  
quitur, idiomatica & actiones harum diſtinctarum  
naturarum minimè conſundi aut alternari poſſe,  
niſi ſimul conſundantur naturæ, quæ tamen incon-  
ſuſe vnita ſunt.

II. Quædam ſunt propria perſonæ in natura  
diuina ab omni æternitate, quibus filius à patre  
& Spiritu ſancto diſtinguitur, vt filius Dei, ima-  
go Dei, Deus de Deo, Lumen de Lumine. Item  
*ὁ υἱος, ὁ πατρός, ὁ ἀλλ' ἐκ τοῦ αὐτοῦ.*

III. Quædam ſunt communia perſonæ Chriſti,  
cum patre & Spiritu ſancto ab æterno, vt eſſe omni-  
potentem, æternum, increatum, infinitum, immen-  
ſum, inſcriptum, quæ æqualitatem, co-  
ternitatem, & identitatem naturæ docent.

III. Quædam ſunt officij perſonæ Chriſti, in  
duabus naturis ſubſiſtentis. Eſt enim hic perſo-  
na tota agens eſt, tamē media actionū ſunt naturæ i-  
pſæ, quæ ſuis proprietatibus agunt & perficiunt o-  
pus redemptionis, quod eſt totius perſonæ Chri-  
ſti Dei & hominis.

V. Quædam ſunt communia naturis Chriſti  
& perſonæ ab incarnationis tempore, videlicet, &  
ea quæ ſunt ſecundi & tertij ordinis, quæ diximus  
ab æterno Chriſto conuenire, & ea quæ homini  
facto, ex tempore attribuantur, vt Deus, *ὁ υἱος*, fi-  
lius Dei, Dominus gloriæ, homo, filius hominis, fi-  
lius Davidis, ſemen mulieris. Hæc quia concreta  
ſunt, naturas cum ſubiecto ſignificant. In his ſolis  
concretis locum habet *κοινωνία ἰδ ἰδιότητος*. Obſtinent  
enim concreta compositum ſignificandi modū, vt  
abſtracta ſimplicem. Et ſi aliàs denominationē ca-  
pit perſona à diuina natura, aliàs ab humana: tamē  
ſemper perſona vna ſignificatur. Hoc diſcrimine  
nominum quæ tribuuntur Chriſto obſervato, faci-  
lius erit iudicare de communicatione idiomaticæ, quæ  
locum habet, vt diximus ſolummodo in concre-  
tis, quibus perſona ſignificatur vt abſtractis natu-  
ræ.

Communicatio igitur idiomaticæ non ſic dicitur  
reſpectu idiomaticæ inter ſeſe, vt nonnulli putant, qua-  
ſi hæc cōmunicatio aut eſſet effuſio proprietatū v-  
nius naturæ in aliā, aut mutua idiomaticæ cōfuſio.  
Nam ſi ita eſſet, & illa quæ effunderet ſuas prop-  
rietates aboleretur, & ea quæ reciperet, alia fieret quā  
erat antea. Atque ita Chriſtus nec Deus nec homo  
eſſet, conſlatis ſcilicet duabus naturis in vnā ter-  
tiam compositam. Sed hæc communicatio idioma-  
ticæ reſpectu perſonæ, de qua promiſcua  
prædicantur idiomatica, vnde quæque perſona denomi-  
nationem accipiat, hoc eſt, ſiue à diuina, ſiue ab hu-  
mana natura. Proinde communicatio idioma-  
ticæ eſt talis prædicatio, in qua proprietates vnius  
naturæ, tribuuntur non alteri naturæ, ſed perſo-

D. ij.

3. De pro-  
prietatū  
commu-  
nicatione

Nominū  
diſcrimē  
priuam.

Secundū.

Tertium.

Quartū.

Quintū.

et

Definitio  
vbi quæ  
ritur ex  
ploditur.

Definitio  
vera.



na denominata ab altera natura, propter vnionem duarum naturarum in vna eademque persona. Seu, vt clarius forte dicatur, Communicatio idiomatum est communis prædicatio idiomatum de persona, vndeunque denominatur siue à deitate, siue ab humanitate. Hinc rectè dicitur. Deus est homo. Deus est crucifixus. Deus acquisiuit sibi ecclesiam suo sanguine. Deus est mortuus. Deus resurrexit. Et contrà, Hic homo est Deus. Hic homo cōdidit cœlum & terram. Hic homo est vbique. Hic homo saluat, suscitāt mortuos, dat vitam æternam. Hic enim hominis nomine intelligitur persona quæ est Deus & homo, et si dominationem capit à natura humana. Hæ ergo prædicationes verissimæ sunt, quia subiecta in his propositionibus sunt concreta, quibus duo significantur, videlicet persona & natura. Proinde personæ respectu, veræ sunt illæ enunciationes: siquidem persona illa vna & eadem est & Deus & homo.

Prædicatio realis in concreto.

Si quæris, qualifnam sit hæc prædicatio, rectè responderi potest, quod sit realis. Nam si ea prædicatio est realis, cū id inest verè in subiecto & re ipsa quod de eo prædicatur, non video cur hæc prædicatio idiomatum de persona, realis dici non possit. Est enim reuera in persona & diuina & humana natura cum suis essentialibus proprietatibus. Verum si hæc prædicationem verbalem dixeris, in multa absurdissima incurres. Negabis personæ in duabus naturis subsistentis vnitatem. Negabis manere saluas duas naturas in vna persona. Negabis concreta habere compositum significandi modum, hoc est, sua significatione completi & rem, & subiectū in quo res illa est, quæ principaliter nomine concreti significatur.

Quo sensu Caro Christi dicitur deificata.

Cum ergo Patres, inter quos sunt Iustinus, Damascenus, & Gregorius Nyssenus, dicunt carnem Christi deificatam esse, accipiendum est dextrè, iuxta piorum doctorum in ecclesia interpretationem. Non enim dicitur caro Christi deificata, eò quod sit conuersa natura humana in diuinam, aut quod sit facta ipsa diuinitas, sed quia coniuncta est humana natura ad diuinam in vnionem personalem, & quod sit facta Dei caro. Vt enim natura diuina non potest in aliud conuertere, quoniam est incorruptibilis: ita nec aliud in eam conuertere potest, eò quod sit ingenerabilis. Ad hanc quæstionem Iustinus respondens ait: *ἡ φύσις τοῦ σώματος οὐ μετατρέπεται εἰς τὴν φύσιν τοῦ θεοῦ, ἀλλὰ τὸ θεῖον ἀΐσας τὸ σῶμα.* Neque tamen existimandum est quod hæc deificatio pertineat ad communicationem idiomatum duarum naturarum, quæ est alternata, vt declarauimus, proprietatem viriusque naturæ de persona, prædicatio: sed ad excellentiam vnus naturæ, nempe humanæ, in persona Christi, qua humana natura antecellit omnibus creaturis sapientia, bonitate, puritate, sanctitate, potentia, maiestate & gloria. Et tamen hæc excellentia manet à natura diuina in humanam propter vnionem personalem, quemadmodum Nazianzenus indicat hisce verbis, *τὸ μὴ ἐκείνου τὸ εἶναι ἐν ἐκείνῳ*, tamē ab vnione illa omnino distinguenda est, ne vel cum Nestorio faciamus Christum diuinum hominem, atque ita imprudenter cōstituamus duos filios, vnum Dei, alterum virginis, hoc est, duas personas vt sunt duæ naturæ, vel cum Eutychemi somniemus vnā naturam ex duabus compositā, vt est vna persona. Hæc omnia incommoda faciliè cauebimus, si accuratè, quemadmodum iam ostensum est, distinguamus inter hæc tria, videlicet vnionē personalem, communicationem idiomatum & donorum, quibus est ornata humana Christi natura, colla-

tionem quā à patribus deificationē dici ostēdimus.

Iam reliquum est vt quid efficiat illa *κοινωνία*, id est, *communio* videamus. Primum contra Nestorium vnitatem personæ in duabus naturis subsistentis confirmat. Nā nisi vna eademque persona esset Deus & homo, absurdissima esset alternata illa idiomatum prædicatio. Cum igitur Christus dicit: Nemo alcēdit in cœlum, nisi qui descendit de cœlo, filius hominis qui est in cœlo, manifestè ex cōmunicatione idiomatis diuinæ naturæ, quod tribuit filio hominis, significat eundem esse deum & hominem, vnā vide licet personam in duabus naturis subsistentem. Deinde, hæc communicatio idiomatum docet, præciū actionum mediatoris in humana natura infinitum esse, quia persona vna eademque, quæ est Deus & homo, est agens, adeo vt omnes actiones siue mediante humana natura siue diuina, sint & dicantur personæ actiones. Hinc est illud dictum Lyran, *A Christo provenit gratia & gloria principaliter ratione deitatis, & instrumentaliter ratione humanitatis quæ est organum coniunctum ipsius deitati*. Caro igitur Christi viuifica est, quia est caro eius personæ quæ est Deus. Obedientia hominis Christi est nostra iusticia, quia est obedientia eius personæ quæ est Deus. Passio Christi in æternum est efficax ad sanctificandum credētes, quia est passio personæ quæ est Deus. Oratio Christi omnibus prodest, quia est oratio personæ quæ est Deus. Ad hunc modum iudicandum est de omnibus alijs actionibus mediatoris. Tamen enim quædam actiones à diuina natura propriè proficiuntur, & quædam ab humana natura fiunt: tamen omnes æqualiter dignitatem accipiūt à persona, quæ cum Deus & homo sit alia agit diuinā, alia humana natura.

### DE TERTIO.

Qualitas personæ Messie nunc sanctitatis, nunc iusticiæ nomine in scripturis indicatur. Esai. 54. 5. Dominus exercituum nomē eius, & redemptor tuus sanctus o Israel. Daniel. 9. 24. Vngatur sanctus sanctorum. Item Psal. 16. 10. Non dabis sanctum tuum videre corruptionem. Hæc autem sanctitas Christi consideratur tripliciter. Primum respectu deitatis, quæ est summa & perfectissima puritas & essentialis quædam iusticia in diuina Christi natura, quæ est illi communis cum patre & Spiritu sancto. Secundo, respectu humanitatis sanctitas seu iusticia Christi dicitur, qua ab ipso conceptionis momēto supra omnes creaturas sanctitate emineat humana Christi natura. Vnde angelus ad virginem, quod ex te nascetur, sanctum Domini vocabitur. Tercio, respectu officij sanctus & iustus dicitur Christus: iuxta illud Psal. 14. 5. 17. Sanctus Dominus in omnibus operibus suis. Huc congruit dictum auctoris Epistolæ ad Hæbr. ca. 7. 26. Talis, inquit, decebat vt noster esset summus sacerdos, sanctus, innocēs, impollutus, segregatus à peccatoribus, & excelsior cœlis factus, qui non habuit necessitatem quotidie pro suis delictis hostias offerre, deinde pro populi.

Porro huius sanctitatis seu iusticiæ Messie, quod ad officium attinet, triplex videtur necessitas. Prima sanctitas Dei respectu, secunda Adami, tertia nostri. Nam si Deum respicis, sanctus esse debuit, qui ipsius iram placaret. Nihil enim placere potest Deo, qui sanctus est, nisi sit & ipsum sanctum. Huc pertinet illud in Levitico, 11. 44. Sancti estote, quia ego sanctus sum. Pater similiter de filio ait Esa. 53. 11. In scientia sua



iustificabit iustus seruus meus multos. Debit enim necessario sanctus & iustus esse, cuius obedientia Deo ita placeret, non solum ut ipsi soli, verum etiam ut aliis salutaris esset, quibus vel imputaretur tantum. Si Adam respicis, debuit Messias sanctus & iustus esse. Opponi enim Christus Adamo debuit in merito contrariorum. Adam meruit mortem & damnationem pollutione & peccato: ergo Messias debuit sanctitate & iustitia mereri vitam & salutem. Adam sua inobedientia adduxit in suos posteros sententiam maledictionis suo reatu: igitur Messias sua obedientia, quæ est iustitia legis, & obedientia in cruce, adducere debuit benedictionem iuxta promissionis verbum, Gen. 22. 18. Benedicetur in semine tuo omnes gentes Si nos homines respicis, debuit Messias noster sanctus & iustus esse, ut ex ipsius sanctitatis & iustitiæ fonte nos etiam iustitiam & sanctitatem hauriamus. Iuxta illud Pauli, factus est nobis à Deo iustitia & sanctificatio. Atque ita sanctus & iustus esse Messias debuit & in se, & ut Deo placeret & ut nos sanctos & iustos efficeret, ut ipsi seruamus in sanctitate & iustitia omnibus diebus vite nostræ, ac post hanc vitam in omnem æternitatem sancti & iusti simus ubi exuerimus mortalitatem, & donati fuerimus conformitate Christi secundi Adami, qui cum sit & iustior & sanctior quam primus fuit Adā, absque omni dubio & nos iustiores & sanctiores primo Adamo erimus in æterna vita, ut qui Spiritus imperio totos nos committamus, non obnoxij vel tentationibus. Sathanæ vel infligationibus carnis.

## DE QVARTO.

Finem promissi & exhibiti Messias vidimus in primo membro, qui est abolere peccatum & mortem & restituere iustitiam & vitam, opprimere æternis poenis diabolum & impios, atque donare æterna felicitate omnes credentes in eum. Hic autem de officio agendum est. Ut enim finis est propter quem agitur: ita officium est quod agitur, ut finem assequaris. Hoc Messias officium etiam in Mose & Prophetis scriptis multis indicatur nominibus, & declaratur descriptionibus: tamen duobus potissimum titulis, ad quos omnes aliæ appellationes referendæ sunt, propriissime notatur. Tituli autem hi sunt Rex & Sacerdos, qui vno Messias, hoc est Christi nomine comprehenduntur, & pertinent ad finem dati Messias, qui finis nomine Iesus, quod illi in circumcissione impositum est ex mandato Dei, intelligitur.

De hisce titulis pauca adiciemus ac primum de Regio titulo. Psal. 2. 6. Ego constitui Regem meum super Sion montem sanctum meum. Psal. 110. 2. Sceptrum regni tui emitte Dominus de Sion. Hoc sceptrum definit Esai. 2. 3. cum ait: De Sion exibit lex & verbum Domini de Ierusalem. Messias proinde regnum propagandum est voce Evangelij initio sumptum à Ierusalem. Hoc ipsum docet Psal. 145. 11. Gloriam regni tui dicent, & potentiam tuam loquentur, ut notam faciat filiis hominum potentiam tuam, & gloriam magnificentie tuæ. Huc respexit Paulus ad Rom. 1. 16. cum ait: Evangelium est potentia Dei in salutem omni credenti. Dicitur autem Evangelij potentia Dei triplici respectu. Primò, Armorum, quibus regnum Christi acquiritur, possidetur, propagatur. Esa. 11. 4. Sceptro oris sui percussit terram, & spiritus laborum suorum interficiet impium. Propter hunc usum verbi Paulus verbum Evangelij gladium nominat, cum ait, Ephes. 6. 17. Accipite

gladium spiritus, quod est verbum Dei. Dicitur autem verbum gladius per metaphoram, hoc est, propter similitudinem seu comparisonem effectuum. Heb. 4. 12. Viuus est sermo Dei & efficax, & penetrantior quouis gladio bicipiti, pertingens usque ad divisionem animæ hominis. Huc illud Pauli 2. Cor. 10. 4. Arma militiæ nostræ non sunt carnalia, sed Dei potestate valida ad subuersionem munitionum, dum ratiocinationes euerimus, omnemque sublimitatem, quæ extollitur aduersus cognitionem Dei, & captiuam ducimus omnem cogitationem ad obediendum Christo. Secundò, hostium, qui superantur & posternuntur, ut sunt peccatum, mors, diabolus, infernus: iuxta illud, Genes. 3. 15. Semen mulieris conteret caput serpentis. Tertiò, Bonorum, quæ consequuntur subditi regis Christi, quæ nomine iustitiæ eius comprehenduntur à Paulo, cum ait, Rom. 1. 17. Iustitia enim Dei in eo reuelatur ex fide in fidem. Cum iustitia autem coherent remissio peccatorum, reconciliatio cum Deo, pax conscientie, salus, & vita æterna. De his bonis & beneficiis mediatoris Psalmus idem canit hisce verbis, Al leuat Dominus omnes qui corruunt, & erigit omnes elisos. Cum hoc Psalmi dicto congruit & vox & facta Christi, Vox eius est, Mat. 11. 28. Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego refocillabo vos. Facta sunt innumera, quæ hanc vocem confirmant: ut multæ sanationes corporum, quæ sanationum animarum symbola fuerunt. De hoc sequitur in eodem Psalmo: Bonus Dominus vniuersis, & miserationes eius super omnia opera eius. Item: Misericors & miserator Dominus, tardus ad iram & multum misericors. Item: Prope est Dominus omnibus, inuocantibus eum in veritate.

Voluntatem timentium se faciet, & deprecatione eorum exaudiet, & saluos faciet eos. Quam latè pateat regnum Messias ostenditur in eodem Psalmo, Regnum tuum regnum omnium populorum, & dominatio tua in omnem generationem & generationem. Huic congruit mandatum Christi: Mihi est data omnis potestas in cælo & in terra. Euntes ergo docete Evangelium. Mat. 28. 18. Cultus huius regis indicatur Psal. 72. 5. Timebunt te, quam diu Sol & Luna erunt. Item, Adorabunt eum omnes reges terræ omnes gentes seruiant ei. Item, Omnes gentes benedicentur in ipso & magnificabunt eum. Maiestas quoque huius regis describitur in eodem Psal. Benedictus Dominus Deus Israël, qui facit mirabilia solus, & benedictum nomen maiestatis eius in æternum & replebitur maiestate eius omnis terra. Huic prædictioni respondit euentus in Christo, qui victa morte ascendit in altum, iuxta vaticinium Davidis, & sedet ad dexteram patris in throno maiestatis, & sua maiestate omnia implet ac gubernat. His prophetis vaticiniis cum pulchre congruere videmus euentum in nouo testamento, quid piis conscientijs iucundius esse potest? Ex hac enim congruentia firmitas fidei nostræ, sicuti antea docuimus, pendet.

Deinde Christus Sacerdos in scripturis dicitur, ut Psal. 110. 4. Tu es sacerdos in æternum, secundum ordinem Melchisedech. Hæc sententia tria habet, videlicet quòd Christus sit sacerdos, quòd sit non Levitico more: sed iuxta ordinem Melchisedech constitutus, quòd sit æternus, ut cuius vnus victima æternum sit efficax. Paul. 1. Timot. 2. 5. definit Iesum Christum Deum & hominem sacerdotem, esse mediatorem Dei & hominum, qui dedit seipsum æterni pro omnibus, hoc est, ut Epistola ad Hebr. 9. 14. interpretatur: Obluit semetipsum patri per

D. iij.



**Victima.** Spiritum æternum, & sua illa vna oblatione perfecit in æternū sanctificandos. Vocatur autem hæc Christi oblatio, quæ se obtulit patri in ara crucis *art. xv. 7707*, idque pro omnibus. Est ergo passio Domini victima sufficiens, cuius merito omnes homines nō solum liberantur à potestate diaboli, qui illos captiuos tenebat, verum etiam conciliantur Deo, iuxta fœdus: Ero illis in Deum & propitiabor peccatis eorum. Hæc congruunt cum multis dictis veteris testamenti. Psal. 130. 8. Si iniquitates obseruaueris Domine, quis subsisteret? Sed apud te propitiatio est. Psal. 103. 1. Benedic anima mea domino, qui propitiatur omnib. iniquitatibus tuis. In his dictis Dauid spiritu intuens Christum pendentem in cruce opponit vnus victimæ Christi efficaciam & meritum, omnibus iniquitatibus omnium hominum. Sicuti Paulus restituitur Davidis dictum interpretatur Roman. 3. 23. cum ait: Iustificamur gratis, gratia ipsius, (id est, iusti facti expiatis peccatis gratia ipsius saluamur) per redemptionem quæ est in Christo Iesu, quem proposuit Deus propitiatorem in sanguine suo. Et Iohannes 1. Iohan. 2. 1. Habemus apud patrem Iesum Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris, non pro nostris autem tantum: sed etiam pro totius mundi. Est enim hæc propitiatio effectus proprius passionis Domini seu victimæ Christi, quæ propitiatio in hunc modum rectè definitur. Propitiatio per victimam Christi facta, est irati Dei placatio & hominis agnoscens sua peccata, & fide confugientis ad mediatorem, reconciliatio cum Deo, per victimam sacerdotis Christi, & preces quibus intercedit pro peccatoribus. Ex his promptum est intelligere nomine Sacerdotis, mediatoris, propitiatoris, redemptoris idè significari, etiam si hæc quadam ratione distinguuntur. Idem enim Christus sacerdos, mediator, propitiator & redemptor est. Sacerdos, quia in iis, quæ coram Deo agenda sunt, pro hominibus constitutus est. Mediator, quia se interponit inter Deum offensum, & homines qui offenderunt, ut fiat reconciliatio. Propitiator, quia sua victima & precibus placat patrem, ac ipsum propitium reddit peccatoribus. Redemptor denique ob finem & fructum dicitur. Per Christi enim sacrificium placato patre donamur salute æterna & felicitate. Hic consensus prædictionis Davidis & euentus in Iesu Christo confirmet fidem nostram. Sed de hac re plura vide quæ annotauimus cap. 1. Iohannis, in hæc verba, Ecce agnus Dei qui tollit peccatum mundi.

**Propitiatio.**

**Redemptio.**

### DE QUINTO.

**Aduentus Messie.** De tempore aduentus Messie in carnem, duo sunt testimoniorum genera. Quædam enim nunciant venturum, & non determinant tempus. Huiusmodi sunt promissiones pleræque de Messia, ut, Semen mulieris conteret caput serpentis. Item: Benedicentur in semine tuo omnes cognationes terræ. Item: De fructu ventris tui ponam super sedem tuam &c. Quædam non solum nunciant venturum, verum etiam signant tempus, ut omnis dubitatio de exhibitio Messie tollatur, ac resurgetur perfidi Iudæi, qui sua cæcitate demerenti, frustra adhuc expectant Messiam. Sed huius posterioris generis testimonia sunt etiam duplicia. Quædam enim prædixerunt Messiam venturum in carnem, antequam prorsus collaberetur & aboleretur in perpetuum politia Mosaica. Quædam articulum temporis notarunt. Iacob cum ait, Gen. 49. 10. Non auferetur sceptrum

**Determinati tempore.**

de Iuda donec veniat Silos, significat Christum venturum antequam prorsus œconomia Mosaica Recipere, fuerit abolita, ita ut nunquam iterum inflaretur, quo vaticinio refutat peruersos Iudæos, qui tamen vident Mosaicam politiam iam mille quingentos annos iacuisse, tamen expectant adhuc Messiam, palam accusantes mendacij patriarcham Iacob, imò spiritum sanctum in eo loquentem. Si enim non venit Messias iam prorsus oppresso Iudaico populo, & confusis tribubus, profectò mendax est spiritus sanctus in ore patriarchæ, quod vel cogitare extremæ blasphemie est. Ex hoc Iacobi vaticinio, exiit Esaias etiam suum vaticiniū de partu virginis, Cap. 7. 14. Ecce virgo imprægnata pariet filium, vocabitur nomen eius Emanuel. Achab impius rex exillimabat iam penitus deletum iri populum Iuda, ut nunquam amplius haberet ciuitatem, & templum in quo fierent oblationes, & preces, & scripturarum enarrationes: sed Esaias spiritu intuens vaticinium Iacob, regis incredulitatem reprehendit, ac si diceret, videtur tibi, o rex, iam prorsus actum esse cum populo dei, quasi iam penitus periturus sit imminente hoste: sed falleris. Nō enim peribit populus prorsus, siquidem nondum completum est quod præcedere oportet abiectionem & oppressionem finalem huius populi. Quandoquidem nondum natus est promissus Silo filius virginis. Certò igitur statue hunc populum non prorsus & finaliter exterminandum esse priusquā virgo secunda pepererit filium cuius nomen erit Emanuel, id est, qui erit Deus & homo. Quædam articulos temporis regni Messie notarunt ut Petrus, 1. epist. cap. 1. 1. testatur. Huc pertinent Danielis Hebdomades, qui in hunc modum de Messia scribit, cap. 2. 4. 9. Septuaginta Hebdomades abbreviatæ sunt super populum tuum, & super urbem sanctam tuam, ut consummetur præuaricatio, & finem accipiat peccatum, & deleatur iniquitas, & adducatur iustitia sempiterna, & impleatur visio & prophetia, & vngatur sanctus sanctorum. Et paulò post: Et post hebdomadas sexaginta duas, occidetur Christus, & non erit populus, qui eum negaturus est, & populus ducis veniet, ciuitatemque & sanctuarium dissipabit, & finis eius vastitas, & post finem belli statuta desolatio. Euentum huius vaticinij, quod ad postremam partem eius attinet, nec inficiari possunt Iudæi ipsi in perpetuo exilio exulantes, confusis tribubus, si qui tamen sunt reliqui Iudæi non adulterini. Priorem vaticinij partem completam esse nouit, & credit Ecclesia Christi, quæ statuit Spiritum sanctum in Daniele locutum esse. Computationem hebdomadarum Danielis vide in Chronicis Lutheri, Philippi, Funcij, & Mercatoris. Huic vaticinio Danielis respondere euentum, ostendit Paulus cum ait, Gal. 4. 4. Postquam venit plenitudo temporis, misit Deus filium suum, natum ex muliere, & factum sub lege, ut eos qui sub lege erant, redimeret, scilicet à peccato, morte & damnatione. Hic ergo consensus prædictionis & euentus confirmet fidem nostram de exhibitio Messie, qui est Iesus Christus, qui verè peccato finem imposuit, quantum quidem ad virtutem sui sacrificij attinet, & adduxit sempiternam iustitiam, hoc est, perfectissimam obedientiam erga Deum, quam omnibus in se credentibus in salutem imputat.

### DE SEXTO.

Acta sequuntur prout prædicta sunt à prophetis, &c.

**Acta messie.**



637  
tis, & completa à Christo humana natura assumpta. Sunt autem hæc acta præcipua. Miracula, doctrina, beneficia, vitæ ratio, mors, resurrectio, triumphus. De miraculis supra diximus, de reliquis breviter dicemus.

<sup>1. Doctrina & beneficia.</sup> Doctrina & beneficia Christi prædicantur passim in Mose & prophetis, sed nos paucis testimoniis contenti erimus. Psal. 40. 10. 11. in persona Christi David in hunc modum loquitur: Euangelizavi iustitiam in Ecclesia magna, & labia mea non prohibebo, Domine tu scisti. Iustitiam tuam non abscondi in corde meo, veritatem tuam & salutem tuam dixi, non abscondi misericordiam tuam & veritatem tuam in Ecclesia magna. Hic breviter David in persona Christi capita doctrinæ Messiae complectitur, quæ sunt veritas promissionum divinarum, misericordia iustitia, qua iustitia Dei satisficit, & salus quæ contingit iustificatis ex misericordia. An non his pulcherrimè respondet euentus in nouo testamento? Esai. 61. 1. Spiritus Domini super me, eò quod vixerit me, ad euangelizandum humilibus misit me, ut mederer contritis corde, & prædicarem indulgentiam, & clauis apertionem, & prædicarem annum placabilem Domini, & diem ultionis Dei nostri, ut consolarer omnes lugentes & ponerem fortitudinem lugentibus in Sion, ut darem eis coronam pro cinere, oleum gaudij pro luctu, pallium laudis pro spiritu meroris, & vocabuntur in ea fortes iustitiam plantatio Domini ad glorificandum. Esai. 42. 6. Alloquitur Pater Filium per os prophetæ in hunc modum. Ego Dominus vocavi te in iustitia, & apprehendi manum tuam, & saluavi te, & dedi te in foedus populi in lumen gentium, ut aperires oculos cæcorum & educes res de conclusione vincitum, de domo carceris sedentes in tenebris. Esai. 49. 6. Parum est vt sis mihi seruus ad fuscitandas tribus Iacob, & reliquias Israël conuertendas, sed dedi te in lumen gentium, vt sis salus mea vsque ad extremum terræ. Hæc testimonia, vt alia omittam, quæ cum his congruunt (nam summus est Moyses & omnium prophetarum doctrina & beneficia Christi consensus) summam doctrinæ Christi continent, & clarissimam Euangelij definitionem. Testantur enim gratiam vniuersalem esse, remissionem peccatorum, iustitiam, vitam, & salutem allaturum esse Messiam pronuntians, hoc est, verè Euangelium Christi proponunt. Euangelij enim nomine hæc beneficia Christi significari Paulus docet ad Rom. 1. 16.

<sup>2. Vitæ ratio.</sup> Vitæ ratio Dei manifestati in carne, hoc est Christi, qualis esset futura, similiter prædictum erat à prophetis. Esai. 42. 1. Pater in hanc sententiam de filio manifestando in carne loquitur: Ecce seruus meus, suscipiam eum, electus meus, complacuit sibi in illo anima mea, dedi spiritum meum super eum, iudicium gentibus proferet, non clamabit, neque accipiet personam, neque audietur vox foris, calanum quassatum non conteret, & linum fumigans non extinguet, in veritate educet iudicium, non erit tristis neque turbulentus, donec ponit in terra iudicium, & legem eius insulam expectabunt. An non huic prophetiæ respondet dulcissima illa Christi vox, Mat. 11. 28. Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, ego reficiam vos. Item: Discite à me, quia mitis sum & humilis corde. An non tota Evangelica historia testatur, Christum Dominum humanissimè omnes excepisse, & neminem, qui suam implorauit opem, spreuisse, nec vllum terrasse minis, nisi eos, qui sua contumacia se veritati Dei opposuerunt. Hic enim protulit iuxta vaticinium patris iudicium.

Vaticinia clara de passione & morte Messiae, præter sacrificia, figuras & typos, de quibus supra diximus, duplicia sunt. Quædam enim in genere tantum Messiam affligendum & moriturum prædixerunt, inter quæ alia figurate dicuntur, vt cum in Psal. 110. de passione domini dicitur: De torrente in via bibet. Alia disertè sine omni figura idem continent, vt cum Daniel dicit, Christus occidetur. Esai. 53. prolixè passio domini prædicitur, sed in genere solummodo, quorum omnium summa hæc propositione continetur: abscessus est de terra viuentium, propter scelus populi mei percussus eum. Quædam particulatim passionis partes, & mortis genus signant, inter quæ omnium maximè illustris est Psal. 22. qui orditur à querela Christi in cruce: Deus meus, deus meus, quare dereliquisti me. Et infra mortis genus mox indicat, cum ait: Ego vermis sum & non homo, opprobrium hominum & contemptio plebis, omnes videntes me derident me. An non historia Christi huic prophetiæ clarissimè respondet? Pependit in cruce contempsimus cruore & sputis quodammodo obrutus, adeo vt vix appareret in ipso hominis forma. Quemadmodum Esaias prædixit, cap. 53. 2. non erat forma ei neque decor, & non erat aspectus, derident suspensum, mouent capita & flectunt genua, & cum magno sarcasmo dicunt: Aue rex Iudeorum. Item verba Psalmi nescientes proferunt in ipsius contemptum: Confidit in Domino, liberet eum, eripiet eum quoniâ complacet sibi in eo. Et infra, Aperuerunt aduersus eum os suum sicut leo rapiens & rugiens. An non clarissimè cum his congruit euentus, cum in domibus pontificum & Herodis, tum in cruce? De perforandis Messiae manib. & pedib. nonne clarè vaticinatur idem Psal. Perfoderunt manus meas & pedes meos. Nec diuisionem vestimentorum domini tacuit idem Psal. ita enim ait. Diuiserunt vestimenta mea sibi, & super tunicam meam miserunt sortes. Psal. 69. præter alia meminit fellis & aceti, quod illi sitiienti milites porrexerunt bibendum in cruce. Psal. 30. meminit verborum Domini, quæ edidit in cruce dum expirauit: In manus tuas Domine commendo spiritum meum.

<sup>4. Resurrectio.</sup> Resurrectionis Messiae præcelsere triplicia testimonia. Quædam enim non signato resurrectionis tempore post mortem vitam illi promiserunt longævam, vt Esai. 53. 10. Si posuerit pro iniquitatibus animam suam, videbit semen longævum. 2. Quædam prænunderunt resurrectionem futuram, antequam caro eius in sepulchro putresceret, vt in Psal. 16. 8. & c. Posui Dominum in conspectu meo semper, quoniâ à dextris meis est, non mouebo. Ideo latatum est cor meum & exultauit gloria mea, quia & caro mea requiescit in spe, quoniâ non derelinques animam meam in inferno, nec permittes sanctum tuum videre corruptionem, notas mihi fecisti vias vitæ, implebis læticia vultum tuum, & delectationes in dextera tua in æternum. 3. Quædam de ipso resurrectionis die prædixerunt, vt cum Oseas Propheta ait, cap. 6. 3. Tercio die suscitabit nos. Nam in ipsius resurrectione quæ contigit tertia die, nostra resurrectio posita est. Cum his vaticiniis quia pulcherrimè euentus congruit, vt est expositus in Euangelistarum libris, mirum est quantum robur fidelis anima concipiat ex illa conformitate prædictionum & historiarum.

<sup>5. Triumphus.</sup> Triumphi Christi meminit Psal. 68. 19. hisce verbis: Ascendisti in altum, captiuasti captiuitatem, accepisti dona pro hominibus. Hoc Psalmi dictum Paulus ad Ephes. 4. 8. ascensionem Domini accomodat, donaque quæ accepit pro hominibus interpretatur Euangelistas, Doctores, Pastores, & c. Sed D. iij.



quid multis Psalmi plurimi clarissima vaticinia de passione, morte & resurrectione Domini quibus historia per omnia congruit, continent, vt sunt 16. 17. 22. 40. 118. & multi alij. Vide quæ annotauimus in enarratione Psalmi 84. vbi institimus integram collationem prædictionum cum historia Messie.

## DE SEPTIMO.

Euentum post mortem, resurrectionem & triumphum messie. Quid euenturum erat post mortem, resurrectionem, & triumphum Messie non tacere vaticinia Prophetarum cum quibus euentus clarissime congruit. Sunt autem hæc à Prophetis prædicta euentus post triumphum Christi præcipua.

1. Donatio Spiritus sancti.
2. Efficacia Euangelij.
3. Reiectio Iudeorum.
4. Assumptio gentium.
5. Regnum Antichristi.
6. Regnum Mahometicum.
7. Conseruatio Ecclesie in medio hostium.
8. Inuasio regni Antichristi.

Hæc omnia vt prædicta sunt à sanctis Dei prophetis euenere. Sed nos pauca de singulis confirmandi nostri gratia adiiciemus.

## I.

## De donatione Spiritus sancti.

Ioel. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. Ioel Propheta de effusione Spiritus sancti in Apostolos prophetauit hisce verbis: cap. 2. 28. Et erit post hæc, effundam spiritum meum super omnem carnem & prophetabunt filij vestri & filie vestre, senes vestri somnia somniant, iuuenes vestri visiones videbunt. Hanc prophetiam Petrus Acto. 2. 17. affirmat impletam fuisse, cum missus est spiritus sanctus die à resurrectione domini 50. visibiliter in Apostolos, quæ dominus ipse se missurum promiserat. Quare & præcepit discipulis vt manerent in ciuitate Ierusalem, donec promissum patris acciperent. Ita enim tunc die quo apparuit viuus post mortem ait discipulis: Et ecce ego mittam promissum patris mei super vos, vos autem manete in Ierusalem, vsquequod induamini virtute ex alto, id est, vsquequod spiritus sanctus de celo in vos illabatur. Et act. 1. 4. Et cõuolens præcepit eis ab Ierusalem ne discederent, sed expectarent promissionem patris, quam audistis per os meum. Nam Iohannes quidē baptizauit aqua, vos autē baptizabimini (scilicet à patre & me) spiritu sancto post non multos hos dies. Non dubium esse potest, Christum cum hæc diceret, respexisse ad prophetiam Ioelis, quæ completa est die pentecostes, sed prophetæ verba breuiter expendamus. Primum itaq; cum dicit: *Effundam spiritum meum*, significat vberiorē spiritus gratiam contingere Ecclesie Dei post Christi aduentum, quàm cõgigit sub lege. Ideo non dicitur, Stillabo spiritum meum: sed *effundam*, vt plena copia voce effusionis significetur. Item cum dicit, *effundam*, respicit ad typum. Nam spiritus sancti hæc effusio, aqua manante de petra in deserto significabatur. Deinde dicit *super omnem carnem*, quod comparatē accipiendum est. Sub lege enim pauci admodum spiritu prophetie donabantur. Verum in nouo testamento, hoc donum spiritus, non est alligatum paucis aut certo hominum ordinis, sed promiscuē datur omnibus audientibus Euangelium & credentibus, etsi non hodie visibiliter, vt

die pentecostes à resurrectione Domini accedit. Tertiò, cum dicit filios & filias eorum propheturos, item *senes somnianturos & iuuenes visiones visiones*, significat fore vulgo pleniorē lucem cognitionis Dei in nouo testamento quam fuit in veteri. In nouo enim vident clarē completa, quæ olim obscurius prophetæ prædixerunt.

Vt hæc visibilis effusio Spiritus sancti in Apostolos, iuxta prædictionem prophetæ fuit veluti authenticum quoddam maiestatis diuinæ sigillum, quo ipse euangelium Christi mundo vniuerso confirmari voluit: ita inuisibilis eiusdem spiritus effusio in credentes, est testimonium firmum veritatis Euangelij in cordibus fidelium, & arrhob quidam promissorum bonorum, iuxta dictum Pauli 2. Corinth. 1. 21. Qui confirmat nos vobiscum in Christo, & qui vnxit nos Deus est, & qui signauit nos & dedit pignus spiritus in cordibus. Quid effecturus esset spiritus sanctus promissus & datus copiose docet ipse Dominus, Iohan. 14. 15. 16. 2. De efficacia Euangelij.

De efficacia Euangelij in nouo testamento prædixit Ierem. cap. 24. 7. Dabo eis cor vt sciant me, quod ego sim Dominus, & erunt mihi in populum, & ego ero illis in Deum, quia reuertentur ad me in toto corde suo. Idem cap. 31. 33. Ecce dies venient dicit Dominus, & feriam domui Israel & domui Iuda fœdus nouum, non secundum pactum quod pepigi cum patribus vestris, in die qua apprehendi manū eorum, vt educerem eos de terra Aegypti, pactum quod irritum fecerunt, & ego dominatus sum eorū, dicit Dominus: sed hoc erit pactum quod feriam cum domo Israel: post dies illos dicit Dominus, dabo legem meā in visceribus eorum, & in corde eorū inscribam eam, & ero eis in Deum, & ipsi mihi erūt in populum, & non docebit ultra vir proximum suum & vir fratrem suum, dicens, cognosce Dominum. Omnes enim cognoscent me à minimo eorum vsq; ad maximum ait Dominus, quia propitiabor iniquitati illorum, & peccati eorum non ero memor amplius. Hoc prophetæ testimoniū manifestē docet de fœdere nouo & efficacia Euangelij in nouo testamento, quemadmodum autor Epistolæ ad Heb. cap. 8. hanc prophetiam interpretatur. Psal. 19. 8. & c. efficaciam Euangelij multiplicem proponit. Esa. 11. 4. percutiet (scilicet Christus per suos apostolos, & aliosq; verbi ministros) terram virga oris sui, & spiritu labiorum suorum interficiet impium.

Cum his vaticiniis de efficacia Euangelij cõgruit euentus. Petrus, Act. 2. 41. virtute huius Euangelij ex hostibus Christi tria millia hominum ad fidem conuertit. Apostoli reliqui cum Petro missi prædicatum Euangelium, virtute spiritus armati, & miraculis ad inuocationem nominis Domini nostri Iesu Christi editis (quæ miracula, vt testimonia fuerē viuētis, regnantis & præsentis filij Dei in Ecclesia: ita symbola erant internæ virtutis verbi per spiritum sanctum in cordibus credentium) plurimos ad fidem à prophanitate idololatrica iuxta vaticinia pertraxerunt, quod nullis humanis viribus aut sapientia efficissent. Id quod ipse Paul. testatur 1. Corinth. 2. 4. cum ait: Neque sermo meus & prædicatio mea versatur in persuasoriis humanæ sapientie verbis, sed in demonstratione spiritualis potentie. Vide quæ supra annotauimus ex 2. Corinth. 10. de virtute Euangelij, quæ Euangelij virtus quantum ad internam efficaciam attinet, (nam miracula solummodo in noua Ecclesia confirmantur doctrinæ destinabatur) in successoribus Apostolorum etiamnum durat, & durabit iuxta vaticinium Prophetæ. Quam pulchrè congruat experien



experientia cum Prophetarum prædictionibus de  
efficacia verbi, etiam post Apostolorum tempore  
docent omnes ætates, inde usque à donatione visi-  
bili Spiritus sancti ad nostra tempora. Ita videmus  
veram esse promissionem Christi: Portæ inferorum  
non præualebunt aduersus eam. Tametsi enim sem-  
per sunt & erunt qui opponunt se verbo, donec hic  
mundus steterit: tamen nunquam ullis viribus dia-  
bolorum aut hominum reprimetur eius cursus. Si-  
quidem ut nunquam desinet antiquus serpens eia-  
culari sua venena, sicut habet prima promissio: ita  
Christus nunquam desinet adesse & tueri Ecclesio-  
lam suam aduersus potestates tenebrarum.

3.

## DE REIECTIONE

Iudæorum.

Tria sunt in reiectione Iudæorum consideranda  
iuxta Prophetica vaticinia. *Primum*, paucitas saluan-  
dorum ex Iudæis. *Secundum*, definita & statuta va-  
litas politiz Mosaicæ nunquam instaurandæ. *Ter-  
tium*, veriusque, id est, paucitatis saluandorum & va-  
litis perpetuæ causæ.

De paucitate saluandorum ex Iudæis prædixit  
Esaï. cap. 1.9. Nisi dominus Sebaoth reliquisset no-  
bis semen, sicut Sodoma facti essemus, & sicut Go-  
morra similes fuisset. Idem cap. 10. 22. Si fuerit  
numerus filiorum Israël tanquam arena maris, reli-  
quæ saluæ fient. Psal. 69. 23. fiat mensa eorum coram  
ipsis in laqueum & in captiōnem, & in scandalum, &  
in retributionem ipsis.

De abolēda penitus Mosaicæ Politiz Esaïas quo-  
que variatur cap. 10. 23. finitionem dominus deus  
exercituum faciet in medio totius terræ. Et Daniel,  
cap. 9. 26. Post Sexaginta duas hebdomadas occidetur  
Christus, & non erit scilicet populus amplius.  
Nam ciuitatem & sanctuariam dissipabit populus  
ducis venturi, & finis eius populi vastitas, & post fi-  
nem belli statuta desolatio.

De causis paucitatis saluandorum ex Israël & abo-  
lendæ Politiz Mosaicæ, ipse Moyses prædixit Deut.  
18. 18. Prophetam suscitabo eis de medio fratrum suo-  
rum, qui verba eius quæ loquetur in nomine meo  
audire noluert, ego vltor exiltam. Item 28. 15. &c.  
cap. 31. Si audire nolueris vocem domini dei tui, mit-  
tet dominus super te maledictionem, perditionem,  
& perturbationem, donec conteret te & perdet ve-  
lociter propter malitiam operum tuorum. Item, rema-  
nebitis pauci numero, qui prius eratis sicut astra cæ-  
li præ multitudinem. Quoniam non audisti vocem do-  
mini dei tui: & sicut antea lætatus est dominus su-  
per vos bene vobis faciens vósque multiplicans: Sic  
lætabitur disperdens vos atque subvertens, ut aue-  
ramini de terra ad quam ingredieris possidendam.  
Hinc est quod Esaïas per Mimethin dicat, cap. 28. 15.  
Percussimus fœdus cum morte, & cum inferno feci-  
mus pactum: flagellum inuadens cum transierit,  
non veniet super nos, quia posuimus mendacium  
semper nostram, & mendacio protecti sumus. Idem cap.  
8. 14. Ecce pono in Sion lapidem offensionis, & pe-  
trā scandali. Idem 65. 2. Tota die expandi manus meas  
ad populum non credentem sed contra dicentem  
michi. Psal. 118. 22. Lapidem quem reprobauerunt ædi-  
ficantes hic factus est in caput anguli. Cum his Pro-  
phetis congruit domini cōminatio quæ est Matth.  
23. & 24. Hæc igitur vaticinia sint nobis in cōspectu  
de intereptione populi Israelitici, quem propter  
suam contumaciam aduersus Christum prophete præ-

dixerunt exterminandum esse. Neque hic obstant  
promissiones factæ Israëlitis. Nam ut Paulus ait, i-  
stę promissiones non pertinent ad eos qui nati sunt  
ex Israël secundum carnem, sed secundum promissio-  
nem, id quod olim adumbratū erat in duobus filiis  
Abrahæ, videlicet Ismaël & Isaac, Itē in duobus filiis  
Isaac, Iacob & Esau. Ideo Paulus ait: Non enim om-  
nes qui sunt Israël, ij sunt Israelitę, neque qui semen  
sunt Abrahę, omnes filij Abrahę. Filios autē Abra-  
hę Apostolus ipse definit ad Rom. 4. esse omnes qui  
scētetur vestigia fidei Abrahę. Non ergo reiectio lu-  
dæorū reicienda est ad arcanū Dei consiliū, quo ab  
æterno statuit, ut Stoici dicunt, reicere istum popu-  
lum: sed ad contumaciam populi offendentis in la-  
pidem ædificij, id est, in Christum. Vult enim Deus  
paterna sua beneuolentia totum humanum genus  
saluum fieri: sed per salutem, id est, per ipsum Chri-  
stum. Vult quoque omnes contumaces in Christum  
iusto suo iudicio perire. Stat enim immota senten-  
tia Pauli: Deus vult omnes homines saluos fieri, &  
ad agnitionem veritatis venire. Nos igitur qui ex  
gentibus vocati sumus, simus grati Deo, fide & obe-  
dientia adhæcamus Christo, in quem quisquis cre-  
diderit, nō pudeat. Verum si nos auctori salutis op-  
posuerimus contumaciter cum Iudæis, futurum est,  
ut etiam à nobis auferatur regnum Dei, & detur gēti  
facienti fructus eius. Si enim non peperit natura-  
libus ramis, multo minus parceret infidelibus. Vide Ro-  
9. 10. & 11. vbi hoc ipsum argumentum tractatur.

4.

## DE ASSUMPTIONE

Gentium.

Plurima extant veteris Testamenti vaticinia, de  
vocatione & assumptione gentium. Taceo primam  
promissionem gratiæ, quæ est vniuersalis. Prætereo  
repetitam promissionem: In semine tuo benedicen-  
tur omnes cognationes terræ. Hæ promissiones  
cum sint vniuersales, manifestè includant gentes.  
Sed nos illa vaticinia solummodo hic attingemus,  
quæ meminerunt assumptionis gentium, reiectis  
Iudæis contumacibus aduersus Christum, Psal. 2. 8.  
apertè pronuntiat, frementibus Iudæis aduersus  
Christum, gentes fore ipsius peculium: ita enim ait:  
Dabo tibi gentes hæreditatem tuam, & possessionē  
tuam terminos terrę. Osę 2. 23. proposito symbolo  
docet gentes assumendas esse: vocabo, inquit, nō ple-  
bem meam, plebē meam: & non dilectam, dilectam.  
Hæc pertinent exhortationes multę in Psalmis, qui-  
bus David hortatur gētes ad celebrandū Deum, qui  
eas assumpsit in gratiam ex mera sua misericordia, ut  
cum dicit Psal. 117. 1. Laudate Dominum omnes gen-  
tes, & laudate eum omnes populi, quoniam confir-  
mata est misericordia Dei super nos, & veritas Do-  
mini manet in æternum. Cum igitur videmus euen-  
tum respondere vaticiniis Prophetarum, sciamus  
hanc gentium assumptionem, & vocationem, quæ  
per Apostolos facta est, vim demonstrationis, qua  
veritas Euangelij & firmitas fidei gentium confir-  
metur, obtinere.

5. 6.

## DE REGNO ANTICHRISTI

&amp; Mahometico.

Prædicere Prophetæ Dei, oritura esse regna, Anti-  
christianum & Mahometicum, quorum illud qui-  
dem fraude acquireretur, & mendaciis stabiliretur  
sub Christi nomine, ut hodie in papatu cernitur, hoc



vero armis raperetur, Christum ex professo contemnens, & sanctos Dei conculcans, quod videmus compleri in Turcico regno. De hoc Mahometico regno vide quæ annotauimus in enarratione Psal. 84. De Antichristi impietate vide 2. Thessalo. 2. ubi Paulus ita depingit papam ac si ipse coram ipsius impietatem & superbiam vidisset. Lege quoque de utroque regno commentarios Philippi in Daniele, item Chronica eiusdem.

## 7. 8.

## DE INVASIONE REGNI

## Antichristi.

Diminu-  
tio regni  
Antichri-  
sti prædi-  
cta.  
Locus Pau-  
li ad Thes-  
salon. de  
Antichri-  
ste expli-  
catus.

Et si autem Antichristi regnum fore magnum, potens, & terribile prædicere Prophetæ: tamen circa finem mundi idem inuadendum & diminutum iri non tacere. Et si autem prorsus non abolebitur Antichristi dominium, ante aduentum Christi ad iudicium: tamen ruinas magnas patietur. Nam tonitru cælesti percutietur. Omnia alia multa testimonia, & vnum Pauli quod est 2. Thessal. 2. ascribam: Quem (scilicet filium iniquitatis & aduersarium Christi) Dominus destruet spiritu oris sui, & abolebit illustri aduentu suo. Hoc Pauli vaticinium duo continet. Vnum de destructione, hoc est, inuasionem, qua patebit fraus Antichristi, ut multi ab eo deficiant. Alterum, de perpetua abolitione regni Antichristi, post cuius abolitionem regnum sanctorum perpetuo durabit, iuxta Danielis vaticinium & Christi promissionem. Primum enim dicit. Quem destruet Dominus spiritu oris sui. Est autem spiritus oris Christi ipsa Euangelij vox, per quam regnum Antichristi conuulsabitur, & paulatim maiores ruinas accipiet. In totum autem non abrogabitur, antequam Dominus ad iudicium venerit. Et si autem omnibus seculis erant pii quidem & docti viri, qui papæ Tyrannidi aduersabantur, nihilominus tamen integrum suum regnum obtinuit vsque ad annum Domini 1517. à quo tempore vsque huc 54. annos Christus Dominus Spiritu oris sui potèter inuadit regnum Antichristi, per pios Euangelij præcones in multis regnis, qui virtute Spiritus ex alto armati, viriliter oppugnant regnum papæ. Deinde dicit: & abolebit illustri aduentu suo, hoc est, Et si inuaditur regnum Antichristi nunc ex hac, nunc ex alia parte: tamen non in totum abolebitur, ut diximus, antequam Dominus illud suo glorioso aduentu abolerit, quod haud dubiè breui futurum est, præsertim cum signa aduentus Domini ad iudiciū, à Prophetis, Christo, & Apostolis prædicta, quotidie cumulantur.

## DE OCTAVO.

Primus  
vltus &  
fructus o-  
mnium  
quæ de  
Mefia di-  
cta sunt.  
Secundus.

Horum omnium vltus & fructus Primus est, ut ex his collationibus Prophetiarum & historia Christi, confirmatione fidei nostræ de Domino nostro Iesu Christo petamus. Nam cum videmus vaticinia quatuor millium annorum per omnia congruere cum euentu & historia Christi, nullus scrupulus pijs mentibus amplius relinquitur, quin contra portas inferorum teneamus certissimam & euidentissimam demonstrationibus confirmatam doctrinam Euangelij de Iesu Christo, mortuo & resuscitato pro humano genere. His enim firmissime fulcitur assumptio demonstrationis, quam in initio proposuimus de vero Mefia Iesu Christo, quam demonstratione Christus ipse, ut diximus, & Apostoli ipsius nobis commendant. Secundus vltus & fructus coniunctus est

cum primo, videlicet, ut coniuncti de doctrina Euangelicæ certitudine, conuertamur ad Deum fiducia in mediatorem Iesum Christum concepta, & statuamus illum verè præstiturum nobis quæ in Euangelio promiserat.

Quoniam autem nulla res homini salutem expectanti adeo necessaria est, ut vera fides, qua conuersio (quæ græcis *μετανοια* vulgò penitentia dicitur) ad Deum fit, stabilitur, & continuatur, placeat hoc quædam de fide *ἀληθινή* & *καρπύουσα* adscribere, & ut firmissimè teneatur quæ sit veræ, firmæ & salutaris fidei indoles, & facillimè distinguatur inter viuam, & mortuam hypocritarum fidem. Siquidem fides hypocritica spectrum solum modò est veræ fidei, & non fides propriè dicenda, quo tamè spectro adeo delectantur hypocritæ, ut se solos beatos esse existiment. Verum his idem vsu venit quod phreneticis. Ut enim phrenetici, si ad illorum colla suspenduntur torques cupræ, & capitibus imponuntur coronæ stramineæ, altum spirant, incedunt magnificè, alios tanquam ex alto despiciunt, se reges esse putant, & nominari gestiunt: Sic hypocritæ (quorum conditio multò est deterior quam phreneticorum) spectro fidei fascinati, suis operibus, suis iusticiis, suis meritis, se ornatissimos existimant, se solos beatos gloriantur, & alios tanquam ex alto despiciunt, ut videre est in Phariseo illo, qui gloriabundè se anteposuit publicano, qui tamen publicanus viua fiducia in Deum concepta, ad propitiatorii cõfugiebat, qua fide & iustificatus est & saluatus. Verum priusquam viua & salutaris fides (qua fit tamen & conuersio) in corde hominis concipiatur & nascatur, quatuor in homine præcedant necesse est.

1. Peccati cognitio in mente.
2. Iusta iræ Dei in peccatores, & meritæ damnationis in corde sensus.
3. *Μετάνοια*, cum qua cruciatus in conscientia propter peccatum commissum, & propter penas imminentes ex iusta ira Dei, coniunctus est.
4. Christi vera notitia & firma in mente ex Euangelij prædicatione concepta.

Hæc quatuor sunt veluti quatuor gradus, quibus gradatim conscenditur ad veram & salutarem conuersionem, quæ fit per fidem. De quibus gradibus ordine dicemus.

Primus itaque gradus est peccati cognitio. Hanc consequitur homo ex lege Dei: per legem ait Paulus est cognitio peccati. Rom. 7. 7. Est enim lex Dei regula iustitiæ quæ monstrat, quid iustum, quid iniustum sit, quid Deo placeat, quidque displiceat, ex quo fit ut quicquid sit in nobis, vel fiat à nobis non congruens cum regula, hoc est, cum lege Dei, sit peccatum, quo Deus horribiliter offenditur. Ad hanc ergo regulam, vitam & actiones suas interiores & exteriores explorabit homo, & ex ea iudicabit de factis suis, peccatane sint, an non. Verum ne quis errore fallatur in accommodatione & vsu huius regulæ, duo tenebit: Vnum, quod quicquid aduersatur charitati Dei & charitati proximi, prohibeatur lege Dei, & pugnat cum regula iustitiæ, & contra, Quicquid congruit cum charitate Dei & proximi, præcipiatur, tametsi expressè verbis legis non videatur interdictum aut præceptum. Nam lex ex his duobus principiis concluditur, Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, & ex totis viribus tuis, & diliges proximum tuum sicut teipsum. Alterum, quod lex sit spiritualis, ut quæ possit puram, perpetuam, perfectam & spirituales obedientiam, ex quo intelligere in promptu est, & nullus homo natus iuxta naturæ legem, valeat legem



gen Dei implere. Nam hominis natura & legis conditio, ita sibi aduersantur, ut nunquam in hac vita inter eas conuenire (vt deberet fieri) possit. In quod Paulus conqueritur, cum ait, Rom. 7. 14. Lex est spiritalis, ego autem carnalis, venditus sub peccatum. Hinc intelligimus omnes homines reos esse coram tribunali Dei, vt transgressores ipsius sanctissimæ legis, & non posse ne incipere quidem, nedum præstare illam obedientiam, iuxta legis mentem, priusquam regeniti fuerint, & facti noui homines per fidem.

Secundus gradus est sensus iræ Dei & iustæ damnationis, in corde hominis propter peccatum, quo reus est homo coram Deo. Quoties enim homo cogitat suum peccatum, simul debet intueri iram Dei aduersus se, & cogitare de pœna quam meruerat propter peccatum.

Huius iræ Dei sensus in corde hominis propter commissam peccata, crescit ex harum rerum cogitatione. Primum, cogitandum de lege lata primis nostris parentibus in Paradiso videlicet, quando comederit de arbore ista morte morieris. Hic Dominus toti Adamo minatur mortem si legem latâ violauerit, hoc est, minatur mortem non solum personæ Adami, verum etiam naturæ Adam, quam nos omnes habemus, qui nati sumus ex Adam, iuxta cōmunem nascendi legem. Atque ideo eiusdem cuius & Adam condemnationis rei sumus, qui ab eo originem traximus. Psal. 51. 7. Paulus, Rom. 5. 18.

Deinde sensus iræ Dei & iustæ nostræ damnationis, crescit ex cogitatione sententiæ, quam Deus in monte Sina adiecit suæ legi, videlicet, maledictus omnis qui non manserit in omnibus quæ scripta sunt in libro legis vt faciat ea. Hæc maledictio venit ex iustitia iræ Dei in omnes, & inter æternas pœnas omnibus his, qui non per liberatorem Iesum Christum ex hac legis sententiâ eximuntur.

Tertio, sensus iræ Dei & iustæ condemnationis hominis propter peccatum, crescit ex Chirographo Dei in coribus nostris, quod Chirographum est conscientia hominis, quæ testatur de damnatoria sententiâ, primum in Paradiso, deinde in lege proposita. De vtraque sententiâ, videlicet, conscientiæ & legis Dei loquitur Ioannes. 1. Ioan. 3. 20. Si inquit, condemnet nos cor nostrum, maior est Deus corde nostro qui nouit omnia. Quoties ergo sentimus cruciatum in conscientia nostra propter peccatum, cogitabimus etiam pœnam diuinam, & præmonitionem quandam æternarum pœnarum propter peccatum, nisi nobis per Christum succurratur.

Quarto, sensus iræ dei, & iustæ nostræ pœnæ, etiam crescere debet ex signis iræ diuinæ, quæ sunt duplicia. Quædam enim simul minantur & puniunt, vnde maxima ira dei in peccatores intelligitur. Huius generis signa sunt pestis, annonæ caritas, fames, bellum, & varæ plagæ, quibus deus vel integra regna, vel aliquos saltem homines aliis in admonitionem puniri, in offensionem futuri iudicii. Quædam non statim puniunt, sed minantur, & imminentes pœnas quasi radicunt. De huiusmodi signis minantibus multas habemus historias tum prophanas tum sacras.

Egesippus signa comminantia, quæ præcesserunt euerisionem Ierusalem recitat. Christus dominus Matth. 24. enumerat signa præcessura extremum diem, quibus subiungit hanc grauissimam admonitionem, videte ne quis vos seducat. De his tenenda est regula. Quicquid non fit vilitate, etiam si naturales causas habeat, aliquid significat. Et si ergo conuersiones, inundationes aquarum, horrendæ & inusitæ

tempestates habent sæpe naturales causas, quas Mathematici monstrant: tamen experientia & historiæ docent, non *ἀδυνα* esse quæ ita inusitate fiunt. Verum huiusmodi signa minantia, annexam conditionem habent duplicem, videlicet iudicii seu pœnæ, si non respicimus signis admoniti: misericordiæ, si vera pœnitentia confugimus ad deum, petentes veniam. Exemplum in Propheta Iona habemus illustre. Per hunc enim deus minatur exitium Niniuitis, post quadragesimum diem à tempore conuersionis Ionæ. Sed quid accidi? Audita hac comminatione, agnouere Niniuitæ suum peccatum, & iustam iram Dei, & conuersi sunt in vera pœnitentia ad deum, petierunt veniam in planctu & ieiunio. Horum ergo pœnitentia motus deus illis pepercit & non puniuit iuxta comminationem Prophetæ. Horum exemplum si hodie multæ gentes imitarentur. Deus etiam misericordiæ suæ memor, parceret iis, quibus iam variis & inusitatis portentis minatur pœnas.

Tertius gradus, qui veram conuersionem quæ fit per fidem præcedit, est *μεταμέλησις*, dolor ob peccatum in conscientia. Vt enim secundus est sensus iræ Dei, quo verè statuius deum irasci peccato: ita hic *μεταμέλησις* & dolor ob peccatum est, quo compungimur ob culpam nostram, & vellemus nos nūquam peccasse & offendisse deum, vnde concipitur in nobis per Spiritum sanctum dolor, odium peccati, & fuga peccati.

Quod autem huiusmodi *μεταμέλησις* & dolor in corde præcedat salutarem pœnitentiam, quæ est conuersio hominis ad deum per fidem in Iesum Christum, præter alia multa, sequentia testimonia confirmant. Act. 2. 37. postquam displicuisset Iudæis factum suum, & compuncti essent corde ob peccatum suum, quærent: quid faciemus viri fratres? Respondet Petrus, *μετανοείτε*, & baptizetur vnusquisque vestrum in nomine Iesu Christi in remissionem peccatorum. Hic aperte vides quod & *μεταμέλησις* seu dolor ob peccatum præcedat *μετανοίαν*, & quod prædicatio *τὸ μετανοεῖν* sit propria Euangelij, & sit conuersio ad deum per fidem in Iesum Christum, id quod verba hæc declarant: Baptizetur vnusquisque vestrum in nomine Iesu Christi in remissionem peccatorum, hoc est, baptizamini vt habeatis testimonium Dei quod vobis conuersis, id est credentibus in Christum sint remissa peccata Matth. 21. 32. vos videntes & *μεταμελόντες* vt crederetis ei, id est, non *μεταμέλησις* ducti estis vt conuerteremini ad deum per ipsius prædicationem. 2. Corin. 7. 10. etiam clarissime docet, quod dolor ob peccatum, seu contritio, præcedat salutarem pœnitentiam, id est conuersionem. Dolor, inquit, secundum deum operatur *μετανοίαν* salutarem, hoc est, preparat hominem vtf ad deum conuertat per fidem, ne in suis peccatis pereat.

Porro odium & abominatio peccati ex eo venit. 1. Si cogites summam voluptatem Diaboli esse, videre hominem, qui est conditus ad imaginem Dei potius se velle imitari, quam deum, potius suum signum quam Dei gestare. 2. Si cogites, quemadmodum supra diximus, quam horrendè peccatum deum offndat, vt quod expellat Spiritum sanctum de corde hominis, & faciat ex templo dei habitaculum diaboli. 3. Si cogites quantum damnum tibi afferat peccatum, & quantum aliis noceat malo exemplo. 4. Si, vt par est, cogites, quam turpe & abominabile sit peccatum, quod castissimos dei Angelos fugat. Hæc quatuor merito cor hominis ad dolorem propter peccatum, ad odium & fugam peccati commouere debent.

Quartus gradus, qui viuam & salutarem fidem

3. Pœnitentia.

Odium peccati vnde.



4 Christi  
tunc co-  
gnatio.

proximè præcedit, est Christi vera cognitio, quæ aliunde haberi nequit, quam ex prædicatione Evangelij, siquidem Evangelium docet, cur Christus in mundum venerit, quis sit, quid fecerit, & quomodo sit affectus erga miseros peccatores, qui ad se veniant.

Cur in  
mundum  
venisset.

Venit in mundum missus à patre ut liberet miseros peccatores à tristissimo peccati onere: ita enim Ioannes ait: Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi, Et ipse dicit: Veni in mundum vocare peccatores à penitentiam. Item, veni saluare quod perierat. Et Paulus ait: Certus est sermo & omnium approbatione dignus quod Iesus Christus venit in mundum peccatores saluos facere.

Quid sit.

Est verus Deus, qui potest quicquid vult, & vult quicquid suo verbo promittit: est verus homo assumpta in vnionem personalem nostra natura, ut eam reddat participem diuinæ naturæ & gloriæ: est vna persona Deus & homo, ut sciamus omnia opera ipsius esse infiniti pretij & æstimationis.

Quid fecerit.

Passus & mortuus est pro peccatis nostris, impleuit legem, ut sua obedientia nobis imputata, iusti habeamur coram Deo. Hic orat pro te apud æternum patrem, ut omnis qui venit ad illum & credit in illum non pereat, sed habeat vitam æternam.

Quomodo ut affectus erga peccatores.

Denique ita affectus est erga quemlibet peccatorem quod velit ipsum in gratiam recipere, quātumuis enormiter peccauerit, modo ad ipsum venire non recusauerit. Venite, inquit, omnes qui laboratis & onerati estis, ego refocillabo vos. Hunc suum affectum in multis magnis peccatoribus conspicimus dum exhibuerat, ut in Magdalena, in latrone & in multis aliis. Breviter ut venit in mundum propter peccatores: ita reuera vult omnium peccatorum salutem, sed per fidem, ut ipse ait: Qui videt filium (id est, agnoscit filium esse saluatorem mundi) & credit in illum, habebit vitam æternam & ego suscitabo eum in ultimo die.

Atque ita vidimus, quid veram & salutarem fidem præcedat, antequam concipi & nasci possit in cordibus nostris. Ex tribus primis gradibus intelligimus, quæ moneant nos damnatio, nisi liberemur à peccatis nostris, unde oritur compunctio cordis. Ex quarto intelligimus, remedium aduersus peccatum, esse propositum in Iesu Christo. Nam qui in ipsum credit, habet remissionem peccatorum & vitam æternam.

Desiderij  
promissæ  
in Christo  
gratiæ  
fontes.

In his cogitationibus per Spiritum sanctum excitatur in corde ingens desiderium promissæ in Christo gratiæ, quod desiderium est veluti quidam fidei conceptus, & cum ad hoc desiderium fiducia cordis in promissionem gratiæ accedit, fides in corde nascitur. Atque ita viua salutaris & Christiana fides, est ingens desiderium gratiæ promissæ in Christo, & firma fiducia in Christum, quod velit ex gratia remittere peccatum, & vitam æternam donare credenti gratis absque omnibus operibus & meritis humanis.

Fidei  
desiderij  
conceptio.

Is qui in hunc modum credit, habet remissionem peccatorum, ex merito mortis Christi, est iustus iustitia Christi sibi imputata, est filius Dei, est reconciliatus cum Deo, est novus homo, habet accessum ad Deum, stat in gratia & favore Dei.

Fidei  
incrementa

Quando fides ita est concepta & nata in corde hominis, cum sit initio tenerrima & perexigua, debet quotidie crescere & incrementa assumere. per ardentem inuocationem Dei, ut cum Dauide ores, o Domine, confirma quod in nobis es operatus, Spiritu tuo sancto confirma me, dirige me in tua veritate. In huiusmodi seria & ardenti inuocatione sentitur

responsum Spiritus sancti in corde peccantis, per lætitiā cordis & consolationem aduersus peccatum & mortem. Hæc enim lætitiā & consolatio in corde, est testimonium spiritus, quod simus filij Dei, & iam inchoauerimus vitam æternam.

Fidei  
fructus

Huiusmodi viua & salutaris fides non est sterilis, sed fecunda. Producit enim suauissimos & pulcherrimos fructus, & ante omnia se gratam exhibet erga Deum, ipsum prædicat, ipsum laudat mente, corde, lingua, atque adeo tota vita. Quemadmodum videmus in Abrahamo, cuius filij sunt, qui vestigijs fidei ipsius insunt per fidem & obedientiam.

Fidei  
fructus

Huius fidei fructus ut particulatim dicam sunt quatuor, pietas erga deum, innocentia in vita, charitas erga homines, sancta cura in officio.

Fidei  
fructus

Probat & hæc fides crucem, ut aurum igni. Nam patientia sub cruce cum inuocatione Dei, expectatione liberationis, est veluti examinatio fidei, num sit vera necne, ut in Iob videre est. Pugnat quoque contra diabolum, mundum & carnem, & fit victrix, cuius finis est salus animæ, & vita æterna, iuxta dictum Domini: Beatus qui perseuerauerit vique ad finem.

Fidei  
fructus

Qui gradus ad fidem à nobis enumeratos recte cogitat, & qui fidei ortum in corde perpendit, & qui fructus fidei ut par est æstimat, is intelligit Evangelium esse prædicationem vniuersalem penitentiae, id est, conuersionis, quæ fit per fidem, & remissionis peccatorum (cum qua coniuncta est iustificatio & donatio vitæ æternæ) intelligit quoque tres esse penitentiae partes, videlicet contritionem (quæ rectè pars antecedens dici potest, ut quæ antecedit conuersionem, ut ostendimus) fidem, per quam fit conuersio, atque ideo pars formalis conuersionis seu penitentiae dici potest, & nouam obedientiam, quæ cum fide connata est, tametsi ab ea accurate distingui debet, & pars consequens dici potest. Hæc tria, partes dicuntur penitentiae, sed respectu finis ad quam ordinantur, ordine enim finem præcedunt, qui est salus conuersorum. Et sunt hæc partes, ut dixi, diligenter distinguendæ. Prima remouet obstaculum. Secunda apprehendit beneficium oblatum. Tertia est fructus iustitiæ fidei, qui est veluti intermedium ad salutis portum: Non enim fieri potest ut sit fides, sine suis naturalibus proprietatibus. Etsi autem hæc noua obedientia non est pars aut causa iustificationis: tamen est necessaria fructus regenerationis, sine qua nemo saluatur.

Fidei  
fructus

Tertius usus & fructus est ut Deum patrem per filium in Spiritu sancto, mente, corde, lingua, totaque vita pro tanto beneficio prædicemus cum in hac vita, tum in omni æternitate.

Fidei  
fructus

Quartus usus & fructus collationis instituitur, est confirmatio nostri aduersus tentationem grauissimam, quam externa Ecclesiæ forma, paucitas credentium, & defectio plurimorum ab Evangelio, animis infirmorum subinde quasi instillat. Cum enim infirmi vident multos, qui sunt extra Ecclesiam pollere sapientia, autoritate, opibus, potentia, prosperoque rerum successu, & contra intuentur fideles paupertate, cruce & contemptu tantum non opprimi, incipiunt dubitare de tota Ecclesiæ doctrina: Ratiocinantes, eos potius placere Deo, quos scilicet & fortunatos in hoc mundo vident, quam eos qui cum tantis calamitatibus conficiantur. Aduersus hanc tentationem iuvat aspicere positam à nobis vaticinium & euentuum conuenientiam, quæ

Fidei  
fructus



que docet regnum Christi esse spirituale, docet pios  
ideo grauius affligi in hoc mundo, vt in eis corpus  
peccati crucifigatur, & vt admonentur de futura  
gloria, in quam Christus victor nos suo tempore in-  
troducet. Neque alia vnquam fuit aut erit Ecclesie  
conditio in hoc mundo, quam vt cruce veluti igni  
quodam probetur, vt Prophetæ & Apostoli testan-  
tur, & totius doctrinæ Ecclesie Dei consensus con-  
firmat, & infinita sanctorum exempla comprobant.  
Spectro igitur felicitatis impiorum in hoc mundo,  
opponamus cum Dauide veram felicitatem, eamq;  
perpetuam duraturam in Christo Iesu. Cruci Ecclesie  
opponamus gloriam. Contemptui opponamus ad-  
optionem nostri in Filio Dei. Cum paucitas cre-  
dentium & defectio multorum ab Evangelio offen-  
dit, confirmemus nos verbo, quod hæc paucitas &  
defectio prædicta fuit per Prophetas, Christum &  
Apostolos: sustentemus nos exemplis piorum, qui  
omnibus temporibus fuisse paucissimi. Semper e-  
nim optima quæque paucissimis placuerunt. Erigamus  
nos consolatione promissionis, quod non sit prorsus  
abolenda Ecclesia in hac vita, etsi multi in ea truci-  
dantur à tyrannis, & quod illi ipsi qui etiam truci-  
dantur, in hoc ipso sint beati, quod persecutionem  
& mortem patientur propter confessionem nomi-  
nis Christi: imò gaudeamus nos isto pacto confor-  
mes fieri Filio Dei, vt olim cum eo regnemus in  
gloria. Si enim patimur cum illo, teste Apostolo, 2.  
Tim. 2. 12. etiam cum illo regnabimus, & percipie-  
mus fructum nostri laboris cum gaudio, iuxta Da-  
uidis vaticinium. Psalm. 126. 5. Qui seminant in la-  
chrymis cum exultatione metent: Euntes eunt, &  
scentes portant preciosum semen: venientes au-  
tem venient cum exultatione portantes mani-  
pulos suos. Vt ergo Agricola non tantum men-  
tem vertunt ad tempus sationis, quod est molestius  
& laboriosius: verum etiam ad lætissimum & iucun-  
dissimum tempus quo laboris gratissimus fructus  
colligitur & percipitur: Itanos non ad præsentis  
calamitates quas sustinere cogimur in hoc mundo  
vertemus oculos, sed multò magis ad æternam glo-  
riam in Christo nobis promissam. Nam vt Paulus  
ait, 2. Cor. 4. 17. Leue momentum afflictionis nostræ  
excellenter supra modum æternæ gloriæ pondus  
operatur nobis.

F I N I S.

ANTICHRISTOMACHIA,  
S E V  
PVGNÆ INTER CHRISTVM  
& eius hostem, Papam Antichri-  
stum, Descriptio.

NICOLAO HEMMINGIO AVTORE.



ET si pij omnes norunt Papam, sub ti-  
tulo serui seruorum Dei, opponere se  
Christo Domino nostro, vnico Ser-  
uatori credentium: tamen vile est  
non râtum in genere hoc scire, verum  
etiam distinctè & speciatim errores Papisticos &  
multiplices corruptelas videre: vt eò magis abomi-

nemur, ac tanquam anathema fugiamus Papam, atq;  
eius tyrannidem in Ecclesiam Dei detestemur.

Qui prima elementa veræ religionis degusta-  
runt, facile vident formam regni Christi longè aliam  
esse, quàm est forma regni Antichristiani. Quare &  
administrationem vtriusque diuersissimam esse ne-  
cessè est. Christus interrogatus à Pilato de regno  
Ioan. 18. 36. Respondet, regnum suum non esse de  
hoc mundo: hoc est non esse mundanum imperium, quo  
ipse suis imperet. Idem discipulis de primatu cõcer-  
rantibus, Marc. 10. 42. Luc. 22. 25. manifestè distinguit  
inter suum regnum & regna mundi. Ita enim ait:  
principes gentium dominantur eorum, vos autem  
non sic: Quid quæso hac distinctione manifestus?  
Quid hac prohibitione clarius?

Contra hanc prohibitionem Papa regna mundi  
sibi subiecit, & multò crudelius imperatoribus o-  
ptimis & regibus imperauit, quàm vlli Nerones. Fin-  
xit sibi duos gladios datos esse: vnum secularem,  
quo mundi imperia administret: alterum Spiritua-  
lem, quo Ecclesiam regat. Quis vsquam adeo cæ-  
cus est, qui non videat Papam se Christo hic op-  
ponere?

Turca se Christo opponit, sed manifestè. Papa  
verò non tam manifestè: nam Christi se seruum fio-  
git. Christi auctoritatem prætendit: sed exemplo  
Iudæ, qui proditorio osculo dominum suum prodi-  
dit. Tu es Petrus (inquit Christus, Matth. 16. 18.) &  
super hanc Petram edificabo Ecclesiam meam. Hoc  
dictum arripit Papa, ac de se dictum interpretatur.  
Quis nò hic videt sycophantam esse Papam, qui suo  
impuro ore ad se transfert, quod à se alienissimum  
est? Petrus dixerat, Tu es Christus: Filius Dei viui.  
Quod responsum Christus approbans ait, Beatus  
es, Simon, Bar-Iona: quia caro & sanguis non reue-  
lauerunt tibi, sed Pater meus cælestis. Et ego dico  
tibi, Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo  
Ecclesiam meam.

Hæc promissio & confessio coniungitur: ex quo  
liquidò constat, quod promissio non sit simpliciter  
accipienda, sed cum confessionis conditione. Qui  
ergo confitetur Christum Filium Dei esse & vnicum  
Saluatorem, petra illa est de qua Christus hic loqui-  
tur, non quidem personæ dignitate, aut successio-  
ratione, sed confessionis respectu: quæ confessio ha-  
bet promissionem clauum, quibus aperitur & clau-  
ditur regnum cælorum. Vbi ergo hæc cõfessio non  
est, ibi nec clauis sunt. Iam autem experientia docet  
hanc confessionem non esse in Papa Romano, de quo  
dubitare non potest qui vitas Paparum nouit, inter  
quos ne vnus quidem inuenitur qui Christum do-  
cuit & sincerè confessus est. Taceo multas extitisse  
qui falsè omnem religionem deriserunt, & gauisi  
sunt in sinu, quod sub religionis prætextu sibi tantas  
delicias acquisierint. Hinc patet quàm iniuste, quàm  
sacrilegè, quàm mendaciter Papa sibi dictum Do-  
mini, Tu es Petrus, &c. accommodat, & cõtra Chris-  
tum, regnum suum mendaci interpretatione ver-  
borum stabilire conatur. Hoc regnum Antichristia-  
num fraude & mendacio partum, tyrannide, gladio,  
igni, omnium suppliciorum genere tuerur & admi-  
nistrat, non Christi Legibus, sed suis iniquissimis  
decretis & traditionibus, in suum & multorum ær-  
tissimum exitium.

Et si autem hæc pijs nota sunt in genere de regno  
Antichristiano (cui vt monarcha de Toparcha Sa-  
tanæ præsidet Papa) & de eius tyrannica & cruenta  
administratione: tamen operæ precium est, vt ma-  
gis eius insidiæ caueantur, distinctè ostendere  
quibus in partibus Papa manifestè se Christo oppo-  
E. j.



nati: de qua re modò dicemus, non quidem plenè, sed tantum indicando potissima *res antiquissimas* capita.

Quib. re-  
bus collat  
Christi Ec-  
clesia.

Omnibus pijs notum est, Ecclesiam Dei, quæ est sponsa Iesu Christi, colligi, ædificari, conservari, fulciri & consistere his quatuor, 1. Doctrina diuinitus patefacta, 2. Sacramentis diuinis, 3. ceremoniis, 4. & disciplina. Hæc quatuor ubi ad regulam cõgruunt, non dubium est ibi veram & catholicam esse Ecclesiam Iesu Christi. Contrà, ubi non sunt integra, illic vel Ecclesiam nullam esse, vel ciues Ecclesie tanquam in Babylonico quodam carcere captiuos esse. Quemadmodum enim olim Babylone exulabat Ecclesia, ita hodie in regno Papæ non pauci pij delitescunt. Videamus ergo quomodo in his quatuor cõueniat Babylonice meretrici cum sponsa Christi quæ est Ecclesia.

Doctrina  
Ecclesie  
triplex.

a. Lex.

Doctrina sponsæ Christi triplex est: videlicet 1. Legis, 2. Euangelij, 3. culus Dei. Et si autem hæc tria pars Legis est, si eius materiam respicit, & Euangelij, si modum præstandi spectat: tamen distinctam facio, quia non ex Lege scorsim, nec ex solo Euangelio, sed ex utraque doctrina manat. Quantum autem ad Legem Dei, hoc est decalogum, attinet, Sponsa Christi ælimat Legem ex eius autore Deo, & ex eiusdem perfectione. Nam qui eam fecerit viuet in ea iustus & charus Deo qui legis autor est sapientissimus, & solus habet potestatem condendi leges vitæ & mortis. Hæc planiora sunt quàm ut vlla interpretatione egeant. Nam & ipse Deus se authorem legis pronunciat, & idem dicit se in lege proponere vitam & mortem, benedictionem & maledictionem, Deuter. 30. 15. & Paulus, Roma 7. 14. eadem spirituales vocat, quia & spirituales obedientiam requirat, & sit perfecta recte viuendi norma. Et si autem Ecclesia Christi fatetur hæc de lege Dei, tamen dum se respicit Ecclesia, agnoscit se cum Paulo nequaquam posse legi perfectè in obedientiam præstare, imò ne cultum Dei inchoare posse ex sola lege. Hæc confessione Ecclesia non acculat legem Dei Sanctam, puram & perfectam: sed suas maculas deplorat, quibus inuoluitur, adeo ut puram obedientiam præstare non possit. Quod & Paulus cõfirmat, prouocans ad testimonia corruptissimæ nostræ naturæ, adducens in medium vniuersalem omnium hominum experientiam, proponens iudicium Dei in omnes, proferens oracula Dei quæ idem testantur, commedans nobis finem mortis Christi, qui est iustitiæ credentium & salus. Nam si (inquit Galat. 2. 21.) ex lege est iustitia, Christus frustra mortuus est.

Hactenus diximus breuissimè in quo loco lex Dei sit apud Sponsam Christi. Nunc videamus quid Antichristus Papa sentiat.

Papa legem Dei  
nefariè  
violat.

Probatio.

PAPA omnium primùm, & legis authorè Deum, & legem ipsius summi & nefaria iniuria afficit. Sed quomodo hoc probas? Papa manifestè suas leges legi diuinæ anteponebat: ex quo sequitur quod se superbiat extollat supra Deum ipsum. Nam qui suis legibus alterius leges opprimit, manifestè se anteponebat illi cuius leges contemnit. Atque hoc est quod Paulus dicit, 2. Thessal. 2. 4. Hominem peccati esse se aduersus omne quod dicitur Deus aut cultus. Quod autem Papa suas leges diuinis legibus anteponat, in pœnis cernitur. Multo grauius punit Papa transgressores legum suarum, quàm viatores legis diuinæ. Mœcho, Scortatori, ridiculum satisfactionem imponit, ut fortè ieiunet vnum aut alterum diem, aut ut numeret sacrificulo certam pecuniam pro Missa muranda. Nam egregiè norunt Satellites Papæ variare satisfactionum modos pro hominū diuitum

& pauperum conditione. Ut enim diuites pecunia, ita pauperes preculis & ieiuniis expiare solent. At si quis fortè carnes ederit die Veneris contra interdictum Papæ, aut verbulum dixerit contra idololatriam Romanam, hic non preces, nō pecunia, non ieiunia satisfaciunt, sed atrocissimæ pœnæ excogitantur, quibus vel minima decreti Papalis violatio punietur: non quidem ut pœna illa crudelissima sit satisfactoria pro admissio delicto contra legem Papæ, sed ut punitus tradatur diabolo, æternis pœnis expiandus. Quàm vera sint quæ dico, testantur infinita exempla eorum, qui ab immanissimo psychotyranno Papa crudelissimis pœnis propter violatas leges Papales affecti sunt. An non hoc est decreta miseri hominis anteponebat sapientiæ Dei? An non hoc est Deum de throno maiestatis suæ detrudere, & se super Deum superbiè efferre? Qui ergo se Papa subiicit, à Deo proditorie deficit, & cum Papa se Christo superbiè opponit, non sine suo certo interitu, nisi maturè per gratiam Dei relinquitur.

Huc accedit & alia iniuria, qua Papa diuinam legem afficit. Nam & eā externa tantum præcipere & prohibere, & imperfectam esse nefariè conuincitur, contra manifestam Christi interpretationem & testimonium. Papa dicit legem Dei cohibere manum tantum: at Christus eam requirere intimos affectus testatur, Matt. 5. & 22. Papa somniat legi satisfieri externa disciplina: at seruus Christi Paulus clamat, Rō. 7. 14. legem Dei spirituales esse, se verò carnalem venditum sub peccato, adeo ut non possit legi perfectam obedientiam præstare. Christus dicit, Matt. 19. 17. Si vis ad vitam ingredi serua mandata: unde perfectio legis concluditur. Sed Papa collocat perfectionem in obedientia humanarū traditionum, in ficta paupertate, & Sodomitica virginitate. Ex his, vel cæcis clarum esse potest, quod Papa se Deo & Christo eius opponat in prima doctrinæ Ecclesie parte, videlicet in lege diuina, cui non solum suas præfert, & se Deo anteponebat, verum etiam malignè, contra mentem Dei, interpretatur, ac ut imperfectam subiicit suis traditionibus, quibus perfectionis laudem tribuit, quā sacrilegè sapientiæ Dei adimit.

Nunc accedamus ad secundam partem doctrinæ Ecclesie, quæ est Euangelium. Sponsa Christi, quæ est Ecclesia, non aliud Euangelium, quàm quod suus Sponsus tradidit, quod habet testimonium à lege & Prophetis, agnoscit. De quo Paulus ait, Galat. 1. 8. Si quis aliud Euangelium Euangelizauerit quàm nos, anathema sit. Hoc Euangelium Christus, ut artifex sumus, Luc. 24. 46. his verbis definit: Sic Scriptura est, & sic oportebat Christum pati, & resurgere à mortuis tertia die, & prædicari in nomine eius conuersionem & remissionem peccatorum omnibus gentibus. Proinde Euangelium est vniuersalis prædicatio conuersionis & remissionis peccatorum nomine Christi passi & resuscitati à mortuis. In hac definitione multi sunt thesauri celestis sapientiæ, quos sola Ecclesia Christi rectè nouit explicare, & in vsus suos prudenter transferre.

Ut autem appareat quantum aduerfecit Christo Antichristus Romanus, explicabo hæc definitionem & Scripturis diuinis illustrabo. Primo ergo loco obseruandum est quod Euangelium sit vniuersalis prædicatio. Particula vniuersalis expressè ponitur, cū dicitur à Domino quod oporteat prædicari omnibus gentibus. Nā ita Hebraismum explico, in oēs gentes. Huc facit & mandatum vniuersale, Matt. 28. 19. Ite & docete omnes gentes. & Marc. 16. 15. Eūtes in mundū vniuersum prædicate Euangelium omni creaturæ. Ex his liquidò constat, quod Euangelium non

Alia præ-  
batio.

1. Euang-  
gelium

Quid 2.

Definitio

Vniuersalis

non



ad hanc vel illam nationem pertineat exclusis ceteris, sed ad omnes nationes sub Sole, & ad omnes homines in omnibus nationibus. Apparuit (inquit Apostolus Christi, Tit. 2. 11. gratia Dei salutifera omnibus hominibus. Et alibi, 1. Tim. 2. 4. Deus vult oēs homines saluos fieri, & ad cognitionem veritatis venire. Quid consolationis hinc hauriat sponsa Christi, quando luctatur cum conscientia peccati, nemo verbis explicare potest. Sed quilibet hoc intra se sentit facilius, quam de eo loqui possit.

Deinde, hæc definitio habet, qualis sit prædicatio Euangelium, videlicet cōuersionis & remissionis peccatorum in nomine Christi. Primum dicitur Euangelium prædicatio cōuersionis. Fit autem hæc cōuersio, cū renuntiamus Sarræ & peccato, & confugimus ad misericordiam Dei, certa fiducia in Christū passum pro nobis & resuscitatum recumbentes. Euangelista significante voce vitæ, cū prophetici appellationem, videlicet cōuersionem, transfert <sup>ut patet</sup>, quæ voce significatur non simpliciter quæuis cōuersio, sed certa quædam cōuersionis forma, videlicet animi, idque iuxta regulam Euangelij. Vulgo redditur <sup>ut patet</sup> penitentia, quæ appellatio nō à forma cōuersionis sumitur, sed à parte antecedente, seu à cōuersionis initio. Sunt. n. tres cōuersionis partes, videlicet contritio, cui propriè conuenit penitentia appellatio, fides, & bonum propositum seu noua obedientia. Contritio dolens nos peccasse & penitet nos facti. Fide conuertimur ad misericordiam, quæ offert Euangelium in Christo Mediatore & reconciliatore nostro: cum hac fide necessaria coniunctum est bonum propositum seu noua obedientia. Antecedens proinde pars cōuersionis est contritio. Forma cōuersionis est ipsa fiducia in Christū: consequens pars est noua obedientia seu bonum propositum. Hoc cernitur clarè in omniū hominum cōuersione: id quod paucis exemplis ostendamus. Dauid primum tægitur sensu peccati, obiurgatus à Propheta. Deinde erigit se fide promissionis, quæ concepit ex cōuersione Prophetæ, tū se gratū Deo ostendit omni genere obedientie, Act. 2. 37. dū arguitur Iudæi à Petro, veniunt primum in cognitionem peccati, & iusti iudicii Dei ob peccatū. vnde cōpunguntur corde, & dolent se Deum offendisse. Deinde in hoc ingenti dolore dicunt ad Pet. & reliquos Apostolos, Quid faciemus, viri fratres? quibus Pet. respondit, <sup>ut patet</sup> hoc est, conuertimini, scilicet ad Deum fiducia mediatoris Iesu Christi & baptizetur vnusquisque vestrum in nomine I. Christi in remissionem peccatorum vestrorum, & accipietis donum S. Sancti. Hoc exēp. nō faciliè ostendit quid sit propriè cōuersio, quæ ut necessario præcedit notitia peccati & dolor ob peccatum, ita necessariò sequitur noua obedientia, quæ est actio Spiritus Sancti in credentibus.

Hactenus quid requirat Euangelium ab homine dictum est, videlicet cōuersionem. Nunc sequitur quid conuersis offerat. Ita. n. habet definitio, Euangelium est prædicatio cōuersionis & remissionis peccatorum. Offert ergo Euangelium omnibus hominibus, qui conuertuntur seu credunt, remissionem peccatorum. Hæc remissio nihil aliud est quàm obligationis ad eternam mortem & damnationem solutio, & penę debita cōdonatio. Fit autem hæc remissio, ut dictum est, quando in cōuersione credimus nobis Deū esse propitium, propter mortem & resurrectionem Christi. Huius remissionis pulcherrima imago proponitur, Mat. 18. in debitore qui debuit suo creditori decem millia talentorum. Qui cum nō habuit quod solueret, remissum & condonatum est ei totum debitum ex mera misericordia.

Porrò in fide remissionis peccatorum plura cōiunguntur sunt. 1. Expiatio peccati per solum sanguinem Christi. 2. Imputatio iustitiæ. 3. Acceptatio hominis ad vitam æternam gratis propter Christū. Hæc tria iustificationis nomine sæpe intelliguntur, & eius quidem partes censentur.

De his beneficiis ita Paulus scribit, Rom. 3. 21. &c. Nunc absq; lege iustitia Dei patefacta est, cōprobata testimonio Legis & Prophetarum: iustitia in qua Dei per fidem Iesu Christi in oēs qui credunt. Nō est. n. distinctio. Oēs. n. peccauerunt & egent gloria Dei. Iustificatur autem gratis per gratiā ipsius, per redemptionem quæ facta est in Christo Iesu. Quem proposuit Deus propitiatoris per fidem in sanguinem ipsius, ad ostensionem iustitiæ suæ propter remissionem peccatorum præcedentium, quæ Deus tolerauit, ad ostensionem iustitiæ eius in præsentem tēpore: ut sit ipse iustus & iustificas eum qui ex fide est Iesu Christi. Vbi ergo gloriatio? Exclusa est. per quā legem operum? non. Sed per legem fidei. Arbitramur igitur iustificari hominem fide sine operibus legis. Hactenus Paulus, ex cuius verbis faciliè apparet cōiungi hæc tria in iustificatione hominis: videlicet expiationem peccati, imputationem iustitiæ, & acceptationem gratuitam ad vitam æternam. De quibus tribus nunc explicatius dicemus, ut manifestum fiat quàm insigni contumelia Papa, qui hanc totam doctrinam obruit, filium Dei afficiat.

Primo ergo loco in remissione peccatorum est expiatio peccati, quæ fit, ut Paulus docet, per sanguinem Christi: dum videlicet Christū per fidem induimus & Christi mēbra efficiamur. Huc pertinent multa dicta Scripturæ. Ioan. Baptista ait, Ioan. 1. 29. Ecce Agnus Dei qui tollit peccata mundi. 1. Ioan. 1. 7. Sanguis Iesu filij eius mundat nos ab omni peccato. 1. Ioan. 2. 1. Si quis peccauerit, aduocatum apud Patrem habemus Iesum Christū iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris: non pro nostris aut tantum, sed etiā pro totius mundi. Hæc testimonia & multa alia testantur nulla alia re expiari, purgari & tolli peccata omnia, quæ solo sanguine Christi, qui mortuus est, ut Paulus ait, Rom. 4. 25. propter peccata nostra, scilicet expianda, purganda, & tollenda.

Secundo loco in remissione peccatorum est imputatio iustitiæ. Nā ut omnis qui credit habet expiationem peccatorum, ita etiā habet imputationem iustitiæ: ut lex ipsam dānare nō possit, cū habeat quod illa requirit. Quod autem hæc iustitia sit iustitiæ imputatio, testatur Paul. Rō. 4. 3. &c. Credidit Abraham Deo, & imputatū est illi ad iustitiā. Ei autem qui operatur, merces nō imputatur secundū gratiā, sed ex debito datur: ei verò qui nō operatur, creditur autem in eū qui iustificat impiū, imputatur fides eius in iustitiam. Sicut & David definit beatitudinem hominis, cui Deus imputat iustitiā sine operibus: Beati quorum remissa sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata. Hæc iustitia Dei dicitur, quia nō est hominis propria, sed est ex fide Iesu Christi, ideoq; Deo accepta & grata. Ita. n. Paul. Phil. 3. 8. se ipsum statuens exēplum, hæc iustitiā ab hominis propria, quæ est ex lege, distinguit. Sūt autem hæc verba Pauli, Exillimo omnia detrimētū esse propter eminentē scientiā Iesu Christi D. mei, propter quæ omnium iacturam feci, & arbitror esse reiectamenta, ut Christū lucrificā: ut & inueniar in illo non habens meā iustitiā, quæ ex lege est, sed illā, quæ ex fide est Christi Iesu, quæ ex Deo est, iustitiā in fide, &c. Quid quæso, clarius dici potuit? Paulus hic primū prodit nudus in conspectu Dei: exiit omnē opinionem iustitiæ propriæ, quæ est ex lege, ut possit fieri capax iustitiæ Dei, quæ est ex fide Iesu Christi. Proinde iustitia, quæ cōsistit corā Deo, nō est hominis, nō est legis,

E. ij.



655

Tertium.

nō est vllorū operū sed est Dei est fidei, est I. Christi, quē induit oīs qui credit in illū, adeo vt Christi iustitia illi imputetur, vt ea cōfiteatur iustus corā Deo, ac si ipſius propria eſſet. Hæc Christi iustitia quæ nobis imputatur, definitur Rom. 5. 19. obedientia Christi: vbi collatione facta inter Adā & Christū ita loquitur Apostolus: Quodamodū per inobedientiā vnius hominis peccatores constituti sunt multi: sic etiā per obedientiā vnius iusti constituentur multi. 2. Cor. 5. 21. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, vt nos fieremus iustitiam Dei in ipſo.

Iustitia Christi nō definitio.

Ex his concluditur, quod iustitia Christiana, qua consistimus corā Deo, sit obedientia Christi imputata. Nā vt obedientia crucis Christi est expiatio à peccato, ita obedientia legis in Christo est iustitia nostra: quæ obedientia ideo omnibus sufficit, quia est obedientia hominis qui est Deus. Nā ex illa admiranda & adoranda vnione diuinæ & humanæ naturæ in Christo, est pretiū & æstimatio infinita omnium operū in humana natura Christi. Quā ergo homo hac obedientia seu iustitia Christi ornatus, prodit in conspectum Dei, iustus censetur, ita vt legi Dei sit oīs satisfactū. Nā habet quod lex requirit, nēpe iustitiam: non quidē formale in se, sed in Christo, quæ credēti imputatur. Inde Paulus, Rom. 10. 4. finis legis Christus, in iustitiā omni credenti, hoc est, omnis qui credit in Christū, habet finē legis, 1. quod lex vt summū requirit, nēpe iustitiā, & cū iustitia vitā. Hinc facile patet qd Christus voluerit, cū interrogari cuidā (Mat. 19. 16.) quid faceret, vt haberet vitā beatā, resp. Si vis ad vitā ingredi, Serua mādāta. Nā qui seruat mādāta habet plex requirit, nēpe iustitiā, cui vitā beatā debetur. Ita rectissimā viā mōstrat Christus, dū ad obedientiā mandatorū mittit. Verū, si hic adoleſcēs in se descēdisſet, agnouisset suas maculas, deplorasset suū peccatū, & se nudū cum Paulo corā Christo prostrauisset. Tunc sanē Christus mōstrauisset illi aliū modū conſequendi finē legis, iussisset illum in se credere, vt in Christum inueniret quod ipſe non habebat, nempe iustitiā quam lex requirit.

2. Acceptatio gratia.

Tertio loco, in remissione peccatorū, est acceptatio gratuita credēti hominis ad vitā eternā. Hęc cū expiatione peccati & iustitia imputata coheret, vt quæ ab illis depēdeat: & in dilectione, qua nos in dilectio charos habet pater, fundata est. Porro duplex acceptatio hominis est coram Deo. 1. Fidei, cū gratis propter Christum acceptamur. 2. Obedientiæ, cum credens persona propter suam obedientiam accepta est, adeo vt etiam præmium obedientiæ recipiat. Sed de priori acceptationis genere hic agitur.

Duplex.

Hactenus simpliciter & perspicue, vt spero, proposui doctrinam sponsæ Christi de Euangelio. Nunc quomodo huic doctrinæ se opponit aduersarius Christi Papa breuiter expediemus.

Romanus Antichristus euerſus Euangelium.

Euangelium Papistis noua lex est, quæ eadē præcipiat & prohibeat quæ decalogus: sed plenius. Lōbar dus lib. 3. dist. 40. exemplū sumit de non mœchādo: cui præcepto dicit superadditionē factā in Euangelio, in quo oīs concupiscētia mœchādī prohibetur. Breuiter illis lex vetus cōprimit manū, lex noua seu Euangelium cōprimit animū. Quid hic dicemus? An non intolerabilis iniuria est, qua Christū afficiū, quē nouum legislatorē cōstituerunt? Christus corrigit errorē Pharisaicū de lege Dei, & mentē legis exponit. Hoc Papistæ putāt esse nouū legislatorē fieri. Sed toto cōlo errant, & satis confutatur sentētia Eccl. quā supra exposui. Nā si Euangelium est doctrina cōuersionis & remissionis peccatorū in nomine Christi, sicut ipſe Christus definit, falsissima profectō erit Papistarū assertio, quæ Euangelium definit nouā legē moraliū præ-

Eius paradoxa aduersus Euangelium refutatur.

ceptorū decalogi esse. Proinde ytrunq; falsum est, vt delictet & qd dicit Euangelium nouā l. gē esse, & quod affirmāt plenius præcepta cōtineri in Euangelio. Vt enim prius barbarico cœno obruit lucē Euangelij: ita posterus cōtumeliosum est in Deū authorē legis. Si Euangelium est prædicari cōuersionē & remissionē peccatorū in nomine Christi: seu (vt Paul. loquitur) si Euangelium est hominē gratis iustificari fide absque operibus legis: profectō anathema est dicere Euangelium esse opē, ū doctrinā, quib. homines corā Deo iustificētur. Præterea si plenius continētur moralia in Euangelio quā in decalogo, lex Dei profectō est imperfecta, nec vitā & mors in ea proposita sunt, nec retē à Mose dictū est, Qui fecerit ea viuet in eis. In dō Christus ipſe malē pronuntiat de lege morali. Si vis ad vitā ingredi, serua mādāta. cuiusq; ergo pietas cordi est, fugiat definitionē illam. Papalē non secus atq; anathema. Ex hoc veluti fundamētō extruūt Papistæ omnes suos errores contra gratuitam iustificationē, & abolēt fidē remissionis peccatorum.

Supra ostendimus in fide remissionis peccatorum tria spectanda esse. 1. Expiationē peccati per solū sanguinē Christi. 2. Imputationē iustitiæ Christi. 3. Acceptationē gratiā hominis ad vitā eternā. Hęc oīa Papa abolere conatur, in maximā contumeliā filij Dei, & in certissimū interitum omnium eorū qui a Papa seducuntur, nisi ante mortē resipiscāt. Sed age, videam⁹ quib. cordib. has iustificationis nostre partes obruat Papa, quod nobis sit magis abominabilis papæ impostura. Sponsa Christi, edocta verbo Dei, ignoscit & credit solo sanguine Christi expiari, purgari, & aboleri peccata oīa. Sed Papa longē aliter docet.

Nā quædā peccata dicit ablui suo anabaptismo seu lastrali aqua, vt pote minora peccata quædam dicit purgari igni purgatorio: vt qui nō purgatus est hic latis in vita, purgetur in igne purgatorio, donec papæ visum fuerit. Quædam dicit redimi elemosinis, quædam peregrinationib. quædam indulgētiis à papa auro & pecunia cōparatis. Nam dicit se habere thesaurū ecclesiæ, hoc est merita sanctorū quæ vedit quib. vult. Quædā mētur merito missarū regū: quædam clama preculis & ieiuniis, & inuocatione sanctorū expiari. Quid dicam de thure & candelis cōsecratis & accēsis corā imaginibus? Hęc oīa tanquam fulmine quodā proſternuntur hac vna sentētia, 1. Ioā. 1. 7. Sanguis I. Christi purgat nos ab omni iniquitatē. hoc est, ab omni peccato quo lex Dei violata est. Nā auctōritas, si quicquid nō congruit cū lege Dei, siue actio, siue p. sūo, siue defectus, siue qualitas sit, siue à nobis fiat, siue in nobis sit. Quæ oratio, obsecro, sufficit ad detestādum istā contumeliā papæ aduersus sanguinē filij Dei? Quis non exhorrescit cogitans de potentia diaboli, qui in tā execrabile blaphemiā hominē pertrahere potuit? Quis quæso, nisi prorsus suæ salutis immemor, hic sustinet imperiū Papæ? Iudas filium Dei osculo prodidit, & crepuit medius. Sed Papa multo iniquius, crudelius, & immanius facit, qui pretiosum filij Dei sanguinē pedibus conculcat, & cœno fœdissimo obruit. Quod sanē facit quando suis stercoribus, hoc est fictis purgationib. tribuit eā virtutē quæ est solius sanguinis D. nostri Iesu Christi. Orandos est igitur Deus, vt hunc hostē filij sui Papæ cōficiat potenter gladio oris suis, & proſternat istā immanē beluā, quæ vineā Domini tā miserē vastat, quæ ecclesiam Dei prætextu sanctimoniarū horridis modis lacerat, quæ sanguine sanctorū conatur impedire cursum Euangelij, & nihil magis in votis habet, quā vt in ecclesiā dominicā habeat, agnoscat caput & monarchia ecclesiæ, & successor Petri: cū reuera sit pefis ecclesiæ, toparcha Satanæ, & successor Iudæ:

De ista egritudine.

Grat acceptio non nisi per Christum.

De Antichristi ditione.

Vt conuincatur.



Inde: imò non Iudæ solius, sed Iuliani quoque & Neronis, quos omnes solus Papa superat crudelitatem & sauitiam in membra Christi, idque non ob aliam causam, quam quod fateantur se non aliis ablutionibus & purgationibus indigere quàm solo sanguine Christi, qui sufficit ad omnia mundi peccata purganda & abolenda.

Diximus, quomodo Papa obruat primam Euangelij partem de remissione peccatorum. Nunc quomodo iustitiam, quæ prædicat Evangelium, tollat, videbimus. Sponsa Christi, in schola S. Sancti erudita, nouit Evangelij iustitiam esse, quæ tota Scriptura commendat, videlicet filij Dei obedientiam credenti imputat: de qua supra sententiam Catholicæ Ecclesiæ Christi exposuimus & confirmauimus. Sed Papa Christi iustitiam esse nostram planè negat: & in locum iustitiæ fidei substituit iustitiæ operum & merita humana. Et si autem iam tandem Papistæ in iustificationis doctrina fidei meminerunt, tamen intelligunt fidem historicam: cui addunt spem & charitatem. Has. n. iustitiæ partes faciunt: ut fides sit initium, charitas autem consummatio iustitiæ. Hæc erronea doctrina de Iustitia Christiana euerit perpassim in Scripturis. Præcipue autem in Epist. Paul. Rom. 3. 4. 10. Eph. 2. Gal. 2. 3. 4. Phil. 3. breuiter cum perpetuo Scripturæ cōsensu pugnat, & est blasphemiam in siuum De, non minus quàm illa de expiatione peccati. Sophismata Papistarum à multis doctissimis viris in nostris Ecclesiis publicis scriptis refutata sunt.

Spōsa Christi, ut gratuita remissionem peccatorum & iustitiā, ita etiā gratuita agnoscat acceptationem, quæadmodum supra declarauimus. Sed Papa meritum triplex in locum gratuitæ acceptationis substituit. Est. n. Papistis aliud meritum congrui, aliud digni, aliud condigni. Meritū congrui vocat quo peccator dicitur gratiam sibi mereri, dum ad gratiam se disponit: hoc est, ut isti interpretantur, quando facit quod in se est, & tribuunt hoc meritum non renatis & inimicis Dei. Meritum digni definiunt, in quo vir iustus orat pro alio, & meretur exaudiri. Meritū condigni est meritum pro quo exigitur præmium ex debito. Hoc meritum, inquit, exigit in operante, ut sit amicus in opere, ut respiciat ad debitum præmiū: in præmiante, ut acceptet opus, & hominem propter opus. Breuiter quodvis horum meritorum est merentis aliquid suo labore, & debitum dicitur quod datur merenti aliquid suo labore. Hæc summa est Doctrinæ Papistice de merito & eius generibus.

Verum huic doctrinæ opponit se Christi Ecclesia, freta verbo & gratia ipsius. Luc. 7. 10. Cum oīs feceritis quæcunque præcepta sunt vobis, dicite inutiles serui sumus. Ioan. 1. 17. Gratia data est per I. Christum. Si gratia est qua accepimus, profectò non est in nobis meritum operum, alioqui gratia non est gratia. Præterea si Deus gratuito dat, certè non est debitor, hoc est, ut dicitur, quia debet, & tu accipias quia mereris. Atque hoc sit dictum breuiter contra meritum in genere, quod cum nullum sit, non est quod multum disputemus contra subiectas partes, quæ sunt meritū congrui, meritū digni, & meritū ex condigno.

Meritum congrui euerit his rationibus. 1. Ante iustificationem, quæ est oīs gratuita, ut ostensum est, omnis homo est filius iræ. Quid ergo meretur miser? 2. homo ante regenerationem vixit secundum carnem, cuius proprietas est, cogitatio, iudiciū, affectus, voluntas & sensus, est inimicitia coram Deo. Quomodo ergo congruit, ut qui talis est, aliquid suo mereatur opere? 3. Christus dicit (Matth. 3. 17.) mala arbor facit malū fructū. Quis ergo oīs non renat? sit mala arbor, qualis fructus expectandus nisi malus? 4. Quicquid non est ex fide, est peccatum. Rom. 14. 23. Si peccatum, quo

modo placebit? Si non placebit, quomodo merebitur?

Meritum digni habet aliquam speciem: sed tamen vera nullum est dignitatis meritum. Quicquid enim accipimus pro præstito officio, id ex gratia accipimus propter bonitatem largientis, & non propter dignitatem operantis. Vir iustus orat pro alio & exauditur, non quia meretur, ut exaudiat, sed quia promissit ex gratia Deus.

Meritum condigni similiter multis Scripturæ testimoniis eueritur. Si quis merebitur ex condigno, id fiet, vel quia patitur aliquid, vel quia aliquid facit. Iam (ut ait Pau. Rom. 8. 18.) non sunt condignæ passionibus huius temporis ad futuram gloriam. Ita Christus ait, Luc. 17. 10. Cum feceritis oīs quæcunque præcepta sunt vobis, dicite, inutiles serui sumus. Breuiter cum nulla sit in homine dignitas, quomodo, quæso, in eo reperietur meritum condigni?

Haecenus ostendimus pugnantiam Ecclesiæ Christi & Ecclesiæ Papistice in doctrina Legis & Evangelij. Nunc accedamus ad tertiam partem doctrinæ Ecclesiæ, quæ est de vero cultu Dei. Ecclesia Christi edocta scriptis Prophetis & Apostolicis definit cultū Dei esse quodlibet opus mandatum à Deo, factū ex fide, principaliter ut glorificetur Deus. Non. n. sufficit opus esse mandatum, ut fiat iuxta rationem Legis, sed requiritur etiā fides Evangelij, sine qua opus factum non habet rationem cultus. Præterea, ut fides causa est cultus, ita gloria Dei finis operis erit. Concurrere ergo tria debet in quolibet opere, ut sit cultus Dei: materia, causa, finis. 1. Materia est opus mandatum à Deo in ipsius lege & verbo. 2. Causa est fides, quæ cum non adest, opus est mortuum. 3. Finis est gloria Dei quem operans respicit. Quod autem hæc necessariò coniungenda sint in cultu Dei nunc monstrabimus.

Quod oporteat opus cultus esse mandatum his manifestum redditur rationibus. 1. Dominus dixit per Ezech. cap. 20. 18. In præceptis meis ambula, & non in præceptis patrum vestrorum. 2. Apud Ezech. 1. 29. 13. & in Evangelio Mat. 15. 9. frustra colunt me, docentes doctrinam mandata hominum. 3. Omnis idola & proxima Colof. 2. 20. damnatur. Ex his rationibus firmissimam colligamus regulam de opere cultus: videlicet quod nihil probetur Deo, nisi quod ipse instituit. Quare necessarium est opus, quod erit cultus, mandatum Dei habere.

Deinde, fides in cultus ratione requiritur ex subiectis rationibus patebit. Paul. Rom. 14. 23. ait, Quicquid non est ex fide peccatum est. 1. nullum opus est Deo acceptum, nisi fides præluceat. Persona enim placet propter fidem, & opus in credente persona acceptum est. Heb. 11. 6. Impossibile est placere Deo sine fide. Et si autem Ethnicorum politica facta acceperunt remunerationem, tamē non placuerunt, ut cultus: nec placuerunt per se, sed propter aliud.

Cultum propterea respicere gloriam Dei principaliter ex Esaiæ dicto. cap. 43. 7. probatur. Ita enim ait Propheta in persona Dei. Quem qui inuocat nomen meum, in gloriam meam formam eum, creauit eum, & feci eum. Si ergo finis creationis est gloria Dei, profectò eundem finem oīs humana actio respiciat necesse est. Paulus oēm Ecclesiæ Dei profectum ad gloriam Dei refert, semper gratias Deo agit ob felicem successum in Ecclesia. Quare non dubium est quin velit finem oīs actionis gloriam Dei esse. Postremo, si Deus sors est omnis boni & author, decet profectò ut oīs ad illū, ut finem vltimum referatur iuxta illud, Rom. 11. 36. Ex illo, & per illum, & in illo oīs. Ipsi gloria in secula, Amen. Et si autem Deus, siue gloria Dei, finis principalis esse debet omnium operum piorum: tamen minus principales plures possunt esse fines, ut ordinati

Meritum digni refellitur.

Condigni meritum refutatur.

Verus Dei cultus, quid.

Eius partes.

Adu. traditiones humanas.

Adu. bonam quam vocat intentionem.

Operi fiducia & meriti gloria damatur.

E. iij.



ad vitium. Pius pater suos liberos instruit, castigat, in officio retinet, ut sint modesti, tractabiles, & honestum nomen tueantur. Verum hæc omnia scopū habent gloriam Dei. Pius dat elemosynam, ut subleuetur penuria laborans. Sed gloriam Dei, cuius mandato obtemperat ex fide, respicit principaliter. Atque in hunc modum pij plures suarum actionum fines habere possunt, qui omnes destinantur gloriae Dei ut fini vltimo. Hæc est summa sententia Ecclesie sive Christi de vero cultu Dei & eius partibus.

Antichri-  
stus corru-  
pit cultū  
Dei.

1. Misce-  
re causam  
cum suo  
effectu.

2. Tradi-  
tiones hu-  
manas in-  
uendo.

Iam videamus quomodo his se opponat Roma-  
nus Pontifex. Primum in hoc errat Papa, quod iusti-  
tiam Christianam cum cultu Dei confundat, hoc est cau-  
sam cum suo effectu. Est. n. iustitia fidei causa cultus,  
hoc est, obedientia erga Deum, quem Paulus vocat  
fructū iustitiae fidei, & Ioannes Baptista fructus poen-  
itentiae, hoc est, conuersionis. Hæc confusio hor-  
rendos errores inuexit in Ecclesiam. Nam inde factum  
est quod causas iustificationis & effecta non  
potuerint discernere: sed ex effectis causas fecerint,  
& ex causis effecta: quod quantum sit vitium nemo  
non videt, qui sensu communi præditus sit.

Deinde, in partibus cultus diuini sedē aberrarunt,  
quemadmodum nunc breuiter declarabimus. Materiam  
cultus diuini non statuerunt sola illa opera quæ  
Deus nobis mandauit, sed priore locum dederunt  
suis traditionibus, ut olim Pharisei fecerunt, quos  
seuerissime Christus reprehendit, adducens in me-  
dium omnium Prophetarum cōsentientia suffragia:  
frustra (inquit, Matt. 23. 9.) colunt me præceptis homi-  
nū. Hinc enim est, quod inuocatione Sanctorum  
tanquā præcipuū cultus Dei paritē vrgent, & puniunt  
eos qui suo impio decreto non obtemperant. Scriptura  
dicit, Deut. 6. 13. & Mat. 4. 10. Dom. Deū tuum a-  
doras, & illum solum coles. Papa autē contra: In-  
uocabis Sanctos, ut te protegant, tueantur & conser-  
uent, ut sint tui aduocati, & tibi suffragentur, &c. Hæc  
blasphemia non est ut parua prætereunda. Nam ho-  
norē Christo debitū sacrilegē ei detrahit, & sanctis  
eum attribuit contra mandatum Dei, sine promissio-  
nibus diuinis, & absque piorum exemplis qui vn-  
quam in Ecclesia Dei extiterunt: seducti partim spe-  
ctis, partim aliis illusionib. diabolicis, partim quo-  
que exēplis Ethnicorū, qui infinitos Deos inuoca-  
runt, & singulos suis quibuscūq. officiis præfecerunt.  
Hic ergo ne Christiani in hac parte viderentur E-  
thnicis inferiores, Papa sanctorum cultus instituit,  
erexit templā, altaria, statuas, ut Sancti illic coleren-  
tur missis suffragiis, genu flexione, thure, & aliis  
modis, sicuti adhuc fit in Papatu, & quædam vesti-  
gia adhuc apud nos apparent.

3. Vota  
varia in-  
uendo.

Alterum locum in cultu diuino apud Papistas vo-  
ta obtinent, quæ non sunt vnus generis. Nam apud  
eos sunt vota virginitatis, cœlibat, paupertatis, mo-  
nachatus, ieiuniorum, peregrinationum, certi nume-  
ri preclarum, missarum &c. quæ omnia ideo stulta  
sunt, quia & verbo Dei destituuntur, & commune  
votum omnium Christianorum abolent, & cultus  
gratia nūcupantur. Anne maxima stulticia est quod  
monachi suum votum baptismo præferant? Est ne  
plusquā sacrilegū, quod votis suis dirimāt coniugia  
de quibus dictum est, quod Deus coniunxit, homo  
ne separet? Cum igitur tanta sit impietas in stultis  
votis Papistarum, quis non videt ea ex diametro pug-  
nare cum doctrina Christi? pij proinde cōtenti sint  
voto communi, & si quando vouere contingit, non  
cultus causa hoc faciant, sed pietatis exercendæ gra-  
tia. Nec se in perpetuum obligent, sed ad tempus  
tantum caueant: præterea ne quid voueant, quod in  
ipsorum manu minime est positum. Et si quid ali-  
quando vouerunt temere, sapienter mutent, quod

stultē decreuerunt iuxta regulā: In malis promissis  
rescindē fidē. & in turpi voto muta decretum. Nam  
nullum est vinculū, ubi quod homo cōfirmat, Deus  
abrogat. Præterea nullū votū obligat, quod in voto  
communi, ut in genere non includitur. Id quod ex  
superioribus satis liquet, sed quid opus est longa re-  
futatione in tanta Euangelij luce?

De Sacra-  
mentis, Ec-  
clesia ita  
tenet

Contulimus hætenus doctrinā Ecclesie Christi  
de lege & Euangelio, & de vero cultu Dei cū doctri-  
na Papæ, & ostendimus Papam se manifestē Christo  
opponere, in omnibus doctrinæ partibus. Vnde cō-  
cludimus quod proposuimus, Papā aduersari Deo,  
& verē Antichristum esse. Nunc autē accedamus ad  
secundā partē, videlicet de Sacramentis diuinis: quæ  
sunt quædā aspectabiles conciones Euangelij, ac pri-  
mū summā sententiæ veræ Ecclesie proponemus.  
Deinde etiā quantum in hac re peccet Papa hollis  
Dei aperiemus. Ecclesia Christi nullum agnoscit Sa-  
cramentū quod diuinitus in nouo Testamento insti-  
tutū nō sit. Nā de veterib. Sacramētis in politia Mo-  
saica nō opus est ut hic aliquid dicam. Quoniā igitur  
Baptismus & cœna D. & nō plura in nouo Testa-  
mento diuinitus nobis Sacramēta sūt cōmēdata, Eccl.  
Christi Baptismū & Cœnā Sacramenta agnoscit so-  
la & non plura. Definit. n. Ecclesia ex verbo Dei Sa-  
cramētum ceremoniā diuinitus institutā per res ex-  
ternas, continentē promissionē gratiæ, & requirentē  
promissionis fidē, sine qua Sacramenta inania sunt,  
ut verbum sine fide auditur. Requiritur proinde  
quatuor ad integrā rationē Sacramenti, videlicet, in-  
stitutio diuina, res externa, verbū promissionis, & fi-  
des in verbū promissionis respiciēs. Vt in baptismo  
est institutio diuina. Nā & Ioannes ex mandato Dei  
baptizare cœpit, & Christus amādans discipulos in  
vniuersum mundū, iussit ut doctrinā baptismū ad-  
iungerent. Deinde in baptismo est res externa, aqua,  
cū immersione hominis, & pronuntiatione verbo-  
rum. Præterea est promissio, nā baptizatis promit-  
titur vita & salus propter Christum. Postremo quia  
omnis diuina promissio requirit fidē, necesse est etiā,  
ut hæc fides promissioni respondeat. Ideo dictum  
est: qui crediderit & baptizatus fuerit saluus erit. Qui  
vero non crediderit, condēnabitur. Absente igitur  
fide externū baptisma non est efficax. De pueris hic  
non loquimur qui habent promissionē, quæ est in  
eis efficax, tamen de ipsorum fide quomodo in eis  
existat, nihil certi statuere possumus. Sed fidem illis  
quoq. tribuit Christus, Mat. 18. Cū inquit: Qui scan-  
dalizauerit vnū de pusillis istis, qui in me credūt, &c.

Sacramē-  
tum quod  
sit & quid  
requiratur

Baptis-  
mus.

Cœna  
Domini.

Ad eundē modum in Cœna Domini est verbum  
mandati. Vnde Paulus: quod accepi à Domino, hoc  
& vobis tradidi, &c. & Christus, hoc facite in mei cō-  
memorationē. Deinde res externa, est panis & vinū,  
præterea totum spectaculū est promissionis quædam  
significatio, quæ etiam difertē exprimitur in Cœnæ  
institutiōe. De pane. n. dicit, hoc est corpus meum,  
quod datur pro vobis, & de vino, hic est sanguis  
noui Testamenti qui effunditur pro vobis, & pro  
multis in remissionē peccatorū. Postremo hæc promissio  
requirit fidē Euangelij, hoc est promissionis  
additæ in ipsa Cœna. Hæc fidē qui non affert, impu-  
ro suo rostro corpus & sanguinē Domini contami-  
nat sibi in certū iudiciū, nisi respiciat. Hæc ita se  
habere faciliē intelligit, qui Sacramenta cōcōiones E-  
uangelij esse nouit. Nā ut Baptismus cōcōionatur de  
ablutione nostrā per sanguinē Christi, ita Cœna cō-  
cōionatur quod Christus sit credentibus cibus & po-  
tus, quo cibo & quo potu anima alitur & recreatur  
ab vitā æternā. Hoc pulcherrimē symbolis significa-  
tur. Habent. n. signa sacramentalia semper cōpara-  
tionē quandā ad res quæ Sacramētis exhibentur. Au-  
gustinus

De  
vitiis



gustinus. n. dicit: Si Sacramēta quādam similitudinem earum rerum quārum Sacramēta sunt non haberent, omnino Sacramēta non essent. Hāc ob rem signa Sacramentalia symbola non ineptē dicuntur. Est enim quādam analogia rei externae seu signi ad rē signatā, propter quā analogiā Symboli nomē Sacramentis attribuitur. Symbolum. n. *ὅτι συμβόλιον*, id est cōferendo seu cōparādo dicitur. Ecclesia igitur in hūc modū analogiā signorū Sacramentaliū ex Euangelio explicat. Sicut aqua foris adhibita abluit sordes corporis, Ita sanguis Christi intus abluit conscientiā à peccatis mortuis. & sicut panis externū hominem pascit, & vinū reficit & exhilarat, ita corpus Christi interiorem hominem alit, & sanguis Christi eundem reficit & exhilarat, modo fides verē sentitur. Quod igitur in Ecclesiam recipimur per baptismū, ac Christo inserimur in eōq; regeneramur, & à peccatis emundamur, nō nisi corporis Christi beneficio consequimur, quo induimur, & sanguinis quo abluimur. Quod vero per baptismū inſiti in eodē alimur, fouemur, & sustentamur, id denūo nullo consequimur alio beneficio, quā corporis & sanguinis Christi. Quōd ergo nobis in baptismo tegumentum est, & emundatio, in cēna cibis est & potus, atque ut aliud est gigni atque renasci, aliud alii & educari: Ita aliud est in nouā vitā renasci, & aliud in eadē sustentari & crescere. Præcedit. n. natiuitas, sequitur educatio, id quod pulcherrimē symbolis Sacramentalibus significatur. Nihil proinde aliud docēt Sacramēta Euangelij, quā verbū Euangelij, nisi quod modū diuersus sit in nostrū bonū, ut viroq; verbo, i. externa voce Euangelij, & eiusdem Sacramēto in schola Christi erudiamur, alamur & crescāmus.

De præsentiā Christi in viroq; Sacramēto nullus priorū vnquā dubitauit. Nā & Paulus dicit, quotquot baptizati sunt Christū induerunt, & Christus porrigens panē dicit, hoc est corpus meū, porrigēs calicē dicit, hic est sanguis meū. Quomodo autē utrobique sit corpus Christi non ignorat, qui & verbis & factis Christi credit. Quia igitur verbo D. credit Ecclesia, tuit verē adesse corpus & sanguinē Christi in cēna, sic enim promissit qui mentiri nequit. Prætera quia factis Christi credit Ecclesia, statuit præsentiæ modū non naturalē esse, sed supernaturalē, ut Lutherus Christi seruus loquitur. Naturaliter enim sedebat ad mensam, quādo manibus porrexit discipulis corpus suū & sanguinē suū. Verbis igitur docet Christus præsentiā corporis & sanguinis sui, factis vero præsentiæ modū. Cū hac confessione cōgruit dictū Ambrosij tom. 4. pag. 367. in illo Sacramēto Christus est, quia corpus est Christi. Nō ergo corporalis est ecclesia, sed spiritalis est. Cū hac sententiā congruit, & dictū Bernardi. Cibis iste non est ventris, sed mentis, non est enim datus ad ruinā huius vitæ, quæ vapor est ad modicū apparens, sed ad eternam vitam animæ conferendā. Hæc de præsentiæ modo dicta sint, quæ cupio à fratribus sine sophistica accipi. Deū. n. testor quod nihil *ἐκ τῆς ἀγῆς* agā, nihil in fauorē hominū faciā, sed simplicē veritatē quærā, & perpetuū consensum veteris Ecclesiæ filij Dei antefera maleuolorū quorū dā clamorib; qui mihi insidiātur. Hæc cōscientiā cōtentus, ferā volente Deo quicquid vel occupati alia sententiā, vel maligni adu. me moliantur. Veritas tandem vincet.

De consecratione præsertim cēnæ Dominicæ sic etiam ex verbo Dei pij sentiunt. Consecratio panis & vini non fit aliter, quā consecratio quæ baptismi. Nā ut hæc consecrata dicitur cū separatur à cōmuni vsu, & vsui baptismi applicatur. Ita panis & vinum separata à cōmuni vsu, & destinata cēnæ Domini consecrata habentur, idque virtute summi sacerdotis Dei & hominis Iesu Christi, qui baptismū &

cēnā instituit. Nihil. n. aliud consecrare est, quā rē communem vsui sacro dedicare. Proinde hæc consecratio fit obedientia erga Christum cēnæ institutorem, per prædicationem beneficiorum Christi, per preces & gratiarum actionem & per pium vsu huius sacratissimæ cēnæ: nec aliud vult Augustinus cum dicit, *accedat. verbum ad elementum & fit Sacramentum*. Nam Augustinus non intelligit verbum superstitione magica prolaturum, sed verbum Dei instituentis & promittentis, & verbum creditum, &c. ut ipse Augustinus se interpretatur. De probatione eius qui hac cēna cum fructu vii velit hoc sentit Ecclesia. Qui reuerenter in timore Dei, vera fiducia & cum pio proposito accedit hanc sacram cēnam, probatus & dignus censendus est. Nam hic & gratias agit Deo pro filio exhibito, & intelligit Sacramento isto accommodari sibi beneficia Christi.

Hactenus breuiter de Sacramētis Ecclesiæ Christi diximus, nunc monstrandum est, quid in hac parte peccetur à Papistis. An Papa hic Christo & eius sponsæ Ecclesiæ aduerſetur necne. Etsi autem magister sententiarum ex Augustino nonnulla de Sacramētis haud *ἀνεξήγητον* dicit: Tamen postea in numero Sacramentorum, & in singulorum explicatione multum aberrat. Deinde post illud secuti commentatores, plerique quæstionum quidem numerum augent, sed rem ipsā magis peruertunt, & Sacramentorum veram rationem inutilibus disputationibus evertunt, omniaque misere confundunt.

Numerant Sacramēta, secundum magistrum suum, septem quæ sunt baptismus, confirmatio, panis benedictio, id est, Eucharistia, poenitentia, vinctio extrema, ordo, coniugium. Ex his septem, primum & tertium, hoc est, baptismus & cēna Domini: plenam Sacramentorum rationem obtinent, (de ordine quid sit sentiendum suo loco dicam.) Nam hæc duo habent mandatum Dei, res sunt aspectabiles, habent promissionem gratiæ noui Testamenti: quæ promissio fidem requirit, sicuti supra demonstratum est. Quæ autem his adduntur, Sacramēta non sunt sicuti mox patebit.

Baptismus, ut initiale Sacramentum, etsi rectē primo loco proponitur à Papistis, tamen postea indignissime votis monasticis inferiori iudicatur: quod autem dicunt baptismum conferre gratiam, recipi potest, modo interpretatio non pugnet cum principio. Principium est immortum, quod solus Deus sit Deus gratiæ & pacis in Christo Iesu. Si ergo in hūc modum accipiamus dictum: Baptismus confert gratiam, hoc est, Deus per dispensationem baptismi offert, & obſignat gratiam, recipio dictum. Verbo enim offertur tantum gratia, Sacramento vero & offertur & obſignatur, modo fides in vteute Sacramento non defuerit. De infantibus singulare est priuilegium. Verum si hoc modo acceperis dictum. Baptismus confert gratiam: sua virtute facit hominē gratiæ participes, seu ut interpretantur Papistæ; sanctificat per se, interpretatio cū principio pugnat, atque ideo falsa & erronea est iudicanda. Iam porrō videamus an Papa se Christo opponat in dispensatione huius sacramenti.

Christus amandat discipulos, ut voce & baptismō doceant Euangelium, Ideoque iubet baptizare omnes gentes. Quare non lingua peregrina, & iis ignota quos docerent, fieri debuit. Quis enim doceri potest ea lingua quam non intelligit? Sed quid hic Papa? Euangelium voce nō docet, sicuti supra satis ostensum est, sed partem tantum legis, & sua decreta quæ in locum Euangelij substituit.

E. iijj.

De Sacramētis Papæ sententia.

Septē constituit.

De baptismo error Papæ.



Deinde, vt concio Euangelij quæ peragitur Baptismo minus efficax sit, baptisum peregrina, hoc est, latina lingua mādatur peragi, etiā in iis nationib. quibus latina lingua prorsus barbara est. Et eos qui impio suo decreto nō obteperant, grauissimis poenis, tanquā hæreticos punit. An non hoc est se Christo opponere? An non hoc est partē Euangelij, imō ipsum Euangelium totum alto silentio obruere, ne homines illud discāt ac salui fiant? 2. Aquā baptismi exorcisant in contumeliā Christi, qui, cum baptizaretur ipse, oēs aquas ita consecrauit, vt sint idoneæ baptismi peragēdo. 3. Addūt præterea multas ineptias. Sacrificulus impuro halitu, & salua sæpe infantes inficit. Fiunt inuocationes sanctorum, recitatur exorcismi magici salis, vngitur vertex baptizandi oleo sacro, quæ omnia cōtaminant non parū baptismū, & Christi institutionē quodāmodo scdāt, qui vult nos contentos esse suo simplici mādato sine additamentis humanis. 4. Quū docet baptismum abolere peccatum originale tantum, & non reliqua, dupliciter peccant. Primum, n. tribuunt baptismi, quod est solius sanguinis Christi. Sanguis. n. Christi emūdat nos ab omni peccato: cuius emundationis baptismus efficax symbolum est. Deinde cum dicunt actualia peccata non aboleri baptismi, reuera hoc volunt, quod sanguine Christi non aboleatur nisi originale peccatum, reliqua reseruentur satisfactiōibus fictitiis. Quid quæso hoc aliud est, quā Christiū rursus sepelire? quā verum vsum baptismi abolere? quā Euangelium turpissimo cœno scdare? An hæc piis ferenda est iniuriā? retinet Papa baptismum, sed suis additamentis scdatur. Baptismum faceret Sacramentū, sed eius verū vsum abolet. Dū Christo perfidē detrāhit, q̄ baptismus ei tribuendū manifesto signo declarat.

De confirmatione. Secundum locum inter Sacramenta Papæ obtinet confirmatio, quæ si ritē peragēretur, vt tempore Apostolorū, & deinde multis annis, non tū Sacramentum esset, quā pars disciplinæ utilis in Ecclesia. Nam vetus confirmatio nihil aliud fuit, quā examinatio eorum, qui infantes receperunt baptismum, vt iā adulti facti redderent rationē fidei suæ, & testarentur propria voce se Christo dedisse nomina, quæ admodū Ecclesia illorum nomine olim promiserat, dum baptismus eis cōferretur. Hac cōfessione edita & facta promissione de perseverantia in Christi fide, Episcopus eos confirmabat, docendo, admonendo, consolando, exhortando. Hic ritus fuit utilis disciplina, in cuius locum apud nos successit examen catech. suos ante sumpcionem cenæ Dominicæ, sicuti infra dicendum erit. Sed quid hic Papæ veterē ritum qui utilissimus fuit abolet, & nomen tantum eius retinet. Deinde facit ex confirmatione sua Sacramentum Ecclesiæ, quod impudenter dicunt plenius esse baptismi. Nā hæc sunt verba Lombardi Coryphæi Papistarum: Oēs fideles per manus impositionē Episcoporum post baptismū accipere debēt S. Sāctum, vt pleni Christiani inueniantur. En blasphemā, baptismi adimunt S. Sāctum, quem Episcopus in sua manu habet, vt det cui vult. Plenum Christianismi signum adimunt baptismi, & tribuunt suo fictitio Sacramento. Sed age videamus quale sit Papistis Sacramentū confirmatio. De quo quatuor potissimum docent. 1. Primum à quo hoc Sacramentum conferr possit. 2. Deinde quod sit eius elementū. 3. Tertiū, quæ forma. 4. Postremū, quæ virtus & efficacia. 1. Quantū ad eum qui conferre possit hoc Sacramentum, constanter dicunt, quod non possit conferri, nisi à summo sacerdote. Nā si aliter (ait Lombardus) præsumptum fuerit, irritum habetur & vacuum, nec inter Ecclesiastica reputabitur Sacramenta. Quid quæso hoc

decretum sibi vult? Baptismus potest apud Papistas à quouis conferri sacrificulo, modo tantum latine possit pronuntiare exorcismos, & verba baptismi, etiamsi ea non intelligat. Verum hoc augultum, si diis placet, Papæ Sacramentum nemo administrare potest, nisi summus sacerdos, hoc est mitratus aliquis apostolicus. (Apostolicus volebam dicere) hoc est Episcopus. Vide quæso quanta contumelia hic fit Christo, ac ipsius sacro baptismi. Christi Sacramentum tam contemptibile habetur, vt possit à quouis conferri, contra verū Papæ Sacramentum in tanto precio & honore habetur, vt nephas sit illud administrari nisi à summo Pontifice? An non hoc est baptismū cœno obruere, & pigmentum Papæ in cœlum tollere? An nō hoc est baptismū manifestē abolerē? An non hoc est Christum in ordinem redigere, vt ipse cum suo Sacramento infra scabellū pedum Papæ abiectus iaceat? Quis hæc cogitans non exhorrescit? Papa, tanquam victoria parta in Ecclesiā, imperium Christo adimit, & sibi sacrilege assumit auctoritatem ordinandi Sacramenta in Ecclesia Dei, quæ anteponebat Sacramentis Christi. 2. Secundo loco elemētū confirmationis meminerunt Papistæ, quod dicunt esse Chrismā, hoc est, vnguentum seu oleum. Hoc autem Chrismā, vt non esset commune, à Papa vel Archiepiscopo consecrari debuit, & magno precio haberi propter Spiritum S. quem in se inclusum per adiurationem consecrantis haberet. Vide quanta temeritas! P. luis & cinis audet Ecclesiæ noua sacramentalia signa obtrudere. Audet suo pigmento sacramenti titulum tribuere. Quæ hoc auctoritate faciat Papæ? nisi quod filius ille perditionis aduersarius Christi, velit factio declarare se esse supra Deum, & omnem religionem, vt in templo Dei sedeat ostentans se quod sit Deus. Hoc diuus Paulus longē antea præuidit, monuitque vt ab ipsis imposturis nobis caueamus. 3. Forma sequitur Papalis Sacramenti confirmationis. De qua forma Lombardus in hunc modum: Forma aperte est, scilicet, verba quæ dicit Episcopus, cum baptizatos in frontibus sacro signat Chrismate. Quid hac forma deformius? deformatur enim baptismi Christi, & verū vnguentum, quo vncti sunt baptizati, hoc est Spiritum Sanctum, sua fæda amurca contaminat, in qua se inclusum habere Spiritum S. stultē existimat. Nam Spiritus Sanctus non est alligatus ordinationibus humanis, quæ diuino ordini aduersantur, sed potius spiritus Satanæ, cuius instinctu Pontificij se Christo & eius ordinationibus opponunt. Sed quid opus est multis? Cū piis omnibus cōstet satanicā illusionē esse formam istam confirmationis, vt quæ veram, vtilem & salutarem confirmationem aboleat. 4. Quarto loco virtutem huius Sacramenti docent. Ita enim aiunt: Virtus huius Sacramenti est donatio S. Sācti ad robur. Hoc quam vanum sit ex eo apparet, quod Spiritus S. emittatur à Deo in corda credentium, iuxta Pauli doctrinam. Qui ergo credit, S. Sāctum habet, qui suam præsentiam testatur, dum excitat motus in hominibus congruentes cum lege & voluntate Dei, dum impellit ad orandum, & ad pietatis & charitatis officia. Qui confirmat nos, ait Paulus, in Christo, & qui vnxit nos Deus est, & qui signauit nos, & dedit pignus spiritus in cordibus nostris. Hoc signo, hoc vnguento, hoc signaculo, & pignore contenta est Ecclesia Christi. Non quærit robur à mortuo vnguento, quo suos inungit Antichristus, sed vt sponsa, Christi sui sponsi balsamo lætatur & exhilaratur.

Tertium Sacramentum Papistis est benedictio panis, de quo Sacramento quid Ecclesia Christi sentit supra



tit supra dictum est, hic aperimus quomodo Papa se Christo opponat in huius Sacramenti dispensatione. Quo autem hoc fiat commodius, primum dicemus de missa. Nam hoc nomen cœnæ tribuerant, Deinde de abusa consecrati panis extra missam.

Interest profecto omnium piorum toto pectore execrari sacræ Cœnæ profanationes, quæ in ista cernuntur missa. Quæ abominabilius idolum est, quam vllum Ethnicum idolum vnquam fuit. Vt autem distinctius appareat abominatio Dei Maosim, ordine causas recitabo, cur istud idolum merito fugiendum sit.

Prima, missa Papistica est ad turpem quæstum & abominationem proposita, & tanquam turpissima *Quartum* vnde quæstum occipit, non tantum regibus mundi & principibus succumbit, verum etiam suis & canibus, qui eius abominabili complexu oblectantur, adeo dulce lucrum est isti meretrici, vt nullius amplexus defugiat. Virgo si vult nutrire ad hanc confugit pronubam. Matrona cupiens parere feliciter, hanc Lucinam implorat. Si cui porcus aggrat, ab hac petit opem. Si nauigandum, hæc prima nauem conscendet. Breuiter huius meretricis præsidio, sed pecunia prostitutori sacrificulo nominata, nemo non tutum se in regno Antichristi arbitrat. Quid est profanare sacram Cœnam, si hoc non est? Prætexant quicquid velint missatici patroni, & laudent quantum possint, qui istam mercedem extrudere volunt: Iamen reuera omni abominatione turpior est Missatica meretrix.

Secunda, Cœna quam instituit Dominus & sanxit suo perpetuo mandato, sacrilege mutilata est. Christus cuius mandato obtemperant Angeli hic profusus excluditur. Nā quod ipse instituit in perpetuum suum testimonium, impiè suffragati sunt, arcetes laicos à participatione calicis. An nō hoc est testamentum Christi violare, & reuocare? Is vult omnes de calice bibere, quod Papa sacrilege prohibet, manifestè testamentū filij Dei pedibus conculcans, & suum idolum in loco testamenti Christi substituens.

Tertia, Missa Papalis Cœnam Dominicam manifestè in aliam formam conuertit. Nam in ea vnus seorsum ordinem habet epulum, abolita communione, & ordinatione Christi, & eius Apostoli Pauli. Quod sane perinde est, ac si vnus subinde seipsum sacro Baptismate ablueret. Age quid potest absurdus cogitari? quid potest magis contumeliosum esse aduersus Cœnæ institutionem?

Quarta, in Missa Papali nulla fit mysterij expositio, sed murmur incantationi magicæ, & nefandis gentium sacris potius quam Domini instituto conueniens. Iustinus martyr refert ritum similem seruatum fuisse olim in sacris Solis, (quem *uispar* sacerdotes ipsius vocarunt.) in his Solis sacris vltus panis & aquæ fuit, sed nulla vox à spectantibus audiebatur nisi hæc *ἡ ἑστὴν ἡμεῖς καὶ οὐκ ἡμεῖς*. Hoc est, aut notis, aut discere potestis. Ab his sacrificiis Solis suū missandi ritum, & non à Christo accepisse Papistas sole ipso clarius est. In Missis quando cantus adhibetur, satis boatur, sed vbi ventum est ad cœnæ mysteriū, solus sacrificulus missat, & cauet ne ab vllis audiat, nisi vnica syllaba No, quod tamen sit post incantationē panis & vini, & post elevationem, & histrionicam panis circa calicem agitationem.

Quinta, habet Missa Papistica multas ceremonias ineptiarum histrionicarum & superstitionis plenas, quibus manifestè fœdari sacram Cœnam vel pueris pie educatis notum est.

Sexta, Missa ista culinaria ad miseros homines carnali fiducia inebriandos aptatur, & tanquam expia-

rio Deo opponitur. Nam eo vsque restādem deuenit, quod homines poculo meretricis Babylonice inebriati, audito Missæ seu potius inspectione Histrionica saltationis armari se putant, & aduersus Deum, tanquam tuto præsidio muniti, multo licentius peccare audent, & obstinatiores redduntur.

Septima, Cœna instituta fuit vt sit Sacramentum, quod cum administratur fiant gratiarum actiones, verum Papa inde sacrificium facit meritorū pro viuis & mortuis, & vt sacrificij forma conspicitur, panem magico ritu consecratum, (nam vt referrent magicam superstitionem addita vna vocula enim, ter sufflando crucem in panem dixerunt, hoc est enim corpus meum.) primum leuat sacrificulus supra caput, vt responderet sacrificio Levitico therumali (quod à leuando nomē habet) deinde agit panem supra calicem in quatuor angulos, vt isto modo compararetur sacrificio veteri theaupha, cui nomen ab agitando seu mouendo indicum fuit. Quam sit hæc *Leuitica* impia satis manifestum est: nam caret mādato Dei, plena est idololatriæ, & superstitionis, irritum facit testamentum Christi, abducit homines à morte Christi, quæ vnica est hostia pro peccatis, quæ cōsummati sunt sancti in perpetuum, breuiter in locum salutaris remedij animorum reponit tristissimum venenum, quod cedit in certissimum interitum, omnibus iis qui istud idolum Papæ adorant.

Octaua, impius canon ille, quem vt diuinum mysterium venerantur sacrificuli, totus est confusus ex impietate: nam in eo multiplex idololatria cōspicitur. Merita sanctorum ibi Christi merito quodammodo preferuntur, obruuntur beneficia Christi, Victimæ Christi Abelis sacrificio cōfertur, panis adoratur, fit oblatio panis, inuocantur sancti. Breuiter, nihil est superstitionis & impietatis quod in missa illa theatrica non cōspicitur. Et videtur arte quadam satanica inuenta, ad obruenda beneficia Christi, ad tollendam virtutem victimæ vnici sacerdotis nostri Christi. An nō hoc est se Christo opponere? Qui ergo sapias fuge Deum istum Maosim, & apud simplicem institutionem Christi maneto cōstans: nam qui Christi verbo contentus est, à via salutis errare non potest. Ipse enim solus est via, veritas, & vita. Qui ergo in ea manet non aberrat, non fallitur, non moritur. Porro abusus consecrati panis extra missam, plenus est idolomania. Reponunt panem in monstrantiam, vt vocant, accendunt candelas, procumbunt coram pane, circumgesant panem Ethnico more. Breuiter vt Deum colunt mucidū panem & à vermibus sape corrosum. Hæc impietas cum tanta sit, vt omnibus piis merito sit fugienda, tanquam idolum planè diabolicum, frustra confugiunt Papistæ ad miracula, quibus suam idolomania confirmari putant. Perinde enim est istum panem adorare, atque Apin Ægyptiacam, aut serpentes & scæles.

Sacramentum pœnitentiæ quartum locum inter Papalia Sacramenta occupat: verum si Petro Apostolo credimus, baptismus Sacramentum est pœnitentiæ. Nam compunctis corde præcipit vt pœnitentiam agant, siue conuertantur & baptizentur in remissionem peccatorum: significans baptismum esse Sacramentum, quo Deus obsignet remissionem peccatorum pœnitentibus, Papistæ fortè intelligunt suam pœnitentiam, (quam sacramentum volunt) de ea quæ fit post conuersionem, & susceptum baptismum, videlicet cum homo baptizatus labitur in peccatum, tunc enim pœnitentiam requirit, quam propter manuum impositionē, & ab

De pœnitentia.



solutionis formā Sacramentum nominat. Neq; hoc pacto pœnitentia ipsa Sacramentum erit, sed ad ipsum baptisma recurrēdū est, non vt quis rebaptizetur, sed vt pactū Dei cū homine in baptismo peractū recolat. Qui baptizatus est testimoniū ablutionis eius à peccato qui crediderit, & vera pœnitentia ad fontē misericordiæ confugerit. Iuxta illud: si quis peccauerit, aduocatum habemus apud Patrē Iesum Christū iustū, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris. Nō ergo nouo Sacramēto indigemus, qui vnico Christo propitiatore contenti sumus, sed perpetua pœnitentia peccatorū, quæ nititur propitiatione Christi, & confirmatur cogitatione baptismi nostri, qui est perpetuū ablutionis nostræ per sanguinem Christi testimoniū & Sacramentum. Sed q. 10. fundamentis nititur Papillæ, qui nobis Sacramentū pœnitentiæ obtrudunt? Multa & inextricabilia contarciantur ex patribus de pœnitentia, sed tandē vbi concludendū est de hoc Sacramēto, ipsi se cōfodiunt, dū signum huius Sacramēti querunt. Ex Augustino didicerunt Sacramentū esse signum gratiæ, hic alius aliud signum statuit, & satis ineptos se esse declarat, dū Sacramētum docent esse pœnitentiā, & tandem elemētū huius Sacramēti se ignorare suis multis cōiecturis attestatur. Hic locus postulat, vt de carnitina illa conscientiarū, quæ sub isto Papali Sacramēto latet dicerē. Requirit enumeratiōe peccatorū cū omnibus suis circumstātiis: requirunt contritiōne sufficientē, quæ suo merito possit abolere peccatum: requirunt satisfactiōe operis: quibus nihil aliud efficiunt, quā quod iniiciant laqueos consuetudinibus, & obruant Euangeliū Iesu Christi suis satisfactiōibus, absolūtiōibus, & absolūtiōis mitigatiōibus per indulgentias, quibus non magis cōuenit cum Euangelio, quā Christo cū Belial, & luci cū tenebris. Nam cum fidē excludunt à pœnitentia, nōne apertē Christum excludunt? cum mittunt nos ad satisfactiōem pro peccatis, nonne sanguinem Christi conculcant pedibus? dum meritis Sanctorum remittunt peccata, an non meritum Iesu Christi impiē & nephariē repudiant? Dum indulgentias habent venales quibus redimantur satisfactiōes, an non facis produnt quo spiritu ducantur?

De vñctione Sacramētum.

Quintum Sacramentum Papale est vñctio infirmorum, de quo cum producent testimonium sancti Iacobi, putat se satis muniuisse suum pigmentū. Iacobi verba sunt hæc: Infirmatur quis in vobis, accersat presbyteros Ecclesiæ, & orent super eū vngentes eum oleo in nomine Domini, & oratio fidei saluabit infirmum, & alleuiabit eum Dominus, & si in peccatis fuerit, dimittentur ei. Hæc sunt Iacobi verba: quibus refertur ritus Ecclesiæ, dum adhuc miraculis loc⁹ fuit, quæ eū nūc cessarūt, stultē retinetur sine miraculis ceremonia. Illi. n. vngēbant, vt miraculis ad preces presbyterorū sanaretur ægrotus: nostri vero vngūt, nō nisi eos, quos vidēt in agone mortis esse. Nā si Christus vñctionē istam voluisset perpetuum Ecclesiæ suæ Sacramentum esse, serio commendasset Apostolis eius dispensationem. Quid referā de contumelia quæ Christi sanguini fit hac vñctione? Nam quicquid illicito visu delictum, quicquid delectatione vocis admissum, quicquid odore superfluo contractum, quicquid ociosa locutione peccatum, quicquid illicito opere peractum, quicquid superbo incessu commissum fuit, hoc totum per vñctionem suam expiari voluerunt. Quæ quæ so infania hæc est? tribuunt rancido oleo eam virtutem quæ est solius sanguinis Iesu Christi. Tribuunt creaturæ quod est creatoris: Tribuunt suo pigmento, quod est vnici mediatoris Domini nostri Iesu Christi.

si. An hoc est vicarium Christi agere in terris? An non potius Satanæ est, qui voluit supra Christum esse & ab eo adorari? Certe qui hic non agnoscit Antichristi characterem, plane cæcus est.

Sextum Papale Sacramentum est ordo, de quo quid sentiat Ecclesia Christi breuiter explicandum est. Ordinem vocamus vocationē & ordinationem ad ministerium Ecclesiasticum. In personis quæ vocantur, requiritur honestas vitæ, morum gravitas, cognitio doctrinæ Ecclesiæ, donum docendi, & atas tanto ministerio conueniens. Vocatio relinquatur libera Ecclesiæ, ita tamen vt Pastores & Episcopi quilibet suo loco examinandi & explorandi potestatem habeant. Vocatus & examinatus ordinatur Apostolico more. Primum sunt preces pro ordinando, deinde recitantur lectiones sacræ de ministerio verbi, requiritur ab ordinando vt promittat fidelitatem in ministerio. Quo facto imponit presbyter ordinando manus cum inuocatione nominis Dei super ipsum, tandem commendatur Deo, atque ita ablegatur ad Ecclesiam cuius minister esse debet. Hac simplicitate fuisse contenti Apostoli Christi, & eorum proximi successores. Verum Papa pompam querit & maiorem splendorem, qui incurrat in oculos hominum. Atque ideo non solum plures gradus officiorum sacrorum excogitauit, verum etiam plurimas adiecit ceremonias, easque ineptiores, quam vt eas referre libeat. Quæ cū satis ostendunt Papam à Christo defecisse, nolo longiori oratione istas nugis persequi.

De oratione.

Septimū Papalium Sacramentorū est coniugium. Etsi autem Ecclesia Christi agnoscat coniugium esse ordinationem Dei, & cum Paulo fatetur coniugium esse honorabile in omnibus, hoc est, thorū castum & coniugalem concessum esse omnibus ordinibus hominum: Tamen non existimat coniugium Sacramentum noui Testamenti esse, quia non habet promissionem gratiæ noui Testamenti annexam: neque præterea Sacramentum est, quia iuxta Paulum est mysterium arcanæ copulæ Christi & eius Ecclesiæ. Nam si omnia, quæ arcanas significationes habent, essent Sacramenta, infinita profecto forent Sacramenta. Sol hic aspectabilis est signum quoddam arcanū & veluti mysterium Solis inuisibilis Iesu Christi, sicut ex Psalmo quodam patet. Radij solares significant efficaciam virtutis Christi. Hic ignis visibilis figurat Spiritus Sancti efficaciam in cordibus credentium. Sabbathum Sacramentum est quietis Domini in sepulchro, & perpetuæ quietis beatorum in æterna vita. Ad eundem modum multa numerari possunt Sacramenta, quæ tamen Sacramenta dici possunt: tamen Sacramentorum noui Testamenti rationem non habent. Nam peculiare mandatum ceremoniæ non est expressum Dei verbo. Non annexa est promissio noui Testamenti, ex quo & quartum sequitur, quod fides promissionis non hic requiratur. Cum ergo ea quæ requirit ratio Sacramēti noui Testamenti hic non inueniantur, non potest cōiugiū inter Sacramēta Eccl. numerari. Sed quid sit quod papa nolit istud suum Sacramentum esse commune toti Ecclesiæ? si est iuxta illum Sacramentum Ecclesiæ coniugium, cur interdicit Sacerdotibus coniugi? Spiritus Sanctus pronunciat coniugium honorabile esse inter omnes, papa autem vt se manifestum hostem Christi declaret, suis interdicit coniugium, & vt non videatur Scripturæ testimonio destitui, adducit suo more dictum Pauli Rom. 8. qui in carne sunt, Deo placere non possunt: quasi Apostolus hic ageret de operibus naturæ simpliciter, & nō pot⁹ de operib. carnis, hoc est, viciose & corrupte naturæ.



naturæ, perturbantibus & destruentibus ordinem  
diuinū in natura, qualia sūt illa opera quæ Paulus enu-  
merat Galat. 5. opponam? igitur Papæ ordinationē  
Dei, quam omnibus liberam esse vult. opponamus  
& illi Paulum, qui prohibitionem coniugij definit  
doctrinam esse dæmoniorum. Habent & aliud Pa-  
pistæ refugium, volunt sacerdotes imperfectiori &  
digniori vitæ statu viuere. Iam autem pro confesso  
habent virginatē & cœlibatū statum meliorem  
esse, & digniorem statu coniugali. Vnde suum de-  
cretum de cœlibatu sacerdotum concludunt. Si tam  
facile esset donum continentię dare, quod conclu-  
dere, videretur aliquid habere momenti corū con-  
clusor. Sed orationibus aiunt in petrandā esse casti-  
tatem. Age vbi est promissio quod Deus velit istam lar-  
giri? promittere perpetuum cœlibatū, & nō habere  
rationem humanæ fragilitatis, & in diadum dia-  
boli summa esse amentia. Omnes pij norunt ea quæ  
ad hæc vitæ spectat petenda esse cū conditione. Qua-  
re nemo certus esse potest de impetranda perpetua  
castitate, 7 prorsus est stultus est, & qui tam requirit, &  
qui tam vouet.

[illegible]

Hactenus ostendimus quomodo Papa Christo  
aduerfetur in diuinis Sacramentis, percurrit veram  
Sacramentorum rationem: auget fua temeritate Sa-  
cramentorum numerum, deprauat vera Sacramen-  
ta, & à vero fine & vfu Sacramentorum aberrat.  
nunc de tertio, in quo propofuimus Christo Pa-  
pam aduerfari, hoc eft, de ritibus humanis agen-  
dum eft.

Ritus humanos qui faciunt ad ordinem & dignum  
viam piam in Ecclesia non improbant pii, sed eis suū  
locum tribuunt, infra opera tamen cultus & Sacra-  
menta, atque eos retinendos iudicant decori, & or-  
dinis causa. Decorum quidem, vt excitemur ad piete-  
tem istis adminiculis, vt modestia & grauitas in pie-  
tatis exercitiis luceat: ordinis vero, vt praesidentes  
habeant certam agendi regulam, vt auditores assue-  
scent ad obediendum & disciplinam, vt bene com-  
posito Ecclesiae statu paci & tranquillitati consu-  
tur. Huiusmodi ritus ordinare potest Ecclesia, &  
mutare si quando visum fuerit. Nam Ecclesia habet  
potestatem in edificationem, & habet mandatum  
in genere. 1. Cor. 14. omnia fiant ordine, & decenter.  
Quid in hac re Papa peccat? peccat tyrannide,  
multitudine, ~~excessu~~, vanitate, opinione. Ty-  
rannus est, quod Papa sumat sibi auctoritatem  
in Ecclesia Christi, cui audet praescribere leges  
quas vult, quae vna ex notis Antichristi est.

I. Multitudine peccat, cum congerit in infini-

tum ceremonias, nec ullum finem facit, imo magis  
onerat Ecclesiam Christi ritibus, quam vnquam lu-  
daicus populus fuit grauatus, contra manifestum  
interdictum Petri, cuius se successorem gloriatur.  
Ita enim Petrus ait: Quid tenetis Deum, imponere  
iugum super ceruicem discipulorum, quod neque  
nos, neque patres nostri portare posuimus.

11. Κακοῦς ἔστιν ἐστὶν quod ad imitationem prophana-  
rum gentium, & ad similitudinem Mosaiicorum  
rituum multa sunt inuicta in Ecclesiam per Papam.  
Jam autem gentium superstitio detestanda est, &  
Mosaiici ritus exhibito Christo cessare debueret.  
Quare ista Palatis κακὴν ἔστιν indigna est, quæ locum  
vltum habeat in Ecclesia Christi.

III. Vanitas est, q̄ multi rit<sup>9</sup> Papistici sunt; *denique*  
tantum sunt histrionicae quaedam gesticulationes,  
nihil ad ordinem & decorem facientes.

1111. Opinio damnanda accedit, videlicet necessitatis, quæ pugnat cum libertate Christiana: meriti, quæ pugnat cum Christi victima: iustitiæ, quæ pugnat cum fide gratiæ remissionis: & cultus, quæ pugnat cum dicto Christi, frustra me colunt mandatis hominum.

Restat vltimum quod proposuimus, videlicet disciplina, de qua quid verè Ecclesia sentiat ex verbis Dei, & quid Papa contra audeat, dicendum est. Disciplina in Ecclesia Christi nihil aliud est, quam satisfactio quodam cum interior tū exterior, qua pii assuefiunt ad pietatem, iustitiam, modestiam, & alias virtutes, quæque in officio debito retinentur, ne excusso iugo Christi ferantur effrenes in quavis flagitia. Partes huius sunt instructio & correctio: instructio abfoluit præceptis, quæcum alia merentur instruunt, affectus frenant, & volūtates regunt alia lingua, gestus, & facta gubernant. Correctio est castigatio, quæ fit per gubernatores disciplinæ, hoc est, per parochos & alios graues viros, quibus hæc cura commissa est. Mitior castigatio fit verbis tantum: grauior excludione ab Ecclesia per excommunicationem: grauiissima fit excludione per anathematismū, qui exerceatur tantū in pertinaces hæreticos. Hæc fere summa est disciplinæ Ecclesiæ Christi: qua quantū aberreret Papa facile est videre in moribus Papalium, & abusu excommunicationis, & fulmine anathematis, de quibus omnibus referre, quibus illorū libri referuntur, nolo. Quid .n. valet disciplina vbi fundamētum nō est bonū. Castigatio quæ verbis fit apud eos eūdem pertinet, vbi Papa suos sub imperio retineat. Excommunicatio exerceatur non in facinorosos legitime iuxta mandatū Christi ad monitos, sed in pauperes, qui fortè nō sunt soluendo ea, quæ Papalis dignitas sibi deberi autumat. Scortatores leui satisfactione reconciliant, qui oboli sacrificio debet, & non soluit ad nutū, excommunicatione feritur, nō sine graui, si diis placet, cerimonia, è suggestu declamatorum in miserum hominem, infamat infonem, candelas mittit, pulsat campanula, horrenda voce debitorem excludit ab Ecclesia, imò non solum ab Ecclesia, verum etiam adimit omnem spem veniæ. Subtamen tacita conditione, nisi reus pecunia fulmen extinxerit. Anathematismus exerceatur nō in hæreticos, sed in eos qui Prophetica & Apostolica scriptura fer cōtentes esse dicuntur in eos qui solo sanguine Christi fatentur peccata expiari: in eos qui solum dicunt Christi vnicū suū spem effesse: eos qui non inuocant sanctos: in eos qui nō oīa Papæ nugamēta recipiunt. Breuiter in eos qui Papā loco Dei nō adorāt. illā formā qua vsi sunt sancti patres, imò Apost. Paulus in corruptores Euangelij, trāstert Romanus tyrannus ad stabiliendum suum regnum, quod populi

De disci-  
plina Ec-  
clesiæ, Pa-  
patus ex-  
tioris:



partum, hypocrisis & tyrannide defenditur. Non sunt ergo magis metuendi anathematismi Papales, quam si amator aliquis turpis omnes suas veteres amicas anathemate ferire vellet quæ iam contempto meretricio amore honestis oblectaretur nuptiis. Nā cum Papæ succubimus vilissimis scortis turpiore-  
eramus, nunc autem postquam Christo nupsimus, sponsa honestissimæ coronam gerimus. Quo solo marito contenti, amatorem veterem Papam execra-

mur cū omnib. suis philtris & incantationibus. Hæc placuit interficere de collatione Papæ Antichristi, & Iesu Mariæ Filij veri nostri Christi: singula perse-  
qui nolui, sed capita tantum attingere. Nam timen-  
dum est ne nostra securitas aliquid magni mali nobis afferat. Deus faxit ne nonnulli qui hæcenus cō-  
stantiæ laudem meruerunt, turpiter arma abiciant, & Turco aut Papæ se subiciant. Talia enim, minari videtur nostra ingratitudo.



# SYNTAGMA INSTITVTIO- NVM CHRISTIANARVM.

## PERSPICVIS ASSERTIONIBVS EX DOCTRINA

Prophetica & Apostolica congestis ( plerisque propositis & disputatis  
in Academia Hafniensi ) comprehensum:

NICOLAO HEMM. AVTORE.



ORNATISSIMO VIRO, DOCTRINA, PIETATĒ,

virtute atque sapientia excellenti, D. Ioanni Francisco Ripensi, artis medica Doctōri :

eximio, Rectori Academia Hafniensis magnifico, & suo collega

ac fratri in Christo carissimo.



RIA sunt homini, magnificè domine Rector, frater & collega charissime, in primis meditāda, Quomodo bene sapiat, Quomodo bene agat, & Quomodo bene habeat. Ad hæc enim hominis natura fertur: hæc appetit: in his finem bonorum collocat. Huc pertinent tres illæ facultates animæ, à Deo Opt. Max. homini astructæ, *γνωστικὴ, ἐπιθυμητικὴ, & θυμητικὴ*. Harum prima verum & bonum vt inquirat, satagit: nec quicquam illi satis est priusquam ad verissimum & summum bonum peruenerit. Media verò & bono inuento se applicat, & in eo acquiescit. Postrema illud ipsum verum & bonum tuetur, & contrariis aduersatur. Huc proinde quæcunque à maximis ingeniis acutissimè excogitata & perscripta sunt pertinent: huc scholastici labores, huc facultatum ac professionum ordinatio referuntur: quibus hic scopus præfixus est, vt & ingentibus corporis animique morbis remedium adferant, & hominem ad quietem, tranquillitatem & beatitudinem perducant.

Ceterum, etsi omnium, qui in hoc studio occupantur, laudandus est conatus: tamen euentus conatui & expectationi in omnibus peræquè non respōdet. Nam, vt Pindarus ait: *ὅττι μὰρ βροτῶν καὶ λάδαις ἀπὲν μαρτὸν νέφος, καὶ παρὶλκει παρὰ γαίαν ὅς τ' ἐδόν γε ἔξω φρενῶν*. Hoc est, Accedit obscura nubes obliuionis, & rectam viam rerum agendarum aufert ex mentibus. Tamen autem Pindarus aliquid mali in naturam humanam superuenisse, quo impediuntur homines, quo minus ἀρετὴν καὶ χάριματτα, quæ natura appetunt, assequantur, recte animaduertit: tamen malum illud & obscuram illam obliuionis nubem monstrare non potuit luce diuina destitutus. At Ecclesia Dei, & nouit illud malū, & habet remedium, quo illi malo medeatur. Malū ipsum est peccatum originis. Remedium mali est prædicatio Euangelij. Ideo Paulus ait: Postquam in sapientia Dei non cognouit mundus, per sapientiam, Deum: placuit Deo, per stulticiam prædicationis, saluare credentes. Hoc est, Postquam in hac mundi fabrica, quæ est veluti speculum quoddam sapientiæ Dei, non cognouerunt homines, per lumen rationis ac demonstrationes, Deum,



ut par erat, visum est Deo ex gratuita ipsius bonitate per stultā coram mundo prædicationē, de Christo crucifixo, saluare credentes. Tamen si itaq; magna laus est Sapientia, quā proficitur illi qui Philosophi nominantur: & profectō magnus ipsius vsus est, in vita æconomica, politica, addo etiā in Ecclesia, tamen plurimū differt humana illa Sapientia ab illa, quam Paulus stulti-  
tia, iudicio mundi, sed Dei Sapientiā, vero iudicio, nominat. Nā siue autores spectas vtriusq; Sa-  
pientiæ, siue causas certitudinis attendis, siue effecta scrutaris, apparebit quantum Dei Sapien-  
tia sapientiam principum huius mundi, excellat.

Primū autores discreti sunt. Deus est autor sapientiæ Ecclesiæ: homo est inuentor Sapien-  
tiæ, quā Paulus sapientiam nunc mundi, nunc principū huius mundi appellat. Verū si quis  
obicit humanam Sapientiam à Deo esse qui facultates naturæ indidit, quibus inuenta, locu-  
pletata & aucta est Sapientia hæc, quam Philosophiam nominamus: huic vicissim obicit, o *ὅτι*  
*ἀπὸ τοῦ μαρτυροῦντος* (cuius Pindarus meminit) ex quo factū est, ut sapissime extra viam ab-  
dicerent Philosophi. Ut ergo Deus & homo distant in infinitum inter se, & bonitate & di-  
gnitate, ut alia taceam: ita sapientia Dei bonitate & dignitate sapientiam hominum ex-  
cellit. Hoc discrimen notat Paulus, in hunc modum Corinthiis scribens: Porro sapien-  
tiam loquimur inter perfectos, Sapientiam autē non seculi huius, neque principū seculi hu-  
ius, qui abolentur: sed loquimur sapientiā Dei in mysterio absconditam, quā præfinierat Deus  
ante secula in gloriā nostram, quam nemo principū huius seculi cognouit. Hic habemus de-  
scriptā verā sapientiā, quæ non hominū sed Dei est. Si ergo sapientia Dei est, non est contē-  
nenda nec reiicienda in tertiā clasē Scientiarū, quasi inferior multū esset sciētiis humanis *ἐν*  
*ὁρατὴ* proxima. Si sapientiā Dei est, caueat pulvis & cinis, ne mēsurā sensuū & rationis eā metiri ve-  
lit. Si est in mysterio recondita, non est noua & nuper nata, sed ante mundi cōstitutionē à Deo  
concepta & destinata in salutē & verā hominis beatitudinē. Si est in gloriā nostrā, eō pertinet  
ut nos perficiat, & ad gloriam veram æternæ beatitudinis perducatur, ut Deo iuncti perfectō a-  
more, optimē habeamus.

Secundū discrimen inter Philosophicā sapientiam & diuinā, à causis certitudinis petendū  
esse proposuimus. Philosophi iactant lumen rationis: proferunt *κεντήρια*, quibus quasi manu  
ducuntur à notis ad ignota: amissim Philosophicā immorantur esse gloriantur. At Dei sapien-  
tia lumen Dei præstendit, experientia Sanctorū cōprobat, ar rhabone Spiritus confirmatur, &  
multis demonstrationibus Spiritus firmissima esse conuincitur: adeo, ut eius respectu huma-  
na sapientia omni fere teste carere videatur.

Discrimen tertiū ab obiectis petimus. Philosophica Sapientia, etsi de Deo differat, tamen nec  
naturā Dei, nec distinctionem *ὁρίσασθαι* in vna simplicissima natura, nec voluntatem rectē  
intelligit, sed cū de Deo philosophatur, in horrendas tenebras incidit: id quod videmus omni-  
bus philosophis, qui Euangelij cognitione destituebantur, accidisse, qui, cum sibi sapere vide-  
bantur, *ἡμεῖς αὐτοὺς νοοῦντες καὶ ἐμωραῖς ὄντας*, ut Paulus loquitur.

Effecta quoque variant. Quid efficit Philosophia aliud, quā ut hominē paedagogia quadā  
in officio contineat? quā ut hominē in arcana naturæ introducat? quā ut sermonē regat? Quid?  
An non hæc magna sunt? Permagna esse fateor, & vestigia quædā diuinitatis, cū Paulo agnor-  
sco. Sed sapientia Dei, si paedagogiā spectamus spirituale, quæ locū habet in familia Dei, sola  
nos regit & perficit ita: ut & bene sapiamus, & bene agamus, & bene habeamus. Nā philoso-  
phia, etsi multa præclara de virtute habet, digna quæ cognoscatur: tamen nec vnde profici-  
santur Christianæ virtutes, nec quæ sint, nec quomodo fiant, nec quo tendant, rectē & sine er-  
rore monstrat. Si quidē sola pietas, quā proficitur sapientia Dei, est principū, fundamentū, for-  
matrix, dux & gubernatrix omnium virtutū quæ Deo probantur. Principiū, quia ab ea manant,  
ut à fonte riuuli. Fundamentū, quia super ea tanquā ædificiū veræ virtutes extruuntur. Forma-  
trix, quia fides quæ percipitur ex sapientia diuina facit ut virtutes sint, quæ ex mandato sunt.  
Dux, quia regit eas, & continet intra suos limites, ne euagentur, & in spectra virtutū conuer-  
tantur. Gubernatrix, quia ut recta ad finem verum ferantur, videlicet ad gloriam Dei, ædifica-  
tionem Ecclesiæ, tranquillitatem vitæ, & vtilitatem proximī, facit.

Porro si quis ex ijs, quæ diximus; de excellentia virtutū, quæ sapientia Dei docet, velit in-  
ferre abijiciendā esse eam humanæ sapientiæ partē, quæ doctrinā de virtutibus continet, ille sa-  
ne haud recte iudicat. Nequaquam enim ideo abijcienda est philosophia in doctrina virtutum,  
ut quidā (opinione suā docti) autumant, quod imperfectior sit: sed ut lumen adhibendū est illi  
ex doctrina cœlesti ita illuminata vtiliter seruit Ecclesiæ Dei. Quæ admodum. n. nō abijciē-  
dū est euprum, quod aurum sit illo longe præstantius & nobilius. (Habet. n. cuprum. suū v-  
sum, modo auro relinquit suum precium. Et rursus aurum indiget interdū cupro, ut id quod  
inde efficitur fiat stabilis.) Sic doctrina Ecclesiæ de virtutibus. etiamsi longē excellit philoso-  
phiā. tamē multum in ædificio tabernaculi Dei cognitione virtutum philosophicā, tanquam  
exoticis quibusdam thesauris iuuatur. Quare qui illā Philosophiæ partem, quæ doctrinam de  
F. J.



virtutibus continet, contemnit, dignus est potius flagris quam refutatione, præsertim cum videamus Paulum Apostolum non raro dicta Philosophorum & Poetarum de virtutibus mutatum esse.

Iam ad eam partem humanæ sapientiæ veniamus, quæ naturas rerum scrutatur. Hic profecto sitendum est eam Philosophiæ partem, quæ rerum naturas rimatur, magnum adminiculum adferre iis, qui in Schola Christi versantur. Multa enim in Mose, Prophetis, Psalmis, Evangelicis scriptis occurrunt, quæ sine humana sapientia de rerum naturis & proprietatibus, intelligi non possunt. Quod qui negat, ei sanè helleboro opus est: ut interim sileam, eum ingratum esse Deo, qui dona ipsius in Philosophis non agnoscit & veneratur.

Quæntum autem ad sermonem attinet, Philosophia facit ut sermo sit emendatus & rectus, & elegans. Quod profecto beneficio humanæ sapientiæ Ecclesia Dei carere non potest, nisi muta esse velit. Quid de theoria dicam, quàm Epiphanius in Scripturæ sacræ interprete requirit? certè qui sine dialectica hanc accedit, profecto *ἀσπερ ὕψος ἀπὸς λυγρῶν* accedit. Ut taceam theoricam planè *ἀγὰρ νοῦτον* esse sine dialectica & in præcipitia agere. Quomodo enim sine dialectica collationes instituet? Quomodo ordinem intelliget & monstrabit aliis? Quomodo genera, species & differentias inueniet? Quomodo definitiones extrahet? Quomodo diuisiones faciet? Quomodo rationes ordinabit & iudicabit? Quomodo antilogias soluet?

At si quis Enthusiasta obiecit Apostolos fuisse rudes harum rerum. Igitur neque iam requiri in doctoribus Ecclesiæ, sed sufficere Spiritum S. Etsi spiritus Christi doctor veritatis semper est implorandus, ut nos doceat, & in veritate dirigat: tamen discernendum est inter miraculosam instructionem: qualis fuit Prophetarum: deinde Apostolorum qui die Pentecostes per Spiritum Sanctum plenè sunt edocti de mysterio Evangelij: deinde paucorum aliorum: & Ordinariam, qualis est eorum qui successerunt Apostolis. Hanc commendat Paulus suo discipulo, cum ait: Attende lectioni. Neque potest hæc ordinaria instructio, quam requiro in interprete Scripturarum, vtiliter fieri, sine rerum multarum notitia, quæ ex philosophia petenda est. Proinde ut rectè sapiamus, & bene agamus, opus est nobis & philosophia & Theologia: illa quidem, ut ministra, hæc verò, ut imperatrix. Quando ergo humana sapientia quæ Philosophia dicitur, submittit se diuinæ sapientiæ, id est, Theologiæ, ei quæ seruit, vtilissimum est ipsius ministerium. Verùm si, ut Agar ancilla dominari voluit Saræ heræ suæ, ita Philosophia incipiat dominari Theologiæ: ut meretrix de familia Dei eiicienda est. Neque aliud vult Paulus cum hortatur Colossenses, ut caueant ne quis se decipiat, & à recta via abducat, per inanem philosophiam, manifestè opponens inani philosophiæ, veram & piè seruientem dominæ suæ, hoc est diuinæ sapientiæ. Porro qui rectè sapit & bene agit, is etiam bene habet, animo saltè. Corporis enim morbis destinata est ars medica, quæ ex media philosophia nata, obseruatione & experientia aucta & confirmata est. Quam qui non magnificat, donum Dei contemnit, & Spiritui Sancto resistit, qui iubet, ut medicum in honore habeamus.

Hactenus exposuimus quæ sunt homini imprimis meditanda, videlicet quomodo bene sapiat, bene agat, & bene habeat, & ostendimus præstantissimorum hominum ingenia in iis tradendis & transferendis in vltus hominum, elaborasse. Quorum exemplo & nos pro modulo ingenij nostri aliquid adferre conati sumus, & hoc Syntagma assertionum de præcipuis nostræ religionis articulis, euulgamus, ut studiis eorum qui bene sapere, bene agere, & bene habere cupiunt, consulamus. Deus faxit ut omnia in ipsius laudem, in ædificationem Ecclesiæ, & salutatem instructionem eorum qui hæc lecturi sunt, cedant.

Quod autem, magnificè domine Rector, frater & collega charissime hoc Syntagma sub tuo nomine in lucem prædijce voluerim, has habui causas. Primum enim quia longo tempore in hac Academia vnà viximus, vera amicitia & summa familiaritate coniuncti, volui hoc testimonium amoris mei erga te publicè extare, quo vterque nostrum tanquam symbolo quodam de vinculo familiaritatis mutue, qua deuincti sumus, admoneamur. Deinde, ut tua autoritate, summo magistratu in nostra Academia magna cum laude fungentis studiosa iuuentus excitata, hoc Scriptum, in eorum potissimum vltum euulgatum, legat libentius. Ad hæc ut signum sit meæ gratitudinis erga collegas meos omnes, potissimum propter amptissimū illud munus, quo me nuper honorarunt, te & rectore & suatore. His bene & feliciter vale, cū collegis meis & fratribus charissimis. Oro autem æternum Deum Patrem Dom. nostri Iesu Christi, ut dulcissimū vinculo sui spiritus in vero amore nos coniungat, regatque singulos, ut omnes nostros conatus eo referamus, ut qui nostræ fidei commissi sunt proficiant in vera sapientia, pietate & virtute, quo nobis scum sani sint & animo & corpore, Amen. Ex museo nostro, 1. Aprilis, Anno Dom. 1774. Etatis autem meæ, sexagesimo primo.

D E R S.





## D E V S.

Cognitio  
Dei du-  
plex.

**V**PLEX de Deo hominum est institutio. Vniuersalis vna, quæ omnium hominum est. Peculiaris altera, quæ filiorum Dei est propria.

Ex operi-  
bus.

1. Vniuersalis Dei instructio, Natura & Demonstratione, ex operibus Dei desumpta, nititur. Vt enim Natura magistra, omnes sani homines intelligunt Deum esse: ita opera Dei, & vnum esse Deum clamant, & eundem æternum, omnipotentem, sapientem, bonum, misericordem, veracem testantur.

3. Huic cognitioni Dei naturali, duplex finis est propositus: proprius vnus, alter accessorius.

4. Proprius quidem finis bipartitus est, videlicet veri Dei, vera notitia, & Dei cogniti verus cultus. Accessorius vero accedit hominum culpa, nimirum vt sint inexcusabiles, vt qui nihil prætere posse, quin iure sint damnabiles, quotquot Deum non agnoscunt, vel agniti non glorificant veris cultibus.

5. Etsi igitur fatendum est, mentē humanam quasdam de Deo prolepses veras habere: tamē cum istæ prolepses, hypotheseis & actionibus accommodari incipiunt, ipsa *diuina* toto aberrat cælo, id quod cum experientia testatur Apostolus, Rom. i.

6. Et tamen ipsi opera Dei satis euidentem demonstrationem de Deo suppeditant, quantum quidem ad lucem Dei attinet: sensus tamen humanus, verbo Dei destitutus, deficit, antequā assequatur, aut quis sit Deus, aut quæ sit eius voluntas, vt in Socrate, qui iudicatus est sapientissimus, videre, est.

Verbo  
Dei.

7. Sibi igitur relicta ratio, à vero Deo aberrat, adeo, vt nec essentiam, nec distinctionem personarum, nec beneficia erga Ecclesiam, salutariter intelligat.

8. Quare philosophi, etsi multa disputarunt de Deo acutè, multasque gnomas prodiderunt veras: tamen salutarem Dei notitiam non sunt assecuti. Nam iuxta Pauli dictum, cum se putarūt sapientes, stulti facti sunt, vt qui pro vero & solido cultu Dei, speciem eius amplexati sunt, suis dialogis, vt Paulus loquitur, decepti.

9. Contra verbum Dei rhetoricantur, imò nugantur porius, qui sanctis Patriarchis, Regibus & Prophetis, annumerant Scipiones, Fabios, Fabricios & alios quosdam, qui verbum Dei non didicerunt, sed potius pro ludibrio habuerunt.

10. Vano enim & erroneo nituntur fundamentis, cum aiunt: Gentes, lege naturæ: Iudæos, lege Moysæ: & Christianos, lege Christi, saluari, foenniantes qualemcunque disciplinam morum, salutis meritum esse.

11. Siquidem vnica salutis via est Iesus Christus. Qui hac in cælum non tendunt, ad inferos detruuntur, vt qui sub ira Dei manent damnati. Firmum enim est dictum Ioann. 3. Qui non credit in filium, ira Dei manet super eum.

12. Neque tamen hæc naturalis Dei notitia, piis est inutilis, imò mirum in modum eos erigit, confirmat & consolatur. Nam dum cælos narrare gloriam Dei vident, ipsi rapiuntur, non solum in admirationem potentæ & sapientiæ Dei: verum etiam de

æterno Christi regno cum Dauide, cogitant, in quo Christum, Solē iustitiæ, venerantur, Prophetas, pios reges, Apostolos, &c. tanquam stellas suspiciunt, non sine ingenti animorum voluptate.

13. Altera Dei notitia, quæ propriam filiorū Dei dixi, duobus firmissimis fundamentis nititur, nēpe verbo Dei infallibili, & testimonio verbo addito. Quod enim verbo exponitur, id testimonio, tanquam maiestatis diuinæ sigillo, confirmatur & obli-  
gnatur.

14. Verbum disertè pronuntiat vñ esse Deum, qui est Pater æternus, & Filius æternus Patri, & Spiritus Sanctus cœternus Patri & Filio. Testimonium patefactionis in baptismo Domini idem verbum confirmat & obli-  
gnatur.

15. Cū ergo talis omnino sit cogitatus Deus, qualis per verbum & testimonium nobis proponitur, & oporteat omnino pios de Deo quærere ex eius verbo, de Deo cogitare cum eius verbo, de Deo loqui per eius verbum. Vt vñ æternum Deum ita in vna diuina & indiuidua essentia Dei, tres hypostasēs seu personas, Patrem & *Δόξαν*, & Spiritum Sanctum consisteri par est.

16. Nam cū scriptura vñ solum Deum agnoscit, & eadem Patrem Deum facit, qui non sit Filius: & Filium Deum veneratur, qui non sit Pater: & Spiritum Sanctum Deum colit, qui nec Pater sit, nec Filius: discernit vtrique tria *ὁμοῦς ὅμοιος*, in vna indiuidua diuina natura.

17. Non est igitur aliud Pater, aliud Filius, aliud Spiritus Sanctus, quia vna indiuidua & diuina est natura, licet ali<sup>3</sup> Pater sit, sit alius Filius, alius Spiritus Sanctus. Nā nec Pater Filius est, nec Spiritus Sanctus Pater aut Filius.

18. Hinc piè Fulgentius aduersus Hæreticos: *Cū vñ Deum audis, Patrem, & Filium, & Spiritum Sanctum, vñ naturam istius summa Trinitatis, intellige. Cū Trinitatem audis, tres personas illius summa Trinitatis agnosce.*

19. Proinde, etsi Pater, etsi Filius, & Spiritus Sanctus sunt essentialiter, vt qui sunt *ὁμοῦς ὅμοιος*, non *οὐκ ὅμοιος* aut *τετράτοις*: tamen realiter distinguuntur, & suas distinctas proprietates interiores & exteriores habent.

20. Interiores quidem proprietates sunt: quod solus Pater inginitus gignit Filium: solus Filius nascitur ex Patre: solus Spiritus Sanctus procedit ab vtroque. Exteriores vtroque proprietates sunt, mittere & mitti. Pater mittit: Filius missus est, & assumpsit naturam humanam, in qua & victima factus est: Spiritus Sanctus mittitur in corda hominum, vt in iis accendat nouam lucem & iustitiam.

21. Neque hæc exteriores proprietates infringit regulam Augustini, qui dicit, *Opera Trinitatis ad extra esse indiuisa*, modo eam intelligamus, seruata cuiusque personæ proprietate: vt, Pater creat, Filius creat, Spiritus Sanctus creat: Pater saluat, Filius saluat, Spiritus Sanctus saluat, sed seruatis proprietatibus personarum.

22. Proprietates, quibus Deus à creaturis distinguitur, inter alias hæc sunt. 1. quod in vna indiuidua natura sint tres hypostasēs. 2. quod Deus sit essentia æterna. 3. quod sit creator & saluator. 4. quod sit in mundo & supra mundum. 5. quod sit in nullo loco, & in omni loco.

23. Præterea, cū varia prædicata in Scripturis tribuantur Deo, obseruandæ sunt eorum diffinitiones, quarum prima est, quod quædam negative, quædam affirmatiue de Deo dicuntur. Vt negativa quod non sit Deus indicant, qualia sunt inginitus, F. ij.

De Dei  
essentia  
& tribus  
personis.Proprie-  
tas per o-  
narum.



imensus, ineffabilis, ἀπῆχος: ita affirmatiua ad descriptionem Dei pertinent, non quod vlla nomina satis explicant diuinam naturam, sed vt talem nobis delineent, qualem intellectus noster eum potest apprehendere.

Negati-  
ua.

Affirma-  
tiua.

24. Affirmatiua prædicata sunt multiplicia. Quædam enim essentialiter Deo tribuuntur, seu ad se dicuntur: vt loquitur Augustinus: quædam relativi: quædam per similitudinem, vt sunt ea quæ ad actionem, passionem, locum, situm, tempus, habitum referuntur: quædam ex tempore & relativiè simul, vt, Dominus creator, refugium, donatus, datus, missus: quædam ex tempore sine relatione, vt, humanus, incarnatus.

25. Essentialiter tribuuntur Deo voces quæ Categoriarum substantiæ, quantitati & qualitati subiiciuntur, vt, Deus omnipotens, bonus, &c. de his sunt duæ regulæ obseruandæ.

26. Prima, Quod ista varia attributa Dei, non diuersitatem in essentia, aut vllum accidens significant, (in Deum enim nullum cadit accidens) sed vnam eandemque essentiam notant, quæ effectuum ratione in creaturis, varias fortitur appellationes. Nam secundum essentiam non distinguitur bonitas à iustitia aut omnipotentia, sed solum respectu effectuum.

27. Secunda, Quicquid propriè ad se dicitur Deus, & de singulis personis dicitur, Patre & Filio & Spiritu Sancto, & simul de ipsa Trinitate, non pluraliter, sed singulariter, dicendum est. Siquidem non aliud est Deū esse, aliud magnum esse, aliud bonum esse. Quare vt vna essentia est diuinitas vna magnitudo, vna bonitas, & sic de aliis.

28. Quæ relativiè dicuntur nomina, non commeanant. Qui enim est Pater, non est Filius, nec Spiritus Sanctus. Etsi autem Pater dicitur ad Filium, & Filius ad Patrem, secundum aliquid, vt vocant: non est tamen accidens Patri quod Pater sit, nec Filio, quod Filius sit, quia & ille semper Pater, & hic semper Filius existit.

29. Quæ per similitudinem dicuntur, vt sedere super Cherubin, amictum esse abyssu, ascendere, descendere, pœnitere & similia, nequaquam accidentia esse in Deo conuincunt, sed tantum Deos se accommodat captui humano, per huiusmodi imagines, & suam providentiam testatur, quò nostra fiducia suscitetur & crescat.

30. Hanc Dei noticiam, inauguratio Christianismi, quæ fit per Baptismum, requirit. Iubeat illic baptizari in nomine Patris, & Filij, & Spiritus Sancti, & vnus Dei, qui est Pater, & Filius, & Spiritus Sanctus, fidei nos committamus, eumque solum colamus.

31. Hanc quoque Symbolum, quod Irenæus traditionem Apostolicam vocat, effligit. In eo enim symbolo duo proponuntur, Historia & Fidei professio. Historia primo loco, vnum Deum Christianis commendat, 2. tres enumerat personas, 3. personales differentias exprimit. 4. Opera communia Trinitatis proponit. 5. Peculiares in Ecclesia actiones, personarum in Trinitate, attingit. Fidei (quæ in notitia historiarum, & fiducia misericordiarum posita est) professio. Christianum ab omnibus mundanis sectis separat.

32. Cæterum huic notitiæ Dei, idem quidem finis propositus est, qui & naturali Dei notitiæ. Verū quia hæc notitia salutaria est, habet eius finis plures partes. Primum enim hæc notitia cōperinet, vt rectè forme iudicium nostrum de Deo, qui vult à nobis agnosci talis, qualem se suo verbo & testimo-

nio patefecit. Deinde, vt rectè de creatione iudicare discamus, quæ est opus totius Trinitatis. 2. Tum, vt rectè de reparatione generis humani cogitemus. 3. Præterea vt articuli fidei nostræ, perspicui sint & illustres. 4. Ad hæc, vt rectè de Deo edocti, solite in hac vita ambulemus coram ipso, in vero timore, fide & vera inuocatione, (est enim inuocatio in hunc solum Deum dirigenda, qui est vnus in essentia, trinus in personis) & in futura vita, perpetuo eius conspectu beati fruamur.

33. Porro cum hæc ex verbo Dei, & confessione Catholicæ Ecclesiæ, asserimus, damnamus simul & execramur omnes hæreses cum his assertionibus pugnantes.

34. Imprimis autem execramur Epicureorum hæresin, cum Græcorum *παυδισμῶν*, & Manichæorum deorum iugo, cūque omnium Philosophorum (quos patrarchas hæreticorum rectè appellat Tertullianus) aberrante à verbo Dei sententia.

35. Damnamus quoque Nouatianos & Sabelium, qui tamen vnicam essentiam diuinam rectè agnouerunt: perperam tamen vnam tantum personam, cæcæ Philosophiæ ductu præcipitati, docuerunt.

36. Arium præterea execramur, qui etsi rectè tres personas agnouit: impiè tamen tres essentias statuit, quarum alia esset Patris, alia Filij, alia Spiritus sancti: Patris quidem increatam agnoscens, sed reliquas sacrilegè in creaturarum ordinem redigēs.

37. Similiter & Donatistas execramur, qui filium Dei minorem Patre, & Spiritum Sanctum minorem Filio impudenter asseruerunt.

38. Deinde, cum his heresiarchis, damnamus etiam impium & impurissimum nebulonē, Michaelem Seruetum, qui rabiosè contemptis sanctorum patrum consiliis, Arii, & aliorum Fanaticorum hominum damnatas hæreses reuocare conatus est, quem iussu accusatum à D. Ioanne Caluino, merito Geneuatis, affecere supplicio.

## I I.

### CREATIO.

1. CREATIO propriè est palmaria illa rerum productio siue formatio, qua Deus æternus Pater Domini nostri Iesu Christi, vna cum Filio æterno & Spiritu Sancto, produxit ex nihilo, sua diuina potentia, & formauit celum & terram, & quicquid in illis continetur, visibile & inuisibile, vt ipse à creatura rationali agnoscat & celebretur: vt qui res omnes sapienter creatas, nunc sua bonitate & paterna providentia, complectatur.

2. Hæc descriptio plures habet partes, quarum singulæ diligenter vs perpendendæ & excutiendæ sunt, quò in maiorem Opificis admirationem rapiamur, & rebus ab optimo Deo conditis, in ipsius gloriam, cum gratiarum actione, vtamur.

3. Sunt autem hæ partes. 1. Quis creat? 2. Vnde creat? 3. Quid creatum est? 4. Quis creationis finis? 5. Quæ rerum gubernatio & administratio? De his partibus ordine dicendum est.

4. Cam audimus, vnum æternum Deum rerum creatorem esse, iuxta verbum Dei infallibile, vt nimirum non solum aduersus errorem Aristotelis, qui sine demonstrationibus, & falsò, asseruit mundum esse ἀπαρχον, forè vt præceptoris sui Platonis dogma, de principio mundi, euerteret, verum etiam aduersus Manichæos, qui duos rerum formatores finxerunt, vnum bonum, alterum malum: Ita, qui rebus creatis & ipsi creati vtimur, admonemur de gra.



de gratitudine erga opificem, & legitimo rerum creatarum usu.

5. Hic æternus Deus, non ex præiacente materia, ut finxit Plato, sed ex nihilo produxit creaturas. Qui autem materiam Deo coæternam fingunt, hi & Deum, sensuum suæ rationis mensura, sacrilege metiri conantur, & Materiam diuina Natura præditam esse, tacite fingunt, cum nihil æternum dici possit, nisi idem sit Deus.

6. Res creatas & productas, Moses per synecdochen cælum & terram vocat. Vt enim ipsum cælum & terram condidit: ita omnium rerum, quæ in illis continentur opifex est.

7. Tameñ autem hanc breui diuisione, periocha omnium rerum absoluitur: tamen ut magis admiremur opificis sapientiam, omnipotentiam, & bonitatem, vile est, & aliarum rerum creatarum ordines aspicere.

8. Primum igitur hic ordo consideretur, quod quicquid Deus creauit, vel est spirituale tantum, vel corporale tantum, vel utriusque particeps. Vt autem quod spirituale tantum est, supremum dignitatis locum occupat, & id quod corporale tantum, infimum: ita quod est utriusque particeps, ut est supra corporalia omnia: ita proximum est spiritualibus.

9. Hæc triplicia rerum genera ad bonitatis suæ participationem produxit Deus: quorum *Primum*, continet inuisibiles & angelicas substantias. *Medium*, visibilia atque corporalia, ut sunt elementa, animalia, cælum, &c. quorum admirandum ordinem, motum & virtutem, præclaræ illæ artes, Physica, Astronomia, & Medicina, rimantes, inde opificis sapientiam, potentiam & bonitatem monstrant. In *tertio* rerum genere ipse homo est, ut qui ex spirituali & corporali natura constat.

10. Nec iste ordo rerum creatarum, quem Physici eruditè ponunt, est negligendus. Dicunt enim, rerum esse quatuor gradus, quorum *Primum* & infimus, est earum rerum quæ sunt tantum, ut Elementa, lapides, metalla. *Proximus*, rerum quæ sunt & viuunt tantum, ut plantæ, herbe, frutices. *Tertium*, rerum quæ sunt, viuunt, & sentiunt simul, ut Animalia, bruta. *Quartum*, rerum quæ intelligunt, ut Angeli & homines.

11. Porro, in his rebus, pulcherrima specierum varietas, facultatum ac virium proprietas, ut nobis summam sapientiam & bonitatem Opificis monstrant: ita nihil esse frustra conditum clarissimè ostendunt. Ex quo efficitur, quod quicquid conditum sit, nequaquam debeat suarum facultatum vsum sibi soli retinere, sed benignè aliis communicare.

12. Vt enim Deus suæ bonitatis participes fecit creaturas: ita vicissim res sic condidit, ut aliæ aliis sua communicent dona, in omnium communem vsum collata, & Opificis gloriam.

13. Hinc Sol suum lumen communicat Lunæ, & Luna rursus suas virtutes impertit rebus inferioribus, & sic de aliis.

14. At si qua creatura hanc Dei ordinationem violet: bonitatis rationem amittit, & reatu coram Deo obstringitur. Hinc est, quod homo in peccatum lapsus, omnium maximè hunc diuinum ordinem perturbat.

15. Quicquid enim creatum est, etsi ratione Efficientis causæ & Materię, bonum semper existit: tamen, cum in suo ordine Opifici non seruit, contra ordinem diuinum ruit, & peccato inuoluitur, ut videmus in angelis lapsis & hominibus.

16. Etsi autem finis creationis & rerum creatarum, ex iis, quæ dicta sunt, in genere intelligi potest: tamen is paulò distinctius est repetendus.

17. Creationis quidem finis est, quem Salomon ponit his verbis: Proverb. 16. 4. Omnia operatus est Iehoua propter semetipsum, Hoc est, ut ipse in iis agnoscat, laudetur & glorificetur.

18. Verum si res creatas spectes, triplex earum finis est spectandus, nempe, Status, actionis, & ordinis, quorum Primus, Secundo: & uterque Tertio, destinatur.

19. Quantum autem ad statum cuiuslibet rei attinet, finis est, ut quælibet res incolumitatem suam absque incommodo tueatur. Vt, finis herbæ est, ut crescat, abundet humoribus, vireat & floreat. Equi, ut, sine freno, lascius feratur in campis. Hominis, ut sit mens sana in corpore sano, absque omni morore & ærumnis.

20. Ad hunc statum hominis tuendam, Deus contulit homini triplicia bona, ut Aliis alatur, Aliorum ministerio utatur, Alia ad honestam voluntatem conuertat. Voluptas autem, quam Epicuri schola tuetur, cum hominis dignitate pugnat.

21. Secundus finis, actionis est, quem eruditè Physici ex duobus principiis colligunt. Primum enim, cum Theologis fatentur, nihil frustra conditum esse, sed ad certum vsum: quia omnia, quæ fecerat Deus, erant valde bona. Deinde, quia Deus singulis speciebus rerum indidit peculiare facultates, inde rectè concluderunt, cuiuslibet rei actiones, quæ procedunt à propriis eius facultatibus, esse finem eius rei.

22. Hoc Lemmate constituto, finem hominis (ut de aliis rebus, quas Physici sibi executandas assumunt, taceam) hoc modo saniores Philosophi colligunt.

23. Dux sunt facultates in homine, quæ eius propriæ sunt, nempe, facultas inquirendi, & facultas eligendi: quarum, illa inquit veritatem: hæc, honestatem meditatur.

24. Facultas inquirendi veritatem, quadruplici viui instrumento, Mente, Ratione, Phantasia, Sensu. Verum quia, lapsu hominis in peccatum, deprauata est Mens & Ratio, quantum ad res diuinas attinet, opus habet homo doctrina cœlesti, sine qua salutarem Dei cognitionem, ad quam & conditus & regenitus est, minimè peruenire potest.

25. Facultas eligendi honesta, expedita quidem fuit ante lapsum. Sed nunc ad salutares actiones, coniungendæ sunt tres causæ: Verbum, quod monstrat veras actiones: Spiritus Sanctus, intus mouens: & Voluntas Spiritui Sancto obtemperans.

26. Hinc efficitur, quod, si actionem spectes, duplex sit finis hominis: nempe, veritatis inquisitio agnitioque, & virtutis electio. At, cum summa veritatis sit notitia Dei, & summa virtus sit Deum vero cultu celebrare, sequitur quod finis hominis sit agnitio Dei & cultus.

27. Hinc Scriptura pronunciat, ideo conditum esse humanum genus, & deinceps ideo redemptum, ut sit templum Dei, Deum celebrans. Sicuti & Dominus testatur, Ioan. 17. 3. cum ait: Hæc est vita æterna, ut te verum Deum agnoscant, & quem misisti, Iesum Christum.

28. Finis, quem ordinis appellauimus, rectè assignatur à Stoicis Deus ipse, qui omnia dicunt hominis causa facta, homines verò Dei: nempe, ut ad ipsum omnia referant, & cum celebrent.

29. Nam hac conditione, Deus res creauit: ut inferiores gradus rerum seruiant superioribus, do-

F. iij.

4. Finis creatio- nis.

Triplex.

2. Status.

2. Actio- nis.

Duplex fi- nis homi- nis: Dei agnitio & cultus.

3. Ord- nis.



nec ad Deum ventum fuerit, qui est finis bonorum. Quare ut tres primi rerum ordines seruiunt homini: ita quartus, in quo sunt angeli & homines, Deo seruire debent.

30. Vt igitur suum ordinem vniuersæ creaturæ seruant, seruientes hominibus homo cum Deo non seruit, contra suam dignitatem facit, & ordinem Naturæ rerum peruerit.

31. Propter has rerum fines, Deus, qui condidit res, idem easdem paternam curam & providentiam complectitur.

## III.

## PROVIDENTIA.

Providentia definitio.

Modi tres.  
1. Vniuersalis.

**P**ROVIDENTIA Dei est, cum sapientia, tum actio Dei, quibus, suaserat, gubernat, & moderatur omnia à se condita, in sui nominis gloriam.

2. Huius providentiæ modi, tres sunt. Primus est vniuersalis, quo dirigit Deus omnes creaturas, iuxta conditionem & proprietatem, quas singulis, dum formauit eas, dedit, & nunc eas sua cura complectitur, ut stet incolumis naturæ status.

3. Hæc vniuersalis Dei operatio, nequaquam prohibet, quo minus singulæ creaturæ, tum in cælo, tum in terris, qualitatem suam & naturam retineant, propriamque inclinationem sequantur.

4. Vnde Augustinus rectè dicit, Deum res conditas ita administrare, ut eas propriis moribus agere sinat. Nam hoc ipsum providentiæ opus est, & naturam & inclinationem, modumque naturæ agendi sustentare.

2. Specialis.

5. Secundus providentiæ modus est specialis, quo Deus moderatur omnia, & addit creaturas in obsequium suum, ut maximè expedire & conducere sibi videtur.

6. Hæc providentia, tonitrua, gelu, grandinem, siccitatem, tempestem, serenitatem, abundantiam, famem, bellum, pacem, auxilium efficit Deus: ut hæc sint bonitatis, iustitiæ & iudicii sui instrumenta, prout nunc seruos suos iuvare, nunc fontes punire, nunc pios castigare constituit: idque iuxta suas promissiones & minas, non ex Stoica necessitate.

7. Hoc ita esse, conuincunt Prophætæ Dei, Elías, Ieremias, Hoseas, Amos, Abacuc, Haggæus, quorum sententiis potius acquiescendum est, quam stultis imaginationibus hominum, qui vel fatali necessitate, vel casu, omnia ferri falda autumant.

3. Peculiaris.

8. Tertius modus providentiæ est peculiaris, quo Deus vivit & regnat in Ecclesia Christi, fideles erigit & fouet, operatur velle & perficere, inspirat precandi affectum, & efficit, ut in præceptis suis ambulemus, iuxta promissionem quæ habetur, Ezechiel. 36.

9. Vt autem cogitatio providentiæ Dei sit nobis gratior, cum finis, tum eius usus, diligenter est perpendendus.

Finis.

10. Finis duplex est, Prior, ut nos totos Deo commendemus, cum timeamus, inuocemus & prædicemus. Posterior, ut in rectè factis securè contemnamus quicquid vel mundus, vel Satan minatur.

Vfus.

11. Vfus autem gubernari potest duabus regulis, quarum prior est, quod tam in præteritum quam in futurum consideranda sit providentia Dei. Posterior, quod Deus interdum mediis, nonnunquam etiam contra omnia media, aliquando absque mediis, suam providentiam exequatur.

12. Si ad tempus respicis præteritum, Diuinæ providentiæ ascribes, quicquid vel prosperi, vel aduersitibi contigit, sed diuersimode. Si enim quid prosperi contigit, habes occasionem Dei celebrandi, idque exemplo Sanctorum. Si quid aduersi contigit, duo facienda sunt. Primum cogita cum Iob: Vt Domino placuit, ita factum est. Deinde, acta vitæ subeat memoria, ut ex pœnis tibi inflictis, peccata tua agnoscas, & emenderis.

13. In tempus futurum, hoc modo est reputanda providentia Dei, ut semper ad comminationes & promissiones respicias. Honora, inquit, parentes. Huic præcepto obtemperanti bene erit. Qui autem non obtemperat, pœnis subiacebit.

14. Porro si per media nobis prospicit Deus, accipienda sunt quidem illa media ut organa Dei, & diuinæ providentiæ instrumenta, sed Deo gratias agemus, agnito beneficio, & organa amplectemur, ut Dei manum, per quam nobis sua beneficia porrigit.

15. Si absque mediis nos iuvat, quemadmodum Moyses & Eliam absque pane aluit, verbo Domini hoc ascribemus, iuxta illud: Non in solo pane vivit homo, sed ex omni verbo quod procedit ore Dei.

16. At si contra media nobis prospicit Dominus, hoc est, cum nulla obliacula providentiam diuinam impedire possunt, sicuti viris qui erant in camyno Babylonico accidit, prædicabimus Deum, & omnibus hominibus patefaciemus eius bonitatem.

17. Huius providentiæ exemplum conspicitur illustre hodie in Ecclesia, contra quam portæ inferorum, & conciliabula hominum prævalere non possunt. Et, ut alia taceam, vnum illum Prophetam Dei, Martinum Lutherum, Satan ut leo rugiens, & vniuersus orbis furibundus, non potuit læcere, vel in minimo capitis pilo.

18. Esti autem hoc non est vniuersale, quod suos ita miraculosè seruet Deus: tamen cum sit, agnosceda est Dei providentia cum gratiarum actione. Sia autem secus visum fuerit diuinæ providentiæ, etiam id in explorationem & salutem Sanctorum fieri, illatuendum est.

19. Breuiter hic tres regulæ teneantur, quarum maximus erit usus in tota vita.

20. *Prima*, Retineatur fides & bona conscientia quæ non possunt esse nisi coniunctæ, etiam si fides naturæ prior est.

21. *Secunda*, Cauendum ne vel in prosperis effararis, vel in aduersis succumbas: quod Christianæ fortitudinis opus est.

22. *Tertia*, Submittas te sapienti providentiæ Dei, in vero timore, inuocatione, gratiarum actione & obedientia.

23. Porro, hic quaeritur, cum Deus omnia sua providentia gubernet, adeo ut nihil possit ipsius voluntati resistere: Qui fiat, quod multa fieri videantur contra ipsius voluntatem?

24. Duplex modus voluntatis Dei est, videlicet, Decreti puri, & permissionis.

25. Voluntas decreti puri semper permanet immota. De hac dictum est, Voluntati eius quis resistit.

26. Voluntas permissionis pendet ex ordine providentiæ Dei, tantum abest, ut cum providentia pugnet.

27. Est autem ordo providentiæ diuinæ, ut Deus conferuet modum agendi, quem dedit rebus à se creatis, cum eas primum creauit.

28. Nunc autem, cum alias res ita creauit, ut naturaliter



turaliter agant, aliis vt voluntarie: certe cum res voluntarie agentes feruntur liberè, Deus suum opus conferuat, videlicet modum agendi iis in creatione attributum.

29. Hæc Dei voluntas permissionis dicitur, quæ relinquit angelis & hominibus liberam *receptam*, quum si non haberet homo, nec præceptio, nec prohibitio locum haberet.

30. Addo quod nec virtutis laus vlla esset, nec scelus iusta pœna, si voluntatis nulla esset libertas.

31. Hinc ergo fit, quod tam multa contra ordinem diuinum ferantur, quæ tamen prouidentiam diuinam non effugiant.

## IIII.

## H O M O.

**H**OMO creatura Dei, constans corpore & anima rationali, vt ad imaginem Dei cum libera voluntate est conditus: ita præles creaturæ inferiorum ordinum est constitutus, vt Deum agnoscat, & agnitione celebret cum sanctis angelis in omni æternitate.

2. Hæc definitio quia extracta est ex verbo Dei, nullo modo labefactari potest. Et si enim hominis viris diminutæ sunt, per lapsum primorum parentum: conuenit tamen definitio homini, quæ primū est creatus.

3. Neque enim simpliciter considerandus est homo, cuius status pro diuersitate conditionum ipsius mirabiliter variat. Esse autem statum hominis quadruplicem, verbo Dei clarè ostenditur, cuius diuersitatis respectu, etiam de eius viribus iudicandum erit.

4. Primus enim hominibus status fuit innocentie, in quo homo creatus purus ab omni peccato fuit, & Deo plenam obedientiam præstare potuit. Habuit enim homo in hoc primo statu imaginem Dei, integritatem, *inuitiam* omnium virium, verbum & sacramentum duplex, nimirum immortalitatis & probationis.

5. Imago Dei, quæ in homine relucebat, gratuita erat. Ad hanc enim ipsum Deus formauit. Hæc imago erat quædam conformitas & similitudo, quæ Adamo erat cum Deo, quæ iustitiam & sanctitatem Dei, quasi in speculo representauit Adam. Nam libertate suæ voluntatis potuit, & iudicare quæ recta erant, & velle quæ rectè iudicauit, & exequi quæ voluntas imperauit. Quare rectè ante lapsum *autem* dici potuit.

6. Erat præterea hæc imago testimonium, quod homo fuit conditus ad immortalitatem & perpetuam cum Deo societatem, in qua re finis hominis principalis est positus.

7. Hinc est, quod Sapientia 2. 23. scriptum est: Deus creauit hominem ad immortalitatem, cumque ad imaginem propriæ similitudinis fecit, hoc est propriæ naturæ. Vt sicut ille est immortalis: ita eum ornauit eadem gloria. Ea cum sit propria ipsius Dei: singulari eius beneficio, homini communicata est. Item Sapientia 6. 20. Immortalitas facit vt proximè ad Deum accedamus. Hæc ergo similitudine homo Deo coniungitur.

8. Integritas autem, quæ præditus fuit Adam ante lapsum, fuit mentis perfectè intelligentis, & re-

ctissimè iudicantis: cordis iustissimè & ordinatissimè appetentis, & virium animi & corporis promptissimè exequentium, quæ mens perfectè iudicauit, & voluntas imperatrix rectè impetauit.

9. *Edmunda*, omnium virium pulcherrima harmonia fuit, quæ mens nihil cogitauit, cor nihil appetiuit, corpus nihil executum est, nisi quod Deo probabatur. Hæc harmonia mentis cordis, corporis, cum voluntate Dei, summam hominis decus fuit, in quo & iustitia originalis posita erat.

10. Verbum habuit quod præceptum, prohibitionem, & comminationem continebat. Præceptum erat: Ex omni arbore Paradisi comedes. Prohibitio: De arbore autem scientiæ boni & mali ne comedas. Comminatio: Quocunque die de arbore ista comederis, morte morieris.

11. Huic verbo appositum erat à Deo Sacramentum duplex: immortalitatis vnum, videlicet, Arbor vitæ: Alterum, probationis, scilicet, Arbor scientiæ boni & mali. Quemadmodum enim Arbor scientiæ boni & mali exitio fuit Adamo: (non quidem sua natura, bona enim Dei creatura erat, sed propter mandati Dei, quod violare nefas erat, transgressionem) ita, si præcepto obtemperasset, fructus Arboris vitæ, Sacramentum fuisset illi immortalitatis.

12. Secundus status hominis est, in quem Adam, violato præcepto diuino, est detrusus, vt in eo, suæ inobedientiæ iustas pœnas lueret. Atque hic status omnium miserrimus est. Amisit enim imaginem Dei, integritatem & *inuitiam*, adeo vt totus corruptus sit, & maledictioni ob suam transgressionem obnoxius.

13. Tertius status hominis, est gratiæ & benedictionis, qualis fuit Adam postquam promissione erectus est: & qualis Abraham, postquam verbo Dei credidit: denique qualis est omnium; qui Spiritus Sancti gratia per semen immortale regnauerunt.

14. In hoc statu imago Dei reparari incipit, dum homo regeneratus veram pietatem & sanctitatem meditatur. Et quemadmodum in hac ita regeneratio non perficitur, perficienda in extremo die: ita hic imago non plenè reparatur. Sed tum demum plena & perfecta erit, quando similes Filio Dei erimus in omni æternitate.

15. Quartus status hominis erit Gloriæ, in quo donabitur homo immortalitate, idque resuscitatus corporibus, quando reddet vnicuique Deus iuxta facta sua.

16. In hoc statu recuperabit homo, imaginem Dei plenam, quæ conformis erit Deo in vera iustitia & sanctitate, in omni æternitate.

17. Verum quod de erecto hominis corpore Xenophen, & post illum Ouidius, dicunt, memorabile est. Hæc enim figura formati humani corporis asserunt homines admoneri rerum celestium, vt Deum, qui in cælis habitat, colant & venerentur.

18. In animæ humanæ fabrica; mirabile opificium Dei conspicitur. Nam cum eam formari duplicibus facultatibus præditam, *passivam* & *activam*: satis indicat hominem formatum esse ad notitiam recti, & electionem boni; vt in his duobus rebus totus occupetur.

19. Hinc finis hominis rectè statuitur, Notitia summi boni, & eiusdem electio ac fruitio. Vnde Christus: Hæc est vita æterna, vt te agnoscant verum Deum, & quem misisti Iesum Christum.

F. iij.



## V.

## PECCATVM.

Peccati  
ratio.

1. **C**VM Moses ait: Deut. 27. 26. Maledictus omnis, qui non permanserit in omnibus, que scripta sunt in libro Legis, ut faciat ea, quamam sit vera peccati ratio, manifestissimè ostendit.

2. Nam ex hoc dicto sequitur: omne quod Deus præcipit, cum non sit: & omne quod Deus prohibet, cum sit, peccatum esse, quo transgressor obnoxius maledictioni redditur.

Definitio.

3. Quare peccatum rectè definitur esse inobedientia aduersus Deum, seu defectio à lege & voluntate Dei, cui coniuncta est ad maledictionem obligatio, donec fiat remissio.

4. In hac definitione, inobedientia vox latius accipitur. Nam interdum complectitur defectum, corruptionem, & inclinationem: interdum cum his actionem quoque pugnantem cum lege & voluntate Dei.

5. Ioannes, cum ait 1. epist. cap. 3. 4. Peccatum est *abominatio*: omnia quæ recensui complectitur. Est enim *abominatio* quicquid est in nobis, ut defectus, corruptio, inclinatio: & quicquid sit à nobis, ut omnis actio, interna & externa cum lege Dei nõ congruens.

6. Hoc breuiter & bene expresseit Ambrosius hisce verbis: *Peccatum est legis diuina prauaricatio.*

Duo in  
peccati  
ratione  
concurrunt.

7. Porro, cum lex Dei homines obligat, aut ad obedientiam, aut ad penam: duo in peccati ratione concurrere necesse est, quorum prius, Theologi veteres vocarunt Materiale, posterius Formale.

Inobedien-  
tia & rea-  
tus.

8. Materiale est vel defectus, vel corruptio, vel inclinatio, vel actio, vel hæc omnia simul. Formale est ipse reatus ad quem obligatur Legis transgressor, nimirum, ut iuxta Legis sententiam, penam luat.

9. Esse sine timore Dei materiale est. Hanc inobedientiam obnoxiam esse maledictioni, formale huius peccati est.

Discrimine  
quale.

10. Est autem in omnibus hominibus est defectus, corruptio, inclinatio, & actio, pugnantem cum voluntate Dei: tamen non est in omnibus plena peccati ratio.

11. In omnibus infantibus & adultis, qui non sunt participes promissionis gratia: plena est peccati ratio. Nam & in eis est defectio à lege Dei, & sunt maledictionis sententia subiecti.

12. At in infante, ex Christianis parentibus nato, est defectus & corruptio, quæ sunt materiale peccati in infante. Sed formale peccati, quod est reatus, non est in Christiano infante. Misericordia enim Dei absolutus est à reatu: quæ absolutio, Baptismi obsignatur Sacramento.

13. In Paulo conuerso fuit defectus, corruptio, inclinatio, & actio, pugnantem cum lege Dei, quæ fuerunt materiale peccati in Paulo. Verum non fuit in eo formale peccati. Reatus enim ipse in Christum credenti condonatus fuit.

14. Atque hæc sententia loquitur Ioan. 1. epist. 1. & 3. c. cum ait: Si dixerimus, peccatum non habemus, nos ipsos seducimus. Et, Qui natus est ex Deo, non peccat. Prius enim dictum de materiali, posterius de formali peccati intelligendum est.

Variæ pec-  
cati gene-  
nera.

15. Postquam autem de peccati ratione in genere dictum est: Nunc eius varia genera sunt spectanda, quorum obseruatio nos nostrarum sordium admonebit, & quam gratum nobis esse debeat benefi-

cium Christi, à peccatorum sordibus nos ablucens, commune faciet.

16. Prima itaque partitio peccati hæc est, quod aliud sit originale, aliud actuale. Illud parens, hoc misera est proles. Illud fons impurus, hoc riuulus sordidus. Illud camarina pessima, hoc pestis lethalis.

17. Originale autem peccatum est, cum defectio & corruptio humanæ naturæ, propagata ab Adam in eius posteros, tum reatus, quo nascentes, propter Adæ lapsum, rei sunt iræ Dei & mortis æternæ, donec fiat remissio.

18. Hæc definitio utrumque complectitur, Materiale scilicet & Formale peccati originis, à qua non dissentit illa Anselmi eruditissima definitio, per priuationem contrarij formata. Ita enim ait: *Peccatum originis carentia est iustitiæ originalis, debita in esse.*

19. Iam cum certum est, iustitiam originalem (cuius carentia est peccatum originis) duo complecti, nempe integritatem omnium virium in Adam, & approbationem, qua Deo acceptus erat Adam: sequitur, quod peccatum originis, sit defectus, corruptio, & reatus.

20. Qualis autem sit defectus, & qualis corruptio peccatum originis, rectius sciri non potest, quam ex integritatis partitione. Nam cum integritas humanæ naturæ, fuit imago Dei, obedientia & amor omnium virium, mentis, cordis, & corporis erga Deum: sequitur quod iste defectus & corruptio, sit inductio imaginis Dei, & amoris, omnium virium mentis, cordis & corporis.

21. Hoc peccati genus à Paulo inhabitans peccatum dicitur, propterea quod in carne nostra maneat perpetuo usque ad mortem, & propagatur ab vno Adam in omnes, unde fit quod omnes nascantur, ut Paulus ait, filij iræ.

22. Porro de ratione reatus hoc tenendum est. Discernendum est inter personam Adæ & naturam Adæ. Non sum particeps personæ Adæ, quare nec reus sum propter personam Adæ. Particeps sum naturæ Adæ, quæ humana natura in omnes homines propagata est, idcirco naturæ respectu reus sum non minus, quam si ipse peccassem.

23. Atque hæc possunt hac similitudine utrumque declarari. Sicut in vna persona, multa sunt diuersa membra, quæ omnia sunt rea, dum persona sit rea: ita in vna natura humana, multe sunt personæ, tanquam eius membra. Quare natura humana rea, in primo homine, omnes personæ reæ sunt, quæ naturæ communis veluti membra existunt.

24. Atque hinc est quod Paulus Ephes. 2. 3. ait: Natura omnes filij iræ sumus. Hoc est, Quia rea facta est natura in primo homine, nos omnes ab eo propagati, rei sumus, ut eiusdem naturæ participes.

25. Huc etiam querela Davidis pertinet: Psalm. 51. 7. Ecce in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea.

26. Hic David nequaquam accusat parentes suos, nec thorum coniugalem culpam, sed retro respicit, & conqueritur de vitiosa natura, in nos, à primo homine Adam, propagata talis, qualis facta est propter Adæ transgressionem.

27. Porro, qui extenuat peccatum Adæ, quo tota natura contaminata est & rea, non iusta mensura peccatum originale meriuntur, in quo plurima peccata grauissima concurrunt, quæ in filiis Adæ, se manifestè produnt.

28. Primum enim in peccato Adæ fuit horribilis dubitatio,



dubitatio, de veritate Dei. *Secundo*, amissa est fides, cum nō credit Deo minanti pœnas. *Tertio*, curiositate peccavit. Quasiuit enim alienam sapientiam relicto Deo. *Quarto*, superbus est factus, ut qui viderit magnifici & Deo haberi. *Quinto*, peccavit *Sensualis*, qua antetulit Diabolum Deo. *Sexto*, ingratus erat, expulit enim Spiritum Sanctum in se habitantem. *Septimo*, homicidium commisit, qui & se & suos posteros occidit. *Octauo*, contempsit Deum, dum ipsius mandatum contra conscientiam violauit.

29. Hæc omnia & plura concurrere in peccato Adæ, ostendunt eius fructus in posteris Adæ, qui non aliunde veniunt, quam à primo fonte peccati venenato.

30. Porro, hoc virus propagatum, etsi manet in omnibus hominibus, vsque ad mortem: tamen plurimum pro diuersitate hominum, vi & efficacia variat.

31. Nam in non renatis manet materialiter & formaliter simul. In renatis autem materialiter tantum. In non renatis habitat & regnat simul. In renatis habitat quidem, sed non regnat. In non renatis fertur cæco impetu per suas concupiscentias. 1. renatis freno spiritus repressum domatur, & gladio spiritus magis magisque mortificatur.

32. Hactenus, quid ex verbo Dei sentiendum sit de peccato originis diximus. Nunc nonnihil de erroribus quorundam attingamus. 1. Quidam Deum autorem faciunt peccati originis, cōtra manifestam Scripturam, quæ Diabolo, & hominis liberæ voluntati & electioni hoc malum attribuit. 2. Monachi negant esse peccatum, sed tantum fomitem, contra Pauli vocē qui dicit nos nasci filios iræ. 3. Pelagiani negant peccatum originis ab Adam propagari in posteros, contra Paul. Rom. 5. assertionem. 4. Anabaptistæ nullos natos fuisse in peccato originis post Christum exhibitum, infulse nugantur, cum pœna peccati originis in infantibus manifestè cōspiciatur.

33. Porro, actuale peccatum, fructus peccati originis, est omnis cogitatio, affectio, locutio, actio, pugnans cum voluntate Dei, vn de homo obstringitur nouo reatu, & fit reus iræ Dei & mortis æternæ.

34. Seu, vt breuius dicam, Peccatum actuale, est omnis commissio & omissio, pugnans cum lege & voluntate Dei, maledicta & damnata à Deo.

35. Cum autem omnis Legis transgressio mereatur mortem, & obliget hominem ad æternas pœnas, sciendum est meritum mortis triplex esse, videlicet, irremissibile, remissibile, & veniale.

36. Meritum mortis irremissibile, est peccatum in Spiritum Sanctum, quod est voluntaria veritatis euidenter cognitæ renūciatio, & rebellio ex odio veritatis nata, coniuncta cum Tyrannica, Sophistica, & Hypocritica veritatis oppugnatione. De quo alias plura.

37. Meritum mortis remissibile, est quævis Legis diuinæ transgressio, quæ sit à sciente & volente contra conscientiam. Hoc peccatum remittitur, si transgressor illud peccare delinquit, & confugiat ad propitiatorium: alioqui minimè. Proinde ab euentu, & non à natura, remissibile dicitur.

38. Veniale meritum mortis est, cum ipsum peccatum inhabitans in Sanctis, tum mala eius delicta quæ excitat, & impedimenta quæ aduertit cōnatiibus pie viuere. Hoc peccatum veniale dicitur, ob veniam, qua indulget propitius Pater iis, qui cōtra ipsum fide & spiritu luctantur. Nam in non conuersis nullum est veniale peccatum.

39. Hinc clarè liquet, quomodo vetus distinctio, qua peccatum in mortale & veniale distinguitur, intelligi debeat. Non enim vllum peccatum dicitur veniale sua natura; sed ex euentu, & ob veniam, quemadmodum dictum est.

40. Quicquid enim Deus præcipit cum non sit, peccatur mortaliter, & quicquid prohibet Deus, cum sit peccatum mortaliter, si naturam peccati & non gratiam condonantis respicis.

41. Etsi autem fatendum est, contra Stoicorum Paradoxon, Alia peccata aliis esse grauiora, tamen omnia idcirco natura sunt mortalia, quia Legis diuinæ sunt transgressiones, iuxta dictum: Maledictus omnis qui non permanserit in omnibus quæ scripta sunt in libro Legis, vt faciat ea.

42. Hæc maledictio tantisper durat; donec ad Christum peccati expiatorem ventum fuerit. Qui enim in Christum credit, fide iustificatus est, hoc est, absolutus à reatu peccati, vt non amplius propter illud reus habeatur coram Deo, & obnoxius damnatoriæ Legis sententiæ.

43. Proinde vera absolutio in Ecclesiæ perpetuo durans, nihil aliud est quam solutio & liberatio ab obligatione damnatoriæ propter peccatum, quam absolutionem omnis qui credit in Christum, habet. Ita enim Ioannes ait c. 3. 36. Qui credit in Filium, habet vitam æternam. Quod si vitam æternam habet, profectò liber est obligatione mortis æternæ.

44. Hæc ergo perpetua Ecclesiæ absolutio, solo Christi merito nititur, quando videlicet, peccator confugit ad propitiatorium vnicum, Iesum Christum, iuxta illud: Iustificati illius gratia, per redemptionem quæ est in Christo Iesu, quem proposuit Deus *ilaster* per fidem in eius sanguine.

45. Hæc nostra assertio de perpetua Ecclesiæ absolutione, nequaquam conuellit absolutionem Ecclesiasticam, quam vtilem disciplinæ partem in Ecclesia iudicamus. De qua suo loco disputabimus.

## V I.

## P R O M I S S I O R E-

## parationis.

1. **P**R O M I S S I O reparationis & salutis per Christum consequendæ, voce Dei proponitur, Genes. 3. 15. Inimicitias ponam inter te (alloquitur Dominus serpentem) & ipsam mulierem, & inter semen tuum; & semen eius, ipsum conteret tibi caput, & tu mordabis calcaneum eius. Hoc est, Christus Filius virginis destruet opera tua, & te victo, liberabit suos à diuione tua, & tu more serpentum, qui insidiosè aggrediuntur & mordent incautos, insidiaberis ei; & mala quæcunque poteris inferes.

2. Hanc promissionem Adam alius perpendens, multiplicem in se continere doctrinam haud obscure intellexit, cuius singulas partes absque dubio pertotam vitam pie & prudenter mediatu est.

3. Intellexit enim hinc, duo regna esse, quæque potentissima, nempe Christi & Satanz, longè diuersissimis studiis occupata.

4. Intellexit Christi regnum & Satanz sibi inuicem aduersari, ita vt nulla vnquam inter ea stabiliri possit consensio.

5. Intellexit fore maxima certamina inter ista regna, nec prius à certamine quietem futuram esse, quam Christus victor, regnum Satanz penitus aboleret.

Omnia  
peccata  
mortalia,  
tamen  
inequalia.

Absolutio  
peccati.

Vbi, quan-  
do, à quo,  
in quem,  
cui facta.

Partes huius promissionis.



6. Intellexit perpetuam Ecclesiam in hoc mundo persecutionem, à Satana & eius membris imminere.

7. Intellexit Diabolum callidè infidiaturum esse Ecclesiam, cum in doctrina, tum in moribus, vnde & scandala varia, & perturbationes & cædes orirentur.

8. Intellexit quod quemadmodum Satan regnatus esset per peccatum, maledictionem & mortem: ita Christus suum regnum esset administraturus per Remissionem peccatorum, Benedictionem & Vitam.

9. Intellexit tandè futuram gloriosam victoriam Ecclesiam, vt nullas amplius à Satana timeret infidias, abolitio extremo hostium morte.

10. Intellexit huius reparationis promissionem fide amplectendam & retinendam esse, qua fide iustificatus homo, Deo verum cultum præstaret, certa fiducia promissam salutem expectans.

11. Vt autem huius promissionis memoria maneret firmior, & ad posteritatem Adæ perueniret: addidit Dominus suo verbo externum Symbolum, sacrificandi ritum.

12. Semper enim ab ipsis mundi initiis, hunc ritum in homine instituoendo seruauit Deus. Primum, verbis illi animam voluntatemque suam aperuit. Deinde, quo clarius id exprimeret, quod erat verbis ac oratione complexus, Symbola quædam adiecit, quorum vsu atque consuetudine, in eius verbi exercitatione versaretur homo.

13. Sacrificiorum itaque crebra iteratione inculcabitur promissio, vnde fides, in promissum humani generis reparatorem Christum accendebatur, albatur, & conseruabatur.

14. Tamen si autem statim orta est contentio, inter liberos Adami, de sacrificiis & cultu Dei: Abel tamen verbum promissionis rectè intellectum: retinuit, cum Cain contra, oblitus promissionis, solummodo suum factum admiratus est, & magnificat. Atque ita se Satanae imperio subiecit ac fratrem innocentem occidit.

15. Abel, cuius regni Christi fidelis, aspiciens suam victimam, eamque cruentam, admonebatur sui reatus. (sanguis enim Symbolum reatus fuit) admonebatur promissionis factæ suo patri, de semine, quod futurum erat victima pro peccato. Hanc promissionem fide amplectens, iustificatur & regeneratur Abel, atque ita Deo verum cultum ex fide præstitit.

16. Ad eundem modum sancti Patriarchæ, Seth, Enos, Enoch & alij ante Diluuium, promissionem de Messia, Verbis & Symbolis conseruauerunt & propagauerunt.

17. Post diluuium, multiplicatis hominibus, & late sparsis per orbem, iterum suam promissionem inculcat Dominus, dum promittit benedictionem in semine Abraham, quam promissionem Abraham fide recipiens, iustus coram Deo reputatus est, iuxta dictum: credidit Abraham Deo, & imputatum est illi ad iustitiam. Gen. 15. 6.

18. Huic promissioni, non nouo sensu, sed noua verborum forma, propositæ, adiecit Dominus externum sigillum, Circumcisionem, qua iustitia fidei patri nostro Abrahamo obsignata fuit. Ro. 4. 11.

19. Retinuit ergo Abraham olim institutum sacrificandi ritum, quo admonebatur promissionis primis parentibus factæ, cum nouo Symbolo, quod iterata promissionis testimonium fuit.

20. Hanc promissionem, cum suo externo sigillo, retinuerunt posteri Abraham, vsque ad promissionem complementum.

21. Porro, constituta certa & peculiari populi Dei politia, plura sacrificiorum genera sunt addita, inter quæ Agnus Pasche, & sanguis Testamenti, præcipua fuerunt: cum, vt populus Dei illis adminiculis retineretur in cultu Dei, tum, vt vmbra quædam extarent veritatis in Christo Iesu exhibenda.

22. Huc illud Ioannis: Lex per Moysen data est, gratia & veritas per Iesum Christum facta est.

23. Vt enim Moyses iram & maledictionem monstrauit, & vmbra quasdam futurorum bonorum exhibuit: ita Christus gratiam & fauorem Dei adferens, compleuit in veritate, quod vmbra obfcurius præfigurabant.

24. Nam postquam venit plenitudo temporis, emisit Deus filium suum natum ex muliere, factum sub Lege: vt eos qui sub Lege erant redimeret, vtq; adoptionem filiorum acciperemus.

25. Hic ergo verus Messias, Deus & homo, promissionem compleuit. In cuius rei memoriam & certitudinem, duo instituit huius rei testimonia, Baptismum & cenam Dominicam.

26. Ceterum solenne præconium manifestati Christi, in quo promissiones olim Patribus factæ, ac sæpius per Prophetas inculcatæ, aptissimo & dulcissimo vocabulo, Euangelium, Apostoli appellarunt.

27. Etsi autem hoc vocabulum, prius fuit apud Scriptores prophanos in vsu, significans quemuis felicem, optatum, & faustum nuncium: tamen hanc generalem significationem, aptissimo Apostoli aptissime accommodauerunt ad præconium manifestati Christi, qui vitam & salutem gratis offert, & credentibus eandem donat, & obsignat.

28. Hic proinde gratia, reconciliationis, salutis, & vitæ nuncius, quod nihil homines ob peccata sua maledicti & damnati, felicius, optatius & faustius audire possunt, rectissime Euangelium dicitur.

29. Quemadmodum enim latronibus, propter sua lurocinia adiudicatis rotæ, acerbissimo & maxime probro supplicij generi, nihil latius, nihil iucundius, nihil denique optatius contingere potest, quam vt à sententia damnatoria liberati, iam gloria Regia, & libertate gaudeant: ita hominibus reis iræ æternæ, maledictionisque ob sua peccata, quid melius, quid felicius, quid optatius, quàm audire se à damnationis sententia absolutos, inter Filios Dei censeret & esset?

30. Hinc illud apud Lucam 24. 46. Domini dictum: Sic scriptum est: & sic oportuit pati Christum, & resurgere ex mortuis tertia die, & proclamari in nomine eius penitentiam & remissionem peccatorum, coram omnibus Gentibus.

31. Hæc brevis Christi concio clarissimam Euangelij definitionem suppeditat, nimirum quod Euangelium sit vniuersalis prædicatio penitentia & remissionis peccatorum in nomine Christi.

32. Huc & illud vltimum Christi mandatum ad Apostolos: Marc. 16. 15. Euntes in mundum vniuersum proclamate Euangelium omni creaturæ. Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit. Qui vero non crediderit, condemnabitur.

33. In hoc Christi mandato, primum indicatur, quam late pateant beneficia Christi, nempe, ad mundum vniuersum, non ad peculiare quoddam in mundo nationes. Deinde significatur, quomodo eadem beneficia offerantur: nempe, per prædicationem Euangelij. Proclamate, inquit, Euangelium. Tum ostenditur quibus offerantur, cum ait: Omni creaturæ: qua voce significat, quod nemo mortuus

Externo  
Symbolo  
confirmata.

Avera Ec-  
clesia (cen-  
sus Abel  
imago  
est) intel-  
ligitur &  
recipitur.

Promissio-  
nis repeti-  
tio.

Noua con-  
firmatio.

Alia con-  
firmatio  
sub lege

Comple-  
mentum  
in Chris-  
to

Euangelij  
definitio

Nomina  
significat

simile

Euangelij  
definitio



mortalium sit exclusus à Christi beneficiis, si modo sibi ipsi non defuerit. Postremo indicatur quomodo oblata beneficia accipiuntur, & quomodo reiciantur. Vt enim sola fide recipiuntur ita dispendia reiciuntur.

34. Ex his omnibus quæ dicta sunt, simul consideratis, ut nobis sit gravior & dulcior hic nuntius salutis, plenior quandam descriptionem Evangelij colligamus, càmque in suas partes retemus.

35. Evangelium est doctrina diuinitus reuelata, in qua annuntiatur liberatio à maledictione Legis, ab ira Dei, à morte aeterna, & proclamatur remissio peccatorum, pax & reconciliatio cum Deo, solus & vita aeterna, omnibus credentibus in Filium Dei Dominum nostrum Iesum Christum: idque propter eiusdem victimam, sine meritis nostris, secundum promissionem olim Patribus factam: ut perpetuò gloria bonitatis Dei prædicetur, utque porro dignos Evangelio fructus edant per Christum liberati, tandemque vita fruatur aeterna.

36. Hæc descriptio primum discernit inter Legem & Evangelium. Lex peccatum ostendit: Evangelium gratiam. Lex morbum indicat: Evangelium remedium. Lex mortis ministra est: Evangelium vitæ. Lex iustitiam hominis requirit, cum in terminatione damnationis, si quis Legis iustitiam non habuerit: Evangelium iustitia aliena credentes ornat, & à damnatoria Legis sententia iustificatum fide absoluit.

37. Vt ergo in lege proclamatur ira Dei, peccati virtus, maledictio & mors: ita in Evangelio annuncietur pax cum Deo, peccati absolutio, benedictio, vita aeterna: idque gratis absque omnibus humanis meritis & operibus.

38. Hinc Paulus Coloss. 1. 13. Eripuit nos de potestate tenebrarum, & transfudit in regnum Filij dilecti sui, in quo habemus redemptionem, per sanguinem eius, remissionem peccatorum. Per remissionem peccatorum intelligendum est, quicquid cum ea, ex gratia Dei, coniunctum est, ut iustitia, redemptio, salus, vita, pax.

39. Quoniam autem magna pars mundi ruit præceps in damnationem, ob sua scelera, & Evangelij contemptum: descriptio nostra duo genera hominum indicat, quorum alij credunt Evangelio, alij Evangelium contemnunt. Vt enim illi saluantur: ita hi iusti à damnantur, ut qui noluerunt salutem gratis oblatam accipere.

40. Hinc Apostolus Romanorum 1. 16. Evangelium est potentia Dei in salutem omni credenti. Credenti enim imputatur fides in iustitiam, hoc est, Qui credit, iustitiæ Christi imputatione iustus coram Deo reputatur. At non credentem maledictionis sententia ad aeterna supplicia obligat.

41. Non ergo operantis meritum: sed credentis donum est iustificatio & salus. Vt enim ei qui operatur non imputatur merces ex gratia, sed datur ex debito: ita non operanti, sed credenti in eum qui iustificat impium, imputatur fides eius ad iustitiam, Rom. 4. 4. 5.

42. Qualis autem fides illa sit, quæ beneficia Christi per Evangelium oblata, recipiat, Paulus, proposito Abrahami exemplo docet: ac summa huc redit, quod fides sit fiducia promissæ salutis propter Christum.

43. Vt enim Christus pro peccato nostro satisfecit, factus pro nobis peccatum: ita summam obedientiam, ne Legis damnemur sententiæ, nobis do-

nat, ut, non solum liberati à peccato, verum etiam Christi iustitia ornati, appareamus in conspectu Dei iusti.

44. Hæc Evangelica gratia multis, & parabolis, & exemplis passim in Scripturis pingitur: ut in seruo debitore 1000 talentorum: in duobus Debitoribus, & Peccatrice, in Paulo, Cornelio, Dauide, & multis alijs.

45. Hæc imagines & exempla, Vt gratuitum esse docent beneficium redemptionis: ita qualesnam oporteat eos esse, qui Evangelio credunt, & iustificati fide sunt, clarè ostendunt.

46. Seruo debitori condonauit Dominus ex mera misericordia totum debitum, quod soluendo non erat: Sed eundem durum in conseruos, ad penas reuocat. Peccatrix fide iusta, non desinit officiosa erga Christum esse.

46. Nam tamen sine operibus & meritis nostris, gratia iustificationis & salus contingit: tamen à gratia hæc, donatio Spiritus Sancti, & regeneratio separari non possunt. Nam Regeneratio inseparabile iustificationis accidens est.

47. Quapropter duo genera hominum hic impingunt, Iustitiarum & Epicurej. Illi quidem, propterea quod ex operibus merita salutis, & causas iustificationis faciunt. Hi vero, quia de gratuita iustificatione & salute gloriantes, se omni turpitudini prostituunt, & cupiditatum carnis se seruos constituant.

48. Vterque error pestilens est, & confutatur finibus aduentus Christi in mundum, & Evangelij. Nam ut Christus venit in mundum, ut destruat opera Diaboli: quod sanè facit, vincendo Diabolum, expiando peccatum, infundendo gratiam, & consummando opus redemptionis, quod futurum est in resurrectione: ita finis Euangelij prædicati est, ut glorificemus Deum, ut fructus fidei edamus, ut vincamus mundum, ut tanquam sacerdotes noui, induamus iustitiam & sanctitatem, & seruamus Deo omnibus diebus vitæ nostræ, hostias gratas Deo per Christum offerentes.

49. Quam sit huiusmodi obedientia in renatis necessaria, tota Scriptura docet: omnium Sanctorum exempla comprobant: natura fidei euincit: energia Spiritus, quo impelluntur fideles, attestatur: gratia adoptionis indicat. Breuiter, Regni Christi ratio ostendit.

## V I I.

### M E D I A T O R.

1. **H**ic tria ordine exponenda sunt. I. Cur necesse fuerit Mediatorem Dei & hominem esse Deum. II. Cur oportuerit eundem esse hominem. III. Quod, & cur sit vna persona in duabus naturis subsistens.

2. Quod necesse fuerit Mediatorem esse Deum, duæ grauissimæ sunt causæ: videlicet, Magnitudo mali, quo premebatur natura humana; & impotentia seu infirmitas creaturæ, ad restituenda bona, quæ per peccatum amissa erant.

3. Magnitudo mali cernitur in quatuor, potissimum: videlicet, in Peccati grauitate, in iræ diuinæ iustitiæ, in potentia mortis, & in Diaboli tyrannide crudelissima.

4. Peccati grauitas maior est, quam ut eius onus sustinere possit finita potentia, qualis est angelorum & hominum. Nam cum innoxius reatus sit,



propter infinitum bonum offensum, videlicet Deū, cuius Maiestas læsa erat per peccatum primorum parentum: necesse fuit ut hoc peccatum, aut infinitis pœnis puniretur, iuxta normam iustitiæ Diuinæ, aut pro eo satisfaceret iustitiæ Diuinæ. Verū quia hæc satisfactio debuit esse pretium infinitæ bonitatis, & æquiualens, non potuit ab illa, imò ne ab omnibus creaturis simul, fieri. Quare necesse fuit expiatorum peccati Deum esse. Solus enim Deus, ut est infinitus: ita solus infinitum malum superare, abolereque potuit.

Ira diuinæ iustitiæ.

5. Ira diuinæ iustitiæ proportionem vindictæ ad offensam postulabat. Cum ergo offensa erat infinita: fuit & ira infinita, quam pura creatura sustinere, placeretque non potuit. Quare necesse fuit, ut Mediator, qui iram Dei placaret, Deus esset. De hac ira loquitur Paulus, Rom. 1.18. Reuelatur ira Dei de cœlo, super impietatem omnium hominum. Quod autem hæc tolli non possit sine Mediatore, docet hoc dictum Baptistæ apud Ioannem 3.36. Qui non credit in Filium ira Dei manet super eum. Quod autem hæc ira Dei sit immensa & infinita propter peccatum: (in quo concurrunt hæc mala, contemptus Maiestatis diuinæ, superba contumacia aduersus legem Dei, indigna imaginis Dei, ad quam conditus erat homo, cōspurcatio, imitatio Satanæ hostis Dei, defectio à castris Dei ad Diabolū, & intolerabilis ingratitude, &c.) cognoscitur ex pœna primorum Parentum, ex pœna secuta in omnibus posteris Adæ: ex comminationibus diuinis: ex calamitatibus, quibus premitur humanum genus: ex tyrānide Diaboli in homines: ex signis iræ Dei in cœlo, in terra, in mari: ex magnitudine æternarum pœnarum, quas luunt, qui nō conuertuntur. Denique ex pretio infinito, soluto pro redemptione pœnæ peccati. Quis hic non videt impossibile fuisse iram Dei tolli, nisi per Mediatorem, cuius esset infinita potentia?

Potentia mortis.

6. Potentia mortis maior fuit quā ut ab illa creatura superari potuit: adeo quod Plinius dixerit, sed falsò, ne Deo quidem possibile esse mortuum excitare. Nunc autem cum munus præcipuum est Mediatoris, destruere mortem: necesse fuit, ut potentia Diuina polleret, qua ut vitā conferre, ita mortem abolere posset. Non est enim apud illum, ut Angelus ait, impossibile omne verbum.

Tyrannidis Diaboli.

7. Tyrannidis Diaboli crudelissima, sub qua captiuum tenebatur genus humanum propter peccatum, etiam erat opprimenda à Mediatore. Quam autem hoc fuerit impossibile humanæ Naturæ, Historia mundi, cum omnium hominum experientia, testatur. Quare necesse fuit Mediatorem esse Deum, qui tyrannidem Diaboli sua opprimeret potentia. Hinc perspicuum est, quod ad magnitudinem mali, quo premebatur genus humanum, tollendam requirebatur, ut Mediator esset Deus.

8. Hic iuxta cogitetur magnitudo amoris in æterno Patre & Filio & Spiritu Sancto, erga genus humanum. Pater Filio suo non pepercit: sed voluit eum subire pœnis, ut nos ab æternis pœnis liberaret. Filius volens & obediens Patri, factus est victima reatum peccati in se deriuans. Spiritus Sanctus ipse vult in cordibus reconciliatorum habitare, & motus diuinæ voluntati congruentes in iis accendere. Hæc in nobis excitant fidem, inuocationem & gratitudinem erga Deum: & inueniunt animos nostros aduersus terrores mortis, aduersus Diabolici tyrannidem, &c.

Secunda causa in qua Chri

9. Secunda causa cur oportuit Mediatorem esse Deum, est impotentia & infirmitas creaturæ, ad re-

stituenda bona, quæ per peccatum amisimus. Etsi autem vna voce imaginis Dei, hæc bona comprehenduntur: tamen plura ad eius reparationem necessario requiruntur: quæ Paulus enumerat, 1. Cor. 1.30. Cum ait: Christus natus est nobis à Deo Sapiētia, Iustitia, Sanctificatio, & Redemptio, ut qui glorietur, in Domino gloriatur. Hæc quatuor bonorum genera nulla creatura aut finita potentia restituere hominibus potuit, quemadmodum de singulis ordine videbimus.

10. Primum itaque sapientiam debuit Mediator restituere, non qualis est mundi, quæ certis terminis clauditur, sed quæ abscondita est à principibus sæculi huius. Quæ sanè sapientia à Zacharia Luc. 1.77. definitur esse sapientia salutis, in remissionem peccatorum per viscera misericordiæ Dei nostri. De hac sapientia loquitur Ioannes, cum ait, Deū nemo vidit vnquam, sed Filius, qui est in sinu Patris ipse enarrauit nobis. Ioan. 1.18.

11. An non Ioannes Baptista missus est, Zacharia teste, ad dandam hanc sapientiam? An non per Angelos & Prophetas potuisset Deus hominibus hanc reuelare sapientiam? Aliud est declarare sapientiam seu docere, ut ministri, aliud est esse sapientiam, hoc est, efficaciter præstare, ut corda hominum percipiant salutare sapientiam. Vox quidem hominis ferit aures corporis: At Filius Dei, qui est ipsa Dei sapientia, animum replet hominis sapientia salutari. Nam tum demum verbum Prophetarum fructum adfert, quando Verbum Deus cor aperit, & instillat veræ sapientiæ semina. Quod sanè, non est creaturæ vilius, sed Creatoris solius. Ex quo sequitur oportuisse Mediatorem esse Deum.

12. Secundo loco, oportuit Mediatorem iustitiam restituere. Nam sine perfecta iustitia nemo potest in conspectum Dei prodire. Verū perfectam iustitiam, quæ sufficiat omnibus, nemo potest conferre, nisi Deus. Siquidem duo requiruntur, ut homo sit perfectè iustus coram Deo: quorum primum est liberari ab iniustitia & peccato, quæ mala in multum homines secum adferunt. Alterum, donari & ornari plena legis diuinæ (quæ est mensura iustitiæ, quæ coram Deo valet) obedientia. Neutrum horum præstitisset Mediator nisi Deus esset.

13. De priori supra diximus, ubi ostendimus enormitatem peccati, & iustitiam iræ diuinæ. De altero, quod est donari & ornari iustitia quæ satisficiat legi Dei, manifestum est quod nullius creaturæ iustitia, cum sit finita, possit sufficere infinitis hominibus in salutē, quod sanè in Mediatore requiritur. Si quidem, ut sufficere expiationis victima pro peccatis satisfacere, atque adeo omnem reatum tollere: ita obedientia sua erga Legem, omnes iustos coram Deo sistere, qui in ipsum credunt, debuit. Ita enim Paulus ait, 2. Cor. 5.21. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iustitia Dei in ipso. Talem proinde Mediatoris iustitiam, hoc est infinitam esse oportuit: ut infinitis hominibus sufficeret. Quare necesse erat, ut Mediator noster sit verus Deus.

14. Sanctificatio tertio loco sequitur, quam Mediator adferre debuit, quod sanè cum nulla creatura præstare potuit, Deum oportuit esse Mediatorem. Siquidem solius Dei est, dare Spiritum sanctificationem, sine quo, ne inchoari quidem, nedum consummari potuit sanctificatio nostri.

15. Porro, cum sanctificatio opponitur peccato, & in peccato sunt duo, videlicet, Formale, ut reatus, & Materialis, ut vitiose qualitates & actiones: duplex erit sanctificatio. Vna quæ opponitur reatus, quæ est expiatio peccati per Christi sanguinem: Altera

oppo-



opponitur vitiosis qualitatibus & actionibus, quæ est segregatio hominis à profanitate Gentium, per mortificationem carnis: & coniunctio eiusdem hominis cum Deo, per viuificationem Spiritus.

16 Hæc sanctificatio vocatur etiam à Paulo Philip. 3. Circumcisio spiritualis. Nos, inquit, circumcisi sumus, qui spiritu Deum colimus, & in Christo gloriamur, & non in carne confidimus. Proinde circumcisio spiritualis est amputatio fiduciæ carnis, cui succedit gloriatio in Christo, & purus colendi Deū affectus. Atque hæc reuera est sanctificatio illa, quæ Deus & homo, Mediator noster adfert.

17 Redemptio, quam postremo loco collocat Paulus, 1. Requirit perpetuam præsentiam Mediatoris in Ecclesia, late per mundum sparsa. Sed quis potest, simul & semper in tot locis præsens esse, nisi sit Deus? 2. Requirit custodiā Ecclesiæ, videlicet, ut Mediator sit cultus, non solum Ecclesiæ totius, verum etiam singulorum membrorum, aduersus infinitas technas Diabolorum & hominum, quod sane diuinæ potentie esse, manifestum est. 3. Requirit ut Mediator inspicat corda, ne fallatur externa hypocrisis corda hominum, & intimos affectuum recessus contemplari, hoc Mediatoris est officium: certe oportuit Mediatorem esse Deum. 4. Requirit, ut ubique audiat gemitus se invocantium, & in Spiritu & veritate precantes exaudiat: quod sanè solius diuinæ virtutis est. 5. Requirit, ut in extremo die exsuscitet mortuos, ut prodeant ex terræ pulvere omnes homines, inde usque ab Adam ad ultimum. Sed quid ad tantum opus valent omnium creaturarum vires? Sanè, omnes angeli & omnes homines suis viribus, ne vnum excitarent mortuum, nedum omnes, idque in ictu oculi. 6. Requirit, ut Mediator conferat resuscitatis, qui in vera fide obierint, æternam vitam, perpetuam gloriam, & conformitatem cum Deo. Sed quantum hoc opus superat creaturarum vires, nemo non videt, nisi qui & mente & sensu caret. Cum igitur Mediatoris sit, tantis bonis Ecclesiam suam ornare, quæ conferre nemo potest, nisi sit Deus, profecto necesse fuit Mediatori Deum esse.

18 Breuiter, ut omnia vno verbo concludam, Si Mediator Deus non esset, saluator non esset, sed potius saluatore indigeret. Et Ioannes Cassianus: *Audi loquentem ad pastores de Dei ore, angelum Dei: Natus est, inquit, hodie vobis saluator, qui est Christus Dominus in ciuitate David. Ne solum visque in Christo hominem intelligeres, & Domini & Saluatoris nomen adieci, Scilicet, ut quem saluatorem esse cognosceres, Deum nequam esse dubitares. Et cum saluandi virtus non nisi diuina competere potestati, diuina esse eum potentia, non ambigeres, in quo potentiam saluandi esse didicisses.*

19 Hactenus cur necesse fuerit Mediatorem esse Deum, dictum est. Nunc secundo loco, ut proponimus, dicendum erit, cur oportuerit eundem esse hominem. Et possunt quatuor causæ ex Scripturis apte numerari, quæ sunt 1. Iusticia Dei. 2. Restitutio imaginis Dei amissæ per peccatum. 3. Adoptionis ratio. 4. Resurrectionis certitudo.

20 Iusticia Dei requirebat, ut inobedientia commissa in carne nostra, in eadem sciretur. Congruabat enim ordini diuinæ iusticiæ, ut cum genus humanum primum peccasset in vno Adamo, aliquis in humano genere à peccato immunis, poenam solueret, quæ esset pretium pro cæteris. Ideo ergo Dominus noster assumpsit humanam naturam & homo factus est, veluti personam ipsius Adæ referens: (cuius etiam nomen illi tribuitur) ut

poenam peccati in carne, in qua admissum fuerat, persolueret. Ideo Paulus ait 3. Rom. 5. 17. Si vnus delicto mors regnauit per vnum, (scilicet Adam) multo magis abundantiam gratiæ, donationis & iusticiæ accipientes in vita regnabunt, per vnum Iesum Christum. Item: Sicut per inobedientiam vnus multi constituti sunt peccatores: ita per obedientiam vnus multi constituentur iusti. Item: Quia per hominem mors, per hominem etiam resurrectio mortuorum. Item ad Heb. 2. 14. Quoniam pueri sunt participes carnis & sanguinis, ipse quoque consimiliter factus est particeps carnis & sanguinis, ut per mortem aboleret eum qui mortis habebat imperium, hoc est, Diabolus. Huc & illud Irenæi dictum: *Oportebat enim, qui inciperet occidere peccatum, & mortis reum redimere hominem, id ipsum fieri, quod erat ille, id est, hominem.* Et Augustinus: *Caro occiderat te, caro te sanat: quoniam sic venit Christus, ut de carne vitia carnis resingeret.*

21 Restitutio imaginis Dei ad quam homo fuit conditus, fieri debuit per naturalem imaginem Dei. Vnde Athanasius: *Congruabat Filium assumere humanam naturam, ut hac persona, quæ est substantialis imago Patris, restitueret imaginem Dei in nobis.*

22 Adoptionis nostræ ratio idem postulabat. Ideo enim venit filius Dei, assumpta humana natura: ut nos filios Dei faceret. Voluit ergo nobis naturæ societate iungi, & frater noster fieri: ut nos ipsius membra effecti, filij Dei fieremus. Nā ideo filij Dei sumus, quia in Christo, qui est naturalis filius Dei, sumus per fidem. In hoc enim solo dilecti sumus, & filij. In hanc sententiam loquitur Irenæus: *Filiorum, inquit, adoptionis eius non participes possemus esse, nisi per Filium eam quæ est ad ipsum, recepissemus ab eo communionem, nisi verbū eius communicasset nobis, caro facti.*

23 Resurrectionis nostræ certitudo, vis & efficacia in hoc sita est, quod Mediator noster sit homo. Vnica enim spes & certitudo, quæ de resurrectione corporum habemus, est, quod Christus Mediator noster, carnem nostram assumpserit. Nam caro, quam nunc corruptioni obnoxiam circumferimus, iam suscitata est in Christo & in primitijs, & in possessionem regni cælorum ingressa, ubique immortalis est facta. Virtute igitur societatis, quā habemus cum Christo, excitabimur in extremo die, & donabimur, etiam secundum carnem immortalitate. Hisce quatuor rationibus demonstratur, summè necessarium fuisse Mediatorem Dei & hominū, verum hominem esse.

24 Tertio loco proposuimus, quod Mediator qui est Deus & homo, sit vna persona, & cur hoc fuerit necessarium. Quod sit vna persona Mediator noster, hæc dicta confirmant: Et verbum caro factum est. Quo dicto significatur vnus diuinæ & humanæ naturæ, & non confusio, aut mutatio. Nā factum est, refertur ad compositionē seu vniōē extremorum, scilicet Verbi & carnis, & non ad extrema compositionis. Dicitur enim Verbum factum non absolute, sed respectu carnis assumptæ. Ad Rom. 1. Filius Dei natus est ex semine David, secundū carnem, & declaratus est Filius Dei per potentiam. Ad Rom. 9. Ex quibus est Christus secundum carnem, Qui est super omnia benedictus in secula.

25 In his dictis Pauli, Secundū, est distinctiua particula, qua distinguuntur naturæ vnus & eiusdē personæ. Luc. 1. Quod ex te nascetur Sæctum, Filius Dei vocabitur ad Galat. 4. Postquā venit plenitudo temporis, misit Deus Filiū suum natū ex muliere. Philipp. 2. Dedit ei nomen, quod est super omne nomē, ut in nomine Iesu omne genu flectatur, & omnis

Restitutio imaginis Dei.

Adoptionis nostræ ratio.

Resurrectionis certitudo.

Cur Mediator rem oportuerit esse vnā personā.



lingua confiteatur quod Dominus sit Iesus Christus ad gloriam sui Patris.

26 Hæc dicta testantur quod Christus sit vna persona, in qua sunt duæ naturæ, non mutatur aut confusæ, sed personaliter unitæ.

27 Quod autem ex Damasceno & Gregorio Nysseno adfertur de deificata natura humana, dextrè accipiendum est. Dicitur enim natura humana deificata, non quidem per conuersionem ipsius in diuinam: sed per coniunctionem humanæ naturæ ad diuinam in vnam hypostasin.

28 Quod autem necessarium fuerit, ut Mediator esset vna persona, & non duæ, ut sunt distinctæ naturæ, hæc sunt rationes.

29 Prima, Mediator noster Deus & homo vna persona esse debuit, ut Deum & homines vnum faceret. Iungitur ergo Patri vera diuinitate, & homini vera humanitate, ut ita utrosque copulet.

30 Secunda, Mediator inter partes dissidentes nihil efficiet, si vni adhæret, & ab altera dissidet. Quare oportuit ut Mediator quadam necessitate vtrique parti iunctus sit. Deo ergo, qui offensus erat peccato nostro, vera diuinitate est iunctus Mediator noster. Homini autem vera humanitate sociatus est, ut posset coniungere aduersas partes, societate quâ habuit cum vtriusque: iuxta illud Irenæi lib. 3. cap. 20. vbi agit de causis cur verbum Dei caro fieret. Oportuerat, inquit, Mediatorē Dei & hominum propter suam ad utroque cognitionem in amicitiam & concordiam utrosque reducere, & facere ut Deus assumeret hominem, & homo se dederet Deo. Et Theodoretus, Quemadmodum quis duos quospiam, manus inter se conferentes, vult reconciliare, se medium interponens, & hunc quidem dextra, illum verò sinistra tenens ad amicitiam deducit & coniungit, ita ipse cum diuinam naturam humanæ vnisset, inuolabilem, & quæ dissolui non potest, pacem conciliavit.

31 Tertia, Si non esset Mediator vna persona, opera redēptionis in humana natura peracta, nequaquam essent sufficiens pretium pro peccato, quo infinitum bonum est offensum. Mors siquidem debebatur pro peccato. Verum, purus Deus mortem sentire non potuit, nec solus homo superare potuit: factus est ergo Deus homo: ut homo & Deus, & deberet & posset satisfacere pro morte æterna humano generi debita.

32 Assumit proinde æternus Dei filius humanam naturam in vnionem personalem, ut opera in humana natura peracta, infinitæ essent virtutis & meriti. Si quidem ex indiuidua naturæ diuinæ & humanæ, in vna persona, vnione, est dignitas infinita, perfectio absolutissima, & inestimabile pretium sanguinis, mortis, atque adeo omnium actionum & passionum Christi, in sanctissima eius humanitate. Inde est potentia & virtus delendæ iniquitatis, & potestas remittendi peccata, iustificandi, viuificandi, & saluandi credentes.

33 Esti autem Christus in sola carne passus est: tamen Passio personæ tribuitur: propter illā artificiam duarum naturarum vnionem in vna persona. Atque hoc vult Cyrillus, cum ait: Quoniam corpus, quod proprium eius factum est, passum est, propterea Verbum ipsum pro nobis passum dicitur. Atque hinc est quod omnia in Christo habeantur diuina, immensa, inestimabilia & saluifica opera, & beneficia redemptionis.

1 Idiomata in Christi persona sunt proprietates, in quibus naturæ, videlicet diuina & humana, & integræ saluæque manent, & distinguuntur vna ab altera.

2 Est enim idioma quod vni naturæ ita proprium est, ut non sit alterius reipsa.

3 Diuersæ igitur cum sint naturæ: diuersa habeant idiomata essentialia, necesse est.

4 Neque ex personæ vnitate confundenda, sed ex naturarum diuersitate distinguenda sunt in vno Christo idiomata.

5 Saluis igitur naturis diuersis, maneat idiomata distincta: & idiomatis confusis, confundantur etiam naturæ, necesse est.

6 Cum ergo hæc enunciatio: Deitas est humanitas: sit absurda & falsa (diuersissimæ enim sunt naturæ) fieri non potest, ut ea quæ sunt huius propria, illi attribuantur, sine errore & confusione naturarum.

7 His ita positis, distinctius idiomata naturarum Christi explicemus.

8 Idiomata ergo diuinæ naturæ sunt duplicia. Quædam enim sunt *ἀκίνητα*, id est, immutabilia, quæ reipsa non communicantur, hoc est, neque induntur creaturis, neque creaturæ aliquas proprietates inde mutuuntur. Quæ sunt hæc: esse æternum, esse immensum, esse infinitum, esse incircumscriptum, per se existere.

9 Nihil enim præter solum Deum est æternum, est immensum, est infinitum, est incircumscriptum, per se existens.

10 Quædam sunt *κίνητα*, id est, communicabilia, quæ tamen ut sunt, ita manet quoque vnus Deitatis propria, aliqui communia effecta, non amplius idiomata dici possent.

11 Nam *τὸ κοινὸν* & *τὸ ἰδίον* ita opponuntur, ut nec alterum alteri, nec ambo tertio alicui, propriè & reipsa tribui possint.

12 Huius generis sunt existere, sapientem esse, bonum esse, purum esse, sanctum esse, potentem esse, &c.

13 Hæc enim et si reipsa sunt Dei propria: tamen vsus & virtutis respectu, item qualitatis ac similitudinis cuiusdam tenuis ratione, communicari dicuntur: quam ob rem etiam *κοινωνία* appellantur. Ut cum dicitur: homo existit: homo est beatus: virgo est pura: qui credidit est sanctus: Rex est potens.

14 Hæc attributa, et si Dei reipsa sunt idiomata: tamen Deus bonus & amans suæ creaturæ, radios quosdam harum suarum proprietatum communicat creaturis.

15 Idiomata humanæ naturæ Christi sunt in triplici discrimine: quædam enim sunt temporaria: quædam perpetua: quædam post resurrectionem & triumphum Christi accessere.

16 Temporalia idiomata humanæ naturæ Christi fuerunt infirmitatis: æque ideo durarunt solūmodo vsque ad mortem: ut fatigari, esurire, dormire, tristari, lacerari, angui, & multa huius generis. Hæc omnia cum morte deposuit, ea enim ad tempus assumpserat, ut nobis similis per omnia excepto peccato, inueneretur.

17 Pertinebant igitur ista ad tempus exinanitionis, qua Filius exinaniuit seipsum vsque ad mortem crucis.

## VIII.

COMMUNICATIO  
idiomatum.



18 Non quod Diuinitas sui ipsius respectu, & seorsim sit exinanita, sed quatenus carni sese vniuit. Non enim vt in naturam humanā participatio gloriæ, ita diminutionis ignominia in diuinam cadit naturam.

19 Perpetua idiomata naturæ humanæ sunt, quibus sublati naturā humanā simul tolli necesse est. 20 Fieri enim non potest vt vllares sine suis essentialibus proprietatibus consistat. Sunt enim essentialia proprietates, quæ essentiam ipsam seu naturam constituunt.

21 Huius generis sunt, occupare certum locū, secundum Petrum Apostolū. Act. 3. 21. *ubi paratū esse secundum Nazianzenum & Iustinum, Loco teneri, secundum veri corporis modum, vt August. loquitur. In certo spacio esse, & finitum esse, secundum Vigilium. Breuiter tota pia antiquitas cum vniuersa scripturæ consensu, veritatem humanæ naturæ in Christo agnoscit & constituit.*

22 Idiomata humanæ naturæ post resurrectionem, præter illa, quæ perpetua esse cum tota Scriptura & puriori antiquitate diximus, sunt omnia, quæ coniuncta sunt cum consensu eius ad dexterā Patris: videlicet quod Christus deposita omni infirmitate, in eum gloriæ gradū sit euectus, quo supra omne nomen, vt Paulus loquitur, id est, dignitatem & eminentiam, emineat, carne ipsius iam plane à Deitate, *τοῦ θεοῦ* in ea inhabitante glorificata, non in sua essentia, neque in proprietatibus essentialibus absorpta, quod sanè non esset glorificari, sed aboleri potius humanam naturam. Atque hoc est quod Iustinus ait: *Corpus Christi particeps factum est, non nature Deitatis, sed diuina dignitatis.*

23 Quod autem quidam humanam naturā Christi, post resurrectionem, ita maiestatem Deificatā esse contendunt, quod suas proprietates essentialia non retineat, manifesta refutantur Scriptura.

24 Scriptura enim veriosque meminit: videlicet, maiestatis & loci, seu situs carnis Christi post ascensionem. Ita enim autor Epistolæ ad Hebræos ait: Sedet ad dexteram Maiestatis in excelsis. Heb. 1. 3.

25 Si ergo queris, quid acciderit Christo post ascensionem? respondet: Sedet ad dexteram Maiestatis. Si vltius queris, vbi nā sedet? respondet, in excelsis, hoc est, vt Paulus ad Eph. 4. 10. interpretatur, supra omnes cælos.

26 Verū si obieceris, omnia esse plena Maiestate gloriæ Christi. Respondeo, Sit anathema, qui vel aliud sentit, vel dicit.

27 Discernendum interea est, inter Maiestatem simpliciter, & thronum Maiestatis, quæ in cælo esse Scriptura pronunciat Heb. 8. 1. Qui consedit ad dexteram throni Maiestatis in cælis. Huc facit illud Augustini, tractatu. 50. in Iohannem. *Quoniam verū est quod ait: Ecce ego vobiscum sum usque ad consummationem seculi, & ubique: & hic est: & redy: & nos non deseruit. Corpus enim suum inuoluit cælo, & Maiestatem non abstulit mundo. Et Cyprianus lib. 6. cap. 14. Hic animaduertendum est, quod etsi corporis sui presentiam hinc subduxerit. Maiestate tamen diuinitatis semper adest, sicut ipse à discipulis vbiuersus pollicetur: Ecce vobiscum sum omnibus diebus, usque ad consummationem seculi.*

28 Hoc ipsum de veritate humanæ naturæ Christi, docet modus aduentus Christi ad iudicium. Veniet (ait ipse Filius hominis) in gloria sua, & omnes sancti Angeli eius cum eo, & sedebit super thronū gloriæ suæ. Item, Videbitis filium hominis sedentem ad dexteram potentie Dei, & venientem in nubibus cæli. In hac maiestatis gloria sedens, statuet oues quidem à dextris suis, hædos verò à sinistris.

Nō ergo gloria maiestatis tollit localitatē aut circumscriptionē carnis Christi, sicut impur<sup>us</sup> Eutyc. docuit.

29 Qui localitatem & circumscriptionem carnis Christi existimant nō posse stare cum Vnionē personali, sed separari Diuinitatem à carne, crassissimè impingunt, somniantes infinitatem finitā esse. Neque necesse est, ea quæ vnita sunt, eque omnibus partibus parere.

30 Teneatur ergo hoc Antiquitatis testimonium, quod est apud Damascenum, libr. 3. de fide capi. 7. *Deitas est incircumscripta, non coextensa carne eius cū incircumscripta eius diuinitate.*

31 Quamuis itaque non secundum vtramque naturam: tamē secundum inseparabilem personā vnitatem, totus præsens est.

32 Retineamus ergo constanter articulos fidei nostræ, de vero Christi ascensu in cælum: & de reditu eiusdem ad iudicium, iuxta testimonium angelorum Act. 1. 11. Hic Iesus, qui assumtus est à vobis in cælum, Sic veniet quemadmodum vidistis eum euntem in cælum.

33 Iam veniamus ad *κοινωνία ἰδιότητος*, id est, cōmunionem proprietatum. Verū priusquam eam definemus, nominum quorundam, quorum prius noticia ad huius mysterij declarationem necessaria videtur, discrimen tenendum est, quod est quintuplex.

34 Primum, Quædam sunt naturarum propria: vt Deitas, humanitas, caro, diuinitas, diuina natura, humana natura.

35 Hæc enim solummodo naturas declarant, nisi quod carnis nomen interdum concretè accipitur per Synecdochen, vt in illo dicto Iohannis: Verbum caro factum est.

36 De his tenenda est regula: Quæ natura distincta sunt, eorum quoque idiomata & actiones distinguere oportet.

37 Cum ergo Deitas, seu natura diuina, ita distincta sit ab humana natura, vt nunquā possit esse, aut fieri humanitas, seu humana natura: sequitur idiomata & actiones harū distinctarū naturarum minime confundi aut alienari posse, nisi simul cōfundantur naturæ, quæ tamen inconfuse vnitæ sunt.

38 Secundum, Quædam sunt propria personæ in natura diuina ab omni æternitate, quibus Filius à Patre & Spiritu sancto distinguitur, vt Filius Dei, imago Dei, Deus de Deo, lumen de lumine. Item *ἡ ἰσχύς, ἡ ἰμῆς, ἡ ἀλλ' ἡσυχία.*

39 Tertium, Quædam sunt communia personæ Christi cū Patre & Spiritu sancto ab æterno: vt esse omnipotentem, æternum, increatum, infinitum, immensum, incircumscriptum, quæ æqualitatem, cōternitatem & identitatem naturæ docent.

40 Quartum, Quædam sunt officij personæ Christi in duabus naturis subsistentis. Etsi enim hic persona tota agens est: tamen media actionum sunt naturæ ipsæ, quæ suis proprietatibus agunt & perficiunt opus redemptionis, quod est totius personæ Christi Dei & hominis.

41 Quintum, Quædam sunt communia naturis Christi & personæ, ab incarnationis tempore: videlicet, & ea quæ sunt secundi & tertij ordinis, quæ diximus ab æterno Christo conuenire, & ea quæ homini facta ex tempore attribuuntur: vt Deus, & *ἱσχύς*, Filius Dei, Dominus gloriæ, Homo, Filius hominis, Filius Davidis, Semen mulieris.

42 Hæc, quia concreta sunt, naturas cum subiecto significant.

43 In his solis concretis locū habet *κοινωνία ἰδιότητος*. Obiungunt enim concreta compositū significan-







Deus. 2. Quod sit verus homo. 3. Quod admiranda sit coniunctio duarum naturarum, Diuinæ & humanæ, in vniōnem personalem. 4. Quodnam sit personæ officium, quæque eius beneficia erga Ecclesiam.

2 Pontificem nostrum Iesum Christum, verum Deum esse quintuplicia testimonia conuincunt, quorum autoritas tanta esse debet piis, vt nec à Diabolis, nec ab hominibus, sibi aliud persuaderi permittant. Quicunque enim hic impingit, gratia Dei & salute excidit.

3 *Primum* testimonium, est ipsa vox Prophetarum & Apostolorum, qui Christum verum Deum pronuntiant. Psal. 68. 5. ait de Christo: Iehoua nomen illi, Exultate in conspectu eius. Et 1. Ioan. 5. 20. Et sumus in Filio eius Iesu Christo, Hic est verus Deus & vita æterna. Huiusmodi Prophetarum, & Apostolorum pronuntiata, sunt pene infinita.

4 *Secundum*, est cultus Christo mediatori nostro exhibendus. Nam, cum vniuersa Scriptura veteris & noui Testamenti præcipit inuocare Christum, Et sancti Prophetæ & Apostoli, cum tota Ecclesia, Christum adorant, nemini dubium esse potest, Christum esse verum Deum. Creaturam enim inuocare, abominanda idololatria est voce Dei damnata.

5 *Tertium*, Opera Christi, testantur veram Christi diuinitatem. Cum enim solus Deus creet, viuificet, exaudiat, saluet, & hæc opera Christo rectè tribuantur: sequitur, eum naturam Deum esse.

6 *Quartum*, Confessio puræ & Catholicæ Ecclesiæ, quæ in Symbolis, Apostolico, Athanasiano, & Ambrosiano, apertissimis verbis Filium Dei vnum cum Patre Deum, in vera & æterna diuinitate, agnoscit.

7 *Quintum*, est munus Mediatoris, quod puræ creaturæ nullo modo conuenit, quemadmodum paulo post declarabimus.

8 Hæc testimonia, vt veram notitiam diuinitatis Christi adstruant: ita fidem piorum confirmant, qua statuunt Christum omnipotentem esse, ideoque posse credentibus omnia quæ promittit in suo verbo præstare. Etiam si tota rerum vniuersitas contradicere videatur.

9 Secundum, quod tenendum dixi de Christo Mediatore, est, quod sit verus homo de virgine matre natus, quæ virgo rectè à sanctis Patribus dicta est. Nam Filius, quem genuit, secundum carnem verum hominem, est etiam verus & æternus Deus.

10 Hinc fides piorum, de Christi affectu erga se, alitur. Nam qui adeo se humiliavit, vt se coniungeret naturæ societate cum homine, absque omni dubio humanis ærumnis & calamitatibus afficitur, vt eis adsit, qui in se viua fiducia recumbunt, & Spiritui ei sociantur.

11 Tertium, quod tenere oportet, est Vnio personalis, nimirum, quod Diuina & humana natura ita copulata seu potius vnita sint in vniōnem hypostaticam, vt & de eodè rectè dixeris: Hic est verus Deus, hic est homo verus: & quæ sunt diuinæ naturæ, verè tribuantur homini propter vniōnem personalem. Vt enim piè dixeris: Deus est crucifixus: ita Catholice pronunciaueris: Homo Iesus cælum & terram condidit. Ideo enim prædicata commutantur, quia Deus est vnum *ὁπὲρ διὰ τὴν ὕπὸν*.

12 Hanc cōmutationem prædicatorum vocant sancti Patres cōmunionē idiomatum, videlicet quia idiomata, hoc est, proprietates vnius naturæ, alteri communicentur & tribuantur in concreto.

13 Diuinæ naturæ idiomata sunt, esse omnipotentem, esse creatorem, esse scrutatorem cordium: rursus idiomata humanæ sunt naturæ, edere, bibere,

fatigari, trisari, pati, mori, resurgere.

14 Verum hæc idiomata naturarum, cōmunicantur hoc modo: Filius Mariæ est omnipotens: est scrutator cordium: Deus edit, bibit, fatigatus est, tristatus est, crucifixus, mortuus est: Verbum factum est caro: nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit de cælo, Filius hominis, qui est in cælo.

15 Hæc commutationes proprietatum ideo verè sunt, quia naturæ, Diuina & humana, vniōne personali sunt vnita, vt non quemadmodum sunt duæ naturæ, sint quoque duæ personæ, sed vna duntaxat.

16 Hinc fit, quod multa tribuantur Christo, sub appellatione diuinitatis, quæ ad humanitatem pertinent & rursus, multa sub appellatione humanæ naturæ, quæ propria sunt diuinæ naturæ. Et scæpe, quæ non sunt, vel huius, vel illius naturæ, sed personæ, tribuantur personæ iam sub appellatione Hominis, iā sub appellatione Dei.

17 Cum enim dicitur Deus edit, bibit, fatigatur, moritur: rectè quidem dicitur: quia ea persona quæ edit, bibit, fatigatur, moritur, est Deus. Item quando dico: Homo est omnipotens, creator, scrutator cordium: verè dicitur: quia ea persona quæ est omnipotens, creatrix, scrutatrix cordium, est verus homo. Similiter: Semen mulieris conteret caput serpentis: & Iehoua est iustificator noster, vbi Personæ, illic quidem sub appellatione humanæ naturæ, hic verò sub appellatione diuinæ naturæ tribuitur officium redemptionis, quod neque diuinæ naturæ, nec humanæ seorsim conuenit, sed personæ. Quicunque enim ad officium redemptionis pertinent, nō naturis seorsim, sed personæ tribuenda sunt. Hinc illæ locutiones, Christus est mediator, pastor, sacerdos, redemptor, lux mundi, via & veritas, resurrectio, vita, &c.

18 Discernendæ sunt igitur naturarum proprietates, proprietatum cōmunicationes, & appellationes officij, quæ ad totam personam referendæ sunt.

19 Quare nec Stancarus rectè facit, cum ea quæ personæ sunt, ad naturam humanā refert. Nec Osiander, qui officium Mediatoris soli diuinitati ascribit.

20 Sequitur quod quarto loco proposuimus spectandum in Christo, nēpe Officiū personæ, eiusque erga Ecclesiam beneficia, ad quod sane Christianæ religionis, caput, omnia quæ superius dicta sunt, imo vniuersa Scriptura referenda est.

21 Vt autem hanc partem explicatius proponamus, quæ ad Sacerdotium & Regnum Christi spectant, nobis sunt excutienda. Quæ duo rectè explicata thesaurum beneficiorum Christi copiosissimū nobis ponunt ob oculos.

22 Hæc breuiter signantur, nunc appellatione Pastoris, nunc Sacerdotis, nunc Mediatoris, nunc Regis, quæ omnia, sub Sacerdotis & Mediatoris voce, explicare libet: idque iuxta rerum consequentiam & ordinem.

23 Conditis cælo & terra, reliquisque creaturis, Deus in medio principem posuit hominem, quem ornarat sua imagine, hoc est summa sapientia, iustitia, sanctitate & veritate, quam imaginē si retinuisset, æternum cum suis posteris beatus vixisset, Datū enim ei in certitudinem fuit Sacramentum immortalitatis, Arbor vitæ.

24 Verum quia Dominus condiderat hominē ad certam obedientiam, adiecit præceptum, vt caueret à vitæ arboris fructu, cui præcepto probatio nis, Sacramentum addit, Arborē scientiæ boni & mali.

25 Huic hominis felicitati inuidēs Sathan, hominē aggreditur, verbū Dei calumniatur, malignē



pellicit hominem vt à Deo deficiat, verbum Dei, & eius Sacramentum pro ludibrio habeat.

26 Lapsus igitur homo contra Deum, reatu dānationis obstringitur, cum tota sua posteritate. Tales enim postea genuit, qualis ipse iam fuit, hoc est miser, peccator, damnatus, vt qui infinitum bonum offenderat, adeo vt nulla creatura eam offensam mitigare potuerit. Requirebat enim iustitia Dei, vt æternas lueret pœnas, qui infinitum bonū offenderat.

27 Postquā itaq; peccatores facti sumus, reique mortis naturæ, propter peccatum: aut, æternum nobis fuit pericundum, aut, reconciliatio cum Deo offenso, factæ compensatione iniuriæ, incunda erat: alterum norma iustitiæ diuinæ efflagitabat.

28 Cum ergo reconciliatio, cum iniuriæ compensatione, requirebatur: necessarius fuit Mediator, qui se inter hominem & Deum interponeret, Deum offensum placaret, facta simul iniuriæ compensatione.

29 Iam autem cum maior esset ira Dei, quam vt eā sustinere posset vlla creatura, & iustitia Dei requireret, vt, quæadmodū per vnū hominē peccatum & damnatio in mundum intrauit: ita aliquis in humano genere capitali iudicio Dei satisfaceret. *Ad hoc* Dei æternus humanam assumpsit naturam, vt fieret Mediator & Sacerdos, qui iram Dei placaret.

30 Huc pertinet prima promissio post lapsum Adæ, de Semine mulieris, quod contritum erat caput Serpentis, quod ideo semini mulieris tribuitur, quia humanam naturam in vnionem hypostaticam æternus *Ad hoc* assumpsit.

31 Quoniam autem in huius Sacerdotis notitia & fide, nostri reconciliatio cum Deo, atque adeo salus, est posita, pio studio, sacerdotij Christi ratio querenda est.

32 Plana igitur & perspicua ratio sacerdotij Christi, in quinq; horum capitum explicatione posita est. Quorum primum est, vt sciatur cōditio personæ. Deinde, vt eius officium cū suis partibus perpendatur. Tum, vt mutui fœderis ratio teneatur. Præterea, quam diuturnū sit hoc fœdus. Postremo, quæ sit applicationis ratio.

33 Cōditio duplex considerata occurrit in persona huius Sacerdotis, naturarum videlicet, & qualitatis.

34 Cōditio naturarum est, quod hic Sacerdos sit Deus & homō, vna persona. Aliās enim Mediator esse haud potuisset. Nam vt sua Diuinitate, Patri ita nobis humanæ naturæ societate, coniunctus est.

35 Huius coniunctionis causas Irenæus explicans, in hunc modum ait: Oportebat Mediatorem Dei & hominum, propter *amicitiam*, in amicitiam & concordiam reducere, & facere, vt Deus reciperet hominem, & homo restitueretur Deo.

36 Ex hoc etiam concluditur, quod vnus esse debuerit Mediator siue Sacerdos, quemadmodum etiam Deus vnus est. Hinc Apostolus: vnus Deus, vnus etiam Mediator Dei & hominum, homo Iesus Christus. Nam cum is Mediator, caput erat futuræ Ecclesiæ suæ, vnus vt esset necesse fuit.

37 Fœdē igitur errant, qui vel plures Mediatores inter Deum & homines docent, vel plura capita Ecclesiæ agnoscunt, quam vnicum Dominum nostrum Iesum Christum.

38 Cōditio qualitatis Sacerdotis Christi, ad Hebæos explicatur, quod sit sanctus, impollutus, segregatus à peccatoribus, & excelior cœlis.

39 Huiusmodi oportuit esse eum, qui peccatis hominum in se receptis, Legem condemnantem nos impleret, & eius capitali iudicio satisfaceret.

40 Iam officium cum suis partibus considerandum est. Officium quidē est, Reconciliare nos Deo, satisfacere Deo pro peccatis nostris, ac nobis sua merita applicare, vt ipsi, eius iustitia donati, iusti in cōspectu Dei appareamus. Partes vero numerantur, docere, orare, offerre. Ista enim tria, ad complementum redemptionis per Mediatorem Christum, referuntur.

41 Doctrina Mediatoris est, publicatio beneficii ipsius, nimirum quod velit recipere omnes penitentes, donare eos sua iustitia, viuificare ad vitam æternam. Verbo, Spiritu sancto, & Sacramentis, in hac vita regere.

42 Oratio eius est, qua intercedit pro genere humano, & petit nos recipi, propter sua merita, quemadmodum in Evangelio precatur: Pro eis sanctifico me ipsum, vt sint & ipsi sanctificati in veritate. Ioan. 17. 19.

43 Oblatio Mediatoris, est eius passio quæ fuit & est sacrificium propitiatorium, placans iram Dei, & satisfactorium pro culpa & pœna æterna.

44 In hac oblatione plura perpendenda occurrunt, ex quibus fides concipitur, fouetur, & alitur. 1. quod Sacerdos & sacrificium simul, sit ipse Christus. 2. quod Deo Patri obtulerit semetipsum, per æternum Spiritum. 3. quod pro humano genere reconciliando Patri cœlesti, sacrificium suū peregerit. 4. quod semel peracta victima, nunquam iteranda sit: sed maneat efficax in æternum. Nam vna oblatione consummauit in sempiternum sanctificandos.

45 Porro quia Sacerdos, alicuius fœderis seu Testamenti sponsor est & Mediator, qualenam sit huius nostri Mediatoris fœdus, scire oportet. Illud enim fundamentum fidei Christianæ est.

46 Tametsi autem multa in hoc fœdere concurrunt, eius tamen præcipua membra sunt, Obligatio mutua inter Deum & homines, & fœderis seu Testamenti confirmatio.

47 Obligatio ex parte Dei est, quod Deus promittat se propitium fore iniquitatibus nostris, fore Deum nostrum, scripturam leges suas in cordibus nostris, adoptaturum nos in filios, donaturum nos Spiritu sancto, ac tandem nos in gloriosum Christi regnum perpetuo possidendum introduciturum.

48 Obligatio ex parte hominis est, quod homo se vicissim cōmittat fidei Dei, credat in ipsum, expectet bona promissa, ac ipsi suam vitam approbare satagat. Christus enim sacrificatus, omnibus obtemperantibus sibi factus est autor salutis.

49 Confirmatio fœderis huius effusione sanguinis Christi Mediatoris, sancita est, in cuius rei testificationem & memoriam perpetuam, à Christo, in Ecclesia, duo Sacramenta ordinata sunt, toti Ecclesiæ communia: nempe Baptismus, & sacra Cœna corporis & sanguinis Domini.

50 Durare præterea Christi sacerdotis sacrificium in æternum, Testimonio Patris de ipso Typo, & Victimæ præstantia, concluditur.

51 Testimonium Patris & promissio, est in Psal. 110. 4. Iurauit Dominus, & nō pœnitebit eum, tu es Sacerdos æternus.

52 Typus durationem figurās, est Melchisedech. Nam secundum ordinem Melchisedech est à Patre sacerdos constitutus, qui neque initium dierum, neque vitæ finem habens, assimilatus est Filio Dei, manet Sacerdos in æternum.

53 Præstantia victimæ est, quod semel ingressus Christus in sancta, satisfecerit pro omnibus mundi peccatis, inueneritque redemptionem perpetuo duraturam, & nunc appareat vultui Dei pro nobis.

Secundo,  
necessitas  
mediato-  
ris.

Tertio, ra-  
tio Sacer-  
dotij me-  
diatoris.  
Hic quin-  
que cōdi-  
deranda.

1. Cōditio  
personæ.

Applicatio  
omnis  
omnis  
omnis

Sacer-  
tis  
fidei  
Christi  
fidei

Mutua  
mutua  
mutua

Testam-

Vita  
sancti  
sancti  
sancti

Quæ  
sancti  
sancti



54 Applicatio sacrificij Christi Mediatoris, fit per fidem. Sic enim Paulus ait: Quem Deus constituit Propitiatorē per fidē in sanguine eius. Rō. 3. 24.

55 Vt enim nobis ipse Christus ex mera gratia & *αὐτὴν χάριν*, sua beneficia offerret: ita nos vicissim oblatam gratiam, cordis brachijs, hoc est, fide apprehendere, & tenere debemus.

56 Cum autem hanc gratiam, qua regeneramur in novos homines, fide possidemus, in regales Sacerdotes, vñctione Spiritus consecramur, ut iusticia & sanctitate induti, hostias offeramus Deo gratas, per Christum Mediatorem vñctum. Nam, ut ipse nostras conscientias ab operibus mortuis emundat: ita nos vicissim, excusso peccati iugo, Deo viuenti seruire debemus.

57 Nequaquam enim Filius Dei missus est, & assumpta humana natura factus est victima, ut iam omnibus furoribus opinionū & libidinum indulgeamus: imo ideo ingenti misericordia nos liberauit, ut deleat peccatum & mortem, ut nos viuificet, ac sibi assimilet, quemadmodum Paulus ait, Nos autem rectē a facie gloriā Domini in speculo intuemur, & in eandē imaginē transformamur, ex gloria in gloriā, tanquam ex Domini Spiritu. 2. Corinth. 3. 18.

58 Ex his, quæ hæcenus fusius, secundum rerum consequentiam, dicta sunt, duas colligimus definitiones, quo res vniuersa summam comprehendit possit: Vnam Sacerdotis Christi: Alteram, noui Testamenti, cuius sponfor est Christus.

59 Mediator itaque siue Sacerdos, est persona vna, Deus & homo Iesus Christus, mūdus & purus ab omni peccato, amans hominum, ex decreto Dei Patris proferens Euangelium, offerens seipsum semel pro hominibus & persolvens *λύτρον*, & applicans sua merita credentibus, in æternam redemptionem, pro quibus & interpellat apud Patrem.

60 Nouum Testamentum est pactum Dei cum hominibus, sanctū sanguine Christi, in quo, ut Deus promittit se ignotum peccatis hominum, propter Filium & Mediatorem: ita homo vicissim, fidei Dei se committit, credit in Deum, promittitque ipsi obedientiam, renuncians Satana, Mundo & Peccato.

61 Hæc doctrina de Mediatore, est summa sapientia Ecclesiæ, quam non norunt, qui vel operibus hominem iustificari contendunt, vel sanctos Mediatores inuocant, vel Papale sacrificiū mundo tradunt, cum suo impuro canone, vel denique, qui vlli rei, principium, medium, consummationem salutis attribuunt, præterquam soli Mediatori & eius victimæ.

62 Et si autem ex dictis constat, vnum esse summum Sacerdotem & Mediatorem Iesum Christum: tamen ab hoc vno & vero pontifice, Christiani hanc dignitatem accipiunt, ut & Filij Dei fiant per adoptionem, & Sacerdotes per communicationem.

63 Per Christum enim pontificem habemus ius verbum Dei docendi, accipimus ius inuocandi, præterea potestatem offerendi, sed *εὐχαριστίας* sacrificium, & non Expiatorium, quod solius filij Dei est.

64 Christianorum autem sacrificia sunt, Spiritus contritus, sacrificium iusticiæ, sacrificium laudis, hostia beneficentiae & communionis, hostia rationalis propriorum corporum. Breuiter omnis obedientia & crux, cui viua in Christum fides præluceat.

#### GRADVS AD Conuerſionem.

1 Priusquam viua & salutaris fides, (qua fit cōuersio) in corde hominis concipiatur & na-

ſcatur, quatuor in homine præcedant neceſſe eſt.

2 *Primum*, eſt Peccati cognitio in mēte. *Secundum*, iuſtæ iræ Dei in peccatores, & meritæ damnationis in corde ſenſus. *Tertium*, uſquequæ, cum qua cruciatus in conſcientia, propter peccatum commiſſum, & propter pœnas imminentes ex iuſta ira Dei, coniunctus eſt. *Quartum*, Chriſti vera noticia & firma, in mente, ex Euangelij prædicatione, concepta.

3 Hæc quatuor ſunt veluti quatuor gradus, quibus gradatim conſcenditur ad veram & ſalutarem conuerſionem, quæ fit per fidem. De quibus ordine dicemus.

4 Primus itaque gradus eſt, Peccati cognitio. Hanc conſequitur homo ex Lege dei: Per Legem, ait Paulus, eſt cognitio peccati. Rom. 7. 7.

5 Eſt enim Lex Dei, regula iuſtitiae, quæ monſtrat, quid iuſtum, quid iniuſtum ſit, quid Deo placeat, quidque diſpliceat.

6 Hinc fit, ut quicquid ſit in nobis, vel fiat à nobis, non congruens cum regula, hoc eſt, cum Lege Dei, ſit peccatum, quo Deus horribiliter offenditur.

7 Ad hanc ergo regulam, vitam & actiones ſuas, interiores & exteriores, explorabit homo, & ex ea iudicabit de factis ſuis: peccatane ſint, an non.

8 Verūm, ne quis errore fallatur in accommoda-  
tione & uſu huius regulæ, duo tenebit. Vnum, quod quicquid aduerſatur charitati Dei, & charitati proximi, prohibeatur Lege Dei, & pugnet cum regula iuſtitiae: & contra, quicquid congruit cum charitate Dei & proximi, præcipiatur, tamen ſi expreſſe verbis Legis non videatur interdictum aut præceptum.

9 Nam Lex ex his duobus principiis concluditur: Diliges Dominum deum tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, & ex totis viribus tuis: & Diliges proximum tuum, ſicut teipſum.

10 Alterum, quod tenendum eſt, eſt, quod Lex ſit ſpiritualis, ut quæ poſtulet puram, perpetuam, perfectam & ſpiritualem obedientiam, ex quo intelligere in promptu eſt, quod nullus homo natus iuxta Naturæ legem, valeat legem Dei implere.

11 Nam hominis natura & legis conditio, ita ſibi aduerſantur, ut nunquam in hac vita inter eas conuenire (ut deberet fieri) poſſit. In quod Paulus conqueritur, cum ait, Rom. 7. 14. Lex eſt ſpiritualis, ego autem carnalis, venditus ſub peccato.

12 Hinc intelligimus oēs homines reos eſſe corā tribunali Dei, ut trāſgreſſores ipſius ſanctiſſimæ legis, & non poſſe ne incipere quidem, nedum præſtare vllā obedientiā, iuxta legis mentē, priuſquam re-  
geniti fuerint, & facti noui homines per fidem.

13 Secundus gradus eſt ſenſus iræ Dei & iuſtæ damnationis, in corde hominis propter peccatum, quo reus eſt homo coram Deo.

14 Quoties enim homo cogitat ſuū peccatū, ſimul debet intueri iram Dei aduerſus ſe, & cogitare de pœna quam meruerat propter peccatum.

15 Huius iræ Dei ſenſus in corde hominis propter cōmiſſa peccata, creſcit ex harum rerum cogitatione.

16 Primum, cogitandum de lege lata primis noſtris parentibus in Paradifo videlicet, quando comederis de arbore iſta morte morieris. Hic Dominus toti Adamo minatur mortem, ſi legem latā violauerit, hoc eſt, minatur mortem non ſolum perſonæ Adami, verum etiam naturæ Adami, quam nos omnes habemus, qui nati ſumus ex Adam, iuxta cōmunem naſcendi legem. Atque ideo eiſdem cuius & Adam condemnationis rei ſumus, qui ab eo originem traximus. Pfal. 51. 7. Paulus, Rom. 5. 18.

G. iiii.



Maledictionis legi appellatione.

711

17 Deinde sensus iræ Dei & iustæ nostræ damnationis, crescit ex cogitatione sententiæ, quā Deus in monte Sina adiecit suæ legi, videlicet, maledictus omnis qui non permiserit in omnibus quæ scripta sunt in libro legis ut faciat ea.

18 Hæc maledictio venit ex iusta ira Dei in omnes, & infert æternas pœnas omnibus iis, qui non per liberatorem Iesum Christum ex hac legis sententia eximuntur.

Conscientiæ accusantis.

19 Tertiò, sensus iræ Dei & iustæ condénationis hominis propter peccatum, crescit ex Chirographo Dei in cordibus nostris, quod Chirographum est conscientia hominis, quæ testatur de damnatoria sententia, primum in Paradyso, deinde in lege proposita.

20 De utraque sententia, videlicet, conscientiæ & legis Dei loquitur Ioannes, 1. Ioan. 3. 20. Si, inquit, condemnat nos cor nostrum, maior est Deus corde nostro qui novit omnia.

21 Quoties ergo sentimus cruciatum in cōscientia nostra propter peccatum, cogitabimus esse pœnam divinam, & præmonitionem quandam æternarum pœnarum propter peccatum, nisi nobis per Christum succurratur.

Signorum iræ diuinæ.

22 Quartò, sensus iræ Dei, & iustæ nostræ pœnæ, etiā crescere debet ex signis iræ diuinæ, quæ sunt duplicia.

23 Quædam enim simul minantur puniuntque, unde maxima ira Dei in peccatores intelligitur. Huius generis signa sunt pestis, annonæ caritas, fames, bellum, & variæ plagæ, quibus Deus vel integra regna, vel aliquos saltem homines aliis in admonitionem punit, in ostensionem futuri iudicii.

24 Quædam non statim puniunt, sed minantur, & imminentes pœnas quasi prædicunt. De huiusmodi signis minantibus multas habemus historias tum prophanas, tum sacras.

25 Egesippus signa cōminantia, quæ præcesserunt euerisionem Ierusalem recitat. Christus dominus Matth. 24. enumerat signa præcessura extremum diem, quibus subiungit hanc grauisimam admonitionem, videte ne quis vos seducat.

De signis minantibus, regulæ duæ.

26 De his tenendæ sunt duæ regulæ. Prima, quicquid non sit vilitatē, etiam si naturales causas habeat, aliquid significat.

27 Et si ergo cometas, inundationes aquarum, horrendæ & inusitatæ tempestates, habent sæpe naturales causas, quas Mathematici monstrant: tamen experientia & historiæ docent, non *ἀσχη* esse quæ ita inusitatæ sunt.

28 Altera regula. Signa minantia, in nexa conditionem habent duplicem, videlicet iudicii seu pœnæ, si non respicimus signis admoniti: misericordię, si vera pœnitentia confugimus ad Deum, petentes veniam.

29 Exemplum in Propheta Iona habemus illustre. Per hunc enim Deus minatur exitum Ninivitæ, post quadragesimum diem à tempore concionis Ionæ. Sed quid accidit? Audita hac comminatione, agnouere Ninivitæ suum peccatum, & iustam iram Dei, & conuersi sunt in vera pœnitentia ad Deum, petuerunt veniam in planctu & ieiunio. Horum ergo pœnitentia motus Deus illis pepercit & nō puniuit iuxta comminationem Prophetæ.

30 Horum exemplum si hodie multæ gentes imitarentur, Deus etiam, misericordiæ suæ memor, parceret iis, quibus iam variis & inusitatis portentis minatur pœnas.

3. Dolor ob peccata.

31 Tertius gradus, qui veram cōuersionē quæ fit per fidem præcedit, est *μεταμέλεια*, dolor ob peccata

G R A D V S.

712

tum in conscientia. Ut enim secundus est sensus iræ Dei, quo verè statuimus Deum irasci peccatorita hic

*μεταμέλεια* & dolor ob peccatum est, quo compungimur ob culpam nostram, & vellemus nos nūquam peccasse & offendisse Deum, unde concipitur in nobis per Spiritum sanctum (qui ideo Spiritus timoris dicitur, Rō. 8.) dolor, odii peccati, & fuga peccati.

32 Quod autem huiusmodi *μεταμέλεια* & dolor in corde præcedat salutarē pœnitentiā, quæ est conuersio hominis ad Deum per fidem in Iesum Christum, præter alia multa, sequentia testimonia confirmant.

33 Actor. 2. 37. postquam displicuisset Iudæis factum suum, & compuncti essent corde ob peccatum suum, quærent: quid faciemus viri fratres? Responderet Petrus, *μετανοήσατε*, & baptizetur vnusquisque vestrum in nomine Iesu Christi in remissionem peccatorum. Hic apertè vides quod & *μεταμέλεια* seu dolor ob peccatum præcedat *μετανοήσαν*, & quod prædicatio

34 *μετανοήσαν* sit propria Euangelij, & sit conuersio ad Deum per fidem in Iesum Christum, id quod verba hæc declarant: Baptizetur vnusquisque vestrum in nomine Iesu Christi in remissionem peccatorum, hoc est, baptizemini ut habeatis testimonium Dei quod vobis conuersis, id est credentibus in Christum sunt remissa peccata.

34 Math. 21. 32. vos videntes *ἡ μεταμελὴς ἡστέ* ut crederetis ei, id est, non *μεταμέλεια* ducti estis, ut conuerteremini ad Deum per ipsius prædicationem.

35 2. Corinth. 7. 10. etiam clarissimè docet, quod dolor ob peccatum, seu contritio, præcedat salutarē pœnitentiā, id est conuersionem. Dolor, inquit, secundum Deum operatur *μετανοήσαν* salutarem, hoc est, preparat hominem ut se ad Deum conuertat per fidem, ne in suis peccatis pereat.

36 Porro odii & abominatio peccati ex eo venit. Primum si cogites summā voluptatē Diaboli esse, videre hominē, qui est cōditus ad imaginē Dei potius se velle imitari, quam Deum, potius suam imaginē quā Dei gestare. Deinde si cogites, quæ admodum supra diximus, quam horrendè peccatum Deum offendat, ut quod expellat Spiritum sanctum de corde hominis, & faciat ex templo Dei habitaculum diaboli. Tertiò, si cogites quantū damnum tibi afferat peccatum, & quantū aliis noceat malo exemplo. Postremò, si ut par est, cogites, quā turpe & abominabile sit peccatum, quod castissimos Dei Angelos fugat. Hæc quatuor merito cor hominis ad dolorem propter peccatum, ad odium & fugam peccati, commouere deberent.

37 Quartus gradus, qui viuam & salutarem fidem proximè præcedit, est Christi vera cognitio, quæ a liunde haberi nequit, quam ex prædicatione Euangelij, siquidem Euangelium docet, cur Christus in mundum venerit, quis sit, quid fecerit, & quomodo sit affectus erga miseros peccatores, qui ad se veniunt.

38 Venit in mundū missus à patre ut liberet miseros peccatores à tristissimo peccati onere: ita enim Ioannes ait: Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi. Et ipse dicit: Veni in mundum vocare peccatores ad pœnitentiā. Item, veni saluare quod perierat. Et Paulus ait: Certus est sermo & omnium approbatione dignus quod Iesus Christus venit in mundum peccatores saluos facere.

39 Est verus Deus, qui potest quicquid vult, & vult quicquid suo verbo promittit: est verus homo assumpta in vnionem personalem nostra natura, ut eam reddat participem diuinæ naturæ & gloriæ: est vna persona Deus & homo, ut sciamus omnia opera ipsius

Testimonium.

Testimonium.

Odii peccati vnde.

Christi vera cognitio.

Car Christi venit in mundum.

Quis sit.



ipſius eſſe infiniti pretij & æſtimationis.

40 Paſſus & mortuus eſt pro peccatis noſtris: implevit Legem: vt ſua obedientia nobis imputata, iuſti habeamur coram Deo. Hic orat pro te apud æternum Patrem, vt omnis qui venit ad illum & credit in illum, non pereat, ſed habeat vitam æternam.

41 Denique ita affectus eſt erga quemlibet peccatorē, quod velit ipſum in gratiam recipere, quantumvis enormiter peccauerit: modo ad ipſum venire non recuſauerit. Venite, inquit, omnes qui laboratis & onerati eſtis, ego reſocillabo vos.

42 Hunc ſuum affectum, in multis magnis peccatoribus conſpiciendum exhibuerat: vt in Magdalenā, in Iarone, & in multis aliis.

43 Breuiter, vt venit in mundum propter peccatores: ita reuera vult omnium peccatorū ſalutem: ſed per fidem, vt ipſe ait, Qui videt Filium (id eſt, agnoſcit Filium eſſe ſaluatorem mundi) & credit in illum, habebit vitam æternam, & ego ſuſcitabo illum in vltimo die.

44 Atque ita habemus, quid veram & ſalutarem fidem præcedat antequam concipi & naſci poſſit in cordibus noſtris.

45 Ex tribus primis gradibus intelligimus, quæ maneat nos damnatio, niſi liberemur à peccatis noſtris: vnde oritur compunctio cordis.

46 Ex quarto intelligimus, remedium aduerſus peccatum eſſe propoſitum in Jeſu Chriſto. Nam qui in ipſum credit, habet remiſſionem peccatorum & vitam æternam.

47 In his cogitationibus, per Spiritum ſanctum excitatur in corde ingens deſiderium promiſſæ in Chriſto gratiæ, quod deſiderium eſt veluti quidam fidei conceptus.

48 Et cum ad hoc deſiderium, fiducia cordis in promiſſionem gratiæ accedit: fides in corde naſcitur.

49 Hinc concluditur, quod viuā, ſalutaris & Chriſtiana fides, ſit ingens deſiderium gratiæ promiſſæ in Chriſto, & firma fiducia in Chriſtum quod velit ex gratia remittere peccatum, & vitam æternam donare credenti gratis, abſque omnibus operibus & meritis humanis.

50 Is qui in hunc modum credit, habet remiſſionem peccatorum, ex merito mortis Chriſti. Eſt iuſtus, iuſtitia Chriſti ſibi imputata. Eſt Filius Dei. Eſt reconciliatus cū Deo. Eſt nouus homo. Habet acceſſum ad Deum. Stat in gratia & ſauo re Dei.

51 Quando fides ita eſt concepta & nata in corde hominis, cum ſit initio tenera & perexigua, debet quodidie creſcere, & incrementa aſſumere, per ardentem inuocationem Dei, vt cum Dauid ore: ō Domine, confirma quod in nobis operatus, Spiritu tuo ſancto cōfirma me, dirige me in tuā veritate. In huiusmodi ſeria & ardenti inuocatione ſentitur reſponſum Spiritus ſancti in corde præcantis, per lætitiā cordis & conſolationem aduerſus peccatum & mortem. Hæc enim lætitia & conſolatio in corde, eſt teſtimonium Spiritus, quod ſumus filij Dei, & iam inchoauerimus vitam æternam.

## XI.

## SALVTARIS POENITENTIA.

Cum dicimus Euangelium eſſe prædicationem poenitentiae & remiſſionis peccatorum

in nomine Chriſti: Apoſtolico ſignificato, id eſt: propriè, vocem Euangelij accipimus, & non (ſicut quidam contendunt) pro toto miniſterio Legis & Euangelij: ac ſi prædicatione poenitentiae pertineret ad Legem, & prædicatione remiſſionis peccatorum ad Euangelium.

2 Immortum enim ſtat hoc diſcrimen Legis & Euangelij, quod vt Lex prædicat peccantibus damnationem: ita Euangelium poenitentibus ſalutem.

3 Prædicatione ergo poenitentiae quæ ad ſalutem ducit, & prædicatione maledictionis, non ſunt eiufdem, hoc eſt, nec Legis ſeuſim, nec Euangelij. Longè enim inter ſe diuerſa ſunt, oſtendere remedium aduerſus morbum, & in certum interitum hominem ducere.

4 Cum Dominus dicit: Conuertimini ad me & ſalui eritis. Item, Nolo mortem peccatoris, conuertimini & viuete: non eſt Legis concio, quæ hanc damnatoriam ſententiam abſque miſericordia ſonat, Maledictus omnis qui non manſerit in omnibus, quæ ſcripta ſunt in libro Legis: ſed iſſiſſima Euangelij vox. Non enim hic auditur tonitru damnantis Legis, ſed ſuauiſſima compellatio miſericordis Dei, qui reuertentibus vitam promittit.

5 Cum his conſonat vox Chriſti: Oportet prædicari poenitentiam & remiſſionem peccatorum in nomine meo. Item: Non veni vocare iuſtos, ſed peccatores ad poenitentiam. Item Act. 5. 31. Petrus hoc ipſum teſtatur, cum ait: Hunc principem & ſaluatorem exaltauit Deus dextera ſua, ad dandam poenitentiam Iſraeli, & remiſſionem peccatorum.

6 Qui ergo dicunt Legis eſſe munus prædicare poenitentiam: nec vim Legis rectè conſiderant: nec virtutem mortis & reſurrectionis Chriſti rectè perpendunt, vt interim taceam, eos magnam iniuriam Chriſto facere, in cuius ſolius nomine poenitentia eſt prædicanda.

7 Sed clamant, iſto pacto Legem tolli, & locum dari Antinomis. Vtrumque falſum eſt. Nam & Legem ſatemur ea peccata monſtrare, ad quorum poenitentiam nos inuitat Euangelium, & agnoſcimus Legem Dei, quam vſitatè Decalogum appellamus, eſſe normam vitæ Chriſtianæ vnicam.

8 Magna eſt ſanè inſulſitas, ex eo inferre Legis eſſe prædicare poenitentiam, propterea, quod monſtret peccatum. Nam Lex, dum monſtrat peccatum, vulnerat, occidit, damnat, nec vnquam ſonat hanc vocem, Reſpiſce & ſaluus eris, ſed potius, morte æterna morieris. Euangelium autem, dum inuitat ad poenitentiam, vulneri paratum eſt remedium indicat, iuxta illud: Agite poenitentiam, appropinquat enim Regnum cælorum.

9 Præterea eius eſt inuitare ad poenitentiam, cuius eſt ſpem veniæ facere, hoc cum ſit ſolius Euangelij, errant qui Legis eſſe dicunt munus prædicare poenitentiam.

10 Sed dicunt qui διαλεξιμολογοι eſſe volunt: Lex prædicat poenitentiam per ſe, Euangelium verò per accidens. Vtrumque inſulſe dicitur. Verum ſi illam dialecticam diſtinctionem retinere lubet, ita potius dicendum eſt: Lex eſt prædicatione poenitentiae, at non per ſe, ſed per accidens, hoc eſt, quatenus deducit nos in cognitionem peccatorum, quorum iubet nos poenitere Euangelium. Euangelium autem eſt prædicatione poenitentiae per ſe, quia poenitentibus proponit Chriſtum, & offert gratuitam remiſſionem peccatorum.

11 Hoc etiam ſine prædicationis poenitentiae confirmatur. Ideo enim prædicatur poenitentia, vt gratiæ

Teſtimonium.

Cōtrariæ ſententiæ reſutatio.



gratiae sit locus. Conuertimini, inquit, filij auertentes, & ego sanabo auersiones vestras.

12 Nemo, vt existimo, negabit Baptismum esse Sacramentum Euangelij & non Legis. Sed ipse Baptismus nihil aliud est, quam aspectabilis concio pœnitentiae & remissionis peccatorum, in nomine Christi. Perperam igitur faciunt, qui quod proprium est Euangelij, Legi attribuant.

13 Hinc ergo effectum est, quod Lex per se prædicet transgressoribus mortem & damnationem: Euangelium vero pœnitentibus vitam & salutem, & ab omni reatu absolutionem.

14 Rursus obiciunt fortè, Iudam egisse pœnitentiam, ad quam non ipsum vocauit Euangelium, sed Lex. Egit quidem ipse pœnitentiam ad desperationem & damnationem, sed ea non prædicatur in nomine Christi, sed suggeritur à diabolo, vt homo reus pereat. Ad hanc non inuitant nec Prophetæ, nec Apostoli, nec ulli sinceri ministri: imo, vt hæc caueatur, ad Euangelicam inuitant pœnitentiam, quæ in scriptura prædicatur, & non iudæica, qualis Iudæ fuit.

15 Postquam iam ostensum est Euangelij proprium esse prædicare pœnitentiam, nunc declarandum est, quænam sit vera ratio salutaris pœnitentiae.

16 Vnâ itaque hæc ratio est veræ pœnitentiae, vt audita inuitatione ad pœnitentiam, ex animo doceamus admissa peccata, quæ Deum à nobis abalienarunt, & expectemus condonationem peccatorum propter victimam Filij Dei, & certam concipiamus fiduciam remissionis peccatorum, iuxta verba Symboli: Credo remissionem peccatorum: simul proponentes nos velle omnem offensam Dei in posterum cauere, deponendo veterem hominem, & induendo nouum.

17 Hanc esse vnicam rationem salutaris pœnitentiae coram Deo, multa Prophetica & Apostolica conciones, & exempla Sanctorum ostendunt.

18 Paulus Ephes. 4. 20. ita scribit, Vos autem non ita didicistis Christum. Siquidem ipsum audistis, & in ipsum estis edocti, vt deponatis, secundum pristinam cōuersationem, veterem hominem, qui corrumpitur secundum concupiscentias erroris: renouemini autem spiritu mentis vestræ, & induatis nouum hominem qui secundum Deum creatus est.

19 Paulus his verbis, vt alia testimonia omitamus, satis ostendit veram salutaris pœnitentiae rationem esse quam posui, quæ hac breuissima definitione concludi potest. Pœnitentia vera est cōuersio hominis ad Deum, per fidem in Iesum Christum, qua sit nouus homo, iuxta voluntatem Dei viuens.

20 Hæc distinctius intelligantur enumeratis partibus veræ pœnitentiae, quæ vtitur nominantur: Contritio, Fides & Noua obedientia. Hæc ideo partes dicuntur, quia ordine præcedunt finem cōuersionis, qui est seruire Deo in iustitia & sanctitate vera.

21 Contritio est pavor consciencie ob peccatum admissum, quæ tum demum vera sit ex agnitione peccati & sensu iudicij Dei, quando proponitur victima Christi peccati expiatrix.

22 Hæc contritio quatuor proprietates seu effectus habet. Primum enim agnoscit peccatum, quod contra normam iustitiæ Dei commissum est. Deinde agnoscit iustam iram Dei & maledictionem ob peccatum. Tertio, serio dolet ob admissum peccatum. Postremo, detestatur & abominatur peccatum.

23 Hæc Euangelica contritio differt à Iudæa contritione, cui factum non displicuit propter suam turpitudinem, & propterea quod erat violatio normæ iustitiæ Dei, sed propter metum pœnæ. Voluit enim prodicionem suam, cum facta esset, esse infectam, & ideo dicitur *mihi auertit deus hoc est*, sollicitus & anxius factus propter suum factum, adeo quod tristitia sit absorptus: non *mihi auertit deus*, qua voce significatur vitæ & consilij mutatio in melius.

24 Fides est notitia & assensus promissæ & expectatæ misericordiæ, & in eandem firma fiducia, non autem vacillans opinio.

25 Hæc fides habet partes has, 1. Agnitionem Mediatoris & intercessoris Iesu Christi apud Patrem. 2. Fiduciam Mediatoris agniti, & imputatæ credenti iustitiæ Mediatoris. 3. Consolationem cōscientiæ aduersus terrores peccati & Legis. 4. Inchoationem nouæ vitæ.

26 Hæc Euangelica fides differt à fide Legis. Fides enim Legalis talis est, qualis promissio. Promissio autem Legis habet annexam conditionem impletæ Legis, quæ cum à nemine præstari potest, fit irrita Legis promissio, donec ventum fuerit ad Christum, & fides ruit quæ legales promissiones respicit. Verum quia fides Euangelica accipit quod gratis offertur, manet firma: quæ credens iustus & acceptus est Deo.

27 Noua obedientia necessario nexu cum fide coniuncta est. Hæc absoluitur quatuor partibus, Pietate erga Deum, Charitate erga homines, Sanctimoniam & puritatem vitæ, & diligentiam in officio. Ideo enim fide regeneramur, vt pie, iuste & temperanter viuamus.

28 Hæc obedientia à fide profecta, multum differt ab ea, quæ qualiscunque præstatur ab impiis, iuxta externam Legis literam. Nam hæc literalis, vt ita dicam, obedientia, fecit quidem, vt Paulus esset irreprehensibilis coram hominibus, cuius tamē cor priusquam conuersus est ad Christum, mansit impurum. Defuit enim Paulo ante cōuersionem fides, & Christi Spiritus, sine quibus obedientia erga Legem placere nequit.

29 Hæc pœnitentiae membra, si in illustribus exemplis conspiciantur, magis & animos mouebunt, & erunt in promptu tanquam veræ pœnitentiae pictæ quædam imagines, quæ in oculos incurrunt quodammodo, & deinde in animum transferuntur.

30 Peccatrix, Luc. 7. audito Euangelio Christi, quo inuitantur homines ad pœnitentiam, lachrymis testatur pauorem consciencie ob peccatum, & odium peccati: fidem suo ad Christum accessu indicat: nouam vitam, officiosa erga Christum, declarat.

31 Latro in cruce, voce & confessione publica suum testatur peccatum. Ex fide Christum inuocat, atque gratitudinis erga Deum, & charitatis erga proximum testimonia edit, atque ita mortificatur carne, & viuificatur spiritu.

32 Et si autem vna est ratio veræ pœnitentiae: tamen eiusmodi sunt plures. Est enim pœnitentia impij, & est pœnitentia pij. Vtraque & priuata & publica esse potest.

33 Pœnitentia impij est cōuersio impij ad Deum, videlicet, cum impius audiens Euangelium inuitare homines ad pœnitentiam, se coram Deo prosternit in vera agnitione peccati, concipit fiduciam in Mediatorem, & meditatur pietatem erga Deum & charitatem erga proximum. Exemplum illustre est in Publicano, Lucæ 18. & in Debitore 1000. talento.

Ratio salutaris pœnitentiae.

Testimonia.

Pœnitentiae verae definitio.

Partes tres.

Contritio: cuius quatuor sunt effectus.

Fidei pars.

Obiectum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.

Exemplum.

Partes.



lentorum, pulcherrima p[er]itura.

34 Pœnitentia pij est, qua pius deplorat sua occulta peccata, & lapsus alios, qui vel ex infirmitate, vel ignorantia contingunt, erigit se fiducia Christi, petens remissionem, & assidue crescit in mortificatione Veteris hominis & excitatione Noui. Hæc pœnitentia in multis Psalmis describitur, & præcipue in 51.

35 Veraque priuatim & publicè fieri potest, Priuatim fit, cum soli Deo te aperis. Publicè, cum accedit publica pœnitentia professio.

36 Verum de publica sciendum est, quod sit duplex, Vnius, & Totius cœtus Ecclesiæ: sed modus diuersus est propter circumstantias.

37 Publica enim pœnitentia totius cœtus est, quando solennis instituitur pœnitentia professio, indicta à magistratu vel gubernatoribus Ecclesiæ, qualis fuit pœnitentia Niniuitarum, & in nostris Ecclesiis sæpe eius exempla vidimus.

38 Huius finis est deprecatio iræ Dei & præsentium seu impendentium malorum, propter admissa scelera. Absolvitur agnitione peccati & iustæ iræ Dei, fiducia Christi, meditatione pietatis in posterum, & inuocatione sobria & seria.

39 Publica vnius est, cum aliquis, postquam receptus est in Album ciuium Ecclesiæ, iis suis moribus Ecclesiæ offendit, vt senatus Ecclesiæ eum excludere de Ecclesiastico cœtu cogatur, sicut accidit Corinthio, qui nouercam polluerat.

40 Hæc publica pœnitentia eas partes requirit, ex quibus Ecclesiæ colligere potest eum, qui offenderat, verè respicere, & meditari pœnitentiam feriam.

41 Hinc est, quod veteres huius pœnitentia tres numerant partes, contritionem, confessionem & satisfactionem.

42 Contritio fuit assiduus dolor exclusi à cœtu Ecclesiastico propter suam culpam, qui dolor deprehendebatur ex lachrymis pœnitentis & petentis redire in gratiam cum Ecclesiâ. Exemplum est incestuosus Corinthius.

43 Confessio erat publica coram Ecclesiâ criminis admissi agnitio & detectio: non fuit enumeratio secretorum scelerum, sed tantum eius delicti, cuius arguebatur, expositio & deploratio.

44 Satisfactio constabat duabus rebus. Vna, vt reus publicè à Parocho verbis castigaretur, in aliorum exemplum: quam ob causam Græci, hanc tertiam partem pœnitentia publicè vocarunt, *ἐκκλησιαστικὴν*, quemadmodum ex Basilio apparet. Altera, vt reus sua voce & lachrymis peteret veniam supplex ab Ecclesiâ, quam offenderat: quo factò satisfiebat Ecclesiæ, adeo quod Ecclesiâ lapsus fratrem in gratiam reciperet, ac eum postea omni officio prosequeretur oblita offensæ. Atque hæc de causa Latini hanc partem vocarunt Satisfactionem.

45 Hæc bono consilio instituta erant & seruabant Politiam Ecclesiasticam sancta disciplina, quæ iam maxima ex parte non sine magno detrimento Ecclesiæ Christi collapsa est.

46 Hoc cum non animaduertent posteriores, hanc pœnitentiam publicam fecerunt vniuersalem, non discernentes inter eam pœnitentiam, quæ Deo fit, & eam quæ fit Ecclesiæ propter lapsum aliquem quo ipsa offensa erat.

47 Hinc factum est, quod papistæ dicant, tres esse pœnitentia salutaris, quæ sit coram Deo, partes: Contritionem, confessionem, & satisfactionem, neque ullam aliam pœnitentiam agnoscunt.

48 Contritionem requirebant sufficentem, cum

nulla possit esse sufficiens: & hanc fingebant remissionem peccatorum mereri: quod sanè in Filii Dei summè contumeliosum est.

49 Confessionem vocabant, enumerationem peccatorum coram sacerdote, & hanc necessariam ad absolutionem docebant, cum tamen nusquam extet præceptum diuinum de enumeratione singulorum, & enumeratio omnium sit impossibilis, sicut scriptum est: Delicta quis intelligit? Psal. 19. 13.

50 Satisfactionem vocabant opus, quo fingebat compensari pœnas æternas seu Purgatorii. Hoc figmentum vnico hoc dicto satis refellitur: Frustra colunt me mandatis hominum, vt interim taceam nulum errorem in Ecclesiâ fuisse magis contumeliosum in Christum, vnde tam immensum errorum Chaos emerit. Hinc Regnū Antichristi stabilitum est, hinc Missæ, hinc Indulgentiæ, hinc pingues culina monachorum & sacrificulorum.

51 Cum huiusmodi sit doctrina Antichristi, hoc est, papæ & papistarum, ducet omnes pios eam detestari, & gratias Deo agere, quod lucem suam accenderit, ad quam istæ diabolicæ tenebræ euanescent.

52 Non minus Catharorum impium dogma est detestandum, qui negarunt post Baptisma lapsi in manifesta scelera remitti peccata: qui error manifeste pugnat cum promissionibus Euangelij & exemplis illustribus. Nam & Petrus post tristem lapsum receptus est à Christo, & incestus apud Corinthios pœnitens recipitur à Paulo: & multa alia in scripturis exempla extant.

53 Hoc tamen summo studio cauendum est, ne vel persequeremus in delictis contra conscientiam, vel simus securi, quasi parum esset Deum peccatis nostris offendere. Nam vt extant multa exempla misericordie Dei in peccatores, qui sunt recepti in gratiam, vt Adam, Manassis, David, Petri, incesti, &c. Ita etiam horrenda exempla iudicij Dei in peccatores, qui non sunt reuersi per pœnitentiam, (vt sunt Cain, Esau, Saul, Iudas, & innumeri alij) admonent nos timoris Dei, in cuius conspectu nos ambulare cogitandum est.

54 Omnium igitur tutissimum consilium est illud Prophetæ, Micheæ. 6. 8. Indicabo tibi o homo quid sit bonum, & quid requirat Iehoua abs te: vtique facere iudicium, & diligere misericordiam, & humiliare te ad ambulandum cum Deo tuo.

## XII.

### IUSTIFICATIO hominis.

PAVLVS docturus Romanos quænam sit iustitia, qua coram Deo homo consistere possit, duplicem iustitiam mentionem facit, quarum altera hominem iustum fieri necesse est, qui salutis æternæ hæreditatem adire voluerit.

2 Harum vnâ iustitiam ex lege, alteram, iustitiam absque Lege appellat illam hominis: hanc Dei esse pronuntians.

3 Quod autem nemo mortalium iustitia Legis coram Deo iustificari possit, firmissimis demonstrationibus astruit: inter quas hæc sex sunt præcipuæ.

4 Prima sumitur ab ipsa natura humana, quæ est impura & contagione peccati fœdata. Iam cum quicquid ab impuro fonte manat, impurum esse necesse sit: qui fieri potest, vt ex natura impura prodeat pura erga Deum obedientia, & plena erga homines dile-

Refelluntur.

Cathari refutatur.

Pia & ne- cessaria admonitio.

Duplex iustitia Legis & Euangelij.

Iustitia le- galis neminem iustifi- ficari pos- set: lex ar- gumentis huiusmi- nis pro- bat Paulus Apostolus.



Etio? Cecidimus, inquit Propheta, quasi folium vniuersi, & iniquitates nostræ quasi ventus abfuerunt nos.

5 Secunda sumitur ab experientia vniuersali omnium hominum, & à proprio conscientia in omnibus hominibus testimonio. Nec minus certa est hæc vniuersalis experientia, nec minus certum est conscientia testimonium, quam certum est per experientiam, ignem esse calidum, & aquam humidam.

6 Tertia sumitur à iusto Dei iudicio punientis omnes homines. Iam autem cum nemo puniatur à iusto iudice, nisi qui reus sit, & omnes homines, etiam infantes, diuinitus puniuntur morbis & morte: sequitur omnes homines reos esse, & neminem coram Deo sua obedientia erga Legem iustum esse.

7 Quarta sumitur à Scriptura testimonio, Scriptura enim nullum iustum esse Legis operibus, & ne vnum quidem, affirmat. Si iniquitates obseruaueris Domine (inquit David) quis iustificabit?

8 Ut autem fortius concludat Scriptura, neminem operibus iustificari posse, adimit homini tria, quæ ad iustificationem, & plenam Legis obedientiam requiruntur: videlicet, intelligentiam, voluntatem bonam, & vires præstandi spirituales iustitiam, qualem lex Dei requirit.

9 Quinta sumitur à qualitate Legis, & qualitate hominis, quæ sibi inuicem aduersantur. Lex enim spiritualis: homo carnalis: hinc illa Pauli querela iam iustificat: O me infelicem, quis liberabit me de corpore mortis huius? Rom. 7.

10 Sexta sumitur à necessitate victimæ filij Dei: Si iustitia est per Legem, Christus frustra mortuus est. Prioribus quinque vtitur Apostolus in Epistola ad Romanos. Sexta in Epistola ad Galat. cap. 2.

11 Ex his demonstrationibus Paulus infert hæc conclusionem: propterea ex operibus Legis nullus homo iustificabitur in conspectu Dei.

12 Hac confecta & demonstrata conclusione, videlicet, quod nullus coram Deo iustificari, hoc est, iustus fieri per opera Legis queat, aggreditur alteram iustitiæ formam, quam diuersissimam à iustitia Legis facit.

Discrimine  
iustitiæ  
legalis &  
euangelicæ.

13 Ponit autem has differentias, ut supra admonui: Ex Lege: Absque Lege. Iustitia enim Legis, est ex lege, videlicet, cum legi obedientia hominis satisfacta: iustitia Euangelij est iustitia absque Lege, quo ad hominem iustificandum attinet. Quia differentia Paulus aperit locet, quod opera hominum neque sint principium, neque causa, neque materia, neque forma, neque consummatio iustitiæ Euangelicæ, quo credentes iustificati consistunt coram Deo.

14 Hac constituta differentia inter iustitiam Legis & iustitiam Euangelij, longè expositione docet Apostolus, qualis sit res iustitiæ Euangelij, quæ testimonium habet à Mose & Prophetis.

Iustitiæ  
euangelicæ  
definitio.

15 Summa autem hæc reddit, quod ea iustitia non sit in nobis qualitas, sed donum potius, quo condonantur credenti peccata, quo imputatur credenti Christi iustitia, quo credens acceptatur ad vitam æternam, gratis propter Christum.

16 Ut ergo Legis iustitia est ex operatione hominis, atque ideo hominis dicitur: ita Euangelij iustitia est ex dono Dei, atque ideo iustitia Dei per fidem Iesu Christi ab Apostolo nominatur.

17 Hinc constat, quod iustificatio, de qua Euangelium concionatur, sit hominis credentis in Christum absolutio à peccato, imputatio iustitiæ Christi, & acceptatio iustitiæ ad vitam æternam, & gratis propter Christum.

18 Ut autem hæc iustificationis doctrina à pijs Deo facilius intelligatur, definitionem positam in suis partibus quasdam retexamus: quæ sunt quinque.

19 Prima est, quod sit in initio fidei, quæ proprie loquendo, non est id quo iustificamur, sed tantum instrumentum, ac veluti manus, qua iustitia gratuita per Euangelium oblata, accipitur. Ideo fides non magis meretur iustitiam, quam manus leprosi meretur eleemosynam sibi à pio homine porrectam.

20 Qualis autem res sit fides, melius doceri non potest, quam proposito exemplo fidei Abrahami, cuius fidem imitari omnes oportet, qui cupiunt iustitiæ Euangelicæ, atque adeo salutis æternæ participes fieri.

21 Abrahamo proponitur voce Dei hæc promissio. In semine tuo (hoc est in Christo) benedicentur omnes cognationes terræ. Item: Ero Deus tuus & seminis tui. Hanc promissionem Abraham intelligit: huic assentitur: expectat etiam toto pectore promissam benedictionem. Et quia statuit Deum, & veracem esse, & omnipotentem, firma fiducia recubuit in promissionem factam, dans Deo gloriam: nihil motus rationibus quas contra obiecit sensus & ratio.

22 Hinc efficitur, quod fides vera sit notitia, & assensus, & expectatio misericordiae promissæ: & in eum, qui promissit, fiducia firma.

23 Essi autem Diaboli, & multi impij habent notitiam & assensum promissionis gratiæ: tamen quia Diaboli promissionem non habent, & impij homines viuæ carere fiducia, non habent veram & iustificantem fidem, quæ propria est filiorum Dei.

24 Publicanus in Euangelio, & Latro in cruce nouerunt hanc promissionem Euangelij, quod Christus venerit in mundum ad saluandos peccatores. Huic notitiæ non solum assentiuntur, verum etiam expectant promissam gratiam, ac viuæ fiducia in Christum, quem veracem esse & omnipotentem per diuina eius opera didicerant, recubuerunt. Eadem ratio est fidei etiam in alijs pijs.

25 Deinde secundo loco in definitione fit mentio absolutionis à peccato, quæ est prima pars iustitiæ Christianæ. Huc illud Davidis dictum: Beati quorum remissæ sunt iniquitates. Beatus cui Dominus non imputauit peccatum.

26 Est autem absolutio à peccato, liberatio hominis credentis ab obligatione mortis æternæ & damnationis ob peccatum.

27 Quod huiusmodi absolutio contingat credenti in Christum, testatur Christus cum ait: Qui credit in Filium, habet vitam æternam. Qui autem vitam æternam habet, cum à morte & damnatione liberatum esse manifestum est.

28 Tertio loco in definitione nostra fit mentio imputationis iustitiæ Christi. Huius enim obedientia, nostra sit iustitia, quando in eum credimus.

29 Hoc comprobatur dicto Pauli, 2. Cor. 21. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iustitia Dei in ipso. Hoc est, Deus Pater Christum filium, qui non fuit peccator, fecit reum nostro nomine, tanquam omnia nostra peccata perpetrasset, ut nos fieremus iusti ipsius iustitia coram Deo.

30 Ad eum ergo modum iusti sumus coram Deo, qualiter Christus fuit peccator. Ut enim is personam nostram quodammodo suscepit, quo reus nostro nomine fieret, & tanquam peccator iudicaretur, non ob propria, sed aliena delicta, cum purus foret ipse, & mundus ab omni culpa, penamque subiret, nobis non sibi debitam: ita nos nunc iusti sumus in ipso, non quia operibus nostris satisfaciamus iudicio Dei, sed



sed quoniam censemur iusti Christi iustitia, quam fide induimus, ut nostra fieret.

31 Idem docetur Rom. 5. hisce verbis: Quomodo per inobedientiam unius hominis (Adam) peccatores constituti sunt multi: Sic etiam per obedientiam unius (Christi) iusti constituentur multi.

32 Huc accedit dictum Augustini: *Nostra delicta sua delicta fecit, ut suam iustitiam, nostram iustitiam faceret.*

33 Quarto loco in definitione, fit mentio acceptationis iustificati ad vitam æternam. Nam ideo absoluihur à peccato, ideo imputatur nobis iustitia Christi: ut accepti simus Deo, tanquam dilecti Filij in Christo Iesu.

34 Hæc acceptatio non pertinet ad ruinas huius vitæ, sed ad æternam vitam, quæ donabuntur omnes in Christo iustificati. Nam hos ita habet Pater charos in dilecto ut æterna beatitudine eos donare decreverit.

35 Postremo loco in definitione annectitur: *Gratis propter Christum.* Gratis quidem, ut omnia humana merita excludantur: Propter Christum vero, ut beneficium redemptionis soli Filio Dei acceptum feratur.

36 Hinc apparet cur sancti Patres, Augustinus, Basilus, Ambrosius, Bernardus, & multi alij utatur particula, *Sola*: affirmantes sola fide nos iustificari. Nam vocæ, *Sola*, significant nullum esse in nobis meritum iustitiæ: sed nos sola fide eam nobis verbo oblatam accipere. Non excludit ergo particula, *Sola*, causas iustitiæ, quæ extra nos sunt, sed tantum vnam facultatem in nobis ponit, quæ illam iustitiam apprehendimus.

37 Et si hæc doctrina iustificationis solidis nitiatur testimonijs Scripturæ & exemplis: tamen multi omnibus ætatibus, astu Satanæ, contra ipsam exorti sunt errores: quorum præcipuos recensere debemus, & firmis rationibus, sed brevissimè, refutabimus.

38 Primus error est Libertinorum veterum & recentium. Hi cum audiunt hominem gratis iustificari aliena iustitia, nempe Christi, & humana merita & opera non esse causas iustificationis: securitatem carnalem docent, quasi iustificatis fide quidvis liceret.

39 His ita responsum volumus. Et si reuera beneficium est gratuitum, & iustificatio distinguenda est ab operibus nostris: tamen cum iustificatio ne coniuncta est regeneratio, & sanctificatio seu nova obedientia.

40 Paulus enim apertè dicit, Rom. 8. 14. Qui spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei: Et Christus, Mat. 7. 17. Bona arbor facit bonum fructum. Qui ergo statuit, hominem iustum esse fide, cuius mala & flagitiosa est vita, sensu cõmuni destitutus esse videtur.

41 Vtrumque igitur tenendum est, quod & iusti sumus imputatione iustitiæ Christi, & iustificati debitores sumus Deo, ut non viamur secundum carnem, sed secundum spiritum. Si enim, inquit Apostolus secundum carnem vixeritis, moriemini.

42 Discernendum est itaque inter causas iustificationis, & qualitates seu proprietates iustificationis. Causa iustificationis est sola gratia in Christo: qualitates iustitiæ, & proprietates est, ut iustitiæ fructus edat, iuxta illud: Qui facit iustitiam, iustus est.

43 Hinc manifestum est, quod horribiliter errant, qui negant bona opera esse necessaria in iustificatione. Et si enim non sunt necessaria, ut merita iustificationis: tamen necessaria sunt, ut fidei fructus, & Nouæ creaturæ propriæ actiones. Siquidem finis

iustificationis in hac vita est, ut seruiamus Deo per iustitiam, Rom. 6. Post hanc vitam, salus animæ: & vita beata post resurrectionem.

44 Neque tamen recipimus illorum orationem, qui dicunt, bona opera necessaria esse ad salutem: propter ambiguitatem. Nam si sic eam interpreteris: Opera sunt necessaria ad salutem, ut causa ad effectum: planè falsa est. Verum si sic eam accipis, ut sit sensus: Opera sunt necessaria ad salutem, ut iter intermedium: vera est. Verum quoniam propositiones dogmaticæ debent esse certæ & perspicuæ, sine ambiguitate: iuste à quibusdam fratribus est improbata.

45 Secundus error pugnat cum vera sententiâ de iustificatione, est Pharisaicus & Papisticus. Pharisei enim & Papistæ non intelligentes iustitiam gratuitam, duplici errore implicantur. Vno, quod iustitiam in operibus collocant: Altero, quod traditionum suarum obseruationem, iustitiam esse contendunt.

46 Hunc errorem, quia manifestè pugnat cum verbo Dei, non est quod cum multis refellamus. David apertè clamat, Psal. 143. 2. Domine ne intres in iudicium cum seruo tuo, quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens. Et Dominus post Esaiam dicit: Frustra me colunt docentes doctrinas hominum. Esai. 29. 23. Mat. 15. 9.

47 Quod autem suæ sententiæ patrocinium querant ex Iacobo, nihil est. Spiritus idem locutus est Iacobus per vtrumque, qui mentiri aut fallere nescit. Paulus dicit, hominem iustificari sine operibus. Iacobus dicit hominem iustificari ex operibus. Vtrumque verum est, rectè intellectum, iuxta scopum disputationis vtriusque.

48 Paulus enim cum dicit hominem iustificari absque operibus, loquitur de effectione iustitiæ. At cum Iacobus dicit hominem iustificari ex operibus, loquitur de declaratione iustitiæ. Iustificari enim apud Paulum est iustum fieri: apud Iacobum, est iustum declarari. Ille loquitur de principio, vnde sit res: hic, vnde cognoscatur.

49 Tertius error est Iudaicus & Papisticus. Iudei enim & Papistæ existimant iustitiam Christianam constare fide & operibus simul, tanquam partibus iustitiam Christianam constituentibus.

50 Hic etsi magnus & pestilens est error: tamen magis speciosus est, quam superior. Sed facillè refutari potest. Nam cum constet obedientiam Christi esse iustitiam nostram, cuius pars nec fides nostra existit, nec opera nostra: quis compos mentis, Christianæ iustitiæ faciet partes, fidem, & opus hominis?

51 Paulus quoque hunc errorem refutat. Rom. 10. 2. his verbis: Testificor enim illis quod zelum Dei habent, sed non secundum scientiam. Ignorantes enim Dei iustitiam, & propriam iustitiam querentes stabilire, iustitiæ Dei non subiecti fuerunt. Finis enim Legis Christus in iustitiam omni credenti.

52 Hic Paulus manifeste reiectionis Iudeorum causam ponit, quod voluerint & suam iustitiâ, hoc est, suâ opera, partem iustitiæ facere, & simul iustitiam amplecti, quæ est ex fide.

53 Rationem huius rei subiungit: quia Christus est finis Legis in iustitiam omni credenti. Non est dubium quin Legis finis (hoc est, extremum quod quærit Lex) sit illos iustificare, qui eam obseruant. Quo minus assequatur Lex, impedit non ipsius Legis impotentia, sed carnis nostræ vitiositas, cui deum ita medetur Christus, ut eius iustitia gratis nobis per fidem imputata sine Legis consequamur, per illud

H. j.



scilicet iustificati: qui quia pro nobis Legē impleuit, factus est nobis iustitia, 1. Corinth. 1. 30.

54 Hoc etiam confirmatur Rom. 4. 4. Operanti, inquit, merces non imputatur secundum gratiam, sed datur secundum debitum: ac credenti in eum, qui iustificat impium, imputatur fides eius in iustitiam.

55 Hic Apostolus duplicem iustitiā ponit, quarum vna ab altera est diuersa. Nam habent contrarias causas. Fidei enim iustitia, qua iustificatur credens, imputatur & gratis donatur: sed operū iustitia non est gratuita vt quæ pendeat ex operum merito.

56 Ex his liquet Christianam iustitiā non constare esse ex fide & operibus, sed esse ipsissimam Christi iustitiam credentibus imputatam, sicuti superius ostensum est.

57 Quartus error est recens Osiandri, qui statuit iustitia Dei essentiali, hoc est, iustitia, quæ est ipsa diuina essentia, homines iustos fieri, quem errorem, quia obedientiam crucis, qua Christus peccatum nostrum expiat, & obedientiam Legis, quam Dominus nobis credentibus imputat, extenuat, imò rejicit, non iudicamus dignum longiori refutatione, etiam si magnos quosdam patronos habeat.

## XIII.

EXTRVCTIO  
regni Christi.

<sup>1</sup> **P**OST lapsum primorum Parentum, Deus decretum edidit de reparatione generis humani, viamque monstrauit quomodo homines lapsi erigi possint, vt, e regno Satanæ vindicati, ciues regni Christi censeantur.

2 Nam cum Adam lapsus cum sua posteritate, erigere se nequiret: Deus, porrecta manu, illum erexit, facta promissione seminis contrituri caput serpentis, hoc est, demolituri opera Satanæ: vt ita homo in pristinum statum restitutus, Deum per Christum perpetuo celebret.

3 Cum hoc reparationis mysteriū scire perutile sit, illud in quatuor partes distributum explicare conabimur, cui breuem regni Christi descriptionē subiiciemus. Nam huic erigendo mysterium reparationis destinatum est.

4 Partes autem mysterij reparationis hæc sunt spectandæ. 1. De gradibus actionis diuinæ in reparationis mysterio. 2. De modo reparationis. 3. De officio hominis qui reparandus est, eiusque officij partibus. 4. De salutis nostræ, hoc est, reparationis certitudine.

5 Quinam gradus sint actionis Dei in hominis reparatione, Paulus ostendit, Rom. 8. 28, his verbis: Quos præcuiuit, eos & prædestinavit conformes imaginis Filij sui, vt sit ipse primogenitus inter multos fratres: quos autem prædestinavit, hos & vocauit, hos & iustificauit: quos autem iustificauit, hos & glorificauit.

6 Hic Paulus quinque actionum gradus in Deo enumerat. Primum enim præcuiuit Deus, quos vult in gratiam propter Christum recipere, vult autem omnes eos recipere, qui fide ad Christum confugerint, quantumvis impij antea fuerint, & infinitis peccatis contaminati. Vt enim lapsus fuit vniuersalis: ita etiam promissio gratiæ absque discrimine statuum personarum & nationum omnibus facta est.

7 Deinde prædestinavit & ordinavit, quos præ-

sciuit, ad vitam æternam consequendam, absque omni ipsorum merito, sola gratia per Christum reparatorem.

8 Tertio, præscientiam & electionem per vocationem patefacit. Nam cum Christus mandat discipulis his verbis: Ite in mundum vniuersum, proclamate Euangelium omni creaturæ, qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, qui vero non crediderit, condemnabitur. Satis declarat consiliū suum esse, vt omnes obtemperantes voci Euangelij, sint salutis per Christum partæ, hæredes.

9 Quarto loco, vocatos iustificat, hoc est, eos, qui ad Euangelij vocem agunt pœnitentiā, & promissioni gratiæ credunt, absoluit à peccato, Christi iustitiam imputat, & acceptat gratis propter Christum ad vitam æternam. Neque enim hæc iustificatio est, aut actio hominis, aut passio, aut vlla affectio, sed eius, quæ est Christi propria, iustitiæ imputatio.

10 Quinto loco, glorificat iustificatos, hoc est, donat beatam immortalitatem. Hæc glorificatio est plena hominis reparatio, scopus vltimus ministerij Euangelici.

11 Modus reparationis ad Galat. 4. 4. his verbis describitur: Vbi venit plenitudo temporis, emisit Deus Filium suum natum ex muliere, factū sub Legge, vt eos qui sub Lege erant, redimeret, vt adoptionem filiorum acciperemus: quia autem estis Filij, remisit Deus Spiritum Filij sui in corda vestra, clamantem Abba pater.

12 Initium salutis facit Apostolus charitatem illi Patris cœlestis immensam, qua Filium suum dedit. Hoc ipsum & Dominus testatur, Ioan. 3. 16. cum ait: Sic Deus dilexit mundum, vt filium suum vnigenitum daret, &c. Deinde redemptionem nostri factā per oblationem Christi asserit. Cum hac coniuncta est adoptio, Spiritus sancti donatio, ac inuocatio.

13 Officium nostrum eiusque partes, tamen si ex dictis intelligi possunt: tamen vt distinctius teneantur, Matthæi 13. pulchrè depingi videntur, quemadmodum ex antithesi colligitur. Prima ergo officij nostri pars est oculis videre, hoc est, sentire nostrā miseriam, & damnationem intelligere. Secūda, verbum reconciliationis audire & cognoscere, in quo remedium proponitur. Tertia, verbum illud amplecti, cuique assensum præbere. Postrema, conuerti ad Dominum vera pœnitentiā, ac ita per totam vitam, fructus dignos pœnitentiæ facere.

14 In certitudine de reparationis effectu tria sunt spectanda. 1. Ius Christianorum de salute consequenda, 2. Securitas Christianæ metis de iure salutis. 3. Discrimen inter eos, qui hoc ius habent, & alios.

15 Ius adeundi hæreditatem vitæ immortalitatis, triplex habent fideles, Electionis, redemptionis & promissionis, Electio fundata est in Filio Dei Domino nostro Iesu Christo. Quare hoc ius infallabile est, Redemptio est satisfactio pro peccato, quæ facta est per sanguinem christi, qui est sufficiens pro peccatis omnium hominum. Promissionis verbum sæpissime Scriptura repetit: Qui credit in Filium, habebit vitam æternam. Hoc triplici iure, fideles suas mentes confirmabunt, aduersus omnes tentationes, vndeunque veniant.

16 Securitas christianarum mentium, residet in charitate adoptionis: Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret, vt omnis qui credit in illum, non pereat, sed habeat vitam æternam. In veritate promissionis, Qui enim promissit Deus immutabilis est: cælum & terra citius transibunt, quam vnum iora de ipsius promissione: in facultate promissi præstandi. Ad hanc respexit:

Quo modo & tempore inchoata sit

Partes huius mysterij

1 Gradus actionis Dei in hominis reparatione

Præscientia

Prædestinatio

Vocatio

Iustificatio

Glorificatio

2. Modus reparationis

Dei

1. Regni

2. Officij nostri

3. Securitas

4. Ius

5. Securitas

6. Ius

7. Securitas

8. Ius

9. Securitas

10. Ius

11. Securitas



Abraham, cum tota rerum natura videretur reclamare promissioni diuinæ.

17 Discrimen inter eos, qui ius habet celestis ciuitatis, & alios, duplex est, Internum & externum. Internum est, quod qui ius ciuitatis celestis obtinet, habeat arrhabonē Spiritus, hoc est, fidem, motus excitatos à Spiritu sancto, bonam cōscientiam, siue, vt breuius dicam, qui retinet fidem & bonam cōscientiam, habet notas, quæ testantur de iure ciuitatis celestis. Contrā, qui hæc non habent, adhuc extra familiam Dei sunt. Externum, Interni effectus est. Qualis enim animus est, talis relucet in externa vita & moribus. Nam iuxta Christi dictum ex fructibus arbor cognoscitur.

18 Quicumque ergo iuxta carnem viuunt, & desideria carnis faciunt, vt nec spiritum Christi habent, nec fidem: ita adhuc sunt in suis peccatis, & reparatio in ipsis nequaquam est inchoata.

19 Hic non attenditur ratio diuitis & pauperis, nobilis & ignobilis, clari & obscuri, sacerdotis & laici, domini & serui, masculi & feminae. Sed, vt omnes, qui Christo fide & spiritu adherent, vni in ipso sunt: ita qui fide & Christi spiritu vacui inueniuntur, serui sunt Satanae, quantumvis externa religionis larua se inter Filios Dei vendicent. Honestus ille aulicus Iohan. 4. inter ciues regni Christi fuit, cum interim superbus Phariseus, Satanae erat mancipium.

20 Regnum Christi triplex est, Potentiae, gratiae & gloriae. Potentia vicit Diabolum & peccatum, vt esset locus gratiae: per gratiam in fidelibus dominatur, vt viam ad gloriam præparet.

21 Regnum potentiae, est quo potenter dominatur omnibus creaturis in caelo, in terra, & apud inferos. Hoc illi commune est cum Patre & Spiritu sancto. Vt enim hæc tres personæ vnus Deus est: ita vnus, potentiae regnum: cui nemo resistere potest.

22 Regnum gratiae, est quo per spiritum & verbum regnat in piorum animis. Huius regni fructus est iustitia, pax, gaudium in Spiritu sancto. Neque venit hoc regnum cum vlla externa obseruatione, hoc est cum externo quopiam maiestatis splendore.

23 Esti autem hoc gratiae regnum, externam & mundanam pompam non agnoscit: tamē habet suā quandam peculiarem rationē in erectione, propagatione, conseruatione, ordine, dominio, seruitute.

24 Erigitur ab ipso summo architecto Deo, vt Psal. 2. docet, vnde mens pia fiduciā concipiet, nunquam fore, vt hoc Regnum viliis Satanae machinis aboleatur. Concurrit quidem: sed inuictum tamen manet. Hoc regnum Christus erigit sceptro verbisui, quod vbicumque purē sonat, ibi hoc gratiae regnum est.

25 Propagatur præterea per Verbum, per pios Euangelij ministros, per sanctos Reges & principes, cuiusmodi fuerunt Dauid, Ezechias, Iosias, Ioannes Fridericus, Christianus tertius, & alij multi: quales Deus subinde excitare solet, vt sint propagatores sui regni, ac nutritores Ecclesiae Christi. Atque hi in beata vita vt spendor firmamētū aternū splendebūt.

26 Huic regno propagando studet quoque pij patres familiaris, Consiliarij regnorum Deum timētes, imò quilibet in suo statu & ordine, quādo vita, operibus, consilio, Christi gloriam querit.

27 Conferuatur hoc regnum ab eodem qui illud erigit, hoc est, Deo: vnde fiducia concipienda est, de eius firmitudine & stabilitate contra portas inferorum.

28 Ordo in hoc regno non est Politicus & Ty-

rannicus. Non vnus aliquis præest vt in Monarchijs mundi: sed sunt in eo docentes & discētes, sine dominio vnus in alterum. Omnes pij in hac vita potestati politicæ eminentiori subiectos se esse sciunt, cui & honorem debitum præstant, modò nihil imperetur, quod cum scelere perficitur. Tum enim sequenda est Regula: Oportet Deo magis obedire, quam homini.

29 Dominiū in hoc gratiæ regno vnus Christi in domino: idque *diuinitas*. Hic enim solus in suo regno dominatur, nec obnoxius est ad reddendam alicui superiori rationem suæ administrationis.

30 Sceleratus Papa, qui ab impijssimo Phoca, difficulter admodum dominium in Ecclesiam impetrauit, isto facto satis ostendit, se non Christi seruum esse, sed aduersarium, hoc est, Antichristū. Nec est alius Antichristus expectandus, quam iste filius perditionis Papa: quem Filius Dei iam cepit conficere gladio oris sui, & tandem tollet omnino è medio, per suum omnibus pijis expectatum aduentum, iuxta doctrinam Pauli.

31 Restat seruitus præstanda Regi Christo in suo regno, quam definit sanctus ille rex Dauid, Psal. 2. tute. cū inquit: Seruite Domino in timore, & exultate cū tremore. Zacharias in suo carmine collocat hæc seruitutem in iustitia & sanctitate: quibus nos decet seruire Regi Christo, omnib' dieb' vitæ nostræ. Lu.

32 Regnum Christi gloriosum, ad quod via est regnum gratiæ, spectatur dupliciter. Primum enim consideratur in ipso Christo Rege: qui postquā surrexit à mortuis, gloriose suum regnum occupauit, captiuam ducens captiuitatem ascendendo in cælum, vbi sedet ad dexteram Dei Patris, vnde & redibit iudicatum viuos & mortuos.

33 Deinde spectatur Christi gloriosum regnum in Christi mystico corpore, quod est Ecclesia. Quæ ratione tum demum perficietur hoc Christi regnū gloriosum, vbi resuscitados mortuos adduxerit ad æternum Patrem. Tum enim, vt pij perpetuo conspectu dei & sanctorum Angelorum fruuntur: ita impij, qui gratiæ Christi regno aduersabātur in hac vita, perpetuis flammis cruciabuntur.

34 Hinc ergo admoneantur omnes: Impij quidem, vt cum adhuc in via sunt, resipiscant maturē, ne subitus eis superueniat interitus: Pij verò, vt constantē vsque ad finem perseuerent, expectātes beatam illam spem & illustrem aduentum gloriæ magni dei ac seruatoris nostri Iesu Christi. Huic sit Regnum, gloria, benedictio, robur in secula seculorum, Amen.

### XIII.

#### LEX DIUINA.

ET SI vox Legis plura complectitur in Seriptura: nos tamen hic solam eam partem intelligi volumus, quæ & à numero præceptorum, decalogum, & à cōmuni eius vsu, Moralem legem appellamus.

2 Hæc diuina Lex, quæ & naturæ dicitur, vna cum primis hominibus nata est: quæ illorum animis impressa, & Deum colendum, & homines diligendos esse dicit.

3 Eadem rectissima via est ad vitam. Nam si in eius obedientia perstitissent primi Parentes nostri, æternum vixissent beati: quia iusti. Verum, quia eam violarunt, cessit eis & posteris ipsorum in mortem. Atque ita mandatum, (vt Paulus ait) quod

H. ij.



institutum erat ad vitam facit ad mortem. Huc illud Domini ad Legisperitum interrogantem, quid faciat, ut vitam consequatur æternam: Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Matth. 19. 17.

Etiam si  
impossibi  
li hodie.  
4 Lapis primis parentibus, ita natura hominum deprauata est, ut obedientiam, quam requirit Lex, præstare minime valeat. Id quod non solum arguit vniuersalis experientia, & Scripturæ testimonia testantur: verum etiam noua via in cælum monstrata, qui est Dominus noster Iesus Christus, euincit. Nam si ex lege est iustitia, (ait Paulus) Christus frustra mortuus. Gal. 2. 21.

Non fru  
stra tamē  
repetita.  
5 Etsi autem hæc Lex præstari non potest in hac vita: tamen nec frustra per Moysen repetita est, nec eius usus est vulgaris.

Causæ  
tres.  
6 Hæc igitur Lex, rursus commendata est populo Dei, tribus de causis. Quarum prima est, ut legis Naturæ autoritas hac noua publicatione confirmaretur. Secunda, ut quæ per consuetudinem peccandi, & sceleratorum multitudinem latere cœperant, manifestarentur: ne quis ignorantiam prætenderet. Tertia, ut constaret certa Deum colendi ratio: ne pij, Ethnicis & Pharisaicis superstitionibus, à vero Dei cultu abducerentur.

Cur in  
tabulis  
lapideis.  
7 Quod autem hæc Lex exarata sit in tabulis lapideis, Symbolicum est. Nam Deus isto Symbolo, non solum monet, tantam nostrorum cordium duritiem esse, ut non prius Lex Dei in ea inscribi possit, quam Deus ea suo digito adaptauerit, legemque suam ipse inscripserit: verum etiam significari voluit, nulla vetustate abolendam esse obedientiam, quæ in hac Lege requiritur.

Vfus tri  
plex.  
8 Huius Legis usus in hac vita triplex est: Externus, internus, spiritualis.

1. Externus, in quo politici homines, hypocritis & Phariseis acquiescunt.  
9 Primum usum ideo externum voco: quia ad externum hominem in hac vitæ consuetudine pertinet. Regit enim hæc Lex externos mores: sicuti alie leges Oeconomicæ & Politicæ, quales traduntur à Philosophis & Iureconsultis.

10 Hac externa disciplina nequaquam satisficit Legi Dei, quæ spiritualis existit: sed tantum vitatur poenæ civiles. Magistratus enim non punit eos, qui hanc externam disciplinam seruant: sed honore potius obseruatores ornat & præmijs, quia ad pacem publicam conseruandam facit.

11 Hypocritæ tamen & Pharisei, in hac Legis superficie hærent: & se ea iustos esse coram Deo falso gloriantes, alios tanquam iniustos despiciunt & condemnant: quemadmodum Euangelica docet historia.

12 Iuxta hanc Legis superficiem Paulus vixit irreprehensibilis ante conversionem, dum in Pharisaismo excelluit supra omnes æquales suos. Quo sanè tempore peccatum in eo mortuum fuit: sicuti ipse de se testatur, inquit: Sine Lege, peccatum mortuum est: Ego autem vivebam aliquando sine Lege. Rom. 7. 9.

13 Donec enim homines tantum externam faciem Legis intuentur, ut Pharisei & hypocritæ, dicuntur esse sine Lege, scilicet, & reuelante & damnanante peccatum: & dum sunt sine Lege, peccatum in ipsis mortuum dicitur: quia ignoratur: non apparet: nec irritantur eius prædicta per Legem.

2. Internus, in quo politici homines, hypocritæ & Pharisei acquiescunt.  
14 Secundum usum Legis ideo internum voco: quia conscientiam hominis ferit, ostendens, arguens, & damnans peccatum, producit hominem ad tribunal Dei, eumque maledictionis sententiæ subiiciens.

15 De hoc interno Legis usu ante conversionem ad Deum, concionatur Apostolus, Rom. 7. 9.

Et in illustri exemplo generalem doctrinam proponit, ostendens in seipso vim Legis reuelantis & damnantis peccatum.

16 Veniente, inquit, mandato, peccatum reuixit, & ego mortuus sum, & inuentum est mihi mandatum quod erat ad vitam, ad mortem facere. Nam peccatum, occasionem adeptum, per mādātum decepit me, & per ipsum occidit.

17 Pulcherrimè in hoc paradi-gmate Legis v-sus, de quo agimus, ostenditur. Primum, inquit, Veniente mandato peccatū reuixit, hoc est, postquam sensi mētem Legis, vita mea ad normam Legis examinata: me transgressorem Legis agnouit, & deprehendi me reum coram tribunali Dei.

18 Nam & peccatum, quod antea latebat ut mortuum, iam per Legem agnitum, in conscientia mea reuixit: ac affectiones peccatorū, quæ sunt per Legem, vigeant magis in membris meis.

19 Hanc hypothēsin si ad thesīm traduxeris, hæc generalis doctrina emerget. Lex Dei, ubi homo cœperit suam vitam ad eius normam exigere, peccatū antea veluti mortuum delitescens excitatur in conscientia hominis, affectus peccatorum, qui lateuerant antea, vigent magis magisque.

20 Sequitur deinde: Ego autem mortuus sum, hoc est, me morte & damnatione dignum intellexi: propterea quod Deo obedientiam perpetuam & perfectam, iuxta Legis præscriptū non præstiterim.

21 Ex peccati ergo cognitione homines in agnitionem iræ Dei, & iustæ suæ damnationis ducuntur: ut, velint nolint, fateantur se mortis sententiæ obnoxios esse.

22 Et inuentum est, inquit, mihi mandatū, quod institutum erat ad vitam, ad mortem facere: hoc est, deprehendi mandatum, quod datum erat, ut qui ei obediret, vitam consequeretur, cedere mihi in mortem, propterea quod eius transgressor inuentus sum. Ut enim obedientibus vita promittitur: ita præuicatoribus mors est ut stipendium proposita.

23 Hinc patet, promissiones legales annexam habere conditionem implendæ Legis: & comminationes pertinere ad eos, qui vel in minimo Legem violauerint.

24 Huius rei ratio subiungitur his verbis: Nam peccatum occasione sumta, deceptit me per mandatum, ac per ipsum occidit me: quasi diceret: quod mortuus sum Legis ministerio, id nequaquam vitio Legis factum est: sed peccati potius & innatæ corruptionis culpa. Hoc peccatum per mandatum me decepit, & ut latro quispiam, me è via abductum occidit & spoliavit.

25 Hinc concluditur generalis doctrina. Non esse culpam Legis reuelantis peccatum, si ex agnitione peccati per Legem, euadimus deteriores: sed esse vitium peccati habitantis in carne nostra. Nam magis æstuat & inflammatur in nobis peccatum, quando accedit vox Legis prohibentis, & damnantis peccatum.

26 Hunc usum Legis internum Apostolus Corinthijs scribens, indicat his verbis: Lex est ministerium mortis, hoc est, facit ut ex agnitione peccati, intelligamus nos morte dignos. 2. Corinth. 3. 7.

27 Estque diligenter considerandum cuius mortis sit ministerium Lex: cum mors sit multiplex. Est enim ministerium mortis hominis, hoc est, damnationis hominis ob Legis transgressionē: Non est ministerium mortis peccati, sed potius vitæ peccati iuxta Apostolū, Veniente mādātō peccatū reuixit, & ego mortuus sum. Etsi id sit vitio carnis, ut dictū est.

28 Hinc



28 Hinc patet manifestè, Legem non prædicare veniam pœnitentibus: sed pœnam transgressoribus. Pœnitentiæ enim prædicatio, medicinam lethali adhibet vulneri, quod infixit peccatum, & Lex reuelavit.

29 Quod autem quidam contendunt, Legis esse proprium arguere peccatum, rectissimè quidem id faciunt, vt qui vendicant Legi suum proprium officium contra Antinomus, qui duo ademerunt Legi Dei: vnum, quod non per Legem sit agnitio peccati: Alterum, quod Lex non sit norma vitæ Christianæ. Verùm cum inde effici putant Legis esse proprium prædicare pœnitentiam, grauissimè impingunt. Nam quod Euangelij est proprium, falsò Legi attribuunt.

30 Ego quidem non dubito præcipuam consolationem afflictorum, in hoc sibi esse, quod certò sibi persuadeant, Euangelium esse vniuersalem prædicationem pœnitentiæ, & remissionis peccatorum in nomine Iesu Christi: sicut ipse Dominus Euangelij summam complexus est, Luc. 24. 46.

31 Duo enim facit Euangelium: monstrat remedium, & ostendit quibus remedium applicatur. Male ditionis sententiæ omnes homines obnoxij sunt: sed Euangelium monstrat Christum, qui Legi satisfacit, & transferens in se nostram culpam, absoluit à reatu pœnitentes.

32 Cum autem quidam excipiunt, & dicunt pœnitentiæ vocem propriè pro contritione accipi, falsuntur. Nam conuersio Prophetis, & *μετάνοια*, Euangelistis, sunt synonyma: nisi quod *μετάνοια* notat cōuersionis formam: videlicet, quod non sit quæuis de loco in locum reuersio: sed mentis mutatio, in qua regeneratur homo, & fit noua creatura, ac simul fide iustitiam Christi apprehendit.

33 Diligenter igitur discernendum est inter accusationem peccati & prædicationem pœnitentiæ, hoc est *μετάνοια*. Illa Legis est, & præparat ad hanc. Hæc Euangelij est, in remissionem peccatorum.

34 Hanc nostram assertionem, de accusatione peccati, & prædicatione pœnitentiæ, niti Prophetica & Apostolica autoritate manifestum est. Quare qui eam conuellere conantur, Prophetis & Apostolis bellum faciunt.

35 Ieremias cap. 14. 20. vt iniquitatum notitiam, ad cōpunctionem impellere testatur, quæ iniquitatum notitia, aliunde esse non potest, quam ex Lege: (Per Legem enim agnitio peccati): ita cognitionem fœderis, conuersionis, hoc est, pœnitentiæ fundamentum esse affirmat. Si ergo fœdus, Euangelij est proprium: cur non etiam prædicatio pœnitentiæ, quæ in fœdere fundatur?

36 Hoc apertius adhuc Threnorum 2. 14. ostenditur, vbi Propheta in hunc modum loquitur: Prophetæ tui non aperiebant iniquitatem tuā, vt te ad pœnitentiam prouocarent. Est ergo argutio peccati non prædicatio pœnitentiæ: sed ad eam tantum præparatio quædam, summè necessaria in hoc humani generis veterano.

37 Petrus Apostolus Act. 2. ad eundem modum discernit inter accusationem peccati, & prædicationem pœnitentiæ, vbi etiam compunctionem à pœnitentia separat. Primum enim arguit peccatum per Legem, obficiens Iudæis ingrati tudinem erga Deum, & homicidium innocentis Christi, hoc est, violationem primæ & secundæ Tabulæ. Deinde, cum ad hanc concionem corde compuncti Iudæi dicunt Apostolis: Quid faciemus viri fratres? Petrus respondit, *μετάνοια*, hoc est, conuertimini, seu respiscite, seu pœnitentiam agite. An non hic Apo-

stolus aperte discernit inter accusationem peccati compunctionem, & *μετάνοια*? Hancne opponit terribus Legis, & committit damnationi, tanquam antidotum efficacissimum?

38 Constanter igitur vt accusationem peccati tribuimus Legi: ita prædicationem pœnitentiæ, propriam esse Euangelij defendimus: & in hac assertionem propriissime vtramque vocem & *μετάνοια*, & Euangelij accipimus.

39 Faciòr quidem pœnitentiæ vocabulum durius esse: attamen, quia eo vsa est Ecclesia tot seculis pro eo quod Græcè est *μετάνοια* potius solum vocis, quam originem respicere oportet, ne quis etiam ad Iudæ *μετάνοια*, hanc vocem referat: quod planè Sycophanticum iudico.

40 Restat tertius vsus Legis, quem ideo Spiritualem appello, quia pertinet ad homines spiritu Dei renatos. His præscribit certā viuendi regulam, iuxta quam viuere contendunt, vt Deo ex fide spirituales cultum præstent.

41 Hic maximam luctam experiuntur fideles, dum Spiritus in illis condelectatur legi Dei, scilicet ad eius normam componere studet: & caro contra peccati stimulis agitur contra Spiritum, vt non, quod volunt, faciant renati, sed quod nolūt malum, hoc agant. Sub hac lucta ingemiscunt Sancti, cupiunt liberari de corpore mortis huius, vt tandem liberè possint Deo præstare obedientiam iuxta Legem.

42 Tamen si autem non possunt renati vel exuere peccatum inhabitās, vel Deo plenè iuxta Legem obedire: tamen nulla est iam eis metuenda condemnatio: quia sunt in Christo Iesu, & nō ambulant secundum carnem, sed secundum Spiritum.

43 Reliquis autem omnibus, qui non sunt in Christo, & qui ambulant secundum carnem, manet certa damnatio, donec respiscant.

44 Ex his facile soluitur quæstio, de abrogatione legis Decalogi, quæ nunquam abolebitur, quo ad doctrinam attinet: sed tantum, quantum ad eius damnatoriam sententiam pertinet: à qua soli sunt liberi, qui sunt in Christo Iesu, & ambulant secundum Spiritum. Nam Spiritus Dei testatur eos filios Dei esse.

## XV.

## EVANGELIUM.

1 **E**uangelium propriissimè definitur vniuersalis prædicatio pœnitentiæ & remissionis peccatorum in nomine Christi. Euangelij definitio.

2 Pœnitentiæ vocabulum hic accipio cum veteri interprete pro *μετάνοια* non pro *μετάνοια*, quam eodem pœnitentiæ nomine vertit interpret.

3 Verùm hoc est perpetuum discrimen apud Euangelistas, quod *μετάνοια* significat displicentiā cum dolore, ob factum commissum: *μετάνοια* vero ipsam conuersionem peccatoris notat, quæ conuersio fit per fidem in Christum. Definitio nis expli. catio.

4 Potest autem *μετάνοια* esse sine *μετάνοια*, vt in Iuda fuit. Sed nunquam potest *μετάνοια* habere locum, nisi præcedat *μετάνοια*: ex quo factum est vt prima pars pœnitentiæ, id est, conuersionis, habeatur. Ordine enim præcedit conuersionem, sicut nouitas vitæ sequitur, quæ est iustificationis finis in hac vita, Rom. 6.

5 Vt autē doctrinā Euangelij apertius intelligamus. H. iij.



731

mus, definitionem positam, in suas retextam partes examinabimus.

Partes. 6 Partes autem hæ sunt. 1. quidnam offerat Euangelium. 2. quibus offerat. 3. qua cum conditione offerat. 4. cuius tandem merito offerat.

x. Remissio peccatorum. 7 Quidnam offert Euangelium? Remissionem peccatorum. Quam autem lætum sit hoc nuncium tum demum intelligemus, si quid præcedat remissionem peccatorum & quid cum remissione peccatorum coniunctum sit, & quid cōsequatur, attendimus.

Hanc præcedit peccatum. 8 Quid remissionem peccatorum præcedit? Peccatum, reatus, ira Dei, maledictio, tristissima servitus sub Satanæ, & obligatio ad æternas pœnas. Scriptum est enim: Maledictus omnis qui non mæferit in omnibus, quæ scripta sunt in libro Legis, vt faciat ea.

9 Dum ergo Euangelium prædicat remissionem peccatorum, simul prædicat liberationem à peccato, à reatu, ab ira Dei, à maledictione, à tristissima servitute diaboli, & ab obligatione ad æternas pœnas.

10 Quis vel hominum vel Angelorum satis prædicauit hoc beneficium? A tantis enim malis liberari, est à sempiterna miseria liberari.

Comitatur iustificatio. 11 Quid est coniunctum cum remissione peccatorum? Iustificatio, regeneratio, adoptio, libertas, liber ad Deum accessus, & ætissima quædam cum Deo coniunctio.

12 Iustificatio est, qua habentibus remissionem peccatorum, imputatur Christi obedientia, vt sit eorum iustitia, qua iusti apparent in conspectu Dei, adeo vt iam non sint sub Leges, sed sub Gratia.

Regeneratio. 13 Regeneratio est, qua Spiritus sanctus iustificatos regignit, vt sint nouæ creaturæ: in qua motus excitat Spiritus sanctus sibi similes, & congruentes ad Legem & voluntatem Dei.

Libertas. 14 Libertas est, qua manumissi sumus à veteri seruitute, & facti sumus liberi.

Adoptio. 15 Adoptio est, quod iustificati iam sint Dei filij, exempti à potestate diaboli, qui efficax est in filiis contumaciæ, hoc est, in iis, qui non habent remissionem peccatorum.

Liber accessus ad Deum. 16 Liber accessus ad Deum habent, qui filij adoptione sunt facti. Possunt enim Deum inuocare, & offerre ipsi sacrificia grata per Christum Iesum.

Coniunctio cum Deo. 17 Ætissima cum Deo coniunctio inde est, quod habentes remissionem peccatorum, sint membra Christi illi Spiritu sancto iuncti, vt palmites viti & membra corpori.

18 Hinc est quod Ioannes definit Ecclesiam, Sanctam & catholicam cum Patre, & cū Filio eius Iesu Christo.

Consequitur immortalitas, gloria sempiterna, fructus Dei in omnem æternitatem, securitas. Breuiter, constans beatitudo & felicitas.

Opposita. 20 Hæc quanta bona sint æstimare est ex collatione malorum, quæ manent non habentes remissionem peccatorum: quæ sunt, Mors æterna, non carens sensu, sed fruitione Dei, qui vera vita est: Sempiterna miseria, cruciatus corporis, vermis conscientia, societas cum diabolo & angelis eius in omnem æternitatem.

21 Qui ergo mala quæ præcedunt remissionem peccatorum, & quam dulcis sit remissio peccatorum, & quid cum ea coniunctum sit, & quid cum tandem excipiat in æterna vita, intelligit, cur prædicatio remissionis peccatorum, dicatur Euangelium, hoc est, bonus ac lætus nuncius, ignorare non potest.

2. Peccatoribus. 22 Quibus offert Euangelium remissionem pec-

catorum? Peccatoribus, iisq; omnibus absq; discrimine ordinum, conditionum & nationum.

23 Sic enim Veritas dicit: prædicare Euangelium omni creaturæ, intelligens per Omnem creaturam, omnes homines cuiuscunque ordinis, conditionis, & nationis.

24 Idem ait: Oportet prædicari remissionem peccatorum in omnes gentes, hoc est, omnibus gentibus; idq; in hunc finem, vt gentes fiant participes bonorum quæ offert Euangelium. Luc. 24. 46.

25 Paulus similiter dicit: Certus est sermo, quod Iesus venit in hunc mundum peccatores saluos facere. Item: Deus vult omnes homines saluos fieri. Vnus enim est Deus, & vnus Mediator Dei & hominum.

26 Qui ergo negat gratiam esse vniuersalē, corumpunt doctrinam Euangelij, & Christo se opponunt: & miserè seipos & alios seducunt, conclusiuculis suis perperam ex Scriptura constructis capi.

27 Qua cum conditione offert Euangelium remissionem peccatorum omnibus peccatoribus? Cū conditione pœnitentiæ, hoc est, si conuertantur per fidem ad prædicationem Euangelij. Ideo ait: Oportet prædicari pœnitentiam.

28 Condicio pœnitentiæ & fidei eadem est. Nā per fidem fit conuersio. Ideo Dominus mandato de prædicando Euangelio inter omnes gentes addit: Quisquis crediderit, saluus erit: qui verò non crediderit, condemnabitur.

29 Hæc conditio sæpissimè inculcatur in Scripturis. Sic Deus dilexit mundum, vt Filium suum vnigenitum daret, vt omnis qui credit in illum non pereat, sed habeat vitam æternam. Ergo non credens peribit. Qui enim non credit in Filium, ira Dei manet super eum.

30 Vt autem conditio fidei requiritur, vt applicetur beneficium, hoc est, remissio peccatorum: ita conditio perseuerantiæ necessaria est, vt retineatur acceptum.

31 Ideo autor Epistolæ ad Hebræos dicit: Participes Christi effecti sumus, si tamen initium fiduciæ eius, vsq; ad finem, firmiter tenuerimus. Item: Qui perseuerauerit vsque ad finem, hic saluus erit.

32 Hæc perseuerantiæ conditio euerit dogma eorum, qui sentiunt hominem, qui semel cepit credere, non posse amittere fidem: quasi fides esse posset, vastata conscientia, & expulso de corde Spiritu sancto, qui vbique sit, efficax est.

33 Porro cum fides sit voluntatis, ceptum est queri, Quomodo se voluntas habeat in conuersione, seu in apprehensione quæ fit per fidem: passiuè, an ætinue?

34 Vt ad hanc quæstionem rectè respondeatur, conferenda sunt plura Scripturæ testimonia, qualia sunt hæc. Hic est Filius meus dilectus, hunc audite. Pœnitentiam agite, & credite Euangelio. Deus operatur in nobis & velle & perficere. Spiritus adiuvat infirmitates nostras. Exsuscita donū quod in te est. Contendite intrare per angustam portam. Quoties volui filios tuos congregare, & nolulistis? Vos semper Spiritui sancto restitistis. Nolite contristare Spiritum sanctum Dei.

35 Hæc & similia testimonia vna conferenda sunt, & non vnum aliquod ex illis ita arripiendum est, vt cætera, Sophistica eludantur.

36 Mandatum est vt audiamus vocem filij Dei. Huic mandato obtemperare potest hominis voluntas. Verum quia, dum verbum auditur, voluntas per se assentiri non potest, Spiritus sanctus adest, & mouet voluntatem, vt verbo assentiat.

37 Hæc



37 Hæc voluntas non habet se, vt saxum, quod violenter trahitur: sed vt potest assentiri Spiritui sancto mouenti, ita sua contumacia potest Spiritui sancto reluctari.

38 Deinde, conuersus & regeneratus habet perpetuum opitulatorem Spiritum: vnde potest & debet voluntas piis exercitiis se magis magisque excitare. Potest etiam Spiritum sanctum contristare, & relabi in priores sordes.

39 Quare vt crebræ Prophetarum exhortationes, lectio, meditatio, sacræ cœnæ vsus, alacritati voluntatis excitandæ seruiunt: ita comminationes & ærumnæ præsentis vitæ, voluntatem veluti refringere debent, ne Spiritum sanctum expellat.

40 Habet ergo voluntas hominis se, cum in conuersione, tum post conuersionem, partim passiuè, partim actiuè.

41 Abraham accipiens mandatum de mactando filio, omnia libera voluntate, mandato Dei postposuit. Quod factum cum Deus prædicat, satis ostendit voluntatem Abraham non se habuisse vt saxum, sed verè elegisse obedientiam erga Dei mandatum.

42 In voluntate siquidem est *apaisement*, qua ipsa potest, pluribus monstratis, alia præ aliis eligere.

43 Sequitur quod quarto loco proposuimus, cuiusnam merito Euangelium offerat remissionem peccatorum penitentibus? Ad quod respondet Dominus, cum addit: In nomine meo.

44 Hæc locutio, In nomine meo, vnum excludit, alterum includit. Excludit meritum hominis penitentis: & includit meritum Christi passi pro nobis & refuscitati.

45 Porro triplex meritum Christi est, videlicet mortis, obedientiæ & intercessionis.

46 Meritum mortis Christi abolet peccatū, iuxta illud: Ecce agnus Dei qui tollit peccatum mundi.

47 Quicumque ergo aliunde, quā à merito mortis Christi, querit peccati expiationem, puritatem Euangelij corrumpit, & mortem filij Dei extenuat. Nullum enim vnquam peccatum aboleri potest, nisi virtute sanguinis Christi. Ideo autor Epistolæ ad Hebræos ait: Christus semel oblatus est, ad multorum exhaurienda peccata. Item: Sanguis Christi emundat conscientias ab operibus mortuis. Item: Sine effusione Sanguinis nulla fit remissio. Hebr. 5.6.7.8. &c.

48 Meritum obedientiæ Christi, qua videlicet Legi Dei satisfactum est, nobis confert iustitiam. Nam Christus suam obedientiam nobis imputat, qua iusti appareamus in conspectu Dei.

49 Ita enim Paulus scribit, Rom. 10.4. Christus est finis Legis in iustitiam omni credenti. Item: Quomodo vnus inobedientia multi sunt constituti peccatores: ita vnus (Christi) obedientia, multi sunt constituti iusti. Rom. 5.19.

50 Qui ergo in alia quauis re collocant iustitiā, qua iusti sumus coram Deo, quam in obedientia Christi credenti imputata, abolet Euangelium, & Christi beneficium non, vt par est, æstimant.

51 Meritū intercessionis est, quo reconciliamur Deo. Christus enim solus est Mediator Dei & hominum, & solus intercedit, solusque exauditur.

## XVI.

CONVENIENTIA ET  
discrimen Legis & Euangelij.

**C**um idem Deus sit autor & Legis & Euangelij, fieri non potest, vt sibi Lex & Euan-

gelium repugnent: modò finis principalis & vltimus vtriusque doctrinæ rectè consideretur.

2 Idem enim planè requirit Deus, & Lege & Euangelio, si finem spectemus vltimum, videlicet, idē finis. plenam perfectam, & spiritualem iustitiam, quæ est via vitæ æternæ. Nam sine perfecta iustitia, hoc est, integra obedientia erga Legem Dei, nemo vitam ingreditur.

3 Verum si modus queritur, quo peruenitur ad finem Legi & Euangelio communem, maximum discrimen inter Legem & Euangelium apparet.

4 Deus siquidem Lege sua requirit, vt homo ipse Legem operibus impleat, quo operibus Legis iustificatus, vitam ingreditur.

5 Hoc Deum velle sua Lege, promissio benedictionis Legi addita, indicat. Præterea sententia illa: Qui fecerit ea, viuet in eis. Idem confirmatur verbis Domini, dicentis: Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Matt. 19. 17.

6 Verum quoniam conditio Legi addita, Si se cerit ea homo, viuet in eis, homini est impossibilis (nemo enim mortalium, iuxta communem nascenti Legem natus, Legi Dei perfectam obedientiam præstare potest) omnes homines sententiæ damnatoris Legis primum in Paradiso lata, deinde hominum mentibus impressæ, & de nouo promulgata: in monte Sina, subiacent, donec finem Legis, hoc est, perfectam iustitiam consequantur, qua consistere coram tribunali Dei iusti iudicis possint.

7 Cum igitur homo finem Legis suis viribus assequi haud potest: Deus ex mera sua bonitate, Euangelium proponit de Filio suo, qui factus homo, Legem impleuit perfecte, adeo vt sententia Legis perfecte iustus iudicatus sit: teste ipsius gloriosa resurrectione.

8 Hanc suam iustitiam, quæ est Legis perfecta obedientia, Filius Dei (cuius omnes actiones & passionis infiniti sunt valoris) omnibus in se credentibus imputat, vt habeant ex imputatione; quod Lex requirit, hoc est, plenam & perfectam iustitiam, quæ est via ad beatitudinem.

9 Hoc autem ita esse Paulus sæpe ostendit. Rō. 5.19. vnus (scilicet Christi) obedientia, iusti constituentur multi 2. Cor. 5.21. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, vt nos fieremus iustitia Dei in eo. Hoc est, ipse factus est reus nostro peccato, & nos facti sumus iusti ipsius iustitia. Quod Augustinus rectè intellexit, cum diceret: *Nostra delicta sua delicta fecit, vt suam iustitiam nostram iustitiam faceret.*

10 Sed quid clarius dicitur illo Pauli Rom. 10.4. Christus est finis Legis in iustitiam omni credenti, hoc est, omnis qui credit, habet quod Lex requirit, nempe iustitiam, non quidem à se factam, sed sibi imputatam, qua perfecte iustus coram tribunali Dei apparet.

11 Huius iustitiæ imputatæ credenti, illustre paradigma Paulus se ipsum statuit, Philippen. 3. quum ait: Existimo omnia damnum esse propter eminentiam cognitionis Christi Iesu Domini mei, propter quem omnium iacturam feci, & arbitror, vt oculis caræ, vt Christum lucrificarem, & competiar in eo non habens meam iustitiam, nempe quæ est ex Lege, sed eam quæ per fidem est Christi, iustitiam, inquam, quæ est ex Deo per fidem.

12 Hic Paulus disertè distinguit inter iustitiam Legis & Euangelij. Legis iustitia est, cum homo ipse Legem præstat. Euangelij iustitia est, cū Deus imputat iustitiam credenti, quæ imputata iustitia, est obedientia legis à Filio Dei præstita, quam ipse

H. iiii.



imputat, & gratis donat in se credentibus. Promissio enim Evangelij, conditionem fidei requirit.

13 Est ergo hæc iustitia hominis credentis, donum Christi. Nam si homo ipse potuisset iustificari Lege: Christus non mortuus fuisset, ut Paulus docet, Gal. 2.

14 Habemus ergo, & in quo conveniant Lex & Evangelium, si finem respicimus, nempe in eo, quod utraque doctrina requirat iustitiam, viam vitæ æternæ, & in quo discrepent, videlicet in modo obtinendæ istius iustitiæ. Lex enim requirit ab homine propriam hominis iustitiam, quam ipse facit: Evangelium offert alienam, nempe Christi, fide accipiendam, ut isto pacto legi Dei satisfiat.

Papistarum  
obiectio-  
ni de le-  
gis possi-  
bilitate  
responsio.

15 Papistæ autem, ut hanc dulcissimam doctrinam & mysterium solo verbo Dei Ecclesiæ revelatum, de modo obtinendæ iustitiæ quam Lex requirit, obruant, clamant nos Deum Tyrannidis accusare, ut quem Legem impossibilem dedisse doceamus. Sed ipsi potius reprehendendi, qui non rectè discernunt inter Deum & Tyrannum, qui in Legibus suis, omnibus causis differunt, ita prorsus, ut in nulla conveniant.

16 Nam, si causam efficientem & finalem spectes: in Deo, efficiens est iustitia: finis autem, misericordia. (Matt. 18.) In Tyranno, efficiens malitia est: finis, crudelitas. Si materiam & formam consideres: Deus, sancta, iusta & salutaria ex fide facienda in gloriam Dei imperat: Tyrannus contrà, profana, iniusta, perniciofa.

17 Præterea Lex & Evangelium etiam in hoc conveniunt, quod utraque doctrina peccatum arguat, et si diversimodè. Utrumque enim rectè dicitur. Lex arguit peccatum. Evangelium arguit peccatum: sed illa, per se & proprie hoc, ex consequenti & per accidens.

18 Lex enim cum dicit. Maledictus omnis, qui non manserit in omnibus quæ scripta sunt in libro Legis, manifestè omnes homines peccati arguit, eoque reos coram tribunali Dei peragit, donec prodeant Christi ornati iustitia. Evangelium autem, quoties Christum nominat panem vitæ æternæ, lucem mundi, saluatorem in se credentium, donatorem vitæ æternæ, agnum Dei tollentem peccata mundi: toties ex consequenti sequitur, omnes argui reos peccati, & damnari, qui ad Christum non confugiunt, & in eum non credunt. Quod Iudæi optimè ex concionibus Christi intellexerunt. Ex quo factum est, quod tam rabiose se Christo opposuerint, ut qui eorum peccata eis ob oculos posuerint.

Aliud dif-  
ferentiæ Le-  
gis & Evan-  
gelij.

19 Adhæc differunt Lex & Evangelium etiam hoc modo. Lex prædicat iram & maledictionem: Evangelium contrà, Gratiā & benedictionem. Lex monstrat culpam & pœnam: Evangelium prædicat remissionem culpæ, & absolutionem à pœna. Lex morbum & ægrotum: Evangelium medicum & remedium indicat.

20 Æternæ enim maledictioni Legis: Evangelium opponit prædicationem *μὴ φοβέσθαι*, id est, pœnitentiæ, seu, conversionis, & promissionem vniuersalem & gratuitam de remissione peccatorum, & de acceptance coram Deo, & vitam æternam propter Filium Dei, Mediatorem.

21 Quia igitur solum Evangelium novit remedium contra maledictionem Legis, solum etiam prædicat pœnitentiam in nomine Christi: & non Lex, quæ nihil planè de remedio contra maledictionem, & mortem æternam novit.

22 Facientibus quidem Legem, quales nulli

sunt, benedictionem promittit Lex, non autem facientibus Legem, quales omnes sumus, nobis relictæ, maledictionem minatur, neque ultra hos terminos se Lex extendit.

23 Hinc iam intelligi potest, quid sit iustificare, Legis sententia, & quid iuxta Evangelium. Iustificare, Legis sententia, est Deum, defendente Mose, & propria hominis conscientia excusante, hominem Legis observatorem, seu, impletozem, innocentem dicere, iustum pronuntiare ac vitæ æternæ, & benedictum à Deo, adiudicare. Atque hoc pacto solus Christus, Deus & homo, iustificatus est.

24 Iustificare, iuxta Evangelium, est Deum, intercedente Sacerdote Christo, hominem pœnitentem à reatu absolvere, propter *λύτρον* solum à Christo, iustum pronuntiare propter iustitiam Christi illi imputatam, ac vitæ æternæ, ut Filium dilectum in dilecto gratis propter Christum, adiudicare.

25 Quicumque igitur prædicationem pœnitentiæ, non subiciunt soli Evangelio, confundunt has diversas actiones, tempore & ordine distinctas: Accusare peccatum, & prædicare pœnitentiam: nec rectè perpendunt discrimen Legis & Evangelij.

26 Pœnitentia enim cum pro *μετάνοια* ponitur, & su veteris interpretis, propriissimè est conversio hominis ad Deum, per fidem in Iesum Christum, quæ, ut sequitur compunctionem ob peccatum: ita causa est novitatis vitæ. Hoc plurima Scripturæ testimoniis convincunt. Luc. 16. *μετάνοιαν ἢ μεταστροφήν* pro eodem ponuntur. Paulus 2. Cor. 7. distinguit dolorem secundum Deum à pœnitentiā, cum dicit: Dolorem secundum Deum operari *μετάνοιαν* ad salutem. Christus *μετάνοιαν* præcedere conversionem affirmat. Baptista, novitatem vitæ vocat fructum pœnitentiæ dignum. Petrus *μετάνοιαν* compunctioni subicit, & ante novam obedientiam collocat.

27 Hæc testimonia clarissimè ponunt ob oculos quid sit pœnitentia, seu, *μετάνοια*, nempe, conversio hominis agnoscens iram Dei propter peccatū, ad Deum, per fidem in Iesum Christum.

28 Verum cum tres nominantur pœnitentiæ partes, Synecdoche est, cuius hæc est ratio. Contritio necessario præcedit conversionem quæ fit per fidem, & novitas vitæ necessario comitatur conversionem. Quare ut omnia complecterentur doctores Ecclesiæ, bono consilio traderunt tres esse partes pœnitentiæ, idq; respectu finis, qui est in hac vita servire Deo in iustitia & sanctitate vera.

29 Harum partium prima, Contritio, (id est, dolor cordis, ex agnitione peccati, & sensu iustæ iræ Dei, & iustæ damnationis nostræ conceptus), antecedit pars pœnitentiæ rectè dicitur.

30 Secunda, formalis, videlicet, conversio per fidem, seu, fides ipsa, (quæ est lætitia cordis ex agnitione misericordiæ Dei, & fiducia remissionis peccatorum propter meritum Christi, per Spiritum sanctum, ad prædicationē Evangelij, excitata) rectè appellatur.

31 Tertia, consequens pars dici potest, Nova obedientia, quæ est alacritas cordis ad obediendum Deo, à Spiritu adoptionis accensa.

32 Est autem agnitio peccati ex Lege est: tamen prædicatione pœnitentiæ non est Legis, sed Evangelij propria. Siquidem agnitio peccati, seu, dolor ob peccatū, non est ipsa pœnitentia, seu, conversio, sed pars eue quæ dā ad pœnitentiam, seu, pars, ut diximus, antecedens, quæ Deo non placet, priusquam fide temperetur. Quod cum sit, sacrificium Deo



Deo gratum existit, iuxta illud: Sacrificium Deo Spiritus contribulatus. Item: Cor contritum & humilatum Deus non despicies. Psal. 51.

33 Porro cum papistæ utrumque, hoc est Decalogum & Evangelium, Legem operum definiunt, ut illa sit imperfectior, hoc perfectior Lex, ut quæ non tantum manum, verum etiam animum cohibeat: factis declarant se nunquam didicisse quid sit Evangelium.

34 Neque enim ex interpretatione Legis, qua Christus corrigit corruptelas Pharisaicas, efficiunt, quod Christus sit novus Legislator: neque quia ait: Hoc est præceptum meum ut diligatis vos invicem, definiuisse Evangelium putandum est: sed cum dicit: Oportet prædicari penitentiam & remissionem peccatorum in nomine meo, in omnes gentes, Evangelium propriissime definit.

35 Discernendum est igitur, inter doctrinam de Christi beneficio proprio quæ est Evangelium de penitentia & remissione peccatorum, & de officio nostro debito, quod est ex fide præstare Deo novam obedientiam.

36 Hæc nova obedientia Deo præstanda, cultus Dei Spiritus est, & sacrificium ipsi gratissimum, cuius quidem materiam Lex: formam verò Evangelium monstrat.

37 Est autem forma veri cultus Dei, opus quodlibet lege Dei præceptum ex fide fieri, in gloriam Dei principaliter: cuius tamē intermediij fines, plures esse possunt, quorum regula, Fides & charitas esse debent.

## XVII.

## OBEDIENTIA NOVA.

1 OBEDIENTIA propriè est mandati superioris prompta & debita executio.

2 Obedientia nova dicitur, quæ est nonorum hominum qui per fidem & Spiritum Dei nati sunt filij Dei, ut Deo serviant in iustitia & sanctitate vera.

3 Hic ergo duo ante omnia tenenda sunt. Primum, ubi nullum est mandatum, ibi nulla obedientia. Secundum, ubi non præcedit nova natiuitas, obedientia præstari nequit, nisi servilis.

4 Duo sunt quæ renatum ad obedientiam Deo præstandam merito flectere debent, Obligatio, & finium excellentia.

5 Obligationis obedientiæ erga Deum quatuor sunt modi.

6 Primus, obligamur ut creatura creatori. Est enim æternum debitum gratitudinis (quæ in obedientia posita est) creaturæ erga creatorem.

7 Secundus, obligamur ut servi Domino. Si Dominus ego sum, ubi timor meus?

8 Tertius, obligamur ut filij patri. Si pater ego sum, ubi honor meus? Cum ergo nos simus filij Dei, non solum creatione, verum etiam regeneratione: par est, ut Deum tanquam patrem optimum, vera obedientia colamus.

9 Quartus, obligamur ut grati erga benefactorem. Cum ergo Dei beneficia erga nos sunt omnium maxima, debetur illi profecto maxima gratitudo, quæ in mandati ipsius prompta executione cernitur.

10 Gradus obediendi erga Deum in genere sunt duo, videlicet, dilectio Dei, & dilectio proximi. Horum singuli habent gradus inferiores iuxta decalogi præcepta.

11 Dilectio Dei concipitur ex noticia paterni affectus in Deo erga nos: nascitur ex fiducia Christi: crescit per Spiritum fidei: roboratur cogitatione cum multi beneficiorum Dei, corporalium & spiritualium: cernitur in obedientia sub cruce, & in sanctitate vitæ, quæ tametsi perfecta præstari nequit, tamen placet, quia filij sumus.

12 Dilectio proximi habet causas, Mandatum Dei, vinculum naturæ & gratiæ, & necessitatem consequentiæ. Qui enim dicit se Deum diligere, & proximum suum odire, mendax est: & charitas Dei in eo non est.

13 Finis obedientiæ est adeo multiplex, utilis & necessarius, ut qui eo non movetur, ne hominis quidem titulo dignus sit, nedum filij Dei. Dissingui autem possunt fines commodè hoc modo.

14 Primus, ut fideles sua obedientia testentur se renuntiasse satanæ hosti Dei, ac Deo se subiecisse ad obediendum ipsi per iustitiam & sanctitatem veram, in ipsius gloriam, iuxta stipulationem in Baptismo factam.

15 Secundus, ut fideles testentur se esse socios castissimorum spirituum in cælo, qui Deo semper assunt, vident eius faciem parati ad imperata ipsius exequenda. Ob hanc causam fideles orantes dicunt: Fiat voluntas tua, quemadmodum in cælo, sic etiam in terra.

16 Tertius, ut fideles testentur se esse socios omnium timentium nomen Dei in terra cum Davide, qui ait: Socius sum omnium timentium nomen Domini, & custodientium mandata eius, Psal. 119.

17 Quartus, ut fideles, cum sint templum Dei, offerant in eo holocaustum & thymiam, & ornent cornua Altaris frondibus & floribus obedientiæ.

18 Quintus, ut opera obedientiæ in filiis Dei & fratribus Iesu Christi sint veluti *οὐκὴν* quædam militaria, quibus Christiani testentur se militare sub vexillo Ducis sui Iesu Christi, contra peccatum & diabolum.

19 Sextus, ut bona opera sint fulcra bonæ conscientiæ, quæ fidei quoddam propugnaculum est, ne ipsa patiatur naufragium. Valtata enim conscientia per contumaciam erga Deum, fidei sit naufragium, ut Paulus docet.

20 Septimus, ut alij inveniunt exemplo. Ideo scriptum est: Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut cum videant vestra bona opera, glorificent patrem vestrum, qui est in cælis.

21 Octavus, ut obedientes præmia temporalia & æterna consequantur, iuxta promissionem: quam promissionem non solum licet, verum etiam oportet intueri, & scire Deum non esse vanum in suis promissis.

22 Porro, huic nostræ sententiæ de obedientia erga Deum, tria genera hominum aduersantur. Quidam enim plus tribuunt obedientiæ hominis, quam par est: quidam plus, quam decet, adimunt, quidam plane destruunt.

23 Plus tribuunt obedientiæ hominis papistæ quam par est, cum fingunt opera esse causas iustificationis coram Deo, & merita vitæ æternæ. Vtrumque pugnat cum Paulo, qui docet obedientiam erga Deum, esse finem iustificationis: & vitam æternam, donum Dei per Iesum Christum.

24 Plus adimunt obedientiæ quam par est, qui clamant eam non coherere cum fide, nec esse necessariam: cum tamen Christus, & Paulus dicant nos debitores esse: & naturæ fidei sit per dilectionem operari: sitque nota discipulorum Christi, se mutuo exemplo Christi, diligere.



25 Destruunt rationem veræ obedientiæ Monachi, cum mandata hominum definiunt obedientiam erga Deum, quæ Deus colitur, contra Esaiam & Christum, qui testantur Deum non coli mandatis hominum.

26 Ex hoc falso principio extruxerunt missas, Indulgentias inuocationes mortuorum, & alias multas superstitiones: quas cultum Dei definiunt, quod probare difficilior ipso erit, quam Oceanum cribro exaurire.

27 Præsertim, cum ista omnia pugnent cum obedientia erga Deum, & inobedientiæ seu contumaciæ sint subiicienda.

28 Est enim inobedientia contra Deum, quadruplex: videlicet, non facere imperata: facere imperata, sed non debito modo ac ordine: facere contra interdictum: & comminisci cultus, præter mandatum Dei.

XVIII.

CULTVS DEI.

**H**OMINES ad prædicationem Evangelij (quæ est poenitentia & remissionis peccatorum in nomine Christi) conuersi & spiritualiter renati, deo spiritualement quendam cultum debent, quem soli credentes & intelligunt & præstare possunt.

2 Philosophi quidem omnibus ætatibus se torserunt, in tradenda huius cultus ratione: & quidam ex illis, ut Socrates, Plato, Xenophon, &c. multas præclaras gnomas reliquerunt: sed nullus eorum scientiam colendi Deum veram monstrauit.

3 Nam, celsa principia quædam huius cultus naturæ lumine viderunt Philosophistam, priusquam ad rem deuentum est, in horribiles demersi tenebras, & se, & suæ doctrinæ sectatores misere deciperunt: à vero Deo aberrantes, creaturas & demonia coluerunt, sicuti cum historia mundi Paulus Apostolus testatur.

4 Verum de tenebris istis suam Ecclesiam educit Dominus, præsentia verbi sui lucerna, sicuti sanctus ille rex David testatur, cum inquit: Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. Psal. 119.

5 Huius lucernæ splendore, quæ ad substantiam huius diuini cultus pertinent, inquirere operæpretium est: ne vel cum Philosophis umbras inanes sectemur: vel de vno errore in alium cum Monachis spreta lucerna cœlesti feramur.

6 Sunt autem quatuor, quibus probè ex verbo Dei perceptis, solida cultus Dei scientia haberi potest. 1. Regula, ad quam tanquam ad Lydium lapidem exigendus est cultus Dei. 2. Fundamentum. 3. Definitio seu ratio. 4. Cultus Dei in suas quasdam formas sectio.

7 Regula cultus Dei generalis est hæc: Nullus cultus Deo acceptus est, nisi quem ipse Deus proprio suo verbo ordinat, ac homini commendat.

8 Hanc regulam vox Dei apud Esaiam, & Dominus in Evangelio confirmat, cum inquit: Frustra colunt me docetres doctrinas & madata hominum. Et Paulus clare damnat omnes *ἰδωλοθυσίας*, hoc est, cultus quos homines, bona, ut dicunt, intentione excogitant. Huc accedit quod Paulus disertè pronuntiat, impossibile esse placere Deo sine fide. Et rursus, Quicquid non est ex fide, peccatum est. Vide Esai. 29. Matth. 23. Colos. 3. Rom. 14. Hebr. 11.

9 Hanc ergo regulam teneant pii, & quidvis potius patiantur, quam ut sinant eam sibi vlla diabolorum, aut hominum tyrannide, hypocrisis & Sophistica eripi. Nam ea amissa, omnis superstitionis & idololatriæ ianua est aperta, & regnum Christi inuaditur.

10 Vfus huius Regule est multiplex. Primum enim, ea stabilitur autoritas Legislatoris Dei. Nam ut in Republica, ubi liberum est cuilibet condere Leges pro suo arbitrio, autoritatem supremi domini vilesce necesse est: ita etiam in ecclesia Dei autoritas contemnitur, quando alij alios cultus Ecclesiæ obtrudunt. Quare cum hanc autoritatem sibi soli vèdicat Dominus in primo præcepto: caueat pulvis & cinis, ne sibi honorem diuinæ maiestatis vlrupet.

11 Deinde, hæc regula liberat nos ab errore Ethnicis, Pharisaico & Papistico, ne cum illis, sine modo, superstitiones & *ἰδωλοθυσίας* cumulemus.

12 Præterea, nos animat hæc regula, ad audacter contemnendas, & detestandas omnes paparum, ac monachorum regulas ac leges, quas volunt Ecclesiæ obtrudere, cum infinitis penè cultus generibus, de quibus vox Dei nullum plane verbum habet. Quare vtut speciosæ sunt humanæ leges, de cultibus, quos ignorat verbum Dei, secure à piis omnibus contemnantur ac vitentur, non secus atque serpens: qui in Paradiso decepit Eam.

13 Donec enim steterit vox Dei, & regula, quam sequimur: fieri non potest aliud, quam ut omnes cultus, quos non tradidit verbum Dei, sint cultus demoniorum, quemadmodum & Paulus testatur. 1. Tim. 4. 1.

14 Sequitur secundo loco fundamentum cultus Dei, quod in quouis homine, volente Deum rite colere, iactum esse oportet. Huius fundamenti duæ sunt partes: cognitio Dei, & cognitio nostri.

15 Cognitionem Dei consequimur duabus rebus, nimirum verbo & testimonio. Hæc enim duæ res cōiunctæ, docent nos, quod Deus sit fons omnis virtutis, iustitiæ, sapientiæ, veritatis, salutis: quod Deus sit ad iuuandum promptus sua natura: quodque illi soli omnis gloria sit tribuenda.

16 Quod autem hæc Dei cognitio sit pars fundamenti cultus Dei, testatur ipse Deus, Esai. 19. 21. Cognoscent Aegyptij Dominum in die illo, & facient sacrificia & oblationem, vouebuntque vota Domino, ac reddent.

17 Cognitio nostri, quam dixi alteram partem esse fundamenti cultus Dei, ex trium rerum contemplatione petenda est: nimirum ex fine creationis, ex virium præsentium æstimatione: ex facilitate lapsus in peccatum.

18 Finis docet officium, quod est referre imaginem Dei in sincera pietate, & iustitia vera. Vires præsentis docent, quod præstare Deo debitam obedientiam minime valeamus. Lapsus frequentes, nos admonent fragilitatis nostræ & infirmitatis.

19 Harum rerum consideratio non hypocrítica, facit ut omnem gloriandi materiam abiiciamus, & nos soli diuinæ bonitati committamus, omni fiducia salutis coniecta in Filium Dei Dominum nostrum Iesum Christum. Nam ipse fons ille est, de quo Pater cœlestis vult nos aquas salutis haurire.

20 Tertio loco proposui cultus Dei definitionem certam tenendam esse, qualis est hæc: Cultus Dei est opus mandatum à Deo, factum ex fide, in celebrationem gloriæ Dei principaliter.

21 In hac definitione sunt tria, quæ necessario coniuncta sunt in vero Dei cultu: Opus præceptum, Fides, Celebratio Dei. Nam si vnum ex his dempseris,



is, & ideo quantumvis speciosa, non habet rationem cultus D. i.

22 Opus præceptum, est materia cultus Dei, si-  
ne qua cultus Dei esse non potest. Verum si quis pe-  
reginam materiam substituat, cultus Dei non erit.  
Vt inuocatio Sanctorum est opus, Celebrare mis-  
sam est opus, Rosarium peragere est opus: sed quia  
à Deo non sunt præcepta, non possunt esse materia  
cultus Dei, sed impig potius superstitionis.

23 Secundum, quod necessario requiritur in ra-  
tione cultus Dei, est fides. Nam opus præceptum  
non est cultus, nisi fides sit eius effectrix. Castus fuit  
Xenocrates, castus fuit & Ioseph, utique castitas e-  
rat præcepta: sed quia ille fide vacuus erat, eius casti-  
tas non fuit cultus Dei: huius verò, quia fides prelu-  
cebat, cultus Deo gratissimus, qui in gloriam Dei in  
tota Ægypto celsit. Similiter Davidis militia cultus  
Dei fuit: Scipionis, minime.

24 Quod autem fides necessario requiratur, vt  
quæ formet opus, multæ sunt rationes. *Prima*, Nul-  
lum opus placet, nisi prius persona placeat: placet  
autem fide. *Secunda*, Opus non placet nisi sit iustum.  
Nunc autem vt persona iustificatur fide: ita opera,  
quæ faciunt iustificatus, iusta habentur propter fidem.  
*Tertia*, Fides facit, vt voluntarium sit nostrum obse-  
quium, & non veluti coactum minis legalibus, quod  
in cultu Dei requiritur. *Quarta*, Fides facit vt opus  
externum sit spiritualis cultus. Oportet enim om-  
nem Dei cultum spirituale esse. *Quinta*, Differen-  
tiam facit fides inter cultum verum Dei, & alias  
omnes superstitiones. *Sexta*, Fides tegit defectus ope-  
rum, & infirmitates multas, quibus alioqui contami-  
naretur cultus Dei.

25 Proinde omne opus cui non prælucebat fides,  
sive præceptum sit, sive liberum: impurum, supersti-  
tiosum: carnale est. Impurum, quia ex impuro corde  
proficiscitur: Superstitiosum, quia non regitur fide:  
Carnale, quia spiritu Christi destituitur.

26 Phariseus in Euangelio liberalis fuit in pau-  
peres, fuit castus, fuit sobrius, ex iustis partibus vixit. Hæc  
si præceptum tantum consideres, præclara fuerunt  
omnia: sed quia vacuus erat fide, omnia ista sunt im-  
puritate animi contaminata, atque ideo abomina-  
bilia coram Deo. Contra autem Cornelij aulici elec-  
mosyna, castitas, sobrietas, iustitia, placuerunt Deo,  
vt spiritualis cultus. Nam prælucebat fides.

27 Hinc facile est iudicare, quid sit sentendum  
de operibus, quæ Papa vt cultum Dei, Tyrannide,  
Sophistica, & hypocrisi tueretur: qualia sunt, Monasti-  
ca vita, vota impuri coelibatus, aqua lustrali asper-  
gi, in iugi ynguento pontificio, inuocare Sanctos, pe-  
reginari ad loca longinqua religionis ergo, adorare  
reliquias Sanctorum, missare pro vivis & mor-  
tuis, circumgestare panem, reponere panem in tra-  
cancellos vt adoretur, & eius generis pene infinita:  
quæ omnia sunt apertissimi characteres Antichristi.

28 Huiusmodi itaque Papalia opera qui ponit in  
cultu Dei, quid sit cultus Dei nunquam didicit. Nam  
nihil in iis est, quod ad cultus Dei rationem perti-  
net. An non aperte contra regulam supra traditam  
pugnant? An non omnibus partibus destituuntur,  
quæ requiruntur in vera cultus Dei ratione? Quare  
ista relinquamus Satanæ Toparchæ, hoc est, Anti-  
christo: & nos sequamur faciem verbi Dei, quæ sola  
nobis veram viam cultus salutis monstrat.

29 Tertium definitionis cultus Dei membrum  
fecimus, vt opus præceptum, ex fide factum, tendat  
in celebrationem gloriæ Dei. Vt enim à fide profi-  
cisci debet omnis cultus Dei: sic tendat in gloriam

dei principaliter necesse est: ita vt gloria dei sit vl-  
timus finis operis.

30 Hoc confirmatur Esaiæ dicto cap. 43. 7. Om-  
nem qui inuocat nomen meum, in gloriam meam  
creavi eum, formavi eum, feci eum. Et Dominus apud  
Matth. 5. 16. Sic luceat lux vestra coram homi-  
nibus, vt glorificent Patrem vestrum cælestem. Huc  
& illud Augustini aduersus Iulianum: *Queris ita-  
que non officii, sed finibus, à viuis discernendas esse virtu-  
tes. Officium autem est, quod faciendum: finis verò, pro-  
pter quod faciendum est. Cum itaque facit homo aliquid,  
vbi peccare non videtur, sed non propter hoc facit, propter  
quod facere debet, peccare conuincitur.*

31 Et si autem ultimus & principalis finis cultus  
Dei est gloria Dei: tamen nihil prohibet gradus esse  
mediorum finium, qui ultimo desinantur. David  
militat, vt defendat ciues: defendit ciues, vt incolumi-  
tis sit Respublica: vult incolumem rempublicam  
vt doctrina religionis conseruetur, & propagetur:  
idque ideo, vt deus glorificetur.

32 Postremum quod spectandum in cultu Dei  
proposui, est eius in suas formas, seu potius modos  
sectio. Hæc sectio ideo obseruanda est diligentius,  
quia non solum ostendit quam latè pateat cultus  
Dei: verumetiam errorem eorum confutat, qui o-  
tiosos homines propterea quod non attingant rem-  
publicam, solos Deum in suo ocio colere existimant.  
quasi non multo melius militi, iudici, marito, &c.  
pateret via ad colendum Deum, quam otioso ventri  
qui fumos auro commutat.

33 In vniuersum itaque cultus Dei duplex est.  
Internus & externus, quorum posterior sine priore  
cultus rationem non habet. Prior, est animi: pos-  
terior est corporis.

34 Vterque Deo iuste debetur. Nam quoad  
animam, creauit hominem ad imaginem suam, & cor-  
pus finxit ex limo terræ, ac omnes vires contulit, ac  
conseruat. Huc illud Pauli: Glorificate Deum in cor-  
pore vestro, & in spiritu vestro, quæ sunt Dei. 1. Co-  
rinth. 6. 20.

35 Vt internus cultus est motus cordis purificati,  
fide, congruens cum Lege Dei: ita externus est actio  
externa, quæ motu cordis regitur, congruens ad  
normam voluntatis Dei. Vterque differentias reci-  
pit iuxta gradus præceptorum decalogi, & discrimi-  
na vocationum in statibus à Deo approbatis, hoc est,  
in Oeconomico, politico, & Ecclesiastico. Hi enim  
tres status, soli approbantur à Deo, cum omnibus ar-  
tibus & officiis, quæ faciunt ad eorum incolumita-  
tem conseruandam.

36 Hæc varietas cultus diuini, non euerit quod  
supra tradidimus, videlicet, quod omnis cultus Dei  
sit spiritualis. Hæc enim differentia non sumitur à  
qualitate operis, sed à qualitate animi, qui agitur spi-  
ritu Dei. Propter hunc spiritus motum, omne opus  
factum ex fide in celebrationem Dei, dicitur & est,  
spiritualis cultus.

37 Solus enim hos cultores requirit Pater cæle-  
stis, teste Filio, qui cum colunt in Spiritu & veritate,  
hoc est, qui veteris moribus Spiritus sancti aguntur ad  
præstandam Dei obedientiam, cum communem  
cum omnibus piis, tum propriam cuiusque in sua  
vocatione,

# XIX.

## BONA OPERA.

NECESSE est recte doceri Ecclesiam Chri-  
sti de bonis operibus, & de eorum neces-  
sitate & me-  
thodis  
huius do-  
ctrinae.



tate. Nam ubi hic erratur, magnas tenebras in reliquis doctrinæ partibus sequi manifestum est.

2 Sex autem quæstiones sunt, quæ ex verbo Dei rectè explicatæ, clarè docebunt quid sit piè sentendum de bonis operibus, & omnes errores, cum veterum, tum recentium apertè refellent.

Quæstiones præcipuæ.

3 Quæstiones autem hæc sunt. *Prima*, Quænam opera docenda sint & facienda. *Secunda*, Quomodo fieri possint. *Tertia*, Quomodo placeant. *Quarta*, Quænam sint causæ bonorum operum. *Quinta*, Cur promissiones ad dītē sint bonis operibus. *Sexta*, Quoniam omnes homines habent peccatum, meritò etiam quæri potest, quorum hominum obedientia placeat, & quorum non.

### DE PRIMA QVÆSTIONE.

Qui nos simus.

4 Cum quæritur quæ opera docenda & facienda sint, duo imprimis perpendere oportebit: 1. Qui nos simus, quibus bene agendi incumbit necessitas. 2. Quisnam ille, cui bene operando, placere studebimus.

5 Cum nos intuemur, nostra corruptio nobis in mentem veniet, qua nostra mens ita obscurata est, ut nec quid Deo placeat, nec quid ei displiceat per nos intelligamus. Quare extremè erit insanie, si nos velimus opera ex cogitare, quibus nos Deum colere sine eius mandato statuerimus, præsertim cum ipse dicat: Frustra me colunt mandatis hominum.

Quis Deus sit.

6 At si Deum intuemur, eius maiestas nobis in mentem veniet, quæ nos meritò reuerentiæ erga ipsum admonebit, ex quo fiet, ut hoc solum illi placere statuamus, quod ipse suo præscribit nobis verbo.

7 Huc illud Ezechielis 20.18. In præceptis patrum vestrorum nolite incedere, nec iudicia eorum custodiatis, nec idolis eorum polluamini. Ego Dominus Deus vester, in præceptis meis ambulate, & iudicia mea custodite, & facite ea. Item ca. 3.17. Speculatorem dedi te domui Israel: audiens ergo ex ore meo sermonem, annuntiabis eis ex me.

Quæ opera faciēda.

8 Hinc manifestè concluditur, nec alia opera docenda aut faciēda esse, quam quæ nobis verbo suo Deus commendat, quorum Epitome est Decalogus.

9 Hæc conclusio evertit omnia Papistarum & hypocritarum deliramenta, qui Ecclesiæ Christi suas obtrudunt traditiones: quarum multæ manifestè pugnant cum voce Dei, & sunt doctrinæ ut Paulus 1. Tim. 14.1. loquitur, demoniorum.

### DE SECUNDA QVÆSTIONE.

Tria hic requiruntur.

10 Postquam mens pii hominis edocta est, quænam opera sint faciēda, mox in hac humana fragilitate quærit, Quomodo fieri possint? Hic cum aliqualiter respondeant, necesse est id quærere, in quo mēs pia tutò acquiescere potest.

Christi cognitio.

11 Christus dicit discipulis suis Ioan. 15. sine me nihil potestis facere. Loquitur enim de salutaribus actionibus, quæ dici bona opera possunt. Et Paulus dicit Hebr. 11. 6. sine fide impossibile esse placere Deo. Et idem: Qui Spiritu Dei aguntur, hi sunt Filij Dei. Rom. 8. 14.

Fides.

12 Ex hisce testimoniis luce clarius patet, quod hæc ordine requirantur, ut bona opera fieri possint. Primum, Christi cognitio. Secundò, Fides, quæ est viva in Christum Mediatorem fiducia, qua homo sola iustificatur. Tertiò, Viuificatio, quæ fit cum Christus, ad prædicationem Euangelij, Spiritum suum in

Viuificatio.

nos effundit: sine quo per similes sumus arido ramo. Cum autem in Christum credimus, novæ vires acquiruntur, iuxta illud: Qui sperant in Dominum, mutabunt fortitudinem, assumunt pennas sicut aquila; current & non laborabunt, & si laborabunt, non deficient.

13 Sine ergo notitia Christi, fiducia in Christum & viuificatione per Spiritum sanctum, ne inchoari quidem possunt bona opera, nedum fieri aut consummari.

14 Damnandus ergo error eorum est, qui vel à profanis Ethnicis fieri bona opera posse, quæ Deo placeant, existimant: vel puris naturalibus, ut loquuntur, & vi liberi arbitrij præstari Deo obedientiam clamitant: vel bona opera hominum in causis iustificationis hominis coram Deo numerant. Nam fieri non posse bona opera, nisi à iustificatis ostendunt dicta quæ adduximus. Quare Papistæ, qui hominem coram Deo operibus iustificari contendunt, manifestè confundunt ordinem causarum & effectuum.

### DE TERTIA QVÆSTIONE.

15 Postquam pius edoctus est, quomodo fieri possint bona opera, proximè quærit, quomodo placeant. Ad quam quidem quæstionem in genere dico, ea placere in conuersis, à quibus solis etiam fieri possint.

16 Ut autem hæc quæstio determinetur distinctius, quatuor ordine sunt spectanda. Primum enim statuendum est de persona, quod ea fide reconciliata & iusta sit propter Christum gratis. Deinde fatendum est, quod persona fide iusta nondum Legi satisfacta possit. Nam herent etiam in priis multa interiora peccata. Tertiò, persona iustificata cum Paulo & Davide deplorabit hanc immunditiam: repugnabit malis affectibus qui subinde etiam in sanctissimis suboriuntur: precabitur veris gemitibus cordis, ne Deus sibi sordes, quibus involuitur, imputet. Quarto, Et si has suas sordes agnoscit persona fide iusta: nihilominus statuet, quod & Deus postulet inchoatam obedientiam, & quod placeat hæc inchoata obedientia propter Christum, iuxta illud Petri: Offerte hostias spirituales acceptas Deo propter Christum, qui & propitiator est, & nunc pro nobis interpellat. 1. Pet. 2. 5.

17 Hinc proinde & hoc sequitur, quod nostra obedientia non placeat, vel propter dignitatem operis in se, vel ob perfectionem, vel propter ordinem & statum hominis. Non enim magis placet Apostoli Petri opus quam Cornelij aulici. Quare manifestus error Monachorum est, qui putant sanctitatem ordinis & status opus commendari.

### DE QVARTA QVÆSTIONE.

18 Multi non pessimi, cum audiunt hominem coram Deo fide sola iustificari absque operibus (ut Ambrosius loquitur) Moysi & naturæ, quærunt causas bonorum operum, quibus homines merito ad bene operandum accendi & impelli debent. Ad quam quæstionem ex scripturis responderi oportet, quæ res causas gravissimas bonorum operum subinde inculcat, quæ sunt: Necessitas, Dignitas, Præmium. De quibus sigillatim quid sentiendum sit, breuiter indicabo.

19 Necessitas quintuplex statui potest. Mandati debiti, fidei, conuersionis, & vocationis pœnarum, quarum qualibet tanta est, ut nos merito ad bene operandum impelleret.



20 Necessitas mandati est, quod necesse sit, vt creatura obtemperet creatori. Cū ergo Deus serio & seuerē obedientiam erga se mandat: quis non videret bonorum operum studium pijs esse necessariū? in præceptis, inquit meis ambulate, & Paulus: hæc est voluntas Dei, sanctificatio vestra. 1. Thesal. 4.3.

21 Necessitas debiti, Rom. 8. 12. indicatur his verbis: Debitor es sumus non carni, sed spiritui, nō sumus nostri iuris, sed eius qui redemit nos suo sanguine. 1. Corin. 6. 19.

22 Necessitas fidei, scilicet retinendæ & fouendæ, commendatur pijs à Paulo, 1. Tim. 5.8. Si quis, inquit, suorum, & maximē domesticorum, curam nō habet, fidem abnegauit, & est infideli deterior. Item 1. Tim. 1. 18. 19. milita militiam honestam, habēs fidem & bonam conscientiam, quam quidam dum repulerunt, circa fidem naufragium passi sunt.

23 Necessitas conuersionis hoc dicto confirmatur: Viuo ego, dicit Dominus, Ezech. 18. 32. & 33. 11. nō lo mortē peccatoris, sed vt cōuertatur & viuat. Cū igitur sit, cōuersio, simul viuificatur homo fide, per Spiritū sanctū. Nā cōuersioni regeneratio cōiuncta est, quæ est inchoatio nouæ vitæ, quæ est noua lux, sapientia, & renouatio imaginis Dei in iustificatis.

24 Necessitas vitandi penas confirmatur Davidis testimonio. Propter iniquitatem, inquit, corripis filios hominum. Psal. 89. 33.

25 Dignitas in hoc sita est, quod credentes, sint Filij Dei. Dedit enim omnibus qui credunt, hunc celestem honorem, vt sint Filij Dei: quod sint templum Spiritus sancti viuētis: quod Christus in credentibus habitat: quod Pater, Filius & Spiritus sanctus ad ipsos veniat, & in ipsis mansionem faciat: quod Christi sint membra.

26 E contrario cogitur, quantum scelus sit, si Filij Dei imaginem hostis Dei referant. Quantum periculum sit, templum Dei Satanæ sectore cōspurare: quā immane sit, Spiritum sanctum ē suo ex-turbare hospitio.

27 Filiorum ergo Dei cum sit proprium, patrē imitari celestem, qui dicit: Sancti estote, quia ego sanctus sum: Et Paulus ait nos ad Sanctitatem vocatos: quis nū videt, quod sanctos summum deceat sanctimonie studium.

28 Præmium præstite obedientiæ sapius in Scripturis promittitur pijs: Vnde Moyses, in istis molestijs, quas tulit vltro quadraginta annos, respexisse ad remunerationem scribitur. Hel. 11. 26.

29 Et si autem fide promissionis sola, se iustum coram Deo statuit Moyses: tamen extra iustificationem, etiam ad alias promissiones respexit. Nam cū Deus obedientibus suæ voci promittit præmium: debet pius promissionem fide amplecti, & expectare mercedem promissam.

30 Verum hoc interea cauebit pius, ne cum Agamennone iactet sua opera, & eorum dignitate nitatur: sed potius gratiā promissionis intueatur, statuatque sibi non dari mercedem, propter operis valorem, sed propter promissionem ex gratia.

31 Hæ causæ bonorum operum quas recensuimus, satis ostendunt, quod & bona opera sint necessaria, & quod qui bonorum operum sint expertes, potius porcis Epicuri, quam gregi Christi sint annuerandi.

### DE QVINTA QVÆ- stione.

32 Cum opera à pijs facta non solum debita sint

seruorum officia, verum etiam imperfecta & contaminata, quæri meritò potest, Cur Deus bonis operibus tam magnificas promissiones adiecerit? Quare huius rei causas inquirere operæ precium est: vt ijs cognitīs magis ad bene operandum excitemur. Possunt autem causæ quinq. statui.

33 Prima, vt promissiones completæ, sint testimonia providentiæ Dei. Vult enim sciri Deus, & bona corporalia res esse à se creatas, & nō casu spargi, sed ab ipso Ecclesiæ dari & conseruari, iuxta dictum, Deuter. 30. 20. Ipse est vita tua & longitudo dierum tuorum. In diebus famis saturabuntur, Psal. 37. 19. diuites esuriant, timentī autem Dominum non deerit vllum bonum. Psal. 34. 11.

34 Secunda, vt sint testimonia quod Deus etiā in hac vita velit seruare Ecclesiam. Huc illud: Pietas habet promissionem præsentis vitæ & futuræ. 1. Timoth. 4. 8.

35 Tertia, Deus non solum vult necessitatem corporalem esse commonefactionem de fide, inuocatione, spe, gratiarum actione: verum etiam hæc bona vult fide peti & expectari, & in hac petitione & expectatione, fidem, spem, patientiam & cæteras virtutes crescere.

36 Quarta, vult Deus promissiones de necessarijs huius vitæ, esse commonefactiones de promissione gratiæ. Nam fidem, qua agnoscit Filium, & accipit reconciliationem, oportet semper præluere in petitione corporalium rerum: & quidem propter Filium, ceteræ promissiones additæ & ratæ sunt. Hæc omnia comprehenduntur in dicto: Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Ioann. 16. 23.

37 Quinta, vult Deus sciri vtrumque, & Ecclesiam subiectam esse cruci, & tamē inter ipsa pericula mirabiliter seruari in hac vita: vt vniuersa admiranda conseruatio Ecclesiæ, & omnes mirandæ liberationes sint testimonia præsentis Dei in Ecclesia: vt dicitur Num. 14. 13. Vt sciant Aegypti, quod tu Domine sis in hoc populo. Iosue. 3. 10. Sciat quod Dominus deus in medio vestri sit. 1. Reg. 17. 46. Vt sciat omnis terra quod sit deus in Israel. Esaie. 37. 28. Ecce nunc dominus deus saluabit nos de manu Zennacherib, vt cognoscant omnia regna terræ, quod tu solus sis dominus.

### DE SEXTA QVÆ- stione.

38 Cum omnes homines habeant peccatum, rectè quæritur, quorum obedientia placet & quorum non? Præsertim cum scriptum sit: deus peccatores non exaudit. Ioan. 9. 31.

39 Hæc quæstio soluitur, adhibita distinctione duplicis peccati. Est peccatum, quod sit à volente & sciente contra conscientiam, quale in Christianis esse non potest. Est peccatum, quod non sit contra conscientiam. Huius generis sunt vitiosi affectus, peccata ignorantia, omissiones, & suborientes interdum dubitationes, quibus peccatis sancti repugnant, & credunt ea deleri propter Christum.

40 Quicumque peccatis prioris generis indulgent, abijciunt fidem & vastant conscientiam. Quare illorum opera sunt abominationes coram Deo. Verum qui posteriori generi obnoxij sunt, & retinent tamen fidem & bonam conscientiam, illorum obedientia propter Christum, cuius renati sunt Spiritu, placet, & est cultus Deo gratissimus.

I. j.



X X.  
OPERA CHARITATIS.

**Q**uoniam in proximis nostris affectionibus, de bonis operibus in vniuersum, & eius causis differuimus: hic libet quoddam certum genus operum, videlicet charitatis erga proximum proponere: quo magis piorum animi permoueantur ad charitatis opera sibi mutuo præstanda.

2 Hic tria mihi expendenda videntur. Primum, quibusnam rationibus impelli & permoueri quisque debeat ad præstandum proximo ex charitate officium. Deinde, quæ genera operum charitatis sint præcipua. Tum quæ regulæ spectentur, ad quas opera proximo præstanda sunt exigenda.

3 Et si autem recte obedientia erga Deum triplex statuitur necessitas, nempe, Mandati, debiti, fidei, conuersionis, & vitationis poenarum: tamen in hoc certo operum genere, tria vtiliter consideranda puto, quorum cogitatio nos ad præstanda proximo charitatis officia impellet, illa autem tria hæc sunt. Efficiens, obiectum, finis.

4 Efficiens tria. Primum, mandatum Dei, cui omnes creaturas parere oportet. Deus enim & Legem dilectionis impressit animis hominum, & seruum mandatum edidit. Dilige proximum tuum sicut teipsum. Hæc dilectio si vera est, ex corde sincero manat, ore comprobatur, & opere, cum res postulat, consignatur.

5 Secundum efficiens, est fides. Hæc enim, ut Apostolus testatur, efficax est per charitatem. Nam dum credens donatur Spiritu Christi, non potest fieri, quin pro natura istius Spiritus ducatur. Quisquis etenim Spiritu Christi donatus est, Christi quoque affectus quodammodo inducit. Hinc Dominus certam suorum notam tradidit: In hoc cognoscent homines, quod sitis mei discipuli, si vos inuicem dilexeritis.

6 Tertium efficiens est, exemplum Christi. Non enim tantum spiritu Christi ducuntur fideles, verum etiam inuentur suum ducem Christum, & nihil ducunt pulchrius, quam in omni vita eum, tanquam normam quandam vitæ, sibi proponere. Qualis enim Dominus, talis & seruus esset solet.

7 Hoc illud cuiusdam Patris: *Omnis Christi actio, nostra est instructio.* Quod sane dictum ut verissimum est: in multa absurda continet, si eadem instructionis generi accommodetur.

8 Ut itaque rectè applicari possit ad nostri instructionem, illud obiter declarandum duxi. Actio Christi est triplex, Miraculosa, piacularis, & moralis. Harum quælibet nostra est instructio, sed diuersimode.

9 Miraculosa enim Christi actio instruit nos de veritate verbi Christi, ut cum veracem esse sciamus, non instruit nos, ut ipsum imitemur agendo. Quis enim potest imperio morbos pellere? Quis potest voce mortuos excitare? Quis sine fame ieiunabit totos quadraginta dies & noctes? Qui proinde hoc genus actionum imitari vellet, simia potius, quam discipulus Christi censendus est: præsertim si specularis ratio non accesserit, ut in Prophetis & Apostolis.

10 Piacularis actio adeo Christi est propria, ut qui eius vel minimam portionem sibi vèdicauerit, in Christum sit contumeliosus. Christus enim solus natus & datus est nobis, ut sua piaculari actione nostrum peccatum expiet. Impius ergo, crudelis & fa-

crilegus est Papa, qui suos vinctos & raños, missando & cantillando, peccatum expiare putat.

11 Moralis Christi actio instruit, & imitationem requirit. Vult enim Christus, ut in formanda vita ipsum imitemur. Hinc illud: Exemplum meum do vobis. Item: Diligite vos inuicem, sicut ego dilexi vos.

12 Et si autem dilectionis mandatum, si Legem in se spectes natum est cum natura, & postea Lege Moysi promulgatum: tamen propter formam hanc nouam, Sicut Ego dilexi vos, à Christo nouum datum appellatur.

13 Quicumque igitur Christum, ut donum, veneratur: debet etiam ipsum, ut exemplum, imitari. Nam qui contra facit, & dono excidit, & se discipulum Christi mentitur, Et si hæc imitatio non in perfectione, sed in conatu posita est.

14 Obiectum charitatis, est proximus nostro opere & auxilio indigens. Hic corde, lingua & opere iuuandus est. Ita enim Lex dicit: Dilige proximum tuum, &c.

15 Christus interrogatus à Phariseo, quisnam suus esset proximus, pulcherrima imagine respondit, & Phariseum (qui tantum inter proximos numerabat eos, qui vel de se essent benemeriti, vel qui alioqui aliqua singulari necessitudine essent sibi deuincti, nihil minus statuens, quam alienigenas, & nihil de se boni meritos, pro proximis habendos) deducit eo, ut sponte confitatur, quod antea non statuit. Affirmat enim Samaritanum, qui Iudeo saucio opem tulit, veri proximi officium præstitisse.

16 Hinc patet omnem hominem proximum nostrum agnoscendum esse, qui nostra ope & auxilio indiget. Et si societatis seu proximitatis non sunt semper iidem gradus, pro quorum diuersitate variat non parum obligatio.

17 Duplex enim proximitatis ratio est. Vna est naturalis, alia spiritualis. Illa quidem nobis communis potest esse cum omnibus hominibus, non solum pijs, verum etiam Ethnicis, Turcis & Iudæis. Hæc vero filiorum Dei est propria, & magis obligat.

18 Naturalis illa proximitas tribus constat. Primum enim homo homini proximus est ratione creatus, quantum quidem ad substantiam nostram originem attinet. Deinde, homo homini proximus est ratione similitudinis. Nam omnes & homines sunt, & ad imaginem Dei primum creati. Tum respectu communis vitæ & humanæ societatis, in qua vnus alterius opera indiget. In hac vitæ societate multi sunt particulares gradus, partim ex affinitate & congnatione, partim ex similitudine officiorum, partim ex alia quauis necessitudine.

19 Hæc naturalis hominum inter se copulatio, merito monere nos debet charitatis mutua, id quod etiam Philosophi saniores viderunt. Nam ideo ratione & sermone præditos esse homines docent, ut possit alter alteri, quod rectum bonum esse nouit, sermone explicare: ut ita mutuis officijs inter se coalescant, ac se inuicem iuuent.

20 Spiritualis societas est tantum Christianorum inter se. Huius quadruplex est necessitas. Prima, est regenerationis. Nam ex eodem semine verbi diuini nati sunt filij Dei. Secunda, est mystici corporis. Nam membra sumus vnus corporis, cuius caput est Filius Dei saluator noster. Tertia, est vocationis communis, qua ad vnitatem Spiritus in vinculo pacis vocati sumus, Ephes. 4. 3. Quarta, est futuræ gloriæ & communis hereditatis cælestis, qua vni fruimur in omni æternitate.

21. Hæc



21 Hæc spiritualis copulatio & coniunctio satis arguit, quomodo Christianos erga se inuicem affectos esse debeat. Quid pulchrius, quam Filios Dei se mutuo amore complecti? Quid convenientius quam membra eiusdem corporis se inuicem charitate fouere? Quid suauius, quàm donatos eodē Christi spiritu vnanimes esse ac studere communi commodo? Quid dignius, quam cogitatione futuræ gloriæ & æternæ societatis cum æterno Deo & Sanctis omnibus angelis & hominibus, excitari ad mutuam beneuolentiam?

22 Qui hoc duplici humanæ societatis vinculo, Naturali & Spirituali, non permouetur, ne hominis quidem titulo est dignus, nedum Christianus dicatur.

23 Iam spectentur fines operum charitatis, qui sunt quatuor. Primus, gloria Dei, Nam Deus, cui vltro citroque certant beneficijs sui Filij, glorificatur & prædicatur. Secundus, refocillatio mutua membrorum eiusdem corporis. Tertius, ædificatio aliorum. Nam cum alij alios inueniunt studio, sos esse fraternæ charitatis, incitantur exemplo. Quartus, remuneratio. Deus enim promittit remunerationem ei, qui vel haustum frigidæ aquæ dederit discipulo Christi.

24 Dominus Luc. 6. 37. quatuor genera operum charitatis, quæ perpetuo pijs in conspectu esse debent, suis commendare videtur.

25 Primum est, corde non iudicare perperam de proximo, sed candidè potius de ipso sentire, semperque meliora de ipso sperare. Neque tamen hæc eo pertinent, vt fideles prorsus excusant, & nihil discernant inter Paulum & Neronem. Sed tantum affectum charitatis postulant, vt fideles amanter affecti erga se inuicem, si ipsos frēnt & non titillentur cupiditate in aliena vitia, plus quam requirit pietas inquirendi.

26 Secundum est, ore non condemnare, sed potius benignè de proximo loqui, & sine calumnijs, omnia in meliorem partem interpretari. Hic tamē nec verum testimonium contra criminosos ferre, nec fontes ex verbo Dei & Legib⁹, iuxta vocationis nostræ rationem condemnare prohibetur.

27 Tertium est, peccanti in nos & deprecanti culpā condonare offensam. Ita enim ait Dominus: Remittite & remittetur vobis. Huius dicti sensus est, facturum esse Dominum, vt qui se facillè humanum & æquum præbuerit fratribus, eandem sentiat erga se clementiam aliorum, vt benignè & amicè ab ipsis tractetur.

28 Quartum, indigentibus fratribus adesse consilio & opere. Consilio, quoties illis à recta via aberrare contingit. Opere, alijs egenibus dando largius eleemosynam, alijs nutuando hilariter, etiam si simile officium ab ipsis non expectemus.

29 Mutuare enim cum expectatione similis officij vulgare officium est, etiam inter Ethnicos & peccatores. Quod etsi in se malum non est: tamen aliquid ultra requirit Dominus ab ijs, quos in suam familiam recepit.

30 Regulæ quas in præstandis operibus charitatis intuebuntur fideles, sunt tres: Verbum, Fides, Charitas ipsa. Hæc enim tres regulæ modum continent præstandorum officiorum.

31 Verbum sit hoc, exempli gratia Prou. 5. 15. Bibe aquam de cisternis tuis & fluenta de medio putei: si fontes tui deriuentur foras, sint tibi soli & non alienis tecum. Hoc Solomonis dictū tria continet præcepta. Primum, de vsu facultatū, videlicet, quod quilibet debeat suis facultatibus vt in suū commo-

dum, prout ratio sui status requirit. Secundum, de liberalitate erga indigentes. Non vult vt solus omnia deuores, sed vt non nihil conferas in vsu aliorū. Tertium, de facultatum possessione. Non vult vt ita profundas res tuas, vt ipse postea turpiter egeas, ex nimia profusione ad mendicantem redactus.

32 Fides intuetur & mandatum Dei & promissionem. Mandato quidem vrgetur ad charitatis officia fidelis. Promissione verò paternā allicitur, vt hilariter præstet officium quod debet.

33 Charitas mutuis afficitur commodis & incommodis: gaudet cum gaudentibus: dolet cum dolentibus: & membrorum quorundam quadam ad succurrendum indigentibus & affectis membris, excitatur.

34 Quicunque ergo fide præditus est, & verbum Dei veneratur, facile ex charitatis fonte scientiam hauriet communicationis mutue & officiorū, quæ sibi mutuo debent eiusdem corporis membra.

## XXI.

## VOCATIO.

1 ETSI omnes pij vnā communem vocationem habent, nimirum, vt sint ciues regni Dei, Deum celebrantes: tamen vt alia membra eiusdem corporis, alias habent functiones: ita in Ecclesia quæ est in hoc mundo, aliam alij habet vocationem.

2 Vocationem autem hic definimus, legitimam functionem officij alicuius, certæ personæ propriam, vt est vocatio ad gubernandum, consulendum, docendum, iudicandum, discendum, operandum, &c.

3 In huiusmodi functionibus seu vocationibus personalibus, opus est singulari prudentia, ne vel in dexteram, vel in sinistram nimium deflectamus: quod cum fit, incidimus in iudicium Dei, & opus Dei facimus fraudulenter. Quinque ergo colligam veluti puncta, quo quilibet respicere debet in sua vocatione ne aberret.

4 Primum, vocatio habeat verbum Dei. Non enim potest legitimum esse, de quo verbum Dei non extat: cum ex eo solo sciamus, an vocatio nostra seu functio, sit approbata, nec ne.

5 Vt autem hic non fluctuet conscientia, hæc tenenda est regula: Omne officium faciens ad conseruandos, iuuandos, & ornandos status, à Deo ordinatos, vt Oeconomicum, Politicum, Ecclesiasticum primo & quarto Decalogi præcepto mandatur. Atque ideo in se legitimum, licitum & sanctū est. Huc si accesserit iusta & ordinaria vocationis designatio, sit etiam officium legitimū personæ respectu, & præterea cultus Dei in conuerlis. Requiritur proinde, vt vocatio sit legitima & ratione officij præstandi, & respectu personæ officio fungentis.

6 Secundum, sint actionum in vocatione regulæ, Fides & Charitas. Fides quidem Deum respiciat, moneatque nequis vel officio committat, quo gloriam Dei lædat: vel omittat, quod requirit officij ratio: vel faciat segniter, quod vocatio requirit. Charitas verò proximum intueatur, moneatque ne quis alteri sit iniurius: hoc est, ne vel curiose aliena inquirat, suo neglecto officio: vel inuideat ijs qui fortunatiores & præstantiores videntur: vel contemnat eos, quos se inferiores putat, seu, qui viliorē vocationē videtur adepti quā ipse: vel dolo vilo aut fraude circumueniat proximum in officio & vocatione: vel sit

I. ij.

Communis &amp; particularis.

Particularis definitio.

Parres quinque.

Regula.

Vocationum regulæ.



*TRANSACTIO*, quouis iustitiæ aut iuris titulo. Sed potius requirit charitas, vt in sua quilibet vocatione maneat quietus, & propria agat, adeoque omnia referat ad vinculum sanctæ societatis.

Fructus  
legitimæ  
vocationis.

7 Tertium, Perpetuò respiciatur ad verbū, quo niritur cuiusque vocationis. Hinc enim, si quid aduersi inciderit, consolatio petenda est.

8 Quartum, Vocatio semper ad gloriam Dei, & utilitatem reipublicæ in qua quis vivit, referatur. Hinc enim suauissimus percipitur fructus, videlicet, tranquilla & bona conscientia.

9 Quintum, Felix in vocatione successus tribuatur soli Deo, & ab eo expectatur. Is enim cum munus applicat, iucundissimus percipitur laboris fructus. Hinc moneatur vnusquisque, vt semper leuatam ad Deum mentem habeat, à quo petat successum.

10 His iactis fundamentis, non solum diligentia in vocatione crescit: verum etiā profana & Ethnica cura abiicitur. Nam cum Deus statuitur *oīes vobis* noster, facile spes concipitur salutaris euentus.

## XXII.

## VOTVM.

Votis cō  
sideratio.

Scriptura votum appellat, non quālibet promissionem que cuius sit, sed eam solummodo quæ sit Deo, idque sponte & religiose.

Rei defini  
tio.

2 Definitur autem recte in hunc modum. Votum est spontanea, Deo facta, obligatio, ad aliquid faciendum, vel omittendum, quod illi gratum & acceptum fore constat, vel ex se, vel propter aliud.

Diuisio.

3 Huiusmodi votum non vnus generis est. Est enim vnum omnibus illis, qui nomen Christo dederunt commune. Alterum priuatorum est. Illud itaque commune: hoc, priuatum seu speciale, seu p̄sonale vocare licebit.

1. Votum  
commu  
ne.

4 Commune Christianorum votum est promissio illa solēnis, qua in vnus Dei, qui est Pater & Filius & Spiritus sanctus, nomen inauguramur, atque illi, renunciatō Satana cum operibus suis, omnem pollicemur obedientiam, nosque totos illius fidei ac bonitati committimus.

Eius con  
firmatio.

5 Hoc votum commune nuncupatum, in Baptismo, Confessione, & Cœnæ Dominicæ sumptione confirmatur.

6 Purior Ecclesia, secuta Apostolorum tempora, quando Christianorum infantes baptizari coeperunt, hunc morem habuit, vt instituti pueri in Catechesi, producerentur publicè in conspectum Episcoporum, ac ibi interrogarentur de articulis fidei, ac votum illorum nomine factum in baptismo, propria voce confirmarent: & illa actio à parte, confirmatio cœpta est appellari.

7 Constat autem ista actio Examine, Solenni voti in Baptismo nuncupati confirmatione, Precatione Episcopi, & Manuum impositione.

8 Hic mos vtilissimus erat, & faciebat ad retinendam confessionem & cōcordiam. Neque enim facile quisquam à doctrina, quam solenni voto confirmauerat, discedebat.

Errores.

9 Verum paulatim actio illa bono consilio instituta in ociosas ceremonias degenerauit. Primum enim omisum est examen, quod ante omnia retinendum erat. Deinde additū est Chrisma. Præterea Sacramentum fecerunt ex confirmatione. Adhæc, supersticiosa certorum verborum recitatio adhibe-

batur lingua plerisque incognita. His enim verbis vsi fuerūt: Signo te signo crucis: cōfirmo te chrisma te salutis in nomine Patris & Filij, & spiritu sancti.

10 In nostris Ecclesijs, substantia confirmationis veteris retinetur, abolitis superstitionibus Papistis. Nam Episcopi in visitationibus publicè examinant iuuentutem in articulis fidei, & in doctrina de Sacramentis. Deinde eam doctrinā & exhortationibus confirmant. Idem fit quoque priuatim à pastoribus, antequam admittantur, præsertim rudiores, ad participationem Cœnæ Dominicæ.

21 Iam cum constet, nos in hoc voto communi & solenni renūciasse Satana ac eius operibus, atque promississe Deo omnem obedientiam: quis non videt, quam sit necessaria obedientia erga Deum, ad quam præstandam, & præcepto, & voto hoc solenni sumus obstricti?

12 Quicunque ergo oppugnant necessitatem obedientiæ, hoc est bonorum operum, quæ Deus à nobis requirit, non solum mandatum Dei æternum turpiter contemnunt: verum etiā hoc votum in Baptismo nuncupatum fœdisragē infringunt, & homines rursus iugo peccati & Satanae imperio subiiciunt.

13 Quare qui verè pij sunt & gaudent in Domino, perpetuo memores esse debent voti eius, quod in Baptismo vouerunt. Quo vt renunciarunt Satana: ita Deo per omnem vitam promiserunt obedientiam.

14 Præter hanc voti necessitatem, multiplex cogitetur necessitas, videlicet, mandati, debiti, fidei, cōuersionis, regenerationis & vitæ pœnarum: & semper sit in conspectu dictum Iohannis: Qui facit iustitiam, iustus est. Et hoc Pauli: Debitores sumus non carni, sed Spiritui.

15 Porro votum in Baptismo factū, violatur omni voluntaria inobedientia erga Deum, interiori & exteriori. Ex quo fit, vt homo ita violans votum, exequatur Spiritum sanctum, & fiat reus mortis æternæ: donec rursus per penitentiam votum renouet.

16 Verum qui vel ignorantia, vel infirmitate labuntur, retinent tamen fidem & bonam conscientiam: illis non imputatur peccatum. De ijs dictum Iohannis intelligi debet: Qui natus est ex Deo, non peccat.

17 Quicunque ergo Christo in Baptismo nomen dederunt, ac illi militare se promiserunt, militent honestam militiam, retinentes fidem & bonā conscientiam: & non se proprijs ratiocinationibus precipitent in certum interitum.

18 Hæc doctrina non pugnat, vt quidam falsò opinantur, cum gratuita iustificatione: sed optimè cū ea consentit. Nam vt solus Christus statuitur nobis esse à Deo sapiētia, iustitia, sanctificatio, redemptio, quem Christum sola fide apprehendimus: ita Spiritus Christi est, in iustificatis, vitæ nouæ autor. Huc illud Pauli: Si quis Spiritum Christi non habet, hic non est eius: Item: Quicunque spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei. Rom. 8.

19 Nemo igitur seipsum fallat vanis paralogismis, quasi Deus nostram obedientiam serio non requireret, ac quasi fides esse posset absq; suis germanis proprietatibus, & viuīs iustitiæ fructibus.

20 Et si autem fides in alijs est languidior, in alijs robustior: tamen si vera est, & non inanis fidei professio, studio bene operandi prædita est, & spiritu militat aduersus peccatum & Diabolum.

21 Languidior quidem fides sæpe videtur succumbere: quæ tamen prostrata mox se erigit, apprehensa



apprehensa dextera Dei, id est, Domino nostro Iesu Christo. Quare pii in dies proficiant in fide, quo magis magisque Spiritus imperium aduersus carnem roboretur ac confirmetur.

22 Priuatum seu personale seu speciale votum est, quod aliquis Deo sua sponte promittit. Vt mater Samuelis voto filium diuino ministerio addixit.

23 In huiusmodi personalibus votis, multa sunt timenda, vt pote, Superstitio, impietas, turpitudine, vanitas. Quare hic singulis adhibenda est cura, ne nobis ipsis struamus laqueos periculosos.

24 Ne igitur temeraria sint nostra vota futura quatuor in deliberationem venire debent, quorum singula diligenter examinanda sunt, priusquam votum nuncupemus. Horum primum est, Quisnam sitis cui nuncupatur votum. Secundum, Qui nos qui vouere decreuimus. Tertium, Quæ res, quam vouere statuimus. Quartum, Animus vouentium, seu finis.

25 Cum itaque Deus sit cui votum nuncupatur, diligenter spectandum, an votum sit approbaturus. Primum, hoc ex verbo Dei constat, quod Deus dânet omnes *id est approbans*. Ita enim ait: frustra me colunt, docentes mandata hominum. Hinc petendum est hoc consolationis caput, quod nihilo omnino vouere liceat, nisi conscientia prius statuatur votum placere Deo. Hoc aliunde sciri non potest, quam ex ipsius verbo, quod requirit, vt in præceptis ipsius ambulemus, & non iuxta præcepta hominum.

26 Secunda deliberatio erit de nobis ipsis. Hic diligenter nostram conditionem consideremus, cauemusque ne votum vocationem nostram impediatur, atque ita impietatis aduersus Deum arguamur.

27 Tertia deliberatio erit de re voti. Hic tria ordine perpendenda sunt. Primum, An res possibilis sit, & in nostra manu posita. Secundum, An genus voti in communi voto includatur. Tertium, Anne ingrati videamur, contemnentes creaturas Dei, qui eas nobis contulit vtendas, pro commoditate nostra, cum gratiarum actione.

28 Quarta deliberationis pars est, vt spectetur, quo animo quis votum nuncupet, vt eius verus finis conspiciatur.

29 Omnis autem qui votum facit, aut respiciet ad tempus præteritum, aut ad futurum. Si ad præteritum respicit, votum aut erit exercitium penitentiae, aut gratiarum actionis testimonium. Si ad futurum, co pertinebit votum, vt vouentem cautiorem reddat, vtque stimulis quibusdam eum ad pietatis & vocationis officia excitet.

30 Hæ consultationis partes in Papatu negliguntur: vnde factum est, vt multa sint eorum vota, partim superstitiosa, partim impia, partim temeraria ac vana.

31 Monachus vouet religionem, quæ tantum pendet ex humanis traditionibus, idque in hunc finem, vt mereatur obseruantia voti fauorē Dei. Hic aperte contra primum & vltimum cōsultationis caput delinquit.

32 Carthusianus vouet perpetuam abstinentiā à carnibus. Quare, ita fit multipliciter reus. Primum, contemnit creaturas Dei, quibus Deus mandat nos vt cum gratiarum actione. Deinde, valetudinem propriam lædit, & fit reus violati quinti præcepti. Præterea, hæc abstinencia vult mereri remissionem peccatorum: atque ita temerarius deprehenditur: vt qui omnia deliberationis capita neglexit: ac ob impietatem reus peragitur conculcati sanguinis Christi.

33 Sacrificulus vouet castitatem perpetuam, quæ donum Dei singulare est, quod Deus donat non omnibus, sed valde paucis. Quare tertium deliberationis caput præterit, & se inuoluit laqueo Satanæ.

De votis impiis regula.

34 De huiusmodi votis, quæ partim superstitiosa, partim impia, partim vana sunt, tenendum est dictum: In malis promissis rescinde fidem. In turpi voto muta decretum. Quod incautē vouisti, ne facias. Impia est enim promissio, quæ cum scelere adimpletur.

35 Sicut enim recte rescinditur, quod incautē & temerario impetu iuratum est: ita votum temerarium non est seruandum. Nam qui, rectius edoctus, præstat quod incircumspecte promissit, duplicat peccatum.

Exemplum.

36 Quare exemplum Davidis imitari par est, qui votum suum, inconsiderate factum, infregit. Votum autem hoc erat: Verè, inquit, frustra seruaui omnia quæ huius erant in deserto. Hæc ergo faciat Dominus inimicis David, & hæc addat, si relinquero, de omnibus quæ ad Nabal pertinent, vsque ad mane, mingentem ad parietem. Verum hoc votum non implet, sed infregit, ductus in penitentia temeritatis. Ita enim ait: Benedictus Dominus Deus Israel, qui misit te hodie in occursum meum: & benedicta tu, quæ prohibuisti me, ne hodie irem ad sanguinem, vt vincerer me manu mea. 1. Sam. 25. 22. 32.

Cōsiliū Christianum.

37 Potest igitur Monachus rectius edoctus, superstitutionem, quam vouit, rescindere: imo nisi hoc faciat, maiorem damnationem sibi accersit. Nam hæc conditio (quod & Monachi ipsi testantur) intelligitur in omni voto: Hoc Deo promitto me facturum, si illi placet. Proinde Monachus intelligens votum suum displicere Deo, agat penitentiam, & rescindat votum propter defectum conditionis implicitæ.

38 Similiter Monacha, quæ vel impulsu parentum, vel temeritate, vouit castitatem extra matrimonium, absoluitur à voto, propter defectum conditionis tacitæ. Nam & hanc inter condiciones generales nominat: Si potero. Si itaque non poterit, victa carnis imbecillitate, quærat honestum coniugium, & non sectetur turpem cum Papistis libidinem.

Obiectio num duarum dilutio.

39 Cum autem Scriptura dicit: Vouete, & redite: intelligendum est dictum de votis piis, quæ habent condiciones, quas ratio piorum votorum postulat.

40 Monachi, qui definiunt vota esse opera supererogationis, & nugantur factum cum voto magis meritorium esse, quam siue voto factum, deplorandi sunt potius quam refutandi. Apertè enim sanguinem Christi conculcant.

41 Manifesta siquidem impietas est, quod doceant, voto religionis solui matrimonium. Nam hoc perinde est, ac si dicerent opera Diaboli esse operibus & ordinationibus Dei præferenda. Quis quæso potest hanc blasphemiam audire?

42 Quare, vt Papistas relinquendos iudico, cum suis impuris votis ita statuo, fidelibus sufficere illud solenne votum, quod vouerunt in Baptismo.

Voti speciales regula.

43 Verum, si contigerit aliquando, priuata disciplinæ causa, aliquid vouere: fiat votum cum conditione, nec promittatur in perpetuum: ne nobis laqueos temeritate nostra iniiciamus. Vt, Si honestus adolescens, quo expellat torporem voto se astringat ad certas horas & lectiones: certum voti tempus præfiniat, & claudat votum iustis conditionibus.

I. iij.



## XXIII.

## B L A S P H E M I A.

Duplex  
blasphem  
ia.

**D**uplex peccatum committitur aduersus Euangelium. Vnum, est cōtēptus Euangelij, videlicet, cum quis vel recusat audire & disce-  
re Euangelium, vel aliqui segnescit & non facit  
quotidianos progressus in fide & obedientia Euan-  
gelij. Alterum, est abnegatio Euangelij, videlicet,  
cum quis veritatis Euangelij, quam antea comple-  
xus erat, & de qua erat certus, confessionem abi-  
icit.

2 Vtrumque damnatur voce Euangelij: Qui  
nō credit in Filiū, ira Dei manet super eum. *Amēdū*  
enim vtrumque significat, videlicet, non credere, Et  
se alicui contumaciter opponere.

De blas-  
phemia  
in Spiritu  
sanctū.

3 Sub posterioris rationem venit Blasphemia  
in Spiritum sanctum, quam Christus, Ioannes, & E-  
pistola ad Hebr. irremissibilem esse pronuntiant, nō  
quidem substantia sua. Nam gratia superat peccatū,  
sed circumstantia certa.

Definitio  
nis inue-  
stigatio.

4 Definitio huius Blasphemie, quam Scriptura  
etiā peccatum in Spiritum sanctum vocat, & pec-  
catum ad mortem, ex collatione Scripturarum in-  
quirenda est & statuenda: vt nullus conscientis re-  
linquatur dubitandi locus.

Partes  
seu testi-  
monia  
Scripturæ,  
ex quibus  
differentia  
specificæ  
huius pec-  
cati colligi-  
tur.

5 Cum animum per Scripturas circūfero, quin-  
que se mihi offerunt excutienda, quæ ad huius pec-  
cati plenam rationem explicandam, pertinere vi-  
dentur.

6 Primū, occurrit dictum Ioannis, 1. Ioan. 5. 17.  
Omnis *ad nra* peccatum est, sed nō ad mortem. Hic  
Iohannes distinguit peccatum ad mortem, quod  
aliās dicitur peccatum in Spiritum sanctum, a trans-  
gressionibus Legis diuinæ, siue sint voluntariæ, siue  
involuntariæ, siue multæ, siue plurimæ. Dicit enim  
distributiue: Omnis *ad nra*, id est, quælibet Legis  
transgressio est peccatum, sed non ad mortem.

7 Hinc concludo, peccatum in Spiritum sanctū  
non esse Legis moralis transgressionem vllam, nec  
vniuersalem, nec particularem. Atq; hæc conclusio  
in primis tenenda est contra multorum errorem,  
veterum & recentium Scriptorum, qui multis præ-  
bet occasionem desperationis.

8 Secundū, occurrit dictum Domini Matth. 12.  
31. Mar. 3. 28. Luc. 12. 10. Dominus enim, in istis locis,  
obiicit blasphemiam in Spiritum sanctum Iudæis, qui  
non solum Christum & eius Euangelium asperna-  
bantur, freti propriis iustitiis & sacrificiis legalibus:  
verum etiam dicebant Christum eiicere Dæmonia  
per Beelzebub, principem Dæmoniorum, & habere  
spiritum impurum.

Materia.

9 Hinc concluditur, quod materia seu generica  
differentia peccati in Spiritum sanctum, sit abnega-  
re Christum & eius sanctum Euangelium ascribere  
spiritui Satanæ opus, quod est Spiritus sancti pro-  
prium: & fidere propriæ iustitiæ, dignitati, sacrifi-  
ciisque legalibus.

10 Tertiū, occurrit Paulus, qui fatetur se blasphe-  
mum fuisse in Christum, persecutorem, & violentū:  
vt qui somma tyrannide & iniuria, oppresserit Chri-  
stum in suis membris, vnde à Domino illi obiectum  
est: Saule, Saule, cur me persequeris? Hac confessio-  
ne, Paulus complectitur omnia vitia, quæ Christus  
obiicit Phariseis.

11 Tribuit enim Paulus opera Christi Diabo-  
lo, quod est verè blasphemum esse in Christum. Nā  
detrahit Christo laudem veritatis, negat eius diuinā

potentiam. Qua ratione nomen Christi inter ho-  
mines supra modum læsit. Præterea plus quam alij  
Pharisæi omnes, persecutus est Christum in suis  
membris, zelo lege Mosaicæ.

12 Et si autem Paulus blasphemus fuit in Chri-  
stum, & Euangelij ipsius persecutor violentus: tamē  
se consecutum esse misericordiam dicit, quod igno-  
rans hoc fecerit in incredulitate.

13 Significat igitur Paulus, duplicem esse blas-  
phemiam & persecutionem Christi, atque eius san-  
cti Euangelij: quarum vnā, quæ ex ignorantia pro-  
ficiscitur, non esse peccatum in Spiritum, clarē in-  
dicat.

14 Atque ideo ipse Dominus apud Matt. ait:  
Quisquis locutus fuerit aduersus Filium hominis,  
remittetur ei: intelligens eum, qui ex ignorantia hoc  
facit, & postea melius edoctus respiciat.

15 Quartū, occurrit Domini dictum, Matt. 12. 32.  
Quisquis autem locutus fuerit aduersus Spiritum san-  
ctum, non remittetur ei, neq; in hoc seculo neque in  
futuro.

16 Quomodo autē hoc Domini dictum accipiē-  
dum sit, epistola ad Heb. cap. 6. 4. hisce verbis expo-  
nit: Impossibile est eos, qui semel fuerūt illuminati,  
gustaueruntq; donum cœlestē, & participes facti sue-  
runt Spiritus sancti, gustaueruntq; bonum Dei ver-  
bum, & virtutes seculi futuri, si prolabantur, vt de-  
nuo renouentur per penitentiam, rursum sibi cruci-  
figentes filium Dei, & ludibrio habentes.

17 Hoc dictum collatum cum verbis Domini,  
differentiam specificam peccati in Spiritum san-  
ctum, suppeditabit: & rationem docebit, cur  
hoc peccatum dicatur præcipue contra Spiritum  
sanctum.

18 Differentia specifica est, à Christo vere agni-  
to, & ab Euangelio, per Spiritum sanctum illumina-  
ntem corda, cognito, deficere: Christum negare:  
eum persequi, & contumelia afflicere, sprete ipsius  
victima.

19 Est ergo ratio appellationis, quod tales, scilicet  
& volentes expellant Spiritum sanctum de cor-  
dibus suis: reiciunt eius testimonium, per quem ve-  
ritas Euangelij in eorum cordibus obsignata erat.

20 Quinto, cum Epistola ad Hebræos ait: non est  
alia hostia reliqua pro peccato, circumstantiam, cur  
hoc peccatum dicatur irremissibile, ponit.

21 Quomodo enim is peccator per penitentiam  
renouari poterit, qui penitentiam fundamentum abi-  
iecit, videlicet Christū ipsum? Renouatio enim fieri  
non potest, nisi per fidem in Iesum Christum.

22 Deinde peccator, qui per Christi hostiam sal-  
uari non vult, vbi inueniet aliam hostiam per quam  
saluabitur? Non enim est alia hostia pro peccato, quā  
Christi sola.

23 Putabant Pharisei se suis sacrificiis, posse abo-  
lere peccatum, & sine hostia Christi, se remissionem  
peccatorum posse consequi. Quod Paulus, confen-  
tiente tota Scriptura, dicit esse impossibile.

24 Dicitur proinde hoc peccatum irremissibi-  
le, non quod sit potentius, aut maius, quam gratia.  
Nam certissima est hæc Pauli regula: Gratia superat  
peccatum. Sed quia non est alia, quam sola Chri-  
sti victima pro peccato, quam illi finaliter reiecerūt.

25 Ex his iam concludamus plenam definitionē  
huius peccati, quod vocant blasphemiam, seu pec-  
catum in Spiritum sanctum.

26 Peccatum in Spiritum sanctum est voluntaria  
rebellio aduersus Christum rectē agnitum: defe-  
ctio ab Euangelio, in corde hominis, per Spiritum  
sanctum illuminantē, obsignato: persecutio Eccle-  
siaz, cum



fiat, cum fiducia propriæ iustitiæ aut dignitatis, spre-  
ta & abiecta finaliter christi hostia, quæ sola pecca-  
ti expiatrix existit.

27 Non igitur mirum est Dominum dixisse:  
Omnia peccata, quæ peccauerint homines, remit-  
tentur eis. Sed blasphemia Spiritus, non remittetur  
eis, nec in præfenti, nec in futuro seculo.

28 Hinc petenda est declaratio dicti ad Heb.  
Voluntarie peccantibus, post acceptam notitiam ve-  
ritatis, non relinquitur pro peccato hostia.

29 Nam voluntarie peccantes vocat eos, qui  
renunciant christo, quem agnouerunt, atq; eius ho-  
stia abiiciunt, & ludibrio exponunt, vt Iulianus, &c.

30 Nequaquam igitur dictum Apostoli patro-  
cinatur Donatistis, qui lapsis negarunt veniam. Nā  
inter lapsum in moribus, & lapsum renunciantium  
christo vere agnito, eiusque sancto Euangelio, ma-  
ximum est discrimen.

31 Etsi autē horrendissima peccata, siue ex igno-  
rantia, siue ex infirmitate, siue ex malitia, commissa  
contra præcepta Decalogi, digna sunt æterna mor-  
te: tamen penitentibus remittuntur. cuius rei illu-  
stria habemus in Scripturis testimonia, vt Manassis,  
Dauidis, & multorum aliorum.

32 Perperam igitur faciunt Donatistæ, qui vnā  
vocalam, voluntariē, urgent, non solum contra tan-  
clara testimonia, verum etiam contra apostolorum loci,  
& Apostoli mentem.

33 Quamquam autem particulares lapsus, vt ostē-  
dimus, non sunt peccata in Spiritum sanctum: ta-  
men cum sæpe contra conscientiam perpetrantur,  
merentur desertionem, atque ita homines præparat  
ad blasphemiam in Spiritum sanctum.

34 Quare magno studio cauendi sunt lapsus vo-  
luntarij, & iterationes peccatorum, quæ sunt vin-  
cula, quibus ligantur homines sub peccati imperio,  
& diaboli tyrannide, vt postea, cum velint, non  
possint eluctari.

35 Huc illud Gregorij: *Cū culpa in usum venerit,  
etiam volens animus, vix resistit: quia quot vicibus pra-  
ua frequentationis astringitur, quasi tot vinculis alligatur.*

36 Verissimum enim est quod dicit Augusti-  
nus: *Consuetudine vitia corroborata difficulter vincuntur.*  
Item, *Consuetudine nimia, peccatum fit quasi na-  
turale. Nam dum consuetudinem non resistitur, fit necessitas.*

37 Eadem siquid ratio est morbi animi, &  
morbi corporis: vt de vtroque rectē videatur dixisse  
Poeta: *sero medicina paratur, cum mala per longas con-  
ualuere moras.*

## XXIIII.

LIBERVM AR-  
BITRIUM.

1 **M**ulti multa disputant de libero arbitrio, &  
se plurimis quæstionibus inuoluunt sine  
fructu: cum tamen res per se facilis sit, modo  
Scripturam sequi velimus.

2 Scriptura enim manifestē tribuit voluntati  
libertatem eligendi. Proposui, inquit Moses, Deut.  
30. 19. vobis vitam & mortem, benedictionem & ma-  
ledictionem: elige ergo vitam, vt & tu viuas, & semē  
tuum. Et Christus dicit: volui te congregare, & tu  
noluisti. Matt. 23. 37.

3 Cū hoc dicimus, non conuellimus eorum  
sententiam, qui vel defendunt Liberum arbitrium,  
vel statuunt Seruum arbitrium, oppugnantes Libe-

rum arbitrium. Nam horum sententiæ simul stare  
possunt, modo rectē discernantur.

4 Ordiamur ergo à definitione. Liberum arbi-  
trium est voluntatis libertas, ad hoc vel illud incli-  
nanda, pro arbitrio.

5 Arbitrium autem, est iudicium, quod à ratio-  
ne, tanquam arbitro, statuitur. Si ergo, arbitro, ratio,  
rectē iudicat: rectē eligit voluntas. Si male iudicat,  
vel corruptus est: male eligit voluntas.

6 Verū, ne hic vllo errore implicemur, discer-  
nemus primum, inter arbitrium rectum, & prauū:  
deinde, inter *προαίρεσιν*, & executionem.

7 Ante regenerationem & illuminationē mē-  
tis per Verbum & Spiritum sanctum, arbitriū, quā-  
tum ad spirituales res, quæ sunt salutis, attinet, planē  
est prauum, quod Scriptura multis locis docet.

8 Vt in illo: Prauum est cor hominis ab initio,  
scilicet, statim post lapsum primorum Parentum, &  
Paulus post Dauidem, dicit, non esse quēquam, qui  
intelligat. Quid multis? Homo sequitur *ἐφ' ἑμὴν* car-  
nis, ante illuminationem: & illud *ἐφ' ἑμὴν* est inimici-  
tia coram Deo.

9 Hinc est, quod homo sponte seruit prauis cu-  
piditatibus, & liberē eligit noxia, pro arbitrio, siue  
errante siue corrupto.

10 Hoc vtcunq; hac imagine pingi potest. Vt me-  
retrix, pro arbitrio suo, minime coacta, suis amato-  
ribus se prostituit, quā in re misere & perdit se, seruit,  
etsi volens & libens hoc faciat, ita voluntas, peccati  
concupiscentiis misere se submittit illis, volens &  
non coacta, seruens ad omnem turpitudinem per-  
petrandam.

11 Hinc est, quod Lutherus Seruum arbitrium  
statuat, hoc est, seruitutem voluntatis pro arbitrio  
prauo. Qui facit, ait Dominus, peccatum, seruus est  
peccati. Ioan. 8. 34.

12 Cum autem Lutherus seruum arbitrium de-  
fendit, non tollit Liberum arbitrium, quatenus li-  
berum, coacta opponitur: quod nemo potest fa-  
cere, nisi simul opus Dei destruat, hoc est voluntatē  
in nomine esse neget. Voluntas enim non fert ne-  
cessitatem coactionis: sed quatenus liberum, seruo  
opponitur. Sponte enim homo seruit peccato ante  
regenerationem.

13 Cur autem Lutherus sic docuerit, habuit cau-  
sas grauissimas. Antagonistæ Lutheri, non solum,  
de arbitrio differentes, errabant, cum ex Aristotele  
dicebant: Ratio deprecatur ad optima: verum etiam,  
executionem cum electione, non sine magno erro-  
re, confundebant.

14 Voluit ergo Lutherus docere: & arbitrium  
prauum esse ante regenerationem, & voluntatem  
se sponte illi submittere, seruireque prauis deside-  
riis, & executionem, à iudicio & electione distin-  
guendam esse.

15 Porro, postquam hominis mens est illumi-  
nata verbo Dei, & homo Spiritus sancti gratia, per  
Spiritum sanctum regeneratus est: nouum fit arbi-  
trium, hoc est, nouum, à ratione rectē docta  
& reformata manu Dei, tanquam arbitro, iudi-  
cium statuitur, hoc est, rectum, iuxta normam  
voluntatis Dei.

16 Cū pro hoc arbitrio nouo & recto, vo-  
luntas eligit vitam, & mortem aueratur, eligit be-  
nedictionem & recusat maledictionem: non am-  
plius seruit peccato, sed iustitiæ, in qua re summa  
est libertas.

17 Hinc est quod quidam tribuant homini re-  
nato liberū arbitrium, quo videlicet voluntas liberē,  
pro arbitrio recto, voluntati Dei se submittit, eique  
I. iiij.

Definitio

Distin-  
ctio.Ante rege-  
nerationē  
quale sit  
hominis  
arbitriū.Testimo-  
nia.

Simile.

Post rege-  
neratio-  
nem.



seruit. Deo enim seruire summa est libertas.

18 Sed semper tenendum est, quod Lutherus propter causas supra enumeratas, Liberū opponit Seruo, & non coacto, quemadmodum illi, qui libertatē voluntatis defendunt.

De electione & executione. 19 Ceterum exacte hic distinguendum est, inter *πρᾶξις* seu electionem, & executionem.

20 *Προαίρεσις* enim voluntatis est facultas, qua quod placet, eligit, & quod displicet, respuit. Executio est virium, quibus opus imperatum à voluntate perficitur, vel non perficitur.

21 Inclusus in carcerem habet *πρᾶξις*, qua vult & eligit liberationem, & qua respuit captiuitatem: vires tamen, quibus exequatur non habet. Aegrotus vult & eligit liberrimè sanitatem, & respuit liberrimè morbum: sed executio extra electionem posita est.

22 Paulus habet arbitrium rectum, & libertatem voluntatis pro arbitrio, hoc est, habet *πρᾶξις* boni: sed corpus mortis huius est illi impedimento: ne perficiat bonum quod velit. Rom. 7. 19.

23 Nam cum ait: Non, quod volo, hoc ago: sed quod odi, hoc facio. His verbis significat, & arbitrium suum rectum esse, & voluntatem liberam, sed executionem impediri.

24 Pij ergo, intelligentes virium præstandi imbecillitatem, ad Deum confugiant, ipsum orent, vt aliquid ipsi gratum faciant.

## XXV.

## CONSCIENTIA.

Testis & index factorum.

1 Mirandum sanè opificium Dei in hominibus est conscientia, quam quisque secum circumferens, testem & iudicem suorum factorum præsentem habet. Vnde prouerbialis ille sermo natus est: Conscientia mille testes.

2 De hoc opificio Dei Paulus Rom. 2. 15. in hunc modum scribit: Ostendunt Gentes opus Legis scriptum in cordibus suis, contestante eorum conscientia, & intra sese rationibus excusantibus aut etiam accusantibus.

Conscientia vis & pictura.

3 In hoc Pauli dicto quatuor veniunt perpendenda, quæ faciunt ad intelligendum hoc Dei opificium, de quo agimus. Primum enim, cum dicit: Opus Legis scriptum in cordibus Gentium, significat discrimen honestorum & turpium, natura notum esse. Deinde, cum addit, Gentes hoc ipsum opus ostendere, ad experientiam prouocat. Dum enim gentes religiones instituunt, dum ponunt turpia & iniuria facta, vt Deum colendum esse testantur: ita honestatem & iustitiam expetendam esse iudicant, ad quæ tanquam ad prima capita, tota Lex Dei reuocatur. Tertiò, cum addit: Vna testante eorum conscientia, coram interno testimonio conscientia Gentes sistit. Quartò, cum inquit: Et inter se rationibus accusantibus aut excusantibus, quidnam testis sit conscientia definitur. Nam cum dicit: Gentes rationibus se nunc excusare, nunc accusare, aperte significat, conscientiam, naturalem quædam esse Legis intelligentiam, qua, vt honesta facta excusantur & probantur: ita turpia accusantur & improbantur.

4 Cum hac definitione cõuenit & poetæ descriptio. *Conscia mens ut cuique sua est, ita concipit intra Te* illora, pro meritis, spemque metumque, suis.

5 Verum, vt hoc opus diuinum cogitetur cū maiori admiratione, in gloriâ Opificis: subciliis, quæ ad hu-

ius opificij fabricam pertinere videbuntur, inquirā.

6 Omnium primum hoc tenendum est, quod sedes conscientia sit in præcipua parte hominis, videlicet, in mente ipsa, in qua tres facultates sunt, veluti huius diuini opificij partes.

7 In mente, quæ sedes est conscientia, est primum intelligentia, quam Philosophi vocant contemplantem, à proprio eius officio. Nam in contemplatione occupatur, ac scientiarum omnium principia scrutatur.

8 In hac ergo intelligentia contemplante collocatur, *συτησις* ea, quæ propositiones, hoc est, Maiores, in syllogismis practicis suppeditat, & à Paulo vs appellatur.

9 Nam cū hæc synteresis sit custos & conservatrix notitiarum, quæ nobis innatæ sunt, de honestis expetendis & turpibus fugiendis: attendit semper quid expediat. Atq; hæc ob causam suppeditare syllogismis practicis propositiones dicitur, quales sunt hæc: Honestæ expetendæ sunt: Turpia vitanda.

10 Deinde, in mente est intelligentia practica, quæ in actione posita est. In hac parte mentis conscientia collocatur. Atque hæc, assumptiones seruientes syllogismis practicis, pro actionum differentia, promittit.

11 Adhæc, in mente est facultas iudicatrix de facto, hoc est, *το κριτικόν*. Hæc facultas de præmio & pœna factorum pronunciat, iuxta honestè secus factorum gradus.

12 Syllogismus ita extructus vocatur practicus, propterea quod de actione instituitur, & de actionis præmio & pœna iudicat. Hic syllogismus, interdum partis nomen sibi usurpat, & dicitur conscientia.

13 Hunc syllogismum practicum, diuino ordine, sequitur aut læticia, aut trepidatio in corde, pro actionum varietate. Huic affectui haud raro etiam tribuitur conscientia nomen. Non enim inuolutū est, idem nomen toti & partibus tribui.

14 *Συτησις* intelligentia in Hecodore contemplantis, hanc suppeditat propositionē: Honestæ sunt faciendæ eaque quæ laude digna sunt. Conscientia, quæ proprie est mentis practica, hanc ponit assumptionē: Defendere patriam, & pro ea fortiter mori (vt ego decreui) est & honestum, & laude dignum, *το κριτικόν* conclusionem infert: Ergo defendere patriam & pro ea fortiter pugnare, est honestum & laude dignum. Hunc syllogismum in mente Hecodori secuta est læticia, qua magis animatus est.

15 In Oedipo *συτησις* suppeditat hanc propositionem, Turpissima facta, maxima sunt digna pœna. Conscientia apponit assumptionem. Incestus cū propria matre concubitus, est turpissimus. *το κριτικόν* concludit, Igitur incestus cum propria matre concubitus, est pœna maxima dignus. Hunc syllogismum practicum in mente Oedipi tantus secutus est cruciatus, quod pudore suffectus, ob sceleris turpitudinem, ipse sibi oculos eruerit, ne Solem aspiceret, dixerique vicinis, Discedite à me, ne umbra bonis noceat. Huc Oedipum potentem regem, adegit conscientia sola, qui antea Sacerdotem Tyresiam recte admonerem, superbissimè contempsit. Etsi satis animose, ab eo vicissim contemtus est.

16 Hactenus ex media Philosophia desumptus descriptionem conscientia, quam descriptionem mens sana in omnibus hominibus, absque controuersia approbat. Nunc autem aliquid adiciamus quod ignotum est Philosophis, & sine quo doctrina de conscientia est imperfecta, & plane desperationis plena.



*Regula.* 17 Regula triplex in mente contemplante consideranda est: Vna, Naturalis: Legalis, altera: Tertia, Evangelica. De naturali regula, quam cum Philosophis *σοφιστικὴν* appellamus, iam dictum est, quare de reliquis duabus est dicendum.

*Legalis.* 18 Legalem appello regulam, quam lex Dei supeditat, quoties Deus vel mandat aliquid fieri, vel prohibet, siue id fiat catholice, siue personaliter.

*Exemplum.* 19 Deus mandat Sauli, ut aboleat Amalech cum omnibus suis, ut nihil prorsus de anathemate referretur. Hoc mandatum regula erat, supeditans Sauli maiorem syllogismi practici, ex qua regula, obiurgatus tandem à Samuele, hoc modo ratiocinatur: Mandato Dei inobediens iuste punitur. Ego Saul mandato Dei non obediui. Ergo, iuste punior. Hinc practicum syllogismum in Saule, desperatio consecuta est: ut in Cain, Iuda, & multis aliis.

20 In hoc syllogismo, vox Dei est loco *συμπερίστασις*, quæ Maiorem constituit: subsumit conscientia Minor, & *κατάλογος* pronunciat sententiam, quam sequitur poena.

*Evangelica.* 21 Tertia regula est ignota rationi ac Legi, & est vox Evangelij, quæ poenitentiam prædicat, & poenitentibus offert remissionem peccatorum, iuxta illud: Convertimini, & propitius ero iniquitati vestræ. Et Dominus: Nisi poenitentiam egeritis, omnes similiter peribitis. Ex quo sequitur, non perituros, quoties egerint poenitentiam.

*Exemplum.* 22 Et hæc regula David hunc syllogismum extruxit: Deus promittit veniam peccatoribus, qui poenitentiam egerint. Ego reus homicidij & adulterij, poenitentiam ago, & confugio serio ad misericordiam. Igitur Deus condonat mihi gravissimum peccatum, quo illum offendi. Hunc syllogismum in corde Davidis consolatio vera secuta est, & lætitia in Deo, qui peccatum iuxta promissionem remisit. In concione Nathan cernitur vnus syllogismus, ex regula Legis: alter, ex regula Evangelij. Vtriusque affectus in corde Davidis sentitur: quod & voce declarat.

*Conscientia fulcrum quatuor.* 23 Ad eundem modum Manasse, Latro in cruce, Petrus, Paulus, & alij, conscientia scelerum prostrati, contra Legis damnatoriam sententiam Evangelij promissione se erexerunt.

24 Cæterum, ne quis hanc Evangelicam regulam male applicet, sciendum est, quibus veluti fulcris nitatur, ne quis seipsum fallat, & abutatur Evangelij regula in propriam perniciem.

25 Quicunque proinde hac Evangelij regula recte uti velit, hæc quatuor absque hypocrisis in se sentiat. *Primum*, est fiducia Christi, qua statuitur esse remissum peccatum, iuxta illud: Beati omnes qui confidunt in eo. *Secundum*, est pium & sanctum propositum, quo abiicitur propositum peccandi. Qui enim propositum habet peccandi aliquando spiritum Christi non habet: quare nec fidem vivam, quam requirit Evangelium, habere potest. *Tertium*, est singulare desiderium totam suam vitam Deo approbati. Hoc enim desiderium, veluti flamma quedam ardentis in corde fidei est. *Quartum*, est sancta cura muneris sibi demandati. Qui enim officium negligit, infidelis (teste Paulo) est deterior.

26 His quatuor veluti fulcris, conscientia munda à mortuis operibus per sanguinem Christi, & edificatur, fouetur, conservatur, comprobatur.

*Exemplum.* 27 Differentiæ conscientiz, quibus alia dicitur bona, alia mala, ab effectu syllogismi practici sumuntur, hoc est, à sensu iudicij Dei in hominibus, qui sane sensus, haud obscure iudicium est futuri iudicij. Bona conscientia est, ex honestæ actus vitæ recor-

datione, lætitia, seu remissi peccati fiducia. In hæc duorum affectuum *συζυγία* est, videlicet lætitiæ & spei. Mala conscientia est, ex turpiter actus vitæ recollectione, trepidatio ac pavor. In hac est etiam duorum affectuum *συζυγία*: videlicet, ægritudinis & metus.

28 Bona conscientia, thesaurus est omnium optimus & preciosissimus, vnde Aufonius:

*Quanam summa boni: Mens qua sibi conscia recti.* Hanc Plato bonam nutricem senectutis nominat.

29 Mala conscientia, res omnium tristissima est. Quid enim tristius esse potest, quam Nocte dięque suum gestare in pectore testem.

30 Cæterum hoc loco non inutile fuerit, cum Bonæ & malæ conscientiz discrimina recitare, quæ notat Bernardus. Sæpe enim fit, ut vis conscientiz, non, ut deceret, sentiat.

31 Conscientia (inquit) alia bona & tranquilla: alia bona & turbata: alia mala & tranquilla: alia mala & turbata.

32 Bona & tranquilla conscientia est, quæ statuit remissum peccatum, & sentit testimonium intus in corde. Bona, sed turbata est, cum homo quidem statuit peccatum remissum, sed vehementius carnis importunitate sollicitatur, ut haud raro videatur succumbere.

33 Mala & tranquilla est qua nihil peius, nihil infelicius. Hæc est, cum homo adeo est immersus in profundum peccati, ut de resipiscencia non cogitet: sed tanquam cæcus de vno scelere in aliud feratur. Hanc Paulus cauterio relectam dicit, vnde fit ut non sentiat, præsertim cum res omnes ex voto succedunt. Significat igitur Paulus quorundam hominum conscientiam ita obduruisse ut callum obduxerit: deinde cancrum illam inuasisse: postremo cauterio amputatam, ut iam planè absque omni sensu esse videatur. Homines qui huiusmodi conscientiam habent, Paulus Ephes. 4. 19. vocat *ἀνάνητους*, ut qui omne *συμπερίστασις* iudicium amiserint, & quorum mēs reproba fit facta: quæ mens reproba Rom. 1. 28. inter pœnas contēpti Dei numeratur. Est autem mēs reproba, quæ probat improbāda, & improbat probanda, qualis est hodie in præcipuis mundi hominibus.

34 Mala & turbata conscientia, est qua sentitur peccati gravitas, quæque homo premitur tanquam monte quodam imposito, ut eluctari non possit. Huiusmodi fuit conscientia Cain, Iudæ, Achitophel: & talis fit omnium in hora mortis, qui in hac vita sine poenitentia vixerunt, nisi fortè admodum pauci, veluti crura è faucibus lupi cripiantur.

35 Hoc testatur Plato est, et si Ethricus, ignarus verbi Dei. Ita enim in primo de republica ait: *Quando aliquis vicinus morti videtur, inuadit ipsum subito metus quidam, & cura eorum de quibus antea non cogitauit: & sermones qui feruntur de inferis, nempe quod illi qui hic alios læserint, illic pœnas luere debeant. Et attenti qui dem ridiculi & fabulosi sunt visi: at tunc torquet animum agrotantis: atque ipse siue ex senectutis infirmitate, siue a liunde inferis vicinior, magis quæ illic aguntur considerat. Suspensione itaque atque metu plenus, animo versat ac pensitat si quem læserit: ac si deprehenderit se multa iniuste fecisse in vita ex somno, tanquam pueri crebro excitatus, metuit, ac mala cum spe vivit.*

36 Verum nequis desideret quicquam in nostra Alia diuisione, addo & hanc sectionem, Quod conscientia alia sit bona, sed falsò, alia sit mala, itidem falsò. Vtrumque contingit vbi erroneum statuitur principium. Monachus murmuratis suis preculis & celebrata missa, bonam conscientiam habet, sed falsò bonam. Alter neglectis preculis & missa, torquetur mala conscientia, sed falsò mala. Nam vterque ex malo principio suam conscientiam extruit.



## XXVI.

## VETVS ET NOVS

## homo.

Necessi-  
tas huius  
doctrinae.

Summa.

Plenior  
explica-  
tio.

Homo  
quid.

Vetus &  
nouus.

Varie co-  
rum oppo-  
sitiones.

Prima.

Secunda.

**C**VM Paulus Apostolus iubeat, vt deponamus veterem hominem & induamus nouum, modò salutis per Christum partem consortes esse velimus: operapretium est diligenter inquirere, quisnam sit ille vetus homo, quem deponi, crucifigi & cui vult Apostolus: & quisnam sit ille nouus, quem in locum veteris succedere postulat.

2. Et si autem rem ipsam facile est ex 4. ca. ad Ephes. vers. 22. & 24. intelligere, vbi veterem hominem appellat veterem conuersationem secundum concupiscentias erroris: & Nouum qui secundum Deum creatus est in iustitia & sanctitate vera: tamen ratio appellationis in ista breuitate non satis perspicitur: quare ex aliis Scripturæ locis declaratio petenda est.

3. Imprimis autem hoc constat, quod Metonymia Hebraica, nomina substantiarum & subiectorum sæpissime pro adiunctis, hoc est, pro qualitatibus in subiectis hærentibus, & pro actionibus qualitatum ponantur: id autem fieri in oratione Paulina vel ex eo manifestum est, quod in eodem subiecto haud raro vetus homo & nouus opponantur. 1. Cor. 15. 47. opponitur terrenus homo & celestis: vbi nequaquam substantiarum diuersitas, sed qualitatum & actionum notatur differentia.

4. Nemini ergo dubium esse debet, quin hominis appellatione significetur qualitas, & ex qualitate manans actio.

5. Epitheta veteris & noui, & causarum respectum indicant, & imitationem seu diuersa studia significat.

6. Nam cum Apostolus veterem hominem à nouo discernit, ad causas huius differentie respicit. Causa veteris hominis, est primus homo, de terra terrenus: idèque vetus. Causa noui hominis, est secundus homo, de cælo celestis: idèque meritò nouus dicitur. 1. Cor. 15. 47.

7. Deinde significatur his epithetis imitatio seu studium, vt vetus sit, quatenus imitatur primum hominem post lapsum: nouus vero quatenus hominem secundum exprimit.

8. Atque hoc est quod Apostolus ait: Qualis terrenus ille, tales & qui terreni sunt: & qualis ille celestis, tales & qui celestes sunt, & sicut gestauimus imaginem terreni, gestabimus etiam imaginem celestis.

9. Est & hoc obseruandum, quod vetus homo & nouus alias opponuntur in diuersis subiectis, alias in iisdem: pro qua diuersitate, modus significandi non parum variat.

10. Cum opponuntur in diuersis subiectis, tunc vt vetus homo vniuersam hominis naturam complectitur, sicuti homo in iniquitate conceptus est, & in hanc lucem editus: ita nouus homo significat regeneratum per fidem, quia homo per fidem Filius Dei nascitur. Ioan. 1. 12. Proinde hac comparatione vetus homo est *ψυχικός* homo, hoc est, non renatus, expers fidei regniq; Christi. Contra vero, nouus homo est qui credit in Christum. Fides ergo hoc pacto separat nouum hominem à veteri.

11. Opponuntur & vetus homo & nouus in iisdem subiectis, qua ratione vetus homo dicitur, quicquid erroris & vitij remanet in regeneratis, quod carnis nomine apud Paulum designatur. Contra nouus homo, noua iustificatorum qualitas est, & mo-

tus & actio proficiens ex fide & congruens cum Lege dei: & dicitur Spiritus à causa & auctore. Virgitur prior comparatio à causis: ita secunda ab effectibus petitur.

12. Vbiunque igitur Spiritus concupiscit & militat aduersus carnem, & caro aduersus spiritum: illic & vetus homo, & nouus vnà sunt, sed dispari ratione. Nam donec imperium manet penes spiritum, & caro reprimitur, crucifigitur, mortificatur, verè nouus homo adesse putandus est. Verum cum imperium plenum relinquitur carni, adeò vt homo secundum carnem viuat: nouus homo exulatur, & homo sub ira Dei manet. Hoc confirmatur Pauli dicto: Si secundum carnem vixeritis, moriemini. At si Spiritu dicti rationem subiicit. Quotquot Spiritu Dei ducuntur, hi sunt Filij Dei. Rom. 8. 13. 14.

13. Hactenus in genere ostendimus causas appellationum veteris & noui hominis: differentias monstrauiamus, & alterum ab altero cum in diuersis subiectis, tum in iisdem distinximus. Nunc quò melius cognoscatur vterq; hoc est, vetus & nouus homo, veluti *ἀνθρώπων* quandam vtriusque in situam.

14. In veteri igitur homine consideremus. Primum, corpus ipsum. Deinde corporis membra. Præterea, effecta seu opera veteris hominis.

15. Corpus veteris hominis nunc à Paulo corpus peccati, nunc peccatum ipsum dicitur: & est vniuersa natura vitiosa & deprauata. Hoc corpus circumfertur cum omnis qui natus est iuxta communem naturam: ex seminis maris & femine commixtione: nec plene mortificari potest, priusquam hoc mortale nostrum corpus ab anima relictum fuerit.

16. Membra veteris hominis sunt, facultates animi, tum corporis, quæ se peccato sistunt ad obediendum ei in desideriis ipsius. Animi quidem: iuxta Pauli enumerationem, Mens, *δύναμις*, cor: corporis verò, vires corporis, & sensus omnes externi.

17. Mens, id est, *νοῦς*, adeo celebratum à Philosophis, est ea facultas, qua homo lumine rationis cernit & iudicat honesta & inhonesta: quam Paulus in non renatis vanam esse pronuntiat.

18. *Δύναμις* est facultas illa, per quam ratiocinamur & colligimus aliquid ex iis, quæ mens sine ratione quietè cernit. Verum hanc in homine veteri excatam pronuntiat Apostolus.

19. Cor complectitur affectus, voluntatem, concupiscentias. Hoc Paulus obduratum esse affirmat, adeo vt Deo non cedat, nec afficiatur vllis rebus diuinis.

20. Præter has internas facultates seu membra veteris hominis sunt *παθήματα τῶν ἀσθενειῶν*, vt Paulus appellat, quæ existunt in membris nostris per Legem, antequam veniamus in communionem gratiæ. Neque tamen Lex harum affectionum effectrix est per se, sed tantum *κατ' ἀφορμὴν*, vt Paulus se interpretatur.

21. Est igitur mens in non renatis, primum veteris hominis membrum, & veluti primus peccati, id est, naturæ nostræ corruptionis, administer, cui famulatur intelligētia, ad suggerendam cordi prauos motus. Hi postquam commouerint voluntatem, nascuntur *ἐπιθυμίαι*. Tum verò corpus ab animo impulsus, huc & illuc transuersum rapitur: omnes sensus, adeoque omnia corporis membra tyranni arbitrio se sistunt, ad perpetranda omnia, quæ imperat. Et cum voce Dei peccatum accusatur, eius *παθήματα* inde occasione sumpta magis vigent in membris non renatorum.

22. Hinc fructus pessimus profertur, & varius, quem



quemadmodum Paulus Galat. 5. 19. testatur hisce verbis: Manifesta sunt opera carnis, quæ sunt, adulteriũ, fornicatio, impuritas, proteruita, idololatria, veneficiũ, inimicitia, lis, emulatio, ira, contentiones, dissidia, hæreses, inuidia, cædes, ebrietates, comestiones, & his similia: quæ prædico vobis, sicut prædixi, quod qui talia agunt, regni Dei hæredes non erunt.

23. Hactenus quid sit vetus homo, Quæ eius membra, Quæ actiones, & Quis exitus. Verum ut omnia in breuiorem summam contraham, vetus homo est peccatum regnans in mortali nostro corpore, ita ut obediamus peccato in cupiditatibus corporis. Rom. 6. 12.

24. In nouo homine spectentur, natiuitatis causæ, modus, partes, noui hominis membra, actiones & signa testantia infallibiliter de hac noua natiuitate ex quibus, quilibet scire potest, num sit nouus homo in Christo, necne.

25. In noui hominis natiuitate nihil crassum, nihil carnale cogitandum est. Est enim arcana quedam ac spiritalis natiuitas, cuius causæ & cognoscendæ sunt, & accurate distinguendæ. Nam cum nunc à Deo nasci, nunc à Spiritu renasci, interdum per verbum, nonnunquam per fidem, rursus per lauacrum aquæ, interdum quoque per ministros Euangelij nasci dicimur: necessarium erit causas has accurate distinguere, ne confusio harum causarum errores pariat.

26. Hoc autem ante omnia tenendum est, quod sicut opus creationis hominis, est totius Trinitatis ita & recreatio seu regeneratio hominis, Deum autorem habet. Nam hoc mirandum opus à nulla creatura fieri potest.

27. Ut ergo Deus Pater creauit hominem, & Deus Filius creauit hominem, & Deus Spiritus sanctus creauit hominem: ita Deus Pater, Filius & Spiritus sanctus hominem peccato mortuum regenerant: sed seruata cuiusque personæ proprietate, hoc modo:

28. Ut Deus Pater creauit mundum, per Filium, in Spiritu sancto: ita recte dicitur: Deus Pater per Filium, in Spiritu sancto regenerat hominem. Pater enim autor & fons est: Filius medium & meritum: Spiritus sanctus vim suam exerit in hominẽ, ac eum nouam creaturam efficit & conseruat. Verum quia Deus vitur ad hanc noui hominis regenerationem, sensibilibus instrumentis: fit ut hæc natiuitas nunc verbo, nunc fidei, nunc Baptismo, nunc ministris Euangelij tribuatur: sed diuersimode.

29. Ut Petrus Apostolus semen noui hominis nascendi, verbum Dei statuit: ita Ioannes per fidem nasci Filios Dei affirmat. Nam sicuti verbum promissionis est veluti semen Dei, ex quo Filij Dei nascuntur: ita fides, quæ est opus Spiritus sancti, recipit semen: quo recepto hæc diuina peragitur natiuitas. Huc illud: Dedit Deus hunc honorem, ut Filij Dei fiant, quotquot credunt in nomen eius.

30. Dignatur proinde adoptionis honore Deus eos, qui in Filium credunt, sed quos suo Spiritu iam genuerat. Proinde, quod efficit Spiritus: hoc verbum offert, atque idem fides receptum declarat.

31. Quod autem natiuitas hic tribuatur nunc Baptismo, nunc ministris Euangelij, non pugnat cum superioribus. Ut enim Baptismo tribuitur, tanquam Sacramento: ita ministris Euangelij, tanquam cooperariis Dei, non tanquam autoribus.

32. Cum autem huius nouæ natiuitatis modum ignoraret N. codemus, Dominus eum hac similitudine docet. Ventus, inquit, quod vult spirat, & sonum eius audit, sed nescis vnde veniat, aut quod vadat: ita

est omnis qui genitus est à Spiritu, hoc est, Quem admodum ignoratur, vnde veniat, aut quod vadat, ventus, sed tamen eius sonus sentitur, dum spirat: ita modus regenerationis per Spiritum sanctum, est nobis reconditus: sed mox ubi regeniti sumus, vis & effectus Spiritus sancti in rebus regenitis, se profert. Nam huius Spiritus motus & status, in cordibus regeneritorum est fides, qua sola iustificamur, Timor Dei, Ardens amor, &c.

33. Partes huius nouæ natiuitatis, seu noui hominis, sunt duæ, videlicet, Mortificatio, & viuificatio: quæ quidem quotidianis incrementis opus habent, quo tandem perficiantur.

34. Ut mortificatio est communio & societas mortis Christi: cuius virtute vetus homo castigatur, crucifigitur, occiditur: ita viuificatio est communio & societas resurrectionis Christi, cuius virtute viuificamur, ut nouam vitam viuamus. Quod enim repugnamus peccato, virtute mortis Christi fit: & quod militamus iustitiæ, virtute resurrectionis Christi fit, quem posidemus fide, cum omnibus suis thesauris & beneficiis.

35. Membra huius noui hominis sunt: mens, sed reformata manu Dei, & noua luce perfusa: intelligentia verbum Dei tanquam regulam, sequens: affectus, sed purgati per Spiritum sanctum, ardentes timore dei: & voluntas conuersa ad Deum, & concupiscentia Spiritus, quæ pugnat aduersus carnem.

36. Hinc etiam intelligi potest, quales sint actiones noui hominis, seu Spiritus, qui testatur de nostra renascentia. Paulus autem, exempli gratia, has enumerat actiones Spiritus: Fructus Spiritus est charitas, gaudium, pax, lenitas, benignitas, bonitas, fides, mansuetudo, temperantia. Aduersus eos qui sunt huiusmodi non est Lex.

37. Porro, Signa testantia de hac spiritali natiuitate, vnumquemque Christianum tenere oportet: ne quis vel seipsum decipiat, vanitate: vel deiciat, pusillanimitate. Sunt autem præcipua signa quinque:

38. Primum est, vera Christi cognitio: Hæc est, inquit Dominus, vita æterna, ut te cognoscant veram Deum, & Iesum esse Christum, quem misisti. Hæc cognitio in notitia & fiducia Christi est sita.

39. Secundum est, duci Spiritu Christi, & non carnis impetu ferri. Ita enim inquit Paulus: Qui ducuntur Spiritu Christi, hi sunt eius. Hic Spiritus ut est irribus hereditatis promissæ: ita missus est in corda nostra, ut nos ad præcandum excitet.

40. Tertium, assidua spiritus aduersus carnem lucta, & eiusdem spiritus victoria super carnem. Et si autem hæc victoria difficulter acquiritur: tamen reuera parata est, quando peccatum in nobis non negat, ut obediamus ei in cupiditatibus corporis.

41. Quartum est, patientia sub cruce, quæ spei, quæ cum fide coniuncta est, indiuidua comes existit.

42. Quintum, quotidie magis magisque abundare in cognitione & omni sensu. Philip. 1. 9.

## XXVII.

SPIRITVS ET  
litera.

QVI ex Pauli dicto, 2. Corinth. 3. 6. Litera occidit, Spiritus autem viuificat. Grammaticum Scripturæ sensum (quem literalem vocant)

Allegoriarum error refellitur solis rationibus.



occidere, & allegoricum viuificare concludunt, perniciofissime errant.

2 Primùm enim ifta interpretatio contumelia Deum afficit, vt qui homines obfcuris enigmatibus in certam ipforum perniciem, illudat & decipiat.

3 Deinde, eadem omnem doctrinæ cœlestis certitudinem evertit. Nam fi Grammaticus fensus, quem verba rectè intellecta fuppeditant, eft litera occidens: quæ quæfo certitudo effe poterit, præsertim cum alij alias gignant allegorias?

4 Idem error homines paulatim, à verbo nobis diuinitus tradito, ad humana fomnia abducit. Vnde fit vt doctrinæ dæmoniorum & humanæ traditiones in locum cœlestis doctrinæ, quæ fola falutaris eft, fuccedant.

5 Breuiter, ifta erronea fententia omnem falutis fperem & omnem confcientiarum confolationem evertit. Quæ enim fperes & quæ confolatio ex eo verbo effe poterit, quod inftar Prothæi, in mille allegoriarum formas fe flectit?

6 Proinde fanis hominibus & pijs, dubium effe non potelt, quin afflatu diabolico factum fit, vt genuinus verborum fensus, quem fuppeditat grammatica, fit iftis doctõribus litera occidens: & contrà, fonium hominis fit allegoria, adeoque Spiritus viuificans.

7 Similis prorfus contumelia fuit antiqui ferpentis, qui primos nostros parentes, à fenfu verbi Dei genuino abduxit ad alias cogitationes pugnares cum voluntate Dei in verbo reuelata. Nam cum Deus fua voce minatur mortem comedentibus de fructu vetito, Satan contrà dicit: Nequaquam morte moriemini, fignificans verba Dei non effe accipientes eo fenfu, quem grammatica promebat, fed alio arcano & allegorico.

8 Proinde non minus quam vox Satanæ, quæ Eua decepta eft, detestandus eft error Origenis, qui fcripturam totam in allegorias transformat. Et probanda eft Epiphaniij fententia, qui affirmit non omnia diuina verba allegorijs indigere, fed accipienda effe prout fe habent, hoc eft, eo fenfu, quem voces rectè intellectæ conficiunt.

9 Abraham audit à Domino: Vade in locum quem monftraucro tibi, atque ibi offer vnigenitum filium tuum Ifaac, quem diligis, in holocaustum. Hic, fi Abraham præterito grammatico fenfu, confugiffet ad allegorias, nequaquam filium Ifaac, vinculis prius ligatum, mactare in holocaustum propterasset.

Regula de fenfu fcripturæ. 10 Quapropter in mandatis diuinis, in ordinationibus, in promiffionibus, & comminationibus omnibus modis quærendus eft, & retinendus genuinus verborum fensus: nifi forte ex grammatico fenfu aliqua abfurditas fequitur, aduerfus articulos fidei.

11 Tunc enim adhibenda eft theoria, iuxta Epiphaniij confilium, quæ ex fcopi confideratione, ex periffatrerum, & ex collatione plurium fententiarum, eruit (feruata analogia fidei) verum verborum fenfum.

Alia regula. 12 Et fi autem in veteri potiffimum teftamento, multa funt typica & myftica: tamen genuinus verborum fensus primum tenendus eft. Deinde fymbolica ratio, potius quam allegoria, eft fpectanda: quæ tantifper probanda eft, donec cum axiomatis primis Religionis confentiat.

De allegorizis regulis. 13 Quantum autem ad allegorias attinet, feruari hanc regulam perutile fuerit. Allegoria nulla recipiatur, quantumuis fpeciofa fuerit, nifi quæ habeat faciem claram verbi diuini præeuntem.

Methodus doctrinæ huiuscap. 14 Cæterum, ne errore Papiftico & nos inuoluamur, de Spiritu & Litera: primum quæramus, quid

Litera, & quid Spiritus abfolutè fint. Deinde quid comparete, videlicet, cum Litera tribuatur Legi, & Spiritus Euangelio, quatenus opponuntur.

De vitijs. 14 Quid autem fint Spiritus & Litera abfolutè, ex fequentibus licet colligere teftimonijs. Rom. 28. 2. Non circumcifio carnis, circumcifio eft: fed circumcifio cordis in Spiritu, & non in Litera. Circumcifio ergo cordis, eft Spiritus: & circumcifio, quæ in carne tantum eft, eft litera. 2. Corinth. 3. 3. opponitur Spiritus Dei viuificans lapideis.

15 Hinc primum firmiffima demonftratione concludo, Literæ & Spiritus vocabula, nequaquam ad expositionem pertinere, vt volunt cum Origene paffa: fed potius ad vim quandam & fructum verbi in hominibus.

16 Hoc comprobatur & his Pauli verbis: Dum palam fit, vos effe epiftolam Chrifti, infcriptam non atramento, fed fpiritu Dei viuificans, non in tabulis lapideis, fed in tabulis cordis carnis. 2. Cor. 3. 3.

Antithesis. 17 Præterea antithesis literæ & fpiritus rectè perpefa, omnem dubitationem tollit. Nam certum eft, literam & fpiritum, vt cõtraria, ab Apoftolo opponi. Si itaque conftiterit, quid propriè alterutra harum vocum fignificetur: mox ex collatione contrariorum, quid fibi velit reliqua, apparebit.

18 Cum igitur Paulus ipfe fpiritu, in corde locum tribuit, atque eum definit effe viuum fenfum, & fcripturam Spiritus fancti, viuificantis corda hominum: fequitur literam effe quiddam expers viuifens fpiritus in corde.

19 Proinde vt fpiritus eft, quod Spiritu Dei viuientis in cordibus noftris infcriptum eft: ita litera erit quicquid legitur, intelligitur, cogitatur, & fit quantumlibet fpirituale fit, cum animo noftro non inhaeret & viuut per fpiritum.

In quo dicitur. 20 Quantum itaque ad rem attinet, quæ proponitur, intelligitur, cogitatur, non eft differentia, inter Literam & fpiritum: fed quoad animi affectus. Si enim animus fpiritu Dei viuificantis excitatur ad pios & fanctos motus & actiones: Spiritus eft. Sin minus, litera eft inefficax ad vitam infundendam, & fatis potens ad occidendum: non quidem verbi vitio, fed hominis culpa.

21 Paulus vult hominem abundare in cognitione & fenfu fimul. Nam cognitio omnis, fiue fit Legis, fiue Euangelij, fiue fenfu, litera eft occidens: Contra autem, cum fenfus viuus in corde accedit, fpiritus eft viuificans, & non amplius litera occidens.

22 Legis proinde cognitio, & opus Legis, fi fpiritu Dei intus viuificante corda deftituitur, litera eft occidens, vt in Paulo cernimus nondum conuerfo. Is enim, etfi inculpate coram oculis hominum vixerat: tamen ad extremum, fe à Lege occidi, animaduertit.

23 Euangelij fimiliter cognitio, confefio, & vfus Sacramentorum, fiue fpiritu intus corda renouante, litera eft occidens.

24 Contra, Legis cognitio, & opus Legis, quando fpiritus intus cor viuificat, fpiritus eft, & non litera, vt in Paulo eft videre, qui conuerfus, condelectabatur Legi Dei, fecundum interiorem hominem.

25 Euangelium fimiliter creditum & efficax in corde, fpiritus eft. Idem fit de facrificijs & facramentis iudicium.

26 Sacrificium Cain, Decima Pharifæi, quia vitali fpiritu in corde deftituebantur, litera fuerunt. Contrà, Abelis munera, & Cornelij elemofynæ, quia corda eorum viuificabantur fpiritu Dei, fpiritus erant.

27 Sic



27 Sic Paulus, circumcissionē, quæ in carne hæret sine fide in corde, Literam vocat: & contra, eandem, Spiritum nominat, cum suum proprium finem assequitur, hoc est, cum res in corde, signo externo respondet.

28 Fine enim præceptorum, signorum, typorū, atque adeo omnium operum sublato, manet sola Litera, quæ per se inutilis est.

29 Ratio locutionis, si quæritur, hæc est, Vt Spiritus vocabulum per Synecdochen accipitur. Nam & Spiritum sanctum significat, & motus viuos, in corde excitatos, ab eodem Spiritu: ita Litera vox, per Metalepsin transfertur, & significat, quod nudam Literam, sine motu Spiritus sancti in corde, consequitur.

30 Hactenus perspicue ostendimus, quid absolute sit Spiritus, & quid Litera. Nunc autem declarandum est, quid sibi velint, cum Litera Legi, & Spiritus Euangelio, à Paulo tribuantur: quæ sane epitheti vice funguntur, ac si diceret Legem literalem esse, Euangelium autem spirituale.

31 Verba Pauli hæc sunt, 2. Cor. 3. 6. Qui fecit, ut idonei essemus ministri noui Testamenti, non literarum, sed Spiritus. Litera enim occidit: Spiritus autem viuificat. Quod si mortis ministerium, literis informatum in faxis, fuit gloriosum, adeo ut non possent intueri filij Israel in faciem Moysi, propter gloriam vultus eius, quæ abolenda erat: cui non potius ministerium Spiritus, erit gloriosum? Nam si ministerium condemnationis, erat gloriosum: multo magis ministerium iustitiæ abundat in gloria.

32 Hic Paulus manifestè legem Moysi, scriptam in tabulis lapideis, vocat literam occidentem: & contra, Euangelium, Spiritum viuificantem.

33 Sed sciendum est, Legem quidem literam, Euangelium verò Spiritum appellari, non simpliciter. Nam ut Euangelium nõ semper est Spiritus ita Lex non semper est litera: sed quatenus vnum alteri opponitur. Tunc enim verè & congruenter dicitur, Lex naturam esse, literaliter docere homines: Euangelij autem, spiritualiter: quia gratia Christi sit instrumentum.

34 Neque his obstat, quod Euangelium à Paulo alibi dicatur odor mortis ad mortem, & Christus appelleretur lapis offensionis, & petra scandali. Nam id Euangelio non competit natura, quia omnibus est salutare: sed hominum vitio, qui instrumentum regenerationis & reconciliationis repudiant.

35 Legis igitur perpetuum & inuolabile accidens est, (quatenus à Christo separatur) ut occidat. Quoniam, ut alibi dicit Apostolus, Quicumque sub ea manent, maledictioni sunt obnoxij. Contra, Euangelij accidens est, per occasionem occidere. Nam in eo reuelatur iustitia Dei ex fide in fidem: idèque potentia Dei est, in salutem omni credenti.

36 Breuiter, Lex morbum ostendit, ita ut nullā monstret spem sanationis: sed potius cum hominem relinquit in seipso, morti eum necessariò adiudicat: idèque merito Litera occidens dicitur. Verum Euangelium desperatis remedium adfert. Quare pœnitentiam prædicat, & ad Christi ad ducens, vitæ ianuam aperit: idèque meritissimè, Spiritus viuificans à Paulo dicitur.

37 Discernendum est igitur, inter fortuitum euentum, & perpetuum accidens: inter proprium officium rei, & occasionem. Fortuitus Euangelij euentus est occidere, videlicet, cum auditur, & non creditur. Vnde fit, ut per accidens, sit Litera occidens: cum eius tamen proprium officium sit, viuificare: vnde Spiritus appellatio illi propriè competit.

38 Cæterum cum Paulus se aliosque Euangelij præcones, vocat ministros non Literarum, id est, Legis occidentis, sed Spiritus, id est, Euangelij viuificantis: nõ abolet doctrinā Decalogi, sed tantum discernit inter ministerium Moysi proprium, & propriū munus præconum Euangelij.

39 Etsi autem homines ad pœnitentiam seu conuersionem (ad quam inuitat Euangelium) semper prædicatione Legis præparandi sunt, (Nam Legis prædicatio, & ignorantia nostræ medetur, & stuporem excutit, ut vere sentiamus nostrum malum, cuius admonitione adigamur ad Christum, nisi malitius in nostris peccatis perire.) Tamen proprium est ministrorum noui Testamenti, ut sint ministri Spiritus: accidentale verò, quod sint Literarum ministri.

40 Verum hoc accidentale ministerium, toties aboletur, quoties prædicationi Legis succedit Euangelij gratia æterna. Quod quidem fit quando homines, agnita sua iusta damnatione, & percepto Spiritu seruitutis ad metum, obtemperant Euangelio, agentes pœnitentiam. Tum enim donanter Spiritu adoptionis per quem clamant, Abba pater.

41 Quicumque hoc adoptionis Spiritu, ad prædicationem Euangelij, donati fuerint, à maledictione Legis liberi sunt: adeo, ut obedientia, quam præstant Legi Dei, non amplius Litera, sed Spiritus censetur. Nam non solum credentes ipsi viuificantur: verum etiam opera, quæ faciunt (tametsi Legi nõ satisfaciunt) viuificantur.

42 Atque hinc est, quod tametsi doctrina Decalogi, quatenus hominem, ad Christum nondum conuersum, condemnat, sit temporaria & abolenda: tamen perpetuò maneat, quatenus est norma iustitiæ diuinæ, & regula obedientiæ, quæ necessariò à conuersis requiritur.

43 Quare detestandus est furor non solum Antinomorum, qui Decalogum non prædicandum in Ecclesia mentiuntur: verum etiam eorum, qui prætextu Christianæ libertatis, necessitatem obedientiæ in conuersis tollunt.

44 Nam si necessarius est ordo causarum & effectuum, & Christiani omnes sunt debitores, non carni, sed Spiritui: omnino necessaria est noua obedientia. Adeo, ut qui secundum carnem vixerit, sit moriturus: & cõtra, qui Spiritu actiones carnis mortificauerit, sit victurus.

## XXVIII.

## PRÆDESTINATIO.

1 DE æterna Dei prædestinatione, & electio-  
ne hominum ad vitam beatam & immortalem recte erudiri Ecclesiam summopere necessarium est. Nam ut nulla doctrina vberiore consolationem pijs conscientijs adferre solet, quam doctrina prædestinationis rectè explicata: ita nihil periculosius est, quàm à vera prædestinationis ratione aberrare.

2 Quare ne à modo prædestinationis & electionis, quem nobis commendat Scriptura aberremus, summo studio cauendum est. Nam qui à vero modo deflectit, in præcipitum fertur, vnde se recipere non potest.

3 Sunt quidam, qui cum audiunt nostram salutem in Dei electione & proposito sitam esse, & modum verum haud obseruant, somnia Stoica & tabulas Parcarum fingunt, quibus & seipsos misere implicent, & alios perniciosè seducunt.

K. j.



Extrema  
quæ fugi-  
enda.

4 Nam fieri aliud nequaquam potest quam ut is, qui fatales libros de saluandis & perdendis imaginatur, vel hypocriti vana turgat, vel desperatione perniciofa tabescat.

5 Quidam enim carnalis cuiusdā securitatis an- sam arripientes, in quauis scelera licentiose ruunt: sibi quidem ipsis in certam perniciem: aliis verò, in graue scandalum.

6 Nonnulli in contrarium malum feruntur, qui cum contra verbum Dei, particularem gratiæ promissionem somniant, in desperationis baratrum demerguntur: in quo eos æternum perire, nisi mature dextera Dei crecti respiciant, necesse est.

7 Quapropter cum audimus verbo Dei nobis prædestinationis mysterium commendari, simul in verbo Dei prædestinationis modum cum sua vera causā quæramus: quem si rectè tenuerimus, summā consolationis prædestinationis doctrina nobis adferet, & erit non solum veluti calcar quoddā ad omnia pietatis exercitia: verum etiam ut sacra quædam anchora in mortis articulo.

Modus ve-  
rissimus.

8 Modus autem prædestinationis verissimus est, quem Paulus nobis commonstrat, cum ad Eph. 1. 4 ita scribit: Elegit nos in Christo ante constitutionē mundi, ut simus nos sancti, & inculpati coram ipso in dilectione. Item, prædestinavit nos in adoptionē per Christum Iesum. Item, Gratos nos fecit in Dilecto: in quo habemus redemptionem per sanguinem eius. Item, Proposuit recolligere omnia in Christo. Item, In quo in sortem asciti sumus, prædestinati secundum propositum eius, qui omnia operatur secundum consiliū voluntatis suæ, ut nos simus in laudē gloriæ eius, qui ante sperauimus in Christo. Item, In quo & credentes obsignati estis Spiritu promissionis sancto, qui est Arrhābo hereditatis nostræ.

9 Hic Paulus clarissimè modum prædestinationis definit, dum pronunciat Deum prædestinasse nos salutem per Christum, & in Christo, Per Christum quidem, ut mediatorē & intercessorē. In Christo verò, ut in capite, & cum capite: cuius membra efficitur per fidem, quam Euangelium promiscue omnibus prædicat.

Christus  
fundamē-  
tum no-  
stræ ele-  
ctionis.

10 Prædestinavit igitur nos Deus, non exarando fatales libros cum Zenonis familia: sed statuendo iuxta consiliū voluntatis suæ modum salutis consequendæ per Christum & in Christo.

11 In hoc modo conditio fidei includitur. Nam cum fide inferimur Christo, eius membra efficitur: atque ideo electi, quia membra Christi sumus.

Electio  
Dei pro-  
priū &  
speciale  
donum,  
fides.

12 Quam autem hæc conditio sit necessaria ex ordinatione diuina, plurima sanè declarant testimonia. Paulus Rom. 9. ubi de prædestinatione disputat, hanc conditionem inculcat, inquit: Quid igitur dicemus? Gentes, quæ non sectabantur iustitiam, apprehenderunt iustitiam, iustitiam inquam, quæ est ex fide. Israel vero sectans Legem iustitiæ, ad Legem iustitiæ non peruenit. Quare? quia non ex fide, sed ex operibus Legis. Hanc conditionem repetit Apostolus in 10. cap. & sæpe alias eam vrget. Coloss. 1. Si modo in fide permanetis fundati. Heb. 3. Participes facti sumus Christi, si modo inchoatā fiduciam usque ad finem firmam teneamus. 1. Tim. 2. Mulier saluabitur, si permanferit in fide.

13 Necessitatem huius conditionis Apostolus ipse de se loquens ostendit, cum ait: Væ mihi si non Euangelizem. Item, Castigo corpus meum, & in feruitute in redigo, ne forte cum aliis prædicauero, ipse reprobos efficiar. Si igitur Paulus electum Dei organum, ex fide obedientiam erga Deum non præstauit

set, fide excussa, gratia excidisset, reprobis sua culpa effectus. Ieremias idem verbis Domini inculcat: Si inquit, penitentiam egerit gens illa à malo, quod locutus sum aduersus eam: agam & ego penitentiam super malo, quod cogitavi ut facerem ei. Si fecerit malum in oculis meis, ut non audiant vocem meam: penitentiam agam super bono quod locutus sum ut facerem ei.

14 Hinc manifeste apparet prædestinationem diuinam, per Christum & in Christo, ratam esse & requirere à nobis conditionem fidei, qua Christo inferimur, atque ideo electi censemur.

15 Ex his quæ hæcenus diximus hanc prædestinationis extruamus definitionem. Prædestinatio est ordinatio Dei, qua ipse ante constitutionem mundi, secundum beneplacitum & consiliū voluntatis suæ per Christum & in Christo, destinavit vitæ æternæ omnes in Christum redemptorem credituros: ut sint sancti & inculpati coram ipso: utque laudem gloriæ & gratiæ ipsius prædicent in omni æternitate.

16 Huic opponitur reprobatio, qua reiciuntur & arcantur ab æterna vita, & mancipantur æternis pœnis, quotquot in Christum credere recusant, & quicunque in fide Christi, ad finem usque vitæ, non perseuerant.

17 Huius reprobationis causa est peccatum hominum, & iustitia Dei iuste punientis transgressores, qui ad propitiatorium hominibus à Deo propositum, non confugiunt.

18 Porro cum conditionem fidei requirimus: simul Pharisaicum taxamus errorem, de Dignitate personarum, de Prærogatiua carnis, de Meritis humanorum operum. Vnde & hoc sequitur, quod nec ex ratione, nec ex Lege de hoc mysterio iudicandum sit. Nam ut ratio dignitatem & prærogatiuam carnis: ita Lex, merita operum hypocritis electionis causam falso statuere videtur.

19 Non est itaque causa prædestinationis in nobis, ut falso opinantur Monachi, sed in Deo, quam causam Paulus *ius voluntatis Dei* vocat: Augustinus misericordissimam Dei voluntatem.

20 De hac voluntate Dei erga homines, ubi certò confiteri: prædestinationis nostri fundamētum habemus immotum. Nam Deus omnia, ut Paulus testatur, secundum consiliū huius suæ voluntatis operatur.

21 Hæc Dei voluntas misericordissima, non est nobis incognita aut tecta: sed tradita est & reuelata nobis: voce Euangelij. Et in quatuor potissimum cernitur in missione Filij in promissione in mandato & in obsignatione gratiæ.

22 Missio Filij locupletissimum testimonium paternæ voluntatis Dei erga nos est, iuxta hanc vocem Filij Ioann. 3. 16. Sic Deus dilexit mundum ut Filium suum vnigenitum daret, ut omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam. Ro. 8. Commendat Deus charitatem suam erga nos, quod cum adhuc essemus peccatores, Christus pro nobis mortuus est.

23 Huius itaque *voluntatis*, sufficiens satisfactio est & expiatio peccatorum totius mundi. Per hunc enim Pater fatetur se placatum esse, & iubet serio ut ipsum audiamus.

24 Neque est quod quisquā existimet missum esse Filium in mundum, ut quodam selectos tantum de genere humano redimeret: sed potius ut totius mundi peccata tolleretur, iuxta illud: Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi.

25 Nam

Fides ab  
electione  
pendet,  
tamquam  
electus a  
certis cau-  
sa.

Definitio

Oppositio

Erronei

Beneplacitū Dei  
fundamē-  
tum præ-  
destinationis.

Electio  
patris

Effectus  
motus  
Christi



25 Nam vt communem nostram naturā assum-  
pfit, & cum natura, nostram causā in se recepit: ita  
palam ipse de se ait: Filius hominis venit saluare  
quod perierat.

26 Iam autem non pauci aliquot perierant de  
genere humano: sed totum genus humanum.

27 Quemadmodum igitur in Adamo omnes  
lapsi sumus: ita cum Adamo datur omnibus promissio  
seminis contrituri caput serpentis. Hinc Ioannes:  
Christus apparuit, vt destruat opera Diaboli. Qua-  
propter, fidelis sermo, vt Paulus ait, & omni appro-  
batione dignus est, quod Christus Iesus venit in  
hunc mundum peccatores saluos facere.

28 Quod autem euentus (proh dolor) non re-  
spondet voluntati Patris mittentis Filium, & desi-  
derio Filij deriuantis in se pœnam peccati: id sic pro-  
pria hominum malitia, qui à Patre clementissimo ad  
nuptias filij inuitati, venire recusant: quemadmo-  
dum Christus ipse conqueritur, cum ait: Multi sunt  
vocati, pauci vero electi. Hoc est, pauci credunt &  
fructus penitentiae edunt, atque ideo expelluntur  
de domo nuptiarum, vt qui vellem nuptialem non  
habeant.

29 Promissio gratiae quae vere vniuersalis est, si-  
militer voluntatem misericordissimam Patris coele-  
stis nobis commendat. Huc pertinent plurima dicta,  
inter quae sunt haec. Haec est voluntas Patris mei, qui  
misit me, vt omnis qui videt Filium, & credit in eū  
habeat vitam aeternam. Matth. 18. 14. Sic non est vo-  
luntas auctoris Patrem meum, qui in caelis est, vt pereat  
vnus de pusillis istis. 1. Tim. 2. 4. Deus vult omnes ho-  
mines saluos fieri & ad agnitionem veritatis venire.  
2. Pet. 3. 9. Deus longanimis est erga vos, non volens  
illos perire, sed omnes ad penitentiam recipere. Haec  
& illud Prophetia pertinet. Nolo mortem pec-  
catoris, sed vt conuertatur & viuat. Ezech. 18. 33.

30 Hinc Diuus Bernhardus: Prodit in lucem ad  
miseri consolationem magnum consilium, quod ab aeterno  
latuerat in sinu aeternitatis, quod noluit, videlicet, Deum  
mortem peccatoris, sed magis vt conuertatur & viuat.

31 Haec promissio gratiae, vt est vniuersalis, ita  
etiam est gratuita, sola fide accipienda. Verum quē  
perspicue docet Paulus ad Rom. 9. 10. 11. vbi excludit  
aperite omnem praerogatiuam carnis & operum  
merita: & concludit omnem qui credit non pude-  
sieri. Non est enim (ait) distinctio Iudaei & Graeci.  
Idem enim Dominus omnium, diues in omnes  
qui inuocant ipsum.

32 Huc faciunt pulcherrimi illi typi, quos idem  
Apostolus proponit, cum filios Abraham, Ismahelem  
& Isaac: & filios Isaac, Iacobum & Esau, in medium  
adducit: qui typi in hunc modum accommodandi  
sunt: In commodis certis ad hanc vitam spectanti-  
bus, non omnes qui nati sunt ex semine Abraham &  
Isaac, habenter illorum filij. Multo minus in rebus  
spiritualibus censentur filij, qui ab istis sanctis  
Patribus ortum ducunt. Quocirca, quemadmodum  
in commodis ad hanc vitam spectantibus, tantum  
illi reputantur filij, de quibus sancti Patriarchae ha-  
bebant promissiones, vt Abraham de Isaac & de Is-  
maele, Isaac de Iacobo & non de Esau. Ita in rebus  
spiritualibus solum illi sup̄ Abraham filij censendi,  
qui promissioni gratuita credunt: & non illi, qui prae-  
rogatiua carnis tument.

33 Neque aliud vult conclusio Apostoli. Non est  
igitur volentis neque currentis, sed miserentis Dei.  
Nam huius conclusionis hic sensus absque dubio est  
verissimus. Non est volentis neque currentis, videli-  
cet secundum carnem: quia voluntas carnis & cur-

sus carnis nituntur praerogatiua carnis & meritis o-  
perum, atque ideo aduersantur misericordiae Dei &  
merito Christi. Sed est volentis & currentis secun-  
dum promissionem, hoc est, credentis. Si quidem o-  
mnia possibilia sunt credenti. Nam haec voluntas, &  
hic cursus, commendant misericordiam Dei, adeoque  
sola misericordia in Christo promissa nituntur. Quid  
hinc iam efficitur? Illud quod propositum erat ab  
Apostolo. Non filios carnis, sed filios promissionis  
esse haeredes.

34 Sunt autem filij promissionis omnes qui  
credunt promissioni vt Abraham credidit. Nā Apo-  
stolus Ro. 4. definit filios promissionis esse eos, qui  
insistunt vestigiis fidei Abraham. Et ad Gal. 3. Sci-  
tore, inquit, quod qui credunt, hi sunt filij Abraham.  
Si filij sunt, & haeredes secundum promissionem.

35 Qui hanc vniuersalem gratiam negant (quā-  
tum quidem ad voluntatem Dei paternam attinet)  
praeferquam quod Paulo, adeoque consensui totius  
Scripturae se opponunt, grauissimè impingunt. Pri-  
mum enim tribuunt Deo ἀπερὶστον ἔλεος. Deinde sin-  
gunt in Deo contradictorias voluntates.

36 Sed quod apud Deum non sit ἀπερὶστον ἔλεος  
multa dicta testantur. Deus enim semper bonā causā  
comprobat, & semper malā condemnat. Iuxta  
hanc regulam Fideles custodit Dominus, & retribuet  
abundanter facienti superbiam.

37 Nihil proinde certius est, quam quod Deus  
omnes penitentes recipiat in gratiam, & contra  
impenitentes omnes reiciat absque omni persona-  
rum respectu.

38 Quod autem Deus Lazarum mendicare vo-  
luit, & Iosephum principem Aegypti fecit, hoc non  
constituit in Deo ἀπερὶστον ἔλεος. Nam personarum  
acceptio in iudiciis locum habet, vbi aequalibus inae-  
qualia, aut inaequalibus aequalia tribuuntur. Nunc  
autem cum Deus sibi hanc iudiciariam regulam sta-  
tuit, quod velit in Christo omnes credentes saluare,  
& quod velit omnes contemnentes Filium, & per-  
seuerantes in delictis, pœnis punire aeternis: nequa-  
quam personarum acceptor est.

39 Præterea, quod non sint in Deo contradicto-  
riae voluntates, ex eo manifestum est, quod, vt ipse  
veracissimus, imo ipsa veritas est: ita duplex cor dam-  
net. Cum igitur scriptum est: Deus vult, omnes ho-  
mines saluos fieri. Item, Deus non vult illos perire,  
sed omnes ad penitentiam recipere: nequaquam  
sunt harum propositionum contradictoriae admit-  
tendae, quae sunt, Deus non omnes vult saluos fieri,  
Deus vult aliquos perire, & non omnes ad peniten-  
tiam recipere.

40 Quomodo ergo (inquiēs) damnantur multi,  
cum omnes saluos fieri Deus velit? Si consilium crea-  
tionis & missi Filij in mundum respicimus, verè vo-  
luntas Dei est vt nullus pereat. Verum si euentum  
consideramus, voluntas Dei est, vt contumaces & im-  
penitentes pereant. Pater terrenus vult omnes suos  
filios hereditate gaudere. Haec est enim paterna stor-  
ga in bono patre. Verum si aliquis filiorum perre-  
xerit esse contumax, vt nec verbis nec flagellis emē-  
dari velit, hunc pater hereditate priuat, & inter filios  
amplius non numerat.

41 Huius rei typus in Deuteronomio proponi-  
tur. Si genuerit (ait Dominus) homo filium rebellem  
& proternum, qui non audierit patris aut matris ini-  
perium, & coercitus obedire contemserit, apprehen-  
dent eum pater eius & mater eius, & ducunt eum ad  
senes res ciuitatis, & ad portam iudicij, dicentque ad  
eos: Filius noster iste protervus & rebellis est, moni-  
ta nostra audire contemnit, luto & potator est,

K. ij.



775

lapidibus cum obruet populus ciuitatis & morietur. Nonne hic pater vult filium obrui lapidibus, quem naturali storga charissimum habuit? Ad eundem plane modum Deus, ex sua paterna bonitate, vult omnes heredes fieri vite æternæ. Verum contumaces nihilominus & rebelles perpetuis pœnis vult obrui.

Distinctionio voluntatis Dei.

42 Discernendum est igitur accurate inter voluntatem Dei paternam, quam Theologi antecedentem vocant, & eam quæ sequitur hominum contumaciam. Quare & consequens dicitur.

Mandatum confidetur.

43 Mandatum (hoc enim est tertium in quo supra proposuimus voluntatem Dei erga homines cōspici) similiter nobis voluntatem Dei verè paternā erga omnes commendat. Fieri enim non potest vt voluntas Dei cum mandato ipsius pugnet. Quapropter cum iubet vt totus mūdus Filium suum audiat, vult profectō vt omnes illum audiant, vult vt ex auditu fidem concipiant. Prædicatio enim Euangelij requirit fidem. Vult denique vt credentes saluentur. Deinde Filius, qui est sapientia Patris, amandat discipulos suos in omnem terram cum hoc mandato. Itē in mundū vniuersum, & proclamate euangelij omni creaturæ. Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit. Qui verò non crediderit, condemnabitur. Hoc mandatū cum sit vniuersale, clare testatur Deū velle omnium hominum salutem: sed cum conditione fidei, vt indicat promissio mādato addita, Mat. 11. 28. clamat Dominus: Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos. Hic vtrumque hoc est, mandatum & promissio testantur voluntatem Dei paternam esse, vt omnes veniant ad Christum vocantem, vt omnes in eo consequantur salutem.

44 Firmissimè itaque & sine hæsitacione statuendum est mandatum Dei æternum & vniuersale, esse testimonium infallibile voluntatis ipsius erga homines. Cum igitur mandat omnibus vt audiant Filium & credant, vult reuera, vt omnes audiant, credant, iustificentur, sanctificentur, saluentur.

Soli electi trahuntur efficaciter voce Euangelij.

45 Sed obiiciet forte aliquis. Fides donum Dei est, & opus Spiritus sancti, ergo nemo credere potest nisi qui diuinitus fidem acceperit. Item, Nemo venit ad Filium nisi quem Pater traxerit. Hoc verissimum esse fateor. Verum, cum Paulus inquit. Fides ex auditu, audietur autem per verbum Dei: significat ordinariū ad consequendam fidem instrumentum esse prædicationem euangelij, in qua Deus iuxta suas promissiones vult esse efficax, vult trahere Verbo & Spiritu ad Filium. Sed multi trahenti Patri repugnant, cui poterant obedire. Hoc clarè cōprobat quærela Christi, in hunc modum perniciam Iudeorum desistentis, Matth. 23. 37. Quoties volui te congregare vt gallina congregat pullos suos, & noluit? Similem contumaciam Stephanus suis Iudeis obiicit. Act. 7. 51. Duri, inquit, ceruice, & incircūcisi corde & auribus, vos semper Spiritui sancto resistitis. Et Dominus apud Esaiam. 64. 2. Tota die expandi manus meas ad populum contumacem & contradicentem mihi. Hoc ipso testimonio & Paulus rebellionem Iudeorum ostendit, quam rebellionem causam reiectionis eorum fuisse concludit.

46 Huc etiam facit exemplum quod Augustinus de Nabuchodonosor & Pharaone proponit hisce verbis: *Quantum ad naturam, ambo homines erant. Quantum ad dignitatem, ambo reges. Quantum ad causam, ambo populum Dei capitiū possidebant. Quantum ad penam, ambo flagellis clauenter adinoniti. Quid ergo fines eorum fecit diuersos? nisi quod vnus manum Dei sentiens in recordatione propria iniquitatis ingemuit: al-*

ter libero contra misericordissimam Dei voluntatem pugnauit arbitrio.

47 Verum hic imprimis cauendum est, ne quis peccandi petulantia & longa consuetudine, abusus benignitate Dei inuitantis se ad pœnitentiam, accersat sibi ipsi iudicium, vt à Deo permittatur ruere in reprobam mentem. Hoc cum fit, homo ad verbum Dei obsurdescit, & ipsi tam peccandi necessitatem imponit propria voluntate, vt iam aliud quàm peccare non possit. Perinde enim illi accidit, ac si quis seipsum de cacumine montis præcipitem daret, vnde postea casum reuocare non valeret.

48 Mature igitur vocanti Deo obtemperare oportet, & respicere, sollicitèque ambulare (vt Prophetam monet) coram Deo suo. Nam qui vocantem Deum per suos ministros audire recusat, in contumacia pœnam incurrit. Vnde fit vt magis magisque vinculis peccati constrictus donec tandem dedoleat, susque deque ferat omnia salutis media. Hinc proinde locum habet vulgo notus versiculus:

*Qui non est hodie, cras minus apius erit.*

49 Obsignatio gratiæ (huic enim quantum locum tribui inter ea indicia, quæ nobis ob oculos ponunt quam sit paterna, volūtas Dei erga omnes homines) clarissimè nobis paternā volūtatē Dei commendat. Nam dum iubet baptizari omnes gentes, vt verissimè omnibus gentibus suam obsignari gratiā & misericordissimam voluntatem. Nunquam enim gentes omnes inuitaret ad Baptismum, nisi omnibus gentibus salutem, quam obsignat Baptismo, impartiri vellet.

50 Quod autem in multis Baptismus est tantū literalis, hoc non fit Dei consilio & voluntate, qui verè suam gratiam Baptismo offert & obsignat: sed hominum culpa, qui à pacto cum Deo in Baptismo inito, turpiter discedunt.

51 Nam vt Deus promittit, & promissum obsignat Baptismo: ita par est, vt homo ab altera parte fide respondeat. Siquidem in omni pacto vtraque pars pacti conditiones & leges seruabit. Atque cum ob causam Petrus Baptismum definit, stipulationem bonæ conscientie cum Deo. Deus enim Baptismum offerens promittit gratiam conscientie vtero fide respondens, in pacto acquiescit freta resurrectione Iesu Christi.

52 Cum itaque ex his demonstrationibus cūdentissimè nobis constat de voluntate Dei paternā erga nos, quæ voluntas est causa & basis prædestinationis & electionis nostri: firmam teneamus fiduciā salutis, & ad voluntatem Dei paternam in missione Filij, in promissione, in mandato, & in obsignatione gratiæ expressam, tanquam ad arcem munitissimam nos recipiamus: nihil morantes decreta Stoica, quantumuis magnos patronos & sapientes habeant.

53 Porro fines prædestinationis & electionis nostri ad salutem, duos Paulus constituit, Ephesius scribens: quorum proximus est vt simus sancti & irreprehensibiles coram ipso, hoc est, vt studeamus sanctitati & innocentie, habeamusque semper bonum propositū. Vltimus, vt laudetur gloria ipsius à nobis in omni æternitate.

54 Restat nunc vt non nihil dicatur de usu huius dulcissimæ doctrinæ prædestinationis & electionis æternæ: qui duplex ex Pauli epistolis ad Rō. & Eph. colligi potest. Ad Romanos ideo scribit Paulus de prædestinatione, vt ex causa, modo, & conditione prædestinationis concludat, prerogatiuam carnis & humana merita nequaquam esse causam salutis. Euerit igitur Apostolus prerogatiuam carnis, & omnia humana merita tollit, quò sit locus misericordie Dei in Christo Iesu, & via pateat salutis, omnib.



qui in Christum credere non reciderint. Ad Ephesios de hoc ipso mysterio agit, ut ostendat euangelium Christi non esse nouam doctrinam ab Apostolis excogitatum, sed ante mundum conditum in pectore Dei fuisse reconditam, & suo tempore mundo patefactum.

55 Præter hunc duplicem usum, quorum prior ad confirmationem gratiæ iustitiæ, & vniuersalis gratiæ pertinet: posterior ad commendationem antiquitatis euangelij refertur, erit & hic usus, (quem Paulus attingit ad Rom. 8.) ut statuatur pij nullam crucem, nullam calamitatem, nullam denique rem aliam posse impedire salutem credentium, quæ de creto Dei æterno nititur.

56 Hinc consolatio ingens oritur in agone mortis, & summa & inenarrabilis læticia nascitur: adeo ut iam moriturus quasi oans dicat: In Domino confidit anima mea, non timebo: Christus meus victor mortis est, in hoc ego triumphabo.

57 Huc pertinet illud Dauidicum: Viriliter agite & confortetur cor vestrum, omnes qui speratis in Domino. Custodit eam Dominus omnes diligentes se.

58 Cæterum hic usus confirmans nos in cruce, & consolans in agone mortis, tum demum locum habet ubi nos ipsi in Christo esse fenserimus, & Christum in nobis.

59 Quare iuxta consilium Pauli instituenda est probatio nostri, qui in hunc modum scribit Corinthiis: Vos ipsos tentate an sitis in fide, vos ipsi probate, an cognoscitis vos ipsos, quod Iesus Christus sit in vobis. 2. Cor. 13. 5.

60 Hæc Pauli verba certissimum probandi modum nobis præscribunt, qui est tentare & explorare an quis sit in fide, an Christus in se habet: quæ sane probatio aliunde proficisci non potest, quam ex effectibus Spiritus Christi. Nam qui Spiritu Dei ducuntur, hi sunt eius. Qui autem ducuntur Spiritu Christi, cogitant, amant, prosequuntur quæ sunt Christi, & nihil antiquius habent, quam totam suam vitam Deo approbare. Hinc est illa, in Sanctis, pugna spiritus aduersus carnem.

61 Huc & illud Pauli pertinet: Milita honestam militiam, retinens fidem & bonam conscientiam. Nam hæc certissima sunt inhabitantis Christi testimonia. Vbi enim fides est, illic conscientia purgata est à malis operibus. Quare & bona conscientia, & pium propositum, fidei synceræ testimonia sunt. Contra autem ubi contaminata est conscientia, & ubi est propositum peccandi, ibi nulla prorsus fides est, nisi forte hypocritica quædam de fide gloriatio, quam vanissimum esse opera ipsa declarant, & diuus Iacobus commonstrat.

## XXIX. ECCLESIA.

1 Vera Christi Ecclesia (quemadmodum eam definit Symbolum Apostolicum) est societas sanctorum, in cuius tamen externo cœtu multi sunt scelerati, hæretici, schismatici & hypocritæ.

2 Hæc societas spiritalis est, qua videlicet per fidem (quæ ex auditu verbi est) homines iustificati, absque suis meritis & operibus antecedentibus, coniuncti, & consequentibus, Christi (cuius sanguine à peccato mundati sunt) membra effici, inter se mutuo spiritu Christi, coalescant, ut omnes simul particeps sint virtutis Christi ac spiritualium bonorum, quæ ad salutem necessaria sunt.

3 Sanctorum autem dicitur hæc societas, ut clara & specifica differentia statuatur, qua & Ecclesia

vera Christi, ab aliis in mundo cœtibus discernatur & sua quadam proprietate signata monstratur.

4 Aliæ enim omnes societates in mundo sunt impuræ & profanæ, ut quæ peccati maculis & reatu inuolutæ, extra familiam Dei, in regno Diaboli versentur.

5 At societas illa, quæ Ecclesia dicitur, est sancta: cum quia corda eorum, qui huius societatis veri cives sunt, fide purificata sunt, in Sanguine Christi: tum quia iam destinati sunt vsui sancto, ut Deo sancto cultum sanctum præstent, in vera sanctitate viuentes.

6 Hinc Paulus Corinthiis scribens definit ecclesiam Dei esse eos, qui sanctificati in Christo Iesu, vocatione ad sanctitatem, inuocant nomen Christi in quouis loco.

7 Hæc ecclesia & spiritualis Ierusalem, extructa scribitur nunc super fundamentum Apostolorum, nunc super fundamentum quod est Christus. 1. Cor. 3. 11. & Ephes. 2. 20.

8 Verum in primis hic cauendum est, ne cum Papistis, hominum opiniones fundamentum ecclesiæ esse statuamus.

9 Quare hoc discrimen tenendum est, ecclesia dicitur extructa super fundamentum Prophetarum & Apostolorum, videlicet, quod attinet ad propagationem, & ministerium, & testimonium doctrinæ. Sed est extructa super Christum, quod attinet ad auctorem, meritum, doctrinæ fontem, & efficaciam, hoc est, propter Christum electa est ecclesia, & vocata à principio mundi & propter eum seruetur & saluetur, & per Christum ex sinu Patris reuelatum est euangelium & Filius est efficax, dat Spiritum sanctum per euangelium.

10 Hanc ob causam 1. Cor. 3. 11. dicitur: Fundamentum aliud poni non potest, præter id quod posuit in est, quod est Iesus Christus. Item, Ioan. 1. & 14. & 16. Filius, qui est in sinu Patris, ipse reuelauit nobis. Item, Ego sum via, veritas & vita. Item, Non relinqua vos orphanos, sed venia ad vos. Item, Act. 2. 33. Ad dexteram igitur Dei exaltatus, promissionem Spiritus sancti accipiens à Patre effudit.

11 Cogitatio huius duplicis fundamenti, quorū illud in ministerio, hoc in virtute situm est, confirmabit nos, cum de doctrina ecclesiæ, tum de ecclesiæ stabilitate.

12 Fundamentum ministeriale est doctrina Prophetica & Apostolica sola. Vnde discamus intrepide cum Paulo pronunciare anathemata, quicunque humanas traditiones obtrudunt ecclesiæ, si vel fuerint angeli de cælo, nedum puluis & cinis, qualis est Papa & Mahomet. Fundamentum potentis & virtutis est Christus, Deus, & homo: qui suæ ecclesiæ sacerdos manet in æternum. Quare portæ inferorum non præualebunt aduersus eam.

13 Quicunque est extra hoc fundamentum frustra gloriatur de ecclesiæ titulo. est enim Ecclesia Christi vna, ut quæ super vnum fundamentum extructa sit.

14 Hinc sequitur fieri non posse, ut Mahometitarum conuentus sit ecclesia, nam ut doctrinam Propheticam & Apostolicam reiciunt, Christum Dominum reiciunt & persequuntur.

15 Nec colluies Mahometitarum & sacrificulorum in Papatu est ecclesia. Nam tametsi non reiciunt manifestè doctrinam Apostolicam & Propheticam: tamen eius naturam sententiam corrumpunt. Deinde tametsi nobiscum Christum Deum & hominem fatentur: tamen personæ officium negant: cum suis operibus tribuunt, quod Christi solus est.

K. iij.



Verz Ec-  
clesiaz fa-  
cies.

779

16 Proinde is cœtus solus est vera Ecclesia ea-  
que visibilis: quæ alligatur ad scepterum rectum quod  
Dominus emisit de Sion, hoc est, ad ministerium  
Euangelij incorruptum, per quod offertur Christus,  
qui recipit in album ciuium suorum, quotquot iux-  
ta vocem Euangelij in illum crediderint.

17 Quicumque ergo Ecclesiæ cuius esse cupit, is  
se vere huic Ecclesiæ adiungat viua fide, clara cōfessio-  
ne, pia inuocatione, & officiis aliis quæ requirit  
Euangelium.

De Eccle-  
sia visibili

18 Quod autem aliqui, vt ideam Plonicam, sin-  
gūt Ecclesiam inuisibilem esse, manifestus error est.  
Nam si Ecclesia non est visibilis cœtus, quomodo ag-  
noscentur & ministri Euangelij & auditores: & quæ  
Ecclesiæ indicia erunt, de quibus scriptum est: Dic  
Ecclesiæ: Quomodo discernemus ciues, quorum ex-  
petenda & tuenda est societas, ab hostibus qui fu-  
giendi sunt?

Note Ec-  
clesiaz.

19 Sunt autem hæc signa minime fallentia quæ  
monstrant Ecclesiam: Vox ministerij Euangelij in-  
corrupta: Ritus diuinitus traditi, incurrentes in o-  
culis, vt Baptismus & Cœna Domini: & obediētia  
erga Euangelium, id est, pœnitentia, confessio, inuo-  
catio, &c.

Vna est.

20 Porro tamen multi sunt cœtus in orbe ter-  
rarum qui Ecclesiæ dicuntur: tamen vna est sancta &  
catholica, cuius membra, tamen spatio separantur:  
tamen vinculo fidei & Spiritus coniunguntur.

Vnitatis  
Ecclesiæ  
typus.

21 Huius typus pulcherrimus proponitur in ma-  
lo punico, quod mandato Dei tintinnabulo adiectū  
erat. Nam hoc Symbolo significatur vnitas Eccle-  
siæ, ex multis gentibus in eundem sonum, hoc est, ad  
eandem fidem per sonum Euangelij conuenientibus.  
Sicut enim in malo punico, vno exterius cortice  
multa interius grana vniuntur, sic innumeros san-  
ctæ Ecclesiæ populos vnitas fidei contegit.

Ecclesiæ  
visibilis  
conditio.

22 Quod autem in externo Ecclesiæ cœtu sunt  
multi scelerati, hæretici, schismatici & hypocritæ,  
non solum Ecclesia Corinthiaca ostendit, verum  
etiam parabola Christi de zizaniis apertè docet, vt  
taceam omnium temporum experientiam.

Duplicia  
eius mem-  
bra.

23 Quandiu enim in hoc mundo peregrinatur  
Ecclesia, bonis & sinceris in ea permixtos fore ma-  
los & hypocritas, monet Dominus: vt se patientia  
arment Filij Dei, & inter offendicula, quibus turbari  
possent, retineant infractam fidei constantiam.

24 Sunt proinde duplicia membra visibilis Ec-  
clesiæ: alia enim viua sunt, alia mortua. Viua sunt  
membra omnes qui ex fide Filij Dei viuunt, reti-  
nentes fidem & bonam conscientiam. Mortua verò  
sunt qui profitentur quidem nobiscum articulos fi-  
dei, sed spiritu Christi carent, hoc est, viuunt sine pœ-  
nitentia, & sibi peccatum in se regnare per con-  
cupiscentias corporis.

Eius infir-  
mitates.

25 Deinde etsi sanguine suo mundauit Ecclesiā  
Christus, vt sit absque ruga & macula: adhuc tamen  
multis vitiiis, & residuis carnis infirmitatibus labo-  
rat, quibus obnoxij sunt singuli fideles, postquā re-  
geniti sunt Dei spiritu: adeo, vt opus habeat perpe-  
tua hac oratione: Remitte nobis debita nostra. Hæc  
tamen macula non impedit quo minus credētes sint  
viua membra Ecclesiæ.

26 Cum ergo Ecclesia duplici vitio obnoxia est,  
alieno & proprio, debet perpetuò Deum inuocare,  
vt has maculas minuat, ac tandē tollat. Præterea san-  
ctam adhibebit disciplinam, quo innocentia in ex-  
ternis seruetur moribus.

Ad. schis-  
maticos.

27 Etsi autem impios errores, qui fidei puritatē  
infringunt, ferre non licet tamen male faciunt, qui zeli  
prætextu, vel tumultuose ab Ecclesia discedunt, vel

eam importuno rigore turbant.

28 Verum pij videntes has maculas, se consola-  
buntur promissione Christi, qui venturum diē pro-  
mittit, quò vt lolium à tritico separabitur, ita mani-  
festi fiet, frustra sceleratos & hypocritas sibi externa  
Euangelij professione placere.

29 Errant igitur qui cum cœtum Ecclesiæ, ef-  
se negant, in quo sunt vlli impij & hypocritæ: cum  
tamen audiunt in eo verum Euangelium sonare, Sa-  
cramenta recte administrari, & à multis veram mi-  
nisterio præstari obediētiā: quæ tria infallibilia  
visibilis Christi Ecclesiæ sunt testimonia, vt supra  
diximus.

30 Porro cum Papistæ signa Catholicæ Eccle-  
siæ fingunt Primatum Papæ, ordinem Episcoporum,  
successionem ordinariam, & similitudinem rituum,  
toto cœlo aberant. Nam ista signa Apostoli & Pro-  
phetæ ignorabāt, & Christus ea non monstrauit, qui  
ait: Ques meæ vocem meam audiunt. Ioanni. 10. 4. 16.

31 Multum præterea errant qui in Ecclesia Christi quæ-  
runt. Non enim rectè perpen-  
dūt discrimē inter regnū Christi & regna mūdāna.

32 Regnum Christi iuxta Prophetiam & Apo-  
stolicam scripturam in hac vita, est ministerium Eu-  
angelij, per quod Christus colligit & viuat Eccle-  
siā verbo & dato Spiritu sancto, & protegit eam  
mirabiliter contra Diabolos & tyrānos, & post hanc  
vitam resuscitabit eam, & adducet ad æternū Patre.

33 Ex hac descriptione petendum est Ecclesiæ  
seu regni Christi, & Politiarum discrimē, quod sex  
differētiis distinguitur, videlicet, obiectis beneficiis,  
forma gubernationis, gloria, præfidiis & stabilitate.

34 Primum enim potestas politica corect ex-  
terna membra, vt sint in officio. Sed Christi regnum  
non tantum gubernat externos mores: sed arguit &  
sanat corda. Ita enim Dominus ipse ait, Vt mederer  
contritis corde.

35 Secundò, potestatis politicæ summa beneficia  
sunt, disciplina & pax corporum. At huius regni be-  
neficia, spiritalia & æterna sunt, videlicet, iustitia, &  
pax conscientiarum coram Deo, &c.

36 Tertiò differunt forma gubernationis. Nam  
reges & principes mundi eligunt ministros idoneos  
ad gerendam rempublicam, instructos sapientia &  
eloquentia: Christus vero eligit stulta huius mundi,  
vt pudesfaciat sapientiam sapientum: sicut vt Ps. 8. 3. ait:  
Ex ore infantium & lactantium perficit laudem. For-  
ma executionis in defensione & pœnis etiam variat.  
Nam politica potestas armis defendit subditos, &  
cōtumaces punit vi corporali seu gladio: sed Christus  
per vocem Euangelij dat æterna bona, remissionem  
peccatorum, Spiritum sanctum & vitam æternam: &  
punit contumaces non vi corporali, sed verbo & le-  
gitima excommunicatione.

37 Quartò differunt gloria. Nam gloria regno-  
rū politicorū est præstantia consilij in cogata guber-  
natione, & in armis fortitudo, & felicitas. At Eccle-  
siæ Christi gloria in hac vita, est vera Dei agnitio,  
inuocatio, professio veræ doctrinæ, conseruatio per-  
petua Ecclesiæ etiam si in aliqua membra scinditur, ma-  
gnitudo animorum in vincendis omnibus illecebris  
& terculamentis impijs, virtutum multarum decus  
in quibus præsentia Dei cernitur.

38 Quintò, præfidiis differunt. Nam præfidia re-  
gni politici sunt exercitus, & opus necessaria ad sum-  
tus domesticæ gubernationis & ad bella gerenda: Ec-  
clesia verò non est munita præfidiis visibilibus: sed  
regitur à Filio Dei, & habet custodes Michael cū suis  
Angelis, qui perpetuò contra Draconem militant.

39 Postremò differunt stabilitate. Nam ceteræ  
politiciæ habent suam fatalem periodum, finē, & ter-



minum. Sed Ecclesiæ non erit finis: quia Rex est æternus, iuxta illud. Regnum tuum omnium seculorum & dominatio tua in generationem & in generationem. Et populo suo dat vitam æternam, quæ hic inchoatur, & post resurrectionem consummabitur.

40 Hoc discrimen politici regni & Ecclesiæ, qui non obseruant, facillè cruce Ecclesiæ & scandalis alijs absterrentur à confessione. Quare semper sit nobis in conspectu dictum Domini: Regnum meum non est de hoc mundo.

41 Cuicumque ergo salus & vita æterna cura est, is det operam, vt cum Davide sit socius omnium timientium Deum, & custodientium mandata eius, & assidue cum eodem precetur, Psalm. 119. Legem pone mihi Domine viam, statutorum tuorum, vt custodiam ea semper. Item, Inclina cor meum ad testimonia tua, & non ad auaritiam.

42 Nam quicumque extra hanc societatem est, is haud dubiè mancipium Sathane est, cum quo & stipendium peccati habebit mortem æternam, nisi ante mortem seria pœnitentia auertat iram iusti iudicis.

XXX.

## SYMBOLVM.

**A**rticuli Symboli Apostolici, continent summam doctrinæ Christianæ capita, quæ sunt veluti totius Christianæ religionis fundamenta. Vnde fit, vt qui ab vno aliquo horum articulorum aberraret, extra fundamentum esse diceretur: & quia extra fundamentum est, extra gratiam & salutem, in regno tenebrarum sub Satana militat.

2 His proinde articulis optimè quadrat Symboli appellatio. Quemadmodum enim milites mundani suo quodam symbolo testantur & cui seruiant, & cuius sint hostes: ita Christiani, hac fidei suæ professione, tanquam Symbolo, testantur se, & Deo (qui est Pater, & Filius, & Spiritus sanctus) seruire, & esse hostes diaboli & membrorum eius.

3 Hoc Christianæ militiæ Symbolum idè dicitur Apostolicum: vel quia ab Apostolis conscriptum est, & quasi per manus traditum Ecclesiæ: vel quia Apostolica doctrina nititur, & ex Apostolorum concionibus & scriptis demonstratur.

4 Doctrinæ Symboli Apostolici summa huc redit, quod monstret Deum, quod diuina opera nobis ponat ob oculos, quod veram salutis viam indicet.

5 Distinditur autem Symbolum hoc vtitatè & rectissime in quatuor partes. Quarum *prima*, est de Deo Patre. *Secunda*, de Deo Filio. *Tertia*, de Deo Spiritu sancto. *Quarta*, de Ecclesiâ & eius salute.

6 Prima pars hisce verbis continetur: Credo in Deum, Patrem omnipotentem, creatorem cæli & terræ.

7 Hæc Confessio vnitatem diuinæ essentiae habet: distinctionem personarum in vna diuina essentia fatetur: potentiam & operâ Patris agnoscit, & fide in hunc vnum Deum recumbit.

8 Cum enim dicit, Credo in Deum, vnum tantum Deum esse statuit: quam particulam expressit Nicenum Symbolum hoc modo: Credo in vnum Deum. Dei proinde appellatio admonet nos, quod sit vnus Deus æternus natura & essentia, qui est fons & autor omnis boni, ex quo fonte liceat haurire omnibus iis, qui ex fide ipsum inuocant.

9 Cum addit, Patrem, distinctionem personarum incipit, & cõstituet Deum Patrem esse primam personam in diuina essentia. Est igitur Pater prima persona diuina, qui ab æterno generat Filium sibi ipsosubstantialem.

10 Cum subiungit, omnipotentem, tantam potentiam Dei esse fatetur, vt & facere, quicquid voverit possit: & facillè prosternere omnia, quæ se illi opposuerint, valeat.

11 Hanc potestiam confirmat opus creationis cæli & terræ. Cæli autem & terræ appellationibus, intelliguntur non solum cælum & terra, verumetiam omnes creaturæ reliquæ visibiles & inuisibiles, quæ cæli & terræ ambitu continentur. Breviter, Quicquid est rerum hic vnus Deus creauit. Verum, deprauatio quæ in rebus creatis apparet, non Deum habet autorem, sed Diabolum, qui sua spõte defecit à Deo, qui bonus, sed *diabolus* à Deo creatus fuit.

12 Ex creatione rectè concluditur, omnipotentiam, sapientiam, iustitiam, & bonitatem Dei. *Omnipotentis* enim est ex nihilo omnia condere. *Sapientis*, ordinatè condere: *Iusti*, gubernare, & prouidentia moderari creaturâ: *Boni*, communicare rebus creatis sua dona, vt in homine videmus, quem condidit ad suam imaginem.

13 Quartum quod habet hæc confessio, est de fiducia in hunc Deum qui est Pater. Cum enim dicit Symbolum, Credo in Deum, sensus est: Statuo certam fiduciam, quod Deus velit meus Deus esse, meus Pater, meus sustentator, meus defensor, quem solum me colere profiteor, renunciat omnibus idolis.

14 Secunda pars Symboli, est de Deo Filio: qui vt redimeret genus humanum reum & dānatum propter peccatum, assumpsit naturam humanam in vnionem *hypostaticam* seu personalem. In quâ natura humana, factus est victima expiatriæ peccati totius mundi.

15 Hæc secunda pars sex Articulis absoluitur, iuxta hæc Symboli verba. 1. Et in Iesum Christum Filium eius vnicum Dominum nostrum. 2. Qui conceptus est de Spiritu sancto, & natus ex Mariâ virgine. 3. Passus sub Pontio Pilato, crucifixus, mortuus & sepultus, descendit ad inferna. 4. Tertia die resurrexit à mortuis. 5. Ascendit ad cælos, sedet ad dexteram Dei Patris omnipotentis. 6. Inde venturus est iudicare viuos & mortuos.

16 Huius secundæ partis primus Articulus: Et in Iesum Christum Filium eius vnicum Dominum nostrum, multa paucis complectitur. Primum enim monstrat secundam Personam in diuinitate, quæ est æterni Patris æternus Filius, qui vt essentia est idem Deus cum Patre & Spiritu sancto: ita proprietate distincta est ab vtroque persona. Hoc explicatius Symbolum Aθανασij, Ambrosij & Nicenum habent. Deinde cum huc Filium vocat Iesum, vnionem personalem indicat: Nam æternus & Dei Filius factus est homo, & vocatus est Iesus, propterea quod populum suum à peccatis esset saluaturus, iuxta promissiones Patribus factas. Hic enim Iesus saluator mundi est, eo quod sit nobis à Deo Christus, hoc est, Propheta, Sacerdos, & Rex. Propheta quidem, qui è sinu Patris prodians, nobis Patris voluntatem reuelauit. Sacerdos, propter victimam & intercessionem. Nam vt victima sua expiauit peccatum: ita intercessionem interpellat Patrem, vt nos propter suam victimam in gratiam recipiat. Rex verò, quia demolitus est potestates, & destruit opera Diaboli, iuxta primam promissionem.

17 Huius articuli fides est huiusmodi: Ego firmiter statuo quod Dei Filius sit meus Saluator, verus Propheta Dei, vnicus Saluator, mediator & Rex, à deoque Dominus, qui me sua prouidentia gubernat, me redemit, me aduersus Diabolum defendit, &c.

18 Secundus articulus secundæ partis: Qui conceptus est de Spiritu sancto, natus ex Mariâ virgine, modum assumptæ humanæ naturæ indicat. Cum enim

K. iiij.



ait, Conceptus est de Spiritu sancto, excludit vitatum naturam modum in generatio. Virginitas enim naturae modus generationis est, ut femina concipiat ex virili semine. Sed hic Spiritus sanctus occulta virtute Virginem fecundat, & format ex sanguine Virginis hominem verum & perfectum, iuxta dictum Angeli ad Virginem: Spiritus sanctus veniet super te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi, &c. Cum addit, Natus ex Maria virgine, ut veram Christi humanitatem constituitur: ita inuoluta virginitate Virginem peperisse agnoscit.

19 Tertius articulus secundae partis, Passus sub Pontio Pilato, crucifixus, mortuus & sepultus, descendit ad inferna, modum redemptionis facit per Iesum Christum fidelibus commendat, videlicet, quod passus sit propter peccata nostra. Est ergo Christi passio nostra redemptio.

20 Huius passionis illustris definitio colligi potest ex Epistola ad Hebraeos hoc modo: Passio Domini nostri Iesu Christi, est sacrificium expiatorium & propitiatorium, quo aeternus *Filius Dei* homo factus, seipsum per aeternum Spiritum obtulit Patri aeterno, ut sua victima & obediens, & expiaret peccata mundi, & placaret iram Dei: quo omnes credentes in ipsum, per eundem sanctificentur ad vitam aeternam. Hunc quoque definitionem includunt in se verba Domini Ioan. 17. Ego pro ipsis sanctifico me ipsum, ut & ipsi sint sanctificati in aeternum.

21 Huius sacrificij applicatio fit verbo, Fide & Sacramento. Verbo enim quasi manu Dei offertur: Fide veluti manu hominis accipitur: Sacramento utroque obsignatur, cuiusque vis & usus tanquam in tabula pingitur.

22 De sententia verborum Symboli, Descendit ad inferos, non conuenit inter omnes. Quidam ante mortem intelligunt descensum ad inferos, ipsam humiliationem, qua Christus horribilem sensum irae Dei aduersus peccata sustinuit. Sed horum sententiam ordo Symboli videtur resellere. Quidam hanc clausulam additam putant contra Valentinianorum haeresin, & volunt hac loquendi formula Mosi & Prophetis usitata, nihil aliud significari, quam quod Christus verè morte prostratus iacuerit, & in sepulchrum inclusus fuerit, ut alij homines verè morerentur & sepelirentur. Quidam haec verba ad vim & virtutem mortis Christi referunt, & volunt hac phrasi significari, quod mors Christi profuerit etiam inferis, id est, mortuis, videlicet, in fide Abraham. Quidam existimant Christum reuera descendisse ad tartareas sedes. Sed nec inter hos conuenit. Sunt enim qui animam Christi, iacente corpore in sepulchro eo descendisse dicunt, ut illic pateretur pro animabus hominum. Quorum sententia ex eo refellitur, quod Christi sanguis perfectissima sit peccati totius mundi expiatio. In quem enim finem pateretur anima sanctissima apud inferos, nisi ut suppleret mortis crucis defectum? Sicut etiam qui animam Christi ad inferos quidem descendisse fatentur, sed illic nihil passum esse. In hac sententia est Augustinus ad Dardanum scribens. Sunt & alij, qui contendunt Christum anima & corpore descendisse ad inferos, & in ipse terrae motu in momèto resurrectionis se vivum inferis exhibuisse, & se declarasse victorem mortis & principis tenebrarum. Sed quid in hac varietate opinionum tuto sequendum? Hoc firma fide teneatur, quod Christus reuera descenderit ad inferos, iuxta Symboli verba, & veteris Ecclesiae confessionem. De modo, nemo sit sollicitus. Satis est enim tenere Christum victorem Satanæ esse, & de victo mortis aculeo, aperuisse credentibus regna caelorum.

23 Quartus articulus secundae partis: Resurrexit a mortuis historiam victorie Christi, & contriti capitis serpentis continet: atque ita completa est promissio: Semen mulieris conteret caput serpentis.

24 Quemadmodum autem hic articulus requirit firmam fiduciam in Christum victorem mortis, augeret spem promissae hereditatis, excitat nos ad confessionem huius victoris coram mundo & portis inferorum: ita eius usus cum in tota vita, tum in mortis articulo, maximus est. Huius enim articuli seria cogitatio facit, ut nullis frangi calamitatibus, persistamus in fide, donec ad finem omnium calamitatum huius mundi & ad salutis portum peruenierimus.

25 Quintus articulus secundae partis, Ascendit ad caelos, sedet ad dexteram Dei Patris omnipotentis: spectabilem triumphum Christi, & maiestatis gloriam Christi nobis commendat.

26 Ascendit Dominus visibiliter corporali & naturali modo sursum, & nube subuectus est in caelum è conspectu discipulorum, Act. 1. & inde subuectus supra omnes caelos. Ascendit autem, ut ipse de se testatur, ut nobis locum pararet, Ioan. 14. Ab eo parare vobis locum, & vos ad me assumam. Ascendit ut omnia subijciat pedibus suis: Ascendit, ut caput Ecclesiae emineat, & dona det hominibus. Ascendit ut corda nostra ad se trahat. Col. 3. Si resurrexistis cum Christo, quae sursum sunt sapite, ubi Christus sedet ad dexteram Patris. Huc illud Philip. 3. Nostrum *κατασκευασμα* est in caelis, unde expectamus saluatorem.

27 Ut enim ascensio personae fuit iuxta humanam naturam, secundum quam localiter & visibiliter ascendit: ita sessio ad dexteram Patris personae est, quae est Rex regum, & Dominus dominantium, aequalis Patri gloria & maiestate.

28 Fides proinde articuli haec est: Quod admodum Christum triumphatorem mortis, Dominum omnium creaturae & patronum nostrum apud Patrem agnoscamus, in eum firma fiducia recubamus, atque ipsum coram omnibus hominibus & inferorum portis confiteamur: ita usus in hoc situs est, ut abnegata omni impietate, & humanis desiderijs, leuemus corda nostra in caelum, petentes inde in omnibus calamitatibus nostris auxilium, & expectantes ut nos ad se iuxta ipsius promissionem assumat, ac donet promissam hereditatem.

29 Sextus articulus secundae partis, Inde venturus est iudicare vivos & mortuos, de futuro per Christum iudicio cōcionatur. Nam idem ille Iesus Christus, qui hic ab iniquis spreus & condemnatus est, veniet in maiestate sua iudicaturus orbem terrarum. Iudicij forma Matth. 26. exprimitur. Sistent enim se coram ipso boni & mali, seu pii & impii. Illis paratum regnum tradet: hos iustus supplicijs mancipabit: ut pii cum Christo beata immortalitate in aeternum fruantur, & impii tradantur Diabolis cruciandi aeternis poenis.

30 Fides huius articuli haec est: Quod admodum firmiter statueri oportet aliquando fore finem praesentium calamitatum: ita solidam consolationem inde percipiamus, quod Iesus Christus, Deus & homo, sit constitutus iudex, qui antea in se crederentibus, iurando interposito, promiserat vitam aeternam. Quare non est quod qui in fide Christi hinc discedunt, pertimescant condemnationis sententiam.

31 Tertia pars Symboli est de Deo Spiritu sancto. Tertia persona in diuinitate: Credo in Spiritum sanctum. Cultus fidei conuincit Spiritum sanctum verum Deum esse. Ordo Symboli, tertiam personam in diuinitate eum esse docet. Appellatio indicat officium, videlicet, quod sit viuificator & sanctificator.

32 Est



32 Est ergo Spiritus sanctus tertia in diuinitate persona verus & æternus Deus *quod* Patri & Filio non gignēs nec genitus, sed à Patre & Filio procedens, simul cum Patre & Filio creans, conseruans, saluans, sanctificans, qui mittitur in corda electorum, vt ea viuificet & sanctificet, vna cum Patre & Filio adorandus.

33 Quemadmodum igitur credimus in Deum Patrem creatorem, & in Filium Dei redemptorem: ita etiam credere nos oportet in Spiritum sanctificatorem, cuius replem sumus. Vfus huius fidei est, vt reuocata omni impuritate simus sancti, spiritu & corpore, caueamusque ne vllis factis contristemus Spiritum Dei in nobis habitantem.

34 Quarta pars Symboli quatuor articulis absoluitur, & his verbis continetur. 1. Credo sanctam Ecclesiam Catholicam, sanctorum communionem. 2. Remissionem peccatorum. 3. Carnis resurrectionem. 4. Et vitam æternam.

35 Primus articulus, Ecclesiam Catholicam definit esse sanctorum communionem seu societatem. In Sanctorum autem catalogo, sunt omnes, qui vocem Evangelij credunt. Nam hi segregati sunt à profanitate mundi, & applicati Deo per fidem, vt sint hostia illi placens. In horum numero se David esse fatetur, cum ait Psalm. 85. Custodi animam meam, quoniam sanctus sum. Et in alio Psalmo: Dixi, confitebor aduersum me in iniquitatem meam Domino, & tu remisisti impietatem peccati mei, pro hac (scilicet iniquitate remittenda) orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno.

36 Hinc efficitur quod sanctorum societas in hac vita, non sit illorum qui perfecte sancti sunt, & sine peccato, vt Anabaptistæ & Pelagiani putant. Sed eorum potius qui agnoscunt sua peccata, credunt remitti peccata, & orant perpetuo pro sua iniquitate remittenda, idque fiducia Mediatoris Iesu Christi.

37 Erit proinde fides huius articuli, firmiter statuere æternum Pontificem Iesum Christum habiturum semper in mundo aliquem sanctorum cætum contra quem Diabolus & mundus non poterunt prevalere: etiam si, vt in exercitu, quædam membra trucidantur.

38 Secundus articulus quartæ partis. Credo remissionem peccatorum, est finalis causa notitiæ historice de Christo. Sic enim agnoscit fides Christum esse Filium Dei, passum & resuscitatum, &c. vt propter hanc causam nobis verè donetur remissio peccatorum, vt efficiamur filij Dei, & heredes vitæ æternæ.

39 Vt autem hic articulus de remissione peccatorum fiat illustrior, quatuor ordine spectanda sunt. Quid sit peccatum, Quid remissio peccati, Quæ fides remissionis peccati, & Quæ fidei remissionis peccatorum coniuncta sint.

40 Peccatum vno verbo definitur à Ioanne, cum dicit, Peccatum est *derisus*, hoc est, defectus à Lege (quæ est voluntatis Dei regula) cum obligatione ad æternam mortem & damnationem, iuxta illud: Maledictus omnis qui non manserit in ijs, quæ in libro Legis scripta sunt.

41 Remissio peccati est obligationis ad æternam mortem solutio, & pænæ debitæ condonatio. Hoc confirmatur parabola de debitore. Matth. 18.

42 Vt huius remissionis materia & meritum est victima Filij Dei: ita Deus Pater mira misericordia recipit homines condonato reatu. Erri autem defectus non integre curatur in hac vita, sed tantum minuitur per mortificationem veteris hominis: tamen reatus adeo aboletur in conuersis ad vocem Evangelij, vt Deus dicat se non recordaturum peccatorum eorum.

43 Fides remissionis peccati, est firma fiducia in misericordiam Dei, iuxta promissionem ipsius, ex predicatione Evangelij, in qua efficax est Spiritus sanctus, concepta: qua statuit homo, quod Deus velit se verè in gratiam recipere propter victimam Filij, & non amplius sibi peccata imputare.

44 Cum fide remissionis peccatorum duo sunt coniuncta, videlicet gratia, & donum.

45 Gratia est iustificatio ipsa: Gratia ex multis delictis in iustificationem, Rom. 5. Hæc iustificatio est personæ credentis in Christum absolutio à peccato; imputatio iustitiæ Christi, & acceptatio ad vitam æternam gratis propter Christum.

46 Donum est ipsa donatio Spiritus sancti, qua homo sola fide iustificatus regeneratur, id est, mortificatur & viuificatur: vt iam noua creatura fiat, viuaturque porro iuxta voluntatem Dei, quantum quidem id fieri potest per humanam infirmitatem.

47 Quia hæc donatio Spiritus sancti, qua regeneramur, indiuidua comes est fidei remissionis peccatorum, sapo Scriptura hinc salutis argumentum petit: non tanquam à causa, sed à qualitate credentis persone. Hinc illud Domini dictum: Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu, non potest introire in regnum celorum.

48 Ad eundem modum cum Paulus dicit: Omnis qui inuocauerit nomen Domini saluus erit, ab effectu fidei iustificantis, ipsa fides iustificans æstimatur. Omnis enim qui verè inuocat, ex fide inuocat. Quæ inuocatio certissimum indicium est suæ causæ. Est proinde inuocatio, nota iustificandi & saluandæ & non causa iustificationis & salutis.

49 Tertius articulus quartæ partis, (Credo) Carnis resurrectionem, est concio de perfecta regeneratione nostri, quæ noui homines reddemur animo & corpore, non quidem mutata substantia, sed qualitate tantum. Hæc perfecta regeneratione efficiamur conformes Christo Domino, & gestabimus eius imaginem, quantum quidem ad humanam naturam attinet. Ita enim Paulus ait: Qui transfigurabit corpus nostrum humile, vt sit *conformis* glorioso corpori ipsius.

50 Quartus articulus quartæ partis (Credo) vitam æternam: est extremus portus ad quem properat fides nostra. Hæc vita æterna, est æterna Dei fructio, & beata illa felicitas, qua electi fruuntur in omni æternitate.

51 Hoc Symbolum Christiani militis, quicumque corde, ore & vita profitetur, concius sanctorum est, & domesticus Dei, ædificatus super fundamento Apostolorum & Prophetarum, ipso summo angulari lapide Iesu Christo: in quo ædificium congruenter coagmetatum creuit in replem sanctum Domino.

52 Si quis ergo nobiscum hanc Symboli Christiani fidem profitetur, cum vt membrum Christi amplectamur & foueamus, etiã in quibusdam, quæ fundamentum non labefactant, à nobis dissentiat.

53 Multas legimus pugnantēs sententias in scriptis Patrum, magnum discrimen in ceremonijs ceruimus: sed donec immortum manet fundamentum, res salua est.

54 Quapropter, cum de Ecclesiæ membris iudicandum erit, non ex fumo & stipula petendum est iudicium, sed ex fundamento, in quo qui manet, viuus lapis est, ab ipso architecto Christo assumptus in ædificium templi Dei viuentis.

55 Non tamen hinc sequitur permittendum esse iniquitatis ingenijs, vt pro sua libidine ludant opinionibus. Nam ea res impedit hoc diuinum ædificium, & multos absterret, quo minus fundamentum ipsum



quarant, & super eo edificentur.

56 Laudandum igitur iudico piorum Principum, & Regum consilium, qui lege cauent, ne quis nouis opinionibus Ecclesie tranquillitatem turbet, ac prebeat aduersarijs occasionem calumniandi totum doctrinæ genus, quod profitemur.

## XXXI.

## INVOCATIO.

Necessitas huius doctrinæ.

**S**ola Dei Ecclesia cultum inuocationis, qui cum fide & spe coniunctus est, prestare potest. Siquidem soli Ecclesie aditus patet ad Patrem, per Mediatorem nostrum Iesum Christum.

2 Quia autem proprium Ecclesie opus est orare, maxime necessarium est, recte institui homines de vera orationis ratione. Nam qui hanc non tenet, frustra se orando fatigat.

Methodus.

3 Consistit autem precandi ratio in tribus. Primum enim tenendum est quid sit oratio, & quoruplex. Deinde, quæ sint circumstantiæ orationis perpetuæ. Tum, quæ sint precandi formulae.

Oratio quid.

4 Quid sit oratio, symbolis quibusdam in Scripturis indicatur. Primum enim thymiamate perpetuo in populo Israelitico figuratur. Vnde David Psal. 141. 2. Dirigatur oratio mea sicut incensum in conspectu tuo. Deinde gestibus, iuxta illud: Ad te Domine leuavi oculos meos. Adhuc, eleuatione manuum, de qua idem Propheta: Eleuatio manuum mearum sacrificium vesperinum. Et Paulus iubet puras manus leuare. Significant ergo hæc Symbola orationem piā, esse eleuationem animæ hominis ad Deum. Quemadmodum alibi clavis verbis David explicat, cum ait: Ad te Domine leuavi animam

Psal. 131. 1.

Psal. 25. 1.

meam.

5 Erit igitur Christiana & pia oratio, eleuatio animæ hominis ad Deum, vel aliquid ab eo petentis, vel ei gratias pro collatis beneficijs agentis. Seu, ut quidam ex Patribus Græce definiuit, *προσηύχεται δευσιμασίαν* vult ut agamus gratias Deo, & deprecemur.

Genera orationis.

6 Orationis quatuor genera Paulus 1. Tim. 2. ponit, quæ sunt, *deprecatio*: *deprecatio*, adoratio: *intercessio*, & *gratiarum actio*. Hæc quatuor genera definitionibus discernantur hoc modo:

7 Deprecatio est supplex eleuatio animæ hominis ad Deum, qua petitur liberatio ab ijs, quæ nobis molesta sunt, ut cum petimus remissionem peccatorum, & liberationem a malis quibuslibet.

8 Adoratio est supplex eleuatio animæ hominis ad Deum, qua petuntur salutaria & vtilia: ut cum petimus regnum Christi aduenire, Sanctificari nomen Dei, fieri voluntatem Dei, & Pacem *tranquillitatem* nobis dari quotidie.

9 Postulatio, est supplex eleuatio animæ hominis ad Deum, qua vel alij pro alijs, vel omnes pro se inuicem orant, ut Deus largiatur salutaria & vtilia, & auertat noxia.

Pro quibus orandum.

10 Est autem orandum pro omnibus hominibus, superioribus, inferioribus, ministris verbis, amicis, inimicis, peccatoribus, infidelibus, donec in hac vita nobiscum viuunt.

11 Pro mortuis autem nequaquam est orandum, Nam ut Augustinus ait: In quo quemque inuenit suis nouissimus dies, in hoc comprehendit mundi nouissimus dies. Quoniam qualis in isto die quisque moritur, talis in die illo indicabitur.

12 Nec pro hostibus Dei induratis est orandum,

sed contra eos potius orare oportet exemplo Sanctorum. Psal. 5. 59. 134. Ierem. 18. 2. Tim. 4. Non enim charitas proximi postulat, ut pro hostibus Dei, qui conuerti nolunt, oremus. Siquidem nulli locum habet dilectio proximi, ubi cū dilectione Dei pugnat.

13 Sed quid de illis sentiendum, qui vel nobis priuatim sunt inimici, vel Republicam in qua vitiumus, infestant? Pro illis quidem orandum est, ut ex inimicis fiant amici: pro his verò eisdem faciendum iudicio, tamen plura concurrunt perpendenda. Primum enim agnoscenda est iniquitas nostra, propter quam Republica affligitur: & seria penitentia, & publica peccatorum remissio, & mitigatio pœnæ petenda est. Deinde orandus est Deus, ut tranquillam habitemus terram nostram. Tum, ut magis illustrati adsit in defendendis subditis. Præterea, ut auertat sanguinis effusionem, ut conatus & studia hostium infestantium nos impediāt. Denique, ut tandem utrinque depositis armis vnum simus, & viuamus in omni pietate.

14 Gratiarum actio est eleuatio animæ hominis ad Deum, qua gratiæ Deo aguntur, vel pro beneficijs nobis alijsque collatis (his castigationem paternam subijcio) vel pro malis nobis alijsque sublati.

15 In gratiarum actione spectanda sunt duo, videlicet, quæ virtutes necessariæ in ea concurrant, & quis sit legitimus modus gratiarum actionis. Virtutes coniunctæ in gratiarum actione sunt veritas & iustitia. Ut enim veritas candidè & apertè agnoscat benefactorem Deum, & excludit hypocrisin & emendacium: ita iustitia grata est benefactori, & excludit superbiam & abusum rerum collatarum. Modus gratiarum actionis à Paulo sæpe indicatur, cum inquit: Gratiarum ago per Iesum Christum. Cum enim ait, Per Iesum Christum, vult ut in omni gratiarum actione fides præluceat: vult ut agnoscamus nos per Christum accepisse ea pro quibus gratias agimus: vult ut ad Dei gloriam referamus accepta beneficia: vult ut Deum per Christum prædicemus, propter quem etiam Deo accepta est gratiarum actio.

16 Postquam autem constat, quid sit oratio & quoruplex. Secundo loco tenenda sunt circumstantiæ Christianæ orationis perpetuæ, quæ sunt quinque præcipuæ. Quarum prima est de affectu orantis. Secunda, de causis orationis seu inuocationis. Tertia, de eo qui inuocandus est. Quarta, de Mediatore: Nam sine Mediatore, nemini ad Deum patet aditus. Quinta, de rebus petendis.

17 Prima circumstantia est de affectu orantis, quem bene compositum esse oportet, ut per ipsum animam ad Deum eleuetur. 1. Omnium igitur primum, exuat animus omnem opinionem propriæ gloriæ, dignitatis & meriti. 2. Deinde, non similitate, sed vere sentiat suam inopiam. 3. Tum, prosternat se coram Deo, supplex in vera penitentia & pio proposito. 4. Adhuc, animus inflammetur viua fiducia, qua statuat Deum secundum suas promissiones misericordem esse, & velle exaudire inuocantes, propter Mediatorem vnicum & Sacerdotem nostrum Iesum Christum.

18 Qui hoc modo compositus est ad orandum, is sanctum Spiritu & veritate adorat. Siquidem sentiens suam miseriam, & cogitans misericordiam Dei, veris motibus à Spiritu sancto excitatus, ad orandum impellitur.

19 Nam qui timent opinione propriæ gloriæ, dignitatis aut meriti: qui non verè sentiant suam inopiam: qui se non prosternunt coram Deo in vera penitentia, cum pio proposito, qui fiduciam promissionum diuinarum non adierunt, nequaquam orant.



orant. Nam illorum anima humi repit, & non eleuatur ad Deum.

20 In horum numero Pharisæus ille fuit, cuius meminit Euangelica hystoria. Is enim more hypocritarum sine intellectu, sine affectu, & cum contradictione orabat. Neque enim voluntatem Dei recte intellexit: nec inter precandum motus spirituales sensit: præterea etiam aliud lingua, aliud mente precabatur.

2. Causa. 21 Secunda circumstantia est de causis inuocationis, quæ sunt plures. Quarum prima est mandatum Dei, requirentis à nobis cultum inuocationis: quod sane mandatum contemnere nefas est.

22 Secunda, promissio quod Deus velit inuocantes exaudire. Ex his duabus causis patet, quanta sit dignitas & efficacia orationis. Nam eum Deus inenarrabili bonitate & misericordia, non solum præcipiat ut petamus bona, sed etiam addat amplissimas promissiones, quas vult esse ratas & immutabiles: non difficile est cogitare quanta sit orationis dignitas, quanta amplitudo & efficacia.

23 Tertia causa videlicet *περιπατησάντων* est ipsa varietas periculorum, quæ quidem plura & maiora sunt, quam ut oratione comprehendi possint. Semper Ecclesiam hi duo exercitus oppugnant, tyranni & hæretici quorum dux & incitator est hostis Christi & Ecclesiæ, Diabolus. Politicæ quanto in periculo versantur? Quam multa stabella sunt Satanæ, quibus gubernatores Rerum publicarum sæpe inflammantur. Vnde ingentia incendia Rerum publicarum nascuntur? Quante difficultates in domestica gubernatione? Quoties Satan singulos nostrum ex insidijs adoritur? Breuiter, quocumque nos vertimus infinita pericula cernimus, quæ vitare non possumus, nisi consugerimus ad asylum Dei, quod est pia & seria inuocatio. Ex hac causa facile videtur, quanta sit Christianæ orationis necessitas, utilitas & efficacia.

24 Quarta causa est, ut consuetudine orandi augetur in nobis fides, excitetur spes, & reddamur ardentiores in alijs pietatis exercitijs. Pertinet & hæc causa ad utilitatem.

25 Quinta causa est imitatio sanctorum, quorum præcipuum & summum studium fuit perpetuo orare. Nam in quibus viua fide est, quæ est veluti ignis quo accenditur hoc diuinum thymiam: ibi necesse est fidei germanos fractus esse, inter quos primum locum obtinet inuocatio: à qua nunquam abesse debet gratia iustitiae. Has causas omnes ad dignitatem, necessitatem & efficaciam orationis reuocare licet.

26 Tertia circumstantia est de eo ad quem dirigenda est oratio. Est autem dirigenda oratio ad eum in quem credere fas est. Ita enim Paulus dicit: Quo modo inuocabunt, in quem non credunt? Rom. 10. 14. Si proinde is demum solus est inuocandus, in quem credere fas est: solus certe Deus inuocandus erit, qui est Pater & Filius, & Spiritus sanctus. Nam maledictus est qui confidit in creaturam.

27 Vnus proinde Deus & solus est inuocandus, qui est Pater, & Filius, & Spiritus sanctus. Qui ergo adoratur Patrem, non excludit Filium, nec Spiritum sanctum. Qui adoratur Filium, Patrem & Spiritum sanctum adoratur. Qui Spiritum sanctum inuocat Patrem & Filium honorat. Nam Pater, Filius, & Spiritus sanctus vnus est Deus. Huc & illud responsum Christi (cum Christo Satan diceret, Si prociens adoraueris me.) Scriptum est, Dominum Deum tuum adorabis, & illum solum coles. Matth. 4. 10.

28 Quicunque igitur negat inuocandum esse Filium Dei, aut Spiritum sanctum, Arrianus est. Nam

tollit essentiam, à qua cultus fidei & inuocationis tolli non potest.

29 Ex his enim efficitur, quod inuocatio creaturarum sit blasphemia aduersus Deum, & sceleratissima idololatria, contra quam pugnat etiam Epiphanius, pag. 448. *ὅτι κυρίως οὐκ ἔστιν ἡ ἀρχαία περὶ τῆς κατασκευῆς τῶν ζώων ἡ περὶ τῶν ἑσπερίων ἢ αὐτῶν γένεσις.*

30 Papa itaque qui iubet sanctos inuocari, & supplicio afficit non obediens impijssimo decreto, Deum contemnit, est hostis Ecclesiæ & satellites Satanæ, qui per Papam inuexit inuocationem Sanctorum propter has præcipue causas, ut Deum suo proprio honore spoliaret, ut ignominia afficiat demortuos sanctos, ut perdat idololatrias, qui creaturas inuocant: denique ut paulatim Christi regno abolito, suum erigat.

31 Huic errori Ethnico & Papistico, vicinus est eorum, qui dicunt quidem se solum Deum inuocare, & damnare inuocationem creaturarum. Sed interea contra Dei prohibitionem volunt Deum adorare, prostrati coram idolis & imaginibus. Nam nulla alia est causa prohibitionis idolorum & sculptilium, quam quod Deus nolit coram sculptilibus & imaginibus adorari.

32 Quicunque igitur coram lignis & lapidibus religionis causa procumbunt, Serpentem adorant, qui ligni fructu primos occidit parentes.

33 Neque excusat patronos huius superstitionis, bona intentio quam prætendunt. Nam bis homines coram Deo reos facit bona intentio, quæ verbo Dei non regitur, videlicet defectionis & temeritatis. Defectionis quidem, quod deficiunt à simplicitate verbi & præcepti diuini ad suas cogitationes. Temeritatis verò, quod audeant Deo modum præscribere, quo ipsum colere velint.

34 Nec illi audiendi sunt qui ideò se procumbere coram imaginibus dicunt, ut contemplatione imaginum excitetur animi deuotio. Nam admodum frigida esse oportet ea corda, quæ istis stabellis à Satana excogitatis opus habent, ut excitentur ad precandum.

35 Quarta circumstantia est de Mediatore. Nam si sine Mediatore Deum accedimus, facile rejiciet nos nostræ indignitatis & peccatorum cogitatio, præsertim cum scriptum sit, Ioan. 9. 31. Deus peccatores non exaudit. Quare Mediatorem nos habere oportet, cuius intercessione, merito & dignitate freti, audeamus Deum accedere.

36 Sed quisnam est iste Mediator? Deus & homo Iesus Christus, qui ut vera diuinitate cum Patre vnus est, ita vera humanitate nobis coniunctus est. Quæ ratione sit, ut Deum & hominem ipse, Deus & homo, optimè conciliet & coniungat, idque intercessione, merito & dignitate. Hinc est quod Paulus licet. Vnus est Mediator Dei & hominum, homo Iesus Christus, 1. Tim. 2. 5.

37 Huc pertinet & Christi illa promissio, Ioan. 5. 23. *Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis.* Ac si dicat, Nequaquam debetis vestra opera & dignitatem iactare in conspectu Dei, sed memoriam habitis, & propter me petitis, videlicet Mediatorem, & datorem vnà cum Patre. Ita etiam Cyrillus rectissime explicat promissionem Christi. *In nomine meo, inquit, addidi, ut Mediatorem se, & collargitorem ostendat. Non enim tantum pro nobis intercedit, ut Pater det nobis salutem, verum etiam ipse ut Mediator dat nobis dona, iuxta illud: Ascendit in altum, & dat dona hominibus.*

38 Ex hoc sequitur quod Christus, etiam quatenus Mediator est, sit inuocandus. Nam si & impe-



trat nobis, & donat cum Patre, vt Mediator: certè vt Mediator inuocandus est. Proinde rectè orauit Barthimæus cæcus, Marc. 10. 47. Fili dauid miserere mei. Et Stephanus, Actor. 7. 59. Iesu, suscipe Spiritum meum. Et paulus piè solet præfari in suis Epistolis: Gratia vobis & pax à deo Patre, & domino nostro Iesu Christo, &c.

39 Porro ex eo quod alij homines pro alijs orent, non efficitur vt sint plures mediatores. Nam quicunque pro alijs rectè orant, freti Mediatore vnico Christo, hoc faciunt.

40 Quinta circumstantia reliqua est, videlicet de rebus petendis. Nam quia non solet pater bonus dare filiis petita, si nocent: nec decet probos filios à patre petere, quæ patrem dare indignum est: merito hæc etiam circumstantia, de rebus petendis, addenda fuit.

41 In primis hic tenendum est discrimen inter ea, quæ petenda sunt sine conditione, & ea quæ cum conditione peti possunt. Vt enim bona sine quibus salus contingere non potest, atque adeò salus ipsa, sine conditione petenda sunt: ita bona quorum vsus est tantum in præfenti vita, cum conditione peti debent. Et vt mala impedientia salutem animarum, sine conditione precabimur à nobis auerti: ita mala quæ in hac vita nobis molesta sunt, cum conditione non impediri gloriæ Dei & nostræ salutis, precibus auerteamus.

42 Hinc est quod pij gloriantur in afflictionibus. & habent spem etiam tunc cum interficiuntur à tyrannis. Discernunt enim inter bona sine conditione & certò promissa, & inter commoda huius vitæ. Hinc est illa vox Iob: Etiam si occiderit me, sperabo in eum, & ipse erit Saluator meus.

43 Neque cum his pugnat præceptum Iacobi, cap. 1. 6. qui iubet petere sine hesitatione. Nam aliud est cum hesitatione petere, aliud cum conditione. Nam fidelis non dubitat, quin Deus suas preces exaudiat: quoniam si id non dat quod petitur, certè id quod multò melius est, largitur. Rectè proinde Bernardus, cum inquit: *Unum è duobus sperare indubi- anter possumus: quoniam aut dabit quod petimus, aut quod nobis nouerit esse vitium.*

44 Vniuersalis igitur particula in dicto Domini: Quicquid petieritis, &c. ad certum genus restringenda est. Quicquid scilicet vobis salutare est, non vestro iudicio, sed benignissimi Patris mei sententiâ. Sic Ioannes hoc genus restringit, cum inquit: Si quid petieritis secundum voluntatem eius, audiet vos. 1. Ioan. 5. 14.

45 Restat tertium quod proposuimus, videlicet, de precandi formula. Quidam nimis Socraticè nolunt quicquam expressis verbis nominare, sed Deo supplicant, vt ipse largiatur quæ se sibi vitia esse. Sed illi refutantur, & plurimis sanctorum exemplis, & forma precationis nobis à Christo commendata.

46 Etsi enim fateor duplicem esse inuocationem, vnâ cordis tantum, alterâ cordis & oris simul: (nulla est enim oratio oris tantum: quod tamen Monachi impiè nocent) tamen recitatio certæ formulæ propter multas causas utilis est.

47 Primum, recitatio non solum de multis rebus precantes admonet, verum etiam est confessio quædam, segregans nos ab impijs & profanis sectis. Deinde recitatio piè concepta, excitat pios motus in pectoribus. Nam ideò verba adhibentur, vt pectora inter precandum accendantur, non vt Deo narremus quæ ignorat. Ita enim ait Augustinus: *Quamuis inuisibilia voluntas orantis Deo sit nota, nec ullis indigeat indicijs, vt ei animus pandatur humanus, qui locutionem cor-*

*dis cognoscit: tamen homo vocibus & membris sui corporis utitur, vt sic orando, affectus hominis humilior, deuotior, feruentior crescat.* Postremò, distincta & expressa recitatio, terrorem incutit Diabolis. Nulla enim re magis expauescunt Diaboli, quam audita vera inuocatione Dei. Quam ob causam Paulus inter arma quibus inuaditur Diabolus, orationem recitat.

48 Quamquam autem multæ sunt precandi formulæ, cum veteres, quales sunt Psalmi Dauidici, & orationes aliorum sanctorum Regum & Prophetarum, tunc recentes bene & vtiliter conscriptæ: tamen formula, quam nobis Dominus præscripsit, omnibus reliquis anteponenda est, cum propter auctoris maiestatem, tum propter rerum petendarum ordinem & materiam.

49 Ordo autem hic est: Votum omnium primum esse debet piorum, vt firmum & immotum fundamentum cultus Dei iaciatur: *quod est vera Dei notitia*: idque in hunc finem, vt regnum Dei erigatur, stabiliatur, propagetur: & vt ciues in eodem regno, Regi cælesti debitam obedientiam præstent. Ideò Christus iubet primum peti notitiam Dei. Deinde aduentum regni: Tum obedientiam ciuium in eodem regno. Deinde, quia in hac mortali vita regnum Dei inchoatur, erigiturque, vbi varijs opus habemus præsidijs: iubet quarto loco, vt petamus quicquid ad huius vitæ sustentationem facit. Verum quia ea est corruptio naturæ humanæ, quòd facilis sit lapsus in errata & mutuas offensiones: quinto loco docet petendam esse condonationem istorum lapsuum & errorum, ne propter ea à regno Dei excludamur. Postremò, quia sunt duo acerrimi hostes, qui conspirant aduersum regnum Dei, caro & Diabolus: docet petendam esse defensionem aduersus eos, idque sexta & septima petitione. Quis, quæso, ordo aptior esse potuit?

50 Porro, vt compellatio orationis Dominicæ fidem excitat, animat orantes: ita confirmatio qua clauditur, veluti exauditionis quædam obsignatio est, & certitudo.

### XXXII. CERTITUDO DOCTRINÆ Ecclesiæ.

Doctrina Ecclesiæ Dei non est alia, quam quæ nobis ab ipso Deo commendata est, iuxta dictum Domini apud Esai. 59. 21. Hoc autem pactum meum cum eis, dicit Iehoua. Spiritus meus qui est super te, & verba mea quæ posui in ore tuo, non recedent de ore tuo, & de ore seminis tui, & de ore seminis seminis tui, dicit Iehoua, ex hoc tempore vsque in sempiternum. Et Christus dicit: Oues meæ vocem meam audiunt. Ioan. 10. 4.

1 Hoc verbum, & hæc doctrina quæ est Ecclesiæ, in Mose, in Prophetis, in Euangelicis historijs, in Epistolis Apostolorum traditur. Habent Mosen & Prophetas, dicit Abraham, audiant illos. L. c. 16. 29. Hos audiunt etiam qui Euangelicas historias & Apostolorum scripta audiunt. Nam hæc sunt Mosis & Prophetarum clariores enarrationes.

3 Quoniam autem Mahometistæ, & aliæ profanæ gentes, passim per orbem opposunt se doctrinæ Ecclesiæ, & eam ferro & igni abolere conantur: necesse est, vt pij, in tanta colluione malorum, muniant suos animos aduersus scandala, & sæpe cogitent de immota certitudine doctrinæ religionis quam profitentur: præsertim cum maxima pars mundi eam rideat & persequatur.

4 Philo-



proficentur: præsertim cum maxima pars mundi eam rideat & persequatur.

4 Philosophi de suâ doctrinâ certitudine gloriantur, iactant *xpr̃ia*, demonstrationes proferunt, experientiam prædicant. Quæ tametsi agnosco esse excellentia dona Dei: tamen dico, quod nequaquam philosophica certitudo possit conferri cum firmitate doctrinæ Ecclesiæ.

5 Hæc doctrina Ecclesiæ, etsi solo testimonio nititur: tamen hoc testimonium maius pondus habet, quàm ut ei conferri possit vlla philosophica certitudo. De hoc ergo testimonio copiosius quædam adferemus.

6 Testimonium quo nititur Ecclesiæ doctrina duplex est, externum & internum. Illud in sensus incurrit, quo doctrina Ecclesiæ confirmatur tanquam sigillo quodam Dei externo: hoc in mentem cadit, & doctrinam Ecclesiæ in cordibus fidelium obfignat. De utroque ordine dicemus.

7 Externum itaque testimonium, seu externum sigillum, quo Deus obfignat doctrinam Ecclesiæ, sex habet partes præcipuas, quæ sunt: 1. Patefactio diuina, 2. miraculorum operatio & varietas. 3. Prophetiarum firmitudo. 4. consensus veræ Ecclesiæ perpetuus. 5. duratio doctrinæ. 6. & cruenta plurimorum martyrum confessio.

8 Prima pars externi testimonij est patefactio diuina, per quam ipse Deus de sua arcana sede procedens, se olim sanctis Patribus patefecit: quibus suum verbum, quo vult Ecclesiam colligi & regi, tradidit & commendauit.

9 Quanquam autem Dominus apparuisse sæpe legitur: tamen paucas eius apparitiones, quas prodest habere in conspectu, recitabo: in quibus summam doctrinæ Ecclesiæ proponit, inculcat, repetit, illustrat.

10 Primum itaque apparuit Adamo post lapsum, Genes. 3. & doctrinam Legis & Euangelij sua voce tradidit, pœnas inflixit propter peccatum. Ab hac doctrina Ecclesia Dei nunquam defecit: sed perpetuò eandem amauit, retinuit, propagauit.

11 Deinde apparuit Nohe, & factò cõfirmavit doctrinam Legis & Euangelij, dum impœnitentes quidam diluuii perdidit: Nohe verò cum sua familia, ex gratia promissionis clemẽter liberauit. Gen. 6. 7. 9.

12 Post diluuium, vt doctrinam malitia hominum ferè collapsam erigeret, apparuit Abrahamo decies. Genes. 12. 13. 15. 17. 18. 21. 22. Eius filio Isaac bis. Genes. 26. Nepoti Jacob sexies. Genes. 28. 31. 32. 35. In his apparitionibus Abrahamo, Isaac, & Jacob factis, eadem doctrina est proposita, & promissionis verbum clarius illustratum est. Iustificacionis quoque doctrina in Abrahamo, certissimo typo expressa est apertius. Nam in hoc clarè ostendit, quod fide sola absque operibus iustificetur homo, quod fidei sit coniuncta obedientia erga Deum: quod Sacramenta non iustificent, sed obfignent iusticiam promissionis & fidei.

13 Post hæc in Ægypto Mose apparuit, eandem doctrinam repetens & confirmans, Exod. 3.

14 Ad hæc multis Prophetis idem verbum in visionibus & somnijs apparens commendauit, & proximis concionibus declarauit, quod primis Patribus tanquam breuibus Aphorismis tradiderat.

15 In nouo Testamento Deus idem verbum sonauit de celo, & proprio ore nobis Christum doctorem commendauit, dicens: Hic est Filius meus dilectus, in quo placatus sum, hunc audite. Ac si dicat: Olim promissi semen mulieris destructurum caput serpentis, & reparatorem generis humani, sublata Le-

gis maledictione: Ecce iam præsidè adest, eum audite in eum credite, quibus vita & salus curæ est, in hoc enim inhi complacui & reconciliatus sum mundo.

16 Hæc omnes apparitiones cum multis alijs, vnâ cum angelorum apparitionibus & concionibus, nostræ infirmitati mederi debent, ac confirmare nostros animos, ne credamus imposturis Diaboli, qui cum omnibus Sophistis & Mahometistis profanisque gentibus in hoc totus incumbit, vt nos ab isto verbo, tot apparitionibus diuinis nobis commendato, abstrahat. Atque hoc est, quod prædictum est à Deo: Semen serpentis mordebit calcaneum seminis mulieris, Genes. 3. 15.

17 Secunda pars externi testimonij est, operatio miraculorum & varietas, quæ miracula sunt quedam extraordinaria opera Dei, quibus tanquam sigillis firmissimis, verbum suum, hoc est, Legem & Euangelium, quatuor millibus annorum confirmauit.

18 Sunt autem miracula, quæ vltra virtutem creatam, contra consuetudinem aliquid obijciunt sensibus, quod in admirationem diuinæ Maiestatis homines adducit. Huiusmodi sunt plurima, cum in veteri, tum in nouo Testamento: ex quibus nonnulla ascribemus.

19 Ante diluuium, duo insignia miracula occurrunt. Primum, in sacrificijs Abel & Cain: vbi apertò testimonio Dominus confirmauit Legem & Euangelium. Nò respexit Dominus ad Cain, sed ad Abel. Ille enim hypocrita fuit, Lege damnatus: hic pius propter fidem in promissum semen. Quare primum respexit ad Abel: deinde ad munera eius, quæ propter offerentis fidem placuerunt, Genes. 4. Secundum in Enoch, quem Dominus è cõsortio hominum sustulit in cælum, quo factò doctrinam promissionis confirmauit Dominus de victoria super regno Sathænæ. Gen. 5.

20 In diluuii duo quoque præcipua sunt edita miracula. Vnum, miraculosa pœna ob peccatum iuxta Legis comminationem. Alterum, admiranda liberatio credentium iuxta promissionis verbum, Atque ita diluuium obfignat vtranque doctrinam, nimirum Legis & Euangelij Gen. 8.

21 Post diluuium primum occurrit confusio linguarum in ædificatione Turris: qua confusione minæ in contumaces confirmantur, Gen. 11. Deinde par tus aniculæ Saræ sterilis natura & ætate, per Angelum annunciat, Gen. 21. Pugna Iacob cum Angelo. Scala extensa in cælum visa ab eodẽ, promissionis gratia certitudini seruiunt, Gen. 28. 32.

22 In Ægypto ardet rubus, sed incolumis manet, sub Mose. Exod. 3. Virga in colubrum vertitur, Exod. 4. Vrgente Mose mandatum Domini de exitu populi, decem mirabilia signa eduntur, Exod. 7. 8. 9. 10. 11. 12. quæ sanè signa testantur Deum iuxta Legis minas, punire contumaces: & rursus iuxta gratiæ promissionem, suos tueri.

23 In exitu de Ægypto, vt miraculosa maris exsiccatio, per quam liberati sunt Hebrei, promissæ gratiæ testimonium est, Exod. 12. ita submersio Pharaonis cum suo exercitu, Legis diuinæ est sigillum. Exod. 14. Eodem pertinet columna nubis per diem, & columna ignis per noctem, qua suum populum Dominus in itinere direxit, Exod. 14.

24 In monte Sinai doctrina Legis multis confirmatur miraculis, quæ & Symbola fuerunt effectuum Legis in hominibus, & testimonia de doctrina, quod verè à Deo sit profecta. Tacco miraculosum ieiuniũ Mosis in monte, quod eodem pertinet. Exod. 19.

25 Tempore quadraginta annorum quo populus in deserto fuit, plurima sunt miracula edita, quibus

L. j.



utraq; doctrinæ pars confirmata est. Legis doctrina confirmatur miraculosa poena Core, Dathan, & Abiron, cum eorum socijs, quos terra absorpsit, Num. 17. Deinde thurificantes contra Legem, igne de cælo absumti sunt. Inobedientes serpentibus percutiuntur, Num. 22. Promissio quoque gratiæ confirmatur miraculosis beneficijs Dei. Aqua de petra manat contra naturam, & comitatur populum quocunque proficiscitur. Man de cælo datur, unde tot millia hominum aluntur 40. annis. Aspectus aenei serpentis erecti mandato Domini, quo sanantur percussæ à dyspneis, Num. 22. Vestimenta ac calcei tot hominum, tanto tempore non teruntur. Deuter. 8.

Sub Iosua  
& iudicibus.

26 Sub Iosua duce, primum occurrit transitus per medium Iordanis, stante aqua ab una parte instar muri, & defluente ab altera, Ios. 3. Ciuitatis Hiericho, septimo circuitu & voce tubarum, iuxta vocem Domini, euersio, Ios. 6. Prolongatus dies pugnantis Hebræis contra Gabaon. Lapides de cælo demissi, quibus hostes populi Dei occisi sunt. His omnibus confirmari utrunque doctrinæ genus nemo non videt.

27 Sub iudicibus est plurima contingere miracula, duo tamen præ alijs sunt insignia: Vellus Gedeonis, Iudic. 6. Et fortitudo Samsonis, Iud. 14. 15. 16. Vtrunque veritatis doctrinæ sigillum est.

Sub Regibus.

28 Temporibus Regum Elias & Eliseus miraculis plurimis claruerunt, quibus utramque doctrinam Legis & Euangelij confirmarunt. Elias excitat mortuum. Hostiam perfusam, aqua, impetrato miraculose igne de cælo, accendit, in testimonium doctrinæ suæ. Ad preces eiusdem tribus annis, non pluit: rursus petente eo in pluuiam nubes densatur, & pluuiam mittunt. Hic pallio Iordanem diuidit, siccus transit, & ignito curru in cælum tollitur. Eliseus sanat aquas pessimas & steriles. Dicit mulierem oleo miraculose. Sanat Naaman Syrum à lepra. Alia multa prætermitto, quæ contingere temporibus Regum.

In captiuitate.

29 Sub captiuitate populi in Chaldaea, hæc sunt præcipua: Miraculosa liberatio trium virorum, qui propter confessionem doctrinæ Ecclesiæ in ardentem fornacem coniecti sunt, Daniel. 3. Miraculosa defensio Danielis coniecti in lacum, ut deuoraretur à leonibus, eo quod nollet abicere doctrinam Ecclesiæ, & idola profana loco veri Dei colere.

Post captiuitatem.

30 Miracula sub iudicibus usque ad Christum fuerunt non pauca: sed præcipuum est, quod Deus populum suum, tot persecutionibus fractum: contra adeo potentes Reges & principes defenderit, ut firmum staret vaticinium Iacob, de expectatione gentium seu aduentu Messiae.

Sub nouo testamento.

31 Noui Testamenti miracula sunt plurima, quorum præcipua attingam. Primum occurrit sterilis alicuius partus. Deinde Virginis, uterque ab Angelo nunciatus. Sequuntur Angelorum conciones, Magorum stella, facta Christi diuina eaque plurima: ut sanationes ægrotorum, suscitationes mortuorum, apparitiones in monte, resurrectio Christi. Quibus omnibus accedit veluti Regia quædam obsignatio, visibilis donatio Spiritus sancti, quinquagesimo post resurrectionem Domini die. Eodem pertinent miracula Apostolorum.

32 Quod autem miracula eo pertinebant, ut illis confirmaretur doctrina, testantur hæc dicta, Exod. 13. Erit quasi signum in manu tua, & quasi monumentum in oculis tuis, ut Lex Domini semper sit in ore tuo. Num. 14. Usquequo non credent mihi in cunctis signis quæ feci in medio eorum? Reg. 17. Vidua excitato filio, dixit: Nunc scio quod vir Dei es tu, &

verbum Domini in ore tuo verum est. Ioan. 8. Si mihi non creditis, credite operibus meis,

33 Cur non adhuc eduntur miracula? Respondet Augustinus his verbis: *Nec miracula illa in nostra tempora durare permessa sunt, ne animus semper visibilis quæreret, & eorum consuetudine frigeret genus humanum, quorum nouitate flagrauit. Nec iam nobis dubium esse debet, ijs esse credendum, qui dum ea prædicarent, quæ pauci assequuntur, se tamen sequendos populus persequeretur.*

34 Tertia pars externi testimonij est Prophetiarum firmitudo & veritas. Nam cum euentus responderet Prophetiæ, testatur Deus quod sit Prophetiæ autor, iuxta illud Iere. 28. 9. Prophetia qui vaticinatus est pacem, cum venerit verbum eius, tunc scietur Prophetas, quem misit Dominus in veritate. Apoc. 19. 10. Testimonium Iesu est spiritus Prophetiæ,

35 Iacob prædixit tempus aduentus Christi in carnem. Gene. 49. 10. cui euentus respondit Prophetia Balaam sub imagine stellæ, Numer. 24. 17. Vaticinium Esaie de Virginis partu, Esaie. 7. 14. Danielis prophetia de quatuor Monarchijs, de hebdomadibus, de tempore aduentus Christi, de eius morte æternoque regno. Prophetarum plurimorum vaticinia de contumacia populi Iudaici, de persecutione Ecclesiæ. Pauli prædictio de Antichristo. Hic cum euentus, qui à nulla creatura prospici poterant, vaticinijs Prophetis respondeant, manifestum est, à Deo monstratos esse, & vocem Prophetarum diuinam esse.

36 Quarta pars externi testimonij est consensus Moysis, Prophetarum, Christi, Apostolorum, ac Catholicæ totius Ecclesiæ, in doctrina, cultu, & vita. Nam hi omnes Legem & promissiones vrgent, ac alij alijs clarius exponunt.

37 Quinta pars externi testimonij, est ipsa duratio Ecclesiæ ac doctrinæ Legis & Euangelij, contra tot Diabolorum & hominum potentiam, & sophisticationem, qui conspirarunt aduersus Christum, & eius Ecclesiam: quæ tamen hæcenus conseruata est & conseruabitur, vtut furat & insanat Satan & mundus, quemadmodum Dominus promittit, cum ait: Portæ inferorum non præualebunt aduersus eam. Huc quoque Gamalielis dictum pertinet: Si ex hominibus est opus hoc, dissoluetur.

38 Sexta pars externi testimonij est, cruenta confessio tot Martyrum inde usque ab Abel ad Christum Dominum, & ab ipso in hunc usque diem. Nam tanta & tam atrocia supplicia nequaquam sustinuisent pro incerta & erronea doctrina.

39 Neque hoc genus testimonij infringitur ex eo, quod multi enthusiasmo quodam instigati, pro erroribus suis confirmadis mortem oppetunt. Nam destituti sunt superioribus testimonijs, quæ semper tanquam regula & norma sunt, ut discernatur inter veros Martyres, & impulsos à Diabolo ad oppugnandam veritatem.

40 Internum testimonium vnicum est, nimirum arrhabo seu pignus Spiritus sancti, quo veritas verbi Dei obsignatur in cordibus fidelium. De hoc interno testimonio loquitur Paulus Corinthijs, scribens in hanc sententiam, 2. Corin. 1. 22. Qui confirmat nos vobiscum in Christo, & qui vnxit nos Deus est, qui etiam obsignauit nos, & dedit arrhabonem Spiritus in corda nostra. Et ad Ephe. 1. 13. In quo Christo & obsignati estis Spiritu promissionis sancto, qui est arrhabo hereditatis nostræ.

41 Hæc testimonia externa & interna sunt caussæ certitudinis in doctrina Ecclesiæ, quæ si conferuntur



runtur cum philosophica certitudine plurimum excellent.

42 Omnia in philosophia, lumini rationis & sensibus subiiciuntur: at in Theologia nostra, hoc est, in doctrina Ecclesiae, lumen Deus est, qui suam doctrinam proponit & confirmat.

43 Valeant igitur profani homines, qui certitudinem rei Theologicae post scientiam collocant, & ferè cum *εἰκασία* coniungunt.

44 Hic merito quæri potest de doctoribus Ecclesiae, quo in loco eorū dicta habenda sint. Ad quam quæstionem ita responderi debet. Triplicia sunt dicta Patrum, Quædam demonstrata, Quædam probabilia, Quædam falsa. Demonstrata, ut sunt Symbola, Apostolicum, Nicenum, Athanasianum, eiusdem autoritatis sunt cum Scriptura: quia ex ea collecta sunt & in ordinem digesta. Probabilia retineantur, donec trahantur in malam consequentiam à Sophistis. Falsa ut vox serpentis fugienda sunt, iuxta hanc Ambrosij regulam: *Nos noua omnia que Christus non docuit iure damnamus, quia fidelibus via Christus est. Si docuit Christus non docuit quod docemus, & nos id detestabile iudicemus.*

45 Porro præter hæreticos (quorum caput est Papa) qui inter membra Ecclesiae delitescunt, hostes doctrinae sunt Turci, Iudæi, & aliæ gentes barbaræ. Turci, quia libros Propheticos & Apostolicos reijciunt, planè furunt. Iudæos confutat tempus, quo adesse debuit Christus, & plurimæ prædictiones de illorum reiectione. Gentes barbaræ ab ipso Satana agitantur, aded vt se omni turpitudini & idololatriæ prostituant.

46 Non ergo debet pios offendere vel Turcorum secta, quæ confusio quædam est ex blasphemijs, latrocinijs, & flagitiosis libidinibus conflata, quæ sunt manifestæ notæ Diaboli. Sed debent ipi vaticinium Danielis cogitare, de furoribus Mahometi, qui bellum inferre Sanctis, & præualere eis, & loqui sermone contra excessum prædicatur: vel Iudæorum reproba mens, qui à Deo propter suam ingrati tudinem reiecti sunt, vel gentium aliarum barbararū cænam reiecti sunt, vel gentium aliarum barbararū cænam reiecti sunt, vel gentium aliarum barbararū cænam reiecti sunt. Nam longè antea prædictum fuit, vt ca idolomania. Nam longè antea prædictum fuit, vt ca idolomania. Nam longè antea prædictum fuit, vt ca idolomania. Nam longè antea prædictum fuit, vt ca idolomania.

47 Quemadmodum igitur abominamur superstitiones Aegyptiorum, qui boues, feles, serpentes tanquam numina colebant, & vt detestamur Corybantum tympana, & Baccharum vlulatus: Sic Mahometi deliria, Iudæorum somnia, & omnium profanarum gentium sectas, tanquam ludibria Diaboli, execremur ac fugiamus.

48 Retineamus igitur hanc spem, quod sicut verè Christus exhibitus est iuxta Scripturam, & diuini testimonij confirmatus est, quod sit Rex & Mediator noster à Deo missus: ita breui aduenturus sit iudicatum viuos & mortuos. Atque tunc futurum est, vt qui hic in fide Christi vixit & perseuerauit, non pudeat: cum contrā, omnes hostes Christi pudore confundentur, quando videbunt Christum in sua gloria venire abducturum secum omnes qui in ipsum crediderunt, & in eo mortui sunt, hostibus Dei coniectis in ignem æternum.

49 Cùm autem electos suos Christus Dominus ad se receperit, perficietur prophetia David, dicentis: *Notas mihi fecisti vias vitæ, adimplens lætitia vultum tuum: Delectationes in dextera tua in perpetuum.*

## XXIII.

## GVBERNATIO ECCLESIAE.

IN gubernatione Ecclesiae Dei spectentur Verbum, Sacramenta, Disciplina & Ceremoniae. His enim colligitur, fouetur, fulcitur & conseruatur Ecclesia.

2 Verbum non aliud requiritur, quam quod in i. Verbum Moise, Prophetis, & in Euangelistarum Apostolorumque scriptis traditum est. Hoc enim diuinum testimonium habet de infallibili certitudine.

3 Diuiditur autem hoc verbum rectè, si doctrinam spectes, in Legem, & in promissionem gratiae seu Euangelium. Lex monstrat normam viuendi & arguit peccatum. Euangelium prædicat gratiā gratiā poenitentibus. Vtrumque Verbum, hoc est, Lex & Euangelium, verum colendi Deum continet modum. Vt enim Lex quid Deus requirat: ita Euangelium quomodo fieri & placere possit, ostendit.

4 Sacramenta Euangelio addita sunt, vt eius signacula. Obsignant enim nobis eam gratiam, quam Euangelium prædicat.

5 Sunt autem duo noui Testamenti Sacramenta communia, videlicet, Baptismus & Cæna Domini, quorum vsus perpetuò piè meditandus est.

6 Sunt enim hæc sacra signa, aspectabiles quædam conciones, de summis beneficijs Christi erga Ecclesiam. Nam cùm Paulus dicit, Galat. 3. 27. *Quot quot in Christum baptizati sunt, Christum induerunt: magnas sanè res breui oratione complectitur. Testatur enim per Baptisma nos in Ecclesiam recipi, Christo inseri, in Christo regenerari, & à peccatis emundari: idque beneficio corporis Christi, quo induimur, & sanguinis quo abluimur. Verum quod per Baptismum Christo insiti in eodem alimur, fouemur & sustentamur, id denuo nullo consequimur alio beneficio quam corporis & sanguinis Christi.*

7 Quod ergo nobis in Baptismo tegumentum est & emundatio, in Cæna cibis & potus est. Atque vt aliud est gigni & renasci, aliud ali & educari: ita aliud est in nouam vitam renasci, & aliud in eadem sustentari & crescere: præcedit enim natiuitas, sequitur educatio.

8 In disciplina Ecclesiae plura considerata concurrunt, vt sunt, Ordo, potestas & autoritas.

9 Ordo est Omnium pulcherrius. Præsidet enim vnus Monarcha Iesus Christus, qui à Patre acceptum regnum suo spiritu verbóque gubernat. Hic Monarcha solus est in suo regno *ἀντιστοιχῶν*.

10 Hoc regnum, quod est Ecclesia, pulcherrima symmetria cohaeret. Nam constat cætu hominum, qui in Christo Rege suo renati, & de carne & ossibus eius facti, capiti suo sic adherent, & inuicem ita sunt coniuncti, coaptati, & coagmentati pro cuiusque fidei mensura, pro donorum Spiritus sancti varietate, pro vocationum connexionem, vt vnum corpus constituent, vt eodem omnes Spiritu viuunt & agantur, vt singuli suum proprium munus habeant & donum, quo commoda & incrementa vniuersi corporis pro se quisque promoueat.

11 Hanc pulcherrimam harmoniam nequaquam impedit, quod in externo cætu Ecclesiae sint multa mortua membra, quod sint multi hypocritæ, multi infirmi, multi nomine tantum Christiani. Nam Catholica Ecclesia non ab ipsis sordibus, sed à sua propria natura & indole æstimanda est.

12 Præterea cùm regnū Christi Monarchæ, verbó & Spiritu Christi regitur, duo sunt in eo genera hominum.

L. ij.



minum: videlicet, verbi præcones & eorum auditores, qui non secus atque patres & filij se inuicem venerantur & colunt.

13 Etsi autem horum præconum spiritualis iurisdictionis, de qua postea dicemus, eadem est: tamen pares dignitatis gradus sunt: idque partim iure diuino, partim Ecclesiæ approbatione.

14 Vt enim Christus ascendens in altum dedit dona hominibus, Apostolos, Prophetas, Euangelistas, Doctores & Pastores: ita Ecclesiæ suæ potestatem dedit in ædificationem. Hac potestate Ecclesiæ ordinat ministros pro commodo suo, vt omnia ordinatè fiant ad instaurationem corporis Christi.

15 Hinc Ecclesiæ secuta tempora Apostolorum alios Patriarchas, alios Episcopos, alios Chorepiscopos, quos Iustinus Martyr *ἀγαστάς* vocat, nos præpositos alios Pastores & Catechetas instituit.

16 Reformata Ecclesiæ post tenebras excussas, quas Papa inuexit in Ecclesiam, contentæ sunt paucioribus gradibus, ne res paulatim in tyrannidem abeat. Habent Episcopos, Doctores, Pastores, & pastores inferiores ministros, quos inepto vocabulo facellanos nominant.

17 Inter hos qui excellit donorum excellentia, laborum magnitudine & vocationis gradu, alijs dignitate præfertur non quidem vt dominium in alios exerceat, sed vt alios sapientia & consilio regat, modò rationem sui consilij ex verbo Dei & legitima Ecclesiæ ordinatione petitam ostenderit. Nam cum solus Christus in suo regno est *ἀντιχριστός*, par est, vt qui illi subiecti sunt, rationem suorum factorum reddant.

18 Potestas ecclesiæ duplex est, vna clauium, seu spiritualis iurisdictionis, altera externæ iurisdictionis, quæ à priori tamen pendet.

19 Potestas clauium dicitur, quæ Symbolo clauium designatur, cuius appellationis hæc ratio est: Qui æconomi constituuntur in aliqua familia, ijs traduntur clauis vt omnia aperiant, claudant, administrent pro arbitrio domini sui. Ex quo factum est, vt clauium Symbolo, primum domus administratio, deinde regni gubernatio, & tandem Ecclesiæ potestas significetur.

20 Sed quæ sunt clauis istæ quibus designatur Ecclesiæ potestas? Verbum & fides. Prædicatio enim verbi Dei de remissione peccatorum impetranda per Christum, vnica clauis est ad aperiendum regnum cælorum. Quod si is qui audit, adiungit prædicationi remissionis peccatorum veram fidem, accedit etiam clauis altera.

21 Hoc confirmatur mandato Christi, amandantis suos discipulos in vniuersum mundum: Euntes, inquit, prædicate Euangelium. Et addit: Qui crediderit saluus erit. Quibus sanè verbis expressit clauis, quas tradidit Ecclesiæ.

22 Nam cum prædicationi remissionis peccatorum homo credit, absolutus est à peccato, liberatus est ab obligatione æternæ mortis & condemnationis, atque adeo ius habet cælestis hereditatis.

23 Potestas externæ iurisdictionis maxima ex parte pendet à potestate clauium, & in tribus potissimum consistit: In cognitione veræ doctrinæ, in improbatione falsæ doctrinæ, & in moribus gubernandis.

24 Cum Christus inuitet ad se omnes vt à se discant, & Apostoli mittantur vt doceant, manifestum est Deum requirere ab Ecclesia cognitionem sui verbi, sine qua salus nemini contingere potest. Quare sacrilegi sunt Papistæ, qui Laicos arcant à lectione Scripturæ.

25 Cum Christus dicit, Cauete à pseudopropheta. Item, Cauete à fermento Pharisæorum: manifestè potestatem suæ Ecclesiæ facit, improbandi falsam & erroneam doctrinam.

26 Gubernatio morum vrsitate disciplinæ nomen retinuit, de qua quia antea disputauimus, nolo eam hic prolixius prosequi.

27 Autoritas Ecclesiæ cum potestate eiusdem coniuncta est, in qua duo sunt spectanda. Vnum quarum rerum sit. Alterum, penes quas personas resideat.

28 Duas res subiiciunt Ecclesiæ autoritati, Traditiones nimirum, & ius interpretandi Scripturam.

29 Traditiones, sunt instituta quæ abque Scriptura traduntur, vel ab Apostolis vel à Patribus. Huius generis sunt baptisma infantium, observatio diei Dominicæ, sumtio cænæ à ieiuniis, &c. De huiusmodi traditionibus quid sit sciendum, copiosè Philippus explicat in suis locis.

30 Ius interpretandi Scripturam, non est alicui hominum ordini peculiariter alligatum, sed est peculiare donum Dei, datum ad instaurationem Ecclesiæ.

31 Epiphanius in interpretatione Scripturæ quatuor requirit, *ἀποστολική, πατερική, ἐκκλησιαστική, & λαϊκή*.

32 *Αποστολική* est, cum contenti sumus sententiā quam primum voces offerunt. Vt enim sensus visus hæret in obiecto, ita animus in sensu quem verba offerunt: cum dicitur, Non mœchaberis. Hic animus in verborum propria significatione acquiescet.

33 *Πατερική*, speculatio est, cum ad loci alicuius veram explicationem non sufficit sensus, sed requiritur contemplatio, qua eruuntur definitiones, diuisiones, qua sunt collationes plurium locorum, ex quorum collatione sententia vera eruitur: vt cum dicitur, Oraturus, intra in conclaue, &c. Pauci sunt electi. Maledictus qui non fecerit Legem. Hic non sufficit sensus. Sed requiritur etiam contemplatio, qua conferuntur plures loci, sine qua sententia vera deprehendi non potest. Huius contemplationis contemptus, plurimas hæreses in Ecclesia peperit.

34 *Ἀλλοτρίη* adhibetur, quando in simplici verborum sensu, est absurditas contra verbum Dei & apertam ordinationem: vt cum dicitur, Si oculus tuus dexter te offenderit, erue eum. Item, Beati qui se castrauerunt pro regno Dei.

35 *Παράδοσις* traditio, est cum aliorum iudicium qui de aliquo pronunciarunt adhibetur: vt cum queritur, quid sit *λόγος*, Ioan. 1.

36 Alterum quod spectandum diximus in autoritate Ecclesiæ est, penes quas personas resideat. Etsi autem hæc autoritas est totius & vniuersæ Ecclesiæ, tamen non eodem modo maior est eorum in Ecclesia autoritas, qui ex veris fructibus spiritus, declarant se spiritum Christi habere amplior adhuc penes pios Doctores longo tempore exercitatos: grandior adhuc penes piorum consilia, vbi ex fructibus, spiritus Christi adesse cognoscitur. Nam iuxta Pauli consilium, probandi sunt spiritus, an à Deo sint.

37 Restant ceremoniæ, hoc est, humanæ ordinationes ad regendam Ecclesiasticam politiam institutæ. In his requiritur Decorum & Ordo.

38 Decorum partes sunt duæ. Prior, vt excitetur ad pietatem illis adminiculis. Posterior, vt modestia & grauitas in pietatis tractatione eluceat. Quare nec *ἐκστασις*, nec histrionice esse debent, quales sunt pleuræque in Papatu.

39 Ordinis partes tres sunt. Prima, vt præfidentes habeant certam agendi regulam. Secunda, vt auditores assuefiant ad obedientiam & disciplinam. Tertia, vt bene composito Ecclesiæ statu, paci & tranquillitati consulatur.

Sacra-



## XXXIII.

## SACRAMENTVM.

**D**eus semper, & antequam homo lapsus est ab innocentia statim, & post lapsum hominis, consuevit suam voluntatem homini patefacere duabus rebus: nempe, verbo & signo externo.

2 Verbo voluntatem suam expressit, signo eandem confirmavit: ut id quod mens ex verbo perciperet, quodammodo per signum sensibus presentaretur.

3 Hoc enim modo optimè consultū erat ruditati & tarditati hominis. Et tamen si Deus sapientissimus & optimus ita res omnes visibiles condidit, ut homines quasi manu duceret in rerū cœlestium & spiritualium contemplationem: tamen hoc potissimum in ijs signis cernitur, quæ Ecclesia vilitatē Sacramenta nominat.

4 Huc pertinet dictum Augustini: *Si Sacramenta quandam similitudinem earum rerum, quarum Sacramenta sunt, non haberent, omnino Sacramenta non essent.*

5 Atque ex hoc, quod signa sæpe accipiant nomina rerum, quarum sunt signa: sicuti Augustinus superioribus verbis annectit, cum ait: *Ex hac autem similitudine plerumque etiam ipsarum rerum nomina accipiunt, scilicet Sacramenta.*

6 Quod sanè factum est utilisimo consilio: nimirum, ne homines obliui rerum haberent in externis ritibus sine fructu, ut Ethnici fecerunt.

7 Ecce itaque errant, qui cum audiant res prædicari de signis, putant mutari rerum naturas, & definire esse quod antea erant. Vnde Thomas horribiles & detestandos errores in Ecclesiam iniecit.

8 Quare firmissimè cum in tota doctrina Ecclesiæ, tum in doctrina Sacramentorum tenenda est hæc regula: nomina rerum diuersissimarum sæpe propter analogiam quandam & comparisonem effectuum, cum docendi, tum admonendi causa permittuntur, & de se mutuo prædicantur.

9 Christus & vitis, diuersarum rerum sunt nomina. Sed Christus se vitem nominat, propter comparisonem effectuum. Nam ut vitis ministrat palmitibus in se manentibus succum: ita Christus suum spiritum infundit in eos, qui in se manent per fidem, atque ita de alijs infinitis.

10 Panis & corpus, item vinum & sanguis, rerum diuersissimarum nomina sunt: sed tamen, propter comparisonem effectuum, panis in cœna Domini dicitur corpus Domini, & vinum dicitur sanguis eius.

11 Nam ut panis confortat corpus hominis, & vinum recreat: ita corpus & sanguis Christi fide haustus, ut Patres loquuntur, animam confortant, & recreant spiritualiter. Huiusmodi analogia in omnibus Sacramentis consideranda est.

12 His ita constitutis, accedamus ad Sacramenta noui Testamenti, & videamus quid in ijs potissimum sit spectandum.

13 Augustinus definit Sacramentum in genere, cum ait: *Sacramentum est signum gratiæ.* Testantur enim Sacramenta de favore Dei erga eos qui illis ritē vtuntur.

14 Neque dicuntur signa gratiæ tantum, quia pingunt & significant res promissas in Euangelio: Sed potissimum quia credentibus res promissas obligant. Quare non simpliciter signa, sed *signa promissionis* à Paulo dicuntur, id est, obligationes.

15 In omni ergo Sacramento sciatur, quod significetur, hoc est, signaculum, sit genus quo proprius finis indi-

catur. Quod genus cum applicatur singulis, melius & certius eorum usus conspicitur. Circumcisio est pactum. Hic si addis genus, Circumcisio est *signum pacti*, id est, signaculum pacti. An non clarius iam intelligitur, quid velit Circumcisio? Atque ita de alijs.

16 Ratio appellationis hæc est: Queniammodum militare Sacramentum, est obligatio militum, per solenne iuramentum: ita iuramentum Ecclesiæ, est Symbolum obligationis mutuæ inter Deum & hominem credentem.

17 Extra usum diuinitus institutum, nihil habet rationem Sacramenti: hoc est, nec accipiuntur beneficia in Euangelio oblata, nec accepta obligantur.

18 Confirmant siquidem hominem Sacramenta ex pacto legitimi usus. Is verò est, cum usurpantur à credentibus Euangelio. Sine enim fide Sacramenta cedunt vtentibus in iudicium, sicuti & verbum cum sine fide auditur.

19 Porro cum Augustinus ait: *Accedit verbum ad de consecratione.*

20 *elementum & fit Sacramentum.* Non intelligit verbum recitatum super externa signa, esse consecrationem quandam signorum, ut Papistæ putant. Sed intelligit verbum Dei instituentis, promittentis, & requirentis fidem promissionis. Hoc verbum cum accedit ad elementum, fit ex elemento Sacramentum.

20 Ex ijs quæ iam dicta sunt, tria colligere promptum est. *Primum*, Quot in quolibet Sacramento concurrunt? *Secundum*, Quid sit Sacramentum noui Testamenti? *Tertium*, Quænam sint, & quot noui Testamenti Sacramenta?

21 In quolibet noui Testamenti Sacramento (ut ex dictis colligitur) concurrunt quatuor. *Primum*, quolibet Verbum, seu mandatum Dei. Nullius enim hominis autoritate Sacramenta institui possunt. *Secundum*, Signum externum & analogicum, vnde Græcis Symbolum dicitur. Est enim Symbolum propriè, non quodlibet signum, sed quod habet quandam analogiam cum re signata. *Tertium*, Res promissa in Euangelio, quæ est gratia & fauor Dei gratuitus propter Christum. *Quartum*, Fides promissioni respondens. Fide enim res Sacramenti accipitur, retinetur, possidetur.

22 Similiter ex dictis colligitur, quod Sacramentum noui Testamenti sit signum visibile, mandatum & institutum à Deo: quo signo ut Deus suam restatur promissionem homini factam, ita homo vicissim suam erga Deum fidem profiteatur.

23 Hac stante definitione quæ plena est, ita ut nec redundet quid, nec desideretur: sequitur duotantum Sacramenta Ecclesiæ noui Testamenti esse, quæ sunt Baptismus & sacra Christi Cœna.

24 Nam in his solis cernimus & verbum & elementum. In illis solis quæ adducunt Papistæ, nihil est quod plenam rationem habeat Sacramenti. Quare relinquuntur Antichristo, cum alijs infinitis superstitionibus.

25 Et si autem principalis finis Sacramentorum est, ut sint signacula Dei, quibus fides legitime vtentium Sacramentis confirmatur, tamen alij fines non sunt prætereundi, qui cum primo coniuncti sunt, ut sunt, distinctio Ecclesiæ ab alijs sectis, conseruatio & propagatio doctrinæ, obligatio ad fidem & bonam conscientiam, vinculum dilectionis.

26 Hi ergo quinque fines generales sunt, & in omnibus Sacramentis, præter quos, singula seorsum suos habent peculiare fines & proprios, ut ostendimus suis locis.

L. iij.



XXXV.

## BAPTISMVS.

Quid sit.

**B**aptismus Sacramentum initiale est in nouo Testamento: & vt omne Sacramentum est signum gratiæ, ita & Baptismus. Testatur enim de gratia & fauore Dei erga cum qui iuxta institutionem baptizatur.

2 Nam cum Marcus dicit cap. 1. 4. Fuit in deserto Ioannes baptizans & prædicans Baptismum penitentiae in remissionem peccatorum: definit Baptismum esse testimonium & signaculum, quod penitentibus Deus peccata remittat.

3 Penitentes vocat eos, qui ad prædicationem Euangelij resipiscunt, & conuertuntur per fidem in Iesum Christum.

Analogia signi ad rem signatam.

4 Analogia signi ad rem signatam, hæc est: Vt corpus hominis externè abluitur aqua, & purgatur à sordibus: ita conscientia hominis à mortuis peccatis sanguine Christi abluitur internè & purgatur. Vt ad generationem naturalem requiritur aqueus humor: ita ad spirituales generationem, qua homo nascitur Filius Dei, requiritur Spiritus sanctus.

5 Habet enim aqua comparisonem, & ad sanguinem Christi, & ad Spiritum sanctum, per quem homo regeneratur.

Christi baptismus, nostri sacramenti.

6 In Christi Baptismo pulchrè pingitur, & pactum Dei cum homine qui baptizatur, & actio Christi, & Spiritus sancti operatio.

7 Nam cum Pater super Filium baptizatum hanc vocem sonat: Hic est Filius meus dilectus in quo mihi complacuit: testatur quod & Christus sit in suo fauore & gratia: & significat eos qui baptizantur iuxta institutionem, & Christum per baptismum induunt, placere Deo propter Christum, cui per baptismum inseruntur.

8 Huc Paulus respexit cum ait: Nos sumus dilecti in dilecto. Et Pater ipse: In hoc mihi complacuit.

9 Apparitio Spiritus sancti super Christum baptizatum, in specie columbæ, est testimonium quod Dominus internè baptizat Spiritu sancto, quando minister foris aqua baptizat.

10 Ideo Baptista ait: Ego baptizo aqua, in medio autem vestri stat, (Christum intelligit) qui baptizat Spiritu sancto & igni.

In cuius nomine baptizatur

11 Quoniam autem in baptismo fit mutua pactio Dei & hominis qui baptizatur, vt & Petrus testatur cum ait 1. Pet. 3. 21. Baptismus est stipulatio bonæ conscientiae cum Deo, per resurrectionem Iesu Christi: Christus iussit baptizare in nomen Patris & Filij, & Spiritus sancti.

12 Nam cum minister dicit, Ego baptizo te in nomine Patris & Filij & Spiritus sancti: & actus baptizandi, & finis in quo pactio mutua exprimitur, significatur.

Actus baptismi.

13 Actus est baptizare, id est, immergere, intingere, abluere, vel aqua aspergere: quorum postremum optimè congruit propter significationem. Petrus enim vocat *passiui*, id est, asperisionem sanguinis Christi, quæ significatur externo baptismo. 1. Pet. 1. 2.

14 Fines in quo pactio mutua intelligitur, est baptizare in (eius enim finem notat) nomen Patris & Filij, & Spiritus sancti.

15 Baptizo te in nomen, id est, vt agnoscas, inuoces, colas, timeas, celebres (renunciato hoste Dei Satana) hunc vñ Deū, qui est Pater qui dedit Filium in mortem, qui Filius pro te mortuus est, qui abluet te suo

sanguine à peccato, qui te vestit sua iustitia, qui te membrum sui corporis facit: & Spiritus sanctus qui te regenerat & sanctificat ad vitam æternam: vt Deo iunctus, in omni æternitate beatus sis.

16 Hinc clarissimè patet, quale pactum sit baptismus inter Deum & hominem. Deus testatur se hominem recipere in gratiam, tanquam membrum Filij, & homo submittit se Deo vt ipsum colat, timeat, & veneretur, renunciato Satana & operibus eius.

17 Sanctificamur ergo in baptismo, id est, consecramur Deo tanquam hostie. Deus enim nos purgat in verbo: quam purgationem testatur visibili signo, & separat nos à profanis hominibus, qui impuro spiritui se subiecerunt, eique seruiunt.

18 Etsi autem baptismus est signum gratiæ, videlicet, quod Deus remittat resipiscenti peccata: tamen qui semel baptizatus est, & relabitur in peccatum, & resipiscit denuo, non est iterum baptizandus, vt Anabaptistæ sentiunt. Nam baptizatus quandoque credit baptismum semel facto, confirmatur quod sit in gratia.

19 Infantibus Christianorum idèò baptismus conferendus est, quia sunt fœderis initi cum Abrahamo & eius semine participes, hoc est, sunt filij Dei ex virtute fœderis, etli natura sunt filij iræ.

20 Neque cogitandum est, infantes idèò esse filios Dei, quia baptizantur: sed idèò baptizari, quia sunt filij Dei: & vt se esse filios Dei reddantur certiores.

21 Etsi autem infantes nati à Christianis, participes sunt fœderis, vt diximus: tamen quia Deus vult omnes, quos in coetu vocatorum vult haberi, ab Ecclesia recipi, & ab alijs sectis discerni, necesse est infantes baptizari.

22 Idèò Matth. 19. 14. dicitur: Sinite paruulos ad me venire, & ne prohibete illos. Talium est enim regnum cælorum. Et 1. Cor. 7. 14. Liberi vestri sancti sunt, hoc est, pertinent ac Ecclesiam visibilem.

23 Cæterum, etsi ad omnem legitimi baptismi vñ sum concurrat rerum signatarum exhibitio: nulla tamen aquæ & sanguinis, vel Spiritus Christi mutatio, aut coniunctio physica cum Papistis fingenda est.

24 Signum enim seu ablutio externa, est actio corporalis ministri, qui sua manu conspergit aqua corpus baptizandis; & pronunciat eum recipi à Deo.

25 Signatum verò res spiritualis est, & actio solius Dei, videlicet, abluui sanguine Christi & Spiritu sancto regenerari, quod non est corporaliter siue visibiliter, siue inuisibiliter conspergi sanguine Christi: sed recipi in gratiam à Deo propter fœdus sanguinem, id est, totam obedientiam Filij, & insertos ipsius corpori, ab ipso viuificari, effuso in nos Spiritu sancto.

26 Etsi autem nec lauantur sanguine Christi qui lauantur aqua à ministro, nisi in vsu legitimo baptismi: idque non merito, aut propria vi humanæ actionis, vel aquæ indita potentia, sed libera Dei ordinatione, & Spiritus sancti efficacia, propter signi tamen & rei conuenientiam, & sacramentalem copulationem, nomina & proprietates permutantur, propter causas à nobis in superiori disputatione assignatas.

27 Verè igitur sunt hæc locutiones sacramentaliter, baptismus est lauacrum regenerationis: baptismus nos saluos facit: Asperio aquæ est asperio sanguinis Christi, & donatio Spiritus sancti: aqua est sanguis Christi, &c.

28 Qui hic fingit vel mutationem aliquam, vel copulationem physicam, mutat genus prædicationis Sacramentalis, in proprium, contra totius scripturæ con-



ptura consensum, & Sacramentorum rationem.

29 Cum autem Sacramentaliter accipiuntur istae locutiones, significatur quod Baptismus externus interioris sit signum & arrhabo, id est, non tantum huius imago, sed etiam ob veritatis diuinae constantiam, certissimum testimonium baptizatos, quandoque credunt, mundari sanguine Christi, & regenerari à Spiritu sancto.

30 Et si ea quae haecenus in genere de Baptismo diximus, sufficere videntur ad cognoscendum finem Baptismi: tamen quia multa cum fine coniuncta sunt quae cuius non sunt obuia, huc adiciemus, tanquam in tabula, quae simul in Baptismo consideranda veniunt: quorum usus in tota vita est pernecessarius.

31 Significationes Baptismi sunt plures, quas tribus veluti limitibus claudimus. Est enim Baptismus, & testimonium gratiae & Symbolum rerum arcanarum spiritualiumque, & nota externa Christianismi.

32 Et si autem de prima significatione videtur satis supra dictum esse: tamen hic quo omnia tamquam sub vnum conspectum veniant breuiter repetenda sunt.

33 Primo loco diximus Baptismum esse testimonium gratiae: quod ita accipiendum est: Baptismus est testimonium gratiae, cum exhibetur, tum applicatur.

34 Exhibetur quidem, quia ut circumcisio figurabat Iudaeis Christum venturum: ita Baptismus eundem venisse nobis testatur: Applicatur verò, quia Baptismus est *operatio*, qua Deus obligat gratiam ei, qui iuxta Christi institutionem lauacro Baptismatis abluitur.

35 Cum igitur Christus sit fons gratiae, iuxta illud: Lex per Moysen data est, gratia autem & veritas per Iesum Christum, quem aduenisse testatur Baptismus: & Paulus dicat Quotquot baptizati sunt, Christum induerunt: merito Baptismus testimonium gratiae dicitur, cum exhibetur, tum applicatur.

36 Secundo, proposuimus Baptismum esse Symbolum rerum arcanarum & spiritualium. Symbolum dicimus propter comparisonem rerum visibilium & signatarum. Est enim Baptismus Symbolum quatuor rerum maximarum, videlicet, historiae, gratiae, doni & conformitatis. Sed haec clarius repetenda sunt.

37 Baptismus est Symbolum historiae, videlicet Christi. Pingitur enim in eo mors, sepultura & resurrectio Christi. Nammersio in aquam, mortem figurat: mora sub aquis, sepulturam adumbrat: Extractio de aquis, resurrectionem representat: sicuti Paulus Rom. 6. clarissime docet.

38 Baptismus est Symbolum gratiae, ut qui testetur eos qui baptizantur, virtute mortis, sepulturae & resurrectionis Christi ablui à peccato, inferi Christo, regenerari & in communionem corporis Christi recipi.

39 Nā quod per Baptismum mundemur à peccatis, inferamur Christo, & recipiamur in communionem corporis Christi, hoc est Ecclesiae: sit beneficium corporis Christi quo induimur, & sanguinis quo ablui.

40 Siquidem Christus in Baptismo sit baptizatus emundatio, tegumentum & caput, quā ob causam ipse baptizari voluit, ut significaret baptizatos illi inferi, sanguine eius ablui, & omnes baptizatos vnum corpus mysticum vnius capitis Christi fieri iuxta illud: per vnum Spiritum nos omnes in vnum corpus baptizati sumus. 1. Cor. 12. 13.

41 Est praeterea Baptismus Symbolum Domini. Nam testatur de virtute mortis, sepulturae, & resur-

rectionis Domini in nobis.

42 Quod enim morimur peccato, virtute mortis Christi sit: quod reluctamur peccato, ut quiescat, & Spiritus imperium non exequatur, efficacia sepulturae Christi sit. Quod autem de peccati sepulchro in nouam vitam resurgimus, id quoque in efficacia resurrectionis Christi in nobis.

43 Hoc clare Paulus docet cum ait Rom. 6. 3. An nescitis quod quicunque baptizati sumus in Christum Iesum, in mortem eius baptizati sumus? Consepulti ergo sumus per Baptismum in mortem, ut quemadmodum excitatus est Christus ex mortuis per gloriam Patris: ita & nos in nouitate vitae ambulemus. Nam si infirmi sumus similitudini mortis eius, etiam resurrectionis erimus, &c.

44 Est praeterea, ut proposuimus, Baptismus Symbolum conformitatis. Testatur enim nos debere conformes fieri imagini filij Dei, cum in morte & sepultura, tum etiam in resurrectione.

45 Admonebit igitur nos Baptismus crucis ferendae in hac vita cum Christo, item, mortis corporalis & resurrectionis.

46 Nam si Christus qui caput est, per mortem introiuit in gloriam: nos profecto qui eius membra sumus, non poterimus alia via ad gloriam beatitudinis peruenire.

47 Quotiescunque ergo premimur cruce, reuocemus in memoriam Baptismum nostrum, qui nos cruce subiectos fore significat: non ita tamen ut sub cruce perpetuo prostrati iaceamus, sed ut cum Christo tandem ad gloriam beatitudinis perueniamus, iuxta illud: Compatiatur, ut vnā cum eo regnemus. 2. Timoth. 2. 11.

48 Postremo, proposuimus Baptismum esse eternam tesseram, hoc est, notam professionis Christianismi, & veluti *armatura* quoddam militare, quo Christi milites à Satanae mancipiis discernantur: modo Baptismum non destituatur sua spirituali significatione.

49 Hinc clarissime colligitur usus Baptismi & eius salutaris meditatio: de quo Petrus 1. Pe. 1. 3. 2. sic scribit: Baptismus est bonae conscientiae stipulatio cum Deo per resurrectionem Iesu Christi.

50 His verbis significat Petrus Baptismum esse mutuam pactionem Dei & conscientiae hominis. Dei quidem promittentis & offerentis gratuitam salutem propter Filium: conscientiae verò respondentis, id est, accipientis fide promissam & oblatam gratiam.

51 Verum in hac mutua pactione plura concurrunt. Nam ut ex parte Dei paciscentis, doctrinam & consolationem habemus: ita ex parte nostri, admonitionem capiemus.

52 Ex pacto Dei colligitur fides, 1. quod Deus placatus sit per Filium. 2. quod Christi beneficia & merita donentur rite baptizatis. 3. quod baptizati in filios sint adoptati. 4. quod Pater velit nos suo Spiritu regere. 5. quod velit nos eripere à morte aeterna & donare vitam aeternam.

53 Pactione hominis admonemur de obligatione, de spe, de glorificatione, de poenitentia, de iustificatione & cruce, & de resurrectione ad aeternam vitam & gloriam immortalem.

# XXXVI.

## COENA DOMINI.

COENA Domini (alterum signum gratiae in nouo Testamento) in qua panis & vinum Symbola corporis & sanguinis Domini distribuuntur. L. iiii.



tur, est Sacramentum nostræ per victimam Christi redemptionis.

2. Seu, Cœna Domini est obſignaculum promiſſionis Euangelij, videlicet quo Deus obſignat credentibus omnia beneficia, quæ Filius ipſius meruit nobis obedientia ſua, traditione corporis & effuſione ſanguinis ſui. Ideo dicitur in institutione: Hoc eſt corpus meum, quod traditur pro vobis: Hic eſt ſanguis meus, qui effunditur pro multis, &c. Hic calix eſt nouum Teſtamentum in ſanguine meo. Mat. 26.1. Cor. 11.

3. Promiſſio ergo quæ obſignatur credentibus hoc Sacramento, non eſt particularis alicuius gratiæ, ſed omnium beneficiorum Chriſti.

4. Distingendum eſt autem accurate vt in omnibus Sacramentis: ita etiam in hoc, inter ceremoniam ſeu ritum externum cui Sacramenti nomen tribuitur, & rem promiſſam in Euangelio, quæ hoc Sacramento obſignatur legitime ventibus.

5. Ritus ipſe ſeu externum ſignum ſentitur, ſignificat, obſignatur, ſignatum, hoc eſt, promiſſio creditur, ſignificatur, obſignatur.

6. Promiſſio ipſa, id eſt, res ſignata ſapientissime in Scripturis alia atque alia verborum forma proponitur. Semen mulieris coneret caput Serpentis. Benedicentur in ſemine tuo omnes cognationes terræ. Beati qui confident in eo: Qui credit in Filium, habet vitam æternam: Chriſtus eſt natus à Deo ſapientia, iuſtitia, ſanctificatione & redemptione, &c. Omnes huiusmodi ſententiæ vbicunque leguntur, de re ſignata loquuntur.

7. Ioannis 6. Manducatione carnis Chriſti, & potatione ſanguinis ipſius pingitur ſumma promiſſionis Euangelij: vt qualis ſit fides, quæ percipimus promiſſa bona, & quæ ſit eius vis in corde, ad erigendum hominem luſtantem cum peccato, mundo, Diabolo intelligatur.

8. Atque ſanè eandem ob cauſam Chriſtus Sacramentum promiſſionis Euangelij ſub ſignis panis & vini inſtituit: videlicet vt ex comparatione effectuum, vis fidei ſentiretur, quæ promiſſa bona apprehendimus, retinemus, poſſidemus.

9. Vt enim panis & vinum hominem fame quodammodo proſtratum, & de vita periclitantem rurſus erigunt, fouent, confortant, viuificant, atque adeo reſectum exhilarant: ita fiducia Chriſti traditis corpus ſuum, & effuſionis ſanguinem ſuum pro nobis in remiſſionem peccatorum, nos proſtratos à Diabolo ac veluti mortuos in peccatis, rurſus erigit, à morte liberat, fouet, confortat, viuificat, non ad caducam, ſed ad æternam vitam: vnde cor ſupra modum in tanti boni fruitione exhilaratur. Hinc intelligi poteſt, cur apud Ioannem comedere carnem Chriſti biberetque eius ſanguinem, & in Chriſtum credere, pro eodem ponantur: & cur Auguſtinus dicat: *Credite & manducaſti.*

10. Atque ex hoc eſt, quod Patres ſæpe cum agunt de Cœna Domini, proferant dicta ex ſexto capite Ioannis: nō quod exiſtiment Dominum illic locutuſ eſſe de Cœna: ſed quia in legitimo vſu Cœnæ, fides rei promiſſæ, ſub manducationis & potationis nominibus, illic à Domino exprimitur: cuius promiſſionis Cœna pignus eſt.

11. Eſt autem ſemper tenenda regula: omnis promiſſio fide accipitur. Vt ergo ſenſu ſignum ſumitur ita promiſſio fide accipitur, retinetur, poſſidetur.

12. Iam tenemus proprium finem Cœnæ Domini qui eſt obſignatio promiſſionis Euangelij, quæ fides confirmatur. Verum vt meditatio & vſus huius Cœnæ nobis dulcor euadat, altius repetemus, &

diſtinctius de vſu legitimo & ſine institutionis dicemus.

13. Primum ergo, Cœna Domini eſt Sacramentum inſtitutum, in memoriam corporis Chriſti traditi pro nobis, & ſanguinis ipſius effuſi pro multis in remiſſionem peccatorum: iuxta dictum Domini: Hoc eſt corpus meum traditum pro vobis: Hic eſt ſanguis meus, qui effunditur pro multis in remiſſionem peccatorum.

14. Secundò, Cœna Domini eſt Sacramentum incorporationis noſtri in corpus Chriſti. Ita enim Paulus ait: Panis quem ſrangimus, nonne communicatio corporis Chriſti eſt? Calix cui benedicimus, nonne communicatio ſanguinis Chriſti eſt? Atque hoc eſt quod habet promiſſio, Ioan. 6. Qui manducat carnem meam in me manet, & ego in eo.

15. Ad hanc incorporationem & manſionem in corpore Chriſti, non requiritur applicatio corporis phyſici, ſed ſpiritalis copulatio per fidem, vt Chriſtus exponit, & ratio Sacramentalis poſtulat.

16. Tertiò, Cœna Domini eſt Sacramentum educationis noſtri ſpiritalis in corpore Chriſti. Vt enim per Baptiſmum abluiſur ſanguine Chriſti: ita in Cœna abluti & regenerati, corpore & ſanguine Domini alimur.

17. Hic rurſus cauendum, ne carnaliter ſapiamus cum Capernaïtis. Distinguantur ergo manducationis modi. Eſt enim alia manducatio Sacramentalis tantum, alia ſpiritalis tantum, alia ſpiritalis & Sacramentalis ſimul, quam requirit inſtitutio Chriſti, hoc eſt, legitimus Cœnæ vſus.

18. Sacramentalis manducatio & potatio eſt externa & ſenſibilis manducatio panis, & potatio vini: cui ex ordinatione diuina, ſpiritalis manducatio & potatio quæ ſola fide fit, reſpondet. Nam illa huius Symbolum eſt.

19. Verum vt externa illa ceremonialis, poteſt eſſe ſine ſpiritali: ita ſpiritalis, ſine externa: quemadmodum perſpicue docet Auguſtinus, de ciuitate Dei lib. 21. cap. 25.

20. Carnalem manducationem, qualem ſomniauerunt Capernaïtæ & quidam cum illis, ipſe Dominus Ioannis 6. duobus reſur argumentis: Quorum prius à ſigno, poſterius ab vſu petitur.

21. A ſigno: Quid ſi videritis filium hominis aſcendere vbi erat prius? ſignificans (vt Athanaſius recte intelligit) aſcenſionem, & carnalem manducationem carnis Chriſti, non poſſe ſimul conſiſtere.

22. Ab vſu: Spiritus viuificat, caro non prodeſt quicquam, hoc eſt (vt ipſe contextus conuincit) manducatio carnalis eſt inutilis: Spiritus autem viuificat.

23. Quid? Adeſtne ergo corpus Domini pro nobis traditum, & ſanguis ipſius pro nobis effuſus, verè & ſubſtancialiter in Cœna? Adeſt quidem, non ratione loci. Nam ſi locum ſpectes, corpus Chriſti in cælo eſt: & ſed ratione fidei hominis legitime vtentis ſacra Chriſti Cœna. Hæc enim fides coniungens nos cum filio Dei, facit vt multo arctius carni & ſanguini Chriſti mediante Aſſu iungamur, quam iungimur pani quem comedimus, & vino quod bibimus. Ea eſt enim vis fidei, vt iungat remotiſſimas: idque arctiſſimè. Vbi autem fides non adeſt, nulla ſit coniunctio niſi Sacramentalis tantum, quæ cedit videnti in iudiciu.

24. Nec cum his pugnat, quod Paulus affirmat reos fieri corporis & ſanguinis Domini, qui indigne manducant hunc panem, & bibunt hunc calicem.

25. Nam eadem eſt ratio de indigne audientibus verbum, & indigne ſumētibus Baptiſmum. Qui enim

Signi & rei ſignaturæ diſtinctio.

Analogia ſignorum ad rem ſignatam.

Locus ex 6. cap. Ioannis quo modo Cœna applicatur.

Regula.

Finis Cœnæ.

Partes huius ſacramenti.

Modi manducationis & potationis.

Modi manducationis & potationis.

Modus præſentia corporis Chriſti.

Obiectio non diſtinctio.



enim audit verbum Dei indignè, reus sit verbi Dei. Siquidem, Qui non crediderit, condemnabitur.

26 De Baptismo hæc sunt Augustini verba: *Sicut qui manducat corpus & bibit sanguinem Domini indigne, i. dicitur sibi manducat & bibit. Sic qui accipit indigne Baptisma, iudicium accipit, non salutem.* Cum Augustinus hic nominat corpus & sanguinem Domini, loquitur Sacramentaliter, tribuens signo nomē rei.

27 Quartò, Cœna Domini est Sacramentum & pignus noui Testamenti, id est, promissionis remissionis peccatorum, videlicet et quod Deus hoc Sacramento tanquam sigillo obliget, quod velit propitius esse, & remittere peccata credentibus. Ideo in verbis institutionis dicitur: Hic calix est noui Testamenti in meo sanguine, id est, hic calix est pignus & sigillum promissionis de remissione peccatorum.

28 Quintò, Cœna Domini est Sacramentum coniunctionis communicantium inter se, tanquam membrorum eiusdem corporis, cuius caput est Christus. Sicut vnus panis, ita multi vnum corpus sumus. Hinc mutua dilectio manat.

29 Sextò, Cœna Domini & pignus & testificatio de resurrectione nostri per virtutem resuscitati Christi, cuius membra sumus.

30 Nam ad hunc scopum omnia superiora pertinent. Ideo Dominus ait: Qui manducat carnem meam & bibit sanguinem meum, ego suscitabo eum in nouissimo die.

31 Porro, quoniam Paulus requirit probationē eius qui velit Dominica Cœna uti: modum probationis inquiramus.

32 Paulus 2. Cor. 13.5. de probatione sic ait: Vos ipsos tentate, an sitis in fide, an non cognoscitis vos ipsos, quod Iesus Christus in vobis est, nisi sicubi reprobi estis?

33 Hæc antithesis, qua reprobi & probati opponuntur, illustris est. Vt enim probatos dicit eos, qui in fide sunt, & Christum habitantem in se sentiunt: ita reprobos eos statuit, qui fide carent, & Christum in se habitantem non sentiunt.

34 Quare iusta probatio & examen in hoc consistit, vt vere sentiatur fides, & Christi præsentia in nobis: idque ex virtute spiritus eius, nos ad pietatis studium excitantis.

35 Quicumque ergo hanc sacram Cœnam dignè vult percipere, exploret apud se, an vera pœnitentia sentiatur: experietur, an statuiat victimam Christi satisfactionem esse pro peccatis totius mundi: examinet se, an in hunc satisfactorem viua fiducia recumbat, excutiat, num sentiat Christum in se habitantem & ostendentem suam præsentiam, ex spiritus sua efficacia: videat, an firmum propositum habeat peccatum posthac vitandi, ac Deo totam suam vitam approbandi.

36 Vanum est figmentum Papistarum: qui, tanquam necessariam ad hanc probationem, requirunt confessionem quam vocant auricularem.

37 Nam si ea necessariò: eq. areretur ad probationem, quæ vsum Cœnæ præcedit, Paulus non diceret: Probet se ipsum homo: sed petius, Probetur per alium: nec Apostoli & eorum successores, multis annis eam neglexissent.

38 Neque tamen repudio prælagovicam illam confessionem, quæ in nostris Ecclesiis est vitata: præsertim cum habeat suum vsum in rudioribus informandis.

39 De vera autem confessione & necessaria ex verbo Dei sentiendū est. Si adest pœnitentia & vera fides, non opus est alio confessionis genere, quam

quo sancti homines Dei, Patriarchæ, Prophetæ, Reges, Abraham, Dauid, Daniel, &c. veniam de maximis sceleribus impetrarunt à Deo, qui solus peccata condonare & delere potest.

40 Quantum autem ad publicam confessionē attinet, quæ fit ab iis, qui Ecclesiam aliquo scandalo offenderunt, regulam à Domino præscriptam, & exemplum Pauli, congruēs cum regula, sequi oportet.

41 Verum hoc diligenter & prudenter moderatores disciplinæ cogitent, vt faciat ad ædificationem, non ad destructionem.

## XXVI.

## APPENDIX DE COEN A.

1 Quoniam alibi à nobis & sepe de sacra Christi Cœna scriptum est, n. lo hic proximo esse: sed solummodo dicam de Christi consilio, instituentis hanc Cœnam, & de legitimo Cœnæ vfu.

2 Christus veteribus Sacramentis, quibus præter oblationem gratiæ, ipsius aduentus in carnem & mors adumbratur, finem imponens, noua instituit Sacramenta, quibus præter oblationem gratiæ, ipse exhibitus esse significatur. Atque hoc discrimen in vniuersum tenendum est, inter Sacramenta vetera & noua.

3 Sunt autem Sacramenta exhibiti Christi, Baptismus & Cœna Domini illo inauguramur corpori Christi & regeneramur hac alimur, noui homines effecti. Vtrunque signum gratiæ est, & signaculum fauoris Dei erga legitime videntes.

4 Verum si de modo prædicandi quæritur, ex scriptura discendus est. Externo s. gao, quod Sacramentum dicitur, tribuit Scriptura nomen rei quæ Sacramento significatur & oblationis idque eo consilio, vt finis & vfu instituti Sacramenti intelligatur.

5 Circumcisio Gen. 17.9.11. dicitur fœdus. Verum ne quis hic hæret in re externa, seu in opere operato (vt loquuntur) tanquam res externa, seu opus operatum per se fœdus esset, mox Dominus in eodem capite se interpretatur, & dicit circumcisionem signum fœderis esse.

6 Quoties ergo res diuinitus ordinata dicitur fœdus, sciendum est, quod perinde sit ac si diceretur, est signum fœderis.

7 Verum quia signorum non eadem est ratio, Paulus ad Rom. 4.11. *σφραγίς* interpretatur, hoc est signum oblationis rem promissam, seu signaculum quo res promissa ex pacto mutuo inter Deum & hominem oblationatur. Vt Circumcisio est *σφραγίς* iustitiæ fidei, Hoc est, Circumcisio est oblationculū Dei, videlicet quo Deus oblationat credenti iustitiam.

8 Hinc catholica regula sumenda est: Omne Sacramentum est *σφραγίς*, id est, signaculum Dei, quo res promissa legitime Sacramento vtēti oblationatur.

9 Cum ergo dicitur: Baptismus est lauacrum regenerationis, sensus est, Baptismus est *σφραγίς*, id est, oblationaculum, quo Deus testatur legitime vtentem Baptismo regenerari, eique regenerationis gratiam oblationari.

10 Similiter cum dicitur Panis est corpus Christi, vinum est sanguis Christi: sensus est, Panis est oblationaculum corporis Christi traditi pro nobis. Vinum est oblationaculum sanguinis Christi effusi pro multis.

11 Hoc expressius dicitur cum Dominus ait: Hic calix est nouum Testamentum in meo sanguine, hoc est, Deo ipso interprete, hoc vinum est signū & *σφραγίς* noui Testamenti, videlicet, quo Deus oblationat legitime vtenti suum fœdus de remissione peccato-

Christi in  
instituti-  
one Sa-  
cramen-  
torum cō-  
siliū.

Significat  
rerum fi-  
gnaturam  
nomina-  
tribun-  
tur.

De Sacra-  
mentalibus  
prædica-  
tionibus.

Applica-  
tio ad Ba-  
ptismum  
& Cœnā.



rum, propter meritum effusi sanguinis.

12 Et Paulus 1. Cor. 10. 16. dicit panem esse *κρῖνον* corporis Christi, & calicem esse *κρῖνον* sanguinis Christi, hoc est, ut ipse contextus conuincit: Panis est signum & obsignaculum, quod legitime ventres sacra Christi Cœna iungantur toti Christo: idque pane quidem sacramentaliter, spiritu vero Christi efficaciter: quo spiritu sanctissime Christi humanitati iungimur.

Coniunctio cum Christo qualis.

13 Quod autē hæc coniunctio sit spiritualis, quæ figuratur ceremoniali manducatione & potatione, modus ipse copulationis ostendit.

14 Nam ut Christo capiti iungimur non nisi Christi spiritu: ita etiam inter nos *κρῖνον* efficiamur eodem Spiritu, cuius consociationis vnus panis ex multis granis constans, Symbolū est & testimoniū.

15 Verū quia prima & principalis copula sit cū Christo capite, recte fit in nostris Ecclesiis, quod etiam singulis ægrotantibus & perentibus porrigatur sacra Christi Cœna, ut morituris obsignetur vita æterna in Christo promissa. Hæc plana & vera sunt, extructa ex solido verbo Dei.

Cœnæ definitio.

16 Hinc iam extruamus claram & perspicuam definitionem Sacramenti Cœnæ Dominicæ, quæ faciat ad ædificationem conscientiarum.

Legitime ventres.

17 Cœna Domini est *σπῆρμα*, id est, obsignaculum, quo Filius Dei legitime ventibus hæc Cœna, obsignat omnia beneficia, quæ nobis meruit sua obedientia, traditione corporis in mortem, & effusione sanguinis sui.

Mutuum pactum.

18 Legitime ventres sunt, qui fidem in promissionem afferunt. Sine enim fide promissio nec accipitur nec obsignatur, iuxta regulam: Omnis promissio fide accipitur.

Regula de Sacramenti.

19 Hinc sequitur pactiōnem duplicem in sacra Cœnæ vſu requiri. Vnam à parte Filij Dei. Alteram, à parte hominis legitime ventis Sacramento. Filius Dei promittit remissionem peccatorum legitime ventis, cum qua remissione omnia beneficia Euangelij coniuncta sunt. Homo vicissim fide in promissionem recumbit, obligat se ad perseverantiam, in fide & bona conscientia.

Vſus.

20 Huius mutue pactiōnis & dulcissimi fœderis, *σπῆρμα*, hoc est, obsignaculum, est sacra Christi Cœna, de qua Cœna, regula in omni Sacramento obseruanda, tenenda est. Nihil habet rationem Sacramenti extra vſum diuinitus ordinatum, qui vſus in actione legitima cernitur.

21 Porro vſus requirit cogitationem & meditationem: videlicet, cur Christus sit pro nobis mortuus, cur effuderit sanguinem, & quid requirat ab ventibus.

22 In hac enim cogitatione sentitur vis fidei, & intelligitur cur promissio Euangelij & fides, qua promissio accipitur, manducatio carnis Christi, & potatio sanguinis ipsius, dicantur.

23 Nam ut homo fame corporali & siti corporali pressus, mortis periculo proximus est, sed recreatur rursus, colligit vires & exhilaratur escu panis & potu vini: ita hominis anima prostrata & victa fame spirituali, & siti spirituali: ut mortis æternæ periculo subiaceat, erigitur rursus, roboratur & exhilaratur fiducia Christi, qui tradidit corpus suum, & effudit sanguinem suum pro nobis, in remissionem peccatorum.

24 Hæc fides vſu Cœnæ confirmatur. Ideo ab Augustino recte dictum est: Crede & manducasti.

25 Ceremonialis enim manducatio, Spiritualis est obsignatio, in legitime ventibus ceremonia.

26 Cum hoc principali fine, qui est obsignatio

gratiæ (qua obsignatione fides confirmatur) plures sunt coniuncti, ut Insertio legitime ventis in corpus Christi: Consociatio spiritualis communicantiū simul: Obligatio ventis legitime ad fidem & bonā conscientiam: Testimoniū confessionis publicum: Testificatio confessionis in tota doctrina & cultu: Testis seu iunctio à castris Satanae, & ab omnibus sectis alienis à Christi vera agnitione.

27 Hæc breui explicatione contenti sumus, maneamus in Christo, ut in nobis maneat, abstinemus ab inutilibus disputationibus, quibus hominum animi auocantur à vero Cœnæ vſu, atque ita dulcissimi huius fœderis non solum fructum amittunt, verum etiam sibi accersunt iudicium, propter abusum tanti Sacramenti.

XXXVII.

### MISSA PAPISTICA.

IN idolo Papistico, quod missa vocant, plures & horrendæ sunt abominationes, quæ superant omnium temporum idolomanias. Quare qui pius esse vult, non minus istud idolum fugiet, quam antiquum serpente, qui primos nostros parentes seduxit.

2 Sæpe enim in missa Papistica, præter multa alia, Vanitas, Superstitio, Turpis quæstus, Sacrilegium, Magica incantatio, Blasphemia, Idololatria, Seducio, Fucus meretricius.

3 Vanitas est, quod fingunt missam cultum Dei, eumque præcipuum in Ecclesia, contra manifestam Scripturam: Frustra colunt me mandatis hominum.

4 In omni cultu Dei, necessariò tria concurrunt, videlicet opus mandatum, fides agentis, & finis proprius, quæ omnia in missa Papistica desiderantur.

5 Nam nec mandatum Dei, quod omnis diuini cultus fundamentum est, proferre possunt, nec fides ibi esse potest. Est enim ex verbo. Quare cum verbum non habent, nec fides adest, quæ sola directrix operis est in proprium cultus Dei finem, qui est gloria Dei.

6 Superstitio est in gesticulationibus, saltationibus, histrionicis vestibus, expansione brachiorum, incuruationibus, & in multis aliis nugis, quas omnes recitare longum foret.

7 Turpis quæstus est, quod prostituunt suam missam tanquam meretricem, pro pecunia, & promittunt emtoribus quicquid postulant, nautis felicem nauigationem, virginibus maritos, meretricibus amatores, militibus victoriam, parturientibus partum facile. Breuiter, nihil est quod non promittant Papales sacrificii, pecuniam numerantibus, adeo ut ex hoc quæstu, infinitos thesauros, fundos, possessiones, regna collegerint. Quare nō mirum est quod Papa suum istud idolum, gladio & igni tueri conatur, fidelissimus toparcha Satanae.

8 Sacrilegium est, quod Papistæ cœnam, quam Dominus voluit perpetuum suæ voluntatis testimonium esse, & testamentum inuiolabile, mutilent, sublatò vſu sacri calicis.

9 Quid dico de calice sublato? imo totam Cœnam aboleuerunt, abolita communicatione. Nam cum vnus seorsum suum epulum habeat, quid aliud est quam Cœnam in aliam formā conuertere? Quid quæso hoc aliud est, quam si quis seipsum Baptismate subinde ablueret? quo profecto nullum fœdus congitari potest sacrilegium.

10 Magica incantatio est, quod Papistæ se gloriæ, tur quinque verbis posse Christum de cœlo deducere.



cere. Nam verba quę vocant consecrationis, quinque dicunt esse, videlicet: Hoc est enim corpus meum. Enim addunt, vt sit numerus impar, & hoc pronuntiat sacrificius inflando crucem in panem, vt magia sit efficacior.

11 An non ista magis conueniant nefandis gentium sacris, quam Christi instituto? Iustinus Martyr refert similem ritum seruatum fuisse olim, in sacris Solis (quem *μὲν παρ* sacerdotes ipsius vocarūt) in quibus vsus panis & aquę fuit, sed nulla vox à spectatorib. audiebatur, nisi hæc, *ὁ ἡμῶν θεὸς, ὁ μὲν δὲ ἱερεὺς εὐχαριστῶν*. An non ab his Solis Sacerdotibus videtur Papistę suum missandi ritum didicisse?

12 Blasphemia horrenda in Filium Dei est, quod fingant missam suam sacrificium esse, quo illorum peccata expiantur, qui missas illas pro se celebrant curauerint.

13 An non hoc est conculcare pedibus sanguine Christi? An non hoc est miserum Sacrificium in locum Christi, imò supra Christum extollere? Quid est profanare passionem Christi, si hoc non est?

14 Hoc suum sacrificium non tantum valere pro viuorum peccatis expiandis contendunt, verum etiā pro mortuorū. Hinc illa magnifica palatia Papistarum, hinc cœnobiaz splendore superantia aulas Imperatorum, hinc firmitas regni pontificij. Quæris certiorē notam Antichristi?

15 Huic blasphemo errori refragatur tota Scriptura. Nam si verum est, Christum esse semen mulieris, conterens caput serpentis: Si verum est, Christū esse agnū tollentem peccatum mundi: Si verum est, Christum, vna oblatione semel tantum facta, consummasse in æternum sanctificandos: Breuiter si verum est, Christum esse vnicū Mediatore inter Deū & homines, profectō diabolicum mendacium est quod Papistę fingunt, suam missam esse sacrificium pro viuīs & mortuis.

16 Iam vero quia Scriptura solui non potest, nō habet micam veritatis Euangelicę in se, qui istud Papisticum figmentum non vidit continere detestandam, in Christum vnicū Mediatorem nostrum, blasphemiam.

17 Idolatria horrenda admiscetur in isto sacro pontificio. Nā ne quid impietatis præterisse videatur, non solum Sanctos inuocāt, verum etiam ipsum panem, postquam illum magica incantatione intoxicauerunt, adorandū prostituūt. Levant enim ipsum in altum, vt circumstantes illum vt Deum adorent.

18 Non hac idolomania plusquam ethnica sunt contenti, sed reponunt panem intra cancellos, accendunt coram eo candelas, iubēt cum adorari, circumferunt sæpe in monstrantis, vt vocant, vt aderetur.

19 Si hæc non est idolatria detestanda, nulla vnquam fuit in mundo. Nam hæc facillē superat alias impietate, & omnis generis abominatione.

20 Seductio est maxima & nocentissima, quod ista missa Papistica, ad miseros homines carnali fiducia inebriandos appetitur adeo vt miseri homines hoc amuleto putent se expellere omnes noxas, idque sine fide & pœnitentia. Quinetiam ter stulti homines auditu missę, seu potius inspectione histricę saltationis, armari se putant, & aduersus Deum, tanquam tuto præsidio muniti, multo licentius peccare audent, & oblationes reddunt.

21 Fucus meretricius est, quo pingunt suā missam ne appareat eius turpitudine. A. h. ben. sacre lectiones, preces Gręcas, exhortationes Heb. eas, gratiarū actiones Latinas, quę omnia per se sunt bona.

22 Verum res ipsa aliter se non habet quam cū Thade, quę vt amatores habeat, faciem pingit fūco,

collum auro ornat, vestibus splendidis se induit: nihilominus tamen est scēdissima meretrix, perniciēs eorum qui ipsius amplexus amauerint.

## XXXVIII.

## ADIAPHORA.

1 **Q**Uæ Basilii *τὰ ἐν ἐπιστολῇ ἐκ τῆς ὑποστάσεως*, Nazianzenus *τὰ ἐν μέσῳ κ. ὑποστάσεως*, ea Chrysostomus scribens in Epistolam ad Romanos *τοῦ ἁγίου ἀδελφοῦ* nominat, quo nomine nunc Doctores Ecclesię vtuntur in certo operum & actionum genere.

2 Et vocant *ἀδελφότητα* tertium genus operum. Nam cum tria sint operum genera, videlicet mandata, prohibita, & quę nec mandata nec prohibita sunt. Huic tertio generi nomen *ἀδελφότητα* tribuerūt.

3 Est ergo *ἀδελφότητα* opus, seu res, seu actio, quę nec mandatur, nec prohibetur, neque expresse, neque implicite vilo verbo Dei.

4 De adiaphoris sequentes distinctiones tene dæ sunt, ne quis error in eorum vsu committatur.

5 Genus operis in specie non expresse præcepti vel prohibiti, aut est præceptum aut prohibitum. Si genus præceptum est, opus *ἀδελφότητα* censetur: si genus prohibitum est, nequaquam opus medium & indifferens dicitur.

6 Verum est in genere, ne quis colat Deum mandatis hominum: ergo missa quę sub verito genere continetur, non est in adiaphoris ponenda. Nā in genere est prohibita.

7 Hoc genus: Decorum in Ecclesia seruandum est. Sed circumstantiæ loci, temporis, vestitus, sunt libere & indifferentes.

8 Discernendum est inter libertatem & vsum adiaphorum Ecclesię. Natura & per se liberum est ne pallio sacro Cœnam celebrare. Sed propter ordinationem Ecclesię non est vsus liber.

9 Qui enim violat Ecclesiasticam politiam peccat multis modis. Primum enim reus fit violati ordinis in Ecclesia. Deinde auctoritatem magistratus contemnit. Tum infirmorum conscientias vulnerat. Postremo nocet exemplo, & charitatem erga fratres violat.

10 Quantum ad rerum indifferentium vsum prius uatum attinet, Paulus discernit inter fidem & factū. Fidem probat Paulus; Exempli causa, vt si quis credit sibi licere vesci quolibet cibo. Factū improbat, si fiat cum offendiculo infirmorum. Omnia, inquit, munda mundis, sed malum est homini, qui per offendiculum vescitur.

11 Præterea adiaphora consideranda sunt dupliciter. Primum in se vt sunt res medię. Deinde ex ratione personarum, quę illis vtuntur.

12 Si per se considerantur, neque placent, neque displicent Deo: vt cantare in choro, aut quodlibet aliud opus medium facere: vt ieiunare, &c.

13 Verum si ex qualitate personarum considerantur, magnum est discrimen.

14 Si personę vtentes adiaphoris sunt fideles, placet vsus adiaphorum Deo, non vt cultus per se, sed propter aliud.

15 At si vtentes adiaphoris sunt infideles, quoniā illorum mens & conscientia est polluta, non potest adiaphorum vsus Deo placere.

16 Breuiter, fides & charitas solę moderantur vsus rerum indifferentium. Nam vt fides nouit, quid liceat: ita charitas spectat, quid prosit.

17 Has regulas si cogitarent quidam, minus turbarent infirmes inutilibus disputationibus, & magis fluerent concordie & ædificationi mutę.

Definitio  
nominis.

Definitio  
rei.

Distinctiones  
tenendæ.

Exemplum  
primum.

Secundum.

Ratio.

Vsus prius  
uatum re-  
tuum in-  
differens.

Duplex  
earū cō-  
sideratio.

Regula  
de adia-  
phoris.



## XXXIX.

VETVS ET NOVVM  
Testamentum.

Vna & eadem ratio  
consequens  
de salutis  
& vnicuique  
perpetuum  
Dei testa-  
mentum.

**A**Nte omnia firmissimè tenendum est, quod omnibus temporibus inde vsque à lapsu primorum parentum eadem fuerit & sit ratio consequenda salutis & vitæ æternæ, videlicet per vnicui Christum, cuius iustitiæ efficiuntur participes, quotquot in ipsum credunt.

**2** Quare quantum ad expiationem peccati attinet, vnum est fœdus seu Testamentum Dei perpetuum, quo Deus se obligat ad remittendum peccata omnibus, qui ad Christum confugiant.

**3** Etsi autem huius fœderis, si verbum hoc spectes, nulla facta est mentio, antequam Dominus hoc fœdus cum Abrahamo iniret: tamen res ipsæ quæ ad substantiam huius fœderis pertinent, semper Patribus, etiam ante diluuium, notissimæ erant.

**4** Res voco promissionem reparationis per Christum, & fidem huius promissionis. Nam promissio in Deo, & fides in homine, sunt huius fœderis partes, vt ita dicam, substantiales.

Confirmatio à consideratione fœderis cum Abrahamo peccata.

**5** Pactio inter Deum & Abrahamum hæc fuit: Statuam, ait Dominus, pactum meum inter me & te, interque semen tuum post te in generationibus suis, fœdere sempiterno, vt sim scilicet tibi in Deum, & semini tuo post te. Genes. 17. 7.

**6** Hic primum consideranda est materia siue fundamentum huius fœderis, quod est promissum semen. Nam quicquid Deus promittit salutare, ratum est in Filio qui nos cum Patre reconciliat.

**7** Deinde cogitanda est bonitas & φιλανθρωπία Dei, qui tantam rationem humanæ fragilitatis habeat, quod se velit etiam fœdere obstringere, vt sciamus immobile ipsius consilium esse, de favore ipsius erga nos.

**8** Ad hæc, et perpendenda est amplitudo promissionis factæ Abrahamo, videlicet, quod ad semen Abrahamæ se extendat, idque in sempiternum. Verum autem Abrahamæ semen definit Paulus, Rom. 4. 12. Gal. 3. 9. esse omnes qui insistant vestigiis fidei Abrahamæ, hoc est, qui credunt promissioni gratiæ, sicuti Abraham fecit.

**9** Præterea cum hoc fœdus sempiternum dicitur, significatur quod Deus immortalitatem det suis confederatis. Nam si periremus per mortem, nullo modo constaret perpetuitas fœderis, cum Deus sit Deus viuorum, hoc est, non solum creator & sustentator, sed etiam saluator & donator æternæ vitæ.

**10** Quoties igitur huius fœderis fit mentio, toties prædicatur immortalitas confederatorum Dei. Primum enim spiritu, deinde corpore & spiritu æternum vivent.

**11** Huic pacto respondet fides Abrahamæ & seminis eius. Nam cum Deus se nobis fœdere, obstringit ad dandam salutem, simul nos obligat ad fidem & nouam obedientiam ex fide præstandam. Ideo dicit Abrahamo: Ambula coram me & esto perfectus. Genes. 17. 1.

**12** Vt hoc æternum fœdus Dei cum Ecclesia habet fundamentum & materiam, semen promissum: ita variis typis olim adumbratum, tandem Christi aduentu in mundum completum est, & per eiusdem sanguinem confirmatum.

Cut igitur veteris & noui testamenti scriptura meminit.

**13** His ita constitutis, iure quæritur, cur duori testamentorum Scriptura meminerit, quorum alterum vetus, alterum nouum nominat: præsertim cum sit extra omne dubium, vnum tantum perpetuum

fœdus esse, quoad expiationem peccati & æternam hereditatem attinet.

**14** Dominus apud Ieremiam, 31. 33. 34. ita loquitur, Ecce, dies veniet, dicit Iehoua, & feriam cum domo Israel & cum domo Iuda pactum nouum, non secundum fœdus quod pepigi cum patribus eorum, in die qua apprehendi manum eorum, & educerem eos de terra Ægypti, &c. Sed istud est fœdus meum quod feriam cum domo Israel post dies illos: dicit Iehouah. Dabo Legem meam in medio eorum, & in corde eorum inscribam eam, & ero eis in Deum & ipsi erunt mihi in populum, nec docebunt ultra vnusquisque proximum suum, & vnusquisque fratrem suum, dicendo: Cognoscite Iehoua. Omnes enim cognoscent me à minimo eorum vsque ad maximum eorum, dicit Iehoua. Quia propitiabor iniquitati eorum, & peccati eorum non recordabor amplius.

**15** His Prophetæ verbis subiungit Epistola ad Hebræos: dum nouum dicit, antiquatur prius. Quod autem antiquatur ac senescit, prope interitum est. Heb. 8. 13.

**16** Paulus Galat. 4. 24. docet Agarem seruam montis Sinai, & Saram liberam, figuram fuisse celestis Ierusalem, à qua fluxit Euangelium, additque his notari duo Testamenta: Vnum quidem in seruitute generans: Alterum vero in libertatem generans. Vt enim vetus Testamentum Agari generanti in seruitutem ita nouum Saræ generanti in libertatem, comparatur.

**17** Nonum caput ad Hebræos longam collationem instituit veteris & noui Testamenti. Et summa rerum huc redit, quod vetus fuerit umbra noui, quod vt confirmatum est morte & sanguine Christi: ita duraturum est in perpetuum abolito veteri.

**18** Ex his Scripturæ testimoniis concluditur, quod vt vetus Testamentum sit promissio certæ fidei & regni politici, cum conditione Legis & ceremoniarum, ad hunc finem ordinata, vt in hoc certo populo nasceretur Messias, & conseruaretur ibi memoria promissionis gratiæ, vsque ad aduentum Messie: ita nouum Testamentum est promissio remissionis peccatorum, iustitiæ, Spiritus sancti, vitæ æternæ, propter Christum æternum Sacerdotem cum conditione fidei & obedientiæ ex fide præstandæ.

**19** Vetus igitur Testamentum subseruit nouo, ipsumque adumbrat: quare vt illud σκία, ita hoc εἰκὼν ab Apostolo nominatur. Omnia enim veteris Testamenti sunt veluti quædam σκιαγραφαί noui Testamenti.

**20** Cum ita propriissime, Apostolica & Prophetica phrasi: accipitur vetus Testamentum: nequaquam complectitur promissiones gratiæ, quæ ad nouum Testamentum, sicuti rectè testatur Augustinus referendæ sunt.

**21** Porro cum politia Moysi perierit, cum Aaronicum Sacerdotium cum omnibus suis ceremoniis, purgationibus & sacrificiis desierit, breuiter cum vetus Testamentum per Christi aduentum sublatum, aut potius completum sit: iure quæritur de Decalogo, quæ pars Legis Mosiacæ fuit, num is quoque sit sublatum? Ad hanc quæstionem ita respondeo: Quatenus Decalogus est pars Legis Mosiacæ, nos nequaquam obligat, sed quatenus æternam normam voluntatis Dei continet, perpetuo durat, sicuti etiam multa alia, quæ in Mose sunt naturalia.

**22** Verum in eo, hoc est, in Decalogo, spectandus est duplex vsus, iuxta rationem duplicis status hominis. Nam si tempus hominis ante reuelationem Christi in homine, hoc est, ante iustificationem hominis per fidem Christi respicit, vt ipse homo vetus dicitur



turita Decalogus analogia quadam veteri Testamēto subiici potest. Nam pædagogia quædam est ad Christum, hominem accusans & damnans, quod nō habeat iustitiam quam requirit Lex. Vnde homo impellitur ad quærendum Christum, qui est finis Legis in iustitiam omni credenti. Hoc sensu Paulus Legem moralem nouo Testamento opponit 2. Cor. 3. At si tempus hominis post reuelationem Christi in homine attendis, ut ipse homo nouus est effectus: ita Decalogus norma vitæ noui hominis est, quæ nunquam aboletur.

23 Ex his luce clarius apparet discrimen veteris & noui Testamenti. Nam si tempus respicis, vetus Testamentum præcedit reuelationem noui. Si subiectum attendis, eadem plane ratio est. Si Mediatoris, illud per Moysen famulum, hoc per Dominum ipsum administratum est. Si dispensationis modum, illud vmbatile fuit, hoc ipsam rerū imaginē cōtinet.

24 Vmbra fuit liberatio Israël ex seruitute Ægypti, oppresso tyranno Pharaone. Veritas est liberatio populi ex seruitute peccati victo Diabolo. Vmbra fuit introductio Israël carnalis in terram Canaan, & eiusdem occupatio. Veritas est introductio Israël spiritualis in cælum, eiusque hereditaria possessio. Vmbra fuit Legissatio in mōte Sina per Moysen. Veritas est verbum, quod prodiit de Sio per Christum. Vmbra fuit Lex in tabulis lapideis scripta. Veritas est lex Dei scripta in cordib⁹ hominū digito Dei: Hoc est, nō notitia ociosa, sed fiducia efficax, qua statuiamus & sentimus Deum nobis esse propitium remissis peccatis, quæque excitantur in nobis motus congruētes Legi Dei. Atque hæc est inchoatio Decalogi. Vmbra fuit ministerium mortis. 1. Veritas est ministerium Spiritus & vitæ. Breuiter, vmbra sunt Mosaica omnia, Politia, sacerdotium, purgationes, sacrificia, &c. Veritas est Iesus Christus cum suis beneficiis.

25 Horum attenda consideratio seruit imbecillitati nostræ, & ostendit vnam fuisse semper salutis consequendæ rationem, videlicet, per fidem gratuitæ promissionis in Iesu Christo.

26 Quare deest adī sunt furores illorum, qui falso imaginati sunt triplicem salutis viam, videlicet, per Legem Naturæ, per Legem Moysis, & per Legem Christi, ac si tria fuissent fœdera Dei substantia diuersa.

## XL. CHRISTIANA LIBERTAS.

DOCTRINA de libertate Christiana rectè explicata vberissimam consolationem continet: quare eius explicatio grata debet esse piis mentibus.

2 Vt autem non, quasi in limine, impingamus, procul sciungamus oportet fornia Iudæorum de regno Messie terreno, enthusiastinos Anabaptistarum de imperio sanctorum in mundo ante extremū diem, & furores Libertinorum, qui libertatis prætextu se omni turpitudini prostituunt.

3 Nam Epitheton Christiana, differentiam facit, qua hæc libertas, & à civili libertate, & ab aliarum sēctarum ficta libertate, discernitur.

4 Deinde cum de Christiana libertate agimus, est etiam accuratè discernendum inter libertatem personæ, & libertatem voluntatis. Vt enim huius distinctionis obseruatio, multum lucis adfert huic doctrinæ: ita eiusdem cōfusio multos errores gignit, & disputationes infinitas parit. Quare de vtraque, hoc est, personæ & voluntatis libertate, ordine & distinctè dicemus.

5 De libertate personæ Christus loquitur, cū ait:

si Filius vos liberauerit, verè liberi eritis Ioann. 8.

6 Hoc dictum Christi manifestè docet, quod nemo sit verè liber sine Christo, vnde sequitur hanc libertatem non esse civilem aut politicam, sed multo augustiorem, nec esse carnalem, sed spiritualem.

7 Qualis autem hæc libertas personæ sit, partim ex collatione seruitutis spiritualis cui opponitur, partim ex manifestis oraculis scripturæ intelligi potest.

8 Adam peccans factus est reus coram Deo, incurrit in iram Dei, obnoxius factus est morti æternæ, & amisso spiritu libertatis, tristissimo seruitutis iugo est pressus, an postea tales genuit filios, qualis fuit ipse pater, hoc est, seruos.

9 Est igitur spiritualis seruitus, propter peccatum esse reum iræ Dei, esse maledictum à Deo, esse obnoxium morti æternæ, & iugo seruitutis premi, adeoque seruum peccati esse.

10 Huic seruituti cū libertas spiritualis opponitur: necesse est ut sit liberatio à peccato, ab ira Dei, à maledictione, à morte æternæ, & à spiritu seruitutis.

11 Nam ut Adam peccans coniecit nos in istam tristissimam seruitutem: ita Christus iustus nos in libertatem vindicauit, modo nos in eius fidem conicerimus.

12 si causa huius liberationis quæritur, rectissime respondetur quod merito & efficacia Christi perficiatur.

13 Primum enim meritò nos à peccato liberat Christus qui factus est λύτρον pro nobis, & Ioannes dicit 1. 17. sanguis Christi purgat nos ab omni peccato. Merito n. liberat ab ira Dei, quia iram Dei pro nobis sustinuit, iuxta illud: Erat Deus in Christo mundum sibi reconcilians. Item, Hic est Filius meus & pater meus unus, Matth. 3. & 17. Item, Merito, nos à maledictione liberat, iuxta illud, Gal. 3. 13. Christus redemit nos à maledictione Legis, factus pro nobis maledictum. Et merito nos à morte æternæ vindicat, iuxta illud, Ioan. 3. & 5. & 6. &c. Qui credit in ipsum non peribit, sed habebit vitam æternam: vel, ut breuius dicam, merito obedientiæ crucis expiat peccatum: merito obedientiæ Legis imputat iustitiam suā omni credenti. Hæc beneficia sæpe vno gratiæ vocabulo intelliguntur.

14 Deinde efficacia nos idem Christus à spiritu seruitutis liberat. Nam credentes donat spiritu sancto, qui libertatem adoptionis obsignat fidelium cordibus, & in eis accendit nouam lucem, & inchoat nouam obedientiam. Hoc Christi liberatoris beneficiū Donum per gratiam ab Apostolo nominatur.

15 Cum his duobus libertatis gradibus, quorum prior gratiæ vocabulo, posterior doni appellatione signatur, coniunctus est tertius gradus post Christum exhibitum, Liberatio à ritibus Mosaicis, quemadmodum docet Paulus in multis locis. Non enim Christianus obnoxius est ritibus & ceremoniis Mosaicis. Nam illi ut vmbra finem habuerunt adueniente Christo, & peracto λύτρον pro nobis.

16 Quartum libertatis gradum Paulus addit, Liberationem à traditionibus humanis, ne videlicet vllas traditiones humanas putemus ad salutem necessarias esse debitu cultum. Quas tamen ordinis & vniuersales gratia seruare, si sint piaz, oportet.

17 Hanc libertatem offert Euangelium omnibus qui conuertuntur, cum prædicat penitentiam & remissionem peccatorum in nomine Christi.

18 Ex his quæ hactenus exposuimus, plenam definitionē libertatis Christianæ, quæ inchoatur in hac vita, extruamus. Libertas Christiana est manumissio spiritualis parta per Christum, quam offert Euangelium.

M. j.



gelium in nomine Christi, qui ut merito suo credentes liberat à peccato; ira Dei, damnatione Legis, morte aeterna, ritibus Moisaicis & humanis traditionibus, adeoque sua iustitia ornat: ita efficacia eisdem donat Spiritu sancto, qui & obsignat in ipsis libertatem adoptionis, & flectens eorum corda ad nouam obedientiam, inchoat in eis vitam aeternam.

19 Hæc inchoata libertas personæ locum habet in hac vita per quam fit transitus ad plenam libertatem, qualis futura est post iudicium, quando deleta peccato, placata ira Dei, abolita morte, & sublati omnibus calamitatibus donabimur aeterna iustitia, & erimus conformes Deo in omni eternitate.

Quæritur  
theſaurus

20 Hinc æstimari potest, quantus theſaurus Ecclesiæ Christi sit libertas Christiana, de qua frustra gloriantur, qui viuunt sine penitentia, & contra conscientiam peccatorum cæno se miserè inuoluunt. Hi enim miserimi serui sunt, iuxta dictum Christi: Qui facit peccatum, seruus est peccati. Ioann. 8.

21 Contrà verò, qui retinent fidem & bonam conscientiam, militantes honestam militiam, iuste gloriari possunt se liberos esse. Nam ut Paulus ait: Nulla condemnatio est iis qui sunt in Christo Iesu, & non secundum carnem ambulant, sed secundum Spiritum. Nam lex Spiritus vitæ in Christo liberauit me à Lege peccati & mortis.

Refutatur.

22 Hæc recte expensa confutant errores Iudæorum, Papistarum, Anabaptistarum, Libertinorum & aliarum sectarum omnium, quæ secus docent de libertate, quam offert Mæſias.

Iudæi.

23 Iudæi dum somniant mundanum imperium Mæſiæ, contra dictum Christi, Regnum meum non est de hoc mundo, de libertate Spiritus plane nihil intelligunt.

Papiſtæ.

24 Papiſtæ etsi libertatem spirituales agnoscunt, tamen ab eius possessione homines abducunt, dum alia merita, & aliam satisfactionem pro peccato, quam solius Christi, hominibus obtrudunt.

Anabaptiſtæ.

25 Anabaptiſtæ nihilo meliores Iudæis sunt. Nam & illi fingunt libertatem externam, excusso ciuilibus magistratus iugo, & somniant Christianos debere dominium in mundo obtinere, mille annos ante iudicium. Horum delirium iulatim sponte sua collabitur.

Libertini.

26 Libertini nostræ gratis, prorsus à Diabolo demerati, frenum laxant cuius carnis lasciuia, ut sine ullo scrupulo, vnusquisque viuat suo arbitratu, Christianam libertatem deſinientes licentiam quiduis faciendi, sine omni honestatis & turpitudinis discrimine.

27 Hos beluinos factores qui non extreme odit, cum porcum esse, imò Diabolum potius quam hominem dixerit.

28 His ergo erroribus de Christiana libertate proſtigatis, veram sententiam quam proposui amemus, ac caueamus ne vllis Satanæ imposturis circumuenti, Libertate quam in Christo habemus, excidamus, ac rursus in laqueos seruitutis incurramus, in certissimum animarum & corporum interitum.

1. De libertate voluntatis.

29 Libertas voluntatis variat tempore. Nam alia est eius ratio ante conuersionem perſ. næ, alia in conuersione, alia post conuersionem, præſertim in actionibus salutaribus.

30 Ante conuersionem voluntas hominis spõte sua serua est, quantum ad actiones salutes attinet. Nam & iudicio aberrat & electione decipitur, & conatu succumbit, ut non queat nisi pro qualitate sua malè velle, Rom. 3.

31 In conuersione Spiritus sanctus in verbo est

efficax, & non solum mouet voluntatem, sed mouendo immutat, non pertinaciter se opponentem Spiritui sancto. Hoc ita esse & Scriptura attestatur, & Sanctorum experientia comprobatur.

32 Post conuersionem in renatis voluntas est libera, non ex natura, sed ex gratia. Nam & mens illuminata est verbo & spiritus, & voluntas est conuersa ad Deum, & conatus iuuatur.

33 Verum quia magna in natura adhuc imbecillitas reliqua est, non potest hæc libertas perfectissima esse, sed habet sua incrementa, prout fides in corde crescit.

34 Cum Scholastici doctores distinguunt inter liberum arbitrium naturale, & gratuitum, rectissime faciunt. Nam & liberum arbitrium naturale est re- rum naturalium, quæ sunt hominum iudicio & electioni expositæ: ita liberum arbitrium gratuitum est cum Deus in nobis operatur salutaria, ut cognoscere, velle & facere. Hoc habent soli renati, non naturæ, sed dono.

35 Ut gratuitum hoc liberum arbitriū est præstantius & perfectius naturali tantum (quale est in non renatis): ita gratuitò renatorum præstantius est, & perfectius liberū arbitrium (etsi naturale est) Angelorū: & omnium præstantissimum & perfectissimum liberum arbitrium in Deo est. Nam huius naturæ perfectissima, & vis cognoscendi præstantissima coniunctæ sunt cum omnipotentia & liberrima voluntate.

## XLI.

### SCANDALUM.

1 **C**VM Christus dicit, Matt. 18. 7. Necesse est venire scandala: &, vñ homini per quem venit menium huius seculi, non solum significat magna pericula fore Ecclesiæ à scandalis, sed etiam denuntiat grauissimas pœnas scandalorum autoribus.

2 Verum quia non omnia scandala sunt vnus generis, nec omnia æquali reatu obstringunt, operæ-precium est rectè scandalorum genera distinguere & explicare.

3 Scriptura has voces vsurpat *σκανδαλον*, *περιποιμα*, & *εγκλημα*. scandalum propriissimè significat tegillū in instrumentis, quibus capiuntur mures, vulpes, lupi, &c. Vnde Ecclesia nomen tranſtulit ad insidias seu tendiculas, quibus capiuntur homines veluti bestiar tendiculis. *Πρόσκειμα* propriè est, cū in via aliquid obicitur pedibus, in quod incurrens impingitur aut cadit, vnde mala exempla veluti saxa quadam sunt, in quæ incurrentes impingunt. *Εγκλημα* ipsa offensio est seu impactio.

4 Erit igitur scandalum generatim, quicquid alii licui vel causa vel occasio offensionis est. Hoc est, quicquid impedit quo minus inoffenso cursu pergamus in Lege Domini. Nam quæ ita offendunt, sunt veluti tendicula: seu obicēs quibus in via Domini ad casum impellimur.

5 Bernhardus duplex scandalum facit, videlicet diuini interius & exterius. Interius vocat, cum vetus homo offendiculum præbet nouo homini. De quo interpretatur dictum Domini, Mat. 5. si oculus tuus dexter scandalizat te, erue illum, &c. Vbi per oculū, manū, & pedem, intelligit cōcupiscentias prauas, quæ sepe nouum hominem molestant, ut inoffenso cursu non pergat in via Domini. Exterius desinit quod foris accedit, & præbet vel causam vel occasiōē ruine.

6 Hoc exterius scandalum de quo potissimum Theologi disputant est duplex, videlicet datum & acceptum.



acceptum. In vtroque duo spectanda sunt, scilicet materiale, hoc est, factum ipsum, & formale, hoc est, imitationis seu offensionis occasio, unde scandali nomen est.

7 Datum scandalum est, cum aliquis efficacem causam lapsus alicui dat seu prabet. Hoc si materiale spectes, aut oriatur ex facto per se malo, hoc est, dicitur prohibito Lege Dei, aut ex facto in se adiaphoro, sed in tempestiue vel facto vel omisso, contra charitatis regulam. In illo, duplex peccatum in hoc, simplex est.

8 De priori genere loquitur Christus ad Petrum Matth. 16. 23. Vade post me Satana, scandalum es mihi. Etsi enim Christus non impiegit, tamen dictum Petri reuera offendeat, & potuit infirmis occasio esse ruinæ. Fuit ergo dictum Petri actum & datum scandalum, etsi passiuè Christus non impiegit.

9 Hoc scandali genus datum malo exemplo, hoc est, actionibus vel omissionibus pugnantibus cum Lege Dei, omnes quibus salus curæ est, non secus quam infernum ipsum cauere debent.

10 Hoc, est illud scandalum quod tam multis prabet occasionem precipitij in æternam mortem. Huic omnes hæreses, omnia flagitia, breuiter, quicquid aduersatur dilectioni Dei & dilectioni proximi, subiicitur.

11 Autoribus huius scandali. Christus spiritus illud inquit, ut accinit: & addit melius esse homini illi, ut alligata mola asuaria collo eius, submergatur in profundum maris. Matth. 18. 6.

12 Variat & hoc genus scandali pro personarum differentiis. Nam si datur à persona quæ versatur in mundi theatro, & in aliqua dignitate est constituta, magis nocet exemplum, & pluribus ruinam adfert, quam si priuam vitam ageret, aut aliqui obscurus esset persona. Vt enim quo ingentius fuerit saxum cadens ab alta rupe, eo plura fragmenta facit: ita quò dignior fuerit persona, & in sublimiori dignitatis culmine constituta, eo plures in lapsu secum trahit. Vt cum cadit: quare & maiorem penam meretur. Vt David ob adulterium grauius punitur, quam obscurus cuius.

13 De posteriori genere loquitur Paulus, cum inquit, 1. Cor. 8. 13. Si eica scandalizet fratrem meum, non vescar carnibus in æternum, ne fratrem meum scandalizem. Non enim vult Paulus cum offensione proximi, vel vti rebus adiaphoris, vel abstinere ab earum usu.

14 Verum hic triplex hominum genus considerandum est. Quidam enim sunt docti Christianam libertatem: ideo firmi habentur. his non est scandalum factum adiaphorum: sed potius gaudij & consolationi. Nam ex mutua firmitudine in negotiis pietatis non parum gaudent verè pij. Quidam sunt obstinati & indociles, quales fuerunt Pharisei, de quibus regula Christi notanda est: Sinite eos quia cæci sunt & duces cæcorum. Quidam sunt infirmi & veluti pusilli in schola Christi. Horum ratio habenda est in usu Adiaphorum. Nam qui cum scandalo talium, hoc est, infirmorum, vti rebus adiaphoris, charitatis legem violat, & fidem Christi abiicit.

15 Bernhardus hoc etiam comprobatur: Non omnium (inquit) scandala æqua lance sunt pendenda. Aliernamque accipienda sunt pusillorum, aliter Phariseorum scandala. Illorum quippe scandalum de ignorantia, horum verò de malitia descendit. Illi scandalizantur quia veritatem nesciunt: hi quia veritatem oderunt.

16 Apostolus duo considerari vult in rebus & actionibus medijs, videlicet factum & fidem. Factum

liberum vult esse, si caret scandalo: alioqui non. Fide semper approbat.

17 Acceptum scandalum est, quod homines si accipiunt, vel ex aliorum recte factis, vel ex aliis rebus quibuscunque.

18 Sed hoc variat. Nam aliud est hominum sapientum extra Ecclesiam, aliud hypocritarum in externo cœtu Ecclesiæ: aliud piorum, sed infirmorum, in Ecclesia.

19 Mundi sapientes offenduntur. Primum in firma specie Christi. 2. Deinde absurditate doctrinæ quam tradit Ecclesia. Nos (inquit Paulus) prædicamus Christum crucifixum, Iudæis quidem scandalum, Græcis verò stultitiam. 3. Tum mole arumnarum, quæ comitantur professionem Euangelij. 4. Præterea dilatione promissionis aduentus Domini.

20 Horum scandalum contemnendum est forti & inuito animo, & sequenda est regula Hieronymi, qui ita ait: Dimittendum est propter scandalum, omne quod potest prætermitti salua triplex veritate, scilicet vitæ, iustitiæ, & doctrinæ, & Bernhardus pie dicit: Melius est vt scandalum oriatur, quam vt veritas relinquatur.

21 Hypocritæ, mortua Ecclesiæ membra, quia operibus suis nituntur, doctrina iustitiæ offenduntur, & vita piorum contemnentium hypocritarum: horum scandalum vt abominatio spemendum est.

22 Infirmi in Ecclesia accipiunt scandalum à forti impiorum fortuna, & prospero rerum successu. Vnde David Psal. 73. Mei pene mortui sunt pedes, pene effusi sunt gressus mei, quia zelo ardebam super iniquos, pacem impiorum videns, in misera hominum non sunt, & cum hominibus non affliguntur. Ideo tenui eos superbia: operi sunt violentia tantam veste, &c. et paulo post subiungit: ergo frustra mundauit cor meum, & laui in innocentia manus meas.

23 Sed quid hic infirmi facient? Hoc David præclare docet in eodem Psalmo, cum inquit: Cogitabam, inquit, vt scirem hoc, sed difficile erat in oculis meis, donec veni in sanctuarium Dei, & animaduertent in nouissima eorum.

24 Hic dauid duo requirit in infirmis, qui offenduntur prosperitate impiorum. Primum vult nos introire in sanctuarium Dei. Deinde iubet nos in nouissima impiorum animaduertere.

25 Sanctuarium Dei est ecclesia, cui commendata est sapientia illa arcana, de consilio & voluntate Dei. Hæc sapientia, nos ita erudire potest, modò dociles nos præbuerimus, vt facili, contempta prosperitate impiorum, credamus inuisibilia, speramus promissa, amemus Deum, atque illi adherentes, dicamus cum Psalmista: Mihi adherere Deo bonum est, posui in Deo Dominum spem meam, vt annunciem omnia opera eius.

26 Animaduertere nouissima impiorum est conferre finem tristissimum impiorum, cum lætissima catastrophe piorum. Vt enim impij morte hanc vitam commutantes, rapiuntur ad æternum exitium: ita pij in media morte sentientes præsentiam Dei, ducatu angelorum, ex præsentis vitæ miseriis migrant in æternam vitam.

27 Hæc cum pij cogitant, desinunt æmulari in malignantibus, inuiderque iniquitatem facientibus & sperant in Domino, & faciunt bonum, scientes hæc reditatem suam in cœlis repositam esse.

28 Hoc cum sanctus Iob cogitaret, fortuna impiorum contempta, in medijs arumnis in hanc vocem erupit: Scio quod redemptor meus uiuat, & in nouissimo de resurrectione sim.

M. ij.



29. Hinc exitum piorum & impiorum comēdat nobis Dominus, propositis exemplis purpurati Epulonis & ulcerati Lazari: quorum illius luctus ex cepit sempiternus hunc angelorum chorus in cœlum subuexit, ubi æternum beatus viuet.

Finis & vius huius doctrinæ.

30. Finis omnium quæ hæcenus à nobis proposita sunt, est, vt animis nostris verbo Dei confirmatis, & moribus nostris ad normam Legis diuinæ compositis, simus sinceri & diligentes in diem Christi, pleni fructibus iustitiæ, quæ sunt per Christum Iesum in gloriam & laudem Dei.

## XLII.

## C R V X.

Necessitas huius doctrinæ.

**Q**UONIAM Ecclesia Dei semper subiecta est cruci in hac vita, necessarium est recte institui pios de cruce: ne fracti crucis scandalo, abiiciant confessionem: id quod, pro dolor! multis accidisse certum est.

Nominis significatio.

2. Nominamus autem crucem, quæuis afflictionem, qua vel tota Ecclesia premitur: vel singula eius membra, vel castigantur vel probantur: siue id in corpore, siue in animo fiat.

Doctrinæ methodus.

3. Vt autem distinctius de hac re dicamus, quatuor ordine exponemus. *Primum* causas crucis recitabimus. *Deinde* discrimina crucis piorum & supplicii impiorum, colligemus. *Tum* quo animo pios crucis sit ferenda, indicabimus. *Postremo* vnde consolationes sub cruce petendæ sint, aperiemus.

1. Causæ crucis.

4. Causæ crucis, cum in nobis ipsis, tum extra nos, querendæ sunt.

Tres in nobis.

5. In nobis ipsis tres causæ crucis sunt manifestæ, quorum prima est peccatum in nobis habitans. Secunda, concupiscentia quæuis inde pullulans. Tertia, quotidianus lapsus, quem peccatum inhabitans, per suas concupiscentias, gignit & producit in conspectum.

6. Hæ tres causæ sub genere culpræ ponuntur, quæ culpa quia violat Legem Dei, iuste cruce reprimuntur & castigantur.

Quatuor extra nos.

7. Extra nos causæ crucis sunt quatuor. 1. Nunc enim Satanas Ecclesiam molestat. 2. Nunc membra Diaboli eandem cruciant. 3. Nunc benignissimus Pater castigat. 4. Nunc obiecta in cuiusque vocatione perplexitas & difficultas, perturbat.

1. Satan.

8. Diabolus hostis humani generis & præcipue Ecclesiæ, circumiens vt Leo rugiens, querit quem deuoret, hoc est, molitur Ecclesiæ interitum, mendacii & homicidio. Id quod & primi parentes experti sunt, & tota posteritas eorum omnibus temporibus expectata est, & experietur vsque ad extremum diem.

2. Satanæ membra.

9. Membra Satanæ, vt sunt Sycophantæ, tyranni, hypocritæ & flagitiosi, non parum molestant Ecclesiam.

Sycophantæ.

10. Sycophantæ sunt qui de sapientia sua gloriantes doctrinæ Ecclesiæ insidiantur. Hi sunt vel extra visibilem Ecclesiam, & manifeste tam Ecclesiæ doctrinam abiiciunt, & derident vt stultam, quales sunt Mahometistæ, Iudæi indurati, & aliæ profanæ gentes, quæ Christi nomen aduersantur: vel in Ecclesia sunt visibiles, & volunt Christiani appellari. Hi non totam doctrinam, sed nunc hanc partem nunc illam, vel deprauant, vel prorsus abiiciunt. Hos hæreticos appellamus.

Tyranni.

11. Tyranni à sycophantis & sophistis excitati, bella Ecclesiæ Dei mouent, & violenta manu conantur Ecclesiam opprimere. Sed non eodem modo. Quidam enim aperte nomen Christi detestantur, at-

que ideo pios persequuntur, vt Turca, saraceni, & aliæ profanæ gentes. Quidam Christi nomen se magnificare simulant, sed tamen sanguine sanctorum, cursum Euangelij occludere moliantur, quorum antesignanus est Papa, hoc est, Antichristus ille, de quo prædictum est ab Apostolo, 2. Thess. 2. Huic militant multi principes, quidam errore, quidam malitia.

Hypocritæ.

12. Hypocritæ ficta religione sua, non parum molestiam Ecclesiæ inferunt. In horum numero sunt Monachi, Moniales, Canonici, Vicarij, sacrificuli, non quidem omnes, sed eos tantum intelligo, qui Patre castra sequuntur, & abdomini suo potius quam domino seruiunt.

13. Flagitiosi sunt, quos Græci ἀσέβητοι vocant. Horum causa, præsertim cum in castris Ecclesiæ tanquam ciues Ecclesiæ delitescunt, multum affligit Ecclesiam, vt historiarum & experientia docet. Vnius Achan scelere exarsit ira Dei in populum. Facinus Roboam, multis fuit exitio. Stuprum vxoris Leuitæ plurimis, etiam pijs, cecidit in perniciem corporum & fortunarum.

14. Quod autem innocentes sepe affligantur propter paucorum flagitia, etiam homines sapientes extra Ecclesiam, norunt: Sophocles refert propter Oedipi incestum, Thebanum regnum fuisse peste vexatum. Homerus propter abreptam sacerdotis filiam, magnam Græci exercitus partem deletam esse, testatur. Hesiodus interdum vnius ob noxam totam Rempublicam affligi affirmat.

15. Inter causas crucis externas, tertium locum tribuimus benignissimo cœlestis patris consilio & paternæ voluntati. Hic enim sæpe alienum opus facit, vt faciat suum, hoc est, occidit & mortificat, vt uiuificet & saluet.

16. Est ergo vtrumque spectandum diligenter, quando Deus cruce castigat Ecclesiam, videlicet iudicium & misericordia. Iudicium est, quod propter peccata nostra punimur. Ideo Dominus ait, Ioann. 8. 11. Noli peccare, ne quid deterius tibi accidat. Misericordia est, quod punit vt conuertat, iuxta illud Pauli 1. Cor. 11. 32. Cum iudicamur à domino corripimur, ne cum hoc mundo damnemur.

17. Cum his congruit Augustini dictum Ps. 98. Cum blandiris, pater es, cum cadis pater es: blandiris ne deficiam, cadis ne peream.

18. Vt ergo Myrrha acris & amara est, & tamen sanat vulnera: ita Crux, etsi carni inuisa est: tamen temperata fide nequaquã exitialis, sed salutaris existit.

19. Quarto loco inter externas causas crucis, sequitur difficultas quæ in cuiusque vocatione obicitur. Nulla enim est vocatio tam exigua, quin habeat suam molestiam adiunctam, modò quis non fraudulenter faciat opus Domini.

20. Hoc quàm verum sit conspicitur in regimine domestico: In gubernatione politica: In administratione Ecclesiastica, vt taceam de omnibus aliis vocationis generibus.

21. secundum quod proposui, fuit de discrimine crucis piorum, & supplicii impiorum.

22. Est autem hoc discrimen potissimum: colligendum ex his quinque, videlicet, ex causis efficientibus, finibus, effectibus, tempore, & loco.

23. si causas efficientes respicias, quas vocant naturam, Deus pios paterna virga ex paterno amore castigat. Impios verò & inemendabiles, flagello iræ & furoris sui premit. Illos igitur, vt patet: hos, vt iudex punit.

24. si fines respicias, pios punit Deus in ipsorum bonum: impios qui emendari & conuerti nolunt, in in-

II. Dicitur autem quæ crucis crucis & impiorum.



in interitum eorum: hoc est, pios quidem punit, vt cruce probentur: impios vero, vt vel cruce resipiscant, vel dignis suppliciis coercantur.

25 Effectus quoque variant. Pij, vt Iob, Dominum benedicunt sub cruce: Impij fremunt aduersus Deum & tristantur. Pij erudiuntur, Impij confunduntur. Pij probantur, Impij perturbantur. Pij patientia sub cruce discunt & inuocant, Impij impatientia vitiis desperant.

26 In tempore quoque permagnum est discrimen. Pij ad breue tempus, vt postea cum Christo glorificentur. Impij perpetuo malo inuoluuntur, quorum præsens afflictio preludium est suppliciorum æternorum.

27 In loco quoque differunt crux piorum, & im piorum pena. Nam pij in hoc mundo tantum erudiantur. Impiorum ignis nunquam exstinguetur.

28 Tertium membrum nostræ partitionis fuit, quoniam animo piis ferenda sit crux: id quod paucissimis verbis exponi potest.

29 Pij hominis animus sub cruce in hunc modum erit compositus. *Primum* omnium renuntiabit veteri homini & eius concupiscentiis, vt tanquam noua creatura in Christo, non amplius iuxta carnis, sed iuxta Spiritus & noui hominis imperium viuat. *Secundo*, fides vera præluere debet in omnibus ærumnis, videlicet probis & cruciatibus. Hæc fides quia nititur merito & intercessione Christi, facile victrix euadet. *Tertio*, quicquid iam mali euenerit, accipendum est, tanquam ex manu optimi patris. *Quarto*, præsentis cruce vtendum tanquam auxiliari pharmaco contra omnes animi morbos, superbiam, philautiam, petulantiam carnis, &c. *Quinto*, Cruce excitabitur pius, ad strenuè currendum in proposito salutis stadio, per prædicationem Dei, inuocationem & alia pietatis exercitia.

30 Esti autem ex his quartum quod in principio proposuimus, colligi potest, videlicet, vnde pius con solationes sub cruce petat: tamen prodest ad hæc capita consolationis respicere. *Primum* cogitet pius in se peccatum puniri, vnde excitetur ad penitentiam. *Secundo*, finis intueatur, cur Deus vult Ecclesiam sub cruce esse. *Tertio*, historia piorum, qui cruce probati sunt, cogitetur: & præcipue Filij Dei. *Quarto*, cogitetur necessitas obedientiæ. *Quinto*, præsentia Dei erigatur animus, qui dicit: Sum tecum in tribulatione. *Sexto*, concipiatur fiducia promissæ liberationis gloriose. *Septimo*, Cõferatur præsens afflictio cum futura gloria. *Octauo*, Dignitas crucis attendatur. Nam hac ratione olim glorificandi filij Dei, declarantur conformes imaginis filij Dei vnigeniti.

## XLIII.

## MAGISTRATVS.

**Q**uia & Salomon dicit absque Magistratu, vt re populum, ibique salutem esse, vbi multa sunt consilia: & experientia docet fieri non posse vt inolumis sit humana societas sine Magistratu: docet profecto omnes, quibus pietas est cordi, rectè de Magistratu sentire, ne cum profanis hominibus, in contemptum ordinationis diuinæ abripiantur, in contumeliam Dei, & in propriam corporum & animarum perniciem.

2 Vt autem hanc de Magistratu doctrinam distinctius explicemus, quinque nobis exequenda videntur: quorum *Primum* est, vnde & quid sit Magistratus. *Secundum*, quanam sint conditiones legitimi Magistratus. *Tertium*, quod officium, quique fi-

nes administrationis politicæ. *Quartum*, quodnam ius Magistratus in subditos, & in illorum bona. *Quintum*, quidnam Magistratui debeant subditi.

3 Tota Scriptura docet, & Paulus disertis verbis affirmat Magistratum à Deo esse. Non est, inquit, potestas nisi à Deo. Quæ vero sunt potestates, à Deo sunt ordinatæ. Rom. 13. 1. &c.

4 Hæc diui Pauli assertio, quæ cum tota Scriptura consentit, de imperio ipso Magistratusque dignitate intelligenda est, non autem de consensione, quæ sæpe in Imperiis propter scelera hominum exoritur.

5 Esti igitur Deus, Neronis imperium constituit: tamen eius scelera abominatur & punit.

6 Cum scitur quod Magistratus sit à Deo, definitio quoque Apostolica est tenenda: videlicet, quod Magistratus sit ordinatio Dei, subditis in bonum, hoc est, vt honorentur boni, & puniantur mali, pro delictorum ratione: idque in hunc finem, vt quiescat & tranquillam humanam societatem, Deo seruient.

7 Secundum partitionis nostræ membrum, est de conditionibus legitimi Magistratus, quæ Exod. 18. 21. quatuor recensentur: quæ sunt, Pietas, Sapientia, Veracitas, & Odium auaritiæ. Vbi enim hæ conditiones in magistratu inueniantur, salutaris est gubernatio. Contra, vbi vel aliquæ desiderantur, molesta & infelix est administratio.

8 Impia igitur vox fuit profani Tyranni: Sanctitas, Pietas, Fides, priuata bona sunt, quæ iuuat Reges cant.

9 Pietas quæ requiritur in Magistratu, caput est pietatis felicitis gubernationis. Monet enim vt magistratus in omnibus causis ad Deum respiciat, caueatque ne quid committat, quo illum offendant.

10 Hinc est quod Ieremias de Iosia loquens, dixerit ipsum pauperis causam iudicasse, eo quod Dominum cognouerit.

11 Sapientia in pio principe gubernat actiones, Sapientia ne philosophica vitata in iudiciis circumuentus, peruerat iudicium, ac iniustitiæ, iustitiæ larvam induat. Præterea etiam Sapientia efficit, vt iudex flectat legem ad causam, non causam ad legem.

12 Veracitas efficit ne Magistratus iudicaturus falsas legum interpretationes admittat, quæ postea in præiudicia raptæ, paulatim omnem æquitatem peruertunt.

13 Odium auaritiæ sinceritatem in iudicando confirmat. Vbi enim iudices sunt nummarij, actum est de æquitate. Nam si personæ acceptio corruptio est iudicij, vt nulli sit æquitati locus: profecto auaritia efficit, vt iudex potius personam, quam causam intueatur.

14 Vbiunque itaque hæ quatuor conditiones in gubernatoribus incorruptæ adsunt, administratur regnum in sanctitate, vt Sapiens loquitur.

15 Tertium membrum, quod in partitione proposuimus, est de officio Magistratus. Hoc Magistratus officium in genere, est vt sit custos Legis vtriusque, videlicet diuinæ & humanæ.

16 Legis diuinæ custos est. Primum, quando exemplo Davidis, Iosias, Ezechias, Theodosij, Ioannis Frederici ducis Saxonie, Christiani III. Regis Danie, &c. tollit idololatriam & idololatriæ occasiones. Secundo, quando veram religionem proponit, conseruat, & propagat. Tertio, quando Scholas erigit, docentes & discipulos fouet. Quarto, cum aliis ipse pietatis norma est. Rectè enim à Claudiano dictum est: Regis ad exemplum, totus componitur orbis. Quinto, cum religiosa disciplina cauet, ne quis pateat aditus ad corrumpendam doctrinam,

M. iij.

1. Vnde sic  
magistra-  
tus.

Quid sit.

11. Con-  
ditiones  
legitimi  
magistra-  
tus.Veracitas  
falsas legum  
interpretationes  
admittat, quæ  
postea in præiudicia  
raptæ, paulatim  
omnem æquitatem  
peruertunt.

Odium auaritiæ.

111. Offi-  
cium ma-  
gistratus.sit custos  
legis diu-  
inæ.



& ad inficiendos mores.

Et legis  
humanarum.

17 Custos legis humanæ est, quando iudicia diligenter exercet, disciplinam grauius tueretur, populi utilitatibus consulit, Statuum omnium & ordinum iustam harmoniam conseruat, & foris fortiter depellit hostes.

18 Etsi autem arduum opus est, custodem esse vtriusque legis, Diuinæ & humanæ: tamen cum fides præluet, & verus affectus sentitur erga omnia Reipublicæ membra, difficultas non erit maxima.

19 Nam vt fides rectè ad Deum oculos conuertit in omni necessitate, vnde omnis felicitas in gubernatione dependet: ita verus affectus erga Rempublicam facit, vt quæ grauissima per se sunt, facilia æstimentur.

20 Qualis autem affectus esse debeat principis erga suos, monet Homerus, cum principem appellat *πάτρις*. Et Xenophon in Hierone particulatim idem explicat, hisce verbis: *Νόμιζε τὴν μὲν πατρίδα ὡς ἑαυτὸν, τὰ δὲ ἐκείνης τὰ ἴδια ὡς τὰ ἑαυτοῦ, τὰ δὲ ἐκείνης τὰ ἑαυτοῦ ὡς τὰ ἑαυτοῦ, τὰ δὲ ἐκείνης τὰ ἑαυτοῦ ὡς τὰ ἑαυτοῦ.*

IIII. De  
Iure Ma-  
gistratus.

21. Quartum partitionis nostræ membrum querit de Iure Magistratus, cum in subditos ipsos, tum in subditorum bona. Nam hic etiam frequenter grauiata incidunt.

22 Quid autem de hoc iure sentiendum sit sine errore, & vltata adulatione τῶν κακίων ex regula Xenophontis sciri potest: *Μέτρον δ' αὐτῶν ἢ καὶ ὑπερβαλλόν.*

23 Ex hac regula concludo tantum Iuris Magistratum habere in subditos & subditorum bona, quantum Leges sentientes Decalogo & legi naturæ, illi tribuunt.

In subdi-  
tos.

24 Quantum igitur ad subditos attinet, ius Magistratus est iuxta quartum Decalogi præceptum, imperare subditis necessaria officia, cum ad publicam incolumitatē, tū ad singulorum cōmoda facientia.

25 Cum itaque publica incolumitas conseruari non potest, sine defensione ab externis hostibus, habet Magistratus ius vocandi subditos ad bella, vt armis tranquillitas paretur, & defendatur.

26 Et quia corpus integrum nequaquam consistere potest, nisi singula membra suum munus fideliter obeant: Magistratus ius habet cogendi quemlibet in suo ordine & statu, vt officium faciat, & puniendi eos qui contumaces inueniuntur.

In subdi-  
torum bo-  
na.

27 Quantum autem ad bona subditorum attinet, Magistratus non habet ius simpliciter inuolandi nec in publica, nec in Ecclesiastica, nec in priuata bona.

28 Si ad publica bona respicis, nefas est vt vnus ad se rapiat, quod est commune multis. Si ad Ecclesiastica, sacrilegium est transferre ad pompam & voluptates, quod destinatum est pietati, hoc est, docentibus, discipulis, piis pauperibus, structuræ templorum & aliarum domorum spectantium ad Ecclesiasticam Rempublicam. Si ad priuata, manifestum latrocinium est, & rapina, quæ non erit inulta: sicuti clarè docet historia Achab & Naboth.

29. Etsi autem ius in bona subditorum nou habet Magistratus simpliciter: tamen eius habet exigendi tributa: ordinaria quidem, semper: extraordinaria verò, quando hoc postulat ingruens aliqua necessitas.

30 Sæpe enim accidit vt propter maiora pericula deuitanda, propter hostes externos arcendos, & alias quasunque necessitates, extraordinariis tributis indigeat Magistratus: quæ vt ipse exigendi ius habet: ita diuino mandato obligantur subditi, ad solvendum.

31 Reliquum est postremum nostræ partitionis membrum, de analogo officio subditorum erga Magistratum quod sane vna voce honoris in Decalogo signatur.

32 Quia autem hic honor non debet pugnare cum præceptis Dei, rectè dicit Polycarpus: *Magistratus honor tribuendus est, qui non est religioni contrarius.*

33 Porro partes legitimi honoris Magistratus debiti sunt plures, quarum prima est statuere statum Superiorum, diuinam ordinationē esse, quam Deus vult nos magnificere. Secunda, liberare se subicere potestati maiorum iuxta regulam. Tertia, vera gloria superiores complecti. Quarta, reuereri eorum quam vicarios Dei, ipsius imaginē gestantes. Quinta, obedire in honestis & licitis, hoc est, in omnibus quæ non faciunt subditos impios. Vt si Magistratus iuberet te auream statuam adorare. Tum enim exemplum Danielis sequi deberes. Idem est de similibus iudiciis. sexta, gratitudinē & beneuolentiam omni officiorum genere declarare. septima, errata maiorum, vel pia dōmestica tegere, vel prudenti dissimulatione præterire, vel moderatis consiliis & admonitionibus corrigere. Octaua, ex consilio Pauli pro ipsis orare.

### XLIIII.

#### LEGES ET IUDICIA.

I. MAGNÆ sunt laudes legum ciuiliū etiam Legum apud Philosophos & Oratores *Vt corpora nostra (ait Cicero) sine mente: sic ciuitas sine lege suis partibus, vt nervis, sanguine, & membris, vti non potest.*

2 Fieri enim nequit, vt societas humana incolumis conseruetur, nisi sint gubernatores & rectores disciplinæ politicæ. Hæc autem disciplina vt exerceatur iuxta certas legum regulas, necesse est.

3 Vt enim nulla familia salua esse potest, sine Oeconomica disciplina: ita politica societas profus collabitur, sine imperandi & prohibendi autoritate, quæ honestarum Legum executrix est.

4 Vt autem Leges rectè & sine errore constituentur, duo in ipsis requiruntur, videlicet, Ratio & Autoritas.

5 Ratio hæc, aliunde peti non debet, quam ex duobus, videlicet, ex naturæ Lege (cuius Epitome est Decalogus) & ex fine Legis.

6 In natura ipsa, sunt semina quædam iusti & honesti, præterea iudiciū, quo iusta & honesta iniustis & turpibus præferantur. Hæc semina & hoc iudiciū confirmantur voce Dei, hoc est, decalogo.

7 Finis Legis esse debet, vt iustitiæ norma homines retineantur in officio, & inter se iustitiæ nervi veluti colligantur. Vt & incolumis sit societas, & Deus in societate sancta & iusta colatur. Atq; hoc est quod Cicero ait: *Salus populi suprema Lex esto.*

8 Nam tum demum est Respublica, & bona hominum inter se societas, cum bene ac iuste geritur. Geritur autem bene & iuste, cum iuxta iustitiæ normas, hoc est Leges, viuatur, quarum vltimus scopus est salus populi & gloria Dei.

9 Autoritas, quam in Legum sanctione requirunt, etiam in duobus consistit, videlicet, vt Lex feratur a legitimo Magistratu, ac publico approbetur consensu.

10 Cum Leges hoc pacto extruuntur è Legem naturæ, & feruntur a legitimo Magistratu, & approbantur publico consensu, obligant conscientias subditorum, vel ad obedientiam vel ad pœnam: idq; non solum apud homines, sed etiam coram Dei tribunali.

11 Verum si Leges aberrant à ratione, & non ordinantur.



dinantur ad verum finem, vim Legum non habent, sed vincula potius Tyrannica sunt censenda.

12 Sunt autem huiusmodi Tyrannica vincula duplicia. Aut enim sunt onera iniusta, quibus premuntur subditi immodicè: Aut sunt decreta impia quibus mandatur aliquid fieri contra honestatem naturæ & Deum. In illis obedientiam debemus, in his minime. Nam hic auctoritas superioris Magistratus, videlicet Dei, excusat. Oportet enim magis Deo obedire quam hominibus. Quemadmodum Socrates ex Philosophia, & Petrus, ex verbo Dei, rectè responderunt.

13 Ut autem honestæ Leges legitime latæ, sint salutare Republicæ & diuturnæ futuræ, requiruntur duo, videlicet, ut ipsi Legumlatores & principes sint veluti viæ quædam Leges, ut qui vita exprimant, quod Legibus statuerunt. Nā ut cupiditatibus principum & vitis infici solet ciuitas: sic emendari & corrigi continentia. Ut & Claudianus testatur cum ait *Regis ad exemplum totius componitur orbis*. Deinde requiritur ut sint *voracissimi*, qui facta hominum observant & ad Leges reuocant, ut boni honorentur & mali puniantur.

14 Lycurgus ideo rectè affirmat, non satis esse Leges esse bonas, & esse iudices ordinatos, nisi etiam sint qui hominum facta ad Leges reuocant, ut nocentes iuxta Leges plectantur, & alij sint incolumes.

15 Apud Græcos igitur hoc officium fuit *nomophylax*, ut Leges quæ per *nomothetas* positæ erant, conseruarent disciplinam iustam.

16 Nam ubi Legum non sit executio, veniunt & Legumlatores in contemptum, & Leges vilescunt, & scelera augentur, iuxta illud Solomonis. Quia non cito fiunt iudicia contra malefacta, æstuant hominum corda ad scelera faciendum.

17 Atque ideo rectè dictum est à Zaleuco Locrensi Legumlatore: Leges esse similes araneorum telis, ubi cura seruandorum Legum deest, in quibus musca & culex hæreat, sed vespa, dissipata tela, auolet.

18 Porro in hac *nomophylax* æqualitas, æquitas, maturitas, spectentur.

19 Æqualitas facit ne det veniam coruo & vexet censura columbam. Hæc enim æqualitas postulat ut sit proportio pænæ & commissi contra Leges, eaque Arithmetica sine respectu personarum.

20. Porro hæc æqualitas partim in facti qualitate, partim in personæ conditione posita est. Fraus à plebeio homine, & à persona constituta in dignitate fungentique præclaro munere, commissæ: Si qualitatem facti respicias, similis ratio est. Verum quia conditio personarum est diuersa, quæ vel extenuat vel exaggerat scelus, æqualitas postulat, ut plebeius mitius, in dignitate constitutus grauius puniatur.

21 Neque tamen hic personarum sit respectus simpliciter: sed grauitatis causæ ratio habetur, quam prudens iudex perspicit.

22 Æquitas, quam Græci *ἐπιεικεία* vocant, est cū propter certas circumstantias à rigore Legis, & non à sententia Legislatoris disceditur.

23 Est autem hæc æquitas duplex, videlicet ciuilis, quam ius appellat: & naturalis, quæ ingenta est à natura animis bene sentientium & iudicantium: qua nihil cum sit melius, idcirco bonum nominatur.

24 Ut autem iudex non intempestiue utatur *ἐπιεικεία* prodest, ut ad hæc tria respiciat, Legem, Sententiam, & Populum.

25 Cum Legem respicit, primum cauebit, ne indulgentia intempestiua, Legis auctoritas minuat, eleuetur & vilescat. Deinde prudenter inquirat Legis extremam voluntatem, quæ sane non vult pernicio-

ciuum, sed emendationem potius, cui conferuatione totius corporis.

26 In fonte considerandum est, qualis sit ipse, qualeque delictum perpetratum, & an nocere possit exemplum.

27 In Populo duo cauenda sunt. Primum, ne lenitatis exemplum pariat peccato patrocinium. Deinde, ne cum damno & periculo societatis humanæ parcat reo. Nam tum melius est ut pereat vnus, quam vnitas.

28 Ex his concluditur hæc de æquitate regula. Quando Legis voluntas admittit *ἐπιεικεία*, & reus emendari sine duriori pœna potest, & populus non redditur deterior exemplo: potest Magistratus clementiori sententiâ uti, ac reo supplicii emendationis spe parcere.

29 Maturitas, & opportunitatem quærit, & moram frangit. Illa facit ne quid intempestiue & non debito modo fiat. Hæc occurrit iniuriis, ne vnus flagitium serius punitum multis sit occasio petulantis contumaciæ aduersus Leges & iudices.

30 Impunitas enim scelcrum multos inuitat ad peccandum. Peccantium multitudo, pabulum est omnis generis flagitiorum.

31 Ceterum, quia Anabaptistæ ex nonnullis scripturæ dictis perperam intellectis, conantur tollere actiones forenses, atque adeo ipsas Leges & iudices: sciendum est quid pius animus tuto sequi possit.

32 solomon. Prou. 25. 9. ait: Age causam, de qua est controversia inter te & proximum tuum, & arcum alterius noli reuelare, ne contumelia afficiat te auditor, & infamia nunquam à te recedat.

33 Hoc dictum sapientis ostendit litigationem forensis licitam esse, imò præceptam. Verum quid sit ab ea excludendum monet. Vult ut partes inter se discipent de controversia, sed amotis præstigiis sophismatum & sycophantiarum. Vult frænari cupiditatem & proprium dolorem.

34 Nam qui omiſſa causa in aduersarium fertur, limites iusti actoris excedit, ac sibi ipsi infamiam inurit, siquidem affectibus indulgens, sæpe malè agendo, bonam causam corrumpit.

35 Cum hac solomonis sententia non pugnat Paulus, 1. Cor. 6. 7. cum vult pios potius sustinere iniuriam, quam eam persequi in iudicio. Nam cum addit, Coram incredulis, significat non malum per se esse persequi suam causam, sed propter scandalum. Neque Christus cum prohibet vindictam. Nam dānat tantum vltionis cupiditatem, quæ tendit in malum eius, de quo petitur vindicta.

36 Nam qui eo affectu petit vindictam, ut qui is qui priuatim offendit pereat, accersit sibi ipsi diuinam vindictam, iuxta dictum syracidæ: Cupidum vindictæ vltio manet à Domino, & peccata eius sedulo conseruabit.

37 Distingatur igitur diligenter & rectè, inter vindictam licitam, & non licitam.

38 Qui patitur iniuriam, licitè petit defensionē à Magistratu, tantum hoc spectans ut quietè sibi viuere liceat. Verum Magistratus qui exercet iudiciū Dei, & non hominis, debet iuxta leges coercere petulantiam eius qui iniuriam facit: & hæc vindicta dicitur publica, & Dei vindicta.

39 sine hac publica vindicta, actum est de Legibus & tranquillitate societatis humanæ. Quare Paulus Magistratui gladium datum esse dicit, ut sit terrorem malis operibus, & vindex ad iram.

40 Verum si exacerbat animo quæris non tam defensionem tui, quam oppressionem aduersarij, aut etiam si sine legitima cognitione tuus ipſus iudex

M. iij.



etiam si sine legitima cognitione tuus ipsius iudex & vindex velis esse, tua vindicta illicita est & damnanda.

## XLV.

## CONIVGALE IMPERIVM.

**C**VM omnis Oeconomice administratio cernatur in iis qui imperant, & in iis qui parant, necesse est ut hinc petatur differentia oeconomica societatis & administrationis.

Vnde differentia oeconomiarum.

2 Nunc autem, vel maritus imperat & vxor parat, vel pater imperat & liberi parant, vel herus imperat & serui parant.

Distinctio oeconomici imperij.

3 Hinc concluditur Oeconomicum imperium esse triplex, videlicet coniugale, Patrium & Herile.

4 Neque his obstat, quod primogenitorum ius quoddam & autoritas fuerit olim in reliquos fratres eiusdem familiae: & procuratorum seu *ἀντιπρόστατον* sit potestas in reliquos eiusdem familiae seruos.

I. Societas coniugalis.

5 Nam nos hic loquimur de ea oeconomica administratione, quae *ἀντιπρόστατον* à Platone dicitur & non continetur sub alia, ut pars eius.

Eius descriptio.

6 Prima harum societatum, coniugalis, est imperium *ἀντιπρόστατον*, quo maritus imperat, & vxor parat iuxta rectam rationem, Leges & civiles & diuinas.

Mariti officium requirit.

7 Haec societas coniugalis, omnibus statibus hominum concessa, vniuersque viri & foeminae legitima copulatio, conseruatur recta imperandi scientia, legitima parenti alacritate, & promptitudine, vtrinque reddendi *τὰ ἴσα* seu *τὰ ἀντά*, ut Paulus loquitur, hoc est, si analoga officia sibi mutuo praestiterint maritus & vxor.

Timorem Dei.

8 Porro recta imperandi scientia in marito, posita est in timore Dei, in cogitatione iugii communis, in affectione mariti erga vxorem, iuxta vultum Dei, in recta officiorum partitione, in noticia finium coniugalis societatis.

Sincere affectum erga vxorem.

9 Timorem Dei ideo primo loco requiro, non solum quia est *ἀρχή*, verumetiam quia ut solus nos in obseruantia mandatorum Dei, & in omni sancta vocatione, continet: ita nisi quis sit in timore Domini studiose continuerit, cito auertitur domus eius. Debet ergo summa & prima & regula in Oeconomica administratione timor Dei esse.

10 Secundo, cogitur commune iugum, videlicet, quod vir & foemina eodem quasi iugo iuncti sunt, ex quo haec societas dicitur coniugium, & ipse maritus & vxor coniuges.

11 Huius iugii vinculum est, quo coniuges per beneuolentiam & fidem ad omne vitae confortium, diuini & humani iuris communionem consociantur atque constringuntur.

12 Hoc qui serio cogitat, non imperat vxori ut beluat, sed ut compari seu *ὡς βέλους* videtur in timore Dei qui autor est huius iugii.

13 Affectio mariti erga vxorem indicatur in coniugij primi institutione, in Sanctorum exemplis, & passim in Prophetis & Apostolicis scriptis: ut taceam pulcherrima dicta sapientum, extracta ex Legge naturae.

14 Alia animalia fecit Deus duplicia, scilicet masculum & foeminam: hominem autem fecit vnum, & ex illo sunt omnes & singuli procreati, ut scilicet, unitatem pacis & concordiae commendaret in hominibusque maxime in coniugio.

15 Cum Adae parenti nostro non inuenitur adiutor coram eo, immisit deus soporem in Adam, cumque obdormiisset, tulit vnam de costis eius, & repleuit carnem pro ea, & adduxit eam ad Adam, di-

xitque Adam, haec uero os de ossibus meis & caro de carne mea, haec vocabitur *Ischa*, quonia de viro sumpta est: quamobrem relinquet homo patrem & matrem suam, & adhærebit vxori suae, & erunt duo in carnem vnam.

16 Haec institutio docet qualis affectus debeat esse mariti erga vxorem. Maritus & vxor sunt vna caro, hoc est vnus homo, non quidem substantia, sed affectu. Quare par est, ut maritus sit affectus erga vxorem suam tanquam erga seipsum, & eam foueat ac diligat, tanquam proprium corpus.

17 Sanctorum exempla plurima sunt quae nobis hunc dilectionis affectum mariti erga vxorem commendant, ut Abraham, Tobias, Davidis & plurimorum aliorum, quae decet maritos pios imitari.

18 Dicta Scriptura multa commendat maritis dilectionem erga vxores. Eph. 5. 25. Mariti diligite vxores proprias, ut Christus dilexit Ecclesiam. Item, Sic debent diligere proprias vxores mariti, tanquam propria corpora. Qui diligit vxorem suam, seipsum diligit. Col. 3. 19. Mariti diligite vxores, & ne sitis amari erga ipsas.

19 Sapientum, ut Philosophorum & Poetarum, dicta praeterea, quale est illud Homeri: Qui bonus & prudens est, is & diligit & magnificat propriam coniugem. Et illud Phocylidis: Dilige vxorem tuam. Quid enim sauius? quid melius?

20 Haec dilectio, quam in maritis requiro erga vxores, excludit acerbicatem, tegit incidentia errata, non violentia & rumpentia coniugij foedus, multa *τρυφή* mitigat, sub iugo communi subleuat.

21 Recta officiorum partitione etiam pars est scientiae coniugalis. Mariti enim est iusto labore victum & sibi & vxori quærere, tueri vxorem, non imperare vxori labores isti sexui non conuenientes.

22 Fines coniugij plures sunt. Clemens Alex. drinus duos ponit, ad quos reliqui referri possunt: dicit foeminam viro datam esse, ut sit *consortis* *τῆς γυναικὸς* *ἡλικίας*.

23 Ex Scripturis hi fines colligi possunt. 1. procreatio & educatio filiorum. 2. societas vitae domesticae & mutuum auxilium. 3. Ecclesia domestica. 4. castitas, qua vitatur omnis impuritas contra sextum praeceptum. 5. conseruatio Ecclesiae, politica, & familiae: per successionem liberorum in locum parentum, quem finem & Plato, et Ethicus, agnouit.

24 Si quis huc addit sextum finem, videlicet, quod coniugium institutum est, ut sit quoddam mysterium arcanae copulae & amoris Christi & Ecclesiae, non repugno, modo inde non faciat Sacramentum noui Testamenti.

25 Deinde conseruatur coniugalis societas legitima parenti alacritate, videlicet cum vxores maritis ex dilectione subiectae sunt, & ea quae requirit officij ratio praestant.

26 Est enim ordo naturalis in hominibus, ut seruiant foeminae viris. Nam natura postulat, ut maiori seruiat minor.

27 Haec parenti ratio in duobus potissimum videtur sita, videlicet in ornatu & *ἐκπαίδευσις*.

28 De ornatu syracides ait: Vxor verecunda & fidelis grata est, duplici commendatione cumulata. Haec enim duo sunt maxima mulieris ornamenta, verecundia & fides: quarum illa cauet omnem in dictis & factis turpitudinem, in primis autem mariti offensionem: haec in rebus commissis creditisque versatur.

29 Paulus commendat in piis matronis tria ornamenta, Decentem amictum, verecundiam, & temperantiam.

30 Amictum decentem seu conuenientem requirit. Ut enim non vult foeminam sordidatam esse.



ita nec meretricio, sed eo habitu, qui animum optime compositum testetur.

31 Verecundia est, qua omne turpe & dictu & factu fugit, ne maritum vila turpitudine offendant.

32 Temperantia, *σωφροσύνη*, modestiam, castitatem, sobrietatem, & pudicitiam continet.

33 *φειδύλια* seu industria diligentiam adiunctam habet, laboremque facile suscipit.

34 Hæc industria grata est propter opportunitatem rerum domesticarum, in quibus acquirendis, conservandis, augendis, mulier industria, diligens & laboriosa, plurimum potest.

35 Ad hæc confirmatur societas coniugalisis, proutitudine virinque reddendi *72* *172*, hoc est, si maritus & vxor ritè sibi inuicem præstiterint analoga officia.

36 Hæc officia tum demum præstari possunt, quando animi vero timore Dei, & mutuo amore deuincti sunt & copulati.

## XLVI.

## PATRIVM IMPERIVM.

SECUNDVM Imperium æconomicum est patrum, videlicet cum parentes imperant & liberi parent.

2 In hoc imperio spectandum est quid parentes liberis, & quid vicissim liberi debeant parentibus. Nam mutuis officiis conseruat hæc parentum & liberorum societas.

3 Paulus Ephes. 6.4. paucis indicat officia parentum erga liberoscum inquit: Vos parentes nolite prouocare ad iram filios vestros, sed educate eos in disciplina & admonitione Domini.

4 Hoc præceptum Apostoli docet & quid parentes vitare in patrio imperio, & quid suis liberis præstare debeant, modo rite velint suo fungi officio.

5 Primum enim cauendum monet, ne nimis ferere & asperè tractent suos liberos. Durior enim tractatio, in qua nulla relucet paterna storga, plurima habet incommoda. Nam & liberos reddit pusillanimes & stupidos, & paulatim odium instillat teneris mentibus aduersus parentes. Vnde contumacia & rebellio nascitur, vt vbi tandem velis lenior esse, frustra labores.

6 At vbi paternum imperiū exercetur rectè, ibi autoritas quidem in timore & obsequendi studio, *εὐσέβεια* vero in amore & alacritate placidè parentibus, pueros retinet.

7 Rectè quidem dicit Syracides Qui suum diligit filium, crebro ei admouet flagella, vt in postremis vitæ suæ diebus gaudeat. Sed vult hanc castigationem dilectione temperatam esse.

8 Vt enim Blanda patrum segnes facit indulgentia natos: ita prudens educatio & iustum imperium dilectione temperatum, liberos frugi efficit.

9 Quidam tem libris suis debeant præstare parentes, breuiter monet Apostolus, cum ait: Educate illos in disciplina & admonitione Domini. Hic tria requirit Apostolus ad piis parentibus, quæ præstabit suis liberis, videlicet, educationem, disciplinam & admonitionem.

10 Ad educationem liberorum obligantur parentes, Lege naturæ, mandato Dei, omnium hominum iure communi, & legibus civilibus.

11 Deinde requirit disciplinam, qua vt instituntur nati in rerum piarum & honestarum cognitione: ita humani & comes redduntur: quo ipsorum prudens conuersatio & parentibus ipsis sit honori, & reipublicæ utilis.

12 Tertio loco requirit Apostolus admonitionem Domini, qua pueris veluti in animum ponunt, & ingerunt quid facto opus sit. Vult enim Apostolus, vt illa teneris mentibus assiduis monitionibus, instillantur quæ Domini sunt, hoc est, quæ ad veram pietatem & timorem Domini faciunt. Deinde etiâ adhibeantur artibus discendis, ad quæ natura videtur maxime idonei: idque vt & sibi victum honeste quarât & sint viles suo loco in Ecclesia & politia.

13 Parentes qui hæc officia negligunt, in naturâ peccant, Deum horribiliter offendunt, (cuius vice funguntur in educandis liberis) liberos proprios perdunt, & in Ecclesiam & politiâ sunt crudeles. Quare & maledicti iuxta illud Prophetæ Maledictus qui facit opus Domini fraudulenter.

14 Quid vicissim liberi debeant parentibus, idè Paulus docet repetens Legem Dei: Honora patrem & matrem tuam, vt bene sit tibi, & sis longæuus in terra.

15 Syracides 3. ait: Tam factis, quam dictis, patrem matremque honora, vt ab hominibus ad te benedictio perueniat. Vult Sapiens orationis reuerentiam cum cæteris vitæ officiis necessariis atque honorificis coniunctam esse, vt liberi ea tum dicant, tum faciant, in quibus ipsorum reuerentia erga parentes reluceat.

16 Verum liberi qui hunc honorem non tribuunt parentibus, in naturam & in Deum horribiliter peccant. Huc illud Syracidæ: Quam infamis est desertor patris, & maledictus à Domino, qui mouet indignationem matri suæ.

## XLVII.

## HERILE IMPERIVM.

TERTIVM Imperium æconomicum, est herile, in quo herus imperat, & serui parent.

2 Scientiam imperandi seruis tradit Paulus Ephes. 6.9. hisce verbis: Et vos Domini eadem facite seruis, remittentes minas, scientes quod & vester ipso- rum Dominus est in cælis, & personarum acceptio apud Deum non est. Col. 4.1. Domini quod iustum est & aequalitatem seruis præbete.

3 Hæc Pauli testimonia quinque continent spectanda in herili imperio. Horum primum est, quod liceat homini Christiano vi seruorum operibus. Secundum, quod Domini Christiani debeant oculis fidei intueri suos seruos, & cogitare se & ipsos esse conseruos Dei. Tertium ex secundo sequitur, quod debeant placide illos tractare, non asperè, aut Tyrannicè. Quartum, vt reddant *ἀντιτά* seu iustum & aequalitatem, hoc est iure analogo compensent mercede & beneficentia illorum labores. Quintum, cum dicit apud Deum personarum acceptionem non esse, monet dominos de poenis in quas incurret, si tyrannice seruos suos tractauerint.

4 Idem Apostolus seruis hanc regulam præscribit. Eph. 6.5. Serui obedite dominis vestris carnalibus cum timore & tremore, & in simplicitate cordis vestri, tanquam Domino, non ad oculum seruientes, quasi hominibus placentes, sed tanquam serui Christi facientes voluntatem Dei cum beneuolentia seruientes Domino, & non hominibus. Col. 3.22. Scitui obedite per omnia dominis carnalibus, non ad oculum seruientes quasi hominibus placentes, sed in simplicitate cordis timentes. Quodcumque facitis ex animo operamini tanquam Domino.

5 Hæc Pauli dicta præscribunt seruis iustam pa-



6 Verum serui qui hanc suam parendi regulam negligunt, plerunque puniuntur egestate in senectute, vt taceam maledictionem in quam sua contumacia iuste incurrunt.

Exordiū I  
à refuta-  
tione erro-  
ris mona-  
chorū de  
perfectio-  
ne, quā in  
ficta pau-  
perrate cō  
stituitur.

2 Nam neque diuitiar, neque paupertas, per se,  
5 aliquem meliorem aut deteriozem faciunt. Quare  
recte ille apud Terentium, diuitias neque in bonis  
neque in malis numerat, sed tales dicit esse, quales  
sunt ij, qui illis vtuntur. Idem plane iudicium est  
de paupertate seu mendicitate.

4 Hinc recte Plato diuitias cæcas esse pronūciat sine prudentia: acutum autē cernere, cum prudentia sequuntur. Et sapiens: Diuitiæ sunt bonæ et, in quæ non est peccatum, & paupertas mala in ore impij. Et Bernardus. Crimen non est in rebus, sed in vñ agētis. Item, nec diuiti obfunt opes, si eis bene vtatur nec pauperem egestas commendabilem facit, si in te inopiam fordes peccati non caueat.

Regula.

A diuiti-  
bus tria  
requirun-  
tur.

1. Sit diu-  
tiarum iu-  
sta acqui-  
sitio.

litio.

10. Secunda, Quia hæc vita opus habet admini-  
culis, iuxta ordinationem Dei, quæri possunt facul-  
tates, licetque iis quæ ad victum cultumque neces-  
saria sunt quærendis operam dare. Hæc regula con-  
firmatur non solum promissione diuina. Deus enim  
firmat laborantibus benedictionem promittit: verum  
etiam multorum Sanctorum exemplis, qui amplissi-

26 Hic multi, miserè inescati cupiditate habendi, horribiliter peccant. Sunt enim divites, qui nihil proficiunt.



propterea conferunt ad conservandum verbi ministerium. Sunt qui rapiunt scelere, quæ diuino cultui à maioribus nostris destinata sunt. Sunt qui diuitiis suis augment potentiam Tyrannorum ad opprimendam Ecclesiam, & abolendam religionem, quibus præstaret si nunquam nati fuissent. Nam illorum portio, tandem erit cum Diabolo, cuius satellites sunt.

27 Pius ergo cui contingere facultates in hoc mundo, intueatur finem creationis & regenerationis suæ: & partem suarum facultatum conferat in hunc usum, ut Dei gloriam ornet, ac veram religionem suis opibus promoveat.

28 Proponat sibi pius piorum hominum, ut Davidis, Iosue, Ezechie, Constantini, Theodosij, item multorum honestorum nobilium & ciuium, aliorumque exempla, quorum hæc præcipua cura fuit, pro ratione facultatum ornare gloriam Dei, iuuare docentes & discentes religionem, conservare Scholas, & honesta Scholarum priuilegia, defendere Doctores pietatis contra scitiam & iniuriam Tyrannorum, quibus nihil dulcius est, quàm varias artes & vias excogitare, quibus opprimere possunt docentes & discenses. Horum Tyrannorum vicem toto pectore doleo. Nam reproba sua mente magis magisque se immergunt in gehennam.

29 Secundus usus diuitiarum verus & legitimus esse debet, ut eas respublice in quibus viuimus, iuuemus & ornemus pro nostrarum facultatum modulo.

30 Hanc ob causam tributa imponuntur, ut illis tanquam neruis contineatur respublica, hoc est, ut sint ornamenta pacis, subsidia belli legitimi, & præmia eorum, qui Reipublicæ præsumunt.

31 Hic non parum peccant duo hominum genera. Sunt enim quidam, qui tametsi abundant facultatibus: tamen cum aliquid erogandum est in usum Reipublicæ, hoc vas reiciunt in miseram plebeculam, quæ ultra vires & facultates conferre quæ petuntur, cogitur. Qui autem hoc faciunt, suo referuntur iudicio.

32 Sunt etiam forte, qui non contenti ordinariis redditibus, nouas exactiones subditis imponunt, qui non tam furti, quam sacrilegij rei, coram Dei tribunali, sistuntur.

33 Verum hoc intelligi cupio prudenter. Nam hic discerno inter tempora pacis, & belli. Tempore pacis sit contentus Magistratus ordinariis redditibus, ne in Deum peccet. Tempore belli, corpora & facultates subditi suo magistratui debent. Verum hic piam prudentiam moderatricem esse oportet.

34 Tertius usus rectus & legitimus diuitiarum est, ut quilibet pro ratione suæ personæ statum suum tueatur, honeste uiuat, ac suam familiam alat atque defendat.

35 Verum hic cauenda sunt duo vitia, sordes & prodigalitas. Sordes sunt indignæ pio homine. Prodigalitas effundit temere facultates: sape in splendorem statui minime conuenientem.

36 Pius nobilis tueatur suum statum, relinquat principibus suam magnificentiam. Honestus ciuis relinquat nobilibus suum splendorem. Doctor pietatis in Scholis & templis, modeste tueatur suum statum, sine thrafonico fastu. Breuiter, quilibet, quod suæ personæ conueniat, cogitet.

37 Quartus & postremus usus rectus & legitimus diuitiarum sit, ut diuites afficiantur egenorum calamitate, eosque subleuent suis facultatibus.

38 Nam hoc consilio Deus absque omni dubio vult in medio nostri esse pauperes & egenos, ut exploret, & qua simus erga ipsius mandatum obedi-

di promittuntur, & quo sumus affectu, erga filij Dei membra.

39 Quare non sine causa in extremo die prouocabit Dominus ad opera misericordiæ, tanquam ad testes fidei & timoris Dei. Esuriui, inquit, & dedistis mihi cibum, sitiui, & dedistis mihi potum, hospes eram, & collegistis me.

40 Cur autem tanti faciat opera misericordiæ Dominus, ostendit cum ait: Amen dico vobis, quatenus fecistis vni ex istis fratribus meis, mihi fecistis, & quatenus non fecistis vni ex istis minimis, nec mihi fecistis.

41 Huiusmodi verum & rectum diuitiarum sum, duo præter spiritualia præmia, consequuntur stabilitas bonorum, & illustres beneficiorum commemoratio in cætu piorum, quæ est summa gloria. Ita enim Sapiens ait: Itaque eius bona constabillentur, eiusque beneficia in cætu Sanctorum commemorabuntur. Et Psalmus 112.9. Dispersit, dedit pauperibus, iustitia eius manet in seculum seculi. Hoc est, perpetuo in hominum memoria durat.

42 At quanta mala concomitantur iniustam acquisitionem, & profanum abusum diuitiarum, nemo oratione explicare poterit. summa tamen huc redit, quod conscientia scelerum, & metu iudicij diuini tandem prostrati miserimè suas opes sint relicturi, vel hæredibus suis in laqueum, vel alienis, & plerumque hostibus. Atque ita tandem, suo magno malo, discunt vanam fuisse spem, quam collocarunt in diuitiis, vero & viuo Deo posthabito. Nam fieri non potest, ut simul & Mammonæ & Deo vero seruias.

## XLIX.

## CVRÆ.

VT nulla maior pestis est veri cultus dei, quam ethnica & profana cura & sollicitudo, ita summus cultus Dei est, cum vnusquisque sollicitè ambulat coram Deo in vocatione sua.

2 Est itaque operæ præcium, ut pij recte instituantur, ne nimium vel in dexteram partem deflectant, omnem curam abiicientes: vel in sinistram, ethnica & profana cura tabescentes.

3 Est autem triplex cura. 1. Quædam enim est necessaria & sancta. 2. Quædam ethnica & profana. 3. Quædam ex utroque genere mixta.

4 Necessaria & sancta sollicitudo est pars officij Christiani hominis, quæ nobis & mandato Dei, & multis illustribus exemplis commendatur.

5 Paulus enim Rom. 12.8. ait: Qui præest, in sollicitudine præsit. 1. Tim. 5.8. si quis suorum, & maxime domesticorum, curam non habet, fidem abnegauit, & est infideli deterior.

6 Exempla huius sanctæ curæ, sacra historia plurima suppeditat, ut Noe, Abraham, Isaac, Jacob, Joseph, Moyses, Iudicum, Regum, Ducum, Prophetarum, sacerdotum, &c.

7 Breuiter, vera pietas consistere nequit, nisi hæc sancta cura addit, cum in communi piorum omnium tum in singulorum vocatione & officio.

8 Pius proinde rex, pro suo regno & subditis, pius paterfamilias, pro sua domo, vxore & liberis, pius Euangelij minister, pro commissa sibi Ecclesia, & quilibet pro seipso, sanctam sollicitudinem habere debet.

9 Ut autem sancta hæc cura certis limitibus claudatur, in ea spectanda sunt quatuor, videlicet, mandatum Dei, fides, finis, & modus.



**Mandata.** 10 Mandatum Dei est quo præcipitur hæc sancta cura. Hoc mandatum iubet, ut Deum, proximum, & nos ipsos intueamur. Vult enim Deus, ut coram se solliciti ambulemus. Vult ut proximos pia cura foueamus. Vult ut nostræ salutis & vocationis rationem habeamus.

**Fides.** 11 Fides ideo requiritur, quia nihil sine fide rectè fieri aut Deo placere potest. Deinde fides est veluti regula huius sanctæ curæ. Nam nisi ad hanc regulam moderemur curam nostram, sancta esse non potest.

**Finis.** 12 Finis principalis debet esse gloria Dei, cui alij plures subordinantur, ut Status cuiusque incolumitas, Conservatio œconomiarum & Politiarum, Ecclesiæ ædificatio. Hi omnes gloriæ Dei destinantur.

**Modus.** 13 Modus sanctæ curæ hic esse debet, ut pius in omnibus actionibus se voluntati Dei subiiciat, à quo non solum successus petendus est, verum etiam, si parum labor noster votis responderit, ipsius tamen beneplacito nos submittamus.

**Obiectio nis expli- catio, insignis exempli confirmat.** 14 Quod autem deus non semper sinat, ut votis nostris omnia respondeant (sæpe enim frustra videmur vel summam curam adhibuisse, sæpe preces nostræ videntur contemni) in causa est dilectio Dei erga nos. Ea est enim nostra imbecillitas, ut in rebus prosperis facile vincamur à vana gloria, partem saltem nostri successus nobis ipsis ascribentes: sicut scribitur de Iosia, qui cum roboratus esset, cor ipsius in interitum eleuatum est. Et Ezechias in afflictione iustus fuit in prosperitate, à vana gloria est victus.

15 Episcopi Romani in paupertate & persecutione sanctissimi fuerunt: successores in diuitiis, splendore & prospero rerum successu, obliui sunt dei, & ex pastoribus versi sunt in lupos.

16 Ecclesia sub tyrannis sancta erat: postea ex fauore Imperatorum facta est remissior. Verissimum est enim dictum Prophetæ: Afflictio dabit intellectum.

17 Quapropter singulari arte opus est, ne rerum prosperitate abutatur in nostram ipsorum perniciem. Atque ob eam causam, Deus paterno consilio, & singulari dilectione facit, ut nos interdum asperioribus flagellis cohibeat, ne ferociiores facti, iugum obedientiæ abiiciamus. Nescit enim mens hominis seruare modum, rebus sublata secundis.

**3. Mala & profana.** 18 Mala & profana sollicitudo, quæ & ethnica dicitur, & Matth. 13. 22. suffocans sollicitudo, inquit, seculi huius, & seductio diuitiarum, suffocat sermonem, ut non ferat fructum.

**Eius origo.** 19 Nascitur autem hæc profana sollicitudo ex diffidentia & ignorantia prouidentie diuinæ, & prohibetur sæpe verbo Dei. Matth. 6. 34. Nolite solliciti esse in crastinum, 1. Petr. 5. 7. Omnem curam proiicientes in illum.

**Error.** 20 Hæc profana cura, in causa, in fine, & in modo, longissime aberrat à sancta & pia sollicitudine. In causa: quia oritur à diffidentia & ignorantia. In fine: quia presentis vitæ securitatem & tranquillitatem tantum spectat. In modo: dum iustum modum & mensuram transgreditur, mundana cœlestibus, peritura æternis, salutem animæ tranquillitatem corporis, præponens. Non enim se subiicit voluntati Dei: sed potius fremit aduersus Deum, irascitur Deo, quando omnia ex voto non succedunt.

**3. Mixta.** 21 Mixta sollicitudo est, qua curamus quidem, quæ officij nostri sunt: sed modum non seruamus. Sæpe enim propter innatam in nobis intemperantiam, in officium dei sacrilegè irrumpimus. Ut cum Patrum familiam, rectè quidem secundum mandatum instituit familiam, liberos curat, quærit victum, &c. sed

non rectè laborem & curam paritur. Labor quidem cum sancta cura in vocatione requiritur: sed euentus Deo commendandus est, cauendumque ne trepidatio aut nimia anxietas ad impatientiam & profanitatem impellat.

22 Quare hic opus est precatione, aduersus solitudinis tentationem, qua nostra vota Deo commendamus, ut ipse nos laborantes adiuuet & euentum gubernet.

## L.

## PERFECTIO CHRISTIANA.

**Scopus scripturæ.** 1 CVM tota Scriptura, teste Apostolo, 2. Tim. 3. 17. ed pertinet, ut perfectus sit homo Dei: ad omne opus bonum instructus huc nonnulla de perfectione Christiana, ad quæ omnia quæ hæcenus disputauimus, tanquam ad finem seu scopum referenda sunt, adiciam.

2 Omnium primum statuendum est discrimen inter perfectionem duplicem piorum. Nam alia est perfectio piorum in presenti vita: alia erit in futura.

3 Perfectio piorum in presenti vita, non æstimanda est ex perfectione seu impletione Legis: sed ex imputatione diuinæ, cordis rectitudine, & alacritate obediendi Deo, qualis in omnibus vere piis existit.

4 Monachi insulse definiunt perfectionem Christianam esse, abdicare diuitias, & paupertatem spontaneam amplecti.

**Refutatio erroris Monachorum.** 5 Etsi autem Dominus Matt. 19. 21. iuueni, à quo interrogatus erat de modo consequendi vitam æternam, dicit: Si vis perfectus esse, vade, vende tuas possessiones & da pauperibus, & habebis thesaurum in cœlis, & veni & sequere me: tamen non rectè ex personali mandato, constituunt generalem regulam, & ex singulari facto vniuersalem definitionem: præsertim cum exceptiones sint manifestæ.

6 Nā Noe, Abraham, David, & multi alij, perfecti in Scriptura dicuntur: qui tamen suas facultates non abiecerunt, sed eis, ut plurimarum virtutum instrumentis, rectè vsi sunt.

7 Non ergo dictum Domini ad iuuenem, accommodandum est in specie ad generalem definitionem: sed in genere tantum. Nam si iuuenis iste secutus fuisset Christum, & anteposuisset obedientiam erga ipsum suis diuitiis, vere fuisset perfectus. Proinde omnis, qui ex fide Christi anteponebat obedientiam erga ipsum omnibus rebus charissimis in hac vita, perfectus rectè dicitur.

8 Abraham iustus fide promissionis, iubetur à Domino, filium suum vnigenitum, quem diligebat, Isaac mactare in holocaustum. Hic quia Abraham anteponebat obedientiam erga Deum filio, quo nihil erat illi dulcius in vita, nihil carius, pronūciatur perfectus.

9 Hoc Abrahami exemplum duo docet. Primum, quæ sit perfectio personæ. Deinde, quæ sit perfectio operis.

10 Perfectio personæ est ex fide Christi obedientiā erga Deū præferre omnibus rebus mūdi. Perfectio operis est, cum opus perfectum est, non quidem opere operato, ut loquuntur, seu operis consummatione, sed proposito operantis & acceptione diuinæ.

12 Abraham enim non perfecit opus mandatum: sed quia propositum fuit rectum, & voluntas promissa, Deus acceptauit opus.

12 Porro partes Christianæ perfectionis sunt, rectitudo mentis, puritas affectuum, & morū integritas.

13 Rectitudo mentis est rectè sentire de Deo, iuxta ipsius verbum. Puritas affectuum agnitione nostræ in-



stræ infirmitatis, fiducia Mediatoris, & voto pietatis continuandæ æstimatur. Mortû integritas in pietate erga Deum, sanctimonia vitæ, dilectione erga homines, & sancta, in vocatione cura.

Definitio. 14 Vel vt omnia breuius dicamus. Perfectio Christiana est retinere fidem & bonam conscientiam.

15 Neque perfectionis vox in hoc loco, imperfecto gradibus: sed fucato & mendaci, hoc est, hypothesi, opponitur.

16 Breuiter, Perfectio Christiana in hac vita, in vera pietate & non fucata consistit.

17 Est siquidem pietas vera, fundamentum, principium, dux, & gubernatrix omnium virtutum.

18 Fundamentum, quia super ea extruuntur vere virtutes. Principium, quia ab ea manant, vt à fonte riuuli. Dux, quia regit eas, & continet intra verbi Dei limites. Gubernatrix, quia dirigit eas, vt recta ad finem verum ferantur, videlicet, ad gloriam Dei, ædificationem Ecclesiæ, & vtilitatem proximi.

19 Perfectio Christiana in futura vita constabit perfecta regeneratione corporum & animarum, & conformitate nostri cum Deo, qui erimus Deo iuncti perfecti: amore in omnem æternitatem.

20 In hac coniunctione nostri cum Deo summo bono, positus est finis bonorum hominis, & vera hominis beatitudo & salus. Hanc donet nobis Pater cælestis in Christo vnico Mediatore.

## L I.

STATVS ANIMÆ  
post mortem corporis.

1 QVI fingunt animas post mortem corporum vel interire, vel dormire, seu nihil sentire, siue boni, siue mali, contra Scripturam sentiunt: quæ & vitam & sensum tribuit animabus, postquam discesserunt à corporibus, id quod Scripturis confirmabimus.

2 Primum enim filius Dei dicit, Ioan. 11. 25. Qui credit in me, etiam si mortuus fuerit, viuet, hoc est, etiam si moriatur ad tempus, quoad corpus attinet: tamen anima viuet, quæ est ita creata vt sit immortalis.

3 Significat ergo Dominus duo, Primum, quod anima morientis in fide Christi, sit post mortem: victura beata. Alterum, quod anima non credens, sit victura misera.

4 Secundò, Orta dissensione inter Phariseos & Sadduceos de anima post mortem, viuatne an moriatur: quorum illi & animam viuere post mortem, & corpora aliquando viua proditura ex sepulchris recte statuerunt: hi autem neutrum crediderunt. Horum ergo falsam opinionem Dominus hoc argumento, euerit, Mat. 22. 32. Deus est Deus viuorum. Deus est Deus Abraham, Isaac & Iacob. Ergo Abraham, & Isaac, & Iacob viuunt. Non autem nunc corporibus. Igitur animabus: quæ aliquando redibunt ad corpora, vt & ipsa viuant.

5 Tertiò, Dominus dicit discipulis suis, Mat. 10. 28. Nolite timere eos qui corpus occidunt, & animam non possunt occidere. Sed timete eum potius, qui & animam & corpus potest perdere in gehenna. Quid potest clarius dici de vita animæ post mortem corporis?

6 Quartò, Salomon clavis testatur verbis, quid illi futurum sit, qui moritur in timore Dei. Pulsus, inquit, (id est corpus hominis) redibit ad terram,

unde sumtus est. Spiritus autem, (id est, anima hominis) redibit ad Deum, qui dedit illum. Ecclesiast. 12. 7.

7 Quintò, Sap. 3. 1. ita scriptum est: Iustorum animæ sunt in manu Dei, & non tangit illas tormentum. An non hoc dictum congruit cum Christi & Solomonis dictis, de vita animæ post mortem corporis?

8 Sextò, Christus proponens historiam de diuite & impio Epulone, & de paupere & pio Lazaro, Luc. 16. 19. an nõ apertissime affirmat vtriusque animam post mortem corporis viuere? Illius quidem, in pœnis miseram: huius verò, in sinu Abraham beatam? Quid? An nõ est hoc animam post mortem corporis viuere & sentire? miseram esse vel beatam?

9 Septimò, Petrus Apostolus clavis affirmat verbis, eorum animas detineri in carcerè, qui Christi spiritui sonanti in Noe, & inuitanti ad penitentiam non crediderunt. Quare necesse est fateri impiorum animas post mortem corporum, & supereffe, & viuere, & sentire pœnas. 1. Petr. 3. 19. 20.

10 Octauò, Sanctus Ioannes, in sua reuelatione, cap. 6. 10. dicit Sanctorum Martyrum animas clamare in cœlo, & expetere vindictam eorum, qui sua corpora occiderunt. Si ergo Sanctorum animæ in cœlo sunt beatæ cum Deo: vanus est, qui eas vel interisse, vel ita sopitas, vt nihil sentiant statuit.

11 Nonò, Quid audit Lathro qui pependit in cruce, & dixit: Domine memento mei dum veneris in regnum tuum? An non ei respondit Dominus, Luc. 23. 43. Hodie eris mecum in Paradiso, hoc est, in loco cælesti & beato? Quod sine non de corpore latronis intelligi potest. Quare necesse est: vt de anima accipiat, quæ nunc beata viuit in cœlo, cum Christo, & multis Sanctorum animabus, & castissimis Dei angelis.

12 Decimò, Christus moriturus in ara crucis pro peccatis nostris clamauit & dixit: In manus tuas Domine commendo spiritum meum. Luc. 23. 46. Iam autem ipse dicit, Ioan. 12. 26. Vbi ego sum, illic & minister meus erit. Quare vt anima Christi recepta est in cœlum in manus Dei: ita omnium eorum animæ recipiuntur, qui Christo per fidem inferuntur. Quod enim in capite præcessit, sequetur in membris.

13 Vndecimò, cum Iudæi Stephanum propter Christi confessionem obruerent lapidibus, vidit Stephanus cœlum apertum, & filium Dei stantem ad dexteram Patris, quem moriturus inuocat & ait: O Domine, accipe Spiritum meum. Act. 7. 59.

14 Hic videmus Iudæos habuisse potestatem in corpus Stephani, sed non in animam, quam filius Dei in cœlum ad se recepit, vt illic beata viuat. Nec aliter sentiendum, de aliorum piorum animabus.

15 Duodecimò, Paulus post multas molestias in Apostolico munere, tandem ait, Philip. 1. 23. Cupio dissolui & esse cum Christo. Dissolutio hæc, fuit animæ à corpore separatio, qua animam post mortem non dubitabat mansuram cum Christo, corpore in terra condito.

16 Decimotertiò, Ioannes dicit: Beati mortui qui in Domino moriuntur: requiescunt à laboribus suis, & opera eorum sequuntur eos. Apoc. 14. 13.

17 Si mortui sunt beati: certe beati sunt respectu animarum. Nam corpora ante resurrectionem communem, nec bonum nec malum sentiunt. Si iam animæ sunt beatæ: certe sunt, viuunt, gaudēt in cœlo cum angelis Dei.

18 Omitto Platonis, Ciceronis, Macrobij, Lucretij, Xenophontis, Senecæ, & aliorum plurimorum Philosophorum sententiis, de animarum immortalitate.

N. j.



tate, quæ etsi veræ & præclaræ sunt: tamē, quia quærimus immortam certitudinem, maneamus apud tredecim illas demonstrationes, quas ex verbo Dei infallibili adduximus.

19 Ex demonstrationibus adductis, hæc ordine, & absque omni dubio, concludamus.

20 Primum, quod hominū animæ vere super-sunt, viuunt & sentiunt, mortuis & in puluerem redactis corporibus.

21 Secundum, quod omnium impiorum animæ sint in summis doloribus, & tormentis nunquam finiendis.

22 Tertium, quod omnium eorum, qui in Domino mortui sunt, animæ sint beatæ, absque omni dolore & tormento: sint apud Deum, sint cum Christo: expectent corporū gloriosam resurrectionem, & extremum iudicium, quando redibūt animæ in corpora viua, ac vnā viuant in omnem æternitatem beati. Amen.

## LII.

RESURRECTIO  
MORTUORVM.

Necessitas huius articuli in fidei doctrina.

**Q**VONIAM fides resurrectionis mortuorum, in qua boni donabuntur vita æterna, & mali supplicis nunquam finiendis subijciuntur, excedit omnem sensus nostri & rationis mensuram, necesse est, vt firmis fundamentis nostram fidem confirmemus: ne cum Epicureis & maxima colluie generis humani, vel de hoc articulo dubitemus, vel prorsus fidem eius abijciamus.

2 Duo ergo hic faciemus. Primum, iacimus solidam fidei nostræ fundamenta, quo sit immota fides nostræ, de hoc articulo. Vt enim quod facilius sculpiatur facilius aboletur: ita citius venit in dubium, quod velocius fuerit persuasum. Non ergo leuia, sed solidissima argumenta proferemus, quibus fides huius articuli nitatur. Deinde reddemus rationem, cur filius Dei non dicat credentes, sed eos qui bona fecerunt, prodituros in resurrectionem vitæ: qui verò mala fecerunt, in resurrectionem iudicii.

3 Cogitantes itaque de hoc articulo, primum omnium veniet nobis in mentem, qua certitudine nitatur vniuersa Scriptura Prophetica & Apostolica, quam cum constiterit esse infallibilem & immortam, animus nō amplius de vlla promissione Dei dubitabit, quantumuis illi videantur sensus & ratio, adeoque tota natura contraria esse. Nam vt ratio & sensus non se extendunt vltra naturæ limites: ita fides promissionum diuinarum prorumpit cælum, non dubitans de vlla promissione Dei. Nam Deum potentem, iustum, veracem, statuit.

4 Deinde regnum Messie, quod habet perpetuum Scripturæ cōsensum de perpetuitate, intueamur. Hoc regnum Christi, quod est vitæ æternæ, opponitur regno mortis & tenebrarū, quod Diabolo tribuitur. Semen, inquit Scriptura, mulieris, conteret caput Serpentis, hoc est, destruet opera Diaboli, id est, peccatum & peccati stipedium mortem abolebit. Id autem fieri non potest nisi resuscitatis mortuis. Necesse est igitur vt resurgāt mortui. Siquidem Rex noster Christus mortuus & sepultus est, & nostram carnem tanquam primitias, cum ē sepulchro prodiret, ē terra reduxerit, vt sciamus nos virtute ipsius in lucem prodituros.

5 Pendet ergo resurrectio nostri à resurrectione Christi regis nostri. Is primo dierum surrexit: nos in nouissimo die resurgemus. Ideo Paulus Christum primitijs confert: nos vero maturæ messi. Est enim, vt ipse Dominus testatur, consummatio seculi tempus messis. Cum ergo scimus Christum resurrexisse, sciamus & nos eius virtute, resurrectionis. vide 1. Corinth. 15.

6 Secundo, Patres ante Moysen cum nondum Prophetica & Apostolica extarent scripta, quinque futuræ resurrectionis post mortem habuerunt argumenta.

7 Primum à forma hominis erecta. Est enim hæc forma Symbolum naturæ hominis, videlicet, quod sit cōposita ex terrestri & cœlesti natura. Siquidem homo conditus est ex limo terræ, & spiraculo Dei. Dicere autem hanc tam nobilem naturam & singulare Dei opificium conditum esse ad certū interitum, nimis absurdum fuerit. Hinc coniecturā duxerunt Patres de corporum resurrectione.

8 Secundum, ab imagine Dei, ex qua & finis hominis intelligitur, & vitæ perpetuitas significatur. Nam vt imago Cæsaris in nummo, monet quid debeat Cæsari: ita imago Dei in homine, docet quid homo debeat Deo, videlicet, perpetuū cultum, ad quem præstandum perpetuitas vitæ requiritur. Prætereā absurdum est cogitare Deum velle suam imaginem perpetuo interitu obscurari & opprimi.

9 Tertium à loco, in quo homo creatus, collocatus est. Ideo enim Deus hominem conditum in Paradiso collocauit, vt significaret statum hominis scēlicem fore, modo obediret. Iam autem cum sit sapientis, non frustrari sine instituti opificij sui: Patres recte ratiocinabantur, hominem aliquādo suo pristino statui restitutum iri. Quod fieri non potest sine resurrectione mortuorum.

10 Quartum à semine promissio, quod omnium euidentissimum & maximum resurrectionis futuræ argumentum est. Sciuerunt enim Patres, Semen mulieris promissum esse, vt contereret caput Serpentis, hoc est, vt destrueret opera Diaboli, seu regnum Satanæ, quod est peccati & mortis. Hinc Patres absque omni dubitatione, fidem resurrectionis extruxerunt.

11 Quintum, à perpetuitate scēderis. Inijt Deus pactum sempiternum cum Abrahamo, videlicet, quod velit esse Deus ipsius & seminis eius post eum in sempiternum. Hæc scēdus non potest esse ratum, nisi homines à morte resurgant, postea perpetuo victuri. Alioqui Deus ipsorum Deus dici non posset: cum Deus non sit mortuorum, sed viuorum. Atque ita Patres à forma hominis, naturam: ab imagine Dei finem: à loco, statum: à semine, reparationem post lapsum: à scēderis qualitate, perpetuitate reparationis: & ab his simul, resurrectionem hominis à morte, ratiocinabantur.

12 Tertiò, Demonstratio resurrectionis firmā sumitur à iustitia Dei. Nam cum Deus iustus sit: necesse est vt virtuti præmium, & vitio supplicium reddat. Quod cum non sit in hac vita: (Nam ideo hoc differt Deus vt extet testimonium futuræ resurrectionis) necesse est homines boni & mali resurgant: & vnusquisque reportet mercedem, secundum eas, quæ gessit in corpore.

13 Neque enim hic satis erit dicere, animabus præmia & supplicia rependi pro factis in hac vita. Nam cum omnis vitæ nostræ vsus, in corporis animæq; consortio est: necesse est præmia virtutum & supplicia scelerum non corpori seorsim, nec animæ seorsim, sed homini cōstati ex corpore & anima debe



deberi. Proinde animas redituras esse in eadē corpora, ut homines resurgant, necesse est.

14 Interea ut corpora mortuorum, cum bonorum tum malorum, vermibus hic obnoxia sunt: ita animarū piorum quidem, cum gaudio, expectant resurrectionis diem: Impiorum vero vermibus & igni conscientiaē torquentur, metuentes iram in die resurrectionis, in quo tradentur, cum corporibus, in quā redierint, æternis cruciatibus.

15 Quartò, clara Scripturæ testimonia de hoc articulo colligenda sunt, qualia sunt hæc inter multa, Esaia 26. 19. Vient mortui tui, & interfecti tui resurgent. Ezech. 37. 12. Ecce ego aperiam tumulos vestros, & educam de sepulchris vos, popule meus: & dabo vobis spiritum & viuetis. Hic Propheta liberationem populi Israelitici à captiuitate Babylo-nica, figuram esse futuræ resurrectionis mortuorū, significat. Atque ita Prophetico spiritu vtrunque videt & complectitur, videlicet liberationē populi à captiuitate, & resurrectionē mortuorum vniuersalem, cum qua illam confert. Job. 19. 25. Et ego scio quod redemptor meus viuit, & in nouissimo (scilicet die) habit super terram (scilicet iudicaturus) & postquam cum pelle mea excauauerint (scilicet vermes) hoc, (scilicet corpus meū) etiam in carne mea videbo Deum, quem visurus sum ego ipse, & oculi mei conspecturi sunt, nō alienus. Hoc est, ego ipse proprietate personæ & vtriusque substantiæ veritate, resurgam.

16 Daniel. 12. 2. Multi qui dormiunt, euigilabūt: alij ad vitam æternam: alij ad opprobria & cōtem-tum sempiternum.

17 In nouo Testamento Christus contra Sadducæos probat resurrectionem mortuorum, Mat. 22. 31. Item, Matth. 25. 31. resurrectionem & iudicium simul prædicit Dominus.

18 Christus ait, Ioan. 5. 28. Veniet hora, in qua omnes, qui in monumentis sunt, audient vocē eius, & prodibunt qui bona fecerunt in resurrectionē vi-tæ, qui verò mala egerūt, in resurrectionem iudicii.

19 Omnes præterea Apostoli resurrectionis futuræ testes sunt. Quid enim aliud est prædicatio Euangelij, quam testimonium resurrectionis? iuxta illud, Marc. 16. 16. Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit, Qui verò non crediderit, condemnabitur. Hæc manifestè vniuersalem hominum resurrectionem cōcludunt, Paulus Apostolus potissimū hisce rationibus articulum resurrectionis tu sit, videlicet, Prædicatione Euangelij, Exemplo Christi resurgentis, 1. Thessal. 4. 14. Potentia Christi saluatoris, Philip. 3. 10. Arrhabone Spiritus sancti, ad Eph. 1. 14. Signis in natura impressis. 1. Cor. 15. 36. & Perpetuitate regni Christi, 1. Cor. 15. 27.

20 Quinto, Baptismus & Cæna Domini resurrectionis futuræ vñbilis sunt testimonia. Sicut enim verbum mentis: ita hæc sensibus de resurrectione futura testantur. Ut igitur Baptismus duplicis resurrectionis nostri est Symbolum, videlicet animæ à peccato, & corporis ex terra: ita Cæna Domini, perpetuæ in Christo obtinendæ vitæ indicium certissimum est.

21 Sextò, Signa in natura expressa futuram resurrectionem adumbrant. Ieronimus, Ambrosius, & Augustinus dicunt resurrectionem futuram in Phœnice aue signatam esse, de qua scribitur, quod cum in cineres redacta fuerit, mox post irrigationem viua prodeat.

22 Præterea, experientia docet, multas auiculas, ut Vpupas, Sturnos, Hirundines, tempore hyberno in profundis paludibus, tanquam sepultas mor-

tuasque delitescere: quæ verno tempore rursus vi-uæ prodeunt.

23 Granum coniectum in terram & mortuum, & postea renatum, etiam resurrectionis futuræ, teste Apostolo, symbolum quoddam est.

24 Est quoque vnusquisque dies imago vitæ, cui succedit nox & somnus, quo nihil morti est simili. Itaque reducti à somno ad vigiliam, veluti à morte reuocamur ad vitam: quæ res resurrectionis futuræ quotidiana est admonitio. Prætereo Lunam quæ post defectum & veluti mortem quandam, noua prodit.

25 Septimò, Præmonitiones considerentur in veteri populo. Enoch ante diluuium, viuis translatus est. Ita enim scribitur, Genes. 5. 28. Ambulauit Enoch cum Deo, & non comparuit: quia tulit eum Deus. Hoc facto Deus voluit (bolita iam penè doctrina de victoria super Serpente) proponere cōmunē omnibus doctrinā, videlicet, quod pij aliquando plenam super serpente consequerentur victoriam, ne spem suam huius mortalis vitæ finibus inclusam haberent.

26 De Elia scribitur, quod cum iam maxima pars adhaereret Baaliticis sacerdotibus, oppressa vera doctrina, sit in cælum receptus: ut Deus isto facto rursus doctrinam de æterna vitæ commendareret hominibus. Ita enim textus habet, 2. Reg. 2. 11. Aquis Iordanis diuisis, Ecce currus igneus & equi ignei diuiserunt vtrumque, scilicet Eliam & Elisæum: & ascendit Elias per turbinem in cælū. Hoc facto voluit Deus hominibus istius seculi, commendare spem futuræ resurrectionis, in qua pij ab omnibus malis & persecutionibus liberentur, oppressis eorum hostibus igne gehennæ.

27 Etsi autem Enoch & Elias in cælum subue-cti sunt, in testimonium victoriæ futuræ super Serpente: tamen in gloriam illam cœlestē & plenam, quæ est constituta electis & percipienda in extremo die, non sunt recepti, sed tantum miseris huius vitæ soluti, expectant plenam gloriam cum toto Christi corpore.

28 Octauo, Symbola futuræ resurrectionis in nouo Testamento sunt, suscitationes mortuorū, ut filiæ principis, Mat. 9. Filij viduæ, Luc. 7. & Lazari, Ioan. 11. Nam ut hæc suscitationes à morte corporis fuere externa symbola suscitationis animarum eorum, qui credunt Euangelio: ita etiam haud obscure figurabant plenam liberationem, quæ fiet in extremo die resuscitatis corporibus.

29 Nondò, Chirographum Dei in cordibus hominum de præmijs bonorum & pœnis malorum cui-dens testimoniū est resurrectionis futuræ: præsertim, cum imminente iam morte, magis sentitur conscientiaē morsus, magisque torquetur animus cogitatione malè transactæ vitæ: idque in ijs qui ad Deū per fidē non sunt conuersi. Nā alij, hoc est, pij vehementer in spiritu exultant, quod tandē in portum optatum & tranquillum, postquā varijs calamitatū & miseriarum in hoc mundo iactati sunt procellis, perueniant. Siquidem Spiritum sanctum promissæ hereditatis arrhabonem in pectoribus inclusum habent, qui facit ut minus mortem perhorrescant.

30 Decimò & vltimò, Contentientia Sanctorū omnium temporum suffragia, fidem futuræ resurrectionis comprobant, quæ quia plura sunt quā numerari possint, ea omitto.

31 Martyres præterea infiniti, omnibus penè tēporibus, nunquā tam fortianimò grauissima sustinuerunt supplicia, nisi suæ confessionis præmia in futura vita, resuscitatis corporibus, sperassent.

N. ij.

Præmonitiones in veteri Testamēto.

Symbola in nouo Testamēto.

Conscientiaē testimoniū.

Contentientia priorū omnium & martyrum suffragia.



32 Hinc testimonijs, quorum alia infallibiliter probant, alia probabiliter confirmant, alia venuste pingūt resurrectionis futuræ mysteriū, cōtenti sim<sup>9</sup>.

33 Neque moremur Epicureorum voces, siue ioco siue serio dicantur. *Infidelitas*, ait Ambrosius, non potest claram fidem resurrectionis habere. Quia sicut carbo cinere suo cooperitus obsecatur: ita hi perfidia sua erroris tenebris circumdati, luce carebunt.

Sadduceorum & Epicureorum impietas refellitur varijs argumentis: potentia & voluntate Dei, tum à natura peccatis & iustitia explicatis.

34 Postquam ergo constat nobis, de veritate immota, sciamus hanc vnam satis refutare Sadduceorum & similium vanitatem, qui ignorantes sapientiam potentiamque Dei, & Scripturas de voluntate ipsius, ex mensura sensus humani, & ex rationis regula suum extruxerunt, & extruunt, errorem.

35 Sed nos ab illis quaeramus, Cur putent mortuos non resurrecturos? Nam si, ut illi dicunt, mortui non resurgēt: necesse est ut id fiat, vel, quia Deus non potest: vel quia non vult mortuos excitare. Si non potest: vel ignorat modum suscitandi mortuos, vel si norit, imbecillior est, quam ut valeat. Nunc autem, quia sapientissimus est, ignorare non potest: & quia potentissimus, (ut patet ex creatione rerum ex nihilo, & earundem perpetua gubernatione) non potest imbecillior dici, quam ut valeat. Huc illud Augustini: *Absit ut ad resuscitanda corpora vitæque reddenda, non possit omnipotentia Creatoris omnia reuocare, quæ vel bestia, vel ignis absumpsit, vel in puluerem cineremue collapsum, vel in humorem solutum, vel in auras est exhalatum. Absit ut sinus vllus secretumque natura, ita recipiat aliquid subtrahit sensibus nostris, ut omnium Creatoris aut lateat cognitio, aut effugiat potestatem.*

simile.

36 His Augustini verbis, Viues addit hanc similitudinem: Diligenti & acuto patrifamilias in promptu est, & velut ad manum, ac ante oculos, ubi quidque, in quamlibet amplis suis ædibus, sit reconditum: & Deum aliquid putabimus in hoc mundo latere, cuius infinita sapientia minor est hic totus mundus, quam cuiusvis nostrum angustissima & minima capsula.

37 Quod autem velit Deus suscitare mortuos, iam multis immotis rationibus demonstratum est: adeo ut de voluntate Dei nemo sanus dubitare possit. Hanc proinde immortam veritatem opponamus omnibus, quæ huic veritati opponi possunt. Et hoc Pauli dictum, tanquam clypeum, opponamus & nostræ rationi atque sensibus, & aliorum argutijs: *Qui promissit, potest etiam præstare.* In hoc dicto acquiescamus, expectemusque de cælis venturum esse Salvatorem, qui transformabit nostra contempta corpora ut fiant conformia suo glorioso corpori: idque ea potentia, qua potest sibi omnia subijcere.

De qualitate corporum resuscitandum.

38 Quantum autem ad qualitatem corporum resuscitandorum atinet, sciendum est quid habeat commune corpora iustorum & iniustorum, & quid peculiare per se.

39 Corpora utrorumque, hoc est, iustorum & peccatorum, tria habent communia, videlicet, *eadem carnis naturam* cum personalibus proprietatibus, absque mole crassa, superflua & inutili: *Incorruptibilitatem*, qua sit, ut corrumperetur & in nihilum redigatur, aut in auras resolui non possint: & *Immortalitatem*, qua perpetuo supererunt sine victu & alijs præsidijs, quorum usus erat ipsis sustentandis in hac vita mortali, necessarius. Huius rei causam exponit Ieronimus cum ait: *Erit corpus quod resurget incorruptibile & immortale, non solum iustorum, sed etiam peccatorum. Iustorum quidem, ut semper possint permanere cum Christo: Peccatorum vero, ut absque interitio-*

ne sua, debitas luant penas.

40 Discrimina autem inter corpora iustorum & peccatorum hæc erunt præcipua. 1. Corpora iustorum erunt in gloria, in compensationem ignominia, quam hic sustinuerunt: Peccatorum vero in confusione, quæ erit contumaciae pœna. 2. Iustorum corpora, perpetuis detestationibus in Deo oblectabuntur, pro momentanea huius vitæ afflictione: Peccatorum nūquam finiendis tormentis subiicientur, cum propter transgressionem Legis diuigent, cum propter contemtum Filij. 3. Iustorum corpora, in cælo erunt conformia Christi corpori glorioso, cui in hac vita sub cruce erant similia: Peccatorum autem, in inferno, opprobrio sempiterno obruentur. 4. Iustorum corpora lumine diuino, tanquam pallio vestientur: Peccatorum autem tenebris infernalibus oppressa, à fructione vultus Dei excludentur. Atque hæc exclusio à fructione vultus Dei, æterna mors dicitur: sicut contra æterna vita est, in omnem æternitatem iucundissimo Dei aspectu frui.

41 Sed Paulum Apostolum de Sanctorum corporibus differentem audiamus, 1. Cor. 15. 40. & c. Sicut corpora, inquit, cælestia, & sunt corpora terrestria. Sed alia quidem cælestium gloria: alia, terrestrium: alia gloria Solis: & alia Lunæ: & alia gloria Stellarum. Stella siquidem à stella differt in gloria: ita & erit resurrectio mortuorum. His verbis Paulus significat, quanta futura sit corporum iustorum subtilitas post resurrectionem, nimirum, quod sint futura purissima, defecatissima, subtilissima.

42 Huius rei admonet nos claritas corporum cælestium, quæ Paulus hic proponit tanquam symbola gloriæ corporum nostrorum post resurrectionem.

43 Hinc facile est intelligere, quod supra dixi, videlicet quod corpora iustorum, sunt purgata ab omni mole crassa, obscura, ponderosa & inutili, clarificatis spiritibus & carne, ut proxime accedant ad spiritalem naturam. Vnde sequitur in Paulo: Semper natur corpus corruptibile, suscitatur incorruptum: seminatur ignominiosum, suscitatur gloriosum: seminatur infirmum, suscitatur potens: seminatur corpus animale, suscitatur corpus spirituale. Et paulo post: Sicut gestauimus imaginem terreni (id est Adam in hac vita, in quo dominabatur anima viuens, vnde animalis dicebatur) ita gestabimus imaginem cælestis, hoc est Christi resurgentis, ut in nobis spiritu dominetur, vnde corpora nostra spiritualia dicuntur.

44 Et idem Apostolus ad Philippen. 3. 21. affirmat Christum transfiguraturum nostra contempta corpora, ut sint futura conformia ipsius glorioso corpori, idque per eam potentiam, qua potest sibi omnia subijcere.

45 Horum, quæ iam dicta sunt, de gloria corporum iustorum, usus est, ut nos inde consolationem petamus, dum corpora nostra in hac vita, varijs morbis, contemptu, & morte affliguntur: ut Sanctorum corpora habeant in honore: ut ea honorifice sepeliamus: ut munda seruemus ea loca, in quibus Sanctorum corpora sepeliuntur, & quasi consopita deliteamus, donec tuba archangeli excitabuntur.

46 Sed cur dicit Dominus, Io. 5. 29. eos, qui bona fecerunt, prodituros in resurrectionem vitæ: qui vero mala fecerunt, in resurrectionem iudicii? Num ergo bona opera, ut Papistæ hinc colligunt, merentur vitam, ut mala condemnationem? Nequaquam. Firma enim sunt hæc veritatis testimonia. Stipendium peccati mors, donum autem Dei est vita æterna per Iesum Christum, Rom. 6. 23. Si est donum, gratis datur. Si gratis datur, non redditur pro merito. Gratia

discrimina inter iustorum corpora

De consolatione corporum nostrorum post resurrectionem

usus huius doctrinae

Altera pars methodi huius caputis



*Gratia enim, ut ait Augustinus, est nullo modo, quæ non est gratuita omni modo.* Deinde solus Christus est, qui remittit peccatum, qui iustificat, qui sanctificat, qui homines Patri reconciliat. Ergo solus Christus meretur suis, id est, in se credentibus, vitam æternam.

47 Cur igitur hic Dominus affirmat eos, qui bona fecerunt, prodituros in resurrectionem vitæ, videlicet, ut resuscitati uiuant beatam & immortalē uitam: & qui mala fecerunt, prodituros in resurrectionem iudicii, hoc est, ut resuscitati æternam mortem uiuant? Vt ex signo perspicuo discernat inter hæredes vitæ æternæ, & damnandos: ut omnes creaturæ, & potissimum sancti angeli, filios Dei ex qualitatibus propriis agnoscat: ut nemo se spectro fidei & hypocrisi fallat. Non ergo hic opera, vitæ æternæ merita facit Christus, quod esset seipsum mediatoris gloria spoliare: sed indicia fidei non fucatur.

48 Vt enim vera & uiua fides efficax est per charitatem, & cernitur in operibus charitatis: ita spectrum fidei, vanitate & hypocrisi deletatur.

49 Verè ergo Bernhardus sentit cum ait: *Bona opera non sunt causa regnandi, sed via regni.* Cuius autem generis hæc opera potissimum esse oporteat, docet Christus, Luca 16.9. Facite vobis amicos de mammona iniquitatis, ut cum defeceritis, recipiant vos in æterna tabernacula. Et Matt. 25.35. Esuriui & dedistis mihi cibum, sitiui & dedistis mihi potum, peregrinus eram & collegistis me, nudus eram & cooperuistis me, infirmus eram & visitastis me, in carcere erā & venistis ad me. Et Mat. 23.37. Christus pauperes spiritu, mites, lugentes, esurientes & sitientes iustitiam, pacificos, mundos corde, patientes persecutionem, pronunciat beatos, hoc est, liberos ab æterna miseria, quam ipsi suis peccatis meruerant, & hæredes vitæ æternæ, quam ex dono Dei per Christum habent.

50 Ex his locis promtum est colligere, Primum, quod non loquatur Dominus nisi de iis, qui filij Dei per fidem sunt facti. Deinde, quod ea opera, quæ sunt germani fidei fructus intelligat: qualia sunt mortificatio carnis, patientia, studium benefaciendi hominibus, misericordia erga afflictos, facultatibus idoneis egenos. Huiusmodi operibus, tanquam hostiis quibusdam, deletatur Deus: & sunt propria filiorum Dei notæ, & veræ fidei germani fructus, qui non magis à fide, affectu saltem, separari possunt, quam calor ab igni.

51 Secundo quaritur, Cum multa genera sint bonorum operum, quæ Dominus sua Lege requirit: cur vnus certi generis tantum Dominus, Matth. 25.35. in sententia iudiciali meminit? Meminit autem solius beneficiæ erga proximos, neque erga quosuis proximos, sed erga proximos misere afflictos, videlicet, Esurientes, sitientes, nudos, vagos, incarceratos. Huius rei duas esse causas sciendum est.

52 Vnā, quia in hoc genere operum magis cernitur charitas erga proximum carere omni furo, quæ sanæ charitas, sancti timoris Dei, & viæ cordis fiducia certissimum & infallibile est indicium. Est proinde hoc genus bonorum operum, luculentum testimonium filiorum Dei, qui hæredes vitæ æternæ scripti sunt.

53 Alteram, quod in hoc genere operum manifestior est imitatio filij Dei, cuius membra sunt hæredes vitæ æternæ. Nam cum filium Dei, hoc operum genere proximè imitantur homines; haud obscure testantur, se vere filios Dei esse per Christum, cuius spiritu mouentur ad beneficentiam misere afflictis prestandam. Cum igitur & adoptionis nostri in Christo, & viæ fidei, timorisque Dei, testimonium

sit perspicuum hoc genus operum, non mirum est, Christum eius potissimum meminisse in sententia, quam ipse iustus iudex pronuntiabit in die iudicii.

54 His tertiā causam non ineptè addiderimus. Dominus ipse misericordiam antepōnit sacrificio, & ceremoniali cultui. Proinde hoc genus operum præcipuè requirit, ut sciamus cum eo reliqua placere, & sine eo nihil, si non præstetur, modo possit. Nam deficiente facultate præstandi, Deus affectum pium & promptam voluntatem loco facti reputat.

55 Tertiò, quaritur de illis qui maximam ætatis suæ partem transegerunt in foribus suis, sine vera penitencia, & tandem vel in mortis articulo conuertuntur. Respondeo, Peccata eorum qui conuertuntur in obliuionem venire apud Deum, qui apud Esaiam ait. Ego sum, Ego sum ipse, qui deleo iniquitates tuas propter me, & peccatorum tuorum non recordabor. Qui enim in Filio est per fidem, habet remissionem peccatorum, habet iusticiā Christi, qua apparebit iustus in die iudicii, & habet propositum benefaciendi, quod Deo pro facto est, quando negatur præstandi facultas.

56 Præterea de horum conuersione & inuocatione, qua in mortis articulo se committunt fidei filij Dei, testabuntur angeli eorum in die iudicii. Sed rem illustremus exemplis.

57 Lazarus fuit filius Dei, & hæres vitæ æternæ, sic & Lathro in cruce, & Cornelius aulicus, de quo Lucas in Actis. Lazarus & Lathro affectu hæc opera habuere, non externo facto. Ille enim paupertate: hic temporis breuitate post conuersionem impediatur quo minus affectus sui externa testimonia ederet. At Cornelius quæ conuersione diutius vixit, testimonia suæ fidei, & pij affectus luculenta edidit, adeo quod ipsius Eleemosynæ & preces celum penetrasse à Luca commemorantur.

58 Hæc quæ diximus & necessitatem benefaciendi concludunt, & beneficium Mediatoris esse gratuitum ostendunt, & inter olim iudicandos clarissime discernunt.



#### ASSERTIONES

#### QVIBVS LEGES DECALOGI

gi explicantur, proposita & disputata in Academia Hafniensi,

ab anno Domini 1567.

vsque ad annum

1574.

Autore

NICOLAO HEMMINGIO.

#### PROOEMIUM DECALOGI.

Locutusque est Deus cunctis sermones hos. Ego sum Dominus Deus tuus, qui eduksi te de terra Egypti, de domo seruitutis.

VPLEX Prooemium Legi Dei præfigitur, Exo. 20. Vnum Moysi, quo populum excitat & præparat ad audiendas Leges diuinas. Alterum Dei, quo populus docetur quis sit

N. iij.

Duplex prooemium



Deus, & quid sit à Deo expectandum.

1. Mosi.

2. Mosi autem hoc est proœmium: *Es locutus est Deus omnia hæc verba.*

3. Hoc proœmium meritò omnium hominum animis infixum esse deberet, ut eius nunquam caperentur obliuione.

4. Est enim vnum ex illis principiis, quæ immota tenere oportet omnes eos, qui in schola Christi proficere in salutem cupiunt.

Verè Religionis quatuor principia.

5. Sunt autem quatuor hæc principia tenenda Christi discipulis. Primum, quod vnus sit Deus, conditor omnium rerum & conseruator. Secundum, quod hic verus Deus certo verbo hominibus suam voluntatem patefecerit. Tertium, quod hoc verbū sit comprehensum in Prophetiis & Apostolicis scriptis, in quibus ipse Deus loquitur. Quartū, quod ut quicquid est præter hoc verbum non sit ad salutem necessarium: ita quicquid pugnat cum hoc verbo, sit tanquam venenum Diaboli fugiendum.

6. Inter hæc, tertium est quod Moyses hic nobis commendat, cum ait: *Es locutus est Deus omnia verba hæc.*

7. Mens enim pia cupiens se Deo approbare, ac iuxta ipsius voluntatem & credere & viuere, certa non est priusquam intelligat ea quæ audit hoc niti principio.

8. Hinc est quod Prophetæ hanc vocem toties repetant: Hæc dicit Dominus: Os Domini locutum est: Hæc dicit Dominus Sebaoth. Hinc est quod ipse Filius Dei sermonem Patris se loqui restatur. Et Paulus eandem ob causam titulum Apostolatus suis aduersariis obicit.

9. Hoc verbum Dei infallibile in se, Deus propter humanam ignorantiam & multiplicem cæcitatem, variis modis, suum esse, & non alicuius creaturæ testatur est.

10. Et quoniam mensura rationis, hoc est demonstratione, capi non potest, testimonia addidit admodum congruentia.

11. Ut igitur quæ lumine mentis percipi possunt demonstrationibus innotescunt: ita quæ aciem humanæ mentis excedunt, cœlestibus & diuinis testimoniis confirmantur.

Testimonia certitudinis verbi Dei.

12. Huius generis testimonia sunt & externa & interna. Externa, ut patrefactiones diuinæ, miracula, prophetiæ, consensus Mosi, Prophetarum, Christi & Apostolorum, duratio & conseruatio Ecclesiæ, & cruenta confessio infinitorum sancti ob signationes in cordibus fidelium.

13. Huius verbi diuini vera & non fluctuans persuasio & fides, fundamentum est omnis fiduciæ pietatis & virtutis, quibus Deo coniungimur, & assequimur finem nostræ creationis.

14. Quod enim radix est arbori, quod oculus corpori, quodq; telis contexendis ipsa sunt stamina, ut rectè ait Theodoretus, hoc perficiendis animis est veritatis cognitio stabilisq; rerum diuinarum fides.

15. Admoneamur igitur hoc Mosaico proœmio, de certissimo & indubitato principio & Theologiæ veræ, quod est ipsum verbum Domini, in libris Prophetiis & Apostolicis comprehensum, & quod omnia quæ pugnant cum hoc verbo, sint venena Diaboli insidiantis saluti humani generis.

2. Dei.

16. Alterum proœmium est ipsius Dei: *Ego sum Iehoua Deus tuus, qui eduxi te de terra Egypti, &c.*

1. Modus cognoscendi Deum.

17. Pauca sunt quidem hæc verba, sed quæ nulla sapientia humana exhauriri possunt.

18. Omnium primum proœmium hoc Domini proponit modū cognoscendi Deum, videlicet, Ver-

bum & Testimonium verbo additum.

19. Tametsi autē Paulus dicit, *Rō. 1. 7.* *gratias ago vobis quia fuisse hominibus manifestum ex rerum creatione & conseruatione: tamen cognitio hæc non fuit eis salutaris, imò pernitiōsa magis idq; ipsorum culpa.*

20. Nam quo magis quæ fuerunt Deum naturali lumine, eo magis vanitate mens, tenebris intelligentiæ, & cor obduratione oppressa sunt.

21. Siquidem nihil ex illa notitia concluderunt, quam horrendas idololatrias, quas infinita scelera, ut Paulus testatur, secuta sunt.

22. Salutaris proinde cognitio Dei, ex verbo & testimonio simul petenda est.

23. Quare ut nihil præter & contra verbū de Deo sentiendum & cogitandum est, vel loquendum, sed illud solum de Deo credendum, quod ipse de se testatur, iuxta dictum: *Esse Deum credas, quod de se prædicat ipse:* ita testimonia verbo addita, ipsius bonitatem nobis cōmendant, & fidem & inuocationem accedunt, quibus nos coniungimus ab omnibus aliis cœtibus in mundo, & adhæremus Ecclesiæ Dei, quæ est societas Sanctorum.

24. Secundo, etsi obscurius docemur hoc proœmio de essentia Dei & personis in vna diuina natura, tamen vnitas essentiæ diuinæ, & pluralitas personarum in vna essentia hic indicantur.

25. Prima enim vox *Iehoua* singularis numeri, significat essentiam illā diuinā, simplicissimā & vnicam esse, hoc est, quod vnus sit Deus in essentia.

26. Secunda vox Hebræis est pluralis numeri, quæ significatur pluralitas personarum subsistentium in vna diuina natura.

27. Hoc mysteriū primū propositū est in Libro creationis, vbi dicitur: In principio creauit Elohim cœlū & terrā, vbi plurali numero, propter personarū distinctionem vituit Moses, cui adiungit singulare verbum, propter essentiæ & naturæ vnitatem.

28. Hoc ipsum deinde in Prophetis repetitū est, & postea clarius in nouo Testamento patefactum, vbi & patefecerunt se tres personæ in diuinitate, & nominantur, Pater, *lōgōs* seu Filius, & Spiritus sanctus.

29. De hoc arcano ita loquitur Bernhardus: *Sacramentum hoc magnum est & quidem venerandum, non scrutandum, quo pluralitas in vnitatem, ac ipsa vnitatem sit in pluralitate. Scrutari hoc temeritas est, credere pietas est, nosse vero vicia est æterna.*

30. Tertio, cum dicitur, *Deus tuus*, significatur bonitas Dei, *φιλανθρωπία*, erga homines, & requiritur fides in hominibus, quæ hanc bonitatem sibi applicant, quod fieri non potest sine Mediatoris notitia.

31. Hanc vocē cum audiret populus Israel, non omnes fundamentum bonitatis Dei erga homines cogitarunt, nec veram fidem adhibuerunt huic verbo.

32. Qui pij inter eos fuerunt, ut Moses, Caleb & quidam alij, ut seriō cogitarunt suam indignitatem: ita ardenti fide in promissum mulieris semen recubuerunt.

33. Reliqui, ut hypocritæ, suā dignitate putabāt se hunc honorem adeptos, quod Deus ipsos suum populum vocauerit, & segregauerit ab aliis omnibus nationibus.

34. Moses ergo & qui cum illo erant pij, hac fide, & iustificati sunt, & placuerunt Deo, per obedientiam Legis, etsi eam perfectè non præstituerint. Cæteri autem Legis damnatoria sententia oppressi, in suis peccatis perierunt.

35. Atque ita hoc proœmium concio fuit Evangelij, Nam Deus se nemini cōmunicat nisi per prædicationē, quæ offertur fauor & gratia Dei in Christo Ie-



sto Iesu, omnibus credentibus.

36 Et tamen Mediatoris mentio non fit expressam; includitur in promissionis verbo, *Deum tuum*, ex eoq; intelligitur, ut ab effectu causa.

37 Nam cum certissimum sit neminem placere Deo, nisi per Christum & in Christo, consequitur hanc bonitatis, & misericordie promissionem fundari in illo dicto: Semen mulieris cõteret caput Serpẽtis.

38 Quarto, continet hoc Domini proœmium confirmationem autoritatis Legis diuinæ, eamque triplicem.

39 Prima sumitur à potestate, qua sibi Dominus ius imperij vendicat, cum dicit: *Ego sum Iehova*. Est enim hoc nomen Dei proprium, quo essentia, potentia & maiestas ipsius significatur. Potentia enim & maiestas tria diuinæ necessario coniunguntur.

40 Secunda, sumitur à promissione diuina, cum inquit: *Deum tuum & Dominum tuum*.

41 Tertia sumitur à beneficio, cum inquit: *Qui eduxit te à terra Ægypti*. Quo admonet populum totius Historiæ educationis de Ægypto, in qua cū præcipuum sit liberatio, per asperionem sanguinis in postes domorum, fides requirebatur in agnum Dei Iesum Christum, cuius sanguinem adumbrabat sanguis agni aspersus.

42 Pij proinde cum hoc dictū audiuerūt, reuocarunt in memoriam promissionem agni illius immaculati, qui tolleret peccata mundi.

43 Quinto, cum dicit: *Ego sum Iehova Deus tuus*, significat se & creatorem esse omnium, & conseruato rem, atq; adeo suæ providentiæ omnia subicere.

44 Non enim ut faber, relicta naue à se extructa, discedit: sed ut Pater, providentia omnia vel minima dirigit atq; gubernat, prout maxime suæ gloriæ expedire videtur.

45 Detestandi igitur sunt furorẽs Græcorū, qui tollunt providentiā, & negant Deum vel posse, vel velle rerum à se conditarum curam habere.

46 Sexto, inuitat nos hoc proœmium & ad gratitudinem erga Deum, à quo tanta bona habemus, ab ipso conditi & creati: & ad studium obediendi ipsius præceptis.

47 Est proinde hoc proœmium, veluti fundamentū & causa Legum, quas Dominus humano generi imposuit, nõ quidem sui causa, qui nostra obedientia non indiget, sed nostri, quibus obedientibus, ut Pater benignissimus, proponit præmia maxima.

48 Natura enim hanc Legem omnibus posuit, ut sint grati erga benemeritos, & maxime erga optime meritos.

49 Si igitur parentibus debemus gratiam, qui nos genuerunt & aluerunt, multo magis gratos nos esse oportet Deo, à quo parentes habemus, in quo sumus, viuimus & mouemur, ac tanta providentia conseruamur, ut tandem optatam beatitudinem, ad quam conditi sumus, consequamur.

50 Dolendum est proinde vehementer, quod tantus veteris occupet humanas mentes, ut non immensa bonitate moti, gloriam quam debent Deo reddant.

## II.

### SUMMA CAPITA DECALOGI.

I Decem Legis Moralis præcepta Dominus ad duas theses reuocat, tanquam ad summa

capita seu fontes, ex quibus dependent & manant.

2 Harum theson prior est: *Diliges Dominum Deum tuum, ex toto corde tuo, ex tota anima tua, ex tota mente tua, & ex tota fortitudine tua*. Posterior, *Diliges proximum tuum sicut teipsum*.

3 Harum ratio quidem est; Deus summū bonum est, & author omnis boni in natura. Finis vero, ut Deo coniuncti, in eo tanquam summo bono acquiescamus, quod sane summa felicitas est, adeoq; finis hominis proprius & vltimus, si statum hominis perfectissimum spectemus.

4 Quoniam autem omne bonū naturaliter à Deo peritur, & ipsa boni ratio, modum amoris imponit, necesse est, ut Deus cum sit summum bonum, præ omnibus, ante omnia, & supra omnia diligatur.

5 Et quia dilectionis vocabulo omnis notitia dilectionem necessario antecedens, omnis affectus dilectioni necessario coniunctus, atq; omnis actio dilectionem necessario consequens, intelligitur. Lex in Mose sapientissime ista tria coniungit, cum ait: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, & ex tota virtute tua*, ut in corde, id est, mēte, sit vera lux, seu notitia de Deo (quæ dilectionem Dei necessario antecedit) In anima, purissimi affectus, fides, timor Dei, spes, &c. (Qui cum dilectione Dei quasi quodam naturæ pacto connexi sunt) In virtute, conatus sufficiens ad agendum ea quæ Deus imperat, qui sane conatus necessario dilectionem Dei comitatur.

6 In hac enim re consistit restitutio hominis, ut corpus animæ, anima menti, & mens Deo pareat & obsequatur, atque ita ei fide iungatur, atque amore veluti vnum cum eo fiat.

7 Etsi autem Moses tria tantum requirit, nempe totum Cor, siue mentem plenam noticia Dei, totā animā purissimis affectibus ornatam, & totam virtutem, quæ perfectissimū præstat obsequium: tamen ab eo non discrepant Euangelistæ Marcus & Lucas qui quatuor, nempe cor, animā, & virtutem, & potentiam. Nam quod Moses sub genere virtutis, seu validitatis, ut ita dicam, intelligit, Euangelistæ per species explicant, ut sciamus & mentis virtutem, quæ est & virtus, & corporis robur, quod est & virtus, ad præstandum Deo obsequium, requiri.

8 Cum hanc Legem, qua nos obligat, vel ad obedientiā perfectam, vel ad pœnas æternas, intuemur sine Christo, deprehendimus eam in se quidem esse iustam & sanctam, sed nobis fieri ministerium mortis, ut qui eam non præstemus.

9 Nam cum sententiam Legis audimus: Maledictus omnis qui non maserit in omnibus quæ sunt scripta in libro Legis, sistimur veluti coram tribunali Dei, nos damnantis propter Legis transgressionem, quam damnationem conscientia nostra agnoscit iustissimam esse. Siquidem nemo est mortalium, qui nõ longissime abest à Legis huius perfectione.

10 Idem omnino sentiendum esse de secundo Legis capite, indicat Dominus, cum ait: *Secundum est simile primo*. Hoc enim dicto vult Dominus corrigere errorem Pharisaicum. Pharisei enim non putarunt ita difficilem esse obedientiam secundi præcepti atque primi, præsertim cū scriptum sit: Odio habebis inimicum tuum. Nec obedientiam secundi tam necessariam, nec pœnam violati tam grauem, nec impediri posse primi obseruationem, etiam si quis in secundo fuerit negligentior. Hunc errorem ut taxat Dominus, ait: Secundum simile est primo. Nam siue facultatem præstandi respicis, vtrumque

Quomodo lex sancta est & ministerium mortis.

N. iiij.



per æquè difficile est: siue debitum, ad utrumque obligamur mandato: siue obligationem ad poenam transgressionis, utrumque ad poenas æternas obligat: siue denique ad connexionem obedientiae, utriusque obedientia connexa est, ita ut altera sine altera stare nequeat. Qui enim Deum diligit, diligit & proximum, & qui proximum, multo magis Deum. Hanc rationem postremam similitudinis primi & secundi, vidit Theophylactus.

Lex præda  
gogus ad  
Christum

11 Quid ergo hic faciendum est? Damnatiora Legis sententia, vel te ad desperationem adiget, vel ad querendum Christum te compellet, ut in eo invenias, quod ipse non habes, videlicet obedientiam Legis.

12 Nam si in Christum credideris, obedientia quæ propria est Christi, sit tua ex imputatione, ut Lex non amplius habeat quod in te condemnet. Christus enim est finis Legis, in iustitiam omni crederetur, Rom. 10. 4. hoc est, omnis qui credit, habet quod Lex ut ultimum requirit, nempe iustitiam. Si iustitiam, & vitam, adeoque salutem & felicitatem, quæ est finis hominis. Hinc illa gloriatio Apostoli: Christus est qui iustificat, quis est qui condēnet? Rō. 8. 33.

13 Cum ergo iustificati simus fide, & habeamus pacem cum Deo, per Dominum nostrum Iesum Christum, nō sumus amplius sub Lege, sed sub Gratia. Rom. 5. 1.

Hypocri-  
tarum ob-  
iectis re-  
fellit.

14 Sed quid contra hæc ignari scientiæ salutis & remissionis peccatorum, per viscera misericordiae Dei nostri? Nonne idem nobis obiiciunt, quod præconi fidei, Paulo, magno illi Theologo, obiecerunt Romani? Quid, inquit, peccabimus, quia non sumus sub Lege, sed sub Gratia? Rom. 6. 1.

15 Hæc obiectio necesse est ut proficiatur, vel à crassissima ignorantia Evangelij, vel ab improbabiliidine desommandi Evangelium.

16 Tantum enim abest, ut valeat hæc consequentia, iustificamur gratis fide absque operibus, Ergo bonis operibus incumbere non est necesse, ut nihil validius concludi possit, quam contrarium eius quod illi volunt, hoc modo. Iustificamur, id est, absolvimur à peccatis, & donamur iustitia Christi ex fide absque operibus. Igitur nunc summo studio bonis operibus inuigilandum est.

17 Nam Paulus opera bona & necessarium fructum iustitiæ esse scribit, & iustificationis finem proximum facit, & obsequium Deo debitum prædicat, & ex efficacia mortis & resurrectionis Christi in nobis fieri contendit.

Distingue  
dū est in-  
act, iustifi-  
catione &  
nō ut ob-  
dicantur.

18 Accurate proinde distinguendum est, primum inter beneficium Dei gratuitum, & hominis iustificati debirum obsequium. Beneficium Dei est gratia in iustificationem, hoc est, iustificatio hominis gratuita, quæ non ex operibus est, sed ex fide: quæ sola gratia iustificans apprehenditur. Obsequium debitum hominis iustificati est, ut homo ea sequatur & faciat, quæ Deo placitura ex regula voluntatis ipsius novit. Nam iustificati fide, debito res sumus Deo, ut membra nostra præbeamus arma iustitiæ.

2. Item le-  
gis officiū  
in electis  
& repro-  
bis.

19 Deinde distinguendum est inter Legis officium in non conuersis, & in conuersis. In non conuersis est ministerium mortis. Nam illi sunt sub Lege. In conuersis non est ministerium mortis, sed norma vitæ iustissima. Hi enim sunt sub Gratia, rigore Legis vindicati.

20 Ut ergo Lex hæc, de dilectione Dei & proximi, obligat non conuersos ad poenas æternas, cum ab iis requirit perfectam & perpetuam obedientiam, quam præstare non possunt, ita conuersis, & absolu-

tis à iure Legis, est regula vitæ, ad quam conabuntur vitam suam componere, quod quia non faciunt hypocritæ, sunt fide vacui.

21 Tertio, Præterea distinguendum est inter obedientiam Legis in non renatis & iustificatis. In illis non placet, quia est impura, imo nulla potius. In his placet etiam imperfecta, inchoata tamen. Nam ut iustificati fide placent propter iustitiam Christi, quæ illis imputata est: ita etiam conatus illorum, donec retinent fidem & bonam conscientiam, propter Christum acceptus est, & est Deo gratum sacrificium.

22 His iactis veluti fundamentis, videamus quomodo hæc Lex dilectionis inchoari possit à nobis. Nam dilectio ut summe necessaria obedientia à nobis requiritur, sine qua cætera nihil, ut Paulus testatur.

23 Cum Paulus dicit, 1. Tim. 1. 5. Finis Legis est dilectio, ex corde puro, conscientia bona, & fide nō ficta, monstrat & vnde manat dilectio Dei atque hominis, & quod nemo possit eam præstare sine notitia Evangelij, & fiducia viua in Christum.

24 Nam ut puritas cordis & conscientiae bonitas sunt ex fide vera & viua, cuius fundamentum est notitia Evangelij: (Fides enim ex cognito verbo Dei concipitur) ita dilectio Dei est affectus cordis purus, ex fide per spiritum Christi creatus: ex quo fit ut nihil cognitionem Dei & erga ipsum obedientiam anteponamus, utque præ omnibus, ante omnia, & supra omnia ipsum amemus, adeo ut cupiamus illi iungi, vnumque cum eo fieri.

25 Hic dilectionis affectus erga Deum, tanquam stabilis quibusdam spiritualibus, cogitatione dilectionis Dei, qua nos prius dilexit, meditatione beneficiorum Christi erga nos, fiducia & spe promissorum bonorum, atque ardenti Dei invocatione, excitandus est, ne fonte impuro carnis obrutus, extinguatur.

26 Ex hac dilectione Dei manat dilectio proximi, qui gestat imaginem Dei. Quare & ipsum propter Deum diligere debemus. Vnde Augustinus: *Dilectio est rectissima animi affectio, qua diliguntur Deum propter se, & proximum propter Deum.*

27 Forma & modus dilectionis proximi additur in Lege, cum dicitur: *Dilige proximum tuum sicut te ipsum.* Proinde amor quo nos ipsos amamus, debet esse regula, ad quam diligendus est proximus.

28 Verum ut hoc recte accipiat, duo observanda sunt. Primum discernendum est inter duplicem amorem nostri, videlicet vitiosum & laudabilem. Deinde cauendum est, ne vitia cum subiectis eorum confundamus.

29 Duplex est amor sui. Vnus qui sequitur sensum carnis, cæcus, inconsultus, ferus & perniciosus sibi & aliis. Hic cum vitiosus sit, non debet esse regula puri amoris, quo diligendus est proximus. Alter est laudabilis, qui sequitur Spiritus imperium, quo cupit animus in illis rebus occupari, quæ Deo sunt grata & sibi salutares. Hic amor sui, quia est purus & sanctus, debet esse mensura dilectionis proximi: unde fit ut cupiamus proximo omnia, quæ ad ipsius incolomitatem & salutem facere videbuntur. Ac simul consilio, opere, precatione, ipsius comoda procuremus atque adiuvemus, & amoliamur ab eo pro nostris vitibus, quicquid ipsi vere noxium esse deprehenderimus.

30 Christus Dominus novam dilectionis proximi formam nobis commendat, cum ait: *Diligite vos invicem, sicuti ego dilexi vos, propter quæ causam novam etiam mandatum vocat.* Sicut igitur Christus dilexit nos intime: ita & nos ipsius exemplo,

nos



nos inuicem diligere debemus.

31 Alterum, quod obseruandum est in dilectione proximi, est vt caueamus ne vitia cum subiectis confundamus. Vnde Augustinus: *Vnusquisque iniquus homo, in quantum iniquus est, odio habendus est, in quantum autem homo est, diligendus est, vt illud quod in eo recte odimus, arguamus, id est, vitium, quo possit illud quod in eo recte diligimus, id est, humana natura, ipso emendato vicio, liberari.*

32 Etsi autem neutra dilectio, nec Dei, nec proximi perfecta esse poterit in hac vita, sed tantum inchoatur & crescit pro mensura fidei: tamen cum non sit simulata, sed ex viua fide, conscientia bona, & puro corde proficiscatur, placet Deo, & hac inchoata dilectio est testimonium plenae regenerationis nostrae, quam expectamus, quaque perficitur dilectio & Dei & proximi.

## III.

## PRIMA LEX DECALOGI.

*Non habebis Deos alienos coram me.*

**V**T prooemium Decalogi modum notitiae Dei monstrat, videlicet, per verbum, & testimonium verbo additum: ita Decalogus ipse, quo cultus Dei coli vellet, ostendit.

2 Tamen si autem obedientia Decalogi ne inchoari quidem potest, sine notitia Euangelij: tamen Deus iustissimus iuste requirit ab homine, quod sibi iure debetur: & talem Legem praescribit, cui obedientia integra praestari potuisset, si homo in ea integritate persistisset, in qua creatus fuit.

3 Atque ideo hoc facit Deus, vt agnito morbo, queramus medicum, hoc est, vt agnito iusto iudicio Dei in nos, confugiamus ad Christum, qui est summatio Legis, in iustitiam omni credenti. Atque ita demum obedientiam erga Legem inchoemus in hac vita, quae perficitur in beata illa vita, quam ex fide expectamus.

4 Debemus proinde Legem considerare quadrupliciter. Primum, vt sumus creati in Adam in perfectionis statu. Secundò, vt sumus post creationem lapsi. Tertio, quatenus sumus de nouo creati, & per Christum erecti. Quarto & vltimò, in beatitudinis statu, resuscitatis mortuis.

5 His ita iactis fundamentis, primum praeceptum perpendamus, à quo & reliqua pendunt omnia, & sine quo nulla erga alia obedientia praestari potest.

6 Est autem hoc primum praeceptum: *Non habebis Deos alienos coram me.* Hoc est, Me solum Deum tuum habebis, & non alienos deos.

7 Vt huius Legis ratio est, quod Deus conditor rerum, solus sit omnium bonorum fons, id quod significatur cum dicitur: Ego sum dominus deus tuus: ita finis Legis est, vt omni idololatria & impietate abiecta solus habeatur Deus noster, & solus à nobis colatur, & non alius.

8 Vt haec Lex prima requirit cultum vnus Dei, agniti per verbum & testimonium: ita docet non licere vllum cultum Dei instituire, sine mandato Dei. Est enim solius Dei opus cultum ordinare, iuxta dictum, Psalm. 25. 5. Dirige me in veritate tua, & doce me, quia tu es deus meus.

9 Porro, habere Deum, est Deum mente, affectu, voluntate, adeoque omnibus viribus complecti, seu

vt ipse deus se interpretatur, diligere Deum ex tota mente, ex tota anima, & ex totis viribus.

10 Mente habetur Deus, quando vera notitia Dei in mente lucet: videlicet, quod sit vnus aeternus & verus deus Pater, & filius, & Spiritus sanctus: quod hic deus sit creator & conseruator rerum omnium: quod sit fons omnis boni: quod suas creaturas amet, gubernet, conseruet: quod ad se confugientes iuuat, & contra contumaces puniat.

11 Haec in genere est vera Dei notitia, quae in duas formas diuiditur: Vtalia sit notitia Dei Legis, alia Euangelica.

12 Affectu habetur Deus, quando ex vera Dei affectu notitia concipitur vera dilectio, verus timor, constans fiducia, & spes minime vacillans.

13 Voluntate habetur Deus, cum ex mentis recto iudicio, & puro animi affectu, nascitur voluntatis alacritas, ad imperandum omnibus viribus, vt Deo perfectam & perpetuam obedientiam praestent.

14 Viribus omnibus habetur Deus, cum ipsae vires, interiores & exteriores, voluntati alacriter imperant, quae mens recte iudicat, & affectus pure suadent, obsequuntur & imperata faciunt.

15 Contra vero alienos deos habet, quicumque mente, affectu, voluntate & viribus, vllam rem creatam vel fictam complectitur, sine verò timore Dei, vt ab ea pendeat, auxilium speret contra ordinariem diuinam. Hinc Scriptura diuitias, cum illis fidentur, inter alienos deos numerat. Et Paulus auaritiā idololatriam esse pronuntiat. Colof. 3. 5.

16 Ex his promptum erit colligere opera primi praecepti, quae sunt. 1. Amor verbi Dei, & consideratio creaturae totius. 2. Notitia Dei ex verbo & creatura. 3. Dilectio quae ipsam notitiam excipit. 4. Timor verus. 5. Fides. 6. Alacris voluntas. 7. Conatus omnium virium ad obediendum Deo. 8. Spes, ex qua patientia.

17 Haec opera in hoc praecepto requiruntur perfecta & perpetua, qualia Adam & Eva praestitissent. si in sua integritate mansissent, qua conditi erant ad imaginem Dei. Post lapsum primorum parentum nullus fuit, neque erit, praeter vnum Iesum Christum, qui hanc Legem impleuit.

18 Porro fides, quam requirit per se primum praeceptum, versatur circa promissionem additam primo praecepto: videlicet, *Faciā misericordiam in illis, qui diligunt me* (scilicet ex toto corde, tota anima, & totis viribus) *& custodiunt praecepta mea.*

19 Et tamen si homo non potest hanc obedientiam praestare: tamen Deus iustissimè illam requirit vt debitum, ad quod soluendum obligatus est omnis homo, in primo parente Adam.

20 Quare autem hoc debitum requirat Deus, exponit Christus, Matth. 18. 22. Vbi proponit parabola de homine rege, & seruo qui debebat decem millia talēta. Sicut enim ille seruus, intellecta debiti magnitudine, confugit ad misericordiam regis sui, & impetrauit totius debiti condonationem: ita Lex Dei requirit perfectam obedientiam, vt homo in sese descendens, & agnoscens suum peccatum, iuxtaque Legis sententiam, ad promissionem quae Decalogi praecepta praecedit, redeat, videlicet, *Ego sum Dominus deus tuus.* Quae promissio est pars fœderis initi cum Abrahamo & semine eius, de gratuita iustificatione, & pendet ex prima promissione: Semen mulieris conteret caput Serpentis.

21 Vt autem fide huius promissionis iustificatus est Abraham: ita omnis qui credit, iustificatur, imputata sibi perfecta Legis iustitia, quam Christus praestitit, & homini credenti imputat.



22 Nam quoniam Christus Legi Dei perfectam obedientiam præstitit, iustus est ex Lege, & quia sub Lege factus est, ut eos qui sub Lege erant redimeret, iustitia ipsius credentibus imputatur, ut iusti sint & uiuant.

23 Quoniam autem Christus non solum est homo, sed etiam uerus & æternus Deus, sit ut eius iustitia, quam præstitit in sua sanctissima humanitate sit infinita, ut sufficiat omni credenti in iustitiam. Atque hoc est quod Paulus ait: Christus est consummatio Legis in iustitiam omni credenti. Rom. 10. 4.

24 Hic proinde cum huius primi præcepti, tum aliorum sequentium usus erit, ut examines conscientiam tuam ad normam Legis, & sententiam Legis recolas hoc ordine.

25 Primum in hoc conscientia examine ad regulam Legis, cum deprehendis te Lege Dei non satisfecisse, agnosce te Legis diuinæ transgressorem esse, agnosce magnitudinem & turpitudinem peccati tui. Secundò, agnosce sententiam Legis aduersus te latam, iustam esse. Tertio, expauesce ad iram Dei, & dolo quod Deum tuo peccato offenderis. Quarto, cōfugito ad promissionem fœderis nostri, & uia fide recumbe in Christum expiatorē peccati, & ardentem pete remissionem peccatorum, donec responsum Spiritus in corde tuo acceperis, de impetrata gratia, & imputata Christi iustitia. Quintò, nactus remissionem peccatorum, fide Christi, qui nostra delicta sua delicta fecit, ut suam iustitiam nostram iustitiam faceret, redi ad Legem, & iuxta illam vitam tuam, quantum quidem id fieri potest, componito.

26 Et tamen si adhuc hærent reliquæ peccati in natura (Vnde sit ut obedientia nostra sit imperfecta) tamen placet propter Christum, quia non sumus sub Lege, sed sub Gratia.

27 Atque ita Notitia Dei, Amor Dei, Fiducia, Spes & aliæ virtutes, quas requirit Lex, sunt sacrificium Deo longè gratissimum & acceptissimum.

28 Porro peccata pugnantia cum primo præcepto, ex antithesi facile intelliguntur. Cum uero deo, pugnant alieni Dij, quorum nomine intelligitur, quicquid loco ueri Dei haberi hominibus profanis solet. Cum amore uerbi, pugnat odium uerbi. Cum notitia Dei, pugnat ignoratio Dei, & omnis falsa persuasio de Deo. Cum timore, pugnat profana securitas. Cum fide, diffidentia. Cum spe, desperatio & impatientia. Cum alacritate uoluntatis, pugnat auersio uoluntatis. Cum uirum promptitudine ad obediendum, ignauia & torpor, & quæ Græcis dicitur *ἀσθένεια*.

29 Præmia huius Legis inchoatæ à fidelibus sunt multiplicia, spiritualia & corporalia: ut fauor & misericordia, &c. iuxta promissionem Legi adiectam.

30 Hæc promissio plane irrita est sine Christo, quare Christum inuictur, qui ut Legi satisfecit: ita huius promissionis est particeps, idque in mille generationes eorum qui ex se per fidem & Spiritum sanctum nascuntur.

31 Si ergo in Christo es per fidem, statue te in fauore Dei & misericordia esse, iuxta Legis promissionem. Nam ut Christus est finis Legis, in iustitiam omni credenti: ita etiam omni credenti benedictionem Legis confert, & promissionem Legis in eo complet.

32 Pœnæ violatæ huius Legis in non conuersis est, maledictio & damnatio, & uisitatio iniquitatis in tertiam & quartam generationem.

33 Hosas 4. capit. 6. vers. meminit specialis cuiusdam pœnæ violati huius præcepti, cum ait: Quia oblitus es Legis Dei tui, obliuiscar & ego filiorum tuorum.

## III.

## SECUNDA LEX

## Decalogi.

Non facies tibi sculptile, &c.

1 **L**Ex Domini, Exo. 20. hæc est: Non facies tibi sculptile, neque omnem similitudinem, quæ est in celo desuper, & quæ est in terra deorsum, nec eorum quæ sunt in aquis sub terra. Non adorabis ea. Ego sum enim Dominus Deus tuus.

2 Tria hac Lege prohibentur. Primum, ne Deum uia effigie exprimeretentemus. Effigies enim Dei manu hominis expressa, cedit in contumeliam diuinæ maiestatis. Nam cum Deus sit expers corporis, inuisibilis & infinitus, & effigies omnis ex materia corporea sit uisibilis, & terminis clausa: fieri non potest sine contumelia Dei, effigiem Dei manu exprimere.

3 Secundum, quod prohibetur est, ne incuruemus nos coram ullo idolo religionis causa. Nam cum ex duplici natura compositi simus, anima & corpore, utrumque debemus Deo, uidelicet cultum interio-rem animæ, & exteriorem corporis.

4 Qui ergo corpore prosternit se coram idolis, religionis ergo, inuertit naturæ ordinem, subiciens se infra creaturas. Deinde sacrilegium committit, tribuens creaturæ cultum, qui soli creatori debetur.

5 Tertium, quod hac Lege prohibetur, est, ne animo fingas tibi Deum, qui non est Deus, & ne animo neges esse Deum, qui reuera est Deus. Id quod & Ethnici fecerunt, qui multitudinem Deorum introduxerunt, & hæretici, qui siue circa diuinitatis essentiam, siue circa personarum distinctionem, siue circa uoluntatem diuinæ maiestatis errauerunt.

6 Cur autem diabolus inuenerit idola in mundum, & quæ fuerit eorum prima occasio, Sapient. 14. 11. &c. exponitur. Ita enim ait Sapient:

7 In opificio Dei ad abominationem sunt deformata simulachra, ad offensionem animis hominum, ad laqueum pedibus insipientum iniiciendum.

8 Initium enim scortationis, (id est idololatriæ) excogitatio simulachrorum est, atque eorumdem inuentio, uitæ corruptela. Neque enim ab initio erant, neque in æternum erunt. Quippe hominum ambitione in mundum sunt introducta.

9 Cum his consentiunt multæ Prophetarum conciones, quæ abominationem idolorum extremè damnant, ut quæ homines paulatim à uero Deo abducant.

10 Quid dico de Prophetis? Imo & Ethnici maiores simulachra Deorum abominati sunt.

11 Numa (ut Plutarchus refert) prohibuit Romanos existimare imaginem dei aut hominis speciem, aut animalis habere formam: propterea nefas esse putabat deterioribus meliora assimilare, nec aliter posse Deum percipi quam intelligentia.

12 Varro acutissimus atque doctissimus autor (teste Aug.) dicit antiquos Romanos plusquam annos 170. Deos sine simulachro coluisse. Quod si adhuc, inquit, mansisset, castius Dij obseruarentur. Cuius



Cuius sententiæ suæ adhibet inter cætera gentem Iudæam. Nec dubitat eum locum ita concludere, ut dicat. Qui primi simulachra deorum populis posuerunt, eos ciuitatibus suis & metum deimplisse, & errorem addidisse.

13 Ante annum Domini 427. Sancti Patres qui doctrinam sine Pontificiis corruptelis retinuerunt, nulla planè simulachra in templis Christianorum esse permiserunt. Sciuerunt quanti damni occasionem olim præbuisent simulachra,

14 Verùm posterior ætas, paulatim deficiens à puritate doctrinæ, imagines & simulachra inuexit in Ecclesiam, non sine magna, & Imperiorum ruina, & veræ religionis iactura.

15 Et si autem consilium eorum, qui primùm pinxerunt imagines in templis Christianorum nõ fuit pessimum: tamen procedente tempore, error auctus est, & idololatria, per Romanos pontifices, contra Græcos est defensa.

16 Et tandem cò perducta est res, quod præcipua pars cultus diuini, collocata fuerit in cultura simulachrorum. Id quod in regno Antichristi videre est.

17 Porro, ne quis artem pingendi & sculpendi, prohibitione imaginum & idolorum damnari existimet, conferat Legem prohibitionis cum aliis præceptis & exemplis Scripturæ, quibus aliquæ imagines & simulachra approbantur.

18 Mandatum Dei est, Exod. 25. 18. Duos Cherubim aureos facies ex utraque parte propiciatorii. Fecerunt autem Cherubim alarum imagines, in quibus hominis species præualebat. Hos postea Solomon in suo templo curauit fieri, ad exemplar eorum qui fuerunt in tabernaculo.

19 Solomon in fabrica templi boues sculpi mandauerat. Ita enim legimus, 2. Paralip. 4. 3. Similitudo quoque bouum erat subter illud. Item: Duo ordines erant bouum fuforum.

20 Ex hoc mandato Dei & exemplo Solomonis efficitur, quod imagines & simulachra non prohibeantur simpliciter, sed secundum quid, ut loquuntur in scholis.

21 Prohibentur ergo tribus de causis. Prima, cum rem non tantum non repræsentat, sed eius maiestatem lædunt. Ut cum Deus pater pingitur, cana barba in capite gerens triplicatam coronam, more Patrum. Secunda, cum prostituuntur cultus ac venerationis causa, ut in Papatu, quem vsum Prophetæ passim damnant. Tertia, ne sint idololatriæ occasiones, obscurata tempore doctrina, quemadmodum fieri consuevit.

22 Porro, cum ex iis quæ dicta sunt manifestum sit, non simpliciter prohiberi & damnari simulachra, quæritur, an possit aliquis esse non impius simulachrum vsum?

23 Triplex est in vniuersum imaginum & simulachrorum vsum, videlicet, supersticiosus, typicus & politicus.

24 Supersticiosus, ut contumeliosus in Deum & eius creaturas, solus damnatur verbo Dei.

25 Typicus vsum in veteri Testamento fuit, ut rem aliquam diuinam, sub imagine rei incurrentis in oculos, adumbraret. Veluti genus serpens suspensus in deserto, adumbrabat Christum, Ioann. 3. 14. Hic vsum tantisper fuit licitus, donec populus Aegyptio more eum adorare cepit. Quod cum videret Ezechias rex pius (haud dubiè admonitus à Sanctis Dei Prophetis, quorum officium erat voce damnare istam idolomaniam), illum confregit, relinquens omnibus regibus & principibus exemplum, ut &

ipsi tollant instrumenta idololatriæ, ne impediatur verus Dei cultus, & caueant, ne posteris instrumenta relinquant impietatis.

26 Politicus vsum imaginum & simulachrorum est cum sine superstitione pinguntur imagines, aut fiunt simulachra alicuius utilitatis gratia.

27 Est autem hic politicus vsum triplex, videlicet historicus, symbolicus, & ornatus causa inuentus. Hi donec manserint intra suos limites, nullo iure damnari possunt.

28 Historicus vsum est, qui historiis seruit, hæc est, qui ad intelligendas rectius rerum descriptiones, & ad memoriam rerum cõseruandam facit. Hic vsum & in libris & alibi licitus est.

29 Symbolicus vsum est, qui de re alia, quæ significatur imagine, tanquam Symbolo intuentes admonet. Ut imago in moneta Cæsaris, admonet Ludæos, quod Cæsari essent subiecti. Vnde Christus infert: Date ergo, quæ sunt Cæsaris, Cæsari. Est & hic vsum licitus, si non contaminatur aliunde.

30 Ornatus causa inuentus vsum est, qui ornandi gratia sine superstitione adhibetur. Hic etiam concessus est, dummodo nulla superstitio accesserit.

## V.

L E X T E R T I A D E  
calogi.

*Non assumes nomen Domini Dei tui in vanum.*

1 V T ratio huius Legis est, Deus conditor rerum, solus omnium bonorum fons est & dator: ita finis est, ut maiestas nominis dei inter homines habeatur sacrosancta.

2 Huc pertinent verba Psalmi 72. Benedictus Dominus Deus Israel, qui fecit mirabilia solus. Benedictum nomen maiestatis eius in seculum, replebitur maiestate eius vniuersa terra.

3 Huius maiestatis fundamentum est ipsa diuina essentia simplicissima, personarum Trinitas, potentia immensa, summa bonitas, sapientia infinita, misericordia ineffabilis, missio Filij, ut homo fieret & victima pro peccato, amplitudo imperij, cū aliis virtutibus Deo dignis.

4 Terminus est, A creatura rationali, id est, ab hominibus & Angelis, sentiri, agnosci & prædicari, cum summa subiectione, reuerentia & cultu.

5 Reciprocus respectus fundamenti & termini est ipsa maiestas, summusque honor, qui Deo sapientissimo, potentissimo, iustissimo, & misericordissimo debetur.

6 Est quoque sciendum, quod Maiestatis vox, interdum pro solo fundamento ponitur, ut in illo: Scrutator Maiestatis opprimetur à gloria: interdum pro termino, ut in Psal. Replebitur Maiestas eius vniuersa terra.

7 Est proinde Maiestas, magnificus ille splendor gloriæ, qui comitatur honorem summum & reuerentiam, quæ præstantur Deo optimo, potentissimo ob summa beneficia, merita & virtutes.

8 Hinc iam promptum est colligere, quid per nomen Dei significetur in hac Lege: *Non assumes nomen Dei tui in vanum*, videlicet, quod nomen dei sit, cum ipse Deus, tum quicquid de eo dignè dici potest, utpote omne quod in eius notitiam, famam & gloriam vergat.

9 Hoc Dei nomen legitime usurpat, qui cum



summa subiectione illud sacrosanctum habet, caueatque, ut nec sentiat nec dicat quod vel minimum Maieitati ipsius derogat.

10 Ut ergo opera omnia in hac Lege percipiuntur, quæ ad nomen Dei illustrandum & prædicandum inter homines facere videntur: ita ea omnia prohibentur, quæ præceptis operibus quouis modo aduersantur.

11 Nos autem exempli gratia quædam *ὑπαλλήλους* recitabimus, ad quæ reliqua non difficile referri poterunt.

Opera hic præcepta, & opposita, ita prohibita.

12 Primum locum inuocationi vnius Dei tribuamus, quæ inuocatio est eleuatio mentis ad Deum aliquid ab eo petentis vel deprecantis. Huic opponuntur omnia quæ pignant cum vera inuocatione Dei, ut inuocatio Sanctorum, battologia, magica preces, exorcismi creaturarum, sine fide inuocare, &c.

13 Secundum opus huius Legis sit, prædicatio operum Dei, potentia, sapientia, iustitia, misericordia, veritas, &c. Huic opponitur quicquid detrahit aliquid, vel potentia, vel sapientia, vel iustitia, vel misericordia, vel veritati Dei.

14 Tertium opus sit gratiarum actio, quæ & agnoscamus Dei beneficia, & ea cum summa reuerentia prædicamus, gratias pro omnibus agentes per Iesum Christum. Huic opponuntur hypocritæ, cum ore sine mente Deo agimus gratias, ut Pharisæus fecit, & qui in templis Psalmos decantant pro mercede. Hi enim potius suo ventri quam Deo seruiunt.

15 Quartum opus sit, glorificatio Dei, videlicet, cum mente recte de Deo sentimus, ore prædicamus, vita & moribus, quod recte sentimus, exprimimus. Huic opponitur omnis hæresis, scandala, schismata, contentiones inutiles, iurationes temerariæ, flagitiosi mores, quibus nomen Dei apud hostes religionis blasphematur.

16 Quintum huius Legis opus sit, confessio vere religionis publicæ & privata. Publica cernitur in cætu piorum, quando cum aliis piis convenimus, cum iis simul precamur, & Sacramentis communicamus. Privata consistit in fortitudine animi inlicita, cum interrogata ab hostibus, palam testamur fidem nostram. Nam ut corde creditur ad iustitiam, ita ore fit confessio ad salutem. Huic opponitur abnegatio Dei, quæ fit vel voce, vel signo, vel moribus.

17 Sextum opus sit huius Legis, cultus iurisiurandi, cui opponuntur peccationes, execrationes, temerariæ iuramenta, de quibus alias.

## VI.

## I V R A M E N T V M.

Errores ad hoc caput.

1 Vnde necessarium est, pios recte institui de iurisiurandi religionem, ne vel cum Manichæis & Anabaptistis omnia iuramenta impie abolerent: vel cum promiscua hominum multitudine, temere iuramentis assenscant.

2 Vtrumque sanè valde est perniciosum. Nam ut religio iuramentorum sublata, sublata & fides est iustitiæ fundamentum, & sine qua omnis vitæ humanæ ratio periclitatur: ita temerariis frivolisque iuramentis & peritiis polluitur nomen Dei. Vnde horrendæ pœnæ & in familiis & in rebus publicis sæpe conspiciuntur.

3 Non enim frustra hæc comminatio Legi addita

est: *Non habebit Deus insonitum, qui assumptum nomen Dei sui in vanum.* Et Sapiens ait: *Vir multum iurans, replebitur iniquitate, & non discedet plaga de domo eius.*

4 Taceo Papistarum commentum, qui tamen fatentur quædam iuramenta Christianis licita esse, tamen perfectis, quos fingunt, omnem iurisiurandi usum adimunt.

5 Ut autem ordine iusto procedamus, Primum, quid sit iuramentum dicemus notatis præcipuis generibus. Deinde, quæ in legitimo iuramento requiruntur, expēdemus. Tum, regulas colligemus, quibus regi convenit iuramenta. Postremo, illicitorum iuramentorum, & dirutum execrationum & detractionum abominationem & pœnam indicabimus.

6 Iuramentum itaque proprie est inuocatio & attestatio Dei, super re, sub conditione pœnæ, si fallimus. Vulgo autem sic iuramentum est affirmatio vel negatio, sacre rei attestatio firmata. Sed prior definitio, ex verbo Dei: posterior, ex consuetudine iurantium desumpta est.

7 Est autem duplex iuramentum. Simplex, ut inter privatos. Solenne seu publicum: ut inter populos diversarum nationum: ut inter principem & populum. Vtrumque est aut assertorium de re præsentis vel præteritæ: aut promissorium, quum promittitur aliquid Sacramento iurisiurandi interposito.

8 Iurans autem duo petit: Primum, ut Deus sit testis eorum, quæ iuramento affirmantur vel negantur. Alterum, ut sit ultor si sefellent. Cum ergo quis dicit: *Testis est mihi Deus: vel, iuro per Deum, sensus est, Deum, quæ inuoco, in testem voco, & ab eo peto, ut si fallam, me puniat iuxta comminationem: Non habebit Deus insonitum, quisquis vanè usurpaverit nomen eius.*

9 Ut itaque iurans sit cautior, cogitet ordine hæc quinque: Præsentiam Dei, omniscientiam, veritatem, iustitiam & potentiam.

10 Præsentia Dei cogitatio, accedit in iurante timorem Dei, & reuerentiam erga divinam Maiestatem, unde fiet, ut coram tanta Maiestate nihil temere effutiat, asseneret, aut promittat.

11 Cogitatio omniscientia, tribuet Deo hanc laudem, quod, ut omnia novit, vel occultissima: ita omnium, quæ dicuntur & fiunt, locupletissimus testis esse possit.

12 Veritatis præterea laudem Deo tribuet, quasi ipse mendacia, tanquam Diaboli hostis sui signa, auersatur & odit, & ea quæ vera sunt, tanquam sua tuetur & amat.

13 Cogitatio iustitiæ Diuinæ monet, quod Deus & pium iuramenti usum præmiis ornare, & contra, periuros horrendis pœnis punire velit.

14 Ne autem quis putet, vel præmiis cariturum, si pie & sanctè iuraverit: vel pœnas euasurum, si vanè nomen Dei sumperit, potentia Dei cogitanda est, quæ potest omnia quæ vult, & vult omnia quæ iuravit verbo suo promissit.

15 Iam, ut secundo loco proposuimus, expendamus quæ ad legitimum & necessarium iuramentum requiruntur. Ieremias tria ponit, cum inquit: *Sub rabis in veritate, & in iudicio & in iustitia.*

16 Veritas est, non fluctuans opinio, sed firma & solida notitia eius rei, super qua iuratio fiet. Nam qui incertus est aut dubius, & nihilominus iurat, is & Deum contemnit, & se vanitatis periculo apud homines exponit.

17 Iudicium est deliberatio & consultatio in mente iurantis, quo ut Deum, quem testem adhibet, in conspectu habet: ita cauere, ne temerè affectum postea ipsum pœnitebit.

Hæc



18 Hoc ergo iudicium, quod timore Dei regitur, facit vt nec in re falsa quis iuret. Nā hoc esset Deū mendacem testem producere: nec in re leui, quod esset Deum contemnere, & ipsius sanctum nomen paruo facere: nec in re, cui facile fides adhiberi possit vel sui euidencia, vel grauitate & autoritate dicentis. Nam hoc esset plane superuacaneum: nec in re, quæ humano testi monio confirmari sine iurifurādi religione possit. Nam hoc esset repudiare testi monium diuinitus oblatum: nec in re turpi, impia, iniusta, impossibili, si promissorium iuramentū petitur. Nam hoc manifestē contra Legem naturæ, & contra mandata Dei esset.

19 Iustitia causas iurationis iustas esse vult. Vt enim, iudicium, incautū: Veritas, falsum: ita iustitia, illicitum iuramentum repudiāt.

20 Isocrates duas causas iustas numerat, in quibus iuramentum delatū suscipere possumus; videlicet, cum aut de nostra fama & existimatione agitur, aut de salute amicorum, videlicet, vt aut libere nos ipsos turpi crimine, aut amicos periculo. Non vult honestos, probos & modestos, iurandum postulare: ne in aliquam auaritiā, aut priuati commodi suspicionem veniant.

21 Hæc Isocratis hominis Ethnici sententia monet quanta religio iurifurandi olim fuerit, etiam apud homines ignaros Euangelij: quæ profectō res meritō multos, qui Christiani dici volunt, extremā vanitatis accusat, qui sola leuitate adducti, singula fere verba, singulis iuramentis, in contumeliam Dei polluant.

22 Et si autem Isocratis sententiam, vt in Ethnico, probatam clarius explicandum iudico, quam iustæ causæ sint iurationis apud Christianos.

23 Quatuor proinde causas necessarias & pias liciti iuramenti, in exemplis approbatis inuenio. Quarum prima est, cum agitur de gloria Dei. Secunda, cum salus & existimatio proximi in discrimen venit. Tertia, quoties de propria iurantis necessitate disceptatur. Quarta, cum à magistratu iustus de causis, postulat testimonium, sub iurifurandi religione.

24 Vbi autem nulla harum quatuor causarum, necessariō requirens iuramentū, subest, iusta ira Dei promouetur in iurantem, vt in eum qui nomen Domini sacrilege polluat.

25 Porro, quia contingit vt homines aliquando iurent, vel coacti metu, vel errore decepti, vel affectibus abrepti: tenendæ sunt regulæ, quibus huiusmodi iuramenta regi oportet.

26 Prima, Quicquid iuratum fuerit, siue Deo, siue homini, quod cum gratia Dei & sine peccato præstari potest, omnino præstandum est.

27 Vbi ergo tantum de nostra vita & fortunis agitur, nomē Dei præferemus nostræ incolumitati. 28 Ex hac regula sequitur, quod pius ne hosti quidem fidem, quam iureiurando confirmauit, fallere debeat, ne in periurij crimen incidat.

29 Iure proinde M. Regulus in hoc laudatur, quod potius mortem oppetere voluerit, quam fidem hosti datam non seruare.

30 Puniti diuinitus violati iurifurandi ab hoste, insigne apud Horatium lib. 5. cap. 18. habemus exemplum, vbi dicit populum quandam Romanorum legiones, quibus sese dedit, & per iuramentum pacem cum iis iniij, subita perfidia ex imperato occidisse. Vnde statim in ultionem tanti periurij, pānem fractum apud populum illum sanguine manassē: in tantā quoque domesticā ab hominibus ad syluas discessisse, balatibus, mugitibus & latratibus

celum repleuisse. Tandem populum illum à Lucio Pompeio esse victum, & plane extinctum, &c. Vsq̃ adeo ira Dei exarsit in fœdistragos & periuros.

31 Secunda, Si cum mādatis Dei pugnat, ad quod se aliquis iureiurando astrinxit, nequaquam præstandum est. Nam quod Deo displicet, non debet pius velle. Quare illud nec iurat⁹ nec iniuratus præstabit. Siquidem cum non sit sui iuris, non licet vt contra voluntatem Dei se obliget.

32 Monachus proinde & Monacha errore seducti, postquam rectius instituti fuerint, possunt votum iureiurando firmatum violare.

33 Cum enim scriptum est à Propheta, & à Christo pronunciatum, vt decretū Dei inuiolabile, Frustra me colunt doctrinis & mandatis hominū: contra Deum peccant, qui, vel ob votum, vel bonam alioqui intentionem, hoc Dei decretum transgrediuntur.

34 Hac regula excusatur David, qui non interfecit Nabal, qui tamen se eum occisurum religione iurifurandi astrinxit. Scriptum est enim: Non occides. Saul autem, qui se magis dilexit quam Deum, prius voluit impium & iniustum iuramentum præstare, quam videri aliquid contra iuramentum facere, adeo quod filium virum sanctum, ne videretur periurus, de medio tollere voluerit. Sic & Herodes, duplicauit peccatum sapiens in innocentem Ioannem, propter stultum & temerarium iuramentum.

35 Et si autem is, qui vel errore deceptus, vel affectibus abreptus iurat, iurando peccat: tamen non est duplicandum peccatum, si contra voluntatem Dei fuerit, quod iuratum est.

36 Huc dictum Ildori pertinet: In malis promissis rescinde fidem: in turpi voto, muta decretū: quod incautē vouisti, ne facias. Impia est enim promissio, quæ cum scelere adimpletur.

37 Tertia, Iuramenta quæ vel implicitam vel expressam habent conditionem annexam, haud obligant, non seruata conditione. Sed iuratus, iudicio & sententia iudicis absolui debet.

38 Cum his nequaquam pugnat præceptū Domini, Matth. 5. 34. Ego dico vobis, ne omnino iuretis, sed sit sermo vester: Est, est, Non, non.

39 Nam Christus non ibi tollit Patris Legem: vi delictet. Per nomen meum iurabis. Sed leuitatē Iudæorum in iurando, iurandi formas, & periurium damnat, quibus polluitur nomen Dei, quod sacrosanctum ab omnibus haberi conuenit.

40 Quicunque enim ex leuitate iurant, periurij periculo obnoxij sunt, & rei polluti nominis Diuini. Qui per creaturas iurant, violant iurifurandi Legem, videlicet, Per nomen meum iurabis. Qui peccant: maledictioni & vindictæ diuinæ se subijciunt.

41 Et si autem per creaturas iurare non licet: tamen res nobis charas in medium adducere: tāmquam pignora & creaturas dei: tanquam gloriæ diuinæ symbola licet. Paulus deum testem inuocat in animam suam. Moyses testes inuocat, cælum & terram ipsius opificis intuitu. Sic cum iuramus per Deum, & sanctum Euangelium, Deum quidem testem diuorum facimus: nobis vero pēnam imprecamur, si fallimus, quæ est priuatio fructus Euangelij, adeoque beneficiorum Christi.

42 Augustinus proinde rectē ait: *Iuratio falsa, est perniciofa: vera, periculosa: nulla secuta.*

43 Porro, cum tantum sceleris sit in temerarijs iuramentis & periurij, quis poterit oratione explicare, quantum sit abominationis in vitatis vulgo diris, execrationibus & deuotionibus?

O. j.



44 Audire est enim multos, qui non solum temere iurant, per mortem & vulnera Dei: verum etiam morte & vulneribus Dei abutuntur, ad horrendas execrationes & diras deuotiones, ad quas absque omni dubio contremiscunt angeli Dei, cum audiunt maledictioni & pernicii hominum, accommodari mortem & vulnera Dei: vnde benedictio & salus hominum effluxit.

45 Hanc horrendam blasphemiam olim apud nonnullas gentes pius Magistratus puniuit, interdum mutilatione membrorum, ut digitorum, aurium, narium: interdum executione linguæ: nonnunquam submersione in proxima flumina.

46 Scribitur Ludouicus res Galliarum, ciuem quendam Parisiensem, propter huiusmodi diras, per mortem & vulnera Dei, deuotiones puniuisse: ad motu labijs ipsius candente ferro, ut in ijs per quæ peccarat, puniretur, in terrorem & exemplum aliorum.

47 Verum, cum hoc quidam ex Satrapis iudicarent crudelius, adeunt Regem, improbant factum: quibus sanctus Rex respondet: Optarem mihi tale stigma inuri labijs, toto vitæ meæ tempore portandum: modo possum blasphemiam istam de meo regno tollere.

48 Præclara vox, & digna verè Christianissimo rege, cuius exemplum si multi imitarentur, minus prouocaretur ira Dei, & sanctior esset & priuata & publica disciplina.

49 Sed, pro dolor! ita inualuit deierandi & execrandi consuetudo, in omnibus statibus hominum, ut facilius inueteratam lepram, quam hoc malum curaueris.

50 Huius mali rei sunt, Primum parentes, qui suos domesticos exemplo docent abuti nomine diuino. Deinde ministri Euangelij, qui eos, quos norunt singulis fere verbis iuramenta adhibere, non admonent in priuato colloquio, ante vsum Cænæ Dominicæ. Postremò, magistratus, qui Legem non statuit in profanatores nominis diuini: cum tamen sit custos veriusque tabulæ.

## VII.

## MAGIA.

**Q**VONIAM Deus serio vult suum nomen inter homines sacrosanctum haberi, & requirit ab omnibus hominibus notitiam, fidem, spem, gratiarum actionem, iuxta verbi regulam: damnat omnem abusum nominis & verbi sui: quorum profanatoribus æternas poenas comminatur.

2 Verum quia Diabolus hostis Ecclesiæ est, nihil magis in votis habet, quam ut indies magis magisque crescat inter homines profanatio nominis & verbi Dei. Nam huiusmodi profanatione, tanquam machina quadam bellica, muros Ecclesiæ subruere nititur.

3 Hinc fit quod Diabolus adeo obsequentem se præbeat stultis hominibus, qui nomine Dei, & sacro sancto eius verbo ad magicas superstitiones, figuras & sacrilegas adiurationes abutuntur.

4 Et si autem horrendum est, cogitare tantam tyrannidem exerceri à Satana in humanum genus: tamen magis horrendum est, iustissimam iram Dei, permittentis Diabolo hanc tyrannidem, cogitare.

5 Causa huius permissionis exponitur ab Apostolo Paulo, 2. Thess. 2. 11. Mittet (inquit) Deus efficacem illusionem, ut credant mendacio, ut dam-

nentur omnes, qui non crediderunt veritati, sed consensere iniquitati.

6 Hæc efficax Satanæ illusio, continet omnes artes & vias, quibus ipse, vel verbum Dei corrumpit, vel eo abutitur in contumeliam Dei, & in damnationem eorum, qui à Satana seducuntur.

7 Hic nominis & verbi Dei abusus turpissimus, indignissimus & maximè sacrilegus, cernitur in magicis incantationibus, signationibus & impijs adiurationibus.

8 Et si autem Satan nec incantationibus, nec signationibus, nec conceptis adiurationibus reuera cogi potest: tamen iste impostor Spiritus fingit se cogi, sæpe etiam inuitum, ad faciendum ea, quæ illi à Magis & incantatoribus, imperantur.

9 Habet autem Satan eas, suæ obedienciæ erga Magos & incantatores, causas, quæ merito omnes homines reprimerent, ne se Diabolo tam fatue subijcerent, in contumeliam Dei.

10 Prima causa est, quod Diabolus optime sciat, nulla re magis profanari nomen & verbum Dei, quam Magica impietate.

11 Secunda, Pulchrum spectaculū Satanæ est, quod videat, homines à se doctos & seductos, contemnerè apertum Dei interdictum, abnegare fidem. Nam cum verbum Dei sit regula fidei, fieri non potest, ut fides consistat, ubi eius regula amittitur, vel ad impiam profanitatem transfertur.

12 Tertia, Matth. 4. indicatur, quod Diabolus expetat, ut homines alia media quærant inco-lumitatis & gloriæ, quam diuinitus ordinata. Hoc est, impellit homines, ut audeant corrigere ordinationem diuinam. Quæ sane horrenda tentatio Dei est.

13 Est autem ordinatio diuina, ut nomen & verbum Dei seruiant Christi regno erigendo, & saluti hominibus parandæ. Contra hanc ordinationem apertè faciunt, qui nomine & verbo Dei abutuntur ad magicas superstitiones, quibus erigitur, fulcitur, stabilitur & propagatur regnum Diaboli. Quid quæ so Diabolo magis gratum esse poterit?

14 Taceo Ethnicum furorem, taceo damnatam superstitionem, taceo passionem cum Diabolo, taceo cultum & venerationem Diaboli: quibus cum imprimis delectatur Satan, non mirum est eum se adeo obsequentem præbere aniculis, maleficis ac Magis.

15 Ut autem hanc profanitatem auerteret Deus à suo populo, qui Ethnica profanitate corruptus erat in Ægypto: Legem statuit de maleficis & incantatoribus tollendis à medio. Et laudandæ sunt Leges imperatoris & Pontificis, latæ in istam horrendam blasphemiam.

16 Nullo enim pacto ferendi sunt inter homines, qui ad incantationes magicas abutuntur nomine & verbo Dei, ut qui putent nos talem Deum habere, qui patrocinetur impietati à se damnatæ.

17 Genera & formas antiquæ magiæ ideo omitto: quia laudabilius est illa ignorare, quam scire, & in lucem proferre.

18 Certum est Diabolum, tanquam simiā, Deum imitari in erigendo & stabiliendo suo regno. Nam ut Deus Verbo, Sacramentis, Miraculis & Spiritu suo erigit suum regnum & propagat: ita Satana suo verbo, (cum verbum Dei suum facit abusu) suis Sacramentis, (id est, characterebus, figuris, fabis, pilis, & nescio quibus alijs nugis) suis præstigijs (loco miraculorum) & suo Spiritu (quo efficax est in voce magorum, incantantium & adiurantium) regnū suum erigit & confirmat.



19 Ne quis autem ambiguitate vocis Adiurationis decipiat, sciat verbum adiurandi, plura habere significata.

20 Primum enim significat idem, quod simplex verbum Iurare, nisi quod Ad particula *imitatur* & *aliquid* notat.

21 Secunda, adiurare significat facere ut aliquis iuret, & iurciurando interposito, aliquid promittat.

22 Tertiò, ad genus transfertur, & significat, nunc imperare aliquid, interposita diuini nominis auctoritate, nunc rogare aliquem, ut ob religionem & metum Dei aliquid agat, vel non agat.

23 Hinc adiuratio, quæ si fuerit Dæmoniorum, nititur fide miraculorum adiurantis. At si hominum fuerit, pendet vel ab auctoritate, vel ab obtestatione adiurantis.

24 Quartò, Magicis impostoribus, adiurare, est virtute pronuntiationis conceptorum verborum, additis nunc certis characteribus, nunc nescio quibus alijs nugis, & cæremonijs, adigere Diabolum, vel alias creaturas, ad imperata faciendâ.

25 Porro, ut sciatur, nos non omnem adiurationem dñare, obseruetur quod triplex sit adiuratio: Diuina, Magica, & Adiaphora.

26 Diuinam voco, per quam, interposito iurando & inuocato nomine Christi, Dæmonia eijciuntur in primitiua Ecclesia, fiducia Christi. Hoc enim faciebat tum temporis, ad commendandam hominibus potentiam Christi, & ad confirmandam certitudinem Euangelij Christi.

27 Huiusmodi tamen adiuratio nec Christo, nec Apostolis vñitata fuit. Sed alijs quibusdam pijs, minoris auctoritatis & gradus. Nam ut Christus, sua auctoritate propria ita Apostoli, auctoritate Christi, simpliciter præceperunt Diabolis ut exirent de hominibus.

28 Paulus in Actis cap. 16. 18. ait: Præcipio tibi per nomē Iesu, ut exas ab ea. At Exorcista sic dixit: Adjuro te per nomē Iesu, ut exas ab ea, hoc est, præcipio tibi auctoritate Christi, & metu potentie eius, ac si ipse Christus tibi præceperet, ut exas, & c.

29 Magica adiuratio est, quando verborum efficacia & verbis conceptis, & nescio quibus cæremonijs, putat exorcistæ se Dæmones cogere, aut alias creaturas ad aliquid faciendum. Ut cum serpentes adiurati & incantati, venena retinent, & non lædunt gestatorem: sed videntur cum illo quasi colludere. Sed malignus spiritus dum corpus hominis illæsum seruat, veneno pessimo animum interficit.

30 Adiaphoram adiurationem appello, qua quis & bene & malè uti poterit: Qualem iudico eam quæ in nostris Ecclesijs adhibetur, in Baptismo infantium.

31 Nam si adhibetur tantum ad significandum, qualis sit conditio hominis extra Christi gratiam, & qualis efficiatur per Christi gratiam: nemo eam iustè improbare poterit. Siquidem admonet & de sententia Legis in non reconciliatos, & de gratia Euangelij in eos, qui Christo inferuntur per Baptismum.

32 At si adhibetur, ut in Papatu, cum insufflatione & Chrismate, ad expellendum Diabolum, actu habitantē in homine, non caret manifesta impietate & stultitia. Nam nec Diabolus in infantibus Christianorum parentum habitat. Sunt enim participes fœderis initi inter Deum & Abrahamum patrem nostrum. Nec miraculis clarent ministri Ecclesiæ hoc tempore. Nam miracula ad tempus tantum durare debebant.

35 Est etiam adiaphora adiuratio, quando homo hominem adiurat. Nam bona quidem est, si è causa bona procedit, & ad bonum finem tendit. Ut cū Paulus adiurat Thessalonicenses, ut Epistola ijs scripta legatur coram omnibus fratribus. Mala vero erit, si temerarie fit, leuem ob causam. Tum enim, ut iuramentum leue, damnatur.

## VIII.

PRÆDICTIONES  
futurorum.

NECESSE est Ecclesiam recte institui, de vtilibus & perniciosis prædictionibus futurorum euentuum, ne vel securè contemnat viles & laudabiles prædictiones vel superstitiosè inuoluatur perniciosis prædictionibus, in contumeliam Dei, & in propriam perniciem.

2 Ut autem recte discernamus inter viles & perniciosas prædictiones: a causis earum in primis obseruare oportet, unde iudicium pendet & certitudo.

3 Omnis proinde prognos, seu futurorum euentuum prædictionis, vel oritur à prima causa immediate, vel à secundis causis naturalibus, vel aliunde, hoc est, vel à Diabolo, vel ab homine.

4 Prognosis, siue præcognitio, oritur à prima causa, cum Deus per inspirationem, siue quocūque alio modo reuelat hominibus futuros euentus. Et hæc præcognitio dicitur Prophetica.

5 Est autem hæc præcognitio Prophetica, ideo certissima, & dignissima cui fides habeatur, quia auctorem habet Deum, qui omnia futura tanquā præsentia, in suo æterno videt.

6 Huius Prophetice prædictionis vsus est maximus: ut quæ certitudinem doctrinæ Ecclesiæ humanis mentibus obsignet.

7 Nam cum vident homines, euentus longissimè antea signatos, respondere prædictionibus Prophetarum, confirmantur de auctore Deo, & doctrinam, quam Prophetæ proponunt, diuinam esse statuunt præsertim cum eandem multiplices patefactiones diuinæ, miracula plurima, consensus Moysis, Prophetarum, Christi, Apostolorum, conseruatio Ecclesiæ in tantis furoribus Diabolorum & hominum, & obsignatio veritatis in cordibus Sanctorum per Spiritum sanctum, confirmet.

8 Prognosis siue præcognitio, quæ pendet à secundis causis, quas Naturales vocamus, Prognosticis quibusdam nititur, hoc est, signis futurorum euentuum.

9 Hæc autem Prognostica & signa futurorum euentuum, sunt triplicia, (pro quorum varietate certitudo etiam variat) videlicet *teuxipra*, *taia* & *erratica*.

10 *Teuxipra* demonstrationem & scientiam pariunt. Et sunt causæ, quæ necessitate physica agunt, & constanter & semper suos effectus producant.

11 Hæc prognos, propter constantiam causarum, Apodictica dicitur. Hæc mathematici prædicunt sine errore Ecclesies futuras. Unde patet quanta laus sit Mathematicæ doctrinæ, quando intra suos terminos manet.

12 Huius Apodicticæ præcognitionis vsus est, ut cognoscamus totius vniuersi autorem Deum esse, qui certis legibus gubernat hanc cœli pulchritudinem, ut illum agnoscamus, agnitum colamus ac prædicemus. Quemadmodum Paulus docet, Rom. 2. Ideo in Actis Apostolicis de Deo dicitur O. ij.



Verisimi-  
les.

13 Signa quæ *ex natura* dicuntur, nec demonstratio-  
nem nec scientiam pariunt, sed coniecturam tantum,  
vt plurimum tamen veritas. Nam sunt causæ, quæ  
producant suos effectus non necessario & semper.  
Vnde fit, quod interdum frustreretur suis effectibus,  
impedientibus occultis causis. Dicitur autem hæc  
præcognitio, probabilis.

14 Hæc probabili coniectura freti Mathematici,  
pluuias, siccitates, tempestates, grassaturos mor-  
bos, interitus animantium, frugum, vini, & aliarum  
rerum copiam vel defectum prædicunt, non sine  
magna suæ artis commendatione.

15 Huius probabilis præcognitionis usus est, vt  
homines suas operas recte distribuant: ne tempesta-  
te imminente, nauta soluat: ne agricola faciat, instā-  
te pluvia, quod requirit siccitatem: Et morbos im-  
minentes aptis præseruatiuis auerteramus.

Erratica.

16 Erratica signa sunt, quæ nec demonstratio-  
nem pariunt, nec veram coniecturam faciunt, nec  
causæ sunt propriæ actionum humanarum aut even-  
tuum prosperorum vel aduersorum, & errant vt plu-  
rimum. Et quia raro, idque casu, eventus respon-  
det, deceptionem & vanam spem hominibus cre-  
dulis iniiciunt.

3. Geneth-  
liacorum  
diuinitio-  
nes seu A-  
strologia  
iudicia-  
ria cum  
solida re-  
futatio-  
ne.

17 Hinc erronea illa prognosis Genethliacorum  
nascitur qui gloriantur se fortunas hominum & e-  
uentus, ex horoscopis, prædicere posse.

18 Hi tametsi vera interdum prædicunt: tamen  
ipsa prædictio fallaciam perniciosam habet anne-  
xam. Nam homines qui istis nugis fidem adhibent  
paulatim abducuntur à verbo Dei: promissionibus  
& comminationibus diuinis diffidunt: varijs impli-  
cantur erroribus: donec laqueis Satanæ impediti, re-  
ligioni ipsi renunciant, etsi non aperte & verbis, oc-  
culte tamen & animo.

19 Hoc periculum animaduertentes pij guberna-  
tores Politiarum & Ecclesiarum, legibus cauerunt  
& prænisi, ne quis esset, qui hæc deceptoriam artem  
profiteretur, quæ corruptela est morum, pugnant  
cum verbo Dei & professione Christiana.

20 Fuerunt quoque inter Ethnicos, sapientes  
homines, qui hanc vanitatem in suas Respublicas  
non admiserunt. Et Cælius acuto dilemmate eam  
exagitat. Ita enim ait: Aut aduersa euentura dicunt,  
aut prospera. Si dicunt prospera, & fallunt: miser  
fies frustra expectando. Si aduersa dicunt, & men-  
tiuntur: miser fies frustra timendo. Si vera respo-  
dent, eaque sunt non prospera: iam inde ex animo  
miser fies; antequam è fato fies. Si felicia promit-  
tunt, eaque euentura sunt: tum plane duo erunt  
incommoda, & expectatio te spei suspensum fatiga-  
bit, & futurum gaudij fructum spes tibi iam deflora-  
uerit. Nullo igitur pacto vtendum est istiusmodi ho-  
minibus, res futuras præfagientibus.

21 Etsi autem corporum humanorum affectiones  
ex tempore conceptionis & ortus, coniectare inter-  
dum possunt Genethliaci: tamen cum causæ euen-  
tuum humanorum, quoad successum prosperum &  
aduersum in negotijs & vita attinet, non pendunt  
à tempore conceptionis & ortus: decipiunt stultos  
homines Genethliaci, qui illorum fortunas astris  
subijciunt.

22 Nam cum causæ futurorum euentuum in ho-  
minibus sint duæ, videlicet providentia diuina, &  
voluntas humana, & neutra subijcitur imperio astro-  
rum: profecto stultum fuerit & perniciosum, ex v-  
na particulari causâ, eaque inferiore, impotentiore,  
ne dicam erronea, determinate colligere effectum,  
repugnantibus causis principalibus, proprijs, præ-

dominantibus, & vnâ agentibus efficaciter.

23 Infiniti homines concipiuntur eodem tem-  
pore, & in hanc lucem eduntur, maximè dissimiles  
& fortuna & moribus.

24 Iacob & Esau vnâ concipiuntur, qui tamē nec  
fortuna, nec moribus fuere similes.

25 In eodem sæpe prælio multa hominum millia  
cadunt: in eodem naufragio ingens multitudo ho-  
minum perit. Quibus aptare eundem horoscopum,  
quid quæso stultius esse poterit?

26 Pius ergo homo, cogitans de futuris sibi vel  
prosperis vel aduersis, intueatur primum providen-  
tiam Dei, quæ nunquam pugnat cum promissioni-  
bus & comminationibus diuinis.

27 Hæc providentia postulat plura. Primum, vt  
nos totos Deo commendemus, eum timeamus, inuo-  
cemus & prædicemus: Deinde, vt secure cõtemna-  
mus quicquid nobis mundus vel Satanæ mancipia,  
minantur. Tertiò, vt respiciamus ad ipsius promif-  
siones & minas. Promittit enim prospera, qui se di-  
ligunt: minatur aduersa, se non diligentibus. Impij  
ait Scriptura, non dimidiabunt dies suos.

28 Has promissiones & comminationes diuinas  
euerunt, quantum in se est, qui euentus hominum  
suis horoscopis subijciunt.

29 Neque est quod voluntatem hominis subijciat  
astris. Nam hoc esset opus Dei destruere, Deum au-  
torem peccati facere, pro ære sin tollere, verbû Dei  
negare, Spiritum sanctum legibus Genethliacorum  
subijcere.

30 Huic Genethliacorum vanitati affinis est di-  
uinatio, Lege Dei damnata, videlicet, cum homines  
Enthusiastæ, se plenos diuinitate simulât, & astutia ex-  
quidam Satânica, interdum futura coniectant.

31 Fit autem hæc perniciofa diuinatio multis mo-  
dis, videlicet, per exta pecudum, auguria, sortes, col-  
loquia cum dæmonibus, &c.

32 Nam Dæmones aliquando prædicunt, quæ ip-  
si facere decreuerunt, interdum ambiguitate lu-  
dunt: nonnunquam ex signis naturalibus breui  
futura coniectant. Fieri etiam potest, vt aliquan-  
do prædictiones Prophetarum sequantur, & vt  
suis proponant. Vnde fit, quod euentus sæpe  
respondeat.

33 Sed caueat sibi Christianus, ne se finat à Sata-  
na illudi. Quod promissimum erit, si vel minimum  
deflexerit à verbo Dei, ad vanitatem diuinatorem.

## IX.

### QUARTA LEX Decalogi.

Memento vt diem Sabbati sanctifices.

**D**OMINVS de Sabbato hanc Legem tu-  
lit: Memento vt diem Sabbati sanctifices.

2 Vt huius Legis ratio est, quod Deus solus sit  
& rerum conditor, & fons omnium bonorum, da-  
torque: ita eius finis est, vt proprijs operibus emor-  
tui, veram sanctificationem, operibus à Deo man-  
datis, meditemur & sinamus nos à Deo sanctificari.

3 In huius Legis explicatione hæc ordine sunt spe-  
cianda, Quid Sabbatum: quid sanctificare: quid spe-  
Sabbatum sanctificare: quatenus abrogatum sit Sab-  
batum: Symbolica Sabbati significatio: opera Sab-  
bati & hypocritarum, Phariseorumque de Sabbato  
error, cum defensione facti Domini sanantis ægro-  
tos Sabbatis.

4 Sacerdotum propriè quietem seu cessationem signifi-  
cat,



cat unde transfertur ad diem septimum, in quo Dominus cessauit ab opere creationis, quod consummauit sex diebus. Vnde Gen. 2. scriptum est: Et benedixit Deus diei septimæ, & sanctificauit eam, qui in ea cessauit ab omni opere suo, quod creauit Deus ut faceret. Et hoc Sabbatum dierum dicitur. Et per Synecdochen, integra hebdomada dierum, sabbatum dicitur, ut in illo: Ieiunio bis in sabbato.

5 Præter hoc dierum Sabbatum apud Iudæos, fuit Sabbatum annorum, & Sabbatum magnum, & Sabbatum primum, & *de uerbo interpretor.*

6 Sabbatum annorum est septimus quisque annus. Leuit. 25. Numerabis tibi septem Sabbata annorum, id est, septem annos, septem vicibus. Qui dies septem Sabbatorum annorum, efficiunt quadraginta nouem annos. Ut autem septimo quoque anno quietetur terra ita quinquagesimo quietetur seruitus, & reddebatur libertas cum possessionibus.

7 Sabbatum magnum, quod in Scriptura Sabbatum sabbati dicitur, fuit sabbatum incidens in solenne festum: Magnum dictum, quia præ reliquis festibus sanctum habebatur.

8 Ut sabbatum primum fuit primus dies in festo plurium dierum, ut primus dies festi azymorum, & tabernaculorum: ita *de uerbo interpretor*, secundo primum, dictus est à Luca ultimus dies claudens festum plurium dierum: sic appellatum, quod pari honore, pariterque prorsus religione, cum primo celebraretur. Vnde propter similem religionem, quasi primum erat secundario repetitum.

9 Sanctificare in genere est aliquid segregare à communi & profano vsu, purum seruare, & diuino cultui & sacro vsui destinare & applicare.

20 Hinc sanctificare sabbatum, est diem, quam Sabbatum nominamus, ab vsu communi & profano segregare, eum purum & incotaminatum seruando, accommodare vsui sacro, hoc est, religioni seu operibus, quibus Deus immediate colitur.

11 Hoc Iudaicum Sabbatum abrogatum est quoad circumstantiam diei certæ attinet: idque propter duas causas, harum prior est, quod fuerit typus quietis Christi in sepulchro. Vmbra proinde cessare debuit exhibitæ veritate. Posterior, ut hæc abrogatio sit testimonium liberationis credentium à iugo legis Moisaicæ.

12 Esti autem hoc Sabbatum Iudaicum nos in specie non obligat: tamen, quantum ad genus attinet, ipsa pietas postulat, ut in singulis septimanis vnum aliquem diem segregemus à profano vsu, ac illum diuino cultui destinemus. Quare piè factum est ab Apostolis, qui primam septimanæ diem, in memoriam resurrectionis Domini à mortuis, in lo cum vltimæ subrogant, quam vocarunt ab euentu, *vijsus*.

13 Quantum autem ad Symbolicam significationem & typum attinet, sciendum est, quod pro triplicis temporis ratione spectetur.

14 Nam si præteritum tempus respicis, sabbatum fuit institutum in memoriam quietis Dei post rerum creationem. Vnde *de uerbo interpretor* rerum creaturæ fuit. Deinde adumbrabat, requiem populi Dei in terra Canaan, post multos in Ægypto & deserto exhaustos labores, quemadmodum ex Psalmo, Epistola ad Hebræos indicat. Præterea sabbatum fuit typus sabbatismi Domini quiescentis in sepulchro, peractis nostræ redemptionis laboribus.

15 Si præsens tempus respicimus, Sabbatum fuit typus quietis conscientiarum à peccatorum procellis, post liberationem à regno Diaboli, per Christum ducem. Deinde signum fuit quod Deus sit qui ho-

minem sanctificet: iuxta illud: Sabbata mea dedi eis, ut essent signum inter me & eos, ut scirent quod sum Iehoua, qui sanctifico eos. Præterea monet vitam sanctorum perpetuo in meditatione quietis celestis transigendam esse.

16 Huc Augustini dictum pertinet: Est autem sacramentum Sabbathi antiquis nostris Patribus præceptum, quod nos Christiani spiritualiter obseruamus, ut ab omni seruire opere, & ab omni peccato (quia Dominus ait: Omnis qui facit peccatum seruus est peccati) abstinemus nos, & habeamus quietem in corde nostro, id est, tranquillitatem spirituales: & quāuis hoc seculo id concemur: ad eam tamen requiem perfectam non peruenimus, nisi cum de hac vita exierimus.

17 Si tempus futurum respicimus, Sabbatum fuit typus consummationis mundi. Quemadmodum enim sex dies creationis rerum, adumbrabant sex annorum millia, iuxta dictum domus Eliæ: ita Sabbatum significat æternitatem quietis in cælo, & Sabbatismum illum beatorum, perpetuo duraturum, quem Sancti expectant.

18 Obedientia vera Sabbathi apud Iudæos, sita erat in vacatione ab operibus seruilibus, in ceremoniarum & sacrificiorum obseruatione, in tractatione & meditatione doctrinæ celestis, in fidei & charitatis exercitiis.

19 Cæterum ut hypocritæ semper hærent in cortice Scripturæ: ita etiam Pharisei æreferentes miraculum à Christo editum die Sabbathi, turpiter hallucinati sunt: non intelligentes quantum fecerit ista sanatio ad veri Sabbathi meditationem. Primum enim illa sanatio non fuit seruire opus. Lege interdictum, sed diuinum planè, quo gloria Dei illustratur inter homines, multo præstantius omnibus ceremoniis & sacrificiis, quo Messias, in quem tota lex Moïsis respiciebat, præsentia significabatur, quo doctrina Christi confirmabatur, quo fides in multis accendebatur, quo charitas erga proximos afflictos declarabatur: denique, quo vera Sabbathismi ratio indicabatur.

21 Hactenus de Sabbatho Iudaico, nunc quædam adiiciemus, de festis nostris & ceremoniis.

22 Nostra festa triplicia sunt, videlicet, Dominicus dies, festa Saluatoris, memoriæ Sanctorum.

23 Dominicus dies, exemplo Apostolorum, à nobis, non superstitionis, sed ministerij, ordinis, disciplinæ, & exercendi pietatis causa obseruatur.

24 Festa Saluatoris ideo in Ecclesia seruatur, ut ordine discatur historia, ut sigillatim beneficia Mediatoris spectentur, ut beneficiis eiusdem recte utamur, in gloriam Dei & nostram salutem.

25 Memoriæ Sanctorum hos fines habent viles, ut cognoscatur Ecclesiæ historia, ut cogitentur beneficia Dei erga membra Ecclesiæ, ut gratia Deo, pro ipsis agantur, ut varij Sanctorum casus perpendantur, ut Sanctos imitemur in penitentia, vita, cultu, confessione, constantia, patientia, & alijs virtutibus, ut pijs suspitijs expetamus Sanctorum consortium.

26 Hi fines omnes seruiunt gloriæ Dei & salutis nostræ. Fines autem festorum Ethnicos & Papisticos execramur, ut indignos quorum vel mentio fiat inter Christianos.

27 Ethnicorum festa non animabus pietate & virtute exhilarandis, sed corporibus explendis destituta erant. Vnde Græcis ebrietas *plēn* dicitur, eo quod peractis sacris, ingurgitationi vacabant, qua reputabant se suis diis, hoc est, Dæmonibus rem gratā facere, & dies mox à festo sequens *πρὸς* aspera dicebatur, eo quod ex crapula post festum laborabant. Utinā multi, qui Christiani censeri volūt, O. iij.

6. Opera Sabbathi.

7. Errores de Sabbatho.

De diebus festis quæ sunt à Ecclesiis.

De idola trahi festis.



Ethnicos Græcos in potandi certamine, idque præcipuè in festis, non superarent.

28 Papistarum fella, potissimum de sanctis, designantur turpissimæ idololatriæ, videlicet, inuocationi sanctorum, quâ diabolus in mundum inuexit, potissimum propter tres causas, videlicet, ut Christum vnicum Mediatorem suo honore spoliaret, ut ignominia afficeret demortuos sanctos, ut perderet idololatrias qui sanctos inuocant, haberetque ipsos socios æternarum pœnarum.

De cere  
moniis  
Ecclesia-  
ricis.

29 Quantum autem ad ceremonias attinet, distinguamus inter diuinitus ordinatas & humana auctoritate introductas: illas perpetuò retinendas iudicamus propter auctoritatē instituentis, & eas suæ commendantis Ecclesiæ: has, quatenus seruiunt decore & ordini, retinemus: nec offendimur, si aliæ nationes à nobis in ceremoniis hisce variant. Nam scimus Ecclesiā Dei esse omnem ceterum, qui iuxta verbum Dei Deum colit, etsi magna est dissimilitudo ceremoniarum.

30 Augustinus & Ambrosius non offenduntur ex eo, quod aliæ Romæ, aliæ Mediolani essent ceremoniæ. Nam inter se iunguntur pīj, spiritu Christi, non humanis ceremoniis.

31 Ut pios gubernatores Ecclesiarum velim magno studio cauere, ne ceremoniæ scandalo sint infirmis: ita priuatos nolim quicquam mutare in ceremoniis, graui auctoritatē à maioribus institutis & approbatis.

32 Neque est quod exactissima ratio singularum ceremoniarum inquiratur, modò non manifestam superstitionem & impietatem redoleant.

33 Quidam offenduntur ceremoniis nostris, quas clamitant Papisticas esse: dicunt nos habere sacerdotes, altaria, vestes, candelas, imagines, exorcismos, signationes crucis, plane Papistico more. His ego respondeo, Ecclesiā veram à falsa distinguendam esse doctrinā & cultu, non ceremoniis quæ per se adiaphoræ sunt.

34 Neque enim ceremonias adiaphoras tanti momenti esse iudicamus, ut propter illas schismata moucantur in Ecclesia. Retineatur doctrinæ sinceritas: retineatur purus Dei cultus. Alia seruiant partim tranquillitati, partim infirmitati hominum: & relinquamus prudentiæ gubernatorum, ut de his rebus dispiciant.

# X.

## QVINT A L E X Decalogi.

*Honora patrem tuum & matrem tuam, ut sis longæ-  
uus super terram.*

Summa  
secundæ  
tabulæ.

**V**T superiora præcepta sub dilectione Dei, tanquam capite: ita sequentia sub dilectione proximi continentur. Quare ut dilectio Dei, moderatrix est omnium actionum interiorum & exteriorum primæ tabulæ: ita dilectio proximi, moderabitur ea quæ debemus proximis, & præscribitur in secunda tabula.

2 Hinc fit, quod quicquid facit ad charitatem proximis exhibendam, contineatur in secunda tabula, etiamsi verbis expressum non sit: & contra, quicquid non est contra dilectionem proximi in secunda tabula nequaquam prohibeatur. Huius regulæ obseruatio, multis quæstionibus diluendis seruiet.

3 Cum autem dilectionis proximi sunt plures gradus, & inter hos primus est parentū: merito primum præceptum secundæ tabulæ est, de liberorum officio erga parentes, quod ex dilectione nascitur.

4 Est autem hæc Lex: *Honora patrem tuum & matrem tuam, ut sis longæuus, & bene sis tibi super terram.*

5 Quoniam autem hæc Lex latissimè patet, nec possunt omnia simul commodè explicari: visum est nobis in hac collatione, tria exponere.

6 Horum primum, est debitum officium: Secundum, præmium præstati officij: Tertium, enormitas reatus neglecti officij, & eiusdem iusta pœna. Vsum Legis prætereo, qui vnus & idem est omnium Legum, & à nobis traditur in assertionibus de prima Lege scriptis.

7 Primum ergo debitum officium liberorum erga parentes querendum est, & quo iure obligantur liberi ad officium præstandum.

8 Est autem hoc officium liberorum erga parentes (quod per Synecdochen honoris vocabulo continetur) in duobus positum, videlicet, in honore parentum, & in præmio nutritionis illis reddendo. Quorum prius dignitati, posterius necessitati parentum tribuendum est.

9 Etsi autem honor parentibus debitus manat ex charitatis fonte: tamen causas hic concurrentes videre vtile est: quæ quatuor numerari possunt, videlicet, agnitio ordinationis diuinæ, timor Domini naturalis ratio & *scopu* diuinitus homini ingeni-  
*causa*

10 Primum itaq; inuitabit liberos ad honorē exhibendum parentibus, quod illorum auctoritas & eminentia sit ordinatio diuina. Nihil enim voce Dei honorabile dici potest, nisi idem à Deo profectum sit & ordinatum. Adhæc, consideranda est diuinæ maiestatis similitudo quædam in parentibus, nempe quod filijs sint causa vitæ generando, ut Deus creando. Quæ res monet, ut non tam quales, quam quod parentes habeamus, æstimemus.

11 Secunda honoris parentum causa est, timor Domini præcipientis hunc honorem. Qui timet (ait Syracides) Dominum, honorat parentes. Proinde, qui non honorat parentes, Dei maiestatem contemnit.

12 Tertia honoris parentum causa est, naturalis ratio, quæ dicitur, quod inferiora debeant subiectionem & honorē superioribus, tanquā dignioribus, præsertim bene meritis. Qui ergo hunc ordinem perturbat, legem naturæ pro nihilo habet, conferendus viperinæ soboli.

13 Quarta honoris parentum causa est, *scopu* diuinitus homini ingeni-  
*causa* ita in brutis, ut in aquilis, gruibus & ciconiis, agnoscitur.

14 Causis honoris parentum cognitis, videamus in quibus rebus legitimus parentum honor consistit: ut explicatè intelligatur, quam latè pateat vis honoris erga parentes.

15 Etsi autem alij aliter de gradibus huius honoris statuunt: ego tamen separans causas ab effectis, tres præcipuos gradus facio, non eos reiciens qui vel plures vel pauciores numerant.

16 Sint ergo nobis hi gradus, Primus, pia reuerentia. Secundus, castus timor. Tertius, prompta obedientia. Reuerentia, eminentiā & ordinē diuinum agnoscimus: timore offensam cauemus: obedientia, debita præstamus obsequia, quæ simul dilectionis, à qua nascuntur, *adhesa* sunt.

17 Pia reuerentia est externa testificatio, ut qua veneramur parentum dignitatem & eminentiā quæ sustinent, & humiliatio quædam, qua nos illis submitti-



mittimus, tanquam dignioribus, non sine admiratione ordinis diuini. Nam omnis reuerentia admirationem coniunctam habet.

18 Hæc externa reuerentia significatur non eodem modo ubiq; sed pro nationum diuersitate variat. In genere autem continetur tribus, videlicet, gestibus corporis, verbis, & obsequiis, non imperatis sed spontaneis. Hæc enim tria testantur de animo rectè sentientis de alicuius virtute & dignitate.

19 Castus timor filiorum, ex persuasione amoris parentum erga se natus, facit, ut caueamus parentes offendere vilo vel facto, vel dicto, vel signo.

20 Propterea obedientia erga parentes tertium honoris gradum obinet, quæ est mandatorum, quæ nobis imperatur à parentibus, prompta & debita executio.

21 Hic tenendum est discrimen inter obedientiam, quam Deus postulat, & quam parentes requirunt. Illa caret omni exceptione: hæc certis terminis clauditur.

22 Nam si parentes aliquid iusserint, vel contra Deum, vel contra salutem filiorum, vel contra naturam, vel contra Leges patriæ iustas, vel contra legitimum magistratum: nequaquam illis obtemperandum est. Magis enim Deo, quam homini obtemperare oportet.

23 Hic locum habet dictum Domini, Luc. 14. 26. Si quis venit ad me, & non odit patrem & matrem, forores, & filios, & fratres, præterea etiam animam suam, non potest meus esse discipulus.

24 Hic, odisse parentes, non est parentibus malè velle, sed iis qui impie imperant, aduersari, atque ea fugere, non secus atque pestem animarum. Sic multæ sanctissimæ virgines olim fecerunt, quæ potius vitam amittere, quam impia parentum imperata facere, non dubitarunt.

25 Hactenus de ea parte officij liberorum erga parentes, quæ ad illorum dignitatem pertinent dictum sit: nunc pauca adiciamus de præmio nutritionis. Quæ pars necessitati ipsorum seruiet, & est synceri honoris effectus.

26 Cû nulla sit ingratitudo crudelior, nulla nequior, nulla diuina vin dicta dignior, quam ingratorum liberorum in parentes: postulat natura, lex Dei præcipit, omnes Leges humane exigunt, & multorum beatorum exempla confirmant, atq; adeo ipsa iustitia clamat, ut liberi indigentibus, infirmis, senibus parentibus præmia nutritionis reddant.

27 Nam cum humana natura & in ortu & ocassu, hoc est, in infantia & senectute sit debilis, opus habet aliunde subsidio, refugio & solatio. Ut ergo infantia opus habet parentum subsidio, refugio, consilio, alioqui peritura: ita senectus opus habet liberorum subleuatione, ut ipsi tæ ἀρετήν soluant, idque iure analogo. Qui autem hæc non persoluant, immemores sunt beneficiorum olim à parentibus præstitorum.

28 Verùm hæc ἀρετήν seu nutritionis præmia, in tribus potissimum posita esse videntur: Si alis e-  
gentes, si ministras infirmis, si pia ἐπιμέλεια senectutis sordes & errata regis.

29 Qui alit parentes indigentes, naturam sequitur ducem, quæ iubet simili beneficio beneficium compensare, id quod & brutis quibusdam natura impressit.

30 Ambrosius & Basilii Ciconiarum exemplum proponunt, quas affirmant parentes senio confectos in nidis alere, nudatos pennis tegmine alarum dulciter fouere, & si quando volandi necessitas incumbit, supponere corpora sua volantium parentum corporibus, ne in terram decident

& grauius impingant. Hinc ἀνιπελάγνυ est more Ciconiarum gratiam referre parentibus, eosque pie colere & fouere.

31 De ministerio parentibus infirmis debito, loquitur Syracides, cap. 3. 8. Qui timet Dominum, seruiet iis qui se genuerunt, in omni opere & sermone, & in omni patientia. Item: Fili, subleua Patrem tuum in senectute, neque in vita tua molestia eum afficias.

32 De ἐπιμέλεια idem Syracides ait: Si sensu destituatur, ignosce illi, & ne spernas eum in virtute tua, hoc est, cum tu sis forti & bona valetudine; ne contemnas parentes παλίμψιδας, sordidos & imbecilles.

33 Vult ergo Sapiens, ut liberi, cum parentes vitio ætatis repuerascunt, hanc ætatis imbecillitatem & deformitatem moderatè ferant ac tegant.

34 His officiis liberorum erga parentes accedat seria liberorum precatio pro parentibus, ut Deus illis largiatur patientiam, confirmet fidem, ac tandem exitum pium de hac vita concedat.

35 Secundum, quod proposuimus est, de præmio officij parentibus pie præstiti. Lex ipsa, longævam & prosperam vitam, præmium honoris parentum facit: idque valde congruè. Promittitur vita longæua & prospera, ob gratitudinem erga eos, à quibus vitam habemus: ut præmium officio respondeat.

36 Porro, huius prosperitatis seu felicitatis promissa pietati erga parentes, plures sunt partes, videlicet, gratia spiritualis, successus in negotiis vitæ, felix, honestum nomen, fausta precatio, promissio lætitiæ ex liberis.

37 De gratia spirituali loquitur Sapiens, cum ait: Qui honorat patrem, veniam peccatorum impetrat, atque in die precatōnis suæ exaudietur. Item, Tributa patri benignitas non tradetur obliuioni, aduersus peccata tibi propugnaculum extruetur.

38 De successu in negotiis vitæ felici, ipsa Lex potissimum loquitur, cum ait: Ut tibi bene sit super terram. Item Syracides: Bona patris precatio domos liberorum stabilis.

39 Honesti nominis, bonæ famæ, & gloriæ, meminit idem Sapiens: Gloria hominis honore patris comparatur, hoc est, qui patrem honorat, famam bonā & gloriā apud homines sibi comparat.

40 Pie precatōnis & voti hominum, videntium liberos, suos parentes dulciter amplecti & fouere meminit idem Syracides, cum inquit: Tam dictis quam factis patrem matremque honora: ut ab hominibus benedictio ad te perueniat.

41 Promissio lætitiæ ex liberis propriis, qui suos honorant: parentes, hæc est eiusdem Sapientis: Qui honorat patrem, lætabitur in filiis, hoc est, Ut quis honorauerit patrem suum: ita vicissim à filiis honorabitur, iuxta regulam: Par pari referendum. Item: Eadem mensura, &c.

42 His enumeratis præmij eorum, qui honorat parentes, partibus, addo bonam conscientiam, quæ dulcissima nutritrix erit aduentantis senectutis. Quæ vel sola, ad honorandos parentes, natos inuitare debet.

43 Tertium quod proposuimus, est, de enormitate reatus eorum, qui sunt contumaces erga parentes, & de pœna eorundem.

44 Quantum sit reatus eorum, qui Legem de honorandis parentibus violant, facile est iudicare. Nā quicquid honori parentum & eius partibus, quas recitauimus, aduersatur, Legem violat, & transgressores reos peragit coram iudicio Dei.

O. iiii.



45 Nam siue in corde latet, siue ore profertur, siue gestibus aut signis significatur, siue opere probatur aliquid, quo dignitas parentum aliquo modo læditur: reus es violatæ huius Legis.

46 *Quantus autem sit hic reatus, ex pœnis patet.* Primum enim immorigeris filiis à diuina maiestate denunciatur maledictio, Quæ pœna nulla maior, nulla tristior esse potest. Deut. 27.16. Maledictus qui non honorat patrem suum & matrem suam, & dicit omnis populus, amen.

47 Cum hac maledictione, Ilias, vt ita dicam, maiorum coniuncta est, quæ ex antithesi præmiorum intelligi possunt, vt sunt ira Dei, infelix in rebus successus, mala fama, imprecatio ab hominibus, in propriis liberis ignominia, & horrenda conscientie carnificina, quæ ipsa morte grauior est. Quæ mala tandem excipiet desperatio, nisi succurratur per Euangelium.

## X I.

SEXTA LEX DECALOGI. *Non occides.*

*Vniuersalius præcepti dux hypothese.* CVM hoc sit consilium Legislatoris Dei, vt cum vnum præcipit, contrarium vetet, & contra cum vnum vetat, contrarium præcipiat: fit, vt singularum legum Decalogi sint duæ hypothese, vna affirmatiua, negatiua altera.

2 Sunt ergo huius sextæ legis duæ hypothese: *Negatiua*, Non occides, hoc est, tu homo non occides, scilicet quemuis hominem. *Affirmatiua*, vitam proximi fouebis, conseruabis, tueberis.

*Ratio huius.* 3 Ratio huius Legis ex creatione hominis intelligitur & clarè exprimitur, Gen. 9.6. videlicet, quia homo est conditus ad imaginem & similitudinem Dei.

*Finis.* 4 Finis autem huius Legis est, vt mutuis officiis, ex mutua beneuolentia societas hominum inter se coalescat & conseruetur, vt de Deo rectè doceri possint homines, vtque viuunt tranquillè, quietè, honestè & piè in hac vita.

5 Quicquid ergo ad hunc finem facit, hac sexta Lege præcipitur: & quicquid vel huic fini aduersatur, vel quouis modo eum impedit, vetatur.

*Quid prohibetur.* 6 Hinc manifestum est, non solum externum homicidium prohiberi hac Lege: verum etiam omnia, quæ quouis modo gradus esse possunt ad homicidium, & quæ humanam societatem, quo minus suauis sit & tranquilla impediunt.

7 Hæc simul requiri, etiam manifestum est ex generali Lege secundæ tabulæ, quæ est: Diliges proximum tuum, vt te ipsum.

*Gradus ad homicidium.* 8 Sunt autem gradus ad externum homicidium plures: vt, cogitatio, affectus, dicta & facta pugnantia cum dilectione proximi.

9 Ex cogitatione de proximo praua, affectus feri nascuntur: vt, impatientia, fastidium, maleuolentia, contemptus, ira, odium, inuidia, indignatio, vindictæ cupiditas: & multi alij.

10 Hinc, hoc est, ex affectibus, proueniunt dicta contra proximum: vt, conuicia, probra, obrektiones: Quæ quouis gladio sunt acutiora, magisq; animum proximi vulnerant, quam gladius corpus.

11 Facta consequuntur dicta: vt iurgium, insultatio, prouocatio, pulsatio, & huiusmodi multa: quæ in generibus enumeratis continentur.

12 Hos gradus sæpe excipit externum homicidium, quod est horrenda imaginis Dei destructio. Ita enim Moses ait, Gen. 9.6. Qui effuderit sangui-

nem hominis, per hominem effundetur sanguis eius: quia ad imaginem Dei fecit hominem.

13 Porro ab huius Legis sententia multi aberrant, non attendentes legitimos huius Legis limites & fines, quos imprimis in omnibus legibus considerare oportet.

14 Primus error est Manichæorum, qui iustos limites transgressi, Legem hanc de non occidendo, interpretabantur, hoc modo, Non occides, scilicet vlla viuentia, Sed horum errorem confutat non solum rerum conditarum conditio: verum etiam thesis, sub qua continetur hæc hypothesis.

15 Secundus error eorum est, qui putarunt hoc prohiberi solummodo, ne quis alium hominem occidat, non autem vetari, si quis se ipsum occiderit, vt Samson, Iudas, Empedocles, Cato, Lucretia, Seneca Rasias.

16 Tertiò, hæc errant, qui se à crimine homicidii alienos esse putant, si rogati, volentem occiderint. Nam hic & qui petit se occidi, & is qui occidit, Lege homicidii tenentur.

17 Quartò, aberrant & illi ab huius Legis mente, qui existimant sibi licere hostes religionis, vt Manichæos & alios in Christum blasphemos priuato arbitrio occidere. Nam potestatem alienam sibi usurpant, quod sacrilegij quoddam genus est.

18 Quintò, aberrant quoque illi à scopo huius Legis, quæ hoc præceptum contra publicam iniustitiam interpretantur, non discernentes inter hominis factum, & Dei iudicium, quod exercetur per hominem. Quare cum simpliciter Lex ait, non occides, concludunt nullo pacto licere vllum hominem occidere, nec publica nec priuata autoritate.

19 Verum cum ista sententia, pugnat & cum capite Legis, & cum iustitia, & cum manifesto verbo Dei, eam fugiamus vt falsam, & humanæ societatis pestem.

20 Manifesta est Lex de vindicta homicidij, Gen. 9.6. Item Exod. 22.18. Maleficam non pateris viuere super terram.

21 Vt enim à re corporis humani est, putridum membrum maturè abscindere, ne pars sincera trahatur ita salutis societatis humanæ interest, noxiis & perniciosos ciues à medio tollere, ne malum vnus paulatim serpat in rotum societatis corpus.

22 Sextus error Papistarum est, qui hoc præceptum manum cohibere dicunt, & non animum: quorum vanitas manifestior est, quam vt refutanda sit.

23 Septimo, aberrant quoque illi à mente huius Legis, qui nullam vindictam licitè, & sine peccato expeti posse putant. Etsi enim Magistratus permittunt ius gladij vt Dei ministro, ad iram ei qui quod malum est, fecerit, tamen pios qui perfectionis laudem querunt, alienos esse ab omni expetitione vindictæ debere, contendunt. Atq; ea de causa prohibitionem vindictæ inter Consilia numerant, in illa falsa distinctione, qua dicunt Christum alia præcepisse, alia consuluisse: & hæc posteriora ad perfectionem pertinere: illa ad promiscuam Christianorum turbam.

24 In huius suæ sententiæ defensionem, dicta Domini, Matth. 5. Ne resistatis malo. Item, Benefacite iis, qui oderunt vos. Et illud Pauli, Noli vinci à malo, sed vince bono malo. Item illud: Mihi vindicta & ego retribuam. Et huiusmodi multa alia adferunt.

25 Verum, cum ex his dictis & similibus conantur omnem vindictam tollere, non distinguunt inter ea quæ simpliciter, & ea quæ ex parte dicuntur, qualia sunt ea omnia, quæ ad tollendam omnem vindictam torquent.



26 Natus est autem hic error, ex eo, quod omnis hæres eos fons est, videlicet, cum de re aliqua agitur, eam æstimant imprudentes ex vno scripturæ loco non recte intellecto, & non circumferunt animum ut par esset per vniuersam scripturam, dicta omnia de re propolita conferentes. Quam diligentiam Epiphanius theoriā vocat: sine qua nemo scripturam recte interpretari poterit.

27 Est siquidem hæc doctorum apud Hebræos sententia verissima: Qui non aduertit quod supra & infra in libris scribitur, peruertit verba Dei viuētis.

28 Nos ergo animum per totam scripturam circumferentes, deprehendimus quadruplicem vindictam, videlicet, Diuinam, heroicam, ordinatam, & temerariam: quarum sola postrema damnatur verbo Dei.

29 Diuina vindicta est, quæ ipse Deus immedieat vlciscitur offensam, quæ ipsius maiestas læsa est. Hanc vindictam & occultè & manifestè exercet similiter in hac vita & postea, & est supra omnem legem.

30 Hæc semper iustissima est, ut quæ ab optimo Deo proficitur: tamen eius rationem non satis intelligimus. Vlciscitur sæpe peccata parentum in liberis, Magistratus scelera in subditis, subditorum in capite, vnius flagitium in multis: idque iustissimè, quia iustissimus.

31 Hic Dei vindicantis scrutari iudicia, temerarium est. Sunt enim iudicia Dei abyssus multa: adeo ut mensura sensus nostri & rationis capi non possint. Adoremus ergo hic Dei iudicia, ac ipsum timeamus, ne in nos ira ipsius effundatur.

32 Heroica vindicta est, quæ zelo diuino accensa, vltionem sumit de hostibus Dei. Huius heroicæ vindictæ exempla habemus in Samsonè, qui euerfione domus, hostes Dei oppressit. In Elia, sacerdote Baalim, & duos quinquagenarios cum suis militibus occidente. In Helio conuiciū non ferente puerorum. In Iudith, sanctissima femina, obrutante Holofernem. In Christo efficiente ementes & vendentes de templo, flagello. In Petro, qui mentionem Ananiam verbo occidit.

33 Hæc heroica vindicta præter legem sit communem. Quare huius rationem non in Lege queramus, sed Deo illam relinquantur, qui hunc zelum vindictæ in quibusdam excitat, in testimonium suæ iustitiæ.

34 Ordinata vindicta & legitima est, quæ sub Lege continetur, & ex ordinatione Dei, vel secundum rectam rationem, vel iuxta legem politicam, vel ad præscriptum verbi Dei exercetur ab eo, cui eius potestas a Deo est concessa. Hanc ordinatam voco quia oritur à bona causā, & procedit per legitimam mediā, ad bonum aliquem finem.

35 Hæc Pater contumaciam filij punit: hæc pædagogus rebellionem discipuli castigat: hæc minister Euangelij, qui scandalo offendit, reprimat: hæc magistratus noxios ciues è medio tollit: hæc latrones, fures, aliisque hostes Rector reipublicæ coercet.

36 Sine hac vindicta nec domus, nec ciuitas, nec Ecclesia, nec Regnum, nec vlla humana societas, incolumis esse potest.

37 Porro, ne hæc vindicta excedat iustos limites, duo considerentur: Vnum de eo qui petit vindictam, Quo sit animo, quem finem sibi proponat, quidque eum ad vindictæ petitionem excitet. Alterum de ministro iustitiæ, cui vindicandi potestas à Deo data est, quo sit affectu, ad quem scopum re-

spiciat, & quid illi liceat, & quid non.

38 Qui petit vindictam sit alienus ab omni odio, in timore Dei confugiat ad remedium diuinitus ordinatum, nihil magis in votis habeat, quam salutem eius qui offendit. Atque ita à ministro iustitiæ petat defensionem, & correctionem eius qui læsit, ac intueatur iustos vindictæ fines, videlicet, cohibitionem scelerum, pacem, & quietem societatis humane, æquitatis & iustitiæ conseruationem, amotionem scandali, destructionem regni Satanae, regni Christi propagationem, & gloriam Dei.

39 Hos fines qui dignè æstimat, non solum iniuriam sibi illatam puniri petit, verum etiam magno zelo fertur ad vindictam petendā de iis qui vitæ turpitudine, morum leuitate, & scandalo faciunt, ut doctrina Euangelij audiat malè apud aduersarios.

40 Ideo Dominus mandat, ut si quis peccauerit te cōscio, ut illum primum admoneas ipse: deinde idem facias adhibito fratre aliquo: tandem, si nihil effeceris, ut dicas Ecclesiæ. Matth. 18. 17.

41 Paulus obiurgat Corinthios cōscios sceleris eius qui nouerant in uxorem duxit, quod ad tantum scelus tacuerint, & hominem, qui tanti scandali autor fuit, non coram Ecclesia accusauerint. 1. Corinth. 5. 2.

42 Verum si sceleris commissi ratio talis fuerit, quod accusatus in vitæ discrimen incurrat, sequenda est regula Bernhardi: *Melius est ut pereat unus quam vnitas.* Nec pugnat cum dilectione proximi, poenā petere de flagitioso. Est enim tota societas humana magis diligenda, quam vnus incorrigibilis.

43 Minister iustitiæ, cui vindicandi potestas commissæ est, eisdem fines sibi proponat, quos dixi iustitiæ. accusatorem debere aspicere. Deinde sit animo incorrupto. Tertio sciat se non suam vindictam exercere, sed Dei: non licere sibi vel parere cuiquam, vel aliquem absolvere, nisi quem mēs legis excipit. Scriptum est enim: Qui condemnat iustum, & iustificat impium, vterque est abominatio coram Deo. Verum hic magna prudentia in iudice requiritur.

44 Temeraria vindicta sola dāatur verbo Dei, (ut diximus) videlicet, cum vel is qui accusat, cupiditate vindictæ ardeat, & principaliter querit poenā eius qui offendit, & interitum: vel cum is qui iudicat, Legem affectibus prauis cōtaminat, & legatur malo eius, de quo sumit vindictam. Quod cum sit, vterque homicida coram Dei tribunali iudicatur.

45 Est & temeraria vindicta, omnibus modis damnanda, quando læsus, iniuriam sibi illatam, per se vlcisci molitur. Nam quod Dei est proprium ipse scelere sibi vendicat, sed excipio defensionis, & aduersarij necessitatem. Ibi enim locum habet: vim repellere licet.

46 Est & illa censenda temeraria vindicta, quæ cum exercetur à ministro iustitiæ, plus tamen mali adfert quam boni. Nulla enim vindicta, cuius finis malus est, à pijs est expetenda, aut exercenda. Beluarum enim potius est, quam hominum, talis vindicta.

## XII.

### OPERA SEXTÆ

#### Legis.

1 **V**T opera bona sextæ Legis, à sincera dilectione proximi manant: ita ad iustam & legitimam personæ proximi conseruationem, & societatis humane incolumitatem referuntur.

2 Dilectio ergo proximi & eiusdem conseruatio

Quæ mo-  
dus debet  
qui petit  
vindictā.

De officio  
ministri  
iustitiæ.

4. Tem-  
eraria.

Incipit.

Huius le-  
gis limi-  
tes.



(vnde pendet incolumitas societatis humane) limites sunt intra quos operas huius præcepti, proximo debita, clauduntur.

3 Hac constituta regula facilius erit & promptius colligere, quæ opera Deus à nobis hac sexta lege requirit.

4 Verum quia opera illa, certarum virtutum sunt actiones, quæ virtutes rectrices & moderatrices actionum sunt, iuxta rectam rationem: de virtutibus ipsis huius Legis proprijs, earumque actionibus agemus.

5 Etsi autem alij aliter virtutes huius legis digerunt, quorum quidem diligentiam laudo: tamè ut nos intra limites à nobis positos contineamur, omnes virtutes huius sextæ Legis sub benevolentia & beneficentia cõcludamus. Nihil enim hæc Lex requirit, quod non alterutra harum virtutum contineatur.

### DE BENEVOLENTIA.

Benevolentia.

6 Benevolentia est veluti primus rivulus, manans à dilectionis fonte. Nam ei quem diligimus, hoc est, charum habemus, bene quoque velimus necesse est.

7 Hanc benevolentiam tanquam *ἀνιδωδὴ* excipiunt hæc virtutes, Candor, amicitia, humanitas, concordia.

Candor quid.

8 Candor, sinceritas & puritas quædam animi est, quæ ut non admittit vllas sinistras suspiciones de persona proximi sine evidenti probatione: ita vituperabilia in proximo non virtutum larva induit, sed vitia esse vitia iudicat. Quod qui non facit, non solum Deo & naturæ Legi aduersatur: verum etiam sano iudicio destitutus esse censendus est.

9 Quid enim turpius esse potest, quam scapham ligonem, & ligonem scapham appellare, hoc est, vitia larva virtutum ornare, & virtutes vitiorum ceno deformare?

Amicitia, quid.

10 Amicitia, reciproca bonorum inter se benevolentia est, & voluntas sibi invicem beneficiendi, ex vera pietate & virtute manans.

11 Amicitia enim illa, quæ vel *ἐκ δόξης*, vel *ἐκ πάσης* (ut Hippodamus loquitur) ortum habet, deficient voluptate, & cessantibus beneficijs reciproci inter moritur.

12 Vera proinde & homine digna amicitia, pietate & virtute conciliata, comitate conditur, gravitate firmatur, constantia & fide conservatur, *συμπεπαισμένη* probatur, & mutuis officijs continuatur.

Humanitas.

13 Humanitas latius se extendit, quæ & naturæ facilitatem & morum suavitatem complectitur.

14 Hæc maximè sibi animos hominum conciliare solet, faciliè ignoscit, communem fragilitatem cogitat: vnde comicum illud: *Homo sum, humani à me nihil alienum puto.*

15 Græcè admodum significante vocabulo dicitur *ἐφ' ἡ δὲ φωνή*, quam Plato definit *ἔξω ἐνσπῆρμι καὶ τῶν ἀνθρώπων*. Hanc Paulus Tito scribens, Deo tribuit. Digna propterea homine, ut qui & homo sit, & ad Dei imaginem conditus, ut ipsum imitetur.

Concordia.

16 Concordia, siue à citharæ chordis, siue à plurium chordarum vinculo dicitur, laudatissima virtus est, quæ ut quidam rectè ait, parvæ res crescunt.

17 Hæc virtus ut mutuum benevolentiam fouet: ita maiores, pares, minores respicit, & *συμμετρία*, quædam ordinum & omnium statuum inter se tanquam omnium dulcissima musica, summè delectatur. Nam ut citharæ sonus tum demum iucundus est, quando ita intenduntur & remittuntur chordæ, & arte trahuntur ad harmoniæ regulam, ut *ὁ νόμος*, iustum, & suavè concentum efficiat: ita animi bonorum, concordia mutua delectatur, vnde apud Græcos nomen accepit *ὁμοφωνίας*, quo significatur animorum summus consensus.

### DE BENEFICENTIA.

Beneficentia.

18 Beneficentia id præstat opere, quod benevolentia animo concepit. Hanc dicunt cõiunctam esse cum iustitia. Per hanc enim iustitia suum munus exequitur.

19 Siquidem iustitia, ut præclare dicit Bernharus, maioribus reverentiam & obedientiam: aequalibus consilium & auxilium: inferioribus custodiam & disciplinam, Hoc est, singulis *τὰ καθ' ἑκάστην*, reddit.

20 Etsi autem hæc verè dicuntur: tamen ut magis sit nobis vis beneficentiæ perspecta, quam hac sexta Lex postulat: subiiciam beneficentiæ, ut *ἐκ τῆς χάριτος*, quædam, mansuetudinem, *ἐπιεικειαν*, fortitudinem, *ἀνδρείαν*, liberalitatem, & misericordiam.

21 Mansuetudine benefacit proximo, qui iniuria affectus, iræ ruentis ad vindictam impetum ita retinet, ut crudelitate, in proximum, qui offendit, non sæuiat, & aliquid indignum iustitia, temere committat.

22 Etsi autem ira naturalis affectus est, insurgens aduersus ea, quæ virtuti aduersantur, & ea propugnans quæ à ratione monstrantur esse bona & laudabilia: tamen in vitio est, quando rectam rationem non sequitur, sed ruit cæco impetu in eum qui offendit, extra iustitiæ limites.

23 Sed illa demum ira laudabilis est, quæ ex bona causa procedit, & tendit moderatè & iuste in bonum aliquem finem. Talis ira & motus animi ad coercenda peccata insurgentis, fuit in Mose, Elia, Christo, Paulo, absque vitio.

24 *Επιεικεία* summum ius moderatur, & cedit, ob causæ circumstantias, seu iustitiæ. Dicitur autem *ἐπιεικεία* quasi *ἐν τῷ ἴσῳ* *ἐκ τῆς ἀρετῆς* *τῆς ἐπιεικείας*.

25 Est autem hæc *ἐπιεικεία* duplex, Publica & Privata: illa, iudicis personam sustinentis: hæc, hominis cuiusvis privati agentis est.

26 Publica *ἐπιεικεία* est quæ iudex flectit Legem ad causam, & non causam ad Legem. Ut enim figura lapidis in structura Lesbica mutata, mutatur & nominis causa, pro circumstantiarum conditione, variante, variat & mens Legis, *ἐπιεικεία*.

27 Flectitur ergo Lex ad causam, quando non spectatur *τὸ ἀρχαῖον νόμον*. Sed mens & voluntas Legis accommodatur causæ. Contra vero causæ ad Legem flectitur, quando retinetur in iudicando *τὸ ἀρχαῖον νόμον*, & nulla *ἐπιεικεία* propter circumstantias admittitur: & tunc summum ius fit summa iniuria.

28 Privata *ἐπιεικεία* tolerat infirmitatem proximi, tegit arcana errata, sonat manifesta delicta: doctrina, consilio, admonitione, fraterna obiurgatione.

29 Fortitudo proximo commodans, etiam duplex est, videlicet publica & privata: illa magistratus: hæc singulorum privatum.

30 Fortitudo in magistratu, iustitiæ propugnatrix, ratione ad vindictam properat, & finem habet conservationem humanæ societatis: idque per defensionem verè religionis, veræque virtutis: & oppugnationem fallæ religionis, & vitiorum grassantium repressionem.

31 Fortitudo privata est, cum singuli iniuriæ animo potius ferunt iniuriam, quam ut iniuste se viciscantur de proximo. Hæc etiam patientia dicitur.

32 Zelus etsi in genere est cuiusvis affectus vehementior æstus: tamen hic solummodo de eo zelo agimus, quæ beneficentiæ erga proximum ut pars quædam, subiicitur.

33 Est ergo hic zelus affectus vehemens, quo iuste indignamur aduersus contumaciam in atrocibus sceleribus



sceleribus: quo contumacia repressa, alij tranquillè uiuant, & vnitas societatis conferuetur.

34 Hic zelustum demum est laudabilis, quando excitatus ab Heroico motu, in magistratu vindice scelerum, vel à Spiritu sancto ortus, secundum scientiam tempestiuè exercetur in gloriam Dei, qualis conspicitur in Mose, in Phinee, Elia, in Christo, in Paulo.

35 Liberalitas quæ *ἐλευθεριότης* Græcè dicitur, est munificentia, propriè magnorum & liberorum hominum, qua iuuant & ornant ordines & status hominum, suis facultatibus, vt bene mereri videantur de societate humana. Huic cum præluet pietas vera, vt in Salomone, Dauidè, Iosia laudabilis est. Contra vero, si ab animo inanis gloriæ cupido proficitur, in vitio est.

36 Misericordia erga proximum, affectus homine dignissimus, est *ἐλεος* & *ἰσχυρία*, qua tangimur aliena miseria tanquam nostra propria, quaque eius miseriæ nostris bonis succurrimus. Breuiter, misericordia est affectus ipse miserendi: & quicquid officij ex hoc affectu miseris & afflictis piè iustèque præstatur. Et dicitur in scripturis interdum *ἐλεος*, vt sciamus eleemosynam non esse liberum beneficium, sed debitum officium.

37 Consistit autem hæc misericordia in duobus, scilicet in remittendo & dando.

38 Misericordia in remittendo posita, est quæ vel pauperi debitum quod non est soluendo, nisi attrahat sibi miseriam, condonat: vel ei qui offendit, veniamque precatur, offensam remittit, modo id piè & vtiliter fieri possit.

36 Misericordia quæ in dando cernitur, ignoranti communicat doctrinam, aberranti correctionem, dubitanti consiliū, tristi consolationem, esurienti cibum, sitienti potum, nudo vestes, vago domum. Breuiter, Omni misero & afflictio, quantum potest, succurrit.

40 Hunc Dominus, ex Osæ 6.6. testimonium adducens, anteposit sacrificio, cum ait: Profecti discite quid sit: Misericordiam volo & non sacrificium. Matth. 9.13.

41 Autor Epistolæ ad Hebræos eleemosynam valde placere Deo testatur, cum inquit: Beneficentiæ & communicationis ne obliuiscamini. Talibus enim victimis delectatur Deus. Heb. 13.16.

42 Verum hoc accipiendum est, de eleemosyna, quæ præstatur à Publicano, & non à Phariseo, id est, quæ præstatur à piis ad Deum conuersis, & non ab impiis hypocritis. Nam horum eleemosyna, etsi vtu valet: cultu tamen est vitiosa & abominabilis coram Deo. Quicquid enim non fit ex fide, peccatum est: vix potest profectum ab iis, quorum & mens & conscientia polluta est, & aberrans à debito fine.

## XIII.

## SEPTIMA LEX

## Decalogi.

## Non Machaberis.

**V**T sub adulterij nomine, omne intemperantiæ, id est, impuritatis & impudiciæ genus, quo anima vel corpus hominis polluitur, vetatur: ita omne temperantiæ genus impuritati animæ & corporis repugnans, præcipitur.

2 Dux sunt ergo huius Legis hypotheses generales: vna affirmatiua, Temperantiæ sectator: Al-

ter negatiua, Intemperantiæ ne sectare. De affirmatiua, hac vice dicendum erit.

3 Temperantiæ bonum nemo satis laudauit. De affirmatiua. Est enim temperantia veluti naturæ custos fidelissimus quam qui vere sectatur, tranquillum naturæ statum sentit.

4 Hoc Græca appellatione pulcherrime significatur. Dicitur enim temperantia Græcis *σωφροσύνη* quasi *σώζουσα ὁρίωνες*, hoc est, conseruans prudentia.

5 Huius ratio ex appellatione Latina peti potest. Dicitur enim temperantia Latinis à temperie, hoc est *ἐντροπία* affectuum & actionum temperata ad rectam rationem.

6 Definitur autem temperantia in hunc modum. Temperantia est rationis in libidinem, atque alios non rectos impetus animi, firma & moderata dominatio.

7 Hæc ergo facit vt nihil appetas, cuius te poeniteat: vt in nullo Legem moderationis excedas: vt sub iugo rectæ rationis cupiditatem frenes.

8 Cernitur autem hæc virtus (quantum quidem Partes. ad nostrum institutum facit) in quatuor partibus, quæ sunt, abstinencia, sobrietas, castitas, pudicitia, quæ aptissimo ordine ad finem Legis huius referuntur.

9 Abstinencia gulæ aduersatur, vt quæ vsum potus cibique iuxta rectæ rationis iudicium moderetur, ab iisque abstineat, quibus caro ad vllam impuritatem natura hominis indignam, irritari potest.

10 Huic ieiunium subiicio, quo caro, ferocior facta, tanquam freno, coercetur & domatur, quoties aduersus spiritum importunius insurgit.

11 Et quia nemo melius nouit propriæ carnis petulantiam, quam is qui ferocientem sentit: nemo ieiunando tempus aut modum rectius præscripserit, quam ipse.

12 Sobrietas duplex est: Vna animi: Corporis altera. Vtraque vt rarissima: ita maximè laudabilis.

31 Sobrietas animi est & rectus vsus rationis, & suauis affectuum moderatio. Huius causa est mens piè rectèque edocta, & assuefactio ad moderationem seruandam in omnibus rebus. Ex quo fit, vt hac præditus consilia & actiones prudenter gubernet, ne quid turpe aut indecorum in vita committat.

14 Sobrietas corporis est in potu potissimum temperantia, ne eius sit immoderatus vsus, vnde inflammantur impuri affectus. Hæc vt à sobrietate animi veniat: ita sanitatem corporis, virium incolumitatem, & vitæ puritatem conseruat.

15 Castitas, puritas mentis est, quæ etiam in corpus dimanat, qua fit vt ab omni impuritate & contagio abhorreamus, impuram Venerem fugientes.

16 Neque enim vera castitas corporis esse potest, nisi quæ à casto proficiscatur animo: id quod Aristoteles intellexit, dum diceret Philosopho cui-dam, castis manibus reddenti vrinam, *ἀγνὰ μὲν ἔχεις, καὶ οὐ κατὰ φύσιν* *ἐχέεις μὲν ἀσφαλῶς*.

17 Quod autem Papistæ laudem castitatis suis impuris Sacrificulis, Monachis & Monialibus vendicant, impurum est commentum, cum recta ratione & verbo Dei pugnans. Errorum refutatio.

18 Nam castitas omnium hominum est, qui à verita libidine se puros & integros seruant, siue sint virgines, siue cælibes, siue coniuges.

19 Nam cum Paulus pronuntiat piorum coniugium thorum honorabile esse vt sanctum & impolutum, quis castitatis laudem piis coniugibus adimere audebit?

20 Dammandus est proinde & error eorum, qui



ad certos hominum ordines castitatem alligant, & commentum eorum, qui virginitatem calibatu, calibatum coniugio meliorem tradunt, ac inter opera perfectionis, & consilia Evangelica numerant.

De virginitate, coniugio & coelibatu.

21 Quod autem Paulus 1. Cor. 7. videtur virginitatem præferre coniugio, dextrè iuxta mentem Pauli accipiendum est. Non enim simpliciter & omnino antepouit coniugio virginitatem, ut meliorem, sed *utroque* ob certas scilicet circumstantias.

22 Si quidem non bonitate operis, sed usu, non merito perfectionis, sed actionis commoditate, virginitas & calibatus anteponuntur coniugio: non tamen semper, neque in omnibus, sed tempore necessitatis, & in iis qui donum forte habent perpetuæ continentie.

23 Nam illi qui perpetuum continentie donum non habent, regulam Apostolicam teneant: Propter fornicationem (scilicet vitandam) unusquisque suam uxorem habeat, & unaquæque suum maritum habeat.

24 Tamen si autem hæc Lex non mandat coniugium simpliciter, sed castitatem animi & corporis ab omnibus sine discrimine requirit: tamen sub conditione, omnes ad coniugium obligat, qui donum perpetuæ continentie non habent: adeo ut qui contra faciunt, Deum tentare videantur.

Pudicitia.

25 Pudicitia virtus animi est, quæ se in vita & moribus contemplandam exhibet. Hæc enim facit ut nos pudeat vel audire, vel videre, vel loqui, vel vili gestibus ostendere aliquid à vera castitate alienum. Hæc ut à pudore nomen habet: ita pudore conservatur.

26 Huius pudicitie indoles est, ut si quis ea præditus, casu vel viderit, vel audierit, vel fecerit quod parum castum videtur, mox erubescat, & rubore vultus pudicitiam animi testetur.

27 Hæc pertinet comicum illud: *Erubui, saluare est. Et vir quidam sapiens adolescentem in rubore dixit: Confide fili, iste est color virtutis.*

28 Cyprianus scribit pudicitiam non in sola carnis integritate consistere, sed etiam in cultus & ornatus honore pariter & pudore.

De veris temperantia causis.

29 Hactenus de temperantia & eius partibus. Nunc autem ut in eius amorem accendamus magis, causas eius veras recitabimus.

30 Prima, Mandatum Dei. Is enim sermō nobis hanc virtutem in sua Lege præcipit. Hoc Dei mandatum merito nobis esse deberet vice mille demonstrationum. Sola enim ad doctorum confirmacionem, rerum sufficit demonstratio, quando probatio in autoritate digentis est.

31 Secunda, Condicio fidei: quam, ut indiuiduus comes, timor Dei purus & castus comitatur, qui sine hac temperantia consistere nequit.

32 Tertia, Cum temperantia sit naturæ custos, naturam efficiem facit, qui temperantiam non maximo sectatur studio.

33 Quarta, vocatio nostra. Vocati enim sumus ad sanctitatem, cuius & præcipua pars est pia temperantia.

34 Quinta, Precandi forma Christianorum, qua iubentur petere voluntatem Dei fieri in terra, quem admodum in cælo fit. Nunc autem cum angeli Dei sint maxime temperantes & casti: petimus conformes illis fieri in temperantia & castitate.

35 Sexta, Exemplum Christi, à quo Christiani dicimur. Cum ergo is fuit temperatissimus, cuius omnis actio nostri est instructio, decet profectò, modo ipsius discipuli esse velimus, imitari ipsius temperantiam.

36 Septima, ipsa temperantia est per se virtus a-

mabilis, utpote optima & pulcherrima, ut quæ sua bonitate & pulchritudine merito nos in sui amore allicit.

37 Octava, Turpitudine & poena, quibus inuoluntur omnes qui temperantia immemores, seles in omne intemperantiæ cœnum foedissimè immergunt.

## XIIII.

## INTEMPERANTIA.

1 Q Vemadmodum temperantia virtus est sub qua continetur, & cum qua coniunctum est, quicquid Dominus sua septima Lege requirit: ita intemperantia, & quæ ab ea nascuntur infelices proles, hac eadem Lege interdicuntur, accusantur, damnantur.

2 Est autem intemperantia, quam Græci aptissimè vocabulo *ἀκαταξία* nominant, vitium Deo inimicum, naturæ inimicum, & hominis excellentia indignissimum.

3 Per hanc intelligo omnem impuritatem animi & corporis, cum vera castitate & temperantia pugnantem.

4 Et si autem Augustinus in libro De agone Christiano ait. *Inter omnia Christianorum certamina duriora sunt prælia castitatis, ubi quotidiana pugna, citra victoria: tamen qui verè à Spiritu sancto regitur, flammam libidinis, etsi non prorsus extinguere, tamen reprimere potest, si gradus, occasiones, causas vitæ erit: Si remedia aduersus eas monstrata verbo Dei arripuerit: si poenas, quæ libidines sequuntur & in hac vita & futura, rectè cogitauerit: denique si præmia diuinitus calis promissa, ante oculos habuerit.*

5 Gradus ad obscenas voluptates sunt plures, videlicet cogitatio, affectus, consensus, *opere*: Quæ ut videtur, concupiscentia vocabulo intelliguntur, ita concupiscentia innata pullulant, & altas radices agent, & paries infelices producent, nisi mox ut inceperint, suffocentur.

6 Cogitatio enim *ἐννομή* si moram traxerit, affectus mouetur: si hic non statim repressus fuerit, inflammatur: inflammatus affectus voluntatem ad consensum impellit: consensum excipit factum. Hoc sepius iteratum veluti in naturam vertitur, ut postea reuocare pedem non possis, sed cogaris contra eam consilium mentis rueri. Huc quærela illa Medæ, *ὅπως δὲ δούλοισιν τὸν ἑαυτὴν βαρυνέοντων*. Quare qui sapit obtemperet Poetæ, qui ait: *Principis obstita, serò medicina paratur, Cum mala per longas conualuere moras.*

7 Occasiones multæ offeruntur, partim à diabolo, partim ab hominibus, ut prauum sodalium, sicuti Medea de se testatur: *Frequentes accessus mulierum feminarum me perdidit.* Huc visum impudicum, gestus venereos, & colloquia obscena refero.

8 Causæ sunt concupiscentia innata, hæc fouetur crapula, ebrietate, comestationibus & id genus aliis Veneris instrumentis.

9 Nam postquā vino seu largiori potatione sanguis calere inceperit, bruta pars animæ sanguine calidior veluti fermentata, furores feruentes & concupiscentias ardentes excitat.

10 Hos gradus, has occasiones & causas sciamus prohibitas esse hac septima Lege. Quare quibus salus animæ curæ est, intemptiue se aduersus hæc mala muniant: ne tempore naturam æquent, ex quo quædam peccandi necessitas comparatur.

II Præterea



11. Præterea quæ diximus, Theologi ex verbo Dei quatuor (præter castum coniugium) remedia aduersus malum damnatæ Veneris numerant, & omnibus prius commendant, quæ sunt assidua inuocatio ex fide, lectio sacra, ieiunium, & fuga oculi, seu labor honestus.

12. De oratione habemus promissionem, quod Deus ex vera fiducia inuocantes velit exaudire, modo summa nostra oblectatio & voluptas in Domino facit radicata, iuxta illud: Delectare in Domino, & ipse dabit tibi petitiones cordis tui. Ps. 37. 4.

13. Sacra lectio mentem hominis sursum eleuat, vt homo brutæ voluptatis obliuiscatur. Quare David verbi diuini meditationem nobis diurnam & nocturnam commendat. Cû hac coniungo pios hymnos & cantilenas, quibus anima hominis mirificè in sublime tollitur, & veris voluptatibus perfruitur.

14. Ieiunio pabulum Veneri adimitur, & Spiritus hominis pij excitatur, vt infurgat aduersus Veneris æstum, eum extinguat. Redduntur enim preces ardentiores Spiritu dominante. Nec alia de causa laudatur ieiunium. Nam Monachorum signum tum de ieiunij laudibus, quasi per se esset meritum & cultus Dei, ad Papatum remittimus.

15. Oculi quoque fugam & honestum laborem, remedium esse Veneris vitæ etiam profini scriptores intellexerunt, vt ille, *Oculi si tollantur, perire cupidinis arcum.* Item, *Nihil agendo male agere discimus.*

16. Hæc quatuor remedia hoc disticho completi soleo:

*Ores, casta legas, ieiunies, ocula vitæ,  
Si seruare cupis corpora casta Deo.*

17. Pœnæ quæ comitantur *uicæ quæ sunt* horrendæ & plures quam quæ cogitari possint, ne dum numerari inter quas præcipuæ sunt, cæcitas mentis, obduratio cordis, infamia vitæ, donorum Dei fœda contaminatio, pœnæ corporales, supplicia æterna.

18. Cæcitas mentis, quam Paulus *ad blinam* vñ nominat, facit, vt amans putet se videre quod non videt, iudicet mala bona, & bona mala. Breuiter, Quis deceat, non videt vllus amans.

19. Obduratio cordis, quo malum nullum est magis triste: Hæc à Paulo etiam dicitur *auertens* nos a bonis, qua conscientia hominis tanquam cauterio vitæ, plane, *ab avertens* efficitur.

20. Infamia vitæ, quæ non solum in ipsis Veneris mancipiis hæret: verum etiam vniuersam familiam & posteritatem fœdat.

21. Donorum Dei fœda contaminatio, Veneris damnatæ quoque stipendium est. Vt enim fumus rem obiectam fœdat & offuscat fuligine sua ita obscenus ille Veneris vsus dona Dei, quibus homo aliqui ornatus erat, fœtore polluit, vt nulli sint vsui.

22. Pœnæ in corpore sæpe hærent, vt lues Veneris & alij morbi, quibus qui non corripuntur, maius iudicij Dei aduersus se testimonium habent. Videtur enim Deus eos tanquam inemendabiles abiectisse.

23. Supplicia æterna, hæc enumerata mala excipiant in omnibus iis, qui non ante mortem conuertuntur. Nam Dei misericordiæ infinitum excedunt omnes omnium hominum miseriae.

24. Sed cur tantæ pœnæ, & tam multiplices vni Veneri debentur? Quia mandatum Dei contumaciter violatur, dignitas humanæ naturæ per libidinem effrenem calcatur, Spiritus Sanctus contristatur, testimonium Dei profanatur, inuocatio impeditur. Breui-

ter, Nullus locus relinquitur aut pietati, aut vlli virtuti, sed homo se totum imperio Satanæ subiicit in contumeliam Creatoris.

25. Postremo loco proposuimus de præmiis frenatæ libidinis, quæ maxima sunt, & omnia continentur hoc Domini dicto: Beati mundi corde, quoniam ipsi Deum videbunt. Matth. 5.

26. Etsi autem cor hominis nunquam ita in hoc mundo mundari potest, quin reliquæ flammæ Veneris interdum excitentur, vtut fuerint sopitæ, & irritentur concupiscentiæ turpes: tamen quando penes Spiritum manet victoria, & non superatur homo flammis libidinum, conatus hic apud Deum pro munditia cordis acceptatur, vt non imputet nobis nostras sordes, quibus purgandis damus operam.

27. Genera Veneris vitæ plurima sunt, vt fornicatio, stuprum, raptus, incestus, adulterium, & multa alia, quæ accuratè recitant Monachi: vt qui ea vel in priuatis confessionibus didicerint, vel ipsi Sodomitarum progenies, inuenerint & auxerint.

28. Si quis contraxerit cum ea, cum qua turpiter consuevit, viuente marito, tamen si Papistæ contractum istum continuatum adulterium statuunt: tamè ego istud simpliciter affirmare non audeo, sed distinctione opus esse iudico, in hunc modum.

29. Aut turpido præcedens fuit publicè nota, vel saltem iustè suspecta: aut fuit sine omni suspitione. Si turpido fuit publicè nota, contractus sequens peccat scandalo, nec potest vnquam probari: nisi publicè nota penitentia, vt in Davide, præcesserit. At si turpido sequens, nec publicè nota, nec iustè suspecta fuit, doctus & prudens pastor potest conscientias eorum qui contraxerunt, sic sanare, vt vsus eius coniugij fiat sanctus.

30. Verum, quoniam rard bene succedit iis qui sic contrahunt, hortarer omnes qui Christiani dici & esse volunt, vt id non tentent, de quo iusta possit esse dubitatio, & ex quo insuauis conuersationis imminere periculum, & insanabile scandalum.

31. Antichristus quædam mentitur contra hanc Legem fieri, vt sunt Sacerdotum, Monachorum & Monialium coniugia. Præterea spiritualem cognitionem impie inceltui comparat.

32. Nam cum Sacerdotibus Papa interdicit coniugia, legi Dei, naturæ, & laudatis exemplis aduersatur, & patrocinatur nefandis illis sceleribus, propter quæ Deus multas gentes deleuit.

33. Cum votum Monachorum & Monacharum putat impedire coniugium, sacrilege facit: vt qui probet vota, quæ Deus improbat.

34. Si spiritualis cognatio, quam Papa definit esse eorum, qui pueris baptizandis vnâ testes adsunt, impedit coniugium, profectò nulla inter Christianos coniugia erunt licita: cum multo sit æctior cognatio per Spiritum eiusdem Christi, quo coalescunt in vnum corpus (cuius caput est Christus) fideles omnes, quam per externam baptismi testificationem.

## X V.

## OCTAVA LEX DECALOGI.

*Non furum facies.*

1. **V**T in omni honesta Lege, duo spectanda sunt, Ratio & Finis: ita etiam huius octauæ Legis & rectissima ratio est, & vtilissimus finis.

P j.



2. Ratio quidem hæc est: Deus cum sit iustissimus, ut ad normam suæ iustitiæ suum cuique tribuatur. Finis vero, ut homines sua sorte contenti, suumque cuique tribuentes, humanam societatem communibus officiis foueant, iuuent, tueantur.

3. Hac ratione & hoc fine Legis inter se collatis, facile est videre, & quid hac Legge præcipiatur, & quid vetetur.

Quid præcipiat.

4. Ut enim omnia ista hac Legge præcipiuntur, quæ ordine iusto à ratione ad finem eius assequendum tendunt: ita omnia quæ & à ratione deflectunt, & ad finem non rectè feruntur, prohibentur. Ut enim illa ex charitatis fonte manant: ita hæc eandem perturbant.

5. His iactis veluti fundamentis, distinctius huius Legis amplitudinem consideremus, videamusque quæ particulares Leges sub hac communi continentur.

Leges eius particulares.

6. Sunt enim potissimum quinque Leges particulares, quas hæc communis complectitur. Prima de rerum distinctis dominiis. Secunda, de alienis contra iustitiam non contrahendis. Tertia, de iustè querendis propriis. Quarta, de recto usu queritorum. Quinta, de soluendis debitis, quæ vel natura, vel lege aliis debentur. Hæc enim omnia cum ratione & fine Legis propositis conveniunt, de quibus ordine dicemus.

1. De distinctis rerum dominiis.

7. Prima Lex particularis, sub communi comprehensa est, de distinctis rerum dominiis. Nam cum furtum prohibetur, discrimen traditur inter meum & tuum. Nam si mihi tuo, & tibi meo uti ex æquo liceret, furtum non committeretur, sed rerum communio æqualis statueretur.

8. Iam si rerum communio esset æqualis, plerique omnes segniores & negligentiores in præstandis officiis efficerentur. Ex qua re humana societas non solum maxima detrimenta acciperet: verum etiam praelatum litibus solueretur, & tandem miserè aboleretur.

9. Hæc detrimenta, solutio & abolitio humanæ societatis cum manifestè pugnant cum Legge naturæ: (quæ dicat humanam societatem conservandam esse) sequitur eorum causam, nempe rerum communionem æqualem, cum lege naturæ pugnare. Quid enim magis cum natura pugnat, quam quod naturam destruit?

10. Hinc planissimè sequitur quod proposuimus, videlicet, rerum distinctionem commendari & esse iuris naturalis: ut quæ faciat ad conservandam naturam humanam, qualis nunc est in hac vita post lapsum primorum parentum.

11. Huc Leges pertinent humanæ, quibus distincta rerum dominia approbantur: huc iudicia forensia: huc gladius, (quem magistratus à Deo accipit: ) quo rerum proprietates contra fures & latrones defenduntur.

12. Verùm quia Deus voluit homines societate coniungi, sapienter distribuit sua dona. Non enim uni contulit omnia, sed aliis alia, ut tu meis & ego tuis indigerem, ex quo nata est iustitia commutativa, quæ, ut in commutatione rerum servat æqualitatem: ita maxime facit ad assequendum finem Legis, de quo agimus.

13. Cum hic pugnat iustitia, quæ in rerum permutatione æqualitatem non servat pro temporum & locorum ratione. Neque enim similis semper æqualitas esse potest in specie, etsi in genere æqualitatem semper esse oporteat. De qua æqualitate gubernatorum Rerumpublicarum est iudicare. Possunt enim gubernatores pro commodo societatis

humanæ, hic quædam permittere, & quædam Legibus stabilire.

14. Ut autem hæc æqualitas commodius inter homines servari possit, sapienter nummus inuentus est, qui quidem usum suum non natura, sed hominum arbitrio, instituto, ac Legge, tenet. Nummus enim quasi *vexus* dictus est.

15. Quapropter de nummo non tam ex materia & valore eius in se, quam ex Legge, usu & fine iudicandum est.

16. Secunda particularis Lex, quæ sub generali continetur, est, ne quis aliena contra Legem contrahat. Est enim furtum rei alienæ iniusta contrahatio. Ita enim ratio Legis postulat, ut furti appellationem latius quam Iurisconsulti accipiamus.

17. Sunt autem furti genera duo, videlicet clancularia surreptio, & rapina.

18. Clancularia surreptioni (cum qua pugnat virtus rarissima *iustitia*) tribuunt Iurisconsulti nomen furti, quam interdum necessitate & iure belli excusari disputatur à nonnullis, quorum sententiam tum demum approbato, cum eam cum capite Legis, *Dilige proximum tuum ut teipsum*, non pugnare monstraverint. Quod tamen si aliquando fieri posse non nego: tamen quia de ea communis regula statui vix potest, volo hic omnia potius ad charitatis legem revocari.

19. Rapina duplex est. Vna manifesta, Altera iuris prætextu palliata.

20. Manifesta rapina est, quæ per violentiam exercetur, qualis est latrocinium, piratarum, & omnium qui violenta manu iniuste alienas possessiones rapiunt, & auferunt.

21. Rapina palliata prætextu iuris, est, cum potentiores non coacti necessitate, contra Legem & longo tempore confirmatam consuetudinem, suorum subditorum facultates ad se transferunt, ut habeant instrumenta, non quibus conservare societatem humanam possint, sed quibus suæ superbix & libidinibus satisfaciant.

22. Etsi autem huius generis rapina sæpe committitur: tamen nolim hic subditos sibi de hoc genere sumere iudicium. Nam hoc tempore plura ornamenta pacis, firmiora subsidia belli, & nervi reipublicæ maiores requiruntur, quam olim. Quare & necessariò graviora onera imponi subditis necesse est, quæ subditi æquo animo ferre debent, modo contra Deum arma sumere noluerint.

23. Potentiores tamen vellè cogitare, non tamen quid libeat, quæ quid liceat. Quod tamen demum facerent si Deum timerent, subditos tanquam liberos proprios diligerent: Quod profanus Cyrus à Xenophonte fecisse scribitur.

24. Tertia particularis Lex, quæ sub communi continetur, est ut iuste quisque querat propria. Nā distinctio rerum sancitur lege Dei & contrahatio rerum ad nos non pertinentiū dātur à Deo: certe aut iubemur propria iustè querere, aut nos ipsos iniuste de medio tollere. Horum posterius, cum sit contra Deum & naturam, profecto & Deus & ipsa natura voluit, ut quilibet sua querat, & de iustè partis viuat.

25. Iustè parva voco, quæ vel ex hereditate iusta quis possidet, vel iusto labore in legitima vocatione acquisivit.

26. Legitimam vocationem definio, cum verumque coniungitur, hoc est, cum & opus functionis est legitimum, & persona operas legitime ad opus faciendum est ordinata.

27. Cū hæc duo concurrunt, officium dicitur vocationis opus. Siquidem officium est, quod quilibet facere debet ex vocationis suæ conditione.



28. Sed in officij ratione duo spectanda sunt, videlicet genus officij & muneris executio.

29. De genere officij tenenda est hæc regula: Omne officium faciens ad conseruandos & ornandos status à Deo ordinatos, videlicet, Oeconomicū, Politicum, & Ecclesiasticum, prima, quinta, & hæc Lege mandatur.

30. In muneris executione fides & charitas regula esse debent. Fides quidem cauet, ne quis Deum offendat, suadet vt omnia ad gloriam Dei referat, continet operantem in timore Dei. Charitas verò cauet, ne cui iniuria inferatur, suadet vt proximi commodis seruiatur, continetque operantem in amore proximi.

31. Ex his concluditur, quod vt Segnitias & impostura hic damnatur: ita sedulitas, & diligentia & candor in præstando officio commendatur.

32. Quarta particularis Lex, quæ sub communi continetur requirit, vt legitime quaeritis vtamur in gloriam Dei, in ministerij diuini conseruationem, in reipublicæ commodum, in sustentationem nostri & familiaris, in eleemosynam, qua subleuantur tenuiores.

33. Vt huic legitimo vsui seruiunt virtutes, liberalitas, misericordia, & iustitia: ita cum eo pugnant profusio, renacitas, auaritia, immisericordia, iniustitia.

34. Postrema Lex, quæ sub hac communi continetur, iubet soluere quæcunque aliis natura vel Lege debentur.

35. Qui enim non reddit quod debet, alienum detinet contra iustitiam, quæ tribuit vnicuique quod suum est: quare & furti coram tribunali Dei peragitur. Rectè enim Augustinus ait: Omne quod male possidetur, alienum est, si alienum, furtum coram Deo iudicatur.

36. Huc ergo pertinet præceptum Pauli: Reddite omnibus debita. Item: Nemini quicquam debeat nisi hoc, vt inuicem diligatis. Hic Paulus & præcipit esse soluenda debita, & distinguit debitorum genera.

37. Quorum vnū ita solui vult, vt nemini quicquam debeamus. Alterum perpetuò quidem soluendo postulat, quod tamen nunquam ita persoluitur, quin adhuc debeatur aliquid.

38. Prius illud debetur Lege civili, & iuxta Legem solui oportet: Postterius natura. Quod quidem iuxta naturam soluitur, sed nunquam persoluitur. Verum hæc forte ita clarius distinguuntur.

39. Prius debitum est, quod civili obligatione debetur, videlicet cum lege civili aliquis ad soluendum obligatur, ita vt magistratus debitorem cogere possit vt soluat, & puniat non soluentem. Atque hoc debitum vult Paulus persolui, cum ait: Nichil cuiquam debeatis.

40. Posterius debitum est, quod naturali obligatione debetur, videlicet, cum natura aliquis ad soluendum obligatur. Obligamur autem natura omnes ad mutuam dilectionem, & ad mutue dilectionis officia analoga præstanda.

41. De hoc debiti genere loquitur Paulus, cum ait: Nisi hoc, vt vos mutuo diligatis: significans perpetuam obligationem esse, qua nos Deus & natura obligat ad officia dilectionis.

42. Neque huius obligationis ratio obscura est, vt quæ sit in ipsa natura impressa ab ipso Deo opificet: quod tibi vis fieri, aliis præstabis. Qui ergo non diligit, & ex dilectionis Lege benefacit proximo indigenti, contrumax est aduersus Deum, & cum natura pugnat, indignus qui bonis naturæ fruatur.

## XVII.

## NONA LEX

## Decalogi.

*Non respondebis falsum testimonium aduersus proximum tuum.*

**I**N hac Lege, vt in omnibus aliis, duo spectanda sunt, videlicet, ratio & finis. Quæ si rectè æstimentur, faciliè apparebit, & quid ea præcipiatur.

2. Ratio quidem hæc est: Quoniam Deus est verax, vult suam creaturam amare veritatem & odisse mendacium. Finis verò, vt veritatem sine furo colentes, sanctius & tranquillius, & in Ecclesia, & in humana societate, viuamus imaginem Dei portantes, in veritate & iustitia.

3. Quicquid ergo à ratione hæc proficiscitur, & ad hunc finem iusto ordine tendit, hoc præcepto mandatur, & quidquid quouis modo vel à ratione, vel à fine defleat, prohibetur.

4. Hinc patet, quod vt veritas omnis in dictis & factis præcipitur: ita omne mendacij genus in iudicio prohibetur & damnatur.

5. Sapientes illi qui primi dederunt rebus nomina, vt docerent veritatem Lege naturæ requiri, & mendacium esse contra naturam, conceptum mentis & sermonem vno nomine λόγος nominarunt. Volebant enim hoc modo significare λόγος alium fontem, alium riuo similem esse. Fonti quidem, qui mente concipitur, atque ideo ἐνδιδωτος cognominatur: Ri- uo verò qui per os linguamque profluit, ex quo ποταμός appellatur.

6. Iam verò, vt est secundum naturam, vt riuus sapiat fontem, à quo profluit: & contra naturam, si scetidus riuus à dulci promanat fontem: ita secundum naturam est, cum λόγος externus congruat cum interno: & contra naturam, si ab eo discipet.

7. Porro, quoniam hæc lex Nonā prohibitiva est, vt quæ prohibeat falsum testimonium, quo per Synecdochen omne mendacium comprehenditur: dicemus de mendacio, eiusque generibus.

8. Est autem mendacium, omne dictum & oçe factum cui veritas non subest, quauis causa, quouis fine, & quouis intentione prolatum aut fictum. Cuius generis sunt plura.

9. Vt autem omne mendacium, vel in dictis, vel in factis versatur: ita committitur dupliciter, videlicet in doctrina, & in vita.

10. In doctrina committitur mendacium cum vel in religione ab analogia fidei disceditur, vel in artibus à principiis cerro perceptis aberratur.

11. Mendacium in religione commissum si est contra analogiam fidei seu fundamentum, omnium perniciosissimum est, sub quo mendacio omnes hæretes continentur.

12. In artibus mendacium leuius est, videlicet, cum non rectè applicatur rebus in Philosophia indicandis demonstratio, quæ amissis philosophica dicitur. Nam vt fabri suam amissum sequuntur, ne in ædificando peccent: ita Philosophi in artibus nihil sine demonstratione, vt immotum, admittant.

13. Hic scdisimè lapsus est Epicurus, qui contempta amissis philosophica, errores multos in Philosophiam inuexit, & inter alios, finem hominis esse voluptatem: quod sine potius in haris porcorum, quam in Scholis Philosophorum didicisse putandus est.



2. In vita  
ubi qua-  
druplicia  
committuntur  
mendacia.

14. In vita committitur mendacium pluribus modis. Qui tamen vix numerari possunt: tamen eos omnes sub certis generibus comprehendere conabimur. Statuamus ergo huius mendacii, quod in vita committitur, quatuor genera.

15. Primum, cum qui sola mentiendi libidine, non spectans suum vel aliorum commodum aut incommodum, mentitur. Hoc genus mendacii ab Augustino merum mendacium dicitur, ut quod nulla opinione commodi vel incommodi mixtum sit.

16. Secundum, cum qui sua ipsius gratia mentitur siue id fiat dictis, siue factis: Quales sunt arrogantibus, hypocritarum, dissimulatores, à quibus vitii alienus, à Philosopho dicitur, hoc est, qui dictis & factis suis sibi per omnia similis est, nec quicquam fingit, à *ἴσος ὁ αὐτὸς* manet.

17. Tertium, cum quis propter alios mentitur. Atque huius generis quatuor sunt gradus.

18. Primus gradus est, cum solummodo voluntas auditorum spectatur, & vocatur *Γραῖς & τετρακλῆς*, quam Aristoteles virtutibus, Paulus vero vitiiis adnumerat. Hoc quidem iocosum mendacium nominant.

19. Secundus gradus, cum tantum commodum aliquod spectatur, siue alicuius damno. Hoc interdum verum occultatur quod dici oportuit, & falsum dicitur quod non oportuit. Hoc nonnulli officiosum mendacium appellant: cum tamen contra officium pii hominis est, villam ob causam mentiri.

Vitia quæ  
maligno  
mendacio  
subiiciuntur.

20. Tertius gradus est, cum solummodo damnum spectatur eius, de quo quis loquitur. Huic gradui subiiciuntur detractio, contumelia, derisio, suffragatio, quæ in hunc modum distinguuntur.

21. Detractio est, qua absentis vita aperte roditur, quæ ab odio vel invidia nata, tendit in eius infamiam cui detrahitur.

22. Contumelia est, qua presentis honori aliquid dictis, vel factis iniuste detrahitur, quæque indignus ignominia afficitur.

23. Derisio est, qua alicuius dictum aut factum, contemptus causa, in risum iocumque trahitur iniuste.

24. Suffragatio est occulta & insidiosa oratio de absente, cuius finis est discordiam inter amicos seminare.

25. Quartus gradus est, cum utrumque spectatur, videlicet commodum & damnum. Hoc est, cum quis mentitur, ut prosit vni, & noceat alteri. Huic gradui fraudem & dolum subiicio.

26. Quartum, cum quis contra alios mentitur aut falsum dicit, idque in iudicio. Superiora enim omnia, ut sunt extra iudicium, accipimus. Hoc autem quartum genus præcipue hac Lege nona interdicitur, cum cætera ad superiores quoque Leges referuntur.

27. Hoc genus committitur in iudicio, nunc accusatione falsa, nunc testimonio falso, nunc inficiatione falsa, nunc defensione falsa, nunc sententia falsa.

28. Reus est igitur violator huius Legis, & qui falso siueque acculat, & qui falsum testimonium dicit, & qui verum negat, & qui defendit iniuste, & qui iudicat male. Huic mendacii generi subiicitur *παραφάρσις*.

29. Est autem *παραφάρσις*, calumnia qua quis vel siue acculat, vel vera crimina celat, vel tergiversatur, quod sententiam iudicis eludat.

De veritate.

30. Atque hæcenus de generibus mendaciorum dictum sit, quibus omnibus veritas opponitur, quæ in omni re, honesta & laudabilis est, quemadmodum mendacium malum viciosumque semper existit.

31. Est autem veritas, cum dictum aut factum cum re consentit, vel subiecta vel significata: cuius cum firma sit *ἰσχυρὸς* in voluntate, maxima virtus est, qua homo constanter amplectitur veras sententias, dicit veras, servat pacta in sermone & gestu, vitat insidiosas occultationes.

32. Veritati ancillantur amor veritatis, candor, docilitas, vera gloria, modestia, temperantia lingue, & multæ aliæ virtutes, quæ vitiiis in mendacii generibus enumeratis opponuntur.

33. Porro quoniam mendacium est quiddam *ἀντιθέσις* (ut loquuntur) multa, quæ aliquid veri significant, sub dictis vel factis qualibuscunque mendacia sunt dicenda, sed schemata sermonis, sub quibus veritas continetur.

34. Christus ergo cum apparet in forma peregrini, non committitur mendacium. Nam illa forma peregrinantis significat Christum in suis membris peregrinari in hoc mundo, & non habiturum stabilem mansionem. Nec quod finxit se longius ire, mendacium erat. Nam ista fictione significat se discessurum ab illis, qui se docentem fide non recipiunt.

35. Similiter multa Prophetica dicta & facta, mendaciis similia sunt: sed cum referuntur ad eas res, ob quas significandas ita vel dicta vel facta sunt, reperiuntur significationes esse veraces, atque ideo nullo modo mendacia esse dicenda.

36. Similiter tropi, ut metaphora, metonymia, allegoria, *ἱπποκρίτης*, hyperbole, &c. Item, parabole, apologi, fabulæ, & quibus non falsa significantur: non mendacia, sed veritatis instrumenta sunt iudicanda.

## XVII.

## DECIMA LEX

## Decalogi.

## Non concupiscas rem proximi

1. **V**T ratio huius Legis, Non concupiscas, &c. Ratio & finis præcepti.

hæc est: Deus sanctus & purus, & ab omni mala concupiscentia alienus, vult nos puritati & sanctitati studere: ita finis eius est, ut nulla cupiditas, cum charitate Dei & proximi pugnans, humanos animos perturbet, & à recto auocet.

2. Et si autem hanc Legem veteris concupiscentie in superioribus legibus includi non est dubium: tamen peculiarem legem de ea ferri, multis de causis vitale erat.

3. Prima, ut errorem corrigat eorum, qui peccatum definiunt opus cum voluntate coniunctum, negantes inclinationem & voluntatem malam, siue perpetratione operis, esse peccatum. Quod ergo in superioribus Legibus implicite, idem hic expresse prohibetur, ut primum peccati fontem monstret pravam concupiscentiam.

4. Secunda, ut discernat inter leges politicas & diuinas: quarum illæ contentæ sunt externa disciplina: hæ puritatem cordis ante omnia postulant.

5. Tertia, ut hypocrisin damnet eorum qui externa legis disciplina se iustos putant, cum interim cor ardeat prauis cupiditatibus Lege Dei damnatis. Ex quo fit ut homo in hac vita Legem Dei nunquam implere possit.

6. Hic cogitandum est quanta sit *ἀνάγκη* in toto homine lapsum primorum parentum secuta. Homine integro adstructa fuit concupiscentia, ut quod bonum sibi esse crederet, expeteret, sequereturque adeptus verò, retineret & conseruaret. Bonum autem



tem hominis verum & solidum est Deus. Itaque hominis concupiscentia recta est, ut Deum tanquam summum bonum sectetur, ei adhaereat amore perfectio, & in eo solo acquiescat. Verum postquam homo in peccatum lapsus est, & auersus à Deo, concupiscentia hominis depravata est, ut quæ feratur in res prohibitas contra naturæ ordinem & Dei voluntatem.

7. Et ut homo in fruitione Dei summas habiturus erat delicias & voluptates, si mansisset in perfectionis statu: ita factum est, ut auersus à Deo quærat delicias & voluptates, quibus tamen nunquam expleri potest in signum, quod vero & solido exciderit bono, quod solum sufficit ad explendum hominis desiderium.

8. Neque tamen omnem concupiscentiam, quæ est in homine post lapsum, peccatū esse definimus, sed tantum eam, quæ id quod non licet, libet, & quia libet, appetitur.

9. Nam ut naturalis concupiscentia, qua appetimus ea quæ faciunt ad conseruationem nostri & naturæ, ordinatis mediis, ac recto rationis iudicio, bona & necessaria est: ita reatorum concupiscentia reparatio est concupiscentiæ eius quæ fuit in homine ante peccatum, id est quæ sancta & laudabilis.

10. Non ergo simpliciter damnamus omnem concupiscentiam, sed vitiam solummodo, quæ à Deo ad creaturas hominem auertit, quæ hoc modo rectè definiri potest.

11. Concupiscentia, Lege Dei vetita, est *ἀπαρτία*, infirmitas, & inclinatio in homine, pugnans cum Lege Dei, damnata à Deo & re æternæ pœnæ, donec fiat remissio.

12. Monachorum somnium damno, cui ex natura huius concupiscentiæ, petunt discrimen, ut alia sit peccatum veniale, alia mortale. Nam omne quod est, vel fit ab homine, pugnans cum Lege Dei, per se consideratum, infert meritum mortis.

13. Verum si quis hoc referat ad subiecta, in quibus sunt concupiscentiæ, discrimen admitti potest. Nam concupiscentia Pauli veniale peccatum erat, non natura sed gratia. In Nerone vero omnis concupiscentia siue inchoata tantum, siue deliberata, siue consummata, peccatum erat mortale, & natura & Legis sententia.

14. Est autem vetita concupiscentia duplex, videlicet, Originalis, quæ & inuoluntaria, & passiva dicitur: Et actualis, quæ & voluntaria, & actiua nominatur. De his duobus generibus ordine dicendum est.

15. Originalis concupiscentia est *ἀνάγκη* omnium virium hominis contra Deum, cuius si ortum attendas, causam habet vetitum fructum & persuasionem Diaboli. At si nos respicis, traducta est cum natura ab vno Adam in omnem Adæ posteritatem. Nam ut naturam ab Adam trahimus: ita naturæ vitium.

16. Hæc originalis concupiscentia, verè peccatum damnans est, in omnibus qui sunt extra fœdus gratiæ in Christo Iesu. In iis autem qui sunt in gratia remittitur, non ut non sit, sed ut non imputetur. Atque ideo veniale peccatum dicitur.

17. De hac concupiscentia Paulus loquitur cum ait: Concupiscentiam nescirem esse peccatum, nisi Lex diceret: non concupisces. Rom. 7. 7.

18. Quoniam autem huius originalis concupiscentiæ, motus quidam seu *πρόθυμα*, ut Paulus loquitur, sentiuntur in omnibus Sanctis, vocat eam Legem peccati, cum ait: Mente seruo legi Dei, carne verò legi peccati. Est enim hæc concupiscentia, ut

quidam ait, *ἀδὸν καὶ τὸν νόμον*.

19. Actualis concupiscentia, quæ à Platone *ἐν* Actualit. *ἐκ τῶν πορνεύματι* dicitur, est qua actu hoc vel illud Lege Dei vetitum, libet & appetitur, & hæc habet plures causas.

Eius causas septem.

20. Prima est originalis concupiscentia, ex qua omnes alie actuales sunt, veluti riui ex fonte, & fumus ex igne. Quasi enim ignis concupiscentia exardescit, ut Sapiens ait.

21. Secunda, Sensus externus. Hinc Augustinus dicit, *mortem per quinque sensus, tanquam per fenestras, in animam nostram ingredi: non quod ibi antea non fuerit, sed quia noua peccatorum accessione, mortis æternæ meritum augetur.*

22. Hinc est quod alius quidam dicat, *concupiscentias prauas esse portas mortis*. Sunt enim accessus ad consensum & operationem, per quæ duo peccatum in homine regnat, unde mors æterna. Decipiunt ergo hominem concupiscentiæ prauæ, & deceptum occidunt.

23. Tertia est temperamentum. Temperamentum enim aliud ad alia vitia flectit, ut & Physici & Medici agnoscunt, & experientia conuincit. Vnde de Diogene fertur, quod cum videret stupidum & desipientem adolescentem dixerit, *ναὶ ἡμεῖς οὐκ οἶμας οὐδὲν δεχόμεθα*.

24. Quarta, Diabolus, qui cum nouit hominis complexionem, potest occulte adhibere ea quibus inclinationes prauæ magis inflammantur. Nihil enim insidiarum omittit, sed quatit semper, quos suis laqueis constringat.

25. Quinta, conuersatio cum malis & peruersis hominibus, qui impuris sermonibus commouent in auditoribus concupiscentias prauas. Vnde dictum Menandri quod & Paulus usurpat: *ἐξ ὧν ἄνθρωπος γίνεται κακός*.

26. Sexta otium, quod ideo dicitur puluinar Diaboli, quia in otiosis facilius & quasi sine labore facit quod vult, hoc est, decipit & interfecit. Hoc etiam agnouit Poeta, cum diceret:

*Quæritur Agisthus quare sit factus adulter,  
In promptu causæ est, desidiosus erat.*

27. His causis addi potest memoria, quæ sæpe irritat concupiscentias prauas. Ut impurus adulter cogitans de suo facto, concupiscentia in eo irritatur & inflammatur magis magisque.

28. Neque cum iis quæ hactenus diximus de causis concupiscentiarum prauarum pugnat, quod quidam statuunt inordinatum amorem sui esse omnium prauarum cupiditatum causam. Nam istum inordinatum amorem sub concupiscentia originali concludimus.

29. Concupiscentiam tribus gradibus constare dicunt, videlicet suggestionem, delectationem, consensum, idque rectè. Iacobus ei duo tribuit, videlicet, quod cogitationem hominis à bono abstrahat, & quod in selet hominis affectus, ut incautum obruat.

Gradus.

30. Porro, quoniam tria sunt, quæ maximè considerant homines, videlicet, voluptates, opes, honores, Ioannes Apostolus tria concupiscentiarum genera facit, cum ait: Omne quod est in mundo, concupiscentia carnis, & concupiscentia oculorum, & fastus vitæ. 1. Ioan. 2. 16.

Genera.

31. Esti autem hæc tria genera, videlicet concupiscentia carnis, concupiscentia oculorum, & concupiscentia honoris, vno nomine à Paulo dicuntur concupiscentiæ carnis: tamen Ioannes, ut monstret plenius fontes omnis mali in mundo, petit differentias à principiis motiuis.



32. Concupiscentia carnis, iuxta Ioannis sententiam, est cuius principium est internum, videlicet, caro ipsa, id est, vitiositas carnis, quæ fertur in ea quæ carni sunt suavia, ut voluptates in cibo, potu, rebus venereis.

33. Concupiscentia oculorum est, cuius principium motuum est extra hominem, & incurrit in oculis. Concupiscentia ergo, quæ ex rerum intuitu & admiratione concipitur, concupiscentia oculorum dicitur. Hinc avaritia & multæ fraudes.

34. Tertia concupiscentia Ioanni est fastus vite, & appetitus honoris & inanis gloriæ.

Pœna.

35. Porro, cum pœna regnantis peccati per concupiscentias corporis sit mors, iuxta illud: Si secundum carnem vixeritis, moriemini: Omnibus modis pravis concupiscentiis est resistendum.

36. Et si autem nec fons malarum, concupiscentiarum intercludi, nec ebullitio coerceri omnino potest: tamen riui sunt cohibendi, ne malæ concupiscentiæ excurrant in consensum, & ex consensu in operationem, per quæ duo diximus peccatum in homine regnare.

Remedia.

37. Iuvenit autem ad horum riuiulorum cohibitionem, si Christum fide amplectaris. Nam in Christum fides, est iuxta Ioannem, victori mund: si diligenter ores, si occasiones fugias: si labores: si ieiunies: si oia vites: si Christi crucem semper in corde

geras: si lectioñibus sacris incumbas, piisque exercitiis delecteris.

38. Cum Paulus iubet Rom. 12. cap. 1. nos offerre corpora nostra Deo in hostiam placentem, respicit ad morem Sacerdotum, qui bestias macandas ligabant ad aram & occidebant. Quare cum nos volumus nostra corpora offerre Deo, debemus concupiscentiam, bestiam nostram, ligare singulari arte, ut tandem interficiatur.

39. Ligamus ergo hanc bestiam, quando eam cruci Christi affigimus, ut illi affixa non sit ad operandum efficax.

40. Et si autem in fidelibus ligatur hæc concupiscentia, dum virtute crucis Christi non faciunt quod illa imperat: tamen mortificari prorsus in ipsis non potest, priusquam hanc vitam morte commutauerint. Semper enim eius vim sentiunt sancti, quod Paulus de se testatur.

41. Porro quoniam opera, quæ ex antithesi veritæ concupiscentiæ concludi possunt, hoc præcepto mandata in superioribus Legibus sunt enumerata, hic omittenda duximus.

42. Vtus huius Legis est, ut agnita infirmitate nostra & corruptione, confugiamus ad Christum medicum, & ab eo petamus veniam peccati & conservationem in sui timore, qui fons est omnis sapientiæ, puritatis & virtutis.

F I N I S.



ADMONITIO DE SUPERSTITIONIBVS MAGICIS VITANDIS,  
IN GRATIAM SINCERÆ RELIGIONIS AMANTIUM SCRIPTA

A

NICOLAO HEMMINGIO.



LECTORI VERÆ ET SINCERÆ  
religionis amanti.



**V**lux huius solis aspeçtabilis, piè Lector, nos regit ne in via, qua nobis de loco in locum, gratia negotiorum conficiendorum (quæ ad hanc vitam pertinent) eundem est, impingamus, aut labamur: Ita solum verbum Dei est, quod & nos, qui antea ambulauimus in tenebris, & in vmbra mortis, in veram salutis viam ducit, & deinde dirigit rectâ, ne vel ad dexteram, vel ad sinistram deflecentes, in præcipitia (quod nimis, pro dolor, procliuè est) feramur incauti. Nam qui, vel minimum tribuit prudentiæ carnis, facillimè à via salutis aberrat, non sine animæ suæ certissimo interitu. Non ergo immeritò Dauid, plurimas variâsque carnis, Mundi, & Diaboli insidias expertus, ardentissimè precatur in hunc modum: Doce me Domine viam tuam, & ingrediar in veritate tua. Et alibi: Dirige me in veritate tua. Quibus verbis Dauid satis testatur, quod nec viam salutis



salutis nouerit, Deo non monstrante, nec in ea ingredi potuerit, eodem non dirigente. Sapientia enim huius Mundi, se non ultra sensuum & rationis limites extendit. Quare nihil planè periculosius est, quàm sensuum aut rationis iudicium sequi, cùm salus animæ & beata immortalitas agitur. Abrahamo seni & effæto, promittitur semen ex anicula, ætate & natura sterili. Hic si Abraham sensum & rationem adhibuisset in consilium, omnino de promissione diuina desperasset. Quis enim ab effæto sene & sterili anicula speraret sobolem? Sed quid facit Abraham? Verbum intuetur: Deum veracem & potentem statuit: Ex quo concipit fiduciam, ut & ipse effectus senex Pater, & Sara anicula mater fieret, vel tota naturæ lege reclamante, nec ipsum fefellit promissionis fiducia. Cùm ergo in negotio salutis versamur, oculos nostros leuemus ad lucem verbi Dei: illam solum aspiciamus, illius solius ductum sequamur, donec nos rectâ in salutis portum deduxerit, sanctissimi Davidis & Regis & Prophetæ Dei regulam nobis proponentes, videlicet: Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. Hæc regula monet, ut agnoscamus nostræ mentis caliginem, quæ maior est, quàm ut cogitare possimus, ut finamus nos regi verbo Dei, tanquam lucerna, quæ rectissimâ deducit in felicitatis portum: Ut includamus nos limitibus verbi cœlestis: ut firmâ assentione amplectamur doctrinam de essentia & voluntate Dei, & de mediatore, iuxta dictum Christi: Hæc est vita æterna, ut & agnoscat te solum verum Deum, & agnoscat Iesum Mariæ filium Christum esse. Petrus idem dat consilium cùm ait: Bene facitis, attendentes sermoni prophetico, tanquam lucernæ lucenti in caliginoso loco, donec oriatur Lucifer in cordibus vestris. Et Etiaas ait, Ad Legem & Testimonium. Breuiter, tota Scriptura, vnicam lucem, quæ ducit homines in rectam viam, & eos postea in eadem dirigit, donec in cœlestem patriam deduxerit, verbum Dei solum agnoscit: à qua luce qui aberrat, in tenebras priores & in umbram mortis infelix, relabitur. Hæc cùm non ignorat Satanas, omnia tentat, occasiones plurimas obijcit, ut homines vel impediat, ne viam salutis ingrediantur, vel ingressis rectam viam, obijciat scandala, ut impingant, labantur, salute excedant. Adoritur enim iste noster aduersarius & doctores Ecclesiæ & auditores. Doctores quidem, ut vel in doctrina, vel in vita, vel in utroque delinquant. Ex quo fit ut multi Eccl. doctores, similes sint fabris illis, qui arcâ Noe extruxerunt, qua extructa, ipsi miserimè in diluuiio perierunt, liberato Noe cum iis qui cum illo in Arcam ingressi sunt. Non sint ergo ministri Euangelij similes istis Noe fabris, nec nocturnis viatoribus, qui lumen in tenebris à tergo gestantes, ostendunt securis viam, in qua ipsi miserabiliter labuntur: Quare nihil tristius, nihil lamentabilius. Auditores verò variis viis aggreditur idem aduersarius, ut illos quoque impediat, ne rectum cursum teneant, & *πνευματι* fidei deducantur in portum, quemadmodum tristissima omnium ætatum experientia, inde usque à creatis primis hominibus testatur. Nam semper Diabolus quinque genera hominum, quasi conductos satellites habet: Qui intercludent aliis hominibus salutis viam, ut sunt Tyranni, Epicurei, Flagitiosi, Hypocritæ, & Magi cum suis discipulis.

Tyranni semper viam salutis intercludere hominibus sanguine Martyrum moliuntur, ut multi eorum cruciatibus absterrent: vel salutis viam non ingrediantur: vel ingressi turpissimè & fecidissimè in priores sordes & tenebras relabantur. Quid enim aliud hodiè molitur Turcica tyrannis? Quid furor Papisticus? Quid quorundam inconsideratus zelus? Verum quia hæc prædicta sunt à sanctis Dei Prophetis, & à Christo ipso, pij se solentur Prophetarum eorundem & Christi promissionibus. Futurum enim est, ut breui Dominus sit absterfus omnes lachrymas eorum, qui in se ex animo confidunt.

Epicurei, curantes cuticulam suam, non sunt de vlla religione solliciti: Quorum exemplo multi seducuntur. Hi cùm religionem videntur amplecti, ideo hoc faciunt, ne suum contemptum prodant. Videntur quidem pij & religiosi vulgò, sed tùm demum apparet quàm sint pij & religiosi, cùm aliquid iubeantur ex mandato Dei facere, à quo affectus prauus, quibus indulgere, vel inuito Deo sibi proposuerunt, dissuadēt. Ajax, ut est in Tragedia, cultor Mineræ haberi voluit. Hanc enim sibi Deam, cuius monitis pareret, elegerat. Verùm, cùm ille suis prauis affectibus indulgeret, & statueret flagellare ad mortem usque Vlysem, quem putabat se vincitum tenere, iubetur à Minerua ut Vlysi parcat. Quid hic facit Ajax? Non vult videri impius in Deam suam, nec vult cedere suis affectibus. Quare in hunc modum Dea suæ responder: O Minerua Dea, in alijs rebus tibi gratificabor, in hac quidem non possum: Vlysem enim ut meritis est tractabo. An non hic Ajax multos habet socios? Utinam non plures haberet, quàm tales censerit volunt. Multi enim sunt, qui in quibusdam Deo se parere simulant. i. Non colunt Idola, quia Deus hoc prohibet. i. Non occidunt, quia hoc lege Dei cauetur, Et multa alia faciunt, ut videantur veri Dei cultores esse. i. Sed quando aliquis affectus suboritur, vel iræ, vel auaritiæ, vel cuiusvis alterius rei, huic indulgent, huic morem gerunt. Non cogitantes obedientiam erga Deum copulatiuam esse, adeo ut qui in vno labitur, volens & sciens, sit omnium reus, hoc est, Obedientia ipsius in alijs non placeat. Hoc cùm David sanctissimus cogita-

P. iij.



ret,orat Deum in hunc modum, Psal.86.11. Doce me Domine viam tuam, & ingrediar in veritate tua, vnias cor meum, vt timeat nomen tuum. Petit David vniri cor suum, hoc est, vt mens illustrata verbo Dei, & affectus cordis Spiritu Sancto mundari, & voluntas conuersa ad Deum & actiones corporis in vnum veluti conspirent; quo purè timeatur nomen Domini. Nam si hæc dissentiunt, obedientia grata non est & immaculata.

Flagitiosi præterea multos impediunt, ne viam rectam ingrediantur, qui tanquam phrenetici in vnum flagitium post aliud feruntur, ex eo se beatos putantes si scelerum enormitate inter homines, eiusdem turpitudinis socios, (habenis verbi Dei prorsus excussis) triumphent. Quorum tanta est multitudo, vt non sit opus exemplorum commemoratione. Multa etiam mihi in oculis incurrunt, non sine ingenti mœrore animi mei; in hac mea senectute. Sed te, ô Deus, oro, vt finem aliquando huic meo summo dolori imponas.

Hypocritæ sequuntur, non multo meliores Tyrannis, quorum numerus maximus est. Hi lucem quidem verbi Dei prætere se fingunt, sed falsò. Nam loco veræ lucernæ suas tenebras, quas lucernas esse putant, hoc est, humanas traditiones, venditant & sequuntur, donec in horribiles tenebras præcipitabuntur. Vt ergo flagitiosi ad sinistram deflectunt: Ita hi ad dexteram. Ambo à recta via aberrantes, non parum exemplo nocent.

Magi cum suis Discipulis, hoc est, cum iis qui ipsorum opera vtuntur, non minus à lumine vitæ aberrant, aliisque impedimento sunt, quàm superiores, de quibus diximus. Hi enim derelicto vero Deo, & ordinarijs medijs, quærunt auxilium à Diabolo aduersario Dei in contemptum Dei: Cuius interdictum non curantes, contumaciter insurgunt aduersus Deum, bellum illi cum Diabolo & membris eius inferentes. Verùm quoniam hi suam turpitudinem folijs ficus tegunt, & nolunt videri tales quales sunt, ego admodum nuper admonitionem quandam scripsi, de magicis artibus cauendis: Quæ nullo modo magis possunt stare cum pura & sincera religione, quàm Belial cum Christo, & tenebræ Diaboli cum lumine Dei, in quo Sancti omnes iubentur ambulare. Cuicumque ergo cordi est sincera religio, sciat istas verbo Dei damnatas artes, non minus quàm Diabolum, & præsentissimam animæ pestem fugiendas esse. Occasionem scribendi de his artibus vitandis præbuerunt mihi quædam tristissima exempla in hac vrbe: Quæ nominare nolo, cum, quia spero eos, qui istis artibus polluti erant, respiciuisse ante mortem: cum, ne videar illos traducere post mortem, qui potius commiseratione digni sunt. Te autem, ô Lector, quisquis futurus es, rogo, vt hunc meum exiguum laborem boni consulas: & si quem fructum inde perceperis, scias hunc libellum tibi dicatum esse. Vale in Christo Iesu. Et iudica de hoc meo scripto & alijs, non ex priuato affectu, sed iuxta verbum Dei, quod solum pijs, & regula doctrinæ, & norma vitæ esse debet. Primo Iulij, Anno à natiuitate Dei & hominis, mediatoris & magistri nostri vnici Iesu Christi 1575.

N. H.

Τὸ ὑ λόγου αἰδίων ἐμὲ ὁ ἡμομα ἢ μαθητῆς,  
Καὶ νέος ἦν ἡ γένη ἰσχυρὰ διζ' ὁ μὲν  
Σῶνς Θεωρεῖσθαι σοφίαν φέρει χεῖρὸς αὐτῶν,  
Εἰδὼς πάντα σαφῶς, πάντα ποιῶν τε σοφῶς.



DE SUPERSTITIONE  
Magica.

Magia naturalis quid.



Superstitionis Magicae quid.

Vos Græci σοφίαν hos Persæ Magos nominarunt: vnde σοφία Græcis, & Persis Magia, dicta est Sapia, eaque potissimum quæ est naturalium rerum excellens cognitio: & perscrutatio motuum corporum celestium: & effectuum eorundem in hisce rebus inferioribus. Huius professionis, hoc est, Magiæ naturalis, fuisse Persæ illi, quorum meminit Mattheus cap. 2. eos à professione Magos nominans. Verùm quoniam Magi, hoc est, σοφίαν in magno precio sue-

runt apud homines propter opinionem Sapientiæ, vnde non parum efferebantur, Diabolus occasiōem non negligens, se Magis illis insinauit, ac eos superstitiosa magia armavit, vt & ipsi Magi magis superbirent propter vberiores sapientiam: & ipsius impostura locum haberet inter homines: quæ impostura Magia & Magica dicta est.

Magica ergo superstitio est, quicquid sit à Diabolo, mediante homine, quibusvis conceptis verbis, signis, figuris, characteribus, siue intercedit pactum expressum cum Diabolo, siue non. Complector autem superstitutionis magicæ nomine omnia illa, quæ Deut. 28. 10. 11. prohibentur licet verbis: Non inuenietur in te diuinans diuinationes, præstigiator, & augur, neque maleficus, neque incantator, neque interrogans Pythonem, neque magus (nomine generis pro certa specie posito) neque quærens à mortuis. Abominatur enim Dominus omnem qui ista facit. Hæc genera magicæ superstitiosis vilitate fuisse



fuisse in Ægypto, vnde tum recens exierant Israelitæ, non est dubium. Ne igitur consuetudinem pessimam, profanorum hominum, populus Dei imitetur, hoc mandato cauetur.

Quæstio  
de  
Magia.

Verum priusquam genera illa superstitionis Magica à Mose recitata & damnata definitionibus & exemplis declarabimus, quasdam quæstiones proponemus, & excutiemus: quarum iusta determinatio, quid sentiendum sit sinceræ religionis amantibus, de vniuersa Magia sine errore ostendit.

I. Vtrum hominis aut Diaboli inuentum sit ars Magica.

II. An reuera possint aliquid efficere magicæ artis periti.

III. Liceat ne maleficia maleficiis tollere.

IIII. An excusabiles sint qui vt liberentur à morbis per maleficia sibi illatis, implorant opem maleficorum.

V. Cur Deus permittat hanc sui nominis blasphemiam fieri inter homines.

## D E P R I M A .

**A**D primam quæstionem, quam proposuimus, Num ars magica sit hominis an Diaboli inuentum, ita respondeo, Quemadmodum Satanas post conditos homines in Paradiso, organo vñus serpente, primos nostros parentes fraudulenter aggressus est, eòque ab obedientia erga Deum sophistica, & deprauatione verbi Dei abduxit, scitque vt Deo renunciantes sibi parerent, cuius contumacia poenas grauissimas cum tota sua posteritate luèrent, & prorsus eternum perissent, nisi Deus ex misericordia, propter filium, eos noua promissione seminis crexisset: Ita dubium non est eundem impostorem Diabolum, post factam promissionem seminis, simili artificio vñum fuisse ad seducendos homines, ne promissioni diuine crederent. Quare consentaneum est, quod posteros Caini sit tanquam organo idoneis vñus, ad seducendos homines, per suas magicas imposturas. Id quod vel ex 7. capite Exodus, & 2. Thess. 2. manifestum esse potest. Assentior ergo Methodio, qui in suis reuelationibus in hunc modum scribit: Anno 340. *facti surrexerunt viri male artis inuenerunt, inquit, & omni nequitia pleni, ex filiis Cain, ut Iobeth & Tholuscol filij Lamech, qui cæcus fuit, quorum dominatus Diabolus conuertit eos ad omne genus magicarum artium.* Hæc Methodius. Est proinde minime dubitandum, Satanam istas maledictas artes excogitasse, vt ita paulatim suis fœtoribus fontem verbi Dei lympidissimum inficeret, & verum vñus Dei cultum, superstitionibus & imposturis in eius locum substitutis, aboleret.

Porro abolita posteritate Cain per diluuium, Zoroastres, qui post diluuium, tempore Nini regis Babylonici, vixit, & putatur fuisse Cham, nequam ille, filius optimi patris Noe, fertur impulsu Satanæ magicæ artis fuisse inuentor. De hoc Zoroastre in hunc modum scribit Augustinus de ciuitate Dei lib. 21. cap. 14. *Solum quando natus est ferunt, risse Zoroastrem, nec ei boni aliquis monstruosus visus ille portendit. Nam magicarum artium fuisse perhibetur inuentor, quæ quidem illi, nec ad præsentis vitæ vanam felicitatem, contra suos inimicos prodesse poterunt, à Nino quippe rege Assyriorum, cum esset ipse Bactrianorum rex, bello superatus est. Hic filium habuit Misraim, à quo Ægyptij Babylonij & Persæ genus ducunt, cui artem à se inuentam tradidisse dicitur. Ex quo factum est, vt Æ-*

gyptij, Babylonij, & Persæ in ea Diabolica arte præ aliis gentibus excelluisse perhibeantur.

Cæterum hic diligentissimè cogitanda est *magia* Satanae, & astutissimum perniciosissimumque artificium Satanae, qui vt tegat fallacias & insidias, quibus humanum genus in perniciem adducere molitur, veluti simia hominem: ita ipse Deum in propagandis suis detestandis imposturis imitatur. Nam vt Deus, ad verum & salutarem sui nominis cultum hominibus commendandum, præter vera miracula, & diuina opera, quibus veritas doctrinæ cælestis demonstratur, vitur tribus potissimum instrumentis: Verbo videlicet, quod in Prophetis & Apostolicis scriptis continetur: Sacramentis suo mandato nobis commendatis: (quæ Sacramenta sunt veluti quædam aspectabiles conciones & obsignationes, iuxta illud Augustini dictum, *Sacramentum est visibile verbum*) & Spiritu, quo Deus ipse efficax est in prædicatione Euangelij, & in vñu Sacramentorum. His tribus adduntur præ Ceremoniæ, quæ faciunt ad ornandum & conseruandum ministerium Euangelij. Ita Diabolus, quem Paulus Deum huius Mundi, id est, infidelium omnium vocat, præter ficta miracula (Sæpe enim facit suis præstigijs, vt videantur cæci, qui non sunt, & mortui, qui non sunt reuera mortui, vt locus sit ipsius fictis miraculis) habet suum verbum, habet sua (vt ita dicam) Sacramenta, habet & Spiritum, quo efficax est in suo verbo & Sacramentis. His addit varios gestus Histrionicos & actiones tanquam ceremonias.

Verbum Satanae est, partim verbi Dei abusus, partim eiusdem verbi deprauatio, per additiones titulas, partim excogitatio verborum obscurorum, quæ nec ipsi Magi intellexerunt, quibus efficacia quædam, ex eo solum quod recitentur, & audiantur, seu scribantur, tribuitur.

Sacramenta Satanae & ceremoniæ, non sunt vñus generis, vt signationes, characteres, figuræ, imagines, l-gaturæ, periapta, breuia, pili, vngues, & quorumcunque rerum, sicut sæpe à maleficijs qui diuinitus rapiuntur ad supplicia, audire licet.

Spiritus Satanae est afflatus quo suis mystis adest, & est efficax in suo verbo, Sacramentis & ceremonijs in perniciem eorum, qui se sinunt ab alio contra Deum impelli, pluris facientes mendacium Satanae, quam Dei veritatem. In hos filios contumaciæ imperium habet Satanas, etsi non raro, bonitate Dei, conatus ipsius impeditur. Nulla enim re magis Satan delectatur, quam vt hominibus adimat fidem promissionum diuinarum, & eis metum comminationum excutiat, quod imitatione quadam Dei, sub Angeli specie, homines in omne superstitionis genus præcipitet, vt miserè tandem cum ipso pereant. Non igitur ob aliam causam magicas superstitiones in Mundum inuexisse Satan putandus est, quam, vt religione quadâ, sed peruersa, hominum animos occupet, ne veræ & salutis religionis sint capaces, & saluentur, illo solo cum suis Angelis in æternos cruciatus coniecto.

Sed cur Satan ad hoc consilium confugit? Postquam satis intellexit malignus iste, se non posse hominibus persuadere omnem religionem & cultum abiiciendum esse (habent enim omnes homines, vel maxime Barbari, vt Cicero testatur, quendam religionis sensum, quo intelligant & Deum esse, & colendum esse, idque natura duce) confugit ad id quod proximum erat, & in locum veri & legitimi cultus, falsum & perniciosum, sub quo omnis Magica verbi Dei profanatio, & aliæ imposturæ Diabolicæ continentur, substituit. Ex his faciliè

Satanae  
cacerelia.

Satanae  
instrumenta  
quibus in  
Magis o-  
peratur.

Verbum.

Ceremo-  
niæ.

Spiritus.

Satanae  
filius.



est intelligere, quis sit autor magicarum superstitionum, quò tendant, & quo in loco eas apud Christianos esse oporteat.

## DE SECVNDA.

Magos aliquid ef-  
ficere pos-  
se, Diabo-  
li auxilio  
& opera.

SECUNDA quaestio, quam proposuimus, est de efficacia magicæ superstitionis: Num videlicet reuera possint aliquid efficere magicæ artis periti, necne? Sunt qui affirmant, & sunt qui negant. Respondeo simpliciter & clarè, Deum nunquam suis legibus prohibuisse artem magicam, & eos qui eam exercent interficere iussisse, nisi ars illa aliquid præstare posset. Sapientissimus enim Deus non potest leges ferre de rebus, quæ vel non sunt, vel esse non possunt. Verùm hoc ita accipiendum esse volo: Malescios suis propriis viribus, & suis propriis actionibus magicis nihil omnino posse. Nulla enim vis, aut efficacia, recitationi verborum conceptorum, characteribus, imaginibus, breuib, figuris, aliisque quibus vtuntur magicæ artis periti, inest, sed Diabolus insinuas se hominibus, vt vel homine abducatur in errorem, vel in errore confirmetur, multa, permittente Deo, ad incantationes magicas operatur, vix pactum expressum cum Diabolo intercessit, sive non. Id enim facit, vt tandem deceptos sub religionis specie totos possideat. Aneula Saga, non putat impium esse, quod recitatione conceptorum precaminum, & signationibus, hominis vel animalis alterius morbum curet, sed sanctum opus se facere stulte prædicat, cum illa tamen miserè absurda verbo Dei, paulatim abducitur magis magisque ad Deo, donec tandem planè se ducta, cum Diabolo expressum pactum facit. Ex quo fit, vt interdum loquatur cum ea, vt nunc sub hac, nunc sub illa forma, se videndum exhibeat, adeo vt interdum se ab ea flagellari, quod imperata non fecerit simulet, atque ita ex parvis initiis deestanda ad Deo ad Diabolum sit defeçtio.

Nullā vim  
inesse ver-  
bis aut  
characte-  
ribus ma-  
gis.

Quod autem nulla vis infit verbis aut characteribus, aliusve instrumentis magicis hinc manifestum est. Chaldaei, Arcades, Aegyptii, Indi & alij multi populi, non secus atque principia Satanæ apud nos, artibus magicis, & incantationibus vtuntur: sed dubium non est formas Aegyptiorum & nostrum magorum & verbis & sententiis diuersas esse & dissimiles. Nā cū illi Christum, eius Euangelium & Sacramenta ignorent, alias omnino incantandi formas, alios characteres & figuras habuisse extra controuersiam est, quàm nostri Magi, qui Dei verbo, Christi nomine, sacris Euangelij verbis, a quibus prismaticis, sacro pane abutuntur, atque illis adhibitis sua mysteria peragunt. Quare se duplo peiores esse Chaldaei, Aegyptiis, aliisque ignaris Dei maleficiis deprendunt. Chaldaei enim & alij, quos nominavi, verbis Satanæ & malignorum spirituum compellunt vtuntur. Nostris vero Dei verbo, Christi nomine blasphemè ad sua nugæ diabolicas abutuntur, id quod paucis exemplis hoc loco de clarabo. Chaldaei vtuntur colicomania, hoc est, diuinatione, in qua cibatrum cum forcice adhibebatur, ianquam Sacramentum Satanæ, quod, de re aliqua sursum ablata quærebatur. Nostræ maleficæ similes Colicomaniam, cum de clam ablati quæritur, exercere solent, etiam eadem cum Chaldaeis diuinationis suæ mysteriis vter non habent, id quod omnino necessarium esset, si qua verbis conceptis, aut linguis inesset efficacia. Sacrificiū in

papae, loco cribri & forficis, libro Psalmodum cum clauē alligato libro, iuxta Psalmum 50. veniunt, impositis ordine uno post aliud nominibus eorum, qui suspecti erant, in fistulam clauis. His ita paratis recitatur Psalmus: Deus Deorum Dominus locutus est. Verū, si cum ventum fuerit, ad hæc verba Psalmi, Si videbas furem curresbas cum eo, liber se mouerit, & excurritur ē digitis eorum qui eum tenent (Sunt enim tres personæ ad minimum in hac fabula) non dubitant reum furti esse eum, cuius nomen impositum est clauī. Quis non riserit has ineptias? Quis non videt Psalmum quem recitant, longē aliū scopum habere? Hinc ergo recitabit facie iudicauerit, quod nec in verbis. magicis, nec in rebus quas adhibent, sit aliqua virtus efficiendi ea, quæ promittunt magi. Quare in Satana eam fateri esse necesse est, qui homines isto pacto sibi obnoxios reddit, cum ita abutuntur Dei verbo in propriam perniciem. Nihil enim Satanae iucundius est, quā vti homines contra verbum Dei impellat. Nam vt nouit optime frustra queri salutem extra verbi Dei verum & legitimum vsum: Ita scit omnem abusum verbi Dei homini perniciōsum esse, atque coram Deo abominabilem.

Satanę ei  
ficaciaper  
verba &  
characte  
res mago  
rum.

Verus autem & legitimus verbi Dei vltus, in his tantum quatuor situs est. Primum, vt mentes nostras recte instituat de rebus ad salutem cognitum necessariis, vt de Deo, de Dei vero cultu, de peccato, de gratia, de poenitentia, de mylterio incarnationis & passionis Domini, de iustificatione, de quæ aliis ad salutem nostram pertinentibus. Deinde vt iuxta verbum fiduciam in Deo colloceamus. Primus enim finis verbi cogniti est fides in Deum iuxta verbum. Tum, vt ex fiducia quam ex verbo concepimus, promissa bona per patientiam expectemus. Postremo, vt viuamus & agamus iuxta verbi præscriptum. Si in hoc vero & legitimo verbi Dei vsu manserimus constantes vsque ad finem, iuxta promissionem Domini, salui erimus. At qui contra fecerit, & quouis modo abusus fuerit sancto Dei verbo, contra ordinationem diuinam, Deum tenet, salute excidit, Satana se mancipat: Quare non dubitat se Deum inuenturum seuerum iudicem in extremo die, nisi maturè resipiscat.

VerbiDe  
vſus in  
quib. cō  
ſtitit.

Monachus quidam Gotthalcus nomine, scribit se nouisse fœminam quæ cum grauissima oculorum infirmitate laboraret, accedit quendam scholasticam, conuenit de dolore oculorum, petit ut, si quis possit sibi succurrat, promittit mercedem liberalem. Quid hic faciat scholasticus? Esti remedium ignorauit, tamen propter spem lucri, promittit se effecturum, ut conualescat. Sumit ergo chartam, in qua scribit chartæ res, nunquam antea à se cogitatos uisos. Infra hos addit hæc uerba maiusculis literis: *Diabolus erunt, tibi oculos, & forinna sercoribus repleat.* Hanc chartam complicat, & inculam panno, iussit mulierem alligare collo, & mulier obtemperat & sanatur. Verum post annum atque alterum, mulier cupiens scire quid charta contineret, aperit, curat legi, irascitur, abiicit chartam, quo facto, morbus oculorum redit. Quis non uideret, quod nec in charta scribis, nec in uerbis scriptis fuerit aliqua efficacia? Vnde ergo nisi à Dæmone, qui ista fraude delectabatur?

et Lepidz  
narratio-  
nes de stu-  
ta quoru-  
dam cre-  
ditate.

Sunt qui norunt quid mihi acciderit ante annos  
plus minus 24. Docui dialecticam & cum <sup>meis</sup> <sup>discipulis</sup> <sup>meis</sup> <sup>discipulis</sup> agerem, recitavi & declaravi ver-  
sus hos, olim in scholis vsitatos.

Fecana, cageri, daphenes, gebare, gedaco,  
Gebale, stant, sed non stant phebais, hecas & hedas.  
Hic

Redi-  
ration  
de 184  
tat  
me  
1210  
60.

Konf  
malen  
malen  
de  
de

Objet:  
ex lege  
Colum

1000



Hic ioco addidi, valere hos versus contra febrem, si singula verba inscriberentur pani, & aegroti ordine darentur, ita ut quotidie vnum frustum panis, cum inscripto verbo comederet. Quid hic accidit? Aderat quidam homo simplex & bonus, qui iocum non intellexit, sed credidit rem serio agi. Cum ergo post paucos dies, famulus quem tum habebat, inderet in grauissimam febrem, dat aegrotanti primo die frustum panis, cui inscriptum erat primum verbum, Fecana, & deinde ordine usque ad sextum verbum, Gebali, tum enim sanabatur febricitans. Alij autem videntes efficaciam amuleti, secuti sunt exemplum & multos curabant. Tandem patefacto ioco, virtus amuleti defecit. Quid possumus hic aliud dicere, quam Diabolum hic homines delusisse?

Postremo & hinc patet sagarum & maleficarum incantationes per se inefficaces esse, quia, ut testatur Augustinus, postquam vulgo innotuerint, concepta incantatorum verba, non amplius recitata vim habent. Nam Diabolus vulgo innotescere sua mysteria non patitur, ne hominibus cordatis quam sint ridicula, appareat. Atque ita ipse cum sua arte in contemptum veniat. Est & hæc causa cur sceminis sapius quam viris vtatur. Fœminæ enim, ut Eua, facilius à Satana seducuntur. Cum igitur plerique veterum, veræ religionis ignari, existiment magicas artes naturaliter non obesse, sed vnumquemque cogitatione & imaginatione sua, semetipsum incantare, plurimum errant. Non enim sequitur, Magicæ artes naturaliter non obesse, Ergo non obfunt. Tamen enim natura non obfunt, vt falsi sumus: Tamen aliunde obfunt, nempe virtute Satana, qui in suis artibus efficax est, ad miseros homines decipiendos, vt probatum est. Ergo verum est quod inferunt, Vnumquemque cogitatione & imaginatione sua semetipsum incantare.

## DE TERTIA.

**T**ERTIA quæstio, quam excutiendam proposuimus est: Num liceat malefica maleficiis depellere? hoc est, an artis magicæ peritis liceat sua arte morbos maleficiis illatos curare necne? Ad hanc quæstionem breuiter respondeo. Similis est impietas nocere & prodesse arte magica. Non enim magis licet Diaboli opera vt ad iuuandum, quam ad perdendum. Vtrumuis feceris à Deo recedis, & in castra Satana te recipis.

Verum huic sententiæ nostræ aduersatur lex Constantini, quæ est in codice hîc verbis: *Eorum est scientia puniendæ, & seuerissimis meritis legibus vindicanda, qui magicis accensibilibus artibus, aut contra salutem hominum moliri, aut pudicos animos ad libidinem deflectisse deteguntur, nullis verò criminationibus implicanda sunt remedia humanis quæ sita corporibus.* Hic Imperator distinguit inter magos, qui suis artibus nocent, & eos qui magicis remediis videntur prodesse hominibus, illos condemnans, hos iustificans, vt pœna indignos.

Primum respondeo ad rationem vtilitatis, quam prætextat legislator. Certum est Diabolum hostem esse humani generis, qui nunquam vult nisi perniciem hominum. Et vt est vaser ad omne malum, sæpe sub vtilitatis prætextu homines decipit, & à Deo abducit. Hic erat ipsius primus conatus, & erit postremus. An non primos nostros parentes vtilitatis prætextu decepit? Eritis, inquit, similes Deo, scientes bonum & malum. Sed euentus declarauit, qualis

fuerit ista vtilitas. Sic ergo de omnibus operibus Satana, in quorum numero sunt omnia quæ sunt artibus magicis, siue bona videntur, siue mala statuendum est. Omnia opera Satanae semper sunt mala, & semper ad malum tendunt, qualiacunque stultis hominibus esse videntur. Sanat interdum corpus, sed animam inficit, quæ multo est corpore præstantior. Iam si anima est præstantior corpore, profectò morbus animæ multo nocentior erit, quam corporis, nec vnquam Satan corpus sanat, nisi in vtriusque, id est, animæ & corporis perniciem. Hæc si cogitasset Imperator, non spectro vtilitatis tam fœdè fuisset fasciatus.

Iam ad legem ipsam veniamus, videamusque an sententia imperatoris legis nomen & dignitatem mereatur, necne? Si iusta fuerit, digna erit legis nomine: At si iniusta, & iniqua, quis eam legis nomine dignabitur? Age ergo ne fallimur iudicio, videamus quæ ad iustæ legis rationem pertineant.

Duo requiruntur in quauis iusta lege, ratio recta, & auctoritas iusta.

Ratio recta in humanis præsertim legibus, pendet ex duabus rebus, videlicet ex origine & fine. Vtrumque complectitur Cicero, dum ita legem definit: *Lex nihil aliud est quam recta & à numine tractata ratio, imperans honesta, & prohibens contraria.* Origo debet esse ex fonte proprio legum, qui est vnus tantum, videlicet, æterna lex Dei, præcipiens æternam Dei & hominis dilectionem. Finis duplex legis erit, Subordinatus, & principalis, quorum prior, qui est incolumitas & vtilitas populi, seruire debet posteriori, id est principali, qui est gloria Dei. Nam si huic non seruit lex, nequaquam iusta esse potest. Nunc autem lex Imperatoris de magicis remediis, aberrat à iusta ratione. Nam & pugnat cum æterna lege Dei, ex qua originem ducere debet. Manifestè enim aduersatur dilectioni Dei, quæ iubet omnia bona & salutaria à Deo peti & expectari per ordinatam mediæ. Et pugnat cum vtroque hinc legem videlicet subordinato & principali. Nam vtilitas quæ videtur esse vnus aut alterius, vtilitas dici non potest, modò respicimus ad vniuersum populum, seu corpus multitudinis hominum iuris consensu & vtilitatis communione sociata. Nam plurimi scandalo vulnerantur, vt deficiant à Deo, ex quo fit, vt etiam aberretur à fine principali, & in contrarium incurratur.

Verum si quis obiciat priuilegia non posse cum iis, quæ de vtilitate totius reipublicæ diximus, stare, & propterea ratione, iuxta nostram sententiam destitui. Respondeo, totius interesse Reipublicæ, præmia virtutum rerumque bene gestarum, & testimonij gubernatorum erga bene meritos, quibus alij inuitentur ad bene merendum de reipublica, ex-tare. Hinc enim manant priuilegia, certis ordinibus hominum, & personis egregie meritis data, quæ tum demum iusta sunt si citra aliorum iniuriam conceduntur, & dantur bene meritis, hoc est, si priorum gubernatrix fuerit iustitia distributiva, quæ reddit singulis *ut dicitur* *ut dicitur*. Hoc cum sit, priuilegia potius nostram sententiam confirmant quam labefactant.

Hactenus de ratione legum, iam de auctoritate dicamus. Nam ad iustæ legis functionem requiritur, vt diximus, auctoritas, quæ est legitimæ magistratus in subditos potestas. Hæc auctoritas, cū semper iusta videtur subditorum respectu, fit tamen iniusta si auctoritati diuinæ se non subiiciat. Nam, vt humana auctoritas est finita ita par est, vt se auctoritati infinitæ, quæ solius Dei est, subiiciat, à qua si discedit hu-



Cōstituit  
lex iustitiam  
auctoritate caret.

mana auctoritas, abusu fit iniusta. Imperator igitur cum suam legem non subiciat Deo, ut ex superioribus patet, auctoritatem, qua pollere deberet, amittit. Sequitur ergo istam Imperatoris legem iniquam esse, & indignam legis nomine.

Instantia.

Solutio.

At, inquit, Apostolus dicit, parendum esse non solum bonis sed etiam malis. Mili autem absque dubio sunt qui iniquas ferunt leges. Respondeo: Iniquitas legum variat. Quædam enim leges sunt iniquæ & impiæ simul. Iniquæ quidem, quæ à ratione legum iustarum discedunt, ut quæ nec ab æterna lege Dei extruantur, ne commodum Reipublicæ, sed vnius, aut paucorum, plurimorum damno, spectent. Impiæ vero, quarum obedientia præstari non potest, nisi eos qui obediunt faciant impios. Huiusmodi lex fuit Nabuedonosor regis Babilonici, qui mandatum proposuit de adoranda statua, quam crexerat. Similiter & lex de non inuocando Deo intra triginta dies. Istæ leges iniquæ fuerunt & impiæ. Iniquæ quidem, quia cum principio legum iustarum pugnant. Impiæ vero, quia obtemperantes istis legibus impietatis rei fuere. Quare tres illi viri potius voluerunt in caminum ardentem conici, quam adorare statuas regis, & Daniel malebat conici in lacum leonum, quam impio edicto parere, de Deo intra triginta dies non adorando. Tales sunt pleræque leges pontificiæ, de adorandis statu, de idolo missæ, de inuocatione Sanctorum, & de multis aliis rebus. Quare Principes quidam laudandi sunt, qui renunciarunt Papæ obedientiam, in tam iniquis & impiis legibus. Sanctæ etiam hodie faciunt qui malunt mori, quam impietati tyrannorum consentire. Ab huiusmodi legum obedientia absoluit nos auctoritas supremi legislatoris Dei, iuxta illud: Magis obedire oportet Deo quam hominibus. Potius proinde mortem optetere, quam huiusmodi legibus obedire debemus. Quædam sunt iniquæ & non impiæ. Iniquæ quia discedunt à ratione iusta, ut modo diximus. Non impiæ, quia iis parere possumus, ut nos impietate non inuoluant. Talis fuit lex Pharaonis, qui multa onera & intolerabiles labores mandauit populo Iudaico. Huius generis sunt leges multorum tyrannorum, qui nouis oneribus, præter iustam necessitatem miseros subditos affligunt. Harum legum obedientia requiritur à piis cum propter mandatum Dei: Obedite discipulis, cum propter publicum bonum, hoc est, pacem & concordiam in humana societate. Igitur Paulus vult nos obedire non solum propter iram, verumetiam propter conscientiam. Hæc prolixius de hac questione diximus, ut studiosi intelligant quid iudicandum sit de humanis legibus & quatenus sit eis obediendum.

## DE QVARTA.

Magorum  
auxilium  
nullo modo  
est in  
plorandis.

Oblectio.

QVARTA quæstio, quam excutiendâ promissimus, est hæc: Num excusabiles sint, qui cum ipsi magicæ artis sint imperiti, ut tamen liberentur à morbis, per maleficia (ut putant) sibi illatis, implorant opem maleficorum necne? Qui tales excusari posse putant, in hunc modum ratiocinantes seu potius nugantes, & se & alios miserè decipiunt, & à Deo abducunt. Si, inquit, sanitas corporis, donum Dei est, & res bona, cur non quauis ratione amissam recuperare licebit? Si itaque Diabolica arte est ablata, cur non eandem licebit Diabolica arte repetere?

lis qui sic ineptiunt respondet Augustinus hinc verbis: Qui sine saluatore salutem vult habere, & sine vera sapientia estimat, se prudentem fieri posse, non sanus, sed ager, non prudens, sed stultus, in agitudine laborabit, & in cecitate noxia stultus & demens permanebit. Ac proinde omnis inquisitio & omnis curatio qua à magicis artibus expetitur, mors potius est dicenda quam vita. Hæc Augustinus, Cuius sententiam canonistæ legi Constantini, de qua supra diximus, rectè opponunt non propter auctoritatis papalis eminentiam, sed propter veritatis euidenciam. Sed Paulum per Spiritum Dei loquentem audiamus Rom. 1. 32. Digni sunt morte, inquit, non solum qui mala faciunt, verumetiam qui mala facientibus consentiunt. Iam quero, an quisquam possit expetere remedium à maleficis, nisi illis consentiat? Quomodo enim poterit eos consulere, sine consensu? Proinde iuxta Pauli doctrinam, eiusdem impietatis reus peragitur, & eiusdem pœnis obnoxius est apud Deum, & qui artem exercet magicam, & qui ex ea remedium petit.

At, inquit, si est peccatum quærere valetudinem amissam à sagis, profecto non erit ita magnum peccatum. Recuperata ergo valetudine, potest expiari Eleemosyna & aliis bonis operibus. Primum respondeo, peccatum non mensura sensus nostri, sed verbo Dei metiri debemus. Nuncautem, cum verbum Dei pares facit facientem & consentientem, nos non debemus eos impares putare. Præterea lex Dei discretè ait, Leuit. 20. 6. Anima quæ declinauerit ad magos & ariolos, & fornicata fuerit cum eis, ponam faciem meam contra eam, & interficiam eam de medio populi. Hoc Domini mandatum stultæ rationi hominum quorumcunque opponamus. Nam apertè Deus affirmat, quod & irascatur veris, & quod velit utrosque hoc est magos ipsos, & eos qui eorum opera vtuntur, de medio populi sui tolli, videlicet per Magistratum, etsi sæpe fit, ut iuxta prouerbium, Coruus euadat, & columbus sub censura iaceat.

Deinde quod de pœnitentia adferunt, & de Eleemosyna aliisque bonis operibus, quibus se redimere velle illud peccatum, si quod est, affirmant, valde & stultè & impiè dicitur. Stultè quidem quod illud proponunt, ut certum, quod non est in eorum manu facere, incerti & de vitæ termino & de gratia resipiscenciæ: Præsertim cum multi scientes & volentes labuntur, qui nunquam per pœnitentiam rursus eriguntur, ut Saul qui consuluit Pythoniassam, sed desperatione & æterna morte miserimè opprimuntur. Stultum est etiam non rectè estimare morbum corporis, humano sensu vel maximum, & lepram spiritualem animæ. Nam dum morbum corporis per maleficia tolli studes, lepram spiritualem animæ accersis, quam stultitiam Cicero etiam Ethniscus damnat, cum ait: Quod maior est vis animæ quam corporis, eò grauiora sunt mala, quæ anima concipiuntur, quam quæ corpori inferuntur. Impiè verò, quod Deum improbè tentent, quasi ipsum haberet in sua potestate, ut ferat, velit nolit, eos cum peccant, & recipiat rursus in gratiam, cum ipsis peccare amplius non libuerit. Perinde enim est ac si dicerent Deo: Verte huc maxillam, & alapam accipe, mox te rursus osculo placabo.

Verum ne quis seipsum subtilibus anicularum sermonibus se duci sinat, age, videamus quam multa enormia scelera committant, qui remedia à sagis, id est, demonum ministris, petunt, concurrant. (Neque enim existimandum est, vnum solum modo scelus hic esse, cum nunquam vllum scelus solitarium esse possit.)



fit.) Nam suo facto fidem excutunt: dilectionem Dei deponunt: timorem Dei exuunt: ordinationem Dei contemnunt: promissionem diuinam in dubium vocant: & eam patientiam, quæ Christianorum propria est, abiciunt. An non mors ipsa tantis malis meritis esset anteposenda? Eset sanè si rectè inter bona & mala discernere possemus: Eset, si statueremus Deum & inspectorem & vindicem esse scelerum. Sed ne quis, quæ diximus, terculamenta tantum puerilia esse putet, scripturis ea confirmemus.

<sup>1</sup> Fidem excutit. Primum igitur dico isto nefario facto fidem excuti. Nam fidei proprium est in afflictionibus in solum Deum fiduciam collocare, iuxta ipsius verbum. Hæc fides stare non potest cum artibus vanitatis. Ideo David, Psal. 37. ait. Odi obseruantes vanitates filitatis, ego autem in Domino speravi. Hic manifeste opponit David obseruationem vanitatum falsitatis (per quas intelligit omnes illicitas artes, me-<sup>10</sup> diaque non ordinata, ad quæ confugere solent ignari Dei, in suis aduersis) & fiduciam in Deum, significans hæc duo in eodem homine simul consistere non posse. Cum igitur proprietates naturalis fidei sit in solum Deum fiduciam collocare, satis manifestum est, eos, qui contra Deum illicita quærent media, fidem abicere. Nulla enim res sine suis naturalibus proprietatibus consistere potest.

Præterea, si vox fidei est, vt reuera est, Ad Dominum cum tribularet clamauit, profecto non est fidei, in suis quibusuis afflictionibus, Sagarum opem implorare, sed potius Ethnicæ diffidentia. Quicumque ergo hoc facit, fidem professionis, cum sceleratis multis habere potest. Fidem historiarum, cum demonibus contemnitibus retinere potest. Spectrum fidei & somnium cum Hypocritis iactare potest. Sed viua fiducia in corde, quæ filiorum Dei est propria, qua in vno Christo saluatore acquiescunt, sceleribus Satanae est extincta. An non Paulus testatur vastata conscientia naufragium fidei fieri? Milita, inquit, 1. Tim. 1.8. honestam militiam, retinens fidem & bonam conscientiam, qua quidam repulsa naufragium fidei fecere. Quomodo obsecro bonam conscientiam habebit is qui relicto Deo, ad ipsius hostem in suis aduersis confugit? Accidit sine huiusmodi homini, quod naui in mari. Nautis amisso gubernatore, huc illuc vndis pellitur, donec submergatur prorsus. Sic homo, amissa fide, Diabolici statur procellis, donec salutis iacturam faciat. Pugnare proinde cum viua in Deum fide, cum quocunque in orbo quis premitur siue animi siue corporis, opem Sagarum implorare.

Deinde dico dilectionem Dei imploratione Sagarum deponi. Quomodo enim potest Deum diligere qui diligit quod Deus odit? Ideo David ait, 97. 10. Qui diligit Dominum, odite malum. Fieri ergo non potest, vt simul & Deum & malum quod odio habet Deus, diligas. Quomodo potest Deum diligere, qui mandatum eius contemnit? Si diligitis me, ait Dominus, Ioan. 14. 15. seruate mandata mea. Nunc autem mandat Deus vt ad se solum in afflictionibus confugiamus, & non ad magos. Inuocame, inquit, Psal. 50. 15. in die tribulationis, & ego eripiam te. Quomodo ergo quæso Deum diligit, qui hoc mandatum Dei contemnit? verbo forte, sed corde minimè. Vnum enim & idem cor, non est capax Dei & Satanae qui operatur per sagas.

Tertiò, dico timorem Dei tam sacrilego excuti. Nam qui timet Deum, non vt seruus sed vt filius, is ex dilectione timet, reueretur sincerè & castè: cauet omnibus modis offensam, id est, vitat pro-

hibita, & ingrata odit: facit imperata, idque non coactè sed cum delectatione. De reuerentia loquitur Scriptura Malach. 1. 6. Filius honorat patrem & seruus Dominum suum; Si ego pater, ubi est honor meus? Et Angelus, Apocalyp. 14. 7. Timeite Dominum & date illi honorem, quia veniet hora iudicii eius. De cauenda offensa loquitur Salomon, Prover. 3. 7. 24. 21. Qui timet Dominum recedit à malo. Et Syracides, 21. 7. Qui timet Dominum expellit peccatū. De imperatis faciendis loquitur David cum ait, Psal. 112. 1. Beatus vir qui timet Dominum, in mandatis eius vult nimis, Syracides 2. 19. Qui timet Dominum inquit quæ beneplacita sunt illi. Quomodo consulentes veneficas, vt sanitatem amissam recuperent timere Deum, cum illi bonorum debitum non præstant, cum sectantur prohibita & damnata à Deo media, cum contra imperata, scientes & volentes tanquam phrænetici, ruant?

Quartò dico eos, qui ad magica remedia confugiunt, ordinem diuinitus institutum contempnere. Ordo autem recuperandæ sanitatis amissæ diuinitus constitutus, quatuor habet gradus.

Primus gradus est, vt qui quouis malo affigitur vel tentatur, inquirat causam mali quo premitur, non extra se, sed in semetipso. Causa autem hæc est. Vniuersalis quidem originale malum, propter quod omnes homines variis morbis & ærumnis obnoxij sunt, & diuinitus puniuntur, vt Paulus docet, ad Rom. 1. Est enim iudicium Dei secundum veritatem in eos homines qui peccauerunt. Peccauerunt autem omnes. Accidentaria verò seu specialis causa est personalis lapsus, isque multiplex, qui pœnis diuinitus illatis puniuntur, vt emendetur qui peccauit.

Secundus gradus est, vt afflicti quærat remedium eius partis sui, quæ peccati commissi causa erat, hoc est, animæ. Remedium autem hoc nullibi inuenitur, nisi in apotheca Dei summi illius medici. Quamuis est hæc apotheca? Verbum Dei in Prophetis & Apostolicis scriptis nobis commendatum. In hac apotheca sedet medicus Iesus Christus. Medicina quam vulnere animæ applicat, est vera pœnitentia, qua homo afflicti dolet de commissis peccatis, & confugit ad propitiatorum, petens remissionem peccatorum in vera fiducia mediatoris. Quod cum fecerit ferid, absque omni dubio curari animam, & eius vulnera sanari, precioso sanguine Christi sentiet.

Tertius gradus est, vt afflicti sanatis vulneribus & morbis animæ, confugiat ad eundem medicum, ipsūque roget cum condicione, in hanc sententiam, ex firma in ipsum fiducia: Sana me Domine, si mihi vtile est: sin minus, da nomini tuo gloriam, & mitiga cruciatus meos, pro tua iustitia & paternæ misericordia. At si ne hoc quidem tibi videtur, nolī tollere à me misericordiam tuam, sed da gratiam, vt forti animo feram quod tu vis mihi esse signum, ne ferociam aduersus te & peream.

Quartus gradus est, in hunc modum composito animo, & impetrata peccatorum venia, afflicti ordinata diuinitus remedia quærat. Nam Deus vt est optimus: ita trium rerum genera in humanos vsus condidit.

Primum, sine quo vivere non possumus, hoc est, necessaria ad victum & amictum, idque in tanta copia & varietate, vt & copia sufficiat, & varietas iustitiam rollat. Si quis autem interdum his destitui videtur, est vel pœna ingræ in diuinis erga Deum. I signum pigritiæ vel fœdæ profusionis iudiciū. vel probatio fidei.

Deinde quia hæc vita recreatione opus habet, vt non perpetuis laboribus tabescat, condidit Deus

Q. j.



res voluptati feruientes, quibus in timore Dei & castè pijs vti licebit.

Tertio quia hæc vita varijs morbis obnoxia est, noluit Deus vel in hac parte hominibus suo munere deesse. Condidit ergo lapides preciosos, gemmas, herbas, & alia quibus vis curandi affecta corpora inest, & quæ videntur in his venenata esse, vsu salutaria sunt & abusu noxia, quemadmodum superiora. Omnes enim creaturæ Dei abusu nocent, vsu profunt. Atque propter hanc causam Deus vult nos in honore medicum habere. Ita enim sapiens Syracides ait, cap. 38. Honora medicum propter necessitatem honoribus suis (scilicet reuerentiæ, qua agnoscimus dona Dei in medico, & mercedis, qua compensamus medici operam.) Etenim Dominus creauit illum. Item: Dominus medicamenta procreauit de terra, & vir prudens ea non abhorrebit. Cum ergo medicina ad hanc originem & auctoritatem Dei reuocatur, tunc veris & suis ornatur honoribus. Ideo Homerus rectè dicit, *ἰατρός ὁ ἀπὸ τοῦ θεοῦ* hoc est, vnus medicus multis alijs comparandus seu æquandus est. Qui igitur verè pius est, suo ordine & loco vtitur hoc diuino dono: quod si adiutus fuerit, agat Deo gratias, sin autem mians, non imputet medico, quod sua culpa curari non poterat: Sed cum sanctissimo Iob dicat: Etiam si Deus me occiderit, in ipsum sperabo, cogitque morbum corporis medelam esse animæ, atque hoc tandem pacto, iuxta Poëtæ dictum, *leues sit quod bene fertur onus*. Qui autem intra hos limites non manserit, sed extra ordinem diuinum damnata remedia quæserit, ordinationem Dei contemnit, dignus pœnis presentibus & æternis.

Sed quid hic facit Satan? Suos ministros magos admodum astute fallacijs suo more armat. Nam multi malefici, vt imposturas suas tegant, adhibent nescio quas herbas, item aquam distillatam, & dicunt se naturalibus remedijs rem agere, & sub hoc prætextu suis exorcismis, figuris, characteribus, & precaminibus vtuntur, & rem planè magicam exercent, fingentes se iuxta ordinationem Dei omnia facere, cum illam sacrilegè polluant, hominesque credulos perniciosè seducant. Atque ita Satan mille vijs ad fallendum vtitur. Et, vt de Protheo dictum, *Formas se vertit in omnes*, hostiliter hunc insequens, huic fallaciter subueniens, vtrobique nocens. Quid enim expectandum est boni ab eo, qui maximus est hostis generis humani, & planè *aduersus*, vt qui in concordiam cum homine redire nunquam possit? Proinde si verum est prouerbum, quod est apud tragicum Poëtam Sophoclem: *ἡ πῶν ἀδύνατος δύνει, καὶ ἐν ἀντιφάσει: ἢ ὅστις δὸνὰ μάλᾳ δὸνὰ σὺν, καὶ οὐκ ὕλησι*: profectò hic verissimum erit. Diaboli ergo remedia corporibus humanis adhibita procul omni dubio venena sunt animæ, quocunque tandem colore à vanis hominibus pingantur & excusentur.

Quintò dico eos, qui interdicitis remedijs vtuntur, ad recuperandam sanitatem, reuocare in dubium promissionem diuinam, videlicet: Inuoca me in die tribulationis, ego eripiam te, & glorificabis me. Psalm. 50. 15. Hic tria coniunguntur: Mandatum, promissio, & promissionis euentus. Mandatum, inuoca me. Me, inquit, inuoca, id est, Noli quærere aliunde auxilium, sed statue auxilium tuum esse à Domino, qui fecit cælum & terram, idque nunc immediatè, nunc per media diuinitus ordinata. Promissio est, Eripiam te. Non vult ergo vt aliò confugas, sed vult vt hanc promissionem fide accipias. Promissionis euentus signo indicatur, Et glorificabis me. Hac glorificatione testaberis te à me adiu-

tum esse.

Sexto dico eos abiicere patientiam Christianorum propriam, qui confugiunt ad damnata remedia. Est autem hæc vox Christianæ patientiæ: Etiam si occiderit me, sperabo in eum, id est, non quæram illicita & damnata media, sed constanter feram quicquid mihi acciderit ex clementissimi patris voluntate. Patientia ergo ostendit quantum quisque in schola Christi profecerit. Prouerb. 19. 22. Doctrina viri per patientiam noscitur: contra vero, impatientia hominum aut parum admodum, aut nihil profecisse in schola Christi, cum hominem impellit vt contra Deum feratur, & quærat media prohibita, iuxta illud, Impatiens patefacit stultitiam suam. Sed de patientia aliàs plura.

Habet adhuc humana vanitas quod in sui perniciem veritati opponat. Licet, inquit, hominis impijs vt Iudæi increduli, Turci blasphemantis nomen Christi, apostatæ, & cuiusvis scelerati hominis, metina ad depellendum morbum, vndeconque illatum, vti. Cur ergo non licebit ad caput ipsum, cum membra deficiunt confugere? præsertim cum Diabolus naturæ rerum, gnarissimus, in multis morbis, absque omni dubio naturalibus vtatur remedijs, in quibus ipse Deus reuera est efficax? Hoc argumentum speciem habet, sed veritatem non habet. Quid enim hoc aliud est dicere: *Fletere si nequeo superos, Acheronta mouebo*. Fateor sanè quod Diabolus in multis morbis, naturalibus vtatur remedijs, fateor etiam quod Deus sit in istis remedijs efficax. Fateor & hoc quoque quod multi medici apud Turcos & Iudæos sint membra Diaboli. Sed tamen vanissima est hæc conclusiuncula: Licet impijs hominibus vt in morborum curatione. Ergo licet etiam opera Satanæ per veneficas vti. Nam illud permittitur, hoc prohibetur, Illud est ordinis diuini, hoc contra diuinum ordinem, Illud est necessitatis probatæ, hoc vanitatis damnatæ. Cum ergo pijs regula actionum debet esse verbum Dei, non sinunt se ista conclusiuncula capi.

Quod autem impij dicantur membra Diaboli esse, rectè accipiendum est: Qualitate enim, & non substantia: Imitatione, & non natura: Malitia & non arte sua, sunt membra Diaboli. Ars enim ipsa donum Dei est, quam Deus vult exerceri per homines, & non per impostores spiritus.

Verum quod Deus sit efficax in remedijs Diabolorum, non magis excusat consulentes sagas, quam adulteros, in quibus Deus est efficax, ad procreandos liberos, quorum multi ex diuina benedictione non parum vtilia in Republica & Ecclesia efficiuntur organa, vt de Gedeone legimus, & alijs non paucis. Est autem in primis discernendum inter hominis factum, & modum agendi, naturis rerum in creatione diuinitus attributum. Deus vult ne quis adulterium committat. Qui ergo contrà facit, reus est coram Deo, nihilominus tamen Deus efficax est in adulteris procreantibus proles, quia vult modum agendi in creatione naturæ singulis datum non destruere, sed conseruare tam in adulteris quam in alijs. Ad eundem modum Deus prohibet, ne vtamur magorum opera in depellendis morbis, & contra suum interdicitum facientibus minatur pœnas: Idem tamen Deus efficax est in pharmacis, quibus vtitur Diabolus, cum ad inferendos tum ad depellendos morbos. Non ergo iuuat consulentes veneficas, quod Deus sit efficax in remedijs, quæ Satan ad illarum precamina in minima quantitate applicat, nunc immiscens cibo & potui occultè sua pharmaca, nunc adhibens externè sine humano sensu,

Medicine  
vsus & co  
medatio.

Satanæ a  
milia.

5. Promis  
sionem di  
uinam in  
dubio re  
uocant.

Obiectio

Alia ob  
iectio de  
imperfe  
ctiōe h  
umanæ

2. sp. p. 10

Respon.

Impiij quo  
senio di  
cuntur me  
bra Dia  
boli.

Alia ob  
iectio  
reclutur

Ysaia  
66. 1.



feru, herbas vel lapides, vel aliud quod efficax esse nouit ad nocendum vel iuuandum. Sed quid multis? An non in baptismo renunciaſti Satanæ & operibus eius, & Chriſto nomen dedisti? Cur ergo nunc contra fidem Chriſto datam, recurris ad eius hostem Diabolum, vt ipſius opera libereris à morbo? Profectò hoc aliud non eſt, quàm abiurare Chriſtum & in eius locum Diabolum ſubrogare.

Sed videor mihi audire quomodo bene garrula a-nicula mihi obſtrepat. Quis, inquit, ita credit? quis diligit? quis ſperat? quis obedit ſicut deberet? quis dicit? purum eſt cor meum, & mundus ſum à peccato? An non in multis delinquimus omnes, Si tu ergo perfectus es, ſolus in cælum conſcende. Si tu extra illorum numerum es, de quibus Iohannes loquitur, cum ait: Si diximus peccatum non habemus, nos ipſos ſeducimus, non opus habes Chriſto: non eſt tibi nec eſſe precari cum aliis. Remitte nobis peccata noſtra. Huic garrulæ a-niculæ ſic reſpondeo: Via ſtulti recta eſt in oculis eius. Tibi quidem ſapis, ſed tua ſapientia ſumma ſtultitia eſt. Nā vt tua deſenſio iniuſta eſt, etſi ſententias loqueris, venetiſca, ſic inſultatio tua maligna eſt. Iniuſta eſt deſenſio tua, cum quia peccatum peccato nō abluitur, tum quia non diſcernis inter peccata humana (quibus ſæpe ſancti, non volentes & ſcientes offendunt, qualia ſunt ea, de quibus Solomon, & Iohannes loquuntur, & ſancti deprecantur, dicentes: Remitte nobis debita noſtra. In horum peccatorum catalogo, me vnum eſſe agnoſco, & cum illis, remiſſionem peccatorum, ex hīe in Chriſtum peto, ) & peccata Diabolica, quibus tu renuntias Chriſto & Satanæ reſubiicis. Nam contempto Chriſto conſugis ad ipſius hoſtem Diabolum, & ab ipſo, in tuus torumque, qui tibi mercedem promittunt, morbis, remedium quæris, contra illud dictum Domini: In me tantummodo auxilium tuum, Oſec. 13. 9. Inſultatio tua maligna me non frangit. Non enim ignorare poſſum, hoc eſſe artiſticiū Satanæ magiſtri tui viſitatiſſimum, vt cum ratione vincere non poſſit, crudelitate & Sophiſtica rem agit. Quare non tam inſultatione tua perturbor, quàm doleo vicem tuam, quæ non ſolum contra Chriſtum bella geris, verum etiam impietatem tuam defendis, tanquam rem bene geſtam. Hoc vnum tibi dictum volo: Qui Chriſtum non habet nihil habet, etiam ſi Creſci opes poſſideat. Quomodo autem Chriſtum habere poterit, qui operibus Satanæ aduerſarij Chriſti totus non renunciauit?

Cuiusque ergo ſalus & vita æterna curæ eſt, is quicquid facit, iuxta conſilium Pauli, in nomine Domini noſtri Ieſu Chriſti faciat, & ab eo ſanitatē petat, & adhibeat ordinata remedia, eo ordine quem monſtrauimus. Non tentet Deum, nec exiſtimet ſe vnā poſſe & Deo & Satanæ adherere. Nulla enim eſt conuentio Chriſti & Belial. 2. Corinth. 6. 15. Et Elias ad impium Achab, & ad eos, qui cum illo erant dicit, 1. Reg. 18. 21. Vſquequo claudicatis in duas partes? Si Dominus Deus eſt, ſequimini iſtum: Si autem Baal ſequimini illum. Semper memores ſumus dicti Pauli, 2. Tim. 2. 19. Diſcedat ab iniquitate, quicunque inuocat nomen Chriſti. Nullo proinde pacto excuſandi ſunt, qui cum læſos ſe putant à maleficiſ ad maleficos conſugium, vt ſuis carminibus morbos ab ipſis pellant. Nam hoc eſſet ſicut ſuprà demonſtratum eſt, à Diobolo omnis mali autore bonum petere, quod à ſolo Deo expectari debet, vel immediate, vel per media iuſta, & dari ſolet. Fide itaque in Deum ac fruſtibus fidei, hoc eſt, orationib. & eleemoſynis, à Deo poſtulan-

dum eſt, vt pro ſua bonitate ipſe nos à malo liberet. Si vero nec ſic quidem tollitur malum, quo premimur, reſtat vt incommoda omnia patienter feramus, quamdiu Deo ſapienti atque optimo patri noſtro viſum fuerit nos punire & probare.

Quid, inquires, faciet miniſter Euangelij, ſi in hominem, qui implorata magorum ope à morbo ſit liberatus, inciderit? Primum exponet ei quàm horribiliter in Deum peccauerit, quod hoſtem ipſius Satanā loco veri Dei habuerit. Nec hīc tribuendum eſt aliquid eminentiæ & dignitati perſonæ, ſed potius illic petenda eſt defectionis à Deo exaggeratio. Deinde oſtendendum eſt illi quod maiorem morbum animi ſibi illicita curatione accerſuerit, nempe lepram ſpiritualem, quàm morbus corporis fuit, à quo per magicas impoſturas liberatus eſt. Tum proponet pœnas defectionis à Deo, cum maledictione æterna, perpetuos animi & corporis cruciatus, niſi rursus ſe ad Deum in vera pœnitentia conuerterit. Hīc ſi miniſter Euangelij viderit hominem, qui iſto modo peccauit, veris doloribus affici, propter ſcelus à ſe commiſſum, adhibebit vocem Euangelij, cumque conſolabitur. Verum ſi factum ipſius innotuit Eccleſiæ, hortabitur ipſum miniſter Euangelij, vt culpam deprecetur apud Eccleſiam, vel per ſe, vel per miniſtrum Euangelij. Quod ſi recuſauerit facere, ſiſta eſt eius pœnitentia. Quare ad ſacram Chriſti Cœnam nullo pacto eſt admittendus, ſed Dei iuſto iudicio relinquendus. Interea tamen non eſt ceſſandum à precibus pro eo ad Deum, vt ipſum conuertere ac reſtituere ſanctorum ſocietati dignetur. Qui hoc meum conſilium iudicat nimis graue eſſe, is ſanè peccatum & ſcandalum inde ortum, nimis leue exiſtimat.

## DE QVINTA.

**R**estat quæſtio poſtrema, quæ non parum turbat infirmorum animos: Cur videlicet Deus permittit fieri talem ſui nominis prophanationem, cum poſſit eam ſua potentia impedire? Reſpondeo. Quicquid Deus agit aut fieri permittit, hoc in ſam gloriam agit & permittit. Auguſtinus ait: *Non ſit aliquid niſi omnipotens fieri velit, vel ſinendo, vt fiat, vel ipſe faciundo. Nec dubium eſt Deum facere bene, etiam ſinendo fieri, quæ ſunt malè. Idem: Non ſit aliquid niſi omnipotens velit fieri, & hoc vel voluntate beneplaciti, quæ omnia bona ſunt, vel voluntate ſigni, quæ eſt permiſſio mali.* Nunquam igitur prophanatur Dei nomen, ſine eiſdem glorificatione. Nam ſi apicula, inſectum admodum paruum & imbecille, poteſt ex venenata herba elicere ſuauiſſimum ſuccum, humanis viſibus accommodatum, cur Deus maximus & potentiſſimus materiam ſuæ gloriæ ex hominum malefactis deſumere non poterit? Dū ergo patitur magicas impoſturas, prædicatur propter diuitias tolerantie ſuæ, quæ inuitat peruerſos ad pœnitentiam, ad Roman. 2. 4. Dū ſuperbos & impios Tyrannos punit, potentia ipſius celebratur, ad Roman. 9. 17. Dū oppreſſos liberat, prædicatur ipſius iuſticia. Ibidem. Dū pœnitentes in gratiam recipit, laudes miſericordiæ ipſius cum gaudio canuntur in cælo, Luc. 15. 7. Denique dū omnia ſue bona ſue mala in ſuam gloriam conuertit, ſapientie ipſius prædicatio eſt. Hoc ſtante fundamento, notandæ ſunt quatuor huius diuinæ permiſſionis cauſæ, quas primum ſingulas nominibus memoriarum cauſa notabimus. Deinde eaſdem ordine declarabimus.

Q. ij.

Conſilium  
paſtor. b.  
Eccleſiæ  
propositi

De Deo  
permiſſio  
ne.



Diuinæ  
permissio  
nis causæ  
quatuor  
signa.

Nomina quibus notantur permissionis causæ, hæc sunt. Signum, præmonitio, pœna, probatio. Declaratio sequitur.

Signum primum locum occupat. Sunt enim imposturæ istæ magicæ, ubi paulatim crescunt & in vultum veniunt, signum certissimum factæ defectionis plurimorum à puritate Euangelij, & à vero nominis diuini cultu. Nam vt liuidus faciei color, languescientium virium corporis signum est: Ita superstitio quævis & præsertim magica, minimè fallax indicium est animi languescientis, & deficientis à Deo, in quo solo virtus animi residet. Hoc quàm verum sit non solum historiarum omnium temporum testantur, verumetiam hic dies latis euidentis testimonium præbet. Cùm primum ante annos plus minus 40. doctrina Euangelij cœpit in hoc regno per pios ministros Dei repurgari & à tenebris pontificis vindicari, cessauere omnes istæ Diabolicæ imposturæ. Lucente etenim Euangelij clarissima luce tenebræ superstitionum euauerunt. Siquidem lux illa magna verbi cœlestis, fulgore suo omnes superstitiones dispulit & discussit, non secus atque sol oriens in horizonte nostro, tenebras noctis depellit. Verum postquam homines paulatim cœpere, vt sit, Euangelium fastidire, rediēte sensim superstitiones, tanquam tenebræ succedentes in locum lucis Euangelicæ. Et planè nobis idem accidit quod olim plerisque Iudæis. Nam vt illis manna cœlestis in principio optatissimum & suauissimum erat, & omnibus modis ollis carniū Aegyptiarum anteponendum iudicabatur, sed succedente tempore vile & insuauē præ ollis carniū Aegyptiarum reputatum est: Sic nostris hominibus cum primum verbū Euangelij verè cœlestis cibus in hoc regno apponebatur accidit. Omnes auidè accurrebant, abiiciebant repente superstitiones omnes. Nihil enim ipsis Euangelio nec dulcius, nec carius fuit, sed, pro dolor! nimis cito iste feruor incipit languescere. Incipiunt homines fastidire panem illum suauissimum Euangelij, & cupiunt iterum satiari carnibus superstitionum, quas olim præ nauē eiecerant, in hoc canes imitantes, qui ad *anabana* redeunt, quæ prius euomerant. Ex quo fit vt superstitiones multiplices & imposturæ Diabolicæ, in locum purissimi Euangelij, in plurimorum cordibus, succedant. Siquidem Diabolus non immemor suarum fraudum antiquarum, non desinit quotidie affundere caliginem suæque more quærīt & inuenit suæ imposturæ non in idoneos parros, id quod qui non videt hodie fieri, is etsi oculis acutum cernere sibi videtur, mente tamen planè cæcus est. Cùm ergo & audimus & videmus augeri quotidie eorum numerum, qui se illis imposturis magicis dedunt, sciamus signum certissimum obscurati Euangelij & deficientis fidei, in plurimis hominibus, diuina permissione, nobis propositum esse. Quid quæso hinc expectandum est, nisi extremus veræ religionis interitus, plurimorumque hominum certissima perditio? Nam vt nauis, amisso clauo, pellitur vndis, donec fracta submersaque pereat: Sic amissa puritate Euangelij, procellis superstitionum, quas Diabolus excitat, Ecclesia iactatur, donec multi in præcipitium damnationis ruant, idque iustissimo Dei iudicio, quod celebratur à sanctis Dei Angelis in cælo. Simus ergo, si sapimus, serpentes in cauendis fraudibus Diaboli, & columbæ in tuenda mansuetudine & simplicitate fidei.

a. Dei præmonitio.

Secunda causa cur Deus permittit vt Diabolus quali triumphet in impijs per suas magicas imposturas, est clementissimi patris paterna præmonitio.

vt enim impij iussu præstigijs Diabolicis excantantur. Ita pij in medio eorum habitantes paternè præmonentur, ne contagione eorum, cum quibus versantur, polluantur. Est etenim boni patris præmonere filios priusquam in extrema pericula incurrant, ne exemplo malorum fiant deteriores, & vt si aliqua labe ex consuetudine sunt infecti, resipiscant, & sanentur rursus, ne cum impijs pereant ipsis similes effecti. De duabus ergo rebus grauissimis nos præmonent superstitiones magicæ, quæ paulatim suboriuntur (cum quibus coniungo grassantium scelera in omnibus ordinibus & statibus impunitatem) videlicet de diuina vindicta & paternæ misericordia. Diuinæ vindictæ impendentis indicium est subtractio lucis Euangelij, per superstitiones & grassantia scelera, & successio tenebrarum, quas cruciatus æterni corporum & animarum excipient, nisi maturè seria pœnitentia anteuertantur. Nam si moram fecerint post crebriores admonitiones, primum quasi callum quandam animo inducunt. Deinde callus in eorum erumpit, atque ita, instar canceri, animi morbi redduntur incurabiles. Consuetudo enim, veluti altera natura, facit malum quodammodo necessarium & incurabile, quod tamen initio sanabile fuit. Verè enim dicitur: *Serò medicina paratur, Cum mala per longas conualuere morat.* Et non infici: à quodam patre dictum est, *Peccati consuetudo sensus obturat, ne clarè videant: Mentis inducat, ne mala terreant: Corda inescat, vt se da placeant: Vires enervat, vt vicia iaceant.* Et Gregorius ait, *Cum culpa in usum venerit, etiam volens animus vix resistit, quia quot vicibus praua frequentationis asfringitur, quasi tot vinculis colligatur.* Suborientes proinde imposturæ magicæ, & alia cum illis coniuncta scelera, si moram fecerint, obruent tandem Euangelij lucem. Lucis autem Euangelij oppressiōnem excipient tristissimæ tenebræ in mentibus hominum, quales in papatu fuere, vel illis deteriores, idque iustissimo Dei iudicio, ingrati tudinem mundi punientis.

Misericordia clementissimi Patris est, quod hac præmonitione significet se velle in gratiam recipere errantes, modò resipiscant. Nam cùm Deus homines prorsus sibi permittit, magnum est extremæ perditionis indicium. Ideo autor Epistolæ ad Hebræos ait, 12.8. Quod si extra disciplinam estis, cuius participes facti sunt omnes (filij) spurij, & non filij estis. Huc pertinet quod Petrus ait, 4.17. Iudiciū à domo Dei incipit. Loquitur autem Petrus de iudicio castigationis, seu disciplinæ filiorum Dei in hac vita, non de iudicio condemnationis reproborum. Illud causam habet paternam storgam, & finem emendationem salutemque piorum, qui paternam castigationem non contemnunt. Hoc habet causam iustam iram iudicis, & finem reprobationem & damnationem infidelium, nisi ante mortem resipiscant. Nam nulli viucentium clauditur reus ad gratiam, nisi volenti.

Tertia causa huius permissionis, qua Deus permittit Satanam suis artibus multos pertrahere in sua castra, est iudiciaria pœna, qua Deus non vt pater, sed vt iustus Iudex punit eos qui nolunt credere Euangelij veritati. De hac pœna loquitur Paulus ad Roman. 1.25. Quia noluerunt colere creatorem, dedit eos in reprobam mentem vt facerent non conuenientia. Et 2. Thessal. 2.10. Iis, qui credere noluerunt veritati, dedit Deus illusionem erroris, vt credant mendacio. Est autem mendacium hoc loco, cùm omnis abusus verbi Dei contra ipsius voluntatem, tūc omnium Diabolorum & hominum inuentus.



uenta, quibus impietas & superstitio fouetur & propagatur in Mundo.

Duplez.

Spiritua-  
li.

Porro hæc pœna iudiciaria in hac vita duplex est, videlicet Spiritualis & corporalis. Illa re, hæc sensu grauior est. Spiritualis pœna præcipua est opinio sapientiæ, quam homines politici, magnum vitæ ornamentum esse putant. Nam cum homines traduntur diuina permissione, eaque iustissima in reprobam mentem, etsi existimant se præ omnibus sapere, tamen virtutes vitiis, & vitia virtutum laruis regunt. Ex quo fit, vt probent improbanda, & improbant probanda. De hac opinione sapientiæ sic loquitur Paulus ad Rom. 1.22. *quædam enim cœci sunt & cœcæ sunt.* Hæc opinionem sapientiæ, quæ mera cæcitas est, excipit cordis induratio: cum qua coniuncta est *inimicitia*, omniſque generis improbitas, ac tandem in mortis agone, conscientia, quæ prius sopita iacuit, excitato, desperatio succedit: quam multi tamen oppressi, ita iustissimi iudicis dissimulant, ne post mortem reproborum numero ab iis qui sunt putentur ascripti. Nihil enim verius est, quam Augustini dictum, *Serua pœnitentiam arde vera.* Huius rei indicium esse potest, quod inter multos tyrannos, cum moriuntur, paucissimi inueniantur, qui mandant restitui, quæ per iniuriâ possederunt, quod profectò facerent, si seria esset illorum pœnitentia. Zachæus, vt est Luc. 19.8. veræ pœnitentiæ testimonium edidit, cum dixit ad Dominum, Ecce dimidium bonorum meorum do pauperibus, etsi quid aliquem defraudauit, reddo quadruplum. Hinc natum est illud dictum, Peccatum non remittitur, nisi ablutum restituatur. Quod dictum vnâ tantum exceptionem habet, videlicet impossibilitatem. Nam si inopia impedit, quo minus possit restitui, animus volentis, & serio respicientis acceptus est Deo, vt Latronis, qui in cruce pœnitentiam egit. Extremus dies omnia occulta reuelat, discernetque inter fictam & veram pœnitentiam.

Corporalis.

Corporalis pœna varia est, per bella, per oppressiones tyrannicas, per noua grauamina, per pestem, aliôſque morbos infinitos. Sed quis plagas, quæ diuinitus inferuntur propter idololatriam, & superstitiones magicas, enumerare potest?

4 Proba-

tio fidei.

Sequitur quarta causa permissionis diuinæ, quæ est probatio fidei, cum qua semper coniuncta est obedientia erga Deum.

Eius cau-

sa inter-

na.

Probatio fidei, quæ permissione diuina fit, habet causas nunc internas, nunc externas. Internæ sunt multiplices, vt dubitationes subinde oriëntes in animis hominum de providentia Dei, de promissionibus & comminationibus diuinis. Item dialogismi & *perplexitates* carnis, conscientia trepidatio, desperatio &c. Externe causæ sunt innumerabiles, inter quas sunt doctrinæ Dæmoniorum, quibus omnes magicæ artes subiiciuntur, item corruptelæ in doctrina, hæreses, schismata, dissidia doctorum in Ecclesia, perfidia fratrum, impunitas scelerum grassantium, prosper impiorum successus, vt Turcarum, Papistarum, & aliorum multorum Tyrannorum persequentiū Ecclesiam, paucitas credentium, deformitas & oppressio Ecclesiarum, defectio plurimorum à fide. Sed quis potest omnia enumerare,

Augustini

sententia.

De probatione fidei, quæ fit per magicas imposturas, loquitur Augustinus, cum ait: *Nec mirum est quod hoc permittit Deus, ut illi qui hoc audiunt & vident, probentur qua fide sunt apud Deum.* Hanc suam sententiam confirmat Augustinus lege Dei, quæ est Deuteronom. 13.1. Si surrexerit in medio tui Propheta, aut qui somnium se dicat vidisse, (Hic vna specie omnes vanitatis artes comprehendit) & prædixerit

signum & euenerit quod locutus est, & dixerit tibi, eamus & sequamur Deos alienos, non audies verba eius, quia tentat vos Deus, vt palam fiat verum diligatis Deum, an non. Hæc Dei lege primum docemur, quod non ex euentu, sed ex regula voluntatis Dei de faciendis & cauendis iudicandum sit. Secundo docemur, quod fidere diuinationibus magicis & diligere Deum ita repugnet, vt in eodem esse non possint. Qui vidit diuinationibus magicis, quibus vniuersum genus intelligitur Deum non diligit, & contrà, qui Deum diligit abominatur & prohibitas à Deo vanitates. Ratio huius est. Qui Deum diligit non simulat, is Deo soli viua fiducia adhæret, amore illi iungitur, in omnibus illi parere promptus est, imperata facit, prohibita & damnata à Deo cauet, hostibus eius aduersatur. Breuiter, ipsum timet, & ab eo solo expectat salutem, bona corporis & animæ, iuxta eius verbum & ordinem ab illo constitutum.

Legis Dei  
confidetur.

Hæc omnia ita coniuncta sunt, vt à dilectione Dei separari non possint. Sunt enim eius essentielles proprietates. Quicunque ergo putant se simul & Deum diligere posse, & fidere magorum imposturis, miserè falluntur, salutem & gratiam Dei excidunt. Terrio docemur hac lege, cur Deus permittat, vt tales impostores in mundo surgant, & in externo etiam tectū Ecclesiarum inueniantur, nimirum vt tentet nos Deus, quo palam fiat verum diligamus eum an non. Tentatio ergo hæc probationis est, qua videlicet fidei & obedientia nostræ constantia probetur. Ita enim habetur Deut. 8.2. Tentauit te Dominus, vt scires quid haberes in corde tuo, vtrum obseruaturus esses præcepta eius an non. Vt ergo olim Deus populum suum 40. annis variis modis tentauit in deserto, vt palam fieret, quæ esset fides & obedientia populi erga Deum, ita quoque hodie multa permittit fieri mala in Ecclesia, inter quæ non infimum locum maleficæ artes occupant, quibus non tentat, an sinceri eius simus cultores necne. Tentatio ergo, qua Deus nos probat, vt causam habet charitatem, qua Deus nos complectitur: Ita finis eius est nostri ad bonum instructio. Contrà verò Diabolus hominē tētat ex odio, vt ipsum à Deo optimo abductū perdat. Ideo tentatio Diaboli recte seductionis dicitur, vt Dei probationis. Differunt ergo tentatio Dei & Diaboli causis & finibus, quemadmodum indicauimus. Vt enim Deus semper salutem querit hominum: Ita Diabolus eorundem perditionem, Hoc enim solum Satan querit, hoc ab initio quæsiuit, & in finem vsque queret, vt fidem promissionum & metum comminationum diuinarum hominibus excutiat, quo eos æternarum pœnarum socios habeat. Tanta est eius nequitia, tantaque perendi homines ad imaginem Dei conditos, libido. Vulgo dicitur, *Felix quem faciunt aliena pericula cautum.* Si ergo felices esse volumus, abiectiōne plurimarum gentium sapiamus, ne Satanæ cum suis imposturis, quas Deus permittit probandæ fidei nostræ causa, locum faciamus. Cum ergo vel videmus vel audimus Diabolum in hoc mundo suis fallacijs tanquam pedicis quibusdam alligatos tenere multos, non tentemus Deum, non negemus ipsius veritatem & potentiam, non corrigamus ipsius verbum & ordinationem, non simus carnaliter securi in prosperis, non desperemus in calamitatibus, sed retineamus fidem & bonam conscientiam, confugiamus ad preces, petamus nos diuinitus liberari à Diaboli insidijs, instar leonis rugientis & circumuentis & querentis quem deuorer, qui tamen plus non potest quam illi à sapientissimo, optimo & potentissimo Deo permittitur. Quod ex eo apparet, quod ne Cyniphe qui

Cur Deus  
tolerat  
Magos.De Tenra  
tione Dei  
& Diabo-Admoni-  
tio ad  
pios org  
he.



dem suis incantationibus magi Pharaonis facere potuerunt, unde coacti sunt dicere Pharaoni: digitus Dei est hic. Ex quo intelligi datur, ut Augustinus testatur lib. 3. de trinitate, cap. 7. *Ne ipsos quidem transgressores Angelos, & aereas potestates, in istam caliginem, tanquam in suis generis carcerem, ab illius sublimis aethere puritatis habitatione derisus, per quas magica artes possunt, quicquid possunt, valere aliquid, nisi data de super potestate. Datur autem, vel ad fallendos fallaces, sicuti in Aegyptios, & in ipsos etiam magos data est, ut in eorum spirituum seductione viderentur admirandi, a quibus fiebant à Dei veritate dammandi, vel ad admonendos fideles, ne tale aliquid facere pro magno desideret, propter quod etiam scriptura auctoritate sunt prodita, vel ad exercendam, probandam, manifestandamque iustorum patientiam. Neque enim parua visibilium miraculorum potentia. Iob cuncta quae habebat, amisit & filios, & ipsam corporis sanitatem. Nec ideo putandum est, ut transgressibus Angelis ad nunc servare hanc visibilium rerum materiam, sed Deo potius a quo haec potestas datur, quantum in sublimi & spirituali sede incommunicabilis indicat. Nam & damnatis iniquis, etiam in metallis, servit aqua & ignis & terra, ut faciant inde quod volunt, sed quantum sinitur. Hæc Augustinus.*

Ex his concludimus etiam quod illa permissio non pugnet cum providentia Dei, quæ ipse omnia sua moderatur sapientia in suam gloriam. Non enim temere permittit ista fieri, tanquam non curaret humana, ut Epicurei opinantur, sed habet suæ permissionis causas iustissimas, quæ ad ipsius gloriam manifestandam hominibus faciant. Has proinde quatuor causas permissionis diuinæ, quas recitauimus, cum quaestionibus supra à nobis decisis, optarem diligenter inculcari hominibus præsertim hoc tempore periculoso, quo pedetentim irrepere magicæ tenebras, ad obscurandam Evangelij lucem, cernimus.

### GENERA MAGICÆ superstitionis.

Scopus huius tractationis.

**E**TIAM autem genera magicæ Superstitionis plurima numerantur à multis, quæ ignorare laudabilius quam scire iudico: tamen ut vanitatem magicam magis detestemur, caueamusque studiosius, ne laqueis Diaboli involuamur, ea tantum genera, quæ supra, ex 18. Cap. Deut. recitauimus, definitionibus & Exemplis declarabimus, quemadmodum antea promissum est. Sunt autem hæc genera, Divinatio, Præstigium, Augurium, Maleficium, Incantatio, Interrogatio Pythonis, Magia specialis, & Necromantia. Hæc omnia alia, quocunque appellantur nomine referantur.

### DE DIVINATIONE Magica.

Eius origo.

Finis.

An Diaboli verè futura præfiantur necne.

**S**icut Prophetarum in Ecclesia prædicationes à Deo fuerunt: (Nam sancti Dei homines acti spiritu Dei locuti sunt, ut Petrus testatur, 1. 21.) Sic divinatio magica à Diabolo est. Diabolus enim instar simiæ Deum imitari conatur, præterita (sed occultata) revelando, & futura prædicendo. Quod quidem facit Diabolus, non ut prosit, sed ut obstat hominibus. Verum priusquam de divinatione magica dicamus, quaestio diluenda est, Num Diaboli verè futura præfiantur necne? cum videatur proprium Dei esse

futura prævidere & præscire. Respondeo, maximum discrimen esse inter præscientiam Dei & præscientiam malignorum spirituum. Deus præscit omnia in suo consilio æterno, & omnia futura videt tanquam præsentia. Diaboli verò aliis modis variis & præcipue quinque futura præfciunt.

Primò, Diaboli ea præfciunt & prænunciant interrogati à magis, & quæ ipsimet perficere moriuntur, & quæ, ut fiant, per homines procurant. Permittit enim Deus impuris spiritibus, idque iusto suo iudicio, ut aërem, aquam, terram, fruges, cibum, potum, inficiant, unde morbi, pestes, annonæ caritas, aliæque sequuntur incommoda. Præterea, quæ malis hominibus, quos iam norunt sibi addictos suggerere atque persuadere volunt, ut dissidia, lites moveant, eosdem ad cædes, ad bellum inflamabunt, prænunciare possunt. Talia igitur, quandoquidem ipsa procurare Diaboli satagunt, mirum non est si ea alicubi eventura prædicant, cum & homines quæ ipsi facere decreverunt, aliis non diffculter prædicant.

Secundò, haud rarò ea prænunciant Diaboli eventura, quorum causas naturales paratas vident. Positis namque causis naturalibus, ferè semper sequuntur effectus. Non ergo mirum est, si Diaboli talia, interrogati à magis, prænunciant, cum & medici & agricolæ sæpenumero quædam ex certis causis sequutura prævident. An non in animalibus brutis, occulta quædam vis considerari potest, unde homines ex moribus eorum & actionibus pluias, tempestates, & multa alia eventura præfciunt. Cum igitur maligni spiritus naturalium causarum & effectuum diligentissimi sunt observatores, & longissima temporis experientia sunt edocti, procul omni dubio possunt de omnibus huiusmodi certissime pronunciare. Quid mirum est igitur, si de his effectibus, qui naturalium causarum virtute eveniunt, frequenter ad votum magorum vaticinia edant?

Tertiò, Dæmones scire possunt ea, quæ iam alicubi vel in remotissimis locis parata sunt, vel fieri incipiunt. Nam cum sint summa acrimonia sensus, & incomparabili celeritate motus præditi, per facile est ipsis & civiliter sentire, quæ præ manibus sunt, & celeriter quousque penetrare, & quæcunque hinc inde sunt explorare, explorata quocunque libuerit perferre possunt. Quæcunque ergo in alio loco vel remotissime disito, parata vel inchoata sunt, mystis suis, hoc est, magis aperiunt. Hi rursus populo patefaciunt, & futura prænunciant, ut vates habeantur, & prædicentur diuini. Quo magis idonei ad decipiendos homines efficiantur. Nam cum eius loci homines, ubi vaticinium editur post aliquantum tempus deprehendunt euentum vaticinio respondere, eos qui hoc prædixerunt diuino spiritu locutos esse exultant, eosque tanquam legatos Dei suspiciunt, admirantur, colunt: illisque fidem in aliis quoque rebus adhibent, unde omnes superstitiones, cum religio, cum magicæ, originem traxerunt.

Neque tamen sentiendum est, quod acrimonia sensus, cogitationes & affectus hominum intimos percipiant dæmones. Scriptum est enim, Ego Dominus scrutans corda & probans renes: & in scriptura sæpe prædicatur Deus *καρδιογνώστης*. Sed signa solummodo, & voces, & sermones, & gestus corporum, quibus mentis cogitata & affectus intimi aliquo modo indicantur, observant, atque ex his aliis quo concurrentibus indicii, coniecturas faciunt.

Quartò, nunciant interdum futura Dæmones, quæ alicubi à sancto aliquo Propheta, vel bono quopiam Angelo prædicta esse acceperunt: nequaquam tamen



tanien vulgò nota, aut apud alios euulgata. Atque ita quod aliorum est, pro suo fallaciter vendicant & ostentant, indèque sibi laudem & gloriam aucupantur, dum suis ministris ea patefaciunt, vt in admiratione vulgo habeantur, quo decipiant efficacius. Augustinus scribit *Dæmones suis cultus ruinam prædixisse, idque vt & suam diuinitatem hominibus commendarent, & culpam hominibus defectoribus tribuerent.*

Quid, Dæmones sapenūmero prædicere futura audire, etiam si nec certi quicquam, nec coniecturas habeant, ex quo fit, vt haud rarò turpiter fallantur. Atque hoc faciunt Dæmones, non solum quando interponi possunt impedimenta, quibus imputabitur, quod successus non responderit: verum etiam, quando eos quibus consulunt fallere & perdere studiòse volunt. Augustinus ait: *Fallunt se studio fallendi, & inuidia voluntate, qua hominum errore letantur, sed ne apud cultores suos pondus auctoritatis amittant, id agunt, vt interpretibus suis signorumque suorum coniecturis culpa tribuatur, quando vel decepti fuerint vel mentiti.* Huc pertinent illa obliqua, & tortuosa responsa Dæmonum, qualia Delphis & aliis reddita sunt. Cræsus rex Lydorum ambiens regnum Persarum, mittit legatos cum amplissimis muneribus Delphos interrogatum, num Cræsus aduersus Persas expeditionem faceret: qui hoc responsum retulerunt, *Si Cræsus arma Persis inferat, magnam imperium eueriet.* Hoc audito responso ita elato animo factus est Cræsus, vt omnino conciperet spem se euerfurum regnum Cyri. Sed huic spei non respondere uentus, euerit quidem regnum magnū, non Cyri, sed suum ipsius. Atque ita ambiguitas oraculi deceptus est, & culpa non vati, sed eius interpreti est tributa. Huic non est dissimile quod Pyrrho responsum est: *Aio te & Eacida Romanos vincere posse.* Quod responsum, & de victoria Pyrrhi, & de victoria Romanorum accipi potest. Huiusmodi ambiguis & tortuosis responsis videntur Dæmones duabus de causis. Nunc quia non possunt prædicere vera cum futura omnia sint in manu Dei. Nunc studio fallendi. Nulla enim re magis delectantur Dæmones, quam fallacia, qua homines à Deo abducant & perdant. His ita expositis de diuinatione magica dicamus.

Diuinatione magica est, quæ sine reuelatione diuina, & absque causis naturalibus, vel occultis indagat, vel futura inuestigat, precaminibus conceptis, & certis ceremoniis adhibitis. Sine reuelatione diuina dico, vt discernam inter Sanctorum & Prophetarum prædictiones (quarum vt causa est spiritus Christi in Prophetis, ita finis emendatio, & salus hominum, gloriæque Dei) & prædictiones magicas, quarum autor est Diabolus, & finis interitus hominum & nominis Dei sacrilega prophanatio. Præterea absque causis naturalibus addo, ne videar improbare Astrologiam, ab omnibus, (donec manserit intra suos limites) merito laudandam. Hæc enim alia colligit necessariò, alia probabiliter. Necessariò colligit, quando ex necessariis causis necessarios effectus concludit, vt cum eclipses Solis & Lune necessariò futuras colligit. Huiusmodi conclusio indeo necessaria est, quia ex ordine diuino, seu ex Physica necessitate pendet, vnde demonstratio ipsa sumitur. Probabiliter colligit, cum ex probabilibus coniecturis concludit, id est, quando ex causis particularibus, quæ ab aliis occultis causis interdum impediri possunt, colligit effectus futuros qui sæpe quidem, etsi non semper, eueniunt. Huc prædictiones tempestatum, pluuiarum, siccitatis, ventorum

nunc hinc, nunc illinc spirantium: item morborum & c. Experientia quoque hominum, qui non sunt artifices, multa obseruata sunt & vt plurimum eueniunt. Ex pareliis, à terra remota, consuetudo magis apparente, nauæ diuinant tempestates.

Huc etiam pertinent coniecturæ Medicorum & Agricolarum, qui ex signis aliquid euenturum prænuntiant sine superstitione. Matth. 16. 2. Dominus ait, Facto vespere dicitis, serenum erit, rubicundum est enim cælum. Et manè, hodie tempestates, rubescit enim triste cælum. Multa quoque signa obseruata sunt, ex quibus non ineptè colligunt effecta analogæ (de diuinis signis hic nihil dico, quæ se autoritate diuina tuentor, vt cum Dominus dicit, Erunt signa in Sole & Luna, & c.) Ex autem quoque gestibus obseruatis coniecturas de pluuiis & siccitatibus non improbamus. Multi ex affectionibus corporum, in quorum numero ego sum, tempestates prædicere possunt, & vix falluntur. Nec mirum est, in iure, & c. indicia quædam impressa esse eorum, quæ in hoc vasto mundo eueniunt. Doctor Petrus Palladius, laudatissimæ memoriæ, olim Episcopus Selandiæ vigilantissimus, & Professor Theologiæ in hac Academia celeberrimus, ex multorum annorum obseruatione, potuit ex loco corporis affecto prædicere ex qua plaga cæli tempestates erant venturæ & rarò fallabatur. Nec physiognomica damnamus, quæ inclinationes ad vitia & virtutes notant.

Hæc cum non sit necessaria, possunt viciose inclinationes corrigi, vt de Socrate legimus, & bonæ impediri accessorio malo. Sed felix ille est, & verè fortunatus, qui timet Dominum, & miser qui non timet, qualemcumque habeat horoscopus & physiognomiam, etiam si in sinu fortunæ gesserit ac ludat.

Definitione diuinationis ita exposita & declarata, eius modos videamus. Fit enim magica diuinationo multis modis, vt per somnia, per sortes, per signa, per responsa. His quatuor modis multæ species subiiciuntur. Sed nos breuiter modos enumeratos exponemus, & species quasdam indicabimus, idque eo consilio, vt appareat quomodo Diabolus omne, ferè creaturas Dei suis polluat fœtoribus, nec à prophanis nec à sacris abstinens, vt homines in mortem & damnationem præcipiet.

Primus ergo modus diuinationis magicæ fit per somnia. Hic distinguenda sunt somniorum genera, vt quæ magica vocamus separentur ab aliis. Sumamus autem distinctionem à causis efficientibus, vt alia sint somnia, *œuindæ*, alia Physica, alia fortuita, alia Diabolica.

*œuindæ*, id est, diuinitus inspirata somnia sunt, cum Deus in somnis euenturum aliquid aperte, vel non euenturum, faciendum vel deuitandum denunciat. Et sæpe figuris quibusdam tegitur. Huius generis fuisse somnia Ioseph de manipulis & stellis. Item Prophetarum, quibus Dominus per somnia locutus est. Huc pertinet illud Prophetæ Ioel 2. 28. Effundam de Spiritu meo super omnem carnem & iuvenes visiones videbunt, & Senes somnia somniant. His affine est somnium, cum in somno quid per diem sibi euenturum sit præagiat mens hominis.

Physica somnia seu naturalia sunt, quorum causa est in ipsa hominis natura. Sunt enim somnia interiores animi actus in spiritibus cerebri, corpore à somno occupato. Dormiente enim corpore non consopitur animus. Hæc autem Physica somnia pro humorum vaporumque differentia variant, cuius

Coniecturæ  
seu prædictiones  
prudenti  
Medico  
rati, Agrico  
latum.

Prædictiones  
ex affectibus  
corporis  
liberæ  
portus.

Modi quatuor  
diuinationis.

Per somnia.

Diuinitus  
inspirata.

Naturalia.



ratio hæc est, vt Lodouicus Vices scribit: Spiritus à corde veluti à fonte suppeditantur capiti, itaque & illorum spirituum, & vaporum, vnde spiritus tenuantur, qualitatem læpenumero referunt somnia, eorum potissimum qui in ea via occurrunt spiritui ascendenti, nempe in gutture aut pectore, aut quò alio loco, cumque halitus crassi sensorium commune per quietem occupent, non potest id de sensibus rectè iudicare, nec de sensuum actionibus, eoque cum quid inest in gutture humidæ pituitæ, visa obuerfantur de aqua: Cū quid sanguinis, de sanguine: Si aeris bilis, de rebus trillibus: Sin flauis, rixis & libribus. Hinc fit quod alia vident sanguinei, alia cholerici, alia phlegmatici, alia melancholici. Vnde cum in morbis humores perturbantur, visa sunt sæpe iuxta prædominantium humorum qualitates. Quia ergo somnia sunt signa humorum vaporumque tanquam effectus suarum causarum, medici illis admonentur, & interdum coniecturas vel de morte, vel de vita agrotorum capiunt.

Fortuita  
Fortuita somnia voco, quæ ex quauis occasione causam habent, id quod Salomon Ecclesi. 5. 2. indicat, cum ait, Somnium ex multitudine occupationis fit. Et Syracides, cap. 34. 3. Spectrum somniorum ex imagine rei alicuius existit, sicut ex facie aduersa faciei simulacrum. Nam quemadmodum in corpore perspicuo ac pellucido, vt in aqua ac speculo, imagines referuntur eorum, quæ è regione collocantur, vt consimilis vultus forma figuræque in speculo reddatur, ex obiectu aspectuque vultus contra positi: Ita in somniis phantasia, imaginatioque informat intellectui, ea quæ in sensus externos solent incurrere. Huc illud, *Mens humana quod optat, dum vigilat, sperat, per somnum cernit id ipsum*. Vt piscator auarus, apud Theocritum, aureum somniat piscem. Studiosus, quæ diurno tempore vigilans exercuit, nocturno somnia videt. Atque sæpe ea quæ vigilans intelligere non potuit, dormiens deprehendit. Anima enim suis ministris sensibus soporatis speculans, sibi soli rimatur arcana, quibus maiori desiderio flagrat, discitque somno, prius sæpe negata. Aliquis diurno tempore sæpe multa diuersa videt, eaque mente concepit separatim. Hinc conceptus mixti in arca memoriæ referuati, inter se pugnant, quos quia phantasia discernere nequit, quiddam ex multis conceptibus sibi animæ & in vnum redactum nascitur. Atque ita, *Turpiter atrum definit in piscem mulier formosa superne*. Qui ergo noctu somniat, ea quæ superioribus diebus vel oculis viderit, vel anima agitauerit, in memoriæ reuocet, videatque num inde monstrum illud somnij constatum sit.

Diabolicorum somniorum triplex genus est. Primum cum Diabolus ingerit aliquid dormientibus immediatè sine pacto intercedente. Secundum, cum Diabolus ad vota illorum qui pacti sunt cum illo, aliquid dormientibus reuelat. Tertium, cum magi sua arte faciunt, vt homines somnient quod ipsi volunt. Hæc omnia quia à Diabolo proficiuntur perniciofa & mala sunt, quare illis nullo pacto credendum est: etiam si haud raro respondeat euentus. Nam horum finis, qualemcumque externam speciem habent, semper malus est, quare à finibus sunt iudicanda.

De primo genere teneatur hæc regula. Si somnium ad aliquid faciendum, quod est lege Dei prohibitum suadet, absque omni dubio Diabolicum est, idque merito fugiendum, non secus atque vox Satanæ, qui primos nostros parentes decepit. Hu-

ius generis somniis multi decepti sunt, quorum quedam exempla subiicimus.

Augustinus lib. 4. capite 26. de ciuitate Dei pulchrum exemplum adducit. Dicit quendam rusticum Romanum fuisse, Titum Latinum nomine, cui mandatum est in somno in senatum nunciare, vt ludi scenici instaurarentur, qui cum postera die iussa facere non esset ausus, secunda nocte seuerius imperatum est, & amisit filium, qui imperata non fecit. Tertia nocte idem imperatum est, qui cum non obtemperaret, incidit in morbum acrem & horribilem. Titus ergo ex amicorum consilio ad magistratum rem detulit, atque in lætica aillatus est in senatum, expositoque somnio, & recepta ualitudine, pedibus suis sanus abscelsit. Tanto stupefactus senatus miraculo, quadruplicata pecunia ludos censuit instaurari.

Refertur de quodam milite qui deperibat quandam honestam fœminam, cuius pudicitia quotidie variis blanditiis infidiabatur. Cum autem voti compos fieri non posset, reluctantem pudicæ fœminam, litabat Diabolo, vt sibi in hac re auxilio esset. Diabolus ergo quadam nocte dormienti offert somnium quod fœmina illa, quam perdidit amabat, ad se veniret, spontè ingrederetur lectum, atque eum amplexa sit. Ille vicissim, occasionem optatam nactus, satisfacit suæ libidini, sed manè euigilans iacet deportatus à Satana in turpissimo cœno, extra urbem, amplexens & osculans cadauer asini, quod dissimulati: vt turpiora taceam. Hoc spectaculum haud dubiè iucundum fuit Diabolo, & dignum tali amore. Et profecto mirandum est milites adeo grauiter militare Satanæ post tantam ignominiam homini sui ordinis factam. Sed quid non facit auri sacra fames?

Narratur de quodam (cui sæpe apparuerunt Diaboli, quos ipse putabat Dei angelos esse) qui somniavit se audire Christum clara voce mandantem, vt se in puteum proiceret. Obtemperat miser somnio, & se in puteum proicit. Nec dubium est multos qui sibi ipsis manus adferunt, huiusmodi somniis deludi.

Iohannes Papa somniavit, per missas defunctorum animas à purgatorio liberari, & se audiuisse Dæmones plangentes & lugentes dum per Missas & exequias funerales eriperentur sibi animæ. Ex hoc somnio nata est abominatio oblationis in Missa Papistica, pro viuis & mortuis.

Birgitta illa Suecica multa somnia de Beata virgine inuocanda habuit: Vnde confirmabatur in Idololatria. Huiusmodi somnia ex Diabolo fuisse ex fine faciliè dignoscitur.

De secundo genere hæc sit regula: Qui petit futurorum reuelationem à Diabolo in somno, Diabolus minister est, & qui credit somnatori, Deo renunciat, fidem abiicit, & se Satanæ subiicit.

De tertio genere, quia dormiens scire non potest an magica arte somnium sibi obuerfetur necne, videat finem, id est, ad quid vel hortetur, vel dehortetur somnium, caueatque ne quid contra Dei mandata tenter. Breuiter, iudicium ex prima regula petat. Huius generis somnij vnum exemplum notatu dignissimum ascribam. Nestanebus Magus olim rex Egypti in Macedoniam, regnante Philippo, veniens, Philosophiam professus arte sua effecit, vt Olympias, vxor Philippi regis Macedonum, ex qua postea natus est Alexander Magnus, somniaret se nupturam Ioui Hammoni, & ex eo concepturam filium. Occasio huius im-

Diabolicorum somniorum triplex genus est.

Regula de somniis diabolicis.

Exempli.

Aliud exemplum.

Quartum.

Quintum.

Regula de genere somniorum diabolicorum.

Regula de genere somniorum diabolicorum.

Exemplum insignis.



imposturæ sic habet. Neſtanebus Magus postquam aliquantisper in Macedonia Philosophiam (cuius pars Magica tum temporis habebatur) professus esset, ob peritiam vaticinandi, vocatur ab Olympiade, ut ipsa ab eo discat, quid de se sit tandem futurum. Rumor enim sparsus erat, quod Philippus rex, Olympiade abiecta, ad alias nuptias animum applicaret. Cum ergo accessit venisset Neſtanebus, interrogat ipsum regina de rumore, de se abiicienda sparsa, cui ille respondens, affirmat rumorem minime vanum esse: sed addit modum quo periculum evitari possit, ut autem fraudi locum faceret impurus Magus, ait se, cum adhuc in Ægypto esset, oraculum accepisse, ut Reginae alicui viam parata sibi pericula evadendi monstraret, & addit, forte tu illa regina es. Illa autem spe concepta ex oraculo Magi, quærit quanam sit illa via. Iupiter, ait, ille Hammon te amaret, & cupit tuum amplexum, ut ex eo concipias filium, qui te ab isto periculo diuerti liberabit. His dictis discedit Magus & efficit sua arte, ut Olympias sequenti nocte dormiens somniet se concepturam ex Ioue Hammonem, quod etiam somnium, eodem tempore Philippo marito qui aberat in bello, eadem arte offertur. Hic Olympias verbis Magi docta & somnio confirmata, maximopere expetit, ut euentus aliquando spei respondeat. Vocat ergo sequenti die Neſtanebum Magum Olympias, quæritque ab eo tempus quando expectandus sit Iouis Hammonis concubitus. Is respondens iubet, ut regina thalamum pariet, lectum adornet, in quem tantum sponsum recipiat, & addit fore, ut Hammon veniat in forma Draconis habens caput & cornua capri. Hoc audito, regina terretur dicitque se non audere cum tali sponso congregari. At Neſtanebus: Si, inquit, times, para mihi lectum in tuo thalamo prope tuum, ego efficiam ut sis extra omne periculum. Fœmina nimis credula (Quod enim volumus, libenter credimus) obtemperat Mago, instruit thalamum, adornat lectum quam possit pulcherrime, & pone collocat Mago lectum. Vespere igitur itur cubitum, regina ornata & vncta in suo lecto se componit. Neſtanebus autem in eo qui propè erat paratus. Egressis igitur ministris & foribus clausis, Neſtanebus non negligit occasionem. Præstigiis siquidem efficit magicis, ut non sine magno rotius aulæ motu ipse apparuerit tanquã draco, capite & cornibus caprinis. Quid hic Olympias? Exultimiat Iouem Hammonem esse, iuxta prædictionem Magi, recipit eum in lectum, amplectitur nouum sponsum, concipit, & tandem filium parit, quem Philippus Alexandrum nominat. Atque hanc ob causam vulgo sparsum est quod Alexander fuerit Iouis Hammonis filius, cum fuerit ex matre adultera, & mago impostore natus. Sed impostor iste pœnas suæ nequitie paucos post annos iussus dedit. Nam cum Alexander filius adoleuisset, & à Neſtanebo mago & Patre elementa artis magicæ didicisset, accidit ut sub noctem suo more Magister & Discipulus exirent, ascenderentque in montem quandam præruptum, non procul ab aula, quò cum venissent, Alexander à tergo accedens magistrum suum ex improviso vi impellit in præcipitium, qui ad eam cervicem ad saxum illidit, ut mori fuerit ei necesse. Cum iam lethali ictu cervicis afflictus conquereretur, cur hoc Alexander fecisset, Alexander insultans iacenti, ait: Conquerendum tibi potius de arte tua est, quam es professus, quippe nescius quid tibi impenderet humi, nunc resupinus quæ cœli sunt frustra rimaris, ut qui hoc præcipitium præscire & præuidere non potueris. Cui Neſtanebus: Nulla mor-

talium contra fatum fuga est. Et addit, Cum adhuc in Ægypto essem, præscui, quod aliquando à proprio filio essem interficiendus. Quid, inquit Alexander, meus ne Pater tu es? Hic cum Neſtanebus Alexandro quomodo fugisset ex Ægypto, ex rege philosophus factus, & quomodo matris ipsius complexu fuisset potitus, exposuisset, moritur infelix, nunc apud inferos præmia suæ artis reportans. Hoc spectaculum iucundissimum fuisse Satana non est dubium: qui non vult nisi interitum eorum, qui sibi sunt addicti. Timeamus ergo Deum, rogemusque cum ut à talibus illusionibus Diabolicis nos clementer tueatur.

Secundus modus diuinationis magicæ fit per sortes. Vocabulum sortis variè accipitur. Primò pro parte seu portione, quæ alicui cedit, ut in hæreditatibus aut in aliis quibusvis rebus. Secundò, fors iuriconsultis significat τὸ ἀγῶνιστον vel eorum quæ sunt à duobus vel pluribus sociis collata communis negotiationis gratia: vel pecuniarum quæ sunt ad vituram datæ. Tertiò, notat per metonymiam signa ex arbitrio consortium accepta, quibus vel res inter consortes diuiduntur, & vocatur vulgo fors diuisoria: vel actiones & officia certa attribuntur personis, per sortes designatis: & appellatur fors consultoria. Hæ sortes diuisoria inquam & consultoria, si excluditur superstitio, licitæ sunt & interdum necessariae. Quartò, accipitur fors pro diuinitatis specie, & vocatur fors diuinatoria, & interdum sortilegium. Fit autem hæc fors multis modis, quorum quidam ludicri & ioculares sunt sine superstitione, quidam magici, & verbo Dei dam-

11. Per Sot  
tes.

Sortis va-  
ria signifi-  
cata.

Sortes il-  
licite quæ.

Sortis di-  
uinationis  
variè mu-  
dati.

1. Ludicri sunt qui ioco & voluptatis gratia tantum fiunt: quibus nihil serio tribuitur, ut si iubeam ut aliquis librum aperiat, & eligat versum quorum velit, & ego inde aliquid ei euenturum ioco pronuncio, & ille ioco accipit. Verum si euerit quod ioco ex forte ludicra prædictum est, nihil tamen illi sorti est tribuendum, sed aliis causis. Erasmus Roterodamus, cui multum familiaris fuit Ioannes Bibliopæges, natione Danus, qui exulabat cum Christiano II. Olim Rege Daniæ, semel ioco iussit, ut Bibliopæges culro aperiret librum Iliados Homeri, & indicaret quorum versum lateris dextri eligeret. Bibliopæges Erasmo obtemperat: Librum culro aperit, nominat quorum versum eligat. Quo facto Erasmo ioco prædixit Bibliopægem prædiutem uxorem ducturum, sed malam, quam tandem propter improbitatem esset deserturus. Huic prædictioni euentus tristissimus respondit, quam tamen aliam causam habuisse necesse est. Sed Diabolus forte hunc euentum procurauit, ut viam sibi faceret, ad confirmandas huiusmodi prædictionum vanitates.

Ludicri.

Exempli.

Magici.

Sortes Magicæ sunt, cum aliquid serio fit ab hominibus per sortes, ut earum euentu considerata id quod occultum erat innotescat: Ad hoc genus diuinationis multa referunt, ut sunt. Protractiones punctorum, Taxillorum iactus incantati, Subitus in rem aliquam oculorum intuitus, Occursus hominis vel bestie, ut leporis ex improviso, fortuini errores. Ut Augustus iudicabat mali ominis esse, si illi sinister calceus dextero pedi induceretur. Huius farinae est, si vinum & sal in principio mensæ effunditur. Illud enim boni, hoc mali ominis esse vulgo putatur.

Nouimus nobilem & doctum iuuenem, qui semel casu euerit salinum, quod assidentes mali



hominis esse dicebant. Suadebant ergo ut isto die sibi caueret. Sed quid factum est? Eodem die vulnus accepit, ex quo post paucos dies mortuus est. Hoc homicidium absque omni dubio procuravit Diabolus, permittente Deo, ut ista opinio superstitiosa confirmaretur in animis eorum, qui tum aderant, cum solum est eversum. Nam ut sapissimè post eversum salem sequuntur lata: Ita post effusionem vini, homicidia & alia flagitia. Quare nihil omnino vel salis effusioni vel vini tribuendum est.

Varia Sortis magice exempli.

Sunt qui stipulas colligunt impari longitudinis, unde diuinant breuitatem & longitudinem vitæ. Nam, qui clausis oculis casu longiorem accipit, longioris vitæ fore prædicatur quam qui breuiorem accipit. Sed quid quæso vanius huiusmodi prædictione? Huc pertinet, si quis aliquid constituit agendum cum conditione, quæ nihil ad rem facit. Ut si quis proponeret se iter aliquod ingressum certo tempore, si vetula sibi portam exeunti non occurreret, quæ sane conditio, nec causa, nec effectus est, nec diuinitus gubernatur: nec signum est, natura aut ordinatione, cur iter prosperum vel aduersum esset futurum. Sed huiusmodi sibi vani homines fingunt, qui superstitionum nugamentis delectantur. Breuiter, omnis observatio quarumvis notarum, quarum nulla ratio cur ita obseruentur in natura subest, huc referetur. Qualia monachi Magiæ non imperiti plurima cumulant, & sortilegio subiiciunt. Nos autem breui hac admonitione contenti sumus, & discernamus ludicras, viles, & necessarias sortes, quæ diuinitus gubernantur, iuxta illud: Sortes in sinum mittuntur, sed à Domino temperantur. Ab illicitis, & Magicis, ne imperitè omnes sortes cum quibusdam damnemus, qui cum audiunt sortilegium daminari, sortes in vniuersum damnatas putant, imperitè sub genere non distributo omnes species concludentes.

3. Per signa.

Tertius modus diuinationis Magicæ fit per signa. Hunc modum nonnulli fortibus subiiciunt, sed ego ideo separatim signa pono, ut distinctius discernam inter ea quæ manifesta opera Diaboli sunt, & alia quæ fortunæ & fato superstitione tribuuntur. Signa hoc loco voco, non quæ fabricantur à Magis: ut Characteres, Cruces, Imagines &c. Sed ea, quæ ad precamina & exorcismos siue incantationes Magicorum, in quibusdam rebus inanimatis ad hoc adhibitis apparent operante Diabolo.

Vide Commentariū D. Garparis Peueri de variis diuinationis generibus.

Huiusmodi signa, si apparent in quauis terrestri materia, ars diuinandi *χρησμία* dicitur. Si in vnguibz Magorum, *δρυχαυρία*. Sunt enim magi qui interrogati de autoribus facinoris alicuius diuinant ex inspectione vnguium propriorum, in quibus Diabolus ad vota magorum facit apparere imagines eorum de quibus interrogantur. Item in ferro polito aut lapide, similes imagines ad vota magorum sæpe apparent. Vulgo ferè norum est, quod inquirentes thesauros absconditos, adhibeant Chrysellum, in quo sua arte maligna faciunt, ut appareat puero inspicienti Chrysellum locus in quo sit thesaurus, sed paucos existimo inde diuites factos esse. Si in aqua appareant signa, vocatur *ὕδρουαρία*. Admiscent interdum magi cruorem humanam aquæ & incantationibus suis efficiunt, ut imagines hominum de quibus interrogantur in aquis appareant, quas ostendunt interrogantibus. Humanum sanguinem ideo addunt, quia putant Demones delectari sanguine,

quod quidem credo, ut effundatur, non ut conseruetur. Interdum liquefactum plumbum in aquam mittunt, in quod Diaboli imprimunt imagines eorum de quibus interrogantur. Nonnulli chartulas plures, in quibus nomina suspectorum scripta sunt, inclusis argilla in aquam mittunt, unde diuinant de rebus ablatis. Si in aëre, aëromantia, si in igne, pyromantia. Atque ita Diabolus omnibus elementis Dei ad tuas imposturas abutitur. Sed quis potest enumerare omnes imposturas Satanæ, quæ sub istis quatuor generibus continentur? Sed de omnibus hoc Augustini dictum teneatur: *Quæquid Demones faciunt verbis, figuris, signis, protrahentibus, aspectibus, & huiusmodi, totum ad ludificationem faciunt hominum.*

Porro, quoniam hoc loco agimus de diuinatione, quæ fit per signa quæ monstrant ea de quibus dubitabatur, meritò quæri hic potest de signis quibusdam, quæ non sunt Magica arte, etsi superstitione, sed sua sponte sine ceremoniis & precaminibus, quibus interdum quod latuit manifestatur.

Olim in Noruegia & in aliis multis locis, cum quæstio ageretur de homicidio aut adulterio, candens ferrum dabatur suspecto in manum: Quæ si illæsa mansit, iudicabatur innocens qui suspectus erat. At si lædebat manus, ut reus condemnabatur. Eodem pertinet exploratio quæ alicubi fiebat per feruentem & bullientem aquam. Innocens sine læsione manum in aquam imposuit, nocens vero læsionem sensit. De utraque exploratio, videlicet, per candens ferrum, & feruentem aquam sciendum est, quod neutra sit approbanda. Nam duo horrenda peccata hic concurrunt, videlicet, temeraria tentatio Dei, & peruersio ordinis diuini. Rectè ergo in decreto dicitur cap. 2. quæst. 4. Cap. Consultuisti. *Nam ferri candentis vel aquæ feruentis examinatione confessionem extorqueri à quolibet, sacri non censent canonibus. Et quod sanctorum patrum documento sancitum non est, superstitione adinventionem presumendum non est. Spontanea enim confessiones, vel testium approbatione, publicata delicta punienda sunt: Occulta verò & incognita illi sunt relinquenda, quæ solus nouit corda filiorum hominum.*

Quæritur præterea de visitata exploratione, cum perpetrati homicidij autor ignoratur, qua iubetur qui suspectus est, manum cadaueri mortui imponere. Hic si vel ex vulnere accepto, vel ex ore aut naribus cadaueris cruor manat, reus condemnatur qui manum apposuit. At si non effluit sanguis ad contactum, tanquam innocens dimittitur. Ego sanè optarem hanc explorationem, vel omnino non fieri. Nam est & superstitione, & contra ordinem diuinum. Vel fieri non serio, hoc est, non ut certum inde petatur de facto argumentum, sed ut isto pacto eliciatur spontanea confessio. Sed quid dico? Res serias in timore Dei iuxta ordinem diuinum agi præstaret. Hic fortè aliquis mihi obiiciet sanguinem Abelis, clamantem vindictam de terra. Respondeo, Ille clamor nihil aliud fuit quam terribilis morsus conscientie in Caino, propter fratricidium perpetratum. Talem clamorem audiunt in Conscientia sua omnes homicidæ, vel saltem in agone mortis audituri sunt.

Ridiculum præterea & superstitiosum iudicio nouum illud inuentum, quo foemina suspecta propter Magiam imponitur in aquam, nescio quomodo ligatis manibus & pedibus. Hic si non submergitur, quæ erat suspecta, scelus non elementis aquæ, sed ignis expiandum esse colligunt. At si submer-

De lignis superstitiosa quæstio.

Exempla.

Responsio.

Confirmatio.

Alia quæstio de exploratione homicidij.

Responsio.

Obiectio.

Responsio.

De exploratione suspectarum per aquam.



mergitur, vt innocens dimittitur. Hoc inuentum & superstitiosum, & ludibrium Satanæ, porcus damno propter causas quas paulo antea ex decretis adduximus. Quod autem somniant de pœnz genere, vanum commentum est. Liber enim relinquitur magistratui puniendi modus, siue per aquam, siue per ignem, siue per gladium, modo puniat & non indulgeat sceleribus ignauia, aut intempestiua misericordia, in societatis humanæ detrimentum.

Quartus modus diuinationis Magicæ fit per responsa, quæ dat Diabolus, vel per viuos homines, vel per laruas mortuorum hominum. Vtrumque genus damnat Deus in sua lege supra à nobis recitata ex cap. 18. Deut. Prius cum ait, Non sit qui interroget Pythonem, & sextum locum occupat, Posterius cum ait, Nec quærens à mortuis, & octauo loco ponitur. Sed de his duobus generibus breuiter dicemus. Quorum prius dicitur responsum per Pythonem. Pytho nomen est serpentis, quem iaculis suis confecit Apollo, vnde & ipse Pythius est dictus. Et, quoniam Apollo Pythius à factio denominatus, celebris erat propter oracula, nomen prætranslatum est ad significandum diuinatorem spirituum, quo afflati prædicebant futura. Ipsi autem qui hoc spiritui correpti erant vocabantur Pythonici. Nam cum Pythia oracula præferebantur Dodonæis & Ammonæis, vel Cælo teste, translatum est nomen à specie ad genus per Synecdochen. Ex quo factum est vt femina, quæ correpta Dæmonio responsa dabant, dicte sint Pythonice. Plotarchus affirmat olim Pythonicos appellatos fuisse ἱγασεῖν, quasi dicas ventriloquos, quod nomen habent 70. interpretes Leu. 1. 19. ἡ ἱγασεῖν ἡ γασεῖν, non sequimini ventriloquos, id est Pythones. Hinc facile est intelligere quid significet in Mose Pythonem interrogare, videlicet quod Pythonem interrogare sit Pythonissam, id est, quamlibet magam interrogare, quæ per spiritum immundum, quem familiarem habet, dat responsa. Huiusmodi spiritum eiecit Paulus à puella, vt est Actuum 16. 17. 18.

Alterum genus diuinationis quod fit per responsa, est, cum laræ mortuorum ad precamina magica, humano cruore adhibito, apparent & dant responsa. Vocatur autem hæc impostura *νεκρομαντία*, quam Varro allatam esse à Persis testatur, quæ ipsam Numam, & postea Pythagoram Philosophum vsum fuisse commemorat. Huius imposturæ mentio fit i. Samuelis 28. vbi ad petitionem Saulis Pythonissa producit larvam Samuelis, quem Saul interrogat de futuro euentu. Nullo enim pacto putandum est, quod ipsum Samuelem impura scemina à mortuis excitauerit. Solius enim Dei est mortuos excitare, sed larvam arte Satanæ representantem imaginem Samuelem in medium produxit. Nec obstat quod scriptura eam larvam Samuelem nominet, quia solent imagines rerum earum nominibus appellari, quarum sunt imagines, quemadmodum Augustinus in huius quæstionis decisione testatur. Et si autem Diabolus ita interrogatus interdum dat vera responsa, vt hæc Samuelis larva vera prædixit & de morte Saulis & de morte filiorum eius: tamen consilium ipsius est, non vt veritati patrocinetur, sed vt homines, qui ipsum interrogant paulatim suis laqueis inuoluat, donec eos totos possederit. Ideo Christus Dæmones (asseruerantes illam magnam veritatem, Tu es Christus filius Dei) silere iussit, vt nec doceret veritatem à Diabolo nec querendam, nec audiendam esse. Idem nos docet Pauli factum Actuum 16. 17. 18. Nam tamen Pythonissa vera di-

xit, clamans quotidie post Paulum & eius socios, Isti homines serui Dei excelsi sunt, qui annunciant vobis viam salutis, tamen Paulus hoc moleste ferebat. Quare & eiecit à puella Pythonem, significans quod ne veritas quidem sit audienda à Diabolis.

## DE PRÆSTIGIIS

## magicis.

Diuinationi Magicæ subiicit Moses præstigias magicas, quarum Mercurius dicitur esse inventor. Sunt autem præstigia duplices, videlicet, Circulatoriæ & Magicæ. Illæ propter ineptias deridendæ sunt, de quibus nos hic non agimus: Hæ propter impietatem damnandæ & detestandæ sunt. Sunt enim præstigiæ illusiones Diabolicæ, quibus oculi humani ita illuduntur, & quasi præstringuntur, vt obiectum oculis aliud videatur esse quàm reuera sit, vnde Præstigiatores magici dicuntur, qui rem aliquam oculis obiectam arte Magica mutare videntur. Nam reuera non mutant, sed oculos præstringunt, vt mutata videatur. Non enim potest Diabolus creaturas Dei re ipsa transmutare, sed tantum humanis sensibus illudere, quemadmodum supra ex Augustino docuimus. Nullo igitur pacto credendum est Diabolo transformare rerum naturas, & mutare rerum species. Proinde cum quæritur, num Sagar & veneficæ mulieres noctu ad certa loca conueniant, transformatis corporibus & conuiuentur, certo statuendum est illusionem Diabolorum esse, qui & illarum & eorum quibus occurrere videntur, oculos præstringunt, vt putent se videre quod nusquam est. Videtur quidem hoc sagis ipsis, sed reuera est Diabolorum illusio. Imponunt enim isti callidi hostes miserorum sensibus, vt credant omnia reuera agi, quæ nihil sunt nisi spectra quædam & præstigia. Quod si Præstigiator circulator oculorum aciem ita præstringere potest, vt homines aliquid fieri putent, quod non fit: Quid non poterit ille nequam spiritus, qui mille artifex est? Hæ spirituales nequitie sunt principis, cui potestas est aeris, agentis in filiis contumaciæ & impiis. Sed age quædam harum præstigiatarum exempla videamus. Omitto fabulas de lociis Vlyssis, qui mutati dicuntur in bestias, apros, leones &c. Item de lociis Diomedis, qui in aues versi feruntur. Nactanebus Magus, cuius antea meminimus, cum Philippus rex Macedonum, non parum dubitaret an Olympias vxor concepisset ab Ioue Hamnone, aut ab alio, vt Olympiadem à suspitione liberaret, suis Magicis præstigiis effecit, vt cum iam sederent ambo Philippus & Olympias in celebri conuiuium, multis satrapis præsentibus, spectrum quoddam magnum impetu ventorum in forma draconis veniret in aulam conuiuij, accederet Olympiadem, eamque oscularetur: Quem illa vicissim est amplexa & osculata. Quo facto ad horas altquot in aquilam mutatur & auolat. His præstigiis deceptus Philippus, credidit verè ex Ioue concepisse Olympiadem, ac ita placatus est.

Ad sanctum Macharium in deserto morantem, Aliud ex-  
venerunt parentes cuiusdam virginis, quam amiserant, sic tamen quod putarent eam in vaccam esse conuersam, quia non poterant aliam quam vaccæ formam videre. Adducentes igitur filiam ad Machariū, rogabant orationem ab ipso ad Deum fieri, vt restitueretur ei humana forma. Hoc audien-



Macharius, inquit, Virginem video non vaccam. Habebat oculos spirituales, ideo Satan non poterat suis prestigiis ipsum fallere, ut parentes & filiam, quorum oculis sic illuserat spiritus nequam, quod iurassent verè hoc geri, quod ipsis ob oculos verlabatur. Orante autem Machario pro virgine, non ut humanam speciem, quam nunquam amiserat, reciperet, sed ut Deus hac illusionem Diaboli ab ea auferret, aperti sunt oculi parentum & filiae, cognoveruntque hoc totum, quod ipsis videbatur serio geri, ludibrium merum Satanae fuisse. Refertur etiam historia de quodam Aegypto, qui cum vesano amore alterius uxoris arderet, accedit magum, ipsum rogat numerita pecunia ut sua arte exciteret diuim inter coniuges, faciatque diuortium inter Maritum & Feminae quam deperibat. Magus ergo suis prestigiis effecit, ut pulcherrima femina versa in equam videretur, quam cernens Maritus in lecto suo cubantem, turbatur, surgit, rem proponit eidem Machario, qui simili modo ut parentes & puellam a prestigiis Satanae liberauit. Cum tanta sit astutia & potentia Satanae in ludificandis sensibus hominum, quid putas illum facere ut mentes prestigiis suis illudat, ut homines perdat? Ab huiusmodi Diaboliciis prestigiis originem ducit, Inuocatio sanctorum, Purgatorium, & missa papistica pro viuis & mortuis, adeo ut res eo tandem venerit, ut si quis alium vellet e medio sublatum, sacrificulū conueniret, numerata pecunia ut missa mitteretur, quam vocant, *Requiem*, pro viuo tanquam iam mortuus esset. Et saepe expectationi, procurante Satana, euentus respondebat, nec pudet Pontificios in suis scriptis huiusmodi exempla referre.

Et si autem praestigium & fascinum significatione conuenire videntur, ex quo fit ut saepe promissuè usurpentur à scriptoribus: tamen paulo latius patet fascini nomen. Nam duplex est fascinum, videlicet Natura malignum & Magicum.

Natura malignum est, quod non tam voluntarium est quam peculiaris naturae in quibusdam hominibus & bestiis. Fit autem hoc fascinum aliàs visu, aliàs voce, aliàs tactu, aliàs donatione.

Visu fit, cum solummodo aspectus nocet, ut feminae menstruosa aspectu specula vitiant. Basiliscus visu pestilenti extinguit herbas, necat arbores, corrumpit auras, ita ut in aëre nulla alium impune transeat.

Ferunt hominem à lupo praesumum subito consternari & vocem amittere, atque vice versa, si homo prius lupum viderit, cum eadem pati. Fertur in Sardinia feminas esse, quae si iratae aliquem aspexerint, visu perimant. Sunt etiam homines quidam adeo malignae naturae, ut recēs natis aspectu noceant. Quod illud Virgilij pertinet. *Nescio quis teneros oculis mihi fascinat, agnos.* Nam ut arcu sagitta magno impetu in scopum fertur: Ita virus oculorum malignorum, rem obiectam penetrat etque nocet. Nulli dubium est infici interdum oculos ex lippitudine oculorum aliorum. Ei aculantur enim oculi lippis spiritus Pestilentes, quibus aliorum oculi laeduntur, iuxta illud Ouidij.

*Dum spectant laesos oculi, laeduntur & ipsi,  
Multaque corporibus transiuntione nocent.*

Verisimile est ergo etiam virus animi per spiritus viuos contagione animi infectos, effundi aliquando in alios homines, praesertim si conuersatio fuerit diuturnior.

Voce. Voce fit, cum pestifera laudatione rebus aliquid incommodi accedit. Solinus scribit quādam in

Aphrica hominum familias esse, quae voce & lingua effascinant ex quadam naturae malignitate, quae si impensius sortè laudauerint pulchras arbores, legetes latiores, infantes amoeniores, egregios equos, canes generosos, pecudes pastu & cultu opimas, flaccescant paulatim & moriantur. Et apud nos sunt, qui non solum suos equos aut canes impensius laudari, praesertim ab iis quorum dubia est amicitia. Putant enim mali ominis esse. Quod etsi saepe experientia comprobatur, velim tamen pios minimum tribuere huic rei, cum superstitione non careat.

Tactu fit, cum parum auspiciati homines factas recens natos attingunt. Sūt enim mulieres, quae puerulos fascinant solo tactu, & multi furculos & plantulas tactu laedunt, ut moriantur.

Donatione seu munere nonnulli etiam laeduntur, ut cum parum auspiciati feminae recens natis lac praebent, aut etiam inimici homines aliquid donant suis aduersariis. Est enim verissimum dictum, Inimicorum dona nocent, id quod Aiax suo malo agnouit, incumbens in gladium sibi ab Hectore hoste donatum. Verum est, inquit, procerbum, quod dicitur: Hostium dona non dona, sed noxa.

Magicum fascinum est, cum vel sensus hominum praetringuntur, ut aliud putent se videre, audire, palpare, quam reuera est. Cuius rei supra exempla dedimus, vel cum corpus totum mali artibus laeditur, ut tandem ad extremam maciem deueniat, adeo ut totum pereat, vel cum mentes hominum ita ligantur, capiuntur & inficiuntur magicis verbis, ut homines compotes mentis non sint, sed quodammodo stupefiant, ex quo fit, ut praeposterè de rebus suis iudicent. Nam voluptuaria quadam titillatione permulsi, pericula & incommoda sua non intelligunt, sed existimant se esse felices & à magno errore liberatos. Hinc transiit Paulus vocabulum fascini ad Gal. 3. ubi inquit: O stulti Galatae, quis vos fascinauit ut non crederetis veritati? Ut ergo fascinum magicum stupidos facit: Ita spirituale aduersus reddit. Sed vide quae in locum Pauli Lutherus annotauit.

## DE AVGVRIO.

Tertio loco Moses augurium & auspicium ponit, videlicet cum diuinatio peritur ex auiū gestibus seu garritu. Apud omnes aquila faustum successum significauit, volans, citra laborem, fauissis, sedens, faustum, sed non sine labore. Contra cornix cornicans infaustum signum habetur. Quo illud Virgilij pertinet.

*Saepe sinistra cana praedixit ab ilice cornix.*

Corui crocitant, aut noctuae encubantes supra domos, mortem alicuius vulgi iudicio praenunciant. Bubones similiter bubulantes infausti ominis sunt, iuxta illud,

*Ignarus bubo dirum mortalibus omen.*

Item:

*Bubulat horrendum ferali carmine Bubo,  
Humano generi tristia fata ferens.*

Pica auis in vicino loco, vel supra domum cantillans, hospites nouos aduenturos putatur significare, & sanè saepe euentus respondet, & saepe non. Huiusmodi omnia auguria tutissimum est asper-



aspernari, tanquam ludibria Diaboli. Quod etiam gentilis Poëta fecit, cum de occiso vate sic scribit:

*Non tamen angurio potuit depellere pestem.*

Quid enim vanius est quam ad regendas nostras actiones, & expectandos euentus actionum nostrarum, obseruare in quam partem aues volitent, aut quomodo aut ubi garriant? Huius superstitionis etiam est inspectio extorum animalium, cuius vanitatem Dux quidam Atheniensis scite reprehendit. Nam cum Prusias rex negaret se audere pugnare, quod exta prohiberent, respondit, At tu, inquit, caruncula vitulinae maior quam Imperatori veteri credere? Proinde laudandum iudico responsum Hectoris quod est Iliados 12, qui cum Polydamas ex volatu aquilæ vnguibus tenentis serpentem prædiceret augurium contra Troianos esse, respondit, *εὐχόμενος ἄλλος ἢ Διὸς ἀνθρώποις καὶ πάτρης*. Optimum augurium est pugnare pro patria.

### DE MALEFICIIS.

Quarto loco in Mose sequitur: Neque maleficus, scilicet sit inter vos. Malefici in genere dicuntur omnes, qui quouis modo aliis nocent & malefaciunt iniuste. Et maleficium dicitur, quicquid improbe committitur. Hinc ad certum genus nomen transfertur καὶ ἐξ ὅρων, ut malefici dicantur artium magicarum periti, qui suis artibus ad quidvis videntur & maleficium idem sit quod magia illa infamis. Tertiò ab hoc genere rursus ad certam speciem generi subiectam transfertur, ut hoc loco. Specialiter enim hie malefici dicuntur propter facinorum detestandam abominationem, qui arte magica hominibus, animalibus aut frugibus maligne nocent, aut eas de loco in locum transferunt, quorum facinus detestandum maleficium à Mose nominatur. Admodum familiare est maleficis imagines cereas, filis per omnia membra tractatis, eorum hominum facere, quibus nocere volunt. Has imagines baptizatas, & aliis ceremoniis consecratas, in locum secretum seponunt, ut arte sua affligant inimicos pro arbitrio. Si enim volunt magnum inimici torqueri, pungunt vel incendunt manum cereæ imaginis. Si volunt claudum fieri, vulnereant vel incendunt pedem alterum. Si volunt eum capite laborare, pulsant vel incendunt caput. Hic Diabolus, permittente Deo, ad precamina maleficorum promptus adest & exequitur, quatenus illi à Deo permittitur, ut minister, imperata veneficorum.

Venefica, pecunia vel largitionibus corrupta, adimit viro potentiam masculam & existimat se in suam custodiam reponere virile membrum. Effectus sanè saepe votis respondere videtur, Diabolo adhibente veneno vires clam eneruante. Eadem rursus cum vult restituere eodem ministrante. Verum quod ipsa putat se habere in custodia aliquid, præstigium Diabolicum est. Huc Philtrum pertinet. Sed sciendum est duplex esse Philtrum, vnum Naturale & laudabile: Alterum Magicum & damnabile, quod huius loci est. Philtrum naturale est cum honesti mores, pietas & probitas aliquem ad amorem honestum inuitant. Vnde Menanderis

*Philtrum optimum boni mores sunt.*

Magicum Philtrum est, quicquid amoris conciliandi gratia arte Magica paratur, siue sit poculū, siue res alia, siue nuda incantatio, qua impurus amor, seu potius furor, conciliantur. Iuxta illud Ouidij:

*Philtra nocent animis, vimque furoris habent.*

Ut pecora inimicorum moriantur, venefica infodiunt in terram, nescio quas imagunculas & incantationes, in quibus prorsus nulla vis est per se ad nocendum animalibus.

Saga, acceptas aqua plenas scopas, leuat in altum, Aliud excutit aquam in aërem ut pluuiam efficiat. Hic sepe Daemon præsto est & imperata exequitur.

Malefica pacta mercedem dat nauta nodos, quibus ventus excitatur pro ipsius arbitrio. Et refertur nescio de qua anicula, quæ dedit cuidam in funiculo tres nodos: Soluta primo, inquit, habebis aërem placidum. Si secundum solueris, habebis fortiozem. Si tertium, caue tibi. Tempestas enim erit. Quidnam scriptor hac arte nobilitat Noruagicas fœminas. Huius generis maleficij meminit Virgilius cum ait:

*Hæc se carminibus promittit soluere mentes,*

*Quas vult, est aliis duræ immittere curas:*

*Sistere aquam pluuiis, & vertere sidera retro:*

*Sub pedibus terram, & descendere montibus ornos:*

Sunt qui malleis maleficis oculos furum absentium & ignorum excutunt, multo furibus deteriores: Digni sanè, qui pro vno oculo binos amitterent. Sed de maleficiis satis.

### DE INCANTATIONE.

Et si Hebræa vox latius patet & in bonam partem interdum accipitur: Tamen Latinum verbum incantare, est in personam aut in rem quamlibet carmine aliquid moliri, præter naturam & contra ordinem diuinum. Ut præpositione *In* motus in rem aut personam designatur. Ità verbo *Canto* modus agendi significatur. Præter naturam dico, quia nulla efficacia per se est in verbis seu carminibus incantatorum, id quod supra in secunda questione demonstrauimus. Contra ordinem diuinum addo, quia non solum pugnat incantatio cum natura & primo præcepto; verumetiam peculiari lege Dei prohibetur, & damnatur, tanquam res Deo abominabilis, quemadmodum supra declaratum est.

Verbo excantandi effectus incantationis significatur. Excantare enim est incantamentis expugnare & superare pro voto rem vel personam in quam incantatio dirigitur. Interdum tamen promiscue ponitur incantare pro excantare.

Porrò duplex est incantatio. Nuda vna, quæ solis verbis peragitur. Altera vèstita gestibus & ceremoniis magicis, de quibus supra monuimus. Quod apud gentes ignatas Dei fuerit incantationis usus multa testantur testimonia, quæ supra attigimus. Virgilius ait:

*Carmina vel celo possunt deducere Lunam,*

*Ducite ab urbe domum mea Carmina, ducite Da-*

*phnim.*

Dicuntur autem omnia illa carminibus, id est, incantatione fieri, in quibus verba, carmina, precatationes, imprecationes, & adiurationes contra ordinationem diuinam adhibentur. Nec interest siue sacra sint verba, siue profana, quæ adhibentur. Nam verbum Dei profanatur, quoties contra eius verum usum, de quo supra diximus, usurpatur. Hic merito quæri potest de incantatione serpentum obstruentium aures ad voces incantatorum, cuius & poëtæ & scriptura meminerunt.

R. j.



Vigilius.

*Frigidus in pratibus cantando rumpit et anguit.*  
Et Ouid.

*Viperemurumpo verbis et carmine fauces.*

In Psal. 58. hęc verba sunt: Furor illis secundum similitudinem serpentis, sicut aspidis surdæ obturantis aures suas ne exaudiat voces incantantium & venefici incantantis, sapienter. Atque ita non solum apud profanos scriptores, verum etiam apud sacros celebre est carminibus recitatis cogi serpentes & aspides, ut virus ponant & mansuecant; nõ quod in carminibus recitatis sit vlla vis, sed quia Diabolus se ministrum incantatoribus præbet, ut homines in suos laqueos pertrahat.

Cur ser-  
pentes au-  
tes obtu-  
rant in-  
cantamen-  
tis.

Sed non immerito miretur aliquis quod serpentes & aspides obturent aures, ne audiant incantamenta. Nam si non audirent, nullus essent effectus. Hinc aliquis sic forte colligit. Si obturatio aurium in serpentibus & aspidibus est naturalis, profecto incantationes ipsas esse naturales verisimile est, cum effectus naturalis sit causæ naturalis. Respondeo. Serpentes & aspides nequaquam sunt natura edocti, ut obstruant & obturent aures ad voces incantantium, sed idem qui efficax est in carminibus incantatorum pro suo arbitrio facit, ut serpentes aures obturent, vel non, ut ita persuadeat hominibus in sola pronuntiatione & auditione verbi inesse efficaciam, quo paulatim eripiat hominibus verum verbi Dei usum, nec frustra hoc conatur Satan. Hodie enim multos videmus, qui audiunt verbum & putant se operæpretium facere verbum audiendo, etiam si nec credant nec vivant secundum verbum. Sed pij norunt regulam. Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. Nam auditum & non custoditum mortua litera est.

### DE MAGIA SPECIALI.

Magia no-  
men ge-  
netale.

Specialis,  
quid.

Septimo loco Moses magiam, videlicet specialem ponit. Alioqui enim magia complectitur omnes artes damnatas & prohibitas à Mose in lege quam supra adscripsimus. Est autem Magia specialis non illa, quæ nocet hominibus, aut aliis rebus damnatum & nocumentum infert, sed quæ prodesse videtur. Ita enim Suidas discernens inter *ἐντελεῖαν* & *καρποποιήσαν*, ait: *ἐντελεῖα* est inuocatio Dæmonum beneficorum ad aliquid conficiendum bonum. *καρποποιήσαν* fit per coactionem mortuorum etiam inuocatione *καρποποιήσαν* veneficium, fit cum aliquid alicui porrigitur sumendum ore, quod mortem sit allaturum certis incantamentis præparatum. Hęc Suidas. Sed venefici nomen postea ad totum genus transfertur.

Iamblici  
Magi opi-  
nio.

Refutatio  
ciuidem.

Quoniam autem magia hæc specialis ad aliquid conficiendum bonum, ut aiunt, ordinatur, Iamblichus beneficis Dæmonibus nimium tribuens, non vult eam accusari, ne dum condemnari. Ita enim ait: Non oportet artem totam accusari tot seculis usu & magno labore comprobata. Sed ubi, o Iambliche, probaueris Dæmonas esse beneficis? Id nunquam poteris, nisi mel veneno tinctum bonum dixeris. Vbi ostenderis inuocationem Dæmonum stare posse cum vera Religione? non facies, donec hoc oraculum steterit, Dominum Deum tuum adorabis & illum solum coles: & ubi monstraueris omnia quæ habent multorum seculorum usum, & magno sunt labore esse licita, quod tunc præstabis, quando vitia omnia, quæ inde vsque à principio præualere, iu-

stificaueris, quæ sanè habet, pro dolor, & usum longum, & laborem plurimum. Cum hæc, inquam, feceris, tibi, o Iambliche, assurgemus, & laudem tuendam veritatis tribuemus.

Verum quid tibi, o Iambliche, hostis & persecutor nominis Christi, & plurimorum simplicium hominum seductor, ut deficeret à Christo, accidit? An non tibi ipsi exitio ars tua quam prædicas fuit? sed breuiter historiam adscribemus, in qua videre est quàm astute diabolus hominibus insidiatur, ut plurimorum sanguis effundatur. Scribant sub Valente imperatore Libanium Sophistam & Iamblichum alectryomantiam (id est, diuinationem per gallum gallinaceum) fecisse, inquirentes quis in regno Valenti successurus esset. Est autem alectryomantia, ut fertur, huiusmodi. Literæ 24. Græcæ pulueri inscribuntur & harum vnicuique tritici aut hordei granum imponitur. Deinde gallus dimittitur, carminibus quibusdam interim & incantamentis recitatis, & animaduertitur à quibus elementis grana capiat, quæ coniuncta id quod quærebatur ostendunt. Id igitur, cum Libanius & Iamblichus fecissent, cernebant gallum granum primum ex 3, alterum ex 2, tertium ex 2, quartum ex 2, summis, quo fiebat ut ambigua hæc esset significatio 320. Cum vel Theodosius, vel Theodotus, vel Theodulus, vel Theodosius significari videretur. Etas rei certior factus Valens, multos iis nominibus vocatos, ob suspicionem interemit, & ipsos diuinatores inquisiuit. Quo circa Iamblichus crudelitatem eius metuens veneno hausto vitam sibi ademit.

Iamblici  
interitum.

Alecryo-  
mantia.

Sed videor mihi audire quid nostri obiciant. Obiectio pro magia religiosa. Discrimen clamitant permagnum esse inter Ethnicorum magiam & Christianam (ut honestiori vocabulo utamur) Christianorum: illi enim Dæmonas, hi sanctos inuocat. Illi profanis, hi sacris verbis utitur illi characteras ignotos, hi signaculum crucis usurpant. Vide quæso astutiam Satanæ, pingentis & suas imposturas pietatis fucos. Quantum enim ad inuocationem attinet, nihil plane interest. Nam siue Dæmonas inuoces, siue sanctos, à Deo defecisti, cuius solius cultus est inuocatio. Si addis Christi nomen & sacra Dei verba, item signaculum crucis rem totam polluis abusu, ut qui nec mandatum nec promissionem, sed interdictionem & comminationem habeat. In characteribus, qualescunque sunt, nulla est efficacia nec natura, nec ordinatione diuina, quemadmodum supra demonstratum est.

Verum, ut vanitas illorum qui pietatem prætendunt manifestior fiat, exemplum quod in papatu vltimatissimum est, adiciamus. Si quis inquit, laborat Epilepsia, & aliquis interueniens in laborantis aures clamauerit: Balthasar, Melchior & Caspar te sanent, mox virtute huius vocis sanabatur ægrotus. An non obsecro perinde est, ac si quis manifestè Dæmonas inuocaret? Hoc profecto fatebitur quisquis vel ad limen pietatis elementa saluauerit. Sed quid amplius faciunt? Vescerus reddatur aduersus Epilepsiam qui sic Magicè est sanatus, iubent eum alligare ad collum nomina trium regum, Balthasar, Melchior & Caspar, unde hos lepidos versus fabricarunt.

*Caspar fert Myrrham, Melchior Thus, Balthasar, aurum.*

*Hæc tria qui secum portatis nomina regum,  
Solvitur à morbo Domini pietate caduco.*

Hic coniungunt Belial & Christum, inter quos nunquam conueniet. Confundantur igitur omnes, qui

De  
lo  
cui  
tristis  
fuit.

De  
fira  
ma  
sta  
lura  
aut  
de  
fira

Fila  
a  
lucis

Super  
fili  
ma  
pici  
in  
papa  
re  
fatu

Super  
fili  
ma  
pici  
in  
papa  
re  
fatu

Super  
fili  
ma  
pici  
in  
papa  
re  
fatu



qui sub quavis specie à Deo ad non ordinata & illicita media confugiunt. Quicunque hinc quærunt aufugia quibus se excusent, quærunt præcipitia unde ad postremum deiciuntur in infernum. Qui ergo Deum verè timent, nihil tentent, quod vel manifestè contra Deum est, vel de quo iusta dubitatio esse poterit.

Sed quid, inquires, dicis de annulo, quo dicitur curari Epilepsia? In Anglia enim ante lucem Evangelij illic ortam, creditum & exploratum scribitur, quod si annulus fieret ex auro, à rege Angliæ, die quæ vocant Parasceves, oblato super crucem, valeret contra Epilepsiam, si laborantis digito imponeretur. Profectò non dubito Diabolum hoc suo miraculo voluisse confirmare idololatriam, & ligni crucis impiam adorationem in hominum perniciem. Nec plus tribuo facto regis Galliarum. Fertur enim quod si quis Struma laborans veniret ad regem Galliarum, rex attingeret ægrotum & dixerit: Rex te tetigit, Deus te sanat, mox sanetur. Quid enim hoc aliud est, quam ludibrium Satanæ? Sed utrobique & in Anglia, & in Gallia ad lucem Evangelij istas Diabolicas tenebras evanuisse credo. Sed de his satis superque.

## CONCLUSIO.

Hactenus de superstitione Magica diximus, quæ iudicavimus digna esse commemoratione, ne idque in hunc finem, ut pij admoniti detestentur, execrentur ac fugiant omnes illicitas artes à Diabolo in mundum inuectas, ut hominibus scientiam salutis veram adimat, & in ipsius locum suas imposturas & laqueos substituat, in contumeliam Dei & in hominum certissimum interitum. Nunc coronidis loco pauca adiciemus.

I. Generalem instructionem, qua quisque erudatur, quomodo se armet aduersus magicas imposturas, trademus.

II. Consilium dabimus ministris Evangelij, quomodo cum Magis agent, ut eos ab errore suerueant.

III. Magistratui præscribemus quid sequi poterit, bona conscientia, cum huiusmodi tristes casus offeruntur.

## DE PRIMO.

Est instructio generalis, qua quisque erudatur quomodo se aduersus Magicas imposturas armet, admodum facilis est, & si vno verbo dixeris vnam pietatem aduersus eas esse omnium malorum, totum dixeris: tamen ut plenior sit instructio, distinctius agemus. Quicquid enim distinctè traditur, citius percipitur, perfectius cognoscitur, melius retinetur & suavius recolitur. Ante omnia ergo tenenda est hæc regula tanquam funda metum. Omne malum aut culpa est, aut ex culpa. Malum culpæ, peccatum est: Malum ex culpa poenæ dicitur. Quod culpa sit hominis propria, nemo, ut opinor, inficiabitur. Nam illorum dogma, qui Deum autorem peccati faciunt, nostræ ecclesiæ magno consensu & iustissimè detestantur. Quod autem malum ex culpa, seu propter culpam sit à solo Deo, confirmatur dicto Domini, quod est Amos 3. Nunquid erit malum in ciuitate quod Dominus non fecerit? Hoc autem malum Dominus facit, nunc efficaciter, nunc per permissionem id est, permittit, sed nunquam iniuste. Verissimum est enim cu-

iustitiam patris dictum. Nec natura Dei nocere quicquam iniuste potest, nec natura Dei nocere iniuste quemquam patitur. Et Seneca verè ait: Nemo sine suo vitio miser est.

Ex hac regula tanquam ex immoto principio concludatur pius apud animum suum, quod nec Diaboli, nec Magi, nec alij homines possint sibi nocere citra culpam, quam Dominus iusto suo iudicio, & paternam misericordiam punit. Ideo Iob, cum Diabolus ipse corpori morbum, familiæ necem, & fortunam vim per Chaldaeos intulisset, ait: Sit nomen Domini benedictum. Dominus dedit, Dominus abstulit. Et addit, Etiam si me occiderit, in ipsum sperabo. Nec dissimulat peccatum suum, cum agnoscit redemptorem. Sciuit ergo Iob, nec Chaldaeos suis artibus, nec Diabolum sua malitia sibi nocere potuisse, sine sapienti Dei consilio, iusto iudicio, & paternam misericordiam.

At hic fortè obiecerit aliquis; Abel citra culpam occiditur à fratre: Baptista innocens trucidatur ab Herode. Respondeo. Nec Abel; nec Iohannes culpa carebant digna eo mortis genere, quo sunt affecti. Tamen si enim personæ respectu, & Abel & Iohannes innocens erat coram iudicio humano, tamen respectu naturæ vitiosæ, uterque reus erat coram Deo & dignus poena. Si ergo personam respicis per se, iniquitas fuit. Si naturam, triumpus iusta. Si Cain, & Herodem, crudelis & iniusta tyrannus. Si Deum, iudicium & misericordia. Si ecclesiam, exemplum fortunæ ecclesiæ totius in hac vita.

Hac regula firmissimè in animo constituta proximè est, ut à culpa abstineat qui in malum propter culpam incurere nolit. Nam propter iniquitates corripit Dominus hominem Psalm. 39. 12. Et quia impossibile est, ut Nazianzenus ait: Hominem esse & non peccare, quatuor faciendæ sunt. Primum, Summa cura cauenda sunt peccata voluntaria, seu contumacia, quibus excutitur Spiritus sanctus, amittitur fides, vastatur conscientia, & homo auctus à Deo Satanæ se mancipat, rursus subiectus maledictioni diuinæ, & morti æternæ, donec respiciat. Ex quo fit, ut Satanæ in eo sit efficax, ad Ephes. 2. Deinde peccata quæ ex ignorantia & infirmitate quotidie etiam à sanctissimis committuntur, verà poenitentia, quæ nititur merito pretiosi sanguinis Christi, eluenda sunt; quorum quotidie ex mandato Domini remissionem petimus. Huc illud Iohannis pertinet, 1. Ioann. 2. 1. Si quis peccauerit, aduocatum habemus apud Patrem Iesum Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris, & non pro nostris tantum, sed pro totius mundi. Tertiò, ardentibus precibus pugnandum est contra Diabolum & eius membra. Nam nulla re ita Diabolus terretur & repellitur à nobis, atque oratione ardentiori, quæ à pio pectore proficitur. Sicut enim musca, quantumvis magna fuerit, ab olla feruente fugit: ita Diabolus fugit ab homine cuius cor ardet vera dei inuocatione qua Deo arctius iungitur. Atque hoc vult Iacobus cum ait: Subditi estote Deo, & resistite Diabolo, & fugiet à vobis. Quartò in hunc modum animo tuo composito, subiciies te sapientissimæ optimi Patris prouidentia, iuxta verbum eius (omnibus curiosis carnis dubitationibus & questionibus exclusis) in vero timore, inuocatione, gratiarum actione & obedientia, cum in cruce, tum in tota vitæ certus, quod grâs huius vitæ exceptura sit tandè sempiterna felicitas, quæ nunquàm artibus Satanæ aut vllis alijs aduersis interrumpi aut minui poterit.

R. ij.



943

Hinc futurum est, ut feras patienter quacunque ratione Deus tuam fidem explorare velit, certo tibi persuadens, quod iuxta regulam Pauli: Omnia diligentes Deum cooperantur in bonum, Rom. 8.27. Hæc regula, dulcissima promissione, quæ est Esaia 54.10. confirmatur: Montes movebuntur, & colles contremiscent, misericordia autem mea non recedet à te, nec fœdus pacis meæ movebitur, dicit miserator tuus Dominus. Hinc videtur extruxisse Tertullianus dulcissimum illud dictum de patientia: Adeo satis idoneus patientiæ sequester est Deus, si iniuriam deposueris penes eum, ultor est: Si damnum, restitutor est: Si mortem, resuscitator est.

DE SECVNDO.

Minister Ecclesie quomodo excipiet magicæ impietatis reum.

1. Peccatum Magorum est horrendum.

2. Discernendæ sunt personæ.

3. Larva pietatis detrahenda est.

4. Magnitudo peccati exaggeranda.

**Q**uid faciet pius Euangelij minister, cum sibi aliquis Magicæ impietatis reus offertur? Antea omnia cauebit, ne lancibus humanæ rationis vllum peccatum pöderet. Nam omne peccatum quatenus in se consideratur, pendendum est mensura eius, in quem peccatur. Cum ergo Deus sit infinitus, caueat minister Dei ne vllum peccatum cum Dei mandato pugnantem tanquam vile reputet. Quapropter omne peccatum magorum, quantumvis leue videatur coram hominibus, horrendam abominationem coram Deo, fœdam profanationem nominis Dei, turpem defectionem à Deo ad hostem eius diabolum, & dandam pacti, cum Deo in baptismo initi, violationem autoritate verbi Dei munitus, audacter & grauiter pronuntiabit.

Deinde quantum ad personas magicæ impietatis reas attinet, non est par ratio. Discernendum est enim inter eos, qui simplicitate quadam & pietatis prætextu, in alicuius, ut putant, commodum suum deperire exercent; & eos qui malitia peccant, ut aliis obfint.

Quoniam autem qui simplicitate quadam & pietatis prætextu, ut alicui sua arte commodent, Magiam exercent, pietatem prætendunt, dicuntque se bono consilio, ac bona intentione permotos, facere quicquid faciunt, non ut noceant alicui, sed ut opem afflictis ferant, quod Charitatis est opus. (Hæc sunt ferè, quæ in sui defensionem adferunt Magi, qui sua se arte opem ferre afflictis clamitant, & propterea se extra omnem culpam esse existimant). Hanc larvam pietatis & caritatis detrahet ipsis minister Euangelij, idque hoc pacto. Ante omnia grauiter refutabit istam impiam opinionem, docebitque nihil pietatis nomine censendum esse, quod destituitur claro verbo, & expresso mandato Dei; nullum consilium iudicandum esse bonum, quod cum ordine diuino & consilio Dei pugnat; nullam intentionem bonitatis laude ornari debere, quæ regulæ Christianismi aduersetur: & nullum charitatis opus dicendum, quod corpori valetudinem, & animæ perniciem adferat. Hæc grauiter sunt inculcanda, & scripturis confirmanda atque demonstranda. Deinde refutata opinione, qua suam impietatem palliarunt Magi, peccati quod commissum est Magica superstitione magnitudo & deformitas exaggeranda est, & ostendendum ista quatuor mala quæ modo recitauimus, videlicet, horrendam abominationem coram Deo, fœdam profanationem nominis diuini, turpem defectionem à Deo, & detestandam pacti, cum Deo initi in baptismo, violationem, in isto peccato concurrere, ut ut leue coram hominibus videatur.

Verum si quis hîc obiecerit, nimis grauem sen-

tentiam ferri in eos, qui ex errore peccant. Respondet: Peccatum ex errore est duplex. Vnum quod non pugnat cum fundamento, nec fidem excutit, qualia sunt multæ omissiones & infirmitates. Aliud quod ex diametro pugnat cum fundamento, atque illud euerit, quale est peccatum eorum magorum, quise pietatis prætextu exculant. Fidem enim promissionum diuinarum suffocat in cordibus, cum eorum qui exercent magiam, tum illorum, qui arte magorum curari videntur.

Tertiò his ita confectis, grauiter, ut requirit diuini ministerij maiestas, consilium ex re præsentia capiendum est. Nam in istum modum detracta bene opinionis pietatisque larua & monstrata peccati enormitate, aut emendationem promittunt qui peccarunt, aut manent pertinaces in sua opinione, & pro hac ergo diuersitate cum illis agendum erit.

Si promittit emendationem, qui simplicitate sua abreptus erat in superstitionem magicam, & recte instructus verbo Dei, tangitur vero dolore cordis quod propter peccatum à se commissum, hortabitur eum minister Euangelij ad penitentiam, monstrabit gratiam superabundare peccatis, ostendet bonitatem Dei & clementiam non volentis mortem peccatoris, sed conuersionem ut viuat. Si hic peccator admittit consolationem, & erigitur diuinis promissionibus, confirmandus est in eo proposito, & admonendus ne se rursus in laqueos Diaboli ob villa terrena commoda pertrahi sinat, & significandum est illi, quàm periculosum sit peccatum verè agnitum iterare. Nam inde paulatim dedolentia quædam nascitur. Atque ita instructum & admonitum in pace gratiis Deo actis, abire iubeat.

Verum quia factum ipsum aut publicè notum est, aut non, teneatur hæc regulæ, ex lege charitatis & ex verbis Domini, Marth. 18. extrahere.

Prima, si publicè notum fuit factum, publicè minister verbi declaret peccantis conuersionem, ut tollatur scandalum, deprecetur nomine rei culpam apud Ecclesiam, petet preces ad Deum pro eo fieri, ut in posterum caueat Diaboli insidias: moneat quoque totum cœtum, ut vigilet & oret, ne quis insidiis Diaboli circumuentus, gratia excidat.

Secunda, si factum publicè non innotuit, charitas suadet, ut minister Euangelij delictum fratris tegat. Hoc enim modo & scandalum vitatur, & famæ proximi consulitur. Atque hoc est quod Dominus vult cum ait: Si peccauerit in te, id est, te conscio, frater tuus, vade & corripe eum inter te & ipsum solum, si te audiuerit, lucratus eris fratrem tuum.

At si manet pertinax in suo proposito, nec vult resipiscere, minister verbi regulam Domini sequatur & adiungat sibi vnum atque alterum vnum grauem, vocetque reum, ut oratione, doctrina, admonitione, & obiurgatione conuincatur de suo errore. Quod si conuictus fespuerit, agatur cum illo, iuxta regulas quas modo tradidimus. At si contumax esse perrexerit, excommunicatione feriendus est, ut pudore suffusus tandem sapiat. Verum si non corrigitur excommunicatione, idque breuissimo temporis spacio (Nam mora periculum habet, ne alij contagione polluantur) res deferatur à ministro verbi, ad politicum magistratum, vtriusque tabulæ custodem, cuius officium est tollere scandala, vel exilio, vel penis corporalibus, in iis præferim, qui sunt insanabiles.

Exposuimus hæc nostrum consilium de iis, qui simplicitate quadam & obtentu pietatis magia vtuntur, in commodum, ut aiunt, aliorum, & ostend-

Faci-  
tati  
pro-  
de-  
fuit  
a  
magi-  
stris  
a  
dum

Quomodo  
ita  
standus  
in  
qui  
em-  
dationem  
promittit

Regula,  
de peccati  
publicè  
notis, ut  
non

Perit  
ces ut  
tenda

De pen-  
eorum  
qui illi-  
tis ar-  
dum  
inferre



& ostēdimus quomodo cum illis agendum sit, quod sanentur. Iam vno verbo de iis qui illicitis artibus, hominibus, animantibus, aut frugibus damna inferunt, dicemus. His conuictis legitime de suo facinore, gladius politicus non parceret. Crudeles est enim misericordia, in multorum damnum vni parcere. Quare dictum Bernhadi iustissimum est: Melius est vt pereat vnus quam vnitas.

Cæterum, quia minister verbi, salutem animæ mihi seriquaret, vitaret in nostris ecclesiis ordine agat cum reo. Hoc est *Primum* inculcet reo, de quo sumetur supplicium, magnitudinem & enormitatem peccati sui, quam si agnoscit, erigatur promissionibus, vt supra monuimus. Deinde de supplicio quod sustinebit ex sententia magistratus docebitur. Primum, quod illud supplicium nequaquam sit expiatio peccati sui coram Deo. (Hic enim vna mors Christi locum habet) sed iusta vindicta, quam magistratus ex mandato Dei exercet in eos, qui humanam societatem sceleratē læserunt, & scandalo graui ecclesiam Dei vulnerauerunt. Satisfit igitur non Deo per illud supplicium, sed hominibus solummodo, qui læsi erant. Deinde supplicio afficiendus admonetur, quod tametsi supplicium quod sustinebit, ex sententia magistratus, iusta pœna sit pro peccato: tamē fiat sacrificiū Deo gratum, modo tēperetur fide, obedientia & patientia. Nā fides qua accipit remissionē peccatorum; obedientia, qua se Deo & legibus subijcit, & patientia, qua forti fert animo se propter suum peccatum puniri, notant supplicij conditionem, idque ex mera bonitate Dei, vt cultus Deo gratus euadat ex gratia, quod sua natura iustum supplicium erat, iuxta illud; Psal. 51. 19. Sacrificium Deo gratum Spiritus contribulatus, cor contritum & humilatum Deus non despicies: huc exēplum latronis qui cum Christo propter suā malefacta cruci affixus est, pertinet. Hic enim fide adiunxit se Christo, voce clara iustum esse suum supplicium agnouit, atque ita Deo & legibus obtemperans, patienter pœnam quam meruerat, sustinuit, non dubitans de promissione Christi, qui sibi dixerat: Hodie mecum eris in paradiso. Quod ergo Latroni natura sua iusta pœna erat, conuersum est penitenti in magnum gaudium. Nam & in medio supplicio Spiritus Christi adstantia confortatus est, & morientis animā a crucis patibulo, in paradiso beatā & immortalis est ingressa. At sinistri Latronis supplicium, quia non erat temperatum fide, obedientia et patientia, non fuit sacrificium Deo gratum, sed Diabolo iucundissimum spectaculum, qui effusione sanguinis humani mirum in modum delectatur. Tertiū docebitur reus de consilio Dei, volentis ipsum in manus magistratus venire, & ab eo puniri propter sua facinora. In hoc Dei consilio, duo sunt obseruanda & reo diligentissime inculcanda, videlicet Misericordia Dei & Iudicium Dei. Misericordia quidem est, quod Deus facinorosum supplicio inuitare ad seriam penitentiam velit. Multos facinorosos cum ducerentur ad locum supplicij audiui dixisse. Si Deus me in manus magistratus puniendum propter mea scelera non tradidisset, actum fuisset de mea salute, omnino in peccatis meis fuisset mortuus, æternū damnandus. Nunc autem gratias ago Deo meo, qui ex sua magna misericordia me ad supplicium vocat, vt isto pacto, me conuertat, & conuersum sanet. Exempla ministris verbi nota sunt. Iudicij verò est, quo Deus propter conseruandam & tuendam humanam societatem, & ecclesiam, hanc disciplinam velit conseruari, vt qui publicē peccarunt, publicē etiam pœnas luant. Hac enim ratione minuuntur scandala, tranquillitas

conseruatur, honestas defenditur, & pietas propagatur inter homines.

## DE TERTIO.

Tertio loco proposui me dicturum aliquid de officio Christiani magistratus seu Iudicis, ne quid faciat in iudicando contra conscientiam, & quia nunc de magicis superstitionibus agitur, tria ordine faciemus.

Primum refutabimus eorum errorem, qui iudiciū de rebus magicis ad politicum magistratum pertinere negant.

Deinde de accusatione & eius variis modis quædam attingemus, vt iudex de hac re admonitus, diligentius de suo officio cogitet.

Postremo qualem oporteat esse iudicem, eiusque sententiam breuissimè exponemus.

Error eorum qui iudicium de rebus magicis ad politicum magistratum, seu iudicem pertinere negant, nimis crassus est, & indigna piis mentibus. Non enim intelligunt isti magistratum esse custodem vtriusque tabulæ. Non perpendunt cur iudices in scripturis, Dij, Patres, & Pastores cognominentur. Quò quæso pertinebit diuini nominis communicatio, nisi vt admoneat iudicem seu magistratum politicum, vt cogitet summam & primam curam sibi esse debere veræ religionis tradendæ, conseruandæ & propagandæ inter homines? Iam autem cum vera religio, nisi destructa falsa religione tradi, conseruari & propagari non possit, quis non videt piorum regum & principum, hoc est, summorum iudicum officium esse superstitiones omnes, inter quas vel primum locum occupant imposturæ Magicæ, legibus & pœnis tollere? Eodem pertinet patrum & pastorum appellatio, de qua alias diximus. Huc non ineptè referes duo illa Platonis præcepta, quorum Cicero meminit. Vnum: Quod qui præsumunt reipublicæ, vtilitatem ciuium sic tueantur, vt quicquid agant ad eam referant, obliui commodorum suorum. Alterum, vt totum corpus reipublicæ procurent, ne dum aliquam partem tuerentur, reliquas deferant. Iam verò qui negant ad iudicem politicum pertinere iudicium de rebus magicis, nonne tacite vtilitatem ciuium, & procuracionem totius corporis reipublicæ ad Magistratum pertinere inficiantur? Si quis obiecerit, nullam legem de istis rebus esse latam in hoc regno, audiat vocem Dei omnibus humanis legibus anteposendam: Exod. 22. 18. Maleficam ne patieris viuere. 1. Audiat leges Imperatorias, quæ idem seuerè imperant. Sciat consuetudinem longam huius regni, cum verbo Dei & cum religiosorum imperatorum legibus congruentem, vim legis habere. Sed quid multis? Magistratus præcipuū munus abolet, qui illius legibus & pœnis, manifestam nominis diuini profanationem coercendi adimit.

Accusatio secundo loco sequitur, de qua ideo dicam, quia interdum iudices, etsi norunt flagitia quæ committuntur: tamen se excusant quò minus in flagitiosos animaduertant, propterea quòd nullus sit qui accuset. Ita enim admoniti de suo officio respondere solent. Verum hic sciendum est, quòd tria sint accusandi genera. Primum, cum publica fama aliquem notat & accusat. Secundum, cum in reipublica benè constituta, censores morum ad magistratum deferunt, quæ corrigenda & punienda iudicant. Tertium, cum priuatim læsus accus-

R. iij.

De officio Christiani Magistratus ad politicum magistratum pertinere.

2. Iudicium de rebus magicis ad politicum magistratum pertinere.

2. Accusationes in magos, veneficos, & Sagas, quales esse oportet.



stationem instituit coram legitimo Iudice. Quantum autem ad accusationem, quæ sit per publicam famam attinet, sciat Christianus Iudex suum officium esse in Republica: quod est boni patris in familia. Quid hic facit bonus Pater? Si fama peruenit ad ipsum esse in sua familia hunc vel illum qui nequiter agit, nonne statim omnibus modis inquirat, nec desinit inquirere, donec ad veram rei cognitionem venerit? Atque ita, quantum in se est, de sua domo scandalum tollit. Si hoc facit Paterfamilias in una domo, multo magis Christiani Iudicis erit, & præsertim summi, qui Pater patriæ appellari gaudet, inquisitionem seriam facere, ut tandem cognoscat verane sit publica fama, an non, ut tollat scandala quibus multi offenduntur. Omitto breuitatis gratia exempla. De aliis duobus accusationum generibus nihil opus est dicere, nisi ut secundum leges instituantur & determinentur, audita utraque litigantium parte, iuxta illud Senecæ dictum. Qui statuit aliquid, parte inaudita altera, æquum licet statuerit, haud æquus est. Deinde ut litigantium, hoc est, accusatoris & rei officium est tantummodo ostendere rem ita esse, vel non esse: sic factum, vel non factum esse: ita solius iudicis est rem vel factum iustum vel iniustum cognoscere, & pronunciare, & non discere à litigantibus.

3. Qualem oportet esse Iudicem.

Ceterum, qualem requiro iudicem brevissimè accipite. Iudex sit sapiens, ut legem intelligat. Sit bonus, ut calumnias auerfetur. Sit prudens, ut legem rectè ad causam accomodat. Potens, ut delinquentes coercere & innocentes defendere possit. Sit timens Dei, ne quicquam ex priuatis affectibus agat, quo polluat conscientiam suam, sed omnia ad gloriam Dei, & vtilitatem reipublicæ, cui præest, referat, ut & nomen Dei, & pastoris, & patris pietetur. Breuiter, cogitet se ministrum Dei esse, ut exerceat non suum sed Dei iudicium. Qui enim suum ex affectibus exercet iudicium, experitur aliquando verum dixisse Poëtam qui ait,

*Ὁς σὺ καλῶς δὲ δίκης σὺ δὲ δὲς ἰστέπειτα δὲ δίκης.*

1. An pœnas Legisbus facias. Iudicis remittere liceat.

Porro quia Iudex exercet non suum sed Dei iudicium, cuius regula Lex est, duæ quæstiones se hic offerunt. Vna, an liceat magistratui aliquando reo contra legem apertam peccanti parcere, an non? Altera, an *ἐπιείκεια*, quæ cum verbis legis pugnat, sit cuiusvis Iudicis nec ne?

De prima quæstione, videlicet, an liceat Iudici, delinquenti contra legem parcere an non. Hæc tenetur regula: Quando extrema voluntas legis patitur mitigationem, & qui peccauit, potest emendari sine grauiori pœna, & societas humana non periculose scandalo offenditur, potest Iudex Christianus exemplo Dei (cuius vice in iudicando fungitur) vel mitigare pœnam, vel parcere omnino reo, modo suppliciter petat veniam, & seriam promittat emendationem.

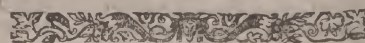
Hæc regula copulatiuè est accipienda. Nam simul oportet finem, seu extremam voluntatem legis (quæ absque omni dubio est pia societatis humanæ conseruatio) conditionem peccantis, & totum reipublicæ corpus intueri. His enim simul collatis & consideratis, facillè intelligat prudens Iudex, quando Iusticia, & quando Misericordia fit vtendum. Exemplis breuitatis gratia supersedeo.

2. An cuius Iudicis ex aequo & bono, non Iudices supremi, intermedij, & infimi seu populares. Si Iudex qui est infimi ordinis *ἐπιείκεια* admittit, hoc est, si non iudicat secundum *τὸ πρῶτον* le-

gis pugnat, sit cuiusvis Iudicis nec ne? Sunt enim Iudices supremi, intermedij, & infimi seu populares. Si Iudex qui est infimi ordinis *ἐπιείκεια* admittit, hoc est, si non iudicat secundum *τὸ πρῶτον* le-

gis, sed, ut putat, secundum *δὲ δίκης*, periculo se inuoluit, & calumniatoribus se exponit, ideo sic agat, non statim puniat iuxta verba legis, sed causam deferat ad supremum Iudicem, cuius solius est legem accommodare ad causam, eamque interpretari, idque cum ex consideratione finis ultimi legis, tum ex circumstantiarum, personarum & rerum examinatione. Atque hoc faciet quando voluntas legislatoris cum verbis legis prudenti Iudici videtur pugnare, alioquin non. Nam si mens legis & *τὸ πρῶτον* concurrunt, nullus locus *ἐπιείκεια* relinquitur. Hanc *ἐπιείκεια* ideo esse supremi iudicis dixi, quia is solus viua Lex suorum est ciuium, cui reliquos omnes parere oportet.

Porro in sententia ferenda, inter supremum Iudicem & subordinatum, tenendum est hoc discrimen. Supremus Iudex potest in ferenda sententia probabiles coniecturas ex multis signis congestas, sequi. Signorum enim plurium collatione certificatur Iudicis conscientia, ut de qualitate causæ non dubitet. De signis ergo rectè à Poëta dicitur: Quæ si non profunt singula, multa iuuant. At subordinatus Iudex debet habere vel spontaneam confessionem rei, vel testes sufficientes, de quorum fide non hæsitat. Atque hæc causa est, cur causæ dubiæ supremo Iudici referuntur. Siquidem subordinatus Iudex non conscientia suæ testimonio contentus esse debet, sed testium quorum fides digna est, asseueratione, iuramento solenni adhibito, opus habet.



## APPENDIX,

DE

## QUINQUE CONSILIA- RIIS PESSIMIS.

Quinque sunt Consiliarij iniqui, qui cum admittuntur, cum suis suffragiis, ad ferendam de quauis causa sententiam, actum erit de æquitate.

Horum nomina sunt:

1. Beneuolentia.
2. Odium.
3. Contemptus.
4. Metus.
5. Spes.

Hi enim sæpe peruertunt iudicium, hoc est, iustificanc impium & condemnant iustum.

1. Beneuolentia, fontem sæpè absoluit vel contra leges manifestas, vel legibus Sycophantia deprauatis & iniquissimè detortis. Ideo Nazianzenus rectè dicit, Beneuolentiam sæpe facere ut Iudicem veritas vel fugiat, vel calumniis obruatur. Hic Iudex cogitet quid faciat, cum Deum iniquæ sententiæ testem faciat. Non enim suam, sed Dei sententiam pronuntiabit Iudex. Cum igitur contra Deum pronuntiat, non tam Iudex quam Iudas censendus est.

2. Odium in fontem sæpe condemnat simili modo, hoc est, aut contra legem manifestam, aut deprauatis legibus. Quid enim non audet odium, furori inueterato simile? De his duobus iniquis consiliariis, Deus hanc fert sententiam apud Esaiam,



Esaiam, cap. 1. 23. Qui iustificat impium & condemnat iustum, uterque est abominatio coram Domino. Nec mirum est, cum & mens eorum sit polluta mala sententia, & conscientia contaminata malo proposito, contra naturam fidei Christianæ, & dilectionem fraternam, sine quibus homines frustra de Christianismo gloriantur.

3. *Contemptus* & reum & pauperem negligit. Reum quidem ut indignum, cuius magna habeatur ratio, siue damnetur, siue absolatur: Pauperem verò, ut indignum, cuius nomine Iudex molestiam in examinanda causa sibiumat. Narratur historia de quadam femina paupere, quæ affecta iniuria à quodam ciuium suorum, venit ad Regem, conqueritur de iniuria sibi facta. Rex autem accinctus itineri, respondet, sibi otium non esse istam controuersiam audire: cui mulier, Estne tibi otium ut Rex sis & saluteris? Hoc audito, Rex incipit cogitare de Regis officio, & vocato aduersario mulieris, & auditis utrinque partibus, mulierem insontem pronunciat. Si hoc fecit Iudex Ethnicus, quid faciet Christianus?

4. *Metus* declinat pericula. Iudices enim, præcipue qui sunt plebeij ordinis, cum non possunt sustinere potentum iram, sepe non tam in gratiam eorum pro quibus inuiti iudicant, quam ut ipsi vitent pericula, peruertunt iudicium. O quanta est hæc impietas, plus hominem quam Deum timere! Magis metuere pulueris & cineris indignationem, quam iram Dei!

5. *Spes*, quintus Consiliarius iniquus, cum sibi

amicos conciliare cegitat, placentia pronunciat: ex quo fit, ut iustus causa excidat & contra eum pronuncietur. Norunt fortè Iudices ipsi, non esse huius rei rara exempla. Cum antiquas leges sibi aduersari vident, confugiunt ad nouas. Si hæc aduersantur, interpretationem querunt, non ex Legislatoris mente, sed ex priuatis affectibus, quos in iudicium adferunt.

Ut autem Christianus Iudex non det locum istis iniquis Consiliarijs, existimet ex verbo Dei quanta sit gravitas peccati Iudicis, aliquem insontem, condemnantis, & quanta poena istud peccatum aliquando excipiat. Nam qui aliquem iniuste condemnat, primum quantum in se est, Deum hominidam facit. Deinde seipsum abominabilem reddit coram Deo, vastata conscientia & excussa fide. Ad hæc, quando innocentem iniuste condemnat, notam ipsi infamiae post mortem inurit, quæ infamia transit in familiam, & alios amicos. Præterea societatem humanam, quam conseruare deberet, scedè lacerat, dum eius partem aliquam iniuste destruit. Postremo, ut tristitiam adfert bonis, Dei Angelis, quos Deus hominibus attribuit custodes: Ita exhilarat Diabolos, qui homicidijs aliisque iniustis sententijs delectantur. Hoc si cogitent Iudices, non facile personarum acceptio eos à recto abriperet, nec se socios facerent malignorum spirituum, qui nulla re magis delectantur, quam si videant homines in mutuam perniciem incumbere.

## LIBELLVS DE CONIVGIO, REPVdio, ET DIVORTIO.

IN GRATIAM FRATRVM, QVI IVDICES  
causarum matrimonialium in Regnis Danie & Noruegia constituti  
sunt, conscripserunt

NICOLAO HEMMINGIO D.

### I. DE CONIVGIO.

**R**es sunt appellationes præcipuæ, quibus copula coniugalis apud Latinos significatur, videlicet, Nuptiæ, Coniugium, & Matrimonium: quæ appellationes, tametsi non re, ratione tamen quadam differunt, singulæque coniuges de officio monent.

*Nuptiæ* dicuntur à gestu sponsæ. Nam sponsa, cum in domum sponsi duceretur, velabat faciem, & flammeo, hoc est, velamine matronali, vultum & caput veluti quadam nube obtexit, idque in signum casti pudoris, liberalis subiectionis, & firmi propositi, quod sponsa statueret sub tectum solius mariti degere, eiusque solius thoro contenta esse. Ex quo factum est, ut hæc copula, nuptiæ & connubium diceretur, etsi postea vox nuptiarum apud solas ceremonias & solennitates nuptiales remanserit.

*Coniugium* appellatur à iugo, eo quòd coniuges stabili iugo, parique iunctos esse oporteat, seu quod

40 sint eiusdem iugi confortes. Quo symbolo indicatur, quòd parem conatum, curam, amorem studiumque in confortibus esse debeat, utque mutuis officijs, paribusque obsequijs coniuges se complectantur, domum regant & administrent. Huc respexit Sapiens, cum de impari coniugio diceret: *Bovis iugum instabile, ut quod huc illuc agitur inconstans.*

*Matrimonium*, quare dicatur maritalis copula? Matrimonium intelligemus, si cur facultates quas liberis relinquunt parentes, patrimonij nomen acceperint, cognouerimus. Cum ergo non sit dubium, facultates, quas copula parentes liberis relinquunt, ex eo dictas esse patrimonium, quòd potissimum patris industria, labore, & sollicitudine sint acquisitæ; sequitur matrimonium dici ab industria, labore & sollicitudine matris, in parientis, fouendis, curandis & educandis prolibus: quæ pignora, tanquam certissima amoris mutui, & indissolubilis copulæ argumenta, nominantur. Tametsi autem sepe contingit, ut coniuges absque prolibus viuant: tamen denominatio rectè à consilio & proposito contrahentium desumpta est, & non ab euentu qui est incertus. Atque hæc tenus de appellationibus.

R. iiii.



Vnde pen-  
der doctri-  
na de con-  
iugio.

Moses ple-  
ne de con-  
iugio scri-  
psit.

Porro cum vniuersa de coniugio doctrina, pen-  
deat ab eius iusta definitione, ex verbo Dei recte ex-  
tracta, in principio definitione coniugij tradā. Deinde,  
quoniam in definitionis analysi, offerent se omnia,  
quæ de coniugio vtiliter dici possunt, ea quoque  
pertractabimus, qua possumus summa perspicuitate,  
diligentia, ac fide. Deinde, de repudijs & diuor-  
tys dicturi.

Esti autem Iurisperiti & Canonistæ suas habent  
definitiones eruditas & bonas, quas in declaratione  
definitionis, quam dabimus, per occasionem attingemus:  
tamen hac vice nobis placet paulo pleniorē definitionem,  
ab ipso Mose, qui primus de coniugio ex ore Dei scripsit,  
defutam, proponere. Hic ergo capite secundo Genes. hanc  
definitionem coniugij nobis suppeditat.

### DEFINITIO CONIUGII.

CONIVGIUM est diuinitus ordinata, vnus  
maris & vnus fœminæ, legitimè consentientium, in  
vnam carnem, mutui adiutorij causa coniunctio. Hæc  
definitio plena est, in qua nec quicquam redundat,  
nec quicquam desideratur. Omnibus enim partibus  
iustæ definitionis constat. Quare non dubium est,  
quin quicquid de coniugio vtiliter dici possit, ex hac  
definitione, tanquam ex fonte fluat.

### ANALYSIS DEFINITIONIS.

Hanc definitionem, si retexuerimus in suas, ex  
quibus contexta est, partes quinque inueniemus,  
quas distinctè proponemus & declarabimus.

*Prima*, quisnam sit coniugij autor.

*Secunda*, quæ sit coniugij materia.

*Tertia*, quæ sit coniugij causa efficiens.

*Quarta*, quæ sit coniugij forma.

*Quinta*, quis sit finis coniugij.

### DE PRIMA.

DEVM ipsum autorem, conciliatorem, & approbatorem  
esse coniugij, prima definitionis pars ostendit, & ex secundo cap. Genes. manifestum est.  
Ex hac definitionis parte tanquam ex immoto principio,  
vt multa extruuntur in laudes coniugij: ita multi perniciosi  
errores, quibus nonnulli deformant hanc Dei ordinationem,  
clarissimè refutantur. Quid enim, quæso, laudabilis esse  
potest, quàm à Deo esse profectum? Quis est, qui opus Dei  
accusare, & ordinationi ipsius quicquam detrachere audebit,  
nisi ab impuro dæmonio impulsus?

Primum itaque, cum coniugium prædicatur esse  
ordinatio diuina, necesse est, vt coniugij statum, sanctum  
& bonum esse fateamur: cum certum sit, nihil  
nisi sanctum & bonum, manare posse à sanctitatis  
& bonitatis fonte Deo. Is enim & coniugium sapienter  
inuenit, & vtiliter ordinauit, idque non in poenam,  
sed in bonum eorum, qui coniugio piè copulantur, & in  
suam gloriam, quemadmodum ex circumstantijs instituti  
coniugij promptum est colligere. 1. In paradyso enim  
sanctissimo loco initium cepit coniugium, idque ante  
lapsum primorum coniugum. Proinde nullo pacto  
sentendum est, quod coniugium sit ordinatum in poenam.  
Non enim poena præcedit, sed sequitur culpam. 2. Ceptum  
est coniugium inter sanctissimos homines Adam & E-  
uam, tum alienos ab omni labe & peccato. 3. Ipse  
Deus sancto sponso sanctam copulauit sponfam, &  
copulatis benedixit, tanquam suæ sanctissimæ ordina-  
tionis. 4. Neque hæc benedictio ad personas illas  
solummodo, quæ tum præsentibus aderant, referenda  
est, verum etiam ad ipsam Dei ordinationem in

Coniugij  
status bo-  
nus & san-  
ctus est: vt  
ex institui-  
tionis eis  
cunstan-  
tijs colligi-  
tur.

omnes posteros Adæ. Tamen si autem postea astu  
Satanæ subintravit peccatum in mundum, quo om-  
nes homines natura polluti sunt: tamen sanctitas  
coniugij, vt ordinationis Dei, perpetua est. Pec-  
catum quidem polluit contrahentes: ordinationem  
tamen Dei non vitiat. Huc respiciens Apostolus,  
Heb. 13. 4. Honorabile seu preciosum est  
coniugium in omnibus, & thoros immaculatus.  
Hic profectò Apostolus, & coniugium honorabile  
sanctumque vult haberi: & ipsum thoros, hoc  
est, congressum piorum coniugum, immaculatum,  
hoc est, sanctum, censeri postulat. Quis, quæso, mor-  
talium, in hac clarissima veritate non acquiescit, qui  
verbum Dei in aliquo loco habet?

Sit proinde hoc ante omnia infixum animis  
stris aduersus omnes, qui vel minimum detractum  
volunt huic Dei ordinationi, quod coniugium non  
sit immunditia, sed res sancta, immaculata, precio-  
sa, omnibus hominibus & statibus hominum con-  
cessa. Quod qui negant, Deum absque omni dubio  
autorem malorum tacite statuunt, quicquid verbis  
simulent.

Tacianus, à quo suum venenum suxere Encrati-  
tæ, nuptias vocat *πορνείαν, εἰδωλολάτρειαν, βέλθυμα*, hoc  
est, scortationem, corruptionem, scelus, abomina-  
tionem. Et addit, Nihil planè differre matrimonium à  
scortatione, nec quenquam saluari posse, qui con-  
iugium sit amplexus, aded quod nec Adam quidem  
ipsius sententia sit saluatus. Quis non exhorrescit  
ad hanc blasphemiam? Quis non videt istam bla-  
phemiam vocem, manifestè pugnare cum veritate  
Dei, quam proposuimus? Quis non intelligit im-  
purum istum nebulonem, confusionem à Diabo-  
lo inuectam, confundere cum ordinatione Dei bo-  
na? Quare non immerito Paulus, de ipso & eius-  
dem farinae hæreticis prædicens, vocat illorum fu-  
rores, doctrinas Dæmoniorum, 1. Timoth. 4. 1.

Fuerunt multi, qui tamen primas nuptias vt-  
cunque ferebant, de secundis tamen variè iudica-  
bant. Quidam enim eas prorsus damnabant. Nonnulli,  
vt Athenagoras, *ἀνὴρ καὶ ἑστὴς* definiuerunt.  
Sed horum vanitatem suo loco videbimus.

Pontificij, etsi coniugium ipsum non videntur  
damnare, (Nam illud titulo Sacramenti ornant) ta-  
men cum vsum coniugij coniunctum esse cum pec-  
cato, fabulantur, re ipsa cum Encraticis sentiunt.  
Quis enim rem probauerit, cuius vsum improbetur,  
quæque vt non liceat sine peccato? Sed quoniam,  
quæso, nituntur fundamento? Coniuges, inquit,  
mutua concupiscentia ardent, sine qua opus gene-  
rationis iacet: Concupiscentia autem peccatum est,  
vt carnis opus. Proinde vsum coniugalis cum pec-  
cato coniunctus est. Sed falluntur & fallunt Papi-  
stæ, cum non discernunt inter concupiscentiam or-  
dinatam, imò creatam à Deo, & concupiscentiam  
ruentem contra ordinem diuinum. Nos autem ex  
verbo Dei nouimus, discernendum esse inter con-  
cupiscentiam honestorum coniugum, quæ Deum  
autorem habet, & concupiscentiam carnis: id est,  
vitiositatis naturæ, quæ limites ordinationis diu-  
inæ transgreditur, qualis est perditè & contra ordi-  
nem diuinum se amantium. Deinde carnis opus du-  
plex est, licitum & illicitum. Licitum, quod non pug-  
nat cum ordinatione Dei, nec aduersatur charitati  
Dei aut proximi. Illicitum autem, quod huic ad-  
uersatur. Nec inuat causam eorum dictum Davidis:  
Ecce in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis  
concepit me mater mea. Non enim rectè infe-  
runt, David est conceptus in peccato: Ergo con-  
plexus piorum coniugum est peccatum. Nam cui  
persuadebunt,

Obiici-  
no dila-  
ua.

Cōsequē-  
simili-  
tudinē  
petenti-  
argumen-  
ti ad or-  
dinationē  
diuinā  
coniu-  
gij  
hōstias  
rec quos  
numera-

Tacianus  
& Encra-  
tites.

Secundū  
rum ne-  
ptiarum  
hōstias

Pontifici-  
rum fun-  
damentū

Eueritū

Exceptio  
Respon-



persuadebunt, quod David hic transferat culpam suam in matrem, & non conqueratur potius de contagione & reatu totius humanæ naturæ, propagatæ ab vno Adam? Nullo proinde modo, opus generationis in sanctis coniugibus pollutum esse pronunciat David, neque status coniugalis ab eo carpitur, neque congressus piorum coniugum, qui sit in timore Dei, taxatur. Est enim sancta Dei ordinatio, & opus Deo acceptum. Sensus proinde verborum Davidis hic est, In iniquitatibus conceptus sum, id est, mox in conceptione fui pollutus communi naturæ vitio, & in peccatis concepit me mater mea, id est, cum conciperer in utero matris meæ, fui reus, idque ex iusto Dei iudicio. Propter vnius enim peccatum, rea est facta tota humana natura, Rom. 5.

Ceterum, cum Papa suis sacrificiis legem perpetui cœlibatus opponit, tametsi multa videtur cumulare argumenta, quibus simpliciores seducit, eodem tamen quo Tacianus & Encratitæ fundamēto nititur. Omnia enim argumenta Papæ de cœlibatu sacerdotum hinc fluunt, quod tacite statuat coniugium esse rem prophanam, & immundam. Quod ut clarius pateat, argumenta Innocentij III. in formas dialecticas retexta proponam, ut nuditas Babylonice meretricis conspiciatur. Habetur autem Innocentij decretum, distinctione 82. capite *Propositio*, in quo capite Innocentius secutus vestigia Siricij, tanquam principium sibi sumit ad abolenda coniugia sacerdotum, quod coniugium sit res prophana & immunda. Quod etsi verbis non dicit, ex consecratione tamen argumentorum ipsius sequitur.

Propositio probanda in nominato capite hæc est: Sacerdotes non debent esse coniuges. Hanc propositionem confirmat ordine, his argumentis.

*Primum*, Coniuges sunt incontinentes. Sacerdotes non debent esse incontinentes. Igitur Sacerdotes non debent esse coniuges. *Resp.* Etsi fateor inveniri quosdam incontinentes coniuges, qualis est maxima cœlibum turba: tamen non recte culpa hominum transfertur in rem, qua homines & recte & male uti possunt. Deinde, Paulus ex spiritu Dei pronunciat, coniugium esse remedium adversus incontinentiam, 1. Corinth. 7. Quis ergo crederet Innocentio, qui ex spiritu Montani contrarium docet?

*Secundum*, Levitici Sacerdotes abstinere anno à coniugibus, quo sacra in templo administrabant: Ergo Christiani Sacerdotes, qui semper in templo sacrificant, debent semper abstinere. Idcirco prorsus à coniugio alieni esse debent. *Resp.* In hoc argumento multa sunt vitia. Primum, non possunt Papistæ docere, quod Levitici Sacerdotes, toto tempore vicis suæ abstinerint ab vxoribus. Debili igitur fundamento nituntur. Deinde in hoc peccat argumentum, quod id quod omnibus Christianis est commune, proprium sacerdotum esse nugatur. Verum si de Missis intelligunt, sicuti reuera faciunt, novimus Missam illorum horrendam esse prophanationem, & non minus execrandam, quam Sodomiticam abominationem.

*Tertium*, Quicumque serviunt iugiter sacris oblationibus, puri & ab omni labe purgati esse debent. Sacerdotes iugiter serviunt sacris oblationibus: Igitur sacerdotes puri & ab omni labe purgati esse debent. Ex quo sequitur, Sacerdotes non debere esse coniuges. *Resp.* Quis non videt hæc profecta à Montani spiritu, & non à Christi spiritu. Siquidem Apostolus per spiritum Christi loquens, thorum coniugalem, sanctum & immaculatum esse pronunciat. Glossator Decreti multò rectius, qui audet

contra Papam dicere, matrimonium esse reitissimam.

*Quartum*, Sacerdotes debent esse sancti. Coniuges non sunt sancti. Ergo Sacerdotes non debent esse coniuges. *Resp.* Hæc argumentum extruit Papæ ex verbis Domini, Levit. 20. 26. Sancti estote, quoniam ego sanctus sum. Glossator hoc loco contra Papam argumentatur, ab autoritate Nicenæ Synodi. Contra est, inquit, Nicena Synodus, quæ castitatem concludit esse concubitum cum propria vxore.

*Quintum*, Quibuscunque sacrificandi & orandi iuge officium est, semper abstinere à coniugibus. Sacerdotibus iuge sacrificandi & orandi officium est. Igitur Sacerdotes non debent esse coniuges. *Resp.* Hoc argumentum re ipsa convenit cum secundo & tertio. Sed & maior & minor falsa est. Nam ut multi sancti coniuges fuere & sunt, qui & semper orabant, & vera sacrificia quotidie offerebant: ita non sacerdotum tantum est, veras hostias offerre, sed omnium piorum, siue sint coniuges, siue celibes. Offerre autem in Missa Papistica Filium Dei, (hoc enim Papistæ officium iuge sacrificulorum definiunt) non est officium, sed contra officium, cum sit mera abominatio à Deo damnata. Sed de idolo Papistico, vide quæ annotavimus in Psalm. 84.

*Sextum*, Contaminati carnali concupiscentia non exaudiuntur. Sacerdotes debent exaudiri. Igitur non debent contaminari carnali concupiscentia. Hinc vult inferre Innocentius, Sacerdotes debere esse celibes, quasi omnes coniuges essent contaminati carnali concupiscentia. *Resp.* Hoc argumentum petunt ex verbis Pauli, Tit. 1. 17. Omnia munda mundis, pollutis autem & infidelibus nihil est mundum, quorum & mens & conscientia polluta est. Quis hic non agnoscat Montani spiritum, qui pollutum pronunciat, quod Spiritus sanctus sanctum esse affirmat. Deinde, malignè torquet verba Pauli ad suam Sodomiticam castitatem. Neque enim Paulus eo in loco confert inter se celibes & coniuges, sed impios Iudæos (delectum ciborum superstitione docentes) & pios ex gentibus conversos. Illorum mentem pollutam ait: atque idem omnem illorum cibum immundum concludit: horum autem mentem mundam affirmat, atque ad id omnem cibum eorum mundum pronunciat, siue sint coniuges, siue celibes. Deinde, de exauditione dico, quod unicuique habeamus Sacerdotem, quem scimus exauditum esse, Iesum Christum, cuius intercessione omnes qui ex fide inuocant, exaudiuntur, siue sint coniuges, siue celibes. Quis non ex hoc argumento intelligit, quid sentiat Innocentius de coniugibus, quorum & mentem & conscientiam pollutam esse subindicat? Imò nisi sic sentit, nulla est consecutionis argumenti ipsius necessitas.

*Septimum*, Qui in carne sunt, Deo placere non possunt. Coniuges sunt in carne. Igitur coniuges Deo placere non possunt. Sacerdotes itaque cum debeant placere Deo, non possunt esse coniuges. *Resp.* Huc renitentem & inuitum obtorto collo trahunt Apostolum, cuius verba hæc sunt, Rom. 8. 8. Qui autem sunt in carne, Deo placere non possunt: Vos autem non estis in carne, sed in spiritu. Quis non riserit ineptias istius Pontificis? qui ita verba Pauli accipit, quasi distingueret inter coniuges & Sacerdotes, ut coniuges dicantur in carne esse, Sacerdotes autem in spiritu: cuius vanitas indigna est responso. Nemo enim tam rudis erit, qui vel elementa religionis didicit, qui non intelligat, Papam



iftum ludere, quod ita in alienum fenfum verba A-  
poftoli torquet. Paulus vult, homines iuftificatos fi-  
de ferui Deo per iuftitiam, & non indulgere vi-  
tiofitati naturæ ad perpetranda iniuftitiam: vt ef-  
fe in carne, fit nihil aliud, quam obedire carni  
in concupifcentiis damnatis à Deo, & efle in fpiritu,  
fit, fpiritus fide fe fubmittere per nouam obedien-  
tiam.

Præter hæc septem argumenta Innocentij & Sircij habent & alia, quorum præcipua attingam.

*Ocellanus, Qui ducit vxorem, eā quæ fuit mundi, curat. 1. Corinth. 7. 33. Sacerdos non debet curare quæ fuit mundi, fed quæ funt Dei. Igitur Sacerdos non debet vxorem ducere. Refpon. Maior comparatiue accipienda eft. Qui ducit vxorem, curat quæ funt mundi, fcilicet, plus quàm celebs habens donum caſtita-tis. Nam celebs non habens donum caſtita-tis, non tam curat quæ funt mundi, quàm quæ funt immunda. Ad minorem dico. Sacerdos non debet curare quæ funt mundi, quatenus impediunt ipſius miniſterium, & auocant à confeſſione tempo-re perfectionis, quale tunc fuit, cùm Paulus hæc ſcriberet.*

*N*umum, Sacerdotum status debet esse perfectior. Celibatus est perfectior coniugio. Igitur Sacerdotes non debent esse coniuges. *Respon.* Primum dico, perfectionem status Christianorum non positam esse in vitæ genere, sed in animo & proposito, videlicet, cum homo pius obedientiam erga Deum, omnibus rebus mundi, atque ad eam propriæ vitæ arreponit, siue sit coniugatus, siue celeb. Deinde quantum ad minorem attinet, dico, coniugium nequaquam postponendum esse celibatui, propter perfectionis meritum. Non enim Abraham postponendus est Ioanni, quia ille maritus, hic celebs fuit. Concludo itaque, celibatum non esse meliorem coniugio, *ἀλλ' ὅτι*, sed *ἡ* τῆς, hoc est, non bonitate operis, sed vsu, idque nec semper, nec in omnibus, sed solummodo in ijs, qui donum habent continentie. Hanc esse sententiam Pauli non negabit, qui textum inscripserit.

Argumēta quibus probatur coniugii ninitris ecclesiæ esse libe-  
rum.

Porro, tametsi ex ijs quæ hæcenus diximus, pate-  
re existimo, quomodo sit inuptum interdictum, quo Sa-  
cerdotes acerentur ad nuptijs: tamen ut fortius pre-  
mantur aduersarij, & habeant pij præcones Euan-  
gelij, quo suas conscientias aduersus impia Paparum  
decreta muniant, quædam argumenta notabo, quib-  
us nuptias Sacerdotibus libera esse diuino iure  
demonstrabimus, & cum Deo pugnare omnes, qui  
imponunt perpetui celibatus iugum vlli hominum  
ordini.

*Primum*, Quod sanctum est, honorabile, & immaculatum, nullis ordinibus aut statibus hominum est illicitum. Quomodo enim illicitum, quod sanctum est? Quomodo illicitum, quod est honorabile? Quomodo illicitum, quod est immaculatum? Neque enim prophanat quod est sanctum, neque vitiat quod est honorabile, neque polluit, quod est immaculatum. Cum igitur Spiritus sanctus, coniugium sanctum, honorabile, & immaculatum esse affirmet, sicuti supra à nobis demonstratum esse. Quis sacri mentis audebit se Spiritui sancto opponere? & arcere Sacerdotes à nuptijs, tanquam eorum statu indignis, nisi impuro Montani spiritu fuerit agitatus?

*Secundum*, Autor Epistolæ ad Hebræos clarè & disertè ponit particulam vniuersalem, cum affirmat, nuptias *in vtrâ* in omnibus, esse honorabiles. Hic necesse est, vt retineamus particulam vniuersalem & eam applicemus, & omnibus hominibus aptis ad

coniugium, & omnibus partibus coniugij. Cùm igitur Papa auctoritatem Apostolicam mentitus, excipit sacerdotes, satis ostendit se non Apostolicum, sed apostatice spiritui Regi. Nam manifesta contradictio est, honorabiles esse nuptias inter omnes, & non esse honorabiles inter Sacerdotes. Quicunque ergo statuit Deo obediendum esse magis quam homini, Apostolum & non apostatam sequendum esse sciat. Græcus scholiastes admodum eleganter vniversalem particulam partibus coniugij accommodat: *τιμω* inquit, *ἐν πάσι τῶν δοθέντων τῶν κατὰ τὴν μέραν τιμω*, *ἐν τῷ θεῷ ἐκ τῶν ἀλλοίων* *δὲ κατὰ τὴν μέραν τιμω*. Hæc interpretatio includit priorem, & omnem exceptionem, quam Papistæ afferre possunt, euerit.

**Terminus.** Episcopum, inquit doctor gentium, oportet irreprehensibilem esse, vnus vxoris maritum, &c. Si ergo habere vnam vxorem caret reprehensione, quicumque Sacerdotibus interdicit nuptias, Paulo fe opponit, vt qui reprehendat, quod Paulus non reprehendendum esse pronunciat, acque aded Deum in Paulo loquentem contemnit. Proinde cum Spiritus sanctus in Paulo nuptias Episcoporum probat, vt irreprehensibiles, qui feres Siricium, Nicolaum, Innocentium, aut alios Papas, Montani spiritu afflatus, si legem celibatus tanquam necessariam imponere? Innocentius Papa hoc argumentum ex Paulo desumptum eludere conatur, cum ait: Sed forte, inquit, hoc sibi licere credit, quia fecit prout est: Vnius vxoris virum. Non dixit hoc, vt permaneat in concupiscentia generandi, sed propter incontinentiam futuram, hoc est, propter incontinentiam quam metuebat Apostolus. Sed quis non videt Papam fe suo gladio confodere? Nam si Paulus, metuens futuram incontinentiam, vult Episcopum esse vnus vxoris virum, cur non Papa idem periculum metuit? Alij, vt refert Græcus scholiastes, dicunt, vnus vxoris, id est, vnus Ecclesie, oportet Episcopum, hoc est, sacerdotem esse, sed pudendo errore. Nam Paulus in eo loco, non loquitur de officio Episcopi, sed de conditione seu qualitate personæ Episcopi.

*Quartum.* Omnis qui continere se non potest, & vocatur <sup>ad incontinētiā</sup> obligatur ad coniugium. Vnusquisque, inquit, propter fornicationem ( scilicet vitandam ) propriam uxorem habeat, & vnaquęque suum virum. Verbum <sup>ἐκ τῆς</sup> imperantis est, & non liberum permittentis. Hoc mandatum cum sit vniuersale, nullam prorsus exceptionem admittit. Siue ergo sit Sacerdos, siue Monachus, qui vrutur, hoc est, vincitur à flammis libidinum, ita vt fornicationem aut aliam immunditiem nefandam meditetur, Deo potius quàm homini obedientia debet, ne contempto hoc Dei mandato, in laqueos Diaboli, propter incontinentiam suam incidat. Fit enim violenta continentia vt plurimum laqueus Satane, quo involuuntur homines, vt tandem ruant in varias concupiscencias, donec prorsus à Deo deficiant ad impuras & damnatas libidines: quemadmodum videre est in regno Pontificio, in quo lupanaria præferunt honestas nuptijs, vt manifestum est in illo, quod iactabatur à Papistis, tempore Valdrici Augustani. Honestus es, inquit, pluribus occultè implicari, quàm apertè & in hominum vultu & conscientia cum vna ligari. τα ἀφ' ἑνὸς σινδῶν ἐλπίστον.

*Quintum*, Nicæna Synodus, etsi inclinavit in censuram Sacerdotum: tamen audita sententia Patrum, pro coniugio Sacerdotum pronuntiavit. Ita enim (ut doctissimus Gallus historiam recitat) in actis Synodalibus scriptum est: In media Episcoporum

Argumē-  
ta quibus  
probatur  
coniugiū  
ministri  
ecclesiæ  
esse libe-  
rum.

A nomi-  
nibus cō-  
iugio tri-  
butis.

A parti-  
cula vni-  
uersali.



porum turba, diuinus Paphnutius magna voce clamans: Ne, inquit, aggrauate Sacerdotum iugum, cum honoratæ sint in omnibus nuptiæ, & cubile impollutum, ne potius ista summæ exactæ severitate, detrimentum Ecclesiæ afferatis. Nec enim omnes tuendæ isti rationi vitæ ab omnibus istiusmodi affectibus alienæ pares esse possunt. Nec quisquam, opinor, castitatem seruabit, si vxores suis maritis priuentur. Aio verò, honestam etiam castitatem esse, cuiusque cum legitima vxore concubitus. Hæc Paphnutius, in cuius sententiam itum est à toto consilio.

*Sextum*, Exempla laudatorum Sacerdotum, in veteri & nouo Testamento, vim regulæ habent, præsertim cum scripturis congruant. Rectè igitur Synesius affirmat, se non dimissurum vxorem, quam & Deus, & Lex, & Episcopi in manus tradidissent.

*Septimum*, Christus Matthæi 19. vult omnes remedio diuinitus dato, hoc est, coniugio vi, nisi quæ vel natura ineptos ad coniugium procreauit, vel casus impotentes reddidit, vel gratia continentes fecit. Qui plures eximunt à lege coniugij, Christo aduersantur, & eius doctrinam conantur corrigere.

Potèd cum Papiæ se hisce solidis rationibus aduersus deo vrgeri animaduertent, vt causa prorsus cecidisse videantur, alia via aggrediuntur, & nouis technis conantur Sacerdotum celibatum stabilire. Ad quatuor enim confugunt, vt ipsi putant tutissima præsidia, videlicet, auctoritatem Ecclesiæ, votum, meritum, & consuetudinem longam, clamantes, temporibus mutari decreta, & disciplinæ leges, prout commodum videatur gubernatoribus. Ista præsidia si expugnauerimus, nihil erit reliquum præter perniciam, quo se recipiant celibatus defensores.

Primum ergo aiunt, se faceris, nuptias olim fuisse Sacerdotibus, sicuti alijs, liberas, ac nunc iisdem auctoritate summi Pontificis imperatum esse, vt à nuptijs abstineant. Huic imperio clamant necesse esse parere, præsertim cum Papa habeat iurisdictionem supra omnes reges, atque ad eò supra Imperatorem ipsum. Ita enim Bonauentura nugatur. Hic primum illos interrogo, num liceat homini æconomus, quosdam excludere ab eo, ad quod Deus paterfamilias vult omnes liberum habere accessum? Nam si hoc licebit, æconomus erit supra patremfamilias, quo nihil est dictu absurdus. Deinde, manifestè iurisdictionis eminentiam mentiuntur, extra expressum Dei verbum. Nam illi obtemperandum est, non propter eminentiam hominis, sed propter auctoritatem Dei. Cum igitur potestas Ecclesiastica ab ipso Dei verbo dependeat tota, dico non licere cuiquam in Ecclesia leges condere, quæ verbo Dei, Apostolorum decretis, & purioris Ecclesiæ institutis repugnant. Præterea & hoc addo, si Papa tam facile castitatem dare quam imperare posset, non tamen deberet legem celibatus condere necessariam, sed relinqueret hoc in cuiusvis arbitrio, propter multiplices diaboli insidias. Fieri enim potest, vt qui longo tempore continens vixit, accedente lege, tentetur ac superetur à carne, atque ita ruat in laqueos diaboli. Nam vt est in versiculo: *Nisi inuieris ueritatem, semper, cu primis que negata*. Est enim continentia perpetua non hominis opus, sed singulare Dei donum, vt Christus ait: Non omnes capiunt verbum istud, sed quibus datum est. Cum igitur Christus ipse, incontinentibus celibatum imperare noluerit, neq; Papa vel alius quisquam hoc facere debeat. Fateor quidem, bonum esse vxorem non attingere, scilicet illi cui collatum est continentia donum, sed simul dico, bonum esse vxorem attingere, scilicet illi, qui donum continentia non habet. Nam hic regulam habet, quam se-

quatur, modo non velit in laqueos diaboli incidere. Vnusquisque propter fornicationem, propriam vxorem habeat, & vnaqueque suum virum.

De voto quod obijciunt, facile refellitur. Vota, inquit, sunt seruanda. Scriptum est enim, Psal. 76. 12. Vouete & reddite Domino Deo vestro. Item Paulus affirmat damnari viduas, quæ post votum celibatus factum, sectantur nuptias. Cum igitur Sacerdotes celibatum perpetuum voverunt, debent manere perpetuo celibes. *Responsio*. Discernendum esse inter vota pia & impia. Illa propter mandatum Dei seruanda sunt, hæc quia contra mandatum Dei pugnant, non sunt seruanda. Viduarum, quarum Paulus meminit, votum fuit pium, vt quod ex charitate profectum, finem habuerit curam pauperum sanctorum. Sacrificulorum autem & Monialium impium est, vt quod ex errore profectum in finem malum tendat. Vouerunt enim Sacerdotes, vt merito celibatus Deum sibi debitorem faciant, vt Deum colant abominatione missæ, & mandatis hominum, contra apertum interdictum Dei apud Prophetam, & Christi apud Euangelistas: Frustrà me colunt mandatis hominum.

De votis igitur teneatur hæc regulæ: Nullum votum ratum haberi debet, cum homo vouet quod Deus improbat. Hinc illa hypothesis Bernardi, *Rescindenda fides in malis promissis: in turpi voto muta decretum*. Et Canon Iuris, *In malis promissis, fides non expedit obseruari*. Ratio regulæ est: Qui præstat quod impiè vouit sine iuramento, duplicat scelus, quia & impiè vouit, & impiè votum præstitit. Qui verò præstat, quod impiè vouit, interposito iuramento, triplicat malum: quia & impiè vouit, & impiè iurauit, & impiè quod vouit præstitit, vt Herodes. Si quidem iuramentum non debet esse iniquitatis vinculum.

De merito, hoc inter alia afferunt: Christus, inquit, laudat eos, qui castrauerunt se propter gloriam Dei, id est, iuxta Papiæ spiritum, qui vouerunt castitatem, vt mereantur regnum Dei. *Responsio*. Verba Christi agnosco, sed interpretationem vt impiam & blasphemam in Christum, repudio. Non enim, iuxta Christi sententiam, castrare se dicuntur, qui volunt celum mereri celibatus dignitate, sed qui cum habeant donum castitatis, vt vterque Ioannes, Baptista & Apostolus, abstinent à nuptijs propter regnum Dei propagandum sine distractione, per prædicationem Euangelij: id quod ex ingenti amore propagandi Euangelium Christi profectum est, cum adhuc non essent constitutæ Ecclesiæ & distinctæ Parochiæ. At nunc postquam singulis Ecclesijs prædicti sunt Parochi, & Episcopi diocesisbus additi, vtilius & laudabilius censeo ministros Euangelij esse maritos, cum vt honestate familiæ ornent ministerium suum, aliisque coniugibus sint bono exemplo, & veluti viuendi norma, tum vt minus sint expositi laqueis Satana: propter quas causas nollem pastores, adhuc ætate robusta, & salua valetudine, viuere celibes.

Quod afferunt de consuetudine & præscriptione temporis, nihil eos iuuat. Nam neque semper obtinuit ea consuetudo, nec apud omnes. Siquidem nec Græcæ Ecclesiæ, nec Rhutenicæ vnquam legem celibatus Sacerdotum admiserunt. Deinde consuetudinis differentia duplex est. Est enim consuetudo æqua, quæ à iure dependet, & habet iustam rationem. Est consuetudo iniqua, quæ cum iure pugnat, & nulla iusta ratione nititur, qualis est, quam hic prætendunt Papiæ, de qua Chrysostomus in hunc modum loquitur: *Non consuetudo quæ irre-*



psit impediri debet, quo minus veritas prevaleat & vincat. Nam consuetudo longa sine veritate, vetustas erroris est. Et Tertullianus ait: *Veritati nemo prescribere potest, non spatium annorum, non patrocinia personarum, non privilegia nationum: quia Christus, qui in aeternum manet, veritatem se, non consuetudinem cognominavit.* Et Cyprianus: *Non hominis consuetudinem se quis oportet, sed Dei veritatem.*

Atque haec tenus dictum sit de prima definitionis parte, in qua coniugium affirmavimus, esse ordinationem Dei sanctam, & de quaestionibus cum ea coniunctis. Nam stante hac definitionis parte inconcussa, omnes aduersae sententiae corrumpuntur. Cuiuslibet enim rei, una est tantum veritas, quae opponenda est tanquam murus omnium aduersariorum rationibus quantumvis subtilibus & acutis. Nunc ad secundam nostrae definitionis partem veniamus.

### DE SECUNDA PARTE DEFINITIONIS CONIVGII.

**Materia coniugij, mas & foemina.** *Secunda pars definitionis Mosaeicae, continet materiam coniugij. Diximus enim coniugium esse unius maris, & unius foeminae. Ex quo sequitur, non debere esse in uno coniugio vel unum marem & plures foeminas, vel unam foeminam & plures mares. Siquidem institutionis vox est: Et erunt duo in carnem unam. Hanc institutionem, aliquando collapsam, reuocat Dominus, atque eam suae Ecclesiae commendat, Matth. 19. 5.*

Cum hac coniugij institutione pugnat Polygamia, non qua quis successiue, priore vxore mortua, secundam ducit, & hac mortua, tertiam, &c. sed qua quis, vel uno tempore plures habet vxores, vel una non legitime abiecta, aliam viuente priore ducit.

**Polygamia diuisio.** *Sunt ergo tria polygamiae genera, quorum primum licitum est, reliqua autem duo pugnant cum coniugij institutione. De his tribus polygamiae generibus ordine dicemus.*

#### De primo polygamiae genere.

**Secundae nuptiae, quatenus legitimum.** *Primum polygamiae genus est, ut diximus, cum quis una vxore mortua, aut legitime per sententiam iudicis exclusa, aliam ducit. Hoc genus polygamiae in omnibus damnabant Cathari, & Montanistae: in sacerdotibus non ferebant Papistae: in alijs, honestam esse fornicationem mentiebantur. Athenagoras, ut supra attigimus, in apologia pro Christianis coram Antoninis, *συνεχόμενον* iteratum coniugium pronuntiabat. Horum omnium sententias vanissimas esse clarissimis rationibus ostendemus.*

**Fundamentum eorum qui secundas nuptias damnant.** *Et si autem multa contorquent argumenta, qui secundas nuptias damnant: tamen hoc est praecipuum illorum fundamentum: Quod Deus coniunxit, homo ne separet. Igitur ne morte quidem (aiunt) soluitur coniugij vinculum. Primum respondeo ad antecedens, quod illi contra mentem Christi interpretantur. Neque enim hoc dicto negatur separationem fieri posse, sed solummodo vetatur, ne quis vxorem abiciat, scilicet illegitimè. Sensus ergo est: Ne separet, id est, non debet separe. Hostes autem secundarum nuptiarum atque adeo Papistae isti, sic accipiunt: Homo non separet, hoc est, homo nullus potest separe. Quod igitur Christus de iure intelligit, illi de facto interpretantur. Quod Christus de officio, illi tanquam de eo quod fieri non potest, accipiunt. Quod denique Christus homini marito*

praecipit, hoc extendunt ad quemvis hominem. Quod quam vitiosum sit, nemo non videt, nisi qui *propter* *etiam* pro *quia* *propter* *etiam* imperitè accipiat, cum illud sit prohibentis, hoc negantis. Ex his videmus consecutionem argumenti vitiosam esse. Etsi enim non oportet ut homo separet, quod Deus coniunxit: tamen fieri potest separatio, vel morte alterius interueniente, vel facto legitimo diuortio. Quoties enim duo uno ligantur vinculo, soluitur uterque alterutro quouis modo soluto. Huius rei testem habemus Apostolum, qui ait: Mulier viuenti viro alligata est lege, sed si mortuus fuerit vir eius, libera est ut nubat alteri. Ad haec, Christus ait: Si quis vxorem dimiserit extra rationem fornicationis, & aliam duxerit, mœchatur. Ergo si quis dimiserit vxorem propter fornicationis rationem, & aliam duxerit, non mœchatur. Soluitur ergo coniugium non minus diuortio, quam morte. Hinc falsum esse fundamentum haeticorum, ex quo extruunt secundas nuptias licitas non esse, manifestum est: quandoquidem vinculum coniugij rumpitur, vel cum alter coniugum moritur, vel cum alteruter legitime separetur ab altero propter crimen alterius. Soluto igitur vinculo, liberam est viuenti, vel alioqui iudicis sententia absoluto, alias sectari nuptias, modo in Domino, alioqui Paulus non rectè diceret, Iuniores viduas volo nubere, 1. Tim. 5. 14.

Quamquam autem Papistae, quantum ad summam rei attinet, hoc ipso fundamento nituntur: tamen aliud quaerunt suae opinionis fulcrum. Onitto quod, ante legem latam de celibatu sacerdotum, permiserint sacerdoti virginem ducere, sed illa mortua, non licere iterare nuptias, propter excellentem honorem sacerdotum, & dignitatem, ut ait Epiphanius. Haec enim vanitas per se euanescebat, euerso fundamento, de secundis nuptijs damnatis. Secunda, inquit, nuptiae, non sunt sacramentales. (vide, quæso, principium Papisticum.) Cur non sunt sacramentales? Quoniam, inquit, non sunt una vnus. (præclara, si dijs placet, principij demonstratio.) Sed quid hinc concludunt? Ergo, inquit, secundae nuptiae non habent plenam Christi & Ecclesiae coniugij significationem, ex quo sequitur eas non esse sacramentales. Hoc praecipuum Papistarum fundamentum est, ex quo concludunt, secundas nuptias parum honestas, & Christianis non satis dignas.

Verum, ut studiosi hoc argumentum rectius dissoluant, placet illud subtilius proponere. Solae istae nuptiae sunt probandae, quae sunt sacramentum Christi & Ecclesiae. Primae nuptiae solummodo sunt sacramentum Christi & Ecclesiae. Igitur solae primae nuptiae sunt probandae. Proinde cum secundae nuptiae non sunt sacramentum Christi & Ecclesiae, ut quae non sint una vnus, sed plurimum, non videntur probandae. Ad maiorem, quam dicunt esse Pauli, respondeo, & dico Paulum nequaquam affirmare coniugium esse sacramentum gratiae & noui Testamenti, sicut illi falso somniant, sed solummodo illius spiritualis Christi & Ecclesiae coniunctionis, veluti imaginem quandam in coniugali copula extare, idque ut coniuges ad mutuum amorem exemplo Christi & Ecclesiae excitet. Deinde maiorem propositionem nego. Non enim minus secundae nuptiae, tertiae, quartae, quintae, sextae, &c. sunt istius spiritualis copulae mysterium, quam primae. Nam illud quo maiorem fulciunt est debile. Non, inquit, sunt una vnus, quasi verò qui secundam ducit, non sit aequè una caro cum illa, sicut fuit cum priore, dum viueret. Perperam præterea faciunt Papistae, cum quod Paulus in genere dixit, de quouis coniugio, transferunt



transcunt ad primas nuptias tantum.

Scribitis hoc modo fundamētis Montanistarum & Papistarum, videamus quibus rationibus nostram sententiam, qui & secundas, & tertias, & quartas: adde etiam, si fieri posset, centesimas probamus nuptias. Non enim tam spectandum est, quis hoc vel illud dixerit, quam expendendum quibus rationibus id quod defenditur, nitatur & confirmetur. Argumenta itaque, quibus iterata nuptia licita esse probantur, hæc inter multa sunt præcipua.

I. Eadem causa, & ijdem fines, sunt in bonis & pijs hominibus coniugij successiue iterati: quæ causa & qui fines fuere primarum nuptiarum, quas sanctas & honorabiles esse demonstrauimus. Quare necesse est, vt fateamur iteratas nuptias, siue fuerint secundæ, siue tertiæ, &c. esse sanctas, honestas, & honorabiles. Nam vt primæ nuptiæ mutui adiutorij causa (cuius partes sunt plures, sicuti suo loco docuimus) per legitimum consensum promittuntur & ineuntur: ita & secundæ, tertiæ & quartæ, &c. Nullo enim modo fingendæ sunt aliæ causæ honesti coniugij iterati, quam fuere primi, nec alij fines. Proinde cum quælibet actio, sua natura media siue indifferens, à causis efficientibus & finalibus qualitatem bonitatis vel malitiæ mutuetur, stultissime faciunt, qui iteratis nuptijs piorum hominum, vel minimum honoris detractum volunt. Erasmus quidem dicit, Monogamiæ applauditur, polygamia toleratur: Sed angeli Dei & pij omnes, qui ordinationes Dei sanctas honorandas esse norunt, non solum applaudunt castis nuptijs, siue fuerint primæ, siue successiue iteratæ, sed etiam suis precibus iuuant & castitatis testimonio ornant.

His addo, quod interdum finis iterati coniugij, etsi in genere sit idem qui fuit primi: tamen vehementer, grauior, & sanctior videtur, propter circumstantias graues, honestas & sanctas: familia fideliter regitur, pueri pie educantur, consilium domesticum expetitur, in aduersa valetudine diligens, si dæque custodia subleuat, societatis solatium iuuat, pia & sancta de Deo colloquia exhilarant, mutua admonitiones, exhortationes & consolationes percipiuntur. Cum igitur & causæ & fines & circumstantiæ iterati coniugij sint graues & honestæ & sanctæ, nemo iure huiusmodi nuptias reprehenderit, quibus Deus benedicit, angeli applaudunt, & sancti Dei congratulantur. Idco Augustinus in hæc Pauli verba: Si dormierit vir eius, scribens, recte sentit, cum ait: Non dicit Apostolus, vel secundas, vel quartas, nec nobis desinendum est, quod non desinuit Apostolus. Unde nec vllas deo damnare nuptias, nec eis verecundiam inferre numerositas. Idem, Nuptia non tantum prime sunt in Titute diuinitus, & benedicta à Domino, sed etiam secundæ & tertiæ.

II. Quod verbo Dei nec expressè, nec implicite est prohibitum, nequaquam velut illicitum damnandum est, vel vt ministris Euangelij, tanquam illorum excellenti honore indignum interdendum, præsertim cum gubernatores Ecclesiarum habeant solummodo potestatem ædificandi Ecclesiam, iuxta verbum Dei, & non destruendi, siue præter, siue contra verbum, per nouas leges quæ possunt fieri laquei conscientiarum, in multarum animarum certissimum interitum. Cum ergo ne vnum quidem iota, ex verbo Dei possint Papistæ asserre de prohibitione secundarum nuptiarum, contra officium faciunt, ne quid durius dicam, cum legem condunt de abstinentia vel à secundis, vel tertijs, vel quartis, alijsque nuptijs successiue iteratis.

III. Quod scriptura requirit, clarque & diser-

tè approbat, hoc Deus requirit & approbat. Nunc autem scriptura & requirit & approbat secundas nuptias. Volo, inquit Paulus, iuniores viduas nubere. Ergo Deus eas & requirit & approbat. Proinde nullus debet lege humana à secundis arceri nuptijs.

IIII. Quod in probatis exemplis est laudabile, non est in genere illicitum. Cum ergo Abraham iam senex duxit Cethuram mortua Sara, non est improbandum si filij patris vestigijs insistant, præsertim cum exemplum congruat cum regula.

V. Hæc vox Dei, Genes. 2. 18. Non est bonum hominem esse solum, hoc est, absque vxoris adiutorio, seu extra coniugium, vniuersalis est. Pertinet igitur etiam ad eos, quorum vxores vel mortuæ sunt, vel propter crimen cicatræ per sententiam iudicis Deam timentis.

VI. Necessitas vitandæ scortationis, omnes qui non habent continentie donum, obligat ad obedientiam huius mandati. Propter fornicationem vnusquisque habeat suam vxorem, & vnaquæque suum virum. Si ergo aliquis amissa priore vxore vritur, hoc præcepto obligatur ad quærendas nouas nuptias. Hæc illud Augustini, Quia agrum dicitur semper conseruandum est, propterea si contigerit primo primari coniugio, si volueris secundas vel tertias vxores nuptias, nullum de illis peccatum habebit, si eas caste serauerit.

Porro cum hæc certissima sint, & luce meridiana clariora, merito mirantur multi, quid mouerit Papistas, cur tam abiectè iudicarent de nuptijs, præsertim iteratis, easque tandem prorsus suis interdixerint sacrificulis. Hoc ex singulari calliditate & malitia Satanæ profectum esse non est dubium. Videbat enim impurus iste spiritus, se hac ratione, seu lege, perpetui celibatus posse totum terrarum orbem nefandis libidinibus, quibus cursus Euangelij impediretur, implere. Nam cum sacerdotes rectores aliorum, & veluti morum censors contricti lege celibatus, propter incontinentiam ruerent in varias libidines, non dubitabat similem damnatæ veneris pestem inuadurum alios:

Scilicet in vulgus manant exempla regentum.

Hæc spe minime frustratus est Satanas, quem admodum videre est hodie in toto regno Pontificio.

Huc accessit insatiabilis Paparum & Episcoporum avaritia, qui putarunt bona Ecclesiastica conseruari melius & augeri per celibes sacerdotes, quam celibatus per maritos. Ita enim Papa Gelasius Cethego, patriarchæ Syracusanæ vrbs rescripsit, cum peteretur Episcopus vir coniugatus, vt est in decretis distinct. 28. capite, de Syracusanæ. Ibi enim apertè Papa statetur, se annum distulisse ordinationem eius qui electus erat, propterea quod haberet superstitem adhuc vxorem, & liberos ex ea natos, per quos, inquit, Ecclesiastica solet periculi substantia.

Ad hæc propositum Satanæ & avaritiæ Episcoporum plurimum adiuit hypocrisis eorum, qui & virginitatis laudem vulgò captabant, & meritum ex voto celibatus venabantur. Ex quo factum est, vt & corpora & animæ seorsim, & vtraque simul venerint in Satanæ potestatem, per legem celibatus sacerdotum. Siquidem corpora ipsa, per libidines, animas per avaritiam, & vtraque simul per hypocrisim diabolo obtulere in maximam ruinam veræ religionis & Ecclesiæ Christi, quemadmodum res ipsa clarissimè docet.

De secundo polygamie genere.

SECVNDVM polygamie genus est, cum vnus vir eodem tempore & simul, plures habet vxores, vel cum vna femina simul pluribus est nupta viris, S. j.



Sunt qui hanc polygamiam probant, eamque nuntur stabilire sanctorum quorundam exemplis, qui leguntur fuisse polygami, habentes simul plures vxores.

*Responſio.* Verum vitiose adducunt exempla particularia, contra vniuerſalem regulam. Nam tum denum valent exempla, quando cum vniuerſali regula congruant, & nulla monſtrari diuerſitatis ratio poteſt. Quare recte à Iuriſconſultis dicitur: Non exemplis, ſed legibus iudicandum eſt. Diſcernendum eſt igitur inter vniuerſalem regulam & extraordinarios caſus, quorum eſt peculiaris ratio. Exempli gratia, Regula vniuerſalis in lege Moſis erat, Nemo ducat vxorem fratris ſui. Nam huiusmodi nuptiæ ſunt inſeſtuoſæ. Nihilominus tamen in certo caſu, ob peculiarem cauſam, Deus, qui eſt ſupra omnes leges, mandat, vt ſi quis moriatur ſine ſemine, frater ſuperſtes ei ſemen excitet, quod & ante Legem vſitatum fuit, & poſtea noua lege ſancitum eſt. Abraham promiſſiſſima voluntate Deo mandante aſcendit montem, ligat filium, imponit in regum, ſtringit gladium vt mactet filium: quæ ipſius promptitudo magnopere Deo placuit, & pro facto reputabatur. Quod exemplum cum alij imitarentur, horribiliter peccarunt, non diſcernentes inter vniuerſalem regulam: Non occides, & peculiarem rationem facti Abraham. Ad eundem modum iudicandum eſt de propoſita quaſtione. Regula vniuerſalis eſt: Erunt duo in carnem vnā. Specialis caſus fuit patrum polygamia, quæ peculiarem rationem habuit. Deus enim in populo Iſraëlitico ad polygamiam conuiebat, vt præſtandæ ſuæ fidei, de innumerabili multitudine, ex pauciſſimis orituræ, quendam aditum hoc pacto ſibi faceret. Non ergo turpis libidinis explendæ gratia, ſed prolis tollendæ cauſa, patres polygami fuere. Hic proinde locum habet regula Iuris: In argumentum trahi nequeunt, quæ propter neceſſitatem aliquando ſunt conceſſa. Alias rationes eorum qui defendunt hoc polygamia genus omitto, vt quæ indignæ ſint refutatione. Sunt enim ex Veneris ſchola adductæ. Quare ipſi præteritis, firmas demonſtrationes aſcribam, quibus illa impura polygamia funditus euerſitur.

*Prima de monſtratio adu. polygamiam.*  
I. Coniugij inſtitutio, ad quam Chriſtus nos reuocat Matthæi 19. tantum duas perſonas in vno coniugio admittit. Eſt autem hæc inſtitutio: Data eſt vna Eva vni Adam, & commendatum eſt exemplum toti poſteritati hæc lege: Erunt duo in carnem vnā. Hanc enim legem Chriſtus & Apoſtolus Paulus accommodant ad omnium ætatum coniugia. Ergo contra hanc inſtitutionem, & contra hanc legem coniugij perpetuam fuerit, ſi vel vnus vir ſimul habuerit plures vxores, vel vna femina pluribus ſimul viris nupſerit. Hæc ratio vel ſola omnibus pijs abſque dubio ſatisfacit. Pij enim non ſtultæ rationis argutias, ſed lucernam verbi Dei ſequuntur, iuxta illud: Lucerna pedibus meis verbum tuum, Pſalm. 119.

*Secunda.* II. Vnum debere vnus eſſe, & non plures in vno coniugio, ipſa natura nos docet, & ipſo opificio corporum maris & feminae, & perfectione generationis oſtendit. Perſeſcit enim generatio ex duorum corporum complexu.

*Tertia.* III. Maximus & integerrimus amor debet eſſe coniugum inter ſeſe. Solidus amor & ex omni parte æqualis eſt, maximus & integerrimus. Igitur coniugum amor ſolidus & ex omni parte æqualis eſſe debet. Nunc autem natura ducit intelligimus, duorum tantum inter ſe amorem poſſe eſſe ſolidum, & ex omni parte æqualem, vt qui æmulatione ca-

reat, & non duorum aut plurium ad vnum. In hunc enim æmulatione cadit, qui reddit amorem languidorem, & inæqualem. Igitur naturali inſtinctu eodumur, vt iudicemus ſocietatem coniugalem ex duobus ſolummodo perſonis, videlicet, maſculo & femina debere conſtare. Hæc natura lux, cum congruat cum prima coniugij inſtitutione & perpetua lege, debet nobis gratiſſima eſſe.

III. Societas coniugalis æqualem obligationem coniugum requirit, quantum ad vſum corporum attinet. Nunc autem cum vel vnus maritus plures habet vxores, vel vna femina plures habet maritos, non poteſt ſeruari in obligatione æqualitatis. Cum ergo huiusmodi inæqualitas ſit contra naturam, ſi plures perſonæ quam duæ in vno copulentur coniugio.

V. Recta ratio in omnibus ſanis dicat, quod nemo debeat ſe obligare ad aliquid cui par eſſe nequeat. Iam autem fieri non poteſt, vt vnus vir per quem obligari poſſit pluribus vxoribus, ſicuti vni ſoli. Quare cum natura pugnat vnus viri cum pluribus vxoribus copula.

VI. Pax domeſtica eſt ſumma coniugum ſcellicitas, vt diſcordia ſumma miſeria. Verum hæc pax domeſtica conſeruari non poteſt, ſi vnus maritus plures habet vxores. Fieri enim nequit, quin zelo quodam mulierculæ aduerſus ſe mutuo inflammantur, vnde iurgia, conuitia, negligentia in officiis præſtandis, breuitér, totius familiæ perturbatio, & euerſio tandem, quibus malis quid quaſo poteſt eſſe miſerius? Cum igitur natura pacem domeſticam poſtulet, polygamia manifeſtè aduerſatur.

VII. Ius naturæ eſt, vt nemo faciat alteri, quod ſibi nolit fieri. Cum ergo maritus nolit vxorem ſuam pluribus miſceri viris, debet & ipſe vna vxore contentus eſſe. Cum autem hoc ius analogum violatur, vis ſit legi naturæ, & iniuria alteri coniugum.

VIII. Chriſtus apertiſſimè pronunciat cum mœchari, qui omiſſa vxore, excepta ratione fornicationis, aliam ducat. Ergo prohibet Chriſtus polygamiam. Nam ſi plures ſimul habere vxores liceret, nequaquam committeret adulterium quiſquam, aliam ducendo, ſue priorē repudiaret, ſue minus. His rationibus munit aduerſus polygamia defensores, eorum fallaces conſulunculas contemnāmus.

#### De tertia polygamia genere.

*De adult.*  
TERTIVM polygamia genus ſequitur, de quo quid ſit iudicandum, ex proxima ratione, quæ euerſitimus polygamiam ſecundi generis, ſatis euidenter conſtat. Diximus autem ſuprà, tertium polygamia genus eſſe, ſi quis priorē vxore non legitime ſeparata alteram ducat, quod cum quis fecerit, manifeſtè adulterium committit, iuxta hanc Chriſti ſententiam, Matthæi 19-9. Si quis vxorem dimiſerit extra ad alterij rationem, & duxerit aliam, mœchatur, & facit eam mœchari, ſi ſcilicet alteri nupſerit. Proinde, & vir dimittens vxorem, non ob rationem adulterij, & vxor diſmiſſa, ſi alias nuptias quaerunt, adulterium committunt. An idem ſentiendum ſit de illo, qui eam in vxorem ducit, cum qua conſuevit viuere marito, variant ſententiæ doctōrum. Iuriſconſultus quidam ait: Id quod initio vitioſum eſt, non poteſt tractu temporis conualeſcere. Sed de hac quaſtione infra plenius dicemus.

#### DE TERTIA PARTE

##### definitionis coniugij.

TERTIO loco in coniugij definitione legitimi conſenſus meminimus, qui eſt veluti quædam contra-

Legitimus conſenſus coniugij requiritur.



coniugalis anima. Sine enim legitimo consensu nuptiarum fieri nequeunt. Siquidem consensus primus est ad nuptias gradus. Consensus quidem est, quando plures idem & sentiunt & volunt, ut ad consensum requirantur duo, videlicet, iudicium & voluntas. Legitimus verò est rectus & laudabilis, videlicet, qui cum voluntate Dei, cum iure naturæ, cum honestis hominum constitutionibus, cum honestate publica, cum ordine decenti, & decoro congruit.

Spektatur autem hic consensus & in sponsalibus, & in nuptiis, ut ille sit pactionis de futuro coniugio, hic autem de præfenti. Consensus enim in sponsalibus est causa disponens ad nuptias futuras. Ideò rectè dicitur, Sponsalia esse promissiones de accipienda uxore, quolibetque tandem verbis fiant. Consensus in nuptiis est causa efficiens coniugium, qui dicitur consensus cohabitationis, & indiuiduam videtur consuetudinem retinendi. Idcirco rectè asseritur, nuptias esse quibus accipitur vxor, & ratificatur promissio prius facta. Longè enim aliud est promittere quàm facere, & longè aliter iudicandum est de promissis nuptiis, quàm de ratificatis & consummatis. Quapropter verè dictum esse existimo de consensu sponsalium: Consensus causa est nuptiarum, sed non tota. Et rursus verè dicitur: Consensus facit coniugium, cum de consensu, qui in nuptiis fit, loquimur.

Quoniam autem consensum conjugalem gravissimum, sanctissimum, & religiosissimum esse oportet, ut qui contrahunt, verè statuere possint se à Deo coniungi & copulari, ut Adam & Eva à Deo coniuncti sunt: necesse est diligenter perpendere, quales condiciones legitimus nuptiarum consensus requirat, ne quid in tanta re peccetur.

Requirantur igitur ad legitimum consensum plures condiciones, quas recitabo, & sunt sex præcipuæ. Debet enim legitimus consensus esse,

1. *Licitus.*
2. *Honestus.*
3. *Iustus.*
4. *Liber.*
5. *Plenus.*
6. *Sincerus.*

1. Licitus, ne fiat contra Dei & naturæ legem, nec contra honestas hominum constitutiones. Nam consensus qui fit contra voluntatem Dei & naturæ legem, pro nullo habendus est. De humanis constitutionibus, est exceptio, de qua suo loco dicemus.

2. Honestus, ne sit inter dissimiles moribus, genere, fortuna, religione, personas, aut etiam contra honestatem publicam.

3. Iustus, ne sit clandestinus, & contra eorum voluntatem, in quorum potestate, vel uterque contrahentium, vel alter fuerit. Huius iustitiæ rationem reddidit Iustinianus, cum ait: Nam hoc fieri debere & ciuile & naturalis ratio suadet, in tantum ut iustus parentis præcedere debeat.

4. Liber, ne quis vel coactus metu aut minis, vel pellectus promissionibus, promittat verbis, quod animo improbet.

5. Plenus, ne sit vel ambiguus vel turbatus, cæco amore aut temulentia. Ratio ergo in re tanti momenti in consilium adhibenda est, & non affectus sine ratione.

6. Sincerus, ne alter alterum villo dolo aut mendacio circumueniat. De his sex conditionibus legitimi contractus ordine dicemus. Etsi autem requiruntur omnes hæc conditiones, ut cōtractus sit legitimus, non sunt tamen eiusdem omnes ponderis. Aliæ enim impediunt nuptias, si non assunt. Aliæ grauitatem &

circumspectionem in tanti ponderis contractu respiciunt.

#### *Prima conditio, consensus.*

CONSENSVS legitimus debet esse licitus, ratione personarum contrahentium, ne videlicet personæ contrahentes se attingant consanguinitate aut affinitate in gradibus prohibitis, quas & Moses recitat Levit. 18. & Imperator libro primo Institutionum, titulo de nuptiis, & omnes sibi tacito naturæ consensu agnoscunt. Hoc ergo loco dicendum nobis erit primum de consanguinitate. Deinde de affinitate.

### DE CONSANGVINITATE.

1. *Quid consanguinitas.*
2. *Quæ consanguineorum appellationes.*
3. *Lince consanguinitatis.*
4. *Gradu consanguinitatis.*
5. *Supputatio graduum.*
6. *Leges diuinae de prohibitis gradibus.*
7. *Causa prohibitionis.*
8. *Leges humanae de interdictis nuptiis.*
9. *Humana prohibitionis ratio.*

Hicce veluti elementis dextrè explicatis, nihil reliquum erit, ut spero, quod in hac parte desiderabimus.

#### *1. Quid Consanguinitas?*

Quandoquidem stipes, consanguinitatis origo & causa existit, primum de stipe nobis dicendum est, sine quo nec de lincis, nec de gradibus rectè iudicabimus.

Est itaque Stipes quantum ad nostrum institutum, quid sit, attingit, persona, à qua alij traxerunt originem. Metaphora sumta à stipite, hoc est, à trunco. Ut enim à stipite viuo in terram defixo, plures rami, eiusdem cum stipite naturæ, pullulant: ita ab vno patre plures generantur, qui patris originem sapiunt.

Porro quadruplex stipes est. Primus, communis omnium. Secundus, communis multorum. Tertius, communis duorum tantum. Quartus, suus cuique proprius seu singularis.

Communis omnium stipes est Adam. Siquidem ab hoc vno traximus originem omnes, adeoque vniuersum hominum genus ab eo propagatum, non aliter quàm à trunco rami. Quare & natura ipsius consortes sumus omnes. Hinc consanguinitas omnium hominum communis nascitur, qua omnes propagati ab vno Adam, naturæ vinculo iuncti, atque adeo nobis inuicem æterna lege deuincti sumus: qua de causa quilibet homo alteri cuius proximus dicitur. Hinc manat præceptum illud diuinum & naturale: Diliges proximum tuum sicut teipsum. Dicitur autem hæc communis consanguinitas naturalis.

Stipes multorum communis est, à quo multi descendunt, & ad quem suam originem multi referunt. Ut Israël est stipes communis multorum. De hoc enim ut generis sui autore gloriantur Israelitæ omnes. Duodecim Patriarchæ stipites sunt, à quibus duodecim propagati sunt tribus. Ut Rubenitæ à Ruben, Beniamitæ à Beniamin, &c. Ad eundem modum ab Aëo Aëcidæ, Dardanidæ à Dardano. Ab Hercule Heraclidæ, Romulidæ à Romulo propagantur. In hoc regno Danicæ multæ sunt nobilissimæ familiæ, ad quarum stipites, hoc est, autores familiarum, suam plurimi originem reuocant, cognomina ab illis se obtinere non parum gloriantes. Neque enim contemnenda est gloria à bonis & for-

S. ij.



tribus natum esse, modò maiorum indolem sapias; & à virtute progenitorum non degeneres. Vt hic stipites rectè familiarum dicitur: ita cognatio eorum generis cognatio appellabitur.

**Comunis duorum.** Communis duorum stipites est, quem duo solummodo inter se collati communem agnoscunt, & ad quem vt communem patrem se referunt.

**Singularis.** Suus cuique proprius stipites est, qui non est pluribus eodem respectu communis, sed vni tantum proprius, quemadmodum videre est in hoc Schemate.

## S C H E M A.

A B R A H A M.

Ismael.	Isaac.
Nabaioth.	Jacob.
Cedar.	Iudas.

**Schematis explicatio.** Hic Cedar habet suum proprium stipitem, videlicet, Nabaioth. Similiter Nabaioth habet proprium stipitem, nempe Ismaëlem: & Ismaël proprium stipitem agnoscit Abrahamum. Ad eundem modum ab altera parte Iudas habet proprium stipitem, Iacobum, Iacob Isaacum, Isaac Abrahamum. Verum si illi qui sunt in lateribus oppositis, inter se conferuntur, communem stipitem habent Abrahamum, eumque propinquum. Cedar igitur & Iudas inter se collati, communem habent stipitem, Abrahamum. Quare cum de eorum cognatione queritur, ad Abrahamum communem stipitem recurrendum est. Vocatur hic stipites communis & propinquus, & cognatio, generali vocabulo consanguinitas.

De primo & ultimo genere stipitis & consanguinitatis, non est præsentis instituti disputare, sed secundum & tertium, quorum ratio habetur in conciliandis nuptijs, ad nostrum institutum pertinent. Ex his promptum est intelligere, vtitatam consanguinitatis definitionem, quæ sequitur.

**Consanguinitatis definitio.** Consanguinitas est vinculum personarum, ab eodem stipite descenditum, carnali propagatione contractum. Siquidem consanguinitas dicitur à comuni sanguine, vt quæ sit quasi vnus & eiusdem sanguinis communio.

**Diuisio.** Hæc consanguinitas generali quoque vocabulo cognatio appellatur, quam latius extendunt, & in tres species diuidunt, videlicet, naturalem, civilem, & spirituales.

**Naturalis.** Naturalis cognatio est, quæ per generationem contrahitur, & subdiuiditur in agnationem & cognationem specialem.

**Ciuilis.** Ciuilis cognatio est, quæ per adoptionem contrahitur, vt cum hominem alienum, vel saltem remotiorem à sanguine meo in filium aut nepotem adopto.

**Spiritualis.** Spiritualis cognatio est duplex, vna communis omnibus verè Christianis. Huius enim virtute iuncti sumus omnes eodem Christi spiritu. Ecclesiastica quam compaternitatem vocant. De hisce duabus posterioribus cognationibus quid sit sentendum, suo loco videbimus.

## 2. Quæ Consanguineorum appellationes?

**Duo genera.** CONSANGVINEI dicuntur omnes, qui quouis modo se sanguine attingunt. Horum duo sunt veluti prima genera. Consanguineorum enim quidam agnati, quidam cognati dicuntur. Agnati quidem sunt mihi, qui me sanguine paterno attingunt. Cognati verò, qui mihi sanguine materno iuncti sunt: tamen interdum promiscue vtrique latius accepto vocabulo, cognati dicuntur. Horum alia atque alia habitudo est, vt ex eorum definitionibus & com-

paratione patebit.

Agnati mei in recta linea si sursum aspicio, hi sunt: Proximè à patre meo, hoc est, in secundo gradu, est Auus paternus, patris mei pater: Auius paternus patris mei mater, (Fader moder: Eltermutter, oder, Grosfmutter.) In tertio Proauus paternus aui mei pater: (Oldefader: Oberelter vater.) Proauia paterna aui meæ mater. (Oldefaders moder: Oberelietr muer.) In quarto Abauus paternus proauis mei pater: (Strefader: Forelter elter vater.) Abauia paterna, proauis meæ mater. In quinto, Attauus paternus, abauis mei pater: Attauia paterna, abauis mei mater. In sexto, Tritauus paternus, attauis mei pater: Tritauia paterna, attauis mei mater. Huc vsque ascendendo à filio ad Tritauum, generali nomine parentes dicuntur & progenitores; (Foreldre: Foreltern.) Qui verò supra hos sunt, communi appellatione maiores dicuntur: tamen si sepe numero, omnes qui sunt supra nos quouis gradu, dicuntur maiores; (Oldinge: Eltern oder vorseeren.)

Sed vt clarius hæc conspiciantur, schemata proponamus, quæ omnia ob oculos ponent. Verum, quia sepe vnus plures personas pro eius diuersa comparisone ad alios, sustinet, fingamus eum vocari IANVM. Vt enim Ianus bifrons fingebatur, vt qui & retrorsum & antorsum spectaret: ita nobis Ianus sit, qui nunc ad superiores, nunc ad inferiores, nunc ad eos, qui sunt ad latera, respiciat.

## S C H E M A.

6	{ Tritauus paternus.
	{ Tritauia paterna.
5	{ Attauus paternus.
	{ Attauia paterna.
4	{ Abauus paternus.
	{ Abauia paterna.
3	{ Proauus paternus.
	{ Proauia paterna.
2	{ Auus paternus.
	{ Auius paterna.
1	Pater.

## I A N V S.

Ianus hic fingitur vice filij, & quia non peruenitur ad Auum, nisi per patrem, primo loco patrem posuimus, etsi non agnatus, sed pater dicitur. Illi autem qui sunt supra patrem sursum, agnati dicuntur, quorum gradus distinguunt numeri apposti.

In transversa linea si sursum aspiciat Ianus, agnati sunt illi patruus, (Farbroder: Vetter.) Amita, (Farfoster: Base.) Supra hos patruus magnus, (Faders farbroder. Grosfetter.) Amita magna, (Faders farfoster. Grosbase.) Supra hos patruus maior, & amita maior: Item patruus maximus, & amita maxima.

## S C H E M A.

5	{ Patruus maximus.
	{ Amita maxima.
4	{ Patruus maior.
	{ Amita maior.
3	{ Patruus magnus.
	{ Amita magna.
2	{ Patruus.
	{ Amita.

## I A N V S.

Hic Ianus etiam filij locum obtinet, à quo ad patruum



trum non peruenies, nisi per patrem transeas, ex quo fit, ut patruus sit à Iano in secundo gradu, sicuti nota numeri indicat.

Porro si in tranversa linea deorsum à patruo despicis, sic ordinabis Schema.

## S C H E M A.

- |           |                      |
|-----------|----------------------|
| 1. Pater. | 2. Patruus.          |
| IANVS.    | 3. Patruus filius.   |
|           | 4. Patruus nepos.    |
|           | 5. Patruus pronepos. |
|           | 6. Patruus abnepos.  |
|           | 7. Patruus atnepos.  |
|           | 8. Patruus trinepos. |

Hic etiam patrem appofui, quia per illum transigitur ad agnatos Iani, qui sunt deorsum in tranversa linea.

Porro cognatorum, hoc est, eorum qui nos attingunt materno sanguine, eadem sunt appellationes, quæ agnatorum, solo Epitheto mutato. Vt Auus maternus, matris pater. Aua materna, matris mater. Proauus maternus, proauia materna, & sic de ceteris.

## S C H E M A.

- |    |                      |
|----|----------------------|
| 6. | { Tritauus maternus. |
|    | { Tritaui materna.   |
| 5. | { Attauus maternus.  |
|    | { Attai materna.     |
| 4. | { Abauus maternus.   |
|    | { Abai materna.      |
| 3. | { Proauus maternus.  |
|    | { Proai materna.     |
| 2. | { Auus maternus.     |
|    | { Aui materna.       |
| 1. | Mater.               |

## I A N V S.

Porro in tranversa linea sursum est Auunculus, (*Morboder obem*) Matertera, (*Morsister : e Muhm.*) & supra hos proauunculus, seu auunculus maior, (*Morsisters fader: Gros obem.*) promatertera, seu matertera maior, (*Morsisters moder: Gros muhm.*) Auunculus maximus, (*Morsisters oldefader: Oberobem.*) matertera maxima, (*Morsisters oldemoder: Ober muhm.*)

## S C H E M A.

- |    |                                      |
|----|--------------------------------------|
| 5. | { Auunculus maximus.                 |
|    | { Matertera maxima.                  |
| 4. | { Auunculus maior, seu proauunculus. |
|    | { Matertera maior, seu promatertera. |
| 3. | { Auunculus magnus.                  |
|    | { Matertera magna.                   |
| 1. | Mater                                |
| 2. | Auunculus.                           |
|    | Matertera.                           |

## I A N V S.

Ianus non potest venire ad auunculum & materteram, nisi transierit per matrem, ideo auunculus est in secundo gradu.

Porro qui descendunt recta & perpendiculari linea, sic ordinantur: Ianus 1. filius filia. 2. nepos neptis. 3. pronepos proneptis. 4. abnepos abneptis. 5. atnepos atneptis. 6. trinepos trineptis. Hi omnes generali nomine liberi dicuntur. Qui verò infra hos sunt, posterii nominantur. Vt Adæ filius Seth, nepos Enos, pronepos Cain, abnepos Malalehel, atnepos Iareth, trinepos Enoch, atque hi liberi dicuntur.

Qui verò infra hos sunt, Mathusalem, Lamech, Noë, Sem, & c. posterii Adæ nominantur.

Comparantur autem seu relative opponuntur perpendiculariter pater & filius, auus & nepos, pronepos & pronepos, abauus & abnepos, attaus & atnepos, tritauus & trinepos, maiores & posterii.

Addamus schema cum ascendentium, tum descendendum in recta linea.

## S C H E M A.

- |          |                     |
|----------|---------------------|
| Maiores. |                     |
| 6.       | Tritauus, tritania. |
| 5.       | Attauus, attania.   |
| 4.       | Abauus, abania.     |
| 3.       | Proauus, proania.   |
| 2.       | Auus, auia.         |
| 1.       | Pater.              |

## I A N V S.

- |    |                       |
|----|-----------------------|
| 1. | Filius, & filia.      |
| 2. | Nepos & neptis.       |
| 3. | Pronepos & proneptis. |
| 4. | Abnepos & abneptis.   |
| 5. | Atnepos & atneptis.   |
| 6. | Trinepos & trineptis. |

## Posterii.

Hic Ianus sursum spectans, filium refert, deorsum verò patrem. Numerus appositus & comparationem superiorum & inferiorum, & gradus ascendentium & descendendum indicat. Linea à Iano sursum versus recta ascendentium dicitur. At linea à Iano deorsum versus appellatur recta descendendum. Sed paulò post de lineis dicitur.

Ceterum in tranversis lineis æqualibus opponuntur relative, proximè à Iano Frater & Frater, Frater & Soror, Soror & Soror. Infra hos fratrum liberi, qui si nati sunt ex duobus fratribus masculis, patres, (*Farbroder: inner: Bruder kinder.*) dicuntur.

Si sunt ex duobus fratribus masculo & femina, ille consobrinus hic amitinus dicitur. At si filij duarum sororum sunt, consobrini dicuntur, (*Syskenborn: Geschwister kinder.*) Infra hos Sobrini, (*Nechst Syskenborn: nechst geschwister kinder, oder, geschwister neffe.*) Sobrinorum filij nostra lingua dicuntur, (*Forste frender: nech geschwister unter kinder, oder, geschwister, unterneffe.*)

## S C H E M A.

A.	B.	C.
Frater. Frater.	Frater. Soror.	Soror. Soror.
Patruel. patruel.	Consobr. Amitinus.	Consobr. Consobr.
Sobrinus. Sobrin.	Sobrinus. Sobrinus.	Sobrinus. Sobrin.

Post hos Sobrinorum filij, nepotes, pronepotes, &c. Idem iudicium fit de scemellis.

In linea inæquali quomodo fiat comparatio, ostendit sequens schema.

## S C H E M A.

## I A N V S.

- |              |                  |
|--------------|------------------|
| 1. Petrus.   | 1. Paulus.       |
| 2. Iacobus.  | 2. Andreas.      |
| 3. Marcus.   | 3. Robertus.     |
| 4. Lucas.    | 4. Ionas.        |
| 5. Probus.   | 5. Christiernus. |
| 6. Albertus. | 6. Ioannes.      |

1. Petrus vocabit Andreæ fratris filium, Robertum fratris nepotem. Ionam fratris pronepotem. Christiernum fratris abnepotem. Ioannem fratris atnepotem.

S. iij.



2. Iacobus vocabit Paulum patrum. Robertum patruelis filium. Ionam patruelis nepotem. Christiernum patruelis pronepotem. Ioannem patruelis abnepotem.

3. Marcus vocabit Paulum patrum magnum, (*Fadersfarbroder: Grosfetter.*) Andream Sobrino propiore. Ionam Sobrini filium. Christiernum Sobrini nepotem. Ioannem Sobrini pronepotem.

4. Lucas vocabit Paulum patrum maiorem, (*Sin oldefaders broder: Oberuetter.*) Andream patrum maiorem filium. Robertum patrum maiorem nepotem. Ionam (qui est in æquali gradu) patrum maiorem pronepotem. Christiernum patrum maiorem abnepotem. Ioannem patrum maiorem atnepotem.

5. Probus vocabit Paulum patrum maximum, (*Oldefaders farbroder: Vorelter oberuetter.*) Andream patrum maximi filium. Robertum patrum maximi nepotem. Ionam patrum maximi pronepotem. Christiernum patrum maximi abnepotem.

6. Albertus vocabit Paulum patrum maximi patrem. Andream filium patris maximi patrum, atque ita ordine descendendo, ad nepotes, pronepotes, &c. patris patrum maximi.

Ab altero latere eodem prorsus modo instituenda est comparatio.

#### SCHEMA. IANVS.

1. Anna.	1. Paulus.	1. Martha.
2. Petrus.	2. Ioannes.	2. Iacobus.
3. Ionas.	3. Claudius.	3. Probus.

1. Anna vocabit Ioannem fratris filium. Claudium fratris nepotem. Iacobum fororis filium. Probum fororis nepotem.

2. Petrus vocabit Paulum auunculum, (*Morbroyder: ohem.*) Martham materteram, (*Morbroyder: Muhm.*) Ioannem consobrinum, (*Morbroyder: Son.*) (cui ipse vicissim est amicus. Est enim Anna amica Ioannis.) Iacobum similiter vocabit Petrus consobrinum, cui ipse vicissim dicitur esse consobrinus. At Claudium & Probum consobrinorum filios appellabit Petrus, quem ipsi vicissim sobrino priorem agnoscent.

3. Ionas paulum Auix fratrem agnoscit, & Martham auix fororem, Ioannem sobrino propiore, et si Ioannes Ionam amiti filium nominat. Idem Ionas salutem Iacobum sobrino propiore, et si Iacobus Ionam consobrini filium nominat.

3. *Linea Consanguinitatis.*

**ORDINES** cognationum visitate lineæ dicuntur. Definuntur autem lineæ, quantum ad nostrum propositum attinet, hoc modo.

**Definitio** rel. Linea est ordinata collectio personarum consanguinitate coniunctarum ab eodem stipite descendunt, diuersos continens gradus, numeros distinguens.

Metaphora sumpta videtur à lineis fabricarum. Ut enim illi lineas pingunt, quarum ductum in ædificando sequuntur, ne aberrent: ita in cognationum examine, ordines cognationum describimus, quos cum intuemur, & gradibus & numero, abque omni errore eos discernimus.

**Differentia** rel. Linearum differentia ex diuersitate comparationis cognationum inter se sumuntur. Quare cum hæc comparatio in genere sit triplex, erit & triplex linea.

*Prima* comparatio cognationum, est sursum versus perpendiculariter, ut filij ad patrem, patris ad auum, auj ad proauum, proauj ad abauum, abauj ad attauum, attauj ad tritauum, hinc ad maiores. Linea quæ ex hac comparatione nascitur, dicitur ascendendum, quæ hoc modo definitur.

Linea ascendendum est, quæ sursum versus recta tendit, hoc est, quando numerando ascendimus à filio ad patrem, ab hoc ad auum usque ad tritauum, tritauj patrem & auum, ceterosque quibus non sunt peculiaris vocabula.

*Secunda* comparatio cognationum deorsum versus perpendiculariter vergit, ut potè à patre ad filium, à filio ad nepotem, à nepote ad pronepotem, hinc ad abnepotem, atnepotem, trinepotem. Ex hac comparatione nascitur linea descendendum, quæ hoc modo definitur.

Linea descendendum est, quæ deorsum versus recta tendit, hoc est, cum numerando progredimur à patre ad filium, ab hoc ad nepotem, deinde ad pronepotem, &c.

*Tertia* comparatio cognationum est, quando à duobus fratribus (quorum communis stipites est pater) tanquam proprijs stipitibus descenditur, quales sunt fratrum filij, fratrum nepotes, fratrum pronepotes, abnepotes, atnepotes, trinepotes, &c. Ex hac comparatione lineæ laterales seu parallelæ nascuntur, quæ definiuntur hoc modo.

Lineæ laterales sunt, quæ ex duobus oppositis lateralibus nunc sursum, nunc deorsum spectant.

Verum cum cognati, qui ad istum modum descendunt, ab oppositis lateribus se mutuo respiciunt, nascitur linea, quæ transversa dicitur, eaque vel æqualis vel inæqualis. Nam si æquè distant personæ, quæ in lateribus oppositis ponuntur à communi stipite, transversa æqualis dicitur. At si inæqualiter, transversa inæqualis appellatur. Sed omnia in hoc schemate clarius conspiciuntur.

#### SCHEMA.

Patrum maximum.	Abauum.	Amica maxima.
Patrum maior.	Proauum.	Amica maior.
Patrum magnus.	Auum.	Amica magna.
Patrum.	Pater.	Amica.

A.

IANVS.

B.

Filius.	Filius.	Filius.
Nepos.	Nepos.	Nepos.
Pronepos.	Pronepos.	Pronepos.
Abnepos.	Abnepos.	Abnepos.
Atnepos.	Atnepos.	Atnepos.
Trinepos.	Trinepos.	Trinepos.

Ab A sursum, versus ad Abauum, &c. est linea recta ascendendum: à B, deorsum usque ad trinepotem, &c. est recta linea descendendum, reliquæ sunt laterales, quæ cum inter se conferuntur, in transversas æquales & inæquales diuiduntur, quemadmodum ex ijs constat, quæ suprà diximus de linea transversa.

4. *Gradus Consanguinitatis.*

**GRADVS** aliter ab alijs definitur, Iurisconsultis nihil aliud est gradus, quam generatio, ut gradum definitum ordo sit generationum series. Canonistis autè gradus est habitudo personarum distantium, qua cognoscitur, quota distantia personarum inter se differunt, hoc est, Gradus est intervalum, quo cognoscitur personarum (quæ in quæstionem veniunt) inter se propin-



se propinquitat & distantia.

Metaphora autem sumpta est à gradibus scalarum, seu locorum procliuuium. Vt enim in scalis & locis procliuuibz à proximo gradu in proximum, atque ita ordine progredimur, donec peruenerimus quò tendimus: Ita hic gradatim per seriem generationum ducimur à proximo in proximum, qui ab eo nascitur, atque ita deinceps, donec ad eum veniatur, quem quærebamus.

Porro cum gradus simpliciter à Iuriconsultis pro generatione accipitur, duplex est eius consideratio. Aut enim respicit plures ab eodem stipite immediatè ortos sine respectu vterioris progressus. Vt cum à Iacob plures filij videlicet Ruben, Simeon, Leui, Iudas, nascuntur: hic quia sunt tres generationes, tres quoque gradus esse statuuntur. Sed hæc consideratio graduum ad nostrum institutum parum admodum facit. Aut spectatur gradus, prout ordine ad remotiores per intermedios progredimur, cum videlicet alij ab alijs progignuntur, & quasi per gradus alios atque alios descendunt, Vt cum à Thare nascitur Abraham, ab hoc Isaac, ab hoc Iacob, ab hoc Ruben, vt Abraham sit à Thare in primo gradu, Isaac in secundo, Iacob in tertio, Ruben in quarto. Atque hic respectus graduum & generationum totum solummodo habetur à Canonistis, cum agitur de nuptiis. Ob quam causam doctissimi quidam viri potius retinent definitionem Canonistarum, quia congruit ad nuptiarum argumentum, quàm Iuriconsultorum, quæ latius patet, & eorum instituto optimè congruit, vt qui de hæreditatibus & tutelis disputent.

#### 5. Supputatio graduum.

IN LINEIS rectis ascendentiis & descendentiis nullum planè est discrimen inter supputationem Legalem & Canonicam. Nam iuxta Iuriconsultos & Canonicos computandæ sunt personæ mediæ (si quæ sunt) inter illas de quibus quæritur, quarum numerum graduum supputatio instituitur, hoc modo.

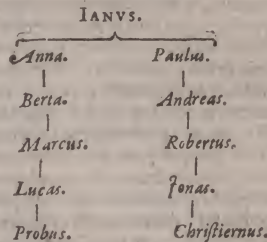
Si nulla sit persona media inter personas, de quibus quæritur, erunt in primo gradu, vt Abraham & Isaac descendendo, Isaac & Abraham ascendendo, hoc est, pater & filius in primo gradu, siue ascendas, siue descendas. Verum si inter eas personas, de quibus quæritur, aliæ fuerint intermediæ personæ, & extremæ, & tot emergent gradus, quot sunt personæ vna demta. Hinc regula Canonica: In lineis rectis ascendentiis & descendentiis, tot sunt gradus, quot sunt personæ vna demta. Vt si quæras de Thare & Iuda, numera personas intermedias & extremas, & habebis quinque personas. Nam inter Thare & Iudam sunt Abraham, Isaac & Iacob, tres personæ, extremæ sunt duæ, videlicet, Thare & Iudas. Coniunctæ ergo sunt quinque, vt Thare, Abraham, Isaac, Iacob, Iudas. Erit ergo Iudas iuxta regulam in quarto gradu à Thare descendendo, & Thare similiter ascendendo à Iuda in quarto gradu erit. Idem sit de alijs iudicium.

Sed quare in regula additur vna demta? Quia persona per se gradum non facit, sed quatenus est ab alia generata. Quare concinnius hic loqui videntur Iurisperiti, cum dicunt: Numera generationes (scilicet progrediendo ordine ad remotiores) & gradus numerasti. Sed Canonica regula rectè intellecta nihil habet incommodi.

In lineis collateralibus variant Iuriconsulti & Canonistæ. Iuriconsulti enim eadem ratione in latera-

libus numerant gradus, vt in rectis ascendentiis & descendentiis. Nam vt generationes, ita & gradus numerant, atque primum gradum tribuunt ei, qui proximus est illi, de quo quæritur iuxta regulam eorum: Cum quæritur quo gradu quæque persona sit, ab eo incipiendum est, de cuius cognatione quæritur.

#### SCHEMA.



Hic si quærat, quo gradu Marcus distet à Iona, iubet Iuriconsultus, vt ordine à Marco ascendas (Nam de illo quæstio est) & per stipitem transeas, vnde descendas in aliud latus ordine & gradatim ad Ionam. A Marco igitur in primo gradu est Berta, in secundo Anna, in tertio Ianus, in quarto Paulus, in quinto Andreas, in sexto Robertus, in septimo Ionas. Distat ergo Marcus à Iona in septimo gradu, ex Iuriconsultorum sententia. Eodem modo de alijs omnibus absque omni discrimine iudicandum est.

Etsi autem hæc supputatio Iurisperitorum vera est & accommodata illorum vsibus, præsertim cum de tutelis, successione & hæreditatibus disputatur: tamen cum de nuptiis agitur, planè otiosa est. Quid enim iuerit ad conciliandas nuptias inter Annam & Christiernum, quòd inter se sexto distent gradu, cum Anna sit Christierno loco matris. Est enim eius amita maxima. Quare necessariò hic alia instituenda est supputatio, qualis est Canonica.

Supputatio graduum Canonica hoc pacto instituitur. Primum videndum est, utrum personæ, de quibus quæritur, distent à communi stipite æqualiter vel inæqualiter. (Neque refert siue hoc explores descendendo à communi stipite iuxta naturæ ordinem, siue ascendendo iuxta cognitionis nostræ viam, id quòd ideo dico, ne assentiamur illis, qui damnant Canonicos, eò quòd velint à stipite communi inchoandam esse supputationem.)

Si æqualiter ambo distant à communi stipite, eo gradu coniungendi sunt, quo distant à stipite, ex quo fit, vt quoto gradu vterlibet eorum distet à communi stipite, eo gradu inter se quoque iusti sint. Hinc regula Canonica, In linea transversa æquali quoto gradu distat vna persona à communi stipite, eo etiam altera alteri iungitur. Fratres ergo iuxta hanc supputationem sunt in primo gradu. Vt Nachor & Abraham, quorum communis stipites, hoc est, pater, est Thare. Patruelles iunguntur in secundo gradu. Sobrini in tertio. Sobrinorum filij in quarto, & ita ordine ad alios procedendum est, vt in proposito schemate Anna & Paulus sunt in primo gradu, Berta & Andreas in secundo. Marcus & Robertus in tertio. Lucas & Ionas in quarto. Probus & Christiernus in quinto.

Porro si personæ, de quibus quæritur, in linea inæquali à communi stipite distant vt frater & fratris filij, Sobrino propior & Sobrina, Sobrinus & Sobrina filia: gradui nomen ab eo qui remotior est à communi stipite, tribuunt Canonici, id quòd vtilissimo

S. iij.



consilio factum est. Nam cum lege cauissent generali, ne vlli matrimonio copularentur intra gradum quintum, quæstio sæpe offerebatur, an, cum vnus esset in secundo vel tertio, alter in quinto gradu alterius lateris, licet contraherent nec ne? Hæc quæstio soluitur, cum gradui inæqualiter distantium à stipite, nomen tribuitur à remotiore. Si ergo quæritur, An Berta & Christiernus, vt maneamus in proposito schemate, possint connubio iungi, respondetur, quòd possint, quia sunt in quinto gradu.

Nuptiz in  
tertio gra-  
du conian-  
guinitatis  
à Danicis  
legibus  
Ecclesia-  
sticis pro-  
hibitæ.

Noltris legibus Ecclesiasticis cautum est, ne vlli in tertio gradu copulentur. Offerebantur duo in Consistorio Roschildensi, quorum ille in quarto, hæc autem in tertio gradu fuit. Hic iudices rectè ex regula Canonica pronunciarunt, eos non contra legem nostram, quæ vetat contractus coniugales fieri in tertio gradu, facturos, si contraherent, vt qui in quarto gradu conferentur esse. Atque hinc regula illa approbata à doctis extructa est, quæ est in decretis: Collateralium in linea inæquali, quoto gradu remotior distat à communi stipite, toto distat inter se, hoc est, Quoto gradu remotior distat à communi stipite, eodem etiam à quolibet per aliam lineam descendendum distat. Hæc regula verissima & certissima est, modo accipiat sine calumnia & Sophistica, eo sensu quo tradita est. Neque enim regula hoc vult, vt statuamus simpliciter, à se inuicem per æquè distare eos, quorum vnus est in secundo, & alter in quinto gradu alterius lateris. Sed vt quantum ad ius connubialis contractus attinet, æquè distare censeantur. Significatur igitur regula ista, superuacaneum esse, disputare de descendibus in altera linea, id est, de iis, qui sunt posteriores primo gradu à stipite, modo in alterius fratris linea is de quo quæritur, in quinto sit à communi stipite gradu. Vt si vnus fuerit in quolibet gradu descendendum ab vno latere, alter verò in quinto, Canonici rectè iuxta regulam traditam nuptias concedunt. Nam ambo censentur in quinto gradu.

Obiectio.

Verum quidam contra hanc regulam, sed mutilatam, hoc modo insurgunt: Quoto gradu distat remotior à stipite, toto inter se distant. Si hæc regula vera est, (aiunt) Ianus qui est in quinto gradu, potest ducere Annam amitam maximam.

#### S C H E M A.

##### PAVLVS.

Anna.	Iacobus.
	Andreas.
	Ionas.
	Petrus.
	Ianus.

Responsio

Sed cum auita maxima sit Iano loco matris, profecto contra legem naturæ fuerit Ianum & Annam connubio iungi, id quod Glossographus licere ex regula malè intellecta statuit. Putat enim cognationem Pauli in Iano desuisse, hoc est, non extendi cognationem ultra atnepotes. Sed error, vt fit, errorem parit. Quid ergo dicendum? Regula integra est inspicienda, hæc videlicet: Quoto gradu remotior distat à communi stipite, eodem etiam à quolibet, per aliam lineam descendendum distat. Si ergo Anna descendit per lineam alterius lateris, rectè concludunt, qui regulam impugnant. At si non descendit, nulla est illorum conclusio, vt quæ cum regula qua nituntur, pugnet. Quis enim quæso verè dixerit, Annam ab altero latere à stipite descendere? Nam si Annam consideres respectu stipi-

tis, An non in recta linea ascendendum inuenitur? Recta enim linea à filia ad patrem ascenditur, vt vicissim à patre ad filiam, perpendiculariter descenditur. At si respicias Annam respectu descendendum à latere, nequaquam in numero descendendum eius lateris censenda est, cum sit stipites descendendum in eo latere, & filius eius primus descendendum, Nequos secundus, Pronepos tertius, atque ita deinceps. Proinde Anna & Iacobus, neque respectu mutuo, neque comparatè ad stipitem, dicuntur laterales, sed propter aliud, hoc est, quia sunt stipites collateralium, ex quibus laterales descendunt. Ex quo factum est, quòd quidam ex veteribus, filios eorum, qui sunt primi in oppositis lineis, in prima generatione posuerint. Cum ergo dicitur in regula: à quolibet per aliam lineam descendendum, is qui est proximus stipiti, manifestè excluditur, vt qui à stipite recta linea descendat, à quo prognati descendunt, quidem recta linea, sed laterales dicuntur, quia opponuntur aduerso latere. Non ergo ex hac regula sequitur, quod Ianus possit Annam ducere. Non enim est in numero descendendum, si latera opposita respicis. Atque ita videmus regulam accommodatam instituto eorum, qui ipsam primi tradiderunt, ex omni parte constantem & firmam esse, modo non ab eius vero sensu, quem vel ipsa grammatica suppediat, discedamus.

Caterum cum hæc regula vulgò mutilata allegatur hoc modo: Quoto gradu remotior distat à communi stipite, toto gradu inter se distat, & generalius quàm voluerunt, qui illam tradiderunt, accipitur, videtur sanè sua generalitate primum etiam gradum alterius lateris à stipite eommuni completi, ex quo factum est, quod multi hanc regulam impugnaverint. Exemplum esto,

##### T H A R E.

Abraham.	Aram.
	Sara.

Hic quia Sara distat secundo gradu à stipite communi, Abraham iuncta est secundo gradu. Hoc exemplum sanctissimæ memoriæ præceptor noster Philippus Melasthon ponit, neque tamen regula ita accepta, modo commoda adhibeatur interpretatio, falsa erit. Nequaquam enim vult hæc regula, vt æqualiter à stipite vel inter se distare putetur remotior à stipite & vicinior stipiti, quod quidem sentire absurdissimum esset. Sed hoc solummodo vult regula, quòd remotior à stipite non propius attingat quemlibet eorum, qui ab altero latere descendunt, quàm stipitem ipsum. Ponamus exempli gratia hoc schema.

##### PAVLVS.

Anna.	Iacobus.
Petrus.	Andreas.
	Ionas.

Hic Ionas, qui est in tertio gradu, non propius attingit Petrum vicinior stipiti, videlicet in secundo gradu, quàm stipitem ipsum. Nec idem Ionas propius attingit Annam, quæ est in primo gradu à stipite, quàm ipsum stipitem, etsi Ionas est in tertio gradu. Quod tamen suspicari quis posset, cum Anna & Iacobus sint in vno gradu à stipite, nempe primo. Vult ergo regula, vt discernamus inter gradum simplicem & duplicatum. Breuiter, Si exponimus verbum distat, vt res ipsa postulare videtur per remotiorem, seu negationem contrarij, vt distat, ponatur



natur pro non propius attingit, regula nihil habet incommodi, tamen satius est eam reuocare ad pleniorē illam regulam, & inde eius interpretationē petere. Sed hæc placuit breuiter adicere, ne regulam istam truncatam, tanquam absurdissimam cum quibuscumque abiciamus, cum possit comoda interpretatione adhibita recte defendi, & vtiliter retineri.

Porro quæ hæcenus diximus, de regulis illis tribus Canoniorum, quæ seruiunt supputationi graduum, eò tantum referri volo, vt recte eas iuxta Canoniorum sententiam intelligamus, & accommodemus legibus diuinis & humanis, de licitis & illicitis nuptiis, ad quas modo nobis transeundum est.

#### 6. LEGES DIVINÆ DE PROHIBITIS GRADIBUS.

Quoniam Deus hominem ad imaginem suam condidit, vult hanc imaginem in homine lucere. Huius quædam lineamenta sunt virtutes, quæ in Deo sunt perfectissima, inter quas primum locum, modò recte indicauerimus, occupat castitas, quæ in scripturis sanctitas sæpenumero appellatur, ad quam Deus ipse innuit, cum ait: Sancti estote, quia ego sanctus sum. Ab hac enim vt manant cæteræ ita quoque ad eandem tuendam & conseruandam referuntur omnes. Ex quo factum est, vt Græci castitatem aptissimis vocabulis, nunc à forma *ἀβρόντα*, nunc *εὐπρόβου*, ab effectu nominent. Nam quemadmodum corpus hominis in curneo sepulchro conditum, non putrescere putatur, ita anima hominis, donec in vera castitate manet, à putredine vitiorum immuniis est, & tuta conseruatur. Vt ergo homines hanc virtutem hominis excellentia dignissimam magis expectent, amarent, tuerentur, Deus legem coniugiorum & in natura impressit, & postea eandem suo testimonio confirmauit, quam multæ etiam barbaræ nationes ignoræ Dei agnouerunt, tamen, pro dolor linueniuntur, qui omni exuta humanitate, à diabolo impulsit, tanquam phrenetici aduersus hanc legem ferantur. Sed hi non tam homines quam immanes bestię dici merentur. Huc accesserunt Imperatorum Constitutiones, Episcoporum decreta, & nationum instituta, quibus lex naturæ impressa, de castis coniugiis fulcitur, munitur & conseruatur, ne homines instar bestiarum in obscenas ruant libidines, quibus imago Dei veluti induta aboletur, peritque. Hinc facile est iudicare, in quanto pretio sint apud Deum casta coniugia, quibus tot limites præfixi sunt, vt lex naturæ, testimonium Dei, religiosorum Imperatorum Constitutiones, Sanctiones Episcoporum, & nationum instituta, de quibus ordine dicemus, ac primum de lege naturæ & testimonio Dei, quo non noua lex conditur, sed olim mentibus hominum impressa repetitur & declaratur.

Quantum igitur ad legem diuinam, (quæ eadem natura est) attinet, obseruandum est imprimis, à quorum nuptiis Deus velit nos abstinere. Vult autem nos abstinere ab iis, qui nos proximè attingunt consanguinitate & affinitate, quorum certos gradus limitetque statuit, & addidit pœnas, si quis hos limites contumaciter transgrediatur, idque idcirco, ne vel ignorantia boni, vel peruersitate mali, hæc legem violaremus. Dicamus ergo primum de prohibitione graduum, iuxta legem Dei & naturæ.

In prohibitione graduum propinquitatis seu consanguinitatis, tria sunt nobis ordine ex verbo Dei spectanda, videlicet, lex generalis, definitio propinquitatis, & declaratio vtriusque.

Lex vniuersalis, ex qua particulares fluunt, in Levitico ad verbum hæc est, cap. 13. 6.

*Vir vir ad omnem propinquitatem carnis suæ non appropinquabis.*

Id est, non appropinquabis vnusquisque ad propinquitatem carnis suæ, hoc est, Latina phrasi, nemo ad propinquam carnem suam accedat, id est, ducat in uxorem, & cum ea rem habeat, seu, nemo iungat sibi propinquitatem carnis suæ. Hanc legem, quæ caput est particularium prohibitionum, si rectè intellexerimus, facilis erit omnium aliarum legum, quæ ex ea concluduntur, intelligentia.

Primum ergo in hac lege obseruandum est, quod pertineat particula vniuersalis. Deinde quod non dicat lex, nemo accedat ad proximam suam aut consanguineam suam, sed ad propinquitatem carnis suæ, seu vt propriissime reddidere septuaginta interpretes, *ἀπὸ παντὸς ἀπὸ τοῦ σώματος σου*, hoc est, domesticam carnis suæ.

Propinquitatem autem carnis meæ est, quæ me sine intervallo attingit, idque vel supernè vel infernè, vel dextrâ aut sinistrâ, hoc est, ad latera: supra me proximè sunt pater & mater. Ad latera, hoc est, dextrâ & sinistrâ, fratres & sorores. Infra me proximè sunt filius & filia. Ergo hac lege generali prohibentur parentes & liberi contrahere, & ex consequenti, omnes qui in illorum loco sunt. Item fratres & sorores. Reliquis lege Dei liberam relinquitur.

Potest ergo, inquit, aus cum nepti contrahere? Nullo pacto. Ideo adieci qui in horum loco sunt. Nam si non licet filiæ patri nubere, multò minus licebit nepti aui nubere, qui illi patris loco est. Si quidem maior reuerentia naturæ instinctu debetur & exhibetur remotioribus parentibus, quàm propinquis. Si ergo non licet contrahere cum proximis in recta linea, neque cum remotioribus licebit, quorum reuerentia maior est, & dilectio arctior, sicut storga in omnibus bonis testatur, & experientia confirmat. Ecce, totum negotium de prohibitis gradibus consanguinitatis, hac vniuersalis legis expositione expediimus, & potest hæc expositio prudentioribus, quantum quidem ad legem diuinam attingit, satisfacere.

Hanc nostram legis generalis enarrationem, clarissimè confirmat definitio propinquitatis à Mose, Levit. 21. 2. tradita, vbi in hanc sententiam loquitur Moses. Super anima nullus (scilicet Sacerdotum) contaminetur in populis suis, nisi super propinquitatem suam, hoc est, propinquo suo, nempe super matre sua, & super patre suo, & super filio suo, & super filia sua, & super fratre suo, & super sorore sua. Sub hac enumeratione continentur & illi, qui in horum numero sunt. An non hæc definitio propinquitatis, per omnia congruit cum enarratione nostrâ? Proximus enim supra me est pater & mater, proximus iuxta me est frater & soror. Proximus infra me est filius & filia. Patruales ergo consobrini, consobrinas & amitina sub hac lege non comprehenduntur. Nam patruelis mea, consobrina mea, aut amitina, non sunt mihi proximè, neque supra me, neque iuxta me, neque infra me. Proinde lege diuina non cogor ab illarum nuptiis abstinere, sed de humanis legibus suo loco dicemus, quas nemo pius contemserit.

Maximilianus Imperator patruelem suam in uxorem duxit, quæ restametsi imperis offendit, tamen culpa caruit. Nam principes neque communi lege, nisi quantum ad iustitiam attingit, vt nemini contra leges fiat iniuria, tenentur, neque illorum facta, modò à Deo non sint prohibita, transferenda sunt ad imitationem, præsertim cum subditi aliam legem habeant, cui eos propter publicum bonum

Expositio  
textus legis  
diuinæ

Confirmatio  
ad definitionem  
propinquitatis  
per Mosen tradita.

Maximilianus  
pater suus  
duxit.



obedire oportet. Quod ergo licuit Maximiliano, non statim licebit cuius nobili aut plebeio in Romano imperio. Sed hac de re infra copiosius dicendum erit.

Quinam  
in ordi-  
ne paren-  
tum & fi-  
liorum ce-  
lendi sint.

Porro cum lex generalis vetat copulari propinquos quales sunt parentes & liberi, & qui in illorum numero sunt, item fratres & sorores, sciendum est, qui nam in ordine parentum, & qui in numero filiorum habendi sint.

In ordine parentum sunt, & qui sunt iuxta parentes, seu ad latera parentum transuersa & æquali linea, & qui sunt recta linea supra parentes. Ad latera quidem patris mei sunt patruus & amita: Matris vero, auunculus & matertera. Supra verò parentes sunt patris & matris respectu, auus auia, proauus proauia, abauus abauia, &c. De his tradunt regulam: Prohibitio ascendentium & descendendum in recta linea est perpetua. Adduntque facere, Si hodie viueret Adam, in celibatu illi fore viuendum. Verum alij in quinto gradu redire ius contrahendi continent, sed potius eorum sententia probanda est, qui perpetuam prohibitionem esse malunt.

In ordine filiorum sunt omnes, qui sunt in eadem linea descendente, hoc est, omnes qui recta linea à stipite descendant, item omnes qui à fratre meo & sorore mea nascuntur. Nam ego, frater meus, & soror vna caro sumus.

Similiter in transuersa linea ab Amita & matertera sursum ascendendo, perpetua quoque est prohibitio. Amita enim & matertera, cæteræque deinde personæ ascendentes, cum nepotibus, aliisque descendibus comparata, eorum parentum, quibus æquali linea transuersa adiunguntur, vicem obtinent. Id quod in patruelibus, amitinis & consobrinis nulum locum habet. Similiter descendendo à fratris & sororis filia, perpetua est prohibitio, quia comparata inter se, parentum & filiorum vice funguntur. Quare laudandus est Paulus Iurisconsultus, qui tempore Alexandri Imperatoris vixit, qui ius gentium esse docet, hanc de qua loquimur prohibitionem. Sororis, inquit, proneptem non possum vxorem ducere, quoniam parentis loco illi sum. Est enim prohibitio, ut diximus, vniuersalis, non solum inter ascendentes & descendentes in recta linea, verum etiam in transuersis lineis, inter eos qui parentum & liberorum loco sunt.

Iam venimus ad declarationem vtriusque, hoc est, legis generalis & definitionis propinquitatis, hoc est, ad particulares seu speciales leges, quæ ex communi lege concluduntur, quemadmodum declarabimus.

### PRIMA LEX SPECIALIS.

*Pudorem patris tui & matris tue non discoperies.*

Legis  
positio.

Hoc est, filia patri non nubet, nec filius matrem in vxorem ducet, seu quod idem est, pater non ducet filiam in vxorem, nec mater filio nubet. Nullus enim limes est inter has personas, proximè enim se attingunt. Concluditur igitur hæc lex generali lege, ut species à suo genere, seu hypothesis à sua thesi. Homo ad proximam suæ carnis non accedet. Mater & filia sunt filio & patri proximæ. Quare nec pater filiam, nec filius matrem in vxorem ducet. Hæc lex comprehendit etiam eos, qui loco parentum & filiorum sunt. Rectè igitur Iurisconsultus: Nuptiæ non possunt contrahi inter eos, qui parentum & liberorum sunt numero, siue proximi, siue remotiores gradus spectentur.

Pœna gemina violatoribus huius legis debetur. Pœna vna corporalis, nempe mors, Altera specialis, videlicet maledictio. Nam si qui violat nouerçæ thorum, morietur, & erit maledictus, multo magis qui hanc legem transgreditur.

### SECUNDA LEX SPECIALIS.

*Pudorem sororis tue, filie patris tui, aut filie matris tue, quæ genita est domi, vel genita est foris, non reuelabis.*

Huius legis eadem ratio est quæ superioris. Ut enim nihil propinquius est filia & filio, si sursum spectes, quam pater & mater: ita si ad latera respicias, nullum intervallum inter fratres & sorores, siue sint nati ab vtriusque patre & matre, siue ab alterutro. Eodem modo ergo concluditur hæc lex à generali, ut prima.

Porro foris & domi nasci alij aliter interpretantur. Quibusdam enim domi nasci est legitime nasci, foris autem illegitime. Aliis à patre nasci ab alia vxore, est domi nasci, ex matre nasci ex alio viro, est foris nasci.

De pœna corporali violatæ huius legis Moyses loquitur Leu. 20. 17. cum ait, Si quis acceperit fororem suam filiam patris sui, occidetur in conspectu populi. Spirituales pœnæ meminit idem Moyses Deut. 27. 22. Maledictus qui dormit cum sorore sua.

### TERTIA LEX SPECIALIS.

*Pudorem nepotis tui aut neptis tue non reuelabis.*

Hoc est, Auia non nubet nepoti, nec auus neptem in vxorem ducet. Ratio legis est, quod auus & auia parentum loco sunt, ut nepos & neptis liberorum. Qui tamen se proximè non attingunt, tamen maiorem reuerentiam nepos aui exhibet, quam patri, & auus nepotem arctiore dilectionis vinculo complectitur, quam filium.

Pœnæ ergo transgressoribus huius legis eadem proponitur, quæ violatoribus primæ legis specialis.

### QUARTA LEX SPECIALIS.

*Pudorem amice tue non discoperies.*

RATIO legis est, quod amita sit loco matris, ut Ratio quæ ad latus sit patri. Cum igitur fratris filius amitam ducere prohibetur, amita quoque illi prohibetur nubere. Nam si fratris filius non potest ducere amitam, profectò, nec fratris filia potest nubere patruo suo, aut auunculo, nec frater fratris filia, nec neptem, nec proneptem. Nam cuius filiam ducere non possum, nec eius neptem, proneptem, abneptem, atneptem, trineptem, &c. licet mihi ducere. Siquidem cuiusque sexum non licet mihi nubere, eam non licebit mihi in vxorem ducere, & contra, quam non licet mihi ducere, ei non licebit mihi nubere. Vtrinque enim eadem est ratio. Cum ergo non licet foris nubere auunculo aut patruo, non licebit profectò auunculo aut patruo, filiam sororis aut fratris sui ducere. Nam cum vna persona prohibetur, reliquæ omnes, quæ sunt in pari gradu, cum illis prohibentur. Siquidem ex iis, quæ vetantur, certa norma de iis, quæ non expresse ponuntur, petenda est.

### QUINTA LEX SPECIALIS.

*Pudorem matertera tue non discoperies.*

Huius legis ratio ex superius dictis manifesta est. Est enim matertera loco matris, ut quæ illi ad latus, hoc est, in transuersa linea æquali sit proxima.

His



His quinque legibus prohibetur omnis confanguineorum incestuosus coitus. Qui autem sub his legibus non continentur, iure diuino propter consanguinitatem non vetantur nuptias contrahere. Sed hac omnia propositis schematibus oculis subiiciamus. Primum enim Schema simplex erit, ex verbis nudis Moysi desumptum. Alterum ex consecutionis necessitate extruetur.

## SCHEMA PRIMVM.

<i>Amica.</i>	<i>Mater.</i>	<i>Matertera.</i>
<i>Soror.</i>	<i>IANVS.</i>	
	<i>Filia.</i>	
	<i>Neptis.</i>	

Hic IANVS prima lege à matris & filiarum: Secunda à sororis: Tertia à neptis: Quarta ab amica: Quinta matertera nuptiis arcetur.

Alterum schema ex consecutionis necessitate extructum.

<i>Sec.</i>	<i>Sec.</i>	<i>Sec.</i>
<i>maxima.</i>	<i>Abania.</i>	<i>maxima.</i>
<i>maior.</i>	<i>Proauia.</i>	<i>maior.</i>
<i>magna.</i>	<i>Auia.</i>	<i>magna.</i>
<i>Amica.</i>	<i>Mater.</i>	<i>Matertera.</i>
<i>Soror.</i>	<i>IANVS.</i>	<i>Frater.</i>
<i>Filia.</i>	<i>Filia.</i>	<i>Filia.</i>
<i>Neptis.</i>	<i>Neptis.</i>	<i>Neptis.</i>
<i>Proneptis.</i>	<i>Proneptis.</i>	<i>Proneptis.</i>
<i>Sec.</i>	<i>Sec.</i>	<i>Sec.</i>

IANVS proculus nullam ex his feminis potest in vxorem ducere. Nam quæ supra illum sunt, matres censentur. Quæ infra illum perpendiculariter, filiarum sunt. Iis quæ à sorore Iani & fratre eiusdem descendunt, ipse Ianus est patris loco, qui cum sorore sua una est caro. Idem iudicium sit de semina quærentem nuptias, quæ similiter abstinebit ab iis, qui simili modo se attingunt.

Licebit ergo per leges diuinas patrueles, amittinos, consobrinos, & qui sunt infra illos, matrimonio iungi. Non enim sunt sibi proximi sanguine. Nam limes transuersus interponitur inter ipsos & stipitem, nec parentum & liberorum loco sunt. In horum igitur nuptiis, quantum ad leges diuinas attinet, licet exempla sanctorum sine peccato bona conscientia imitari. Quatenus autem legibus humanis obligemur, & qua exceptione, suo loco docebitur.

## Exemplo sanctorum.

## BATHVEL.

<i>Rebecca.</i>	<i>Laban.</i>
<i>Iacob.</i>	<i>Rachel.</i>

Hic Iacob filiam auunculi in vxorem duxit.

*Iosue 15.*

## IAPHVNE.

<i>Caleb.</i>	<i>Cenas.</i>
<i>Axa.</i>	<i>Othoniel.</i>

Hic Othoniel patris filiam ducit in vxorem. Quod matrimonium ipse Iosue legis diuinae sanctissimus custos & conciliator & probat.

*Aliud quod Philippus ponit.*

## MATHAN.

<i>Jacob.</i>	<i>Eli.</i>
<i>Ioseph.</i>	<i>Maria.</i>

Hic Ioseph patris filiam in vxorem ducit, quod nequaquam fecisset vir sanctus & iustus, si contra legem Dei fuisset patruelem ducere. Quod autem Eli dicitur pater Ioseph à Luca, qui tamen patruus ipse fuisse videtur, id fit more scripturæ, quo maiores minorum patres censentur. Quod autem Evangelista Matthæus, Iacob fuisse filium Mathan asseruit, & Lucas Eli fuisse filium eiusdem Mathan testatur, id idem factum est, ut cognatio Ioseph & Mariæ intelligatur, ut cum Ioseph descendat à Dauidis prosapia, intelligatur Maria ab eadem descendisse.

Si iam licuit Iosepho ducere patrui filiam. Si licuit Othoniel idem facere, & si licuit Iacobo auunculi filiam per legem diuinam in vxorem ducere, cur non Maximiliano Imperatori patrui sui Caroli V. filiam, hoc est, suam patruelem, ducere in vxorem liceret? Nam præterquam quod huiusmodi contractus coniugalis, videlicet, natorum ex duobus fratribus, non sit prohibitus, habet probata sanctorum exempla, & approbationem Moysi & Iosue, qui huiusmodi nuptias & conciliauerunt & approbauerunt. De Moise enim legitur ultimo Numerorum capite, ubi Maacha, Tersa, Eglia, Melcha, & Noa filias patrui sui approbante Moise nupservnt. De Iosue legitur in eius libro cap. 15. ut paulò antea meminimus.

Si quis autem obiiciat, non tam spectandum esse quid liceat, quam quid honestum sit, & habendam esse rationem publicæ honestatis, hunc vicissim interrogo, Quisnam honestatis maiorem rationem, quam ipse Deus omnis honestatis fons & autor habere poterit? Si ergo Deus hoc honestum iudicat, tu quis es, qui hoc inter minus honesta numeras? Loquor autem de diuinis legibus, de humanis autem quid sit sentiendum, quos obligent & quatenus, paulò post dicam.

## 7 Cause interdictarum nuptiarum in certis gradibus.

CVM non dubium sit omnia officia Christianorum sub his duabus legibus: Dilige Deum ex toto corde & dilige proximum tuum ut teipsum, contineri, merito hic quaritur, quomodo prohibitiones nuptiarum inter certas personas sub his legibus contineantur. Nam si lege prohibitionis obligamur, qui legibus. Moiaicis exempti sumus, necesse est, ut ea prohibitio sub altera harum rerum contineatur: præsertim cum Dominus solam dilectionis legem nobis commendat, & omnia in ea contineri assermet. Ad hanc questionem ita respondeo: Dux

sunt causæ prohibitionis diuinæ videlicet naturalis sanguinis reuerentia, & dilectionis inter homines propagatio. Naturalis sanguinis reuerentia est, causam præquam homines sibi mutuo iuxta naturæ legem & mandatum debent ob sanguinis propinquitatē. Liberi progenitoribus suis debent summam reuerentiam, & liberorum quoque sunt remotiores, eò maiorem. Sunt enim progenitores liberis loco Dei, ut secundum Deum ipsos honorent. Proinde oportet, ut in omni vita liberi parentes suos tanquam deos quosdam suspiciant. Cum ergo coniuges debent esse pares, & si non conditione, coniugali tamen amore, reuerentia & dignitate, contra sanguinis reuerentiam fieret, si parentes cum liberis connubio copularentur. Nam si pater filiam duceret, eamque sibi sociam adiungeret, ipse quidem suam eminentiam & dignitatem contra naturæ ordinem & legem Dei deponeret & contemneret. Illa verò reuerentiam paternam maritali commutaret. Et quoniam vxor marito ut capiti iure naturæ subiecta esse debet, contra naturam faceret mater, si filio nuberet. Similiter filius

Conciliatio genealogia Iosephi apud D. Matthæum & Lucam.

Obiectio de coniugio eius qui patruelem, id est, patrui sui filiam ducit.

Questio nis distinctas.

Responso.

Causa præ-

Parentum

& liberorum

num

præ illi-

citas.



maternam reuerentiam maritali commutaret contra naturæ ordinem. Breuiter, ius naturæ dictat, maiorem debere reuerentiam parentibus, quam coniugibus. Ex his manifestè concluditur, quod lex prohibens nuptias parentum cum liberis, contineatur sub quarto præcepto, & sub communi dilectionis proximi capite. Eadem naturæ lex fratres cum sororibus, connubio iungi vetat, et si hîc ratio obscurior est. Videtur autem ordini naturæ non congruere, ut qui iam sanguine vnum sunt, fœdere maritali iungantur, neque reuerentia fraterna in maritalem contra naturæ ordinem transformanda est. Ideo Augustinus ait: *Nescio quomodo inest humana verecundia quidam naturale, ut cui debet causâ propinquitatis verecundum honorem, ab ea contineat.* Huc accedit tacitus naturæ consensus in omnibus sanis hominibus, ex quo factum est, quod etiam ethnici ignari Dei, præsertim philosophi Græci & Romani, nuptias parentum cum liberis, & fratrum cum sororibus incestas iudicarent.

Altera causa prohibitarum nuptiarum in gradibus certis est caritatis inter homines propagatio. Lex ergo dilectionis vetat quicquid impedit caritatis mutue inter homines propagationem, & præcipit, quod eam latissimè inter homines ad societatem natos diffundat, hoc est, quod aliis verbis dici solet. Lex naturæ ea dictat, quæ faciunt ad conseruationem naturæ, & vetat impediencia naturæ conseruationem. Nunc autem nuptiæ cum propinquis amorem inter homines in angustum cogunt & impediunt, quo minus se latissimè amor inter homines diffundat. Et contra, nuptiæ cum remotioribus inuicem amorem inter homines latissimè spargunt, & veluti fugientem reuocant. Quare & societas humana stabilitur, & incolumitas conseruatur. Proinde ut illæ nuptiæ lege naturæ & dilectionis prohibentur, ita hæc præcipiuntur. Siquidem societas hominum amore coit, amicitia firmatur, officiis mutuis continuatur, nuptiis fouetur, dilatur & conseruatur. Id quod Deus atque omni dubio his legibus de nuptiis voluit.

Obiectio. Sed ideo quid obiciant, qui nostræ sententiæ aduersantur. Lex naturæ, inquit, est immutabilis. Si ergo licuit aliquando cum proximis matrimonio iungi, videtur prohibitio non esse legis naturæ, sed politice ordinationis in Republica Mosaica. Responsio per distinctionem. Aliàs enim lex naturæ sic dicitur, *ἀπλῶς* seu *ἑλῶς*, hoc est, simpliciter, & ex omni parte, ut Deus colendus est, honorandi sunt parentes, nati sunt educandi, parentum & liberorum nuptiæ sunt incestæ. Hæc lex naturæ planè est immutabilis. Aliàs dicitur lex naturæ *κατὰ τὴν φύσιν*, videlicet, cum natura finem inuictur, qui est incolumitas humanæ societatis & conseruatio. Hæc lex naturæ, etsi quod ad finem mutabilis non est tamen si modum, quo ad finem peruenitur, respiciat, est mutabilis. Lex naturæ in exordio mundi requirbat proximorum nuptias, ut fratrum cum sororibus, ut homines multiplicarentur. Iam eadem lex naturæ, humano genere multiplicato, & latè sparso, prohibet proximorum nuptias in lineis certis & gradibus propter eundem finem, videlicet, ut homines inter se societate coalescant, & firmis amicitia fœderibus iungantur, serpente in plures caritate per affinitates. Cicero ait: *Ipse ob aristas generis humani, quæ tota domus coniugio & stirpe coniungitur, serpsit sensim foras cognationibus primis, tum affinitatibus.* Et Augustinus: *Habita est ratio rectissima charitatis, ut homines, quibus esset utilis & honesta concordia diuersarum necessitudinum vinculis*

*neisterentur, nec unus in una multis haberet, sed singula spargeretur in singulos, ac sic ad sociale vitam diligentius colligendam plurima plurimos obtinerent.* Voluit ergo natura, ut necessitudinis vinculum in multos diffusis coniugis, & non intra eosdem parietes maneribus, plures conuinceret. Hanc naturæ legem, ut sit inuolabilis, Deus sua voce confirmauit, & diserte eam pertinere ad omnes nationes pronunciat, Leu. 18.

## 8. LEGES HUMANÆ DE prohibitione certorum graduum.

LEGES humanæ de nuptiis sunt triplices. Pontificiæ, Imperatoriæ, & Nationum propriæ.

Pontificiæ leges Christi sponsam non obligant. Nam cum Pontifex sit verus Antichristus, illius legibus non potest se subicere Christi sponsa, nisi Christo perfidè repudiato. Inepitissima est ratio, quæ Bonauentura *autorem* Papalem extollens, nititur. Dicit enim Deum dedisse Petro iurisdictionem supra omnes Reges & Imperatores ipsum. Ideo standum esse Papæ legibus, qui Petro successit. Hæc oratione Bonauentura nihil ynius, nihil mendacius, nihil contumeliosius fingi potuit. Christus enim Ecclesiæ Monarcha vult reges gentium dominari in mundo, & non suos. Et Petrus Apostolorum coriphæus prohibet, ne quis dominium in hereditatem Dei, hoc est, in Ecclesiam sibi vendicat. Non igitur dare Petro clauis regni cælorum, & Petrum habere iurisdictionem, seu autoritatem supra reges mundi & Imperatores, idem sunt, cum hæc duo Dominus adeo exactè distinguat. Non est proinde, quod moueamur auctoritate Papæ, quæ planè nulla est in Ecclesiam Dei. Præterea, rationem, quæ lex pontificia de interdictis nuptiis nititur, examinemus, inueniemus eam ridiculam esse & ineptam. Quatuor, inquit, sunt humores in humano corpore, & in his totidem elementa. Ideo non licet nuptias coire intra quartum gradum, quasi verò humorum aut elementorum in humano corpore plus faceret ad prohibitionem nuptiarum, quam numerus partium anni aut portarum Nil. Olim dariores fuerunt, cum intra septimum gradum nuptias non admittèrent, propterea quod septem (iuxta illos) numerentur ætates mundi. Quæ lex ut crudelissima fuit, ita eius ratio stultissima. Cum igitur leges pontificiæ de gradibus prohibitis nec auctoritate, nec ratione nituntur, non sunt nobis ut iustæ leges obtrudendæ.

Imperatorie leges de prohibitis certis gradibus, graves & honestæ sunt. Nituntur enim auctoritate summæ Monarchæ, & honestis rationibus fulciuntur. Has leges dico obligare eos, qui sunt sub Romano imperio, & non alios. Quemadmodum ergo nos Dani non sumus sub Imperatore, sed sub proprio rege, ita non legibus Imperatoris, sed nostri principis legibus parere debemus. Quilibet enim suo magistratui, & non alieno ex mandato Dei obedientiam, quæ cum pietate stare potest, debet. Præterea leges Imperatorum sæpe variarunt. Ante Theodosium nihil adiecerant Imperatoriæ leges diuinis legibus. Theodosius prohibuit, ne patruales, fratrum liberi matrimonio iungerentur, quam legem successores rursus aboleuerunt.

Proprie nationum leges sunt, quas nationes habent peculiare, quæ non sunt sub Romano imperio. Atque hæc in nonnullis locis magis sunt consuetudines laudabiles, quam leges, nisi quod consuetudo longamodò laudabilis fuerit, vim legis obtineat. His legibus



legibus siue consuetudinibus in quibusdam regnis abstinetur à tertio gradu, verinque inclusiue. Rursus alibi à quarto similiter inclusiue, iuxta supputationem Canonice.

#### 9. Ratio humane prohibitionis.

Imperatorie & nationum leges honestissimas rationes prohibitionis nuptiarum in certis gradibus assignant. Viderunt enim sapientissimi gubernatores ad quartum v. que gradum durare amicitiam inter homines, propter vinculum amoris naturale, quo consanguinei inter se deuincti sunt. Ideo putarunt vsque ad hunc gradum non superstitiose, sed ob politicum finem, abstinendum esse à nuptiis. Rursus quoniam viderunt illam naturalem amicitiam, veluti fugere in quarto, & in reliquis inferioribus gradibus, concedebant nonnulli nuptias in quarto, multi in quinto, & inferioribus gradibus vt amicitia quodammodo fugiens reuocaretur, vtque isto pacto charitas inter homines spargeretur lauius, & plures amica societate iungerentur. Nam postquā charitas ad paucos affectuum vicio & scelere contrahi cepit, rursus per connubia eam diffundi in plurimos sapienter statuerunt nationum gubernatores. Vnde Philo: *Connubia cum ceteris, nouis communitiones faciunt, nihil deteriores quam consanguinitas.* Et Cicero affirmat charitatem ad plurimos serpere affinitatibus. Et si autem hanc honestissimam rationem esse iudico, nolim tamen in ea regulam generalem figere, sed habendam esse rationem publici boni, & ad illud accommodandas esse leges.

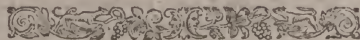
Primum igitur iudico, recte discerni inter illustres personas, præsertim eas, penes quas summa rerum est, & alias. Est enim planè indignum communibus legibus principes constringere, vt nullis in rebus eis quicquam, quod tamen fieri possit sine offensione Dei & iniuria subditorum, concedatur, nisi quod infimis ceteris & baiulis ex lege communi conceditur, cum tamen multis priuatis propter singularia in rem publicam & Ecclesiam merita iuste conceduntur priuilegia. Nec omnium in vlla bene constituta republica eadem est prærogatiua, id quod profecto omnem ordinem tolleret, & barbaricam avaritiam inueheret, qua nihil humano generi magis noxium esse poterit. Inter illustres igitur personas nuptiæ concedi iuste possunt in omnibus gradibus diuinitus non prohibitis, potissimum cum inde bonum publicum speretur. Nam si idem finis monstrari poterit concessionis nuptiarum in illustribus personis qui est prohibitionis in aliis, poterit & concessio & prohibitio simul stare sine vlla legis communis iniuria. Nam vt concessio non pugnat cum verbo Dei, vergit sæpe in publicum bonum in illustribus personis: ita prohibitio humana in aliis ad bonum publicum refertur. Non igitur inter se pugnant concessio & prohibitio, cum finibus conueniant. Hanc ob causam concedi possunt illustribus personis nuptiæ in gradibus diuini iure non prohibitis, præsertim cum contractus huiusmodi, vt diximus, videtur in bonum publicum cedere. Nulla enim lex dei id vetat, nec voluntas communis legis alia esse potest. Si quidem omnis lex iusta bonum publicum sibi proponit, vt finem vltimum, quem cum affectu fuerit, sibi satisfactum esse iudicat, etiam si tunc legis aliud videtur postulare. In papatu recurritur ad dispensationem, quæ non potest fieri, nisi per eum, penes quem est summa rerum, quam dispensationem Papa, tanquam summus in Christianorum orbe Monarcha sibi vindicat, & dispensat cum iis, qui pecuniam numerant. Subditorum autem non est dispensare cum suis principibus, sed iis subesse &

parere, & nihil inquirere in ea quæ principes faciunt præter legem communem, præsertim cum nec legem Dei violant, nec vllam suis subditis suo facto iniuriam inferunt, sed potius bonū publicū spectant.

Cæterum, etsi eorum, qui in secundo gradu æquali sunt, & eorum qui infra eos collocantur, siue æquali, siue inæquali linea, nuptiæ, verbo Dei prohibita non sunt: tamen optandum esset in aliis omnibus, præter illustres personas, idque propter finem à nobis positum, prohibitionem humanam seruari, qua cauetur, ne qui contrahant in primo, secundo, & tertio gradibus, seruata & supputatione Canonica. Non enim tam spectandum est, quid liceat simpliciter, quàm id quod expediat faciātque ad humanæ societatis conseruationem & incolumitatem. Nam si idem permitteretur aliis quibusuis, quod illustribus personis propter certas causas conceditur, factiones metuentæ essent, ex quibus periculum immineret, ne potentiores instar piscium paulatim deuorarent minus potentes.

Porro quia sæpe accidit, vt vnus volentium contrahere sit in tertio gradu, alter in quarto, vellem tales non arceri à nuptiis, sed reputari vtrunq; in quarto gradu, iuxta veterem regulam: Quoto gradu remotior distat à communi stipite, eo inter se distant. Hoc enim modo & charitas se ad plures diffunderet, & non prorsus alieni à sanguine, in bona mortuorum inuolarent. Vnde sæpe magnæ inimicitia oriuntur in societate humanæ detrimentum.

A monarcha autem vellem cauere, ne contra has leges connubiales vllam permissionem aut relaxationem admitteret. Dispensationes enim, maxime si crebræ fuerint, faciunt vt leges paulatim vilescent, & tandem penitus intercidant.



#### DE AFFINITATE.

DIXIMVS suprâ propinquitatem carnis, & affinitatem impedire nuptias. De propinquitatem carnis hætenus disputauimus, quantum ratio instituti nostri postulat. Nunc ideo breuius de affinitate dicemus, quia ea res, ex iis quæ diximus, magna ex parte pendet. Excitantur autem hæc ordine.

1. Qui affines.
2. Nomina & comparationes affinitum.
3. Regula: dicij.
4. Leges prohibitionis.

##### 1. Quam dicuntur affines?

AFFINES dicuntur non maritus & vxor. Ab his enim affinitas oritur: sed qui necessitudine quadam copulantur matrimonio iunctis, propter solas nuptias. Nam vt cognati ipsius viri necessitudine affinitatis mulieri iunguntur, ita cognati ipsius mulieris necessitudine affinitatis viro copulantur. Siquidem qui eiusdem cognationis proximæ non erant, noua hæc necessitudine necuntur, vt non minus sint inter se deuincti, quàm si essent cognati. Est ergo affinitas duarum cognationum necessitudo, quasi finibus & certis punctis contracta. Metaphora sumpta est ab iis, quorum agri vicinis finibus sunt coniuncti. Quem admodum enim illi, quorum agri finibus se contingunt, propter coniunctos agrorum fines, affines dicuntur: ita cognatio viri, quæ est veluti ager distinctus, & cognatio mulieris, quæ est vt alter ager distinctus ante nuptias, finibus, hoc est, marito & vxore, per nuptias copulantur, ideoque sic iuncti, affines dicuntur. Dicuntur ergo ipsius

T. j.

Quid ex-  
pediat at-  
tendendū  
est dilige-  
ter.

De nuptiis  
consanguineorum  
in quarto  
gradu.

De ser-  
prio.

Affinitas  
de iuni-  
tio  
Ratio mo-  
minis.



A finitatis ratio.

vir cognati, affines mulieres: & ipsius mulieris cognati, affines appellantur viri, propterea quod duæ cognationes inter se per nuptias copulentur, & vtraque ad alterius cognationis finem accedat. Affinitatis autem huius ratio est: quod maritus & vxor sint vna caro: ex quo fit, vt cognati ipsius mariti sint vxori affines: & cognati ipsius vxoris sint marito affines, vt alter ab alterius cognatis, quantum ad nuptias attinet, abstinere debeat, tanquam à propriis. Sunt enim noua quadam necessitudine, videlicet affinitatis, quæ non est deterior quàm cognationis, coniuncti.

Limites.

Et quemadmodum non omnes partes vicinorum agrorum finibus copulantur, sed in certis duntaxat locis ita consanguinei vxoris, & consanguinei mariti, tanquam agrorum distinctæ partes, non copulantur respectu mutuo, sed solummodo respectu eorum qui cõnubio iuncti sunt. Quare inter consanguineos viri, & consanguineos mulieris, nulla est necessitudo nuptias impediens: sed solummodo inter consanguineos viri, & mulieris, & inter consanguineos mulieris & viri. Sed de hac re infra, dicendum erit.

Origo.

Porro & hoc tenendum est, quod affinitas iuxta leges ciuiles, solummodo ex nuptiis nascatur: sed secundum ius pontificium, ex quocunque coitu. Leges enim ciuiles tantum honestatis & necessitudinis necessariæ habuere rationem. Ius autem pontificium suis canonibus mixtionem promiscuas cauere voluit.

## 2. Nomina & Comparationes affinitum.

FINGAMVS nunc sponsum, nunc sponsam in hunc modum loqui.

1. Socer meus, *(min mands eller hußtruis fader: mein Schwvveher.)* Socrus mea, *(min mands eller hußtruis moder: mein Schwvveger.)* His opponuntur gener meus, *(min daaters mand: mein Eidem.)* & nurus mea, *(min Sons hußtruis, eller Sonneguen: mein Schnur.)*

2. Socer magnus, seu profocer meus, *(min mands eller hußtruis fursader: Elter Schwvveher, oder Groschwvveher.)* Socrus magna, seu profoecrus mea, *(min mands eller hußtruis mormoder: Elter Schwvveger, oder Groschwvveger.)* His opponuntur progener meus, *(min daater barns mand: vnter Eide.)* & pronurus mea, *(min sons hußtru, eller daater sons hußtru: vnter Schnur.)*

3. Vitricus meus, *(min Steffader: mein Stieffvater.)* Nouerca mea, *(min Steffmoder: mein Stieffmutter.)* His opponuntur, Preuignus meus, *(min Steffson: mein Stieffsohn.)* & Pæuigna mea, *(min Steffdaater: mein Stiefftochter.)*

4. Leuir meus, *(min mands Broder: meus mans Bruder, mein Schwvveger.)* Glos mea, *(min mands Syßer: meus mans Schwvveßer, mein Schwvvegerin.)* His opponuntur, Sororius meus, *(min Syßters mand: meiner Schwvveßer man, mein Schwvveger.)* & fratria mea, *(min Broders Hußtru. (meines brudern vveib, mein Schwvvegerin.)*

Hæ sunt præcipuæ appellationes latinæ, vel si placeat latinè hæc efferre, loquatur sponsum in hunc modum, Socrus est vxoris meæ pater, & ego illi gener. Socrus magnus, vxoris meæ auus, ego illius sum progener: & conuerso, Pater meus vxoris meæ socer est, hæc illi nurus. Et auus meus, socer magnus sue profocer est vxori meæ, illa illi pronurus. Item profoecrus mihi vxoris meæ auia est, & ego illi progener. Et retrò, mater mea vxoris meæ socrus est, illa huic nurus. Et auia mea vxori meæ socrus magna est, &

vxor illi pronurus. Preuignus autem meus, est vxoris meæ filius, ex alio viro natus, ego illi vitricus. Et contrà, vxor mea liberis meis aliunde susceptis nouerca dicitur: liberi mei illi preuigni sunt. Frater meus leuir est vxori meæ, soror mea illi glos est. Duorum fratrum vxores inter se *consanguineæ* vocantur. sororius meus vxoris meæ frater. Fratria autem mea, fratris mei vxor. Hæc ferè ex Erasmo.

## 3. Regula iudicij.

I. Vir abstinebit ab vxoris cognatis, vt à propriis. similiter mulier abstinebit à mariti cognatis, tanquam à suis.

Huius regulæ fundamentum est: Quod maritus & vxor vna sint caro. Cum igitur ego & vxor mea vna caro simus, ab ipsius cognatis, tanquam à meis, abstinebo, & illa vicissim à meis, tanquam à propriis. Ex quo sequitur. Eosdem gradus affinitatis qui consanguinitatis prohibitos esse.

II. Vir non potest eam ducere, cui sibi nubere non licet, nec mulier ei nubere, qui se non potest ducere. Cum igitur nouerca mea est vna caro cum patre meo, non potest mihi nubere, quare & ego abstinebo ab illa, tanquam à matre. similiter quoniam vitricus meus vna caro est cum matre mea, non potest me ducere, quare & ego ab illo abstinebo, vt à patre proprio.

III. Cognati ipsius viri, & cognati ipsius mulieris affinitatis lege non prohibentur contrahere. Possunt igitur duo viri, qui sunt pater & filius, cum duabus fœminis, quæ sunt mater & filia, contrahere. Itè duo viri qui sunt fratres, cum duabus fœminis quæ sunt sorores, licet contrahunt. Item vir vxore sua mortua, potest ducere eam, quæ nupserat fratri vxoris suæ iam mortuo. Item mariti filius ex alia vxore, & vxoris filia ex alio marito, vel contrà, matrimonium rectè contrahunt.

Porro, etli in Papatu olim numerarunt tria affinitatis genera impediencia nuptias, hodie tamen primum solummodo nuptias impedire rectè affirmant. Discernuntur autem affinitatis genera iuxta hanc regulam: Persona addita personæ per carnis copulam, mutat genus affinitatis, & non gradum. si ergo quis fuerit mihi in primo gradu cognationis, vt pote filius, & duxerit vxorem, illa fœmina erit mihi in primo gradu affinitatis, & in primo genere. si mortuo filio meo alius eam duxerit, is erit mihi similiter in primo affinitatis gradu, sed in secundo genere. Verum si idem aliam mulierem cognouerit, ea erit mihi quoque in primo gradu affinitatis, sed in tertio genere. Persona siquidem addita personæ, non gradum, sed genus solummodo affinitatis mutat.

Eadem est prorsus supputandi gradus affinitatis ratio, quæ est cognationis. Filius est mihi in primo gradu cognationis, ergo nurus mea erit mihi in primo gradu affinitatis. Nepos est mihi in secundo gradu cognationis, ergo pronurus mea est mihi similiter in secundo gradu affinitatis. Frater & soror sunt mihi in primo gradu cognationis, ergo sororius meus & fratria mea sunt mihi in primo affinitatis gradu, atque sic de cæteris.

## 4. LEGES PROHIBITIONIS GRADVVM AFFINITATIS.

### I. Nouerca tua pudorem ne reuelabis.

RATIO legis est: Pater tuus & nouerca tua vna prima pars est caro, vt pater tuus & mater tua fuere. Proinde vt à matre propria ita & nouerca tua abstinebis. Con-



Concluditur autem hæc lex ex prima regula, hoc patet, Nouerca mea debet abstinere à consanguineis mariti sui, hoc est patris mei. Igitur non licet illi, mihi nubere. Proinde neque mihi licebit, eam in vxorem ducere.

*Pæna corporalis* violatæ huius legis est mors. Moriendū, inquit, morientur ambo, sanguis eorum super eos. *Spiritalis*, Deute. 27. 20. Maledictus qui dormit cum vxore patris sui. Huius incestus meminit Paulus 1. Cor. 5. 1.

## II. Pudorem scruis tuæ non reuelabis.

**RATIO** legis ex prima regula dependet. Deinde Socrus matris loco est, vt leges etiam affirmat.

*Pæna corporalis* Leuit. 20. 17. hæc est: morte moriatur ambo. *Spiritalis*, Deu. 27. 23. Maledictus qui cum focu sua rem habet.

## III. Pudorem vxoris patris tui non reuelabis.

**RATIO** legis: Cum vxor patris mei debeat abstinere à consanguineis mariti sui, non potest nubere mihi, qui sum filius fratris mariti ipsius: Quare nec mihi eam in vxorem ducere licebit, vt patet ex secunda regula. Præterea vxor patris est mihi loco amitæ, hoc est, in numero parentum. Igitur non minus ab illa abstinere, quam ab amita. Ex hac lege sequitur, quod ab vxore mei auunculi debeam abstinere. Sunt enim patris mei vxor & auunculi mei vxor, in pari gradu.

## IIII. Pudorem vxoris fratris tui non reuelabis.

**RATIO** legis: Vxor mea debet abstinere à cognatis meis, igitur abstinebit à fratre meo, & frater meus vicissim ab ea abstinere. Lex ergo hæc nititur præna & secunda regula, Leuit. 20. 20. Ratio huius legis additur hoc modo: Vir qui acceperit vxorem fratris sui, scelus est, pudorem fratris sui reuelauit, orbis erit. Et Imperator in Codice: Fratris vxorem ducendi, vel duabus fororibus coniungendi penitus licentiam submoemus, nec dissoluto quoquo modo coniugio.

Verum huic legi duo videntur aduersari, exemplum videlicet & lex contraria. Exemplum est Gen. 38. de filiis Iudæ patriarchæ, qui successiue eandem sceminam Thamar in vxorem duxerunt. Conseruando enim erat, vt si maritus ex vxore non gigneret, eo mortuo, frater superstes eandem duceret, vt excitaret mortuo fratri semen. Sed diximus supra, exempla non præbere firma argumenta, sine generali regula. Lex contraria est Deuteronom. 25. 5. Quando habuerint fratres simul, & vnus ex eis absque liberis mortuus fuerit, vxor defuncti non nubet alteri, sed accipiet eam frater eius, & suscitabit semē fratri suo, & primogenitum ex ea filium, nomine fratris defuncti appellabit, vt non deleatur nomen eius ex Israël. R. sponde, Discedendum esse inter legem generalem, quæ omnes obligat, & specialem, quæ ad paucos pertinet. Specialis enim lex, quam adduximus, solummodo locum habet in casu certo, in populo certo, & propter singularem finem, sicut circūstantiæ legis clarissime indicant. Quare qui contra generalem legem fecerit, incestum committit, & deo & naturæ se opponit.

## V. Sororem vxoris tuæ non accipies in vxorem.

Et si hæc lex implicite & obscure ponitur in Moise, tamen eius clarissima ratio est, & ex prima regula dependet, quam tradidimus, & ex quarta lege, quam posuimus, euidenter concluditur. Nam si non licet vni sceminæ duobus fratribus nubere, profecto

nec licebit vni viro, duas forores in vxores ducere.

## SEXTA LEX.

### V. I. Pudorem nurus tuæ non reuelabis.

**RATIO** legis est, Vxor filij mei, quæ nurus est mihi, debet abstinere à me patre mariti sui. Ergo filio meo mortuo, non licebit mihi eam, iam viduam, in vxorē ducere. Fluit enim & hæc lex à secunda regula.

*Pæna corporalis* violatæ huius legis, Leuit. 20. 12. hæc additur: Vir qui dormierit cum nuru sua, morte interficiantur ambo ipsi, scelus fecerunt, sanguis eorum super eos.

## SCHEMA.

Vxor patris.	Nouerca Socri.	Vxor auunculi.
Vxor fratris.	Ianus.	Soror vxoris.
	Nurus.	
	Præigna.	
	Filia præigna.	
	Neptis præigna.	

Hæc scemina nominatim in affinitate recensentur prohibita, excepta vxore auunculi, quæ tamen sub tertia continetur lege. Nam cum prohibetur matrimonio iungi cum vxore patris mei, profecto non licebit mihi in vxorem ducere viduam auunculi mei. Nam prorsus pari gradu & linea veraque, videlicet vxor patris, & vxor auunculi, me attingunt affinitatis iure.

Hactenus de legibus cognationis & affinitatis, quantum quidem ad nuptias attinet, cum ex verbo Deitum ex iure humano disputauimus. In verbo dei clarissime inuenimus decem & septem sceminas recenseri, cum quibus prohibemur matrimonio iungi, quæ sunt, Mater, Filia, Soror, Aua, Neptis, Amita, Matertera, Nouerca, Socrus, Vxor patris, Vxor auunculi, Vxor fratris, Soror vxoris, Præigna, Filia præigna, Neptis præigna, Nurus. Quæ autem ex consecutionis necessitate prohibentur, ex regulis, quas supra tradidimus, patet.

Porro, præter consanguinitatem & affinitatem, nuptiæ merantur plura nuptiarum impedimenta apud Iurisconsultos & Canonicos, vt sunt: Publicæ honestatis iusticia, adoptio, cognatio spiritualis, votum, ordo, &c.

Publicæ honestatis iusticiam definiunt, propinquitatem ex sponalibus puris & certis prouenientem, robur trahentem ex Ecclesiæ institutione, propter eius honestatem. Hanc aiunt impedire nuptias, cum consanguineis sponse, ante consummatum matrimonium defunctæ. Ianus fidem dat Bertæ de futuris nuptiis, Bertæ moritur ante nuptias. Hic quaeritur, num liceat Iano Bertæ matrem, aut fororem, aut filiam in vxorem ducere. Canonici negant. Dicunt enim iusticiam publicæ honestatis huiusmodi nuptias non permittere, quæ publicæ honestatis iusticia, robur trahit ex Ecclesiæ constitutione. Verum ego oppono isti robori Ecclesiæ pontificiæ robur Christianæ libertatis, quo exempti sunt legibus Antichristi, omnes qui in Christum credunt. Siquidem longe alia est honestas sponse Christi, quam meretricis Babylonice, quæ externo furo humanarum traditionum se pingit. Præterea Augustinus rectè ait: Illa mulier, cuius commixtio sexus non docetur fuisse, non pertinet ad matrimonium. Nihil igitur vetat quo minus Ianus contrahat cum Bertæ defunctæ matre, vel sorore, vel filia, vel quauis alia ex eius cognatione. Verum si sponalibus accessisset copula carnis ante nuptias, affinitatis lege à cognatis Bertæ abstinere deberet.

T. ij.



2. Adop-  
prio.

*Adoptio* iuxta leges quoque Cæsareas impedit nuptias. Nam per adoptionem parentum & liberorum loco censentur, qui adoptant, & qui adoptantur. Huic legi oportet eos parere, qui sunt sub Romano Imperio, alij ista lege non obligantur. Nam neque fundamentum habet in iure diuino, aut naturali, sed solummodo habita est ratio politici boni, non ita latè se extendentis.

3. Spiritua-  
lis cognati-  
o.

In Codice Imperatores volunt, *Spiritualem Cognationem*, quæ initur baptismo inter testes & eos qui baptizantur, connubia impedire. Verum ista lex nulla ratione nititur. Quare ratione quidem nullos obligat. Autoritate verò sola obligat eos, qui magistratû agnoscunt Cæsarem; tamen illa lex non tam Cæsaris quàm Papæ censura est, in cuius gratiam Cæsaris istam legem in Codicem videtur transtulisse.

De voto & ordine suprà à nobis dictum est, &c.

#### Secunda conditio consensus.

Sit Hone-  
stus.

**SECUNDA**, quam requirimus in consensu, conditio est, ut sit honestus. Est autem consensus honestus cum circumstantiarum, personarum, familiarum, ordinis, dignitatis, & officij ratio habetur, & quasi æqualitas, quantum ad decorum politicum attinet, spectatur. Qui huius honestatis rationem non habet, non solum malè suis rebus consulit, verum etiam ipsam naturam & Dei ordinationem ingratus contemnit. Nihil enim tam expetitur cuiusque rei naturam, quàm sibi simile, nihil abominatur a què & deuitat, quàm dissimile. Deus quoque, qui omnia ordine pulcherrimo disposuit, vult, ut in vita & moribus decorum non negligamus. Honestus proinde vir, nuptias querens, abstinere ab inhonesta scemina, in dignitate constitutus ab infami, liber à serua, illustis ab obscuro, sua familia, ordine, dignitate, officio indigna.

Quorum igitur interest dispicere de aliorum nuptiis, in hac re prudentiam adhibeant, caueantque ne cæco amore & iuuenili impetu nuptiæ contractæ, vel claritatem familiæ, vel dignitatem ordinis, vel officij eminentiam maculent. Et si quando talis consensus temerariè accesserit, auctoritate cogent, qui potestatem habent, ut qui consenserunt, à suo temerario promisso, re adhuc integra, hoc est, ante nuptias vel carnalem copulam, discedant. Est enim huiusmodi temerarius consensus contra Deum, qui vult omnia honestè fieri & ordinatè. Quapropter, etiam si quis se iuramento alitrinixerit scemina impari, potest à contractu rectius edoctus decedere. Nunquam enim placueris Deo, si præstes quod temerariè iurasti contra Dei voluntatem. Teneatur ergo regula iuris: Non est obligatorium, contra bonos mores præstitum iuramentum.

Regula.

#### Tertia conditio consensus.

Sit iustus.  
Rati-  
o.

**TERTIA** legitimi consensus conditio est, ut sit iustus. Requirit autem iusticia, ut liberi debitum honorem reddant parentibus, & parentes suorum liberorum sanctam curam gerant. Hæc enim, analoga parentum & liberorum officia sunt. Qui ergo clam, hoc est, insciis parentibus, aut iis qui eorum vice funguntur, contrahit nuptias, contra iusticiam facit, atque ad eò legis diuinæ transgressor est. Parentes qui non cogitant de honestis suorum liberorum nuptiis, immemores sunt officij sui, nec cogitant se voluntatem in hac re vilipendere. 1. Cum igitur liberi non sunt sui iuris, non licet eis clandestinas scetari nuptias, contra Dei voluntatem & naturæ legem, Honora patrem & matrem, ut tibi bene sit. 2. Atqui Iustinianus Imperator non permittit filiis familiæ vx-

Confirma-  
tio multi-  
plex.

res ducere citra parentum auctoritatem, idque putat naturali simul & ciuili ratione congruere. 3. Taceo Ethnicorum exempla quæ vel ex poetarum scriptis nota esse possunt. Achilles apud Homerum, Iliados non vult sine patris sui cōsensu, ne regis quidem filiam in vxorem ducere. Andromacha apud Euripidem, cum ipsius nuptiæ petuntur, respondit, patris sui esse, sponsalium suorum curam habere. 4. Experientia præterea testatur, nuptias sine hoc iusto cōsensu initas, infelices esse, ut quæ sint à Deo maledictæ & damnatæ. 5. Prætereo quoddam apud honestas gentes, qui sine consensu parentum vel duxerunt vel nupserunt, meruerint abdicationem. Simo, Terentianus parat abdicationem, patris nomen reculans, quoddam Pamphilus clam ipso duxisset vxorem.

Cum Canonici contendunt consensum liberorum de nuptiis non posse irritum fieri reluctantiibus parentum, falsum esse vel hinc conuincitur. Deus ne sibi quidem vel vnus duntaxat diei ieiunium filiis-familias vouere, nescio patre, permisit, neque gratum si vouissent, habere voluit, & scilicet probet, ut filia inconsulto patre, patris potestate exempta, addicat se connubio alieno viro, ut iam relicto patre inuito, vna sit cum illo caro. 1. Etsi autem non licet liberis citra parentum auctoritatem nuptias contrahere, tamen parentes nullo pacto debent cogere liberos ad nuptias quas oderunt, sed illorum cōsensum querere, ut Genes. 24. 57. rogatur puellæ consensus. Vocemus, inquit, puellam, & quaramus os eius. Sit ergo talis temperatura, ut nec maiorum spernatur auctoritas, nec liberis pereat sua libertas.

#### Quarta conditio consensus.

**DEBET** præterea legitimus consensus esse liber, scilicet idque & iudicio & voluntate. *Iudicio* quidem, ut qui consentit, sano iudicio, sine errore hoc faciat. Nam qui errat, iudicio fallitur. Qui fallitur iudicio, non pure consentit. Qui non pure consentit, non verè promittit. Quicquid enim impedit causam, impedit etiam effectum. *Voluntate* verò, ut quod sano iudicio probatum est, libera voluntate, eaque pura & non turbata affectibus, approbetur. Non est igitur liber consensus, cum vel impuberes, vel furiosi spondent nuptias, neque cum quis cæco amore & vino captus contrahit, multò minus, cum qui in aliena potestate est, auctoritate & minis eorum, in quorum potestate est, cogitur. Hinc regula: Sponsalia, per vim & metum contracta, nulla sunt.

#### Quinta conditio consensus.

**OPORET** etiam legitimum consensum esse ple-  
num, idque & verbis vtrinque, & repromissione mutua. Verba careant omni furore, sint clara & perspicua. Si autem conditio additur, sit honesta, grauis, utilis. Fuitiles conditiones procul abint, à Christianorum pactis. Promissio liquidem nuptiarum, vel est simplex & absoluta, vel habet conditionem annexam. Simplex & absolutus consensus aliàs fit promissione nuda, aliàs data arrha, aliàs annulo firmatur, interdum iuramentum accedit, quod tamen non facit nouam obligationem, sed factam confirmat. Promissio quæ habet conditionem annexam, variat pro diuersitate conditionis. Est autem conditio honesta vel inhonesta. Si honesta fuerit conditio, stante conditione, stat obligatio, & promissio, nisi impedimentum iustam interuenerit. Si inhonesta fuerit conditio, pro nulla est habenda. Procul enim abesse ab ordinatione Dei oportet inhonestas & turpes conditiones.

#### Sexta conditio consensus.

Postre-



Peccatū requiritur, ut consensus sit sincerus, hoc est, purus, sine omni dolo & fraude, ne alter alterum circumueniat mendacio, laetetur iactantia & vanis promissionibus. Nam resecta fraude vel disceditur turpiter à pactione, vel nuptiæ si secutæ fuerint, erunt insanae, & tota vita iniuncta & molesta. Nūquam enim commoda, & ex tui animi sententia vteris ea, quam tu ad te fraude pellexeris. Natura enim eum à quo sumus falsi, ut hostem odimus, nihilque humano ingenio iniunctus, quā frustrari spe atque expectatione tanquam debito. Huc refero conditiones tacitas inter honestas personas, videlicet integritatis seruata, & fidei coniugalis seruanda, quæ non exprimuntur verbis, sinistra suspitionis, aut mali ominis vitandi gratia.

#### DE QVARTA PARTE DEFINITIONIS CONIUGII.

##### DE FORMA.

Quarto loco in definitione meminimus formam coniugij, quæ est legitima vnus maris, & vnus femina in vnam carnem coniunctio. Qui enim ante coniugium duo erant, per nuptias vna sunt caro, & veluti vnus homo. Cum autem in carnem vnam & dicitur, vna caro est intelligenda. Porro caro hominem significat, vtrumque ex Hebræi sermonis proprietate. Itaque qui prius duo erant homines coniuncti matrimonio, sunt vnus. Hæc vnio coniugum, in prima coniugij institutione pulcherrimè pingitur, ad quam picturam pios coniuges aspicere oportet, ut rectè de vinculo coniugali cogitent. Quemadmodum enim Adam vnus est conditus, & ex eius latere sumta est femina, tanquam pars eius. & postea rursus à Deo per nuptias coniuncti sunt ita mas & femina contrahentes in vnam carnem tanquam in vnum Adamum coalescunt, ut iam non vt duo, sed veluti vnus homo censentur. Ex quo sequitur, tantam mariti & vxoris in coniugio esse necessitudinem, quanta potest esse maxima, adeo vt vnus reddat: ita corporum legitima coniunctio ex longè superet. Siquidem vnam carnem in coniugio fieri, est summa vniri animorum & corporum coniunctione. Aristoteles ex sententia Pythagoræ amicum definit esse cuique alterum ipsum. Sed deus coniugem definit esse cuique eundem ipsum. Est proinde duplex vnio coniugum hominorum, vna animorum, altera corporum. Quemadmodum enim animorum consensus legitimus ex duobus animis vnum reddit: ita corporum legitima coniunctio ex duobus corporibus vnum efficit. Et si autem ex hac vnione æqualitas coniugum quodammodo concluditur, tamen pares non sunt, nisi impar sit viro femina: Quemadmodum festiue lussit Marcialis Epigrammate:

*Inferior matrona suo sit, Sexte, marito,*

*Non aliter sunt femina virque pares.*

Porro cum Paulus affirmat, eum qui adheret scortato, vnam fieri carnem cum scorto, & ad id probandum adducit verba ex Genesi, de prima coniugij institutione: Et erunt duo in carnem vnam, non vult fornicarium concubitu æquare cum coniugali copula, quæ est ordinatio Dei, sed eum vt horrendam confusionem ordinis diuini, inuectam à diabolo, damnat. Et si autem commixtio scortatoris & scorti, vnam carnem facit, si similitudinem mixtionis corporum solummodo attendimus: tamen in coniugio cogitanda est longè diuersissima & animorum & corporum copulatio, ut quæ à Deo sit, Deo placeat,

naturæ congruat, legibus approbetur, vt bona Dei ordinatio & societas sancta. Paulus ergo in confusionem Christianorum, qui scortationem sectabantur, ita loquitur.

Ceterum ex hac coniugij forma quinque concluduntur hypothesi, quarum explicatio, multam coniugij excellentiam & dignitatem commendat & illustrat.

I. Vir & vxor vna caro sunt, Igitur necessitudo inter virum & cognatas vxoris, & inter vxorem & cognatos viri, maxima est. Tantum enim vinculum est coniugalis vnio, vt alter in alterum se transferat, & alter cum altero totus cohareat, quasi eiusdem substantiæ particeps. Hinc est quod iubeamur lege Dei, non minus abstinere à cognatis coniugum, quàm à propriis. Coniuges enim cum sint vna caro, qui attingit matrem, aut sororem, aut filiam vxoris suæ, proximam carnis suæ attingit, & incestum committit. Sola autem animorum coniunctio, quæ spiritualis est vel maxima, & amor quantumuis ardens non impedit contractum coniugalem cum hominibus quibuscumque. Necesse est igitur coniunctionem maris & feminae maximam esse. Proinde admonet hæc vnio coniuges mutua necessitudinis, vt cogitent eam quamlibet aliam vel maximam superare.

II. Vir & mulier sunt vna caro. Ergo ius corporum æquale est vtriusque in alterius corpus. Vinculum igitur hoc coniugale facit, vt neuter coniugum sui corporis habeat, sed alter alterius. Quod non fit vinculo cuiusvis alterius necessitudinis. Ita enim Paulus ait: Maritus sui corporis potestatem non habet, sed mulier, & mulier sui corporis potestatem non habet, sed vir. Quare? Quia vtrumque est alterius, & vtrumque est vnum. Est enim corpus vxoris, corpus viri, & corpus viri, corpus vxoris, & vtrumque vnum corpus. Debet ergo vir vxori debitam beneuolentiam reddere, similiter & vxor viro. Hæc debita beneuolentia est corporum vsus mutus in coniugio. Ex hac hypothesi sequitur, polygamiam & adulterium cum lege naturæ pugnare.

III. Vir & vxor sunt vna caro. Igitur firmissimum & insolubile oportet esse coniugale vinculum. Doctus interrogatus de diuortio, ex hac vnione mascululi & feminae in vnam carnem, non soluendum esse coniugium respondet: Erunt, inquit, duo in vnâ caritem. Item: Quod dominus coniunxit, homo ne separet. Mat. 19. 4. & c. Hic Dominus non negat vinculum coniugale solui posse, sed solummodo de officio mariti contra lenitatem Iudeorum, qui quauis de causa diuortia fecerunt, loquitur. Prohibet enim ne maritus soluat, quod Deus coniunxit, nec homo, qui alteri homini federe coniugali iunctus est, adulterio diuidat se ab eo, cui iunxit se concubio, aut vllam ob causam abiiciat carnem suam, contra Dei mandatum. Concluditur autem breuissimè responsum Christi hoc modo: Coniuges sunt vna caro ex Dei ordinatione: igitur vinculum coniugij debet à vobis haberi sacrosanctum & inuiolabile. Proinde non debet maritus quamlibet ob causam vxorem dimittere, dato illi libello repudij. Hæc vera est sententia responsionis Domini, qui non loquitur de homine iudice, vice Dei in iudicando fungente, & puniente ordinis diuini confusionem, sed de homine, qui alteri vinculo coniugij iunctus est, ne ipse soluat vinculum, quod deus vult esse insolubile. Verum cum alteruter coniugum discedit à matrimonij lege, contra ordinationem Dei peccat, & soluit quod Deus solui prohibuit.

Porro qui ex dicto Domini contendunt vnum.

T. iij.

Erroris Canonistarum re futatio



culum coniugij indissolubile esse actum, non discernunt inter præcepta Dei & decreta Dei. Præceptum Dei violari ab hominibus possunt: Decreta autem Dei nunquam ab hominibus mutabuntur. Præceptum est, non occides. Hoc præceptum sæpe violatur contra Dei voluntatem, qui non præcipit, nisi quod vult fieri. Sic hoc loco, homo ne separet, præceptum est, quod tristissimè ab hominibus violatur. Nam si decretum esset, mutari non posset, ne ab ipso quidem Deo, qui mutabilis non est, neque ab homine, qui decreta mutare non potest. Quis enim voluntati eius resistit? Verum ne quid dubij auditoribus relinquantur de dicto Domini, quod dicimus esse non decernentis, sed prohibentis, quæstionem Phariseorum cum responso Domini conferamus. Pharisei itaque tentantes Dominum quærunt, num liceat dimittere uxorem quamvis ob causam. Ad hanc interrogationem Dominus ex forma coniugij respondet hoc modo. An non inquit legis, quod qui fecit hominem, masculum & feminam fecit eos. Hinc infert ex modo instituti coniugij. Propterea relinquet homo patrem & matrem, & agglutinabitur uxori suæ, & qui duo erant, erunt in vnam carnem, hoc est, fient denud vna caro, seu vnus homo, vt vnus ab initio creatus erat, vt esset videlicet signum copulæ coniugalæ in tota posteritate. Ex hoc fundamento, & ex hac conclusione infert Dominus præceptum, quod opponit leuitati Iudæorum, qui quamlibet ob causam suas abiecerunt vxores, & ait: Quod ergo Deus coniunxit, homo ne separet, μή χωρίζεται, hoc est, Quia Deus coniunxit coniuges, & vult eos manere coniunctos, ego præcipio vobis, ne quis separet, quod Deus vult vnum manere. Quod si quis fecerit, siue leui atque, siue malitia, absque iusta causa, in Deum peccat. Cum igitur vnio & separatio inter se pugnant, & coniuges sunt vnum, igitur non sunt separandi. Hinc patet, quod proposuimus, vinculum coniugale ex ordinatione & mandato Dei esse indissolubile. Huc respexerunt, qui definiuerunt coniugium esse legitimam masculi & feminae coniunctionem, indiuiduam vitæ consuetudinem retinentem. Nemo enim sapiens contrahit matrimonium, nisi hoc animo, vt toto vitæ tempore sit indissolubile.

Quæstia.  
De mu-  
tuo amo-  
re coniu-  
gum.

Symbolū  
huius a-  
moris.

III. Vir & vxor sunt vna caro. Igitur vir & vxor se mutuo amore complecti debent. Sic Paulus ad Ephes. 5. 28. necessitatem mutue dilectionis coniugum ex hoc fonte deriuauit. Viri, inquit, debent diligere vxores suas vt corpora sua. Qui enim vxorem diligit, seipsum diligit. Nullus enim suam ipsius carnem odio habuit, imò enutrit & fouet eam, sicut & Christus Ecclesiam. Rationem subiungit Paulus, ex forma coniugij petitam, cum inquit: Propter hoc relinquet homo patrem & matrem, & adhærebit uxori suæ, & erunt duo in carnem vnam. Nertius proinde argumenti Paulini est: Maritus & vxor sunt caro vna, quia nihil potest esse coniunctius: Ergo ipsa lex naturæ requirit, vt coniuges se mutuo ament. Est enim contra naturam, si quis seipsum oderit. Huius mutue dilectionis symbolū in sacris Iunonis apud Ægyptios conspiciebatur. Ita enim ait Eusebius li. 3. de præparatione Evangelica: Qui Iunoni sacrificant, bilem in sacris non adhibent, sed eam iuxta aram infodiunt. Nam quoniam viri & mulieres, id est, coniuges coniunctam significant vitam, ea re ostenditur, absque ira, & odio, & amaritudine matrimonium esse oportere, sed loco iræ benevolentiam, pro odio amorem, & pro amaritudine humanitatem esse decet. Ideo Sapiens dicit: Trium me exhilarant, & coram Deo simul & hominibus condecorant, concordia

fratrum, amicitia propinquorum, vir & vxor inter se bene consentientes.

Clemens Alexandrinus de optimo vitæ genere discens, hos senarios de mutua coniugum benevolentia recitat: ὁ χρυστεὶς, ὁ τυραννικὸς, ὁ πλεῖστον κληθεὶς, τὸ πρῶτον εἶχεν διακρίσεις τὰς ἡδονάς, ὡς ἀνδρὶς ἐσθλὸς καὶ γυναικὶς εὐσεβὴς γυνὴν δὲ καλὰν, ἣν ἐφρονέσατο τὴν αἰσθητικὴν. hoc est, nec aurum, nec imperium, nec opum delicia tam præstantes habent voluntates, quam boni viri benevolentia iuncta, & pia femina animi mariti studiosa.

Porro naturalis ille amor, quo coniugum corda coniunguntur, quoque coniuges mutuo cōiuncti cum quadam suauitate fruuntur, multo fit stabilior, castior, sanctior, si viua fide, vero amore & timore Dei tanquam fundamento triplicato nititur. Hic amor coniugalæ est veluti furculus quidam, qui animis coniugum timentium Deum inseritur cogitatione ordinationis diuinæ, quam Deus vult amari, & in honore esse, fulcitur in cordibus omni virtutum genere, augetur piis exercitiis, irrigatur rore cælesti, id est, gratia Spiritus sancti, per veram Dei inuocationem, vt aduersus tempestates incidentes sit immobilis. Pellitur enim diabolus, qui huic ordinationi Dei insidiatur, precibus ardentibus & gratiarum actione. Denique, fructificat domi & foris. Domi quidem amicam, beneuolam & dulcem conuersationem parit. Item officiorum æquale studium, proliis, si qua datur, sanctam educationem, συμπαιδείαν instat membrorum eiusdem corporis. Ἐνέκλειαν, quæ errata in vitam incidentia teguntur. Breuiter, hic amor coniugalæ castissimos mores in tota vita gignit, qui sunt veluti nouum philtrum amoris coniugalæ, idque efficacissimum, iuxta hos Menandri versus:

ἔνός ἀλλ' ἑὸς φίλτρον εὐνὰ μὲν τρεῖς  
τὸ τοῦ κατὰ κράτος ἀνδρὸς εἰς αὐτὴν ἑστῶς.

Hoc est, mores placidi & benigni verum sunt philtrum, quo mulier virum in amore suo retinet, & vir mulierem.

Foris verò amor coniugalæ gignit honestam apud omnes famam, testimonium mutuam sanctæ conuersationis, misericordiam erga inferiores, comitatem erga pares, honorem erga superiores. Breuiter, iusticiam erga omnes. Sed de officiis coniugum, quæ ex vno amoris fonte manant, alias copiosius.

V. Maritus & vxor sunt vana caro. Igitur maritus & vxor iuris diuini & humani confortes esse debent. Hinc iuriconsultus partem definitionis matrimonij extruit, cum ait: Matrimonium est coniunctio maris & feminae, consortium omnis vitæ, diuini & humani iuris communicatio. Etsi autem communicatio diuini & humani iuris, inter accidentarias coniugij circumstantias, quæ à re ipsa distinguuntur, numeranda est: tamen eam sapienter adiectam esse à iuriconsulto iudico. Qualis enim, quæso, erit vitæ societas, vbi vel dispar religio, vel diuersa viuendi regula fuerit? Profectò firma & stabilis animorum coniunctio, qualem in coniugio requirimus, nunquam erit inter eos, qui diuersam sectantur religionem. Canonem proinde, quo cauetur, ne Christianus ducat alienam à sua religione, laudo. Quantum autem mali in coniugio timendum sit à diuersitate religionis, vidit sanctissima matrona Rebecca cum diceret, Genes. 27. 46. Si acceperit Isaac vxorem de stirpe terræ huius, nolo viuere. Et Dominus Exod. 34. 16. ait: Nec vxorem de filiabus eorum accipies filiis tuis. Ratio est, ne diuersitas religionis peruertat animum mariti, & ne soboles inter diuersas religiones

Exom-  
huius r-  
moris.

Euseb-  
Abilant-  
ta simul-  
tima.

Dom-  
Domi.

Foris

Quinta.

Coniug-  
confortis

De con-  
iugis in  
religione  
dis.



religiones educat, omnē religionē tacite auerſetur. Quod quidē eſt inſitū & caput extremæ miſeria. Eſt autem Paulus 1. Cor. 7. probat coniugium fidelis & infidelis, videlicet contractum, cum ambo adhuc in fideles eſſent: (dicit enim huiusmodi coniugium ſanctificari per fidelem) tamen diſſuadet, ne fidelis cum infideli nuptias ineat. Nam cum præcipit Chriſtianiſ, ut fugiant conuerſationem cum infidelibus, manifeſtē generali dicto vetat, ne fidelis ſe matrimonio iungat cum infideli. Nolite, inquit, 2. Cor. 6. 14. iugum ducere cum infidelibus. Quod enim conſortium iuſtitia cum iniuſtitia? & quæ communio luci cum tenebris? & quæ concordia Chriſto cum Belial? aut quæ pars fidei cum infidelis? & quæ conſenſio templo Dei cum ſimulachris? Eſt ergo Paulus non vult fidelem vxorem ab Ethnico diſcedere, niſi ille reuſet conuiſum: tamen non permittit mulieri liberā, iamque Chriſtum profeſſā, nubere, niſi in Domino, hoc eſt, ſuæ religionis viro. Iohannes prohibet, ne ſalutemus quidem eos, qui alienam à Chriſti religione doctrinā afferunt, & ſcilicet probaret, ſi pius matrimonio cum infideli iungeretur? Breuiter, pij eſt declinare à malo, prudentis præcauere pericula, ſancti à prophano abſtinere, ſapientis alieno malo ſapere, inſani in ignem ſe ſponte coniicere. Samſon fortis erat: Salomon ſapiens: Achab potēs, ſed à mulieribus diuerſæ religionis decepti ſunt. De hac quaſtione vide quæ annotauimus ad finem ſecundæ Epistolæ Iohannis.

## DE QVINTA PARTE DEFINITIONIS CONIUGII.

### DE FINE.

QVINTA definitionis noſtræ pars meminit finis inſtituti à Deo coniugij. Eſt enim inſtitutio inſtitutū mutui adiutorij cauſa. Ita enim inſtitutio habet: Non eſt bonum hominem eſſe ſolum, ſed faciamus ei adiutorium coram ipſo. Nam cum creator rerum Deus, ſit & optimus & ſapientiſſimus, fieri non poteſt, quin omnia creauerit ad bonos fines, & cum rationalis creatura, reliquas creaturas dignitate & gradu ſuperet, dubitandum non eſt, quin eam condiderit ad optimum finem, cui coniugium deſtinatur. Ut autem memoriæ diſcentium conſulamur, in hūc modum placet fines coniugij ex obiectorum diuerſitate diſtinguere, i. ut alius finis ſit coniugij, ſi ipſos coniuges, & eorum familiam ſolum, conſideremus. 2. alius, ſi ad Eccleſiam & Rempubicam. 3. alius denique, ſi ad Deum ipſum reſpexerimus: quem omnia propter ſuam gloriam condidiſſe certum eſt.

**F I N I S** coniugij, ſi ipſos coniuges, & eorum familiam reſpicimus, quadruplex eſt, videlicet, *mutuum adiutorium, ſocietas, & ſocietas*. Sed de ſingulis breuiter dicemus.

*Societas* et familiaris eſt amica ſocietas, ad quam hominem conditum eſſe etiam Ariſtoteles intellexit. Nunc autem cum nulla ſocietas iucundior eſſe poſſit, & magis amica, quam pſorum coniugum inter ſe, nemo ſanæ mentis inſiciabitur, coniugalem ſocietatem reliquis omnibus anteponendam eſſe. Atque idē Deus primos homines coniugali ſocietate, idque vinculo inſolubili coniunxit, ut ipſo facto teſtaretur, hanc eſſe præcipuam ſocietatem. Quam autem dulcis ſit hæc ſocietas, nemo vel cogitare poteſt, niſi ipſe expertus fuerit. Verum quoniā hæc ſancta ſocietas Deo eſt gratiſſima, & hominibus coniugali ſecedere iunctis ſuauiſſima, diabolus, hoſtis ordinationis diuinæ, nihil non facit, ut hanc ſocie-

tatem turbet, & inſuauem reddat. Quare coniugum piorum officium fuerit, precibus aſſiduis ſe inſidiis diaboli opponere, & rogare Deum, ut ipſe ſuam ordinationem caſtiſſimorum angelorum præſidio tuncatur.

*Castitas* *Castitas* eſt, quæ in hac corrupta natura vix ſeruari poteſt, niſi in ſancto coniugio. Idē Paulus dicit: Propter fornicationem vnusquisque habeat ſuam vxorem, & vnaquæque ſuum virum. Item, Nolite fraudare vos inuicem, niſi fortē ex conſenſu ad tēp'is, ne tentet vos Sathanas, propter incontinentiā veſtram. Significat Paulus his verbis thorum immaculatum, hoc eſt, congreſſum honeſtorum coniugum eſſe caſtitem, qua incontinentia & immunditia cauetur.

Paphnutius etiam concubitum cum propria vxore *concupiſcentia*, id eſt, caſtitem nominat. Verum quoniam diabolus, autor omnis turpitudinis & immundicie, ſola immundicia delectatur, omnia tentat, ut caſtitem honeſtorum coniugum, turpiſſimo alienæ libidinis ceno contamine. Quam ob cauſam inde vſque ab initio cōiugibus inſidiatus eſt, & quodidē obicit multas occaſiones, quibus ut laqueis conſtringere honeſtos coniuges conatur, ut victi tādē alieno amore caſtitem coniugalem contaminent, & illicitos ſequantur amores. Quare & hic imprimis vigilandum eſt piis coniugibus, ne diaboli inſidiis locum faciant.

*Diligens cura & custodia domus & familiae* eſt, ſedulitas eſt, in tuenda & conſeruanda domo, ſeu diligens cura & cuſtodia domus & familiae. Sine hac ſedulitate ſocietas coniugalis incolumis eſſe nequit. Vbi enim negligitur domus, ibi ruinam ſequi neceſſe eſt. Hunc finem coniugij requirit Paulus, cum iubeat matronas eſſe *circuſpectas* ad Tit. 2. 5. Tametſi autem *circuſpectas* hæc ad vtrumque, hoc eſt, ad maritum & vxorem, pertinet, ut Clemens Alexandrinus teſtatur, dicens: Vxorem viro datam eſſe, ut ſit *condes* *circuſpectas*, hoc eſt, ſocia & adiutrix in tuenda & conſeruanda familiari: tamen Paulus hoc potiſſimum vxori tribuit, ut quæ aſſiduè ſe domi contineat. Nam cum maritus ſæpe foris agit, niſi vxor ſit *circuſpecta* & *circuſpecta*, hoc eſt, ſedula in curanda familia, quod omnia rectē domi agantur, peregrinante marito, non diu manebit familia ſalua. Laudantur igitur mulieres induſtriæ, & *circuſpectas* Solomone: inquit, timens Dominum, ipſa laudabitur. Date ei de fructu manuum ſuarum, & laudent eam in portis opera eius. Prover. 31. 30.

*Libertas* eodē pertinet ( quatenus familiam propriam coniuges conſiderant ) ut hæredes habeant, quibus bona ſua poſt mortem relinquunt, quique eorum nomen in memoria ſempiterna conſeruent. Hunc finem cum ſibi proponunt pij coniuges, regulam Chriſti teneant, videlicet: Quarite primū regnum Dei, & iuſtitiam eius, & cætera adiiciunt vobis. Nō ergo cumulent coniuges opes quouis modo, per fas & nefas, ut dicent ſuoi hæredes, ſed iuſte querant benediſtionem à Domino, in timore Dei officium gnauius præſtantes. Sciant fruſtrā ſe laborare, fruſtrā vigilare, fruſtrā domum cuſtodire, niſi dominus eam adificauerit. Atque hæc ſunt partes primi finis coniugij, cum videlicet ipſos coniuges per ſe conſideramus, quarū prima animi coniugū ſociatur: Secunda corpora caſta ſeruantur: Tertia incolumitas domus cuſtoditur: Quarta nomen & memoria piorum coniugum ad poſteritatem propagatur.

Si Eccleſiam & Rempubicam reſpicimus, finis coniugij eſt, ut ſeminariū ſit Reipublicæ & Eccleſiæ. Certum enim eſt, Deum conſeruare & tueri coniugiam propter Eccleſiam & Rempubicam, ut inde

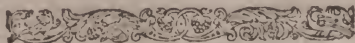
T. iiij.



prodeant viles Ecclesiæ & Reipublicæ ciues. Huius finis Plato meminit in 6. de legibus cum ait: *ἡ δὲ ἀρχὴ τῶν εὐδαίμωνων ἀνθρώπων οὐκ ἔστιν ἡ πόλις, ἀλλ' ἡ πόλις καὶ τὰς πόλιν ἀνθρώπων καὶ τὰς πόλιν ἀνθρώπων.* hoc est, *Oportet operam dare nature perpetuo conseruanda, relinquendo filios filiorum, semperque pro se Deo cultores tradere.* Et paulo post: *ἡ δὲ ἀρχὴ τῶν εὐδαίμωνων ἀνθρώπων οὐκ ἔστιν ἡ πόλις, ἀλλ' ἡ πόλις καὶ τὰς πόλιν ἀνθρώπων καὶ τὰς πόλιν ἀνθρώπων.* hoc est, *Oportet generare & educare liberos, ut vitam tanquam lampadem tradamus alijs, quod sine alijs post alios, qui Deum legitime colant.* Adhunc finem Paulus respiciens, hortatur coniuges, ut pueros suos instituunt in disciplina & admonitione Domini. Nam nisi recta fuerit educatio, nihil boni sperandum est de iis, qui educantur. Qui enim malè educantur, saepe sunt fordes in Ecclesia, & perniciosi ciues in Republica.

**Tertius** finis coniugij, si Deum immediatè respicimus, est, ut coniuges sciant se coniunctos esse, ut ei, qui se coniunxit Deo, grati sint, ut vnà Deum laudent, celebrent, prædicent, de eius operibus & providentia miscant colloquia, simul Deum inuocent, & se inuicem hortentur ad timorem Dei, se mutuo consolentur, & si quid asperi incidit in vita, spe futuræ resurrectionis & æternæ gloriæ, quæ omnibus Deum timentibus propoſita est, cogitent suum coniugium imaginem esse quandam illius arcane copulæ Christi & Ecclesiæ, quæ copula hic inchoatur fide, amore, & noua obedientia: In æterna autem vita consummabitur.

**Quartus** finis, Porro eorum sententiam, qui finem coniugij dicunt esse, ut sit sacramentum admirandè illius copulæ Christi & Ecclesiæ hac ratione recipio, modo patiantur omnia corporata esse sacramenta quædam rerum arcanarum. Siquidem nihil corporatum à Deo conditum est, quod non habeat aliquam comparationem ad res arcanas & inuisibiles. Coniugium enim propriè non est Sacramentum, hoc est, non est Sacramentum institutione peculiari, sed solummodo naturali imaginè. Est enim coniugium quædam imago nuptiarum Christi, & eius sponsæ Ecclesiæ. Nam ut coniuges copulantur spiritualiter fide & amore coniugali, & corporaliter mixtione sexuum: ita Christus & Ecclesia spiritualiter quidem fide & charitate, corporaliter verò naturæ conformitate copulantur. Ex quo factum est, quod Ecclesia dicatur caro de carne Christi, & os de osibus eius. Atque hæc tenus de coniugio dictum esto.



## DE REPVDIIS.

**H**ACTENUS diximus de coniugio, ordinatione. Nunc restat, ut de iis, quæ præter ordinationem Dei ex hominum culpa, proli dolor contingunt, dicamus, quæ sunt duo, videlicet, Repudium & diuortium. Illud leuius, hoc tristius est. Non quidem quod is peccet, qui vel iustis de causis repudiat eam, cui nuptias promisit, vel qui ob coniugis flagitium diuortium facit. Culpa enim non in persona innocente, sed in rea hæret, tamen fieri interdum potest, quæ admodum infra dicemus, ut repudium fiat interdum cum honesta persona, propter graues causas, in sponsalibus non animaduersas.

**Diferentiæ** Inter repudium & diuortium hoc est discrimen, Repudium dicitur, cum vel uterque, vel alteruter promissas recusat nuptias, & ita à pactione discedi-

tur. Diuortium autem fit, cum coniugium consummatum, propter alterius coniugum culpam, dirimitur. Sæpe tamen repudium etiam diuortium complectitur, sed nos hoc loco discernamus repudium & diuortium, ut dictum est.

**Præterea** ut plurimum interest inter sponsalia & nuptias: ita inter causas repudij & diuortij maximè fas discerni. Vetusitas, ut ait Philippus, nominat sponsalia tantum eas promissiones, in quibus fiunt pacta de futuro coniugio. Ut enim sponsus & sponsa à spondendo, id est, promittendo, nomen habet: ita sponsalia solummodo promittunt coniugum, quod nuptiæ perficiunt. Atque hinc est, quod Christiani Imperatores pactionem matrimonij non antea habendam indissolubilem censuerunt, quam cum ducta sponsa domum, nuptiarum festiuitas est celebrata. Quod tamen ita accipiendum est, si sola matrimonij promissio sit facta, & non etiam carnalis congressus accesserit. Nam si post sponsalia sequatur copula ante nuptiarum solennitatem, volente sponsa, verè tunc efficitur perfectum matrimonium. Tamen si autem desponsæ appellatur interdum vxores, ut in illo: Si quis sponsam alterius in agro oppresserit, morte moriatur, quia vxorem alterius violauit: tamen re ipsa non sunt vxores, sed ita dicuntur propter promissionem factam, & spem futuri coniugij. Coniugium siquidem quod propriè sic dicitur, cum mulier iungitur viro, à desponsatione quidem incipit, sed traditione perficitur. Vnde hoc discrimen natum est, ut illud in iuribus, hoc ratum & consummatum dicatur coniugium. Ita enim Augustinus ait: *Non dubium est illam mulierem non pertinere ad matrimonium, cum qua commixtio sexus non docetur fuisse.* Huc accedit, quod virgo desponsa non velet caput ante nuptias, quo facto significatur eam nondum venisse in potestatem viri. Canonistæ liberum volunt esse desponsæ vouere religionem, vel inuito sponso, sed hoc non permittunt vxoribus, relictante marito. Quare ostendunt & ipsi, magnum esse discrimen inter sponsalia & nuptias.

**Porro** hos duos gradus, videlicet sponsalia & nuptias, placuit sapientibus gubernatoribus ad consummationem coniugij ordinare, ut intermedio tempore, hoc est, inter sponsalia & nuptias omnia diligentius inquirerentur, ne locus fraudi esset ullus. Et ut maior circumspexio adhibeatur, rectè in hoc re-gno constitutum est, ut ante nuptias trina denunciatio in solenni Ecclesiæ coetu (interposita semper septimana integra) præcedat, cum hac admonitione, ut si quis habeat quod constitutas nuptias iuste impedire possit, hoc significet maturè ante diem nuptiarum dictum, cum adhuc res integra sit. Hæc denunciatio cum admonitione planè ridicula esset & inutilis, si solus consensus, quo fit promissio, consummaret coniugium. Cum igitur obicitur ex iure Canonico, consensus facit nuptias, Respondendum est, hoc verum esse de consensu promittentis, & statim accipientis desponsam in sua. Nam hic consensus cohabitationis & carnalis copulæ est. Non autem verum est, de consensu promittentis solummodo futuras nuptias. Ideo Iurisconsultus quidam ait: Consensus cohabitandi, & indiuiduam vitæ consuetudinem retinendi, facit coniugium. Consensus igitur promittentis tantum, etiam accedente iureiurando non facit matrimonium. Ideo supra diximus ex scholasticorum sententia: Consensus esse causam matrimonij, sed non totam. Est enim consensus, ut illi aurent, quo lenis sit causa matrimonij, sed non tota. Est enim consensus, ut illi aurent, quo lenis sit causa matrimonij, sed non tota. Est enim consensus, ut illi aurent, quo lenis sit causa matrimonij, sed non tota.



matrimonium, possunt varia eaque iusta, promissorum nuptiarum impedimenta incidere. Medium proinde tempus inter sponsalia & nuptias relictum est utrique parti, ut diligentius inquirent, num aliquid sit aut offeratur, quod consummationem matrimonij iuste impediatur. Cum his non pugnat forma pactionis qua in hoc regno uti solemus in honestis sponsalibus. Ita enim quaeritur: Vis hanc habere in uxorem? Vis hunc habere in maritum? & respondetur, volo. Nam haec voluntas intentionis est, qua animus inclinatur ad futuras nuptias non traditionis, qua alter alteri se totum tradit, ut iam vnum sint, vna habitent, & indiuiduam vitam consuetudinem retineant. Neque his aduersatur dictum Domini: Quos Deus coniunxit, homo ne separet. Nam Christus loquitur de coniunctis legitime, qui consummato iam matrimonio, in vnum hominem conuenerunt. Siquidem non de repudio desponsat, sed de diuortio iustae uxoris, & interrogatus erat, & hoc responsum dedit Dominus.

Iam ad iudices veniamus. Cum repudium permitti petitur, pius & sapiens iudex ante omnia grauiter perpendat & dispiciat, quod vile sit Ecclesiae, quid commodum reipublicae, quidque faciat ad piam coniugum concordiam. Et contra, Quid vel Ecclesiae & Reipublicae officere, hoc est, quid Ecclesiam scandalum ostendere, quidque Rempublicam ledere, quidque priuata vitam potest reddere molestam. His enim tribus, hoc est, Ecclesiae Reipublicae, & priuatae familiae destinatur coniugium. Quare si sapiens iudex prauidet aliquid periculi, vel Ecclesiae, vel Reipublicae, vel priuatae familiae imminere ex coactis nuptiis, sua prudentia imminenti malo occurrat. Siquidem coacta matrimonia malos exitus habere solent. Haec regula in animis iudicum concepta, facilius fuerit quasuis repudij causas excutere, diiudicare, & bona conscientia determinare. Nam cum Paulus dicit, agens de separatione coniugum: ad pacem nos vocauit Deus, iudex securus hoc dictum, ut regulam iudicij, sequi potest, praefertim cum de repudiis agitur.

## DE CAUSIS REPVDII.

Cum quaeritur repudium, aut peccatum est in consensu eorum, qui promiserunt nuptias, aut inter personas, post pactionem nuptiarum aliquid interuenit quod vel iure consummationem coniugij impedit, vel utrumque contrahentium, aut alterum offendit.

In consensu peccatur, vel cum alteruter negat consensum, vel alioqui contra conditiones legitimi consensu, pactione de nuptiis facta est.

Quando negatur consensus ab vno, & ab altero clam esse factus asseritur, querendum est, an interuenierit carnalis copula, nec ne. Si interuenierit carnalis copula, quaerendum est, an feminae fama antea fuerit illaesa, nec ne. Si interuenit carnalis copula, & fama feminae compressa antea fuit honesta, admonendus est qui accusatur violatae fidei datae, grauius iudice, ut cogitet quantum peccatum sit fidem fallere, praefertim cum videatur confirmata esse carnali copula, & fratre prole. Si persistit reus in negando, nolim tamen ipsum statim absolui, propter ipsius conscientiam, cui iudex consulere debet. Nam qui clam promissit, & copula postea consummataui promissionem, viuet in perpetuo adulterio, mala cum conscientia, si alteram priore viuente, duxerit, etiam si fuerit liberatus per iudicem, mendacio deceptum. Quare in hoc casu iudicarem consultum esse, sequi consilium Gregorij, qui praecipit, ut is,

qui inficiatur promissionem factam de nuptiis, septima cognatorum, aut aliorum honestorum virorum manu se purget. Quod cum fecerit, iudex illum liberum pronuntiabit, imposita scortationis multa. Verum si vel infamis fuit femina antea, vel non est secuta copula, constanter negans pactionem de nuptiis interuenisse, sine iuramento liber dimittatur.

Ceterum, si uterque fatetur consensum, a quo alter cupit discedere, examinandus est consensus, an fuerit legitimus, hoc est, licitus, honestus, iustus, liber, plenus, sincerus.

Si non fuit licitus consensus, sed illicitus, ut qui factus sit contra gradus cognationis & affinitatis, lege Dei prohibitos, pro nullo habebitur. Addo etiam, si fuit in ius contra humanas leges, etsi diuortium non iuste facit, tamen repudium recte fecerit.

Si consensus non fuit honestus, temerarius omnino est iudicandus, atque adeo pro nullo habendus, etiam si iuramentum interuenierit. Etsi enim graue peccatum est, non praestare, quod iurastis tamen certum est, grauius adhuc peccari, si impleas, quod temere iurasti. Teneatur ergo regula: *In malis promissis rescinde fidem. In iusto voto muta decretum.* Non honestum consensum dico, qui vel petenti repudium, vel familiae ipsius, vel ordini & dignitati congruit. Deus enim vult hominem, quem ad honestatem condidit, honestatis & ordinis amantem esse, & vult singulos suum statum & dignitatem in timore Domini tueri & conseruare. Plura de hoc genere consensus supra diximus.

Si consensus non fuit iustus, hoc est, si promissio de nuptiis facta est contra illorum voluntatem, in quorum potestate sunt illi, qui paciscuntur de nuptiis, potest per iudicem rescindi tanquam iniustus, siue secuta sit carnalis copula, siue non, nisi aliter parentes, aut illi qui in parentum loco sunt, persuaderi possunt. Pontificia autem constitutio contra pronunciat, nempe ratum esse matrimonium, quod in scitis etiam & inuitis parentibus contractum sit per verba praesentis temporis. Ad quam constitutionem Erasmus in hunc modum respondet: Hic, inquit, vsu venit Legislatori, quod ferunt Herculi, cui dum vnū cornu dissecuisse Acheloo fluuij, magis etiam intumescens ex alia parte minaretur amnis, imò sit, ut pro resecto vno hydrae capite plura suppullulent. Non enim solum verum est, quod dicitur: Ex malis moribus nasci bonas leges, verum etiam ex optimis legibus hominum perueritas gignit mores pessimos. Opinor autem humanum esse decretum, solo consensu coire matrimonium, ut qui legem pro ratione temporum statuit, possit eandem pro ratione temporum vel abrogare vel moderari. Atque iam nunc ex hac lege: Quod adollescentes bene natos, quod puellas etiam summo loco natas vidimus, & videmus implicari in sauitis perplexisque coniugiis, ingenti luctu parentum & propinquorum, nonnunquam & summo Reipublicae discrimine. Haec Erasmus, qui mollius Papam tractat. Ego dico: Praeceptum Dei: Honora patrem & matrem, ut bene tibi sit, anteponendum esse constitutioni Antichristi. Nunquam enim Deus istud matrimonium probauerit, quod coit contra suum mandatum. Quare nunquam rara habenda sunt, neque sponsalia, neque matrimonia, contracta inuitis & reluctantibus parentibus.

Si consensus non fuit liber, sed vel coactus, vel eorum, qui per aetatem aut morbum sano destituntur iudicio, non est habendus pro consensu. Locum enim non habet consensus, ubi metus, vel coactio, vel

De exami  
ne consen  
sus.

Si illicitus.

Si non honestus.

Si iniustus.

Sic coactus, sine iudicio & voluntate.

error



error iudicij intercedit. Neque refert, cum de repudio agitur, siue coactio fuit absoluta, hoc est, per vim externam facta, siue conditionata per minas, unde metus. Neque liber est consensus, quando mentis vigor in iudicando, quasi inficitur mero aut cæco amore. Ut enim radice viciata veneno, arbor non profert bonum fructum: ita mens vino & amore infecta, non sanè iudicat. Pessimus enim & imprudentissimus sunt consiliarij Amor & vinum. Quare si quis ebrius promittit, cuius sobrium pœnitet, potest à promissione discedere, & à iudice absolui. Si interuenierit copula carnalis, ebrij cum amata scemina, fortè etiam ebria, quæ affirmat & probat coram iudice, per vanos homines, vt lenones & sceminas infames, promissionem conjugalem compressam præcessisse, nihilominus scortatio, & non coniugium habebitur. Quare iudex tales scortationis pœnæ subicit.

Si consensus non fuit plenus hoc est, claris verbis & perspicuis expressus, non obligat simpliciter, sed ex aliqua parte, videlicet cum libidinosus aliquis promissionibus obscuris, quæ possunt plures interpretationes insidiosè recipere, easque simplex virgo, aut vidua honestæ famæ de coniugio verè promissæ intelligit, virginem aut viduam lacerat, atque ita deceptam corrumpat. Hic profecto iudice pronunciatum esse pro persona decepta, hoc videlicet modo, vt deceptor, vel eam quam blanditijs pertraxit ad concubitum, in uxorem ducat, vel si ad hoc induci per iudicem non possit, multa stupratoris puniatur, vt satis fiat & magistratui, & personæ læsæ.

Si contractus non fuit sincerus, hoc est, si quis aut dolus aut error claris verbis suberat, cuius generis sunt: si quis mentitur personam, fortunam, conditionem, qualitatem. Tot enim erroris genera, cum de nuptijs agitur, numerant Canonici.

Personam mentitur, qui se alium fingit quàm est, vt si quis diceret se Senatoris filium, cum sit carnificis. Fortunam mentitur, qui se diuitem iactat, vt stulti proci facere solent, cum sit pauperrimus.

Conditionem mentitur, cum quis nobilem se dicat, qui est plebeius.

Qualitatem mentitur, si quis honestum se prædicat, & probum, cum sit inhonestus & improbus. Si quis veræ religionis sectatorem se affirmet, cum sit hæreticus. Si qua se pro virgine spondet, cum sit corrupta. Si quis vel qua morbum celat suum ante sponsalia, qui ante nuptias deprehenditur. Hic iudex sequatur Canonem: Fraus & dolus nemini debent patrocinari. Item, Nemo debet lucrum de suo dolo reportare.

Regula. Porro si post legitimum consensum aliquid inter personas, quæ pactæ sunt de nuptijs, interuenierit, quod offendit, hac via procedendum esse iudico, vt primum audiat, an vterque cupiat à pactione discedere, aut alteruter tantum.

Si vterque cupit à pactione discedere, iudex grauitè reconciliationi (modo spes sit, vt tranquillè cohabitent reconciliati) det operam. Verùm si persuaderi non possunt, vt consumment promissionem legitime factam, iudex querat, an copula carnalis exceperit sponsalia, necne. Si copula carnalis non accessit post sponsalia, velim iudicem non magnopere esse sollicitum, de causis offensæ interuenientibus. Sed, ne quid deterius ex coactis nuptijs eueniat, permittere rescindi contractum, vt imperfectum, ita tamen, vt iustas pœnas fidei non seruata, ratione fortunarum & conditionis, lauant. At si fortè copula interuenit, matrimonium consummatum est, & pertinet questio iam non ad repudiū, sed ad diuortium. Quare non licebit eis extrarationem fornicationis

à pactione discedere, quam copula confirmauerunt. Hoc rescriptum fuit à Gregorio IX. & Imperatorum approbatur legibus.

Si autem alteruter à legitimo consensu ante nuptias cupit discedere, iudex rationes audiat mutatas voluntatis, quæ si tales fuerint, vt vel merito offendant, vel vitæ consuetudinem reddere possint molestam & insuauem, potest iudex discessionem à pactione permittere, si cætera salua sunt.

Canonistæ in hoc ordine primo loco ponunt hunc casum. Si alteruter post sponsalia, matrimonio nondum completo, votum fecerit, hoc est, monasticam vitam elegerit, solutam adiunt promissionem. Quia scilicet nondum effecti sunt vna caro, completo scilicet matrimonio. Etsi autem nos votum istud, vt contra Deum susceptum, pro nullo habemus, sicuti super ostendimus, hoc tamen ex Canone isto colligimus, quod Gregorius non voluerit solo consensu ratum esse coniugium ante nuptias.

Si quis honestè vixit ante legitimum consensum, ita vt nullo crimine publicè sit notatus, sed postea in infamiam ob quodlibet flagitium incederit, potest honestæ personæ & innocenti, solutio pacti, modo peratur ante nuptias, concedi.

Si alteruter in grauem morbum & tetrum incederit, vt in lepram, gallicam scabiem, epilepsiam, phrenesim, potest sanus à pacto discedere, præsertim si copula non interuenit. Neque enim potest quisquam bona conscientia illud implere matrimonium, quod vi sine abominatione non possit, quin & se ipsum & ceteros perdat, quin & liberos ad perpetuam miseriam & commune Reipub. detrimentum gignat. Ante annos 40. ciuis erat Coronæ epilepsia laborans. Hic uxorem duxit & ex ea duodecim proles sustulit, in quibus omnibus paternus morbus vt hæreditarius hæsit. An non præstitisset hic ab ista pactione discessisse? Eosigitur, qui huiusmodi tetris abominandisque morbis laborant, ita vellem esse affectos, vt sic vitæ rationes inirent, vt celibes viuere possent sine delicto, ne infortunium eorum ad multos peruaderet, sed se vnus concluderetur. Quam enim dulcissimum est genuisse, tam est acerbissimum videre liberos graui morbo afflictos, quem sæpe optarent parentes, fieri si posset, in se translatum potius, quam cum in liberis suis tanto cum dolore aspicere. Vellem profecto, vt lege cauere, ne viliis, qui abominandis, hæreditariis, & incurabilibus morbis laborant, permitterentur nuptiæ, præsertim cum videantur diuinitus ad celibatum vocari, quibus Dominus ademerit matrimonium, ex bona conscientia exercenda, potestatem.

Si quis vel oculum perdat, vel nasum amittat, vel ei quicquam turpius eueniat, Canones & leges permittunt alteri à pactione nuptiarum discedere, si non interuenit copula.

Si superuenierit affinitas fornicaria, hoc est, si sponfus cognouerit aliquam ex cognatis sponsæ suæ in prohibitis gradibus, siue diuinis siue humanis legibus, etiam si sponsa non cupit repudiū, rescindenda est pactio cum priore inita non sine animaduersione in eum, qui fidem priori datam, non seruauit.

Permittuntur etiam nuptiæ, secundum Canones & leges, virgini aut scemina, desponsæ, si is qui cum ea contraxit de futuris nuptijs, diutius inuita sponsa peregrinetur. Nam illic dolus subesse videtur. Verùm hic tēpus biennij præscribi velim, nisi fortè grauioribus causæ moram istam non ferant, de quibus prudens iudex viderit.

Si quis post contracta sponsalia cum vna (cum qua



quarem non habuit) cum alia contraxerit, & cum ea miscetur, puniatur grauius, aliis in terrorem, ne tā facile rescindant datam fidem, & impunitas sceleris multis occasio sit peccandi: Sed maneat cum secunda, cō quod cum ea consummaverit promissum matrimonium, quod tamen vix felix & expers molestie fore statuo.

Ex his repudij casibus iudicari potest de multis aliis, qui vel sub his continentur, vel his non multum sunt dissimiles.



## DE DIVORTIIS.

**S**ICUT diuortia tristiora & grauiora sunt quam repudia: ita etiam maior cura in iudice requiritur, ne diuortia contra Dei voluntatem, aut faciat, aut approbet in certissimam eorum perniciem, qui non iustus de causis diuortia faciunt.

Sententia doctorum hac in re multum variant. 1. Sunt enim qui vnam solummodo causam diuortij agnoscunt. 2. Sunt qui duas admittunt. 3. Non desunt qui tres iustas diuortij causas esse tradunt. 4. Multi quinque enumerant. 5. Alij adhuc multo plures. Quare etsi in tanta varietate videre, quid sit sequendum, difficile est: tamen expensis rationibus singulorum, quid nobis videatur tutissimum, ostendimus.

Qui vnam solummodo causam diuortij constituit, nempe adulterium, verbo Christi clarissimo feni aiunt, Dominus interrogatus Matt. 19. 4. Num liceat homini dimittere uxorem quamuis ob causam responderet: An non legistis, quod qui fecit hominem à principio, masculum & feminam fecit eos. Et dixit: Huius causa relinquit homo patrem & matrem, & adhaerebit vxori suae, & erunt duo in carne vnam. Quapropter non amplius sunt duo, sed caro vna. Ex hoc fundamento infert hanc responsionem ad questionem propositam: Quicumque dimiserit uxorem suam, nisi ob fornicationem, & duxerit aliam, moechatur. In his clarissimis verbis insistent, nullam aliam admittentes rationem diuortij.

Verum cum his obiicitur: Paulus præter fornicationem, causam diuortij aliam ponit, 1. Corinth. 7. nempe infidelis defectionem, hoc est, cum infidelis deserit & discedit malitiose à pio coniuge. Hic alij aliter respondent. Augustinus dicit: Infidelitatem esse adulterij quoddam genus, atque ideo includi in responsione Christi, quasi verò Christus esset interrogatus de solo diuortio inter coniuges, & non de diuortio illo spirituali, inter Deum & hominem. Quare illa dilutio planè puerilis est, & ridicula, & indigna Augustino. Alij videntur sibi rem acu, vt aiunt, tetigisse, ac illud vidisse, quod nemo ante ipsos videre potuerit. Dicunt enim, optimè conuenire inter Christum, & Paulum, in diuortij causis, modo hæc adhibeatur distinctio, quod aliud coniugium par, aliud impar sit. Christus, inquiunt, de pari coniugio interrogatus, responderet, & vnam causam diuortij in eo facit, nempe adulterium. Paulus autem interrogatus de impari coniugio, similiter responderet, vnam causam in eo diuortij esse, videlicet, religionis imparitatem. Quasi verò Christus de genere vniuerso interrogatus, hac verborum forma: Num licet homini de quauis causa dimittere uxorem, de specie vna respondisset, & non ad questionem, vt erat proposita. At Iudæi omnes, inquiunt, fuerunt parie religionis. Verum hoc falsissimum est. Fuerunt enim eo tē-

pore diuersissimæ Essæorum, Phariseorum, & Saducæorum sectæ, quæ non solum inter se dissidebant, verum etiam plerique omnes coniunctis animis & studiis se Christo opponebant. Neque desuerunt in isto populo, cum hæc quæstio Domino opponeretur, qui sanctis Dei non minus aduersati sunt, quam Mahometistæ hodie Christianis aduersantur. Hinc videmus & Augustinum, & alios, alioqui viros optimos & doctissimos, debili niti fundamento.

Verum qui responsum Christi Synecdochicōs accipiunt, non destituuntur firmis rationibus. Primum enim à genere tanquam à principio concludunt. Moses, inquiunt, Deutero. 24. 1. c. b rem turpem permittit diuortium, & exemplum rei turpis ponit adulterium. Licebit igitur ob alias res turpes, & cum infamia coniunctas, fieri diuortia, vt sunt parricidium, venenum, proditio, vitæ infidia, furtum. Ad hoc confirmandum, testimonium Pauli adducunt: Si infidelis discedit, discedat, Non est alligatus frater aut soror in huiusmodi. Ecce, inquiunt, Paulus diseret, præter fornicationem, defectionem causam facit diuortij. Nam si deserta persona non est alligata desertori, profecto non moechatur, si nubit in Domino. Vbi enim nullum est vinculum, ibi libertas est, ad nouas querendas nuptias. Iam ex hac Pauli sententia, vnum ex duobus sequi necesse est, videlicet, vel Paulum Christo aduersari, cuius haud dubie spiritu dictante, & scripsit, & locutus est: vel Christi verba accipienda esse Synecdochicōs, vt sub vna certa specie, more scripturarum, genus contineatur, sub quo consimiles species, quo ad sceleris grauitatem attinet, contineantur. Verum cum fieri non potest, vt Paulus Christo sit contrarius, absque omni dubio Christus sub fornicationis nomine intelligit etiam crimina, quæ grauitate fornicationem vel æquant vel etiam superant. Pius & honestus maritus non minus tristatur ex veneficio, parricidio, & sacrilegio vxoris, & c. quam ex adulterio. Quomodo autem hoc dilemma solui possit sine sophistica, non video. Huc etiam vel maxime facere putant questionem à pharisæis propositam. Interrogant enim pharisæi, an liceat quauis de causa (vt vitatum tum erat apud Iudæos) uxorem dimittere. Ad hanc questionem, Domini responsionem dirigendam esse contendunt, vt sit eius sensus: Non licet uxorem dimittere quauis de causa vestro more, sed oportet grauiissimas esse causas, qualis est scortatio, vt scortatio sit posita solummodo exempli causa. Hoc præterea confirmari existimant testimonio Matthæi, qui ex verbis Domini sic scribit cap. 5. 31. Dicitur est antiquis: Quicumque dimiserit uxorem suam, det illi libellum repudij: sed ego dico vobis, quicumque dimiserit uxorem suam, facit eam moechari. Hic non *πορνεύει* solum, sed *ἀδύγει* *πορνεύει* excipitur. Cum ergo *λόγος* significat rationem & proportionem, quid vetat Christi verba sic interpretari: Qui dimiserit uxorem suam, nisi ob causam, quæ eam rationem criminis habet, vt scortationem æquet, ac proportionem quandam, quo ad sceleris grauitatem attinet, cum scortatione habeat. Hanc sententiam multi pij Imperatores secuti videntur, qui multa crimina in suis legibus enumerant, propter quæ diuortia admittunt.

Sunt autem hæc Iustiniani Imperatoris verba in Confirmatio Codicis: Sicut enim sine iusta causa dissolui matrimonium ab auctore iusto limite prohibemus: ita aduersa necessitate pressum vel pressam (quamuis infasto, attamen necessario auxilio) cupimus liberari. Si quæ igitur maritum suum adulterum, aut homicidam, aut veneficum, aut ceteris contra nostrum

sententia  
explicatio,  
qua  
diuortia  
permitti  
plures ob  
causas, po  
tica polli  
tas, proba  
tur.



imperium aliquid molientem, vel falsitatis crimine condemnatum, inueniunt: Si sepulchrorum dissolutorem: Si facris adibus aliquid subrahentem: Si latronem vel latronum susceptorem, vel abactorem, vel plagiarium, vel ad contum suam domumve suam, ipsa inspiciente cum impudicis mulieribus, (quod etiam castas exasperat) coitum ineuntem: Si suam vitam veneno, aut gladio, aut alio simili modo insidiante: Si verberibus (quae ingenuis aliena sunt) afflicteret, se probauerit: tunc repudij auxilio vi, necessarium ei permittimus libertatem. Vt quoque pars sine claudatur, nec licebit ei sine causis apertius designatis, propriam repudiare ingalem. Hucusque Imperator.

A testimo  
nio Am-  
brofii

Ambrosius affirmat, licere mulieri à viro discedere de tribus causis. Vna, si adulter fuerit maritus. Altera, si apostata, quantum ad religionem. Tertia, si vxore per libidinem abuti voluerit, & iustum naturalemque eius usum inuertere. Sed non rectè concludit Ambrosius, cum inbeant mulierem manere innuptam, propterea quod ei non liceat, quod viro, quod profectò falsissimum est, quantum quidem ad causas diuortij, & libertatem nouas querendi nuptias at tinet. Rectissime enim à scholasticis dicitur: Coniuges ad paria iudicantur, quantum quidem ad thorù. Item: Vbi par est ratio, par debet esse iudicium.

A Cano-  
nistarum  
dictis.

Canonista, vt ex his verbis liquet, multò plures diuortij causas fecere, quae tamen omnes non sunt probandae, sicuti ex parte suprà declarauimus, & infra declarabimus. Versus autem hi sunt,

*Error, conditio, votum, cognatio, crimen,  
Culm disparitas, vis, ordo, ligamen, honestas,  
Si sis affinis, si forte coire nequibus:  
Hac socianda vetant, connubia iuncta retrahant.*

In his verbis, duodecim numerantur impedi-  
menta matrimonij, quae & vetant contrahenda, & di-  
rimunt contracta. 1. Error, scilicet personae. Vt  
cum Iacobo Lia pro Rachel in lectum traditur. 2. Co-  
ditio, scilicet seruitutis. Vt si quis contraheret cum  
serua, quae se liberam dicebat. 3. Votum, scilicet reli-  
gionis, seu monachatus. 4. Cognatio, quam tripli-  
cem faciunt, naturalem, spirituales, legalem. 5. Cri-  
men, videlicet, si quis gladio vel veneno maritum tol-  
leret, vt eius viduam in vxorem ducere posset. 6. Cul-  
tus disparitas, vt si Christianus Iudaeam duceret.  
7. Vis seu violentia, videlicet, si quis cogat femi-  
nam, vt sibi nubat. 8. Ordo, scilicet sacer, vt si  
quis subordinatus fuerit in subdiaconum, & supra.  
9. Ligamen, hoc est, si quis ligatus est vni, non po-  
test alteram ducere. 10. Honestas, hoc est, publi-  
cae honestatis iusticia. Hac enim cauetur, vt aiunt, ne  
quis contrahat cum cognatis sponse suae, si illa mo-  
riatur ante nuptias. 12. Impotentia, hoc est, inhabili-  
tas corporum ad usum coniugij.

De iustis  
diuortij  
causis.

Quid igitur, dicat aliquis, in tanta opinionum di-  
uersitate sequendum est? Non est difficile, ex iis quae  
diximus, videre, quae sit sententia verissima, & quid  
possit iudex bona conscientia sequi. Non est du-  
bium, Christum sub specie vna, totum genus com-  
prehendisse, quemadmodum firmis argumentis o-  
stendimus. Verum longiori disputatione omissa, de-  
scendamus ad iustas diuortij causas, hac vna distin-  
ctione obseruata: Quaedam sunt vera coniugia, quae-  
dam videntur coniugia, & non sunt. In illorum di-  
uortij tutissimum est sequi Christi regulam rectè  
intellectam. In his minus est periculi.

Methodus

Vt autem omnia distinctius explicentur, pri-  
mum proponemus & explicabimus sex causas di-  
uortij vtilitatis. Deinde quosdam casus subiiciemus,  
quos ad certas regulas examinabimus.

#### Causa diuortij vtilitatis.

- I. Adulterium.
- II. Malitiosa desertio.
- III. Inhabilitas corporum, ad usum matrimonij.
- IIII. Error.
- V. Violentia.
- VI. Impietas.

#### Prima causa diuortij.

PRIMA causa diuortij, eaque iustissima, est adul-  
terium. Verum hic ante omnia considerandum est, quod persona lapsa in adulterium, aut semel forte  
atque iterum lapsa est, sine infamia publica, aut de-  
plorata malitia est, & prostiuit se cum infamia pu-  
blica. Si semel forte aut iterum lapsa est, & spes ap-  
paret, vt admonita castè viuatur, suaderem vt innocens  
persona peccatum lapsae condonaret, & in gratiam  
reciperet, quod tegetetur malum domus suae, & sepe-  
liretur scandalum. At si ita rea persona vitam instituit,  
vt nihil nisi domus contaminatio cum scandalo, &  
pessima aliis exempla ab ipsa possint expectari, om-  
nino abiicienda est, vel magistratus autoritate. Hic  
enim locum habet dictum Solomonis 18. 23. Qui re-  
tinet adulteram, stultus est, & iniquus. Item Syrach-  
25. 35. Si ductum manus tuae non sequitur, à corpore  
tuo rescinde eam, & da ei libellum repudij. Et Chry-  
sostomus, *Sicut crudelis est & iniquus, qui castam dimittit:  
sic fatuus & iniquus, qui retinet meretricem.* Patromus  
enim turpitudinis est, qui celat crimen vxoris. Hermes,  
discipulus Pauli, sic ait: *Si sciuert vir vxorem suam ad-  
ulterium commisisse, & ea non agit penitentiam, sed per-  
manet in suo vitio, reus erit peccati vxoris, & parricidis ad-  
ulterij ipsius, si eam retineat.*

Diuortium autem in hoc casu ideò fit, quia cum  
adulter vel adultera sit vna caro cum ea persona, qua  
abuitur, definit esse vna caro cum ea persona, cui iu-  
cta erat matrimonio. Siquidem malitiosè separauit,  
quod Deus sanctè coniunxerat. Nam vt matrimo-  
nium ex duobus vnum facit: ita adulterium eam cop-  
ulam nefariè dissecat, & vnitatem diuidit.

Tamet si autem, vt iam dictum est, adulterium est  
per se iusta causa diuortij: tamen circumstantiae in-  
terdum incidere possunt, quae diuortium iuste impe-  
diunt. Quare hic nemo debet propria autoritate ab-  
dicere personam in adulterio deprehensam, sed iudi-  
cis sententiam postulat, vt examineur causa cum  
iuris circumstantiis. Huc igitur qualis debeat esse iu-  
ris processus, quale examen instituendum, quomodo  
sententia ferenda, quidque de damnata persona sit  
statuendum, adiciam.

Cum igitur petitur diuortium fieri, innocens per-  
sona sistat coram iudice personam ream, sed prius li-  
teris praefecti consistorij legitimè citata, idque ante  
sex tam septimanam, priusquam sententia feratur,  
vt rea persona spacium dispiciendi, quae suam causam  
concernunt, habeat. Hoc modo citata & constitu-  
tam coram iudicibus, firmis testimoniis adulterij re-  
am conuincet, siue persona quae accusatur, neget cri-  
men, quod obicitur, siue non. Saepe enim fieri po-  
test, vt persona, quae accusatur adulterij, mentiatur se  
adulterij ream, idque vt vel isto pacto à duriori  
coniuge liberari possit, vel etiam vt noceat illi  
personae, cum qua consueuisse se dicat, vel alia qua-  
uis de causa. Nam innumerae sunt iniquitatis  
insidiae. Nullo igitur modo satis erit iudicibus, si-  
cuti quidam existimant, si rea persona de se ipsa  
testimonium ferat. Quod & lege cautum est, qua  
dicitur: *Alleganti propriam turpitudinem non est cre-  
dendum.* Postulet ergo iudex ab actore clara &  
idonea



idonea testimonia, quæ etiam iureiurando confirmantur, ut certo constet, nullum calumnijs, aut mendacio locum dari.

Persona quæ firmis testimonijs conuicta est de adulterio, non statim damnanda est, sed iudex, priusquam diuortij sententiâ feret, duplex instituet examen: Vnum actoris, alterum reæ personæ. Ab actoris quæret, num ipse sit alienus à crimine, num habeat testimonium magistratus sui, & pastoris, de sua innocentia. Nam illum mundum esse oportet, qui alterum propter immunditiam abijcere decreuit. Quod si actor suam innocentiam testimonio magistratus sui, & pastoris probauerit, & deprehensus fuerit eorum testimonio innocens, iudex se vertet ad ream personam examinandam. Fieri enim potest, quod ream personam, & conuicta de adulterio, habeat aliquid occultum, quod accusatori obijciat, quo diuortium impediri potest.

Verum, ut ad certa capita omnia reuocemus, ea quæ sequuntur, diuortium in hoc casu impediunt.

*Primum*, si is, qui diuortium petit propter coniugis adulterium, eodem scelere contaminatus deprehenditur, non permittetur diuortium, modò par ratio sceleris sit. Huius sententiæ iustissima ratio est. Nam cum ream personam ob *impudiciam* excludi petitur, sequitur, non abijciendam esse ab æquæ scelerato. *Nihil iniquius est*, ait Augustinus, quam *causa fornicationis diuortium vxorem, si ipse maritus conuincitur fornicari*. Et Erasmus ait: *Maritus adulter non habet ius diuertiendi ab adultera, quam docuit impudiciam*. Huc facit, quod coniuges iudicentur ad paria, quantum ad thorum attinet. Non igitur potest vir, qui fidem non seruat, vel cogere vxorem ut seruet, vel eam ob adulterium excludere.

Quid si, inquires, alter coniugum vitam corrigit piè & castè viuendo, eluitque maculam penitentiâ: Alter verò manet inemendabilis, & quotidie magis se immergit in adulterij cœnum, faciendum est? Numis, qui vitam corripit, debet retinere personam inemendabilem, cum perpetuo suæ domus decori? Nequaquam. Nam hic par ratio sceleris non est. Qui enim vitam corripit, & emendauit piè & castè viuendo, habetur apud Deum & Ecclesiam innocens. Quare pius magistratus, poterit illi sententiâ diuortij liberare ab inemendabili & incurabili membro, secutus exemplum periti medici, qui cum affecta mēbra in humano corpore curat, quod curationem admittit, fouet, & conseruat: quod autem putrescit indies magis magisque, & insanabile permanet, abscindit, ne sanatum & restitutum membrum simul cum incurabili pereat.

*Secundum*, Si maritus prostituit vxorem, non potest adulteram excludere, cum ipse sceleris autor existit. Quid enim iniquius est, quam vindictam petere eius criminis, cuius ipse præcipuus es autor? Prostitutionis rationem habet exclusio nocturnæ, cum misera scēmina fugiens scēuitiam mariti, cogitur alienum tectum quærere, eiecta domo à marito. Maritum enim qui hoc facit, iudico non minus sceleratè agere, quàm si vxor exclusa, & quodammodo abscissa à marito, scortatione se pollueret.

*Tertium*, Si vxor credidit virum defunctum, & nupsit alij, non debet à marito reuerso propter adulterium abijci. Non enim malitia, sed ignorantia peccauit. Quare & iustum censeo, ut maritus eam in gratiam recipiat. Verum si maritus abfuit propter infame factum, & postea, reconciliatur ma-

gistratui, reuertitur, & repetit vxorem, non est cogenda honesta scēmina, ut ad infamem maritum redeat, sed maneat apud posteriorem, præsertim si venia impetrata à iudice, nupsit.

*Quartum*, Si cognita fuit ab aliquo, quem proprium maritum fuisse credidit, non culpa, sed error est iudicandus.

*Quintum*, Si mulier vi compressa est, non debet ob iniuriam, quæ passa est, puniri. Non enim qui patitur, sed qui facit iniuriam, puniendus est.

*Sextum* addunt Canonistæ, Si maritus, postquam culpam vxoris deprehendit, cum ea consuevit, loco reconciliationis habebitur, adeò ut perierit marito insonti ius omne dimittendi adulteram. At ego non video, cur cuiquam fraudi debeat esse sua clementia, qui semel atque iterum ignoscit consentienti, & emendationem pollicenti, & redintegrata gratia non abstinet ab vxore, ne præbeat occasionem relabendi, cur is, veluti fautor alienæ nequitiae, spoliatur iure dimittendi, sit comperit inemendabilem.

Postquam autem omnia ad istum modum diligentissimè examinauit iudex, & deprehendit, actorem non inultè culpam, nec vllam consorti suæ euidentem præbuisse causam ad peccandum, dispiciet iudex, num hortatio ad condonationem iniuriæ, videlicet, ut persona quæ offendit, recipiatur rursus in domum innocens, sit è re ecclesiæ, reipublicæ, & personæ offensæ, nec ne. Si videtur esse locus emendationi, & conditio personæ offensæ hoc ferre potest, hoc est, si persona innocens priuatam vitam degit, & ad functionem aliquam honestam in reipublica aut Ecclesia parum idonea videtur, potest iudex hortari innocentem, ut condonet offensam, & recipiat rursus in sua promittentem emendationem & suppliciter petentem veniam, sed non coget autoritate. Nam si hoc faceret, contra iustitiam faceret, & boni iudicis officio non fungeretur.

Verum si innocens persona in dignitate aliqua est constituta, hoc est, si vel fungitur aliquo sublimi officio in Ecclesia aut Republica, vel fungi aliquando poterit, non patitur iudex reconciliationem fieri, ita ut rursus ream personam iungatur ei quam offendit, tantum abest, ut ad eam hortetur. Nam ea reconciliatio & cohabitatio redderet innocentem inidoneum ad publicæ muneris functionem, ut in quem infamia consortis redundaret, non sine iniuria & damno Ecclesiæ & Reipublicæ. Triste exemplum huiusmodi casus vidimus anno 1547. Nam cum vir pius, & præclarus in Ecclesia Dei organon, vellet supratam ab alio coniugem retinere, Rex ipse Christianus, eius nominis tertius, cum senatu regni, & Academia, prudenter cogitantes, quid inde incommodi sequeretur, compulerunt optimum virum, etsi valde reluctanter, ut ream personam dimitteret, ne ipse, qui innocens erat, redderetur functioni, qua summa cum laudeungebatur, inutilis. Non ergo debet iudex hortari ad iterandam cohabitationem: si viderit eam vel reipublicæ, vel Ecclesiæ nocituram: sed potius sua autoritate eam impedire, optimi Regis exemplo.

Porro cum reconciliatio, & iterata cohabitatio locum non habet, iudex sententiâ diuortij grauius, ut vicarium Dei decet, pronuntiabit: ac innocentem personam liberum faciet, scētandi alias nuptias: quando eunque velit: nullo termino præscripto, modò in Domino.

Sed quid de liberis natis, aut conceptis ante latâ

V j.

Iudicis in  
tercessio.

Iudicis  
prudētia.

Exemplū.

Sententiâ  
diuortij.



judicis sententiam, & quid de rea persona statuen-  
dam? Sic ne illi omnis spes novarum nuptiarum adi-  
menda? De priori huius quæstionis parte Canones  
& leges rectè sentiunt, de posteriori minimè.

De liberis ante adulterii natis quid constitutum.  
 Quantum autem ad liberos attinet, iuxta leges & Canones, legitimi habebuntur in coniugio nati, & Conceptatam sententiam, nisi forte ex tempore natiuitatis colligi potest adulterinus fœtus, vt si maritus tempore conceptionis abfuisse probatur, hoc est, integris duodecim menfibus ante partum. Neque debet probum parctum liberis obijci, modo ipsi improbi non sint. Vnde Chrysostomus: *Qui virtute propria decoratur, parentum suorum opprobrijs, sed in dedecoratur.* Et Hieronymus: *Non in seminis, sed in voluntate nascantis, causa vitiomm est atque virtutum.*

Quantum autem ad ream personam attinet, ream magistratus civilis eâ morti non adiudicat, id quod merito facere deberet, multi ex patribus iudicant, eam indignam esse nouo coniugio, quæ tam sacrilegæ ordinationem Dei violasset, & vinculum, quod Dominus ipse ligauerat, tam perfide rupisset. Fateor equidem indignam esse, sed misericordia Domini multa sunt, quæ faciunt, vt obliuiscatur peccatorum eorum, qui se ad illum in vera penitentia conuertunt. Quare iudico non proflus ream personæ & penitenti adimendâ esse spem noui cōiugij. Sed propter disciplinâ in Ecclesia seruandâ, tria faciendâ sunt. Primum explorandâ est ream personæ seria penitentia, idque ad certû tempus, prout videtur iudici sufficere, habita ratione infirmitatis, & infidiarû diaboli. Deinde prohibebitur rea persona, ne illi nubat qui se polluit adulterio, excepta causa, quam infra indicabimus. Nam qui vel duci quæ polluit adulterio, siue viuente viro, siue mortuo adulterium continuare videtur. Ideo Lex rectè dixit: *Nullus ducae in uxorem, quam adulterio polluit.* Idem quoque Augustinus sentit. Neque huic sententiæ rectè opponitur Davidis exemplum. Non enim ad exempla, sed ad leges vita instruenda est, nisi exempla cum legibus congruant. Tertio iubebitur rea persona, si alias querit nuptias, mutare locum, & eò se conferre, vbi ipse turpitudinis non innotuit. Hanc disciplinam vtrûm esse iudico, quæ etiam seruatur in ducatu Saxonico, & in alijs Ecclesijs reformatis. Nisi enim hæc disciplina serio seruetur, breui omnia adulterij plena erunt. Quare optarem, vt magistratus, cui à Deo gladius traditus est, in vindictam malorum operum, in hac re suum faceret officium.

Obiectio  
ni ex Pau  
lo respon  
sio.

Quidam huic concessioni, qua concedimus reā  
personā nouas nuptias, opponunt dictum Pauli.  
1. Cor. 7. Vxor à viro ne separetur. At si separata fue  
rit, maneat innupta. Paulus hic non loquitur de  
muliere, quæ cogitur sententia iudicis à viro, pro  
pter adulterium discedere: sed de volūtaria mulieris  
à viro defectione, propter impatientiam, aut alias  
molestias domesticas, quæ sæpe incidunt. Græcus  
scholiastes rectè restringit hoc dictum cū ait: ἐι μὴ  
τι ὁπὴ λόγος πορεύεται.

**Error Canonista.** Quod autem Canonistæ putent innocentem solui, et ream personam manere ligatam, falsum est. Non enim maritus ligatus, nisi maneat qui ligantur. Si ergo maritus solutus est legitime, non manet vxor ligata marito. Nam aliqui maritus simul ligatus esset, Sed de solutione vinculi coniugalís, in prima tractatus huius parte, plura diximus.

Defectio  
malitiosa. *Secunda causa diuortij.*  
*Secundam causam diuortij Paulus 1. Corinth. 7.*

ponit, hinc verbis: Si infidelis discedit, discedat. Non est enim seruituti subiectus frater aut soror in huiusmodi. Hic Paulus loquitur de coniugio, in quo alter coniugum fidelis est, alter infidelis. Nam quia suaserat Paulus, ne fidelis infidelem coniugem, modo conscientiam secum habitare, dimittat, poterat hoc modo interrogare: Quid faciet igitur fidelis, si infidelis se deserit? Respondet Apollolus: Si infidelis discedit, discedat, hoc est, pius æquo animo ferat, si infidelis se deserit. Rationem regulæ subiungit: Non est enim seruituti subiectus frater aut soror in huiusmodi, vt est. Si acciderit infidelibus matrimonio iunctis, vt eorum alter, post initum matrimonii, fidelis efficiatur, alter verò maneat pertinax in sua infidelitate, atque insuper odio religionis, sua sponte piam personam deserat, non est seruituti subiectus frater aut soror, hoc est, fidelis persona deserta, libera est à vinculo coniugij. Si libera, certe nouas sectari nuptias, ei non denegabitur.

Porro qui putant Paulum aduerfari Chriſto, nec Chriſti, nec Pauli verba rectè perpendunt. Chriſtus loquitur de abijcente temere coniugem, quod minime licere affirmat. At Paulus loquitur de perſona iniuſte deſerta, cui magiſtratus opem ferre debet, vix poſſit piè & tranquille viuere, quod fit, dum ei nouas nuptias concedit. Breuiter, Chriſtus loquitur de faciente diuortium: Paulus autem de patiente diuortium. Sententiam illorum, qui idè exiſtimant Paulum pronunciare, deſertam perſonam liberam eſſe, quia infidelitas eſt ſpecies ſcortationis, & eorum opinionem: qui Chriſtum aiunt de pari, Paulum verò de impari loqui coniugio, ſuprà reſpauui.

Hanc speciem desertionis Lutherus, & alij excellentes Theologi, rectè sinè ad genus, hoc est, quamlibet malitiosam desertionè transferunt, videlicet, cum quis rædio vel odio præ & honestæ vxoris discedit, non coactè, sed sua sponte, vt alios fortè amores sectetur, siue fortunæ quærat. Ratio autem, cur ex specie genus concludunt, hæc est, Paulus. 1. Timo. 5. ait: Si quis suorum, & maximè domesticorum curam non habet, fidem negauit, & infidelior deterior. Qui autem deserit vxorẽ piã, seu quæ deserit maritum piũ, non suorum domesticorum curam habet. Proinde fidem abnegauit, & infidelis est deterior. Iam si talis desertor est infidelis deterior, profectò multò minus expectandus est, quàm simpliciter infidelis. Nam perfidia infidelium superat. Huc facit quoddã Paulus causam liberationis coniugis fidelis, à seruitute coniugis infidelis, non statuit infidelitatem descendens. (Nam supra pronuntiãui, infidelitatem non esse iustam diuorij causam) sed discessum infidelis. Prætereã non dubium est, piã & honestam scẽminam desertam, iustè liberari à deserto, qui se à suo corpore abscondit, & malitiosè se spoliat iure corporis sui. Quæ res profectò honestæ scẽminæ non minus tristis est, quàm adulterium mariti præsentis. Idem iudicandũ est de viro, si vxor cum simili malitia deseruerit.

Porro cum innocens persona & deferta con-  
ratur defertam esse, & non possit casti extra con-  
gium vivere, petat ad iudice potestati, nouas quere-  
di nuptias, quam potestatem ei concedat iudex, sed  
hisc conditionibus. *Primam* defertæ personæ tri-  
nium expectandi defertorem præscribitur. Fieri  
enim potest, ut defertor interea temporis animum  
mutet, & ductus poenitentia, redeat ad defert-  
tam. *Deinde* hoc tempore exacto, tribus vicibus  
in publico placito suret deferta persona deferto-



rem citari. Post hæc, si comparere nolit defertor, hæc per literas aut nuncium certiore reddiderit, desertam de reditu suo, veniat deserta ad iudicem, triplici testimonio munita. 1. quod vixerit honestè & modè, & cum marito, à quo nunc est deserta, & toto desertionis tempore. 2. quod triennium post desertionem sit exactum. 3. tertia citationis in publico placito. His ita ordine gestis & examinatis, summa cum diligentia & gravitate, iudex faciat innocenti & deserta personæ facultatem nubendi alij, cui vult in Domino. Idem iudicium sit viri à muliere deserti.

*Externe deserte mulieris quæ pacto ponenda*  
Cæterum, si fœmina morosè & protervè cum eo, à quo se desertam conqueritur, vixisse convincitur, ut illa quidem malitia vixisse, hic verò impatientia victus esse videatur, iubeatur adhuc alterum triennium expectare, in pœnam suæ adversus maritum contumaciæ. Hanc enim pœnam, sua morositate & protervia, iustissimam meruit. Hoc tempore, hoc est, duplicato triennio, lapsò, si continere non potest, fiat ei, propter deteriora cauenda, nubendi facultas.

*Deserente muliere quæ de tempore desertionis non se pollicetur.*  
Verum si fœmina testimonium habet, se placidè, humaniter & castè cum marito præsentè vixisse, & postea ipso desertionis tempore, hoc est, intra triennium illud, quo desertor expectandus erat, se polluit fornicatione, nolim iudicem ei nuptias permittere in ea ciuitate aut provincia, ubi se polluit, sed ut iubeat eam aliò proficisci, ubi minus nota est, illicque nubere in Domino, si continere nequit.

Quid si fœmina, quæ castè & placidè cum marito desertore vixit, exacto triennio, quo expectandus erat desertor, humana infirmitate lapsa (præsertim cum iam desperarit de reditu desertoris) peccarit? Hic puto misericordiam requirere, ut infirmitatis muliebris habeatur ratio, & permittatur ei potius honestè nubere, quam impurè vivere in certissimum animæ suæ interitum. Idem iudicium sit de marito desertore.

#### Tertia diuortij causa.

Inhabilitas corporum ad vsum matrimonij, tertia diuortij causa est, & poterit hæc inhabilitas esse, & in masculo, & in fœmina, ut Consistorijs notum est.

Inhabilitas viri plures potest habere causas. Alij enim natura sunt Eunuchi, hoc est, inepti ad coniugium, de quibus Christus Matth. 19. Alij voluntati sunt fœti Eunuchi, ut Origenes, qui seipsum castrasse dicitur. Alij in morbo longo inhabilitatem contraxerunt. Nonnulli per violentiam facti sunt inidonei. Interdum etiam, etsi rarissimè, occurrunt contrario malo laborantes, ex quo inhabiles sunt ad vsum coniugij. Nonnunquam fascino & veneficio adeò inhabiles redduntur viri, ut nunquam faciliari possint. Fœmine inhabilitas occultior est, videlicet, cum congressum viri propter naturæ vitium, aut incurabilem morbum ferre, vel omnino non, vel nõ sine valetudinis periculo potest.

Quantum autem ad inhabilitatem viri attinet, plura sunt ordine iudici perpendenda. *Primum*, an præcesserit nuptias. *Secundum*, an sit subsecuta nuptias. *Tertium*, an sit curabilis. *Quartum*, an eius mulier fuerit conscia ante nuptias. Pro hac enim varietate variabunt & iudicium sententiæ.

Si inhabilitas in masculo præcessit nuptias, in materia coniugij, ut vocant, peccatum est, & potest liberari persona sana, quæ diuortium petit. Non enim fuit verum coniugium. Siquidem non legitime

consentiunt, cum vnus fallit, alter errat, fallit impotens, errat potens. Cum ergo Deus nec fallaciâ, nec errorem probat, non est dicendus eos coniunxisse. Proinde iudex, si intellexerit ex probationibus, incurabile vitium esse, mox declarabit suo testimonio, non fuisse matrimonium. Verum si spes sit curationis, triennium statuatur, in quo patienter expectetur curatio, quæ si frustra tentata fuerit, iudex pronunciet coniugium nullum fuisse, & liberum faciet sanæ personæ alias quærere nuptias, quocunque tempore voluerit.

Si subsecutum est vitium post nuptias, & post complexum maritalem coniugum, nullo pacto permittendū est diuortium: Cum nullos ob morbos incipientes, post nuptias debeat coniuges à coniugio consummato discedere. Fortuna enim afflictâ, si absit culpa, patienter in coniugio ferenda est.

At si quis vel ferro seipsum castrauit post nuptias, vel pharmacis se ludo Veneris inutilè reddidit, ut homicida magistratui puniendus tradatur, ut diuortio per gladium facto, sanæ personæ consulatur.

Si alter fuit conscius infirmitatis alterius ante nuptias, cogantur simul habitare, & alia officia sibi mutuo præstare. Nam persona conscia vitij, alterius, absque dubio fraudem meditata est, quæ fraus non debet illi prodesse, si postea diuortium petat.

Porrò quantum ad inhabilitatem fœminæ attinet, si est perpetua, fallaciâ & error fuit, itaque nullū matrimonium. Si vel ætate vel arte inhabilitas corrigi potest, cum patientia expectanda est curatio triennium. Verum si inhabilitas in fœmina secuta est nuptias post maritalem congressum ex morbo aliquo, æquo animo est ferenda, quemadmodum de viro diximus.

Porrò ne fallatur iudex, non erit contentus simplici narratione, siue uterque fateatur inhabilitatē, de qua alter coniugum conqueritur, siue alter solūmodo. Nam ut non est credendum alleganti propriam turpitudinem: ita nec credenda est inhabilitas corporum, sine firma probatione, quæ per honestas matronas instituetur, si de fœmina agitur, per iuramentum verò & externa signa probabilia, si de viro dubitatur. Hæc sint ita castis castè dicta: ab impuris sermonibus monachorum volēs abstineri, qui crassius de hisce rebus loquuntur, quàm ut deceat humanum pudorem.

#### Quarta causa diuortij.

Errorē proposuimus, quartam diuortij causam esse, cuius aliquoties suprâ meminimus. De hoc tenenda est regula: *Errantis voluntas nulla*. Canonistæ in hoc argumento, ut antea quoque monuimus, quadruplicem errorem faciunt, videlicet, personæ, conditionis, fortunæ, qualitatis: quorum duos priores, videlicet personæ & conditionis, ad substantiam, reliquos autem, videlicet fortunæ & qualitatis, ad accidentia matrimonij referunt. Substantiæ, autem, partes sunt materia, videlicet personæ ipsæ contrahentes, & forma, videlicet, ipsa matrimonij obligatio consummata. Error ergo in persona (ut illi volunt) vitiat matrimonium, ut materia: Error in conditione, vitiat coniugium, ut forma: ut cum putatur esse liber, qui post nuptias deprehenditur esse seruus. Propter hos errores dirimunt Canonistæ matrimonium, non autem propter errorem fortunæ, ut si quis iactet se Cræsum, cum sit Codrus, nec qualitatis, cum pro virgine nubet, quæ est corrupta. Ego autem matrimonio iam consummato illis assentior, qui propter qualitatis errorem, videlicet,

V ij.

Exceptio.

2. Si subsecutum est vitium post nuptias.

3. An sit incurabilis.

4. An altera parte conscia.

In fœmine inhabilitate quid expectandū.

Error.

Quadruplicem.

Personæ.

Conditionis.

Fortunæ.

Qualitatis.



Canon  
statum  
et  
circa  
quali-  
tatem  
re-  
follitur.

cum, quæ pro virgine habebatur, corrupta est de-  
prehensa, posse dirimi matrimonium statuunt. Nam  
siue vitata fuit ante sponsalia, siue post sponsalia, sed  
ante nuptias, exclusionis sententiam meretur. Si e-  
nim ante sponsalia fuit corrupta, siue spore, siue per  
vim, & nihilominus ut virgo pacta est de futuris nu-  
ptijs, fraudulentè sponsum fefellit, & sponsus  
manifesto errore deceptus est, putans virginem, quæ  
fuit corrupta. Licebit igitur honesto viro etiam ma-  
trimonio consummato conqueri de fraude & erro-  
re, & potest iudex illum liberare, qui tam turpiter  
deceptus est (modo aliqui sit honestus) idque propter  
turpissimam fraudem, & manifestum errorem.  
A: si post sponsalia, sed ante nuptias est corrupta,  
tunc si id sponte factum est, ab adulterij crimine  
non est aliena, ut quæ tam sacrum fœdus de prom-  
issis nuptijs perfidè violaverit, Quare etiam par  
est, ut adulterij sententiæ subiaceat. At si per vim  
compressam se dicat, consentaneum non est, cum ante  
nuptias de tanta iniuria non sit conquesta. Et si au-  
tem probare posset, vi se compressam esse: tamen à  
fraudis vitio non liberatur, quæ vim sibi illatā ta-  
cuit. Breuiter igitur in hunc modum concludo, Si vel  
firmis testimonijs, vel ex viro pregnante, vel ex par-  
tus tempore fuisse corrupta, quæ pro virgine nupsit,  
poterit honestus vir agere contra corruptam tan-  
quam adulteram, & diuortium petere, præsertim  
cum Deus iubeat illam ut adulteram puniri, Deut.  
22. 21. & potest innocens persona alias nuptias in  
Domino querere.

Radicula  
Gratiani  
distinctio  
refutatur.

Quid, inquiet aliquis, dicendum est de distinc-  
tione Gratiani, qui alium errorem substantiæ, quo sol-  
uitur matrimonium, alium accidentium, quo non  
soluitur matrimonium, esse dicit? Profecto in tanta  
re nimis ridicule dialecticis argutijs nugatur Gra-  
tianus. Quis enim vnquam iure dixerit, magis perti-  
nere vel ad substantiam personæ libertatem & ser-  
uitutem, quam diuitias, virtutes, & vitia? An nō hæc  
omnia sunt in personis accidentia? Tu putas hunc  
esse liberum, qui est seruus, atque ideo in substan-  
tia erratum dicis? An non prorsus simili modo erra-  
tur, si putas hanc esse virginem, quæ est meretrix?  
Profecto vtroque erratur in accidentibus. Nam si-  
ue quis liber sit, siue seruus, siue diues, siue pauper,  
siue virgo, siue meretrix, salua manet substantia per-  
sonæ, & error solummodo est in qualitate. Similitudi-  
nes quas adfert Gratianus de agro vendito Marcel-  
lo, & occupato postea à Paulo, qui se Marcellum men-  
titus est: Et de aurichalco oblato pro auro promif-  
so: Itē de prælatura tenui, quā quis putauit esse diui-  
tem: Et de vinea, quam putauit esse vberissimam, quæ  
tamen sterilis inuenta est, nihil planè ad rem faciūt.  
Cæcus enim est, qui non maximam dissimilitudi-  
nis rationem hic esse videt. Quare Gratiano hæc  
tria oppono: Primum, Errantis voluntas nulla. Se-  
cundum, contractus bonæ fidei, cui dolus dedit cau-  
sam, ipso iure nullus. Tertium, lex diuina expressè  
permittit eiusmodi stupratam desistere, & mandat  
eam obui lapidibus.

Instantia  
per simili-  
tudines,  
inepta, re-  
follitur.

#### Quinta diuortij causa.

Violentia.

De hæc  
causa, Ph.  
Melanch-  
thonis iu-  
diciū.

Quintam diuortij causam diximus esse violentiam,  
de qua, priusquam meum consilium dabo, ascribam  
Philippi Melanchthonis sanctissimæ memoriæ sen-  
tentiam, cuius verba in libello de coniugio hæc  
sunt: Cum textus Matth. 19. tantum faciat men-  
tionem adulterij, valde pugnant aliqui, nō posse fieri  
diuortia, propter scitiam & infidias vitæ stru-  
ctas. Sed in codice lex Theodosij, quæ existimo gra-

ui deliberatione piorum scriptam, ut tunc vigi-  
ta diuortia restringeret ad certos casus, concedit di-  
uortium etiam in his casibus. Et si autem aliqui rei-  
ciunt hanc legem, & contendunt eā ab Evangelio  
dissentire: tamen hi non rectè intelligunt dissi-  
mè legis & Evangelij. Et cum expressè dicat Dominus:  
In politia Moli diuortia permissa esse, propter du-  
ritiam cordis, significat aliam esse gubernatio-  
nem hominum sanabilem, qui sunt membra Ecce-  
lesiæ, & volunt obtemperare Evangelio, aliam poli-  
tiam impiorum & contumaciū, qui frenos legū pati  
nolunt. Si quis est igitur talis maritus, qui scitiam  
in coniugem exercet, & admonitus a pastoribus,  
non desinit furere, & domesticæ Ecclesiæ inuo-  
cationem turbare, & uxorem ita crudeliter tracta-  
re, ut vita in periculo sit, hic certè magistratus poli-  
tici imperio coerendus est, qui non solum vitam  
personæ innocentis tueri debet, sed etiam debet e-  
ius conscientiam consulere, ne fracta dolore & indi-  
gnatione tandem abiciat inuocationem, aut ali-  
quid iniuste faciat, ut dicitur: Furor fit læsa sapius  
patientia. In eo casu in persona crudeli non perti-  
nente ad Ecclesiam, magistratus politicus Theodo-  
sij lege uti posse videtur. Imperia politica vult  
Deus honori esse bonis, & terrori malis. Vult eis  
regi eos, quorum mores sunt sine scelere. Vult eis  
concedi pacem ad inuocationē, ad educationē, ad  
institutionem sobolis. Vult latrones reprimi, siue  
domi, siue foris latrocinia exercent. Nō desunt vn-  
quam in imperijs homines contumaces, iniusti &  
exercentes in suos iniustam scitiam, quales  
nominat Dominus in hac concione duos corde. Summa  
Hactenus verba Philippi retulimus. Huius viri sen-  
tentiam videmus esse, ut innocenti personæ succur-  
ratur diuortio, & habeatur conscientia ipsius ratio,  
hoc est, ut permittatur illi nubere, si continere se  
non potest. Nunc breuiter nostrum subiiciemus  
consilium.

Cum maritus, ut leo, omni deposita pietate &  
humanitate, cum uxore habitat, tyrannicè & crude-  
liter verbis & verberibus eam tractans, adeo ut mi-  
sera mulier vitæ suæ metuat: Hic iudex primū dili-  
genter, quantum fieri potest, inquirat scitiae cau-  
sas. Deinde si, si fieri potest, cognitis, reconcilia-  
tioni grauer studet. Tum si periculum videtur  
imminere innocenti, eximet eam periculo non di-  
uortio, sed separatione domestica, idque ad trien-  
nium, ne quid deterius fiat. Præsertim cum natura  
doceat, eos non posse aut debere cohabitare, intra  
quos continua sunt dissidia: & esset profecto crude-  
le, periclitanti non subuenire. Triennij memini, quia  
tantum temporis velim tribui studio reconciliatio-  
nis. Verum si frustra tanto tempore reconciliatio  
tentatur, iustum fiat diuortium, & innocens ab im-  
pari libere: coniugo. Et cum non dubiū sit huiusmo-  
di violentiæ mulieri piæ & honeste multo tristiorē  
esse, quàm si maritus adulteriū cōmitteret, & sibi pa-  
cificè permitteret viuere: suaderem innocentis con-  
scientiæ consulendum esse nouis nuptijs, modo cō-  
tinere non possit, aut eius vitæ ratio aliqui mariti  
auxilium postularer. Canones ita statuunt, quando  
scitia viri tanta est, ut vxor nō possit securè eū co-  
line vitæ periculo versari, ac ne quidem præstita  
sufficiēti captione, tum matrimonij iure separari,  
quo ad thorum atinet. Sed duriores sunt Canones,  
cum non innocentis conscientiæ consulunt. Quare  
Imperatoris & Philippi sententiam Canonibus præ-  
ferendam esse iudico. Nam cum Christus non cor-  
ripit, sed excusat Moysen, qui propter duritiem  
cordis permisit diuortia fieri, excusandus est etiam  
pius

Autoris  
consilium  
pro inno-  
cente pu-  
re.

Canonis  
sententia.

Imperatoris  
cum statu.



pius magistratus hodie, qui succurrit tyrannide & sœuitia iniuste pressis.

Si quis obiecerit dictum Pauli: Vxor à viro non discedat. Quod si discesserit, maneat innupta, aut reconcilietur viro. Respondeo, aliud esse loqui de voluntaria & temeraria discessione, de qua Paulus agit, aliud de coacta & necessaria, qualis ea est, de qua hic agimus, vbi locus reconciliationi nullus relinquitur.

Ceterum crudeli isti leoni, omnem spem novarum nuptiarum ademtam velim, præsertim viuentem lza parte, siue in matrimonio, siue extra matrimonium. Huiusmodi enim pœna iuste infligitur bestia sœuienti, & violento, qui Dei ordinationem ad eod proteruè pedib. conculcat.

Si obicitur, non posse eum continere, igitur concedendum esse illi remedium diuinitus ordinatum, hoc est, coniugium. Respondeo, magistratus officium esse, ipsius libidini mederi, idque eo remedio, quod Deus morbo tyrannidis & violentiæ curando destinauit, hoc est, gladio.

Quæ hæcenus diximus, sic accipi volo, si fœmina ipsa culpa caret. Nam si a quæ sœuit in marito verbis, & verbis iudicio separatione fieri debere, omni spe novarum nuptiarum virisq; ademtâ, vt vel isto pacto in gratiam mutuam redire cogantur.

#### Sexta diuortij causa.

Sextam diuortij causam proposuimus esse impietatem in Deum. Hæc impietas in Deum cum pertinaci studio & indefesso conatu pertrahendi piam coniugem in eandem impietatem coniuncta, iuste matrimonium soluit, quæmadmodum docebimus. Hanc impietatem distingo ab infidelitate, de qua Paulus loquitur 1. Cor. 7. 12. cum ait: Si quis frater uxorem habet infidelem, & hæc consentit habitare cum illo, ne dimittat illam. Et si quæ mulier habet virum infidelem, & hic consentit habitare cum illa, ne dimittat eum. Huius præcepti seu consilij paulò infra rationem subiungit Apostolus, hisce verbis: Vnde enim nostri mulier, an virum saluum facias? aut vnde nostri vir, an mulierem saluam facias? Infidelitas, de qua hic Paulus loquitur, est eius, qui nondum dicit Christum, nec illi nomen dedit, de quo tamen spes est, vt audito & cognito Euangelio, conuertatur, & fiat membrum Christi. Ab eo qui talis est, Paulus non vult mulierem discedere, sed manere cum illo, hæc scilicet spe, vt sana doctrina & sancta conuersatione eum ad Dominum conuertat, quo saluus fiat. At impietas, de qua hic loquitur, est vel deficietis prorsus à religione Christiana, vel ruentis in hæresin perniciosam, quæ tamen externam Christi confessionem retinet, fidei tamen fundamentum euerit. Est ergo duplex impietas hæc, videlicet *ἀνομία* & hæresis.

*Ανομία* est blasphemia in Spiritum sanctum, videlicet, cum quis à vera religione, qua imbutus erat perfridit deficit, & Christo non solum renunciat, verum etiam eum in suis membris persequitur, adeo vt nihil illi sit carius, nihil optabilius, quam possit secum omnes à Christo auertere, in eorum certissimam damnationem, & in Christi contemptum. An non putas honestam & piam coniugem, potius ferre velle mille in marito adulteria, quàm hanc incurabilem blasphemiam, cum æterna maledictione & damnatione coniunctam? Abscindit enim se talis apostata à corpore Christi, in quo solo est salus: coniungit se Satanæ hosti Christi, ac insuper studet pertinaciter & indefessè piam coniugem pertrahere in suam blasphemiam. Quid hic faciet pia fœmina:

profectò si propter insidias vitæ structas, licet diuertere à violento marito, multò magis licebit ab eo discedere, qui animâ perdere conatur, cuius multò maiore curam pios oportet habere, quàm fortunarum & corporum suorum. Paulus 2. Cor. 6. 14. dicit. Ne sitis iuncti cum infidelibus. Quæ enim est participatio iustitiæ cum iniquitate? aut quæ societas luci cum tenebris? Quis autem consensus Christi cum Belial? aut quæ pars fidei est infideli? Quis autem consensus templo Dei cum idolis? Cum igitur de hoc impietatis genere, hoc est, de *ἀνομία* seu vniuersali defectione à Christo, & de pertinaci studio conatque se abducendi à Christo, conuenitur alter coniugum, iudex cognita veritate potest piam & innocentem personam sententia diuortij liberare, præsertim cum huiusmodi apostata diabolico spiritu agitur, adeo vt qui pie decreuit viuere, & perseuerare in vera religione, non possit sine periculo salutis suæ.

Alterum impietatis genus est hæresis, quæ nõ est vniuersalis defectio à Christiana religione, sed tantum alicuius falsi dogmatis electio & defensio. Hæc hæresis aut est in fundamento, hoc est, contra articulos fidei directæ: aut non est in fundamento, vt quæ possit stare cum articulis fidei. Deinde hæresis, quæ est in fundamento, vel est curabilis, vel pertinax. Si est curabilis, expectanda est patienter emendatio. At si est pertinax, hoc est, si curari non potest, vt quæ quotidie fiat peruiacior, radicem egit, vt euelli non possit: de hac præceptum Pauli ad Titum 3. 10. teneatur: Hæreticum hominem post vnam & alteram admonitionem caue. Si ergo maritus alicuius talis fuerit, & conatur pertinaciter & indefessè coniugem in suum errorem pertrahere, & illa metuit, ne infirmitate paulatim victa labascatur, velim eam maturè se ad iudicem conferre, ac petere liberationem à presenti periculo. Hanc (et si Canonicæ tantum faciunt separationem in hoc casu, quo ad thorâ attinet) liberare potest iudex per sententiam diuortij, permitta facultate nubendi post triennium. Verum si hæc magistratus gladio faceret diuortium, non solum innocentem, verum etiam Ecclesiæ Dei, & societati humanæ melius cõsuleret. Extat enim mandatum Dei Deut. 17. 1. quod qui loquatur auersionem à Domino Deo, interficiatur, vt malum tollatur de medio populi Dei.

Quod si autem maritus impia dogmata amplexus, non conatur uxorem secum in errorem perducere, maneat ipsa apud maritum, & lugeat mariti sui miseriam. Idem iudico, si labitur in hæresin maritus, quæ non eueritur fundamentum.

#### CASVS VARIJ.

Varitur nonnunquam, num is, qui habet uxorem propriam, & interea cum vxoris suæ sorore, aut quavis alia, quam ei non licuit per legem Dei & naturæ attingere, concumbat, num debeat propterea in posterum amplexum vxoris propriæ, tanquam incestum fugere, necne? Hæc quæstio nullum locum habet, vbi magistratus suum facit officium, & pœna capitis punit adulterum & incestum. Verum vbi per negligentiam magistratus reo paritur, & vxor, quod iure posset, non petit diuortium, sciendū est, quod affinitas superueniens, matrimonium consummatum non dirimat. Est enim regula iuris: Factū legitime retractari non debet, licet postea casus eueniat, quod non potuit inchoari. Verum si hoc accidisset intersponsalia & nuptias, V. iij.

Autoris  
sententia

Hæresis.

Autoris  
sententia

De incestuosi  
conjugio.



ab utraque abstinere debuisset. Scholastici hinc distinctione fingunt, & dicunt, huiusmodi incestu maritum amittere ius petendi ab uxore debitum, nequaquam tamen licere ipsi, petenti debitum negare. Iniustum enim foret puniri uxorem, propter peccatum mariti. Hoc quidem recte à scholasticis dicitur, quod non liceat marito uxori debitum negare. Nam hoc illi ex obligatione diuina, naturali, & civili debet. Verum priorem partem sententiae scholasticorum corrigendam iudico, & dico, quod post reconciliationem cum uxore offensa, ius suum integrum recipiat maritus. Neque enim tanta vis illegitimae coniunctionis esse debet, ut propterea usus consummati matrimonij impediatur, nisi forte pars offensa separationem postulet. Idem iudicium sit de foemina, similiter peccante.

## ALIVS.

De eo qui  
desponsa  
vna reli-  
cta altera  
ducit in  
uxorem.

Quaeritur, si quis post desponsam sibi vnam, alteram ducit in uxorem, num debeat redire ad desponsam, vel retinere eam, quam post sponsalia cum priorē duxit? Hic multi pernicioso errore implicantur, dum non discernunt inter consensum seu promissionem de futuris nuptiis, & iustum seu consummatum matrimonium. Ex quo fit, ut saepe male separant, quos coniunctos esse deceret: & coniungant pessimè, quos separatos esse praestaret. Atque ita se coram Deo alieni peccati reos faciunt, dum autores sunt adulteriorum. Hic ergo tutissimum erit sequi hanc distinctionem: Si quis rem habuit cum desponsa, consummauit matrimonium, & adulterium commisit alteram ducendo. Quare relicta adultera debet redire ad propriam, modo illa velit adulterum in gratiam recipere. Neque enim cogi debet, ut eum recipiat. At si non habuit consuetudinem cum desponsa, discessit à promissione facta priori, ducens solenniter alteram, quam retinebit, desponsa à promissione absoluta. (Hoc autem ita accipi velim, si hæc posterior ignara fuit passionis cum priorē initæ. Nam si seivuit se contrahere cum sponso alterius, iniuste fecit: Quare iuste ab eo separabitur, & redibit ad eam, cui prius fidelem dedit.) Sed dicit forte aliquis: Ideo iubetur redire ad priorē, ut isto modo puniatur ipsius temeritas. Respondeo, Non oportere poenam duplicare malitiam, sed iuste punire peccatum. Quare potius suaderem, tales remittendos esse ad magistratum politicum, qui potestatem habet, vel multa pecuniaria, vel plagis, vel carcere, vel exilio foedis fragos puniendi.

Alia obic-  
ctio.

Responsio.

Non dubito fore, qui hanc nostram sententiam sint improbaturi. Dicent enim, iustitiam postulare, ut fides priori data, seruetur. His ita responsum volo: Si hic casus, de quo agimus, ut par est, reuocetur ad iustitiam nostram, stabit profecto nostra sententia. Iustitia siquidem requirit, ut qui alterum laesit, compenset iniuriam. Iam autem desponsa potest satisfieri iudicio bonorum virorum, ut non conqueratur de iniuria sibi facta ab eo, cui fide dedit, etiam si discedat ipse à passionem. Ductæ autem domum & possit maritalem congressum post solennitatem nuptiarum non potest satisfieri, si dimittatur à marito. Nam virginitas amissa restitui nequit, neque infamia vlla pecunia æquat. Deinde quia minus malum respectu maioris mali bonitatis quādam rationem habere videtur, minor profecto iniuria cedit maiori. Nunc autem minor iniuria est discedere à passionem nuptiarum ante consummatum matrimonium, quā post consummatum matrimonium, deflorata virgine matrimonij vinculum solvere. Quare

dubitare non possum, quin peccent contra Deum, iustitiam, & omnem æquitatem, qui secus in hoc casu iudicant, ut qui adulteria & iniusta diuortia approbent.

## ALIVS.

Quaeritur, si alter coniugum post nuptias in morbum contagiosum incidat, ut congressus maritalis non careat periculo, num liceat diuortium facere? Bucerus hic durior est, ut in multis, quæ sunt huius argumenti. Sed hoc firmissimè tenendum est: Fortunam non puniendam esse, si absit culpa. Quare nulla calamitas, quantumvis magna & horrenda, quæ inter viuentes accidit (si absit culpa) dissolvat coniugium. Discernendum est enim accurate inter ea, quæ sunt per se culpæ, & quæ non sunt culpæ, sed poenæ solummodo iudicio humano, quæ saepe suas latentes causas apud Deum habent. Has oportet coniuges patienter ferre, & se invicem tanquam propriam carnem fouere. Quantum autem ad amplexum connubiale attinet, facile, modò Deum timeat, & se verè ament, inter eos conueniet. Quis enim amat aliquem, & nihilominus vult ipsum in certissimum periculum coniicere?

## ALIVS.

Frequens & hic casus proponitur in consistorijs. Foemina si promissionem de nuptiis factam, & propter speratas nuptias admisit, maritum, à quo nunc deseritur, conqueritur. Hic si reus fatetur factum, & inficiatur promissionem, iudex diligenter inquiret de fama foeminae, qualis fuerit, antequam à viro, de quo conqueritur, compressa esset. Et si honesta fuisseprehenditur, iudex se ad stupratorem conuertet, eique grauitè exponet, quā Deo displiceat mendacium, cum hominis perpetua infamia coniunctum, ut quod æquet crimine homicidium, & quā horrendæ poenæ mendacibus diuinitus immincant. Deinde seriò hortabitur eum, ut eam, quam promissionibus perduxit ad stuprum, in uxorem ducat. Qui si ita admonitus, perstiterit in negando constans, iudex coget ipsum, ut se non promississe iuramento confirmet, idque non suo tantum, sed septem viris adhibitis, vel ex cognatione, si haberi possunt, vel ex aliis qui testimonium peritatis & honestatis habent. Et hoc iuramentum præstabitur in publico placito coram iudice politico, Quo facto, ad iudicem Ecclesiasticum redibit purgatus, qui ipsum pronuntiabit liberum, quāquam ad humanum iudicium attinet, cum hac admonitione, ut sciat se vindicem Deum habiturum, si perjurio sefellit.

At si reus fatetur factum, & nulla promissio de nuptiis est interposita, sed simplex virgo blanditiis à se virginitate, admisit stupratorem, quid hic faciendum? Lex Dei mandat, ut eam quam violauit, ducat & dotet. Imperatoria verò ut aut ducat, aut dotet. Sed qui Christiani esse & nominari volunt, nimium laxant frena libidinibus, dum relinquunt in stupratoris potestate, velut ne eam ducere aut dotare, nec ne, quam stuprauit. Quod profecto solendum est inter Christianos fieri. Nam ut corrigatur, non est sperandum, praesertim ubi hic magnarum quotidianus lusus est, quorum arbitrio leges rogantur & abrogantur. Vellem profecto magistratum hic ad minimum cogere stupratores, ad ducendum cum dote eas quas stuprauerunt, Et abrogare legem, bono quidem consilio latā, de multa no-



uam marcarum, præsertim cum videat magistratus euentum suæ expectationi non respondere. Putauit enim, ut isto pacto refrigaretur libido in puellis, ne tam facile se prostituere.

## ALIVS.

Incidit & hic casus: quidam dormit cum vxore absentis mariti, illa concipit & parit. Maritus reuersus, ex partu adulterium deprehendit, & per sententiam iudicum dimittit vxorem, & ducit aliam. Hic queritur, an is qui polluit absentis vxorem, possit relictam & legitimè dimissam ducere? Respondeo: Qui hoc facit, videtur continuare adulterium, nisi forte hæc tria concurrant: Si præcedat publica penitentia: Si cum polluta proficiscatur in locum, ubi factum ignoratur: Si amore sobolis nata, & ut eam, quam seduxit, in viâ reducat, ne in peius ruat. Tunc enim iudico coniugium fore legitimum, quo utri poterunt bona conscientia. Verum si solo amore libidinis hoc facit, quem ex mutua consuetudine contraxerant, & iunguntur coniugio, adulterium planè continuat, ubicunque loco habitent. Et Deus sæpe testatur huiusmodi nuptias sibi displicere, dum sinit tales ruere in reprobum sensum, ut post coniugium infelicitate initum, infelicitate viuunt, adeo ut alter alterius aspectum ferre nequeat.

## ALIVS.

Haud rarè & hic casus offertur. Ebrius & libidine excæcatus iuuenis, ut optato potiatur amore, res plerumque per Lenas & Lenones agit, postea sobrius penitentia ductus, discedere à promissione cupit, accusatur, sistitur in iudicio, producuntur testes fidei data. Quid hic dicendum? Vinum & amor pessimi sunt consiliarij. Lenæ & Lenones, diaboliconi diaboli, nihilo meliores. Quid enim, queso, interet inter adolescentem ebrium, & mente captum? Quid mentis habet fœmina, cui Baccho iuncta Venus, conduplicauit insaniam? Ad id ut Mimis nō inceptè videatur dixisse: Amare & sapere vix Deo conceditur. Anior enim & vinum in hominis potestate sunt antequam bibat: postquam verò biberit, ipse est illorum possessionis & mancipij. Dico ergo quod malè conglutinauit vinū, quod temeritas, quod ræcus amor, quod malè per lenas & lenones, suos diaconos, coniunxerat diabolus, hoc per suos ministros ritè dirimat Deus. Neque enim sententiam est, eos à Deo coniunctos esse, qui malè coniuncti sunt. Nam ut Deus tantum coniungit, quod rectè coniungitur: ita idem Deus per suos ministros rectè dirimit, quod malè coniunctum erat.

## ALIVS.

Queritur quoque, an is qui repudiat ob aliam causam, quam ob fornicationem duxerit, sit mæchus, nec ne? Nam ex verbis Christi certum est, nō esse mæchum, qui eiectam propter adulterium ducit. Respondeo: Christus quidem videtur eum, qui ducit eiectam ob aliam causam, quam ob adulterium, mæchum pronunciare. Ita enim ait: Quiunque repudiatam extra causam stupri duxerit, mæchatur. Sed idem dicit: Non est bonum hominem esse solum: Idem penitentes in gratiam recipit. Dico ergo: Qui ducit repudiatam in fraudē prioris coniugij, mæchatur, manente adhuc celibe,

qui iniussè vxorem abiecit. Hoc enim tempore spes reconciliationis aliqua reliqua esse videbatur. Et in hac sententiam verba Christi accipienda sunt. Verum postquam is qui repudiavit iniussè vxorem, duxit aliam, omni spe reconciliationis exclusæ adempta, vinculum rupit coniugij. Quare is non mæchari putandus est, qui derelictam suscipit. Nam dimissa iniussè nunc liberata est per adulterium mariti, quod ipse, aliam vxorem ducendo, priori illegitimè dimissa, commisit: vix iam non sit adultera, si nubat alij in Domino, nec ipse adulter, qui eam ducit: Nihilominus tamen velim rem ad iudicem supremum deferri, vitandi scandali causa, & ut sit securior innocens persona.

Sed quid est dicendum, si maritus, qui abiecit vxorem sine causa, manet celibe? Tenet ab exclusæ reconciliationem triennium, quæ si interea reditū ad maritum impetrare non potest, conqueratur de iniuria sibi facta coram magistratu politico. Si autē magistratus reo parcat, innocens ferat iniuriam patienter, mutet locum, proficiscatur in terram, ubi nota non est, exponat pio pastori iniuriam sibi factā, petat infirmitatis suæ rationē haberi. Hic pastor consilens conscientie afflictæ mulieris, poterit eam hortari ad nuptias alias, ne infirmitate victa, ruat in libidines, aut alia horrenda scelera, & tandem in desperationem, atque ita pereat, cui succurri poterat, permissione noui coniugij. Neq; censendus est adulter, qui eam ducit, præsertim cum nec in fraudē prioris coniugij id facit, nec vlla reconciliationis spes reliqua videbatur.

## ALIVS.

Incidit & hic casus haud rarè. Aliquis ducit vxorem, & ducta vxore, furtum committit, aut aliud facinus, cum perpetua infamia coniunctum, adeo ut homines honesti, eum mensæ & mappæ, ut dici solet, confortem non patiantur. Reus autem, ut non veniat in manus magistratus, & infami supplicio afficiatur, fuga sibi consulit. Quid hic faciet honesta & innocens fœmina? Certum est hanc discessionem mariti, desertionem non esse voluntariam, sed coactam, atq; ideo desertionis prætextu innocenti nō succurritur. Quid ergo? Non est dubium, quin pia & honesta fœminæ talis casus sit multò tristior, quàm si coniunx adulterium commisisset. Durissima præterea lex fuerit, si iubeatur innocens sedibus incertis infamem & vagabundum querere. Durum quoq; esset, si continere nequit, manere innuptam. Esti autem lex Theodosij Imperatoris sanctissimi (quam sequi summus magistratus absque scelere potest) hic absoluit innocentem personā: tamen propter multas causas hoc consilium non inutile iudicauerim. Sedeat innocens persona annos quinque (quod tempus summus magistratus potest suo arbitrio moderari, ut sit vel breuius vel longius) lugeat infortuniū cōiugis, viuat honestè & pudicè. Exacto autē quinquennio, veniat ad iudicē, petat suæ infirmitatis rationem haberi. Hic ex superiorib. regulis statuo, iudicē posse innocenti & honestæ personæ alias nuptias concedere, sed re prius comunicata cū supremo magistratu, vel eius vicario, ut securior redator personæ innocens. Nam & is qui ob suā infamiā abiit, civiliter mortuus est, & suo scelere, quod Deus ligauerat, abrupisse videtur.

Sed quid, si post quinquennium redierit maritus in gratiā cum magistratu? An poterit iussè repetere vxorem, quæ iā alij nupsit? Si innocēs persona nupsit sine iudicis ordinarij sententia, & autoritate supremi magistratus, debet profectò vel redire ad priorē.

V. iiii.



tem maritum, vel manere innupta. Neque enim cogi debet ad cohabitandum cum infami. Hoc tamen ita accipi velim, quod summus magistratus, ut dixi, in hoc casu Theodosij legem sequi possit, praesertim cum facinus perpetratum aequet crimine fornicationem, si non superet. Ego solummodo hic expono, quid velim fieri à iudicibus subordinatis, qui consistoriis praesunt. Verum si ex sententia iudicis ordinarij, & ex permissione summi magistratus, elapso quinquennio, contraxit, non debet ad priorē redire, sed manere apud posteriorem. Nam Deus odit confusionem libidinum, & vagas commixtiones. Verum hic praestaret, facinorosum & infamem dignis poenis subicere, ne reuersus innocenti molestus esset, & scandalo plures offenderet.

## A L I V S.

Quid censendum de iis forminis quae desertori bus nubunt.

Interdum fit, quod maritus deserta vxore in aliā terram proficiscatur, atque illic vxorem ducat. Quid hic iudicandum est de foemina, quae illi nubit? Certum est, quod nubat alieno, & non suo. Est ne igitur adultera censenda, ut ille adulter? Desertor ille verē adulter est: sed decepta non est pro adultera habenda, donec sciat se cum alieno viro habitare. Verum, mox ubi rescuerit se alieno viro nupsisse, & nihilominus adultero miscetur, iudicabitur adultera. Antea enim excusabat ignorātia & error, adeo ut nec conscientia ipsius vulnerari, nec fama ipsius periclitari debeat. Ita enim Augustinus rectē definit, cum ait: *Si virgo nupsit nesciens, viro alieno, hoc si semper nesciat, nunquam ex hoc adultera erit. Si autem sciat, iam ex hoc adultera esse incipit, ex quo sciens, cum alieno cubauerit. Sicut enim in iure praediorum, tam diu quisque bona fidei possessor rectissime dicitur, quam diu se possidere ignorat alienum. Cum verò scierit, nec ab aliena possessione recesserit, tunc mala fidei perhibetur, tunc iuste iniustus vocabitur.* Haecenus Augustinus. Idem iudicium sit de masculo, si duxerit, quam non scivit alienam esse. Debet ergo iudex, ubi fraus innotuerit, innocentem personam liberare, ac ipsius innocentiam suo testimonio declarare. Indignissimum enim foret, & contra omnem iustitiam & aequitatem notam infamiae innocenti inurere, aut ullam poenam infligere, ut quae putarit se Deo obedire, cum iuxta ordinationem ipsius nuberet. Hinc sequitur, quod in eo coniugio liberi suscepti legitimi habeantur, & quod iustum sit, ut decepta persona non fraudetur bonis, quae illi ut legitime vxori cum suis liberis debentur: reliqua bonorum parte cedente illi, sub cuius dominio adulter est. At desertor ille, deceptor & impurus adulter, dignus est, qui suppliciis iustis subiciatur, ne alij exēplo deteriores fiant. Neque enim licet magistratui, vice Dei fungenti, talibus impostoribus parere: quod si fecerit, reus erit alieni peccati, & autor scandali.

Quid si deserta nubat, antequam ea quae alieno nupsit, rescuerit se alieno nupsisse? Abstineat à thoro alieni, rem deferat ad iudicem consistorianum. Hic magistratui politico rem exponat, petatque, ut propter gloriam Dei, & conseruandam societatem humanam contemptorem ordinis diuini puniat. Verum si hic magistratus politicus negligētor fuerit, fortē pecunia, ut aliquo affectu corruptus, hoc do consilium, ut decepta & innocens persona petat diuortium propter conscientiam suam. Nequaquam enim existimo, huiusmodi coniugium sine vastatione conscientiae consistere posse.

## A L I V S.

Nuper & hic casus mihi propositus est. Quidam

homicidium commisit, & ne veniret in manus magistratus vindicis homicidij aufugit, nec scitur, quod se recepit. Vxor eius iuuenula integrum expectauit triennium, quae postquam nunc de mariti reditu desperat, petit infirmitatis suae rationem haberi per alias nuptias. Verum quia non fuit mihi expostitum homicidij genus, ad quaestionem simpliciter respondere non potui. Nam cum theses, quae infinitae sunt, non ferunt responsionē simplicem, circumstantiae quibus veluti vestiuntur hypotheses, inquirendae sunt. Haec enim saepe mutant actionum qualitates. Quam ob rem ad distinctiones descendendum erit, ne generis amplitudine decepti, demus responsa, quae singularibus nullo pacto conueniant. Hic itaque iudico, distinctionem huiusmodi adhibendam esse. Homicidium de quo quaeritur, aut fuit inuoluntarium, aut voluntarium. Si inuoluntarium fuit, profecto extra culpam est, qui metu poenae aufugit. Iustus igitur erit, ut vxor vel quaerat maritum, vel maneat innupta, deplorans & mariti & suam miseriam. Si conqueritur se continere non posse, fugiat ocius cum Penelope, ore, laboret, ieiunet, fugiat occasiones peccandi, contineat se domi, nec admittat leues homines in colloquium. Nullo enim pacto licet ei nouas quaerere nuptias, viuente marito, ut qui non sponte, sed coactus metu citra suam culpam peregrinetur. At si homicidium voluntarium fuit, & cum infamia coniunctum, nolim vxorem infonte maritum infamem & vagabundum quaerere, sed exaucto quinquennio, si continere non potest, nec se alere sine mariti auxilio, nubere in Domino, idque non sine venia impetrata à summo magistratu, qui à consistorianis admonitus de foemina infirmitate & necessitate, potest bona conscientia nouas nuptias illi concedere, maxime si probatur esse honesta & innocens. Sin autem homicidium factum sine infamia est, ut si quis in iusto conflictu aduersarium occidit, sedeat vxor septennium. Et si interea non cognouerit ubi sit maritus, nec ipse ei scripserit, vel iudices consistorianos rem deferre ad supremum magistratum, hoc est, ad principem ipsum, qui potest, datis literis, facere ipsi facultatem nubendi in Domino, ne misera in periculum veniat, & tandem in desperationem, propter suam incontinentiam. Quod autem velim rem deferri ad supremum gubernatorem, ideo facio, ut qui eam ducit in vxorem, sit securior, ne alter fortē aliquando reuersus, negotium illi faciat.

## A L I V S.

Quaeritur, si maritus quispiam in longinquas regiones profectus, consentiente vxore, diutius emanserit, quam conuenerat inter ipsum & coniugē, quid sit statuendum de vxore domi remanente? Hic casus non est pro desertione habendus. Est enim ab eo diuersissimus. Quare & hic aliter statuendum, quā de malitiosa desertione. Primum itaque causa profectionis examinanda est, quae vel necessaria, vel vitilis, vel temeraria esse poterit. Pro harum causarum diuersitate, de longiori mora absentis mariti iudicandum est. Necessariam causam profectionis voco, cum aliquis cogitur superioris mandato obedire, fortē militiae vel legationis causa. Vitilem dico, cum rei familiaris augendae gratia maritus ad peregrinas terras proficiscitur. Temerariam nomine, cum homines leues militiam non necessariam sequuntur, sed tantum ut orientur, & liberius inter suae farinae homines viuant.

Siigi-



Si igitur necessaria causa est emansiois, vxor expectet maritum ad vitæ terminum, nisi certos de morte rumores audiverit ab hominibus non leuibus, sed fide dignis. Possunt enim multæ causæ incidere diuturnioris emansiois, vt sunt morbi, captiuitas, posita insidia, bella, &c.

Si vitilis causa est absentia, vt si maritus mercatus gratia abfuerit, velim vxorem patienter expectare reditum ad septennium, modò absens maritus interdum scripserit, & suæ moræ rationem reddiderit. Verùm si nihil tanto tempore scripserit, consulat vxor consistorianos, & examinata causa, mittant illam, si vel egestate cogitur, vel infirmitate vincitur, ad supremum magistratum, qui potest illi sua autoritate nubendi veniam concedere.

Verisimile enim est, eum, qui septennium abfuit ab vxore, tamque non reddidit de sua mora certiore, quòd vel sectetur alienos amores, vel alibi pedem fixerit, aliamque vxorem duxerit.

At si temeraria fuit profectio, nihilque scripserit vxori maritus triennium, defector est habendus, vt qui sectetur alienos amores. Quare velim fœminæ defectu nouas nuptias concedi, exacto quinquennio: Sed re per consistorianos comunicata principi, cuius permisione & autoritate munita nubere poterit.

## A L I V S.

Parentes promittunt iuueni nuptias filia, quas filia recusat, filia promittit alteri iuueni nuptias refragantibus parentibus, & cum eo rem habet, vt consensum videatur matrimonium, quaeritur vtri horum nubet filia? Respondeo: sicut non licuit parentibus, reluctantibus filia, promittere alicui ipsius nuptias simpliciter, ita non licuit filiae plenè in nuptias alicuius consentire citra parentum consensum. Si ergo coactus consensus non facit coniugium, multò minus nullus. Libera est ergo à primo, quia non consensit. Libera est à secundo, quia contra auctoritatem parentum contraxit. Nam verbum Dei Num. 30. vota & iuramenta facta à puellis, quæ sunt in parentum potestate, irrita pronuntiat, si parentes, mox ubi intellexerint vota & iuramenta facta, reclamauerint. Voti enim nomen non meretur, quod in parentum dedecus à liberis nuncupatur. Nam Deus præcipit liberis, vt colant parentes. Si ergo votum factum Deo à virgine est infirmum sine parentum consensu, multò minus erit firma promissio homini facta sine parentum consensu. Nec iuuat puellam, quòd concubitu voluerit confirmare, quòd stulte promiserat. Non enim legitimus fuit, sed fornicarius concubitus.

Quid ergo fiet, inquit, de eo, qui clam desponsam nesciis parentibus stuprauit? Contra hunc parentes sponsæ tanquam contra raptores agere possunt, nisi malint in promissione filia consentire, & permittere matrimonium consummari.

Verùm si virgo tantum promissit alteri reluctantibus parentibus, & cum eo rem non habuit, velim ipsam propter dissidia inter procos abstinere ab vtriusque nuptiis, in penam suæ aduersus parentes contumaciæ, & temeritatis, quòd sine consensu parentum alicui fidem dare de nuptiis ausa sit.

Quid dicendum, si pater viduæ iuenculæ promittit alicui nuptias filia, illa verò alteri? Hic ratio erit promissio viduæ. Est enim sui iuris, Num. 30. Melius tamen faceret vidua, si parentum consilio pareret, modò prudens & vile videretur.

## A L I V S.

Quaeritur, an vir nobilis, qui ex vxore nobili numerosam sobolē sustulit, vxore mortua possit cum ignobili fœmina matrimonium contrahere hac con-

ditione, vt liberi vxoris prioris in bonorū, maximè immobilium hæreditatem succedant, quo nomen familiae conseruari possit. Ignobilis verò cum suis liberis sit contenta bonorū mobilium parte iuxta honestum inter contrahentes contractū, quem cognati & amici probant & obsignant? Respondeo, Conseruatio familiarum est utilis ad tuendum statum & decus Reipublicæ. Infirmitati hominum est consulendum. Conscientiarū est habenda ratio. Bonorum præterea communicatio æqualis non est de substantia matrimonij. Nec huiusmodi contractus est contra legem Dei. Nec caret probatis exemplis. Quare iudico id licere, ita tamen vt autoritas & approbatio supremi magistratus ac consensus liberorum & cognatorū accedat: Ineatque contractus cōubialis non in angulis coram vno atque altero, sed solenniter in conspectu Ecclesiæ, ad hoc vocatis ex cognatis & amicis multis: Et vt constet mundo legitimum esse coniugium non concubinatum: Et vt homines sciant liberos ex eo coniugio natos legitimos esse.

Videmus multos abstinere à secundis nuptiis amore liberorum ex priori coniugio susceptorum. Sed quam bene consulant suæ conscientia experientia in agone mortis docet, & tristissimus euentus in extremo die omnibus creaturis ostendit. Statuo ergo infirmitati humanæ hoc pacto, vt ostendimus, consulendum esse ne inter ipsatur preces, nec homines paulatim ita inuoluantur laqueis diaboli, vt postea cum maximè velint, extricare se non possint. Nam consuetudine longa peccandi peccatum ita firmatur, vt fiat veluti necessitas quædam, vt reuocare gradum non possis, id quod potissimum in libidinibus cernitur.

Idem iudicandum est, si quis vitio corporis laboraret, vt vel nō auderet nuptias petere alicuius ex nobili familia, vel metueret, ne vitium sibi exprobraretur, sed concubinatum magistratus ferre non debet in vilo hominum statu, modò fidelis minister Dei esse velit. Nam scandalum huiusmodi plurimum Ecclesiā inficeret, & ad imitationem multos inuiteret.

## A L I V S.

Si masculus illicitam & nefandam Venerē, qualis in Italia & Russia est vtitata, sectatur, iustissime ab honesta vxore dimittitur. Similiter si mulier se subiecerit execrabili contra naturā libidini indigna est, quæ postea thoro coniugali gaudet. Verùm in his regis, sit Deo gratia, ista nefanda scelera rarissime audiuntur. Et si quando audiuntur, & probatur, magistratus ita animum aduertit in reos, vt res ad consistoria non perueniat.

## A L I V S.

Si mulier abortiuū procurat, aut si vir cogit vxorē, vt pharmaco sumpto abortiat, iuste petitur, & sententia iudicis fieri potest diuortii. Sed re prius euidenter probata, ne pateat calūniis locus. Hoc enim facinus scelestū & execrabile excedit omnē infidelitatem, & omne adulteriū, & pugnat cū fine ordinationis Dei. Si ergo innocēs persona iuste liberatur diuortij sententiā ab adultero, Si à violēto, Si ab Apostata, Si à defettore, multò magis liberabitur ab eo, qui omnes istos superat crudelitate & immanitate, vt qui ipsi diabolo adhaereat, à Dei familia prorsus alienus. Quādo autē talis casus consistorialis proponitur, velim eos admonere politici magistratū, vt huiusmodi piaculū medio tollat, ne vel alij inuicetur exēplo vel tota Respub. vnus ob noxā mulctetur. Et profectò magnū dedecus foret, si magistratus hic vel pecunia, vel vilo affectu se corrumperet. Simile iudicium fiat de fœmina, quæ mentitur se grauidam, & postea supposito partu & alieno maritum fallit.

## F I N I S.

li matri-  
monium  
contrahere  
possit.

Iustissi-  
ma diuor-  
tia.

Iustissima  
diuortia.





ENARRATIO  
PSALMI VIGESIMI QVIN-  
TI, SCRIPTA

A

NICOLAO HEMMINGIO.



NOBILI, PIO AC SAPIENTI VIRO, MAGNO

*Gesche, Domino de Horby, veteri amico suo, salutem & benedictionem  
à communi Salvatore Domino nostro Iesu Christo  
precatur.*



**Q**UATUOR sunt genera hominum, qui ex castris Sathang subinde eruptiones in Ecclesiam Dei faciunt, ut sunt Tyranni, Sophistæ, Hypocritæ, & Epicurei. Aduersus hos nisi muniamur spiritualibus armis, magnum profectò non tam fortunarum huius vitæ, quam animarum nostrarum & salutis periculum erit metuendum. Nam tametsi non vno modo aggrediuntur Ecclesiam, vnum tamen scopum habent, ut Ecclesia Dei oppressa ipsi dominantur, regnùmque Satanæ latè multùmque propagetur atque dilatetur. Tyranni, quorum animi potentia, diuitiis succelsibusque rerum fortunatis luxuriant, vel superbè insultant Ecclesiæ Dei exprobrantes ipsi crucis ignominiam, vel aperta vi grassantes in Ecclesiam, multorum sanctorum sanguine madent. Sophistæ & sycophantæ sapientia huius mundi timidi doctrinæ Ecclesiæ astutè insidiantur, quo ea vel deprauata vel abolita opprimatur Ecclesia, cuius vita verbum Dei existit. Hi arte quadam planè Satanica fundamentum Ecclesiæ occultis cuniculis subruere moluntur, nunc hunc articulum fidei nostræ vel corruptentes, vel omnino demolientes, nunc illum: & quò purior fuerit doctrina, eò plures Satan emittit Sycophantas & Sophistas, ut limpidissimos fontes Israelis suò cæno conquinet. Hypocritæ vero cultui Ecclesiæ moluntur insidias. Hi non hostes Ecclesiæ, sed ciues & amici nominari volunt: quam ob causam incautos citius obruunt quàm aperti hostes. Verissimè enim dicitur: Tuta frequensque via est per amici fallere nomen. Nam cum Hypocritæ alienam sustinent personam sanctitatis larua tectam, ouile Christi subruunt, & tanquam lupi rapaces oues Christi dispergunt & dilaniant. Epicurei non sunt vnus generis. Et si omnes voluptatem tanquam finem bonorum sectantur. Sunt enim quidam manifestè improbi, quibus summum bonum iudicatur omnibus flagitiorum generibus deliciarì, & cum nullam famæ aut nominis iacturam pertimescunt, tanquam porci volutabro omnium scelerum se sponte inuoluunt. Sunt alij quibus vrbana quædam honestas proposita est, hi summam voluptatem esse dicunt, nomen & gloriam apud homines obtinere, nec volunt videri à Deo, sed pij & religiosi, audiunt verbum, vtuntur Sacramentis, & multa faciunt præclare. Verum in hos quadrat versiculus ille quem in Zenocratem dixisse Aristotelem Athenæus refert: *χείρες μὲν δ' ἀγνὰι φέρει δ' ἔχει μιάσματα*. Tria enim sub illa externa larua ciuilitatis graua peccata fouent: voluptates suas præferunt voluntati Dei, securè viuunt, sæpe magistri sui vestigiis insistentes prophanas voces de religione cum voluptate audiunt: quæ res multos infirmos euertit & alienat à Christo.

Aduersus hæc quatuor genera hostiū Ecclesiæ pios armatos esse oportet. idque nō carnalibus, sed spiritualibus armis. Sed quæ sunt illa spiritualia arma? Hæc mōstrant viri consiliarij Ecclesiæ. Quinam sunt illi viri cōsiliarij? Oracula Dei: ita enim David regius ille Propheta inquit Psal. 119. Testimonia tua gaudiū meū, & viri consiliarij mei. Dicuntur autē oracula Dei sanctorū cōsiliarij, cum quia monstrant sanctis magnū illū cōsiliariū Filium Dei, qui dat menti bona cōsilia in rebus dubiis, & regit eas suo spiritu, tum quia testantur de voluntate Dei erga Ecclesiam



fiā cuius refugium & propugnator & saluator est. Horū consiliatorum consiliū in genere hoc est, vt fide prius purificatis cordibus nostris, opponamus omnibus hostibus nostris nomē Domini, hoc est, inuocationē Dei ex viua fide & constanti manantē. Nam vt Salomon ait, Turris fortissima nomen Domini, ad hanc confugiet iustus & saluabitur. Ita Iohannes testatur, Hæc est victoria quæ vincit mundū fides vestra. Huc pertinet descriptio armaturæ Sāctorū, Ephe. 6. vbi Paulus hortatur sanctos, vt totā armaturam Dei assument, quo possint resistere tēpore aduerso, & omnibus peractis stare: & quia quædā est analogia rerū corporalium & spiritualium, vult nos exemplo militum mundi munitos esse, & nobis septem genera armorū commendat hisce verbis: State igitur lumbis circumcinctis veritate, & induti thorace iustitiæ, calceatis pedibus præparatione Euangelij pacis, adhæc assumptis scuto fidei, quo positis omnia iacula mali illius ignata extingueret, galeamque salutarem accipite, & gladium spirituale, hoc est, verbum Dei, omni obsecratione & deprecatione orantes per spiritum. Hæc pulcherrima explicatio armaturæ Dei est, cuius vsum ex collatione intelligimus hoc modo. Vt lumbi mundani militis, in quibus potissimè corporis vires sunt, cingulo firmantur ne inter pugnandum miles labatur: ita animus veritate Dei firmandus est, ne diabolus nos dubitantes ac hæsitantes facilius prosternat, & trucidet. Vt militis mundani pectus munit thorax, ita innocentia vitæ seu iustitia hominis animum conseruat, ne tela diaboli cor penetrent, ac religionem inficiant suo veneno. Vt pedes militis mundani calceis seu tibialibus muniuntur, vt inoffenso gradu in hostem feratur: ita Christiani militis est se præparare Euangelio pacis, quo tutus esse possit, cum rectā in hostem fertur. Vt totum corpus militis mundani obtentu scuti tutum redditur à telis aduersarij: ita fide viua & indubitata animus Christiani vnde quaque custoditur & protegitur. Seu vt scutum aduersariorū telis obicitur: sic vera fides omni tentationū generi opponitur. Vt caput mundani militis galea munitū in tuto est: ita spes promissæ salutis omni insultui diaboli est opponenda. Vt miles mundanus hostem in se irruentē repellit gladio: ita Christianus verbo Dei Satanam adorientē repellere debet. Vt miles mundanus in periculosi pugna in castra imperatoris sui se recipit: ita Christianus ad orationem confugit, quæ vt turris fortissima opponenda est potestati diaboli. Hoc modo Paulus vult Christianos imitari milites mundanos aduersus omnia genera hostium quos habet Ecclesia, quorum summus dux & imperator est Satan.

Cæterum quia non satis est scire præcepta rei militaris, & nouisse quibus armis opus sit, nisi accedat vsum & experientia, quæ in imitatione sita est, per necessarium est vt Christianus miles proponat sibi eorum exempla, quorum virtus in hoc militiæ genere est laudata. Et si autem historia Ecclesiæ plurima habet exempla, & apostolus nonnulla Heb. ii. recitat: tamen vnum Dauidem idè antefero reliquis, quia non solum eius narrantur prælia & victoriæ, verum etiam quia nobis vsum armorū spiritualium aduersus omne genus hostiū explicat, & verbis & exemplo suo commendat: quæ admodum totus liber Psalmorum testis est. Nam hic liber non solum triumphos Dauidis aduersus omnis generis hostes narrat, verum etiam spiritualia Dauidis stratagemata exponit & aliis imitanda proponit. Age paucis videamus quomodo proficit sanctus Athleta Dauid quatuor illa genera hostium quæ proposuimus.

Aduersus sæuitiam Tyrannorū opponit fidem, & se consolatur spe futuræ liberationis, & tragico exitu hostium. Deus destruet te, inquit, in æternum, conteret te, & euellet te de tabernaculo, & radicē tuam de terra viuientium: videbunt iusti, & timebunt, & super eum ridebunt: ecce homo qui non posuit Deum fortitudinē suam, sed sperauit in multitudine diuitiarū suarum, & prævaluit in iniquitate sua. Ego autē sicut florens in domo Dei, speravi in misericordia Dei in æternum & in seculum seculi: Psal. 52. Hoc planè diuinum est stratagma. Tyrannus fretus potentia & diuitiis adoritur Dauidem, Dauid se aduersus ipsum armat spe salutis & merito superbi hostis, & superior euadit. Sophistis opponit Dauid veritatem promissionum diuinarū, quem admodum Psal. 119. testatur, & alij multi. Hypocritas & Sycophantas contēnit, & se verbo Dei aduersus eos regi petit, simul imprecans illis iustam pœnam, vt si non conuertantur, pereant. Epicureis quibus insipientiam tribuit, opponit verbum & promissionē Dei, quæ fallere non potest. Breuiter aduersus omnes hostes verbo, fide, spe, oratione pugnat, id quod in Psalmorum libro clarissimè videre licet. Qui liber propterea gratior debet omnibus pijs esse, quia & regulas militiæ vitæque Christianæ continet, & exēpla in quibus regulæ tanquā in tabula pinguntur, habet. Quicunque igitur peritiā rei militaris Christianæ assequi cupit, hunc librum legat, hunc meditetur, hunc verset nocturna diurnaque manu, & quæ in omni periculorum spiritualiū & corporalium genere ad Dauidis exemplum componat. Hoc enim qui fecerit, mirabilem fructum sui laboris reportabit, & Satana victo in extremo die lætus cum Dauide triumphauit.

Verū quia Psalmi nonnulli propter phrasas Hebraicas & Propheticas vidētur obscuriores, laudanda est industria eorū, qui enarrationes in Psalmos scripserunt, & obscuriora dicta collatio-



collatione clariorum illustrarunt. Et tamen si satis superque in Psalmos Dauidicos scriptum videri possit: tamen quia Deus vult ut singuli pro donis collatis ornemus ministerium Euangelij, & edamus testimonia nostrae fidei, & approbemus Ecclesiae pium consensum, sumpsi mihi enarrandum Psalmum vigesimum quintum, quem Dauid senex composuit, & tradidit cantoribus suis canendum in templo. Et ut posset à vulgo facilius percipi, iuxta ordinem literarum alphabeti Hebraici Psalmus hic est compositus, qui tamen plurimis saluberrimis sententiis est refertus: tamen duo potissimum sunt in eo spectanda: exaggeratio peccati, & amplitudo misericordiae Dei. Ut enim exaggeratio peccati facit ut in nos ipsos descendamus, ac nos agnoscamus reos coram Deo: ita amplitudo immensae misericordiae Dei nos erigit, & consolatur, ne peccatorum mole pressi frangamur desperatione, sed cum Dauide leuemus animas nostras ad Dominum, petamus nobis ignosci peccata, cupiamus nos in posterum diuinitus in viis Domini gubernari & conseruari, retineamus fidem & bonam conscientiam, semper cogitantes hanc dulcissimam sententiam: Omnes qui te expectant non confundentur. Confundentur praevariantes sine causa, hoc est, omnes Tyranni, Sycophantae, Hypocritae & Epicurei, quantum videantur felices esse in hoc mundo, tamen in extremo examine confundentur, quando filius Dei iudex iustus absque personarum respectu iudicabit orbem: tunc enim apparebit gloria Ecclesiae Christi, quae in hoc mundo contempta & vilis censetur: tunc nimis sera poenitentia agnoscent suam stultitiam Ecclesiae hostes, & cum donari videbunt credentes caelesti gloria & immortalitate, ingemiscetes dicent de iis quos antea contempserunt: Hi sunt (ut Sapientia, s. scribitur) quos habuimus aliquando in derisum, & in similitudinem improperij, nos stulti vitam illorum aestimabamus infantiam, & finem illorum sine honore. Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei & inter sanctos. Ergo errauimus à via veritatis, & iustitiae lumen non luxit, & sol intelligentiae non est ortus nobis. Lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, & ambulabamus deserta inuia, viam autem Domini ignorauimus. Quid nobis profuit superbia: aut diuitiarum iactantia quid contulit nobis: transierunt omnia illa tanquam umbra, & c. Haec confessio impiorum erit in extremo die, quando coram tribunali Christi pudebunt.

Porro enarrationem in hunc vigesimum quintum Psalmum sub tuo nomine, vir optime, in lucem prodire volui, idque potissimum tribus de causis: quarum prima est, ut te qui pro tua singulari pietate delectaris multum Psalmorum recitatione, magis incitem, & quasi sponte currenti calcar addam. Etsi autem omni aetati lectio Psalmorum est vtilissima: tamen senibus gratior esse debet propter maiorem certaminum spiritualium experientiam, & consolationes verberiores, quas hunc haurire possunt senes. Secunda causa est, ut alij tuo exemplo moueantur ad nostram enarrationem legendam: quam spero ipsis vtilem fore, modo pium pectus ad lectionem adferant. Tertia causa est, ut ego saltem aliquod iudicium animi mei erga te declarem hoc scripto: qui mihi & semper pie fauisti, & honeste de me meisque laboribus iudicasti. Rogo igitur ut hanc qualemcunque significationem animi mei erga te grata manu suscipias. Ego vicissim, quod par est semper te tuosque plurimi faciam. Vale ex Musaeo nostro, una cum vxore tua Catharina Blomme femina nobili & honesta, & liberis. Hafniae, primo Maij, Anno 1566.



## P S A L M V S X X V.

- |   |   |
|---|---|
| <p>1 <b>A</b>d te Domine leuauit animam meam.</p> <p>2 Deus meus, in te speraui, non confundar, nec letabuntur inimici mei super me.</p> <p>3 Etiam omnes expectantes te non erubescunt, erubescunt praevariantes temere.</p> <p>4 Vias tuas, Domine, demonstra mihi, semitas tuas doce me.</p> <p>5 Dirige me in veritate tua, &amp; doce me: quoniam tu es Deus salutis meae, te expectaui tota die.</p> <p>6 Reminiscere miserationum tuarum, Domine, &amp; misericordiarum, quoniam à seculo sunt.</p> <p>7 Delicta iuuentutis meae, &amp; transgressionem meam ne memineris, secundum misericordiam tuam</p> | <p>memento mei tu propter bonitatem tuam, Domine.</p> <p>8 Bonus, &amp; rectus Dominus, propterea docebit peccatores in via.</p> <p>9 Diriget afflictos in iudicio, docebit afflictos vias suas.</p> <p>10 Uniuersae viae Domini misericordia &amp; veritas, custodientibus testamentum eius, &amp; testimonia eius.</p> <p>11 Propter nomen tuum, Domine, propiciaberis peccato meo, quoniam multum est.</p> <p>12 Quis est homo qui timet Dominum? docebit eum viam quam eligat.</p> <p>13 Anima eius in bonis commorabitur, &amp; semen eius</p> |
|---|---|



- eius hereditabit terram.
- 14 Secretum Domini timentibus eū, & testamen-  
tum suum manifestabit illis.
- 15 Oculi mei semper ad Iehouah: quia ipse educet  
de laqueo pedes meos.
- 16 Respice ad me & miserere mei, quoniam uni-  
cus & afflictus sum ego.
- 17 Afflictiones cordis mei aucta sum: ab angu-  
stijs meis educ me.
- 18 Vide afflictionem meam & laborem meum,  
& parce omnibus peccatis meis.
- 19 Vide inimicos meos, quoniam multiplicati sunt,  
& odio iniquo oderunt me.
- 20 Custodi animam meam & libera me, ne pude-  
fiam, quoniam speravi in te.
- 21 Integritas & aequitas conseruabunt me, quo-  
nia in expectaui te,
- 22 Redime Deus Israel, ex omnibus tribulatio-  
nibus suis.

### ARGUMENTVM.

Psalmus hic magna ex parte est precatorius. Pre-  
catur enim David Dominum, vt vias suas se doceat  
vt peccatis ignoscat, vt à persequentibus se libe-  
ret, vtque totum Israel, hoc est, omnes creden-  
tes tandem redimat.

### DISPOSITIO.

Septem partes sunt huius vicesimi quinti Psalmi.  
Prima est exordium aptissimum: nam vt verè pre-  
cantium affectus describit, ostenditque quo nitantur  
fundamento inter precandum fideles: Ita quoque  
quorum preces non exaudiantur indicat, & hoc facit  
in tribus primis versibus.

Secunda, precatio est, qua se & à Deo regi doceri-  
que precatur, & petit veniam peccatorum præcipue  
iuuentutis, idque, 4. 5. 6. 7. versibus.

Tertia, est prædicatio bonitatis, & misericordiae  
Dei: qua excitatur & alitur fiducia inter precandum.  
versibus 8. 9. & 10.

Quarta, est repetitio petitionis veniae: qua precan-  
tis affectus ardentior redditur, versu 11.

Quinta, descriptio est felicitatis eorum, qui Deum  
verè timent: hoc est, vera religione colunt: quæ sanè  
descriptio meritò excitabit homines ad pietatis stu-  
dium, versibus 12. 13. 14.

Sexta, petitio est liberationis à praesentibus peri-  
culis, in quibus versabatur persequente se Saule, ver-  
sibus 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21.

Septima, est generalis precatio pro redemptione  
totius Israel, id est, Ecclesiae, versu 22.

### EXEGESIS CVM observatione doctrina- rum.

- 1 Ad te Domine leuavi animam meam.
- 2 Deus meus in te speravi, non confundar, nec  
letabuntur inimici mei super me.
- 3 Etiam omnes expectantes te non erubescunt,

erubescunt praeruaricantes temere.

Prima Psalmi pars est, videlicet exordium, quod  
sumitur à professione fidei propter promissionem,  
quam fides inter precandum intuetur. Nam vt sine  
promissione nihil habet oratio quo nitatur, ita sine  
fide promissio, hominis culpa, sit irrita.

Iam altius verba perpendamus, quo melius exem-  
plo Davidis ad rectè inuocandum erudiamur.

Primum dirigit David orationem suam ad ipsum  
Deum, cogitans haud dubiè mandatum Dei, & pro-  
missionem: videlicet quod Deus propter promissum  
Messiam exaudire velit. Nam vt mandato obli-  
gamur ad cultum inuocationis, ita promissione eri-  
gimur inter precandum, & fiduciam concipimus  
de impetrandis ijs, quæ nobis sunt salutaria. Nos

proinde Davidis exemplo non sanctos, non ange-  
los, aut vllam creaturam, sed Deum ipsum inuoca-  
mus freti mandato & promissione: & opponamus  
infirmatati nostræ, & indignati potentiam & di-  
gnitatem Domini nostri Iesu Christi. Deinde cum  
dicit, *Animam meam leuavi*, significat veram inuoca-  
tionem non esse clamorem vocis, sed cordis gemitum  
& eleuationem animæ ad Deum ipsum. Proinde  
de anima hominis precantis, non debet esse in his  
rebus immersa, nō debet terrenis rebus niti, sed at-  
tollī debet supra omnes creaturas, & ad ipsum De-  
um leuari. Non enim satis est leuare manus, sed o-  
portet eum manibus cor ipsum leuare, vt oratio fiat  
in veritate, & non in hypocrisis. Vnde Ieremias,  
Threnorum 3. 41. Leuemus corda nostra cum mani-  
bus nostris ad Deum in celos. Psal. 145. 18. Prope  
est Dominus omnibus inuocantibus eū in veritate.

Sed quomodo anima hominis leuatur ad Deum?  
Duabus velut alijs: quarum vna est cogitatio mise-  
ricordiae Dei mandantis cultū inuocationis, pro-  
mittentis se exaudire inuocantes, & requiren-  
tis gratitudinem, iuxta Psal. 50. 15. Inuoca me in die  
angustiae, eruam te, & honorificabis me. Hic præter  
mandatum, & promissionem meminit David grati-  
tudinis. Ioan. 15. 7. Si manseritis in me, & verba mea  
in vobis manserint, quodecunque volueritis petetis,  
& fiet vobis. Non ergo sufficit intueri mandatum  
& promissionem, nisi simul adferas piūm proposi-  
tum. Nam qui conscientia & *apropositi* peccati orat,  
frustra verba fundit. Quare in Psalmo. 66. 18. dici-  
tur: Iniquitatem si aspexissem corde meo, non exau-  
disset Dominus. I. Iohan. 3. 20. Si cor nostrum non  
condemnet nos, fiduciam habemus ad Deū, & quic-  
quid petierimus accipiemus ab eo. Et Iacob. 4. 3. Pe-  
titis & non accipitis, eo quod malè petatis, vt in vo-  
luptates vestras insumatis. Obtemperemus igitur Pau-  
lo, qui in hunc modum 2. Timoth. 2. 19. ait, De-  
cedat ab iniquitate omnis qui inuocat nomen  
Domini.

Alter a est fiducia mediatoris Domini nostri  
Iesu Christi, qui hanc dulcissimam promissionem  
apud suos deposuit discipulos, Io. 16. 23. Quicquid  
petieritis patre in nomine meo, dabit vobis. Hæc pro-  
missio dulcissima est: in qua duo potissimū sunt ob-  
seruanda, videlicet signum vniuersale (*Quicquid*)  
& inuocationis modus (*in nomine meo*).

Vniuersalis promissio restringenda est ad certum  
genus, sicuti eam interpretatur Ioh. 1. Ioh. 5. 14. cū in-  
quit, Quicquid petierimus secundū voluntatē eius, au-  
dit nos: nequaquā enim decet probos filios aliquid  
à patre suo petere, quod ipsius aduersatur paternæ  
voluntati. Vt autem aduersatur voluntati paternæ,  
si filius scorpionem aut serpentem petat, id est, rem  
noxiam quouis modo, & contrā voluntati paternæ

X. j.

Exordium.

Partis.

1. Deum  
precatur.

Causa.

Doctrina.

2. Verè in-  
uocatio-  
nis de-  
scriptio.

Doctrina.

Locus de  
leuatione  
animæ ad  
Deum. In  
hoc tria  
considera-  
tur.

Alia ani-  
mæ.

Vniuer-  
salis pro-  
missio.



præparatū est sibi filius res sibi viles & salutares petat: Ita se res habet cū patre nostro cœlesti. Si enim quid petamus contra gloriā patris, & cōtra salutē nostrā, non exaudit nos, sed melius nobis prospicit, dat panem non lapidem, dat ouem & non scorpionē. Breuiter, quicquid petimus quod vergit in ipsius gloriā, & nostrā salutē, hoc verē impetramus per mediatorem nostrum Iesum Christum. Et si exauditionis ratio nō semper expectationi nostræ & stulto carnis iudicio respondet.

Inuoca-  
tionis  
modus.

Inuocationis modus additur in promissione: cū inquit, in nomine meo, id est, in agnitione & fiducia mei. Agnitio hæc consistit in noticia naturarum diuinæ & humanæ in Christo, videlicet quod & verus Deus sit & verus homo, in personæ unitate, & in redemptionis officio, hoc est, sacerdotio æterno. Fiducia ex agnitione depēdet, videlicet cū homo verē statuit hunc Christum Deum & hominem æternum sacerdotem suum redemptorem esse, & interpellatorem apud patrem, & omnino talem sibi fore qualis in Euangelio nominatur, id est, prædicatur. Nomen enim relationē habet ad verbum, quod de Christo prædicatur. Hic inuocationis modus diligenter obseruandus est. Nam & doctrinam multiplicē, & admonitiones salutares, & consolationes efficaces continet.

Inde ori-  
untur do-  
ctrinæ.

Doctrina est quadruplex. 1. docet excludendam esse à nostris precibus dignitatem nostrā, quæ omnino nulla est. 2. seponendam esse hypocrisin, quæ omnis actio inficitur. 3. deponendam esse prophanā & Ethnicā gloriationem, & iactationē meritorū, qualis fuit Menelai, exprobrantis Ioui hecatombas quas illi obtulit. 4. discriminē inter Christianam Orationem & omnium aliarum sectarum. Nam Christiana oratio nititur fiducia mediatoris, quem prophani homines non agnoscunt.

Moniti-  
ones.

Monitiones sunt quod ad moneat nos hic precandi modus nostræ cæcitatē. Nam cū petendū sit in nomine Christi, nō potest esse dubium quin maxima sint illa, quæ peti necesse sit. Oculos ergo aperire oportet, & diligenter circumspicere quæ publice, quæ priuatim nobis molesta sint, quæ interna, quæ externa, quæ corporalia & quæ spiritualia desiderētur, ut in omnibus his ad clementissimū patrē per mediatorem nostrum Iesum Christum confugiamus.

Consola-  
tiones.

Consolationes sunt quod hic modus precandi cōsuetur inuocantes aduersus duo inuocationis maxima impedimenta, diffidentia carnalē, & propriā indignitatem. Nam nisi fiducia mediatoris inter precandū niteremur, carnalis nostra diffidentia, quæ nūget memoria multipliciū peccatorū, nos à precandō absterret: & faciliē omnes succubere mus prostrati cogitatione nostræ indignitatis: qui per nos indigni sumus, ut prodeamus in conspectū Dei, sed fiducia mediatoris his malis medetur. Nam & carnalē diffidentiam vincit, & dignitatē non suam, sed Christi iactat. Huc illud Pauli pertinet ad Rom. 5. 1. Per fidē pacem habemus cū Deo per dominum nostrum Iesum Christum, per quem etiam habemus accessum per fidem in gratiam hanc in qua stamus.

Cum his optime congruit responsū Domini datum Samaritanæ Iohā. 4. 23. ita enim ait: Venit hora, & nunc est, quando viri adoratores cōfitebunt patrē in spiritu & veritate. Nā pater tales quærit, qui honorant ipsum. Samaritana mulier putabat ex loci dignitate pendere orationis efficaciam. Dicit enim: patres nostri in monte hoc adorauerūt, & vos dicitis quod Ierosolymis est locus ubi oporteat orare. Ab hac opinione reuocat Christus mulierē, & proponit ei verū adorandū modū, videlicet quod oporteat ado-

rare patrē (ad quē nemini patet accessus nisi per filium) in spiritu & veritate. In spiritu quidē hoc est, fiducia viuā in Deum, quæ fiducia est motus à Spiritu sancto excitatus, & nititur mediatoris meritis. In veritate verō, hoc est, sincerē & sine hypocrisis, ut non aliud verba sonent quā cor intus dicitur.

Ex his liquiddē cōstare existimo, quā necessariē sint istæ duæ alæ: cogitatio mandantis & promittentis Dei cum conditione gratitudinis referendæ benefactori: & fiducia mediatoris: quibus anima nostra ad Deum leuanda est, ut oratio nostra nubes penetret, Deo placeat, & exaudiat.

Haecenus de primo versu, sequitur secundus.

Cōsolatio

Secundæ  
verificatio  
explicatio.

2. *Deus meus in te speravi, non confundar, neque latabuntur inimici mei super me.*

Cū dicit Psalmista, *Deus meus*, fiducia singularis vox est, quæ sæpe Paulo in vfu fuit. Tamen autē vnus est Deus Iudæorum & Gentium, adeoque totius mundi: tamē peculiariter Deus dicitur Deus Ecclesiæ, propter peculiarē promissionē, in qua Ecclesiæ qui viuū membrū exiit, potest sibi applicare quod est cōmune toti corpori. Neque tamen alijs admittit hoc pactū, dum sibi vendicat quod cōmune est: nā per fidem cuiuslibet propriū ita efficitur, ut alijs nihil detrahatur. Quare ut totius Ecclesiæ vox est, Deus noster, & pater noster, ita singulis pijs rectē ex corde dicere licet, *Deus meus & pater meus*. Hinc est quod Deus dicatur Deus Abraham, Isaac, Iacob, &c. Hæc autē vox nō in ore nascitur, sed ex intimo cordis affectu, & plena in Deū fiducia erumpit, vnde sequitur, *In te speravi*, hoc est, in tota hac causa aduersus aduersariū meū Saulē nō confugi ad humana præsidia, sed tua promissione & bonitate fretus hæcenus fui tutus: quare adhuc spem habeo, ut sub tua protectione persistā in columinis: atque hoc est quod si biu-

Quo affe-  
ctu præ-  
dicatur.

git: *Non confundar, nec latabuntur inimici mei super me.* Fidei in-  
stus.

In verbo confundendi metalepsis est. Cōsequens enim pro antecedente ponitur. Siquidem cōfundi dicuntur qui sua spe frustrati alijs sunt ridiculo, vnde sit ut iure afficiantur pudore, suisque inimicis præbeant insultandi occasionē. Sensus ergo est: spe mea minimē frustrabor, cū tu sis Deus meus, in quem, ut semper, in hac causa propter promissionē mihi factam, speravi: ita & nunc spero. Obseruetur igitur hoc Enthymema. *Deus meus in te spero*, ergo nō confundar, ergo nō latabuntur inimici mei super me, tamē quā à Deo abiectus essem. Paulus videtur ex hoc Enthymemate cōcludisse illud memorabile Axioma ad Ro. 5. 5. *Spes non cōfundit*. Rectē enim colligitur: *Ergo spero & nō confundar*, ergo spes mea nō cōfundetur.

Verum hic discernendum est inter res de quibus extant promissiones vniuersales, vel personales, & res de quibus non extant promissiones in specie, quales sunt potissimum quæ ad hanc vitam pertinent, sine singularibus promissionibus. In illis firma est conclusio in specie, in his autem in genere tantum.

Cū Iob dicit cap. 13. 15. *Et si occiderit me, in ipsū sperabo*, ad vniuersalē promissionē respicit de salute animæ. Itē cū ait, cap. 19. 23. *Scio quod redemptor meus viuus*, nihil omnino aliud vult dicere, quā quod hic David dicit, *Deus meus in te spero, nō confundar*. Quasi diceret: et si autē nūc in corpore crucior, cōtēnor ab vxore, & alijs amicis, iaceo vlcerosus, & scateo vermibus, priuatus sum possessionibus & liberis: tamē quā in te spero, nō confundar. Promissisti enim omnibus timentibus te salutē, quam expecto: meriti enim non potes. Tres viri in Chaldaea, iussi adorare statuā Regis, hac freti fiducia ardētē caminū cō-

Testimo-  
nia.

Exemptio

terminant.



tenunt: statuunt enim Deū veracē esse, qui immar-  
cessibilem post hanc vitam promiserat suis cultori-  
bus coronam, ac si dicerent in caminum cōiiciendi:  
Deus noster in te sperauimus, non confundemur.  
nam in extremo saltē dicis, si hīc nō plaquerit tibi nos  
eripere de periculo, apparebit quoddā nostra fiducia  
non fuerit vana: quando Tyrāni isti qui hīc nos co-  
nantur perdere, tradentur Diabolis æternū crucian-  
di. Exempla huiusmodi fiduciæ plurima suppeditat  
Ecclesiastica historia, cuius lectio hunc præcipuum  
fructū adfert, quod nō solum exempla iudicij & mi-  
sericordiæ Dei nobis ponit ob oculos, verū etiā for-  
titudinis, patientiæ sub cruce, cōfessionis, & fiduciæ  
in Deū habeat testimonia. De quo fructu explorū  
Syracides in hanc sententiā loquitur capite 2. 11. Res-  
picite ait in præteritū secula, & cōsiderate quæ suā  
in Domino fixit fiduciā & pudore affectus est? Quis  
in timore eius permansit & fuit derelictus? Quis eū  
inuocauit & fuit ab eo spretus? Nam misericors &  
clemens est Dominus, summæque tūm misericordiæ  
tūm patientiæ, qui & peccata remittit, & salutem ad-  
fert in afflictionis tempore.

Abrahamo & eius posteritati promittitur terra  
Canaā, qua promissione fretus Abraham egreditur  
de terra Chaldae, & postea multis annis vagatur si-  
ne certis sedibus, interdū famem, interdum alia ex-  
peritur incōmoda, idq; multis annis, nihilominus ta-  
men firmiter ex promissionis fide concludit suum  
semen occupaturum terram Canaā. Promittitur illi  
semen in quo benedicerentur omnes gentes, at ipse  
tandem & se effectū & vxorē iterū experitur, credi-  
dit tamē promittenti Deo, vnde dictū est de ipso: Cre-  
didit Abraham Deo, & imputatū est illi ad iustitiam.  
Porro cū iam illi natus esset filius Isaac, de quo e-  
rāt factæ promissiones, iubetur ipsum mactare, ob-  
temperat mandato, parat rogū, ligat filium, stringit  
gladiū in filiū, sed intus in corde retinet hoc Enthy-  
mema: Ego te Deus expecto, ergo non confundar.  
Promissisti mihi semen in hoc Isaac, igitur non fru-  
strabor mea spe. Nam priusquā tuum verbum fal-  
lat, mactatus filius prodibit viuus de igni, vt tua stet  
firma promissio.

Simili fiducia hīc David concludit. Electus erat à  
Deo in successorem Saulis, inunctus erat à Prophe-  
ta ex mandato Dei in regē, sed quid sit? Sepe de vi-  
ta periclitatur in aula Saulis, cogitur ad prophanas  
gentes se recipere, ab amicis sepe proditur, sed tamē  
in his angustijs & grauissimis temptationibus conclu-  
dit, Deus meus in te spero, ergo non confundar, at-  
que ita ex se promissionum vniuersalium & perso-  
nalia, res promissa in specie concluditur firma fi-  
ducia, quæ non fallit sperantem.

Verū quantum ad res huius vitæ attinet, de qui-  
bus non extant promissiones in specie, fides cōclu-  
dit genus, & non speciē. David cū eiectus esset de  
regno à filio Absolone, cū Sadoch sacerdote loquēs  
ait: 2. Sam. 15. 25. Reduc arcā Dei in ciuitatē, si forte  
inueniā gratiā in oculis Domini, restituat me, faciat  
que me videre eā, & habitaculū eius. Et, si sic dixe-  
rit, nō places mihi, ego paratū sum, faciat mihi quod  
bonum est in oculis suis. Quia hīc David nō habuit  
promissionē reductionis in regnū, quo erat exutus  
propria culpa, fiduciā habet nō in specie, vt restitua-  
tur regiæ dignitati, sed in genere, vt Deus se nō de-  
serat, sed clementer tueatur. Est enim fiduciæ vox,  
faciat mihi quod bonum est in oculis suis. Sciuit e-  
nim Deum promississe respicientibus veniam, ex cu-  
ius promissionis fide hæc vox erumpebat.

Simili modo & nos in rebus spectatibus ad hāc  
vitam precantes concludamus ex promissione fauo-

ris Dei erga pœnitentes, quod si nō eo modo quo  
cupimus nos exaudiat, certissimē tamē faciet quod  
nobis bonū & cōmodum erit suo iudicio, qui non  
potest sperantes in se derelinquere, fiducia in illum  
nunquā quenquam fecellit.

3. *Eriam omnes expectantes te non erubescunt,  
erubescunt prauaricantes temere.*

Porro ne quis putet singulare priuilegiū pauco-  
rum esse tali fiducia cōsistere, sequitur in tertio ver-  
su fundamentū quo hæc fiducia nititur. Ita enim ait:  
*Eriam omnes expectantes te non erubescunt.* Dixit in su-  
periori versu: Ego speraui, ergo non confundar. Huius  
fiduciæ causam reddit, trāferens hypothesin  
ad thesin, tāquā ad consultationē, ex qua causæ de-  
finitio depēdet. Esaiæ 49. Ipse Deus reuocat Eccle-  
siā à cogitationib; mūdānis ad hoc fundamentū seu  
consultationē. Ita enim ait: Et erunt reges nutricij  
tui, & reginæ eorū nutrices tuæ. Proni in terrā incur-  
uabunt se te tibi, & puluerē pedum tuorū lingēt: &  
scies quoddā ego Ichoua, quia non pudefiet expectan-  
tes me. Nota distributionis *Omnes*, quā vitur Psal-  
mistā, nō solum ad omnes status, & qualis hominū  
cōditiones, sed ad omnia indiuidua in humana na-  
tura referenda est. Hoc igitur fundamētum seu prin-  
cipium omnibus pijs in conspectu esse debet, quod  
est vt dixi, veluti consultatio quadam, ad quam flu-  
ctuantis animus confugiet, vt non succumbat tēta-  
tionum varietate, sed inuictus potius persistat aduer-  
sus omnes tentationes quibus infestatur, & ad dis-  
fidentiam sollicitatur.

Si caro aduersus te surrexerit, examina cor tuum, ac vide an vlla scintilla fidei ibi latitet, si senseris fi-  
dei scintillam, implora Spiritum Dei quod magis ex-  
citetur, atq; ita excitata fide aduersus carnē ex hac  
cōsultatione insurgito: Nulli expectantes Deum e-  
rubescunt, (hoc est, apprehēdētes promissiones Dei  
vera fide, et expectantes salutē vera fide, non fru-  
strabuntur sua spe) Ergo expecto Deum, & certis-  
simē statuo ipsius promissiones ratas fore, non igitur  
confundar.

Ad eundem modum in alijs tētationibus faciet  
dum est, & præcipue in agone mortis. Tunc enim  
omnium maximē praxis huius consultationis erit  
necessaria.

Ceterum ne quis seipsum spectro fidei fallat, ob-  
seruanda est antithesis, quæ fundamēto fiduciæ op-  
ponitur, videlicet, *erubescunt prauaricantes temere.* Ex  
hac enim antithesi per locum à contrarijs facili mō  
strari potest, vbi vera fides in corde habitat, & vbi  
spectrum fidei se tantū in oculis ingerat. Nā duo  
genera hominum hīc notantur: quorum alij veram  
fidem habent, alij spectro fidei fasciātur. Illi nō e-  
rubescunt: hi autem erubescūt, id est, vana sua spe la-  
tati confunduntur. *Expectantes te non erubescūt.* Hīc  
quum expectantes Deum & prauaricantes, oppo-  
nuntur, debet obscurior pars per clariorē explicari,  
& ab ea veluti lucē mutuari. Quoniam igitur nō est  
difficile iudicare, quinam dicantur prauaricantes, ex  
eo petemus definitionem eorum, qui verē Deū ex-  
pectant, & non pudefient. Sunt autē absq; omni du-  
bio prauaricantes temere, qui cū à Deo defecerunt,  
non verentur nec Deū, nec homines offendere, tamē  
si nullo dāno aut iniuria laceffiti. Est enim illis  
perinde siue bene siue malē faciūt, ad eō securē sine  
sensu peccati, & iudicij Dei viuūt. Verbū Hebraicū  
Habogedim à veste sumptū videtur, quæ facili indui-  
tur & exiit. Vt igitur vestis qua quis vitur facili  
exiit, ita illi temere exiūt fidē erga Deū, & ami-  
citiā erga homines, vt quæ antē amarunt, iam sine

X. ij.

Tertij ver-  
suli ex-  
positio.

A Eriole-  
gia.

Doctrina  
de fidei  
certitudi-  
ne.

Confir-  
matio ab  
antithe-

Pravari-  
cantes te-  
mere, qui.



causa, id est, nulla lacerasti iniuria odio prosequantur. hoc sensu videtur Ieremias vsus hoc verbo Threnorum. i. i. vbi ita ait, Omnes amici eius spreuerunt eam, & facti sunt ei in inimicos. In Hebræo est Bagedu, quod verbum, vt dixi, à veste sumptum est, ac si diceret Propheta: qui prius vsi sunt amicitia Ierusalē, iam eam amicitiam exuerunt, postquā Ierusalē victa ab hostibus iacet, & calamitatibus plurimis obruitur. Præuaricantes igitur temere erunt qui sciētes & volentes peccant, viuuntq; sine pœnitentia. Hos dicit Propheta confundi seu pude fieri, quod sanè mirum non est, quia spectrum fidei tantū habēt, & nō viam fidem. Viua enim fides nullo modo stare potest cum mala conscientia. Repulsa enim conscientia, vt Paulus loquitur, naufragium fidei fit.

Impiorū  
hypotypo-  
sis.

Opera fi-  
dei aut  
infidelita-  
tis sunt  
certa testi-  
monia.

Expectan-  
tes Deū.

Consola-  
tio & do-  
ctrina.

Corre-  
ctio.

Epilogus,  
& præci-  
pi loci,  
pattis.

Est igitur firma demonstratio in Theologia, Quo-  
rumcunque opera sunt impia & mala, illi quoq; im-  
pij, mali, & vacui fide sunt. Opera Neronis sunt im-  
pia & mala. Ergo Nero impius & mal' fidēq; vacu' est. Nō enim sufficit oris professio, nisi facta respon-  
dent verbis. Nam ad Titū scribit Paulus: Deū pro-  
fitetur se scire, sed factis negat, cū sint abominabiles  
& immorigeri, & ad omne opus bonū reprobī. Ex  
his igitur manifestū est, quinā dicantur præuarican-  
tes temere, quib' opponuntur expectantes Dominum, vt  
qui nō præuaricentur temere, id est, qui tales sunt, vt  
à Deo nō deficiant, nec sciētes nec volentes peccēt,  
sed retineant fidē & bonam conscientia, peccatū fu-  
giant, & habeāt perpetuū proæresin rectē benēq; a-  
gendi, ne vel Deū quē timēt offendāt, vel homines  
lædant, quos vt mēbra corporis eiusdē cōplectun-  
tur. Qui huiusmodi sunt, habent verā & viuā fidem,  
quorum spes non cōfundet. de hisce Psa. 130. 7. loqui-  
tur cū inquit: Expectet Israel Dominū, quia cum  
Dominō est misericordia, & multa apud eū redem-  
ptio. Hi ergo soli possunt subsumere sub principio  
dato: Nulli expectantes Dominū frustrabuntur sua  
spe: Ego David expecto Deū. Ergo nequaquā fru-  
strabor mea spe. Precatur' igitur Deū adhibeat hāc  
regulam, qua nulla certior esse potest: Si odis pecca-  
tum, si confugis ad misericordia, si habes *mediaspici*  
rectē faciendi, si propositū peccandi in animo nullū  
remanet, viuā fidē habes, & potes audacter in Chri-  
sto ex hoc principio aduersus Satanā, mundum &  
carnem concludere: Expectantes Deū non confun-  
dentur, Ego expecto Deū. Ergo nō confundar. Cō-  
trā autē si non tangeris sensu peccati, si propositum  
habet peccandi, spectrū tantū habes fidei. Quare fru-  
stra fundamento hoc niteris, quia inter præuarican-  
tes cēseris, quorū oratio est abominatio corā Deo.  
Præuaricantibus Deū temere, adiungo hypocritas,  
quorū vita estū videtur sancta, & mores inculpati, ta-  
men quia suis virtutibus fidēt, & collocāt salutis fidu-  
ciam in meritis, à via recta errant, ac spoliāt Chri-  
stum debito honore, quare & illorū preces sunt irri-  
tæ. De his lege 6. caput Matthæi.

Hactenus de primā parte Psalmi diximus, iā bre-  
uiter doctrinas seu locos huius capitis notabimus.  
Sunt autem hi loci præcipui.

*Primus*, ad quem precibus sit confugiendū, nēpe  
ad Deū ipsum, cui soli inuocationis cultus debetur.

*Secundus*, definitio piæ orationis, videlicet quod  
sit eleuatio animæ ad Deum ex fiducia promissio-  
num diuinarum.

*Tertius*, quod verē Deus exaudiat inuocantes iux-  
ta suas promissiones.

*Quartus*, quod illi soli orare rectē possint, qui agūt  
pœnitentiam, & abiecerunt propositum peccandi.

*Quintus*, quod hypocritæ & criminosi orare non  
possint.

## SECUNDA PARS

Psalmi.

1. *Vias tuas Domine demonstra mihi, semi-  
tas tuas doce me.*
2. *Dirigi me in veritate tua, & doce me: quo-  
niam tu es Deus salutaris mea, te expecto  
tota die.*
3. *Reminiscere miserationum tuarum Domine,  
& misericordiarum tuarum, quoniam à  
seculo sunt.*
4. *Delicta iuuentutis mea & transgressiones me-  
as ne memineris, secundum misericordiam  
tuam memento mei tu propter bonitatem  
tuam Domine.*

Hæc secunda Psalmi pars precatio est ardētis-  
sima. Vt enim in prima parte preparauit se ad  
precandū David, cōcepta in Deū fiducia, ex promil-  
sionibus diuinis: Ita in hac secunda parte ardētissime  
precatur se à Deo doceri, dirigi, & sibi ignosci, idq;  
non sua ob merita, sed ob Dei misericordiam quæ  
perpetuū durat: hæc precationis summa est. Nunc  
altius singula perpendamus.

Primum dicit, *vias tuas Domine demonstra mihi*,  
vel ad verbum ex Hebræo: *vias tuas notas mihi fac*,  
vel *fac me scire vias tuas*. Vt autem quæ sint viæ Dei  
planius intelligatur, vsus huius vocis, viæ, in scriptu-  
ris nobis explicandus est. Via igitur propriè est qua  
itur de loco in locum: hinc metaphorice transfer-  
tur vocabulum, vt via sit vitæ ratio, institutū, & mos  
actionū, ex quo nata sunt hæc loquendi formulæ: *via*  
*hominis*, *via Dei*, *via mortis*, *via vitæ*, *via iustorum*,  
*via peccatorū*. Hæc est si fac lima sunt obseruata me-  
taphora, tamen placet ea fusius declarare, ac primū  
de via hominis, & deinde de vijs Domini dicemus.

Via hominis in genere est ratio institutiōq; vitæ  
hominis quam viuit, vnde omnes à die natiuitatis  
ad extremū vsque ad viatores, hospites, & peregrini  
dicimur, & dicitur via propter terminū à quo, me-  
diū, & terminū ad quem. Nam hac via itur ab hac  
vita per asiones vel ad mortem, vel vitam. Si ma-  
læ sunt actiones, per eas itur ad mortem, si piæ, ad vi-  
tam. Non quod opera & actiones nostræ mereantur  
vitam, sed quia sunt via vitæ, seu, vt Bernhardus lo-  
quitur, *Opera nostra non sunt causa regnandi, sed via reg-  
ni*. Fulgentius hoc modo: *Vita hominis via eius*,  
*qui male viuit, viam tenet erroris, qui bene viuit, viam*  
*graditur veritatis*. Hinc patet quod via hominis sit  
duplex, vna vitæ, altera mortis: illa iustorū, hæc pec-  
catorū à Davide appellatur.

Iustorum via duplex est, vna fidei, altera obedi-  
tiæ. Fidei via Christus est, quæ sola subducit homi-  
nes in cælū. huc illud Christi: Ego sum via, veritas,  
& vita: qui ergo in Christo per fidē manet, nō aber-  
rat, quia in via est: nō fallitur, quia in veritate est: nō  
moriatur, quia in vita est. Et Cyrillus, *Via sancta &  
pura qua itur ad supremam ciuitatem Christi est*. Obe-  
dientiæ via est conformatio vitæ hominis ad volun-  
tatem Dei iuxta ipsius voluntatē, quantum id quidem  
in hac naturæ imbecillitate fieri potest. hinc sūt hæc  
scripturæ dicta: In præceptis meis ambulate. Et: Bea-  
ti immaculati in via, qui ambulant in lege Domini:  
hoc est, qui hanc viuē vitæ, ea faciunt, quæ doctrina  
cœlestis præcipit atque mandat. Et reuertit & auer-  
ti: vt reuertimini ad me. Reuertatur vnusquisq; à via  
sua



sua mala, & auertatur à via sua impia. Hæc iustorum via & hominis dicitur & Dei, hominis quidem quatenus in ea ambulat, Dei verò quatenus à Deo præcepta est ei que placet.

Peccatorum via carnis via dicitur, cum ex diffidētia homo malè viuit cōtra voluntatem Dei. Hæc via multis verbis describitur ad Rō. 1. & 2. Psa. 14. ad Ephē. 4. ad Gal. 5. & alijs multis scripturæ locis, quos breuitatis gratia prætereo, & tantum annotabo viarum peccatorum ordines, qui sunt tres: quorum singuli habent 4. gradus.

In primo ordine sunt hi gradus: Cogitatio reillicita. 2. affectus cogitatione irritatus. 3. cōsensus ab affectu exortus. 4. actio consentientis.

In secundo ordine est 1. mala conscientia, quæ sequitur actionem prauam, vt fumus incendium. 2. cōceptus Dei, quo ipsius maiestas nihili fit. 3. Idolatria seu Epicurismus, cōceptus Dei iustissima pœna. 4. vniuersalis iniustitia, qua fit vt homines præcipientes ruant tanquàm phrenetici in omnia flagitia aduersus Deum, aduersus homines, & aduersus hominis dignitatem.

In tertio ordine 1. est mens reproba, quæ peruerso iudicio de omnibus rebus iudicat, atque ad eam nem religionē in dubium vocat, vt legimus de Pontifice Romano Paulo Quarto. 2. Mentem reprobam sequitur *ἀπαλυσία* seu dolēria, videlicet cum homini, vt Paulus loquitur, cauterio resecatur cōscientia. 3. Hanc *ἀπαλυσία* sequitur finalis impenitentia. 4. huius fructus in agone mortis est desperatio: qua nihil tristius, nihil acerbius cogitari potest, atq; hæc sunt viæ peccatorum, quæ deducunt homines ad æternos cruciatus.

Iam per antithesin ordines viarum iustorum, eorumque gradus ordinemus.

In primo ordine erunt, 1. pia cogitatio. 2. affectus cogitationi respondens. 3. cōsensus voluntatis pius. 4. actio cōgruens cū cogitatione, affectu, & cōsensu.

In secundo ordine erunt. 1. bona conscientia dulcissima senectutis nutritrix (vt ait Pindarus) 2. ardērior amor Dei. 3. purus cultus Dei. 4. vniuersalis iustitia, qua in omnibus studeat rectè & piè que agere.

In tertio ordine erunt. 1. mens recte docta, & quotidie crescens in sapientia & prudentia spirituali. 2. dolor ob quolibet vel minimū lapsū per ignorantia & infirmitatē cōmissū. 3. perpetuum sanctitatis studiū. 4. gaudiū spiritus inenarrabile, quo in Deo pius acquiescit, & certò expectat finem fidei, qui est salus animarū. Hæc sunt iustorum viæ, & beati qui ambulant in iis. Quicunq; ergo salutis suæ cogitatione tangitur, relinquat viā mortis, & querat viā vitæ per Iesum Christum, nec ob peccata cōmissa desperet, nā scriptū est Eze. 32. 11. Impietas impij non nocet ei in quacūq; die cōuersus fuerit ab impietate sua.

Hinc etiā intelligi pōt cur via interdū pro quauis secta, vocatione, more, consuetudine, constituto accipiat, quemadmodum in actis Apostolicis videtur.

Placet & hoc annotare, quod Theologi distinguant viam à semita. Per viam quidem mandata ea peragenda intelligentes, quæ vniuerso generi mortalium data sunt, qualia sunt ea quæ in Decalogo præcipiuntur. Per semitam verò quæ huic vel illi personæ ex officij conditione præcipiuntur.

Viæ Domini non vno modo accipiuntur, nā interdū præcepta & promissiones Dei, viæ Domini dicuntur, vt in præsentī Psalmo, Vias tuas Domine fac me scire. Item, Fac me viare in veritate tua. Interdum affectus Dei, voluntatem & morem agendi signi-

fican, vt cūm hīc dicitur: Vniuersæ viæ Domini misericordia & veritas. Itē Psa. 145. 17. Iustus est Dominus in omnib. viis suis, & misericors in omnibus operib. suis. Interdū cōformationem vitæ hominis iuxta volūtatē Dei, quæ in ipsius verbo nobis cōmendatur, vt cūm dicitur Gen. 18. 19. Scio qd præcepturus sis filiis tuis vt custodiāt vias Domini, & faciant iudiciū & misericordiā. Hoc pacto in hominibus pijs viæ Domini sunt fides, spes, charitas, patientia, iustitia, misericordia, veritas, & aliæ virtutes ex fide & timore Dei manantes, quæ vt præcipiuntur à Deo, ita illi summè placent.

His de vsu vocabuli breuiter indicatis redeamus ad textum. *Vias tuas* (inquit) Domine demonstra mihi. hīc viæ Domini significant promissiones & mandata Domini, quæ requirunt fidem & obedientiam. Nam scire promissiones, & tenere mādta sine fide & obedientiæ studio, obligat hominem ad maiora supplicia, iuxta illud Domini dictū, Seruus sciēs volūtatē Domini, & non faciens vapulabit plagis multis. Quare cūm petit Dauid instrui in viis Domini, simul petit fidem & præstandi facultatem.

Porro cūm ter eandem precationē repetit, licet diuersis verbis, necesse est magnas huius precationis causas subesse. Primum enim dicit: *Vias tuas Domine demonstra mihi*: deinde: *Semitas tuas doce me*. Tum: *Dirige me in veritate tua, & doce me*. Quæ omnia eandem omnino sententiam habent, & referri debent ad tres primas petitiones Dominicæ orationis. Nam nomē Dei sanctificatur efficaci noticia Dei. Regno Dei per fidem aggregamur: & obedientiæ studio voluntati Dei respondere conamur. Efficax autem notitia significatur vocabulo veritatis. Nā Hebræis verba notitiæ per synecdochē sæpe simul significāt affectus sequentes notitiā. hinc est qd *Emeth*, quo verbo hīc vtitur Dauid, significet non tantum verbum Dei verum & immortū, & promissiones gratiæ certissimas, verumetiam firmum assensum verbis, & promissionum diuinatū, fidē, cum qua fide coniuncta est obedientia erga Deum cum bono proposito. Opponitur proinde veritas nō solum opinionib. & mendacijs omnium hominum & diabolorum, verumetiam hypocritis cūm fidei tum operum. Is proinde dirigitur in veritate Dei, cui certo persuasum est de infallibili veritate verbi Dei, cuique ex fide hoc vnicū in votis est vt suā vitam & mores ad regulam veritatis componat, crescātq; quotidie in omni cognitione & sensu.

Quæ sunt causæ huius ardentissimæ precationis toties iterata? Et si multæ huius rei causæ sunt, tamē nos tres potissimum notabimus. harum prima est: homo suo carnali iudicio relicto, nihil rectè iudicat de Deo: nihil certi nouit de voluntate Dei, sed instar arundinis nunc huc, nūc illuc opinionib. impellitur, id quod satis ostendūt furores plurimarū sectarū, & hæreticorū. Homo enim *ψυχῆς* nō percipit ea quæ sunt Spiritus Dei. Vt igitur non circūferamur quouis vento doctrine, & agitemur variis opinionib. opus est nobis doctrina cœlesti, quæ sola omni errore caret, quæ sola nos ducit ad sacrarium Dei, vbi & ipsum Deū & ipsius volūtatē cognoscamus. Secūda causa est, vt testetur Dauid opus esse in Ecclesia voce docentiū & magisterio Spiritus sancti, qui ad eternam verbi prædicationē efficacis est. Nā cūm homo voce docetur externa, & Spiritus sanctus doctrinā in corde efficacem facit, Theodidactos dicitur. Nō vult ergo Dauid vt more Enthusiastarū & Anabaptistarum queramus reuelationes extra verbum, quasi illi censendi essent Theodidacti, qui contempto ministerio verbi perafflatus nescio quos furere viderentur. Tertia causa est necessitas. Nam vt solæ viæ

Quid hīc sint viæ Domini. Preces repetit.

Ad quid referuntur.

Causæ huius petitionis.

1. Cognitionis misericordie humanæ necessitas.

2. Necessitas ministerij.

3. Verbi Dei necessitas.

X. iij.



1043

Domini, quæ monstrantur in Prophetis & Apostolicis scriptis, sunt viæ ad vitam & salutem: ita sine noticia harum viarum rectè properant homines per viam erroris ad certissimum interitum.

**Doctrina.** Hinc ergo patet & quo in loco habere nos oporteat ministerium verbi, & quo affectu erga eos deceat nos esse præditos, qui has vias in scholis & templis monstrant, & qua animi præpitudine par sit ut verbum Dei audiamus, sine quo vias Domini ignorare necesse est. Hoc proinde Davidis exemplum merito monere deberet non solum reges & principes, ut & ipsi peterent se doceri vias Domini, & conservari puritatem doctrinæ in scholis & in templis, veruti patres familias omnes, ut hanc curam potissimum haberent, ut sui liberi in viis Domini rectè instituerentur, ac vitam suam ad normam viarum Domini formarēt.

**Quinti vericuli explicatio.** Sequitur ratio petitionis: *Quoniam tu es Deus salutis meæ, te expectavi omni die.* Hæc ratio petitionis sumpta est à fine spei, quæ ex noticia viarum Domini & promissionum diuinarum nascitur: & habet scopum salutem, cuius autorem Deum agnoscit. Nam Deus salutis meæ, nihil aliud est, quam Deus qui est author & dator salutis meæ, siue Deus saluator meus. Quid significetur expectandi vocabulo supra in prima parte Psalmi dictum est, videlicet quod expectatio sit certa fiducia diuinarum promissionum, quæ fiducia nota piorum est, & habet semper coniunctum propositum pie rectèque agendi. Per salutem hic intelligit tum salutem corporis, tum æternam animæ & corporis salutem, qua nequaquam frustrabuntur qui promissionis fidem usque ad finem retinent.

**Salus quid.** Huius salutis collatio cum damnatione, in quam iusto Dei iudicio omnes non conuersi incurrunt, ut merito in nobis excitare deberet amor verbi Dei, fidem, patientiam, dilectionem Dei & proximis atque alias virtutes, ita contrà, impios aut ad penitentiam impellere deberet, qua rediret à suis viis peruersis, aut metum impendens iustissimi iudicii ipsis incuteret. Nā vt finis fidei & obediencie ex fide præstare est benedictio Dei salutis; quæ animæ & corpori, ita diffidentia & inobediencia ex ea natæ finis est maledictio, & ad æternam mortem condemnatio, quæ sanè mors non erit sensus expertis & priuatio vite nature, quod haud dubie omnes impii optarēt, sed est perpetuus animæ & corporis cruciatus, & priuatio vite, gratiæ & gloriæ beatorum, quæ est Deus ipse. vnde Augustinus: *Sicut vita corporis anima est, ita vita animæ Deus est. Sicut corpus expirat dum amittit animam, sic anima expirat dum amittit Deum. Deus amissus mors animæ, anima amissa mors corporis.* hinc ergo manifestum est, quanta cura salutis consequendæ hominibus esse deberet.

**Sexti vericuli explicatio.** Sextus versus exordium consolatorium habet petitionis remissionis peccatorum, quæ sequitur in septimo. Exordium est: *Remiscere miserationem tuam Domine, & misericordiarum tuarum quæ à seculo sunt.* Hic rursus fundamentum fiduciæ sternit, vnde erigitur inter precandum animus. nā ex cogitatione misericordiarum Dei concipitur fides, & confirmatur fiducia remissionis peccatorum, cum ait: *quæ à seculo sunt,* sensus est, vt exprimitur Psal. 103. 17. *Misericordia Domini ab æterno usque ad æternum super timentes eum.* Extendit enim se misericordia Dei ad omnes omnium ætatum homines, seu vt Canticum virginis habet, in progenies progenierum, scilicet eorum, qui timent Deum, & ad ipsum confugiunt vera fide. Quare non est quod quisquā se de eorum numero eximat, quos Deus decreuit saluare, sed potius se includat in vniuersalem promissionem misericordiarum, qua Deus omnes, vt Syracides loquitur, cōplectitur homines, neque quisquam est qui non sit expertus argumenta bonitatis

Dei erga se, vnde Iob non exiguum in sua calamitate consolatione habet: *Manus, inquit, tuæ sinxerunt me, & fecerunt me omni ex parte, & disperdis me? &c.* Et si autem Iob in maximo luctu fuit, & horrendis tentationibus concutiebatur eius animus, tamen recolens priora beneficia Dei sibi præstita sustentat se, & paulatim in eo præteritorum beneficiorum cogitatione crescit fides. Ad eundem modum & nos reuocemus in memoriam Dei prisca beneficia, & præcipue quod nobis in lucē editis per baptismum obligauerit gratia & misericordia, à quo scedere non recedet seruata conditione, ex parte hominum, quam pactio requirit, quia perfectè bonus est. Nā *quod dicitur in lucē editis*, id est, Omne bonum æqualem naturam habet. Proinde hæc firmissima demonstratio est de favore Dei & beneuolentia erga nos. Hæcenus mihi Deus multa temporalia & spiritalia contulit beneficia. Igitur etiam in posterum mihi benefaciet. Hæc conclusio fidei est: qui autem fide caret, suapte culpa percutitur. Nam vt iudex omnium impiorum erit.

**Dei misericordia.** Porro cum petit vt Deus reminiscatur delicta iuuentutis meæ, & transgressiones meas neminem, hoc est, Deus enim reuera omnium præteritorum præsentium, & futurorum perfectissimam habet noticiam, aded vt nullius obliuisci possit, cum omnia sint auda & aperta coram oculis eius. Verum hac forma loquendi vsus est David propter homines, qui putabāt Deū oblitū fuisse promissionū, quas David de regno fecerat. Possumus et dicere metalepsin esse, quæ ante cedēs pro cōsequente ponitur. Vt enim nouisse pro probare, ita reminisci pro curā gerere, tueri, & scdm misericordiā cōseruare atque aded saluator ponitur.

Petitio remissionis peccatorum sequitur: *Delicta iuuentutis meæ, & transgressiones meas neminem, hoc est, Ignosce peccatis meis cum originali, tum actibus omnibus.* Vt autem recordari peccatorum est ea imputare & punire: ita non recordari, seu non meminisse est peccata delere, tegere, & cōdonare. Sic Dominus apud Esaiā loquitur cap. 43. 25. *Ego ego sum ipse qui deleo prauaricationes tuas propter me, & peccatorum tuorum non recordabor.* Hic delere peccata & recordari peccatorum opponuntur, vnde colligitur quod non recordari seu meminisse accipitur per metalepsin pro delere & cōdonare peccatū. Meminit autem hic David dupliciū peccatorum: alia iuuentutis delicta nominat, alia appellat transgressiones. Differunt autem hæc causis efficientibus potissimum. Nā delicta ab ignorantia & infirmitate proficiuntur, sub quo genere originale colloco, utpote fontem aliorum. Transgressiones sunt peccata quæ scientes & volentes committimus. Et si autem utriusque genus sua natura obligat ad penā, tamen permagnum est discrimen. Delicta enim seu peccata ignorantie & infirmitatis nec fide extinguunt, nec spiritū sanctum excutunt, nec conscientia vastant in renatis, quæ admodum ea peccata faciunt quæ scientes & volentes committimus. Hinc est quod Paulus aliud peccatum regnans appellat, aliud non regnans, sed domitū & veluti freno spiritus subiectum. Ne regnet, inquit, peccatum in mortali vestro corpore, vt obediatis peccato in cupiditatibus corporis. Est ergo regnans peccatū, cum voluntas hominis se submittit peccato ad obediendū concupiscentiis corporis. Non regnans autem, quādo voluntas hominis opponit se imperio peccati, & non obtemperat concupiscentiis corporis, sed reluctatur per spiritū fidei. Et si autem omne peccatū volūtariū regnans dicitur tamē tria sunt peccatorum genera, quæ per excellentiam peccata dici possunt, de quibus Sapiens in hac sententia loquitur, Eccl. 23. 21. *Duo sūt hominū genera quæ peccata multiplicāt. Tertiū etiā quod irā importat.* Anima



1045 Anima æstuans tanquam ardens ignis, qui non extinguitur donec absumatur: homo scortator in corpore carnis suæ non conquiescit donec igne accenderit: quibus suis est homini scortatori, non cessabit donec intereat: tui thori sui homo temerator sic animo secum cogitans, quis me videt? tenebris circumseptus sum, parietibus occultus, nec quisquam me videt. quidnam metuam? peccata mea non curat altissimus. Hic Sapiens tria dominantium peccatorum genera recitat, Primi generis sunt prauæ animi cupiditates æstuantes, ut ira, odium, auaritia, ambitio, & cæteræ immoderate affectiones, quæ in animo hominis veluti in fornace accensæ sunt. Secundi generis sunt libidines omnes cõsuetæ extra coniugium, quæ indies magis magisque veluti flamma quædam exardescunt. Tertij generis est eorum qui declinant à thoro legitimo, & se ad alienas conuertunt. Hæc tria dominantium peccatorum genera cum cõparantur igni & incendio seu flammæ ardenti, nequaquam extingui possunt, nisi verbo Dei & Spiritu sancto reprimantur.

Porro ut maius in nobis excitetur peccati odium, duo hic ascribā. Primū ex Paulo causas peccatorum annotabo, quo prudētius medicina adhiberi possit. Deinde, quæ mala in peccati ratione cõcurrunt indicabo, ut horum malorum cogitatione à peccando magis absterreamur.

Causæ peccatorum ad Ephe. 2.1. &c. hisce verbis enumerat Paulus: Et vos cõuiuificauit qui eratis mortui in delictis & peccatis, in quibus aliquando ambulaistis secundum seculum mundi huius, secundum principem potestatem aeris spiritus nunc operatis in filiis cõtumnaciæ, in quibus & nos omnes versati sumus aliquando, in cõcupiscentiis carnis nostræ, facientes voluntatem carnis & cogitationum. In hisce Pauli verbis, si ea diligentius examinauerimus, habemus causas peccatorum omnium grassantium in hac vita, quas iuxta consecutionis ordinem digeram.

Prima igitur peccatorum causa est *ἐπιθυμία σαρκός*, id est, carnis concupiscentia, videlicet originalis & passiva, quæ etiam peccatum Originale dicitur. Hæc omnis mali prima radix est, & omnium victorum mater fecundissima.

Secunda causa est *διάνοια τῆς σαρκός*, hoc est, viciosa naturæ praua cogitatio & ratiocinatio, videlicet cum quæ carni placet, ratiocinatur ex cupiditatis principis contra rectæ rationis dictamen. Nam cum *διάνοια* facultas sumit sibi hoc principium monstratum ab innata cõcupiscentia: Quæ delectatur, quæque naturæ suaui sunt, sunt expetenda & sectanda: homo miserè deceptus in omnia volupratum genera veluti precipitatur, nihil, aut parum cogitans de hominis excellētia & dignitate, sed fœdè se infra vilissimas bestias abiiciens: hinc Epicuri schola initium cepit, quæ vitinam non plures haberet discipulos quam Christi schola. Et si autem fuerunt Philosophi excellētes, ut Socrates, Plato, Aristoteles, Plutarchus, & alij plurimi, qui scholam Epicuri condemnauerunt, tamen parum effecerunt, quia nec originem, nec remedium mali humanæ naturæ innouerunt. Multi quidem ex scintillis hominibus insitis de honestis & turpibus nouerunt, quia illa his sunt præferenda, tamen euentus docuit quam miserè decipiuntur. Nam nemo inter eos Philosophos fuit, qui non aliquo singulari flagitio fuerit confuscatus.

Tertia causa est *ἐκλογὴ τῆς σαρκός*, id est, voluntas carnis, hoc est, cõsensu, in ea, quæ *τὸ διάνοια* concludit ex concupiscentiæ principis. hæc voluntas consummatio peccati est. atque ita videmus quomodo se habeat in peccati ratione partes animæ *διάνοια* & *ἐκλογὴ*: illa quidem vim cogitandi & ratiocinandi habet, sed propter cõcupiscentiæ innatam cæca

& ignara est, donec à Domino illuminetur, ac doceatur: hæc in appetendo posita est, sed propter originale malum, est immoderata & dissoluta, nisi à Domino regatur & cõtineatur. Quia autem ex his duabus facultatibus peccata omnia manant, Sapiens merito precatur in hunc modum, Eccl. 23.2. Quis castigatiōem cogitationi meæ adhibeat, & cordi meo sapiētē institutionē, ne ignorantia meæ multiplicetur, & peccata mea perniciosam accessiōem faciāt? Quod autem castigatiōem cogitationi adhiberi cupit Sapiens, ratio est quia hanc primam actus peccati causam agentem agnoscit. Deinde quia homo non potest facilius seipsum cognoscere, quàm ex cogitatione propria, & sui animi cõsciētia, hinc est quod in alio loco Sapiens dicit, Eccl. 27.5.6. Quæadmodum fortes in excusso cribro remanēt: ita spurcitia hominis in cogitatione ipsius. Fornax probat vasa figuli, homo verò in cogitatione probabitur.

Quarta causa *αἰὼν τῷ κόσμῳ* seculum mundi huius, hoc est, mores hominum sceleratissimi. Nihil enim magis mouet quàm multorum exēpla, præsertim in deteriore parte. Vnde rectè ab Agapeto dictum est: *ἡ κακὴ συνήθεια πονηρίας νομίζει*, hoc est, mala consuetudo malitiæ pabulum est.

Quinta est princeps aeris, qui & multas occasiones & multa scandala obicit hominibus, ut eos præcipitet in foueam exitij.

Has causas cum pij cogitant, armabunt se spiritualibus armis aduersus mundum, carnem, & Sathanam, & simul cogitabunt quanta mala peccatum, præsertim voluntariū secum adferat, quæ cogitatio non parum facit ad retinēdos homines in timore Dei. Et si autem profundissimum pelagus malorum in peccatis exilit, tamen ea ad quinque capita reuocare conabor.

Primū, Peccatum hominis supra modum diabolo, ut pote eius auctori, gratū est, qui facit peccatum, non solum facit voluntatem Diaboli, ut Christus testatur, ut rēctiā circumgestat characterē eius in signum defectiōnis à Deo, & obsequij erga Diabolum: qua re non parum delectatur Satan, qui ut Augustinus ait, *semper praua docet, & turpibus gaudet*. Quantum autem hoc malum sit, quamque indignū homine ad Dei imaginē cõdito, nemo satis cogitare potest, nedum verbis eloqui.

Secundum cum primo coniunctum est, videlicet quod peccatum grauissimè Deum offendat, qui prohibet, odit, & abominatur peccatum. Nam homo per peccatum non solum proditoriè à Deo deficit, & eius legē cõtēnit, verum etiā nefariè se in castra hostis Dei recipit, qua turpissima ingratitude nihil tristius esse potest, hanc ingratiudinē exaggerat Moses Deut. 32.15. cum ita ait: Deum qui te genuit, dereliquisti, & oblitus es Domini creatoris tui.

Tertium nocet cõmittenti. Primū enim homo, qui sciens & volens peccat, gratiā quā habuit ante commissum peccatum, amittit, & quidquid vnquam boni fecit, in summā obliuionē venit apud Deū. Ita enim ait Ezechiel. Si auerterit se iustus à iustitia sua, & fecerit iniquitatē, omnes iustitiæ quas fecit obliuioni tradentur. Deinde peccati cõsuetudo paulatim exacerbat hominem, atque adeo ipsum inecat & decipit, ut nec videat quod rectum est, nec sentiat hamum Diaboli, quo ad mortē trahitur. Nam falsa delectatione cupiditatē auget, & stulta ratiocinatione rationē euertit, ut homo tandem fiat sicut mulus & asinus, in quibus non est intellectus, & de peccato in peccatum ruat, ut sequens peccatum sit antecedētis pœna. Rectissimè ergo monet Sapiens, Eccle. 2.2. cum inquit, tanquā à cõspectu serpentis fuge peccatum, nā si propius accesseris, mordebit te. Hoc dictum ostēdit quā periculosa & perniciosa sit peccandi consuetudo & cõtinnua.

X. iij.



Quatio. Nam cōparat peccatum venenatissimo ser-  
penti, cuius morsus pernitiē adferre potest. Proin-  
de rectē Augustinus: Omnia semina voluptatis  
venenum puta. Et Bernhardus: *Expertia voluptas li-  
benter reperitur, repetita blanditur, consuetudo ligat, ratio  
sopitur, atq. ita ex consuetudine peccandi quodammodo fit  
necessitas.* Vnde Salomō, Prou. 22. In iniquitate sua  
capitur impius, & funibus peccati sui constringetur.  
Et quidē alius ait: Prava consuetudo est veluti lepra  
inueterata, quæ vix curari potest, adhuc quicquid fa-  
cit vel domi vel foris, vel in politica aut Ecclesiasti-  
ca, seu economica administratione homo peccatis  
indulgens, & ruens de peccato in peccatū, est aut pla-  
nè noxiū, aut prorsus inutile. Quædammodū Esaias cō-  
parat opera impiorū ouis apidū & telis arancarū.  
Quid dicā de amarissimo fine hominis, qui malicio-  
sē peccatis indulget, decedet enim ab hac vita mala  
cū concupiscētia, quæ poena quid tristius esse potest?  
Et postea æternis suppliciis tradetur ad iustissimo iu-  
dice. Vnde Archilochus *ἔγδ' αἰσάμεν μὲν τὸν κακὸν*  
*ἀπὸ τῆς αἰσῆς ἀπὸ τῆς αἰσῆς ἀπὸ τῆς αἰσῆς*, hoc est, vnū noui &  
illud quidē magnum, malefacta malefactori graui-  
simis compenstatum iri malis.

Quartū, peccatū sua contagione inficit etiā alios,  
vnde Medea dicit: Ingressus malarum fœminarum  
ad me etiam me deteriore fecerunt. Vt enim qui  
pice contaminatus est, contaminat quicquid attige-  
rit: ita homo malus & peccati pice sordidus, eos qui-  
buscum conuersatur, fœdat.

Quintum peccatum in se abominabile est, quia  
est imago Sathanæ, & turpe, quouis cœno & sterqui-  
lino fœdus. Hinc Petrus peccatores porcis compa-  
rat, quia in peccato veluti in stercore fœdissimo vo-  
lutan<sup>ur</sup>. 2. Per. 2. 22.

Has causas, & hæc mala quæ secū adfert peccatum  
cogitemus, nobisq; dictū patemus, qd Dominus sa-  
nato à se dicit Iohan. 5. 14. Ecce sanus factus es, iam  
amplius noli peccare, ne quid deterius tibi contin-  
gat. Vultus enim iteratū tardius sanatur, & Christus  
Lucæ 11. 26. ait de spiritu malo egresso ab homine,  
qui reuersus assumptis secū alios septē spiritus ne-  
quiores se, & facta sunt nouissima istius hominis  
peiora prioribus.

Ratio petitionis remissionis peccatorū sequitur,  
cū ait: *Secundū misericordiā tuā memento mei tu propter  
bonitatem tuā Domine.* Hæc ratio sumitur ab affectu  
Dei erga homines ipsum inuocantes: memento mei,  
inquit, hoc est, curam mei habe, tanquā pater filij,  
tuere, ignosce peccatis, quia misericors es & bonus  
hæc duæ virtutes, videlicet misericordia & bonitas  
sunt veluti radij quidā diuinæ essentia seu essentia-  
lis bonitatis Dei erga homines. Misericordia, He-  
bræis *Chesed*, est paternus affectus Dei erga homi-  
nes, nā in genere significat *copulā* illā pietatis, qua pa-  
rentes naturaliter tanguntur erga liberos, & vicissim  
liberi erga parentes, hinc ad Deū trāsferitur, & à Pau-  
lo dicitur *gratia pietatis*, cui<sup>9</sup> effect<sup>9</sup> bonitas est, hoc est,  
benignitas, quæ apud Paulum vocatur *χρηστότης*, vi-  
delicet cū Deus ex storga paterna bene facit homi-  
ni, ac eum benignè fouet.

Iā locos huius secundæ partis Psalmi assignemus.  
*Primum*, Vias Domini, id est, voluntatē, promissio-  
nes, & mandata Domini rationis lumine cerni non  
posse. Nam si cernerentur lumine rationis, non per-  
teret David eas sibi monstrari diuinitus.

*Secundus*, Deum ipsum hominib. suas vias patefa-  
cere, & in iis homines deducere ne aberrent. Nā peti-  
tio ostētionis viarū Domini nititur fide, pmissio-

*Tertium*, Deū eorū qui in se sperant, saluatōre esse  
vniciū. Nā cū Deus dicitur Deus salutis, significatū

quod iuxta regulam decreti sui salutem præstet.

*Quartum*, Misericordiā Dei nullis claudī atarū ter-  
minis, sed se extendere in omnes & super omnes o-  
mnīū ætatū homines, qui ad ipsum in veritate cō-  
gūt, hoc enī significatur cū inquit quæ à seculo sunt.

*Quintum*, Deū paratū esse ad ignoscendū omnib.  
iis, qui ex vera fide veniā petunt, apud Deū enim nō  
est *ἡ πόσις καὶ ἡ κρίσις*, vt enim erat paratus ad ignoscendū  
Dauidi petenti: ita & aliis petentibus ignoscit.

*Sextus*, bonitati Dei accepta ferenda esse omnia cō-  
moda, quæ in hac vita & in futura nobis cōtingunt.  
David enim hic ad Deum vt fontem omnis bonita-  
tis confugit.

*Septimus*, Deum non aliter affectum esse erga ho-  
mines pœnitentes, quā pater erga terrimā  
prolem affectus est, id quod hoc loco ex attributis  
Dei colligitur. Vnde monemur nostri officij, vt il-  
lum simili prosequamur storga.

### TERTIA PARS PSALMI.

*Bonus & rectus Dominus propterea doce-  
bit peccatores in via.*

*Diriget afflictos in iudicio, docebit afflictos vias  
suas.*

*Vniuersa via Domini misericordia & veri-  
tas, & custodientibus testamentum eius, & te-  
stimonia eius.*

Hæc tertia Psalmi pars prædicat bonitatem &  
misericordiam Dei, vt eius cogitatione fides excite-  
tur, & confirmetur animus precantis. Supra petiit  
Dauid sibi monstrari & ostendi vias Domini, petiit  
sibi ignosci: hic à natura Dei rationem suæ precatio-  
nis petit. Deus est bonus, ergo errantibus viam mō-  
strabit. Deus est misericors & verax in suis prom-  
issis, ergo pœnitentibus ignoscet, atq; hæc summa est  
huius partis Psalmi, iam propius singula aspiciamus.

Primum tribuit Deo duo Epitheta, cum inquit:

*Bonus & rectus Dominus:* quorum prius causa, post-  
erior effectus est. Bonus dicitur Deus essentia, perle-  
ctione, origine & causa. Essentia bon<sup>9</sup> est Deus, quia  
est essentialis quædā bonitas. Perfectio bonus est,  
quia is solus absolutē est bonus. Origine bonus est  
quia est fons omnis bonitatis in creaturis. Causa de-  
niq; bonus est, quia est causa omnis boni in natura,  
vt Plato rectē dicit. Est enim, vt idem ait, *ἀγαθὸν* bo-  
norū omnīū, *κακόν* verò malorū. Cū autē Deus  
ita bonus sit, nihil potest ab eo proficisci nisi qd bo-  
nū est, malū enim diuinæ naturæ aduersatur. Dein  
de *Rectus* dicitur, hoc est, non defle&ens à recto in  
hanc vel in illam partem propter personā, sed con-  
stans iuxta regulā sui decreti æternā, quæ regula est,  
qd vniuersaliter irascatur peccatis hominū, vniuersa-  
liter quoq; recipiat in gratiā pœnitētes, atq; ita ser-  
uat æquitatē iuxta regulā absq. personarū acceptio-  
ne: Quod si nō faceret, inæqualis esset, atq. adeo ini-  
quus, & iniustus, quod sanē à bonitate eius alienissi-  
mum est. Rectē igitur David ex eo qd bonus sit & rectus  
infect: *propterea docebit peccatores in via:* hoc  
est, monstrabit peccatores viā rectā, quæ est viā  
salutis. Nā qui verē bonus est & rectus, cupit alios  
sibi similes fieri. Cū igitur Deus sit optimus & re-  
ctissimus, non potest aliter fieri, quā vt omnia bo-  
na & recta esse velit, hinc est quod Deus suum ver-  
bum emittat in vniuersum orbem, quo verbo pec-  
catoribus rectam salutis viam monstrat, quam si nō  
ingrediantur homines, suapte culpa pereunt, ingra-  
ti Deo, qui illis rectam viam monstrauit.

Porro



Porrò vt distinguat Dauid inter peccatores contumaces & poenitentes, applicat promissiones poenitentibus hisce verbis: *Diriget afflictos in iudicio, docebit afflictos vias suas*, hoc est, quia Deus bonus est & rectus, suo more agit cum afflictis, id est, poenitentibus, seu vt Christus loquitur, pauperibus spiritu, atque eos suas vias docebit reuocando eos ab errore ad veram scientiam salutis per remissionem peccatorum propter viscera misericordiae suae: atque ita posterior pars versus, interpretatio est prioris partis, seu definitio iudicii Dei in afflictos, hoc est, in pauperes spiritu, quos Christus pronunciat esse beatos, propterea quod eorum sit regnum caelorum. Sed qui fit quod pauperes dicantur qui possident regnum caelorum? Natura sua & sensus sunt pauperissimi. Gratia autem Dei sunt ditissimi, idque cum propter fidem, qua in praesenti vita Christum possident, tum propter spem quam habent de occupando promisso regno, quae sanè spes nequaquam confunder eos. Vt autem de iudicio Dei hunc versum exponerem, & non de iudicio afflictorum, interpretatio addita me monuit.

Porrò vocis huius, iudicij, vsus in scripturis est varius, quem explicare facilius nobis erit, si primum proponamus distinctionem à subiectis petitam, vt deinde membra distinctionis definitionibus illustremus.

Distinctio hæc sit: Iudicium aliud Dei dicitur, aliud hominis. Iudicium Dei propria & naturali, hoc est, prima significatione est sententia diuina, quae ipse Deus, vt iustissimus iudex, alios quidem vt sonites damnat & punit, alios verò vt insonites absoluit & liberat. In hoc iudicio causarum & non personarum ratio habetur: quare semper hoc iudicium iustissimum est. Iudicium Dei triplex esse inuenitur: aliud enim generale, aliud particulare, aliud finale dicitur: quod etiam vniuersale vocant.

Generale iudicium Dei est, quod Deus omnes homines propter peccatum primorum parentum subiecit morti & damnationi. Ab huius iudicii damnatoria sententia liberantur per Christum quotquot in ipsum crediderint, Rom. 5.8.9. &c.

Particulare in genere est constans sententiæ diuinæ in verbo reuelatæ executione, cum in puniendo iustis, tum in liberando misericorditer. Cum ergo Deus punit Pharaonem, & liberat Moysen, vtrumque iudicium Dei est: nam dum punit Pharaonem, exequitur suam sententiam, quam verbo reuelauit de peccata contumaciae. Dum Moysen liberat, exequitur suam sententiam verbo reuelatam, videlicet quod misericordia sua ornet & circumdet timentes se, seu, vt loquitur hic Dauid, afflictos dirigat in iudicio suo, hoc est, doceat eos vias suas iuxta suam promissionem. Breuiter hoc iudicium Dei est mos agendi Deo familiaris & vsitatus iuxta ipsius verbum. Cum igitur innocentes afflictos exaudit, cum oppressos liberat, cum deducit ad inferos & reducit, cum Ecclesiam cruci subiicit, cum expectat hostium poenitentiam, breuiter cum secundum suas promissiones agit, iudicia exercere dicitur Dominus. Ab hac significatione variè transferitur vocabulum iudicij, & in varia significata deducitur. Nam interdum totam iudicij Dei gubernationem, administrationem & functionem, adeoque ipsum administrationis ius significat, idque per Synecdochen, quae partis nomine interdum totum comprehenditur, vt in hoc dicto, Psalm. 72.1. Deus iudicium tuum regis da, & iustitiam tuam filio regis. Interdum rursus non toti, sed totius singulis subiectis partibus tribuitur eadem figura: hinc est quod iudicium Dei

nunc significet ordinationem, Prouerb. 16.11. Regula & statera iudicium sunt Domini, nunc constitutiones & leges. Exodi. 21.1. Hæc sunt iudicia quæ propones eis. Nunc quodlibet verbum Dei, vt in Psalm. 147.20. Iudicia sua manifestauit eis. Nunc opera verbo exalta, Leuit. 18.4. Iudicia mea facietis, hoc est, opera quæ vobis mandavi. Nunc præmium obedientiae, nunc poenam contumaciae.

Finale iudicium, quod vniuersale vocant, exercet filius Dei in extremo die, iuxta formam quam ipse præscribit Matth. 25.

Iudicium hominis, quia homo inconstans est, non potest vna constanti definitione claudi. Quare adhibita distinctione conabimur rem illustrare. Sit ergo iudicium hominis, aut hominis de alio homine, vel de alia quauis re, aut hominis intra se & de seipso.

Iudicium hominis de homine est rursus duplex. Nam vel est hominis iudicij de homine in iudicium adducto, vel hominis non iudicij de homine, aut alia quauis re extra iudicium. Iudicium hominis iudicij est sententia in iudicio prolata, quae iudex hominem vel absoluit, vel damnat. Hoc, cum causarum ratio iuxta legis sententiam habetur, iustum est. Contra verò, cum neglectis causis personæ ratio habetur, iniustum est. Hinc in varia significata deducitur vocabulum, vt nunc significet totam iudicij & magistratus functionem, nunc quilibet eius partes & officia, vt sunt ordinationes magistratus, constitutiones, leges, casus incidentes, id est, causae, & poenae quibus afficiuntur damnati, vt cum dicitur quorum iudicium iustum est, item, qui resistunt potestati, iudicium sibi acquirunt. Hæc significata per tropos, Synecdochen, metonymiam & metalepsin vertuntur.

Iudicium hominis non iudicij de homine vel de alia quauis re, est sententia hominis vel concepta a nimo tantum, vel concepta & prolata simul, siue recta sit, siue iniqua.

Iudicium hominis intra se, vel de seipso, variat pro animi affectione hominis: hinc est quod hoc genus iudicij aliàs verum & rectum, aliàs hypocriticum & falsum sit. Verum est & rectum, cum secundum res ipsas & qualitates animi nostri atque actiones de nobis ipsis iudicium ferimus. Hoc reddimur pauperes spiritu, hoc compellimur ad Christum: huius iudicij pulcherrimam picturam licet in Publicano cernere. Hinc transfertur vocabulum cum ad causas, tum ad effecta, atque adeo ad actiones ipsas, quæ sunt fuga peccati, studium iustitiæ, & pia operatio, vt cum dicitur: feci iudicium & iustitiam, hoc est, declinaui à malo & feci bonum, seu vitium prohibita & feci mandata.

Hypocriticum seu falsum iudicium est, quod iudicamus de nobis ipsis partim ex collatione nostri cum aliis, partim ex larua externorum operum. Huius iudicij exemplum habemus in Phariseo, qui cum intueretur Publicanum, & sua opera cogitaret, se iustum putabat, cum aliena miseria, tum sua, vt ipsi videbatur, iustitia. Hoc iudicij generis homines redduntur superbi, hoc est, à Christo alienantur, atque adeo in damnationem incurrunt. Hactenus de significationibus præcipuis huius vocis iudicij, iam vnde digressi sumus reuertamur.

*Diriget afflictos in iudicio*, hoc est, afflictos sua compassione misericordia, eosque liberabit. Ita enim solent cum afflictis suam opem implorantibus agere, id quod sequenti versu clarius explicat, cum ait: *Propter misericordiam & veritatem*, hoc est, Deus semper ex misericordia recipit in gratiam afflictos, vt euen-



ut euentus promissioni eius respondeat, quod cum fit, & misericors & verax in suis promissis esse deprehenditur, atque ita ut misericordia affectum paternum exprimit: nam videtur hic voce Chesed, quae storga paterna significatur, ut supra docuimus: Ita veritas promissionum infallibile complementum vocatur. Est enim veritas Dei incommutabilis & ita mota.

Qui sunt misericordiae diuinae participes. Verum quia multi sua culpa pereunt iusto Dei iudicio, subiungit David modum applicationis misericordiae diuinae cum inquit: *Custodientibus testamentum eius, & testimonia eius.* Hanc sententiam beata virgo in suo Cantico expressit hisce verbis. Luc. 1.30. Misericordia eius in omnes aetates timentibus ipsum & Christus ait, Ioan. 8.32. Si manseritis in sermone meo, verè discipuli mei eritis, & cognoscetis veritatem, & veritas vos liberabit. Proinde seruare testamentum seu pactum & testimonia Dei, est timere Deum, & manere in veritate, id est ex fide ipsum Deum colere. Nam testamentum seu pactum Dei est stipulatio inter Deum & hominem, videlicet quod ut Deus salutem & vitam promittit, atque adeo recipit hominem in suam tutelam: Ita homo se Deo per fidem committit, atque illi obedientiam promittit iuxta ipsius mandata: quae idem testimonia Dei dicuntur, quia de eius voluntate testantur. Haec proinde conditio pacti imprimis obseruanda est, & rectè distinguenda à conditione legali. Nam legalis conditio impletionem legis exactam & perpetuam requirit. Vnde fit, quod nemo lege saluari possit. At ea conditio quae est Euangelij, est fidei gratuita promissionis, cui obedientia noua coniuncta est, quae est fidei veluti radius quidam. Nam à fide non potest separari spiritus Christi, qui autor & effector est nouae obedientiae, non illius quidem plenae, quam Lex requirit, sed inchoatae tantum, quae placet propter fidem, qua homo iustus consilii coram Deo. Est autem utrumque simul requiritur à parte hominis, fides & obedientia noua, tamen fide sola nitimur, de qua testimonium fert ipsa obedientia, non ergo pactum de quo loquitur David, est Legis impletio, sed fides à qua obedientia erga Deum manat. Sed de hac re paulò post plura dicemus.

Locus de misericordia Dei. Est autem nemo potest, ut Sapiens testatur, misericordias Domini enarrare, tamen vtilissimum, imò maximè necessarium est, quae verbo Dei nobis de misericordia Dei commendatur, cognoscere, cum ut fides nostra habeat quo fulciatur in tot tentationum & malorum procellis, tum ut in nobis augetur erga Deum misericordiarum gratitudo & obedientia in tota vita. Ut autem haec doctrina de misericordia Dei perspicue à nobis tradatur, distinctius de ea dicemus. Nam ut Bernhardus rectè ait, quod particularim distinctum fuerit, legitur dulcius, & melius conseruatur. Sex igitur veluti membra huius doctrinae ordine tractabimus.

I. Repetam definitionem, quae erit veluti basis & fundamentum eorum, quae sequentur.

II. Aliquot dicta Scripturae colligam, quibus misericordia Dei nobis clarè commendatur.

III. Figuras seu typos & exempla eiusdem misericordiae Dei adiungam, ut dicta quasi in tabulis picta reddantur dulciora.

III. Quam latè pateat, quidque efficiat haec misericordia dicemus, ne nos Stoica doctrina de particularitate perturbet.

V. Verum vsum cognitz misericordiae Dei adiciam, quo nobis tanto bono frui liceat.

VI. De abusu detestando misericordiae Dei

admonebo, ut cōtineamur in timore Dei, & ne cum prophano mundo thesaurizemus nobis iram.

### DE PRIMO.

Deus singulari consilio multarum rerum spirituum & caelestium imagines quasdam in creaturis pinxerat, ut ipsis aliquo modo deduceremur in cogitationem diuinarum rerum & caelestium. Nam plurima corporalia sunt, quae quadam analogia nosducunt in adyta sapientiae diuinae. Ita enim placuit optimo Deo nostrae ruditati & infantiae consulere. Sed hic aspectabilis est signum quoddam, & veluti mysterium Solis inuisibilis Iesu Christi. Radij solares bonitatis & misericordiae Dei efficaciam notant, qui spargit in vniuersum orbem suae bonitatis virtutem. Hic ignis visibilis figurat Spiritus sancti efficaciam in cordibus credentium. Coniugium est mysterium arcae copule Christi & Ecclesiae, & multa sunt alia huiusmodi. Ut igitur suum quoque affectum erga homines Dominus pingeret, aliquo modo indidit humanae naturae quandam huius rei imaginem. Nam si illa naturalis, seu intus amor in visceribus parentum erga liberos, est imago animi seu affectus Patris caelestis erga homines, id quod ipse nomine, factus, & exemplo declarat.

Vult appellari Deus misericordiarum, vult nominari misericors & miserator. Sic enim de seipso clamat, Exod. 34.6. Ichoua, Ichoua fortis, misericors & miserator, tardus ad iram, & multus misericordia & veritate. Hic ipse Dominus se *rachum* & *channum* vocat, hoc est, misericordem instar matris erga sobolem, & miseratorem seu beneficium, idque ex mera gratia sine hominis merito & dignitate, quod est planè munificentiae regiae. Jeremiae 3.12. Qui misericors sum, ait Ichoua. hic nomen *Chasid* ponitur, quo significatur, ut supra dictum est, paterna storga erga prolem. Hoc igitur nomen, misericors, est paternae pietatis erga prolem propria appellatio. Proinde cum in nomine communicat Dominus, non vult à se esse alienus. Deinde facto hunc ipsum affectum comprobatur. Quae enim potest esse maior storga, quam filium proprium dare pro redimendis nobis, terque quaterque miseris hominibus?

Exemplum matris mulieris proponit nobis in Esaia, cap. 49.15. Nunquid obliuiscetur mulier infan- tis sui, ita ut non misereatur filij veri sui, & si illa oblita fuerit, non tamen obliuiscar tui. Hic Dominus misericordiam suam erga homines confert storgae maternae, imò eam multis modis anteponebat. Nam ex his quae dicta sunt definitionem misericordiae Dei erga homines extruamus.

Misericordia ergo Dei erga homines est pius affectus in Deo, quo Deus paternè mundum complectitur propter filium, quoque ut parens suam prolem, ita ipse humanum genus tenerimè diligit, afficiturque eius miseria, adeo ut potius filium in mortem dari voluerit pro illo redimendo, quam ut ipsum in peccatis suis periret. Huc illud Pauli pertinet, Rom. 5.8. Commendat Deus erga nos suam charitatem, id est, misericordiam & paternam storgam, quae nos intimè diligit, quod cum adhuc essemus peccatores, Christus pro nobis mortuus est. Huc & illud Ioannis pertinet, cap. 3. vers. 16. Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum vnigenitum daret, ut omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam aeternam. Hanc misericordiam, hunc piuum affectum Dei erga homines Paulus dulcissima voce *ἀγάπη* exprimit, Tit. 3.4. quam Plato definit esse *ἔξω ὑψηλὴν καὶ ἰσὺ ἀνδραγαθῶν*, id est, habitum benefaciendi hominibus.

Verum



Verum cum hanc Apostolus Deo tribuit, affectionem illam paternam Dei notat, qua homines prosequitur, non propter illorum dignitatem, sed propter vngentum Filium Iesum Christum, quæ constituit propitiorem, ut locus foret misericordiae. Iustitia enim Dei non permittebat fieri reconciliationem sine iusta compensatione iniuriæ. Dedit proinde filium quo satisfaceret iustitiæ, ut locus esset misericordiae.

## DE SECVNDO.

1. Inter oracula de misericordia Dei primum occurrit vox Dei ad Moysen Exodi. 34. 6. Et transiens Iehoua ante Moysen clamauit: Iehoua, Iehoua, fortis, misericors & miserator, tardus ad iram, & multus misericordia & veritate, seruans misericordiam milibus, auferens iniquitatem & prauaricationes & peccatum.

2. Deuterono. 4. 31. Deus misericors est, Iehoua Deus tuus non derelinquet te, nec disperdet te, neque obliuiscetur pacti patrum tuorum, de quo iurauit illis (scilicet si reuerfus fueris ad Iehouam Deum tuum, & parueris voci illius.)

3. Deuterono. 7. 9. Scies quod Iehoua Deus tuus est Deus, Deus fidelis, custodiens pactum & misericordiam diligentibus se, & custodientibus præcepta sua usque ad mille generationes. Ibidem: Custodiat Iehoua Deus tuus tibi pactum & misericordiam, de qua iurauit Patribus tuis. In Psalmis plurima sunt Encomia misericordiae Dei, ex quibus pauca ascribam.

4. Psalmo 86. 5. Tu Domine bonus & parcens, & multus misericordia omnibus inuocantibus te. Ibidem, 15. Et tu Domine es misericors & clemens, & longus ad iram, & multus misericordia & veritate.

5. Psal. 103. 4. 6. 11. Misericors & miserator Iehoua, longus ira & multus misericordia, non in seculum contendit, nec in seculum seruat iram, non secundum peccata nostra fecit nobis, neque secundum iniquitates nostras retribuit nobis. Quoniam secundum altitudinem cæli super terram roborauit misericordiam suam super timentes se. Quantum distat oriens ab occidente, distat se cit ad nobis prauaricationes nostras. Quomodo miseratur Pater filiorum, miseretur Iehoua timentium se.

6. Psal. 117. 1. Laudate Dominum omnes gentes, & collaudate eum omnes populi, quoniam confirmata est super nos misericordia eius, & veritas Domini manet in æternum.

7. Psal. 118. 5. Magna est super cælos misericordia tua, & usque ad nubes veritas tua.

8. Psal. 145. 8. Misericors & miserator Dominus, tardus ad iram, & multus misericors. Bonus Dominus omnibus, & miserationes eius super omnia opera eius.

9. Psal. 136. Longum textitur Encomion misericordiae Dei, in quo Psalmo singuli versus clauduntur hoc hemistichio: quoniam in æternum misericordia eius. Sed quid multis? Totus Psalmorum liber nihil aliud est, quam bonitatis & misericordiae Dei prædicatio.

10. Esaiæ 54. 10. Montes commouebuntur, & colles contremiscent, misericordia autem mea non recedet a te & sedus pacis meæ non commouebitur, dicit miserator tuus Iehoua.

11. Ibidem: In momento iræ abscondi faciem meam ad momentū ad te, at in misericordia sempiterna misertus sum tui, dixit redemptor tuus Iehoua.

12. Esaiæ. 55. 7. Derelinquat impius viam suam, & vir iniquus cogitationes suas, reuertaturque ad Dominum, & miserebitur eius, & ad Deum nostrum, quoniam multus est misericordia ad remittendum.

13. Iere. 3. 22. Threnorum: Misericordiae Domini sunt, quod non simus consumpti, quia non defecerunt misericordiae eius.

14. Item, vers. 32. Nam si dolore affecerit, miserebitur secundum multitudinem misericordiarum suarum.

15. Iohelis 2. 9. Conuertimini ad Iehoua Deum vestrum, quia misericors est & miserator, longanimis & multæ misericordiae, & pœnitet super malum.

16. Iona 4. 2. Scio quod tu Deus clemens & miserator es, patiens & multæ miserationis.

Breuitur, omnes conciones Prophetarum quibus inuitant homines ad pœnitentiā & conuersionem, sunt Encomia misericordiae Dei: nam Dei misericordia est fundamentum pœnitentiæ. In nouo Testamento sunt hæc inter alia multa.

1. In Cantico virginis Luca 2. 50. Misericordia eius in omnes generationes timentibus ipsum.

Ex nouo Testamento.

2. Ad Corinth. 2. 13. Benedictus Deus & Pater Domini nostri Iesu Christi, Pater misericordiarum, & Deus omnis consolationis.

3. Ad Ephes. 2. 4. Deus diues est in misericordia.

4. Petri 1. 3. Benedictus Deus & Pater Domini nostri Iesu Christi, qui secundum magnam misericordiam suam regnauit nos in spem viam.

5. Ad Titum 3. 5. Quando benignitas & gratia apparuit saluatori Dei, non ex operibus iustitiarum quæ fecimus nos, sed secundum suam misericordiam seruauit nos.

## DE TERTIO.

Iam figuras & exempla misericordiae Dei videamus, quo dicta quæ recitauimus, tanquam in tabulis expressa conspiciantur. Nulla enim ratio ducendi accommodatio est, quàm cum dicta de rebus, ceu regulæ accommodentur exemplis, & exempla regulis.

Figura insignes misericordiae Dei

Omnium pulcherrima imago afficitus Paterni Dei erga homines Luca 15. 11. & c. in parabola de prodigo filio nobis proponitur. Qui filius postquam omnia turpiter dissipasset, ad Patrem reuertitur, sola bonitatis paternæ cogitatione fretus. Exilium autem enim se paternæ viscera sua miseria posse permouere ad misericordiam, quod & factum est. Nam cum adhuc abesset longè, vidit eum Pater ipse, ac miseria motus occurrit, incidit in collum filii, osculatus est eum. Ecce quomodo in Patre misericordiae affectus exercitatur erga pœnitentem Filium. Vex filii pœnitentis contuit paternæ viscera, Filius facit se indignum esse, ut pro filio habeatur, regat ut in numero seruorum censeatur. Sed quid Pater? Iubet primum stolam adferri, maciat vitulum faginatū, chorum congregat, aduocat amicos, facit epulum magnū. Quare? Quia hic Filius meus, inquit, mortuus fuerat, & reuixit, perierat, & inuentus est. Hic Filius prodigus typus est peccatoris, Pater occurrens & eum amplexus imago Dei Patris est, qui non seculus afficitur erga pœnitentem peccatorem, quàm Pater optimus erga respicientem filium & implorantem gratiam. Hic nulla merita sunt in Filio nisi mortis, quam ut deuitet, ad Patrem confugit. Sic quilibet peccator secum circumfert merita mortis,

1. Filius prodigus.

Typus peccatoris & veritas



sed si per penitentiam ad clementissimum patrem redierit, vitam inueniet, & redeunti pater occurrit, in cuius occurso consolatio est, & in complexu summa clementia & misericordia. Hæc proinde pictura dulcissima est, in qua paternus animus Dei erga homines tanquam in imagine repræsentatur, & commendatur. Pharisei murmurabant, quod Christus peccatores reciperet & vesceretur cum iis. Sed Christus hac pictura animum cœlestis Patris declarans, eorum coarguit vanitatem. Iam cum in Deo non sit *penitentia*, nullus quantumvis enormis peccator esse potest, qui non recipiatur in gratiam, modò ad misericordiam paternam confugerit.

2. Ovis perditus. Huic typo persimilis & ille est, de perdita oue, quam nonaginta nouem relictis in deserto pastor quærit sollicitus, & inuentam imponit humeris cum gaudio, veniensque domum conuocat amicos & vicinos, ac dicit eis: Congratulamini mihi, nam inueni ouem, quæ perierat. Dico vobis ait Dominus, Luc. 15. 7. Ita gaudium erit in cœlo super vno peccatore resipiscente. *Gaudemus ergo, ait Ambrosius, quoniam ouis illa, quæ perierat in Adam, leuatur in Christo.*

3. Drachma amissa. Eodem pertinet parabola de drachma amissa, quam mulier accensa luce quærit & super inuenta lætatur. Mulier hæc Deum figurat, Lumen accensum prædicationem Euangelij, drachma hominem in quo erat imago Dei inculpta. *Non mediocriter, ait Ambrosius, hæc drachma est, in qua Principis est figura.* Hæc figura luto peccati obducta, à Christo rursus reparatur in iis, qui se inueniri permittunt, id est, qui vocantem Christum, & inuitantem ad penitentiam audiunt. Sic enim dicit, Math. 9. 13. non veni vocatum iustos, sed peccatores ad penitentiam. Item venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, ego reficiam vos. Math. 11. 28.

Exempla. 1. Adam & Eva. Hæc typis subiciamus exempli, inter quæ primum locum occupat misericordia Adamo & Eue exhibitæ. Hos enim etiam maximos peccatores, qui proditoriè à Deo suo creatore defecerunt, Deus ex mera sua misericordia erexit, data promissione de semine contrituro caput Serpentis, quæ sanè misericordia non pertinet ad solum Adam aut Eua, sed ad totum genus humanum. Quod ut in Adam lapsus est, ita etiam in Christo gratiæ & misericordiæ promissionem accepit. Huc pertinet illud Pauli, Rom. 11. 32. Concluit Deus omnia sub peccato, ut omnium misereatur. Hic Apostolus ut vniuersalem reatum facit, iracundiam vniuersalem misericordiam. Nam particula vniuersalis & distribuens æquè latè in utroque membro accipienda est, ut sciamus Deum misericordem esse erga omnes, non minus quàm fuit erga primum parentem nostrum, in quo rei facti sumus & conclusi sub peccato: hoc multis declaratur exemplis. Nulli enim vnquam, qui veniam peccatorum petierunt, passi sunt repulsam. Si peccatum magnum est, misericordia prædicat magnæ si multum, miserationes Dei infinitæ sunt: si antiquum, misericordia Dei ab æterno est: si nouum, nouæ sunt misericordiæ Domini quolibet manet historia vetus & noua infinitis exemplis abundat.

2. Dauid. Dauid præstantem ciuem nefariè prodidit & vxorem eius nequiter stuprauit, sed confugiens ad misericordiam Dei veniam impetrat.

3. Manasses. Manasses post usum Prophetarum sanguinem, post institutum idolorum turpissimum cultum, & postquam repleuisset totam Ierusalem omni iniquitate, capitur ab hoste, conicitur in carcerem, in carcere fleuit gēna sua coram Deo, confugit ad

misericordiam, & in gratiam recipitur, quantumuis ipsius peccata superauerunt, ut ipse fateatur, arenam maris.

Latro in cruce pendens audit: Hodie mecum eris in Paradiso. Verum ne prolixiorum in enumeratione exemplorum, verba Bernhardi ascribam, qui filium Dei alloquitur in hunc modum: *Omnino propter mansuetudinem, quæ de te prædicatur, curamus post te Domine Iesu, audientes, quod non spernas pauperem, peccatorem non horreas, non horruisti confidentem Latronem, non lachrymantem peccatricem, non Cananæam supplicantem, non deprehensam adulterum, non sedentem in telonio, non supplicantem publicanum, non negantem discipulum, non persecutorem discipulum Paulum, non ipsos crucifixores tuos.* Et paulò post applicans exempla, addit: *Quamobrem quisquis pro peccatis compunctus est, & fuit iustitiam, credat in te, qui iustificas impium, & solum iustificatus per fidem, pacem habebit ad Deum.* hæc ille. Breuiter, nullus vnquam inuentus fuit peccator, cui petenti gratia negata est. Stat enim firmum & immotum hoc principium, Cor contritum & humilium, Deus, non despicis. Psal. 51. 19.

#### DE QVARTO.

Quàm latè pateat misericordia Dei, quidue efficiat, dictum esset satis in secundo & tertio membro, nisi hostes quidam gratiæ rem in angustum & arctum cogerent. Nolunt enim gratiam & misericordiam Dei patere omnibus, sed quibuscumque tantum destinari. Quid autem his opponendum sit, primum quid misericordia Dei efficiat, breuiter & summatim perstrinxero, monstrabo. Si vno verbo dixerò, misericordia Dei omnia nobis donari, cum quæ ad præsentem vitam, tum quæ ad futuram gloriam pertinent, rem totam quidem expediant, sed non tam explicatè omnia intelligentur. Veteres Theologi summatim hæc docent: Misericordia Domini, inquit, visitat & inspirat, ut tangamur dolore peccati, ut fugiamus ad misericordiam. Vnde Bernhardus: *Visitauit & immutauit cor meum, ut amara fierent, quæ mihi prius erant dulcia. Visitauit me, ut vulnera meorum sensissem peccatorum.* Expectat penitentiam, iuxta illud ad Rom. 2. 4. An ignoras quod benignitas Dei te inuitet ad penitentiam. Huc illud Bernhardi pertinet: *Quantum benigna & suauis misericordia tua, ego peccabam & in dissimulabas, non continebam me a sceleribus, & in abscondebam te a verberibus.* Sustinet conuersos & eos quasi sulcit, ne prorsus deficiant. Psalms. 94. 17. Nisi Dominus auxilium mihi fuisset, breui habitasset in silentio anima mea. Hinc est quod Theologi quadruplicem modum misericordiæ Dei faciunt: Ut sit inspirans, præueniens, concomitans & subsequens: hæc sanè distinctione modorum misericordiæ Dei, nihil aliud volunt, quàm principium, progressum, medium & consummationem in negotio salutis soli misericordiæ Dei tribuenda esse. Augustinus in hunc modum de effectibus misericordiæ Dei scribit, *Osutres mei, quid Christum incarnauit nisi misericordia Dei? Quid subiecit nostra miseria, nisi sola clementia? O beatæ misericordiæ, quæ sola commercium nostra salutis agnouit. Sola in misericordia ad Deum Dirigit hominem, sola ad Deum deducit hominem, hæc est sola mediatrix angelos consolans, hæc disunidos copulat, hæc sola Deum humilians, hominem sublimat. O quam pia sit Dei descensio, ut nostra esset gloriosa assumptio. O grandis misericordia, infirma, Tu sola potuisti trahere Deum de cælo*



Deum de cælo ad terram, & nos de exilio ad regnum eligere. O magnum misericordiae vinculum, quo Deus ligari voluit & potuit, & homo ligatus vincula iniquitatis dirumpit. O homo si tuam considerares miseriam & opera Dei erga te, non inuenires nisi misericordiam. Misericordia est si flagellat Deus, ut emendet, si à peccato per tribulationem liberat, si hypocritas & tyrannos regnare permittit. Hæc Augustinus. Si quis autem velit exactius videre, quid faciat misericordia Dei, seipsum inspiciat, seipsum examinet, conferat præterita cum præsentibus & præsentia cum præteritis, quod si fecerit, verè dicturus est cum Dauide, misericordia Domini abyssus multa. Item, Misericordia Domini plena est terra.

Porro quouque se extendat misericordia Dei, satis dictum est, nisi hostibus misericordie Dei esset respondendum. Nos ex verbo Dei affirmamus misericordiam Dei extendere se ad omnes omnium ætatum homines, hoc est, Deum ex mera sua bonitate omnibus offerre gratiam, & velle omnium salutem ex gratuita sua misericordia. Nec vllum hominem ad certam damnationem creasse. Immo enim est, quod dicit Sapiens: Deus nō est author mortis, nec virorum interitu deletatur. Verum hic antiquus serpens hostis humani generis Sophistica sua conatur nobis aliud persuadere, & occultè hominibus obijcit desperationis occasionem, cum negat gratiā & misericordiam Dei vniuersalem esse. Sed Diabolice Sophisticæ quatuor opponamus. 1. Missionem Filij in mundum, ut saluaret quod perierat. 2. Promissionem vniuersalem, qua omnibus & singulis offertur gratia & misericordia: Proclamare (ait Dominus) Euangelium omni creaturæ. 3. Mandatam vniuersale, quo omnes & singuli iubentur Christū audire & in eum credere. 4. Obligationem gratiæ vniuersalem, quæ gentibus omnibus offertur ex mandato Christi, qui iubet baptizari omnes gentes. Verum quia de his quatuor in commentarijs nostris in Epistolā ad Ephē. dictum est capite primo, nolo hic prolixior esse.

Quod autem multi damnantur, idè sit, quia multi non agnoscunt veritatem Dei, multi dexterā Dei sibi porrectam apprehendere nolunt, multi vocantem Christum audire recusant. Contemnunt mandatum Dei, abijciunt gratiam, propter hanc contumaciam iustissimo Dei iudicio damnantur. Quemadmodū enim hic sol aspectabilis omnibus lucet, & natura sua in omnia spargit radios claritatis suæ, sed is tamen, qui fugit Solem, vel oculos avertit, aut cæcus est, lucis Solaris non fit particeps, cuius culpa? Certè non Solis, qui à nemine retrahit suos radios, sed sua propria proteruita, qua Solem auertatur: ad eundem modum Deus, apud quem est misericordia & copiosa redemptio, suum verbum in totū mundum emittit, iubet ut audiant Filium, offert omnibus gratiam Verbo & Sacramentis. Verum hīc, qui verbum Dei contemnunt & obediēte recusant, vult in sua contumacia perire iustè, quos ex misericordia & bonitate saluos voluisset. Terrenus pater vult ex storga naturali liberos suos beatos & felices fore sed cum hac conditione, si boni & probi fuerint. nam contumaces & incorrigibiles hereditate excludit. Rex mundanus iustus & bonus suos subditos vult omnes incolumes & saluos esse, sed per Legis suæ obseruantiam, iuxta cuius præscriptum viuere subditos oportet. Verum si quis petulantia Regem contempserit, vult cum Rex perire, vel de medio tolli quem alioqui, si legis obseruans fuisset, voluisset saluum & felicem: Sic etiam Deus contemptores sui verbi iustè punit, quos saluos

voluisset, si suo verbo obtemperassent. Et ut bonus artifex finem sui operis ob oculos habet, dum aliquod opus molitur. Sed si quod vas fractum fuerit, illud abiicit, aut si fieri potest, de nouo facit. Sic & Deus finem, creationis hominis intuetur, videlicet ut homo sit templum Dei, illum celebrans. Verum si homo Deo non obtemperat, aut abiicitur à Deo, aut expectatur pœnitentia, qua quasi nouus prodit homo Nemo proinde Deum accuset, si perit. Nemo hoc fati tribuat, sed potius suo fatuo iudicio ascribat, quo mortem anteponit vitæ, & infernum cælo. Et cogitet vnusquisque nullum peccatum grauius esse, quàm Deum inæqualem putare, atque idè reculare pœnitentiam & desperare de venia. Obiectiones aduersariorum non est quod moremur, postquam nobis de veritate Dei immota constat.

## DE QVINTO.

Vfus doctrinæ de misericordia Dei, etsi multiplex atque adè in tota vita eiusque partibus omnibus perpetuus est, tamen quo nobis dulcius frui liceat hoc tanto bono, quosdam vnus recitabo, & potissimum quinque, qui sunt etiam præcipui.

Primus in conuersione peccatoris conspiciatur.

Secundus in preceatione.

Tertius in quotidiana pœnitentia.

Quartus, in externa hominum conuersione.

Quintus in agone mortis, in quo animæ archora quædam sacra existit, misericordie Dei cogitatio.

Primus vsus est in conuersione peccatoris ad Deum: quæ conuersio fieri nullo modo potest sine misericordie Dei noticia, quæ fundamentum est, veræ & salutaris conuersionis. Cum homo accusatur à Lege, propter suam transgressionem, venit in uoticiam peccati: ex noticia peccati venit in cognitionem iusti iudicij Dei in peccatores. Ex hac cognitione omnino in desperationem ruit, si solā Legem intueatur. Nam Lex ipsa omnē hominē absq; omni exceptione obligat, vel ad obedientiam, quæ in hac vita impossibilis est, vel ad pœnam, quæ est maledictio, iuxta hanc Legis damnatoriam sententiam: Maledictus omnis, qui non fecerit ea, quæ scripta sunt in Lege Domini Deut. 27. 26.

De conuersione hominis ad Deum per fidem in Christum nihil agit Lex, ut quæ iram & non misericordiam operatur. Opus est igitur noticia misericordie Dei ad pœnitentiam seu conuersionem, quæ sanè noticia Euangelij propria est. Nam Euangelium monstrat nobis Christū, in quo nos diligat Pater, ac misericordia planè paterna cōplectitur. Hoc discrimen inter Legis noticiam & Euangelij clarissimè ostenditur Ezech. 33. 10. 11. vbi populus postquā accusatus est à Propheta propter Legis diuinæ transgressionem, in hanc desperationis vocem erupit: Iniquitates nostræ & peccata nostra super nos sunt, & in ipsis nos tabescimus, quomodo ergo viuere poterimus? Dic ad eos, ait Dominus ad Prophetā: Viuo ego, nolo mortem peccatoris, sed magis ut conuertatur ac viuat. Hic clarè duo videmus, primum, quòd ex Legis doctrina nō sit per se initium

I. Conuersio peccatoris ad Deum.

Hic opus est noticia misericordie Dei per Euangelium.

Testimonium.

Y. j.



conuersionis, (sed per accidens) verum desperationis potius. Deinde quoddam ex noticia voluntas Dei nolentis mortem peccatoris, sed vitam volentis, initium capiat salutaris conuersio. Simile exemplum videmus in Actis Apostolicis capite 2. Postquam enim Petrus longa concione accusasset peccatum Iudaeorum, qui occiderunt Christum, atque eos primam & secundam Tabulam reos peregrisset, veniunt in cognitionem peccati iustique iudicii Dei, adeo ut compuncti corde in desperationis periculum inciderint, id quod ex ipsorum verbis patet. Dicunt enim Petro & alij Apostolis, Quid faciemus viri fratres? ac si dicerent: nos ex concione Petri intelligimus nos reos esse, atque adeo nos iuste damnari agnoscimus, nec videmus ullum effugium, quin in damnationis malum incurramus, quid ergo nobis consilij datis? huc usque concione Legis perducti sunt Iudaei. sed quid ad hoc Petrus? *Ἰστα νόστα*, inquit, hoc est, poenitentiam agite, seu conuertimini, & baptizetur unusquisque vestrum in nomine Iesu in remissionem peccatorum: haec concio longe alia est, quam prior fuit. In priori non facta est poenitentiae & conuersionis mentio, sed postquam malleo Legis corda eorum sunt pulsata, aperitur illis thesaurus misericordiae, & iubentur respicere. Nam Christus illis proponitur, in quo & Pater placatus est, & recipitur gratia ex misericordia omnes verè poenitentes seu respicientes. Breuiter, Vox Legis maledictos pronunciat transgressores omnes sine exceptione. Sed Euangelium restringit Legis sententiam. cum inquit, Nisi egeritis poenitentiam, hoc est, nisi per fidem conuersi fueritis, freti bonitate & misericordia Dei propter Christum. Hoc discrimen inter praedicationem Legis arguentis peccata & praedicationem conuersionis obseruatur in omnibus Prophetis & Apostolicis concionibus. Summa huc redit, quod ex Lege sit noticia peccati, irae & mortis. Ex Euangelio autem noticia iulliciae, gratiae seu misericordiae & vite, sine qua noticia conuersio inchoari non potest, vel in hunc modum: iniquitatum noticia, quae est ex Legis praedicatione, ad compunctionem impellit. Cognitio autem fœderis (cuius sponsor est Christus Dominus) quae est misericordiae promissae cognitio, ad conuersionem inuitat. Ex hisce patet, quod locum Lex in praedicatione conuersionis habet: non praedicat ipsam conuersionem, sed tantum ad conuersionem praeparat. Dum hominum iniquitatem ponit ob oculos, eisque cominatur aeternas poenas propter transgressionem Legis diuinæ, iuxta illud Ieremiae Threnorum 2. 14. Prophetæ tui non aperiabant tibi peccata tua, ut te ad poenitentiam prouocarent. Hic videmus aperte distingui Legem & conuersionis doctrinam, ut destinatum & finem. Illam iram ostendit ut terrorem inculcat. Haec gratia proponit, ut à terrore liberet. Verumque pulcherrime pingitur Luc. 15. 11. in Acolasto, hic primū fame magistra sentit suū malum. Ita nos lege magistra intelligimus nostrā damnationē. Deinde spes melioris fortunæ, si ad patrem redierit, animū respicienti iuueni dedit. Ita nos cogitatione misericordiae, quam nobis praedicat Euangelium, re vocamur à desperatione ad respicientiam. Proinde quemadmodum hic iuuenis paterni affectus fiducia, ad quaerendam conciliationem erigitur: Ita nobis conuersionis sit initium oportet diuinæ misericordiae agnitio, quae nos ad bene sperandum excitet. Ambrosius: *Nemo poenitentiam agere potest, nisi qui sperat indulgentiam.* Hanc autem nemo potest sperare, nisi qui Deum misericordem esse agnoscit. Augustinus: *Non*

Legis & Euangelij discrimine.

Lex tantum ad conuersionem praeparat.

Euangelium est doctrina conuersionis & gratiae.

Exemplum.

solum cum agitur poenitentia, verum etiam ut agatur, Dei misericordia est necessaria. Ex his patet, quod quis sit usus misericordiae Dei in poenitentia seu conuersione peccatoris.

Porro quia dicimus misericordiam Dei causam poenitentiae esse, & hanc praedicari in Euangelio, & non in Lege, sunt qui nostram sententiam conuellerent conantur, affirmantes legis esse praedicare poenitentiam, quam Prophetæ conuersionem nominant, & non Euangelij. Et nituntur hoc potissimum fundamentum: Lex accusat peccatum, igitur praedicat poenitentiam. Sed falluntur, cum idem putant esse accusare peccatum, & praedicare poenitentiam. nam haec differunt, ut destinatum & finis, ut praeparatio necessaria ad rem, & res ipsa. Lex enim dum accusat peccatum, vulnus ostendit & mortem proponit, ut nobis medici manus fiat gravior & acceptior. hoc ex superioribus clare patet.

Usus varius vocabuli poenitentiae disputationi locum fecit, quare ut sine errore respondeamus aduersariis, usus vocabuli explicandus est. Latium vocabulum poenitentia, & *ἡ μετανοια*. Graecum, quo vsus sunt Euangelistae, multum differunt. Poenitentiae enim vox propriissime displicentiam facti significat, qualis esse potest in omni homine, quem poenitet sui facti, siue ob turpitudinem eius, siue ob poenam quae factum iniuste comitatur, siue quamcunque aliam ob causam. In hac propria significatione plerumque Doctores Ecclesiae hanc vocem poenitentiae accipiunt, respicientes ad *ἡ μετανοια* vocabuli potius, quam ad vocabulum Graecum *ἡ μετανοια*. Et si autem fateor hanc poenitentiam necessariam esse ad conuersionem, nego tamen ipsam conuersionem in ea sitam esse. Nam potest talis poenitentia etiam esse in impijs, ut Cain, Iuda & alij. Hoc poenitentiae genus sola Lex directe & proprie praedicat. Directe & proprie dico, quia Euangelium per accidens peccatum arguit & accusat, ut lux tenebras, virtus vitium, vita mortem, pulchra turpia, &c. Lex verò proprie & directe, quod cum negaret Islebius disputans poenitentiam hanc contritionis ex violatione filij (ut loquebatur) praedicandam esse, ipsamque Legem moralem cum ipso Mose ab Ecclesia Dei reiciendam esse, iuste à Luthero & Philippo reprehenditur, ut Legis diuinæ contemptor. Quare & Antinomus à Luthero nominatus est. Sciant proinde studiosi in tota illa disputatione Lutheri contra Antinomos poenitentiae vocabulum non pro conuersione, quae *ἡ μετανοια* dicitur, & redditur à veteri interprete poenitentia, accipi, sed pro displicentia facti, quam contritionem vocant. Ceterum quia haec poenitentia contritionis via est ad conuersionem, & praeparatio quaedam necessaria, placuit Ecclesiasticis scriptoribus per Synecdochem vocabulum vsurpare, ut complectatur poenitentia, cum dolore antecedentem, qui excitatur per Legem, tum conuersionem ipsam, quae est fidei per Euangelij praedicationem, & studium nouae obedientiae, quod cum conuersione coniunctum est. Non enim potest Spiritus fidei esse sine moribus spiritualibus, qui sunt inchoatio nouae obedientiae. Hinc est, quod tres partes poenitentiae numerent, videlicet, Contritionem, Fidem, & nouam obedientiam.

Contritio ipsa per se sine fide non est bonum opus Deo placens, sed est poenae quoddam initium in mente

Ad hoc qui poenitentiam vocat, quod significat.

Partes poenitentiae.

Partes poenitentiae.

Partes poenitentiae.

Partes poenitentiae.

Partes poenitentiae.

Partes poenitentiae.

Partes poenitentiae.

Partes poenitentiae.



mente sibi malè conscia, vt in Cain, Iuda & alijs multis. In motum enim stat hoc principium: Impossibile est Deo placere sine fide. Heb. 11.6. Et quicquid nō est ex fide peccatū est. Ro. 14.23. Verū ubi ad contritionē accesserit spes veniæ seu fides per prædicationem Euangelij, Contritio sit sacrificium Deo gratissimum, iuxta illud, Psal. 51.19. Sacrificium Deo Spiritus contribulatus, cor contritum & humiliatū Deus non despiciet. Et Esaiæ 66.2. Ad quem respiciā nisi ad pauperculū & contritum spiritum. Et Christus Matth. 5.3. Beati pauperes spiritu. Cū hac cōnexionē contritionis & fidei seu conuersionis, cōiunctum est etiam studium nouæ obedientiæ, iuxta præcepta Decalogi, quod sane studium placet propter fidem sine qua nulla vera obedientia inchoari potest, atque ita Ecclesiastici doctores sæpe vocabulū pœnitentiæ per Synecdochem accipiunt, ad quā docendam pertinet totum Ecclesiæ ministerium. nam contritio per Legem excitatur, fides ex auditu Euangelij nascitur, noua obedientia ab vtraque doctrina dependet, nempe Legis & Euangelij. nam vt Lex docet, quæ opera Deus requirit: ita Euangelium ostendit quomodo inchoantur & placeant.

Tertio est, & pœnitentia quædam quotidiana & perpetua sanctorum. nam cū iuxta dictū Sapientis, septies in die cadit iustus & refurgit, opus est quotidiana agnitione peccatorum & fide, qua statuitur remitti peccata. Hinc Hieronymus: *Septies in die cadit iustus, Si iustus, quomodo cadit? Si cadit, quomodo iustus? Sed iusti vocabulum non amittit, qui per pœnitentiam semper refurgit.* Huc pertinet oratio Sanctorum: Remittenobis debita nostra. Sed discernendum est inter peccata, quibus excutitur fides, & cum quibus fides stare potest. Peccata voluntaria & contra conscientiam commissa, fidem omnino extinguunt, & Spiritum sanctum excutunt, atque adeo hominem de nouo obligant ad æternas pœnas, nisi rursus conuertatur. Peccata multa ignorantia, quæ à nobis nō cogitantibus committuntur nec Spiritum sanctum excutunt, nec fidem extinguunt, sed remittuntur sanctis propter Filium. Propter hæc peccata opus est perpetua pœnitentia, quæ absoluitur mortificatione & viuificatione, de qua copiose Paulus disputat Roma. 6.

*Metanoia*, quam non satis apto vocabulo reddunt pœnitentiam, nonnulli rectius respicientiam, non habet nomen propriè à displicentia facti, sed à mutatione mentis, quæ est conuersio ad Deum per fidem in Iesum Christum. nam fide sola homo se ad Deum conuertit, & hanc ob causam Iohannes Euangelista, quoties de conuersione agit, vtitur vocabulo fidei. Hebræi cōuersionis vocabulo vsi sunt, quod congruit cum Græca appellatione, nisi quod vox Græca *μετάνοια*, clarius explicet conuersionis formam, videlicet, quod non sit corporis aut pedū reflexus, sed mentis mutatio, scilicet per fidem in gratitiam promissionem remissionis peccatorum, atque ideo dicuntur Euangelistæ prædicare pœnitentiam in remissionem peccatorum. Et Christus ait: Oportet in nomine meo prædicari *μετάνοιαν*, hoc est, conuersionem, & remissionem peccatorum omnibus gentibus, atque ita *μετάνοια* seu conuersio & remissio peccatorum cōiuncta sunt, vt sciatur vtrumque, & quod offerat Euangelium, & quinam capaces sint beneficiorum Euangelij. Forma igitur pœnitentiæ salutaris cū sit conuersio per fidem, rectissime & propriissime definitur Euangelium esse vniuersalis prædicatio pœnitentiæ & remissionis peccatorum. Qui autem contendunt prædicationem pœnitentiæ, quæ est conuersio per fidem ad Legē

referendam esse, tollunt præcipuam consolationē Euangelij, videlicet, quod Euangelium concione tur de vniuersali gratia & misericordia Dei, cuius omnes pœnitentes, hoc est, conuersi verè redduntur participes. Nam cū dicit Christus Luc. 24.47. Oportet in nomine meo prædicari *μετάνοιαν* & remissionem peccatorum in omnes gentes, summa consolatio proponitur in particula vniuersali & distributiuā, siquidem cū omnibus mādatur prædicari in nomine suo pœnitentiam, offert omnibus remissionem peccatorum, cum qua coniuncta est iustificatio, donatio Spiritus sancti, & inchoatio vitæ æternæ.

Quod autem quidam affirmant *μετάνοιαν* aliquando significare displicentiam facti, qualis esse potest in impijs, id non nego, sed tantum eius propriam significationem defendo, quæ est in Euangelicis historijs, & in actis Apostolicis, qua Apostoli reddiderunt vocem Hebraicam *Thesuba*, id est, conuersionem.

Ex his constare putō verissimum esse quod posuimus, videlicet, quod misericordia sit fundamentum pœnitentiæ seu conuersionis. Deinde, quod immota sit definitio Euangelij, cū definitur esse vniuersalis prædicatio pœnitentiæ & remissionis peccatorum in nomine Christi. Præterea quod Legi Dei tribuendus sit locus & ante conuersionem, vt homo præparetur, vt Ieremias loquitur, ad pœnitentiam: & post conuersionem, vt sit norma nouæ vitæ & obedientiæ Dei ex fide præstandæ. Dānamus igitur Antinomus, qui Legis prædicationi in Ecclesia nullum locum relinquunt.

Secundus vsus cognitæ misericordiæ Dei in orationibus sanctorum locum habet, nullus enim vquam orare Deum rectè potest, nisi qui statuit Deū misericordem esse, & placatum propter Filium. Per hunc enim vt patres veteris Testamenti, ita & nos habemus accessum ad Patrem. Hoc ipsum Dominus indicat, in forma precandi, quam suis commendauit discipulis: ita enim iubet, vt dicamus: Pater noster, qui es in cælis, &c. hæc paterna compellatio misericordiæ Dei est confessio, qua inter precandum nitimur, & simul includit fiduciam Mediatoris. Exempla plurima in scripturis se offerunt. Dauid in plerisque Psalmis fidem suam erigit fiducia misericordiæ, & vt alios locos omitterem, ita præcatur in Psalmo 51.2. Misere mei deus, secundum misericordiam tuam, & secundum multitudinē miserationum tuarum dele iniquitatem meam. Salomon orans pro sapientia impetranda, ita incipit, Sapientia 9. Deus patrum ac Domine misericordiæ. Daniel capite 9.4. &c. Et Obsecro Domine Deus magne & terribilis, custodiēs pactū & misericordiā diligētibus te. Et rursus, Tibi Domino Deo nostro misericordia & propitiatio, quia recessimus a te. Itē: Neque in iustificationibus nostris prosternimus ante faciem tuam, sed in miserationibus tuis multis. Et vt significet Daniel, se intueri olim promissum Semen benedictum, cū meminit misericordiæ, addit in precatōe, vt se exaudiat propter Iehouā, hoc est, propter Christum verum Deum, qui ordinato à Deo tempore humanam assumpsit naturam in vniōnem personalem. Hæc fiducia diuinæ misericordiæ, vt est confessio propriæ miseræ: ita etiā efficax est Christi mediatoris agnitio: nam quotiescunque patres meminerunt misericordiæ, cogitant simul de causa, quæ est promissio Seminis benedicti, in quo benedicendæ erant omnes gentes. Nos proinde oraturi respiciamus ad Patrem misericordiarum, & agnoscamus Christum mediatorem,

Y. ij.

Summa  
disputa-  
tionis su-  
perioris  
aduersus  
Antino-  
mos.

II.  
Oratio-  
nes san-  
ctorum.

Exempla.



simulque deploramus ex animo nostram miseriam, quod si fecerimus, verè sentiemus auxilium in tempore opportuno. Turci, Iudæi oblinati, alique prophanz gentes, quia non agnoscunt Filium, nequaquam statuerè possunt, quod Deus exaudiat peccatores ex fide inuocantes. Quare non verè orate possunt, etiam si longissimis precationibus & crebris se fatigant.

III.  
Quotidia-  
na peni-  
tentia.

Tertius vsus cognita misericordiae Dei in quotidiana poenitentia sentitur. Nam cum sancti, quæ est infirmitas carnis, quotidie labuntur, quotidiana indulgentia opus habent. Hæc autem in sola misericordia propter Christum querenda est. Multum delinquimus propter ignorantiam, multum per negligentiam, multum per infirmitatem, neque est qui te inuincem & tutum à peccato ad momentū oculi statuerè possit, à quo refurgere non valemus, nisi Deus ipse Pater misericordiarum ex bonitate suam porrexerit dextram. De hac repulchrè scribit Augustinus, cuius hæc sunt verba: *Domine confiteor ut docuisti me, nihil aliud sum, quam vniuersa vanitas, & umbra mortis, & abyssus quadam tenebrosa, & terra inanis & vacua, quæ sine tua benedictione non germinat, fructum quoque non facit, nisi confusionem, peccatum, & mortem. Si quid boni unquam habui, à te recepi, quicquid boni habeo, tuum est, vel à te habeo. Si quando steti, per te steti. Si quando cecidi, per me cecidi, & semper in luto iacuissem, nisi tu me erexisses, semper cecus fuisset, nisi tu me illuminasses, quando cecidi, nunquam surrexisset, nisi tu mihi manum porrexisses. Postquam etiam me erexisti, semper cecidissem, nisi tu me sustinuissem, sepius perissem, nisi tu me gubernasses. Sic semper Domine, sic semper gratia tua & misericordia tua præuenit me, liberans me ab omnibus malis, saluans à præteritis, suscitans à presentibus, & munens à futuris, præcens etiam ante me laqueos peccatorum, tollens occasiones & causas, quia nisi tu hoc mihi fecisses, omnia mundi peccata fecissem, quoniam scio Domine, quod nullum peccatum est, quod unquam fecerit homo, quod non possit facere alter homo. Hæc Augustini confessio satis luculenter ostendit, quàm sit necessaria cogitatio immensæ misericordiae Dei propter Christum, in quotidiana sanctorum poenitentia. Quotiescunque igitur sentimus infirmitatem nostram & faciles in peccata lapsi, cogitemus & prædicemus misericordiam Dei, qui semper paratus est ad ignoscendum, qui nemini claudit viscera misericordiae suæ, modò ad misericordiam confugerimus in vero timore & perfecto corde, sine hypocritis adherentibus & sanctum propositum de cauendis in posterum peccatis contra conscientiam.*

III.  
Imitatio  
& exter-  
na conuer-  
satio.

Quartus vsus cognita misericordiae Dei in imitatione positus est, & conspicitur in externa hominum conuersatione. Nam hæc, quomodo agendum sit cum proximis nostris, nos monet. De qua re Christus Dominus nobis hanc regulam tradidit: Estote misericordes, sicut & pater vester misericors est. Et alibi: Diligite vos inuicem, sicut ego dilexi vos. Augustinus: *Os diligenter consideremus misericordiam Dei in nobis, habemus miserendi formam. Et paulò post studeamus igitur fratres, dum viuimus, misericordiam rapere. Cuius à nobis esuriens, vestiatur à nobis nudus, recipiatur à nobis peregrinus, consoletur per nos pupillus, visitetur à nobis infirmus, sepeliatur à nobis defunctus. Ista enim sunt opera misericordiae, de quibus interrogari debemus in die nouissimo. Bernhardus: Ille offert sacrificium, qui facit misericordiam. Qui in alterum misericors non fuerit, non potest inuenire*

*misericordiam.* Breuiter cum Deus pater vult suos filios se imitari, nemo potest de Deo Patre gloriarì, nisi qui Patris misericordiam conatur imitari. Hoc autem ut valeamus, indigemus misericordia, qua in nobis per spiritum suum excitet Deus pietatis & misericordiae erga proximum aculeos.

Quintus vsus & postremus cognita misericordiae Dei in agone mortis conspicitur, nam cum nec medici manus, nec amicorum opera ad iuuandum est idonea, sola Dei misericordia reliqua est, tanquam anchora sacra, hanc cum fidelis mittit in tentationis mare, solatium experitur ineffabile. Hanc enim opponit omni tentationum generi, hanc morti obijcit, hac fretus Diabolo & inferno insultat, adeò ut iam exhalaturus animam non dubitet cum sancto Iob dicere, Scio quod redemptor meus viuit, & in nouissimo die resurgam, & cum Dauid: nò timebo millia hostium circumdantium me. Iob. 19.25. Psal. 3.7.

Quamquam autem mors ipsa per se horrenda est, & ipsissima peccati imago, tamen ijs omnibus, qui fidem Christi habent, verè est preciosa, cum quia illius aculeus per mortem Christi est retusus, & somnus potius, quàm mors iudicetur, cum quia finis ærumnarum præsentis vitæ. Bernhardus dicit, quod vita & causa mortem preciosam reddat. Finis enim vitæ bene adz non potest nisi esse gloriosus. Causa quoque mortis æstima da est: nam si quis pro defensione veritatis moritur, ut multi martyres fecerunt, verè mors ipsius preciosa est, qua veritas Dei quodammodo obsignatur.

Memini quondam nobilem matronam, cum iam videretur morti vicina esse, altantibus & lugentibus dixisse, iam ego magis, quàm ante unquam gaudeo. Mox enim futurum est, ut victa morte conspectu Iesu saluatoris mei fruatur. Cum autem altantes mirarentur fortitudinem animi, quendam matrona subiicit, qui sit, quod tu mortem nò metuas? quæ filius Dei adeò exhorruit, quod sanguineas guttas sudauerit? cui illa velut triumphans respondit: Quod filius Dei saluator meus Iesus Christus exhorruerit mortem, prof. & mirum non est: nam totius mundi peccata in se receperat, iram Dei sustinuit, & tanquam reus omnium peccatorum penas luit. Ego autem cum ex misericordia Dei remissionem peccatorum habeam, & vestita sim Christi iusticia, quid timebo? Christus meus est victor mortis, quomodo ego succumberem? Huiusmodi in media concipitur morte, ex cogitatione misericordiae Dei propter Christum. Est autem hæc ars moriendi optima. Qui enim ita moritur, non gustat mortem, sed ut Christus dicit, transit de morte ad vitam. Hinc artem meditari oportet per totam vitam cum res postulauerit, tanquam Gigas inuictus te morti opponas, non tua tamen fretus potentia, sed potentia Christi, qui victor est mortis, non pro te tantum, sed pro toto corpore, hoc est, pro omnibus ijs, qui Christo per fidem inferuntur.

#### DE SEXTO.

Duo sunt præcipua vitia securorum hominum, qui viuunt prout affectibus rapiuntur. Vnum diffidentia, Alterum temeritatis seu audacie: Diffidentia, qua Deum mendacij quodammodo accusant, exclusi sunt à familia Dei. Temeritate, qua Deum securè contemnunt, ruunt præcipes in quauis scelerata tanquam phrenetici: utroque vicio intercluditur via ad veram sapientiam, quæ primus gradus vitæ

V.  
Anchora  
nostra in  
agone  
mortis.

Abba  
doctrina  
de Dei  
misericordia  
diffidentia  
plex: diffidentia  
& temeritas



gradus vitæ est. Dicit enim Sapiens: In animam <sup>non</sup> intrabit sapientia. Sapientia autem hæc constat recto intellectu de rebus salutis, & motu cordis cōgruente cum intellectu affectūque ad Deū colendum iuxta ipsius præcepta. Etsi autem huiusmodi homines sæpius verbo Dei admonentur, aliis que rebus, ut resipiscant, manent tamen plerique in sua diffidentia pertinaces & temeritate sua Deū gravissimè tentant, prorogantes tempus, quo resipiscere sibi proponunt, stultè freti misericordia, quam suæ perbè contemnunt. Putant enim satis esse, si extremum halitum pœnitentiæ agendæ reseruarint. Hūc misericordiæ Dei abusum graviter taxat Syracides hisce verbis. 21.1. &c. Ne dicas, misericordia Dei plurima est, multitudinē peccatorum meorū mihi ignoscere: tam enim ira, quam misericordia à Deo properabit, ac super sceleratos furor eius requiescit. Ne igitur differas converti ad Deum, subito enim ira Domini erumpit, & cum securus eris, profligaberis, atque in tempore ultionis peribis, & rursus: Si peccasti fili, ne pergas peccare, sed pro delictis commissis deprecare, tanquam à conspectu serpentis fuge pedecatū, nā si propius accesseris, mordebit te. Quam periculosa & perniciofa sit peccandi consuetudo ac continuatio comparatione ostendit Sapiens: Comparat enim peccatum venenatissimo serpenti. Nam ut huius morsus perniciē solum adferre potest, ita morsus siue aculeus mortis est ipsum peccatū. Hortatur igitur Sapiens ad pœnitentiam, videlicet ut à perpetratis peccatis abstinemus, & in posterū nobis caueamus à peccato. Cum his congruit admonitio Augustini, qui in libro de salutaribus documentis inter cætera scribit, in hunc modum: Clementissimus Dominus confugientibus ad pœnitentiam ignoscit, sed ne de misericordia tamen securi existamus, ut peccatis peccata augeamus, neque dicamus, donec viget atas carnis nostræ concupiscentias exerceamus, & postremo in senectute, malorum pœnitentiam agamus. Pius enim est Dominus & misericors, nec ultra facinorum nostrorū recordabitur. Idem alibi: Sperando decipitur, qui dicit: Bonus est Dominus, misericors est Deus, faciam quod mihi placet, quod libet, laxem habenas, cupiditatibusque meis impleam desideria animæ meæ: Quare hoc? quia misericors est Deus, mansuetus est Deus. Et rursus: immittit Diabolus securitatem, ut inferat perditionem, neque denumerari possint quantos hac inania spei umbra deceperit. Et rursus, fratres, quando habemus tempus misericordiæ, non nobis blandiamur, non nos demitamus, non dicamus, semper parciat Deus, ecce feci heri, & peperciit Deus, facio & hodie, & parciat Deus, faciam & cras, & parciat Deus. Attendus ad misericordiam & non times iudicium, si vis cantare misericordiam, iudiciū intellige, quia idcirco parciat, ut corrigas, non ut in malignitate permanas.

Cæterum ne in nostram perniciem cū plerisque abutamur & nos Dei misericordia, ac nobis thesaurizemus iram in die iræ, nonnulla argumenta colligā, quæ nos ab abusu misericordiæ Dei reuocabunt, quæ nos continebunt in timore Dei, & quæ nos ad pœnitentiam veram maturandam inuitabunt.

Primum, incertus vitæ terminus. nemo enim novit qua hora, quo momento, aut quomodo sit sibi hinc migrandum: Hæc incertitudo meritò nos ad maturandam pœnitentiam excitare deberet. Christus hortatur discipulos ad vigilantiam, hinc petit argumentum cū ait, Marc. 13. 33. Vigilate & orate, quia nescitis neque horam neque diem. Et Luca 12. 16. &c. proponit Dominus parabolam de divite securo & procrastinante pœnitentiam: hominis, inquit, cuiusdam divitis vberiores fructus ager attu-

lit, itaque cogitabat apud se dicens: Quid faciam quod non habeam quod congregem fructus meos? Et dixit, hoc faciam, destruiam horrea mea, & maiora edificabo, atque illuc congregabo fructus meos, & bona mea, & dicam animæ meæ: Anima habes multa bona reposita in annos multos, requiesce, comede, bibe, oblectare: Dixit autem ei Deus: O stulte, hac nocte repetam animam tuam abste, quæ verò parasti cuius erunt? Ita est, qui thesaurizat sibi, nec est in Deo diues. Hinc postea infert Dominus, quin potius quærite regnum Dei &c. Item: Beati servi, postquam venerit Dominus inuenit eos vigilantes. Item: Estote parati, quia qua hora non putatis, Filius hominis veniet. Et Augustinus ait: Largitur tibi Deus spatium correctionis, sed tu plus amas dilationem, quam emendationem, expellat, & de misericordia Dei tibi plurima polliceris, quasi ille, qui tibi per pœnitentiam promissit salutem, promissit tibi longam vitam, unde scis quid pariat crassius dies? Rectè dicit in corde tuo, cū me correxero, Deus mihi omnia peccata mea dimiserit. Negare non possumus quod correctis ac converfis Deus indulgentiam promissit. Nam in quo Propheta mihi legi, quia promissit Deus correcto indulgentiam, num mihi legi, quia promissit tibi longam vitam? Hæc proinde incertitudo terræ mini vitæ nos admoneat maturandæ pœnitentiæ, ne citius opinione nostra impingamus (ut Ieremias loquitur) ad montes caliginosos, atque ita obruamur iusto Dei iudicio. Multi fuerunt, qui speraverunt se vitam prorogare posse ad senectutem, sed in medio senectutis flore occubuerunt: Multi quierunt finem vitæ expectarunt, sed in exilio perierunt. Multi ex notis & amicis proposuerunt sibi solatia in agone mortis, sed inter hostes misere perierunt. Multi polliciti sunt sibi tempus, quo in lecto decumbentes ingemiscerent & resipiscerent, sed subito ex hac vita erepsunt. Seneca pulcherrimè monet, cū ait: Noli huic tranquillitati considerare, memento mare euerit, & eodem die, ubi luserunt navigia, sorbentur. Breuiter: Cū nemo sciat, num spiritum per nares emissum reuocare possit, stultissimè agunt, qui cum contumelia Dei procrastinant pœnitentiam, ac si temporis momenta in suis haberent manibus.

Secundum, thesaurus plurimorum scelerum, iræ & thesauri Dei, & pœnarum perniciosissimus procrastinatione pœnitentiæ colligitur. Vnde Paulus Rom. 2. 8. Secundum duritiem tuam & cor pœnitere nesciū, thesaurizas tibi iram in die iræ. Peccatum enim, quod per pœnitentiam non opprimitur, mox suo pondere in aliud trahit, de hoc rursus in aliud, donec immensus peccatorum cumulus construat, & ut pessima radix non euulsa è terra perpetuò crescit & magis germinat. Ita etiam peccatum, cū ei indulget, vires nouas quotidie acquirit, donec maximum peccatorum diluvium superuenerit. Nam qui hoc pacto misericordia Dei abutitur, in Deum est iniquus, ut qui Diabolo statuit longiori tempore seruire, quàm Deo, Angelos offendit. Nam ut hi gaudent de impiorum pœnitentia, ita haud dubie tristantur de illorum impœnitentia. Dolent enim quoddam nobilis creatura Dei suapte sit peritura culpa. In seipsum crudelis est, vult enim potius esse malus quàm bonus, vel potius esse infirmus quàm sanus, vel seruus potius esse Satanæ, quàm libertus Christi, vel potius pauper esse, quàm diues. Breuiter: vult potius perire quàm saluari, quia sanè crudelitate nulla alia maior esse potest. Taceo quod in creaturas Dei sit iniurius, vnde Paulus dicit, creaturam ingemiscere, quod se abutatur impij. Oedipus intellectu incestu cum propria matre commisso sibi ipsi oculos eruit, ut vel istud

Y. iij.



pactio fugeret conspectum Solis, qui inspector fuit tanti sceleris. Cur infinita animalia perierunt in diluvio? Nonne propter peccata hominum? an nō maledicta pronuntiatur tota terra propter peccata primorum parentum? Non secus hodie iniuria sit maxima creatoris Dei ab iis omnibus, qui illis videntur, non in gloriam creatoris, sed ad propriam libidine explendam.

9. Abalienatio mentis à Deo & finalis induratio. Nam quò diutius differtur poenitentia, eò red ditor difficilior. Nam vt in morbo corporis se res habet: Ita & in morbo animæ, qui est peccatū. Quò enim differtur medicina corporis diutius, eò fit morbus periculosior & difficilior curatur. Imò interdū ex diuturnitate incurabilis euadit. Ita morbus animæ putatū crescit vt cancer, donec totum hominem occupauerit. Siquidē postquā consuetudine peccandi anima callum induxit, veluti cancro quodam corripitur, ex quo fit vt paulatim malum serpat, donec interitum adferat. Huc illud Iob pertinet: cap. 20. 11. Offa eius implebuntur vitiiis adolescentiæ suæ, & cū eo in puluere dormient. Et illud Salomonis. Prou. 22. 6. Adolescens ambulans iuxta viam suam etiā cū senuerit non recedet ab ea. Et illud Ieremiæ, 13. 23. Si mutare potest Æthiops pellem suā, & pardus maculas suas, vos etiā potestis benefacere cū feceritis malum. Huc congruit Iuuenalis versiculus: *Consuetudo mali tenet insanabile vulnus*. Consuetudo enim diuturnā altera fit natura, vnde fit vt multi peccandi cōsuetudine quandam peccandi necessitatē sibi accersant. Hoc igitur malū, hoc periculū indurationis merito nos cōmouere ad maturandā poenitentiā debet.

Simile.

4. Cōscientia mala. Quartum, conscientia mala, qua nihil grauius, nihil tristius, nihil miserius. Hanc testē suorum scelerum coguntur secum circumferre, qui peccati ceno oblectantur. De conscientia malo patres, in hanc sententiam loquuntur: Formidolosa res est improbitas proprio teste conuicta, hæc compressa conscientia semper malum prælagit. Nam vt Bernhardus ait: *Mala conscientia debitorum nostrorum ipsa testis est, ipsa index, ipsa torcor, ipsa accusat, ipsa iudicat, ipsa punit, ipsa damnat*. Hæc etiā si ad tempus resecta fuerit tūquā cauterio, tamen aliquando prodibit, & si non antea, saltem in agone mortis inftar mille testium astitit, accusabit, damnabit, punit. Est siquidem conscientia mala diuinum quoddam testimonium animis hominum impressum de futuro in cōrumaces iudicio, & de poenis, quas iuste luent contumaces.

5. Scandalum.

Quintum, scandalum, & reatus alieni peccati. Est autem in scandalo duplex malum, videlicet factum & exemplum. Vt factio per se violatur Lex Dei, ita exemplo proximus læditur propter imitationem. Hinc illud, *Discipulus est in peccatis iuxta Christi*, Mat. 18. 6. 7. vñ homini per quem scandalum venit. Et rursus, qui offenderit vnum ex parvulis istis, qui in me credunt, præterierit illi, vt suspendatur mola asinaria in collum eius, & demergatur in profundum maris. Paulus pronuntiat in Christum peccare & perdere infirmos fratres, qui adiphoris cum scandalo vitur. Rom. 14. 20. & 1. Cor. 8. 13. Quid sentiendum de eo est, qui vel erronea doctrina, vel improba vita multos in perniciem adducit? quod tanta grassentur scelerum in mundo hodie, an non inde prouenit, quòd vnus putet sibi licere, quòd videt alium facere? quem mox alius imitatur, & hunc alius, donec scabie vni membrum, totum corpus ferè Ecclesiæ infectum deformatur.

6. Priuatio bonorum spirituum. Sextum, priuatio bonorum, quorū soli sancti in Ecclesia sunt participes, donec enim homo sine poenitentia viuat, gaudio Spiritus sancti caret, conscien-

tiæ pace destituitur, consolationibus Spiritualibus priuatur, Breuiter, communium Ecclesiæ bonorum nequaquam participes esse potest, quicquid sciens & volens ruit contra conscientiam.

Septimum, delitæ Satane. Quemadmodum enim Angeli in celo gaudent super hominem agentē poenitentiam: Sic Satanas summis delitiis, & veluti iucundissimis voluptatibus perfunditur, cū homines præsertim eos, qui Christo dederunt nomina, videat sine poenitentia viuere. Sunt enim peccata hominū, vt quidam ex Patribus ait: *ἐν αὐτοῖς ἐδύλον ὁ σατάνων*.

Octauum, cogitatio tragicorum exemplorum plurimorum hominum, qui à Deo ob contumaciā sunt abiecti in æternas poenas, in quorum numero sunt, Cain, Pharaon, Saul, Achitophel, Iudas, Iulianus & infiniti alij. *Dei terrent*, inquit Augustinus, *quæ vos ab hac persuasione innumerabiles populi, sub tali securitate nudi & vacui bonis, & malis pleni ex hac luce prærepri*.

Nonum, Cogitatio etiā hæc animum subeat, quòd poenitentia sit non tam opus hominis, quam donū Dei: Quod si cōtempseris dum à Deo tibi offertur, metuendum est, vt suas margaritas sapius suis obiciat.

Decimum, Conditio seræ poenitentia: dici enim rectè solet, Sera poenitentia rarò vera. Nequaquam enim is poenitentiam agere censendus est, qui postquam peccare non potest, poenitentiam simulat. Et Augustinus ait, *Poenitentia, quæ à moriente tantum petitur, timeo ne ipsa moriatur*.

Has decem rationes colligere placuit, quarum cogitatio nos retinebit in timore Dei, ne abuturam misericordiæ Dei magnitudine, in nostram propriam perniciem. Maturemus igitur poenitentiam, dum adhuc integra valetudine sumus, demus Deo gloriam antequam tenebre scat, & antequam offendant pedes nostri ad montes caliginosos.

1. Deus, cū sit bonus, nullius mali est author, sed omnis potius fons boni & origo.
2. Deus, cū sit rectus, non *προσωνομήν* est sed æqualis omnibus, iuxta regulam decreti sui.
3. Dei proprium est afficere opem ferre, atq; errantibus viam monstrare salutis.
4. Deus vt misericors est, ita & verax, promissa seruans iuxta pacti conditionem.

#### QUARTA PARS PSALMI.

11 **P**ropter nomen tuum Domine propiciaberis peccato meo, quoniam multum est.

Hic versus quartam huius Psalmi partem continet, quæ est repetitio petitionis veniæ, & remissionis peccatorum. Quæ idcō adhibetur, vt precantis affectus, fidesque magis accendatur.

In hac precatōe duo sunt obseruanda. Primum precatōis forma. Secundum, ratio propositionis duplex. Precatōis forma est, propiciare peccato meo, seu condona mihi peccata mea. Conuenit tamen ista præsertim hæc forma cum ea, quam Dominus nobis commendat Matth. 6. 12. Remitte nobis debita nostra. Et cum precatōe Publicani: Deus propitius esto mihi peccatori. Luc. 18. 13.

In hac propitiatiōe plura sunt spectanda, videlicet, figura, veritas, fides, & quæ cum fide remissionis peccatorum coniuncta sunt.

Figura



Figura huius remissionis fuerunt omnia sacrificia diuinitus in Lege Dei ordinata, & præcipue ea, quæ propiciatoria nominabantur propter significationem. Hæc figura docet nullum peccatum esse, quod non remittatur, modò propiciatio peccati petatur. Nam sacrificia expiatoria omnis generis peccatorum ordinata erant in Lege Moysi.

Veritas est Christi victima, quæ efficax est ad expianda omnia peccata quantumvis enormia. Ita enim Iohannes ait: Sanguis Iesu Christi emundat nos ab omni peccato. Non est igitur quod quis vllum peccatū inextinguibile putet, cuius cōdonatio petatur.

Fides remissionis peccatorum accipit petitam cōdonationem. Est autem hæc fides notitia, expetitio, & fiducia promissæ misericordiæ & veniæ propter Christum. Et est conuersionis seu salutaris penitentia forma, quam præcedit peccati agnitio & contritio, quemadmodum supra copiose declaratum est.

Cum fide remissionis peccatorum cōiuncta sunt gratia & donum. Gratia est ipsa iustificatio, hoc est, credentis personæ absolutio à peccato, imputatio iustitiæ Christi, & acceptatio gratuita ad vitam æternam. De hac gratia loquitur sanctus Paulus, Rom. 5. 16. Gratia ex multis delictis in iustificationem. Donum est ipsa donatio Spiritus sancti, qua homo iustificatus regeneratur seu sanctificatur, hoc est, mortificatur & viuificatur, ut porò sit noua creatura, viuaturque iuxta voluntatem Dei. Seu ut alibi loquitur Scriptura, ut timeat Deum. Hic enim finis propitiæ assignatur Psalmo 130. 4. ubi ita dicitur: apud te propitiatio est, ut timearis.

Rationibus duabus propositio fulcitur, quarum una præcedit, altera sequitur. Prior est, *Propter nomen tuum Domine*. Hoc nomen, ut includit aliquid, ita etiam aliquid excludit. Includit tres causas remissionis peccatorum, quarum prima est, impulsus, videlicet promissio gratuita. Promisit enim Deus veniam peccatorum omnibus ad gratiam confugiētibz. Hanc promissionem nunquam renouabit, quia verax est & constans in suis promissis. Secunda causa est efficiens, videlicet bonitas & misericordia. Nam cum bonus sit, benefacere non cessat, & cum sit misericors, tangitur reuera nostra calamitate, & iuxta promissionem lapsus manum porrigit. Tertia causa est finis, sique duplex: prior gloria Dei. Prædicatur enim bonitas Dei recipientis peccatores in gratiam, & ab Angelis bonis & ab hominibus. Posterior, ut iustificetur in sermonibus suis, & vincat cum iudicetur, hoc est, ut prædicetur ipsius veritas, quod seruet promissa, & verè exaudiat, recipiat, liberet inuocantes. Excludit hæc ratio omnia humana *ἐν γρηγορία* & *παράνοια* à causis remissionis peccatorum. Nam cum propter nomen suum Dominus peccata remittit, sequitur perfectio nos nec meritis nostris, nec operibus, nec passionibus remissionem mereri. Posterior ratio his verbis exprimitur: *Quoniam multum est*. Mirabilis sanè videtur hæc ratio: ignosce inquit, peccato meo: Quare? quia multum est, ubi enim multitudo peccatorum, ibi requiritur etiam copiosa misericordia, Gratia enim, ut Paulus loquitur, Rom. 5. 20. exuperat peccatum. Nemo igitur desperet ob peccatorum suorum multitudinem, sed confiteatur Deo serio corde peccata sua, & speret in Domino, apud quem est misericordia & copiosa redemptio.

Quod sine humanis meritis fiat peccati remissio propter promissionem Dei, bonitatem & gloriam.

Quod peccati confessio coram Deo requira-

tur ab eo, qui petiturus est veniam.

# QVINTA PARS PSALMI.

12 **Q**uis est homo, qui timet Dominum? Docebit eum viam, quam eligat.

13 Anima eius in bonis commorabitur, & semen eius hereditabit terram.

14 Secretum Domini timentibus eum, & testamentum suum manifestabit illis.

Hæc pars Psalmi continet descriptionem felicitatis eorum, qui timent Deum, & vera religione colunt. Hæc descriptio affectibus excitandis destinatur. Orditur autem David hanc descriptionem ab admiratione per exclamationem & interrogatio nem: *quis est*, inquit, *homo qui timet Iehouam*? Quasi diceret, O quam felix est iste homo, o quam beatus est qui Dominum timet, & eum religiose colit. Dum enim nos ipsos intuemur, extreme miseri sumus propter peccata, sed cum propitiatorem aspiciamus, Deum timentes à peccatis liberamur, & omni felicitatis genere donamur.

Admirationi huic subiicit quatuor genera felicitatis eorum qui timent Deum, quæ sunt, vera sapientia, læticia spiritualis, benedictio seminis seu posteritatis, & mysteriorum Dei, & pacti diuini viuus in corde sensus. De his ubi nonnulla dixero, de timore Dei plenam instructionem adscribam.

*Docebit eum viam quam eligat.* Hæc prima pars felicitatis timentium Deum est. Deus timentem se vera ornabit sapientia, atque hoc est quod David alibi, & Salomon post illum ait: Initium sapientiæ timor Domini, Quanta sit autem huius sapientiæ vis, Syracides ostendit cum sapientiam introducit loquentem hisce verbis: *ὁ νόμος τοῦ θεοῦ ὁ ἀρχὴ τῆς σοφίας, καὶ ἡ ἐξουσία τοῦ θεοῦ ἡ ἐξουσία τῆς ἀληθείας, καὶ ἡ ἐξουσία τοῦ θεοῦ ἡ ἐξουσία τῆς ἀληθείας, καὶ ἡ ἐξουσία τοῦ θεοῦ ἡ ἐξουσία τῆς ἀληθείας.*

*Anima eius in bonis morabitur.* Secunda felicitatis pars timentium Deum, spiritualis quedam læticia eaque perpetua (Morandi enim vocabulo constantia & perpetuitas significatur) hæc læticia est pax conscientia, gaudium in Spiritu sancti, & alij iucundi motus excitati in corde per Spiritum sanctum, qui sunt quidam gustus æternorum bonorum, qui bus fruemur in æterna vita, & sunt veluti arrha quedam qua Deus nos donat in certitudinem promissæ hereditatis.

*Et Semen eius hereditabit terram.* Hæc est tertia pars felicitatis timentium Deum, de posteritate eorum, cui promittitur hereditas, id est, tuta habitatio in terra, & commoda fruitio rerum, quæ ex terra proueniunt. nam hereditatis vocē intelligitur genus cum adiunctis. Quia igitur præcipuum ius rerum ex hereditate est, plenam scriptura possessio nem, & præcipuum vtendi ius hereditatem appellat. Possessio autem hæc non tam in *χρησιν* quam in *χρησιν* posita est, & habet annexam duplicem conditionem seu promissionem. Vnam si posteri non degenerauerint à sanctorum parentum virtute. Alteram, si possessio hæc non habeat maius periculum, quam commodum, unde fit, ut non pauci piorum liberi non degenerantes abripiantur ab hac vita. Nam ita Deus promittit penitentibus vitæ diuturnitatem & commoda, modo melius bonum & perfectius non impediatur.

Si quis obiciat impiorum posteritatem etiam

Y. iiii.



impiam sepe hereditare terram distinguo, ut supra inter *utrum* & inter *christum*. Nam tales etiam videntur possidere terram, tamen eius rerum usum non habent, unde sepe sit, quo fuerint homines ditiores, eo sint etiam miseriores. Unde Esaiæ 31. Ecce Dominator Iehoua exercituum auferet à Ierusalem omne robur panis & aquarum, ut Propheta hic distinguit inter panem & robur panis, ita inter possessionem terræ & eius verum & legitimum usum distinguendum iudico.

Quarta  
sententia  
eius Dei.

*Secretum Domini timentibus eum, & manifestauit illis testamentum suum.* Hæc quarta pars est felicitatis timentium Deum, videlicet viuus in corde sensus mysterij & pacti Dei. Mysterium seu secretum & pactum idem sunt re, sed ratione distinguuntur. Mysterium dicitur, quia ignotum est carni & sanguini. Animalis enim homo (inquit Paulus) non percipit ea, quæ sunt Spiritus Dei. Pactum verò propter stipulationem, quæ inter Deum & hominem intercessit. Hoc pulcherrime ostenditur Genesis 17. 4. ubi Dominus ita ait: Ecce pactum meum tecum, &c. Huic promissioni respondet in Abrahamo fides, qua ipse recumbit in sacram sibi promissionem. Huius fœderis ratio describitur fusius Ieremiæ 31. 31. & Hebræ. 8. 8. &c. In hunc modum: Ecce dies venient, dicit Iehoua, & feriam cum domo Israel & cum domo Iuda fœdus nouum, non secundum pactum, quod pepigim cum patribus eorum in die qua apprehendi manum eorum, ut educerem eos de terra Egypti, quia ipsi irritum fecerunt pactum meum, & ego Dominus sum eorum, dixit Iehoua. Sed istud est fœdus, quod feriam cum Israel, dicit Iehoua, Dabo legem meam in medio eorum, & in corde eorum describam eam (scilicet digito meo qui est Spiritus sanctus) nec docebit vnusquisque vitra proximum suum, & vnusquisque fratrem suum, dicendo: cognoscite Iehoua. Omnes. n. cognoscant me à minimo illorum vsque ad maximum eorum, quia propiciabor iniquitati eorum, & peccati eorum non recordabor amplius. Hoc pactum Christus resuscitatus à mortuis suis discipulis in memoriam reuocat, cum inquit, Ioann. 20. 17. Ascendo ad Deum meum & ad Deum vestrum, ad patrem meum & patrem vestrum. Summa huc redit, quod Deus velit noster pater esse remittendo nobis peccata, & acceptando nos ad vitam æternam propter Christum mediatorem & reconciliatorem, & nos debeamus esse ipsius populus, vera fiducia illi adherendo & obediendo. Quare nequaquam participes huius fœderis sunt, qui vacui timore Dei viuunt prout cæcis & ferocibus abripiuntur affectibus. Hic locus postulare, ut aliquid dicere de discrimine noui & veteris fœderis seu testamenti, verum quia de hoc discrimine in Enchiridio nostro satis dictum est, hic tantum ascribam verba Clementis Stromateon 8. *Ut verus illud testamentum, inquit, diuina Iesu opera futura prasinuerit, ita nouum facta predicauerit, ut illud veritatem in imaginibus texerit, ita hoc præsentem ostenderit illius prædicationum veritatem, huius effectus aperit & credi facit.*

Locus, de  
Timore  
Dei.

Christus mittens suos discipulos ad oues perditas domus Israel, inter alia præcepta etiam hoc dedit: Nolite timere eos, qui corpus occidunt, animam verò non possunt occidere. Sed potius timete eum, qui potest & corpus & animam perdere in gehennâ. Hic Christus duo genera timoris facit, vnum quidem quo homines metuimus, alterum verò quo Deum timemus.

Timor quo homines metuimus est duplex, videlicet rectus & peruersus. Rectus naturalis & præceptus adeoque bonus & laudabilis est, cum serui dominos suos, & liberi parentes suos cum reuerentia timent. Peruersus, hominum timor est, de quo hic Christus loquitur, qui nos à recta via abducit, quique facit ut metu mali, quod videtur impendere cœlestia terrenis, salutem animæ incolumitati corporis postponamus. Hoc timore fracti multi omnibus ætatibus confessionem abiecerunt.

Timoris quo Deum timemus plures sunt modi. Est enim timor serpentis, de quo Paulus Rom. 8. 15. Non accepistis spiritum seruitutis, rursus in timorem, sed accepistis spiritum adoptionis filiorum, per quem clamamus abba Pater. Hic Paulus quendam timorem seruitutis facit, cuius quidem author est Spiritus sanctus, quem Spiritum dicimus accipere, cum in animis nostris est efficacax. Is igitur quia prædicatione Legis salutem quidem proponit, sed addita durissima & planè impossibili conditione nihil nisi timorem poenæ in animis potest eicere, ut quasi serui iram domini magna cum anxietate & pauida conscientia homines expectent. Hic ergo timor est sine fide, & rectissime seruilis dicitur, qui nihil aliud est, quam metus cruciatus propter peccata commissa. De hoc timoris genere loquitur Syracides, cap. 36. 2. Timorem tuum immitte omnibus gentibus quæ te non requirunt. Hic timor aut perducit & impellit homines ad penitentiam, qua ratione rectè initium sapientiæ dicitur, aut ad desperationem adigit, & odium Dei parit, videlicet cum conscientia victa mole peccati succubitat, quare nihil sanè tristius. David timore poenæ adducitur ad penitentiam, sed Saul ad desperationem. Petrus metu poenæ ob negatum Christum plorat & impellitur ad implorandam veniam. Sed Iudas desperans de venia se suspendit. Magdalena timore poenæ ducitur ad Christum, sed multi, ut Cain, Iudas, Iulianus &c. metu iudicii desperatione perierunt. Est proinde hic timor seruilis, qui & culpæ rectè dicitur, primus gradus ad vitam, modo eo ut decet rectè vitamur. Huc pertinet illud Prou. 14. 27. Timor Domini fons vitæ, ut declinet à ruina mortis.

Est & timor filialis, qui est eiusdem Spiritus effectus in conuersis. Hic autem timor filialis est purus colendi Deum affectus cum humili subiectione, reuerentia & amore, cumque serio studio omnem offensam Dei vitandi coniunctus, Iosue 24. 14. Timete Deum & seruite ei perfecto corde atque verissimo, hic posterius membrum prioris est interpretatio siue definitio. Huius timoris filialis partes sunt duæ, videlicet, Timor cultus, & timor culpæ. Timor cultus est, quo Deo subiecti illum reueramur & amamus exhibentes illi ex vera fiducia debitum cultum. Timor culpæ est, quo cauemus ne Deum Patrem dulcissimum offendamus. Et si autem seruus etiam timet ne Dominum suum offendant, tamen maximum est discrimen inter seruum timentem, & filium: Seruus enim timet Dominum suum ut crudelem cum latente odio. Filius autem patrem suum dulcissimum genitorem cum amore & reuerentia timet, nihil enim charius habet, quam ut patri per omnia placeat. Huius timoris filialis plurima sunt præconia in sacro Dei verbo, ex quibus pauca ascribamus. Psal. 19. 10. Timor Domini purus permanet in seculum seculi. Dicitur autem hic timor purus & à subiecto & ab effectu: nam ut in puris, id est, fide purificatis est: Ita in puritate & sanctitate fidelis retinetur.

Timor  
hominis  
i. rebus  
i. rebus  
i. rebus

Timor  
Dei

i. rebus  
i. rebus  
i. rebus

Exempla  
opposita

Timor  
filialis

Timor  
cultus

Timor  
culpæ

Filialis  
ei  
mors  
et  
comitatus



retinet, ne cum impuro mundo se omni turpitudini prostituat. Timor enim Domini, ut Salomon ait, Proverb. 8. 13. odit malum. Et Syracides, Eccles. 1. 27. Timor Domini expellit peccatum. Vt igitur initium superbiæ, ut loquitur Syrach, cap. 10. 14. est defectio hominis à Domino, atque à creatore suo cordis auersio: Ita vnus timor Dei est, qui nos in obseruantia preceptorum Dei atque in omni sancta subiectione continere potest. Syrach. 25. 13. &c. Magnus est, qui adeptus est sapientiam, sed timente Domino nemo maior est. Item. Timor Domini claritate superat omnia. Item, Qui timet Dominum nihil trepidabit, & non pauebit, cum ipse est spes eius. Timentis Dominum beata est anima eius. Item, facultates & virtutes exaltant cor, & super hæc timor Domini. Timori Domini nihil deest. Timor Domini sicut paradisi benedictionis. Psal. 112. 7. exiat hominis timentis Deum hæc commendatio, quod ab auditione mala non timebit, quia paratum cor eius fides Domino. Confirmatum cor eius non timebit, donec videat in hostibus suis quod optat. Breuibit, ut omnis boni fons cum in hac vita, tum in futura est timor Domini: Ita omnis mali scaturigo est Deum non timere, iuxta illud Syracidæ, 27. 4. Nisi quis se in timore Dei studiose continuerit, cito eueretur domus eius.

*Primus*, quod timentes Deum diuinitus doceantur, hoc est efficaciter per Spiritum sanctum in viis Domini erudiantur.

*Secundus*, quod summa felicitas hominis, atque adeo hominis summum bonum situm sit in timore Domini.

*Tertius*, quod timentes Deum indies in celesti sapientia proficiant.

*Quartus*, quod timore Dei vacui prorsus ignari sint arcanæ Dei sapientiæ.

## SEXTA PARS.

*15* **O**culi mei semper ad Iehouam, quia ipse educet de laqueo pedes meos.

*16* *Respice ad me, & miserere mei, quoniam vnicus & afflictus sum ego.*

*17* *Afflictiones cordis mei aucta sunt, ab angustis meis educ me.*

*18* *Vide afflictionem meam & laborem meum, & parce omnibus peccatis meis.*

*19* *Vide inimicos meos, quoniam multiplicati sunt & odio iniquo oderunt me.*

*20* *Custodi animam meam, & libera me; ne perdesam, quoniam speravi in te.*

*21* *Integritas & aequitas conseruabunt me, quoniam expectaui te.*

Iam accommodat David petitionem generalem presentibus suis periculis. in quibus versabatur persequente ipsum Saule, ac primo loco parat sibi adiutorem ad orandum nouo exordio, in quo & gestus orantis & affectus exprimitur: Deinde sapius eandem propositionem repetit, ut magis in se excitetur exaudiendi fiducia. Postea collationem instituit inter suam causam & aduersariorum.

*15.* Gestus & affectus orantis hæc verbis ostenditur: *Oculi mei semper ad Iehouam*, scilicet suspiciunt sunt erecti. Solemus enim & oculos & manus eò dirigere, vnde expectamus auxilium, atque ideo

subiicit: *quia ipse educet de laqueo pedes meos.* Hoc est, liberabit me è periculo, in quo sum. Directione igitur oculorum significatur intensissimus orantis affectus, qui nititur promissionis fiducia. Vt igitur promissio offert auxilium: Ita fides oblatum auxilium intuetur: vnde accenditur precatis affectus. Laqueus insidias & clancularias inimicorum machinas notat: metaphora sumpta à venantium laqueis, quibus occultè feris struunt insidias.

*16.* *Respice ad me, & miserere mei, quia vnicus & afflictus sum ego.* Propositio precatationis & eiusdem ratio dulcissima, quæ nititur hoc principio infallibili & immoto, Deus destitutos & afflictos se ex fide in uocantes respicit, eorumque miseretur. Obseruandum est hoc loco genus crucis: quo sapissime Deus suos solet exercere. Nam eos non solum multis oppugnandos obicit: verumetiam amicorum & proximorum ope destituit & solatio, & simul affligi permittit, idque facit paterno planè animo, ut nos doceat, quod ut extra se nihil sit nisi periculum & malum expectandum: ita à se omnis salus, benedictio & auxilium dependeat. Nos igitur si quando in similia pericula inciderimus, imitemur Dauidem, statuamurque, quod Deus non aliter sit affectus erga nos, quam fuit erga Dauidem, modo simili fiducia ad ipsum confugiamus: Nam Deus personarum acceptor non est, sed causas iustissime discernit.

*17* *Afflictiones cordis mei aucta sunt, ab angustis meis educ me.* Hic versus querela & precatatione absolvitur. Querela est maxima: non enim tam ob cruciatu corporis gemit Dauid, quam ob cordis angustias. Nam dum corpus foris premitur, animus intus perturbatur cogitatione peccati. Norunt enim pii crucem externam peccatorum latentium esse penam. Quoties igitur pii affliguntur, veniunt in cogitationem suorum peccatorum, non ut mole peccatorum obruantur, sed ut precibus ad Deum confugiant, qui vnus potest molestissimam & grauissimam leuare sarcinam & deponere. Quare mox sequitur precatio, *ab angustis meis educ me.* Hoc est, libera me ab opprobrio & persecutione seu cruce. Hoc loco cogitemus duos modos esse, quibus filij Dei in hoc mundo exercentur, opprobrium videlicet, & cruciatus. Sapientiæ 2. 19. Contumelia & opprobrium eum examinemus. 1. Timoth. 4. 10. In hoc laboramus, & probris afficimur, quia speramus in Deo viuente.

*18.* *Vide afflictionem meam, & laborem meum, & parce omnibus peccatis meis.*

Hic aperte fatetur Dauid se suis peccatis meruisse presentes afflictiones, quæ ut niuentur, remissionem peccatorum petit: Nam hic est ordo rectissimus, primum omnium remissio peccatorum petenda est, hac impetrata cor mundum est effectum: Cor de purificato, recto ordine petitur pœnæ vel mitigationis, vel condonatio. Nam ut in corpore sanando: ita in animæ morbo primum causa mali remouenda est.

*19.* *Vide inimicos meos, quoniam multiplicati sunt, & odio iniquo oderunt me.*

Exaggerat pericula sua Dauid ab hostium suorum multitudine & truculentia, quasi diceret. Etsi autem coram te Deus reus sum, & hæc, qua premor, crucem sum meritus, tamen inimici mei non habent iustam causam cur me persequantur. Mentiuntur me regnū tyrannicè affectare, sed tu scis, quod mandato tuo in regem inunctus sum, propter quam causam tyrannico odio me persequuntur.

Dauid hoc loco typum Ecclesiæ gerit: ut enim ipse iniuste traditur ab inimicis suis & odio implacabili grauatur: Ita Ecclesia Dei perpetuo in hæ-

Affectus, & fides.

Precatio, & eiusdem ratio.

Doctrina.

Querela, & precatio.

Duplex piorum angustia.

De causis afflictionum.

Periculorum amplificatio.

Dauid Ecclesiæ typus.



mun, lo hostes habet, qui se persequuntur, alijs plures, alijs pauciores.

Hostes Ecclesiarum

Sunt autem tria genera hostium Ecclesiarum præter Epicureos, videlicet Sophistas, Hypocritas & Tyranni. Sophista doctrinam inuadunt, ut ea vel abolita, vel deprauata, Ecclesiarum corpus paulatim collabatur. Hypocrita ficta sanctimonia & superstitione insidias struunt. Tyranni aperta vi grassantur & sanguine Ecclesiam extinguere student. Sed quid faciendum Ecclesiarum? Primum omnium consolabitur se promissione Christi dicentis: Portæ inferorum non præualebunt aduersus eam. Deinde contra Sophistas tuebatur doctrinæ puritatem, cauebitque ne fundamentum subruatur. Hypocritis opponet dictum Christi: Frustra colunt me docentes doctrinam hominum. Contra Tyrannos exemplo Davidis ad preces confugiet (magis enim prosternuntur Tyranni in mundo precibus quam vllis gladiis) Nam ratio ex fide facta tutissimum est asylum Christianorum contra tyrannos & hostes Ecclesiarum. Verè enim à Salomone dictum est, Turris fortissima nomen Domini, ad hanc confugiet iustus & saluabitur. Proverb. 18. 10.

Ratio recte orandi aduersus inimicos.

Porro tenenda est ratio recte orandi aduersus inimicos: nam cum Christus iubet pro inimicis orare, & David plenus Spiritu sancto contra inimicos orat, necesse est, & discrimina inimicorum tenere, & discernere precandi modos. Sunt autem inimici vel causæ tantum, vel personæ nostræ tantum, vel vtriusque simul sunt hostes. Si sunt hostes causæ, hoc est, veræ doctrinæ quam profiteamur, orabimur Deum ut tucatur causam aduersus hostes, & eos vel conuertat si sunt emendabiles, vel euertat, si sunt obstinati & inemendabiles. Si sunt hostes personæ nostræ, aut à nobis sunt læsi, & iuxta regulam Christi petenda est venia, & iniuria illis à nobis facta compensanda est. Aut non sunt à nobis læsi, & orandum pro iis, ut ex hostibus amici fiant, aut si id fieri non potest, petenda est diuinitus defensio aduersus eorum truculentiam. Si sunt hostes vtriusque, hoc est, & causæ iustæ & personæ nostræ, exemplum Christi pro regula nobis sequendum est, qui orauit pro hostibus doctrinæ, & personæ suæ emendabilibus, & contra inemendabiles vindictam petiit.

20. Custoda animam meam & libera me, ne confundar, quoniam speravi in te.

Precationis repetitio necessaria.

Hic versus congruit cum secundo, & constat Rethorico Enthymemate, quod mutato ordine hoc modo Dialecticè concluditur: Ego David spero in te Deus: ergo custodi animam meam, id est, defende vitam meam, & libera me ab aduersarijs meis, ne frustratus spe succumbam, & ipsi super me latentur & triumphent. Principium quo nititur huius Enthymematis antecedens supra expressum est in tertio versu huius verbi: Etiam omnes expectantes te non erubescunt, erubescunt preuaricantes temere. Sed de hoc principio vide quæ supra annotauimus in tertium versum.

21. Integritas & æquitas conseruabunt me, quoniam speravi in te.

Fidei audacia.

Hæc oratio plena fiduciæ est. Opponit enim David suam innocentiam criminationi hostium, qui illum criminabantur tanquam alienæ rei affectorem: sed huic criminationi opponit, ut dixi, suam integritatem & æquitatem. Integritas est sinceritas, quæ sibi conscius fuit David nullius doli aut fraudis. Æquitas, integritatis effectus seu fructus est. Hæc enim cauet ne noceat proximo, sed ut omnia potius in ipsius commodum conuertat. Quod

autem hæc sua innocentia sola non nitatur David indicat subiecta ratio. Quoniam, inquit, speravi in te. Coram Deo igitur nititur David fiducia promissionis & remissionis peccatorum, & promissi regni, verum cum hostes suos intuetur, bonitate causæ se sustentat & consolatur.

Hoc loco illustre discrimen inter consolationem Philosophicam & Christianam obseruandum est. Summa consolatio Philosophica in rebus aduersis est, cum quis sibi bene conscius patitur iniuriæ, quæ & Christiane sanè consolatio mixta est haud raro cogitatione iræ Dei. Quemadmodum vel in illo Ouidij apparet. Nec merui penam pateris, sed numinis iram. Est aliquid magnis crimen abesse malis. Quantum enim ab aliqua parte leuatur dolor in hominibus non conuersis cum videntur iniuriæ pati, tantum ab altera parte augetur & crescit cogitatione irati numinis. Verum consolatio Christiana in rebus aduersis non tantum bonitate causæ nititur, sed fiducia promissionum diuinarum: quæ afflictus & statuit sibi remissum esse peccatum, & Deum non ut iudicem aut tyrannum metuit, sed ut patrem potius benignissimum & clementissimum agnoscit, unde certam spem concipit de futura liberatione.

Pompeius fugiens Cæsarem, partim disturbato, partim occiso exercitu, suam causam iustiorum fuisse non dubitat, cuius cogitatione non nihil se fortè sustentat, verum quia ignarus diuinarum fuit promissionum, incidit miser in cogitationem prouidentie Dei, & tandem ratiocinatur nullam plane esse prouidentiam, ex eo, quod Iulius in deteriori causa se iustiorum deperdentem vicerit. At David variis obiectis periculis non solum innocentia sua se sustentat, verum etiam idque multo magis cogitatione prouidentie Dei, quem statuit verè peccantem se exauditurum, & tandem de laqueis hostium erepturum.

Si quis fortè obicit, David fretus bonitate causæ suæ, leuius ferre crucem potuit, sed quid dicendum erit de ea cruce, quam quis sibi sua culpa acceperit? an hic afflictus sub crucis onere desperabit? Certum quidem est, quod cum Davide non possit dicere, integritas & æquitas conseruabunt me. Num ergo cum Cain clamabit, Maior est iniquitas mea, quam propitiatio? Num ex impatentia dicet, maledicta sit hora in qua natus sum? Nunquid cum Saule desperabit? aut cum Iuda & Achitophel se strangulabit? Absint hæc cogitationes procul ab humanis pectoribus. Sunt enim viæ quædam & aditus ad inferni portas, quare omnibus hominibus summopere cauendæ sunt, quantumuis vel maximi peccatores fuerint, quantumuis vel arenam maris peccatorum eorum multitudo excedat. Quid ergo hic faciendum homini, qui sibi ipsi crucem sua culpa miserè imposuit? Ut in difficiliore morbo corporis opus est presentieri remedio: Ita in hac conscientie lucta cum peccato opus est efficaciori remedio, opus est saniori consilio, ne conscientia peccati fractus homo ruat cum multis in desperationem & æternum exitium. Ut autem consilio sano & remedio saluari sine omni errore vii afflictus possit, hæc nouem ordine, ut par est, cogitabit.

Primum omnium pressus cruce ob certa peccata non hypocriticè extenuabit peccatum, nec collatione peccati sui cum peccatis aliorum se fallat, sed potius examinabit seipsum & suam iniquitatem laqueis non fallacibus ponderabit. Cogitabit quis sit is quem offendit, nempe Deus iustus iudex, quem nihil latere potest. Cogitabit quis sit is, quem offendit, nempe homo seu potius umbra hominis: nam si non







- 4 Liberatio à malis quibusuis inchoanda est à petitione remissionis peccatorum.  
 5 Ecclesia semper habet hostes, qui se implacabili persequuntur odio.  
 6 Mens sibi conscia recti, & fiducia in Deum fortissima sunt aduersus hostes præsidia.

## SEPTIMA PARS.

22 **R** *Edime Deus Israel ex omnibus tribulationibus suis.*

*Summa.* Ab hypothese ad thesin transit. Hactenus enim pro seipso, ut membro Ecclesie orauit: nunc precatur redemptionem totius Israelis, id est, veræ Ecclesie Dei.

*Ecclesia cur Israel dicitur.* Sed quæ est ratio huius appellationis? cur Ecclesia Israelis nomine appellatur? Nomen Israel positum est Patriarchæ Jacob ab euentu, ut legimus Gene. 32. 28. Cum autem deus non hominum more nomina hominibus imponit, sed rem ipsam simul confert, ut certò respondeat euentus, operæ pretium est altius perpendere rationem huius nominis, & cur toti Ecclesie tribuatur.

*Jacob cur vocatus est Israel.* Nominis huius Israelis impositionem præcessit grauissima tetratio in Iacobo. Timuit enim valde ne à fratre Esau cum vxoribus & liberis tolleretur e medio propter ereptam olim benedictionem, & ius primogenituræ. Deinde in tentatione ardentissime precatur, ac Deum ea via aggreditur, qua sciret ipsum vinci posse, ut se inuocantem exaudiret, & præsentibus periculis liberaret. Nam vrget promissiones Dei, ita enim ait: Deus patris mei Abraham, & Deus patris mei Isaac. Domine qui dixisti ad me, Revertere ad terram tuam, & cognationem tuam, & benefaciā tibi. Post orationem accingit se itineri ac nocte tota luctatur cum Angelo & præualet, & quo euentu Angelus mutat nomen Jacob, dicens: Non Iacob ultra dicitur nomen tuum, sed Israel quia princeps fuilli, cum Deo & cum hominibus præualebis.

Est ergo Israel iuxta etymon victor Dei, seu princeps Dei, sic dictus, quia heroicè cum Deo pugnavit, & præualuit. Præclarum sanè victoriæ genus, cum homo pulvis & cinis cum Deo luctatur, & reportat victoriam. Iam non obscurum est videre, cur hoc nomen Israel Ecclesie Dei tribuatur. Iacob typus fuit Ecclesie totius, & præclarum eiusdem nembrum. Ut ergo ille tentatur, orat, luctatur cum Deo, vincit & reportat benedictionem: ita Ecclesia Dei in hoc mundo tentatur variis modis, in tentatione orat, in oratione luctatur, vincit & reportat benedictionem. Hoc ergo exemplum imitantur omnes filij promissionis, id est, veri Israelitæ, superant & vincunt Deum non carnalibus armis, sed armis ab ipso Deo porrectis. Nam spiritum fidei in illis excitat, per quem promissionibus ipsius credunt, statuuntque eum tam veracem esse, ut mentiri non possit, tam potentem esse, ut promissa præstare possit, & tam bonum, ut certissimè velit quod paternè promissit adimplere. Veri proinde Israelitæ um demum censebimur, quando fide firmi & fortes in promissionibus diuinis acquiescimus, & ealem fide omne genus tentationum superabimus. Quoties igitur legimus Ecclesiam Dei Israelis nomine designari, cogitemus & luctam in tentatione grauissimam sustinere Ecclesiam, & modum victoriæ, qui est fides promissionis. Ita enim ait Iohannes: Hæc est victoria quæ vincit mundum, ides vestra.

1. Quòd Ecclesia in hoc mundo sit subiecta cruci.
2. Quòd orandum sit pro Ecclesie liberatione.
3. Quòd Ecclesia tandem sit reportatura victoriam.

## VSUS TOTIVS

Psalmi.

*Cum te preteriti turbat mens conscia falli,  
 Imploranda tibi est gratia larga Dei.*

FINIS.







ENARRATIO  
PSALMI OCTVAGESIMI  
QVARTI.

MVLTAE AQVE IMPRIMIS COGNITV NE-  
CESSARIA, TEXTVR REFVTATIO ERRORIS

Iudæorum, furoris Mahometistarum, vanitatis Epicureorum, idoli Papi-  
starum: Exponitur ratio Sacerdotij Christi, & sacrificiorum Ec-  
clesiæ: monstratur via à sempiterna miseria, ad perpe-  
tuam beatitudinem & coniunctionem hominis  
cum Deo, quæ est finis & conditi & re-  
dempti humani generis.

\*\*\*

NICOLAVS HEMMINGIVS:



GENEROSO AC MAGNIFICO VIRO SAPIENTIA,

pietate, & virtute excellenti D. Petro Oxe Domino de Gisselsfelda, Magistro palatij,  
& Regis & regni Dania etc. dignissimo, equissimo atque prudentissimo,  
Domino ac Patrono suo perpetua observantia colendo pacem,  
salutem, & sanctum rerum successum precatur.



VANTÆ sint tenebræ humanarum mentium de Deo, & providentia,  
generose ac magnifice vir, testantur non solum philosophorum sectæ fe-  
rè infinitæ, verùm etiam tristissima securitas in plerisque hominibus, qui  
vita & moribus testantur se aut nullum numen agnoscere, aut existima-  
re Deum (vt Homerus) apud nescio quos Æthiopes deliciarum, vt non va-  
ceat illi rerum humanarum curam habere. Tanta est caligo, tanta vanitas  
hominum secuta lapsum primorum parentum, & postea confirmata;  
partim praua educatione, partim exemplis hominum, qui sapientia &  
virtute videntur cæteris antecellere. Hæc tristissima caligo non potest aliter dispelli quàm per  
faciem verbi Domini. Huc pertinet illa interrogatio & responsio Davidis Psal. 119. 9. In quo  
mundam faciet adolescentior viam suam? In custodiendo sermones tuos. Iam cum qualis est a-  
dolescentia, talis est senectus, vt Solomon ait, sequitur totam vitam hominis immundissimam  
esse sine verbo Dei, quod solum medetur viciis nostris. Immundities autem illa quæ in toto  
humano genere hæret, donec diuinitus per verbum Dei abluatur, non est tam corporalis la-  
bes quàm spiritualis & interna: cuius partes plures sunt. Quarum prima, (quæ est causa alia-  
rum) est ignoratio veri & boni: quæ densissimis confertur tenebris, & cæcitati per similes est,  
qua tota anima hominis veluti deforme monstrum in tenebris palpitat. Secunda, est habere  
erroneam de rebus diuinis opinionem, eamque tanquàm euidentissimam veritatem amplecti  
& exosculari. Qualis fuit plerorumque Philosophorum, & hæreticorum, qui cum mordicus  
ruerentur conceptas de rebus diuinis opiniones, in precipitium damnationis ruerunt. Quare  
quid quæso tristius esse potest? Tertia est *ἡμετέρας λογισμὸς*, hoc est, cogitatio prauis affectibus  
obnoxia. Vt enim mens malè est informata: ita affectus mentis prauo iudicio excitatus, rapi-  
tur & fertur in pessima quæque. Quarta est consentire peccato: quem consensum sequitur  
horrenda colluuiens omnium scelerum (de quibus Paulus disputat, Rom. 1.) donec homo in sem-

Z. j.



piternam miseriam demergatur. Ab his tristissimis maculis emundatur anima hominis per limpidissimos fontes saluatoris, id est, per verbum Dei. De cuius verbi Dei efficacia loquitur Psal. 19. 8. in hanc sententiam, Lex Domini est immaculata, recreat animas. Testimonium D. est fidele, Sapientia praeat parvulis. Mada D. sunt recta, laetificat cor: praeceptum D. est lucidum, illuminat oculos. Hoc encomium verbi Dei, etiam breue, si verba spectes, tamen copiosissimum est, si doctrinas & consolationes quae in eo latet euoluas. Quod encomium iure opponendum est omnibus furiosis iudiciis Epicureorum, politicorum, hypocritarum, & sycophantarum. Huius encomii octo sunt partes, quae mirè discernunt inter verbum Dei, & Philosophicas seu humanas doctrinas.

Prima, lex, inquit, Domini est immaculata. Hoc est verbum Dei, & in se purum est, ut quod à purissimo fonte Deo manat, & puros efficit eos, qui ei credunt. humana autem doctrina quantumvis nitida & splendida apparet, tamen non ex omni parte est munda, nec mundos efficit. Socratica Philosophia, quam Plato exornauit, primum, iure suo, locum inter philosophorum doctrinas sibi vindicare videtur, quae profecto etiam plurimas bonas & rectas sententias de Deo, providentia, & fine hominis, continet, attamen turpissimo ceno contraminatur, cum promiscuas libidines legibus approbat Plato, & exemplo suo turpiora quam quae à nobis sunt dicenda comprobatur. Quare cum Socrates & Plato animam hominis purgare conantur ab una parte, ab altera eam fecerunt abominandis sceleribus. Sed verbum Dei seu vox Euangelij vt est ex omni parte purum, ita ex omni parte animam hominis, qui Euangelium viua fide recipit, immaculatam & perfectam reddit. liberat enim eam ab erroneis opinionibus, imbuat veris sententiis: excitat per spiritum Christi affectus puros. Quibus cum assentitur voluntas actiones interiores & exteriores tanquam riuuli purissimi ex fonte purissimo manant.

Secunda, recreat, inquit, animas. animarum hominum sicuti quadam grauissima arer, nec possunt recreari aut refici priusquam potantur salutaribus fontibus Israel, hoc est verbo Euangelij. Nam subinde conscientia scelerum sicuti hanc auget, quam solus Euangelij liquor mitigat & tollit, cum anima eo perfunditur. De hac aqua Zacharias Propheta loquitur cum ait, cap. 14. 8. Et erit in die illa, exibunt aquae viuae de Ierusalem: hoc est sermo Euangelij qui est animae hominis, quod sitienti est aqua limpidissima. De hac Dominus Ioan. 4. 14. ait. Qui biberit ex aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in aeternum. Sed aqua, quam ego dabo ei, fiet in eo fons aquae salientis in vitam aeternam.

Tertia, testimonium Domini est fidele. Hoc est, Verbum Dei est testimonium minimè fallax de voluntate Dei erga homines. Vt enim vox legis testatur quod Deus sine discrimine & personarum ac nationum acceptione velit omnes contumaces perseverantes in sua contumacia, & non agentes poenitentiam abicere cum diabolis hostibus Dei in aeternas tenebras & poenas: Ita vox Euangelij testatur, quod Deus velit propter filium omnes homines quantumvis maximis & horrendis peccatis contaminatos recipere in gratiam, ut aeternae beatitudinis scribantur haeredes, modo Euangelio crediderint, & viua fide in filium Dei, qui dedit seipsum *ἀντὶ τοῦ κόσμου* pro peccatis mundi, recubuerint. Propter hanc immotam regulam voluntatis Dei, quae nobis verbo Dei commendatur, verbum Dei dicitur fidele, & verbum Euangelij, veritas, ut cum dicitur, Veritas liberabit vos. Nam Euangelium quod est verbum veritatis, Christum liberatorem offert. De quo scriptum est: Si filius vos liberos reddiderit, verè liberi estis. Ioan. 8. 32. 36.

Quarta, Sapientiam praestat parvulis. Sapientes huius mundi nihil rectè intelligunt de Deo & eius voluntate, nihil sciunt solidi de eius operibus, quae sunt (ut praecipue referam) sapientia in conditione hominis, iustitia in lapsu hominis, misericordia in reparatione hominis, misericordissima bonitas in conuersione peccatoris. Ignorant discrimen familiae Dei, & aliarum sectarum: ignorant viam euadendae aeternae miseriae, & obtinendae sempiternae beatitudinis: ignorant modum colendi Deum, qui in timore Dei, qui summa sapientia praedicatur, maxima ex parte situs est. Verum hanc sapientiam vox Euangelij praestat parvulis. Cum interim maximi & potentissimi in mundo sua se sapientia euerunt miserè. Nam immotus stabit Domini dictum apud Ieremiam 8. 9. Verbum Dei proiecerunt, quid proderit eis sapientia?

Quinta, Mandata Domini sunt recta. Hoc dictum opponendum est tabulis Parcarum, quas ara Zenonis familia. Significat enim hoc dictum Deum minimè esse *ἀεὶ ἀποδιδόντα*, sed aequalem omnibus iuxta decreti sui regulam. Vult reuera omnium hominum salutem, sed per agnitionem veritatis. Iuxta illud. Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. Vult etiam omnes non resipiscences, sine *μετάνοιαν*, aeternum perire.

Sexta. Laetificat cor. Hic effectus Euangelij summum bonum est in hac vita. Nulla doctrina humana mederi vulneribus conscientiae nouit. Qui enim alicuius grauis sceleris sibi conscius est, non est diuque secum testem & accusatricem conscientiam circumfert: quam nulla Philosophia sanare potest. Verum sola vox Euangelij auxiliare pharmacum & praesentissimum remedium conscientiae saeculae applicat, dum Christum mortuum pro peccatis nostris, & resuscitatum propter iustificationem nostri testatur: Dum Christum finem legis pronuntiat in iustitiam omni credenti:



credenti: Dum Christum omnes laborantes inuitare testatur vt ad se tanquam ad medicum veniant, quibus omnibus pollicetur sanitatem eamque gratis. Hic enim, vt Augustinus piè & rectè ait, nostra delicta sua delicta fecit, vt suā iustitiam nostram iustitiam faceret. Cū igitur conscientia nostrā aspergūt sanguine Christi, (quod sit cū in ipsum credimus,) mundantur; vnde mirabilis quædam in corde sequitur lætitia. Vt cū Dauid dicamus, Cor meum & caro mea exultant in Deo viuo.

*Septima*, Præceptum Domini est lucidum seu purum. Hoc opponendum est Papistis qui Satanicis quibusdam strophis inuoluunt verbum Dei, vt homines ab eius lætione absterreant. Dicunt literam hoc est vt illi falsè interpretantur, literalem seu grammaticum sensum, cū tamen sit verissimus, occidere: & spiritum, hoc est allegoricam interpretationē approbatam à Papa viuificare. Verū hic Spiritus Sanctus in Dauidē contrarium affirmat, dū verbum Dei esse lucidum, clarū & purum pronunciat: quod quidē verissimum est quantum ad ea quæ ad fundamentum pertinent, & sunt omnino ad salutem necessaria.

*Octaua* illuminat oculos, hoc dictum indicat, naturam hominū sine verbo Dei illuminante cæcam esse, vt quæ circumferat tenebras, videlicet dubitationem de Deo, securitatem carnalem, diffidentiam, falsam inuocationem animi dubitantis & fugientis Deū, & alios motus aberrantes à lege Dei innumerabiles. Sed hanc cecitatem non intelligit mundus, imò se miratur & magnificat propter exiguum vmbram externæ disciplinae. Ecclesia verò voce verbi Dei cōmonefacta agnoscit & deplorat sua mala, & petit à Deo nouam lucē, iustitiam & vitam. In hac petitione & meditatione Euangelij magis magisque illuminantur oculi mentis, & excutuntur tenebræ, adeo vt sol ipse iustitiæ Christus, oriatur clarè in cordibus nostris: cuius lucē deducimur à sempiterna miseria in æternā vitā & beatitudinē. Ad hunc suauissimum fructum verbi diuini respiciens Dauid, haud immerito exclamat in eodem Psalmo, Desiderabilia super aurum & super obrizum multum, & dulciora melle & fauo. Et Psal. 119. In via testimoniorum tuorū delectatus sum, sicut super oēs diuitias. Huc accurrit sentiens peccatorum suorū molē, vt exoneretur peccatorū sarcina, vt est in Psal. 130. 4. De profundis clamaui ad te Domine, quia apud te propitiatio est. Huc affligitur & cruce pressus se confert iuxta illud, Psal. 119. Hæc est consolatio mea in afflictione mea, quod verbum tuum viuificat me. Huc in lætis & prosperis se recipit. Viā, inquit, mādatorum cucurri cū dilatares cor meū. Huc dubius & inops consilij tanquam ad consiliarios currit iuxta illud. Testimonia tua gaudium meum, & viri consilij mei. Hinc acturus cū regibus & potentibus mundi consiliū petit iuxta dictum: loquar de testimoniis tuis in conspectu regū, & non confundar. Hinc se armat aduersus crucis scandalum, ne frangatur animo, videns impiorū prosperitatē. Mei, inquit, penè moti sunt pedes, penè effusi sunt gressus mei. Quia zelaui super iniquos pacē illorum videns, &c. Cogitabam vt scire hoc, sed difficile erat in oculis meis, donec irem in sanctuarium Dei & animaduertere in nouissima eorum. Verumtamen in lubrico posuisti eos, deiecisti eos in interitū. Hinc in mortis articulo vitā quesiuisti, iuxta illud. In æternū non obliuiscar statutorum tuorum, quia in ipsis viuificas me, in æternū verbum tuū Domine permanet in cælo. Nā vitā & felicitas quæ verbo promittitur æternum durabit. Breuiter ex hoc verbo Dauid modum euadendæ sempiternæ miseriæ, & obtinendæ nunquam finiendæ felicitatis & beatitudinis ad quam homo primum creatus est, & deinde per Christum redemptus nouit.

Cū tanta sit puritas diuini verbi, tāta necessitas, tanta vtilitas, tanta gloria, tā suaui fructus; vt nos Deo summo bono iungat, in quo æternū erimus beati, nacti finē conditionis nostræ, imprimis laudandi sunt qui partē suarū facultatū, & opū conferunt in conseruationē, & propagationē verbi Dei in Ecclesia. Rectè .n. perpendunt hunc scopū omnibus hominibus, & singulis pro sua conditione & statu propositū esse, vt ornent gloriā Dei. Quod profecto illi præ cæteris faciunt præclare, qui ministeriū verbi in scholis & in tēplis conseruare student. Quā autē tu, Magnifice vir, in hac re fueris semper diligens norunt multi, & testantur, quos hodie, & in hac Danica Academia, & in exteris scholis liberaliter foues, & tuis facultatibus in studiis fustētas, vt semper sint in Ecclesiis his Danicis idonei ministri, qui purā Euangelij doctrinā sonent. Est autē hic verus amor patriæ, non solū ipsam, dū nos in ea viuimus, ornare: sed etiā dare operā vt ipsam meliorē relinquamus posteris nostris. Sapientes laudant iusiurandū Atticū in quo inter alia sunt hæc verba, ἀμυνέειν τὴν καὶ τὴν ἱερὴν καὶ τὴν ὁσέων, καὶ μὴ ἐπὶ καὶ μετὰ πολλῶν, τὴν πατρίδα δὲ ἐκ ἐλπίσιν ἀποδύσσειν, πλεῖον δὲ καὶ κρείων. Hoc est pugnabo autē & pro sacris & prophanis, & solus & cū multis, & patriā non deteriorē posteris tradā, sed ampliorē & meliorē. Quanto magis nos hoc decet qui censemur ciues Ecclesiæ Christi laudatissimæ patriæ priorū, cuius decus multo clarius est quā fuit Atticæ regionis, quā nunc barbaries Turcica occupat. Proinde multo maior gloria est, hanc laudatissimā patriā Ecclesiā Dei tradere posteris non deteriorē, sed ampliorē & meliorē: quod illi faciunt qui studia veræ doctrinæ & bonarū artium suis opibus adiuuant & promouent. Talis conatus fuit in Dauidē cū caneret se amare patriā propter Ecclesiā.

Z. ij.



quæ in ea fuit. Propter domū, inquit, Domini Dei nostri quærā bona tibi Plā. 122. 9. Hunc domū hoc est Ecclesiam Dei prætulit palatiis splendidissimis principum mundi Plā. 84. Vbi ait, Melior est dies vna in atriis tuis quā mille alibi. Elegi abiectus esse in domo Dei mei, magis quā habitarē in tabernaculis impiorum. Hunc Psalmum 84. quia continet insigne encomion Ecclesiæ Dei, inuitat ad amorem verbi, proponit commoda, monstrat gloriam Ecclesiæ, & ostendit scopum ipsi propositum, videlicet æternam beatitudinem, placuit hoc præterito anno in nostra schola publicè enarrare, vt inuitarem iuuentutem ad amorem, lectionem, & meditationem verbi cœlestis, quod est vt facula ardens qua ducimur de hisce tenebris in admirabilem lucem Dei, & æternam vitam. Vt autem hanc enarrationem, quam hoc præterito anno in Pl. 84. conscripseram, tibi vir generose & magnifice nuncupare non dubitarem, non solum summa tua adeo & singularis in literas & literatos voluntas, (quam voluntatem cupio omnibus fore notissimam) me adduxit: verum etiam tua in me meoq̃ue beneficia, iure suo hoc postularunt, vt aliquod saltem pignus gratitudinis meæ apud tuam magnificentiam reponerem. Quod vt æqui bonique consulat etiam atque etiam rogo. Quod si quis solam operis nostri molē spectet, scio nihil esse quod tua videatur magnificentia dignum. Sin verò & animum meum, & ipsius argumentum rei, neminem fore arbitror, qui meam hanc dedicationem sit improbaturus. Hæc ergo mi domine spectato, & me, quo hæcenus fauore es complexus, complectere. Ego profecto dabo operā, vt tuo fauore non indignus videar. Vale integer animo, corpore & spiritu, vna cum vxore tua D. Metta Rosenkrantz, femina nobilissima & castissima, filia Herois præstantissimi D. Olai Rosenkrantz, Equitis Aurati, D. de V Vall, olim Senatoris Regni Daniæ sapientissimi, ob pietatem, iustitiam, æquitatem, liberalitatem, clementiam, humanitatem, comitatem aliasque virtutes penè innumeras, perpetua memoria & laude dignissimi. Ex musæo nostro, 25. Martij. Anno 1569. Qui est annus à condito mundo 5539. ex quo manifestum est, nos in postremā ætatis mundi partem, quæ sexto die creationis rerum significatur, incidisse. Nam cum sex millia annorum, quibus mundi ætas, iuxta traditionē domus Eliæ, mensuratur, respondet sex diebus creationis rerum: liquidem mille anni coram Deo vt dies vnus 2. Pet. 3. 8. & ex sexto millenario clapsi sunt anni 5539. apparet nos in tempus pomeridianum vltimæ diei mundi incidisse. Quod profecto tempus iure nos admonere debet maioris vigilantie, præsertim cum post clarissimum solem lucentis Euangelij, idque in ipso meridie extremi diei mundi, quo repurgata est doctrina Ecclesiæ per Lutherum, Philippum: & alios pios & doctos viros, paulatim appropinquat vespera & tenebræ. Quare cum discipulis Domini serio corde precemur,

*Vespera iam venit, nobiscum Christe maneto,  
Extingui lucem nec patiare tuam.*

Et obtemperemus Prophetæ qui ait, Date Domino Deo vestro gloriā antequam tenebrescat, & antequā offendant pedes vestri ad montes caliginosos. Deus nos in vera pietate conseruet, quo tandem Sabbatum illud exoptatissimum, quod expectamus, nobis in salutē, beatitudinem & requiē sempiternā illucescat per Iesum Christū mediatorē nostrū vnicū, cui cum Patre & Spiritu Sancto sit laus honor, gloria in omnem æternitatem. Amen.

# ANTITHESIS VANÆ GLORIÆ MVNDI

*& vera gloria fidelium.*

CAPNIO.

HEMMINGVS.

*Mortalium incunditas  
Volucris & pendula  
Mouetur instar turbinis  
Quem nix mouet sedula.  
Quid ergo confiditis in gloria?*

*Fidelium iocunditas  
Perennis, & gloria,  
Manebit instar libani  
Quam vis tegit calica.  
Quid ergo non fidimus in numine?*



## PSALMV S LXXXIIII.

1. Quam dilecta tabernacula tua Domine Zebaoth.

nidum sibi, vbi ponat pullos suos, altaria tua Domine zebaoth, rex meus, & Deus meus.

2. Concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini: cor meum, & caro mea exultauerunt in Deo viuo.

4. Beati qui habitant in domo tua: perpetua laudabunt te.

3. Etenim passer inuenit domum, & hirundo eius semita tua.

5. Ecce vir cui tu fortitudo es, & in corde eius semita tua.

6. Qui



6. *Qui transiit per uallem lachrymarum, & sonitū fudit, ceteris benedictionibus coronabitur doctor.*

7. *Pergunt de victoria in victoriam, ut appareat in Zion Deus.*

8. *Domine Deus Zebaoth exaudi orationem meam, auribus percipe Deus Iacob.*

9. *Protektor noster aspice Deus & respice in faciem Christi tui.*

10. *Quia melior est dies una in atris tuis super millia, Elegi abiectus esse in domo Dei mei, magis quam habitare in tabernaculis impiorum.*

11. *Quia sol & scutum Dominus Deus gratiam & gloriam dabit Dominus: non priuabit bonis eos qui ambulant in innocentia.*

12. *Domine zebaoth, beatus homo qui confidit in te.*

Hic Psalmus in signe Ecclesie Dei præconium continet: quæ, ut est Deo dilectissima, ita in solo Deo acquiescit, hunc celebrat, confitetur, inuocat. Hoc unum in votis habet, ut Deo perpetuo fruatur: in quo & summè felix & beatissima existit.

**Q**uatuor partes huius Psalmi statui possunt, quarum singulæ plures doctrinas continent. Sunt autem hæ partes. *Prima*, descriptio Ecclesie, quæ quatuor primis versibus absoluitur. *Secunda* conditio doctorum Ecclesie, quæ continetur tribus versibus, videlicet 5. 6. 7. *Tertia*, precatio, qua petit David defensionem & conseruationem Ecclesie, additis pulcherrimis rationibus, quibus excellentia Ecclesie, & dignitas ob oculos ponitur, idque versibus 9. 10. 11. *Quarta*, est clausula seu epiphonema per admirationem, in qua veram causam beatitudinis Ecclesie monstrat esse firmam in Deum fiduciam, idque versu postremo.

Porro, occasio huius psalmi videtur fuisse exilium Davidis, persequente ipsum filio Absolone: quod sanè exilium unum fuit ex decem illis plagis quibus punitum est adulterium, & homicidium Davidis. Nam ut plurima peccata in uno illo facto Davidis concurrerant: ita non vnâ plaga sed multis castigatus est: videlicet 1. Amissione Spiritus Sancti. 2. Grauiissimo conscientie vulnere. 3. Oppressione Thamar filie. 4. Aman filij sui. 5. Rebellionem Absolonis filij. 6. Exilio duplici, videlicet à regno & ab Ecclesia. 7. Contaminatione vxorum, sanctarum matronarum. 8. Cuius defecione. 9. Tristi interitu filij. 10. Infamia. Huiusmodi enim plagis iustissimè punita est defecio à Deo, receptio ad diabolum hostem Dei, proditio exercitus Dei, homicidium infontis ciuis, raptus, contaminatio sui, abusus alieni corporis non sine conscientie vastatione, hypocrisis, scandalum & tyrannidem in officio sibi diuinitus commissio. Cum autem in exilio abesset David, & non liceret ipsi in summo festo conuenire ad tabernaculum in quo erat arca domini, illique orare & sacrificare, anxius & tristis cogitat discrimen inter Ecclesiam in qua publicè colitur & inuocatur Deus, & alios ceteros hominum: quorum eumque Deum non timendum, simulque spiritu prophetico altius euectus est in contemplatione Ecclesie Christi sub nouo testamento: cuius ymbra quædam fuit tabernaculum vetus, ut epistola ad Hebræos testatur. In hoc exilio & in hac cogitatione spiritu prophetico

illustrata magno animi impetu fertur, & in admirationem felicitatis veræ Ecclesie (in qua liberè inuocatur & colitur Deus) & in considerationem suæ miserie, ut cui non pateat aditus in Ecclesiam Dei, & in ceterum hominum Deum colentium: perinde ac si quis nostrorum in Turcas viueret aliæque prophanas gentes, haud dubiè altius cogitaret de felicitate veræ Ecclesie & iudicaret eos felicissimos esse, quibus integrum est certis & statutis temporibus conuenire cum aliis pijs, ad audiendum verbum Dei, ad precandum, ad vtendum sacramentis.

Nos proinde admoniti Davidis exultantis ob sua peccata exemplo, discamus cautiore esse alieno damno, caueamus ne nostris sceleribus excludamus nos à cœtu sanctorum: verè & seriatim antevertamus vindictam Dei, quam imminere nostris cervicibus, tumultus bellici, dissensiones in religione, & grassantia infinita scelera manifestè ostendunt. Quoties igitur legimus hunc Psalmum, cogitemus vtrumque, hoc est felicitatem Ecclesie, in qua doctrina cælestis incorruptè traditur, & Deus colitur veris cultibus: & miseriam eorum quibus non liceat cum alijs pijs in Ecclesia sanctorum Deum celebrare.

Porro siue hic Psalmus ab ipso Davide scriptus sit, & traditus filijs Choræ sit scriptus nomine Davidis & decantatus, ut incertum est ipsis Hebræis: ita nos in dubio relinquamus. Satis est enim nobis Spiritum Christi, verum Psalmi huius autorem agnoscere, & scriptum esse ad instructionem & consolationem nostram.

## EXEGESIS, CVM OBSERuatione doctrinarum.

### De prima parte.

**P**rima pars Psalmi, quæ absoluitur quatuor primis versibus, n. d. meruit veram Ecclesiam ab alijs cœtibus hominum. 2. monstrat vnde sit Ecclesia. 3. quàm chara sit Deo. 4. quo illa vicissim in affectu & animo sit erga Deum. 5. ubi quærat. 6. quæ eius notæ. 7. quàm sit felix. 8. quo cultu potissimum Deum colat. 9. quòd sit perpetuò mansura, id est in mortal. s. iam versus huius partis ordine videamus, & singula quæ signauimus copiosius excutiamus.

1. *Quam dilecta tabernacula tua Domine zebaoth.* Hic primum indicat Psalmista & quæ sit vera Ecclesia, & vnde sit, & quàm chara sit Deo. Vera Ecclesia est cuius architectus est dominus zebaoth, quam ipsè intimè amat. Verum ut aperius omnia excutiantur tria sunt nobis ordine explicanda. Primum quid sit Dominus ille zebaoth, hoc est exercituum, cuius hic sit mentio. Deinde cum multi cœtus hominum, hique diuersissimi, sibi Ecclesie titulum vsurpent, accuratè dispiciendum erit, quinquam cœtus sibi falsò hunc titulum vendicent, & quinquam sit vera Ecclesia. Tertio, Curnam Ecclesia vera adeò amabilis sit & chara Deo, siue domino zebaoth.

Quis est ergo ille dominus zebaoth? Cur hunc titulum sibi vendicat? & quis est huius rei cognitæ vsus? Quid sit ille Dominus zebaoth, cuius hic meminit Psalmista, ex nonnullis scripturæ locis colligemus. 2. Sam. 5. 10. David crescendo creuit, fuitque Dominus Deus zebaoth cum eo: & Psalmo 5. 9. 6. Et tu Domine Deus zebaoth. Hæc duo testimonia docent, si modo Hebraicum textum consulamus, quòd ille Deus qui est vnus in essentia, & trinus in personis sit ille Dominus zebaoth. Nam primo lo-

Z. iij.

Doctrina.

Quis autem.

Summa primæ partis.

Quæ vnde, & quàm chara Deo sit Ecclesia.

Partes primæ veritatis.

Quid sit Dominus zebaoth.



co ponitur proprium nomen Dei ab essentia eius sumptum, videlicet Iehoua posteriore nomen plurale Elohim, quo significatur pluralitas personarum, quæ sunt pater, & filius, & Spiritus Sanctus. Verum ne plures personas cogitemus quàm tres, Esaias nos docet cap. 6. 3. cum ait, Et Seraphim clamabant alter alteri dicentes, sanctus, sanctus, sanctus Iehoua zebaoth. Est proinde hic titulus proprius totius trinitatis. Verum, quia altera persona in diuinitate, videlicet æternus <sup>10</sup> *zabaoth* seu filius Dei, missa est ad frangendas vires diaboli, & ad redimendum genus humanum, tribuitur hic augustus titulus illi in multis locis, ut in Psalmo 24. 8. Quis est iste rex gloria? Iehoua zebaoth est rex gloria. Hic absque omni dubio rex gloriosus Christus cuius typus erat arca fœderis, significabatur. Et in Esaiâ dicitur, Dominus zebaoth habitare in Zion quod certè de Christo intelligendum est. Tribuit autem scriptura Christo hunc augustum titulum, quia ille est summus imperator in ciuitate Dei aduersus ciuitatem diaboli, id est in Ecclesia aduersus diabolum & mundum: siquidem ipse est solus cœlestium & terrestrium copiarum caput, & dux, ut potentissimus, ita & optimus. Quare in Psalmo 24. 8. Deus fortis in prælio dicitur. Non enim ociosus est, sed strenuè pugnat: non cadit, sed vincit: non fugit sed triumphat: idque non sibi, sed toti ciuitati Dei: atque ideo ei in Psalmo 72. 19. summus honor tribuitur, Benedictum sit nomen gloriae eius in seculum, & repleatur maiestate eius vniuersa terra.

Neque ideo sibi adiungit exercitus, quasi ipse sit imbellis aut imbecillus, sed quia suam gloriam quodammodo vult communicare exercitibus suis.

Quinam  
sunt exer-  
citus Dei,  
1. Angeli.

Sed quinam sunt illi exercitus? Primo loco & ordine sunt spiritus illi cœlestes, qui ex ministerio quod regi suo præbent, Angeli nuncupantur. Omnes enim sunt administratores spiritus, inquit Paulus Hebr. 1. 14. propter eos qui hæreditatem accipiunt salutis. Quamdiu enim durat cursus huius æui, Angeli sunt & famulantur in negotio regni Christi, id quod tamen non est naturæ illorum finis, sed functio temporaria: post iudicium autem cum electis Dei, plenissima parta victoria æterni triumphabunt beati. Numerum illorum & munus nemo melius expresserit, quàm Daniel qui vidit. Millia, inquit, millium ministrabant ei, & decies centena millia à dexteris eius. Dan. 7. 10. De huius Domini zebaoth: & angelorum eius pugna & victoria in Apocalypsi scribitur in hunc modum, capite 12. 7. Michael & angeli eius præliabantur cum dracone, & draco pugnabat, & angeli eius, & non valuerunt, neque locus est inuentus illorum amplius in cœlo, & proiectus est draco ille magnus, serpens antiquus qui vocatur Diabolus, & Satanas, qui seducit vniuersum orbem, & proiectus est in terram, & angeli eius cum eo missi sunt. Et audiui vocem magnam in cœlo dicentem, Nunc facta est salus & virtus in regno Christi nostri, & potestas Dei eius: qui projectus est accusator fratrum nostrorum, qui accusabat illos ante conspectum Dei nostri die ac nocte: & ipsi vicerunt eum propter sanguinem agni & propter verbum testimonij sui. Est autem Michael, quem hic ducem belli facit, filius Dei Dominus noster Iesus Christus, ut ex Daniele & nominis etymologia iudicari potest: dicitur enim Michael, quasi quis ut Deus. Angeli igitur sequentes ductum & auspiciu Michaelis, id est Domini zebaoth, sunt spiritus cœlestes.

2. Pij do-  
ctores.

Deinde in ordine secundo horum exercituum

(sunt pij Doctores, belligerantes cum regno draconis, hoc est diaboli & cum Angelis ipsius, id est defensoribus idolorum & blasphemiarum. Quales fuerunt Moses, Ioseph, Daniel, Prophetæ, Apostoli, & multi pij ministri verbi omnibus temporibus in Ecclesia. Horum arma non sunt carnalia, sed spiritualia. Ita enim Paulus ait, 2. Corinth. 10. 4. Secundum carnem bellum non gerimus, arma enim militiæ nostræ non sunt carnalia, sed Dei potestate valida, ad subuersionem munitionum, dum rationationes euerimus, omnemque sublimitatem, quæ extollitur aduersus cognitionem Dei, & captiuam ducimus omnem cogitationem ad obediendum Christo, hoc est, arma piorum doctorum sunt in Ecclesia, ipsum verbum Dei, Spiritus Sanctus in verbo efficax, & ardens precatio.

In tertio ordine exercituum Domini sunt pij auditores verbi: qui pro gloria Dei, & ipsorum propria salute, bellum gerunt aduersus carnem, peccatum, mundum, diabolum. Horum pugna & armatura describitur ad Ephesios, 6. 12. & c. hisce verbis. Quoniam non est nobis lucta aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus principatus, aduersus potestates, aduersus rectores mundi tenebrarum seculi huius, aduersus spirituales nequitias in cœlestibus.

Propterea accipite totam armaturam Dei, ut possitis resistere in die malo, & omnibus peractis illare. State igitur supercincti lumbos veritate: induiti thoracem iustitiæ, calceati pedes preparatione Euangelij præis: super omnia assumentes scutum fidei, quo possitis omnia maligni tela extinguere & galeam salutis accipite, & gladium spiritus, qui est verbum Dei: per omnem precationem & orationem omni tempore precentes in spiritu. Vel breuius, ut alibi Paulus, 1. Timoth. 2. 18. Milita honestam militiam retinens fidem & bonam conscientiam. Quam qui repulerunt naufragium fidei fecerunt.

In quarto ordine sunt singuli in sua vocatione. Militat quilibet Christo, cum ea quæ sunt sui officij, grauiter in timore Dei facit: docentes igitur & discantes in scholis cum officium piæ & sedulæ præstant, milites Domini zebaoth sunt. Atque ita de aliis vocationibus quibusuis, quæ habent mandatum Dei, iudicandum.

Huc adde, si placet, quintum ordinem, videlicet exercitum seu militiam cœlestem, hoc est solem, lunam & stellas, quæ ideo dicuntur exercitus Christi ducis, quia suo quodam modo arguunt tenebras, enarrant gloriam Christi, & suo veluti exemplo angelos & homines ad perpetuè glorificandum Deum inuitant.

Porro eorum quæ hæcenus diximus de Domino zebaoth, eius pugna, exercitibus, & triumpho, duplex usus est, ut enim pios militantes sub duce Christo confirmant, consolantur, animant: ita impios deiiciunt, terrent, confundunt: quare nos admoniti adiungamus nos fide & obedientia duci Christo, ac vera animorum puritate castissimis illis spiritibus, certi quod qui in sancta hac militia militauerit honestam militiam in fide & bona conscientia, sit reportaturus coronam immarcescibilem quam nobis dux noster & *zabaoth* Christus Dominus promissit. Nam ut victoria certa consistit in sanguine agni & verbo testimonij: ita qui hoc sanguine aspersi fuerint, quod sit cum in Christum creditur iuxta verbum testimonij, verè victoriam consequentur.

Iam cum multi cœtus hominum sibi Ecclesiæ titulum

3. Pij audi-  
tores ver-  
bi.

4. Singuli  
in sua vo-  
catione.

5. Militi-  
æ cœlestium.

6. Vnus duplex &  
doctrina  
prioris  
partis pri-  
uilegium

7. De fide  
sua & vera  
Ecclesia



titulum vsurpant, hoc enim secundo loco à nobis propositum est, ) acurate discernendum erit, quinam cœtus falso sibi hunc titulum attribuant, & quanam sit vera Ecclesia Dei, vt aliis cœtibus relictis nos verè Ecclesiæ Dei adiungamus. Iudæi putantes Messiam, quem adhuc frustra expectant, ad se solos pertinere, superbè omnes cœtus alios contemnunt, & se veram Ecclesiam Dei esse iactant. Mahometistæ seu Turcæ, propter Dominum, quod amplissimum habent in orbe terrarum, sibi Ecclesiæ titulum vendicant. Moscovitæ similiter gloriantur se Ecclesiam Dei esse. Romanus pontifex se cum suis Ecclesiam Dei catholicam esse ferro & igni defendit. Epicurei nullam planè religionem curant, nisi quæ seruiat illorum voluptatibus & quieti.

## CONTRA IUDÆOS.

**I**nter Iudæorum plerosque & nos controuersia est de Messia: à quo qui aberrat absque omni dubio extra Ecclesiam est sub regno Satanæ. Nos autem edocti & conuicti verbo Dei & testimoniis diuini Iesum Mariæ Virginis filium, natum Bethlehem in ciuitate David iuxta vaticinia Prophetarum anno mundi 3962. regnante Cæsare Augusto, & postea passum sub Pontio Pilato verum Messiam, Deum verum & hominem, verum mediatorem Dei & hominum, atque adeo vnicum Saluatorem agnoscimus, confitemur, veneramus, & colimus. Hunc multi ex Iudæis agnouerunt tum, & coluerunt, de quo Iosephus lib. 18. cap. 4. Eodem tempore fuit Iesus, vir sapiens, si tamen virum fas est eum dicere, erat mirabilium operum parator & Doctor eorum qui libenter vera suscipiunt, plurimosque tam de Iudæis quam de gentibus sectatores habuit. Christus hic erat, quem accusatum à nostræ gentis principibus Pilatus cum addidisset cruci, nihilominus non destiterunt eum diligere, qui ab initio cœperant. Apparuit enim eis tertia die viuus, ita vt diuinitus de eo hoc & alia multa miranda prædixerant, & vsque in hodiernum Christianorum genus ab hoc denominatum non deficit. Verum plurimi Iudæorum vt tunc ita & hodie mera inuidia moti, hunc Iesum verum Messiam nobiscum non agnoscunt. Quorum alij negant omnino Messiam adhuc venisse, alijs scripturis & vaticinijs de tempore aduentus Messie conuicti fiuntur eundem Messiam venisse, & natum esse sub Herode, sed occultari propter peccata populi, idque vt alij dicunt in Zion cum Angelis: vt alij, vltra montes Caspios: vt alij, per orbem mendicare, proditurum se cum Deo erit visum. Nam cum tam multa Prophetarum vaticinia in tempus illud congruerent, persuasissimum fuit Doctoribus Iudæis ætatis illius, Messiam tum esse venturum. Vnde factum est quoddam multi ex occasione temporis Messiam se esse sunt professi, cum ante illud tempus nemo hoc tentasset. Inter illos fuit Iudas Galilæus, Ioseph Benzara, qui sub Messie nomine ausus est aduersus Adrianum Cæsarem rebellare, cumque Iudæorum plerique sunt secuti, sed exitus vanitatem ipsius patefecit. Similiter Barcozbas Dux rei militaris peritus, qui propter victorias crebras creditus est Messias: in qua opinione diu perseueratum est, quousque & illum Adrianus propter scelera puniuit. Præterea eos de quibus Felix Iudæ præses sumpsit supplicium. Promptum enim erat

eo tempore, quod signatum fuit à Prophetis vt nasceretur Messias sub specie Messie sedugere populum, præsertim cum non aliam ob causam venturum Messiam putaret, quàm vt armis subiiceret sibi reliquas nationes. Quo facto, ipsi abundarent omni genere voluptatum, & rerum omnium abundantia reductis in terram patriam promissam Israelitis qui superessent. Hanc crassam cum habeant opinionem Iudæi de fine aduentus Messie, planè non differunt à porcis & leonibus: quorum illis summa voluptas est in volutabro libidinum scdè se contaminare: his verò potenter alias bestias suppressere, vt soli dominari videantur. Horum pestilentissimum errorem tota Scriptura damnat. Nam vniuersa scriptura testatur Messiam appariturum, non vt gerat bella cum hominibus, vt Hercules aliquis, aut Alexander magnus: sed vt iuxta primam promissionem serpentem antiquum inuadat, peccatum & mortem aboleat, reparet imaginem Dei in homine, quæ per peccatum erat abolita, ac suos, id est fideles, donet æterna iustitia & immortalitate, vt ita perfecta charitate Deo iuncti sint beati & perfecti: in qua re hominis finis verus & proprius consistit.

Cæterum vt nos magis muniamur aduersus impostores Iudæos, Christo Domino obtemperemus, qui ait, Ioan. 5. Scrutamini Scripturas: illæ sunt quæ testimonium perhibent de me. Et Petrus, habemus firmiorem propheticum sermonem, cui benedicitis attendentes quasi lucernæ lucenti in caliginoso loco. Verum quod solidius & firmitus errorem Iudaicum refellamus in vnius argumenti complementum totam rem includamus hoc modo.

Is solus absque omni dubio ac verissimus verus, atque adeo omnium confessio est Messias verus & vnicus, in quem omnia Prophetarum vaticinia concurrunt, cuique soli convenit quicquid de Messia prædictum est à Sanctis Dei Prophetis, Moise & alijs. In Iesum Mariæ Virginis filium concurrunt omnium Prophetarum vaticinia, & huic soli Iesu convenit quicquid de Messia prædictum est à Sanctis Dei Prophetis Moise & alijs. Ergo solus Iesus Mariæ Virginis filius est Messias verus & vnicus.

Maiores ab omnibus recipitur: de minore, quæ est xenophobia inter nos & Iudæos contrahitur: quam si probauerimus, error Iudæorum patefiet, & nostra fides confirmabitur.

Quoniam autem Augustinus dicit, Firmas fidei in eo est, quia omnia quæ euenerunt in Christo prædicta sunt, breuiter ostendemus quomodo oracula Prophetarum vni Iesu Christo ac soli conueniunt & non alij cuique. Deinde refutabimus ea quæ cæci Iudæi nobis obiciunt.

Natus est Iesus Christus regnante Cæsare Augusto in Bethleem ciuitate David, à castissima Virgine. Hic (vt Lucas Euangelista refert) tempos nati Messie, locus, mater, & genus indicantur, & respondent vaticinijs Prophetarum.

1. Tempus à Iacob Patriarcha signatum fuit: Tempus Genes. 49. 10. non auferetur sceptrum de Iuda & legislator de femore eius donec veniat Silo; & ipse erit expectatio gentium, Daniel. 9. 24. Septuaginta hebdomades abbreviata sunt super populum tuum, & supra urbem sanctam tuam; vt finiar præuicatio, & obliuiscatur pactum, & fiat propitiatio pro iniquitate, & adducatur iustitia sempiterna, & impleatur visio & prophetia, & vngatur sanctus sanctorum. Scito igitur & considerato ab exitu sermōnis, vt iterum ædificetur Ierusalem vsque ad Christum ducenti hebdomades septem. Et hebdomades

7. iij.

Refutatio del. nri Iudæi de Messia.

Argumentum apodicticum adu. Iudæos de Messia et tōres.

Argumentum probatio.

Sūma probationis.



des sexaginta duæ erunt, & rursus ædificabuntur plateæ & muri in angustia temporum, & post hebdomades sexaginta duas occidetur Christus, & non erit eius populus qui eum negaturus est, & confirmabit testamentum multis hebdomada una, & in dimidio hebdomadis cessabit hostia & sacrificium. Hæc Prophetia Danielis maximè illustris est, quæ tempus aduentus Messie clarissimè ponit ob oculos: hebdomas una septem annos continet. Ergo 69. faciunt annos 483. tot enim sunt anni ab exitu sermonis de reedificanda Ierusalem usque ad Baptismum Christi. Deinde in dimidio hebdomadis Christus concionatus est & passus. Postea interfectus plus minus 40. annis, secuta est delictio politiarum mosaicarum, iuxta Prophetæ vaticinium. Computationem eorum lege in commentariis Philippi in Daniele, in Functio & Galatino.

Locus.

2. Locus Bethleem, ubi natus est Christus, longè antè monstratus fuit à Michea Propheta, ca. 4.2. dicente, Et tu Bethleem Ephrata parum est ut sis de millibus Iuda. Ex te enim mihi egredietur qui sit dominator in Israël, & egressus eius ab initio à diebus æternitatis.

Mater.

3. Quod à virgine nasceretur prædictum fuit ab Esaia, 7.14. qui ait, Dominus ipse dabit vobis signum, Ecce virgo erit prægnans & parturiens filium, & vocabitur nomen eius Emanuel. Ieremias 31.22. Nouum creabit Deus super terram: femina circumdabit virum, id est, Virgo Maria Christum perfectum sapientia in vtero virgineo circumdabit. Quod Esaia signum vocat, hoc Ieremias nouum. Num inauditum fuit Virginè parere?

Genus.

4. Genus ex quo nasceretur significatur in eo, cùm irent Bethleem, ut describerentur & censerentur. Nam quisque ibat in suam ciuitatem. Cùm igitur Ioseph & Maria ibant in ciuitatem David, testantur se ex prosapia Dauidica esse. Ita enim promissum erat Dauidi, ut Christus nasceretur ex semine eius. De fructu, inquit, ventris tui ponam super sedem tuam.

Adoratores.

5. Nato Christo, magi venientes ex Persia deferunt aurum, & myrrham iuxta vaticinium Esaiæ. De Saba venient, aurum, & thus deferent, & laudes Iehouæ annuntiabunt. Ductu stellæ perueniunt magi ad locum ubi erat mater Maria & Ioseph cùm puero Iesu de qua stella prædictum est à Balaam numero 24.17. Orietur stella ex Iacob, & conseruet virga ex Israël. Hoc vaticinium magos seu esse verissimile est, & visa stella cogitasse eum adesse quem figurabat. Puer octauo die circumcissus est: voluit enim sub lege esse, ut eos qui sub lege erant redimeret, & appellatus est Iesus, id est saluator: quo nomine officium Messie indicatur, ut naturæ diuina & humana nomine Emanuelis.

Nomen.

6. Huius & nomen & typum videmus præcessisse in Iesu filio Nun. Quemadmodum enim Iesus filius Nun populum Iudaicum in terram promissionis corporalem & temporalem introduxit: ita Iesus Christus, verus Iesus. i. saluator, pios omnes in æternam illam & celestem patriam introducet, ut vmbra respondeat veritas.

Oblatio.

7. Post dies 40. oblatus est in templo sicut Angelus promiserat, 2.8. Et venit desiderium omnium gentium, & implebo domum hanc gloria, dixit Dominus zebaoth. Maior erit gloria domus huius nouissimæ, quàm primæ: huic prophetiæ intellexit Simeo respondere euentum, cum ita canit, Lumen ad reuelationem gentium, & gloriam plebis tuæ Israël. Luc. 2.32.

Exilium.

8. Abductus est Puer à Parentibus in Ægyptum ad Herodis sæuitiam deuotandam, ubi man-

sit ad mortem Herodis, ut quemadmodum pueritia corporalis Israël, hoc est populi Israelitici nascentis illic in Ægypto est transacta, sic & spiritalis Israël transigeretur. Et quemadmodum ex Ægypto vocatus est Israël corporalis ad terram libertatis corporum, ita vocaretur etiam Israël spiritalis ad libertatem animorum. Osee 11.1. dicitur, puer Israël, & eum dilexi, & ex Ægypto vocavi filium meum. Si hoc dictum est de vero Israele is est Christus: sin de carnali, figura est quæ habet vim prophetiæ. Huc & illud Esaiæ, 16.1. pertinet, Mitte agnum dominatoris terræ, de petra deserti ad montem filiarum Zion.

9. Renerfus Iesus cum parentibus, habitauit cum illis in Nazaret in Galilea. Vnde & Nazareus appellatus est: in quo Samsonis imaginem expleuit, qui Samson vita & actibus suis Christum Iudæo populo repræsentabat. Hinc Angelus Domini ad eius parentes missus priusquàm nasceretur iussit esse Nazareum Domini. Et apud Esaiam 11.1. Egredietur virga de semine Iesse, & nazer de radicibus crescet. In Nazaret igitur habitare voluit Dominus, ut sciremus hunc esse verum nazer seu nazareum sanctum sanctorum, & iustitiam florem germenque Davidis, quod sanctificat fideles.

10. Annos duodecim natus, in festo Paschæ ascendit cum Matre & Ioseph Ierosolymam, sedet in medio doctorum, quos & audit docentes, & interrogat, quod omnes qui illum audierunt, & admirati sunt super intelligentia & responsis eius. Hic voluit Messias in pueritia adhuc radios quosdam suæ diuinitatis spargere, ut re ipsa iudicaret Iudæi plusquam humanum aliquid in eo latere, utque cogitarent de Prophetico munere Messie. De quo inter alios Esaias in hunc modum de Messia loquens, capite 61.1. Ad Euangelizandum misit me. Et quia pascha fuit institutum, non solum ut reuocarent Iudæi in memoriam transitum suorum maiorum per mare rubrum duce Mose, verum etiam ut Doctores admonerent populum de spiritali pascha, i. transitu à regno diaboli in regnum Dei duce Messia, non dubium est quin hæc disputatio sit agitata inter Christum & Doctores illos, vnde illa admiratio & stupor in illis extitit. Voluit etiam Christus hoc suo facto adhuc in pueritia docere quid eos deceat qui Christum sequi decreuerunt. Ut enim ille sedet in templo, ita vult suos in rebus sacris conquiscescere, & ad discendum animum tranquillum curis adferre.

11. Deinde à 12. anno usque ad 30. subiectus erat parentibus, proficiens sapientia, ætate, & gratia apud Deum & Homines. Atque ita tota eius vita inter pauperes & homines simplices & demisso corde transacta est, atque hoc est quod dicit Esaias, capite 61.1. Ad annuntiandum mansuetis misit me: illi enim gratiores semper fuerunt Deo, hoc est legibus & monitis diuinis accipiendis aptiores, quàm de opib. & potètia turgidi, vel de literis aut ingenio.

12. Cùm iam ingressus esset annum ætatis 30. Iohannes Zachariæ filius mandato diuinitus accepto, de baptismo pœnitentiæ, ut præcursor prodiret & elamaret pœnitentiam agere: appropinquat enim Regnum cælorum, parare viam Domino. Atque hoc est quod prædictum erat per Prophetam Malachiam, c.3.1. Ecce ego mitto nuncium meum & præparabit viam ante faciem meam, & statim venit ad templum suum dominator, quem vos queritis, & Angelus testamenti quem vqs opratis, ecce venit dicit Iehoua zebaoth.

13. Postea baptizatur à Iohanne, & Spiritus Sanctus



13. et descendit super eum tanquam columba. Ita enim in typo præcessit. Moses refert, Genes. 8. 12. 13. emissam à nauis columbam rediisse ad vesperam, ac tulisse in rostro ramum oliuæ pacis symbolum. Vnde Noe intellexit Domini iram esse sedatam, terramque exoneratam fluctibus. Ad eundem modum testatur hic columba cum adesse per quem patris ira placata est, iuxta vocem patris. Hic est filius meus dilectus per quem placatus sum, Mat. 3. 17.

14. Quod autem tentatur à Diabolo respondet prædictioni in genere silem. Et tu insidiaberis calcaneo eius, videlicet feminis mulieris. Ieiunat 40. dies & noctes, sed figura præcessit in Moise & Elia.

15. Tribus sequentibus annis regnum suum aspiciatur, docendo, & miracula edendo iuxta vaticinium Prophetæ Esaiæ, Cap. 61. 1. Spiritus Domini Ichoua super me, eo quod vaxerit Ichoua me, ad annuncianum manseris milit me, ut alligarem contritos corde, & predicarem captiuis libertatem, & vindictis apertionem carceris, ut prædicarem annum beneplacitum Ichoue, & diem vitionis Deo nostro, ut consolaretur omnes lugentes, ut ponerem lugentibus Zion, darémque eis gloriam pro cinere oleum gaudij pro luctu, pallium laudis pro Spiritu confictio: & vocabuntur arbores iustitiæ, plantatio Domini, ut glorificet. Item cap. 35. 4. Dicite stultis corde, confortamini, ne timeatis: ecce Dominus vester cum vitione veniet, & videbitis retributionem Dei, ipse venit & saluos faciet nos, tunc scilicet cum venerit aperientur oculi cæcorum, & aures surdorum patebunt, tunc saliet sicut ceruus claudus, & laudabit lingua muti. Quid potuit manifestius dici de doctrina & miraculis Messie? Propheta quasi digito monstrat personam Messie certissimis signis: ac miseri Iudei affectuum suorum tempestatibus abrepti veritatem non agnoscunt. Ad hæc signa monstrantia Messiam, mittit duos discipulos Iohannes qui quærebant ab eo, tu es qui venturus es an alium expectamus? Eunt, inquit, renunciate Iohanni quæ auditis, & videtis, cæci vident, claudi ambulant, leprosi mundantur, surdi audiunt, mortui resurgunt, pauperes Euangelizantur. Hinc illa admiratio in cæco, Ioh. 9. 30. mirabile est vos nescire vnde sit, & tamen aperuit oculos meos.

16. Appropinquante supplicij tempore, quod à Patre erat illi decretum Ierosolymas est ingressus affello vestus, cui obuiam processit magna hominum multitudo & regia illam pompa excepit, de quo est illud Zachariæ 9. 9. Exulta filia Zion, ecce rex tuus venit tibi mansuetus, sedens super asinam. Venienti acclamant pueri Hebræorum. stratis in via ramis palmarum, in signum perpetuum duraturi regni, Hosanna filio David, benedictus qui venit in nomine Domini, Hosanna in altissimis. Hoc quoque legimus prædictum esse in Psalmo 118. 25. Hosanna Domine, da feliciem successum, benedictus qui venit in nomine Domini, ornate festum frondibus, usque ad cornu altaris.

17. Prædictum quam pateretur agno phasæ iuxta legem comesto, cenā instituit corporis & sanguinis Iesu: cuius figura, Paulo testis, 1. Corinth. 10. 1. & c. præcessit in manna & in petra ex qua aqua fluxit in deserto.

Deinde post longam conditionem, coram discipulis, & precationem, ut Adam in horto descenderet à Deo, ita Christus in horto proditur à proprio discipulo Iuda acceptis 30. argenteis: quod sanè non tacuerunt vaticinia. Nam ut Doeg pro-

ditor Davidis fuit typus proditoris Iudæ: ita Zacharias mercedis acceptæ meminit, cap. 11. 12. Et appenderunt mercedem meam 30. argenteis, & dixit Dominus ad me, proiice illos in thesauros ad magnificentiam gloriæ qua prætionatus sum ab eis.

18. Mox captus deferitur ab omnibus suis. De quo Zacharias, 13. 7. O gladio fuscitare super pastorem & super virum socij mei dicit Dominus: percutiam pastorem & dispergentur greges.

19. Post captiuitatem secutæ sunt irrisiones, consputationes, allapæ, contumeliæ, & vexationes aliæ de quibus Etia 50. 6. Corpus meum dedi percutientibus, & genas meas vellentibus, faciem meam non abscondi ab ignominia & spūto.

20. Actus est deinde in lignum seu crucem. A ligno enim sæpe extitit apud patres salus: imago & vaticinium ligni huius fuit in arca Noe, in ligno quod Moyses iniiecit in aquas amarissimas, quo infecto factæ sunt aquæ dulcissimæ. Perpulchrè profecto pingitur hac figura viri crucis Christi. Vt enim amarissimæ aquæ, iniecto ligno factæ sunt dulcissimæ, sic nihil non fit nobis in hac vita suauissimum, si lignum crucis Christi, id est fides in Christum crucifixum addatur tanquam condimentum. Sed multò illustrior figura est in ligno in quo suspensus fuit æneus serpens. Quem admodum enim Moyses ex mandato Dei æneum serpentem in ligno suspensum, in deserto posuit sublimem & conspicuum vniuerso Israël, ad remedium eorum qui essent à serpentibus lethaliter sauciati: ita Christus eleuatus est in ligno, & quasi offensus vniuersis gentibus, ad salutem intuentium & confidentium, qui erant lethaliter ab antiquo serpente Diabolo vulnerati. Suspenditur ergo in lignum Christus, & fit maledictum ut nos à serpentis maledictione vindicet, quam is per peccatum in homines inuexit. Ideo scriptum est, maledictus omnis qui pendit in ligno, hoc modo Paulus typum veritati accommodat ad Galat. 3. 13.

Hic humanitas Christi abiectione visa est, & hominibus infimæ conditionis inferior, ita ut absterriui & pudesci fugeret propinqui, ac necessarii: de hoc prædictum est Psalmo 22. 7. Ego autem sum vermis & non homo, opprobrium hominum & abiectione plebis, & in Psalmo 88. 19. Fugasti à me notos meos, posuisti me abominationem illis, procul auertisti à me amicum & notos meos in tenebris, usque adeo formosissimus omnium virorum tempore illo, gratiam omnem pulchritudinis amisisti, ut difficillimum esset illum cognoscere, quem admodum Esaias 52. 13. 14. 15. prædixerat. Ecce intelliget seruus meus, exaltabitur & leuabitur, & sublimis erit valde: quem admodum admirati sunt super illum multi quod adeo corruptus esset præ viro aspectus eius, & forma eius præ filiis hominum, sic asperget gentes multas, super eum claudunt reges os suum, ij quibus non est narratum, viderint, & qui non audiuerunt intellexerunt. Et capite 53. 2. 3. Non est ei forma neque decor, & vidimus eum, & non erat aspectus, despectus est, & abiectione inter viuos; vir dolorum & expertus infirmitatem, & quasi absconditis vultus eius, & despectus vnde non reputauimus eum. Vide quàm perspicè prædixit Propheta fore ut Iudæi contemnerent Messiam propter deformitatem supplicij, cuius ipsi auctores erant.

Pontifices & Principes populi magna conuitia & sublationes moris capitibus iecerunt in ipsum cruci affixum sicut prædixit Oseas, 7. 15.

Captus deferitur.

Contumeliæ &amp; vexationes.

Crucifixio &amp; exinanitio Christi pro peccatoribus.

Abiectione

Conuitia in cuius aia.



Ego redemi eos, & ipsi locuti sunt contra me mendacia. Et Psalmo 22. Aperuerunt super me os suum, sicut leo rapiens & rugiens. Item circumdederunt me tantes, concilium malignantium obsedit me. Et Psalmo 35. 16. Subfannauerunt me subfannatione, fremuerunt super me dentibus suis.

**Literis, pedibus, & manibus confixio.**  
De manibus autem Domini, & de latere lancea confixo Zacharias prædixit, cap. 12. 10. Aspicient ad me quem confixerunt. Et in Ps. 22. 17. foderunt manus meas & pedes meos.

**Querela.**  
In acerbissimis cruciatibus clamat, Deus meus, Deus meus cur dereliquisti me? id quod longe antea per Dauidem prædictum fuit Ps. 22. 1. Qui Psalms quasi epitome quædam est historię passionis Domini.

**Spiritus conuersionis.**  
Exhalaturus animam verbis Dauidis qui eius typum gessit, vsus est. In manus tuas Domine commendando spiritum meum, vt est in Ps. 31. 6.

**Suspensio inter latrones.**  
Quod suspensus sit inter latrones, etiam significatum fuit ab Esaia dicente cap. 53. 12. Et cum sceleratis repositus est.

**Precatio pro inimicis.**  
De peccatione Christi pro suis crucifixoribus præmonet quoque eodem capite. Ipse peccatum multorum tulit, & pro præuicatoribus orauit.

**Miracula in morte.**  
Moriente Iesu obductum est cælum tenebris circiter meridiem tanquam si sol deficeret, cum esset tamen luna quinta decima, id est plena.

Tremuit ingenti motu terra iuxta vaticinium Iohelis, capite 3. 16. Sol & Luna obtenebrati sunt, & stellæ splendorem suum retraxerunt, & Dominus de Zion rugiet, & ab Ierosolymis mittet vocem suam, & contremiscent cæli & terra. Et Amos 8. 9. Et erit in die illa dicit Dominus Deus, occumbere faciam solem in meridie, & tenebrescere faciam terram in die luminis.

**Supplicium extra portam.**  
Crucifixus est Dominus extra portam, quemadmodum hostia illa quæ ad purificationem & sanctificationem populi extra castra deducebatur à multitudine filiorum Israël, vt est Numero 19. 2. &c. Vacca enim rufa in conspectu omnium mactabatur, ex cuius sanguine, cineribus & aqua fiebant emundationes.

**Celeritas supplicij.**  
Ad celeritatem supplicij Domini, (qui captus de nocte, & ad pontifices ductus, postridie manè raptus ad tribunal præsidis, Sub meridiem est crucifixus) pertinet figura agni phasæ. Vnde & Christus sæpe agnus dicitur.

**Collatio figuræ & veritatis.**  
Verum quo magis appareat quomodo vmbra corpus, & figuræ veritas respondeat, singula singulis conferamus; siquidem agnus ille paschalis, plurimum habet similitudinis cum seruatore nostro Iesu, sed vt vmbra cum corpore, & figura cum veritate.

1. Vt ergo agnus ille Iudaicus erat masculus vnius anni, sine macula: ita Christus adultus vir & integer, erat sine peccato.

2. Vt sanguine agni phasæ intinctæ fores habitorem à plaga tuebantur: ita omnes quorum conscientia asperguntur sanguine Christi agni immaculati, à plaga peccati, quæ est damnatio, erunt immunes.

3. Vt nihil erat ex agno phasæ edendum crudum, nec aqua coctum, sed igne assatum: Ita nulla Dominici corporis pars non est ingentibus doloris facibus assa & exulta.

4. Vt filij Israël vouerunt agnum Paschalem celeriter cum lactucis agrestibus seu herbis a-

maris: Ita animo amarissimo Christum neci dederunt Iudei, idque cum summa festinatione.

5. Vt agnus Phasæ immolatus est à cuncta multitudine filiorum Israël: Ita quod factum est Christo Ierosolymis, consilio & voluntate pontificum & procerum sine dubio factum videtur ab vniuerso Israele, paucissimis quibusdam exceptis.

6. Vt mandato Dei cautum erat ne os frangerent in agno phasæ: Ita tametsi clauis confixæ sunt manus & pedes Christi, & latus halia perforatum, os tamen contractum in eo non est.

7. Vt nemo vesceretur ex agno phasæ immundus & incircumcissus tantum: ita animus purgatus, & receptus per fidem in familiam Dei, solus spiritaliter in salutem vescitur carne Christi agni purissimi.

8. Vt is die mensis primi immolatus est agnus ille phasæ ex mandato Dei: Ita Christus verus ille Dei agnus, eodem die mensis eiusdem, patre ita ordinante immolatus est.

9. Vt semel in anno mactabatur agnus phasæ: Sic semel & non sæpius immolari debuit filius Dei, quod etiam figuratum erat per ingressum summi sacerdotis in adytum propitiatorij semel in anno.

10. Postremò, quemadmodum agni phasæ sacrificium gratum fuit Domino, & post illud redactus est populus ex Ægypto: Ita per Christi sacrificium reconciliatum est Deo humanum genus, & ex Diabolica captiuitate assertum in libertatem. Huius magni sacrificij, huius sanctificationis, & pacificationis figuræ, seu vaticinia potius, fuisse sacrificia patrum, vt Abel, Noe, Abraham: & postea omnia Aaronica: sed alia clarius, alia obscurius sacrificium hoc magnum propiciationis figurabunt.

11. Depositus de cruce situs est in sepulchro, de quo est in Psalmo 88. 4. 5. &c. Obruta est malis anima mea, & vita mea ad sepulchrum peruenit, annumeratus sum iis qui descendunt in lacum, fui sicut vir cui nulla est fortitudo, inter mortuos liber, quales sunt dormientes in sepulchris, & quorum non amplius est memoria, qui à manu tua abscissi sunt, & posuisti me in lacu inferiori, in tenebris profundis. Mansit corpus Christi in sepulchro ea parte diei sexti qua iam incipiebat esse sabbatum vacante ab operibus populo Israelitico: hinc sabbatum totum integrum, quo finito multum manè resurrexit, vt manifestum faceret se Iudaicum sabbatum secum conspeliuisse, & rediisse ad vitam nouam victa morte, atque vetere synagoga relicta in sepulchro, nouaque Ecclesia excitata & constituta: idcirco Dominus ante mortem suam non abrogauit legem Mosaicam, quod nondum sabbatum detulerat secum in mortem & sepulturam. Quod autem non esset Dominus in monumento diu mansurus, David cecinerat in Psalmo 16. 9. 10. Caro mea fidenter conuiescet: quoniam non relinques animam meam in inferno, nec permittes vt sanctus tuus videat corruptionem.

12. Illuciente autem die primo septimanæ, quem nos Dominicum appellamus, reduxit semet ipse in lucem, & vitam, quæ fuit lux nostra, & resurrectio à morte sempiterna. Huius & resurrectionis Dominica figura præcessit in Iona Propheta, & apertum vaticinium est in Osea, cap. 6. 1. 2. vbi ex persona Ecclesiæ Christianæ dicitur, Venite & reuertamur ad Ichouam, quia ipse rapuit & sanauit nos, percussit & alligauit nos, viuificabit nos post duos dies, die tertia suscitabit nos, & viuemus in conspectu eius.



Vocatio  
gentis.

cus, efficiemur sapientes vt sequamur & agnosca-  
mus Dominum.

23. Confirmata discipulis sua resurrectione multis variisque modis mandat baptizari & doceri omnes gentes poenitentiam, & remissionem peccatorum in suo nomine. Et ita completa est Prophetia Iob de vocatione gentium, qui ait, Is erit expectatio gentium. Hanc ob causam toties inuitantur gentes ad laudandum & predicandum Deum in Psalmis & Prophetis, vt Psalmo 117. 1. Laudate Dominum omnes gentes, & predicat eum omnes populi, quoniam praualluit erga nos misericordia Dei, & veritas Domini manet in aeternum.

Affectio  
in coram.

24. Hoc mandato discipulis commendato 40. post resurrectionem die ascendit ad Caelum, ad patrem suum, ad cuius dexteram sedet in omnes aeternitates. Vnde ad discipulos suos & in sequentem deinde Ecclesiam misit Spiritum Sanctum magistrum & gubernatorem. De hac ascensione canit Psalmus 98. 19. hisce verbis, Ascendisti in altum, triumphasti de captiuitate, accepisti dona pro hominibus.

Sed ad  
dexteram  
Patris.

25. De sessione autem ad dexteram Patris idem Psalmista Psalmo 110. 1. sic ait, Dixit Dominus Domino meo, sede a dexteris meis. Dextera autem patris sunt praecipua illius bona, beatus, clementia, bonitas, munificentia, in quibus Christus sedet dispensator, & distributor, & regnum illius & liberalitas tantorum bonorum, est super sanctas, & beatas mentes Angelicas & humanas, de quo in Psalmo 16. 5. Dominus pars hereditatis meae & calicis mei, tu es qui sustentas hereditatem meam, funes ceciderunt mihi in amoenis id est nactus sum hereditatem amenam, etenim hereditas praecleara est mihi.

Missio S.  
spiritus.

26. Porro, quantum ad Spiritum Sanctum attinet, hoc tenendum est. Spiritus Sanctus perpetuo quidem apud Ecclesiam manet, etsi inuisibilis. Ad Apostolos autem decimo die post ascensionem Domini, hoc est 50. a resurrectione missus est conspicuus in linguis igneis, vt toti mundo quasi hoc maiestatis suae sigillo Dominus zebaoth, id est, Iesus Christus, veritatem infallibilem sui Evangelij obsignaret, id quod longe antea prauius fuit a Ioele Propheta, qui capite 28. sic ait, Et erit post hoc, (id est, postquam acceperit Israel Doctorem iustitiae, vt quae ille docuerit & recorderentur homines & intelligant,) effundam Spiritum meum super omnem carnem, & Prophetabunt filij vestri & filiae vestrae, senes vestri somnia somnabunt, iuuenes vestri visiones videbunt. Huic Prophetiae clarissime euentus respondet 50. die a resurrectione Domini. Super omnem enim carnem effusus est Spiritus Domini, non singulim sed generatim super Iudaeos, gentiles, senes, iuuenes, viros, foeminas, seruos, liberos, rudes, eruditos, &c. Et Esaias 54. 13. Vniuersi filij tui erunt docti a Iehoua & multiplicabit pacem filiorum tuorum. Olim homo homini faciebat se autorem, ducem, & magistrum pietatis vt patet in Philosophis, quorum alij alium hominis finem esse ad quem summo studio deberent contendere statuerunt: Nunc vero, etsi homo hominem docet cultum Dei, non suam tamen sed diuinam esse doctrinam profitetur.

Apostoli  
in doctrina  
na & mi-  
racula.

27. Apostoli Domini accepto Spiritu Sancto, doctrina celesti ex mandato Christi collegerunt Ecclesiam, & doctrinam stupendis miraculis iuxta Christi promissionem confirmauerunt: id q 600. annis antea

ab Esaiâ Propheta praedictum fuit, qui ita ait cap. 8. 18. Ecce ego & pueri quos dedit mihi Dominus vt sint signa & portenta in Israel, a Domino zebaoth qui habitat in monte Zion. Quod quæso portentum maius? quod signum euidentius? quam apostoli ipsi & eorum opera, paucissimi numero, imbelles, imbecilli, atque imperiti ediderunt miracula stupenda, & conuertunt ad se & suam religionem ora atque ingenia hominum. Hi sunt filij qui Ecclesiae dati sunt pro antiquis patribus sicut Psalmista ait, pro patribus tuis erunt tibi filij, constitues eos principes in vniuersa terra. Psalm. 45. 28. Cum principes nominat ratio regni spectanda est, cum igitur Christi regnum verbo administratur, principes sunt qui verbo & caelesti doctrina regnum Christi administrant. Etsi autem Ecclesia patres, primosque extructores & principes habuit ex Iudaeis, ipsa tamen potissimum ex gentibus congregata est, ex grege illo sterili prorsus & inutili. De quo Esaias, 54. 1. &c. Lauda sterili quæ non parturiebas, prorumpit in laudem & exulta quæ non parturiebas, quia plures sunt filij desolatæ quam maritatæ, dixit Iehoua, dilata locum tabernaculi & cortinas tabernaculorum tuorum extende, ne prohibeas, prolonga funiculos tuos, & clauos tuos consolida: ad dexteram enim & sinistram dilataberis, semen quoque tuum gentes hereditate accipient, & ciuitates desolatæ inhabitabit. Idem capite 60. 15. pro eo quod fuisti derelicta & exosa, & non erat qui transiret per te, ponam te in gloriam perpetuam, & gaudium generationis. Et infra versiculo 22. parua familia erit in mille, & parua familia erit in gentem fortem. Ego Iehoua tempore suo accelerare faciam illud.

Reiectio  
Iudaorum.

29. Christus praedixit fore vt auferretur a Iudæis regnum Dei, & daretur genti facienti fructus eo dignos. Hoc vt iam completum esse videmus, ita olim praedictum ab Esaiâ Propheta fuisse legimus, qui sic ait capite 65. &c. Quæritus sum ab iis qui antea non me interrogabant: inuentus sum ab iis qui non quærebant me. dixi, Ecce ego, ecce ego, ad gentem non vocatam nomine meo, expandi manus tota die ad populum peruersum qui gradiuntur per viam non bonam, post cogitationes suas ad populum nequam, qui ad iracundiam provocant me ante faciem meam semper. Idem adhuc clarius. Si fuerit numerus filiorum Israel vt arena maris, reliquæ tantum saluæ fient. Vide Paulum Rom. 9. 10. 11.

Haecenus, vt opinor, satis confirmauimus minorem propositæ demonstrationis, & ostendimus breuiter & simpliciter quomodo omnia completa sunt in Iesu, Mariæ filio quæ a Mose & Prophetis praedicta fuerunt de Messia, atque hoc est, quod in Iohanne dicitur, Lex per Mosem data est, Gratia autem & veritas per Iesum Christum facta est: hoc est, quæ Moses figuris adumbravit, & Prophetæ variciniis praedixerunt, Christus in veritate compleuit. Summa omnium huc redit, quod Iesus Mariæ filius sit Messias id est, Propheta, rex & sacerdos. Propheta, de quo Moyses, Deut. 18. 18. Prophetam e medio tui, e fratribus tuis vt ego sum suscitauit tibi Iehoua Deus tuus, illum audietis. Rex, de quo Psalmus secundus, 6. Ego constitui Regem meum super Zion montem sanctum meum. Sacerdos, de quo Psalmus 110. 4. Tu es Sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech. Beneficia huius Messie & eorum applicatio proponuntur Psalm. 2. 12. hoc versu, Beati omnes qui confidunt in eo.

Summa  
omniū  
argum  
entia  
quæ  
citata  
sunt  
adu.  
Iudæos.



Iudxorū  
peruica-  
cia, & ob-  
iectiones  
cōtra Ie-  
sum Chri-  
stum filiū  
Dei, do-  
minum &  
Messiam  
nostrum.

Iam tūc tanta pertinacia & malicia sit Iudaeorum plerorumque, quod velint potius ad clarissimam lucem cecutire quam admittere veritatem Dei, de Messia exhibitō Domino nostro Iesu Christo, volo paucis diluere quod isti falsō, maliciose & furiose obiiiciunt. Negant illi non sine magnis conuitiis minorem fundamenti nostri: & mendaciter dicunt contra propriam conscientiam multa Prophetiarum vaticinia de Messia promissio non accepisse finem in Iesu Maræ filio. Obiiiciunt enim quatuor. Primum de tempore aduentus Messie. Secundum de forma regni. Tertium de loco sceptri. Quartum de populo, præter hæc vt detrahant Euangelij scriptoribus fidem, dicunt eos pugnantia scribere.

Obiectio  
contra  
Christi re  
surrectio-  
nem.

Refuta-  
tio.

Vt autem perſuadeant ſeductores iſti miſeris hominibus imprimis caput petunt, & negant Dominum noſtrum Ieſum Chriſtum reſurrexiſſe à mortuis, vbi ad hoc mendacium reſpondero, diſtinctum ordine iſta quatuor quæ obſcitant vna cum criminibus quibuſdam quæ mendaciter Dominum noſtro impingunt. Clamitent iſti hoſtes Dei, ad nauim vſque Chriſtum Dominum non reſurrexiſſe à mortuis. Sed quis quaſo adeo ſtultus eſt, vt citius credat hoſtibus quàm amicis? Quis admodum fidem potius habeat multis malis, quàm paucis bonis? Veri maiorem fidem merentur, illi ne quæ mera inuidia moti conuicia commulant; & mendacia, omni ſcelerum genere contaminati? An illi qui ſanctitate, & innocentia vite conſpiciunt veritatem Dei proprio ſanguine obſignauit, vnde verè dignior fide eſt, Spiritus ne Satanæ in obduratis Iudæis, An Spiritus Chriſti qui viſibili teſtimonio 50. diæ à reſurrectione Domini teſtus eſt de Chriſti reſurrectione, regno, & potentia? Quæ eſt infania, maiorem fidem adhibere conſectis mendacijs Iudæorum, quàm operibus diuinis Chriſti, quibus Apoſtoli confirmabant reſurrectionem Domini? Quid multis? ſepulchrum, diſcipuli, Angeli, ex hoſtibus multi, cælum, terra, Spiritus Sanctus, efficaſia Chriſti in cordibus iuſtorum, conſeruatione Eccleſiæ aduerſus tot ſurores diabolorum & hominum, teſtantur Dominum noſtrum Ieſum Chriſtum verè à mortuis reſurrexiſſe. Quare exceremus impudentiſſimum Iudæorum mendacium, & expectemus de cælo Saluatorem, quem nunc redemptorem veneramus Ieſum Chriſtum.

Ad 4. præ  
cipuas Iu-  
dæorū ob-  
iectiones  
responsio.

Iam ad illa quatuor, quæ dicunt non completa esse in Iesu, quem nos Messiam agnoscimus & colimus, veniamus: quæ quatuor fateamur de Messia prædicta esse à sanctis Dei Prophetis, quos nephas est vilis mendaciei arguere.

Prima  
obiectio.

Primum ergo quod obijciunt est de tempore ad-  
ventus Messie.

Verus Messias, inquit, veniet in nouissimis diebus.

Iesus ille, quem vos pro Messia agnoscitis, multum anteuerit nouissimos dies. Nam ante 1567. annos est natus.

Proinde Iesus ille vester, non est Messias.

Ref. 10

Maiores probant dicto Esaie Prophetæ quita-  
de tempore Messia capite 21. ait. Et erit in no-  
uissimis diebus, preparatus erit mons Domus  
Iehoua. Vide hic quam turpiter cæci Iudæi im-  
pingunt contra regulam quam ipsi ponunt verissi-  
mam, hanc videlicet, Qui non aduerit quod su-  
pra & infra in libris scribitur, is peruerit verba  
dei viuents. Si hic contulissent Prophetiam E-  
saia cum Danielis prædicatione, in qua veluti digi-

to clarissimis verbis indicatur tempus aduentus  
Messiæ, longè aliter nouissimos dies definiuissent.  
Dies tripliciter accipi solet. Primum quidem pro  
tempore quo sol est super horizontem nostrum,  
quem astronomi diem artificialem vocant. Secun-  
dò, capitor dies pro spacio 24. horarù ab ortu so-  
lis ad ortum, quem naturale diem appellamus.  
Tertiò, pro aliquo ordinato, & decreto tempo-  
re rei alicui certæ destinato, vt sapissime apud  
Prophetas. Cùm igitur dicit Propheta in nouissi-  
mis diebus, notat extrema tempora, id est, æta-  
tem mundi postremam, non tam certà quadam  
& descripta annorum supputatione, quàm separa-  
tione ferum in tempore gellarum à superiori-  
bus ætatibus distinctam. Sic Elias in tria tempo-  
ra seu tres ætates mundum distinguit cum ait. Sex-  
millia annorum mundus, & iterum destructus.  
duo millia inanitatis: duo millia legis: duo mil-  
lia dierum Messiæ, proinde postremum tempus  
mundi Eliæ est duorum annorum millium spa-  
cium. Vide Chronica Philippi. Deinde nouissi-  
mi dies non rardè apud Prophetas significant ex-  
tremum tempus regni Iudaicæ & gentis in Palæ-  
stina. Sensus itaque Prophetæ hîc est, Erit in no-  
uissimis diebus, non mundani temporis, quibus  
enim græcia profuisset tam diu dilata? certè pau-  
cissimis. sed in vltimis diebus Prophetiæ, regni,  
& Sacerdotij, quæ tria cessauerunt peractò sacrifi-  
cii Christi. Vanum proinde est commentum Iu-  
dæorum, & contra conscientiam eorum excogita-  
tum de tempore Messiæ. Sed hoc tantummodo fieri  
potest ad illudendum eos qui non norunt morem scri-  
pturæ in diligendis temporibus.

11. Secundum quod obiciunt sumitur à forma regni Messiae promissi, quam non convenire Christo nostro impudenter contendunt. Sub Messia, aiunt, nulla erunt bella, nec inter homines, nec inter bestias terra, sed ubique pax summa, montibus terræ passim depressis, & elevatis vallibus ut omnia terra aqua & plana. Sed hoc non videmus factum adhuc, nondum igitur venit Messias. In confirmatione maioris adducunt multa Prophetarum dicta, qualia sunt hæc: Esaus 2. 4. conflabunt, scilicet sub Messia, gladios suos in ligones, & lanceas suas in falces. Non leuabit gens contra gentem gladium, & amplius belligare non nitentur. Idem, capite 11. 6. &. Ambulabit lupo cum agno, & pardus cum hædo accubabit, & vitulus & catulus leonis, iumentum & bubalus simul, & puer parvulus ducet eos, & vacca & vrsus pascunt, simul accubabit proles eorum, & leo sicut bos comedit pascam, & delectabitur lactens super foramen aspidis, & super cauernam reguli ablatus manum suam extendet, non nocebit, & non periment in vniuerso monte sancto eius, quia repleta est terra scientia Domini, sicut aqua maris inundantis. In eandem sententiam Micheas 4. cap. Addit etiam Esaias, humiliabuntur montes, & valles extollentur. Ex his & huiusmodi aliis multis vaticiniis de formare regni Messie concludunt Iudæi cæci & stulti quod Iesus Mariæ Virginis filius non sit verus ille Messias à Prophetis promissus. Sed his primò opponamus immortum fundamentum, ex quo concludemus quod ea quæ corporaliter tribuuntur Messie debeant spiritualiter accipi per comparisonem rerum terrenarum & spiritualium. Fundamentum autem hoc est, regnum Messie non est terrenum, sed cæleste & spirituale: quod ex prima promissione facta de Messia venturo intelligi potest. Nam Mes-

Di. ci in.  
pl x 6.  
ficatio

— Dies non  
uisum  
quid.

Secunda  
obiectio.



fiat promittitur adfuturus qui destruat regnum Diaboli. Ita enim habet prima promissio, Genes. 3.15. Semen mulieris conteret caput Serpentis: id est Messias destruet opera Diaboli, videlicet peccatum & mortem, & restituet homini imaginem Dei, quam peccando amiserat. Hoc est, ut Daniel interpretatur, capite 9.24. adducet sempiternam iustitiam & benedictionem iis qui se Regem agnouerint. Atque ideo scriptum est in semine tuo benedicentur omnes cognationes terræ, Genes. 12.18.22. Ex hoc fundamento firmissimè concluditur quod quicquid à sanctis Dei Prophetis prædictum sit de regno Messie ad similitudinem mundi regni, debeat accommodari per comparationem iuxta modum spiritualis regni, ad significandam æqualitatem, concordiam, & admirabilem sub Christo pacem, pacem inquam regno Christi congruentem, hoc est spiritualem, eamque in iis & inter eos qui Christum vera fide in se recipiunt. Hæc pax spiritualis significatur concordia bestiarum de qua Propheta loquuntur. Nam iudicare Messias esse mutare naturas rerum, ut Leo deponat ferociam, aspis & regulus venenum, nisi insulsum est. Significant ergo Propheta sub his figuris homines qui leonina sunt ferocia, audacia, crudelitate, si iugum Christi lenè & molle super ceruices suas recipiant, hoc est Christi doctrinam admittant, & fide in illum recumbant, exuant naturam & mores leoninos, habitent quietè & concorditer cum omnibus, hoc est cum mansuetis & simplicibus, inducaturque per fidem Christi charitate mutua, montes, hoc est, proceres populi, deposita superbia, infimis pariantur se adæquare. Quod autem non sit futura mundana pax sub Messia qualem Iudæi somniant, testatur Psalmus 110.2. de Messia scriptus ubi inter cætera dicitur, Dominare in medio inimicorum tuorum, id quod videmus in Christo impleri, qui inter sæuissimos hostes suos habet Ecclesiam quam tuetur & defendit aduersus omnium hominum & diabolorum furores. Firmum enim stat hoc vaticinium, Semen Serpentis insidiabitur calcaneo eius, id est: Messias & Ecclesiam, Genes. 3.15.

Tertium quod obiciunt Iudæi est locus sceptri, hoc est regni, seu aula regis Messie.

Messias, inquiunt, habebit regnum suum palatium in monte Zion.

Sed Iesus quem vos Messiam agnouistis, ne tantillum quidem ibi possidet.

Igitur Iesus ille non est promissus Messias.

Maiorem probant dicto Psalmi secundi. Ego constitui regem meum super Zion montem sanctum meum. Et Michea capite 4.1. Erit mons scilicet Zion domus Iehouæ, confluentque ad eum populi. Hic rursus miseri Iudæi corporaliter intelligunt, quod ratio regni Messie conuincit intelligendum esse spiritualiter. Mons Zion Ecclesiam Christi significat mysticè: quæ ideo mons Zion dicitur, quia ibi regnum Messie sumit initium, iuxta dictum Esaie, cap. 2.3. Quia de Zion lex, & verbum Iehouæ de Ierusalem. Est enim phrasis scripturæ totum denominare ab origine, ut totus populus Iudaicus dicitur Israël propter originem, eodem modo Zion dicitur regia Messie, quia ibi auspiciatus est suum regnum Messias. Deinde ut Ierusalem est duplex, terrena & spiritualis: ita & Zion terrenus, quo adumbratur cælestis, quia est regia Messie Domini nostri Iesu Christi. Quod autem corporaliter intelligi non possit vaticinium Davidis seu Michea de monte Zion, & ciuitate Ie-

rusalem terrena, manifestè ostendit prædictio Danielis capite 9.26. qui ait: Ciuitatem verò & sanctuarium destruet populus ducis venturi, id est exercitus Vespasiani imperatoris, & finis erit inundatio, & post finem belli definita seu decreta vastitas. Cum huic prædictioni de perpetua vastitate vrbis Ierusalem respondeat euentus, satis manifesta est vanitas Iudæorum, qui regiam Messie in terreno monte Zion collocant.

Quartum, quod vesani Iudæi obiciunt, est de populo Messie, quem dicunt isti nullum alium esse posse, quàm Israelem carnalem. Hunc solum putant esse peculum Messie. Huic soli contendunt factas esse promissiones. Sed miserè & fallunt & falluntur. Erat, fateor, populus Israëliticus etiam carnalis præ aliis nationibus electus, & peculiaris populus Dei dictus. Sed curnam queso? Num ob merita & dignitatem ipsius? nequaquam. Sed ut esset certus populus custos doctrinæ cælestis, in quo & ex quo nasceretur Messias, propter hanc dignitatem Dei dictum est à Dauide, Psalmo 147.20. Non fecit taliter omni nationi, & iudicia sua non manifestauit eis. Quid? an Deus mutato consilio, reiectis Iudæis, assumpsit gentes idololatrias? Consilium Dei stat immobile, est enim constantissimum in suis promissis: sed habet annexam conditionem fidei & obedientiæ. Propter incredulitatem igitur abiecti sunt Iudæi. Dei enim verbum spreuerunt, & contumaciter Messiam sibi missum reiecerunt: quod sine vaticinia Prophetarum non siluerunt. Quid est quod Esaia ait, capite 10.22. Si fuerit populus tuus Israël quasi arena maris, reliquæ conuertentur ex eo. Quid hoc vaticinio apertius? An non euentus prædictioni manifestè respondet? sed quid sit quod non conuertantur? Cuius hoc sit culpa? audiamus eundem Prophetam dicentem, capite 65.2. Tota die expandi manus meas ad populum contumacem & contra dicentem. Sed vnde illa contumacia? non aliunde quàm quod impeerint offensi persona Messie, quod idem Propheta videbat futurum. Sic enim ait, capite 28.16. Ecce pono in Zion lapidem offensionis, & petram scandali, & omnis qui credit in eum non pudebit. Respondeo igitur ad obiectionem. Israël est populus Messie, quod verissimum est de vero Israele, qui est non carnis, sed promissionis. Promissionis autem Israël est omnis qui credit: quod scriptura variis typis indicat. Ismael & Isaac nati sunt ex eodem patre Abrahamo. Esau & Iacob ex eodem patre Isaac. Sed ut Isaac & Iacob propter promissionem reputantur pro semine, nulla habita prærogatiua carnis ratione: ita omnis qui credit promissioni reputatur pro semine, sicut Paulus Roman. 9.10. 11. capitibus prolixè & clarè disputat. Nam in illis tribus capitibus idem argumentum tractat Apostolus, quod nos hic attingimus. Quare remitto auditores ad Paulum, qui validis argumentis refutat erroneam definitionem Israël, & confirmat veram, quæ olim adumbrata erat in Veteri Testamento. Vnde concludit Apostolus nullum esse discrimen, nullam distinctionem Iudæi & Græci. Idem enim Dominus est diues in omnes qui inuocant ipsum. Omnis enim quicumque inuocauerit nomen Domini saluus erit. Nullo igitur habito nationum aut personarum respectu, Deus sine personarum acceptione liberalis est in omnes. Est siquidem non solum Deus Iudæorum, sed etiam gentium, qui ut omnes contumaces reiecit, ita omnes confuentes ad se recipit mera misericordia, iuxta re-

As. j.



gulam innotam sui æterni decreti. Quod autem gentes allumendæ erant in locum contumacium Iudæorum Oseas prædixit, capite 1. 10. Vocabo plebem meam non plebem meam, & non dilectam dilectam, & erit pro eo quod dicebatur eis, non populus meus vos, dicitur eis Filij Dei uiuentis. Quod autem Iudæi obiciunt de crucis signum, quod offenduntur, satis refutatum est supra testimoniis Prophetarum, ubi de passione Domini, gloriosa victoria, resurrectione, & ascensione in celum actum est.

De autoritate SS. Evangelistarum, adu. Iudæorum incredulitatem.

Quod detrahunt increduli Iudæi Euangelistis fidem, dicantque eos pugnantiā scribere, ex eodem, quo reliqua illorum nugamenta, impietatis ceno fluir. Nunquam enim discrepant Euangelistæ in fundamento aut summa rerum, sed tantum in circumstantiis apparet discrepantia. Verum ut dilucidius ad obiectionem Iudæorum respondeam, verba Iudæi uis ex secundo libro de veritate fidei adscribam. At, inquit, quatuor illi (scilicet Euangelistæ) nonnunquam inter se dissentiunt? Huic questioni respondet Iohannes Chrysostomus: *Parua interdum in Euangelis dissidentia argumentum præbent veritatis, ne ex composito videantur scripsisse, si per omnia consentirent. Fuit Iohannes & Apostolus Ephesæ eodem tempore, quod etiam Paulus: alter tamen nullam in suis Epistolis de altero mentionem facit, nec multum conueniebant & colloquebantur, postquam satis erant ab spiritu Dei edocti, instructi & quasi armati, ne de communicata sententia ex consilio videretur annunciare Christum: sed ex ipsius Christi doctrina & monitis coelestibus.* Ergo in fundamentis & summa nihil discrepant, nempe Christum esse Dei filium, natum de Maria Virgine, edidisse miracula ingenita, docuisse contemptum rerum mundi huius fiduciam & charitatem erga Deum & homines, vocasse cunctos mortales ad sempiternam felicitatem; passum, mortuum, surrexisset, ascendisset ad celos, sedere ad dexteram patris sui, venturum Iudicem hominum vniuersorum. Hæc, una voce, una sententia constanter referunt, & docent. Discrepant quandoque in circumstantiis, quas græci *æκείναι* nominant, quæ rei summam non variant. Hic aliter rem narrat, ille fusius: hic perhibet sanatos duos, alter tres: unus in egressu portæ, alius in ingressu. Quod illa de causa sæpe euenit, quod est tanta miraculorum Christi multitudo, ut quæ sunt diuersa, nos tamen propter aliquam inter se similitudinem eadem esse existimemus, eundem in modum usu venit in dictis & sententiis doctrinæ. Eadem dixit Dominus variis locis, variis verbis. Hic refert quæ dixit hoc modo, ille quæ illo in loco paulò diuersè, colligunt, videlicet centones conionum, & verborum Christi quæ ad institutionem & salutem nostram faciunt.

Crimina ab impiis Iudæis in Christum coniecta.

Sequuntur crimina quæ Christo nostro sanctissimo & innocentissimo, impudentissimè & nefarie obiciunt Iudæi afflati a diabolo omnis mendacij patre, sunt autem hæc crimina quæ Christo nostro obiciunt.

Primum (ut aiunt), quod fecerit se Dei filium patris æqualem.

Secundum, quod ad venerationem alterius Dei homines adhortatus fuerit.

Tertium, quod legem moysi datam abrogarit.

Quartum, quod contradixerit patrum traditionibus.

Quintum, quod violauerit Sabbatum.

Sextum, quod dixerit se posse templum Dei solvere, & triuo illud reedificare.

Septimum, quod dæmonia eiecerit in principe dæmoniorum.

Ecce quantum faciat inuidia, quantum mens peruersa, ubi homines in profundum malitiæ demersi sunt, quis pius non videt istos miseros pulueres, qui Deo bellum inferre moliantur, digniores esse commiseratione quàm refutatione? Respondeamus tamen brevissimè ad singula.

Quantum ad primum attinet, fateamur quod se filium Dei professus sit, & se æqualem patri testatus sit. Sed quisnam compos mentis crimen esse dixerit veritatem fateri? nam si hoc crimen est, mendacium certè res erit laudabilis: quod cerè concesserit nemo, qui legem naturæ in aliquo loco habeat. An non Propheta passim in scripturis tribuit Messiam nomen diuinum Iehouæ? An non Esaias ait capite 60. 1. 2. Super te orietur Iehoua, & gloria eius super te apparebit? Huc pertinet etiam Ieremiæ dictum, capite 23. 6. Hoc est nomen quo vocabunt eum, Iehoua iustitia nostra. Dominus ipse ex Psalmo 110. 1. ostendit Messiam non solum hominem debere esse, sed etiam Deum cum inquit. Dixit Dominus Domino meo, sede à dexteris meis. Verum error Iudæorum inde manauit, quod non intelligerent officium Messie esse placare iram Dei, sustinere poenam peccatorum totius generis humani, esse ubique præsentem, inueneri corda, exaudire gemitus inuocantium: quæ sanè opera non sunt vilius puræ creaturæ aut finitæ naturæ. Sed de hac re alibi copiosius diximus.

Secundum de veneratione alterius Dei ut recens est inuentum Iudæorum, ita falsissimum est. Nam ad hunc vnum & verum Deum, qui dederat populo legem, & ceremonias, & eduxerat populum de terra Egypti, solum inuocandum & colendum inuitauit & verbo & exemplo. Sed hoc offendit Iudæos quod hunc verum Deum Patrem suum vocauerit, quod si negasset ipsis similis fuisset, hoc est mendax.

Tertium quod obiciunt isti est abrogatio legis Moisaicæ, in quo manifestè mentiuntur. Nam ille solus & legem impleuit, & corruptelas Phariseorum correxit, & semper vsque ad mortem crucis fuit legi subiectus.

Quantum quod dicunt illum contradixisse patrum traditionibus verissimum est. Sed quale quæso crimen est impietatem reprehendere? Superstitionem damnare? ac contradicere iis quæ manifestè pugnant cum verbo Dei? Quale crimen est peruersam Phariseorum opinionem damnare quæ anteponunt humanas traditiones mandatis Dei? præsertim cum Dominus ipse dicat. Ambulate in præceptis meis, & non in præceptis patrum veterum. An non Dominus apud Prophetam ait, Isai. 29. 13. Frustra me colunt docentes mandata hominum? Verum hæc vna causa fuit & præcipua quod Iesum Messiam cruci affixerint, metuentes ne, abolitis traditionibus, ipsi venirent in contemptum apud populum & non parum decederet de autoritate, atque ita paulatim facultates minuerentur.

Quintum crimen est quod dicunt Dominum nostrum Sabbatum violasse, quod etiam falsissimum est. Nam ut vera quies sabbati est otiari à peccatis & acquiescere in Deo: ita vera opera sunt quæ faciunt ad abolendum peccatum & ad illustrandam gloriam Dei. Qualia fuerunt opera sanationis, quæ in sabbatis peregit. Neque enim potest fieri excellentius opus, quàm hominis summe necessi-



necessitati opē ferre. Si sanare hominē in sabbato nō licet, igitur interficere licebit? Añum in puteum lapsum die sabbati extrahere licet, & non licebit sabbato hominem verbo & diuina virtute sanare? Sed calumniandi petulantia in isto populo nullum nec finem nec modum habet.

*Ad septimam.* Sextum crimen quod obiiciunt, est quodd dixerit: ego possum destruere Templum hoc, & triduo reedificare illud. Occasio huius dicti fuit. Iudæi petierant signum aliquod à Christo fiduciæ & potestatis ipsius, ipse verd more cūm Prophetarum omnium, tum suo, demonstrat illis signum non frivolum, non temporarium, aut humile, quale illi petebant, sed magnum, admirandum, sempiternum de resurrectione sui corporis, futura triduo post eius mortem: quod quidem corpus verius & appositius erat Templum Dei, quā saxum illud Ierosolymitanum. Nam in eo corpore proprius & presentius numen habitat.

*Ad septimam.* Septimum crimen quod obiiciunt Domino nostro est, quodd dicant ipsum eieisse dæmonia in nomine Beelzebub principis dæmoniorum, quodd etiam ipse Dominus validis argumentis à se depulit. Mat. 12. & Luc. 11.

*Locus de miraculis diuinis.* Ceterum priusquam indicabo quomodo perfidi Iudæi miracula Christi fugillant, volo brevissimè indicare quid sibi velint miracula diuina. Deinde paucis ascribere notas quibus diuina miracula Christi, & sanctorum distinguuntur à fictis miraculis, magorum & dæmonum. Nam dæmon ut qui Deum odit & nos à Deo vellet auertere, omnia quæcunque potest per se & ministros suos magos diuina æmuletur, & tantò accuratius miracula: quodd videt eam rem maximè ad potentiam diuinam accedere quæ est supra naturam. Itaque ut est viribus suis naturalibus potentior quā homo, tum virium & facultatis naturæ rerum consultius, facillè sensus nostros illudit ad nos fallendos & abducendos à vero.

*Quid sunt.* Miracula diuina sunt quæ Deum authorē habent, quæ ideo miracula dicuntur, quia in admirationem adducunt homines. Primū enim adducunt homines in admirationem diuinæ potentie per quam eduntur miracula. Secundū, ex diuina potentia colligunt homines personam edentem miracula & à Deo esse missam, & adferre diuinam doctrinam: cui confirmandæ adhibentur miracula, tantū euidētissimæ demonstrationes. Tertiū, ex hac consideratione concipitur fides doctrinæ in mente etiam si captum rationis excedit doctrinæ subtilitas. Quartū, ex fide doctrinæ nascitur in corde fiducia promissionis bonorum, quæ doctrina offert. Quintū, qui credunt doctrinæ & fiduciam promissionis habent, Deum diligunt & glorificant. Atque ita miraculis quasi manu ducuntur ad finem conditionis suæ, quæ est societatem habere cum Deo, & in eo perpetuam beatitudinem obtinere in omni æternitate. Sextū, quia omne signum signati alicuius signum est, quærit fides analogiam, & comparisonem signi & signati, & ex terrenis cœlestia, & ex visibilibus spiritualia per comparisonem eorum inter se colligit. Nam omnia miracula diuina, Christi præsertim, habent spirituales significationes: quæ ut aptè accommodentur, ad clariiores scripturæ sententias, & illustria exempla reuocantur, ut spiritualis interpretatio sit analogia fidei, consentiat cum axiomatis primis nostræ religionis, atque adeo habeat illustria exempla quibus res tanquam pingitur.

*Miracula diuina sunt doctrinae addita.* Ratio autem cur Christus & sancti suam doctrinam miraculis hominibus voluerint obsignare hæc

est. Congruebat admodum fidem quæ est de rebus quæ excedunt intelligentiam humanam, confirmari per ea quæ sunt supra naturam, & contra veritatem naturæ cursum, ut cū viderent homines oculis externis ea fieri quæ superarent potentiam naturæ, excitarentur ad videndum oculis internis & mentis, hoc est ad credendum ea quæ sunt supra rationem. Ut ergo quæ rationi subiecta sunt demonstrationibus indigent, ut fides illis indubitata habeatur: ita diuina & cœlestia miraculis tanquam demonstrationibus quibusdam diuinis fidem merentur.

Cur autem hodiè non fiant miracula incurrentia in oculos hominum Augustinus indicat cū ait. *Nec miracula ista in nostra tempora durare permiffa sunt, ne animus semper visibilia quereret & eorum consuetudine frigeret genus humanum, quorum nouitate flagrant. Nec iam nobis dubium esse debet eis esse credendum qui eum ea prædicarent, quæ pauci assequuntur, se iam sequendos populis persuadere potuerunt.*

*Cur hodie non fiant eadem miracula.* Hactenus de diuinis miraculis generatim diximus, iam ad notas veniamus, quibus diuina miracula à diabolicis, & vera à fictis distinguuntur. Sunt autem sex præcipuæ notæ, videlicet veritas essentiae, vis, modus actionis, causa efficiens, causa mouens ante rem, & finis. Ad has notas tanquam ad lapides lydios examinanda sunt miracula, tum Christi & sanctorum, nempe diuina, tum ficta & diabolica, qualia sunt magorum & incantatorum.

*1. Veritas essentiae.* Primū igitur. Spectanda est veritas essentiae. Omnia Christi miracula habent veritatem essentiae, hoc est reuera talia sunt qualia videntur. Lazarus quatrimum iacuit in sepulchro, & iam fortebat, quare absque omni dubio mortuus erat, quodd igitur Christus hunc excitat à mortuis verum miraculum fuit. Nam excitatus verè vixit, comedit & bibit & multi ex Iudæis qui illum norant stupebant, super miraculo. Nec defuerunt qui insidias struxerunt vitæ Lazari, ut ita vel obscurarent, vel negarent factum. Verum igitur miraculum fuit. Sed miracula diabolorum & magorum sūt vel per prestigias & illusionem oculorum, qualia fuerunt quæ olim in Epidauro acciderunt & alibi, vel per occultam & naturalem magiam. Diabolus enim qui naturas rerum, & virtutes exactissimè nouit, potest occultè applicare, vel herbas, vel lapides, quorum effectus ab ignaris pro miraculo habetur, et si sit naturæ operatio.

*2. Vis ipsa qua sūt.* Secunda nota, qua vera à fictis, miraculis discernuntur, est Vis ipsa qua fiunt: quæ si potentiam naturæ superat, verè diuina est, & miracula ita facta Dominum naturæ autorem habent. Hæc vis diuina multis modis se contemplandam in miraculis Sanctorum, & Christi exhibet. Primū in ipsa actione ut solem sili, vel retro agi ab occidente in oriēs. Hominem super tumentes vndas deambulare, veluti super solidam terram id quodd à Christo Domino factum esse legimus. Secundū, in subiecto actionis, ut ceco reddi lumen, mortuo vitam. Lumen enim & vitam natura potest tribuere, sed non ceco & mortuo quodd à Christo factum est. Tertiū, in ordine quoque ac ratione qua fiunt, ut subito sterni ventum, & mare turbatum, repente sanari egrum. Legimus autem Christum imperasse ventis, mari, tempestati, quæ mox paruerunt illi, & sepe vel nutu, & subito sanasse leprosos & alios. Quartū, in agente ut inspicere hominum cogitata, quodd est solius diuinæ potentie. Quoties quæso legimus Christum vidisse cogitationes, nunc discipulorum, nunc

Act. ij.



aduersariorū? Quinto instrumento, vt luto sanare cecitatem, cū secundum naturam luti est potius cecitatem efficere, sed lutum adhibuit Dominus in sanādo cæco, vt ipsa sanatio appareret profecta esse non à natura, sed à naturæ Domino. Atque ita omnis generis prodigia à Christo facta sunt, vt si cui vnum illorum, vt sunt hominum mentes diuersissimæ, vel suspectum esset, vel non plenè satisfaceret, addita sunt tam multa & varia, vt iam omnis dubitandi materia & occasio sit sublata: adeo vt nemo dubitare possit diuina potentia esse edita miracula Christi. Sed nec diabolus, nec vlla alia potentia finita talia miracula potest edere. Etsi autem multa videntur miracula, reuera tamen miracula non sunt. Propterea quoddam naturæ fiant. Herba videlicet aut alia quapiam re adhibita, quam diabolus potest occultè adhibere. Proinde multa fiunt quæ sunt peritis naturæ cognita, & ab imperitis pro miraculis habentur: qualia sunt quæ per eam magiam fiunt quæ naturalis dicitur, sicuti supra quoque monuimus.

Qua vi miracula diabolica fiant,

3. Modus actionis.

Sequitur tertia nota, modus videlicet actionis, aliàs Christus solo iussu facit miracula, vt se ostenderet regem naturæ, aliàs inuocatione vt indicaret à quo haberet omnia, & vt calumniæ eorum occurreret qui in Beelzebub principe dæmoniorum dæmonia illum aiebant expellere. Aliàs re aliqua adhibita, vt luto vel sputo, vt ostenderet quemadmodum Deus operetur nunc per media, nunc sine mediis, nunc repugnantibus mediis, aliàs tactu vestis, aliàs manu imposita, aliàs absens solo nutu. Verum præstigiæ diabolorum quæ habent speciem miraculorum sunt ineptissimis modis, & planè ridiculis, vt facillè agnoscatur autor. Nam dæmon, ne quis ea naturæ potentia fieri suspicetur, iubet adhiberi verba à re alienissima, vt si equus sanandus sit dicatur, Mare est salsum, & in hyeme congelatum, aut aliquid absurdius. Interdum lupus ille inquit pellem agniam. Vult addi verba ex sacris literis. Vult versum aliquem Psalterij recitari, vult appendi collo sententiam quampiam ex sancto Christi Euangelio, aut recitari missam vel missas, interdum vult poni sub sacro linteo fabas aut alias res, sed quis potest omnes istas nugas commemorare quæ mancipiis Satanæ notiora sunt quàm piis?

4. Causa efficiens.

Quarta nota, est causa efficiens, Christus nunquam occasione edendi miracula captauit, sed semper vsus est oblata. Non ad vsus artis suæ cepit tempus aut locum, sed dubito semper & pro re oblata. Verum diaboli & præstigiatores ad suas fraudes quærunt tempus, & locum opportunum, & suas habent certas præparationes. Deinde Christus vera sanctitate pollens edidit miracula, & per se & per suos discipulos innocentes & Deum verè colentes: verum diabolus sua ficta miracula edit per flagitiosos, per consceleratos, maleficos, impuros homines, per magos, per lamias, per homines perditos, quos nemo dubitare potest imposturam facere.

5. Causa mouens ante rem.

Quinta nota est causa mouens ante rem. Filius Dei, & sancti Dei homines utilitatem suam, aut commodam nunquam spectauerunt, sed aliorum, vt appareret non illos gloriæ suæ seruire in miraculis, sed adduci ad hoc approbatione fiducie eorum qui peterent, vt homines sibi & Deo fidem habere assuescerent. Sed magi ministri Satanæ, vel quæstum quærunt, vel ludicrum aliquod, aut risum, aut leuam admirationem ad delectandum, aut etiam terrendum.

Sexta nota finis est. Christus nullum vnquam miraculum egit corporale, quod non magnas significationes haberet spirituales: de quibus Theologorum libri sunt referti. Sed præstigiæ diabolorum ostentationis vanæ finibus clauduntur.

Hæc breuiter monuisse de notis verorum, & fictorum miraculorum satis sit, vt constet quanta sit Iudæorum vanitas, qui non verentur suis calumniis fidem miraculis Christi detrahare contra propriam conscientiam.

Quod autem Iudæi expectantes olim Messiam impingerent in ipsius personam & offenderentur adeo vt illum non agnoscerent præsentem, etiam à Prophetis longè antea prædictum fuit, vt cum videamus euentum respondere vaticiniis, muniamus animos nostros aduersus calumnias Iudæorum hominum perditissimorum, & extremè execremur illorum detestadā contumaciam, cum Elaias diceret, capite 10. 22. Si fuerit numerus Filiorum Israel vt arena maris, reliquæ saluæ erunt. Nonne satis apertè indicauit fore, vt deficerent Iudæi à Messia, seu potius vt Messiam non agnoscerent, in quo solo est salus.

Cum idem capite 5. 1. & c. ait, Vineam factam dilecto meo in cornu filio olei, & sepiuit eam & lapides elegit ex illa & plantauit vineam electam, & ædificauit turrim in medio eius, & torcular extruxit in ea & expectauit vt faceret vinas & fecit labruscam. Nunc ergo habitatores Ierusalem & viri Iuda, iudicate inter me & vineam meam. An non hæc Prophetæ verba, manifestè & bonitatem Dei erga Iudæos, & contumaciam Iudæorum aduersus Deum, ob quam erant abiiciendi indicant? Ex utroque concluditur illorum electionem & salutem conditionatam fuisse: vt quæ non penderet ex prerogatiua carnis, sed ex conditione fidei. Cum idem capite 8. 13. ait, Dominum exercituum ipsum sanctificate, & ipse pauor vester, & ipse terror vester, & erit vobis in sanctificationem, in lapidem autem offensionis & in petram scandali duabus domibus Israel in laqueum & ruinam habitantibus Ierusalem, & offendunt ex iis plurimi, & cadent & conterentur, & irretientur & capientur. Nonne & huic prædictioni clarissimè euentus? Et cum idem mox tubiungit, versiculo 16. Liga testimonium, signa legem in discipulis meis, nonne satis perspicue de discipulis Domini loquitur, quos infra fore Israel in portentum prædicit, respōdet? Et rursus cum ait, 20. v. Ad legem magis & testimonium, quod si non dixerint iuxta verbum hoc, non erit eis matutina lux. Nonne hic conditionem salutis adipsam proponit Propheta quam contempturos plerisque Iudæorum, omnes Prophetæ Dei attulerunt? Sed quare hoc factum est? Profecto non ex consilio Dei mittentis Messiam, & per illum inuitantis omnes ad salutem: sed ex malitia eorum qui offensi in persona Messie, ipsum recipere recitauerunt, propterea quod non fuerit illis similis, hoc est auarus, ambitiosus, voluptuarius: (Semper enim inimica virtutibus vicia sunt, & optimi quique ab improbis tanquam ex probantibus aspiuntur) quod non splenduerit bysso, serico, auro, argento, gemmis: quod non comitatus fuerint illum satellites & purpurati: quod non promiserit delicias, & oblectamenta corporis: quod non armis vicinas nationes opprimeret: quod non creauerit ipsos duces & satrapas nationum mundi. Breuiter quod spiritualis regni ipsius spiritualem splendorem non agnouerint.

Hactenus satis ostendimus vanitatem Iudæorum qui

Expositio Iudæorum Prophetarum loci arca prædicta est.

Expositio Iudæorum Prophetarum loci arca prædicta est.

Expositio Iudæorum Prophetarum loci arca prædicta est.

Expositio Iudæorum Prophetarum loci arca prædicta est.

Expositio Iudæorum Prophetarum loci arca prædicta est.

Expositio Iudæorum Prophetarum loci arca prædicta est.

Expositio Iudæorum Prophetarum loci arca prædicta est.

Expositio Iudæorum Prophetarum loci arca prædicta est.

Expositio Iudæorum Prophetarum loci arca prædicta est.



qui voluptatibus mundi dediti, verum Messiam Iesum Christum Marię Virginis filium non agnoscunt, atque ideo falsis se populum Dei nominant, & Ecclesię Dei titulum vendicant. Nos autem cum tā habeamus circumpositam nubem testium, ut cum Apostolo loquamur, Hebr. 12. r. deponamus omne pondus & circumstantes nos peccatum, & per patientiam curramus propositum nobis certamen, aspicientes in autorem fidei & consummatorem Iesum. Hunc expectemus de cęlo iudicaturum vivos & mortuos, qui transfigurabit nostra contempta corpora, & ea reddet conformia suo glorioso corpori, idque ea potentia quę potest sibi omnia subicere. Huic vnico Messię filio Dei, vnā cum patre & Spiritu Sancto sit honor, virtus, & gloria in sæcula sæculorum & in omni æternitate. Amen.

### CONTRA MAHOMETISTAS.

**T**Ametsi furores Mahometici satis per se produnt autorem diabolum: tamen, quia indies magis magisque crescit illa colluies, decrevit pietas in multis, qui verē pij habere quā esse malunt, & sæpe inter Epicureos ineptē de religione disputatur, placet admonere iuniores de secta Mahometica, ut cum intelligant qualis sit, eam execrentur magis, ac fugiant non secus atque diabolum ipsum.

Ut autem distinctius hac de re dicamus, placet hęc ordine examinare. I. Qualis præcesserit præmonitio Prophetarum de hac secta. II. Quę fuerit eius occasio. III. Quis autor. IIII. Qui socij huius imposturę. V. Quis modus propagandi & stabiliendi regni. VI. Quę leges. VII. Quęnam fabulę admisceantur Mahometicis imposturis. VIII. Qualem Paradisum promittat suis. IX. Quibus demonstrationibus impietas Mahometi refellatur. X. Quibus consolationibus muniendi sint animi aduersus furores diaboli adeo grassantis in genere humano.

Esti autem plures Prophetę de Mahometica impietate & tyrannide vaticinati sunt: tamen hęc solam prædictionem Danielis ex capite 7. 7. recitabimus, quę est valde illustris, & maximē congruit ad tempus quo cępit ista impietas & tyrannis. Post hęc ait Daniel, videbam in visione nocturna, & ecce bestia quarta terribilis & horrenda, & armata ingenti robore, habens dentes ferreos & magnos, comedens atque comminuet, & reliquias pedibus suis conculcans. Dissimilis autem erat aliis bestiis quas ante eam videram, & habebat cornua decem. Hęcenus Daniel de quarta monarchia, hoc est, Romana, de eius crudelitate, & regnis decem illi subiectis. Sequitur vaticinium de regno Mahometico hęc verbis. Considerabam cornua: & ecce cornu aliud paruulum ortum est de medio eorum & tria de cornibus primis euulsa sunt a facie eius, & ecce oculi quasi oculi hominis erant in cornu isto, & os loquens grandia. Et infra. Bestia quarta regnum quartum erit in terra, & conculcabit & comminuet eam. Porro cornua decem ipsius regni decem reges erunt, & alius consurget post eos, & ipse potentior erit prioribus & sermones contra excelsum loquetur, & sanctos altissimi conteret, & putabit quod possit mutare tempora & leges. Hęcenus Daniel: cuius prædictioni e-

uentus manifestē respondet. Nam Anno Christi 623. imperante Heraclio, Mahometus seditionem mouit, & statim coniunxerunt Saraceni seu Arabes has tres regiones, Ægyptum, Syriam, & Aphricam. Quę sunt illa tria cornua euulsa de decem illis cornibus quartę bestię. Et tribuit Daniel huic cornu paruulo id est Mahometico regno quatuor notas ex quibus agnoscī potest. Quarum Prima est lex noua pugnans cum lege Dei. Oculi enim significant legem astute cogitatam. Secunda nota est blasphemia aduersus excelsum, hoc est Christum. Nam os loquens contra verum Deum, significat blasphemias contra filium Dei. Tertia nota est sæuitia in Ecclesiam. Et sanctos (inquit) altissimi conteret. Quarta nota est conatus delendi Euangelium, & Ecclesiam: Putabit (inquit) quod possit mutare tempora & leges.

Hanc Prophetiam voluit Dominus extrare in confirmationem piorum aduersus furores Mahometicos: ut cum viderent euentū respondere prædictioni, non impingerent ob scandalum tantę persecutionis, & tantę defectionis ab Ecclesia vera. Nos proinde præmoniti hac prædictione Prophetica, confirmemus animos nostros aduersus impietatem & tyrannidem Mahometicam, cum videamus adeo clarē prædictioni respondisse euentum. Extiterunt enim ordine iuxta Prophetiam quatuor monarchię: nunc dominatur gens inimica Deo, quę palam delet scripta Prophetica & Apostolica.

Quę fuit occasio huius noui regni inchoandi? Quis autor? qui socij? Mahometes prima ætate ob paupertatem exercuit latrocinia, tum nactus opulentias nuptias, militauit sub Heraclio inter populares suos Arabes. In ea militia occasionem principatus & potentię inuenit. Nam cum Arabes irati Heraclio ob negatum stipendium, & religionis diuersitatem, dissensionem ab eo fecit. Hic se ordinibus iratorum militum admiscuit, eorumque animos aduersus imperatorem exacuit & in defectione confirmauit. Tum creatus est a quadam parte militum dux militum Mahometes, quemadmodum ij solent in omni seditione extolli, qui praua multitudinis consilia comprobant, potentēque & principes insectantur. Humilitatem generis, vitę prioris sordes & morbum (laborabat enim epilepsia seu caduco morbo) multi in nouo duce aspernabantur. Ipse autem ut ab isto contemptu se vindicaret, quod est apud stolidam plebem facillimum atque efficacissimum, diuinitatem suis actibus prætendit, fingens se cum Deo habere colloquia, ac cum loqueretur cum Deo, rapi extra se, atque ita similem epileptico videri. Quare non se amplius duces & principem militari fauore electum, sed Prophetam & nuncium Dei omnipotentis mentiebat, ut obtentu diuinitatis omnes haberet dicto obediētes. Verū quia erat ipse illiteratus prorsus, adiunxit sibi magistros & consultores duos Christianos, Sergium Arianum, & Iohannem Nestorianum, tertius mox accessit Iudęus Thalmudista. Horum vnusquisque suam tuebatur sectam. Vnde Mahometes ratus se non solū sociis gratificaturum, sed etiam pellectorum facilius ad se omnes nationes, omnia complexus est: Hoc est, pertinaciam Arianam, errorem Nestorianam & nugas Thalmudicas. Vnde circumcisionem a Iudeo: purgationes varias & quasi baptisimata a Christianis: & cum Sergio diuinitatem Christi negauit. Iam autem alij erant idolorum cultores: Alij erant intincti tantum & imbuti leuiter Christianismo, qui ut discescerant a Romano imperatore, in

Aa. iij.



odium illius nihil fuit illi promptius quam renunciare religioni, quam ille tueretur. Perinde atque decem tribus Israël cum defecissent à domo Dauidis ad Roboam, paternam legem spreuerunt, & à cultu Dei vnus ad inuocationem demonum transierunt.

v. Propagatio & confirmatio tyrannidis.

Modus propagandi & stabiliendi regni hic fuit Mahometæ, quem didicerat à suis magistris. Dicebat Deum primò humano generi misisse Moſen, deinde Chriſtum Ieſum, inſtructos facultate prodigiorum. Homines autem illis non ſe præbuiſſe obſequentes. Statuiſſe igitur Mahometem mittere ſine miraculis armatum, vt quos non mouiſſent miracula, cogerent arma, ſe eſſe poſtremum nuncium, nec futurum poſtea alium: prædictum à Chriſto in Euangelio, prænunciatum luce admirabili quæ ab Eva per ſucceſſionem generis in omnes mulieres tranſierit uſque ad matrem ſuam. Vide aſtutiam nebulonis Mahometæ, quia conſcius erat ſibi quod nō haberet donum illud cœleſte edendi miracula, quod erat in promptu, miſſum ſe eſſe fingit ferro munitum. Atqui armatus hic victus eſt aliquando, & luculentum vulnus in ore accepit, vnde molares aliquot dentes amiſit, & in foſſam eſt deiectus, & victus turpiter, & quidem cum pridie victoriæ ſibi & ſuis ex oraculo cœleſti promiſiſſet. Quinetiam cum adhuc eſſet latro, caſus ſæpe eſt à Drianitis: quorum camelos inuadebat Mecha redeuntes. Et ciuitas illa quæ nunc cum adorat, capitis aliquando cum damnauit, vt latronem pernicioſum, & præmium propoſuit, ſi quis in poteſtatem vel viuum, vel mortuum redigeret. Hic miles Dei (ſi Diis placet) latro primùm, mox ſeditioſus miles, & transfuga, tum dux exercitus defeſtoris, perſuadet leuibus hominibus hoſtibus verè religionis ſe nuncium Dei eſſe, ex quo videre eſt quanta ſit potentia diaboli in eis qui veritatem Dei non admittunt. Vnde eſt quoddam adhuc hodie armis Mahometicis & Turcicis blaſphemias aduerſus Deum iuxta Danielis yaticinium defendat ille aduerſarius Dei.

vi. Leges.

Sequitur de legibus Mahometæ, quæ partim politicæ, partim cæremoniæ ſeu cultus ſunt, ſed ex eis pauciſſimas attingam ex quibus faciliè erit iudicare de cæteris. Primum Arabibus ſuis, id eſt, hominibus egenis, & rapto viuere aſſuetis, rapinas permittit, & vltionum leges ſancit. Inferentem (inquit) iniurias & moleſtias conſimilibus malis afficite. Idem dicit, qui occidit inimicum vel occidit ab inimico Paradifum ingreditur. Permittit multas vxores ſibi habere. Diuortium leui de cauſa, & reditionem in domum perfacilem. Quid quæſo magis pugnat cum natura, quàm huiusmodi leges, modo leges dicendæ ſint conſtitutiones quæ legem naturæ omnibus communem peruertunt? Deinde quaſdam leges quæ faciunt ad concordiam & beneuolentiam inter homines fouendam. Mandat eleemoſynas, & pollicetur liberaliter dantibus Paradifum, modò etiam fortiter pugnauerint aduerſus hoſtes, mandat multas pro delictis dari pauperibus, ſed honeſtæ legi impietatem aſſuit, videlicet quoddam ea re mereantur remiſſionem peccatorum. Cæremonias habet, lotiones & circumciſionem, quinquies in die cogit ſuos in templa oraturos. Sed hypocriſis iſta nihil iuuat cum deſtituantur propiciatorio, ſine quo nullus eſt ad deum acceſſus, iubet abſtineri à vino & à ſuilla carne. Haſtenus de legibus.

Cæremoniaz.

vii. Fabula.

Fabulæ quas admifcet, tanquam myſteria, pluſquam rîd iculæ & aniles ſunt, ex quibus quatuor re-

citabo, vt ex illis de aliis iudicemus tanquam de vnguibus, vt dici ſolet, leonem. Narrat Mahometes, miles ille Dei ſe ductu Angeli Gabrielis aſcendiſſe in cœlum, vt frucretur colloquio Dei. Vbi primum occurrit ei Angelus decies millicis vicibus maior mundo vniuerſo. Cui imploranti ſuam interceſſionem apud Deum, quem offendat, veniam impetrauit: quo facto Deus manum ſuam ſuper Mahometem impoſuit, vnde tantam frigoris vim ſenſit, vt hæc ad doſi quoque medullam penetrarit. Deum autem veſtari ab octo Angelis in ſella geſtatoria ait, cuius caput ea eſſe magnitudine nugatur, vt auicula celerrimi volatus non poſſet ab vna aure ad alteram volare mille annis.

Alter a fabula huic ſimilis, qua interdictum vini nititur, hæc eſt: Erant, inquit, Angeli duo Dei Horroth & Marroth, miſſi olim à Deo de cœlis in terram, gubernando & inſtruendo generi humano tributi, his interdictis, ne occiderent aut iniuſtè iudicaret, nec vinum biberent, multo itaque tempore ſic habiti vt noti eſſent iudices in toto orbe, venit ad eos quodam die mulier præcunctis ſceminis pulcherrima, cauſam habens aduerſus maritum: quæ vt ſuæ cauſæ accommodaret iudices, quadam die inuitavit ad prandiū: quibus epulantibus, ipſa epulas & pocula vini apponit, adſtat miniſtrans, offert crebro, inſtat vt ſumant. Quid plura? vicerunt blanditiæ mulieris, inebriati poculis in hoſitem formoſam incaluerunt, (en caſtitatem angelorum Mahometis) victi concubitum petierunt, ſpondet conditione, dummodo alter verbum doceat, per quod aſcendere in cœlum ſoleant, alter per quod deſcenderet. Placet conditio, cum ergo didiciſſet, eleuata eſt ſubito & aſcendit in cœlos, quod cum vididiſſet Deus, explorata cauſa poſuit eam luciferum, ita pulcherrimam inter ſtellas vt fuerat inter mulieres, illis in iudicium euocatis propoſuit eis Deus vt eligerent poenæ ſæculi huius, vel alterius, elegerunt hanc. Spenſi igitur ſunt per catenas ferreas demiffis caputibus in puteo Behil uſque ad diem iudicii. Ea de cauſa interdictus eſt vini uſus Mahometis ſectatoribus, ne in ſimile periculum incidant.

Eiuſdem monetæ eſt fabula de cauſa interdictæ ſuillæ carnis. Cum animantes, inquit, omnes eſſent in Arca Noë, Elephas excreuit, inde natus eſt porcus, qui roſtro repando vertebat ſtercus, vnde natus eſt Mus: qui ſtupas quibus tabulæ nauis erant compactæ ardebat. Hinc terror ingens Noë: à quo Dominus conſultus attulit remedium deploratis rebus. Iuſſit vt Noë feriret leonem in fronte, ex leone concitato felis proſiliit per nares. Is murem venatus eſt, & liberauit genus humanum à tanto diſcrimine. Hæc cauſa illa grauis fuit quare euſus ſuillæ carnis Saracenis eſt interdictus.

Huc addamus fabellam de extremo iudicio. De hoc, inquit, mandabit Deus Angelo mortis, vt omnem creaturam ſpirantum habentem interimat, tam Angelos omnes quam omnes diabolos, omnesque homines, oues, piſces, beluas & pecoras, vt omnia ſint mortua præter Deum. Poſt hæc vocabit Angelum mortis dicens. O Adriel eſtne quid ſuperſtes ex omni creatura mea? Dicit, nihil Domine mi, præter me ſeruum tuum imbecillum, tunc dicit illi Deus, quoniam omnem meam creaturam occidiſti, abi hinc inter Paradifum & infernum, & poſtremò occide te ipſum & morere. Abiit infelix atque in præſcripto interuallo proiectus humi alis ſuis inuolutus, ſuffocauit ſeipſum cum tanto mugitu

Terrib.

Quart.



mugitu, quo & cœlestes spiritus & terrena animalia, si viverent, exanimaret. Stabit deinde totus mundus vacuus per 40. annos. Post hæc cœlum & terram pugno continens Deus sic dicit. Vbi nunc Reges, Principes & potentes sæculi huius? Cuius est regnum, imperium, & rerum potentia? dicite si veridici estis, & his verbis ter repetitis, Seraphuelem suscitabit, dicetque ei, Accipe tubam hanc & descende in Ierusalem & clange, tunc Seraphuel accepta tuba, cuius longitudo est itine-  
ris 50. vlnarum, stans in Ierusalem, insufflabit tubam, & efflabit ex tuba omnes animas iustas quæ euolantes in omnem terram, quæque ad cor-  
pora ubicunque sint dispergentur, atque ad primum hunc sonitum omnia ossa congregabuntur. Transactis 40. annis iterum sonabit, ad quem sonitum ossa carnes affluent. Atque inde post 40. annos cum tertio sonerit, omnes animæ suis corporibus induentur. Hoc facto ignis ab occidente succensus omnes creaturas Ierosolymam agitat, quod cum omnes peruenerint, cessabit. Hic ergo cum per 40. annos in sudore suo natauerint, ex-  
pectantes iudicium, appellabunt Adam dicentes: Pater ad quid nos genuisti tantis tormentis atque miseriis? Trâne pater filios sub incerto inter spem, & metum fluctuare pateris? pater interpella Deum, ut planè finiat de nobis quicquid inter Paradisum & infernum facturus est. Respondet Adam, O filij scitis quod suadente diabolo, Dei præcepto inobediens fui, idcirco ite ad Noë, conuersi ad Noë dicent, Interecede pro nobis, electe Dei pater Noë. Respondet, feci quod potui, saluaui vos in diluui-  
o. Hic mihi nihil superest officij. Sed ite ad Abraham. Appellabunt ergo Abraham dicentes, pater fidei & sanctitatis, Abraham, respice nos mi-  
seros & miserere: quibus Abraham, quid me petitis? Non recolitis quod diu vagabundus, idololatra, incircumcissus errauerim? non sufficio, sed  
appellate Moysen. Appellabunt Moysen dicentes, Dilecte Dei nuncie & Propheta, famule Dei, audi nos. Respondet, quem appellatis? Nonne vo-  
bis legem dedi, cæmque miraculis confirmaui, nec tamen credidistis? Si mihi credidissetis, facerem  
quod postulatis, sed ite ad Iesum Christum. Con-  
uersi ad Christum dicent, Iesu Christe, spiritus, verbum, & virtus Dei, moueat te pietas tua, &  
interecede pro nobis. Tunc dicit eis Christus, quod à me petitis ipsi amisistis. Missus quidem  
vobis fui in virtute Dei, & verbo veritatis, & ab-  
errastis, & me postquam ego prædicassem vobis,  
Deum vestrum interfecistis, hic itaque beneficium  
meum amisistis, sed ite ad vltimum Prophetarum  
Mahometem, ad quem conuersi dicent, O nun-  
cie fidelis & amice Dei, quàm malè quidem pec-  
cauimus, quod tibi non credidimus, exaudi nos  
pie Propheta, spes vna superstes. Nam post te  
non est in quo sperabimus. Exaudi nos potentia  
à Deo collata. Aderit itaque Gabriel, nec impo-  
tentem sinet amicum suum, procedent socij an-  
te faciem Dei, dicetque eis Deus, scio ad quid  
venitis, absit itaque ut fidelis mei nuncij votum in  
in aliquo cassem.

Hic ergo ponte facto super infernum, aderit  
statera qua libratis vnus cuiusque factis ambulabunt  
super pontem, sancti ergo transibunt, damnati in  
infernum decident. Dabitur liber cuique de suis  
actibus, & iudicium durabit 5000. annorum: tunc  
Mahometes dicit Deo, Domine, omnes isti rectæ  
facie librum hunc accipere properarunt. Postre-

mò mutabitur mors in arietem & adducetur inter  
Paradisum & infernum.

Paradisum quem suis promittit Mahometes, por-  
cis magis conuenit quàm hominibus ad imaginem  
Dei conditis. Paradisi, inquit, solum aureum, Ima-  
ragdis & hyacinthis crebro interpositis est distin-  
ctum, omni fructifera consitum arbore, decur-  
rentibus per amœna fluentis: quorum alia quidem  
lac, alia mel album, alia vinum purissimum fun-  
dunt, vestientur illic omni colore præter nigro.  
Primus cibus in mensa erit iecur piscis Albis busi,  
nullas erit edendi, & bibendi, & amplexandi for-  
minas finis. Hæc sciuit iste nebulo grata fore stul-  
tis militibus, qui venere & vino nunquam satian-  
tur. Huiusmodi fabellis ineptissimis plenus est  
Alchoranus, sed has paucas adscripsi, ut vanitate  
istius nebulonis deprehensa ardentius precemur  
Deum ne sinat istum agyrtam & latronem grassari  
in Ecclesiam suam, sed ut nostri misereatur & non  
puniat nos secundum multitudinem peccatorum  
nostrorum.

Qui sit, cum adeo hæc ridicula sint & stulta,  
quod cordati homines in Turcia non deficiant ab  
isto nugatore? Quatuor veluti vallis suam legem  
sepiuit deceptor, ne aditus pateret ad eam subuer-  
tendam. Primum, iubet eos interfici qui Alcho-  
rano contradicunt. Secundum, vetat cum homi-  
nibus diuersæ sectæ in disputatione congedi. Ter-  
tium, prohibet ne credant cuiquæ nisi Alchorano,  
Quartum, mandat ut segregent se prorsus ab aliis,  
& dicant, Mihi lex mea, tibi tua, vos ab eo quod  
ipse operor estis liberi, ego vicissim ab eo quod  
vos operamini. Ad hæc, ut omnem metum dam-  
nationis excutiat suis, dicit vnumquemque sua  
lege seruari (præterquam si quis ab Alchorano  
desciscat ad aliam legem) Iudæum Moysi lege:  
Christianum lege Evangelij: & Saracenum lege  
Mahometis. Hoc cum sit friuolum & fallum, no-  
lo hic fufius disputare, firma & immota stat sen-  
tentia. Qui non credit in filium ira Dei manet su-  
per eum. Ioan. 3.36.

Et si autem satis ostensum est quanta sit sectæ Ma-  
hometicæ vanitas, tamen ad maiorem confirmatio-  
nem animorum ascribam demonstrationes septem,  
quibus furor Mahometicus euidentissimè refelli-  
tur. Sunt autem hæc demonstrationes.

*Prima*, Vox Dei in Daniele, regnum & cultum  
Mahometicum aduersus Deum & sanctos pronun-  
ciat oriturum, proinde non est dubium quin ista se-  
ctæ sit à diabolo.

*Secunda*, Impossibile est istum cœtum esse Eccle-  
siam Dei, qui ex professo reiicit scripta Propheti-  
ca & Apostolica, quæ habent diuina testimonia eâ-  
que plurima. Hoc cum Mahometes facit, fieri non  
potest ut eius religio sit diuina.

*Tertia*. Impossibile est illas leges à Deo esse quæ  
præcipiunt rapinas, quæ tuerentur libidines, & quæ  
promiscuam veneream concedunt, id quod faciunt  
Mahometicæ leges.

*Quarta*. Impossibile est illam religionem à Deo  
esse, quæ summum bonum, seu finem bonorū po-  
nit in deliciis cibi, potus, & in re venerea, quod ma-  
nifestè facit Mahometes.

*Quinta*. Illa sola est vera religio quæ media mon-  
strat quibus homo ad veram beatitudinem perue-  
nire potest, quæque homo quasi vnum sit cum Deo,  
reparata in eo imagine Dei ad quam est conditus,  
quod non facit lex Mahometica.

*Sexta*. Quicquid ex fraude oritur, tyrannide, &  
Aa. iiij.

viii. Para-  
disus Ma-  
hometicæ

Septa Le-  
gis Maho-  
metanæ.

ix. Septe  
demonstra-  
tiones ad  
uerfus Se-  
ctæ Maho-  
meticæ.



armis defenditur, & tendit in perniciem generis humani, non habet Deum autorem, quid aliud quæso invenire est in Mahomete?

*Septima.* Antiquissima religio est verissima & optima, quæ habet omnium temporum consensum, & testimonia Mosis, Prophetarum, Christi & Apostolorum. Sed cum hac ex diametro pugnat pestis Mahometica ante 900. annos nata, & cruentis armis propagata, quare non dubium est quin habeat eum autorem qui primos nostros parentes decepit sophistica, & in has miseras demersit genus humanum, unde emergere non potest nisi apprehendat dexteram Dei, hoc est nisi in Iesum Christum vnicum mediatorem fide recumbat.

3. Confolationes adu. furorem Turcicum.

Postremo loco consolationes aduersus furores Mahometicos, & potentiam Turcicam cogitanda sunt. Harum prima sumenda est ex Prophetia quæ Daniel subiungit vaticinio de Mahometico regno. Regnum, inquit, & potestas, & magnificentia regni sub omni celo dabitur populo sanctorum alissimorum, cui regnum sempiternum est, & omnes reges seruient ei atque obedient. Hac prophetia significat Deus sanctos post arumnas huius vite habituros æternum & celeste regnum adeo ut omnia subiciantur illi: atque tunc futurum, ut omnia celestia, terrestria, & inferna, genua flectant Christo, idque vel sponte, ut filij, vel coacti ut serui. Nam quicquid est rerum, agnoscat Iesum Christum suum premium Dominum esse. Cum ergo videmus euentum respondisse prædictionibus aliis Danielis Prophetæ, non dubitemus de huius prophetiæ euentu, qui adhuc expectatur de gloria Ecclesiæ.

Secunda consolatio petatur ex doctrina Evangelij, quæ ostendit Ecclesiam subiectam esse cruci in hac vita, secundum illud, Iudicium à domo Dei incipit. Nam in hac vita consilio Dei filij Dei castigantur, idque propter varias causas quas postea videbimus.

Tertia consolatio petatur ab exemplo Christi, qui cum in hac vita cum hominibus versatus est, variis modis afflictus est, sed victor tandem euasit, & per mortem inuenit vitam. Huc sanctorum exempla etiam referenda sunt.

Quarta consolatio petatur ab usu persecutionis & necessitate crucis, sed de his rursus dicetur in enarratione sexti versus.

## CONTRA MOSCOVICITAS.

Moscouitarum superstitiones.

Moscouitæ, etsi Iesum Mariæ Virginis filium verum esse Messiam non dubitant, & agnoscunt Constantinopolitanum Patriarcham, & in nonnullis rectius sentiunt, quam Papistæ, (nam pontifici Romano obiciunt defectionem à septem primis synodis) tamen puritatem doctrinæ Evangelij amiserunt, & verum cultum Dei ignorant, sanctos inuocant, & præcipue Nicolaum quendam: multa Monachorum, & Monachorum monasteria habent. Ineptis quibusdam ceremoniis remissionem peccatorum alligant. Coram imaginibus, & statuis superstitione procumbunt, & multas leges habent pugnantibus cum lege naturæ & decalogo. Etsi autem Baptismum administrant sine sale & spuro: tamen postea lotiones varias tanquam Baptismata adhibent certis temporibus anni, superstitione plusquam Ethnica & Iu-

daica. Infandos etiam concubitus cum bestiis non improbant. Si qua ergo Ecclesia est apud eos tanquam in exilio latitat. Narrant mercatores Biblia recens conuersa esse in illorum linguam, & ferri apud eos qui confessionem Augustanam amplectuntur: Unde spes est, ut paulatim purgetur illic doctrina, & emendentur mores præsertim cum & ipsi longiores nauigationes suscipiunt, quam superioribus annis, & multi peregrini ad ipsos veniunt mercandi gratia. Unde sperandum est ut paulatim adducatur Christo per pios mercatores, quorum opera Deus mirabiliter doctrinam Evangelij propagare cæpit hisce extremis temporibus.

## CONTRA PAPISTAS.

Quia infra in tertio versu dicitur de tripliciter statu Ecclesiæ in hac vita, videlicet tranquillo, turbato, & exilio: Item de notis externis, & internis proprietatibus veræ Ecclesiæ: Hanc disputationem aduersus Papistas in illum locum reiciam, ubi ostendam formam regni Papistici ex diametro pugnare cum forma regni Christi: doctrinam legis, Evangelij, & cultus Dei in Papatu deprauatam: Sacramenta partim mutilata, partim scdata humanis traditionibus: noua etiam quædam inuenta contra scripturam: Cæremonias non paucas stultas, & ineptas receptas esse & præferri verbo Dei: disciplinam quoque cleri, & Ecclesiæ planè collapsam esse. Breuiter omnia plena esse execrandis superstitionibus, & idololatriæ cultibus, ut nemo sine pollutione possit se illorum societati adiungere.

Papistas breuiter descriptos.

## CONTRA EPICVREOS.

Epicurei omnem tacite apud se derident religionem: quibus Deus huius mundi per præstigiis suis & dolos fascinauit corda. Dicunt non aliter gubernari populos religionis specie, quam equos freno & calcaribus, cumque in usum solummodo conducibilem esse religionem. Verum hoc nequaquam religionis vim, & naturam tollit, sed confirmat potius. Ostendit enim à Deo esse religionis respectum humanis pectoribus insitum: ut vel sola religionis specie homines ducantur, sicut facie virtutis & arte prudentiæ. Quod si quis dicat sine prudentia regi cætus hominum, & contineri non posse, quid consequitur? An ideo prudentiam esse omnino nihil: quis sic colligat? Imo potius prudentiam esse magnam ingenij humani vim, lucem, facultatem. Itaque est naturalis homini pietas, sed humana ignorantia, ut rectæ prudentiæ, aliisque artibus, & virtutibus aliquid admisceat prauum, & ignorantia: ita & religioni quo illa in superstitionem sæpe degenerat. Proinde Cicero rectè cum ait libro de legibus, 1. Nulla gens neque tam immanis, neque tam fera quæ non, etiam si ignorat qualem habere Deum deceat, tamen habendum sciat. Quid dicam de domestico teste quem omnes secum circumferunt conscientia? Certè huius vis tanta est, ut vel inuitum te cogat fateri Deum esse qui velit certa obedientia coli. Hæc testatur Deum vindicem scelerum esse, etiam post hanc vitam. Plato scribit mul-

Epicureorum im-pietas.

Refutatur.

Obiectio.

Responsio.



bit multos cum bene valeant ridicula iudicare omnia quæ narrantur de inferis, verum mortuorum, conscientia admonente, vehementer turbare, & angere, omnia vitæ antea in memoriam revocantes.

Tanta est vis conscientiæ etiam in sceleratissimis hominibus, præsertim cum ipsis moriendum est. Hoc sanè conscientiæ testimonium absque omni dubio iudicium Dei est qui nostris mentibus impressit religionis affectum, qui eò pertinet ut Deo iuncti beati efficiamur: in quem finem & conditi primum, & deinde redempti sumus.

Hanc conscientiæ vim cum non possint inficiari Epicurei, solatium miseri nescio quod quærunt ex fabula de Lazaro, quem Dominus quatuor mortuum excitavit. Mentiuntur Lazarum rogatum ab amicis, ut statim animæ suæ cum cadauer ipsis in sepulchro iaceret, sibi narraret. Is autem promissit, ut fabulantur, se relicturnum post mortem librum, in quem omnia scriberet, quæ sibi nota essent de animarum statu post mortem. Quid multis? fingunt Lazaro mortuo librum promissum repertum esse qui cum evolveretur, ne litera quidem vnica in eo reperta est. Ex quo colligunt, hoc est ex fabula fabulam animas vel perire cum corporibus, vel alto sopore opprimi, ut nihil planè sentiant nedum sciant quicquam. Hoc amuleto vim conscientiæ restringere conantur Epicurei, præsertim Papa quem dicunt huius libri custodem esse, & multi ex Cardinalibus, & Episcopis papalibus, qui non carent obsequentibus discipulis, præsertim inter eos qui vel voluptatibus, diuitiis, & honoribus huius mundi fascinati vellent animas perire cum corporibus, ne aliquando iustas suorum scelerum pœnas luerent. Sed horum ineptias validissime confutat scriptura, in qua primum occurrit creatio animæ hominis, quæ ad Dei similitudinem creata est: qua similitudine absque omni dubio præter conformitatem cum Deo immortalitas animæ significatur: quæ non ut corpus expulvere terræ est, sed spiraculum Dei, ut scriptura loquitur. Vnde Epistola ad Hebræos capite 12. 9. discernit inter parentes carnis huius, & patrem spirituum Deum. Deinde Christus hortatur suos ne timeant eos qui occidunt corpus, animam autem occidere non possunt: sed eum timeant, qui cum occiderit corpus, animam potest mittere in gehennam ignis. An non aperte innuit D. animam superesse post mortem? Sed huius status variat pro ratione personæ credentis, vel non credentis: id quod Dominus in Lazaro, & diuite epulone manifestè ostendit. Quorum illius anima in sinu Abraham, huius verò in tormentis, expectant diem iudicii. Ex eo quod dicitur Lazarus esse in sinu Abraham, primum significatur hoc gestu quod Lazarus fuerit per fidem filius Abraham. Filij enim in parentum sinibus gestari solent. Secundo, quod Lazarus viuat, foueatur, & periuicundè habeat, ut infans in sinu paterno. Tertiò, quod sit in eodem beatitudinis statu, & loco cum patre Abrahamo. Quarto, quod sit mutus quidam amor, isque summus inter se animarum quiescentium in sinu Abraham. Omnes enim fraterno amore copulati sunt.

Hoc ipsum docet dictum Domini ad latronem, hodie, inquit, eris mecum in Paradiso, quod profectò non est animam perire aut sopiri, sed felicem esse, & suam felicitatem sentire, etsi nondum plenam gloriam sit adeptus. Christus Matth. 12. 32. docet Abraham, Isaac, & Iacob animas viue

re: cum dicit Deum Abraham, Isaac, & Iacob non esse Deum mortuorum, sed viuorum.

Quid est quod Petrus dicit Christum olim prædicasse spiritibus qui fuerunt in carcere? 1. Petr. 3. 19. Tempore Noë spiritus Christi concionabatur hominibus, quorum animas testatur Petrus nunc in carcere esse. Idem Petrus affirmat finem fidei esse salutem animarum. 1. Petr. 1. 9. Hæc profectò salus nec mors esse potest, nec altus veternus. Nec obscurum est quod Paulus ait, Philip. 1. 23. Cupio migrare, & esse cum Christo. Solomon, in ultimo capite Ecclesiastis versiculo septimo, clariè verbis ait, Donec reuertatur pulvis in terram unde erat, & spiritus redeat ad Deum qui dedit illum: Qui propterea ab Apostolo patet spirituum dicitur. Hebr. 12. 9. Huc illud in sapientia Solomonis, capite 2. 1. Iustorum animæ in manu Dei sunt, nec attingit eas cruciatus. Cum hoc congruit Psalmi 116. 15. dictum, Preciosa in conspectu Domini mors sanctorum eius. Et Stephanus plenus Spiritu Sancto, Domine Iesu suscipe spiritum meum Act. 7. 59.

Porro cum obiiciunt vnum iudicium fore in quo reddetur merces bonis, & supplicium improbis, fatemur verum quidem hoc esse; sed non ex eo sequi animas sanctorum & impiorum mori cum corporibus, aut sopiri vsque ad extremum diem. Etsi enim animæ sanctorum in Paradiso sunt, & animæ impiorum in tormentis, sicut ex superioribus patet, tamen nec plena gloria piorum animabus, nec condignū supplicium contingit impiis ante extremum iudicium. Chrysostomus, de Abel & Noë loquens ait, Praueniunt nos in certaminibus, sed non præueniunt in coronis. Quia vnum est definitum tempus omnium coronatum. Augustinus multis in locis secreta receptacula describit, quibus animæ piorum contineantur, donec coronam & plenam gloriam recipient: cum interim reprobi pœnas luant expectantes iusti iudicii pœnam. Non igitur pugnant hæc inter se, sanctorum animas in cælo esse cum Christo, & impiorum in tormentis, & fore vniuersale iudicium, ubi plenissima gloria reddetur piis, & æterna supplicia impiis, postquam animæ rursus induerint corpora.

Verum cum hisce & similibus argumentis conuincuntur Epicurei de vita animarum post mortem, non tamen quiescunt, sed pergunt quærere, & vrgent, ut sibi quidem videtur, grauitè. Iudei, inquit, assueverant ritus illos suos à Deo esse. Saraceni, maior pars humani generis, suos præferunt. Moscovitæ suam religionem vita, & sanguine tuerentur. Papistæ prærogatiua & successione gaudent, unde se quidem Catholicos, ceteros vero hæreticos appellare non erubescunt. Vos Lutherani vestram tuemini religionem, neque inter vos optimè conuenit. Quid faciendum in hac confusione opinionum? quibus assurgendum? Vanitatem Iudeorum, Saracenorum, & Moscovitarum satis ostendimus. Quantum autem ad Papistas & nos attinet, audi virosque, confer, perpende rationes vtrorumque, vide quoniam hauriunt de fontibus saluatoris, & qui de lacunis putridis humani celebri: tum inuenies faciliè verum, & rectè iudicandi facultatem. Verum si hoc tibi molestius visum fuerit, sordescet quantum velis in tuis sordibus: quid lucri tandem sis reportaturus videaris. Exitum tuum vide si placet in Psalmis 37. & 73. Quod autem variant opinionibus multi inter nos, non euertit veritatem fundamenti quod plerique

Obiectio.  
nis Epicu-  
reorum so-  
lutio.

Alia ob-  
iectio de  
scitis dis-  
sentienti-  
bus.

Responsio.



omnes vnanimiter tuentur. Atque hæc contra Epicureos dicta sufficiant, neque enim libuit pluribus cum porcis agere. Quare me rursus conuerto ad homines.

## DE VERA ECCLESIA.

Alterum  
brū secun-  
da partis  
primi ver-  
sus Psalmi  
24.

Definitio  
nis veræ  
Ecclesiæ  
explica-  
tio.

Confirma-  
tio ab ex-  
emplo A-  
brahamæ.

A nomi-  
ne Eccle-  
siæ.

Ciues Ec-  
clesiæ, qui.

**Q**uamnam est vera Ecclesia? Tabernacula Domini zebaoth, ut noster Psalmus definit. Hoc est Ecclesia vera ea est quæ à Domino zebaoth est, regitur, & defenditur, quæ Dominum zebaoth audit, ei que adhæret & obtemperat, quæ Dominum zebaoth in se habitantem habet, quæ versatur in peregrinatione & migratione, tendens in patriam sequendo ducem suum Christum, hæc ita coniuncta sunt & ex primo concluduntur, ut à se inuicem diuelli non possint. Primum ergo vera Ecclesia est à Domino zebaoth. Nam ipse per verbum suum, in quo efficax est, colligit sibi ex genere humano Ecclesiam, iuxta illud, Marc. 16. 15. 16. Ite in Mundum vniuersum, & prædicate Euangelium omni creaturæ, qui crediderit & baptizatus fuerit saluus erit, qui vero non crediderit condemnabitur. Nam cum extra Ecclesiam non sit salus, verbo Euangelij euocantur homines sine distinctione nationum, & personarum è regno tenebrarum in regnum lucis, id est Ecclesiam, & recipiuntur fide, cui additur externum signum Baptismi tanquam *synagoga* militare, quo admonentur de purgatione quæ sit per Spiritum Sanctum arcano quodam modo quemadmodum Dominus docet Iohan. 3. De sanctificatione, meditanda per totam vitam, de cruce & gloria Ecclesiæ, de morte & resurrectione à mortuis, & de vero Deo qui est pater, & filius & spiritus sanctus, quem verum Deum & vnicum, recepti in Ecclesiam colere veris cultibus & hic in terris, & post resurrectionem in omni æternitate debent. Hæc vera Ecclesia in Epistola prima Iohan. & in Symbolo Apostolico dicitur, *καὶ ἐκκλησία, ἡ ἐκκλησία*, hoc est Societas sanctorum, id est omnium hominum qui sanctificati sunt in Christo Iesu per Spiritum sanctum.

Hæc sanctificatio tum demum fit quando verbo Euangelij credimus, ac fiducia viva in Dominum zebaoth, hoc est in Iesum Christum recumbimus. Quod autem hæc ratio veræ Ecclesiæ sit, pulcherrimo Abrahami patris nostri exemplo declarari potest. Is enim cum esset in Chaldaea, audit vocem Domini, illi obtemperat, de Hur Chaldeorum & de medio idololatricæ vocatus, se à prophano mundo, sententia, voluntate, fide, obedientia erga Deum & confessione se iungit & separat. Huic rei aptissime respondet appellatio Ecclesiæ. Nam ut Ecclesia dicebatur Græcis cæteris ciuium voce præconis de reliqua turba vocatus ad audiendum sententiam senatus: Ita Apostolis Ecclesia Christi dicitur cæteris hominum voce præconum verbi euocatus è regno Satanæ, ut Christum audiat, sequatur, & se se iungat, ac separet à turba prophana, & colluione mundi, sententia, voluntate, fide, obedientia erga Deum, & confessione.

Quicunque igitur se à prophanitate mundi se iungit, & fide Christo se adiungit cum proposito obedientiæ veræ, cuius est Ecclesiæ & particeps omnium bonorum Christi.

Etsi autem magna est imbecillitas omnium hominum, & multæ in omnibus sanctis suboriuntur flammulæ viciosorum affectuum contra quos spiri-

tu pugnant: tamen in Ecclesia Dei manet, & sanctus existit quisquis retinet fidem, & bonam conscientiam seu bonum propositum. Nam ut vastata conscientia, naufragiū sit fidei ita retēta bona conscientia retinetur & fides, qua possidemus thesaurum longè maximum, videlicet iustitiam Christi qua Deo placemus. Nec est hic cogitandum discrimen vllum, nationum, personarum, aut sexuum. Fides enim omnes æquales facit, quo ad ius regni attinet. Tametsi autem dona sunt diuersa & dissimilia, tamen vnitati Ecclesiæ seruiunt omnia.

Hæc vnitatis veræ Ecclesiæ ex multis, & variis gentibus collecta tanquam in vnam domum seu familiam, pulcherrimè adumbratur punico malo cui adiectum est tintinnabulū. Sic vt enim in malo punico vno exterius cortice multa interius grana vniuntur, sic innumeros sanctæ Ecclesiæ populos vnitatis fidei contegit, qui inter se coherent vera charitate, etsi donis & vocationibus sint distincti. Tintinnabulum adiectum vocem prædicantium Euangelium significat, per quam colliguntur Ecclesiæ membra veluti in vnum corpus.

Hæc vera Ecclesia cum sit tabernaculum Domini zebaoth ab eo quoque regitur & defenditur, adeo vt inferorum portæ, id est, consilia, insidias & oppugnationes diabolorum & hominum, non possint præualere aduersus eam. Est quidem Ecclesia pusillus grex, si maximam illam colluionem diabolorum & hominum nequam respicias, sed immotus tamen persistat aduersus omnem vim & potestatem aduersariorum suorum. Neque enim ideo aboletur Ecclesia quia multi ciues Ecclesiæ trucidantur, & variis suppliciis afficiuntur, sed in ipsa morte triumphum agunt dum retinent fidem & confessionem. Nam mors illorum preciosa est in conspectu Domini, vt quæ aditus sit ad æternam felicitatem. Reddè igitur Augustinus cum ait, *Seculi homines infelices sunt. Martyres autem feliciter infelices erant. Erant enim ad tempus infelices, sed æternum felices.* Esaias capite 20. 6. Confert Ecclesiam insulæ. Vt enim insula in mari posita, etsi sepe subortis sauiissimis tempestatibus, & procellis concutitur, persistit tamen inuicta, quia Deus mari terminū posuit, intra quem se continebit. Sic Ecclesia variis tempestatibus impulsæ secunda consistet, Domino zebaoth eam defendente, & protegente, qui non permittet persecutoribus ultra persequi Ecclesiā quàm illa ferre queat, & vtile ei sit. Quoties igitur audimus tyrannos mundi Ecclesiam, & multos ex ciuibz Ecclesiæ trucidare, consolemur nos hac cogitatione, quod Dominus zebaoth non deferat suum tabernaculum quod ipse fixit, sed illud sua diuina potentia & præsentia tueatur, ac simul precemur hunc Dominum vt non sinat nos tentari vltra quàm ferre possimus.

Hæc præterea Ecclesia, vt verbo Dei collecta est ita perpetuo illud ipsum verbum retinebit synecere sine omni corruptela. Scit solum Christum audiendum esse in ministris Euangelij. Atque hoc est quod ipse Dominus ait, Iohan. 10. 4. 5. Oves meæ vocem meam audiunt, & non nouerunt vocem alienorum. Hæc est insignis nota qua Ecclesia Christi ab aliis cæteris distinguitur. Qua admonemur vt fugiamus pseudo Christos, & pseudoprophetas nō idem scopos est, videlicet vt contempta voce Dei, ipsum audiamus. Vt enim primis nostris parentibus insidiatus est sophistica & deprauatione verbi Dei: ita perpetuo Ecclesia struit insidias eadē via & modo. Quare imprimis nostra refert audire solā vocē Pastoris nostri, cōtēpta alienorū voce, per quos diabolus loquitur.



quitur. Cum igitur Papistæ iubent vt se audiamus, respondeamus nobis māduri à Christo pastore nostro, vt suam solius vocem audiamus, eaque sola contenti simus. Hæc vox pastoris nostri in Propheticiis, & Apostolicis scriptis continetur non obscure, sed perspicue quoad fundamentum salutis nostræ attinet. Cum Papa iubet te sanctos inuocare, fuge tanquam à serpente qui primos nostros parentes suo mendacio coniecit in mortem. Nam pugnat cum voce pastoris nostri qui ait, Dominū Deum tuum timebis & illi soli seruias. Item, inuoca me in die tribulationis tuæ, atque ita de cæteris. Mens enim pia nunquam quiescit, nisi hanc vocem audierit, & verè nouerit, hæc dicit Dominus zebaoth.

Hæc Ecclesia, quia sola vocem Domini zebaoth audit, illi quoque soli adhæret, & obtemperat, alij alios magistros sequuntur, alij mundanis diuitiis & voluptatibus adhærent: non pauci affectuum suorum tempestatibus abripiuntur, vt non magnopere Ecclesiam Christi curent. At Ecclesia ipsa omnes thesauros diuitiarum sibi in solo Christo possidet, cui propterea soli adhæret, & obtemperat: scit sibi à magistro suo dictum esse, Matth. 23. 8. Nolite vocari Rabbi super terram, quia magister vester vnus est Christus. Huic igitur soli adhæret iuxta vocem Ecclesiæ in Psalmo 73. 28. Mihi autem adhærere Deo bonum est, posui in Deo Domino spem meam, vt annunciem omnia opera eius. At cum alij qui non sunt in Ecclesia Dei, cum certo damnationis suæ periculo alios sequuntur magistros, sese à Deo magis magisque alienant, vt in eodem Psalmo dicitur, versiculo 27. Ecce qui elongant se à te peribunt, & perdes omnes qui fornicantur à te. Sed quid est adhærere Domino zebaoth? Est ipsi fide desponsari, spe, confessione & obedientia iuxta verbum coniungi. Nam vt fide eum recipimus, vt sponsum nostrum charissimum, & ei adiungimur: ita spe & confessione in eo persistimus tanquam anchoræ innixi firmissimæ. Vnde in eius laudes ferimus, omnia obedientiæ erga ipsum postponentes. Cum igitur pii ob confessionem Euangelij coguntur sedes mutare, atque vident fortunas suas in periculum vocari, hinc petant consolationem, & non tam spectent præsentem miseriam, quam futurum euentū eumque; latissimum, modò cōstanter in fide & confessione persistenter, cogitent fore examen iustum, in quo, vt adherentes Deo fide, & confessione, sentient veram vocem esse Psalmistæ dicentis, Mihi adhærere Deo bonum est, ita alienantes se à Deo differentia, & confessionis abnegatione, se miserrimos esse clamabunt. Cogitent confessionem necessariam esse, iuxta illud, Corde creditur ad iustitiam, ore autem fit confessio ad salutem Roman. 10. versiculo 10. Cogitent mandatum Dei esse serium, fugite idola. 1. Ioan. 5. 21.

Ad hæc, quia hæc vera Ecclesia tabernaculum Domini zebaoth existit, habet profectò Dominum zebaoth in se habitantem, quare non immerito in Scripturis templum Dei dicitur. Huc illud Pauli 1. Corinth. 3. 16. An nescitis quòd Templum Dei estis, & spiritus Dei habitat in vobis? Si quis autem Templum Dei violauerit, disperdet illum Deus. Templum enim Dei sanctum est, quod estis vos. Hinc ergo colligendum quanta sit gloria Ecclesiæ, & quanta puritas in ea requiratur. Quam sanctè Deum colere debeat, & quantæ pœnæ maneant eos qui hoc Dei templum profanauerint. Est profectò ingens Ecclesiæ gloria quòd sapientia diuina, hæc est, verbum Dei sit ei concre-

ditum, quod exaudiatur à Deo, quod perpetuò conseruetur diuinitus, quod multis diuinis liberationibus inuicta persistat, quod variciniis & miraculis claruerit, quòd multis heroicis virtutibus excelluerit, quòd sit hæres inscripta vitæ æternæ. Quanta sit hæc gloria nemo satis admirabitur. Verum hanc gloriam multis modis superat quòd diuina illa maiestas, Pater & Filius & Spiritus Sanctus velit cor hominis credentis sibi in Templum eligere & consecrare, illique habitare iuxta promissionem Christi Iohann. 14. 23. Si quis diligit me sermonem meum seruabit, & Pater meus diliget eum, & ad eum veniemus & mansionem apud eum faciemus. Vide quantum discrimen est inter Ecclesiam Dei, & alios cœtus. Ecclesia Dei est Templum Dei, alij cœtus reuera sunt Diabolorum habitacula. Vt ergo illo nihil iucundius, nihil purius, nihil melius, nihil sanctius: ita his nihil tristius, nihil scdus, nihil perniciosius, nihil prophanius. Non igitur immerito David cum magna admiratione canit Psalmo 87. 3. Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei. Hæc cogitatio gloriæ Ecclesiæ merito omnes homines excitare deberet, vt se Ecclesiæ Dei adiungerent. Sed (proh dolor) tanta est tæcitas, tantus stupor humanorum cordium, quòd paucissimi huius Ecclesiæ gloria permoueantur, & plerumque voluptatibus, deliciis, diuitiis & honoribus veluti inescant, ad huius gloriæ splendorem cœcutiant.

Quanta requiratur in Ecclesia puritas ex eo patet quòd sit & dicatur Templum Dei sanctum. Vt enim Templum manu factum, Deoque dictum, ab idolis & quauis immundicie purum esse oportet, vt in eo conueniatur ad purè colendum Deum ex fide iuxta Dei verbum, qua de causa Christus eiecit ementes & vendentes è Templo, Ierosolymitano, dicens Marc. 11. 17. Domus mea, domus orationis vocabitur: ita quilibet Christianus vt sit templum Dei sanctum, debet segregari à prophanitate gentium, vt nullus sit in illo locus idolorum aut immundicie, vt omnes vires animi & corporis consentiant in vero Dei cultu & sincera animi affectione erga Deum. Breuiter vt in vera pœnitentia se prosternat coram Deo, fiducia promissionis gratuita se erigat, atque ita piè per mortificationem carnis, & viuificationem spiritus quotidie pergat, donec ad metam peruenerit. Est autem nemo purus omnino à peccato esse poterit in hac vita, vt supra quoque attigit, tamen quisquis retinet fidem & bonam conscientiam puras & sanctas coram Deo tenetur, idque duplici modo. Primò imputatione sanctitatis Christi, deinde inchoatione obedientiæ, vnde fit, vt respectu impiorum & impenitentium, pii coram Deo habentur sanctissimi, & purissimi, & planè absque omni macula, & ruga perfecti. Nam deus reliquias peccati non illis imputat, sed eos intuetur vt sunt vestiti & ornati iustitia filij sui Iesu Christi.

Iam cum Ecclesia sit Templum Dei sanctum, necessariò cultus Deo in eo præstandus est, isque purus & sanctus. Est autem cultus Dei opus diuinitus præceptum, factum ex fide in gloriam Dei principaliter. Vt igitur hic cultus sit purus & sanctus: requiritur primò vt opus cultus sit sanctum, hoc est diuino verbo præscriptum, nullis insectum vel humanis vel Diabolicis additamentis. Ita enim Dominus apud Ezechielem cap. 40. 18. ait, In præceptis meis ambulate, & non in præceptis patrum veterum. Quod autem opera ab hominibus imperata non sint cultus per se, docet Esaias cum ait,

Quanta puritas requiratur ab Ecclesia.

Pii sunt puri & sancti duplici modo.

De cultu Dei in Ecclesia, quod est eius templum. Opus sit sanctum.



capite 29.13. Frustrā me colunt docentes doctrinas mandata hominum, & Paulus manifestē damnat omnes *idolo spoliatus*. Coloss. 2.23. Hinc ergo immoram regulam concludamus. Nullus cultus Deo acceptus est, nisi quem ipse ordinat & nobis suo verbo commendat. Deinde ad purum & sanctum

2. Animus operantis sit purus.

cultum requiritur ut animus operantis (mens & conscientia) sit purus & sanctus. Nam cum animus est impurus, abominabile coram Deo est, quidquid feceris, quantumvis in speciem sanctissimum videatur opus exactum lege divina, & quantumvis eius usus maximus sit inter homines iuxta illud ad Tit. 1.15. Omnia quidem pura puris, contaminatis verò & infidelibus nihil purum, sed polluta est eorum & mens & conscientia, Deum profitentur se cognoscere, sed operibus negant, ut qui sunt abominabiles & contumaces, & ad omne opus bonum reprobi. Quòd autem mens hominis pura reddatur fide manifestum est. Nam fide, ut ait Apostolus purificantur corda, non quòd ea vis sit fidei, sed quia fide applicatur sanguis Christi cuius aspersione purificantur conscientie nostrae

3. Finis operis sit Sanctus.

ad mortuis operibus. Tertio, requiritur ad puri & Sancti cultus Dei rationem, ut finis operis sit sanctus & purus, videlicet cum sine omni hypocrisis, simplici corde proponis tibi gloriam Dei, id est, si ideo facias quod facis, quia hoc Deus praecepit tibi, quem cupis mente, affectu, voluntate & tota vita glorificare. Opus sic factum est cultus Dei purus & sanctus. Et tamen opus ipsum saepe eternum est, & humile in oculis hominum: Tamen spiritualis Dei cultus est quia non est opus carnis sed Spiritus, qui sibi propositam habet gloriam Dei. Quod autem non sint euasuri pernam qui Templum hoc Dei Sanctum violaverint, ostendit haec comminatio Apostolica, Corinth. 3.17. Si quis violat Templum Dei destruet ipsum Deus. Violatur autem hoc Templum, idolis, & immundicie, hoc est, erronea doctrina, superstitionis cultibus, schismate, morum improbitate, atque prophanitate, qui vnus horum reus fuerit, Templum Dei violat. Quid ergo dicemus de Papa qui doctrinam Evangelij obruit somniis Monachorum: qui infinitas superstitiones inuehit in Ecclesiam qui sectarum monasticarum multitudine scindit Ecclesiae unitatem, qui laxata disciplina cleri ad monstrosas libidines conuiuet, atque adeo aliis exemplum est omnis impuritatis.

Quib. modo dixi templum Dei violatur.

Cum Ecclesia tabernaculorum nomine significatur, admonemur profecto de ipsius peregrinatione & migratione ab vno loco in alium, donec in veram patriam venerit. Ut enim castris tabernacula huc & illuc transferuntur: ita Ecclesia Dei in hac vita, non habet tranquillam & firmam sedem, sed subinde sedes mutare cogitur. Hae peregrinatio, qua quidem omnis homo, ut ait, Augustinus, in hac vita peregrinus exiit, admonet nos peccati quod huius peregrinationis causa est. Nam propter peccatum eiecti sumus cum nostris primis parentibus à Paradiso in terram in qua peregrinamur, translati proinde sumus à Ierusalem, id est, visionem & fruitionem pacis, in Babyloniam, id est, in confusionem & exilium, in quo peregrè oberramus. Etsi autem omnes peregrini sumus, tamen non est omnium eadem conditio. Sunt enim quidam extra viam in patriam, quidam in recta via. Nam qui non credit, nec in patria est, nec in via. Qui autem peregrinatur, & per fidem ambulat, nondum est in patria, sed iam est in via. Atque hoc est quod Apostolus ait, Hebr. 13.14. Non habemus hic manentem

Duo genera peregrinorum.

ciuitatem, sed futuram inquirimus. Ut igitur eos, qui subinde mutant loca in peregrinationibus oportet multa caedia deuorare & multas experiri iniurias: ita Ecclesia Dei in hoc mundo non erit aliena ab insidiis, & iniuriis hominum, & Diabolorum donec in his vmbrosis huius vitae vallibus oberrauerit. Cautè igitur versandum est in hac peregrinatione, & cauendae sunt insidiae doctrinae, prophantias morum, admiratio nouitatis, ne illecebris mundi capti obliuiscamur patriam, eamque exilio proponamus, sicuti multi fecerunt ex his qui olim abducti in exilium Babylonicum, vnde postea in patriam redire contempserunt. In omnibus duris & aduersis consolemur nos spe reditus in patriam, & tamen corpore hic peregrinamur, animo tamen sumus in caelo apud Ducem nostrum, & ut Paulus admonet Phil. 3.20. *mentis nostrum sit in caelo* vnde expectamus seruatores Iesum Christum, & sciamus Ecclesiam in hac peregrinatione providentia Dei regi, illi prospici diuinitus, ne furoribus Diabolorum & hominum obruta pereat. Quemadmodum enim Deus tabernaculis sui populi adfuit in deserto, populūque suum miraculose aluit & defendit: ita Christus dux noster perpetuo suae Ecclesiae aderit iuxta ipsius promissionem, *Ero vobiscum usque ad consummationem saeculi*. Mat. 28.20.

Porrò cum Ecclesia in peregrinatione, & tendat in terram patriam, hoc est in caelestem Ierusalem, oportet ut in hac difficili peregrinatione rectè à suam ducem sequatur, ut eius ductu tandem perueniat feliciter quò tendit. Ut enim dux populi Dei Moyses Israelitas ex Aegypto per mare rubrum eduxit, & post illum Iosua populum in terram promissam introduxit: Sic solus Iesus Christus Ecclesiam suam in caelestem patriam est introduiturus, quemadmodum ipse de se testatur, cum ait, Ioan. 14.6. *Ego sum Via, Veritas, & Vita*. Etsi autem Augustinus hoc dictum Domini concinnè interpretari videtur cum ait, *Via non errans, Veritas non fallens, Vita non deficiens*. Via exemplo, Veritas in promisso, Vita in premio: tamē quia vberissimam doctrinam & consolationem continet haec asseueratio eam paulò clarius & copiosius explanabo. Sunt autem tria haec accuratè distinguenda, Via, Veritas, Vita, quibus primū significatur in genere quòd Christus solus sit initium, medium, & consummatio nostrae salutis, & beatitudinis ad quam tendimus. Proinde nec opera praecedentia fidem, nec cum fide coniuncta, nec fidem consequentia sunt merita salutis & beatitudinis. Deinde in specie modus ex Scripturis colligendus est, videlicet quomodo Christus sit Via, quomodo Veritas, quomodo Vita. Quomodo ergo Via est Christus? Et doctrina, & merito, & exemplo. Doctrina quidem, docendo nos salutaria iuxta illud Ioan. 1.18. Deum nemmo vidit vnquā, filius vnigenitus qui est in sinu patris enarrabit nobis. 1. Cor. 1.30. factus est nobis sapientia à Deo. Hic enim aeternus Dei filius semper adfuit Ecclesiae, & Spiritu suo Prophetas, ut Petrus testatur, de seipso instruxit. Proinde qui in doctrina Christi manet, in via salutis manet. Qui à doctrina Christi aberrat in viam gehennae incurrit. Sit igitur vnicum nostrum studium sinceritatem doctrinae Evangelij complecti & tueri, posthabitis omnibus periculis, vitæ & fortunarum. Sciamus veracem esse qui dicit, Qui perdidit animam suam propter me & Euangelium, saluam facit eam.

Quomodo est via merito? Quia ipse solus obedientia crucis à peccatis nos expiat, & obedientiam suam qua legem impleuit imputat, ut iusti censeamur corā Deo, ac si nos ipsi legē impleuissemus.



semus. Atque hoc est quod Paulus ait, Rom. 10. 4. Christus est impletio legis in iustitiam omni credenti, hoc est, Omnis qui credit, habet quo i lex requirit, nempe iustitiam à Christo quidem præstitam, sed sibi ex gratia imputatam, id quod Apostolus per collationem copiose explicat Ro. 5. 16. ubi summam sententiarum hisce verbis complexus est. Sicuti per inobedientiam unius hominis peccatores constituti sunt multi. Et Augustinus ait in eandem sententiam, *Delicta nostra sua delicta fecit, ut iustitiam suam nostram iustitiam faceret.* Huius meriti Christi verè sunt participes qui sua peccata agnoscunt, & deplorant, & cōfiteantur in vera conversione ad misericordiam Dei quam promiscuè omnibus offert Evangelium credentibus. Nā credens expiatur à peccatis virtute sacrificij Christi, donatur iustitia Christi, & acceptatur gratis ad vitam æternam, hoc est, ut vno verbo dicā, iustificatur. Nihil enim aliud est iustificatio quam credentis hominis absolutio à peccato, imputatio iustitiæ Christi, & acceptatio gratuita ad vitam æternam propter Christum. Quicumque autem huic Christi merito suū assuit, tãquam iustificationis vel partem, vel causam, vel complementum, à via salutis desectit, iuxta illud Pauli ad Rō. 10. 3. Ignorantes iustitiam Dei & suam quærentes statuere, iustitia Dei non sunt subiecti. Fides enim legis Christus in iustitiam omni credenti. Proinde maneamus in via meriti Christi, ne cum incredulis Iudeis & impiis Papistis iustitia & salute excidamus.

*Exemplo.* Quomodo est via exemplo? Scipsum statuendo pietatis normam, iuxta illud. Exemplum dedi vobis, ut quemadmodum feci vobis, & vos faciatis. Item diligite vos inuicē sicut ego dilexi vos. Ego sum lux mundi, qui sequitur me nō ambulat in tenebris, sed habebit lumen vitæ. Ioan. 10. 14. 16. &c. Sequitur autem Christum qui & doctrinam ipsius amplectitur, & merito ipsius nititur, & exemplum Christi tanquam lumen vitæ sibi proponit. Doctrina proinde mentem illuminat Christus, ut patrem monstret. Merito iustificat. Exemplo vitæ normam præferibit, ut iustissimè vnica via salutis, & beatitudinis dici mereatur.

Quomodo Christus Veritas est? Completione Prophetiarum, constantia promissorū, & verè libertatis donatione. Primum enim cōpleta sunt in ipso omnia Prophetarum vaticinia & figuræ veteris testamenti. Iuxta illud Iohan. 1. 17. Lex per Moysen data est, gratia & veritas per Iesum Christum facta est. Hoc est quæ Moses figuris adumbravit, Christus veritate compleuit. Deinde constantē suas promissiones seruat, unde & *Leui* dicitur, promissit se adfuturum Ecclesie, & suam præsentiam testatur mirabili Ecclesie conseruatione in tot furoribus Diabolorum & hominum. Promissit fore ut portæ inferorum non sint præualiturae aduersus Ecclesiam, quam promissionē constantē seruat. Veritas quoque est vera libertatis donatione. Huc illud dictū Domini. Ioan. 8. 31. Si vos manseritis in sermone meo, cognoscetis veritatem, & veritas liberabit vos. Hoc est, ex seruis peccati vos liberos Dei filios faciet, ut peccatum amplius in vos nullum habeat ius. Atque hoc est quod in eodem cā. v. 36. dicitur. Si filius vos liberauit, verè liberi eritis. Liberauit autē filius cum hominē suo spiritu donet, iuxta illud, Vbi Spiritus Domini, ibi libertas. 2. Cor. 3. 17.

Quomodo Christus vita est? Regenerando, sanctificando, & glorificando. Regenerando quidem, quia per Spiritum suum nos regenerat in novos homines Nam cum credimus, nascimur Filij Dei arcano

quodā afflatu, & operatione Spiritus Christi, iuxta illud Ioh. 1. 12. Dedit *spiritum suum* ut filij Dei fierent qui credunt in nomen eius. *spiritus* hoc in loco non tam potestatem quam dignitatem significat. quare Nonnus rectissime reddidit *spiritum suum*, id est, Cœlestem honorem seu dignitatem. Quomodo autem fiat hæc noua Spiritualis natiuitas docet Christus Ioh. 3. 8. cum ait. Ventus quō vult spirat, & sonū eius audis, sed nescis unde veniat, aut quō vadat: Ita est omnis qui genitus est à Spiritu. Hoc est. Ut venti ratio non percipitur, nisi ex spiratione & sono: ita regeneratio nostri fit occulto modo cum credimus, sed percipitur ex vi & effectu Spiritus Sancti in homine regenerato. Huius nouæ regenerationis efficax symbolum est Baptismus. Porro hic cogitanda est collatio inter vitæ naturæ & vitæ gratiæ, ut magis excitemur ad amorem vitæ gratiæ. Vita naturæ, exiguae mensuræ dimensione continetur, sed vita gratiæ est immortalitatis inchoatio. Ut imago figuræ & non res haberi: ita præsens vita nihil habet perpetuum, nihil stabile. Vnde Paulus ait, 1. Cor. 7. 31. Præterit figura huius seculi, habet enim præsens vita celerissimas mutationes. Verum vita gratiæ qua filij Dei sumus, res habet manentes perpetuas & stabiles. Præsens vita naturæ dicitur, sed vitam gratiæ Dei vitæ esse testatur Apostolus, præsens vita exclusa est à Paradiso, at vita gratiæ ingressa est in spirituale Paradisum, quare de nouo cauendæ sunt insidiæ, ne rursus à serpente antiquo decepti Paradiso excludamur. Deinde Christus est vita sanctificando, nam regenerati in dies magis magisque virtute mortis & resurrectionis Christi mortificantur carne, & viuificantur Spiritu. Sic enim docet Apostolus Rom. 6. 3. cum ait. An ignoratis quōd quicumque Baptizati in Christum Iesum, in mortem eius Baptizati sumus. Consepulti igitur cum eo sumus per Baptisma in mortem, ut quemadmodū excitatus est Christus ex mortuis in gloriam Patris, sic & nos in nouitate vitæ ambulemus. Quōd igitur mortificatur in nobis caro, virtute fit mortis Christi: quod viuificatur Spiritus, efficacia sit resurrectionis Christi. Hæc mortificatio & viuificatio partes sunt sanctificationis, ad quam nos vocatos esse testatur Apostolus, 1. Thess. 4. 3. Hæc sanctificatio seu separatio hominis à prophanitate gentium, per mortificationem carnis, & coniunctio eiusdem cum Deo per viuificationem Spiritus est renouatio seu reparatio imaginis Dei in homine. Quare ut imago Cæsaris in nummo monet quid debeatur Cæsari: ita hæc Dei imago monet quid homo hanc Dei imaginem gerēs debeat Deo. Postremo dicitur vita glorificando. Nā sua potentia nos excitabit, & excitatos donabit immortalitatis gloria. Nam Christi beneficium vtrūque est, videlicet, excitatio mortuorum, & donatio æternæ vitæ, in qua ipsi conformes erimus in omni æternitate. Hæc conformitas Ecclesie cum Christo, quæ est coniunctio, & vnio ipsius cū Deo, est perfecta hominis beatitudo, atque adeo finis hominis. Nā si finis hominis est quod perfectū hominem, & beatum reddat, ita ut nihil illi desit, nihil deficiat, & ea de causa nominatur finis, quia ad vltimum & perfectissimum pertinet, profecto status hominis perfectissimus in æterna vita, erit illa cum Christo conformitas, in quo homo acquiescet in omni æternitate beatus. Cum in hunc finem Deus condiderit hominem, vult absque omni dubio omnem hominem, hunc finem consequi, iuxta illud, Deus vult omnes homines saluos fieri, & quia vult finem, vult etiam media ad finem. Quare Apostolus addit, Deus vult omnes ad agnitionem veritatis veni-

Bb. j.



re. Nam sine hoc medio nemo finem assequi potest. Cum igitur huic fini destinatur ministerium Evangelij, quis non videt quàm sit necessarium, quàm diuinum, quàm amabile? Hunc finem qui sibi verè proponit, non facilè abstergebatur à confessione vllis tyrannorum minis, & persecutionibus. Hec de vera Ecclesia dicta sufficiant. In tertium versum dicitur volente Deo de triplici Ecclesie statu, videlicet iusto, turbato, & exilio. Itè de notis internis & externis veræ Ecclesie. In sextum versum de cruce & consolatione Ecclesie sub cruce.

Tertie  
partis i-  
vericuli  
expolitio.

Cur Eccle-  
sia ama-  
tura Deo.

Sequitur quod tertio loco proposui, cur videlicet Ecclesia adeo sit dilecta & amabilis Domino zebaoth. Huius amoris causa non in nobis fundatur, sed in ipso Domino zebaoth, quemadmodum Paulus Ephesiis scribens ait, cap. 1. 6. Dilexit nos in dilecto, & Deus Pater hanc vocem sonat de celo, Hic est filius meus dilectus in quo mihi cõplacui, Matt. 3. 17. Omnis ergo qui in Christo est per fidem dilectus est Deo, & amabilis efficitur communicata sibi bonitate, id est, iustitia, & pulchritudine, id est, sanctitate Christi. Nam hæc duo, bonitas & pulchritudo, alligant animos in amorem sui. Dilecta proinde Deo est Ecclesia in dilecto, hoc est, propter societatem quam habet ecclesia cum Christo. Ut autem intelligatur qualis nam sit illa societas cum Christo, cõ quam Ecclesia Deo redditur adeo amabilis, tenendi sunt gradus societatis hominum cum Christo Deo & homine.

Duplex so-  
cietas ho-  
minum  
cum Chri-  
sto.  
1. Non Sa-  
lutaris: cu-  
ius sunt 3.  
modi.

Est autem in vniuersum duplex societas hominum cum Christo. Vna non salutaris. Salutaris altera.

Non salutaris societatis modi sunt tres. *Primus*, natura tantum, qua videlicet cõiunguntur homines cõ Christo sola naturæ humanæ communione, vt gentes omnes ignaræ Christi, Iudæi infideles, & Turcæ. *Secundus*, naturæ & externæ professionis tantum: Cum vltra societatem naturalem accedit professio religionis Christianæ externæ, huiusmodi est impiorum qui se Christianos simulant. *Tertius* est naturæ externæ professionis, & Sacramentalis tantum. Hec societas hypocritarum est, qui larvam sanctitatis habent sine viua in Christum fiducia.

2. Salu-  
tis: cuius  
sunt tres  
modi.

Salutaris societas cum Christo est qua homines sociantur Christo communicato spiritu, & applicatis beneficiis mediatoris, & huius sunt tres modi. *Primus*, naturæ & internæ coniunctionis tantum. Hac coniuncti sunt Christo, qui in Christum credunt, sed latent, vt multi in Turcia & Papatu. *Secundus* est naturæ, internæ coniunctionis, & professionis externæ tantum: talis fuit Cornelij ante susceptum baptismum. *Tertius* est naturæ, internæ coniunctionis, externæ professionis & sacramentalis simul. Hic perfectissimus est, qualis est piorum in Ecclesiis bene constitutis.

Hæc societas Ecclesie cum Christo facit vt sit Domino zebaoth longè dilectissima. Quare non immerito David per admirationem canit. Quam dilecta tabernacula tua Domine zebaoth! & Balaam Num. 24. 5. Quam pulchra tabernacula tua Iacob, & tentoria tua Israel! Vt valles nemorose, sicut horti iuxta fluvium, vt tabernacula quæ fixit Deus & non homo. Cum enim Propheta externa illa tabernacula oculis corporeis inqueretur, Prophetico Spiritu contemplatus est pulchritudinem Ecclesie Christi quæ verè pulchra & amabilis Deo est, propter coniunctionem sui cum Christo, in quo omnes qui credunt, & iusti, & sancti, & Deo dilecti sunt, abundantes spiritualibus bonis, & expectantes beatam hereditatem, cuius nunc certissimum arrabonem habent spiritum sanctum.

Doctrina.

Cum hæc societas cõ Deo in Christo, & per Chri-

stum, sit finis bonorum, atque adeo summum bonum hominis, par est vt illud in summo pretio habeamus: atque adeo anteponeamus omnibus rebus mundi, quantumvis pretiosis & charis. Hic ergo requiritur summa cautio, ne vel nostra culpa, vel aliena amittamus illud. Nostra culpa amittitur quando segnescimus, vel in lectione, & meditatione verbi, vel in exercitiis pietatis, vt in inuocatione, gratiarum actione, vsu sacramentorum, &c. Tum enim paulatim spiritus fidei extinguitur, & homo hac societate excidit turpiter. Aliena culpa amittitur quando vel sophistica, vel hypocrisis, vel tyrannide, vel peruersitate multitudinis vel scandalis quibusvis victi abiicimus confessionem, & huius diuinæ societatis vinculum rumpimus, atque potius multos malos imitari quàm paucos bonos proponimus. Cogitetur igitur periculum amissionis huius tanti boni. Multi enim fuerunt, qui cum hanc societatem non ea cura qua decebat tuerentur, prorsus ea exciderunt, & nunquã ad eam reuersi sunt. Vt Cain, Iudas, Saul. Cogitetur quàm tristis sit societas hominis cum Diabolo cui gerere pœnegre proposita sunt. Ex his intelligi potest cur David tanto desiderio tabernaculorum Domini Zebaoth teneatur, quemadmodum in secundo versu sequitur.

2. *Concupiscit & deficit anima mea in atria Domini, cor meum & caro mea exultauerunt in Deo viuo.*

Quo affectu Ecclesiam erga Deum esse oporteat: docetur hoc versu. Hic enim David suo exemplo docet, quàm ardentem expetere debeat societatem cum Ecclesia Dei, vt vera & spirituali exultatione in Deo viuo exultemus. Vide pulcherrimum ordinem causæ, effectus, & finis. *Primus* versus summum bonum nobis proponit, videlicet societatem cõ Deo ipso, hic secundus summi boni cupiditatem in illustri exemplo nobis commendat. Natura enim ita cõparati sumus, vt ad bonum cognitum prona mente rapiamur, & ad summum bonum summo impetu feramur, quò illo frui liceat, quæ fruitio finis est & cognitionis & cupiditatis. In Ps. 119. sepe hoc ingens desiderium indicat psalmista cum ait, In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut super omnes diuitias. Itè, testimonia tua gaudium meum. Item contrita est anima mea præ desiderio erga præcepta tua omni tempore. Item, oculi mei deficiunt in salutare tuum, & in colloquium iustitie tue. Hoc Psal. 42. 1. pulcherrima figura exprimit cum ait, Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum, ita desiderat anima mea ad te Deus. Sitiuit anima mea ad Deum, Deum viuum. Quando veniam & videbo faciem Dei? Sicut igitur ceruus, in venatione fugiens infestatus canibus, longoque cursu & siti fatigatus, avidissimè appetit viuos latices: ita animus Davidis cum iam in exilio esset, avidissimè expetuit societatem cum Ecclesia Dei, in qua sonabat verbum, fiebant preces, & sacrificia. Nam fons ille viuus est verbum Dei vnde vera vita, & viua consolationes hauriuntur. Ex cister-nis humanis nulla nec vita, nec solida consolatio peti potest. Attendam igitur diligenter ordinem. *Primus* enim notitia præcedit ignoti enim, vt rectè dicitur, nulla cupido. Deinde ex notitia concupiscentia nascitur, quæ non est carnis, sed Spiritus seu fidei. *Tertio* hæc concupiscentia mediis idoneis fertur ad finem acquirendum, possidendum, retinendum, & fruendum. Hic vnusquisque examinet cor suum, tantum ad regulam seu amulum minimè fallacem, aut tali desiderio, quale hic describitur ardeat nec ne, quòd si senserit se non ardere hoc sancto desiderio societatis Ecclesie, quæ est summum bonum, lux quedam intus deficit, hoc est, nō rectè intelligit quàm sit amabilis



amabilis illa societas sanctorum in Deo & inter se. Lumen igitur quareat quod mens illustrari posuit, & cordis desiderium excitari, & fugiat tenebras ignorantiae & malitiae. At si senserit hoc ardens desiderium, Spiritu sancto se moueri statuatur, & hoc desiderium meditatione verbi & precatione ardenti in se excitet, quod magis magisque ardeat, & solus ille desideretur qui solus desiderium implere potest ut ita ad proprii fontis originem omnino, quam accepimus gratia reuertatur. Cupiditas siquidem homini naturaliter inest, ut quod bonum sibi esse credit expetat, sequaturque, adeptus verò retineat & conseruet. Bonum autem hominis verum & solidum est Deus ipse, itaque usque ad Deum concupiscendum se extendit, qui quoniam est immensus, fit ut etiam cupiditatis nostrae laxitas sit immensa, nec re alia expleri queat praeterquam Deo ipso, ibi demum sinit & quiescit. Hec cupiditas est in omni homine inesse debet: tamen in iis tantum pura est, & sancta, quorum corda luce Dei illustrata sunt, & purgati affectus. huius sanctae cupiditatis cura quadam, & sollicitudo Spiritus adest, ut & assequamur quod concupiscimus, & ut retineamus, metus, cautio, & fortitudo animi aduersus inuadentia nouemur.

Sed quid est quod dicitur *Concupiscit & deficit*? Hic defectus non est cessantis, sed anhelantis. Non est segnescens, sed ardentis. Nunquam enim ita expleri potest hac sancta cupiditas in hac vita, quin sitiat adhuc fontem vitae. Semper enim haec Ecclesiae vox erit, *Ps. 12. 2. & c.* Ecce Deus saluator meus, confidam & non timebo, quia fortitudo mea & laus mea Dominus, & factus est mihi in salutem. Haurietis aquas de fontibus saluatoris, & dicetis in illa die, Confitemini Domino & inuocate nomen eius. Atque ideo subiungit Psalmista. *Cor meum & caro mea exultauerunt in Domino.* Quid? an non cor hominis peruersum est ab initio? An non caro contaminata? Cor hominis ante regenerationem est peruersum, lapideum & durum id est inobediens, ut non cedat monitis diuinis. Caro similiter ante regenerationem est officina omnis generis malorum affectuum, quibus supeditat instrumenta ad quaeuis scelera perpetranda. Quam autem haec sint vera, duobus testimoniis scripturae clarum facit. Quorū prius docebit quales reuera sumus sine regenerationis gratia, posterius huius rei causas assignabit. Quamuis autem sumus docet Pau. ex *psalmo Rō. 3. 11. & c.* cum ait. Non est iustus quisquam, non est intelligens, Non est requirens Deum, omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt, non est qui faciat bonum. Ratio autem cur tales sumus exprimitur ad *Ephe. 4. 17.* Testificor inquit, in Domino, ut iam non ambuletis sicut gentes ambulantes in vanitate cordis eorum, tenebris obscurati habentes intellectum, alienati a vita Dei per ignorantiam quae est in ipsis, propter obdurationem cordis eorum. Cordis obdurationem vocat extremum stuporem, videlicet quod non tangerentur homines sensu suorum scelerum, nec aspirarent ad meliora. Verum post regenerationem cum manu Dei reformatur est cor, hoc est, nouum à Deo creatum, & purgatum fide, iuxta illud *Dauid. Ps. 51. 12.* Cor mundum crea in me Deus, & Spiritum rectum innoua in visceribus meis, sit carneum, id est, molle seu obediens, & cedit monitis diuinis, sit affectuum nouorum sedes, & imprimis timoris Dei, & letitiae seu exultationis. Vnde in *Ps. 21. 11.* dicitur, Seruite Domino in timore, & exultate ei cum tremore. Timor hic est filialis, sanctus, & purus. Exultatio verò Spiritus. Vbi autem hunc in modum dilatatur cor & exultat, ista dilatio, & exultatio in totum corpus veluti diffunditur. Nam cum cor principium sit virtutis vitalis, ex quo in modum fistularum multiplices venae

per omne corpus calidum Spiritu feruentemque diffundunt, non mirum est, illo dilatato, ut sit in gaudio ad amplectendum obiectum, spiritus vitales subtiliores diffundi per corpus totum, vnde in corpore letitiae signa apparent. Nam, ut contracto corde, & retento spiritu vitali, ut sit in tristitia, reliquum totum corpus male afficitur (vnde illud, *Ps. 6. 3. 4.* Anima mea turbata est, turbata sunt omnia ossa mea) Ita dilatato corde, & diffusis spiritibus, exhilaratur totum corpus. Vnde *Solom. Prou. 17. 22.* Cor latum pro medicina est, Spiritus tristis exsiccatur ossa.

Porro quia cordis & carnis vocabula non eodem modo accipiuntur in scripturis, placet eorum significata huc ascribere. Nam cum variè accipiuntur vocabula, ea significatio semper eligenda est, quam sententia & loci persistat postulat.

Cor igitur tribus modis in scriptura accipitur. Primum enim proprie ut est vnum ex visceribus illudque nobilissimum ut quod sit vitae principium, & fons primum viuens, & vltimum moriens. Vis enim vitalis, ut ait Augustinus, est in corde, quae ad temperandum seruire cordis, aërem hauriendo atque reddendo, & vitam & salutem toti corpori tribuit. Aëre namque puro, sanguine purificato per totum corpus impellit per venas pullatiles quae arteriae vocantur. Secundo, accipitur metonymicis. Nam quoniam cor animae receptaculum est, accipitur pro ipsa anima, pro eius proprietatibus & motibus, ut sunt ratio, voluntas, cognitio, ingenium, consilium, prudentia. Vnde cordati homines dicuntur, qui ingenio, prudentia, & mente valent. Tercio, accipitur metaphoricis pro medio cuiusque rei, item pro abstruso & arcano. Siue igitur substantia cordis, siue inhabitante mente, siue naturales proprietates eius spectes, Deum autorem habet, à quo profecto nihil mali conditum est cum sit optimus. Verum aberrantes motus in corde vitiosi sunt, qui non Deum autorem habent, sed voluntariam hominis defectionem à Deo. Deus Sapientissimus ita condidit homines, ut haberent facultatem querendi necessaria, virtutem appetendi eadem, & vim tuendi suum statum.

Vnde sunt tres illae virtutes: *aliqua, & c.* & duntaxat quae sanè virtutes per se & sui creatione bonae sunt, sed ex accedente morbo factae sunt malae: vnde cor hominis & peruersum & malum sapissime in scripturis dicitur, id quod sanè hoc modo fit. Primum, quando cor hominis falsa & erronea doctrina inficitur. Secundo, cum destituitur vera cognitione. Tercio, cum affectibus turbatur impuris. Quarto, cum assentitur peccato, & eius concupiscentiis obsequitur, impurum est & grauissimum veluti morbis affectum, seu ut breuius dicam, Cor peruersum & malum fit, quando morbo opinionis prauae corripitur, & tepestate affectuum aduersus rectam rationem impellitur. Vnde infinita mala tanquam Symptomata quadam erumpunt. Verum cum reformatur cor manu Dei, liberatur ab istis fonticis morbis, & nouum efficitur, non quidem mutatione substantiae, sed qualitatis, siue habitus, vnde purum & bonum efficitur. Hoc autem fit cum verbum Dei auditur, cum fides ex verbo concipitur per operationem Spiritus sancti, qui in verbo est efficax. Nam fide purificantur corda. Ex quo fit ut pululantibus affectibus resistamus & indices meliores reddamur, adeo ut hoc vnicui in votis habeamus, ut nos Deo approbemus, tale cor petit *Danid* à Deo, cum inquit, *Ps. 51. 12.* cor mundum crea in me Deus, & Spiritum firmum innoua in visceribus meis. Tale cor requirit etiam *Ieremias*, cum ait cap. 4. 4. Innouate nobis nouale, & ne seminetis super spinas. Circūcidamini Domino, & amouete praeputia cordis, hoc est,

Bb. ij.

Cor & caro quid significet.

Cor & anima significata.

Quomodo cor hominis fit & fiat malum.

Quomodo purum & bonum efficitur.



innouemini & efficiamini noua creatura, abiectione veteri homine induatis nouum, qui renouatur in agnitione Dei, qui iuxta Deum conditus est in iustitia & sanctitate veritatis: Cor igitur nouale & agrum dicitur capacem diuini verbi, quod Domini semen exiit, quod non est petricosum, quod non lutulentum, neque spinosum, hoc est, curis & sollicitudinibus huius seculi impeditum ut sit locus semini coelesti. Huiusmodi Ezechiel & vnum & carneum vocat cap. 11. 19. Et dabo eis cor vnum & Spiritum nouum dabo in visceribus eorum, & amouebo cor lapideum de carne eorum, & dabo eis cor carneum. Hic cor vnum vocat, quod soli Deo adheret, & seruit, & non Deo ac mamonæ seu idolis, aut curis huius mundi, ut quod non claudicat in utramque partem. Ut igitur ex depravatione naturæ habemus cor lapideum, id est, impiū & ad verbum Dei durū, quod corruptionem non admittit, sicut lapis Lapidem tabulæ Moysi: ita cor carneum, cor sequax, obediens & credulum est, in quo verbum Dei imprimitur & manet, ut iā Deo obedire sit studiū vnicum. Vnde corde carere dicitur qui intellectu & prudētia & obsequiū studio destituti sunt, & præcipientes sequuntur desideria carnis. Cum ergo Dauid hic dicit cor suum exultare in Deo viuo, loquitur de corde nouo & à Deo per gratiam creatō in noua creatione. Porro, ne cor nostrū liberatum à fonticulis istis morbis & nouum iā factū, rursus in eisdem morbis incurrat occupari perpetuo debet his tribus. Meditatione, quæ est occultæ veritatis studiosa inuestigatio. Cōtemplatione, quæ est perspicuæ veritatis iucunda admiratio. vnde Ps. 34. 9. Gustate & videte quoniam suavis est Dominus. Et Actione virtutis, quæ est pietatis erga Deū, puritatis in priuata vita, iustitiæ seu charitatis erga proximos, & diligentia in officio præstando seu vocatione.

Remedia  
adu peccatum.

Carnis  
vria signifi-  
cata.

Carnis vocabulū etiā in scripturis variè accipitur. Nam *interdum* propriè & physicè significat carneam massam quæ significatio est vulgo nota, ut alia est caro hominū, alia volucrum, alia piscium. *Secundò*, per synecdochen, totum animal significat, ut cum dicitur omnis anima fuit in arca Noë, id est, omnis generis animalia, hinc est quod sæpe pro homine accipitur similiter per synecdochen. *Tertio*, per metonymiam significat qualitatem hominis aduentitiam post lapsum primorum parentum, id est, quicquid sine regenerationis gratia est in homine, ut cum dicitur, Quod natum est ex carne, caro est, Item caro & sanguis non intrabit in regnum celorum. Significatur ergo carnis vocabulo viciositas naturæ carni adherens ex contagione peccati originis. *Quarto*, significat externam rerum speciem seu apparentiam, ut in illo dicto. Vos iudicatis secundum carnem. *Quinto*, significat conditionē & statū huius vite, ut cum Paulus dicit, Quod in carne viuo, in fide viuo filij Dei.

Cur deus  
dicitur vi-  
uus.

Iam circumstantia in psalmo requirit primam & propriam significationem: *Cor meum*, id est totus animus Spiritu Dei regeneratus, & *caro mea*, id est corpus, *exultant in Deo viuo*. Epitheton Viui non sine singulari emphasi adiectum est. Nam hoc epitheto discernitur verus Deus ab idolis gentium, quæ nec viuunt nec vitam & salutē conferunt. Deinde ab omnibus rebus mundi quæ incertæ sunt, ut fauor hominū. Vnde scribitur in Ps. 146. 3. &c. Nolite cōsiderare in principibus, aut filiis hominū in quibus nō est salus. Exhibet Spiritus eius, & reuertetur in terrā suā. In illa die peribunt omnes cogitationes eius. Beatus cuius Deus Iacob adiutor eius, spes eius in Domino Deo ipsius. Hic opponit Deum Iacob viuū semper hominibus qui & mori possunt, & quorum vo-

luntates sunt inconstantes, adeo ut qui in illis confidit, super incerto ædificat fundamento. Deus autem cum & semper viuit, & nunquam mutatur fallere nō potest, quare in eo exultare tutissimum est, & Paulus, 1. ad Tim. 6. 17. præcipit diuitibus ne sperent in incertis diuitiis, sed in Deo viuente. Hic etiam Paulus opponit viuētem Deum caducis diuitiis. Breuiter Deus omnibus rebus creatis opponitur, perpetuū viuens. In hoc ergo qui sperat & exultat, nequaquam confundetur. Nos igitur exemplo Davidis, lectione, meditatione, contemplatione, precatione, aliisque pietatis exercitiis excitemus nos, ut verè cum Dauide sentiamus hanc spirituales exultationem tum in mente, tum in corde nostro, nec cum precamur prius definamus quā sentiat Spiritus hanc exultatio. Dauid in exilio deridetur ab hostibus, luit poenas suorum peccatorum: Is tamen sub hoc sensu iræ dei non quiescit præcādo, donec sentiat hanc spirituales letitiam qua se in suis ærumnis consolatur. Iob vlcerosus à propria vxore contemptus, & irritus ab amicis perfulsus hoc Spirituali gaudio se consolatur, vnde in hac vocem erumpit. Scio quod redēptor meus viuit. Hanc letitiā omnibus temporibus sancti Dei martyres externis suppliciis opposuerunt quorū exemplis & nos erudiamur ut verè cum illis sentiamus in nobis habitare Spiritum laticātem. Nam ut re-  
gē ait Bernhardus: *Habitare in corpore animam probant vitales motus: Habitare in anima Spiritum probat vita Spiritualis*. Huius Spiritualis vitæ pars est præcipua sentire letitiam Spiritualem in Deo viuo per lectum Christum, veram Ecclesiæ vitam.

3. *Etenim passer inuenit domum, & hirundo nidum sibi ubi ponat pullos suos, altaria tua Domine zebaoth, rex meus & Deus meus.*

Hic docetur ubi quæratur vera Ecclesia, quæ sint eius notæ, qualisque cōfessio. Huius versus sensus id eo obscurior est, quia particula similitudinis seu cōparationis omittitur, quod est visitatum Hebræis. Sic ergo compleamus cōparationem. Ut passer & hirundo, aliaque aues, (positi enim species pro genere) ædificent sibi certos nidos in quibus excludūt, pascunt, & fouēt pullos suos: Ita tu Domine zebaoth statuiisti tua altaria tanquā nidulos, in quibus verbo, spiritu, sacramentis & disciplina, generas, nutris, foves, & defendis tuos pullos, hoc est pios. Hac ergo cōparatione significatur non solum affectus Domini zebaoth erga Ecclesiam, quem affectum Christus ipse sibi accommodat Matt. 23. 37. cum inquit, Quoties volui congregare filios tuos sicut gallina congregat pullos suos, & noluit? Verum etiā quod quilibet, cui salus cordi est, debeat se adiungere nidulis Dei, hoc est cœtui piorum, ubi publicū est ministeriū verbi. Per altaria enim synecdochicis intelligit publicū Ecclesiæ ministeriū, quod est visibilis Ecclesiæ certissima nota. Significat proinde Dauid illum cœtum esse veram Ecclesiam, in quo sunt docentes & discipuli verbum Dei, in quo ceremoniæ diuinitus institutæ sunt in vñ, & Deus iuxta verbum suū colitur & publica fidei fit confessio. Nam hæc verba rex meus & Deus meus sunt vox confessionis & fidei. ubi proinde hæc sunt, illic absque omni dubio est Ecclesia vera, & sanctorum societas.

Verum, ne quis hic etret, sciendū est quod in hac vita triplex sit Ecclesiæ status. Videlicet iustus, turbatus, & exilium. Iustus status constat ordine iustitæ potestate legitima, & autoritate. Ordo duplex est videlicet personarū & actionū. Prior est quæ hic primā partē facimus iusti status Ecclesiæ. Posterior ad potestatem & autoritatem pertinet. Dicā igitur hic de ordine personarū in regno Christi, quod est Ecclesia qui

Doctrina  
de laici  
spirituali

Exempla  
Davidis,  
Iob, &  
martyrū.

De notis  
& cōfessionibus  
Ecclesiæ.

Altaria  
Dei, quid.

Triplex  
Ecclesiæ  
status.  
I. Iustus,  
qui colit  
Deum  
Ordo  
rem per  
narum  
bis propo  
nit.



qui sanè ordo quò magis accedit ad formà primitiue Ecclesiæ, eò est melior & innocentior: & quò magis recedit à simplicitate illa veteri, eò est deterior & nocentior. Primum igitur iustissimo ordine præfide: in hoc Spirituali imperio & regno Christi vnus monarcha, videlicet Iesus Christus, qui à patre acceptum regnum suo verbo & Spiritu administrat. Huius monarchæ regnum est Ecclesia, hoc est cœtus omnium credentiu per vniuersum orbē, qui quamuis latè dispersi sint, pulcherrima tamen symmeria coherent, vt vnā familiam Dei, & vnū corpus constituant: spiritu Christi, charitate mutua, donorum & officiorum communicatione, sacramentorū vsu, confessione & cultu vnius Dei compactum & coagmentatū. Vnde tanta *symmeria* existit in hoc corpore, vt alij aliorum & lætis & tristibus afficiantur. Præterea cum hic cœtus verbo Dei regitur, duo sunt in eo genera hominum, videlicet ministri verbi, & horum auditores. Hi cum se mutuo atque parentes & liberi venerantur, & colūt, bene & rectè se habet Ecclesiæ status. Nā & hic cauentur verbi corruptelæ, & mutuis amor schismata non admittit. Verum in ministris verbi semper fuit & est magna diuersitas, pro donorum & vocationum differentia. Christus enim ascēdens in altū dedit dona hominibus, alios Apostolos, alios Prophetas, alios doctores & Pastores, qui tamen eiusdem potestatis, quoad iurisdictionē spiritūalem attinent, fuerint, plurimū tamē dignitate, & functionis gradu differēbāt. Paulus gradu dignitatis & ordine Timotheo & Tito superior erat. Timotheus gradu & ordine reliquos Ephesinæ vrbis presbyteros excelluit: quos omnes Paulus in Actis Episcopos vocat. Hæc prælatūra vtilissima fuit Ecclesiæ, fieri enim nō potest, vt quicquam rectè agatur, vbi omnes pares dignitate & ordine volunt esse, sed iuxta dictū *De gradibus ecclesiæ*.

Ecclesia secuta tempora apostolorum sparso latius Euangelio, & constitutis Ecclesiis instituit pro cōmodo suo ordinē ministrorū, & ordinauit Patriarchas, quorum munus erat curare, vt Episcopi cuiusq; dioceseos rectè eligerentur, & ordinarentur, vt suum munus Episcopi singuli probè administrarent, vt cuique Episcopo suus clerus suæque plebs in his quæ Domini sunt pie obsequerentur. Ordinauit præterea chorepiscopos, quos Iustinus *episcopos*, nos præpositos nominamus. Hi fuerunt Episcopis additi coadiutores. Ad hæc ordinauit pastores seu parochos, & catechetas, atque hæc fuit purioris Ecclesiæ ordinatio, quam reformatæ Ecclesiæ magna ex parte hodie reuocant, quatenus sibi cōmodum esse videatur, repudiata tyrannide Paparum, qui à tempore Phocæ imperatoris ius & imperium in Ecclesiam Dei contra mandatum Christi & exēpla Apostolorū sibi sacrilegè vsurpauerunt, id quod propriā notam Antichristi fore nonnulli ex sanctis patribus cum Apostolo paulo prodiderunt. Nam ab eo tempore omnes Papæ vnā eandemque personam sustinuerunt, vt qui eadem larua recti sibi nomine Christi, Christi Euangelium abolere conantur.

Potestas quam secundam partem fecimus iusti statum Ecclesiæ, est facultas Ecclesiæ, à Christo collata, quæ administratur iuxta verbū Dei, & vtilē piamq; constitutionem piōrum gubernatorum. Nā hæc potestas est eorū quæ constituta sunt in totius corporis Ecclesiæ ædificationem. Hæc vt à Christo est, ita verbo Christi nitatur, & iuxta verbum exerceatur in salutem & ædificationem totius Ecclesiæ necesse est. Ideo Paulus ait, Data est nobis potestas non ad destructionem.

Hæc potestas duplex est. Videlicet ordinata & iurisdictionis.

Ordinata a est quæ certam regulam agendi habet, quam semper sequuntur ministri euangelij iusto ecclesiæ statu, nec requirunt deliberationē, aut senatus ecclesiastici sententiam, sed iuxta præscriptam regulam, ecclesiam administrant. Hæc prædicantes Euangelium recipiunt in Ecclesiam eos qui ad Euangelij predicationem conuertuntur, & Christo monarchæ Ecclesiæ dant nomina, iuxta hoc Christi mandatum. Itē in mundum vniuersum & prædicatē Euangelium omni creaturæ, qui crediderit & baptizatus fuerit saluus erit, qui vero non crediderit cōdēnabitur. Marc. 16. 15. Huc & illud dictum Domini ad Petrum, Dabo tibi clauēs regni cœlorū, & quodcunque ligaueris in terra, erit in cœlis ligatum, & quodcunque solueris in terra, erit solutum in cœlis. Matth. 16. 18.

Sed quæ nam sunt istæ clauēs? Hæ clauēs regni cœlorum absque omni dubio sunt quibus regnum cœlorum aperitur & clauditur. Aperiri autem & claudī regnum cœlorū predicatione Euangelij omnibus piis in confesso est qui credunt verbis Christi qui ait Matth. 28. 19. Data est mihi omnis potestas in cœlo & in terra, euntes ergo, docete omnes gentes. Et Iohan. 20. 21. & c. Sicut misit me pater & ego mitto vos & cum hæc dixisset in sufflauit in eos, & dixit, Quorūcunque remiseritis peccata, remittentur eis, & quorūcunque retinueritis retenta sunt. Quomodo aperiant & claudunt? Remittendo & retinendo peccata. Quomodo remittunt & retinent peccata? Prædicando conuersionē & remissionē peccatorū in nomine Christi. Ministri proinde Euangelij quantū in se est aperiunt regnū cœlorū & remittunt peccata nomine eius cuius legatione funguntur, quando prædicant Euangelium. Verū si auditores credunt predicationi Euangelij aperitur eis regnū cœlorum & remittuntur eis peccata, non à ministris sed ab ipso Domino, cuius nomine ministri annunciant remissionem peccatorum. At si auditores credere recusent, dicuntur ministri claudere regnum cœlorum, & retinere peccata idque propter euentum, non ex consilio eorum quo vellent libenter omnes suos auditores credere Euangelio & saluari.

Hæc potestas Christi ministris Euangelij concedita rectissimè & aptissimè symbolo clauium significatur. Nam vt constitutis æconomis in familia traduntur clauēs, vt administrant Dominum, aperiant & claudant, non pro suo sed pro patris familiæ arbitrio: Ita ministris Euangelij data est potestas aperiedi & claudendi regnum cœlorum iuxta mandatum & præscriptum patris familiæ Christi. Sunt enim æconomi, non patres familiæ, non Domini, sed serui, atque ideo debent ex præscripto Dominorū omnia administrare. Atq; hanc ob causam Paulus ministros Euangelij æconomos mysteriorum Dei appellat, in quibus hoc solum requiritur, vt sint fideles. Breuiter summa huc redit. Clauēs Ecclesiæ sunt verbum & fides. Vt enim Prædicatio verbi Dei de remissione peccatorū impetranda per Christū vna clauis est ad aperiendū & claudendū regnū cœlorum, (Hæc vna clauis duplicē vsum habet. Vnū ex sua natura quæ est aperire regnū cœlorū. Alterū ex culpa auditorū quæ est claudere regnum cœlorum, atque ideo Christus ipse aliis quidem est odor mortis in mortem, aliis vero odor vitæ in vitam. Verū vt odor vitæ est sua natura, ita odor mortis hominum vitio qui Euangelio credere nolunt. Est proinde re ipsa vna clauis sed duplex vsu.) Ita qui credit Euangelio per efficaciam Spiritus Sancti adiungit fidem quæ est veluti altera clauis regni cœlorum. His duabus clauibus recluditur regnum cœlorū, & impetratur condonatio

Bb. iij.

De clauibus regni cœlorum.

Duplex vsus clauium.



**Vfus clauum.** peccatorum. Porro vt Christus, Petrus, Philippus, Iohannes, Paulus & ceteri Apostoli, nunc multis simul, nunc vni seorsum accommodarunt hanc clauē. Ita pij ministri verbi & publicē & priuatim hanc potestatem vsurpare possunt aperiēdi & claudendi regnum cælorum, hoc est ligandi & soluendi peccata. Vt enim ligatio hæc, est hominis, non credentis Euangelio, sed seruientis peccato & Diabolo, adiudicatio ad mortem & damnationem nisi fiat conuersio. Ita solutio est hominis, credentis Euangelio, liberatio exoptatissimæ libertatis in Christo Iesu: vt iam liber à morte & damnatione seruiat Deo per iustitiā in omni æternitate beatus. Hinc patet, & quā sit subtilissima seruitute peccati & Diaboli, & donatio exoptatissimæ libertatis in Christo Iesu: vt iam liber à morte & damnatione seruiat Deo per iustitiā in omni æternitate beatus. Hinc patet, & quā sit subtilissima seruitute peccati & Diaboli, & donatio exoptatissimæ libertatis in Christo Iesu: vt iam liber à morte & damnatione seruiat Deo per iustitiā in omni æternitate beatus. Hinc patet, & quā sit subtilissima seruitute peccati & Diaboli, & donatio exoptatissimæ libertatis in Christo Iesu: vt iam liber à morte & damnatione seruiat Deo per iustitiā in omni æternitate beatus.

**Potestas iurisdictionis.** Potestas iurisdictionis etsi maxima ex parte à potestate clauum dependet, tamen quia requirit deliberationem & consultationem propter causarum, quæ offeruntur, circumstantias varias, quæ vniuersalibus regulis comprehendere non possunt, eam à prioribus quæ ordinaria est distinguo. Est autē hæc potestas quā iurisdictionis appello, in trib. posita, videlicet in veræ doctrinæ approbatione, in falsæ doctrinæ improbatione & Ecclesiasticæ disciplinæ moderatione.

**In tribus posita.** Quod autem Ecclesia catholica, & eius membra singula habent potestatem cognoscendi & approbādi doctrinā manifestum est. Nam & Christus inuitat ad se omnes vt à se discant, & Apostoli mittunt vt doceant, & Deus requirit seriō noticiam sui verbi, sine qua salus contingere nequit. Sacrilegi proinde sunt Papistæ qui laicos arcēt à lectione sacrorum librorum, & interdiciunt ne sacra biblia vulgō noto idiomate excudantur, & legantur: quia in re profectō declarant se crudelissimos hostes esse salutis hominum, quibus merito lamentabile illud epiphthegma terrorem incutere deberet quod est Lucæ 11.52. Vt vobis legisseritis qui sustulistis clauem scientiæ, ipsi non introiitis, & eos qui introibāt prohibuistis. Hæc obiurgatio pertinet ad omnes omnium temporum Phariseos, qui sibi docendi ius vendicant, sed interim veram viam ad Christum corrumpendo doctrinam intercludunt ex mera malitia & odio planē Diabolico.

**Improbatio falsæ doctrinæ.** 2. Secunda pars iurisdictionis Ecclesiæ est potestas improbandi & reiiciendi falsam & erroneam doctrinam tanquam inuentum dæmoniorum. Ideo Christus ait Matth. 7.15. Cauete à falsis Prophetis. & Lucæ 12.1. Cauete à fermento Phariseorum, & Paulus ad Gal. 1.8. Si quis aliud Euangelium docuerit anathema sit. Nec patrociniatur Papistis, vt illi autem, dictum Domini, Matth. 23.2. Super cathedram Moysi sedent Scribæ & Pharisei, omnia igitur quæcunque iusserint vos facere, facite. Nam alibi idem Dominus ait de iisdem Phariseis, Sinite illos, quia cæci sunt duces cæcorum. Matth. 15.14. ex quo duo concludam. Vnum quod audiendi sint, quatenus super cathedram Moysi sedeant, hoc est, quatenus doctrinam Moysi incorruptam adserat. Alterum quod omnia dicta quibus mandatur nobis obedientia erga præpositos & doctores Ecclesiæ implicitam habeant conditionem, videlicet quod sit illis obediendum, modò ea præcipiant quæ Dominus illis commendauit, id est, audiendi sunt modò Dominus per eos loquatur, & non antiquus ille serpens qui nostros primos parentes seduxit. Hoc ipsum vult & dictum Domini Luc. 10.16. Qui vos audit (sc. mea verba sonantes) me audit.

Tertia pars iurisdictionis est disciplina, quæ est pedagoga qua homines in Ecclesiam Dei recepti reguntur & coercent, atque adeo ad pietatem, iustitiā, modestiam, & ad alias virtutes assuefiunt, ne quid committatur Christiana professione indignum, seu, vt breuius dicam, Disciplina, quam nunc *paideia*, nunc *paideia* vocant, est vitæ morumque institutio & assuefactio ad pietatem, honestatem & innocentiam, cum interior tum exterior. Interior mētis, affectuū, & voluntatis est. Exterior, linguam, gestus, & facta gubernat. Sunt autem duæ partes huius disciplinæ. Videlicet directio & correctio. Directio est quæ in recta via homines regit, ducitque. Atque hæc directio fieri debet ad regulam verbi diuinij ad leges piorum gubernatorum: ad laudabilia exempla. Regula diuini verbi, quid fugiendum, quidque expetendum sit & agendum docet. Hanc regulam proponit catechismus puerorum quæ multis concionibus Prophetarum & Apostolorum fusius explicatur. Leges piorum gubernatorum accommodat regulā, prout maxime expedire videtur, iuxta ætatū discrimina & vocationū. Vnde alij canones de cleri, alij de populi disciplina scripti sunt. Laudabilia exēpla sunt veluti pectus regula legum. Nā quod regula diuini verbi & leges describunt atque menti offerunt, hoc in exēplis illis tribus quodāmodo subiicitur oculis: quare Christus ait, Exemplū dedi vobis. Et Paulus, Imitatores Dei estote, quemadmodū filij charissimi, & ambulate in dilectione. Hæc ergo perfectissima docendi ratio est, cum id quod regulis traditur in exēplis monstratur: quare laudandi sunt qui ita viuunt vt docent, modò recte doceant & viuunt. Ita enim Eusebius laudatur Origenem dicebat: *Hic est qui viuunt vt loquuntur, & loquuntur vt viuunt.*

**Correctio.** Correctio est quæ aberrantes à via in rectā viā reuocat. Fit autem hæc correctio indicatione, exhortatione, obiurgatione, comminatione, & penis. Non quod hæc omnia in omni correctione adhibeantur. Sed vt is qui aberrauit affectus est. Si enim indicatione erroris & exhortatione emendatur, non erit opus aliis remediis. Verū hic prudentes morum censorum dabunt operam vt omni correctione eluceat paternus animus, & non crudelis seueritas. Nā vt ille amorē erga correctores augeat, ita hæc odiū & contumaciā parit, vt Ambrosius ait. *Qui crudeliter castigatur vel increpatur, nec increpationem suscipit nec salutē.* Verū si quis nec indicatione erroris & exhortatione, nec obiurgatione, aut comminatione emendari potest, asperiora remedia tentanda sunt, hoc est, pena iuxta doctrinā Euangelij explorandū est, an reuocari possit in viā qui aberrauit. Pena autē hæc duplex est, videlicet excommunicationis in flagitiosē viuētes, & anathematis in pertinaces hæreticos.

Sed de excommunicatione primo loco dicamus, quæ cum adhiberi potest ad ædificationē, prudenter & grauiter cum summa commiseratione exercenda est, sententia prius in reum contumaciā lata à gubernatoribus disciplinæ. Verū hic singularis cautio adhibenda est, ne ita euellas zizania vt simul & triticum destruas. Potest autē hoc cauere si consideretur fines excommunicationis, qui sunt tres. Primus, ne cū Dei contumelia inter Christianos feratur qui turpē & flagitiosam vitā degit. Secundus, ne assidua malorū consuetudine boni etiā corrumpantur, modicum enim fermentū totam massam corrūpit. Tertius, vt lapsus pudore suffusus tandē resipiscat & reconcilietur Ecclesiæ. Hi tres fines ædificationem Ecclesiæ sibi propositam habent & vniōnem, quare diligenter videndum est quando excommunicatio ædificat, & quando non ædificat. Nam si destruit magis quā ædificat omnino ab ea abstinendum est.



Vnde Augustinus loquens de excommunicationis remedio ait: *Fiat hoc ubi periculum schismatis nullum est, eradicanda sunt zizania, modò triplex una non enelatur.* Plura de excommunicatione & receptione lapsi fratris in Ecclesiam legantur, in libello de Pastore, & in Enchiridio.

Anathema tantum exercendum est in hæreticos pertinaces, hoc est, corruptores Evangelij, qui aliquoties admoniti, pertinaciter defendunt suos errores, nec volunt resciscere. Hi quia *ἀνὰ τὰς ἀποστολὰς* sunt, vt Paulus loquitur, à corpore Christi, id est, Ecclesia, prorsus abscindendi sunt, ne plures illorum cōtagione inficiantur, atque ita paulatim destruatut regnum Christi. Quod autem hæc pœna in hæreticos exerceri possit & debeat, confirmat primum Pauli conducta testificatio ad Galat. 1. 8. Etiam si nos aut Angelus de cœlo euangelizet vobis præter id quod euangelizauimus vobis, anathema sit. Vt antea diximus, etiam nunc iterum dico, si quis vobis euangelizet præter id quod accepistis, anathema sit. Deinde præceptum Pauli eodem pertinet, Tit. 3. 10. Hæreticum hominem post vnam atque alteram admonitionem deuota, sciēs quod euerfus sit qui huiusmodi est, & peccet, vt qui suo pte iudicio sit condemnatus. Huc & illud Ioannis in secunda pertinet: Si quis venit ad vos, & hanc doctrinam non adfert, nolite recipere eum in domum, nec aue ei dixeritis. Hic & exempla patrum pertinent, qui Arium, Sabellium, Manem, & alios anathemate percusserunt. Vt autem hæc pœna grauiſſima rectè adhibeatur, cauendum est imprimis ne temerè & ex affectibus re non prius examinata & cognita exerceatur in innocentes: quod cum sit, non tam ligat eos qui innocenter feriuntur, quàm eos qui iniuste anathema exercent. Nam cum Deus soluit quod homo ligat, non est pertimescenda hominis temeritas. Siquidem & Christus prædixit fore, vt Pharisei excluderent doctores Euangelium: quemadmodum Papa Antichristus hodie facit. Is enim non eiacular suum fulmen anathematis in hæreticos, sed in eos qui sincerè Prophetica & Apostolica scripta tuerentur: in eos qui solo sanguine Christi docent hominum peccata expiari. In eos qui non inuocant sanctos: in eos qui nugamenta Papæ omnia non recipiunt. Breuiter, in eos qui Papam loco Dei non adorant, id est, in eos qui non præferunt traditiones papales mandatis Dei. Non sunt proinde magis metuendi anathematismi papales, quàm si amator aliquis turpis omnes suas vteret amicas & adulteras anathemate ferire vellet, quæ iam contempto meretricio amore, & adulterinis complexibus spretis, honestis oblectantur neptijs.

Cum potestate coniuncta est autoritas, quam tertiam iusti status Ecclesie partem feci. Huic subiunguntur duas res, videlicet traditionem, & interpretationem scripture. Traditio Papistis significat leges, quas Papæ, Episcopi, & prælati Ecclesie præter verbum Dei, sæpe etiam cōtra verbum Dei, obtrudunt. Vt autem hanc suam autoritatem stabilire & munire videantur verbo Dei, adducunt & dictum Pauli & exemplum Apostolorum. Dictum Pauli hoc est, 2. Theſ. 2. 15. Tenete traditiones quas didicistis, vel per sermonem vel per Epistolam nostram. Exemplum Apostolorum adducunt, qui præcipiunt gentibus, vt abstineant ab idolothytis, suffocato & sanguine, Act. 15. 20. Hinc duo colligunt Papistæ. Vnum quod habeat autoritatem condendi traditiones quas volunt, quod populus debeat ipsis obediētiam. Quid autem his sit respondendum apparebit, cum ex declaratione vocabuli traditionis, tum ex distinctione rituum. Dicamus igitur primum de usu vocabuli traditionis. Nam A-

postolis & sanctis patribus lōgè alius vsus huius vocabuli fuit quàm Papistis, quemadmodum ex collatione Scripturarū clarū faciemus. Paulus 1. Cor. 15. 3. Tradidi, inquit, vobis imprimis quod & accepi, quod Christus mortuus est pro peccatis nostris secundum scripturas. Et 1. Cor. 11. 23. Ego enim accepi à Domino quod & tradidi vobis, quod Iesus Christus in ea nocte qua traditus est, accepit panem, &c. Mat. 15. 2. Cur discipuli tui transgrediūtur traditiones seniorum? ex his testimonijs triplicem esse traditionem cōcludo.

Primam doctrinæ: mediam diuinarū ceremoniarum: vltimam rituum humanorum. Traditio doctrinæ est Legis & Euāgelij, & illorum quæ cum illis cōiuncta sunt. Hæc quia mandatum Dei habet, ab hominibus mutari non debet. Traditio ceremoniarū diuinarum est Baptismi & cœnæ Dominicæ in nouo Testamēto, quæ similiter autoritate Christi nititur, quare & illa immutabilis. Traditio rituum humanorum cōtinet canones varios, cūm de ceremonijs, tūm de disciplina cleri & populi. Hæc mutari potest pro cōmodo Ecclesie, & iudicio gubernatorum. Irenæus lib. 3. læpet traditionis vocabulo ritum, pro doctrina quæ Apostoli acceptam à Domino tradiderūt auditoribus suis: & vocat idem autor, Symbolum Apostolicū traditionem Apostolorū. Iam autem cūm iuxta doctrinam Pauli, Ecclesia habeat autoritatem ordinandi ritus qui faciūt ad ædificationem, (ita enim ait: Nobis data est potestas ad ædificationem. Item omnia fiant *ἡ κατὰ τὴν ὁδοῦ*, id est, ordinatè & decorè) pos-

sunt pij gubernatores ordinare ritus decori & ordinationis causa. Decorum quidē finis duplex erit: Vnus, vt excitetur istis adminiculis ad pietatē. Alter, vt modestia & grauitas in pietatis tractatione luceat. Ordinis verò triplex erit finis. Primus, vt præſidentes & præcones Euāgelij habeant certam agendi regulam. Secundus, vt auditores assueſcāt ad obediētiam & disciplinam. Tertius, vt bene cōposito Ecclesie statu, paci & cōcordie consulatur. Debet etiam populus in hac re gubernatoribus Ecclesiarum obediētiam, sed cum certis exceptionibus. Plura enim in traditionibus humanis cauenda sunt. 1. Ne pugnent traditiones cum analogia fidei, neue abducāt à Christo, quales sunt ritus pleriq; Papales, vt de inuocatione sanctorū, de prophanatione missarū, de nundinis indulgentiarum, de circumgeſtatione & adoratione panis, de lustrali aqua, de rosarijs, de cōsecrationibus varijs, de nugamēto purgatorii, & infinitis alijs nugis & imposturis Diabolicis. In his excusat pios superioris autoritas, quæ iubet vt fugiamus idola. 2. Ne præferantur doctrinæ cœlesti & ritibus diuinis, quæ admodum & olim à Phariseis factum est, vt habetur Marc 7. 13. Irritum facitis mandatum Dei vt traditiones vestras seruetis, & hodie fit manifestè à Papistis. Sicuti clarissimè in penis apparet, quibus transgressores mādātū Dei & traditionum papalium puniūtur. Sciatur itaq; quod vt diuine traditiones nos obligāt mādato Dei ad perpetuam obediētiam: ita humane traditiones cedāt libertati Christianæ extra casum scādali. 3. Ne ad salutē putentur necessaria, neue pro cultu Dei habeantur per se, & ex opere operato, vt loquūtur. 4. Ne sub *adscriptis* prætextu venenū propinēt. Nā vt sunt Papistæ vāſi, ea quæ speciosa vidētur, amplificāt, & celant hamū lethiferum sub esca mellita. Clamitant nonnulli ex Papistis suam missam, nec mādātā, nec prohibita esse verbo Dei, ideoq; liberā & piē à sanctis patribus institutā in memoriā sacrificij Christi. Verūm sub ista *ὑπαπόδιον* verborum, tāmquam sub veste quadam, idolum abominandū tegunt, de quo suo loco dicemus. Proinde prudētē videndum est, quādo vera decori & ordinis ratio habeatur ad ædificationē.

Bb. iiij.



De inter-  
pretatio-  
ne scriptu-  
rae.

Quibus  
datur.

Quomo-  
do.

Regul.

Patrum &  
doctorum  
Ecclesiae  
scripta  
quomodo  
legenda  
& reci-  
pienda.

De notis  
externis  
iustitiae  
Ecclesiae  
sententia  
Lutheri.

Interpretatio scripturae, quam auctoritati subiicitur, cum sit donum Dei liberrimum, ut quod conferat Dominus cui vult, non potest humana auctoritate certo hominum ordini alligari. Quodammodo enim Deus olim, non contulit tantum ordinariis Episcopis vaticinandi spiritum, imò paucissimi illorum eo dono erant ornati: nec tribui Leuitica, verum multos in alijs tribubus vaticinandi spiritus claros fecit: Ita Filius Dei non vult hoc donum ordinariæ successioni alligatum esse, sed illud confert quibus vult. In castris Hebræorum nuntiatus est quod Heldad & Medad vaticinarentur. hoc cum aggrefferet Iosua servus Moysi, rogavit dominum suum ut hoc prohiberet. Sed quid Moyses? Quid, inquit, emularis pro me? Quis tribuet, ut omnis populus Dei propheta, & det eis Deus spiritum suum? Num. 11. 25. Dominus proinde Dei peculiare est spiritus prophetiae, & interpretatio verbi diuini. Hoc donum confert Deus nunc immediatè, nunc mediatè. Cum hoc donum immediatè largitur, inter miracula censendum est. Cum autem mediatè, ordinariū donū Dei est: quod confert piè inuocantibus, & laborantibus, & augeat in ijs qui illo in gloriam Dei rectè vtuntur. Verum hic tria obseruanda sunt. Primum quod tametsi hoc donum saepe confertur multis, nemo tamen sibi auctoritatem sumat docendi in Ecclesia sine vocatione legitima. Nihil enim scilicet cedit, ubi homines sine vocatione legitima irrumpunt in munus docendi, & currunt nemine vocante. Quod si quidam hodie factiosi cogitarent, minus esset turbarum in Ecclesia Dei. Secundum, quod penes totam Ecclesiam & singula eius membra sit auctoritas, ut supra quoque meminimus, probandi spiritus. Ita enim ait Apostolus: Probate spiritus num à Deo sint. 1. Ioan. 4. 1. Tertiū, quod non omnia dicta interpretū sint eiusdem ponderis. Nam alia interpretum dicta sunt probabilia, alia demonstrata, alia cum principijs pugnancia. Probabilia propter auctoritatem eorum qui ea pronunciant, tantisper retineri possunt, donec trahantur in malam consequentiam. Quod cum sit, auctoritas humana non debet nos cogere, ut discamus à manifestata veritate. Demonstrata, hoc est, quae euidentissimè colliguntur & demonstrantur ex verbo Dei, non secus recipienda sunt quam quae Deus ore suo pronunciauit. Nam eorum veritas ex verbo Dei pendet. Huiusmodi sunt Symbolum Apostolicum, Nicenum, Ambrosianum, Athanasianum, & multa alia. Pugnancia cum principijs non secus fugienda sunt, quam vox serpentis, quae decepti sunt primi parietes nostri. Huius generis sunt plurimorum haereticorum dicta, & plurima Papalium decreta & placita. Haec ut detestemur tanquam anathemata, diuina auctoritate compelemur, modò seriò vobis pietas sit cordi.

Haec de partibus iustitiae status Ecclesiae, cuius externas notas, quae sub hisce tribus partibus clauduntur, octo numerat Lutherus, in libello cui titulum fecit de Concilijs. Harum prima est vox incorrupta de Filio Dei, sine cuius notitia Ecclesia vera nullo modo vel existeret vel agnosci potest. Secunda, verus usus Baptismi, qui est veluti ianua, per quam homines visibiliter introducuntur in familiam Dei. Tertia, legitimus usus censurae Dominicae iuxta institutionem Christi. Quarta, usus clauium, iuxta ordinationem Christi per quem Ecclesia suam exerit potestatem: Cum vel predicatione credentes in regnum celorum recipit: Vel disciplina filios immorigeros castigat: Vel etiam respicientes rursus in gratiam recipit. Quinta, ius vocandi ministros & consecrandi per impositionem manuum, qui nobis ut ministri impertiant verbum, Baptismum, Cenam, & absolutionem. Sexta, publica oratio, gratiarum actio, & celebratio Dei in cœtu

sanctorum. Septima, Crux, hac enim nota tanquam tessera quadam ideo vult Dominus notari suos, ut fiant conformes imagini Filij eius. Nam quos decreuit olim glorificare, eos cruce praeprarat, iuxta illud, 2. Tim. 2. 12. Si cum eo patimur, cum illo quoque glorificabimur. Octaua, multa officia charitatis inter domesticos Ecclesiae, quibus declarant se eodem spiritu Christi duci, & in eandem tendere patriam.

Turbatus Ecclesiae status, est ubi vel confunduntur officia ciuiliū & Ecclesiasticorum gubernatorum. Vel praesidentes sumunt sibi imperium in clerum Domini, contra interdictū Petri. Vel concordia schismatis violatur: vel Ecclesia haereticis tanquam repositibus concutitur: vel laxatur disciplina, & impeditur, vel propter potentiam peccatorum, vel propter ignauiam & timorē gubernatorum disciplina. Hic prorsus est desistere Ecclesiae vulnera, agnoscere communem infirmitatem & peccata, ac petere mitigationem poenarū à Deo ardentissimis precibus, ut ipse reprimat furores diabolorum & hominum, qui Ecclesiae Dei insidiantur, ut eam vel prorsus opprimat, vel saltem turbet. Consolatur etiam se exemplis sanctorum multorum, qui similem fortunam experti sunt. Sciāt Deum permittere huiusmodi turbas excitari, ut probentur electi, tanquam igni quodam, ut Petrus loquitur. Intueantur historiam Ecclesiae omnium temporum. Nam ut Satanas nostris primis parentibus in Paradiso, ita in Ecclesia semper pijs insidiatur, excitat scandala & horribiles confusiones, atque persecutiones. Est, n. implacabile bellū inter regnū Christi & regnū Diaboli, iuxta dictum, Gen. 3. 15. Inimicitias ponam inter te & mulierem, & semen tuum, & semen illius: ipsum conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo eius. Nec audiantur Anabaptistae & Staphylus, qui negant Ecclesiam veram esse in qua sunt haereticæ & schismata, & mores pugnantes cum Evangelio. Nā & Paulus manifestè eorum vanitatem ostendit, qui Ecclesiam Corinthiacam sanctam appellat: in cuius tamen externo cœtu fuerunt haereticæ horribiles, schismata nocētissima, & multa mortua membra. Et Christus ipse Ecclesiam cōfert sagittas in mari missas, in qua & mali & boni pisces capiuntur. Itē agro in quo & triticū & zizania proueniunt. Nec ludas fur & proditor impedivit, quò min⁹ esset Ecclesia Apostolorum cœtus.

Exilium Ecclesiae est, cum pij vel sunt, & viuunt vbi publica Christianismi confessio non admittitur: vel violenter abducuntur in calocia, ubi Christi nomen iniustum est. Hoc exilium, etsi tristissima res est, tamen cum cogitur illa interna societas cum trinitate & cum omnibus sanctis, mirabilem consolationem percipiunt pij. Quibus tametsi asperum videtur non conuersari cum sanctis & cum illis communicare in Sacramentis & communibus precibus: tamen huic tristissimo vulnere opponunt legitimū spiritus, qui exultant & se erigunt in aduentū Filij Dei, quem expectant Redemptorem & cōsummatorem salutis. Deinde ut in huiusmodi exilio possint sancti exemplo Ioseph & Danielis obire munia ciuilia: gerere magistratū & seruire prophanis hominibus: ita eorundem exemplo caueant, ne vel cultu superstitioso sese polluant, vel impuritate prophanorum hominum se contaminent, vel vlla arte diabolica se fascinari permittant, ut ita fascinati in laqueos diaboli incidant. Tres socij Danielis Regi tyranno & prophano seruiant, illique in rebus politicis obtemperant. Sed cum iubentur superbi tyranni statum adorari, malunt in ardentem caminum conijci, quam confessionem abijcere. Sic Daniel potius voluit mitti in specum leonum, quam vel vno die inuocationem veri Dei intermittere. Ante omnia petant ardentibus

11. Turba-  
tus eccle-  
siae status.

111. Exi-  
lium ec-  
clesiae.



dentibus precibus, fidei robur & constantiam: sciāntque in quouis exilio vel durissimo, nullum esse asylum tutius & firmitus, quā nomen Domini, id est, seriam Dei inuocationem. Ita enim Salomon ait, Prouer. 18. 10. Turris fortissima nomen Domini, ad hanc confugiet iustus, & saluabitur.

Porro quia Psalmista hoc loco altarium mētionē facit, ubi Deus pios quasi pullos excludit atque fouet, & altaria destinātur sacrificijs, volo huc adijcere nō nulla de sacrificijs potissimū, idque propter Papistas, qui ex hoc loco Psalmi, patrocinium quærunt suis missaticis aris, quas pij sciunt non esse aliud, quā diabolicam prophanationem sacrificij vnus Christi, qui vnico suo sacrificio semel peracto, sanctos in æternum cōsummauit. Vt autem distinctius de sacrificijs dicamus, *Primum* de sacrificijs Iudæorum. *Secundum* de sacrificijs prophanarū gentiū. *Tertium* de idolo papistico, hoc est missa, quam sacrificium esse definiūt. *Quartum* & vltimo, de Christianorū sacrificijs dicam.

#### DE SACRIFICIIS IUDÆORVM.

**I**udei ex mandato Dei duo habuerunt altaria in sancta ciuitate Ierusalem, nec licuit illis alibi, quā Ierusalem habere vlla altaria. Horum vnum fuit victimarum, id est, holocaustorum & hostiarum, & vocabatur altare holocausti. Alterum, thymiamatis seu suffitus, & vocabatur altare incensi. Vtrumque altare adumbrabat Christum. Nam vt altare holocausti adumbrabat Christum vt expiatorem peccatorum: ita altare incensi figurabat eundem Christum, vt precatorem & intercessorem. Nam thymiamata symbolum fuit precatōis, vel Dauid teste, qui ait Psal. 141. 2. Dirigatur oratio mea sicut incensum in conspectu tuo. Eleuatio manuum mearum tāquam sacrificium versperitū. Cum enim Dauid vir sanctus pulsus in exilium, non poterat interesse sacrificijs que fiebant Ierosolymis, loco thymiamatis dedicat Deo sanctas preces que ideo thymiamatis symbolum significantur, quia preces non valent, nisi mētis pio affectu sursum leuantur. Sed omisis altaribus, de sacrificijs Iudæorum dicamus, idque ordine. *Primum*, definitionem trademus. *Deinde*, causas enumerabimus. *Tum*, generā pręcipua notabimus. *Postremo* loco, nonnulla, sed generatim, de symbolica ratione ascribemus.

Definitio hæc sit: Sacrificia Iudæorum fuerunt ritus diuinitus ordinati, offerendi Deo donaria & victimas: idque vel ad placandum offensum Deum, vel ad testificandum cultum & religionem. Et hæc non placebant per se ex opere operato, vt vocāt, sed propter fidem offerentium, & cogitationem spiritualis significationis. Quod autem isti ritus fuerint diuinitus ordinati, probat apertum mandatum Dei sapientissime repetitum in Exodo & Leuitico, & testimonia quibus Deus testatus est se acceptare hunc cultum. Etsi autem ante Moysen non extat mandatum Dei apertum de sacrificijs, tamen fuisse Deo accepta a pijs facta testatur piorum exemplum, unde colligere promissimū est fuisse præcepta, etsi non manifesto verbo proditum est. Deinde acceptatio diuina confirmat istos ritus habuisse Deum autorem, non permittendo, sed præcipiendo. Nam quater igni cœli delapso, accensa fuerunt sanctorum sacrificia, quod sanè euidentissimum testimonium fuit approbationis diuinæ. Quod autem non placebant ista sacrificia per se, facillè intelligi potest. (Quis enim sanæ mentis existimabit Deum cæde, sanguine & nidore animalium incensum placari, sed ex fide offerentium & propter cogitationem spiritualis significationis) testatur multa Prophetarū dicta. Dauid Psalmo 51. 18. Quoniam nō vis sacrificium, nec dabo, ho-

locaustum tibi non placet. & alibi, Psal. 40. 7. Holocaustum & sacrificium pro peccato non postulasti. Et rursus, Psal. 50. 7. & c. Audi popule & loquar Israel, & testificabor aduersus te. Iehoua Deus tuus ego sū. Non super sacrificia tua arguam te, nec super holocausta tua, quod nō fuerunt coram me semper. Non accipiam de domo tua iuuentum, & de septis tuis hircos. Ieremias quoque ait, cap. 7. 21. & c. Viuo ego dicit Dominus, quod de sacrificijs & holocaustis nō mandauit patribus vestris, ex quo die eduxi eos de terra Egypti & vsque in hunc diē. Nunquid præcepi patribus vestris exeuntibus ex Egypto, vt offerrent mihi holocausta atque sacrificium? Et Esaias, cap. 1. 10. & c. audite verbū Domini principes Sodomæ, Auribus percipe legē Dei vestri populus Hemorrhæord. quorsum mihi offeritis multitudinē vestrarum victimarum, dicit Dominus? Satur sum. Holocausta arietum, & adipem bubulorum, sanguinem vitulorum, agnorum, & hircorum nolui. Cum in conspectum meum veniretis, quis hæc de manu vestra requisit? Vt si atria mea conculcatis, ne pergatis similium sacrificia offerre. Suffitus abominatio mihi est. Hæc Prophetarum dicta videntur pugnare cū mandato, quod toties in Leuitico occurrit, atque adeo totum Aaronicū sacerdotium cum altaribus damnare. Vt autem has antilogias conciliemus, tria testimonia & duo exempla ex scripturis in medium adducemus, quæ omnē antilogiam manifestè tollent. Solomon, Prouerb. 15. 8. sic ait, Sacrificium impiorum est abominatio Domino. Dauid Psal. 50. 16. dixit impio. Quid tibi et narres statuta mea & assumas pactum meum in os tuū. tu vero odisti disciplinā & proiecasti verba mea post te. Et Esaias post reprehensas victimas sui populi subiungit, cap. 1. 16. Lauamini, mundi estote, auferte maliciā operum vestrorū, definite mala facere, discite bene facere, quærite iudicium, dirigite oppressum, iudicate pupillo, & iudicate viduæ. Hæc testimonia clarissime ostēdunt reprobatas fuisse istius populi victimas propter immūdiiciē cordis, & iniustitiā aduersus homines: seu propter peruersam fiduciā & sceleratam vitā. Vt enim hypocritæ sacrificia sua coram Deo in compensationē offerebant: Ita flagitiosi putabant se sanctificari suis immolationibus, tametsi nullo sensu suorum peccatorum tangebantur. Cum igitur Deus iusserit offerri sacrificia, vt essent pietatis exercitia, oportuit sanè offerentes penitentia & fidem adferre, sine quibus non mirum est sacrificia abominatio- nes appellari. Cain & Abel offerūt sacrificia, sed Deus respexit ad Abel & munera eius, id est, sacrificia: ad Cain verò non respexit. Quare ita? Quia Abel fidem in Mesiam, quem adūbrabat sacrificium ipfius, attulit. Vnde & obediētia ipsius in sacrificando placuit. Cain verò fide vacuus, & fretus sui operis dignitate, sacrificauit. Quare non mirum est, Deum ad ipsius oblationem non respexisse. Sūma huc redit, Quod sacrificium fide cōditum placuit vt pingue, gratūque: sine verò fine, vt siccum & ingratum displicuit. Verum omnium clarissimè Dauid Psal. 51. 19. docet, quando sacrificia victimarum placēt. Ita enim ait, Sacrificium Deo spiritus contribulatus, cor contritum & humiliatum Deus non despiciet. Huc mox subiungens, Tunc acceptabis sacrificia iustitiæ, oblationem & holocausta, tunc imponent super altare tuum vitulos. Hoc sit ergo omnis boni operis principium, vt proficiscatur ex corde fide purificato, sine quo omne opus, quantumuis in speciem sanctissimum abominatio est coram Deo. Hæc copiosius dixi, propter quosdam ex patribus, qui non satis rectè intellectis Davidis & Esaiæ verbis Porphyrio consentiunt, qui impijssimè traduxit sacrificia Iudæorum, quæ erant



In usu statu adhuc repub. Mosi. Verum, ut patres excusaret aliquo modo ista sacrificia Iudaica, dixerunt, Deum nequaquam ea precepisse, sed permisisse tantum, ut essent solummodo impedimenta cultus idolatri, in quem populus Israeliticus proclius erat.

Iam causas sacrificiorum Iudaicorum ordine videamus, quemadmodum à nobis secundo loco propositum est. Prima igitur causa occurrit, imperans, ut Deus ipse, qui cum sit sapientissimus, non sine sapientissimo consilio istum sacrificandi ritum imperavit & ordinavit. Cui cum pulvis & cinis se opponit, & obijcit multas absurditates, nos sumus contenti sapientissimo consilio Dei, quod opponamus non solum *ad id* Porphyrio, verum etiam omnibus diabolis & hominibus, qui audent sultæ suæ rationis deliria opponere sapientiæ Dei. Sciamus verum esse dictum Pauli qui ait, *opposita* carnis inimicitia est aduersus Deum. Ex hac causa imperare sciebant, qui inter Iudæos pij fuerunt, & sacrificia sua placere Deo, cum ex fide fierent in gloriam Dei, cum vera meditatione spiritualis significationis, & se obligatos esse ad obedientiam usque dum veniret Christus, quem illorum adumbrabant sacrificia, & qui suo sacrificio vnico & perfecto imponeret finem omnibus typicis sacrificijs. Verum cum Iudæi hodie obijciunt nobis sacrificia sua non debere aboleri, cum Deus sit immutabilis. Respondet, manente decreti causa & conditione, manet Deus semper constans & immutabilis. Causa materialis sacrificiorum Iudaicorum, fuit vel fructus terræ, vel animalia munda, quæ certis notis ab immundis distinguuntur in Levitico. Cautum etiam erat, ne vel fermentum, vel mel adhiberent sacrificaturi, sed ut omne sacrificium sale condirent. Voluit enim legislator Deus, ut & ipsum autorem omnium, cum eorum quæ ex terris proveniunt, tum animalium quæ gignuntur agnoscerent, & ab eo benedictionem peterent, & ad ipsius gloriam usum omnium referrent. Formalis causa fuit ipse sacrificandi modus, qui quoniam varius erat, solum foret illum hic prosequi. Quare lectorem ad Leviticum remitto. Fines institutorum sacrificiorum fuit quatuor, quorum primus fuit, ut populus in idololatriam pronus, ab ea reuocaretur hinc exercitijs. Secundus, ut populus Dei in vnus Dei cultu retineretur, & quotidianam haberet exercendæ pietatis occasionem. Tertius, ut populus haberet typum futuri sacrificij Christi. Quartus, ut ex cogitatione futuri sacrificij Christi, admoneretur Iudæi de gravitate suorum peccatorum: quæ cum non poterant expiari sanguine hircorum & taurorum, scirent opus esse ad veram expiationem peccati, sanguine immaculati Agni, id est, seminis promissi, seu Messie: qui solus opera diaboli, peccatum & mortem aboleret, & Patrem offensum placare nouit. Deinde, ut in hac cogitatione confugeret ad misericordiam Dei, propositam in semine predicto, ac fide recuberent in idem semen, glorificantes Deum, mente, corde, voluntate, ac tota vita, qui sua immensa bonitate & sapientissimo consilio, voluit isto modo humanum genus redimere. Sic affecti olim sacrificarunt patres, Abel, Noë, Abraham, Isaac, Iacob, Moses, David, Salomō, Elias, & alij multi qui Deum verè timuerūt. Hi enim sciuerūt Deum isto externo opere per se non placari, sed fidem & animum respicere offerentium. Verum alij ut hypocrisis & flagitiosi in isto populo, putarunt Deum spectare externum opus, atque isto placari tanquam expiatorio peccati, quare Dominus illorum sacrificia & abominabilia, & à se nunquam requisita testatur.

Tertio loco genera veterum sacrificiorum sequuntur, quorum hæc prima & summa diuisio est. Quod aliud dicebatur expiationis, *olab* dictum, & holocau-

stum. Fiebat hoc pro peccato quadam expiationis specie. Non enim reuera expiabat peccatum, sed solummodo adumbravit expiationem futuram per vnicum sacrificium Christi. Hoc totum eleuatum in altare consumebatur igni, quo facto, adumbrabatur quod Christus sacerdos & hostia deberet in aram crucis eleuari, & charitatis igni cremari pro peccatis nostris. Aliud fuit testificationis, *olab* dictum: fiebat enim hoc vel causa supplicationis, vel gratiarum actionis, vel alioqui exercendæ pietatis gratia, quod quidem ex principali fine *olab* dictum, ut illud prius *olab* dictum, id est, propitiatorium, propter significationem dicebatur. Significabat enim, ut Paulus interpretatur, expiationem futuram per Christi sanguinem. Ita enim ait, Rom. 3. 24. Quem proposuit Deus propitiatorium perfidem in sanguine eius. Quæcunque alia recensentur species, his generibus subiiciuntur.

De symbolica significatione sacrificiorum veterum epistola ad Hebræos in genere docet, quod omnia adumbrarent sacrificium vnicum Iesu Christi, quod peracto, reliqua omnia ut typica cessare debuerunt. In specie autem huc quædam ascribemus, præsertim ea quæ nos quasi manu ducere possunt, ac spiritualis instructionem vite morumque. Primum igitur occurrit sacerdotum consecratio, quorum munus erat victimas offerre, his quatuor erant faciendæ. 1. Aqua se ablueri debebant: quæ re significatum est, quod ipsi natura immundi essent, mundandi spirituali aqua, quam Christus summus sacerdos solus aspergit: cuius efficax symbolum est Baptismus. 2. Debebant vestes induere, non suas, sed sacerdotales, id quod adumbrabat innocentiam Christi, quæ mundati, ipsius sanguine vestiti, iusti & formosi coram Deo apparent. 3. Vngebatur, quæ vnctione significabatur spiritualis vnctio, quæ credentes, in Prophetas, Reges, & spirituales sacerdotes vnguntur, quæque docentur efficaciter de virtute beneficiorum Christi. 4. Implebant manus, hoc est, sacrificabant. Siquidem tum deum placet obedientia, quando à purgatis fide, vestitis iusticia Christi, vnctis spiritu Dei præstatur. Cum autem Deo offerebantur holocausta, admonerentur etiam ut seipso Deo spiritualiter offerrent. Quod respexit Paulus ad Rom. 12. 1. Cum offerebantur partes animalium, videlicet, renes, hepar, adipēs: quæ partes maxime seruiunt concupiscentijs, admonerentur de macandis concupiscentijs prauis, ut se totos Deo in obsequium addicerent. Diuisio quoque animalium, ut rectè secarent verbum Dei, illudque applicarent pro hominis conditione, eos admonerent: id quod Paulus indicare videtur, cum iubet *epidote* verbum Dei. De altaris duplicis significatione supra diximus. Neque prætereundum est cautum fuisse, ne fermentum vel mel adhiberent in suis sacrificijs, sed omnem victimam sale aspergerent. Ut enim fermentum monet excludendam esse malitiam iuxta Apostoli doctrinam, & mel hypocrisin deponendam: ita sal significat omne opus cōditi debere spirituali prudētia fide, & inuocatione, alioqui minimè fore acceptum. Plura notauimus de hisce rebus in Epist. ad Hebr.

#### DE SACRIFICIIS GENTIVM.

Præquam ad sacrificia gentium veniamus, quædam dicemus de Dijs gentium, eorumque varijs festis, ut nos inde cogitemus, quam horrenda poena sit cæcitas deficientium à Deo, & quam magnum & ineffabile beneficium sit habere verbum Dei, quod nobis verum Deum monstrat, & præscribit verum Dei cultum: quo ducamur per regnum gratiæ Christi in hac vita, donec ad vitam, hoc est, gloriosam immortalem.

II. Causæ sacrificiorum Iudaicorum. 1. Imperans.

Obiectio.

Responsio.

2. Formalis.

3. Finalis quadruplex.

III. Symbolica veterum sacrificiorum significatio.

IV. Symbolica veterum sacrificiorum significatio.

Oblatio.

Diuisio seu festo animalium.

Diuisio seu festo animalium.



mortalitatem peruenimus, ubi erimus conformes Christo Domino in omni eternitate. Quæ conformitas reparatio est imaginis Dei in nobis, & finis ultimus nostræ creationis, & reparationis per Filium Dei mediatorem nostrum unicum. Genes. 31. 30. Meminit scriptura Deorum gentium, ubi Laban genero suo dicit, Quare furatus es Deos meos? Vnde facile est conijcere, quod obscurato promissionis verbo apud posteros Noë, mox successerit deorū fictitiorum inuentio & cultus. Nam cum nulla gens, ut Cicerō ait, neque tam immanis, neque tam fera sit, quæ nō etiam si ignoret qualem habere Deū debeat, amisso vero sibi Deo & eius verbo, fictitios deos fabricauerunt: quam rem Paulus pœnam neglecti veri Dei pronūciat ad Rom. 1. 21. cum ait, Quia cum cognouerunt Deum, non sicut Deum glorificauerunt: sed euauerūt in cogitationibus suis, id est, in rationationibus, & obscuratum est cor insipientium eorum, putantes enim se esse sapiētes, stulti facti sunt, & mutauerunt gloriam immortalis Dei, in similitudinem imaginis corruptibilis hominis, & volucrum: & quod drupedam, & serpentem, propter quod tradidit illos Deus in concupiscentias cordis eorum, in immunditiam, ut contumelijs afficiant corpora sua in semetipsis, qui cōmutauerant veritatem Dei in mendacium, & coluerunt, veneratique sunt creaturā potius quam creatorem, qui est laudandus in secula. Est proinde idololatria & inuētio fictitiōrū numinū deserti veri Dei iustissima pœna. Atque hoc est, quod idem Apostolus ait scribens Thesalonicensib. 2. 2. n. Ideo mittet illis Deus efficaciam erroris ut credant mendacio, & iudicentur omnes qui non crediderunt veritati, sed consenserunt iniquitati.

Haecenus de occasione & causa idololatriæ gentiū, nunc de Dijs earum varijs nonnulla ascribemus. Posterius Noë homines crassi & rudes, nō Deum creatorem rerum & gubernatorem venerati sunt, sed quæ intuitu pulchra atq; admirabilia, aut vtilia deprehenderūt iudicio illo suo hebetissimo ac tardissimo, pro dijs habuerunt. Is error à parentibus manauit in posteris, & auctus indies magnas de veritate vires accepit. Cui ætates infecuta nefas exstimaauerunt repugnare. Nam posterius maioribus suis tanquam filij parentibus eam se reuerentiam censent debere: perinde atque multi hodie à Papistica religione propter reuerentiam erga maiores suos deficere nolunt. Ergo alij propter speciem & magnitudinem celos, sydera, solē, Lunam & elementa adorant tanquam Deos. Alij animalia bruta à quibus aliquid cōmoditatis acceperunt in Deorum numerum retulerūt. Sicut Ægyptij boues, feles, & ibes. Alij homines honoribus diuinis, vel ob beneficiū, vel ob metum atque assentionē affecerunt. Alij impurissimos dæmones Dei loco habuerunt. Alij pallorem, alij pauperem, febrem, & alia huiusmodi pro dijs habere. Hæc omnia magna & miserrima humani generis calamitate in Deorū numerum atque exstimationē venerunt. Verū ut de hominibus tantum in senatum Deorum assumptis dicamus, hoc extremæ insanix fuit, quod non tā dignitate virtutū quam nobilitate criminum selectos sibi in Deos elegerūt, ut voluptuarios, lasciuissimos pellicones, adulteros, incestus matrum, fororum, filiarum amplexibus impudentissimē pollutos. Patrem Deorum nunc tauro, nunc aquilæ, nunc cygno, nunc vellere aureo dissimulatum, eoque pacto admisisse minis commiseri fingunt. Mercurium sermonis præsidem in hircum, quod optata potiretur Venere, aiūt mutatum. Quid referam Pythici Apollinis ardores, Daphnisque virginis temperantiam? Quid eundem Apollinem Lauri truncum præcupidis brachijs am-

plexentem? Quid à Plutone raptam Proserpinam? Quid errores Cereris matris?

His dijs infestus humano generi Diabolus festos dies, solennes cæmonias, populariæque conuiuia celebrari instituit, suis quæque nominibus titulisque insignita. Ioui Panthea, Herci Lunoni, Mineræ Panathæa, Baccho patri Dionysia, Cereri Eleusynia & Tefinophoria, Apollini Delia & Pythia, Hermea Mercurio, Posidonia Neptuno, Herculi Heraclea, Esclepie & Panasia Esculapio. In his Deorum conuiujs omnia flagitiorum genera perpetrabantur, & immodico vino se aded ingurgitabāt, ut sequente die grauissima crapula laborarent, & qui aliās ebrietatem damnarunt in festis Deorum eandem tanquam opus sanctum defenderunt. Atque inde Græcis nomen ebrietatis manauit, ut enim dicitur quasi *μῆρα τὸ δύναι* id est, post sacrificia, ac propter dolorem ex crapula proximus dies à festo dicebatur *μῆρας*. Vnde nomen translatus est ad tempus vindictæ, ob scelera prius commissa. Alia quæ in istis conuiujs fiebant propter turpitudinem, pudet referre: quare ad sacrificia ipsa veniamus.

Quidam dijs suis thus adolebant, nonnulli vinū & herbas: postea successu tēporis immolarunt nunc integros ouium greges, nunc centenos boues, unde nomen *καταύω* apud Homerum. Fuerunt qui etiā integra armenta boum dijs suis sacrificauerunt. Tandē ad humanas hostias, impulsu homicide diaboli, qui oculis suis humanas mentes seduxit, vētum est. Ut autem eō magis detestemur diabolicas illas fraudes, & caueamus insidias studiosius, quædam exēpla de humanis hostijs adijciam. Quæ sanē infania non vnus aliquis homo, non vna natio, sed pleræque nationes orbis terrarum impulsæ sunt, ut Deum humanis hostijs placari arbitrarentur. Diogenes, ut ait Theophilus, persuasit liberis, ut suos parentes in sacrificijs mactarent, & carnes eorum in ventres demitterent. Apud Græcos in anniuersaria celebritate Bacchi viuos homines sacrificare mos erat. Lacedæmonij Marti humanas obtulere victimas: idem sicut & alij tempore famis vel belli ad humanas victimas, tanquā ad extrema refugia confugerunt. Vnde cum Eumolpus rex Thracum, cum magno venisset exercitu in Græciā, rex Græcorū, timens sibi & suis, nuncios misit audituros oraculum Apollinis, id est, impuri dæmonis, & petitorios rationem qua placari posset numen offensum. Quibus oraculū respondit, litatione filie regie iram diuinā placari, modō eam parentes mactarent, priusquam cum hoste congredieretur. Hoc responso delato ad Erechtheū regem, atque eius coniugem Praxitheam, non cunctantur, sed mox filiā crudeliter mactatam dæmoni offerūt: quo facto congregiuntur cū hoste, ac illum ex patria pellūt. Aristodemus similiter filiam suā vnicā pro patriæ salute mactauit. Aristomenes Miseni Ioui vno sacrificio mactasse 300. homines proditur. Herodij & Cretenses hominem epulis grauātū, ac pueros impuberes, festis diebus Saturno mactarunt. Phœnices & Carthaginenses infantes patriciorum ornati regio decoratos Saturno immolauerūt, qui cū victi ab Agatocle, propter hanc crudelem oblationem intermissam, ut placarent numen, vna vice 200. nobilium filios dæmonio mactarunt. Romani Saturnū & Latialem Iouem humana hostia se placare arbitrabantur, corūque simulachra humano sanguine aspergebant. In pantheis statis diebus mactabatur humana hostia. Britannis longo tempore mos inoleuerat, ut in supplicationibus captiuorum sanguine dijs litarent. Galli bello affecti ad humanas victimas confugerunt. Germani etiam ritu barbarico Mercurio humano cruore litare reli-



giosissimum putarūt. Cimbri quoque, noxios homines  
seruatos, ludibus affixos, dijs pro hostijs dabant. Am-  
monitæ vicini Iudæorum filios & filias immolau-  
runt idolo Moloch: quod quidam ex Hebræis dicunt  
fuisse imaginem concavam ex ære factam, in quam  
pueri includebantur, vt subiecto igne in honorem  
Dei concremarentur. Apud alios vicinos populos, al-  
io ritu istud sacrificium peragebatur. Nam extructis  
duobus rogis ac incensis, filios suos & filias impule-  
runt in flammam ignis: atque transire & retrāire in  
flamma tam diu cōpulerunt, donec spiritum exhalā-  
rent. Hunc barbaricum ritum imitati sunt Ahas &  
Manasse reges Iudæorum, idque exēplo Mesa regis  
Moabitārū, nihil morantes interdīctum manifestum  
quod est Leuit. 18. & 20. quam immanitatem damnat  
vox Dei Ieremiæ 7.30. vbi sic scribitur: *Edificauerūt  
excelsa Tophet, quæ est in valle filiorum Hinnon, ad  
conflagrandum filios suos & filias suas in igni: quod  
non mandauī, & non ascendit super cor meum. Exi-  
stimabant enim impij hypocritæ, quod si Deo place-  
rent vituli in holocaustum, multo magis placeret ei  
in holocaustum oblatio liberorū suorum. Et si Deus  
delectatus est obediētia Abrahæ qui obtulit filiū suū  
Isaac, quomodo non delectaretur etiā nostrorū libe-  
rorū oblatione?* atque ita cetera sua intelligētia, auli sunt  
corrigere manifestū mandatum Dei, quod vetat di-  
sertis verbis immolare idolo Moloch de femine suo.

*Sed quid hinc discendum? Duo hinc discamus. V-  
num, quāta sit tyrannis diaboli in humanum genus,  
quantæque sint humanarū mentium tenebræ, cum lu-  
ce verbi Dei destituūtur: tunc enim ab vna idolola-  
tria in aliam, ab vno flagitio in aliud feruntur homi-  
nes, donec omni iniustitia & impietate excæcati &  
dementati, delectentur in suis sordibus, id quod sanè  
est horribilis pœna delectionis à Deo & ab eius ver-  
bo. Alterum, vt nos qui per verbum Dei ab illa tyrā-  
nide diaboli liberati sumus, & à densissimis ignoran-  
tiæ tenebris emerisimus, perpetuò Deum pro tanto  
beneficio celebremus: rogemusque ipsum ne nos in  
pristinas tenebras vel similes labi sinat. Nam iuxta  
Pauli doctrinam, ijs qui nolunt credere veritati, dat  
Deus efficaciam illusionis, vt credant mendacio, &  
tradantur in reprobam mentem.*

#### DE SACRIFICIIS Papisticis.

*Origo sa-  
cerdotij  
papistici.*  
P Apatus seu regnum Antichristi suos habet sa-  
cerdotes qui sacrificijs peragendis inaugurā-  
tur: non quidē iuxta institutionem Christi, & exem-  
pla Apostolorum, sed partim iuxta legem veteris popu-  
li, partim ethnico ritu. Nam ab vtrisque, hoc est, à po-  
pulo Iudaico & prophanis gētibus, mutuati sunt quæ  
suar fabulæ maximè seruire arbitrabatur. Dicam ita-  
que 1. de inauguratione sacerdotum pontificiorum.  
2. De sacrificio Papistico siue missa. 3. De alijs qui-  
busdam quæ ad iaphera & media existimari possunt.

*I De inau-  
guratione  
sacrificio-  
rum pa-  
pistici.*  
Sacerdos Papisticus est persona, vñctura & rasura di-  
stincta ab alijs, ordinata ad immolandum Christum,  
& ad offerendum preces & vota in missa pro viujs &  
mortuis, & alijs quibusvis necessitatibus. Quod au-  
tem hæc sit ratio sacerdotis pontificij, testatur totus  
papatus: Canon missæ, & verborum forma qua solēt  
mitrati Episcopi suos inaugurare sacrificios. Damas,  
inquiunt, tibi potestas offerendi placabiles hostias,  
id est, expiatorias. Hinc est quod isti iacent, se inter  
Deum & homines esse intermediatores: Quibus da-  
ta est potestas sacrificandi pro viujs & mortuis. Hic  
si iuxta prouerbiū, scapham scapham, & ligonem  
ligonem esse volumus, profectò sacerdos papisticus

quantum in ipso est, spoliat Christum honore, quem  
Pater cœlestis solenni iurcurando sancituit Psal. 110.  
4. Iurauit Dominus, & non pœnitabit eum, Tu es sa-  
cerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech.  
Et Epistola ad Hebræos, vnum Iesum Christum ag-  
noscit sacerdotem, qui suo vno sacrificio in æternū  
consummauit sacrificiōs, & propter perfectionem  
negat illum opus habere successoribus, vt typici sa-  
cerdotes, veteris populi habuerunt. Proinde non so-  
lum destitutum est sacerdotium Papisticum verbo  
Dei & testimonio purioris Ecclesiæ, verum etiam ex  
diametro pugnat cum sacerdotio Christi. Gregorius  
papa dicit, *Va nobis si ingredimur absque sonitu, hoc est,  
si iactamus nos esse pastores, & interea sumus canes muti.*  
*Nihil enim minus tollerabile est, quàm conscribi Pastorem  
in Ecclesia, qui non loquitur, & cuius vox clarè non reso-  
nat in adificationem populi.* His verbis Gregorius ac-  
commodat figuram veteris testamenti ad nouum te-  
stamentum. Vt enim in vestitu sacerdotali fuerunt  
tintinabula, & disertè exprimitur apud Moysen, ne sa-  
cerdos prodeat absque sonitu: ita vult Gregorius sa-  
cerdotes suos non mutos esse, sed docere. Hactenus  
quidem rectè Gregorius, sed à vero sonitu aberrauit.  
Vt enim tintinabula legalis sacerdotis Deum auto-  
rem habuere: ita non sufficit sacerdotibus Gregorij  
habere os apertum & expositum ad omnes docen-  
dos, nisi autoritate Dei sonitus nitatur: hoc est, nisi  
pura doctrina adferatur, siue, vt Malachias de lege lo-  
quitur, fuerit lex veritatis in ore eius. Atque hoc est  
quod Dominus dicit Ezechiel. 3. 17. Accipies de ore  
meo verbum, & annuntiabis illis ex me, neque pati-  
tur Dominus, vt partem de suo verbo, & partem de  
somnia humanis adferant doctores, qui si commi-  
scentes triticum & paleam: sed vult suum solius ver-  
bum sine mixtura paleæ audiri. Ita enim ait Iere. 23.  
28. Quid paleæ ad triticum? Propheta qui somnium  
habet, annunciet somnium: & qui habet sermonem  
meum, loquatur sermonem meum verè. Hic limitat  
Deus & definit ius sacerdotum. Ac si diceret: Prophe-  
tas & sacerdotes non constituī, vt promiscuè hoc vel  
illud adferant, & pro cultu obtrudāt Ecclesiæ: sed vt  
purum Dei verbum, & cultum quem verbū præscri-  
bit, tueantur. Vt enim purum Dei verbū tritico com-  
parat: ita paleæ, quicquid homines proprio ingenio  
excogitāt. Si hæc lex Dei & hæc limitatio iuris sacer-  
dotalis obligat omnes, sicut verè obligat, mōstret no-  
bis Papa vllum verbū in Prophetis & Apostolicis  
scriptis de sacerdotū suorū vñctione, rasura, potesta-  
te immolandi Christū pro viujs & mortuis, & de ap-  
plicandis meritis sanctorum. Si hoc non potest Papa  
facere perspicua doctrina sine sophistica, profectò  
non tenemur ipsius legibus, nec ipsius sacrificios tan-  
quam mediatores inter Deū & homines recipimus.

Sed habent commune refugium: Dicunt enim, Obiecto  
priuatis missas bona intentione gubernatorum Ec-  
clesiæ institutas esse, & iam longo vsu compræbaras,  
atque adeo miraculis confirmatas. Quasi vero bo-  
næ intentioni vllus sit locus, vbi non præstet cet lucer-  
na verbi Dei. Imò quadruplici reatu se inuoluunt,  
qui ex intentione sua, quam dicunt bonam, sine ver-  
bo instituunt cultus. Primū enim sunt rei defe-  
ctionis à Deo. Nam ab hoc mandato Dei deficiunt.  
In præceptis meis ambulate: & non in præceptis pa-  
trum vestrorum. Ezech. 20. 18. Item, Frustrā me co-  
lunt mandatis hominum. Ezech. 29. 13. Deinde in te-  
meritatis vitium incurrunt. Quid enim est magis te-  
merarium, quàm cōtra mādātum Dei audere cultus  
instituere? Tertiò, superbia peccāt, quia De-  
grauissi-  
mè offenditur, ac si ipse nō satis sciret, quibus culti-  
bus coli velit. Postremò exemplo nocent. Nam inde  
quotidie



quotidie aliæ atque aliæ superstitiones oriuntur. Nam homines exempli sunt audaces ad cumulandos cultus ethnico more. De antiquitate dico, quod mala consuetudo, etiam antiquissima, non sit erroris vetustas. Miracula quæ fiebant in missis, non dubium est fuisse præstigas diaboli, volentis ista ratione confirmare idololatriam cultum in perniciem hominum. Nos proinde verbo & mandato Dei, quod nobis agendo regula esse debet, obtemperantes, Papam ipsum cum suis nugis & diabolicis inuentis, tanquam anathema fugiamus: præsertim cum sacerdote nostro vnico Christo, cum suo æterno sacerdotio spreto, nouum quoddam sacerdotium in contumeliam Christi quæstus gratia fingat.

Verum quod res fiat dilucidior, videamus qualem sit sacrificium papistarum, vt inde etiam exactius de sacerdotibus fiat iudicium. Priusquam autem definiamus sacrificium papisticum, hoc est missam, oportet diligenter discernere, inter ipsam missam, & fucum externum quo pingitur. Vt enim meretrix corpus venale habens ad omnem lasciuiam & immundiciem, fucum se pingit, annulis & gemis se ornat, vestesque preciosas induit, vt hinc veluti illecebris amatores sibi quærat, eorumque facultates exhauriat: sic meretrix illa Babylonica, quam missam vocant, tanquam auro & gemmis ornata prodit, dum nullas sacras ex verbo Dei adhibet lectiones, & cantiones, quibus facile decipit rudiores & incautos, qui putant externo ornatu decepti, castissimam virginem esse, quæ est impurissima meretrix, quæ suis amatoribus plus nocet, quam vlla turpissima meretrix. Nam vt impudens meretrix veneream lucem corpori amatoris sui sæpe affricat: ita Babylonicum istud seu Romanum seortum, animæ hominis amatoris lucem infert pestilentissimam, cui manus medica mederi nequit, nisi abiurato lenone huius meretricij quæstus Papa, & agnita meretricis huius turpitudine mature adhibeatur medicus Christus, qui solus vulneribus conscientie mederi nouit. Proinde non hærendum est in externo ornatu missæ, sed animo cogitandum est altius, qualis reuera sit in se ornatus detractis, quo cum spoliata fuerit, nihil ea deprehendatur turpius, nihil abominabilius, nihil denique nocentius generi humano. Hac admonitione præmoniti, definiamus missam Papisticam qualis in se est, amoto omni fucis.

Missam Papisticam est & sacrificium & sacramentum: sacrificium quidem cum offertur à sacerdote, fungenti vice mediatoris inter Deum & populum in salutem populi: hoc est, in expiationem peccatorum pro viuus & mortuis, & ad alias quasuis res impetrandas. Sacramentum vero dum epulæ, ex pane, vino, & aqua confectum, à solo sacrificio deuoratur. Non enim hoc loco ago de missa, in qua particule aliquot panis populo distribuuntur sine participatione incantati calicis. Hæc definitio missæ, collecta est partim ex canone missæ, quo illis nihil est sacratius, partim ex scholasticorum commentarijs, quos illi doctrinæ Prophetice & Apostolicæ præferunt. Dicunt autem missam dici quasi transmissam, eo quod populus per sacerdotem qui mediatoris vice fungitur inter Deum & homines, preces & vota, & oblationes transmittat. Quam horrenda ignominia hic Filius Dei cum suo sacerdotio afficiatur, nemo satis asstimare potest.

Verum quia sine indicatione, iuniores non intelligunt quantum sit impietas in missa ista papistica, primum de canone missæ pauca dicam. Deinde colligam rationes ex quibus apparebit missæ istius prophanas, & abominatio. Primum igitur quæro à pontificijs à quoniam habeant istum ritum misitæ diuinitatis, in quo mysterium missæ papisticæ positum est. Si

dicunt ab Apostolis, manifesti mendacij arguunt suum Gregorium, quem magnū nominant. Is enim canonem consarcinatū esse affirmat à scholastico nescio quo. Si dicunt à Christo, præferat Euangelistarum testimonia qui actorū & doctorū Christi locupletissimi sunt testes. Quæro præterea num canō iste sit pars doctrinæ Ecclesiæ nec ne? Si pars doctrinæ est, cur nefas esse iudicatur clara voce ipsum pronūciare, quod audiatur ab ecclesiis? Si non est pars doctrinæ ecclesiæ, cur magis sæuiūt papistæ in eos qui canonem reijciūt, quā in pellicones, incastros, adulteros, homicidas, peditores? Sed manifesta ratio est, quia suas traditiones vel minimas anteponūt mandatis Dei. Si ergo canon iste, nec est ab apostolis, nec ab ipso Christo, nec est pars doctrinæ Ecclesiæ, profecto impij sunt qui illū Ecclesiæ Dei obtrudunt, quasi in eo cardo cultus diuini verteretur. Ego autem dubitare non possum canonem istū à Diabolo inuentū esse in Ecclesiā qui omnis idololatriæ & superstitionis autor est. Nā murmur cū gestulationibus suis ineptissimis multo proprius incantationi & nefandis gentiū sacris quā Christi instituto cōuenit. Dicā ergo clarè quid de canone sentiam, & primū dico, quod nec sit necessarius, quia nullo verbo Dei est præceptus: nec utilis, quia nō facit ad edificationem: nec adiaphorus, quia manifestè pugnat cū instituto Christi. Sed est sacrilegus. Spoliatur enim Christū honore mediatoris, siquidē is solus est & expiator peccati per suum vnicū sacrificium, & mediator vnicus inter Deum & homines: quem honorem transfert canon in hominem sacrificiū. Est cauponarius, quia quæstus gratia est inuentus, & propter eandē causam à papistis hodie defenditur. Est animarū proditor, quia occidit eos qui in eū collocant fiduciam: est cenæ Domini prophanatio & abilitio, nam nihil omnino retinet de institutione Christi. Est quoque magicus, quia per murmuratōnem quinque verborū, Hoc est enim corpus meū, & sufflatione anhelitus sacrifici in panē, elementorum fieri transubstantiationē fingit. Præterea est idololatrius. Nā isti quinque verbis prolatis, sacrificius panem adoratur, & mox populo circumstati adorandum exhibet. Atque ita in loco Dei, frustulum panis euehunt multo maiori impietate, quā Nabuchodonosor, qui statuam erectam adorari præcepit.

Hæc breuiter de canone à nobis sint dicta, nunc ordine recitabimus rationes quibus ostendetur, quantum sit in missa prophanatio & impietas.

Prima, horrenda impietas est & sacrilega audacia, consistuere cultum in Ecclesia sine mandato Dei. Est enim talis audacia, defectio à Deo, cuius solius verbum lumen vitæ est, iuxta illud Davidis, Psal. 119. Lucerna pedibus meis, verbum tuum, & lumen semitis meis. Ex patris sui dicto Salomon, hoc prouerbum extulit. Mandatum Lucerna est, & lex lux. Proinde ubi non est mandatum Dei, à recta via aberratur. Vbi non lex Dei, meræ sunt tenebræ. Huc & primum præceptum pertinet. Non habebis Deos alienos coram me. Proinde Dei solius est, à quo pendere omnem creaturam oportet, cultus sui modum præscribere. David igitur hoc præcepto edoctus rectè precatur cum ait. Dirige me in veritate tua & doce me, quia tu es Deus meus, & saluator meus. Item frustra me colunt mandatis hominū. Sunt igitur omnia humana inuenta onera non necessaria, vt quæ autoritati diuinæ detrahāt. Itē, quicquid non fit ex fide peccatum est: fides enim verbi fides est. Vbi ergo verbum non est, animus hominis frustra statuit Deo placere. Item non facietis singuli quod sibi rectum videtur. Et Ezech. 20. 18. In præceptis meis ambulate & nō in præceptis patrum vestrorum.



rū, hisce dictis & multis alijs cōfirmatur, quod proposuimus. Ista autē missa in qua fingitur oblatio fieri pro uiuis & mortuis, non solum non habet mandatum dei, quod necessariō requiritur in cultus diuini ratione, sed ex diametro cum Christi institutione pugnat, qui iubet, ut uiui accipiant, comedant, & bibant, idque faciāt in commemorationem. Hęc ratio omnib. pijs sufficere deberet, pręsertim ijs qui sciūt Prophetas seriō dānare cęcitatem hominum instituentium cultus in Ecclesia sine mandato Dei. Hoc fundamentum fecit diuortium inter Lutherū & Papam. Hoc fundamentum liberat omnium piorū cōsciētias, qui a lenone Romano deficiūt, & confugiūt ad callissimum spōsum Filium Dei Dominum nostrum Iesum Christum. Hoc fundamentum fulcit & consolatur sanctos, dum exilia, crucem, probra, spoliationem fortunarum propter confessionē verę doctrinę coguntur sustinere, quibus nimis impudenter obijciunt longa cōsuetudo, & maiorū autoritas. Veritati enim (ut inquit Tertullianus) nemo pręscribere potest, non spatia temporum, non patrocinia personarum, non priuilegium regionum. Quia Dominus noster Christus, qui manet in æternum, veritatem se, non consuetudinem, cognominauit.

*Secunda*, execranda impietas est, & abominanda contumelia in Filium Dei, trāsferre in hominem sacrificium eam gloriam, quam cęlestis Pater vult esse vnus Iesu Christi. Hoc autem fuit in missa ista papistica. Gloriam enim offerendi hostiam expiatoriam pro peccatis hominum viuorum & mortuorum impurus sacrificius in se transfert, quando se offerre pro uiuis & mortuis gloriatur. Nam in hoc inanguntur pōsticij sacrificij, quemadmodum suprà à nobis demonstratum est. Iam autem cūm Pater cęlestis vult ut homines æternam sui sanctificationē reponant in vnica Christi oblatione. (Ita enim ait spiritus Dei in epist. ad Hebręos, cap. 10. 12. & c. Hic autem, scilicet Christus sacerdos, vnā pro peccatis offerens hostiā, in sempiternum sedet ad dexterā Dei, de cętero expectans, donec ponantur inimici eius scabellum pedum eius. Vna enim oblatione consummauit in æternum sanctificandos. Item, Christus assistens pontifex, per proprium sanguinem intrauit semel in sanctuarium, æternam redemptionem inueniens. Item, Quātō magis sanguis Christi, qui per spiritum æternum semetipsum obtulit immaculatum Deo, emundabit conscientiam vestram ab operibus mortuis, ad seruiendum Deo viuenti? Quis nō videt execrādam impietatem esse, & abominandam contumeliā fieri Filio Dei, a sacrificio, qui hanc Christi gloriam vel ex parte minima in se transfert.

*Tertia*, Spiritus sanctus in Paulo dicit, 1. Tim. 2. 5. Vnus est mediator Dei & hominum, homo Iesus Christus, qui dedit seipsum pretium redemptionis pro omnibus. In hoc Pauli dicto duo sunt. Primum, assertio qua Christus mediator inter Deum & homines omnes statuitur. Secundum, assertionis ratio: quia videlicet hic vnus Christus & solus dedit se pretium redemptionis pro omnibus. Vult itaque Paulus has sacerdotij Christi partes, videlicet sacrificium, quod hic vocat *ἀντίδοτον*, & intercessionem ita coniungi, ut à se inuicem diuelli non possint. Ut ergo solus Iesus est sacerdos, qui suo vnico sacrificio expiat peccatum: ita solus etiam est mediator, per quem vnicum nobis ad patrem patet accessus. Nam intercessio pendet ex merito sacrificij, quare non potest intercessio in alium trāsferri quam in eum, cuius est intercessionis honor tribuitur homini sacrificio, summa iniuria fit Filio Dei. Hoc autem faciunt Papistę in suo ficto sacrificio. Nam non solum

in se expiationis honorem transferunt, verum etiam intercessionis officiū, quod similiter solius est Christi sacrilegē sibi vsurpant. Hęc enim est illorum oratio in missa: *Offerimus præclarę maiestati tuę de tuis donis & datis, hostiam puram, hostiam sanctam, hostiam immaculatam, panem sanctum vitę æternę, & calicem salutis perpetuę, super quę propiti ac sereno vultu respicere digneris, & accepta habere, sicut accepta habere dignatus es munera pueri tui iusti Abel, & sacrificium patriarchę nostri Abrahę, & quod tibi obtulit summus sacerdos tuus Melchisedech, sanctum sacrificium, immaculatam hostiam, supplices rogamus, omnipotens Deus, iube hæc perferri per manum sancti Angeli tui in sublime altare tuum, & c.* Et suprà in eodem missę arcano, sanctis mortuis eundem honorem tribuunt, cūm eorum meritis & precibus, petit sacrificius concedi, ut muniamur diuinę protectionis auxilio. Videmus hic geminam impietatem coniungi. Nam non solum sacrificium intercessorem statuunt, qui nititur dignitate sacrificij sui: verum etiam Apostolorum & Martyrum precibus & meritis petunt concedi, ut diuinitus protegantur. Tamen si autem subiungunt, per Dominum nostrum Iesum Christum: tamen apertissimē suam impietatem producit, cūm sacrificij dignitate, & meritis sanctorum, se niti manifestis verbis testantur. Verūm cūm Papistę obijciunt, Paulum adhortari, ut alij pro alijs orent, & intercedant. Respondeo, quod sancti orent & intercedant pro se inuicem, non freti sua dignitate aut meritis, sed dignitate & merito vnici mediatoris nostri Iesu Christi. Papistę autem, dum sanctos mediatores faciunt, intelligunt patronos, qui sua dignitate & meritis, nobis Patris cęlestis gratiam mercantur. Hoc est enim vulgare inter ipsos principium, homines viuentes in terris, patronis opus habere in cęlis: propterea quod ipsi indigni sint, qui per se appareant in conspectu Dei. Quo sanē dicto, præterquam quod Christum mediatorem, suo honore spoliāt, triplici impietate se inuoluunt. Primum enim, dum mortuos viuorum intercessores statuunt, excurrunt extra verbi Dei limites, ac stulto impetu feruntur in perniciosas tenebras, & in aspera tartarorum præcipitia. Vnde reuocare gradus, superasque euadere ad auras, hoc opus, hic labor est. Quanta autem hæc sit prophantia, soli pij intelligunt, qui tenebras esse norunt, vbi vox verbi Dei non prætenditur, qui abominanda esse sciunt quę Deus non sancit: qui à Satana proficisci cogitant, quęcunque pu'is & cinis fingit in religione sine mōstratore verbo Dei. Deinde cūm docent, nitendū esse sanctorū meritis, discendunt à vero salutis fundamento, & aliud fragile salutis fundamentū sibi querūt extra verbum Dei. Nam cūm nullus mortalium suo pte merito salutem sit adeptus, fieri non potest, ut sanctorum merita alijs in salutem cedant: quę tamen merita, Papa fingit thesaurum Ecclesię esse, quem dispensat non gratis, sed prout numerant, qui Papam thesaurarium Ecclesię agnoscūt. Tertiō, cūm tales fictitios patronos sibi fabricāt, altius in tenebras immerguntur. Nā discendunt à primo præcepto, & sanctos sacrilega audacia inuocant, impulsī à diabolo, qui sanctorum inuocationem in mundum inuexit, idque ob has causas. Primum, ut Christum suo honore spoliaret. Deinde, ut sanctos ignominia afficeret. Postremō, ut idololatrias qui sanctos inuocant, olim socios habebat æternarum pęnarum.

*Quarta*, missa papistica ad turpissimum quæstum 4. missa est prostituta. Nam non solum pro animarum redemptione ē purgatorio missas vendunt: verum etiam venales eas prostituunt ad quiduis impetrandum: in qua re plurima scelera concurrunt: quorum nonnulla

2. Sacrificus gloria soli Christo propria vsurpat.

3. Sacrificus spoliatur Christum mediatoris officio

In iudicio illis.

Papistę obijciunt.

Inuocatio nis mortuorum triplici impietate.

4. Missa

quæstus

re-

turpiter



nōnulla commemorabo, vt perfectō odio perfequar-  
mur impurissimū missarum quēstum. Primum enim  
hic quāstus pugnat cum fundamento salutis nostræ,  
quod est gratuita misericordia. Gratia, inquit, saluati  
estis per fidem, & hoc nō ex vobis, sed Dei donū est:  
non ex operibus, ne quis gloriatur, Ephē. 2. 8. Deinde  
cenam Dominicā abolet. Quis enim adeo cæcus est,  
vt non videat alienissimum esse à Christi cenā que-  
stum impurum ex ea captare, quam cenā Dominus  
voluit esse *συνδυα* dulcissimam sui intimi amoris er-  
ga Ecclesiam, & testimonium redemptionis Ecclesiæ  
per mortem suam, quam redemptionem gratuitam  
sua sponte dilectę in sua cenā obsequat. Tertiū, hoc  
quāstus aucupium euerit vaticinia prophetarum de  
beneficijs mediatoris noui testamenti. Omnes sitien-  
tes, ait Esaias cap. 55. venite ad aquas, & qui non ha-  
betis argentum propter, emite, & comedite. Venite  
& emite absq; omni pretio vinū & lac. Per aquā,  
vinum, & lac, intelligit propheta beneficia Euāgelij,  
quæ pronunciat esse gratuita. Quemadmodum enim  
panē, vinū, aqua, & lacte nutriuntur corpora nostra:  
ita animæ nostræ doctrina Euāgelij, Spiritu sancto,  
Sacramētis, & alijs Christi donis gratuitis, nutriūtur  
& sustentantur. Quartū, nūdinatio missæ papisticæ,  
miseros homines inebriat carnali fiducia. Nam nu-  
merato precio, pro sicā expiatione tanquā efficacis-  
simo pharmaco putat se repellere omnes noxas, idq;  
sine fide & pœnitētia: & quia se emptis missis, arma-  
tos aduersus diabolū & mortem confidunt, multo  
licētius peccare pergunt, & indies obstiniores red-  
dūt. Quintū, hic missarum quāstus purgatorij fun-  
damentum est. Nam quō magis venales haberēt mis-  
sas, docuerunt sacrificij purgatorium animarum esse  
post mortem: in quo animæ mortuorū detinerentur,  
donec satis ē maculis peccatorū in vita commissorum  
purgatæ essent. Quare eis, qui vel seipsos, vel suos a-  
micos mortuos ab igne purgatorij liberari cuperēt,  
missæ venales curabatur, quibus redimi sūxerūt pœ-  
nas purgatorij. Hinc supra modum auctum est, vt vo-  
cans patrimonij Petri. Hinc est quōd facultates mi-  
serorum hominū à veris hæredibus ad sacrificios &  
monachos trāslatæ sint. Sextū, hic quāstus missati-  
onis & impostura lenonis Romani neruus est Papa-  
tus, hoc est regni antichristi. Quare non mirum est,  
quod adeo feroaciter dimicent Papistæ pro suis aris.  
Mentunt enim magnum periculum suis focis imini-  
nere, si aræ expugnatae fuerint.

Quinta abominanda idololatria est loco Christi  
adorare panem. Nam, vt suprà quoq; attigimus, sacri-  
ficus post missitationē historię de institutione cenę  
adorat ipse primus panē, & mox eundē leuat, vt ado-  
retur à populo. Papistis enim persuasū est virtute mis-  
satorū verborū institutæ cenę, fieri clementorum,  
hoc est panis & vini, transsubstantiationē in corpus &  
sanguinem Domini, quæ proficiunt adoranda, sed  
manifesto errore. Pugnat enim cū ratione sacramē-  
ti ista à Thoma propugnata trāsubstantiatio. Nam  
vt in baptismo requiritur, vt maneat substantia aquæ,  
quæ dum aspergitur iuxta institutionem Christi, ra-  
tionem sacramenti habet, & verē cum illa aqua adest  
arcano modo sanguis Christi, quo homo internus  
abluitur à peccatis, ad cōsequens ipsum Christū induit: Ita  
in cenā Domini requiritur, vt maneat substantia pa-  
nis & vini, quæ dum porriguntur & sumuntur iuxta  
institutionē Christi, rationem sacramenti habent, &  
verē cum panē & vino adsunt arcano modo corpus  
& sanguis Domini, quibus homo internus alitur, fo-  
uetur, & reficitur. Ante ergo vsū ordinatū non ha-  
bent magis rationem sacramenti panis & vinū, quā  
aqua baptismi. Proinde similis furor est adorare pa-

nem & vinum, ac si quis adoraret aquam aspergendā  
in hominem baptizandum, vel aspersam & reueratā  
adorationis ergo. Quōd autē Papistæ recitationi ver-  
borum cenę tribuant virtutē transsubstantiandi,  
(vt cum illis loquar) elementa, à Magis potius & in-  
cantatoribus didicerunt quā à Christo. Is enim so-  
lus est qui sua diuina potentia efficax est in cenā, &  
manibus ministrorum communicantibus iuxta insti-  
tutionem suam porrigit suū verū corpus, & verum  
sanguinem nobis planē inscrutabili modo. Cæterū  
quod in reformatis Ecclesijs alta voce & vulgari lin-  
gua historiam institutæ cenę pronuncient ministri  
Euāgelij, id faciunt non vt virtus aliqua ex recitatio-  
ne illa transeat in elementa: sed alioqui sanctissimo  
& vtilissimo consilio. Nam nihil pijs cordibus dul-  
cius esse sciunt, quā audire ipsam historiam institu-  
tæ cenę, quæ causas institutionis continet, & com-  
mendat ipsis dulcissimam *συνδυα* inter Christum &  
ipsius Ecclesiam. Proinde vt papistæ musitando ap-  
ud se verba cenę sacrilegium maximum commit-  
tunt occultando doctrinam Euāgelij, cuius summa  
in historia institutæ cenę continetur: Ita minimē  
ferendum, sed potius fustibus coercendum iudica-  
rem, si quis vellent cenam Dominicam celebrari sine  
recitatione historię vel ex Euāgelistis, vel ex Paulo  
petitæ. Hic forte aliquis insurget, & dicet in celebra-  
tione cenę in reformatis Ecclesijs panem vulgo a-  
dorari non minus quā in papatu. Ad hoc sic respō-  
deo, si quis panem & calicem in nostris Ecclesijs ado-  
rat, hæret adhuc in papistico errore, à quo per pios  
Euāgelij ministros esset reuocandus. Deinde di-  
stinguo inter cultum panis & reuerentiam animi er-  
ga maiestatem Christi præsentis in cenā, quā re-  
uerentiam testantur genu flexione, & externis cor-  
poris gestibus, dum in cenę celebratione occupa-  
mur, vt hanc reuerentiam licitam & piam, & à Pau-  
lo Apostolo nobis commendatam iudico: ita cultum  
panis & vini impium & prophanum esse statuo: Cū  
quia mandatum non habet, sine quo mens pia nihil  
in religione statuit: Tum quia temeraria est, vt quæ  
non sit contenta eo sacramenti vsu quem Dominus  
postulat.

Sexta, contra institutionem & naturam cenę Do-  
minicæ est quod vnus eorū epulū habeat abolita  
cōmunicatione. Ita enim Paulus ait, cōuenientib. vo-  
bis in vnū, non est cenā Dominicā comedere. Vnus  
quisq; enim propriam cenā præsumit edēdo. Deinde  
de vt nemini sibi ipsi baptismū conferre licet: ita nec  
sacrificio licitū erit sibi priuatim & soli, Dominicam  
cenā instruere. Si igitur nō est cenā Dominica ista  
priuata epulatio, profectō frustra gloriatur sacrificij  
se quinq; verbis corpus Christi de cælo in aram suā  
detrudere. Nam Christi corpus & sanguis ibi solū-  
modo adest vbi seruatur Christi institutio, & iuxta  
institutionē communicatio. Necesse est igitur vt ad  
minimum sit qui porrigat, & qui accipiat.

Septima, huius missæ presidio regnū Antichristi à  
Satana erectum augetur & confirmatur. Nam om-  
nium impiorum cultuum quibus regnum Antichri-  
sti fulcitur officina est missa. Quæ ideo fallit securius  
quia formam habet à sua natura alienissimā. Specio-  
sissima enim apparet, cū nihil sit ea abominabilius.

Octaua, applicatio missæ pro mortuis, vt liberen-  
tur à purgatorio, planē Diabolicum inuentū est. Nā  
nemini fit remissio sine propria fide. Cōtumelia igitur  
Christum afficiunt, qui fingunt oblationem il-  
lam mereri mortuis remissionem. Deinde, qui ex  
hac vita discedunt, vel in fide discedunt, vel sine fi-  
de. Si in fide, beati sunt, iuxta illud, Apocal. 14. 13.  
Beati qui in Domino moriuntur. Et Petrus dicit,

Cc. ij.

De Confe-  
cratōne.Obiectio  
nis expli-  
catio.6 Nulla sic  
commu-  
nio in mis-  
sa: quod  
manifestū  
repugnat  
institutio-  
ni Cenę.7 Missa  
est regnū  
papistici  
columna.8 De appli-  
catione,  
vt mortui  
ex purga-  
torio i-  
gne libe-  
rentur.



Finem fidei esse salutem animarum. 1. Pet. 1.9. At si sine fine, firma stat sententia Christi, Qui non credit in Filium, ira Dei manet super eum, Ioan. 3.36. Duplex proinde vita est, videlicet vitæ seu salutis, quæ est credentium, & mortis seu dñationis, quæ est omnium qui in Christum credere in vita recusarunt. Vbi ergo purgatorium, ex quo animæ pretio missarum redimuntur?

Obiectio-  
nes pro  
missa.

I. Factum  
Melchise-  
dech.

Responsio,  
quatuor  
membris  
constans.

Ceterum, tametsi veritas de idololatrica missa Papistarum Ecclesiæ Dei non est incognita, tamen Papistæ ne videatur causa cadere, tres veluti clypeos nobis obijciunt. Primum enim factum Melchisedech proferunt. Deinde opponunt locum Malachiæ de sacrificio futuro inter gentes, cum similibus. Tertiò, dignitatem populi novi Testamenti amplificanc: sed quantum valeant singula, breuiter videamus. Factum Melchisedech à quo petunt Papistæ causæ patrocini-um, hoc modo describitur, Gen. 14.18. Et Melchisedech rex Salem protulit panem & vinum, & hic sacerdos Dei altissimi, & benedixit ei, & ait: Benedictus Abraham Deo altissimo. Hinc inferunt impudenter quod oporteat sacrificios offerre Deo panem & vinum in hostias placabiles. Nō profectò meliori consequentiā, quā si quis ita colligeret: Philippus est in Hispania, ergo mare est dulce. Primum enim corruptè legunt obtulit pro protulit, & pro copulatiua particula, & legūt enim. Quo facto testantur, quæ habeat magistrum, nepe diabolum, corruptorem & calumniatorem verbi diuini. Deinde perperam distinguūt componenda, & cōponunt distinguenda. Duo enim sunt membra distincta narrationis in Mose. Prius est de Rege & regio factò. Posterius de sacerdote & sacerdotem, & sacerdotis factum. Quod ergo Melchisedech protulerit panem & vinum, libéralitatis regiæ fuit, qua voluit exercitū Abrahæ defatigatum refocillare. Quod autem benedixerit Abrahæ, sacerdotalis muneris erat: nam sacerdotū est benedicere populo Dei, Num. 6.23. Tertiò, sciunt Papistæ ex Epistola ad Hebr. Melchisedech non fuisse typū sacerdotū papalium, sed assimilatum fuisse Filio Dei, idq; iuxta modum certum. Tu es, ait Pater ad Filium, sacerdos æternus secundum ordinem Melchisedech, Psal. 110.4. Iam si dicūt se esse sacerdotes ad modum Melchisedech, faciūt se successores Christi in sacerdotio, quæ Spiritus sanctus in Epist. ad Hebræos affirmat, habere sacerdotium *ἀπαράκλητον*, vt quod successione ad alium non transeat, & quem Pater interposito iureiurando testatur, nullum habiturum successorem, sed ipsum solum mansurum æternum sacerdotem. Ita enim habet Psal. 110.4. Intrauit Dominus & non pœnitebit eum, tu es sacerdos in æternum secundum ordinem Melchisedech. Quartò, certissimo certius est, Spiritum sanctum in Epist. ad Hebræos nequaquam prætermisisse, si quid mysterij de sacrificio panis & vini in nouo Testamento latuisset in factò Melchisedech. Nam exactè & distinctè enumerat Spiritus sanctus conditiones quibus Melchisedech assimilatus fuit Filio Dei æterno nostro sacerdoti.

De autori-  
tate veteris  
sum patrum

Ex his rationibus euidentissimè constat, quod Papistæ perperam detorqueant factum Melchisedech, ad suum idolum stabilendum. Nec moramur quod in suam sententiā adducant quādam patrum dicta, qui acceptum errorem à maioribus suis, tradiderunt posteris. Nulla enim humana auctoritas tāta est, quin cedat voci diuinæ: nec longa & erronea consuetudo aliud est, quā erroris vetustas. Cui meritò veritas Dei est præferenda. Theodoretus, quem vnum om-

nibus scholasticis scriptoribus præferendum iudico, expendens verba Epist. ad Hebræos, ita ait in cap. 8. Si igitur & sacerdotium quod est ex lege fidem accepit, & sacerdos qui est secundum ordinem Melchisedech obtulit sacrificium, & effectū ut alia sacrificia non essent necessaria. Cur noui Testamenti sacerdotes mysticam *ἱεροπύλαι* seu sacrificium peragunt? Sed clarum est ijs qui in rebus diuinis sunt eruditi, nos non aliud sacrificium offerre, sed illius vniuersæ & salutaris memoriam peragere. Hæc Theodoretus. Sed posterior etas à diabolo seducta, ex male intellectis patrum dictis, fabricauerunt idolum missæ.

Malachiæ locus, quem pro sua sententia stabilien-<sup>1. Locus</sup> da adducunt, hic est ex cap. 1.11. In omni loco sacrificium offertur nomini meo, atq; oblatio munda, quia magnum est nomen meum in gentibus. Ex hoc Malachiæ dicto & similibus (quale est illud Ezech. 40. Sacrificium offerte Domino legitimum & perpetuum.) conantur Papistæ suum missaticum sacrificium stabilire. Verum hanc collectionem vel pueri qui elementa dialectices degustarunt, riserint. Quis enim ferat hanc collectionem, animalia sunt in foro. Ergo est ibi Chimera: Imò quod adhuc absurdus est, ex genere non distributo inferunt monstrum, nec auditum, nec antea visum à quoquam. Argumenti autem Prophetici vis hæc est: Prophetæ prædicunt fore in gentibus sacrificium, & in omni loco futuram oblationem mundam: igitur gentes conuersæ per prædicationem Euangelij, habebunt sacrificia & oblationes. Verum qualianam sint illa sacrificia, qualisque oblationes, non ab hominibus, sed à Deo, & ab ijs qui testimonium Dei in se loquens habent, discendum est. Sed de hac re postea dicemus, vbi agetur de sacrificijs Christianorum.

Tertium quod obijciunt Papistæ, est dignitas populi novi Testamenti. Ad hanc dignitatem asfruentem, adducunt Papistæ multa scripture testimonia, & potissimum duo dicta ex secundo prioris epistolæ Petri. Ad quem accedentes lapidem viuum, & ipsi veluti viui lapides edificemini domus spiritualis, sacerdotium sanctum, ad offerendum spirituales hostias acceptas Deo per Iesum Christum. Et mox in eodem capite: Vos autem genus electum, regale sacerdotium, gens sancta, populus in acquisitionem, vt virtutes annuncietis illius qui ex tenebris vos vocauit in admirabilem suam lucem. Ex his & similibus dictis rectè quidem colligunt Papistæ dignitatem populi novi Testamenti: vitiosè inferunt propterea requiri missaticos sacrificios, qui offerunt sacrificium placabile pro viujs & mortuis. Nam Petrus hic alloquitur non sacrificios, sed totum Dei populum, viros, sceminas, virgines, senes, iuuenes & infantes, quos omnes dignatur sacerdotum honore, vt qui sacerdotio fungantur ad offerendum spirituales hostias acceptas Deo per Iesum Christum. Si igitur omnes Christiani sunt sacerdotes, vt offerat Deo hostias acceptas, profectò aliud est sacerdotium Christianorum omnib. cōmune, & aliud Papistarū quod solis rasis & vnctis ad offerendas hostias placabiles committitur sine mandato Dei, imò cōtra apertissimas scripturas. Quando ergo Papistæ sic colligūt, dignitas populi novi Testamenti longè maior est, quā populi veteris Testamenti: proinde requiritur vt Christiani quoq; habeant sacrificia, eaque augustiora veteribus, alioqui deterius conditionis essent, quā vel gentes prophane fuerunt, vel Iudæi sub veteri lege. Cōcedo dignitatem esse amplissimam. Do etiam augustiora esse sacrificia, sed missæ esse sacrificiū Christianorū ex dignitatis prerogatiua, nequaquā efficitur.

Cū itaq; & firmis rationibus ostēdimus missæ pa-<sup>2. Digni-  
tas populi  
noui Te-  
stamenti.</sup> pisticæ



pifficæ vanitatem atque prophaniatē, & lenitatem clypeorum quos nobis obijciunt demonſtraui-  
mus reliquum eſt, vt illorum impietatem fugiamus,  
tanquam ſerpentem, qui primis noſtris parentibus  
autor fuit vt tentarent Deum, corrigendo ipſius man-  
datum. Eſt enim tentare Deum nihil aliud, quam  
ſpretis verbo, ordinatione, & vocatione, aliud quæ-  
rere fiducia propriæ ſapientiæ, quod magis placet. Id  
quod Papiſtæ fecerunt, excogitando miſſam pro vi-  
uis & mortuis, qua ſuum regnum ſtabiliri, & digni-  
tatem opèſq; ſuorum ſacriſcorum augeri ſtatuērūt.

Nunc breuiter, vt promiſimus, de ijs quæ adia pho-  
ra & media haberi poſſunt, dicamus. Neq; enim om-  
nia quæ in Papatu obſeruantur, impia ſunt genere, vt  
neceſſariò omnia ſint fugienda. Preces matutinæ &  
veſpertinae, quæ de tempore, vt vocat, inſtitutæ ſunt,  
conſtant Pſalmis & lectionibus ex ſacris ſcripturis  
deſumptis. Quare pius in Papatu habitans, his inter-  
eſſe poteſt, illaſa conſcientia, modo periculum ſcan-  
dali vitari poſſit, & caueatur colluſionis cum aduer-  
ſarijs ſuſpicio: neque enim ita Scyllam fugiendam eſſe  
iudico, vt in Charibdim incidas. Nā extrema hæc ex  
æquo fugienda ſunt, videlicet Papiſtica impietas, &  
Epicuriſmi ſuſpicio. Nā qui ſemper fugit cætus ho-  
minum, vbi ſunt preces ab Eccleſia, non tam papi-  
ſticam impietatem fugere, quam epicuriſmum ſectari  
videtur. Quare velin pius in papatu habitans,  
interdum intereſſe precibus matutinis & veſpertini-  
s, præſertim ijs in quibus nec fit inuocatio mor-  
tuorum, nec panis adorandus exhibetur, que mad-  
modum ſit in ſeſtis ſanctorum, & in ſummis feſtis, vt  
vocat, in quibus etiam thuris ſuſſitus coram ſtatu-  
ventilatur.

Quantum autem ad baptiſmum infantum atti-  
net, duo faciendæ ſunt pijs. Corde improbent nugas  
Papiſticas, quibus contaminatur quodammodo bap-  
tiſmus, & reuerenter inſtitutionem Chriſti medi-  
tentur. Quod cū ſit, puto pijs excuſari, qui vel ſuos  
liberos baptizari ſint in papatu, vel alioqui acce-  
dunt vt teſtes ad baptiſma infantum. Quia illic ali-  
quid remanet de inſtitutione Chriſti.

Quid hic dicendum eſt de miſſa, in qua ſit diſtri-  
butionis panis & vini? An quia aliqui in ea remanet  
de inſtitutione Chriſti, licebit pio homini rectè edo-  
cto de idolo miſſatico intereſſe & communicare cum a-  
lijs? Nam ſi ideo baptiſmum papiſtarum multis addi-  
tamentis contaminato licet adeſſe, quia ibi aliquid  
remanet de inſtitutione Chriſti, cur nō eadem ratio  
valebit in cœnæ communicatione? Hæc quæſtio, etſi  
admodum difficilis apparet, tamen id quod mihi vi-  
detur apertè dicam. Iudicium relinquens Eccleſiæ,  
hoc eſt, verè pijs, præſertim ijs qui crucem experi-  
ſunt, & intra telorū iactis verſati. Primum igitur di-  
ſtinguo inter miſſam, & communionem in papatu.  
Nam tantum diſcrimen ſtatuo inter miſſam & com-  
munionem illam ſolennem quæ celebratur in papa-  
tu die paſchatos, quantum eſt inter cælum & internū.  
ſiquidem in miſſa planè nihil remanet de inſtitutio-  
ne Chriſti. Quare vt miſſam impiam iudico, ideoque  
fugiendam tanquam idolum Diabolica quod rema-  
net de inſtitutione Chriſti, ſanctum pronuncio. Ne-  
phas enim eſt putare, rem tantam pendere à dignitate  
miniſtrorum. Quoniam reuera diuerſiſimi ſunt a-  
ctus, Miſſa papiſtica, & cōmunio ſeu cœna. Nam ſi-  
nita miſſa Papæ, inchoatur cœna Chriſti. Debet igitur  
pius in papatu habitans, fugere idolum miſſæ, &  
poteſt modo caueatur ſcandalum, & colluſionis cum  
aduerſarijs ſuſpicio, intereſſe cōmunioni, & cum  
electis Dei, quales multi latent abſque dubio in pa-  
pato, communicare. Quid? An ergo licebit commu-

nicare ſub altera, vt vocant, ſpecie? An non excluſiſ-  
ſit laici à ſacro poculo ſanguinis domini? Ex noſtris  
non pauci putantes conſecrationem (vt vocant) fieri  
recitatione verborum, de inſtitutione cœnæ, grauif-  
ſimum peccatum iudicant, ſi quis ſub altera ſpecie  
communicet. Sacrifici ſimiliter miniſtri cœnæ in pa-  
pato, putant laicos non fore participes calicis Do-  
mini, b eandem cauſam, videlicet, quod verba non  
ſunt muſſitata ſuper calicem, ex quo propinatur lai-  
cis. Quare putant vinum eſſe ſine præſentia ſanguinis  
Domini. Quod ſi ſic eſſet, hoc eſt, ſi res tanta pende-  
ret à recitatione verborum, potius quàm à Chriſto,  
qui præſens in ſua cœna porrigit ſacramentum cor-  
poris & ſanguinis ſui, nequaquam vellem pium ho-  
minem in papato communicare. Hos cū habemus  
aduerſarios, videlicet domeſticos & extraneos, diffi-  
cile eſt aliquod ſine offeſſione pronunciare, dicam  
tamen quod ſentiam.

Primum omnium tenendum eſt, quod conſecrare  
non ſit, vt Papiſtæ putant, & quidam ſemipapiſtæ o-  
pinantur, pronuntiatione præſcriptorum ſeu conce-  
ptorum verborum magico more, rem communem,  
ſeu non ſacram, ſacram facere. Sed conſecrare, veriſ-  
ſimè eſt rem quampiam à communi uſu ſeparare, at-  
que eandem ſacro vſui diuinitus ordinato applicare  
cum Dei laude & gratiarum actione. Hanc defini-  
tionem firmam eſſe intelligit, qui vim conſecrandi  
verbi *kadosh* apud Hebræos, cum ritu conſecrandi  
veteri contulerit, quique factum Chriſti inſtituentis  
cœnam, & doctrinam Pauli de benedictione panis  
& calicis ſimul perpenderit. Cū ergo hæc res non  
pendet nec ex verborum virtute, nec impeditur ma-  
litiā hominum inuidētium pijs participationem cal-  
icis, ſed pendet ex mandato & inſtitutione Chriſti,  
qui iuxta ſuam promiſſionē vult intereſſe cætui pio-  
rum inuocantium ipſum, cogitantium & agnoscen-  
tium beneficia mortis & reſurrectionis ipſius, non  
dubito quin pijs in papato participationem corporis  
& ſanguinis percipiant, tamēſi incantatio papiſtica  
calicem ſcedat. Nam & qui ſanctificat Filius Dei eſt,  
& qui porrigit manibus miniſtrorum, corpus & ſan-  
guinem ſuum Filius Dei eſt, cuius diuinam poten-  
tiam, & immenſam bonitatem, nec impedit error  
hominum, nec malitiā inuidorum ſupprimētium  
recitationem de inſtituta cœna, frangit.

At obijciat aliquis: Qui ſimul communicant, id  
faciunt, vt ſint vnum in Chriſto. Ita enim Paulus ait  
1. Corinth. 10. 17. Quoniam vt vnus panis, ita vnum  
corpus multi ſumus. Omnes qui de vno pane & vno  
calice participamus. Papiſtæ autem qui fidem non  
adferunt, extra Chriſti corpus ſunt: nemo enim in  
Chriſto eſt, niſi per fidem. Proinde videtur non lice-  
re cum Papiſtis communicare. Reſpondeo, dupli-  
cem eſſe communionem in cœna. Quarum vna eſt,  
fidelis animæ, & Chriſti: de qua idem Apoſtolus, Ca-  
lix benedictionis cui benedicimus, nonne commu-  
nicatio ſanguinis Chriſti eſt? & panis quem frangi-  
mus, nonne corporis Domini communicatio eſt?  
Huius communicationis verè ſunt participes qui fi-  
dem ſecum adferunt ad ſacram cœnam. Altera com-  
munio, que pendet à priori, eſt fratrum communi-  
cantium inter ſeſe. Hanc fidelium communionem  
impedit nec impietas miniſtri, nec ſi vnus aut alter  
Iudas adſuerit. Nam eſt ſpiritualis communio, quæ  
eſt piorum omnium ſub vno capite, etiam occulto-  
rum in papato, quales haud dubio multi ſunt. Ve-  
rū, hic rursus moneo cauendam eſſe hypocriſin,  
vel ſimulatam abnegationem confeſſionis.

Quid ſi quis adeò abhorreat à Papatu, Quæſtio  
vt nullo pacto communicare audeat in regno  
Cc. iij.



Papa? An non hic pio patrifamilias, qui habet piam uxorem, & recte instituta familiam, licebit priuatim in sua domo sibi & suis cenam Dominicam instruere, necne? Erunt fortasse qui dicent non licere, propterea quod administratio sacramentorum pertineat ad publicum ministerium. Ab his rursus quæro, an non communicarint olim in primitiua Ecclesia multi, antequam ordinarium & publicum institutum est ministerium, & antequam tēpla sunt erecta, in quibus publicè conuētum est? Ego quidē non dubito, multorum priorum ciuium domos fuisse tēpla, in quibus pij patres familias cum suis familijs instruxerūt cenā Dominicam, & se mutua doctrina & cōsolatione exercebant. Distinguo igitur inter recte cōstitutam Ecclesiam, & inter captiuitatē & exilium, ubi publicè gratatur in pios. Illic volo publico ministerio nihil detrahi, sed omnia fieri iuxta ordinationem bene institutę Ecclesię. Hic autē, id est in captiuitate Ecclesię, seu exilio sub Turca & Papa, statu exculari pios, si sanctorem in primitiua Ecclesia imitentur exempla.

Hanc nostram sententiā de usu cenę Dominicę in Papatu breuiter ascripsimus, in qua si quis aliquid desideret, cupio amicē admoneri. Nam pijs omnibus qui non tam anticipatis opinionibus, quam mōstratę veritati acquiescunt, non solum hanc nostram sententiā, verū etiam quicquid vnquā à me scriptum est, aut fortē scribetur, subijcio. Quare amanter rogo, ne quis præcipit iudiciū, sed rationes meas, & aduersariorum inter se conferat. Quod si quis fecerit, spero ipsum sententiā nostram non improbaturum. Rogo autem Deum Patrem Domini nostri Iesu Christi, vt mentes nostras illuminet sua luce, & furores diabolorum & hominum persequentium sanā doctrinā reprimat, & nos in vera pietate, per & propter Christum conferuet, vt ipsum in omni æternitate celebremus, Amen.

### DE SACRIFICIIS Christianorum.

Duo sacrificia Christianorum.

Propitiatorium.

Gratiarū actionis.

De sacrificio propitiatorio locus.

Partes.

1. Quæ sit necessitas sacerdotis.

Christiani, qui sincerē Christum profitentur, habent etiam sua sacrificia. Vnum videlicet propitiatorium. Alterum *ευχαριστιαν*. Vtrumque nomen sortitum est ab effectibus seu finibus. Propitiatoriū sacrificium habent Christiani, non quidem à se offerendum, sed pro se oblatū à summo sacerdote & mediatore Iesu Christo. Christus enim sacerdos semetipsum in sacrificium propitiatoriū pro omnibus tradidit, vt placato Patre, credentes sanctificarentur in æternum per ipsum. *Ευχαριστιαν* sacrificiū est quæ libet obedientia à pijs præstita Deo, qua vt agnoscunt Deum omnis boni fontem & autorem: ita testantur suam erga ipsum gratitudinem.

Vt autem hæc doctrina de sacrificijs Christianorum soli Ecclesię Dei nota, rectius intelligatur, & nobis magis dulcescat, volo distinctius de vtroque genere dicere. Nam quod *particularim*, vt ait Bernardus, *distinctum fuerit, legitur dulcius & melius conseruatur*. In sacrificio igitur propitiatorio seu expiatorio plura spectanda sunt, quę facient ad eius perspicuam explicationem. Quare 1. de sacerdote qui hoc sacrificiū offert dicam. 2. De sacerdotio eiusque partibus. 3. De fœdere. Est enim omnis sacerdos alicuius fœderis sponsor. 4. De sacrificij huius applicatione. 5. De perpetuo huius sacrificij usu in conscientia, in vita, & in morte.

I.

### DE SACERDOTE.

In explicatione primi huius membri de sacerdote

summo Christianorum, videamus quæ fuerit necessitas sacerdotis, quæ personę conditio, & quisnam sit. Necessitas sacerdotis hinc æstimetur. Nos omnes esse peccatores, reosque æternę mortis, cum propter parentum primorum defectionem à Deo, tum ob nostram propriam culpam & reatū in confesso est. Id quod & pœnæ à iustissimo Deo impositę, & vox Dei, & conscientia cuiusque testatur. Jam autem vnum ex duobus necessariū omnino fuit. Aut enim nobis æternū pereundum erat, aut reconciliatio iusta esse debuit, ne quid decederet iustitię diuinę, non potuit fieri sine compensatione iniurię Deo factę. Hęc autem compensatio necessariū fieri debuit per aliquem mediatorem. Vt quemadmodum vnus Adam coniecit nos omnes in mortem & dānationem sua culpa: ita aliquis esset qui suo merito nos Deo offenso reconciliaret, facta iniurię cōpensatione. Qui autem ita inter Deū offensum & homines offendentes est mediator, sacerdos nominatur. Ita enim Epistola ad Hebręos habet, cap. 5. 1. Omnis sacerdos ex hominibus assumptus, pro hominibus cōstituitur in ijs quę sunt apud Deum agenda, vt offerat dona, & sacrificia pro peccatis. Ex his euidentissimē patet, quā fuerit necessarius sacerdos, ad ineundam reconciliationem nostri cum Deo offenso.

Sed quis talem sacerdotem dare potuit, cum totū genus humanum sit reum, & nullus in toto genere humano pro seipso satisfacere, nedum pro alijs possit; Deus sapientissimū cōsiliū, quod homo dare nō potuit, protulit. Nam misericordię ipsius fuit misereri suę creaturę. Sapiētia, ne sine ad quem condita erat, excideret. Potētia, ne sineret Diabolum perpetuam exercere tyrannidem in creaturam ad suam imaginem conditam. Denique iustitię, ne sineret peccatum impunitum. Protulit ergo cōsiliū Deus sapientissimum, per quod & summā sapientiam, & immensam misericordiam, & infinitam potentiam, & iusticiam absolutissimam declarauit. Quoniam itaque maior fuit ira Dei in peccatores, quales sumus omnes natura, siquidem natura sumus filij irę, quā vt eam sustinere possit purus homo, & iustitia tamen Dei requirebat, vt vnus aliquis in humano genere vitę autor esset, sicut vnus mortis fuit, dedit igitur talem sacerdotē, qui potuit, quia Deus: & debuit, quia homo. Vnus utique de humano genere, segregatus tamē à peccatoribus, hoc est iustus: alioqui minimē idoneus dato muneri. Ita enim ait Deus Genes. 3. 15. Semen mulieris conteret caput serpētis, id est, consensu totius scripturę approbante, æternus Dei filius assumeret humanam naturā, in vnionem personalem, hoc est, vt Deus & homo sit vna persona, mediator seu sacerdos inter Deum & homines, qui causa hominum in se suscepta, pœnam luet hominibus debitam, ac homines, imputata ipsis sua iustitia, cum Deo reconciliabit. Vnde Augustinus: *Sananda nostra miserie conuenientior alius modus non fuit, quam per passionem Christi. Is enim, vt idem ait, delicta nostra sua delicta fecit, vt iusticiam nostram suam iusticiam faceret*. Conditio proinde sacerdotis suo merito nos Deo reconciliantis duplex requirebatur. Naturarum vna, altera qualitatis. Conditio naturarum, quod hic noster sacerdos debuerit esse Deus & homo, vna persona, alioqui mediator esse non potuisset. Vt enim sua æterna diuinitate Patri, ita nobis humanę naturę societate coniungi debuit. Filius proinde Dei, vt ait Ambrosius, assumpta carne homo natus est, vt mediator Dei & hominum, homo esset Iesus Christus. Oportuit ergo vt ex vtroque mediator esset, vt vtrūque reconciliaret. Ex Deo quidem vt cum ipso colloqui posset



posset & intercedere, ex humano genere verò vt & debitor esset, & haberet quod offerret. Vnde Epist. ad Hebræos, cap. 2. 14. particeps factus est carnis & sanguinis, vt per mortem aboleret eum qui mortis habebat imperium, hoc est diabolus, & liberos redderet quotquot per omnem vitam obnoxij erant seruituti. Item debuit per omnia fratribus assimilari, vt misericors esset, & fidelis sacerdos in his quæ apud Deum forent agenda, ad expiandum peccata populi. Nam ex eo quod tentaretur, potest & iis qui tentantur succurrere.

Haftenus de conditione naturarum diuinæ, & humanæ sacerdotis nostri iam de qualitate personæ, de qua eadem Epistola ad Heb. in hunc modum, cap. 7. 26. Talis decebat vt noster esset summus sacerdos, sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus, & excelsior cædis factus, qui nō habuit necessitatem quotidie prius pro suis delictis hostias offerre: deinde pro populi. Sed de hac qualitate in explicatione sacerdotij plura se offerent dicenda. Quod autem Iesus Mariæ Virginis filius sit verus Messias ad eoque sacerdos & mediator nobis à Deo promissus & datus, supra ostendimus, hanc immotam demonstrationem opposcentes Iudæis.

Is solus absque omni dubio, ac verissimo verus, atque adeo omnium confessio est Messias verus & vnicus, adeoque sacerdos, & mediator, in quæ omnia Prophetarum vaticinia concurrunt, cuique soli conuenit quicquid de Messia prædictum est à sanctis Dei Prophetis, Mose & aliis.

In Iesum autem Mariæ filium concurrunt omnia Prophetarum vaticinia, & huic soli Iesu cōuenit quicquid de Messia dictum est à sanctis Dei Prophetis Mose & aliis.

Ergo solus Iesus Mariæ Virginis filius est Messias, verus & vnicus adeoque sacerdos, & Mediator noster.

Minorem quæ est *ὑποτάγη* confirmauimus supra, vbi refutauimus Iudæorum vanitatem de Messia. Videtur quæ annotauimus in primum huius Psalmi versum aduersus Iudæos.

## II.

DE SACERDOTIO  
eiusque partibus.

**S**acerdotium noui testamēti est ministerium diuinitus ordinatum & sancitum in quo summus & æternus sacerdos Deus & homo Iesus Christus confirmatus iureiurando diuino, annunciat & conseruat doctrinam euangelij de remissione peccatorum, offert se ipsum per spiritum æternum in sacrificium piacularē, seu propitiatorium, quo & expiat peccatū, & satisfacit iustitiæ Dei pro peccatoribus, placat irā Dei, meretur gratiā & Spiritū sanctū omnib. credētib. in nomen eius, & orat assidue pro Ecclesia, & exauditur: vt excusso iugo diaboli hostis humani generis, & reparata imagine Dei in nobis amissa per peccatum, sanctificemur in æternū, atque adeo beati viuamus, Christo sacerdoti conformes in omni æternitate.

Hæc definitio cum ex iis quæ diximus de sacerdotio, tum ex totius scripturæ consensu, & præsertim ex epist. ad Hebr. de sacerdotio Christi collecta est. Sed singulæ partes huius definitionis, vt vberimam doctrinam & consolationem continent, ita longiorem explicationem postulant. Sunt autem tres partes sacerdotij Christi in definitione expressæ, videlicet doctrina Euangelij, sacrificium, & oratio seu intercessio. Atque harum singulæ perfectissimæ sunt & efficacissimæ, ita vt nec quicquam vel in ipsis desideretur, vel sit infirmum ad saluandum. Virtus enim omnis harum partium pendet à maiestate sacerdotis nostri Christi, in quo nec sapiētiam, nec bonitatem, nec puritatem, nec voluntatem, nec potentiam quis desiderare poterit. De his ergo tribus partibus ordine dicemus.

Prima pars est annunciatio Euangelij, sine qua nos miseri & cæci peccatores nihil fauoris & gratiæ à Deo sperare possumus. Nam sine hac Euangelij doctrina tristissimis inuoluimur tenebris & peccatorum nostrorum magnitudines, multitudine, & turpitudine, vel iudicio propriæ conscientie condemnati prosternimur, vt planè desperare sit necesse. Siquidem & lex Dei iram minatur legē non facientibus. (Hæc enim legis iudiciaria sententia est: Maledictus omnis qui non manserit in omnibus quæ scripta sunt in lege) Et conscientia, quæ est testimonium iudicij futuri, nos coram tribunali Dei reos peragit. Et calamitates humani generis iustissimam esse iram Dei testantur. Et horribilis tyrannus diaboli in humanum genus, atque multi tragici casus omnibus temporibus, quā horrenda res sit peccatum conuincunt. Taceo bella taceo signa in cælo, terra & mari testantia furorem (vt cū Propheta loquar) iræ diuinæ. Hæc omnia sunt veluti præludia æternæ miseriæ eorum qui non conuertuntur ad prædicationem Euangelij. His omnibus malis medetur sacerdos noster, modò eius medicinam tanquam Phrenetici non respuerimus cū furioso & cæco mundo. Is enim è sinu patris profert suauissimam doctrinam Euangelij de remissione peccatorum: quibus remissis & abolitis nec lex in nobis habet quod condēnet, nec diabolus & mors quicquam iuris in nos obtinent. Hæc doctrina Euangelij mysterium dicitur absconditum à sapientibus huius mundi, atque stultitia ab illis iudicatur. Sed miseri & afflictis peccatoribus sapientia est Dei, cui per stultam prædicationem crucifixi Christi placuit seruare credentes. Vide 1. Cor. 1. 18. 2. 4. & c.

Quanam igitur, & qualis sit hæc doctrina Euangelij breuiter explicandum est, quò nobis hæc pars sacerdotij Christi fiat dulcior. Christus Lucæ 24. 46. summam rei his verbis proponit. Oportet prædicari in nomine meo penitentiam seu conuersionem & remissionem peccatorum inter omnes gētes. Proinde Euangelium est annunciatio Vniuersalis remissionis peccatorum quæ contingit omnibus iis qui conuertuntur, idque propter nomen Christi, id est propter merita Christi. Etsi autem hæc definitio summæ rei, vt dixi, continet, tamen, vt magis agnoscat magnitudo beneficii sacerdotis nostri Christi, ampliorē definitionem ascribam. Euangelium est vniuersalis prædicatione sacerdotis nostri Christi, in qua annuncietur liberatio ab ira Dei, à maledictione legis, & dānatione æterna, & proclamatur remissio peccatorum salus, & vita æterna credentibus in filium, propter eiusdem merita, secundum promissionem olim patribus factam, vt perpetuò gloria bonitatis Dei, prædicetur, vtque porro dignos fructus Euangelio edāt homines per Christū liberati, tandemque vita æterna fruuntur. Hæc definitio Euangelij ex variis scripturæ locis collecta docet Euangelium verè bonum & lætū esse nuncium, sine quo in æterna miseria nobis esset pereundum. Huius definitionis mēbra quia alibi à nobis & multis explicata sunt, nolo longiore oratione persequi. Summa huc redit: quod natura sumus miseri, condemnati, serui. Gratia autem, quam Euangelium annūciat, beati, iusti, liberi, & hæredes vitæ æternæ per Iesum Christum. Hanc doctrinam Euangelij ipse filius Dei protulit è sinu patris, & eam proposuit primis nostris parentibus, Cc. iij.

Quanam igitur, & qualis sit hæc doctrina Euangelij breuiter explicandum est, quò nobis hæc pars sacerdotij Christi fiat dulcior. Christus Lucæ 24. 46. summam rei his verbis proponit. Oportet prædicari in nomine meo penitentiam seu conuersionem & remissionem peccatorum inter omnes gētes. Proinde Euangelium est annunciatio Vniuersalis remissionis peccatorum quæ contingit omnibus iis qui conuertuntur, idque propter nomen Christi, id est propter merita Christi. Etsi autem hæc definitio summæ rei, vt dixi, continet, tamen, vt magis agnoscat magnitudo beneficii sacerdotis nostri Christi, ampliorē definitionem ascribam. Euangelium est vniuersalis prædicatione sacerdotis nostri Christi, in qua annuncietur liberatio ab ira Dei, à maledictione legis, & dānatione æterna, & proclamatur remissio peccatorum salus, & vita æterna credentibus in filium, propter eiusdem merita, secundum promissionem olim patribus factam, vt perpetuò gloria bonitatis Dei, prædicetur, vtque porro dignos fructus Euangelio edāt homines per Christū liberati, tandemque vita æterna fruuntur. Hæc definitio Euangelij ex variis scripturæ locis collecta docet Euangelium verè bonum & lætū esse nuncium, sine quo in æterna miseria nobis esset pereundum. Huius definitionis mēbra quia alibi à nobis & multis explicata sunt, nolo longiore oratione persequi. Summa huc redit: quod natura sumus miseri, condemnati, serui. Gratia autem, quam Euangelium annūciat, beati, iusti, liberi, & hæredes vitæ æternæ per Iesum Christum. Hanc doctrinam Euangelij ipse filius Dei protulit è sinu patris, & eam proposuit primis nostris parentibus, Cc. iij.



post tristissimum illorum lapsum in laqueos diaboli. Ita enim ait, Gen. 3.15. Semen mulieris conteret caput serpentis. Hanc sonuit per ministerium Noë ante diluuium. Petrus enim affirmat, 1.3.19. Christum spiritu prædicasse istis hominibus tempore Noë quorum spiritus nunc detinentur in carcere propter contumacem rebellionem aduersus spiritum Christi ipsis prædicantem. Hanc postea per Prophetas, ut idem Petrus testatur, protulit. Hanc post humanam naturam assumptam tribus annis cum dimidio prædicauit. Hanc per Apostolos in vniuersum orbem annunciari mandauit, quam & subsequenter signis confirmauit. Per hanc doctrinam, ut semper conseruauit: ita hodie conseruat, & deinde usque ad finem mundi conseruabit Ecclesiam aduersus inferorum portas. Benedicet ei, & dabit spiritum sanctum & vitam æternam omnibus huic doctrinæ credentibus. Verum contra horrenda damnatio omnibus illis imminet, qui huic doctrinæ signis, portentis, variis virtutibus, & visibili donatione spiritus sancti, confirmatæ fidem non adhibuerint. Si enim sermo, ut ait Epist. ad Hebr. ca. 2.2. per Angelos dictus, factus est firmus, & omnis præuaricatio, & inobedientia accepit iustam mercedis retributionem: quomodo nos effugiemus si tantam neglexerimus salutem? Caueamus proinde, ut eadem Epistola monet, ne perfluamus.

2. Sacrificium.

In genere

Secunda pars sacerdotij Christi est sacrificium. Sacrificium autem Christi, aliis generaliter accipitur, aliis peculiariter. Cum generaliter accipitur, complectitur quicquid Christus sacerdos nostræ salutis gratia fecit, & patri obtulit. Ut sunt eius opera omnia, Obedientia perfecta legis, Passio & mors voluntaria, & intercessio apud patrem assidua. Quod autem obedientia erga legem sit huius sacrificij pars quædam, ex eo patet quod ea nos coram patre iustos facit. De passione & morte Epistola ad Hebræos conacionatur, cum affirmat Christum se obtulisse pro peccatis nostris & sanguine suo purificasse conscientias nostras. Intercessio & preces cap. 5.1. ad Hebr. oblationes dicuntur. Ita enim ait, In diebus carnis suæ preces supplicationesque ei qui poterat seruire ipsum a morte, cum clamore valido & lachrymis obtulit. Hæc enim tria, videlicet obedientia legis perfecta, Passio, & intercessio, à se mutuo ordine quodam tamquam effecta à suis causis & contrā dependent. Nam ex eo quod sanctus, impollutus, atque adeo perfectissimè iustus secundum legem fuerit, valuit voluntaria obedientia ipsius in cruce ad expianda omnia hominum peccata, & quia obediens patri fuit usque ad mortem crucis, valent preces ipsius pro Ecclesia in perpetuum, qui ideo solus intercessor est, quia solus se dedit in pretium redemptionis pro omnibus, ut Paulus testatur. 1. Tim. 2.6. Hæc consecutio seu colligatio meritorum Christi pulcherrimè conspicitur in nostri sanctificatione. Merito enim mortis suæ, ita expiat peccatum nostrum, ut non amplius, modò crediderimus, rei appareamus in conspectu patris, sicut de eo prædixit Esaias, cap. 53.4. Verè languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit. Itē, ipse vulneratus est propter iniquitates nostras, attritus est propter scelera nostra. Merito obedientia legis nos vestit, ut iusti appareamus coram Deo, non nostra, sed ipsius iustitia nobis imputata. Ita enim Paulus ait ad Rom. 5.19. Quemadmodum vnus inobedientia multi peccatores constituti sunt ita obedientia vnus multi constituentur iusti. Vtrumque meritum videlicet passionis & obedientia legis completitur Paulus cum ait, Gal. 4.4.5. Christus factus est sub lege, ut eos qui sub lege erant redimeret. Nam cum duplex sit sententia legis. Vna maledictionis &

mortis ex lege non impleta, in quam sententiam incurrimus propter peccatum. Altera benedictionis, id est, iustitiæ & vitæ. Qua iustitia excidimus per peccatum, necesse fuit ut & maledictionem legis cum causa, id est peccatis nostris in se reciperet, pro nobis factus maledictus & morti obnoxius. Sic enim Paulus ait, Gal. 3.13. Christus nos redemit ex maledictione legis, factus pro nobis maledictum seu execratio, ut benedictionem legis nobis restitueret: quam nobis meruit sua perfecta obedientia erga legem sub qua factus est non pro se, sed pro nobis. Atque hoc vult Paulus cum ait, Rom. 10.4. Christus est impletio legis in iustitiam omni credenti. Quia autem huius impletionis testimonium est euidentissimum Christi resurrectio, Paulus affirmat ipsum resurrexisse propter iustificationem nostri. Ro. 4.25. Merito suarum precum & intercessionis nobis aditum facit ad patrem, ut Paulus ad Rom. 8.32. ait. Quis accusabit electos Dei? Christus est qui intercedit pro nobis. Cum igitur Christus dicitur offerre patri sua merita, intelligatur generale sacrificium Christi quod continet hoc triplex meritum, videlicet obedientia legis, passionis, & precum.

Alias sacrificium Christi accipitur peculiariter pro passione & morte ipsius, quæ Passio & mors vnicum sacrificium expiationis est cuius typi fuerunt sacrificia veteris populi, & singulari modo id quod propitiatorium vocabatur, propter huius æterni & expiatorij sacrificij Christi adumbrationem. Verum quia de vmbri supra dictum est, ubi vanitatem Iudeorum adhuc expectantium Messiam ostendimus, hic solummodo dicemus de sacrificio Christi, quod expiatorium seu propitiatorium à suo effectu nominat scriptura, quod rectè in hunc modum definiri potest.

Passio Domini nostri Iesu Christi æterni sacerdotis, est sacrificium propitiatorium in quo filius Dei æternus, homo factus, & æternus sacerdos à patre constitutus seipsum, obediendo patri in passione, usque ad mortem crucis, per æternum spiritum obtulit æterni patri in ara crucis, maledictionem legis verè subiens, ut ista sua vna & perfectissima oblatione satisficeret iustitiæ Dei pro culpa & pena humani generis, placaret iram Dei iustissimam & mereretur hac vnicā victimā omnibus qui in ipsum crediderunt, inde usque à creatione mundi, & credituri sunt usque ad finem mundi, æternam sanctificationem, hoc est liberationem à maledictione legis, gratiam, benedictionem, vitam & salutem æternam, ut Christo conformes in omni æternitate Deum prædicent. Hanc totam definitionem complectitur Christus his paucissimis verbis Ioan. 17.19. Ego pro iis sanctifico meipsum ut ipsi sint sanctificati in æternum. Sed spiritus sanctus in epistola ad Hebr. eam fusissime explicat, & ego in vni in veluti corpus quæ sparsim leguntur in ea Epistola cōgri, ut simul quasi vno intuitu hoc admirandum opus intueamur, & aliquo modo æstimemus magnitudinem beneficij, & grati sumus Deo pro hac immensa misericordia nobis in Christo exhibita.

Augustinus libro 4. de trinitate dicit quatuor in omni sacrificio spectanda esse. 1. Videlicet à quo offeratur sacrificium. 2. Cui offeratur. 3. Quid offeratur. 4. Pro quibus offeratur. Quæ quatuor in nostra etiam definitione expresse ponuntur & distincte. Offerunt enim filius Dei homo factus, & ab ipso Deo patre æternus constitutus sacerdos. Hic æternim sacerdos ut solus sanctus & iustus & excelsior cælis esset potuit solus sacrificium in æternum perfectum offerre. Nā ex eo quod homo erat iustus, licuit ei causam communem



communem in se recipere : præsertim cum vnus in humano genere reliquam posteritatem secum perdidisset. Ex eo quodd excelsior cælis erat, videlicet verus Deus, potens fuit ad offerendum sacrificium tale, quod & perfectum esset, & in perpetuum efficax. Deinde ex eo, quodd vna persona erat, omnia facta ipsius in sanctissima sua humanitate purissima sunt, & infiniti pretij.

*1. Cui offeratur.* Cui sacerdos hic offert? Deo ipsi. Huic enim soli debebatur sacrificium, quo satisfaceret ipsius iustitiæ, cui soli peccauerunt parentes nostri, & nos cum ipsis, ut dānatoria sententiā legis abolita de maledictione æternā, benedictionis æternæ ipsius merito fieremus participes.

*2. Quid offeratur.* Quid hic sacerdos Deo offert? Filius Dei æternus sacerdos semetipsum patri obtulit in ara crucis, nostram causam. i. peccatū & pœnā in se recipiens. Epistola enim ad Heb. testatur Filium Dei factū fuisse participē carnis & sanguinis, ut haberet quod offerret. Et Augustinus ait: *Quid tam congruenter assumere ab hominibus, quod pro eis offerretur, quam humana caro? & quid tam aptū immolationi huic quam caro mortalis? Et quid tam mundum pro mundanis vitis mortalibus quam sine contagione vlla, caro nata in vtero & ex vtero virginali? Et quid tam grātē & offerri & suscipi posset, quam caro sacrificij nostri, corpus effectum sacerdotis nostri?*

*3. Dignitas hostiæ seu sacrificij nostri.* Porro quia hostia omnis in veteri lege primum debuit separari ab aliis rebus eiusdem generis. 2. applicari aræ, imposita sacerdotis manu: 3. immolari super aram: 4. si recte fiebat iuxta legē, accepta Deo erat hostia. Videamus quomodo hæc quatuor nostre hostiæ congruunt. Primum ergo hæc nostra hostia Christus segregatus erat à reliquis hominibus non natura, quā illis coniunctum esse oportuit, sed puritate, integritate, & excellentia, quibus cæteros homines antecelluit. Secundo, applicabatur altari per summam obedientiam consecratus Deo. Oblatus est enim quia voluit. Tertiō, immolabatur super altare, suspensus in lignum crucis, portans super caput suū nostram causam, id est peccatum & pœnam peccati, hoc est, iram Dei & maledictionem. Hoc olim adūbratum fuit in hircō, super cuius caput Aaron (consecratus prius sua peccata, & populi Israelitici) ponebat sua delicta, & vniuersa delicta filiorum Israel, quem postea in terram vastam cum delictis demittebat feris dilaniandum per virum ad id paratum. Huius typi veritas in Christo verissime completa est. Nam, ut Propheta ait. Esai. 53. 6. Dominus posuit super eum omnes iniquitates nostras. Item iniquitates eorum ipse portauit. Sic Paulus typum Christo accommodat cum ait. 2. Cor. 5. 21. Eū qui non nouit peccatū fecit peccatū, ut nos fieremus iusticia dei in eo. Itē, 2. Gal. 3. 13. Christus redemit nos de execratione legis, factus pro nobis execratio. Scriptum est enim, Maledictus omnis qui pendet in ligno. Deinde ut hircus ille typicus in desertum dimittitur à feris dilaniandus: ita Christus sceleratis hominibus Scribis, & Phariseis, & gentibus, principis sui Diaboli mādatis obtemperantibus, traditur interficiendus propter peccata nostra & pœnam eorum tanquā propria ipsius fuissent luit. Hic accuratē distinguendum est inter ymbra & veritatem. Hircō imposita erant peccata filiorum Israel, sed in typo tantum. At Christo verē imposita sunt peccata totius mundi. Neque hic tropus vllus admittendus est. Nam in hoc posita est tota nostra spes, in hoc apparet charitas Dei infinita, denique in hoc sita est salus nostra, quodd Deus noster verē & sine tropo effuderit omnem iram suam in filium suum, tanquam reum omnium peccatorū

mundi, qui verē & sine tropo factus est execratio, ut nos verē & sine tropo ab execratione liberaret. Nā alioqui si ficta fuisset ira Dei, ficta etiam fuisset filij obedientia, & ficta spes gloriæ quam expectamus. Considerandus proinde est Christus cum ijs qualitibus quas habet non in se, sed ex imputatione, pro mediatoris officio quod vltro subiit, ut nos viciissim eadem prorsus ratione, id est per imputationē eorum quæ ipsius sunt propria, satisfactione scilicet iustitiæ & sanctificationis, iustificari & sanctificari, siamus ipsius fratres, ac eiusdem regni heredes. Quatō, hostia Christus sic ritē peracta in ara crucis, placuit patri & accepta fuit, adeo ut eius vis ad saluandū omnes credentes perpetuū duret.

*4. Pro quibus offeratur.* Quantum quod Augustinus requirit in omni sacrificio est circumstantia eorum pro quibus offeratur. Ad quod Paulus respondet hisce verbis, 1. Timō. 2. 6. Dedit seipsum *ἀντὶ πάντων*, id est, pretium redemptionis pro omnibus. Et Iohannes. Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi. Iohā. 1. 29.

Porro præter hæc quatuor quæ Augustinus in nostro sacrificio requirit, alia quatuor ex epistola ad Heb. adieciimus in nostra definitione. Videlicet modum oblationis, perpetuam virtutem, rationem applicationis, & finem vltimum notitiæ & fiduciæ huius sacrificij. Modus est quod obtulerit se Christus per æternum spiritum. Ita enim ait Epistola ad Heb. Quanto magis sanguis Christi qui per spiritum æternum seipsum obtulit immaculatum Deo, purgabit conscientiam nostram à mortuis operibus. Spiritus æterni appellatione diuinitatis cum humanitate coniunctæ efficacitatem infinitam intelligit, quæ totum hoc sacrificium gubernauit, ex quo factum est quod iste sanguis, quia sanguis erat eius hominis qui etiā verus Deus erat, viuifica planē virtute præditus sit, qua virtute ut nos condidit, ita etiam instaurare potuit. Propter hunc oblationis modum Deus dicitur mortuus & acquisisse sibi Ecclesiam suo sanguine. Ut Paulus Act. 20. testatur cum ait. Attendite vobis, & vniuerso gregi, in quo vos spiritus sanctus posuit Episcopos ad pascendam Ecclesiam Dei, quam acquisiuit sanguine suo. Hinc ergo est quod addidimus de perpetua sacrificij virtute de qua ad Heb. Vna oblatione perfecit in perpetuū sanctificandos: Ita per proprium sanguinem intrauit semel in sanctuarium, æternam redemptionem nactus. De applicatione quæ fit per verbum, fidem & sacramenta, & de fine vltimo sacrificij Christi postea dicemus suo loco.

Porro hic paulisper sistendus est gradus, & plura alta mente cogitanda sunt. Videlicet, 1. Quanta miseria sit hominum, in quam incurrerunt propter peccata. 2. Quam ingens ira Dei, offensi peccatis hominū, fuerit. 3. Quam rursus magna misericordia Dei. 4. Quam ineffabilis obedientia filij Dei. 5. Quam horrenda pœna, quam sustinuit filius Dei. 6. Quam inæstimabilis & incomparabilis pretij sit mors filij Dei, quæ vna opponitur tanquam satisfactio omnium hominum peccatis & miseriis. 7. Et contrā quam tristis ingratitudo maximæ partis humani generis, non agnoscentis hoc admirandum Dei opus, videlicet sacrificium Christi.

Miseriam hominum sine Christi sacrificio considerare oportet, de qua Iob. 14. 1. Homo natus de muliere breui viuens tempore repletur multis miseriis. Augustinus definit miseriam humanam esse copiam tribulationis, & inopiam consolationis, quando quis multifariē patitur, & à nemine releuatur. Homerus exclamans affirmat nihil homine calamitosius esse aut miserius. Sed is tantum calamitates & miseria

Alia partes definitionis sacrificij Christi.

Modus oblationis.

Perpetua virtus.

Ratio applicationis & finis vltimi.

Digestio de miseria hominis & de miseriis.

1. Miseria hominis extra Christum.



& tragicos casus quibus obnoxij sunt homines in hac vita cogitat. Nam nec principium, nec gradus, nec finem miserie humanæ nouit.

Principiū  
huius mi-  
serie.

Principium unde orta & propagata est miseria generis humani, nemo nouit nisi verbo Dei edoctus. Hoc verbum principium omnis miserie refert ad Diabolum, & peccatum primorum parentum, & eiusdem peccati in omni posteritate propagationē. De qua re Paulus clarissimè docet ad Ro. 5. Et Esaias ait, ca. 64. 6. Cecidimus quasi folium vniuersi, & iniquitates nostræ quasi ventus abstulerunt nos.

Gradus.

Separatio  
à Deo.

Gradus miserie humanæ sunt multi, & tristissimi. Quorum primus est deploranda separatio à Deo. Esaias 59. 2. Iniquitates vestre diuiserunt inter vos, & Deum vestrum, & peccata vestra absconderunt faciem eius à vobis. Quanta sit hæc miseria nemo satis cogitauerit. Quid enim tristius esse potest quam separari à Deo, & excludi à fonte omnis boni, ab omni benedictione & salute?

Coniun-  
ctio homi-  
nis cum  
Diabolo.

Secundus miserie humanæ gradus est coniunctio hominis cum Diabolo mēdace & homicida, & subici ipsius legibus, quæ sunt mortis & damnationis. Per hos duos gradus prophanatur templum, quod per creationem consecratum erat Deo, & aboletur imago Dei ad quam conditus erat homo.

Homo  
templum  
diaboli.

Hinc tertius gradus miserie humanæ sequitur. Videlicet quod homo, qui antea erat templum Dei, in hanc miseriam incidit quod est templum Diaboli, in quo diabolus colitur operibus propriis, scilicet mendacio & homicidio, ex quibus infinita scelestorum caterua prorumpit.

Moles ca-  
lamitatu.

Quartus gradus miserie humanæ est moles calamitatum spiritualium & corporalium, quibus premitur genus humanum, ut sunt tentationes multiplices, morbi varij, & tragici casus, quibus obnoxium est humanum genus. Nulla enim calamitas tanta est, in quam homo non possit incidere. Vnde prouerbum. Nescis quid serus vespere vehat. Item, aut sumus, aut fuimus, aut possumus esse quod hic est.

Exempla  
calamita-  
tum hu-  
manarum

Ex multis exemplis pauca adferam. Adonibefec regio splendore & ornatu superbus, qui, amputatis manuum, pedumque digitis miserimè vixit. Interitus Isephabelis omnibus est notus. Alcibiades nobilitate eximius, diuitiis abundans, forma præstabilissimus, fauore ciuium superbus, summo imperio clarus, victoriis non paucis illustris. Sed quid sit tandem? dānatur, in exiliū mittitur, bonis spoliatur, odio patriæ grauatur, & tandem violenta morte succubit. Cepio Seruilius prætor splendore, triumphis claritate, consulatus dignitate, maximi pontificis sacerdotio excellēs, atque ad eō in tanto pretio habitus est, ut senatus Romani patronus diceretur. Sed huic splendori fortunæ non respondet catastrophe vitæ, quæ fuit miserima. Nā in vincula coniectus, & carnifici puniendus traditur, qui carnifex funestis suis manibus cor Cepionis exemptū de corpore lacerat, & in scalis suspēdit, quod magno cum horrore totius fori Romani conspectū est. Belisarius Iustiniani archistrategus post multas præclaras victorias, inuidia opprimetur, bonis spoliatur, oculis priuatur, & in templo Sophiæ panem quotidie mendicare cogitur, hac oratione vsus ad prætereūtes. Panē Belisario date, quem virtus extulit, inuidia oppressit. Quid dicā de Herode, qui nitidus erat auro & gemis, splendore regio superbus erat? Nonne gemis vermiculi successerunt, quos sua carne pauit, donec furore & cruciatu & desperatione victus expirauit? Prætereo Alexandrū Magnū, Cæsare, Mariū, Pompeiū, Catonē, Ciceronē, & multos alios, quorum casus, quanta sit miseria humani generis, ostendunt: à quibus nemo se tutum fore polliceri potest, dum in

hac vita spirat. Quare Seneca rectè monet cum ait, Nemo confidat nimium secundis.

Quintus gradus miserie humanæ est conscientia sceleris, quæ plus animam torquet, quam villus carnis fex possit corpus torquere. Hæc est ad tempus dormire videtur, tamen ante obitum, ut Plato ait, expurgiscitur.

Sextus gradus miserie humani generis est mors ipsa cum desperatione coniuncta, quæ ignorantibus Christum est miserima, & aditus quidam ad æternam damnationem.

Sed quisnā finis est miserie hominum non agnoscitur? Finis est, ut ita dicā, infinitus, semper sibi constas, nulli vicissitudini aut permutationi obnoxius. Nā post mortē, & post iudicium extremum succedit miserie huius vitæ tristissima catastrophe, videlicet sempiternū opprobriū, perpetuus cruciatus in conscientia, anima & corpore, Societas cum immundis spiritibus in obscuris flammis, in tenebris exterioribus, extra omnē lucē Dei. De opprobrio loquitur Daniel cum ait, ca. 12. 2. alij scilicet impij, non ad Deū per fidē conuersi, euigilabunt ad opprobriū & abominationē sempiternā. De cruciatu sempiterno, & societate cum impuris spiritibus loquitur Dominus, Matt. ca. 25. 41. proponens sententiam iudiciariæ extremi iudicii, Discedite à me maledicti in ignem æternum, qui paratus est diabolo & Angelis eius. De cruciatu conscientie intellige Esaiam qui ait, ca. 66. 24. Vermis eorum non morietur. Est autem in hac tantam miseriā totum humanū genus coniectum est propter peccatū, tamen Ecclesia Dei sola ex his miseriis elucatur. Nā ut peccatū ipsius, quod causa est harū miseriā, expiatum est morte Christi, ita Spiritus sanctus consolator in cruce adest, & mors corporis est aditus ad æternam felicitatem, quare pretiosa dicitur mors sanctorum Psal. 116. 16.

Ex miserie magnitudine & varietate, quæ est peccati, intelligi aliquo modo potest quāta sit ira Dei in eos qui non conuertuntur. Nā cum Deus est iustus, & iudiciū eius secundū veritatem, ut loquitur Paulus, necesse est irā & vindictā in Deo, respondere iustitiæ. Hoc est ut non sit maior pena, quā fuit peccatū, nunc autē pœna est grauissima & infinita. Quare necesse est offensam fuisse infinitā, ut quā infinitū bonū offensum fuerit. Non igitur fallacibus laticibus ponderanda est peccati quantitas, sed ad iustam librā appendenda est. Nā plurima in peccato concurrunt mala propter quæ Deus meritis irascitur, ut sunt contēptus maiestatis Dei, superba cōsumacia aduersus legē Dei, indignissima imaginis Dei ad quam homo erat conditus, conspurcatio & inductio, imitatio Satanæ hostis Dei, improba proditio, & defectio à castis Dei, & quasi coniuratio quedam cum Diabolis, atque intolerabilis ingratitude, & obliuio turpissima beneficiorū Dei erga genus humanum. Nullū enim unquā peccatū solum fuit, sed quodque longissimā scelestū catenā secū trahit. Ut videre est in lapsu primorum parentum, & aliorum qui volentes & scientes, ruunt aduersus mandata Dei.

Ex hac peccati iusta pōderatione plura sequuntur. 1. Quod iustissima sint ira Dei qui sempiterna miseria punit peccatū in iis qui non conuertuntur ad Deū per fidē in Iesum Christū. 2. Quod derideant iustitiā & iustissimā irā Dei, qui docent homines contritione, confessione & satisfactione mereri condonationē peccatorum coram tribunali Dei. Taceo eos qui quādam peccata tā leuis ponderis esse autumant, ut aspergillo aquæ lustralis excutiantur. Prætereo & illos qui emptis indulgentiis, aut misis, peccata redimi nu-

Conscien-  
tia sceleris.

Mors cum  
desperatione.

Finis ho-  
minis miserie.

Quarta  
sit ira Dei  
in reprobos.

Peccati  
circumsta-  
ntiæ intol-  
erabiles.

Ex peccati  
condemnatione  
quid sequatur.



mi nungantur, quibus nugis papificū regnū auctum est, fulcitur & conservatur in contumelia filij Dei, & in certissimū int. ritū infinitarum animarū. 3. Ex peccati iusta ponderatione sequitur & hoc, Quod nulla pura creatura potuerit satisfacere iustitię Dei, & cōpensare offensam, & restituere hominē pristinę scē. licitati, qua exciderat propter peccatum. Quare oportuit filium Dei assumpta humana natura, nostrā causam in se recipere, & satisfacere iustitię Dei. Etsi autem hac ira Dei ut ostendimus, maxima est, tamen tēperatur misericordia, ut Abacuc Propheta ait, ca. 3. 2. In ira misericordię recordaris. Et Theodoretus. *Proprium est Dei, misericordię temperamento mitigare iustitiam.* Sed de hac misericordia nunc dicendū erit.

Post examen misericordię humanę & irę Dei cogitanda est immensa misericordia Dei, quę est conversio-nis nostrę ad Deū fundamentū. Dicitur autem Deus misericors, non quod perturbationibus obnoxius sit, & doloribus ut homo, sed quia ex mera sua bonitate & dilectione, misericordia humanę succurrit. Misericordia enim Dei ex amore profluit, amor autem ex similitudine quam homo habet cum Deo, formatus ad ipsius similitudinem & imaginem. Hęc Dei misericordia erga homines multis modis in scripturis pingitur, & variis comparationibus eius vis nobis cōmendatur. *Primum* cōfertur pietati maternę erga tenerimā prolē. Ita enim Esaias ait, ca. 49. 13. Numquid obliuisci potest mulier infan- tē, ut non misereatur filij veri sui? Etsi illa obliuiscatur, ego tamen nō obliuiscar tui. Et in Ps. 103. 13. cōfertur paternę storgę. Sicut, inquit, miseretur pater filiis suis, sic misertus est Dominus timentibus ipsum. Ab hoc affectu pio parentū erga liberos nomen habet misericordia apud Hebręos. Quare Zacharias Luc. 1. 78. viscera misericordię nominauit, ut vim hebręę vocis & affectus misericordię Dei exprimeret. *Secundō*, cōfertur hęc Dei misericordia montibus & vallibus apud Esaiam, ca. 54. 10. cū dicitur, Montes commouebuntur, & colles contremiscent, misericordia autem mea non recedet ā te, & fœdus pacis meę non mouebitur, dicit miserator tuus Dominus. *Tertiō* cōfertur amplitudini terrę, ut in Ps. 33. 5. dicitur, Misericordia Domini plena est terra. *Quartō*, cōfertur altitudini cœli. Ps. 103. Secū dū altitudinē cœli ā terra roborauit Deus misericordiā suā super timentes se. *Quintō*, cōfertur ornatui regij solij. Esai. 16. 3. Parabitur cōnabitur misericordia solium, & sedebit super illud in veritate. *Sextō*, cōfertur pluuiosę nubi in tēpore siccitatis. Syracides 35. 26. Speciosa misericordia Dei in tempore tribulationis, quasi imbres pluuię in tempore siccitatis. *Septimō*, cōfertur scuto seu militari presidio, psalmo 103. 4. Qui redimit de fouea vitam tuam qui coronat te misericordia & miserationibus, id est, vndique cingit. Et ps. 13. ut scuto, bona voluntate coronabis eum. *Octauō*, pręfertur vitę ipsi qua nihil melius aut dulcius iudicatur, Ps. 63. 4. Melior est misericordia tua quam vita. *Nōdō*, pręfertur omnibus cæteris operibus Dei Ps. 145. 9. Bonus Dominus vniuersis, & miserationes eius super omnia opera eius. *Decimō*, cōfertur ipsi diuinę maiestati. Ita enim ait Syracides, cap. 2. 23. *ὅς ἡ μεγαλοσύνη αὐτοῦ ὅτι τὸ ἄνθρωπος ἰδὲν ἐστὶν αὐτοῦ.* id est, Vt est eius maiestas, sic & misericordia ipsius. Ac si diceret, In Deo summa maiestas est cum parī misericordia cōiuncta: quare illa facit ut omnia possit, hęc vt velit suos conservare.

Hanc misericordiam immensam, etsi multis argumentis commendat nobis Dominus, tamen hoc omnium maximum est, quod dedit filium. Iohan. 3. 16. Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum vni-

genitum daret, ut omnis qui credit in eum, non percat, sed habeat vitam æternam. Rom. 5. 8. Commendat Deus suam charitatem erga nos quod cū adhuc essemus peccatores, id est non conuersi ad Deum, Christus pro nobis mortuus est. Ad Ro. 8. 31. Proprio filio non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum. Quid multis? Nulla creatura potest satis hanc Dei misericordiam ex bonitate & intima dilectione manantem prędicare. Sapientia mundi non tangitur misericordia erga criminosos, sed erga infortunatos, & eos qui indignē videntur affligi. Ita enim ait Cicerō, *Eorum miseri oportet, qui propter fortunam nō propter crimen in miseri sunt.* Sed sapientia Dei succurrit misericordia criminosis, & maxime flagitiosis, modō respiciant. Gratia enim ex misericordia manans abundat supra peccatum. Et Augustinus ait. *Maiores est misericordia Dei, quā omniū peccatorum miseria.* Non igitur sine magna causa hortatur David nos ad prędicandum Deum propter hanc immensam misericordiā Ps. 117. 1. 2. Laudate inquit. Dominum omnes gentes, & laudate eum omnes populi. Quoniā confirmata est super nos misericordia eius, & veritas Domini manet in æternum.

Sed hīc non immeritō aliquis obiiciet & dicet mi-  
sericordiam Dei magnam quidem esse, sed habere  
impossibilem conditionem annexam. Ita enim ipse  
Dominus qui mentiri nequit, ait Exod. 20. 6. Faciam  
misericordiam in millia iis qui diligunt me, & custo-  
diunt pręcepta mea. Hęc Dei promissio extra Chri-  
stum irrita planē est quia conditio addita est impos-  
sibilis. Nemo enim legem mandatorum Dei suis vi-  
ribus pręstare potest, sed in Christo possibilibus est, &  
efficax in mille generationes Christi, id est in omnes  
qui filij Dei in Christo nascuntur. Nam ut ipse est fi-  
nis legis in iustitiam omni credenti, Ro. 10. 4. Ita in  
ipso promissiones omnes sunt (etiam & amē) ut Pau-  
lus loquitur, 2. Cor. 1. 20. Huc dictū illud Exodi ca.  
34. 6. refertur. Dominator, Dominus, Deus miseri-  
cors & clemens, & multę miserationis, ac verax, qui  
custodit misericordiam in millia auferens iniquita-  
tem, pręuaricationem, & peccatum: nec dubitandum  
est, Deum cum hanc faceret promissionem, signifi-  
casse & Christum fore impleto-rem legis, & ad eun-  
dem currendum esse omnibus qui misericordiā pro-  
missam expetunt. ut quemadmodum impletionem  
legis in illo inuenirent: Ita etiam promissionis mi-  
sericordię fierent participes. Habet proinde hęc mi-  
sericordię promissio aliam conditionem ex lege ex-  
tra Christum, videlicet implendę legis, aliam in Chri-  
sto, videlicet fidei qua obtinetur finis legis quę est  
iusticia. Qui ergo credunt, habent quod lex requirit,  
videlicet iusticiam. Vnde promissio misericordię fit  
illis rata & firma: atque hoc est illud pactum de quo  
loquitur psalmus 25. 10. Vniuersę vię Domini miseri-  
cordia & veritas custodientibus testamentū eius.  
hoc est, ut Ps. 32. 10. interpretatur: Sperantem in Do-  
mino misericordia circumdabit. Misericordia pro-  
inde Dei ad regulam iusticię moderat. r, cum exhi-  
betur conuersis. Nam hęc iusticia Deiperpetua re-  
gula est, Quod ut contumaces omnes absq; miseri-  
cordia velit damnare: Ita pœnitentes omnes ex im-  
mensa misericordia velit saluare. Hęc regula iusticię  
Dei cogitanda est, quoniam in psalmis legimus Davidē  
orare Deum, ut se exaudiat, propter suam iustitiam,  
tria enim simul cogitat, videlicet promissionem mi-  
sericordię, & remissionem peccatorum gratuitam,  
& pretium quo satisfcit iustitię Dei videlicet victima  
filij (Est enim iniustus qui captiuum non dimittit,  
accepto ὑψίφω) & merito iustitię in Christo, quo nos

De miseri-  
cordia  
Dei obli-  
ta in lege,  
& in Eua-  
gelio.

Miseri-  
cordia  
Dei con-  
ditio du-  
plex.

Regula  
perpetua.



iustificamur coram Deo, qui fide ad Deum conuertimur. Vnde fit, vt si non exaudiret penitentes, & remitteret eis peccata, iniustus esset, vt qui faceret contra regulam suae iustitiae, qui negaret promissionem suam, qui pretium non acceptaret, qui iustitiam filij, qua nobis gratiam meruit, non respiceret. Dauid proinde post adulterium, homicidium, & prodicionem exercitus Dei, petit ex fide misericordiam, & remissionem peccatorum, & inter alias rationes, hanc quoque addit, Psal. 51. 6. vt iustificeris in sermonibus tuis, id est, vt homines te iustum fateatur propter ieromum tuorum constantiam, quibus sermonibus promissisti respicientibus veniam.

4. De ineffabili obedientia filij Dei.

Iuxta misericordiam patris cogitandum est, quanta fuerit obedientia filij volentis in se recipere causam nostram, & sustinere iram Dei, vt nos ab aeterna morte liberaret. De hac obedientia Paulus Philip. 2. 6. & c. sic scribit. Qui cum esset in forma Dei, non rapinam arbitratus est se esse aequalē Deo, sed ipse sese exinanivit formam serui assumens, in similitudinem hominum factus, & habitu repertus vt homo. Humiliauit se ipsum factus obediens vsque ad mortem, mortem autem crucis. Hic Paulus docet de ineffabili obedientia filij Dei, & quia aequalium non est propriē obedientia, sed inferiorum erga superiores, ostendit Paulus quomodo filius eiusdem essentiae & potestatis cum patre humiliauerit se, assumpta humana natura, in qua factus est obediens patri vsque ad mortem crucis. Et Epistola ad Hebraeos cap. 10. 4. & c. ex Pl. 40. Quia impossibile est sanguine taurorum & hircorum auferri peccata: ideo ingrediens in mundum dixit, Hostiam & oblationem non voluisti, Corpus autem aptasti mihi: holocausta pro peccato non probasti. Tunc dixi, Ego venio, in capite libri scriptum est de me, vt faciam Deum voluntatem tuā. Et 53. 12. Oblatus est, quia voluit.

Conciliatio locorum specie tenus pugnantium.

Sed quomodo cum hac obedientia stare potest triplicata illa precatio in horto? Matt. 26. 39. Pater mihi si possibile est, transeat à me calix iste, veruntamen non vt ego volo, sed vt tu vis. Hae oratio videtur significare diuersam fuisse filij voluntatem à patris voluntate & plane contrariam. Nam pater voluit filium calicem bibere, quem illi parauerat. Filius autem petiit vt iste calix à se transeat, si possit. Hae obiectioni soluitur ex verbis Domini quae sunt infra in eodem ca. Spiritus quidē promptus est, sed caro infirma. Quod ergo non voluit ex infirmitate carnis, quae mortem naturaliter & sine vitio reformidat, hoc voluit ex promptitudine spiritus qua patri semper obediens fuit. Sic & Cyrillus distinguit cum ait. *Quod autem non voluntaria quodammodo fuerit crucis passio Christo. Voluntaria autem propter voluntatem patris, & propter nostram salutem ex precatone eius facile discis: Pater, si fieri potest, transeat à me calix iste. eadem enim ratione qua verbum Dei Deus est, & ipsa naturaliter veritas, nemo ambigit quod nullo modo mortem formidauit. Caro autem factus permittit carni, vt sua patiat, & ideo vt verē homo presentem iam in ianuā mortem expauescit.*

Quaestio.

Hic alia suboritur quaestio. Quidnam orando ergo profecit Christus? Respondet epistola ad Hebr. ca. 5. 7. Exauditus est à metu, siquidem sublati doloribus mortis, superior euasit in luctu.

Fructus obedientiae Christi.

Huius obedientiae admirandae filij Dei fructus est iustificatio nostri, adeoque salus aeterna. ad Ro. 5. 19. Quomodo per inobedientiam vnus hominis multi constituti sunt peccatores: ita per vnus obedientiam iusti constituentur multi. Hanc obedientiam extollens Apostolus ait, eodem ca. 6. 7. v. Christus, cum adhuc effemus infirmi, in tempore pro im-

piis mortuus est, vix enim pro iusto aliquis moritur super bono forte quis audeat mori.

Sed nulla lingua eloqui, nulla mens cogitare potest, quanta fuerit haec obedientia filij Dei deriuantis in se iram Dei, & substituentis se in locū nostrum, vt nostras penas lueret, quo nos saluamur. Factus est enim maledictum pro nobis vt nos à maledictione eriperet. 2. Corin. 5. 21. cum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, vt nos fieremus iustitia Dei in ipso.

Cum obedientia consideretur poenae grauitas, quā filius Dei pro nobis sustinuit, videlicet in animo & in corpore, & contumelia in personam. Animi dolores testatur Dominus cum ait, Matth. 26. 38. Tristis est anima mea vsque ad mortem, hoc est, ipsa morte grauior est dolor animi quem patior. De hoc ingenti dolore Psal. 18. 5. quoque intelligendus est in quo dicitur in persona Christi, Dolores inferni circumdederunt me, praecipuerunt me laquei mortis. Vocat autē inferni dolores, lethales dolores, vt qui tanti sint, vt penē enecent hominem, & in sepulchrum detrudant. De hisce ingentibus animi angoribus in Christo plura testimonia ex euangelistis adducam.

Marcus 14. cap. 33. ait, cepitque expauescere, & more affici. Lucas autem cap. 22. 44. ostendit signo euidentissimo quā anxius fuerit, cum pra dolore animi grumos sanguinis sudaret. Ita enim ait. Anxietate correptus prolixius orabat, & erat sudor eius sicut guttae sanguinis decurrentis in terram. Consentaneum enim est, vt quemadmodū mors eius omni morte fuerit acerbior, secundum sensum corporis: ita reformidationem omnium amarissimam fuisse in animo. Atque vt immensa charitas nihilo fecit mitiorem sensum mortis ita nihil mitigauit de reformidationis acerbitate, quā tanta fuit, vt Angeli etiā corroboracione opus habuerit. Nam, vt Lucas ait, apparuit ei Angelus de caelo, corroborans eum: siquidem diuinitas quiescebat, quod verē sentiret Christus onus sibi impositū, & verē angeretur pressus ira Dei propter peccatum non suum, sed nostrum, quod tamen suum fecit recipiendo in se nostram causam. Et

Irenaeus ait. *Quemadmodum fuit homo ut tentaretur: ita etiam verbum ut glorificaretur. Et quiescebat quidem verbum dum tentaretur, crucifigeretur, & mortem obiret, hominis autem aderat dum vinceret, sustineret, resurgeret, & in caelos ascenderet.*

Verum quia diuina Christi gloria videtur indignū esse, quod tanto pauore, & maestitia correptus fuerit saluator noster, multi interpretes hic querunt effugiam, & fingunt tropos quibus mollire conatur narrationes Euangelistarum, praedictiones Davidis & Esaie. Quorum ille ait, doloribus inferni Dominum fuisse circumdatum: Hic affirmat eum verē languores nostros portasse. Sed nobis lucerna sit verbum Dei. Nam si nos timoris & maestitiae Christi pudet, effluet, & peribit redemptio nostri. Verū eorum interpretum qui hic querunt tropos, vanitate ostendit Ambrosius scribens in hunc locum Luc. 22. 4. Pater, si tu vis transeat à me calix iste. Ita enim ait. *Haerent plerique hoc loco qui tristitiam saluatoris ad argumentum inoluta potius à principio, quam suscepta ad tempus infirmitatis inclinant, & naturalis sensum cupiunt retorquere sententia. Ego autem non solum excusandum non puto, sed etiam nusquam magis pietatem eius, maiestatemque demior. Minus enim contulerat mihi, nisi meū suscepisset affectum. Ergo pro me doluit, qui pro se nihil habuit quod doleret, & sequestrata delectatione diuinitatis aeternae, radio mea infirmitatis afficitur. Suscepit enim tristitiam meam, vt mihi suam laeticiam largiretur, & vestigiis nostri, descendit vsque ad mortis arumnā, vt nos suis vestigiis renouaret ad vitam. Confidenter ergo tristitiam nominamus.*

Immensa & ineffabilis Christi obedientia.

De grauitate poenae quam filius Dei sustinuit pro nobis.

Dolores inferni.

Dei iustitia.

Falsa interpretacionis de paucis Christi refutatio.



nomino, quia crucem predicō. *Neque enim speciem incarnationis suscepit, sed ueritatem. Debit ergo dolorē suscipere, ut uinceret tristitiam, non excluderet. Neque enim habent fortitudinis laudem, qui stuporem magis uulnerum tulerint, quam dolorem.* Hactenus Ambrosius. Angoris proinde & ingentium dolorum in animo Christi causa fuit conscientia scelerum omnium hominum, quorum reātam in se receperat, iamiam à discipulo tradendus in manus hostium:

His doloribus animi accedunt grauissimæ afflictiones in corpore, & contumelia in personā. Corpus spūta patitur, alapas, flagellationes, percussiones, coronam spineam, mortem crucis ignominiosissimam persona tota fert probra, irrisiones, sarcasmos, & tamen diuinitas pati non potuit contumelia tamen in eam refertur, quia humanam naturam in vnionē personalem assumpserat. Hæ pænæ grauissimæ angoris animi, cruciatus corporis, & contumelia in personam Christi sunt testimonia: Primum, iusticiæ Dei cui his pœnis satisfactum est pro peccatis totius mundi. Deinde misericordiæ Dei qui ex intimo amore filium dedit pro nobis in has pœnas, ne genus humanum totum periret, quod considerat ad suam imaginem: tum obedientiæ filij erga patrem, & amoris eiusdem erga nos, quibus societate humanæ naturæ coniungi uoluit ut has pro humano genere sustineret pœnas quæ tum demum nobis sunt dulcissimæ, & salutares quando in ipsum uiua fide recumbimus.

Quam inestimabilis precij sit mors Christi diligenter expendendum est. Nam hinc remedia aduersus omnia vulnera quæ conscientis nostris peccatū infligit petenda sunt. Vnde Augustinus. *Inspice uulnera pendens, sanguinem morientis, pretium redimentis, caput habet inclinatum ad osculandum, brachia extensa ad amplexandum, corpus expositum ad redimendum. Hæc quanta sint cogitare, hac in latera cordis uestri appendite, ut uos uobis figatur in corde, quæ totius pro uobis fuit fixa in cruce.* Paulus ad Rō. 5. cōfert Adā & Christū inter se. Ab Adā quidē dicit propagatū esse peccatū in dānationē. A Christo uerō gratiā in iustificationē uitæ. Si vnus, inquit, delicto mors regnauit per vnum, multo magis qui abundantia gratiæ, & donū iusticiæ accipit, in uita regnabit per vnū Iesum Christū. Quod ergo tam inestimabilis precij sit obediētia & mors Christi ex eo est, quod homo qui passus est, sit etiā vnigenitus Dei filius, uerus Deus. Nā ex illa indiuidua, ineffabili & adoranda diuinæ naturæ & humanæ vnione ut Deus & homo sit vnus Christus, seu vna persona, est dignitas, precium, æstimatio, meritumque infinitum omnium actionum & passionum Christi. Recte proinde canit Ecclesia. *Ipsē uerus est agnus qui abstulit peccata mundi, qui mortem nostram moriendo destruxit, & uitam resurgendo reparauit.* Et Ambrosius. *Tantum fuit peccatum nostrum, ut saluari non possemus nisi vnigenitus Dei filius moreretur pro nobis de bituribus mortis.* Cum igitur dicitur, filius hominis redemit nos per meritum passionis suæ, opus infiniti precij & valoris nominatur, uidelicet opus filij hominis qui est Deus. Cum dicitur mors Christi est satisfactio, precium immensum proponitur nempe hominis qui est vnigenitus filius Dei. Etsi autem diuinitas nec passa est nec mortua. (Quomodo enim fieri potest ut immutabile patiat, & immortale moriatur?) Tamen persona æterna quæ est Deus, passa est, non quidem in diuina, sed in humana natura assumpta quæ pati potuit. Ideo Paulus dicit, Act. 20. 28. Deum sibi acquisiuisse Ecclesiam sanguine suo. Et Petrus 1. 4. 1. affirmat Christum passum esse carne, id est, in humana natura anima & corpore. Et Epistola ad Heb. 2. 14. ideo dicit filium Dei participem factū fuisse carnis & sanguinis ut per mortem eum de-

strueret qui mortis habebat imperium, impatibilem quidem diuinitatem: patibilem uerō carnem apertè significans, & cum pati non posset diuina natura, assumpserit eam quæ pati potuit. Et Theodoratus ait. *Ideo carnem assumpsit ut per patibile id quod est impatibile passionem sustineret.* Propter vnionem ergo naturarum diuinæ & humanæ in vna persona, precium & meritum passionis Christi est infinitum, tempore, valore, & efficacia. Si enim tempus respicis, extendit se ad omnia sæcula, ad omnes omnium hominum generationes. Si ualorem attendis sufficiens est ad expianda omnium hominum peccata. Si denique efficaciam, vis eius in omnibus qui audiunt Euangelium & fide conuertuntur, conspicitur, & à nemine retrahitur. Nam perinde efficax fuit mors Christi ad abolenda peccata Adam & Eux, atque Petri & Pauli, & aliorum qui post Christum exhibitum fuerunt. Atque hoc uult Apocalypsis cap. 13. 8. ubi dicitur Agnus occisus ab origine mundi. Postquam ergo primi parentes nostri crediderunt huic promissioni, Genes. 3. 15. Semen mulieris conteret caput serpētis, uirtutem mortis Christi quæ iam destinata erat ut fieret in finē seculorum, iustificati, sanctificati & redempti sunt à morte æterna, hac fidē & Iob se in summis miseriis erexit cum diceret, cap. 19. 25. Scio quod redemptor meus uiuit. Et de Abraham scriptū est, Genes. 15. 6. & Rom. 4. 3. Credit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iusticiam, & Dauid adulterium suum & homicidium statuit merito sanguinis Christi expiari cum diceret, Psalm. 51. 9. Asperge me Domine Hyssopo & mundabor. Quarē & alibi ait, Psalm. 130. 4. Apud Dominum misericordia, & copiosa apud ipsum redemptio. Copiosa certē quia planē exhausta, & nullius tēporis aut ualoris terminis clauditur. Extendit igitur se uirtus mortis Christi ad omnia tempora, ad omnes ætates, & sufficiens est ad omnia omnium hominum peccata delenda. Quia est mors hominis non cuiusuis, sed eius qui vnigenitus est Dei filius, uerus Deus: traditus in mortem pro nobis ut Paulus ait, Rom. 8. 31. Proprio filio non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit eum.

Vidimus utcunque quanti sit precij mors filij Dei & pro quibus passus sit Christus Dominus gloria, iā ex aduerso cogitur tristissima, (proh dolor!) ingratitudo, maximæ partis generis humani. Siquidem Iudei, Turcæ, & multa prophanæ gentes Christi nomen ne ferre quidem possunt. 1. Iudei etenim inuidia, auaritia & ambitione obæcati, beneficiū Christi maleficium interpretantur. 2. Turcæ furoribus Mahometicis abrepti quasi phrenetici feruntur ad delendum Christi nomen. 3. Multæ barbaræ gentes uetustate erroris tanquam inueterata lepra polluti uocē Euangelij non ferunt. 4. Alij sub nomine Christi, & religionis prætextu Diabolo militant, & conātur sanguine sanctorum cursum Euangelij impedire, ut Papa, Cardinales, Episcopi mitrati, abbates, breuiter tota colluies Antichristiani regni. 5. Multi in utramque aurem securē dormiunt expectantes euentum, ut uictorici patri assurgant. Qui tamen Euangelici audiri uolunt, & defensores ueræ religionis nominari: tamen reuera æstui sunt, ut qui honoribus, potentia, opibus & uoluptatibus metiantur felicitatem hominis. Inter hos tamen quidam tegunt externa ciuitate quasi larua quadam animi prophanitatem: pluri tamen eorum uerius Neronem & Heliogabalū, quam Christum, à quo nomen habent, imitantur. De hac summa mundi ingratitudine loquitur Dominus apud Esaiam, cap. 1. vers. 23. Filios enutriui mihi, ipsi autem spreuerunt me, & conuincit eos esse bestias minus gratos eum subiungit.

Dd. j.

Cur precium mortis Christi est infinitum & quomodo.



Cognouit bos possessorem suum, & asinus præsepe Domini sui. Israel autem me non cognouit. Hanc etiam ingratitudinem deplorat Dominus cum ait, Mat. 23. 37. Quoties volui cōgregare te, vt gallina cōgregat pullos suos, & noluiti. Item cum ait, Mat. 20. 16. Multi sūt vocati, pauci vero electi: Quo sanè dicto Dominus & immensam misericordiā Dei vocātis omnes ad agnitionē filij sui, vt salutē per ipsum consequantur commendat, & intolerabilem cecitatem atque ingratitudinē plurimorū hominum taxat, qui veluti furiosi in medicū salutem cōferentem manus coniciunt, & tanquam in hostē invadunt, mortem & conicia pro vita cœlesti honore oblato repēdētes. Hæc ingratitudo cō maior est, quod maius est beneficium quod contemnitur. Quare verissimè digna est æterno odio castissimorum Angelorum & electorum Dei. Paucissimi sunt si respicis colluviū orbis terrarum, qui beneficia Christi, vt æquum est, æstimant. Quis quæso hanc phrenesin satis lachrymis prosequi poterit?

De lapsus  
Adam in  
utero.

Sed necesse est aliquid detestandi mali esse quod hominem conditum ad imaginem Dei à tanto bono ad malum, à vita ad mortem, ab amico ad hostem, à saluatore ad perditorem, à salute ad damnationem, breuiter à Deo fonte omnis boni, iusticiæ, vitæ, salutis, honoris: ad diabolum autem omnis mali, iniusticiæ, mortis, damnationis, & perpetuæ ignominie abducatur. Verum hoc malum quod multiplex sanè est cæca caro non videt. Etsi autem interdum veluti per transennam eius quasi vmbra quādam cernit: mox tamen illius obliuiscitur, vt qui in speculo suam faciem est contēplatus. Id quod sanè imprimis dolendum est. Nam primus gradus, vt dici solet, ad sanitatē est nouisse morbum. Siquidē morbi noticia ad quærēdum medicum eos inuitat quibus sanitas est curæ. Nos igitur vt in curatione morborum periti medicifaciant, quæramus causas tanti mali, vt illis cognitis, & medicus quærat, & remediū malo adhibeat. Inuestigabimus proinde causas vītate ingratitudinis hominū, & ex aduerso illis opponemus remedia quibus succurri poterit communi morbo, vt ita ex collatione rectius & cognoscantur & discernantur contrariorum effectuum contraria causa.

Sex causæ  
tanti mali

I. Caro,  
seu vitii  
corruptæ  
naturæ.

Remediū

1. Carnis  
concupiscentia.

Paulus Ephesius scribens, ca. 2. 3. cum huius mali, tū omniū aliorum scelerū in mundo grassantium sex enumerat causas, quas ordine exponemus.

Prima causa est quam ipse carnem vocat, id est, vitii corruptæ naturæ in omnibus hominibus post lapsum Adæ. Hoc vitium est instar fontis fœtidī, à quo vapores pestilentes exhalant. Vnde omnes hominū cogitationes, omnia consilia, & actiones inficiuntur, & tanquam veneno lethali cōrumpuntur. Hic fons etsi totus occludi non potest, quin subinde ebulliat: tamen eius cursus quantum fieri potest, est reprimendus, quod fit hoc pacto. Audiendum est Euangelium Christi, cui cum credimus, donatur spiritu sancto, qui fons nouus in corde hominis exiit, vnde pura aqua saliens in vitam æternam manat. Ex hoc enim nouo fonte, quo reprimatur cursus fœtidī illius fontis quem habemus ex naturæ vicio, manant cogitationes, consilia, & actiones tanquam riui à fonte perenni.

Secunda causa mali ingratitudinis est concupiscentia carnis, qua videlicet caro seu peccatum originis efficax est ad producendos pessimos fructus. Huius concupiscentiæ vim omnes mortales in se experiuntur etsi diuersimodè. Et est vt riuius à fonte profluens, & quævis obuia suo fœtore inficiens. Huic Remediū opponitur concupiscentia spiritus: quæ à spiritu san-

cto, quo conuersi donati sunt, tanquam riuius mar-  
nat suauissimus, vnde cogitationes & actiones veluti  
virent & germinant. Sed de operibus concupiscentiæ  
carnis & fructibus concupiscentiæ spiritus, lege  
5. caput ad Galatas.

Tertia causa ingratitudinis, aliorumque scelerum est  
1. Carnis  
cogitatio.  
est *adversus* carnis, id est cogitatio, videlicet, cum co-  
gitatio excitata à concupiscentia ratiocinari, & di-  
sputare molitur de rebus quas ipsa concupiscentia  
offert, vt carni gratas & iucundas. Hæc à Paulo ad Rō.  
8. 7. *opposita* carnis dicitur, & inimicitia cum Deo. Nā  
cum à suo principio, id est carne & concupiscentia  
eius non discedit, nō potest ea quæ Dei sunt sapere.  
Huic ex aduerso opponitur *adversus* spiritus, quā Apo-  
stolus ad Rō. 8. 6. *opposita* spiritus nominat. Hæc *adversus*  
vita spiritus cum sumit à suo fonte tanquam à prin-  
cipio suæ ratiocinationis fundamenta, non potest  
aliud ratiocinando concludere, quàm quod d fit spiri-  
tui Dei, quem semper ob oculos habet.

Quarta causa ingratitudinis nostræ ac inobedi-  
entia erga Deum est voluntas carnis & cogitationum,  
vt Paulus loquitur. Hæc molitur vt consequatur id,  
eoque fruatur quod *adversus* vt expetendum suavit.  
in hac voluntate est proteris & *opposita* cuius finis est  
id est vltus rei expetere. Etsi autem voluntas rati-  
onem interdum carnis ratiocinationi reclamatur: tamē  
sepius impetu quodam carnis abripitur, non secus  
atque nauicula ab aduersis vndis renitēte nauta, prop-  
pellitur. Hæc etenim voluntas carnis alio nomine à  
Philosophis, imò & à Paulo amor sui dicitur: qui est  
amor corporis cæcus, inconsultus, ferus, perniciosus  
sibi & aliis: quem Socrates, primum mali fontē igno-  
rans, caput, & originē omniū malorū appellat. Quippe  
charitatē mutuā tollit, vnde in genere humano om-  
nia mala nascuntur, dū huius instinctu quærunt op-  
pes, potentiam, honores voluptates: In quibus sum-  
ma hominis felicitatē collocant. Huic volūtatē car-  
nis & cogitationū opponitur voluntas spiritus, quarta  
bonarum actionum causa: quæ imperat contraria  
carni & eius voluntati. Hæc voluntas spiritus etiam  
amor sui dici poterit, sed rectus & laudabilis, qui nō  
carnis sensum, sed spiritus iudiciū sequitur. Hic amor  
sui rectus & laudabilis hominē impellit, vt conetur,  
laboret, magnis precibus petat & contendat, vt ex-  
cellētissima nostri pars mens ipsa vera pietate, & vir-  
tutibus excolatur, idque in hunc finem, vt Deo sum-  
mo bono iungatur, in quo solo summa hominis fe-  
licitas est sita. Hoc discriminē inter duplicem amorem  
sui docet saluator, Matth. 16. 25. Qui odit, inquit, ani-  
mam suam ( nihil illi in rebus istis fortuitis & peri-  
turis indulgendo ) is verè amat, & saluam cupit. Qui  
verò amat ( indulgendo ) is odit, & vult perditam a-  
nimam suam. Vt ergo duplex est amor sui: ita & odiū  
duplex sui est. Vnum, secundum mētis iudiciū re-  
ctum, quo carnis illecebras abducentes nos à Deo,  
auersamur. Alterum ex imprudentia carnis, quo quæ  
spiritus sunt, veræ virtutis, pietatis, & honestatis af-  
pernamur. illud sanctum & salutare, hoc prophā-  
num & perniciosum est.

Quinta causa contumaciæ hominum est *adversus* nō  
1. Peru-  
ritas, vt loquitur Paulus, hoc est peruersi mudi mo-  
res, infinita scandala & omnium flagitiorum innume-  
rabilia exempla. Hæc praua mundi consuetudo, om-  
nis iniquitatis, nequitie, & perueritatis pabulum  
est: quo multi etiam inter eos qui Deum decreuerūt  
timere, abripitiur, vt ferociat, & cōtra Deū ferantur.  
Hinc tantus contēptus Euāgelij arguētis istas tene-  
bras in omnibus statibus hominum conspiciunt: hinc  
sceleratissimi paritū mores: pessima natorū educatio  
Nam



Nam dum homines multitudinem, auctoritatem, potentiam eorum qui sceleratè viuunt intuentur, excusant se exemplo, sicuti illi fecerunt qui cōtempo spiritu Christi in Noë, tandem in diluuiio iustas scelerum suorum pœnas luerunt. Hæc scelera meretur, ut homines reproba mente puniantur, ut Paulus loquitur, Rom. 1.28. Tradidit illos Deus in reprobam mentem. Iuxta comminationem legis, quæ est Deut. 28.28. Percutientur amentia & cæcitate & stupore cordis. Nam homines deserti à Deo propter peccandi consuetudinem ita paulatim dementantur, excæcantur, & stupore cordis percutiuntur, ut planè dedoleant, & tradant se lasciuia, ut Paulus loquitur, ut honesta turpia, bona mala, salutaria lethalia, & contrà iudicent. Qua pena nulla grauior cogitari potest. Cum ergo videmus maximam partem mundi ruerè quasi præcipitem in omnia scelera, cogitemus de magnitudine iræ Dei, qui suo iustissimo iudicio permittit, ut contumacia hominum huiusmodi amentia puniatur. De qua amentia Paulus scribit, cum ait, 2. Thef. 2.11. Quia veritati credere recusant, dedit illis illusionem erroris, ut crederent mendacio. Et horrendum est imprimis quòd ista pœna etiam in posteris hæret, iuxta dictum Solomonis, Prov. 17.13. Qui reddit malum pro bono non recedet malum de domo eius. Cum igitur videmus homines in hoc scelus volutabro delectari, auersemur iniquitatis exempla, & opponamus peruersis hominum moribus castissimorum spirituum obedientiam, & sanctorum exempla, Qui nihil duxerunt in vita iucundius, nihil antiquius, nihil melius fide, & obedientia, quibus Deo iungimur, & caueat vnusquisque ne fallacibus carnis consiliis capiatur. Sunt enim qui proponunt, sed stultissimè, se velle tandem ante mortem respicere, nō cogitantes consuetudine nimia peccatum fieri quasi naturale. Nam, ut ait August. *Dum consuetudini non resistitur fit necessitas.* Et poeta. *Sero medicina paratur, Cum mala per longas conualuere moras.*

Sexta contumaciæ humanæ causa & grassantium in mundo scelerum est princeps aëris huius, ut Apostolus loquitur, hoc est diabolus. Hic singulis causis obedientia superius à nobis recitatis adest *regis datus, & supplex.* Nam viciatè carni se infinuat, & concupiscentias obiectis & venenis excitat, & cogitationes carnis iuuat, & voluntatem mouet, & sceleros hominum mores mirabilibus technis & insidiis auget, quo suum regnum latius spargat, atque Christi regnum paulatim aboleat. Huic principi aëris ex aduerso opponitur princeps Ecclesiæ, cœlis excelsior Dominus ille zebaoth, à quo sunt causæ piarū actionum suprā à nobis positæ. Nam ipse dat Spiritū, sanctū, concupiscentiam spiritus fouet, cogitationē confirmat, voluntatem conseruat, & sanctorum exempla suumque ipsius proprium præ aliis nobis imitandum proponit. Vel ut breuius dicam. Fides in Iesum Christum viua catholicum remedium est aduersus omnē mundi nequitiam, & peruersitatem. Est enim victoria, ut ait Iohannes in 1. cap. 5.4. quæ vincit mundum, fides nostra. Hac etenim possidetur Christus victor tenebrarum. Hac obtinetur spiritus nouus quo resistimus carni. Hac totum peccati corpus conficimus & mortificamus. Hac denique in omni angustia confugimus ad nomen Domini, id est, inuocationē Dei, asylum tutissimum, ad quod confugiet iustus, & saluabitur.

Tertia pars sacerdotij Christi est eius intercessio pro Ecclesiā, & singulis eius membris. Nam ut solus Christus legis sententia redemptionis pro omnibus: solus ita est mediator intercessionis, siquidem inter-

cessio pendet ex merito iusticiæ, & ex precio dato in redemptionem. Atque ideo Paulus ait, 1. Timothei cap. 2. vers. 5. Vnus est mediator Dei & hominum, homo Iesus Christus, qui dedit seipsum precium redemptionis pro omnibus. In hunc locum Theodoretus ita scribit. *Vnus est conciliator pacis, qui ea quæ erāt inter se disuncta & distātia cōiunxit. Christū autem hominem nominauit, quoniam vocauit intercessorem, homo enim factus fuit intercessor. Et quemadmodum qui duos quospiam manus inter se conferentes vult reconciliare se medium interponens, & hunc quidem dextera, illum vero sinistra tenens, ad amicitiam deducit & coniungit: Ita ipse cum diuinam naturam humanam vnisset, inuolabilem, & quæ dissolui non potest, pacem cōstituit.* Et Rom. 8.34. Quis est qui condemnet? Christus est qui mortuus est: imò verò qui etiam excitatus est, qui etiam est ad dexteram patris, qui etiam interpellat pro nobis. Hic opponit Apostolus cōdemnationi intercessionem Christi sedentis ad dexteram Patris, & intercedentis pro Ecclesiā sua, & singulis Ecclesiæ membris. Et ad Heb. 7.24. Hic autem propterea quod manet in æternum perpetuum habet sacerdotium, unde & seruare in æternū potest eos qui accedunt per ipsum ad Deum, semper viuens ut interpellat pro eis. Sicut ergo vis obediētiæ legis in Christo, & precium passionis, infiniti sunt valoris & meriti: ita ipsius intercessio multò efficacissima est & infiniti precij. Quare fieri non potest quin exaudiat pro omnibus, pro quibus intercedit. Intercedit autem potissimum pro iis, qui sua membra effecti sunt per fidem. Verum in hoc est discrimen, quòd cum in hac vita erat, observator legis fuerit, & vnā oblatione semel facta, sanctificandos in æternum consumauit. Sed adhuc intercedit pro nobis apud patrem, ut æternus Ecclesiæ sacerdos. Ita enim Iohannes 2. cap. 1. vers. 2. ait. Si peccauerimus, aduocatum habemus apud Patrem Iesum Christum iustum. Intercedit ergo Christus hodie & semper pro Ecclesiā, cuius intercessio nititur merito iusticiæ eius, & precio pro redemptione dato. Atque hoc vult Iohannes cum iustum nominat.

Cæterū hic quinque se offerunt consideranda, quæ hanc partē sacerdotij Christi de intercessione nobis illustriorem reddent. Primum, quòd Christus inuocandus sit dupliciter, videlicet ut dator bonorum cū patre & Spiritu sancto. Cum enim iubemur inuocare Deum, & Christus verus Deus, essentia, maiestas, & potentia eiusdem cum patre est, & Spiritu sancto, verè colendus est ut deus. Cum ergo dicitur, Dominum Deum tuum adorabis, & ipsum solum coles, cultus & adoratio præcipitur, quæ est Dei vnus quidem in essentia, tūni vero in personis. Nam cum essentia diuinitatis. Vna sit numero & indiuisibilis, necesse est cultum qui Deo tribuitur pertinere ad personas quæ sunt vnus & eiusdē essentia. Deinde quia opera diuinitatis ad extra, ut loquitur Augustinus, sunt indiuisa, sequitur cultum inuocationis indiuisum esse. Hæc vnus Dei, qui est Pater, & filius, & Spiritus sanctus, adoratio nititur patrocinio mediatoris, sine quo nullus patet ad Deum accessus. Deinde inuocandus est Christus ut mediator, & intercessor, ut propter ipsum exaudiamur, ac ut ipse sit pro nobis deprecator apud æternū Patrem, & ut ipse perferat nostros gemitus & preces ad æternū patrē iuxta dictū, Psal. 110.4. Tu es sacerdos in æternū secundū ordinē Melchizedech. Pie igitur dicitur Filius Dei intercede pro me apud æternū Patrē. Ego in tuo nomine peto, ut tu à Patre petas, & detur mihi. Eusebius lib. 10. Ecclesiasticæ historiæ. *Magnus vniversæ Ecclesiæ pontifex, ipse Iesum vnigenitum Dei filium, bene fragrantem* Dd. ij.

Partes intercessionis Christi. 1. Inuocandus est ut verus deus cum patre & spiritu sancto.

Inuocandus est ut mediator.



odorem, & incrementis, & incorporeas hostias precum ab omnibus lato vultu, ac supinis manibus accipiens, celesti patri, & Deo omnium creaturarum offert, primus ipse adorans, & solus patri dignum tribuens honorem: deinde nobis omnibus placatum manere, & propitium semper precans.

Quare di-  
stincte in-  
uocamus  
Patrem, &  
Filium, &  
Spiritum  
sanctum.

Huius for-  
mule pre-  
candi ex-  
positio.

Porro cum sancti seorsim inuocant personas trinitatis, nunc patrem, nunc filium, nunc Spiritum sanctum, quemadmodum Philippus in suis formulis precandi ostendit, non sciunt essentia diuinæ indiuisibilem simplicitatem, nec vnam personam excludunt, dum nominant aliam: sed & vnitatem diuinitatis agnoscunt, quia norunt solum Deum inuocandum esse, & personarum distinctionem atque æqualitatem fatentur, & proprietates personarum in salutis nostræ negotio peragendo distincta venerantur. Hinc primitiua Ecclesia direxit inuocationem ad tres personas trinitatis in hac formula precandi, *Kyrie eleyson, Christe eleyson, Kyrie eleyson*. Triplex ergo confessio Ecclesiæ est in ista precandi formula. Prima est vnitatis diuinæ essentia contra Græcos & barbaros, qui multitudinem Deorum inuenerunt. Secunda est distinctionis personarum, & æqualitatis earundem in vna diuina essentia cōtra Arium & multos alios. Tertia est distinctionis proprietatum, personarum diuinarum in salutis nostræ mysterio peragendo. Tametsi enim recte dicitur opera diuinitatis ad extra, id est in creaturis, sunt indiuisa, tamen proprietates personarum non sunt confundendæ, pater saluat, filius saluat, Spiritus sanctus saluat. En indiuisa opera trinitatis in saluando, sed pater saluat eradendo filiū, filius saluat obediendo patri, patiendo & intercedendo, Spiritus sanctus saluat regenerando, & sanctificando. Sunt ergo proprietates distinctæ in eodem opere saluationis. De his ergo maximis rebus admonet nos distinctæ inuocationes, patris, & filij, & Spiritus sancti. Qui autem hodie istas formulas sugillant, venenum sub animo occultant, & tacite vel distinctionem, & æqualitatem personarum inuadunt, vel proprietates personarum in salutis nostræ mysterio confundunt.

I. An v-  
triusque  
naturæ  
respectu  
Christus  
sit noster  
mediator.

Regula.

Obiectio-  
nes Stan-  
cari.  
Responsio.

Secundo, hic considerandum est quomodo Christus sit mediator & intercessor, an secundum humanam naturam tantum, aut diuinam tantum, aut secundum vtramque simul. Magister sententiarum lib. 3. dist. 19. Et nostra ætate Stacarus Italus, dicit Christus esse mediatorem secundum humanam naturam tantum. Osiander autem secundum diuinam. Verum hic necessarium & ante omnia hæc regula tenenda est. Quod nomina officij Christi competant nec diuinæ naturæ seorsim, nec humanæ seorsim, sed toti personæ, quæ est Deus & homo. Nam ideo assumpsit filius Dei humanam naturam, ut ipse deus & homo saluator esset secundum vtriusque naturam. Deinde Epistola ad Heb. tribuit Christo sacerdotium secundum vtramque naturam. Et si autem solummodo in humana natura est passus & mortuus, & virtute diuinæ naturæ est victor mortis: tamen redemptionis beneficium, cuius pars est intercessio, totius personæ est, alioqui diuina illa persona nunquam assumpsisset humanam naturam in vniōem personalem. Verum cum obicitur. Nemo est mediator sui ipsius. Itē nemo est deprecator apud se ipsum. Responsio perspicua est. Hæc vera sunt eodem respectu, & vbi vnica est persona. Sed hic discerni oportet inter mittentem diuinitatem, & filium missum. Filius in quantum missus est, est sacerdos. Ergo & mediator & intercessor. Missa proinde persona mediatrix est apud mittentem diuinitatem. Huc accedunt testimonia patrum. Chrysostomus ita ait: *Nec homo tantum esse mediator potuisset, quia cum Deo colloqui mediatorem oportebat.* Cyrillus: *Est autem Christus mediator Dei & hominum: quia*

in eo vno Deus & homo coniunguntur. Ambrosius: *Per mediator Dei & hominum esset, homo est Christus Iesus non sine diuinitate, quia in Deo homo erat: & Deus in homine, ut ex utroque esset mediator.*

Tertio, hic sciendum est, quod per intercessionem Christi, tum demum habeamus accessum ad patrem, quando in gratia per fidem stamus. Si quidem frustra pretendunt intercessionem Christi, & frustra gloriatur de colloquio cum Deo, qui fide vacui sunt. Oportet enim, ut membra Christi sint, qui Deum ritē inuocare volunt. Ideo Paulus ait Rom. 5. Iustificati per fidem pacem habemus cum Deo per Dominum nostrum Iesum Christum, per quem & accessum habemus fide in gratiam hanc, in qua stamus.

Quarto, sciendum est quod sanctorum preces, id est acceptæ sint coram Deo quia Christi sacerdotis interceduntur intercessione. Nam cum alij pro aliis intercedunt, non merito suæ iusticiæ, non precio redemptionis a se soluto: sed merito iusticiæ Christi, & precio ab illo persoluto, freti inuocant. Ideo ipse ait, 1 Jo. 16. 23. Quicquid petieritis patre in nomine meo dabit vobis. In nomine meo, hoc est, freti merito meo, & intercessione mea. Huc pertinet compellatio in Dominica oratione, in qua sic compellamus patrem, Pater noster. Ut enim patris appellatio admonet nos Christi in quo sumus per fidem filij Dei, & is noster pater ita pronomen Noster admonet nos fidei, ut fiducia filij inuocemus patrem, non freti nostra dignitate aut meritis. Ob hæc causam Apostolus ait, Hebr. 7. 24. 25. Accedimus per ipsum ad Deum: Ipse enim semper viuens intercedit pro nobis. Quotiescumque igitur precari volumus, huius compellationis causam cogitemus, ut & verè statuamus nos placere propter filium, & absque omni dubio credamus nos exaudiri propter intercessionem filij, cuius membra sumus per fidem. Proinde qui fidem hanc non adferunt, inter precandum frustra verba fundunt. Nam eis nullus accessus ad Patrem patet. Viderint itaque quid faciant, qui contra verbum Dei alijs patronis fidunt.

Quinto, quia filius Dei perpetuus est sacerdos qui intercedit pro Ecclesia in quouis lapsu, non ad patrem nos alios, sed ad Christum solum tanquam vnicum patronum & firmissimam salutis anchoram cōfugiendum est. Ideo Iohannes Apostolus ait, in 1. ca. 2. Si quis peccauerit, aduocatum habemus apud patrem Iesum Christum iustum, & ipse est propitiator pro peccatis nostris. Verum hic aduocatum tunc demum recte accedimus pro impetrandæ peccatorum venia, quando peccati nos pœnitent, quando nos in Christum propitiatorem & intercessorem non simulatam fide recumbimus, quando proponimus quod in posterum velimus ex Dei gratia vitam emendare, quando abiicimus ex animo propositum peccandi. Hæc nisi cōiuncta fuerint, frustra de patrono Christo gloriari. Sunt qui se puros fore confidunt, si in sinum pastoris alicuius sua peccata effuderint: sunt fortē etiam inter pastores, qui suis magicis absolutionibus autumat se peccatores exonerare posse. Sed vtrique foedissime errant. Nam & si Iesus Christus expiator peccatorum est, in quē si non collocaueris viam fiduciam, quæ habet quatuor condiciones illas à nobis modo enumeratas, frustra te in sacerdotis sinum exoneraras. Et solus Christus est qui absoluit à peccatis, quē si non accesseris per fidem morieris in peccatis tuis. At tū demum vilis erit sacerdotis absolutio, quando vera pœnitentia seu cōuersione confessio temperatur. Atque hæc sacerdotis absolutio, nihil aliud est, quàm absolutio quæ fit in cælo per sacerdotem nostrum Iesum Christum, testificatio. Atque ideo Dominus dicit, Matth. 18. 18. Quicquid solueritis in terra

III. In-  
tercessio  
Christi  
quomodo  
nobis est  
efficax.

III. Ele-  
ctorum Dei  
preces,  
Christi in-  
tercessio-  
ne cōiun-  
tur.

Christi  
sacerdos  
nobis  
est  
sacculus

v. Chri-  
stus vir-  
tus eius  
sacculus  
est

Adultero  
citatur

Ab omni  
Ecclesia  
separatur

terra



terra, erit solum in cœlis. Proinde absolutio qua sit per ministerium Euangelij pendet ex fide eius qui absolutionem petit, non ex merito vel confessionis, vel pronuntiationis quorumcunque verborum. Hic locus requireret confutationem eorum qui alios aduocatos deligunt, quam vnum Christum. Sed quia ista vesania supra recitata est, ubi egimus de sacrificiis pistorum, nolo eam hic pluribus refutare. Hæc sint dicta de tribus partibus sacerdotis Christi, videlicet de doctrina, de sacrificio, & de intercessionem. Quæ adiecit in definitione sacerdotij, de conseruatione ministerij, de remissione peccatorum, de donatione Spiritus sancti, de vita æterna, non tam partes sunt sacerdotij Christi, quam fructus multo dulcissimi.

### III. DE FOEDERE SEV Testamento.

Quia sacerdos omnis, ut ait Epistola ad Hebræos cap. 5. alius huius fœderis sponsor est (necesse est enim, ut certa pœctio statuatur, secundum quam mediator inter partes dissidentes statuatur, ut sit firma pax & amicitia inter Deum & homines) Habet etiam noster sacerdos Christus, certum fœdus. Ut enim sacerdos Leuiticus habuit suum sacerdotium, & certum fœdus sacerdotio annexum: ita sacerdos Christus, cui cesserunt Leuitici sacerdotes cum suo sacrificio & fœdere, habet suum sacerdotium, & certum fœdus sacerdotio annexum. Translato enim sacerdotio, ut ait epistola ad Hebræos, cap. 9. 16. &c. translatio fit fœderis seu testamenti. Item, ob id noui fœderis mediator est, ut morte intercedente, ad redemptionem earum præuicationum quæ fuerant sub priori testamento, ij qui vocati sunt, promissionem accipiant æternæ hereditatis. Nam ubi testamentum est, mors intercedat necesse est testatoris. Testamentum enim ratum est in mortuis: quandoquidem nondum valet dum viuunt testator. Vnde ne prius quidem illud absque sanguine dedicatum fuit. Cum enim Moses omne præceptum iuxta legem exposuisset omni populo sumto sanguine vitulorum & hircorum, cum aqua & lana coecina & hyssopo, simul & ipsum librum & totum populum aspersit dicens, Hic est sanguis testamenti, quod mandauit vobis Deus. Ex his verbis Apostoli promptum est colligere, quod ut prius, id est vetus testamentum, est fœdus annexum sacerdotio Aaronico, sanctum sanguine bruti animalis, quo Deus obligat se populo Iudaico, ad dandum illi terram Canaan possidendam, modo conditionem, quæ est impletio legis Moisaicæ, seruauerint: Ita nouum testamentum, est fœdus annexum sacerdotio Christi, sanctum sanguine Christi, qua Deus se obligat ad remittenda peccata, & ad dandam cælestem, & perpetuam in cælis hereditatem, sed cum conditione fidei, cuius germanus fructus est sincera obedientia erga Deum. Et si autem solis vocatis, id est credentibus ratum est hoc fœdus tamen ne putemus patres ante exhibitum Christum fuisse expertes gratiæ noui fœderis, illustrior & magis distincta huius doctrinæ imprimis cognitio necessariæ explicatio requiritur.

Ante omnia igitur firmissimè tenendum est, quod omnibus temporibus inde vsque à lapsu primorum parentum eadem fuerit, & sit ratio consequendæ salutis, & vitæ æternæ, videlicet per vnicum sacerdotem Christum, cuius iusticiæ efficiuntur participes quotquot in ipsum crediderint, atque ideo in ipso saluantur. Quapropter quantum ad expiationem peccati attinet, & salutem consequendam vni est fœdus, seu testamentum dei perpetuum, quo se Deus obli-

gat ad remittendum peccata omnibus qui ad Christum confugerint. Et si autem huius fœderis de remissione peccatorum, si verbum hoc spectes, nulla facta est mentio, antequam Dominus hoc fœdus cum Abrahamo pepigit: tamen res ipsæ quæ ad substantiam huius fœderis pertinent, semper patribus etiam ante diluuium notissimæ erant. Res autem voco promissionem reparationis per Christum & fidem huius promissionis. Nam promissio in Deo, & fides in homine, sunt huius fœderis partes, ut ita dicam substantiales. Pæctio inter Deum & Abrahamum hæc fuit Genes. 17. 7. Statuam, ait Dominus, pæctum meum inter me & te, interque semen tuum post te in generationibus suis fœdere sempiterno, ut sim scilicet tibi in Deum, & semini tuo post te, & paulo antea in eodem capite præcedit iusiurandum Dei: Ecce ego, & ponam pæctum meum tecum, hoc est, tam verè, atque ipse verè existo, ponam pæctum meum &c.

Hic primum consideranda est materia seu fundamentum huius fœderis, videlicet promissum semen: cuius solius merito, & intercessionem fit pacificatio inter Deum & homines. Quicquid igitur Deus promittit salutare, ratum est in filio, qui nos cum patre reconciliauit. Erat Deus in Christo, ait Paulus, 2. Cor. 5. 19. mundum sibi reconcilians: non imputans illis peccata ipsorum, & posuit in nobis verbum reconciliationis. Atque hanc ob causam, hoc fœdus ab Etsaia pacis fœdus dicitur.

Secundò cogitanda est hic maximè miranda Dei gratia qua ipsa diuina maiestas infra suam dignitatem demittit se ex mera benignitate & pietate ratione humanæ fragilitatis habita, quod non solum promittat simpliciter gratuitam benedictionem miseris & perditis peccatoribus: verum etiam quod se eisdem fœdere obstringat, ut sciâmus ipsius voluntatem paternam esse erga nos.

Tertiò, cogitanda est immutabilitas, & constantia seu perpetuitas huius fœderis iureiurando sancti. Vnde Epistola ad Hebræos, cap. 6. 13. Deus pollicitus Abraham, cum non posset per quenquam maiore iurare, iurauit per semetipsum dicens, Nisi benedicens benedicam tibi, & multiplicando multiplicabo te. Et causam subiungit dicens. Quia in re volens exsuperabundanti Deus hæredibus promissionis ostendere immutabilitatem consilij sui, fideiussit iureiurando, ut per duas res immobiles, in quibus fieri non potest, ut Deus mentiatur, validam consolationem habeamus qui confugimus ad tenendam propositam spem.

Quartò, perpendenda est amplitudo fœderis cum Abrahamo inito, videlicet quod ad semen Abraham extendat, idque in sempiternum. Sed quodnam est istud semen Abraham? Paulus ad Roman. 4. Item 9. Item ad Galatas 3. Definit verum semen Abraham esse omnes, vndeunque oriundi, qui insistant vestigiis fidei Abraham, hoc est, omnibus qui credunt promissioni gratiæ quemadmodum Abraham fecit.

Quintò cum hoc fœdus initum cum Abrahamo & semine eius sempiternum dicitur, significatur quod Deus immortalitatem det suis confederatis. Nam si periremus per mortem, nullo pacto staret perpetuitas fœderis.

Huius fœderis Dei ex altera parte respondet fides Abraham, & seminis eius. Nam cum Deus se nobis fœdere obstringit ad dandam salutem, simul nos obligat ad fidem, & nouam obedientiam quæ à fide separari nequit. Atque ideo Dominus dicit Abrahamo: Ambula coram me, scilicet fide, & esto perfectus, id est sincerè me colito, & obedientiam erga me omnibus rebus anteposito. Hanc obedientiam ex fide declarauit Abraham cum paratus esset promptissima

Dd. iij.

Idem semen: damentum veteris & noui fœderis.

Dei charitas eadem sub veritate que facere.

Veriūque fœdus iureiurandū.

Fœdus sempiternum cum Abrahamo & eius semine, t. Ecclesia, sanctissima.

Veriūque fœderis vnicus scopus.



voluntate ad mandandū fittū suū Isaac dilectū, quo illi nihil in mēdo dulcius esse potuit, ad mandatū Dei. Gen. 22. Ex quo promptum est colligere conatū voluntatis laudem perfectionis apud Deū ob inere.

Typi &  
sacramēta  
fœderis.

Porro ut hoc æternū fœdus Dei cū Ecclesia haberet fundamētum & materiam semen promissum: ita variis typis olim adumbratum, tandem Christi aduentu in mundum completum est, & per eiusdem sanguinem confirmatum: in cuius æternam memoriam & confirmationē baptisumus & Cœna Dominica instituta sunt. Nā ut baptisumus est stipulatio bonæ cōscientiæ cum Deo, quæ nititur sanguine Christi, quo purgatur à mortuis operibus: Ita Cœna Dominica est fœderis eiusdem de redemptione nostri sanguine Christi sancita cōmemoratio, quā per calicem noui testamenti, seu fœderis calix dicitur. Rectissime proinde definieris hoc æternū Dei fœdus, si dixeris, illud esse pactiōnem pacificationis inter Deum & homines, in qua sit mutua obligatio Dei & hominum, Dei quidem promittentis, interposito iurando, remissionē peccatorum, & vitam æternam propter merita Christi, cuius sanguine confirmatur hoc fœdus: hominum verò promissionem fide accipientium, promittentium & præstantium ex fide obedientiā.

Fœderis  
Dei definitio.

Cur duplici  
eis fœderis  
memini-  
scriptu  
22.

His in hunc modum constitutis de æterno fœdere Dei, quæritur cur duplicis fœderis seu testamēti meminerit scriptura: videlicet veteris & noui. Ita enim Dominus apud Ieremiam loquitur, ca. 31. 31. & autor Epistolæ ad Hebræos cap. 8. 8. eodem fundamēto nititur. Ecce dies venient, dicit Dominus, & feriam cum Israel & domo Iuda pactum nouum, non secundum fœdus quod pepigi cum patribus eorum in die qua apprehendi manum eorum, ut educerem eos de terra Egypti. Sed istud est fœdus meū, quod feriam cum domo Israel, post dies illos dicit Iehoua, dabo legem meam in medio eorum, & in corde eorum inscribam eam. Et ero eis in Deum, & ipsi erūt mihi in populum, nec docebunt ultra vnusquisque proximum suum dicendo, cognoscite Dominum: omnes enim cognoscent me a minimo eorum, vsque ad maximum eorum, dicit Iehoua: quia propitiabor iniquitatibus eorum, & peccati eorum non recordabor amplius. Hic Propheta disertè duplicis fœderis mentionem facit, videlicet veteris & noui. Similiter & Paulus Galat. 4. dicit Agarē seruam adumbrasse montem Sinai, & Sarā liberam figuram fuisse celestis Ierusalem, & addit hisce significari duo testamēta: vnum quidem in seruitutem generans, alterum vero in libertatem. Ut ergo vetus testamētum Agarē generanti in seruitutem: ita nouum Saræ generanti in libertatem comparatur. Ex his scripturæ locis clarè habemus duo testamēta eaque diuersa. Quorum vetus fuit mutua obligatio Dei & populi Israelitici, Dei quidem promittentis possessionem terræ Canaan: populi verò obligantis se ad obedientiam Deo præstandam iuxta legem Moysi, cuius ut externa testificatio erat sanguis animalis quo aspergebatur populus: ita finis vltimus erat, ut in hoc certo populo conseruaretur memoria promissionis gratiæ vsque ad aduentum Messie qui ex hoc populo nasceretur.

Vetus testamētus  
quid.

Nonum  
testamētum,  
quid.

Triplex  
est  
1. Promissio.

Sed noui testamēti longè alia ratio est, quemadmodum ostendimus, & verba Prophetæ clarissimè declarant quæ altius intraspiciamus. Ut autem verba Prophetæ rectius intelligamus, tenendū est quod triplex sit tempus noui testamēti. Videlicet promissi, exhibiti, & completi. 1. Tempus promissi noui testamēti durauit à prima promissione de semine mulieris vsque ad Christum exhibitum, & matatum in ara crucis cuius sanguine cō-

firmatum est hoc nouum fœdus, cuius virtute saluati sunt omnes quotquot promissioni crediderunt, ut sancti patriarchæ, Prophetæ, reges, & multi alij. Nec obstat quod Apostolus dicat testamētum inualidum esse, viuente adhuc testatore. Nā testator Christus à prima facta promissione, mortuus est, destinatione diuina. Vnde Apocalypsis ait, cap. 13. 8. Agnus occisus est ab initio mundi. Virtute proinde passionis & mortis Christi, Adam, Abel, Seth, & alij omnes credētes ante exhibitum Christum saluati sunt: de hoc tempore promissi testamēti nō loquitur Ieremias. 2. Tempus exhibitum testamēti fuit tempus mortis & passionis Domini, quod extendit se vsque ad consummationem sæculi. In hoc tempus & nos incidimus qui credimus in exhibitum Messiam, sicut patres in promissum, etsi quantum ad noticiam Messie attinet, multo clarior nobis, quàm illis lux affulit. Nam ut vmbra, & illustris imago differunt: ita nostra clara noticia de Christo post exhibitum Christum distat ab vmbra veteris populi. Vtrique tamen populo per æquè salutaris est. Tempus completi testamēti erit post resurrectionem mortuorum, vbi in omnem æternitatem fructu huius admirandi fœderis fruemur. Tunc enim non vmbra, non imago, sed ipsa res, hoc est, redemptio & salus per Christum exhibebitur. De hoc duplici tempore, videlicet, exhibitum testamēti in hac vita, & complendi in vita æterna loquitur Ieremias. Iam verba Prophetæ videamus. Inscribam, inquit, legem meam in viscera eorum. Quænam quæso est ista lex? Qualis inscriptio? Lex in genere iuxta Hebræorum idiotismum, significat quamlibet doctrinam. Quare iuxta loci circumstantiam significatio cuiuslibet loco apta adhibenda est. Zacharias proinde Baptistæ pater, nobis hic succurrit cum ait de Iohanne filio, Luc. 1. 76. & c. Et tu puer Propheta altissimi vocaberis, præbis enim ante faciem Domini parare vias eius. Ad dandam scientiam salutis plebi eius, in remissionem peccatorum eorum, per viscera misericordiæ Dei nostri. De hac lege, hoc est de scientia salutis, de remissione peccatorum per sanguinem Christi absque omni dubio loquitur Propheta, sic enim ait. Omnes cognoscent me, quod autem hoc intelligendum sit de voluntatis Dei cognitione, ipse satis ostendit hæc verba subiungens. Quia inquit propitiabor iniquitati eorum, & peccati eorum non memor ero amplius.

Habemus quæ lex sit de qua loquitur Propheta. Sed qualis nam est huius legis inscriptio? Hæc inscriptio non est noticia vel ociosa, vel damna. Sed est noticia cum fiducia efficaci in cordibus, qua statumus & sentimus Deum propitium esse nobis, remissionis peccatis propter merita sacerdotis Christi, quæque excitentur in nobis motus spiritus congruentes legi Dei. Ex quo effectu spiritus appellatur ab Apostolo, atque ita inchoatur in homine obedientia legis. Hæc fiducia, & hic viuus sensus in cordibus credentium, est inscriptio legis per digitum Dei, id est, per Spiritum sanctum, ad prædicationem Euangelij. Ut enim lapideæ tabulæ adumbrant summam humani cordis duriciem, à qua cor hominis non regenerati lapideū denominatur, Eze. 10. 12. & 36: ita cordis inscriptio notat cor mollius factum esse vi Spiritus sancti ad prædicationem Euangelij, ut in eo tanquam in noua tabula Euangelij gratia inculpi possit. Atque adeo lex ipsa quæ perpetua norma vitæ piorum esse debet, ex quo carneum cor denominatur. Vnde Dominus apud Prophetam. Auferam de vobis cor lapideum & dabo vobis cor carneum.

Sed hic fortè aliquis non immeritò quæret, an sit aliquod discrimen inter nouum testamētum & Eu-

Exhibi-

Com-

Qualis sit  
legis Dei  
inscriptio.

An sit  
discrimen  
inter  
nouum  
testamētum  
& Eu-



angelium? Videtur enim ex his quæ diximus, pro eo dem accipi vtrumque. Ad hanc quæstionem ita respondendum est. Nouum testamentum & Euangelium idem sunt re ipsa & subiecto, sed ratione diuersa sunt. Re quidem & subiecto idem sunt quia vtrumque est prædicatio de Christo & vita æterna comparanda per Christum. Ratione verò diuersa sunt, quia Euangelium ex eo dicitur, quod sit lata, bonaque annunciatio de salute obtinenda per Christum. Testamentum autem dicitur, quod deus non contentus simplici promissione, sed pacto etiã, & federe (interposito iureiurando) se nobis obligat. Vt sciamus & immobile decretum dei, de salute per Christum consequenda, & nos vicissim Deo per fidem obligari. Est enim fides altera pars pacti, videlicet ex parte hominis. Nã in omni federe, vt supra quoque dictum est, mutue actiones & leges requiruntur. Idẽ dicẽdũ est de veteri testamento, & lege Mosaica. Hinc præterea intelligi potest, cũ Scriptura diuiditur in Legem & Euangelium, distinctionem sumi à rebus subiectis: cum autem in vetus & nouum testamentum, differentias peti à circumstantiis rerum subiectarũ. At cũ sacri libri quos vocamus vetus & nouum testamentũ, dicuntur hoc nomine, ex consuetudine, sit potius, quàm ex rebus subiectis, nisi synecdochen esse dicas. Vnde August. lib. 2. retractat. *Vbi autem dixi, his 44. libris testamenti veteris terminatur autoritas, ex consuetudine, quã iam loquitur Ecclesia, vetus testamentum appellauit. Apostolus autem non videtur appellare testamentum vetus nisi quod datum est in monte Sina. Quare idem Aug. lib. 3. ad Bonifacium dicit rectius instrumenta dici quàm testamentã, vt illud vetus, hoc nouum dicatur.*

Huc addam etiã quæstionem ex Augustino, cuius hæc sunt verba. *Quomodo vetus appellatur, quod post 430. annos factum est per Moysen, & nouum dicitur quod ante tot annos factum est ad Abraham? Reuelationes considerantur in his nominibus, & non institutiones. Reuelatio veteris testamenti per Moysen facta est. Sed reuelatio noui facta est per Christum, cum est manifestatus in carne, in quo apparuit iustitia Dei. Deinde quia vetus testamentum pertinet ad hominem veterem, a quo necesse est hominem incipere. Nouum autem ad hominem nouum, a quo debet homo ex veritate transire, ideoque in illo sunt promissa terrena, in isto promissa celestia.*

Porro cũ Apostolus dicit vetus testamentum antiquatum esse per nouum, & vetus sit datũ in monte Sina, vbi & decalogus promulgatus est: Hic quæri potest de decalogo, num ille quoque sit sublatũ vt pars veteris testamenti? Ad hanc quæstionem ita respondẽdo. Quatenus decalogus est pars legis Mosaicæ nos nequaquam obligat, sed quatenus æternam normam voluntatis Dei continet, perpetuò durat: quẽadmodũ multa alia quæ in Moysen naturalia. Verum in decalogo est spectandus duplex vsus, iuxta rationem duplicis status hominis. Nam si tempus hominis ante reuelationem Christi in homine, hoc est, ante iustificationem hominis per fidem Christi respicis, vt ipse homo vetus dicitur, qui obligatur aut ad obedientiam perfectam decalogi, aut ad pœnam, quẽadmodũ Dominus superbo iurisperito dicit. si vis ingredi ad vitam, serua mandata: Ita decalogus analogia quadam veteri testamento subiici potest. Nam pedagoga quædam est ad Christum, vt vetus testamentum, hominem accusans, & damnans, quod nõ habeat iusticiam quam requirit lex, vnde homo impellitur ad querendum Christum, qui est finis legis in iusticiam omni credenti. Hoc sensu Paulus legem moralem nouo testamento opponit. 2. Corinth. 3. At si tempus hominis post reuelationem Christi in homine attendis, vt ipse homo nouus est effectus, ita

decalogus norma est vitæ noui hominis, quæ nunquam abolebitur. Cuius obedientia inchoata placet, quia persona placet propter Christum: cuius obedientia legi præstita credenti imputatur.

Iam ex dictis concludamus discrimina noui & veteris testamenti. Quæ tamen respectu vltimi finis, cũ vtrumque respiciat tanquàm scopum vltimum, reconciliationem & pacificationẽ hominis cum Deo non differunt: tamen si intermedios fines & circumstantias respicimus, vetus testamentum præcedit reuelationẽ noui. Si mediatores, vetus per famulũ Moysen, nouum per filium Iesum Christum administratum est. Si dispensationis modum, vetus vmbatile fuit: nouum ipsam rerum imaginem habet. Vmbra & typus fuit liberatio Israelis ex seruitute Egypti oppresso Pharaone. Veritas est liberatio credentium à seruitute peccati victo diabolo. Vmbra fuit introductio Israelis in terram Canaan & eiusdem terre possessio. Veritas est introductio Israelis spiritualis in cælum, eiusque hæreditaria possessio. Vmbra fuit legislatio in monte Sina per Moysen. Veritas est verbum quod prodiit de Sion per Christum. Vmbra fuit lex in tabulis lapideis scripta. Veritas est lex Dei scripta in cordibus hominum digito Dei. Vmbra fuit ministerium mortis. Veritas est ministerium spiritus & vitæ. Denique, vt vno verbo dicam, Vmbra fuerunt Mosaica omnia, politia, sacerdotium, purgationes, sacrificia, & cætera. Veritas est Iesus Christus, sacerdos æternus cũ suis beneficiis, siue, vt dicamus cum Augustino & Ambrosio, quorum quidem Augustinus ait, *In testamento veteri est occultatio noui: in nouo manifestatio veteris. Item, vetus est initium, Nouum finis.* Ambrosius verò ait, *Testamentum dicitur, quia sanguine dedicatum est, vetus in typo, videlicet per sanguinem brui animalis: nouum in veritate, videlicet per sanguinem Iesu Christi.* Hæc de federe annexo sacerdotio Christi, adhibita collatione cum veteri federe, copiosius diximus, quia & veteres & multi ex recentibus scriptoribus in hoc argumento multum variant. Nos autem speramus & perspicuè hanc doctrinam proposuisse, & nihil à luce verbi Dei deflexisse.

### III.

#### DE APPLICATIONE.

**A**pplicatio sacrificij Christi sit verbo, sit & sacramento: sed diuersimodè. Siquidem verbo, quod cordi inscribitur per Spiritum sanctum, vt manu Dei offertur. Fide, concepta ex verbo per Spiritum sanctum, tanquàm manu hominis accipitur. Sacramento denique quasi signaculo Dei obsignatur. Nã qui verbo Euangelij, quo offertur beneficium sacrificij Christi credit: fide, quæ est opus in homine, non natura, sed gratiæ, accipit Christum totum cum suis beneficiis, quæ beneficia obsignantur sacramentis: quemadmodum diuinus Apostolus Paulus docet. Hinc apparet quanta sit ministerij verbi necessitas, vt quod ordinatum sit diuinitus, vt hunc thesaurum nobis offerat. Hoc est quod Dominus ait, Mat. 28. 19. & Marc 16. 15. prædicate Euangelium omni creature. Item, docete omnes gentes. Hoc ministerium quasi per manus Apostoli tradiderunt posteris, & ab illis ad nos peruenit, nec abolebitur donec hic mundus steterit, quantumvis Satanas rabiose persequatur omnes qui sincerè sonant vocem Euangelij. Proinde nostrum est, modò nobis salus curæ sit, verbum hoc audire, cognoscere, amare, meditari per omnem vitam, iuxtaque illud credere & facere, vt tandem ad optatum beatitudinis scopum perueniamus. Non enim frustra dauid in initio suorum carminum, quæ

Dd. iij.

Discrimina  
veteris  
& noui  
Testamēti.

Fit triplis  
ei modis.

Verbum  
Dei.



Deo cecinit, in hunc modum canit, Psal. 1.2. Beatus qui in lege, id est, doctrina Domini, meditatur die ac nocte. Sed quare beatus? quia meditatio verbi duo facit. Primum ut nec consilia impiorum audias, nec in viam peccatorum ingrediaris, nec cathedram irrisorum ascendas. Alterum, ut efficiaris tanquam arbor plantata iuxta decursus aquarum lymphidissimarum, quæ fructificabit in tempore suo, donec ad ipsam beatitudinem perueneris, quare additur in Psalmo 2.12. Beati omnes qui confidunt in eo. Contra verò ubi hoc Domini verbum non amatur, non auditur, non versatur in assidua meditatione, non iuxta illud creditur & agitur, homo paulatim impiorum consiliis inuoluitur, in viam peccatorum abripitur, & fit tandem blasphemus in Deum, & in omnem religionem, & planè in epicurismum ruit, adeo ut dicat in corde suo non esse Deum, etiamsi lingua mendax aliud loquatur. Atque ita fit tanquam arbor in fedilissimis foetoribus & diabolico cæno plantata ad fructificandum morti, & damnationi, iuxta Psal. 14.1. dictum, corrupti sunt & abominabiles facti sunt in studiis suis. Neque id immerito. Nam contemptus huius verbi, quo Christus ipse nobis seipsum offert, supra modum offendit Deum, atque ideo & ipsis contemptoribus, & sepius posteris eorum poenas etiam adfert, cecitatem seu reprobam mentem, omnem iniusticiam & turpitudinem, ut Paulus Rom. 1. prolixè docet. Et idem Apostolus. 2. Thessal. 2.11.12. ait. Quia credere veritati noluerunt, dabis illis illusionem erroris, ut credant mendacio. Huic Pauli vaticinio de poena contemptorum verbi respondet euentus in multis nationibus, ut ipse Christus & Apostoli prædicarunt.

Neque Turcica arma aliud sunt, quàm testimonia irati Dei propter contemptum sui verbi. Simus ergo nos cautiore aliorum damno, ac magnificamus beneficium Dei, qui tradidit nobis suum verbum incorruptum, quo ipse nobis offert hanc immensam gratiam & beneficium sacrificij filij sui, cuius merito liberamur à iure peccati & mortis, & donamur æterna iusticia & gloria.

**3. Fides.** Secundo loco in applicatione sacrificij Christi in adultis requiritur fides cuiusq; propria. ut enim verbum offert, ita fides, quæ est ex auditu verbi, recipit Christum totum cum suis meritis omnibus, statuitque remitti sibi peccata propter victimam filij Dei. Ideo in symbolo Christiano dicitur, Credo remissionem peccatorum, hoc est, noui, & firmiter mihi persuadeo, quod Deus velit iuxta suam promissionem me verè recipere in gratiam propter victimam & obedientiam filij, non amplius peccata mihi imputare, sed ea planè delere & condonare, adeoque eorū in perpetuum obliuisci. Est enim fides non vacillans opinio, sed certa noticia promissionis gratuita, & firma fiducia remissionis peccatorum propter Christum. Hec fides, quantum ad eius certitudinem attinet, nititur & claris scripturæ testimoniis, & parabolis, & exemplis approbatis. Quantum ad fiduciam verò, in solo Christi merito acquiescit. Paulus post Davidem ait, Rom. 4.6. Psal. 32.1. Beati quorum remissa sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata. Beatus cui Dominus non imputauit peccatum. Et Christus ait, Matth. 9.2. Confide fili, remittuntur tibi peccata tua. Et archisynagogo Dominus ait, Tantum crede. Et mulieri Cananæ, fides tua te saluauit. Inter multas parabolas, præ cæteris illustris est, quæ est Matth. 18. de eo qui debuit decem millia talentorum, qui cum non haberet quod solueret, totum debitum illi ex gratia remissum est. Huc & illa parabola Lucæ 7. de duobus creditoribus. Item Lucæ 17. de Acolasto. In-

ter exempla illustrissimum est Latronis cui omnia peccata remissa sunt, sine præcedentibus & subsequentibus meritis. Omitto Davidem, Manassæ, Petrum, Paulum, Magdalenam, & alios.

Cum hac fide remissionis peccatorum duo perpetuò coniuncta sunt quæ tametsi à fide remissionis peccatorum sunt diuersa, tamen ab ea nunquam separari possunt. Hæc autem sunt, ut cum Apostolo Paulo loquamur, gratia & donum, de quibus distinctius dicam, ut cogitetur quantum bonum sit fides gratuitæ remissionis peccatorum.

Gratia est hoc loco ipsa iustificatio hominis credentis, quæ à causa nomen habet. Ita enim ait Paulus Rom. 5.15. &c. ubi confert inter se peccatum & gratiam: Iudicium ex vno in condemnationem, Gratia autem ex multis delictis in iustificationem. Et sicut per delictum vnus in omnes homines in condemnationem, sic per iustitiam vnus in omnes homines in iustificationem vitæ. Cum fide ergo remissionis peccatorum coniuncta est gratia, qua iustificamur & acceptamur coram Deo, quæ omnia in definitionem iustificationis includuntur, cum iustificatio definitur esse credentis personæ in Christum absolutio à peccato, imputatio iustitiæ Christi, & acceptatio ad vitam æternam gratis propter Christum. Cum dico propter Christum, includo solius Christi merita. Etiam autem imputatio iustitiæ Christi, forma est iustificationis nostri coram Deo: tamen quia necessariò hæc tria beneficia in iustificatione nostri coherant, ea in definitionis complexum includi.

Quicumque vel operum iustitiam sectantur, vel ex fide & operibus simul componunt iustitiam, verbum Dei peruertit. Nam operum & fidei iustitiam sic discernit Paulus ad Philipp. 3.8.9. Quæ mihi lucra erant, ea existimaui propter Christum iacturam, quin etiam omnia existimo iacturam esse, propter eminentiam cognitionis Christi Iesu Domini mei, propter quem omnium iacturam feci, ut Christum lucificarem, & inueniar in ipso, non habens meam iustitiā quæ ex lege est, sed quæ est per fidem Christi quæ inquam ex Deo est iustitia in fide. Quid quæso clarius dici potuit? Comparat hic Paulus duas iustitias inter se. Vnam dicit esse propriam hominis, quam eadem legis iustitiam appellat: hominis quidem, quatenus eam homo præstare nititur, etsi eam nunquam perfectè præstare poterit: Legis verò quia à lege requiritur. Alteram ex Deo esse tradit, & per fidem obtineri, ex Deo quidem, quia eam Deus homini ex gratia imputat, & acceptam habet. Per fidem verò Christi quia fide obtinetur, qua scilicet Christus statuitur esse finis legis in iusticiam omni credenti. Hæc duas iustitias ita facit inter se contrarias, ut stare simul nequeant. Nam qui ex operibus legis iusticiam, qua cõsistit coram Deo, querit, iusticiæ fidei expers est: & contra qui fidei iusticiam nititur, se ex legē iustificari minime statuit. Et si autē vna iusticia est, quæ sita est in perfecta legis obedientia: tamen propter iustificationis modum diuersum, duplex dicitur. Alter enim legis obedientia iustificatur, qui ipse legē præstat, & operibus suis legem implet, quod solus Christus fecit. Alter legis obedientia iustus confetur, qui non ipse præstat legem, sed credit in Christum qui legem impleuit, ut legis obedientia à Christo facta sibi imputetur ad iusticiam: ut sic habeat quod lex requirit, nempe iustitiam legis, adeoque cum iustitia vitam. Est proinde discrimen in obtinendo iustitiam legis. Alter enim eam obtinet qui facit, aliter qui credit. Quod autem nemo mortalium possit eam obtinere faciendo, sed solummodo credendo, docet Apostolus Paulus prolixis disputationibus, præsertim in Epi-



in Epistolis ad Rom. ad Gala. ad Ephes. ut mirum videatur homines adeo peruicaces esse, ut audeant se manifestæ Dei veritati opponere. Quid clarius dici poruit? Arbitramur hominem iustificari fide absque operibus legis, scilicet à nobis factis. Quid apertius? Si iusticia est ex lege, Christus frustra mortuus est. Quid distinctius? Non ex operibus, sed per fidem. donum Dei est, ne quis gloriatur. Quid denique abfolutius? Christus est finis legis in iusticiam omni creditur: hoc est, Christus ita adimpleuit legem, ut iustus sit ipsius obedientia omnis qui credit. Item Evangelium est potentia in salutem omni credenti. Iustus enim ex fide sua uiuit. In hac manifestissima veritate acquiescamus, & relinquamus sophistis suas strophas quibus & se miserè inuoluunt, ut veritatem cernere non possint, & alios perniciosè seducunt, qui eorum magisterio se permittunt.

Qui componunt iusticiam ex fide & operibus simul, tãquàm ex partibus, maiorem applausum habet ab indoctis, præsertim politicis hominibus, ignavis Evangelij. Sed horum errorè vnico Pauli dicto, tanquàm celesti fulmine prosterneamus. Ignorantes, ait, Rom. 10.3. iusticiam Dei (id est fidei iusticiam) & suam (scilicet ex lege) quærentes statuere, iusticiam Dei non sunt subiecti, hoc est, non sunt capaces iusticiæ fidei, qui simul ex lege quærunt iusticiam. Finis enim legis (id est consummatio & perfectio) est Christus ad iusticiam omni credenti. Fides proinde sola omne meritum, & opera omnia humana excludit à causis iustificationis nostræ coram Deo, & solo Christo nititur, qui legis obedientiam credenti imputat, ut habeat quod lex requirit, nempe iusticiam, id quod & hoc Pauli argumentum ad Galat. 3. 11. 12. apertissime concludit. Quod autem in lege nemo iustificatur apud Deum manifestum est, quia iustus ex fide uiuit. Lex autem non est ex fide, sed qui fecerit ea homo uiuet in eis.

Quod autem aduersarij producant pro sua causa stabilienda aduersus nos Apostolum Iacobum, id faciunt suo more. Nā neglecto totius scripturæ, & omnium sanctorum, Moysis, Prophetarum, Christi & Apostolorum constantissimo consensu, ambiguum dictum aduersus nos insidiosè torquent. Cuius sensum si peterent ex descriptionis occasione, & sine, intelligerent Iacobum non disputare de iustificatione nostri coram Deo, sed de iustificationis declaratione coram hominibus, aduersus hypocritas qui sua ficta & mortua fide, seu potius spectro fidei putarunt se iustos, & interim se omni genere nequitiarum & scelerum contaminauerunt. Cum igitur nec fidei vocabulum, nec iustificationis vox, eodem modo accipiuntur ab Apostolis Paulo & Iacobo, spiritui Dei se opponunt, qui in illorum dictis *discrepantias* quærunt. Producant & alia dicta, ut de mercede & remuneratione bonorum operum, de reddendo unicuique iuxta opera sua, de beatitudine quæ promittitur pauperibus spiritu, mitibus, pacificis, patientibus persecutionem &c. Sed illa dicta & similia non aduersantur nostræ sententiæ, si quis rectè distinxerit inter causas, & effecta iustificationis, & qualitates iustificationis. Nā aliud est loqui de mercede obedientiæ, & de qualitate eorum qui iam iusti fide sunt: aliud de causis rei, hoc est iustificationis. Item aliud est loqui, ut Bernhards verbis utamur, de causa regnandi, aliud de via regni. Itē aliud est loqui de principiis essentiarum rei alicuius, aliud de cognitionis principiis.

Verum, ut clypeum nobis opponunt dictum Domini, Matth. 19. 17. Si vis ad vitam ingredi serua mandata, hoc est, legem imple. Respondeo, Christus reuerentissimam viam vitæ monstrat obseruationem man-

datorum, seu legis impletionem. Verum quia per nos stat, quod minus præstamus legem Dei, Christus credenti factus est impletio legis in iusticiam. Atque hoc est quod idem Paulus dicit ad Rom. 3. 30. Legem stabilimus per fidem, quia videlicet obtinemus credendo quod lex requirit, nempe iusticiam.

Donum quod diximus coniunctum esse cum fide remissionis peccatorum, est donatio Spiritus sancti: quo homo, sola fide iustificatus, regeneratur, seu sanctificatur. Id est mortificatur, & viuificatur, adeoque fit nouus homo, qui statuit vitam suam ad normam voluntatis Dei, quantum id quidem fieri potest componere. Donum igitur hoc, nouæ vitæ & obedientiæ causa est, & inchoatio. Neque enim ideo iustificamur fide gratis, ut iam portò viuamus peccato, sed ut liberati à peccato seruamus Deo in iusticia & sanctitate, omnibus diebus vitæ nostræ. Hunc siquidem finem scientiæ salutis de remissione peccatorum, per viscera misericordiæ Dei nostri statuit Zacharias in suo cantico. Luc. 1. 73. Hunc finem iustificationis ponit Paulus ad Rom. 6. ubi euidentissimis rationibus ostendit cum iustificatione coniunctam esse sanctificationem. Atque hæc sint breuiter dicta de gratia iustificationis & dono sanctificationis, quæ sunt cum fide remissionis peccatorum coniuncta nec ab ea magis diuelli possunt quàm calor ab igni, & radius à sole. Vnde apparet iniuriam fieri nobis à Papistis cum dicunt nos abolere bona opera, & laxare frenam hominibus, quia dicimus homines sola fide iustificari. Nō enim intelligant nos discernere inter beneficiū Christi proprium, & nostrum debitum officiū, quod cum fide remissionis peccatorum coniunctum est. Sed de iustificatione plura dicemus volente Deo in postremum huius Psalmi versum, distinctis ordinibus testimoniorum quæ in hac controuersia agitari solent.

Tertium locum in applicatione sacrificij Christi tribuimus sacramentis, quæ non solum ut verbum offerunt merita Christi sacerdotis: verum etiam ut signacula obsignant, modò merita Christi cordibus impressa teneantur fide. Ut enim sine fide verbum nō applicat merita Christi: ita sine fide (loquor de adultis) sacramenta nihil conferunt. Sunt autem duo sacramenta quæ Christus suæ Ecclesiæ commendat, videlicet Baptismus & Cæna Domini: quorum ille initiationis Christianismi sacramentum est: ideoque semel tantum sumitur ut Christus pro nobis semel mortuus est. Ut enim baptismus est mortis, sepulture, & resurrectionis Christi efficax symbolum: ita est sacramentum fœderis, quod deus cum baptizato iungit, de purgatione peccatorum & reconciliatione nostri facta per Christum. Item penitentia & crucis tessera, atque adeo resurrectionis futuræ testimonium. Hæc, videlicet Cæna Domini, confirmationis Christianismi & conseruationis sacramentum est, adeoque commemoratio fœderis sanciti per sanguinem Christi. Præterea cibis quo in corpore Christi spiritualiter nutrimur quam ob causam eius usus frequentior esse debet. Summa huc redit, quod sacramentum noui testamenti sit & testimonium externum fœderis de gratuita reconciliatione nostri cum Deo per sacrificium Christi: & fidei & pietatis populi Dei erga ipsum testificatio & obligatio.

## V.

## DE PERPETVO SACRIFICII Christi usu.

Etsi autem usus sacrificij Christi magna ex parte in applicatione conspiciatur: tamen efficacia & virtus plena



In con-  
scientia.

Sensu pec-  
cati per-  
cussa.

Desiderio  
nouz vite  
accensa.

I. I. In to-  
rius vite  
cursu.  
1. In ad-  
uersis.

ipsum se offerunt magis cum veluti ad praxin reuo-  
catur noticia. Hæc praxis locum habebit in consci-  
entia cuiusque, in toto vite cursu, & in mortis agone.  
Conscientia cuiusque hominis lethali vulnere saucia  
est, donec sanatur applicatione medicinæ, quam so-  
lus Christus medicus adhibet, per verbum suum &  
spiritum. Quam ob causam se etiam animarum me-  
dicum nominat. Cum ergo conscientia percellitur  
cogitatione peccati, sananda est fide sacrificij Chri-  
sti, quæ si viua fuerit, perfundit conscientiam suauis-  
simo quodam balsamo spiritus, quo sanatur & red-  
ditur tranquilla, ut quæ antea turbata & tristis fuit,  
iâ sit iucunda & læta, & veluti exulter in cruce Chri-  
sti. Vnde illa exultantis conscientie vox in Bernhar-  
do. *De remissione, inquit, peccatorum teneo validissimum  
argumentum, Dominicam passionem, vox siquidem sangui-  
nis eius inualuit multo plus, quam vox sanguinis Abel,  
clamans in cordibus electorum remissionem omnium pec-  
catorum. Traditus enim est propter peccata nostra. Nec  
dubium est quin potentior & efficacior sit mors illius in bo-  
nimus, quam peccata nostra in malum.* Huiusmodi con-  
scientia nec legis minis frangitur, (sci enim se sub  
lege non esse, sed sub gratia) nec Diaboli suggestio-  
nibus cedit, (siquidem principem mundi huius con-  
demnatum esse nouit,) nec rationis argumentis tur-  
batur. (nouit enim potentiam eius qui promissit, cui  
& gloriam tribuit.) Breuiter in Christo securi qui-  
escit, expectans plenam redemptionem per aduentum  
filij Dei, qui transfigurabit nostra contempta corpe-  
ra, ut sint conformia ipsius glorioso corpori in om-  
ni æternitate. Vnde autem sit tanta fiducia sanatur &  
tranquilla conscientia docet Epistola ad Heb. 13. 18.  
Confidimus, inquit, quia bonam conscientiam ha-  
bemus in omnibus recte volentes conuerfari. Ut er-  
go causa & fundamentum bonæ conscientie est, non  
nostra dignitas: natura enim sumus peccatores & in-  
digni: non meritum, quia nullum meritum nisi mortis  
habemus ex nobis ipsis: non virtus vlla nostra, quia  
omnes iusticie nostre sunt ut pannus menstruatus  
mulieris: sed sola fiducia Christi purgantem eam suo  
sanguine à mortuis operibus per quem pacem habemus  
cum Deo: ita eius propositum est velle in om-  
nibus, cum omnibus & in omnibus actionibus recte  
conuerfari, declinando videlicet quod malum est, &  
faciendo quod bonum est. Semper enim meditatur  
nouitatem vite in Christo Iesu, semper odio habet  
tunicam quæ à carne commaculata est, semper dele-  
ctatur candida illa veste quam in baptismo induit.  
Quotquot enim baptizati sumus, Christum indui-  
mus. Id quod Dauid per spiritum vidit cum caneret,  
Laubis me & supra nuces dealabor, ornatu scilicet  
iusticie Melsie tanquam veste candidissima, purga-  
tus prius à peccatis per sanguinem ipsius. Ex hac fide  
& conscientia deleri peccati nascitur in Dauid stu-  
dium recti iuxta illud. Inclinaui cor meum ad faci-  
enda statuta tua in æternum. Et Paulus inquit, Milita  
honestâ militiâ retinens fidem & bonam conscientiâ.  
In fide vite cursu vsus sacrificij Christi conspi-  
citur maximus & suauissimus, cum in aduersis, tum  
in prosperis. In aduersis, quidem nullus est efficacius  
remedium, quam sacrificium Christi. Nam ut aduer-  
sus admonet te peccati tui, vel latentis vel manife-  
stati sacrificium Christi fide apprehensum, & de  
remissione peccatorum te certificat, vnde oritur cõ-  
solatio spiritualis in omni afflictione, & de confor-  
matione electorum cum filio Dei. Nam ita placuit sa-  
pientie Dei quod vellet suos electos conformes fieri  
filio suo, cum in cruce, tum in gloria. Huc illud Pau-  
li. 2. Tim. 2. 12. Si vnâ cum Christo patimur, vnâ cum  
illo regnabimus. Huc pertinet imitatio exempli Chri-  
sti in cruce, quod Petrus hisce verbis nobis commẽ-

dat. Christus passus est pro nobis, relinquens nobis  
exemplum, ut insequamini vestigia ipsius. Vide quæ  
in hunc locum annotauimus 1. Pet. 2.

In prosperis maior est periculum. Licet enim per-  
multos frangit aduersitas, tamen multo plures extol-  
lit prosperitas, iuxta poetam. *Luxuriant animi rebus  
plerumque secundis.* Item, *Nescia mens hominum futi-  
fortisque futura, Et seruare modum rebus sublata secun-  
dis.* Quid hic faciet pius? Quatuor faciet. Primum,  
æstimet res huius sæculi quæ prosperæ videntur: &  
& videat quales sint in se. Secundò, perpendat quàm  
periculosa sit rerum prosperarum possessio, ubi vera  
pietate animus non est imbutus. Tertiò, conferat om-  
nia huius mundi commoda cum ea felicitate, quâ  
Christus nobis comparauit sua morte. Quartò, per-  
pendat, utrũ vtilius sit his mundi rebus affluere cum  
periculo animæ, quàm iis renunciare, si res postulat  
propter Christum. Cum igitur caro nostra prosperis  
rebus titillatur, & veluti indomitus equus ferociter  
incipit, cogitet pius, primum, quàm sit prosperitas  
huius mundi fluxa, caduca, mortalis, temporalis, vo-  
latica, transitoria, qua multi abundantes reuerfunt  
miserrimi. Secundò, cogitet eam plus habere decep-  
tionis, quàm delectationis. Est enim voluptas quæ  
inde nascitur veluti serpens, intersector animi, su-  
perbus & vanus consulator, spiritus solitudinis &  
crapulæ. Hic serpens in profundissimis animi recess-  
ibus latens, nihil quærit nisi vt occidat. Hinc apparet  
quòd multò periculosior animo sit res prospera, quàm  
aduersa corpori. Tertiò, cogitet pius tantum esse re-  
uera discriminis inter felicitatem quam Christus  
suis proponit, & mundi prosperitatem, quantum est  
momentum temporis ad æternitatem, inter mortem  
& vitam, inter miseriam & beatitudinem. Nã ut pro-  
speritas huius vite, baculo arundineo nititur. Ita pro-  
missa felicitas in Christo veritate Dei constantissi-  
ma fulcitur, ut fieri non possit ut ea frustrentur qui  
in timore Dei perseuerant vsque ad finem. Quartò,  
pius ex his colligat, multo vtilius esse & beatius re-  
nunciare his caducis rebus, quatenus cum pietate &  
confessione veræ doctrinæ stare non possunt, quàm  
propter illas se periculo animæ obicere. Breuiter, ni-  
hil efficacius erit, ne felici successu efferamur, & ab-  
ducamur à Deo, quàm cogitare humiliationem filij  
Dei in cruce, qui ideo humiliatus est, ut nos exaltet  
modò in hac vita sub potenti manu Dei nos humi-  
liauerimus, & non puduerit nos crucis Christi. Nam  
& omnis qui se exaltat humiliabitur, & qui se humi-  
liat exaltabitur. Cauendum est proinde ne caro no-  
stra felici rerum successu, nos veluti esca quadam ca-  
ptos fallat & occidat. Nam serpens ille qui Euam  
seduxit calliditate sua, occasione quamuis arripit,  
ut nos à Christo abducatur, & potissimâ hominis partem  
inuadit, ut eam felici rerum successu euertat. Vnde  
illud Pauli, 1. Cor. 1. 26. Videte vocationem vestrâ fra-  
tres, quod non multi sapientes secundum carnem,  
non multi potentes, non multi nobiles. His enim eri-  
bus rebus potentia, sapientia, & nobilitate, (ex qui-  
bus nascitur & voluptas corporis, & superbia ani-  
mi) quorũ adeptione stulti se felices & beatos pu-  
tant, abutitur Diabolus in perniciem hominũ. Quare  
huic tentationi opponito crucem Christi, sine qua  
omnis sapientia stulticia est: Omnis potentia, iniri-  
mitas: Omnis nobilitas ignominia, & omnis volup-  
tas esca mortis est. Nam ista omnia, quibus multum  
amaritudinis annexum est, terminantur cum hac vi-  
ta. Si ergo quæris veram sapientiâ, verâ potestatem, verâ  
nobilitatem, veram voluptatem & gloriam, ea in  
solo Christo querito, & inuenies, in quo omnes the-  
sauri cœlestium bonorum sunt absconditi.

In mor-



In mortis denique articulo aspectus sacerdotis Christi cum suo sacrificio tollit omnem metum mortis, facitque ut non magis formides mortem, quam somnum suauissimum. Vnde fit ut pius mortem exspectat non secus atque transitum ex his miseriis ad vitam immortalem. Tunc demum verum esse sentias dictum Domini, Ioan. 8. 52. Qui sermonem meum seruauerit, non gustabit mortem in aeternum. Hinc illa alacritas in multis Martyribus qui Christum non mortuum solum, sed rediuuium cogitarunt, cuius virtute nos refurgemus ad immortalitatem, & animarum nostrarum interea, hoc est, usque ad extremum diem, ceteris laetibus gaudiis fruuntur cum castissimis spiritibus, ac tum demum iunctae corporibus conspectu Dei, & gloria immortalitatis perpetuo fruuntur. Quare non immerito Apocalypsis ait, cap. 14. 13. Beati qui in domino moriuntur. Et Dauid, Psal. 116. 15. preciosa in conspectu Domini mors sanctorum eius. Haecenus disceptu Domini mors sanctorum eius. Haecenus diximus de propitiatorio sacrificio Christianorum, atque de iis quae ad eius perspicuam declarationem facere videbantur. Nunc breuiter de altero Christianorum sacrificio quod Eucharisticum nominant spiritu Christi aspirante, dicemus.

### DE EVCHARISTICO Christianorum sacrificio.

**P**etrus Apostolus, c. 2. prioris epi. v. 9. accommodat conuersis ex Iudaeis & gentibus promissionem Domini quae est Exod. 19. 6. In hanc sententiam. Si audieritis vocem meam, & custodieritis pactum meum eritis mihi peculum de cunctis populis. Mea est enim omnis terra, & vos eritis mihi in regnum sacerdotale, & gens sancta, populus acquisitionis (id est peculi), ut virtutes annuncietis eius qui de tenebris vos vocauit in admirabilem suam lucem. Ex hisce verbis ut alia praeter ea, manifestum est, quod omnes Christiani sint sacerdotes ad offerendum Deo sacrificia in laudem & gloriam ipsius. Primum itaque omnium tenendum est, quod quemadmodum natura sumus peccatores, & filij irae: Ita nostris viribus, dignitate, & merito nihil plane apud Deum obtinere possimus. Quare ut vnico sacrificio Christi reconciliati sumus: ita ipsius gratia ordinamur in sacerdotes, illique consecramur ad nos nostraque omnia ei gloriae dedicanda. Haec autem inauguratio nostri in sacerdotes & ordinatio, quia plane spiritalis est & interna, perficitur arcano quodam modo, qui qualis sit ex comparatione veritatis ad vmbra aliquo modo ostendi potest. Ut igitur ex Leuitica tribu futuri sacerdotes primum lauabant corpora aqua: Secundum, induiebant vestes diuinitus imperatas: Tertiū, vngebant capita sua. Quartū, implebant manus: Ita futuri sacerdotes in nouo testamento spiritaliter ordinantur. Primum enim Christus summus sacerdos lauat nos aqua & sanguine, purgat nos (inquit Paulus Ephes. 5. 26.) lauacro aquae per verbum (scilicet instituentis Dei & ordinantis baptismum.) Et Iohannes in Apocalypsi, cap. 1. 6. Dilexit nos & lauit nos a peccatis nostris in sanguine suo, & fecit reges & sacerdotes Deo & patri suo. Deinde idem Christus vestibus nos ornat spiritalibus, quae Leuiticis illis vestibus multo sunt candidiores. Nam Christi innocentiam ut candidissimam vestem induunt Christiani. Sic enim Paulus ait, Rō. 6. 3. An nescitis quod quicunque baptizati sumus Christum induimus? Hunc induiti apparemus candidi coram Deo, hoc est iusti & sancti. De hoc induimento loquitur Psalmus 132. 9. cum ait, Sacerdotes eius induantur iustitiam, & sancti eius exultent. Tertiū, vnguntur non externo oleo & caduco, ut Leuitici sacerdotes, sed interno, spiritali, & immortali, de quo Paulus 2. Corinth. 1. 21. Qui confirmat nos in Christo, qui vnxit nos Deus est, & qui signauit nos, & dedit pignus spiritus in cordibus nostris. Ex hac vnctione qua Christus nos vngit, Christiani dicuntur & sacerdotes, imō & reges & Prophetae. Huius spiritalis vnctionis mira vis est. Nam ut olei, quo vnguntur veteres sacerdotes, natura est lucere & ardere: ita Spiritus sanctus, quo nos in sacerdotes vngimur illuminat mentem & inflammat cor, ut & mens intellegat quae bona & salutaria sunt, & cor eadem ardentissimè appetat. Hoc autem fit, cum ex praedicatione verbi fide concepta toti rapimur in admirationem misericordiae magni Dei, qui nos è tenebris in admirabilem suam lucem vocat. Postremo, implet manus, hoc est, se paratos sistunt ad offerendum Deo. Nam amplius sui iuris non sunt, consecrati Deo sibi vivere desinent, & omnes vitae actiones destinabunt in obsequium Dei.

Hoc modo ordinati sacerdotes habemus etiam pactum certum inter Deum & nos initum, quod quale sit ex verbis Malachiae ostendam. Sunt autem haec Prophetae verba, cap. 2. 5. & c. Pactum meum fuit cum eo vitam, & pacis, dedique ea illi ob timorem. Timuit enim me, & à facie nominis mei contritus ipse. Lex veritatis fuit in ore eius. In pace & aequitate ambulauit mecum, & multos reuocauit ab iniquitate. Labia enim sacerdotis custodiunt scientiam, & legem requirunt ex ore eius. Quia legatus Domini exercituum est. Etsi autem Propheta hic loquitur de Leuiticis sacerdotibus: tamen rectissimè accommodatur Christianis omnibus, qui longè digniores coram Deo sunt sacerdotes, utpote regales, quam Leuitici fuerunt. Ex Prophetae verbis haec pacti ratio concluditur. Ut Dominus vitam & pacem promittit: ita timorem ex fide vicissim postulat. Ut enim in omni pacto est mutua obligatio, ita & hic Deus promittit pacem & vitam, quae duo opponuntur irae Dei, & morti aeternae. Verum partes pacti à parte nostra plures hic ponuntur quae tamè natura sunt coniunctae. Quarum prima, est timor Dei sincerus ex fide natus, de quo loquitur Propheta cum ait, Psal. 111. 10. Initium sapientiae timor Domini. Item, timor Dei sanctus manet in saeculum saeculi. Secunda, Lex veritatis in ore eius, hoc est, doctrina vera, sancta, & pura. Tamen etsi autem non omnes Christiani habent publicum munus docendi: tamen cognitio doctrinae, atque confessio omnibus Christianis necessaria est. Tertia, iniquitas non est inuenta in labiis eius, hoc est, falsam & fucatam doctrinam fugit, atque aded ut pestem detestatur quicquid doctrinae ex ore Domini non hausit. Ideo Dominus dicit omnibus, Cauete à falsis Prophetis. Quarta, in pace & aequitate ambulauit. Hoc est, studuit vitam suam componere ad normam iustitiae suae seruando pacem & aequitatem cum proximis. Hanc partem foederis Christus & Apostoli omnibus Christianis accommodant. Quinta, & multos reuocauit ab iniquitate, scilicet, verbo, facto, & exemplo, quod esse Christianorum omnium nemo non agnoscit. Breuiter ut Deus promittit vitam & pacem, ita nos illi obligamur fide & obedientia.

Porro cum sacerdotio hoc Christianorum, plura coniuncta sunt quae ad eius dignitatem & excellentiam cognoscendam faciunt. Praecipua verò sunt quae Petrus enumerat. Videlicet quod Christiani sint domus spiritalis, sanctum & regale sacerdotium, genus electum, gens sancta, & peculum Dei, & quod omnium maximum est, quod sint & vocentur filij Dei. De hac summa dignitate Christianorum loquitur

Pactum inter Deum & nos initum, quod quale sit ex verbis Malachiae ostendam. Sunt autem haec Prophetae verba, cap. 2. 5. & c. Pactum meum fuit cum eo vitam, & pacis, dedique ea illi ob timorem. Timuit enim me, & à facie nominis mei contritus ipse. Lex veritatis fuit in ore eius. In pace & aequitate ambulauit mecum, & multos reuocauit ab iniquitate. Labia enim sacerdotis custodiunt scientiam, & legem requirunt ex ore eius. Quia legatus Domini exercituum est. Etsi autem Propheta hic loquitur de Leuiticis sacerdotibus: tamen rectissimè accommodatur Christianis omnibus, qui longè digniores coram Deo sunt sacerdotes, utpote regales, quam Leuitici fuerunt. Ex Prophetae verbis haec pacti ratio concluditur. Ut Dominus vitam & pacem promittit: ita timorem ex fide vicissim postulat. Ut enim in omni pacto est mutua obligatio, ita & hic Deus promittit pacem & vitam, quae duo opponuntur irae Dei, & morti aeternae. Verum partes pacti à parte nostra plures hic ponuntur quae tamè natura sunt coniunctae. Quarum prima, est timor Dei sincerus ex fide natus, de quo loquitur Propheta cum ait, Psal. 111. 10. Initium sapientiae timor Domini. Item, timor Dei sanctus manet in saeculum saeculi. Secunda, Lex veritatis in ore eius, hoc est, doctrina vera, sancta, & pura. Tamen etsi autem non omnes Christiani habent publicum munus docendi: tamen cognitio doctrinae, atque confessio omnibus Christianis necessaria est. Tertia, iniquitas non est inuenta in labiis eius, hoc est, falsam & fucatam doctrinam fugit, atque aded ut pestem detestatur quicquid doctrinae ex ore Domini non hausit. Ideo Dominus dicit omnibus, Cauete à falsis Prophetis. Quarta, in pace & aequitate ambulauit. Hoc est, studuit vitam suam componere ad normam iustitiae suae seruando pacem & aequitatem cum proximis. Hanc partem foederis Christus & Apostoli omnibus Christianis accommodant. Quinta, & multos reuocauit ab iniquitate, scilicet, verbo, facto, & exemplo, quod esse Christianorum omnium nemo non agnoscit. Breuiter ut Deus promittit vitam & pacem, ita nos illi obligamur fide & obedientia.

Christianorum officium.

Dignitas sacerdotii Christianorum.



tur Iohannes cum ait, cap. 1. 12. Dedit illis qui in nomine eius credunt hanc dignitatem, ut sint filij Dei, quam sententiam verè & eleganter reddidit Non-nus hisce verbis:

Οὐρανὸν ἀνέτεσσιν ἡμῶν δ' ὀρίσατο τὰν ἡμῶν,  
Τέτρα δὲ γένετ' ὅς αἱ ζῶντες ἀκύν.

Hoc est, ut verbum verbo reddam,

*Cœlesti cunctos uno donauit honore,*

*Ut patris aterni gnati sint atque vocentur.*

Doctrina.

Hic honos, quem nemo satis prædicauerit, merito nos ab omni turpitudine indigna templo Dei, indigna regalibus sacerdotibus, indigna gente sancta, indigna peculio Dei, adeoque filiis Dei, reuocare, & nos ad cultum Dei, & ad offerendas hostias semper Deo acceptas per Iesum Christum inuitare debet. Hoc enim consecratio nostri in sacerdotes suo iure postulat. Si quidem sacerdotes sumus ut sacrificia offeramus, non quidem propiciatoria, quod est solius nostri summi sacerdotis Iesu Christi: sed Eucharistica, eaque perpetua, iuxta illud Ezechielis 46. 13. Sacrificium Deo legitimum, iuge & perpetuum. Non ergo ut Leuitici certis diebus, & certis horis offererent iuxta legem Moysi, & postea ad tempus expectabant vicem suam iuxta ordinationem Ecclesiasticam. Datidis ita Christiani sacerdotes, intermittant sacrificia, sed semper & indefinenter impleas habebunt manus, & sacrificabunt Deo perpetua sacrificia.

Sacrificij  
Eucharistici  
descriptio.

Quid est sacrificium Eucharisticum? Sacrificium Eucharisticum Christianorum est omnis actio, & passio diuinitus imperata, separata à prophanis mundi actionibus & passionibus fide, qua etiam tanquam sale condita, Spiritu sancto tanquam igni cœlesti accenditur & sanctificatur, atque merito Iesu Christo accepta fit in gloriam Dei per eundem Iesum Christum. Dicitur autem hoc sacrificium Eucharisticum à fine proprio, quia est oblatio nostræ gratitudinis. Si quidem reconciliati Deo per piaculare sacrificium Christi offerimus ei obedientiam nostram, honoramus, & laudamus ipsum, perpetuèque illi gratias agimus. Nam Christus fide apprehensus, dat Spiritum sanctum qui creat in nobis nouum cor, & spiritum spontaneum, ut hæc nostrâ gratitudinē Deo offeramus.

Ratione  
minis.

Cur autem obedientia nostra dicatur sacrificium opere precium est perpendere. Nā huius appellationis explicatio acres stimulos habet ad excitandum in nobis studium obedientiæ. Dicuntur itaque opera Christianorum sacrificia comparatione quadam ad veteris populi sacrificia. Nam ut illa mandabantur diuinitus sacerdotibus, deligebantur, applicabantur, sanctificabantur, atque adeo accepta erant: ita in nostris sacrificiis requiritur mandatum, delectus, applicatio, sanctificatio, & acceptio diuina. I. In veteri testamento non licebat offerre suem, aut vllum aliud lege immundum animal: sed tantum munda iuxta legem. Ita opera quæ Christiani offerent, non erunt immunda, id est, vel opera lege Dei prohibita, vel hypocritica, vel superstitiosa: sed diuinitus mandata. Ideo dicit Dominus apud Prophetam. In præceptis meis ambulate. II. Ut agnus purus qui offerri debuit segregabatur à reliquo grege: Ita fide nostra opera debent seungi à prophanorum hominum operibus eiusdem generis. Phariseus dedit elemosinā, & Cornelius aulicus: sed istius immunda erat, huius autem munda: ut quæ separata fuerit à Pharisei Elemosyna per fidem. III. Ut victima ceremonialis applicabatur aræ imposita sacerdotis manu: ita nostra opera applicabuntur aræ Christo, cuius contractu sanctificantur. IIII. Ut illa vetera sacrificia cremabantur igne cœlesti, & sanctificabantur, adeoque accepta erant: ita nostra sacrificia merito Christi, in-

Partes huius sacrificij ad Leuiticum sacerdotium collatz.

Cur opera Christianorum vocantur sacrificia.

Ratio rei.

censo Spiritu sancto, cœlesti igne sanctificantur, & sunt accepta propter Christum ut Petrus ait. Nam cum omnis nostra obedientia est imperfecta, & in quouis opere partim omitendo partim committendo delinquimus: (nunquam enim integra & plena est nostra obedientia) fieri non potest ut per se accepta sint nostra sacrificia. Quare ut Christi merito sanctificatur: ita etiam per Christum, ut Petrus ait, accepta sunt. Nam Christus nostræ obedientiæ gratiam conciliat, & meretur ut nostra obedientia cum in cruce, tum in lege sacrificij laudem habeat. Non ergo accepta sunt nostra sacrificia præstantia merito, sed propter Christum in quo Deus æstimat nostra opera, ut ea tanquam gratissima sacrificia acceptet. Nam ut hostia violata veteris populi quæ per errorem ad aram peruenit, & attingit altare, non mutabatur meliore, sed correctâ sanctâque habebatur: contractu loci sancti: ita nostra opera, etiam multum vitij habeant, munda tamen, & apta ad hostiam sanctam, deoque acceptam redduntur contractu aræ nostræ, hoc est Christi qui contractus fit per fidem. Etsi autem summa doctrinæ de sacrificiis Christianorum ex his quæ dicta sunt intelligi potest: tamen quo res fiat plenius clarior, particulatim de eisdem dicemus, ut ordo eorum & consecutio conspiciatur.

Primum inter sacrificia Christianorum locum habet oblatio nostræ quæ fit in baptismo, & respondet in baptismo ablutioni quæ fiebat in consecratione Leuiticorum sacerdotum. Nam per baptismum separamur visibiliter & sacramentaliter à prophano mundo, applicamur Deo, imponimur altari Iesu Christo, sanctificamur renunciando Sathanæ, & operibus eius, & promittendo Deo obsequium in ipsius gloriam. Secundo loco, in adultis sequitur veluti iugis quædam oblatio & perpetua, qua nos ipsos totos, & nostra omnia Deo offerimus. De hoc sacrificio loquitur Paulus ad Rō. 12. ubi sic ait, Obsecro vos fratres per miserationes Dei, ut sistatis corpora vestra (id est vos totos,) hostiam viuam, sanctam, acceptam Deo, rationalem cultum vestrum, & ne configuremini sæculo isti, sed transformemini per renouationem mentis vestræ, ut probetis quid sit volūtas Dei bona, accepta & perfecta. Hic Paulus pulcherrimè explicat quid holocausta vetera adumbrant. Ut enim holocausta igni sacro tota adolebantur, sic per Spiritum sanctum ignem diuinum totos cremari Deo animos nostros necesse est, ut quicquid est carnis & mundi paulatim aboleatur, atque veluti in mortuos redigatur cineres, & quicquid est spiritus & mētis, vi illius ignis cœlesti verè spirituale & cœleste reddatur. Hoc etiam adumbrabatur interdicto esus porci, & mactatione pecudum. Nam ut porcus immundiciem notat, à qua abstinendum est, & mactata pecudes beluas affectiones mactandas adumbrant: ita renouanda est mens, & voluntas ut probet, appetat, & agat quæ sunt Deo placita. Quia autem omne sacrificium Christianorum debet fide tanquam sale condiri & imponi in aram id est Christum, ideo Paulus iustificatis fide commendat hoc sacrificij genus. Attendatur hoc loco quàm concinnè huc quadret sacrificij nomen, & quam appositè Paulus illud applicat. 1. Requirit separationem nostri per fidem à prophanis gentibus cum ait, Ne configuremini sæculo isti. 2. Vult nos applicari Deo cum ait, Sed transfiguremini per nouitatem mētis vestræ, quæ transfiguratio fit spiritu renouationis. 3. Vult ut sistamus nos hostiam viuam super altare nostrum vnicum quod est Christus. Nā ut vnū tantū altare sacrificiorū fuit in terrena Ierusalem: ita in cœlesti similiter vnū est, super quod offerimus quando nitimur merito Christi, ut sit sacrificiū nostrum

Cur Deo accepta sunt Christi operum.

De sacrificiis Christianorum ex his quæ dicta sunt intelligi potest.

Oblatio perpetua.

Apostoli præcepti explicatio.



nostrum sanctum. & Deo acceptum id quod quarto loco in sacrificijs nostris requiri supra docuim.

Sed quænam causa est cur Deus hoc sacrificij genus à nobis postulet? Necessè est ut mortem quam nobis peccata intulerunt nos vicissim peccatis inferamus virtute mortis Christi, atq; in nobis ipsis prauos affectus occidamus. Nam si Christus sic nostri causa mori voluit, quanto magis debemus nos in eius gratiam hoc sacrificiū animo propenso offerre? Quod mortu<sup>9</sup> est ait Apostol<sup>9</sup>, Ro. 6.10. peccato mortuus est semel: quod autē viuūt, viuūt Deo: ita & vos existimate mortuos esse peccato, vt viuatis Deo in Iesu Christo. Hæc mors peccati, à Christo nominatur abnegatio nostri, à Paulo hostia. Quā autem hoc sacrificij genus sit necessariū indicat Dominus cū ait, Si quis vult post me venire, abneget seipsum, & tollat crucem suam quotidie & sequatur me. Matth. 16.24.

*Tertium* locum inter sacrificia Christianorū tribuo sacrificio laudis: quodd à superioribus separari non debet, de quo psal. 50.23. Sacrificium laudis honorificabit me. Item, Immola Deo sacrificiū laudis. Et Oseas 14.3. Soluimus vitulos laborum nostrorum. Est autem sacrificium laudis cū Deum omnis boni fontem agnoscimus, cum ipsum vitæ innocentia, & confessione laudamus & celebramus. Quo sacrificij genere admittit carni omnis gloria meriti, sapientiæ, iusticiæ, potentia, &c. & soli Deo tribuitur. Hoc laudis sacrificium tum demum ritè fit, quādo laus illa, à laude qua Phariseus Deum laudat, separatur per fidem, & per eandem adducitur Deo, & imponitur altari nostro, hoc est, nititur merito Christi. Vnde & accepta Deo est, & grata. Partem huius sacrificij feci confessionem fidei, præsertim tempore persecutionis, quæ confessio propter quatuor necessaria est. 1. vt honoretur Deus. 2. vt veritas defendatur. 3. vt pij exemplo confirmetur. 4. vt infideles constantia piorum moti conuertantur ad Deū & saluentur: propter has causas Paulus pronunciat, Ore fieri confessionem ad salutem.

*Quarto* loco, collocetur sacrificium inuocationis, quod significabatur thymiamate veteris legis, sicut David interpretatur cū inquit, Psalm. 141.2. Dirigatur oratio mea, sicut incensum in conspectu tuo: eleuatio manuum mearum sicut sacrificium vespertinum. Et Iohannes in Apocal. 8. Seniores habebant phialas plenas thymiamatis quæ sunt preces sanctorum. Et Michas. 6.6. Quid dignum offeram Domino? Curabo genu Deo excelso. Inuocatio proinde quæ fit in agnitione & fiducia filij Dei, dicitur sacrificium omni thymiamate fragrantius. Sacrificij nomen ideo Christianorum orationi quadrat, quia fide separatur ab orationibus Iudæorum, Mahometistarum, & Prophanarum gētiū & per eandem adducitur & sistitur Deo, & imponitur altari Christo, dum eius merito nititur, & crematur ardenti spiritus affectu. Vnde & accepta fit Deo, & exauditur.

*Quinto* loco succedat sacrificium penitentia. Nam cum sancti quotidie labuntur opus habet quotidiana penitentia, qua & agnoscunt suos lapsus, & confugunt rursus fide ad propitiatorium & conantur in posterum se ab omni macula conseruare. Sic David commissio adulterio penitentiam agit, offert Deo sacrificium spiritus contriti & cordis humilitatis. Ita enim ait Psalm. 51.19. Sacrificium Deo spiritus contritularis, cor contritum & humiliatum non despicies. Et Elia, cap. 57.15. habitans cum contrito, & humili spiritu. Item, cap. 66.2. ad quem respiciam nisi ad miserum & contritū spiritū, & tre-

mentem ad sermones meos? hanc contritionē & humiliationem internam intelligo, videlicet cum verè tangimur sensu peccati, & verè humiliamur sub potenti manu Dei, qui peccatis nostris comminatur iram & maledictionem. Hanc verbi Dei virtutem duplici collatione ostendit Ieremias Propheeta, capit. 23.29. Nunquid verba mea quasi ignis ait Dominus, & quasi malleus conterens petram? Porro hæc contritio cordis & humiliatio tum demum fit sacrificium quo Deus honore afficitur, quando fide separatur à dolore mūdi qualis fuit Cain, Achitophel, Iudæ, & eadē arx Christo imponitur, cuius merito sanctificatur & fit accepta, vt in David ceruimus. Hic enim in medijs pauoribus fide ad misericordiā cōfugit, & statuit peccatū remissū propter victimā Christi. Hoc sacrificij genus omnib<sup>9</sup> miseris peccatoribus qui magnitudine suorum peccatorū verè afficiuntur, vberimā cōsolationē proponit. Nam cū monet Deo gratū esse cor contritū, & humiliatū, perinde atq; sacrificiū bonæ fragrantia, clarissimè significat & Deo gratā esse penitentia nostrā, & seridū penitentiam requirere, & quodd velit penitentes omnes in gratiā recipere. Cauemus ergo ne cū Cain dicamus, Maior est iniquitas mea, quā propitiatio. Sed potius cum Augustino qui ait. *Mentiris Cain: maior est enim misericordia Dei, quā omnium peccatorum miseria.* Proinde offeramus Deo sacrificium cordis contriti & humiliati, contriti quidem malleo legis, humiliati vero sub potenti manu Dei, & statuamus Deum verè ignoscere omnibus penitentibus propter merita Christi.

*Sextum* sacrificij genus sit obedientia in cruce & quauis afflictione externa, hæc obedientia etiam sacrificij titulo ornatur, vt sciāmus eā deo gratissimā esse. Vt enim obedientia Christi in cruce fuit sacrificiū deo gratū: ita nostra obedientia in quauis afflictione deo placet, non per se, sed propter fidē qua separatur à supplicijs impiorū, imponitur arx Christi, cuius contactu sanctificatur, & fit accepta deo. Sic Iob suā afflictionē separat fide ab afflictionibus impij mūdi, & sistit eā deo per eandē. Atq; super altare Christi eā immolat dū Christi merito nititur, quod se fecisse apertè testatur cū inquit, capit. 19.25. Scio qd redēptor meus viuūt, quæ vox fidei est, quā tanquā sale condita fuit obedientia Iob sub cruce.

*Septimum* sacrificium piorum sit iusticiā, iuxta illud Psalm. 4.6. Sacrificate sacrificiū iusticiæ. Per iusticiā autē intelligo vniuersalē iusticiā & particulare, quibus cōi incolumitati cōsultitur. Misericordiā anteponit Domin<sup>9</sup> sacrificijs legalib<sup>9</sup> cū ait, Ose. 6.6. Misericordiā volo & nō sacrificiū. Et Epilt. ad He. c. 13.16. Beneficentiæ autē & cōmunionis nolite obliuisci, talib<sup>9</sup> enim hostijs delectatur De<sup>9</sup>. Castitas Ioseph huic generi subijcitur. Ioseph enim suā castitatē separat à castitate Zenocratis per fidē, & per eadē sistit eam Deo, & sale fidei conditā ponit super altare Christum. Vnde & sanctificatur, & accepta fit Deo & ornatur ingentibus præmijs.

*Octauum* locum occupat sacrificium vocationis cuiusque. Nam cum vocatio cuiusque legitima exercetur gnauiter ex fide in gloriam Dei, & vtilitatem proximorum, pars iusticiæ est quā Deus dignatur sacrificij titulo. Scipio pugnat pro patria, pugnat & David pro patria, sed David separat sua bella sibi diuinitus demandata à Scipionis bello per fidem, & statuit suos militares labores propter promissum Messiam gratos, & acceptos Deo esse.

Præter enumerata sacrificiorū genera q̄ sunt omnib<sup>9</sup> Christianis cuiuscunq; sint ordinis & stat<sup>9</sup> cōmunia, vnū est reliquū, ministris Euāgelij peculiare.

Ec. j.

6. Sacrificium Obedientia sub cruce.

7. Sacrificium iusticiæ.

8. Sacrificium vocationis.

Sacrificium peculiare ministris euāgelij.



De quo Paulus ad Ro. 15. 16. & c. sic ait, Data est mihi gratia ut sim minister Euangelij Christi apud gentes, sacrificas Euangelij Dei, ut fiat oblatio gentium accepta & sanctificata per Spiritum sanctum. Hic Paulus alludens ad mysteria veteris populi, quae a sacerdotibus Leviticis peragebantur, dicit se Euangelij Dei. Hoc est, se sacerdotem in Euangelij ministerio facit, dum videlicet audientes Euangelium abducit a prophanitate mundi, subijcit Deo, imponit super altare Christi cuius sanguine purificatur, obediencia iustificatur spiritu sanctificatur, ut eorum oblatio sit accepta Deo per Iesum Christum. Cum autem eadem ratio sit omnium ministrorum Euangelij, & idem scopus, videlicet adducere homines ad Christum relicta prophanitate mundi, ut per Spiritum sanctum sanctificentur, quod fiat illorum oblatio facta, & Deo accepta per Christum, manifestum est quod sacerdotes apostolicum dicatur, quo titulo & ipsi admonentur de dignitate sui ministerij de efficacia verbi, de fortitudine animi & constantia quae in tanto Augusto officio requiritur, & auditores uberrimam consolationem accipiunt, dum intelligunt suam obedientiam erga Euangelium ornari sacrificij titulo. Unde quae grata sit peccatorum conversio ad Deum facile intelligitur. Quoties ergo ministri Euangelij per suam doctrinam vel convertunt homines infideles ad Christum, vel errantes reuocant, vel lapsos erigunt vel pertinaces convincunt, vel somnolentos & tardos excitant, sacerdotio Dei funguntur, & iuste merentur dici sacerdotes. Quia ut Levitici sacerdotes sub uno summo sacerdote: ita sub uno Christo, unico placatorio nostro sacerdote mysteria sacra peragunt docentes Euangelium Christi. Ceterum tamen dum digni sunt hoc Augustino titulo cum & doctrina sana, & vita sancta regnum diaboli inuadunt, & templum Dei extruunt. Nam non solum ministrorum Dei est voce docere, verum etiam sanctis moribus praelucere, ut tanquam duobus luminaribus praetensis videlicet sinceritate doctrinae, & innocentia morum educant homines e regno tenebrarum, in regnum loci. Debent igitur veritatem Euangelij voce docere, & eandem monstrare sanctitate vitae, ut foris obijciatur oculis in exemplo, quod voce transmittitur ad animum. Nam cum recte quidem docent, & vita non respondet doctrinae horribilibus peccatis se inuoluunt. Exponunt enim Euangelium Christi laqueum hostium: ipsum Christum derident: docentes alios se ipsos condemnant: consolantes alios se ipsos dericiunt, comminantes occidunt, & cum forma gregis esse debent litem illis perniciosissimam affricant. Praeterea gravissimam obiurgationem quae est in Psal. 50. 16. quae ipse Dominus prophanos doctores verbi gravissimè obiurgat. Sunt autem haec Psalmi verba. Impio autem dixit Dominus. Quare tu enarras statuta mea, & assumis testamentum meum per os tuum. Tu vero odisti disciplinam meam, & projecisti sermones meos retrorsum. Cogitent proinde qui hoc sacro ministerio funguntur, & qui ad illud aliquando vocandi sunt, quae graues rationes sint Deo reddituri, si obliti honoris quo diuinitus ornati sunt, non fecerint officium suum fideliter, sincere docendo, & sancte viuendo, & contra quod ornati sunt olim maximis premiis, si ea sedulitate, & pietate qua par est officio suo perfuncti fuerint iuxta illud Danielis 12. 3. Qui docti fuerint fulgebunt quasi splendor firmamenti, & qui ad iusticiam erudierint multos, quasi stellae in perpetuas aeternitates.

4. Beati qui habitant in domo tua perpetuo laudabunt te. Hic versus tria docet. Primum quod Ecclesia Dei sit felix & beata. Secundum, quo cultu potissimum Deum celebrare debeat Ecclesia. Tertium quod Ecclesia

sit perpetua & immortalis mansura. Quod cum primo coniunctum est. Quoniam autem de domo Dei (quae est Ecclesia) supra diximus in primum versum, nolo hic eadem copiosius repetere.

Verum quia hic versus proponit summum bonum, ad quod naturae instinctu aspirat homo (quod Philosophi constanti consensu *ius apud naturam* vocant, theologi nunc felicitatem, nunc beatitudinem, ) libet hic quaedam in medium adferre de vera hominis beatitudine: ad quam & primum conditus est, & deinde redemptus. Id quod & formatio nostri ad imaginem Dei, & instauratio eiusdem imaginis per Christum manifestè indicat. Etsi autem omnes consentiunt perfectissimum humanae naturae statum eius finem esse, quem ubi nata fuerit perfecta & beata censetur: Tamen in definiendo perfectissimo statu hominis, in quo posita est eius beatitudo horribiliter erratum est a plerisque philosophorum. Quare diuersissimae & inconstantes sunt ea de re Philosophorum sententiae: quae omnes simul concident praeter unam Platonis, ubi veram beatitudinis definitionem tradiderimus, & monstrauerimus cui rei potissimum natus sit homo.

Cum miser, & beatus opponuntur, dubitari non potest, quin is rectè & verè beatus dicatur, qui non solum expers est omnis molestiae, ac doloris, vacatque metu impendentis mali cuiusvis, verum etiam qui ita abundat bonorum copia, ut nihil desideret amplius, certus de bonorum quibus abundat, perpetua possessione ac fruitione. Haec definitio absolutae & perfectae beatitudinis est: ad quam & qui tendit recto cursu beatus ob euentum dicitur. Ex hac definitione patet, quod Deus primum verè & perfecte beatus sit. Nam ut is per se expers est omnis miseriae, metumque mali vacat, ita omni bono abundat. (Est enim ipse essentialis quaedam bonitas, *aut deus* *ipsius* *ius apud naturam*, ut Plato loquitur, ) nec metuit mutationem ullam. Secundo loco, quia Deus finxit hominem ad imaginem suam, vult eam per communicationem & participationem suae beatitudinis beatum esse. Quemadmodum enim in praesenti corpore forma principalis quaedam, & primaria in viuente verèque subsistenti facile est: secundum verum locum ab hac obtinet id, quod ad imitationem eius in imagine atque simulachro ostenditur: Ita natura humana, quae est effigies & imago supernae beatitudinis, optime habet cum huius beatitudinis possessione fruitur: quae sanè non est caduca, volatilis, temporaria, sed constans, perpetua, immortalis. Rectè proinde definiens finem hominis esse quod illum perfectum & beatum reddit. Cuius finis conditiones plures sunt, ut proprius sit homini, ut totum conueniat, ut praeter illum nihil desideretur, ut expers sit omnis molestiae, ut sit perpetuus, ne timeatur quod auferri possit. In hoc fine sitam esse veram hominis beatitudinem ex verbo Dei, quod testatur hominem creatum ad imaginem Dei, & in paradiso collocatum, manifestum est. Id quod etiam naturalis appetitus ostendit in omnibus. Nam omnes, ut ait Cicero, beati esse volumus. Verum cum primi nostri parentes libera sua voluntate peccarunt, aut obtemperantes diabolo, excidimus in illis & cum illis hac beatitudine, peccatum enim, ut ait Esaias, ca.

59. 2. diuisit inter vos & Deum vestrum per peccatum, proinde facti sumus & beatis extremè miseris, atque adeo caeci, ut per nos non videamus, aut intelligamus perfectum humanae naturae statum ad quem condita fuit. Unde tot disputationes eorum. Philosophorum de fine bonorum omni



omnibus ætatibus extiteret. Quare Deus ex immensa sua bonitate misertus nostri misit filium suum, essentialem suam imaginem, ut per illum recuperemus imaginem ad quam conditi eramus. Monstrat enim hic filius viam, quæ ad beatitudinem amissam redire liceat, reparata imagine Dei in nobis: quæ ut Iohannes loquitur, conformes Deo erimus in omni æternitate coniuncti summo bono nempe Deo ipsi, in quo qui extiterit absque omni dubio sempiternè beatus erit, id est absque omni dolore, & metu mali abundantia bonitate & gloria quibus nunquam spoliari poterit. Quid? an non Dominus ait? Matth. 5. 4. Beati qui lugent. Beati qui persecutionem patiuntur. Ceteri ubi luctus & persecutio, ibi quoque molestia est, ibi boni inopia, & metus maioris mali. Discernendum est inter viam beatitudinis, & eiusdem plenam fruitionem. Dum in terris versamur in via sumus, vel sempiternæ miseris, vel æternæ beatitudinis, resuscitatis tandem corporibus erimus vel æternum miseri, vel æternum beati. Unde vitæ nostræ ratio vel beata vel misera dicitur propter euentum. Quam ob causam nulla verior beatitudo huius vitæ est, quàm quæ incipit sempiternam beatitudinem, & nulla verior miseria, quam quæ ducit ad æternam miseriam. Cum igitur Christus dicit, Beati qui lugent, Beati qui persecutionem patiuntur propter me, loquitur de iis qui in via sunt ad sempiternam beatitudinem, quæ olim plenè fruuntur, quando regnabunt una cum filio Dei in cælo, cum quo passi sunt in terris. Hinc promptum est colligere quid sibi velint locutiones in quibus beati predicantur homines pii, videlicet quia in via sunt & tendunt ad veram beatitudinem quæ hic incipiunt. Unde David, Psal. 119. 1. Beati immaculati in via. Possunt autem docendi gratia quatuor gradus huius viæ statui, de quibus ordine agemus.

Primus, habere & audire verbum Dei, hoc est legem & Evangelium Iesu Christi. Illa docemur quàm miseri simus propter peccatum quod diuinitatem inter nos & Deum nostrum fontem omnis boni. Hoc quàm beati futuri simus, si verbo monstranti Christum unicam beatitudinis viam auscultauerimus. Sine hoc gradu nemini quantumvis sapientis, quantumvis potenti, quantumvis nobili, quantumvis diuiti, quantumvis delicijs & voluptatibus abundanti, licebit speculam beatitudinis attingere. Cui ergo Dominus dicit, Luc. 11. 8. Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. Et David, Psal. 12. Beati qui meditantur legem Domini die ac nocte. Item Psal. 119. 2. beati qui scrutantur testimonia eius. in toto corde exquirunt eum, hunc beatitudinis gradum primum monstrant.

Sit sane magna laus Philosophiæ & sapientiæ huius mundi. Quid tamen est, si conferatur cum hoc verbo quod nos ducit ad sempiternam beatitudinem? Philosophia & sapientia mundi quid quæ aliud potest quàm utcumque regere hanc caducam vitam, quam naturæ vocamus, quæ admodum exigua temporis dimensione continetur? Verum sapientia cælestis vitam gratiæ monstrat, quæ est immortalis, & sempiternæ beatitudinis inchoatio, hinc ergo monstratur & æstimatur doctrina Ecclesiæ, quæ omnibus monstrat viam æternæ vitæ & beatitudinis. Verum hic ratio humana impingit, cum enim videt multas populorum nationes hoc tempore carere verbo, fingit parcarum tabulas, & somnijs Stoicis abripitur, ut contra verbum Dei statuat Deum esse, & non velle omnium salutem, sed paucorum tantum. Hoc cum Paulo obijceretur, ita respondit. Nonne audiuerunt quæ in omni terrâ exiuit sonus eorum, & in fines orbis terrarum verba eorum. Evangelium

ergo sonuit per totum orbem terrarum: quo factio testatus est Deus quoddam omnium hominum salutem ferre vellet. At hodie multi non habent, non audiunt Evangelium? Verum quidem hoc est. Sed huius rei rationem habes Matth. 21. 43. Vbi Dominus ita ait, Auferetur à vobis regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus eius. Causa hic exprimitur aperte, summa ingratitudo hominum erga Deum. Cum enim ille salutem offert, isti vicissim ministris eius necem inferunt, & Christum contumelia afficiunt. Quare iuste eos punit auferendo ingratam salutis medium. Non ergo nationes populorum quæ carerent verbo Evangelij docebunt nos parcarum tabulas exarare, sed potius hæc duo: Primum, ut cogitemus maximam iram Dei esse in contemptores Evangelij, unde sit, ut sæpe sinat verbum suum prorsus auferri ingratum, & illorum posteris qui simul cum parentibus fouent impietatem. Alterum, ut cautiore facti aliorum exemplo simus Deo grati pro suo Evangelio, edentes dignos Evangelio fructus, quod nisi fecerimus, simul & fortè grauiore subibimus poenâ, id quod monet parabola de vinea, Matth. 21. 41. Quomodo autem muniendi sint animi nostri aduersus Stoicas imaginationes de particularitate alibi à nobis dictum est præsertim ad Romanos. 9. Et Ephes. 1. Neque tamen hoc ita intelligi volo quasi verbum simpliciter sit gradus ad beatitudinem, sed cum adiuncto, videlicet cum verbo creditur. Nisi enim verbo auditio creditur, vox Evangelij sit nobis odor mortis. Id est, via ad sempiternam miseriam, non quidem sua natura, sed nostræ culpa, & detestanda ingratitudine. Quod autem noticia verbi & fiducia in primo gradu coniungenda sint indicat Dominus cum ait, Ioann. 17. 3. Hæc est vita æterna, ut agnoscant te verum Deum, & Iesum esse Christum quem misisti. Nam agnitio & notitia ex verbo, & fiduciam consequentem notitiam completitur. Ideo cum dicitur, Beati qui audiunt verbum Dei, accipiendum est cum conditione fidei. Cur autem sint beati audientes verbum & credentes docet Paulus Romanor. 4. cum ex Psal. 32. sic ait, Beati quorum remissa sunt iniquitates. Qui scilicet? Quoniam qui credunt verbo Dei offerenti gratiam reconciliationem habent remissionem peccatorum. qui habent remissionem peccatorum sunt iusti. Iusti autem viuunt vel legis sententia æternam vitam, quam hic inchoant. Viuentes æternam vitam sunt beati. Proinde qui credunt Evangelio, sunt beati, ut qui in recta via iam sint, & ab beatitudinem tendant.

Secundus, per obedientiam erga Deum in via progredi, iuxta regulam verbi, & spiritum fidei. De hoc gradu loquitur David cum ait Psal. 112. 1. Beatus vir qui timet Dominum, & in mandatis eius volens nimis. Item, Psal. 119. 1. beati immaculati in via, qui ambulant in lege Domini. Et Dominus Matth. 5. 5. Beati mites, beati pacifici, beati mundo corde, beati misericordes. Hæc locutiones non causas beatitudinis ut papistæ autumant, continent, sed qualitates & studia eorum qui iam fide facti sunt hæreses regni Dei, describunt. Ea enim fidei natura est, quod nos in quibus est, excitet ad præstandam Deo obedientiam. Seu, ut Paulus loquitur, ad seruiendum Deo per iustitiam, postquam onus peccati à nobis sublatum est, & iusti facti sumus iustitia Christi, qui est impletio legis in iustitiam omni credenti. Perperam igitur faciunt Papistæ cum non rectè cum Paulo distinguunt inter beneficium Christi proprium, & obsequium nostrum debitum. Ita enim Paulus Ec. ij.



ait, ad Ephes. 2. 8. 9. 18. Gratia estis saluati per fidem, & hoc non ex vobis, Dei donum est, non ex operibus, ne quis gloriatur. Haecenus de beneficio Christi proprio, sequitur de nostro debito officio, & eius causa: Ipse enim factura sumus creati in Christo Iesu ad bona opera quae praeprauit Deus ut in illis ambulemus: quid quaeso apertius dici poterit?

Tertius  
gradus  
vix ad  
beatitudi-  
nem.

Tertius, ire recta, cum res postulat, per vallē lachrymarum. Siquidē ut in actis Apostolicis dicitur, ca. 14. 22. Per multas afflictiones oportet intrare in regnū Dei. Et Paulus 2. Ti. 3. 12. Oēs qui volūt piē viuere in Christo, persecutionē patiētur. Fieri proinde nō pōt quin pij tendentes ad veram beatitudinē, multa in cōmoda sustinere cogantur. De hoc gradu loquitur Iob qui ait, cap. 5. 17. Beatus vir qui corripitur à Domino. In reparationē ergo omnipotentis ne reprobes, quia ipse vulnerat & medetur, & manus eius sanabūt. Nā, ut Paulus ait, 1. Cor. 11. 32. cū iudicamur à Domino corripimur, ne cū hoc mundo condēnemur. Et Christus, Mat. 5. 10. 11. beati qui persecutionē patiuntur propter iusticiā. Beati eritis cū conuiciati vobis fuerint homines. Causam subiūgit, Quia scilicet illorū est regnū cēlorū, ad quod tendunt dum patienter ferentes crucē sequūtur Christū: quē crux nequaquam est causa regnandi, sed via tantum regni per Christum.

Quartus  
gradus  
vix ad  
beatitudi-  
nem.

Quartus, cursum huius vitē piē cōficere vsq; ad extremum vitā halitum. De hoc gradu loquitur Dominus cū ait, Mat. 24. 13. Qui perseuerauerit vsq; ad finē, hic saluus erit, id est beatus. Et in Apocalypsi, cap. 14. 13. Beati qui in Domino moriuntur. Moriuntur autē in Domino, qui in fide, & inuocatione Domini hinc discedunt. Cuius fidei finis, ut Petrus ait, 1. 1. 9. est salus animarū. Hinc perspicuū est quomōdō superioribus gradib; tribuatur beatitudo cū cōditio ne perseuerantiā vsq; ad finē. Ideo Paulus ait, Col. 1. 23. Si non dimoueamini à spe Euāgelij. Et Dominus apud Iohannē, cap. 15. 7. Si manseritis in me, & verba mea in vobis manserint. Et ad Heb. 3. 14. participes facti sumus Christi, si modo perceptā fiduciā vsque ad finē firmā teneamus. Hi gradus sunt vix vitā, & sempiternae beatitudinis, quia continēt nos in via ad Christū, qui via est vnica beatitudinis. Qui igitur recta via ingreditur, qui rectā pergit, qui rectā cōficit die ac nocte in aduersis, & prosperis cursū huius vitae ad propositā beatitudinē, beatus dicitur propter euentum, quia ad beatitudinem rectā tendit.

De beati-  
tudine  
nostra  
in  
caelis.

Porro extinctis corporibus, animae iustorū vsq; ad extremum iudiciū recipiuntur ministerio Angelorum in Paradisum, ut ibi sint cū Christo beatā, iuxta promissionē, Lu. 23. 43. Hodie eris mecū in Paradiso. Hinc vocū illud Pauli, Phil. 1. 23. Cupio dissolui, & esse cū Christo. Et vox in Apocalypsi, c. 14. 13. Beati qui in Domino moriuntur. Etiam dicit spiritus, quoniam requiescūt à laboribus suis, & opera eorū sequuntur eos. Et si autē haec ineffabilis beatitudo animarū extramē non est plena. Quia plena beatitudo nō est pars, sed totius humanae naturae, ut supra ostēdimus, qualis erit in extremo die, resuscitatis corporibus ob quā causam extremū quoddā iudiciū diuinitus decretū est, in quo haec plena beatitudo conferetur sanctis. Sancti igitur quorū corpora in puluere dormiūt, acceperūt quidem singulas stolas, sed nō vestiuntur duplicib; donec & nos vestiamur cū illis. Stola prima est ipsa felicitas, & requies animarū in Christo. Secūda verō erit immortalitas & gloria corporū, quae conformia erunt glorioso corpori Christi in omni aeternitate, Phil. 3. 21. Atq; ita de-

num perfectē beati erimus iuncti Deo summe bono perfectō amore, & reformata in nobis imagine Dei, ad quā primū conditi sumus, & deinde redēpti. In hac imagine fulgebit perfecta iustitia, perfecta sanctitas, perfecta libertas, perfecta sapiētia, perfecta claritas & gloria. huc respexit David cū diceret, Psal. 17. 15. Satiabor cū euigilauero ad similitudinē tuā. Nulla enim erit hic in terra facietas. Id quod & Solomō testatur cū ait, Ec. 18. Nō saturatur, oculi visu, nec auris auditu impletur. Quo dicto significat Solomō, nihil sufficere homini priusquā ad Deū perueniat, eo fruatur, inq; eo felicitas ac quiescat. Tāta est siquidē homini appetitio diuinū indita, ut nullū bonū illi sufficiat praefer summū: quod cū nāq; fuerit, in eo acquiescit summe beat. Vnde perfectissimū hominis status erit aeterna beatitudo, quā hic in terris inchoamus, & in aeterna vita possidebimus perfectam. Huc illud Prosperi dictū, *Futura vita creditur beatē sempiterna & sempiternae beatitudo, ubi est certa securitas, securā tranquillitas, tranquillā iucunditas, felix aeternitas aeternae felicitas, ubi est amor perfectus, timor nullus.* Hic beatitudinis status in visione Iohāni oblatus est in Apocalypsi, cap. 21. 2. & c. Vidit enim sancta ciuitas Ierusalē tanquā spōsam ornatā viro suo Christo, in qua neq; luctus, neq; clamor, neq; mors erit, sed gaudium, pax, quies, vitāq; sempiterna, cuius muri ex lapide precioso, ipsa aurū mundū, templū eius Deus omnipotens & agnus, claritas Dei illuminat eā, & lucerna eius agnus. Non egebūt lumine lucernarū, neq; lumine solis, quoniam Dominus Deus illuminat eos, facie Dei intuebūtur, & nomē eius in frontib; inscriptū gerēt. Haec imago verae beatitudinis, quā expectamus, representatio est tenuis, nō plena, sed talis proponitur, ut nos magis excitet in eius desiderii, utq; rectā in pietatis stadio curram; donec ad metā promissae beatitudinis perueniam. Verē enim Paulus post Esaiā ait 1. Cor. 2. 9. Oculis nō vidit, nec auris audiuit, nec in cor hominis ascenderūt, quae praeprauit Deus ijs qui diligūt ipsū. Et 1. Co. 13. 12. Cernimus nunc per speculū in aenigmate, tūc autē facie ad facie cernemus. Vivamus ergo nos ex fide. In ipso ritu ambulemus. Quae sursum sunt queramus, sciamus hanc vitam peregrinationem esse: in qua in alteram sempiternam tendimus. Obluiscamur eorum quae à tergo sunt, ad ea verō quae à fronte sunt contendamus, scopum versus feramur, ad palmam supernae vocationis Dei per Christum Iesum. Cogitemus nullum posse excogitari malum pestilentius, aut execrabilius quā per peccatum à Deo separari, perenni beatitudinis fonte ad perniciosissimam conuerti miseriam, & à dulcissima vita in acerbissimam mortem.

Ex his iam promptum erit vanitatem Philosophorum redarguere, qui secus quam nos hominis beatitudinem definiunt. Nam si vera hominis beatitudo est perfectissimus eius status, in quo nec quicquam miseriae est, aut timetur, nec quicquam boni desideratur aut vnquam deesse poterit, qualis erit in aeterna vita ad quam hic in terris pietate properamus, profectō omnes toto cēlo errant, qui vllis rebus huius vitae beatitudinem, & finem hominis vltimum & proprium metiuntur, quocumque tandem magistro vtuntur. Nam puluis & cinis, imō nihil sunt, si conferuntur ad eum magistrum nempe Deum, in cuius solius verba nos iurauimus.

Epicurus, Dux Epicureorum iucundissima vita finem meritur. Supremum enim bonum fo-

Beatitudo nō est in caelis

Beatitudinis aeternae adumbratio quaedam

Doctrina & exhortatio

Philosophi et retores de summo hominis bono resutantur

L'Epicurus summi boni in corpore voluptate consistit potius refellitur.



potus, & rebus veneris sita est, docuit. Sed quibus  
 vltus est magister Epicurus? Pecoribus. Voluptatē e-  
 nim ideo adseruit summū bonū, q̄ eam vnā bestia  
 expeterent & sequerentur. Sed Epicurus nec acutē  
 satis aut rectē vltus est magisterio bestiarum, quā ad-  
 modum est à Stoicis reprehensus, neq. enim volupta-  
 tem primū expetunt beluæ, sed sui conseruationē.  
 Hinc voluptatē veluti rationi consentaneam. Quā  
 autē indignum sit homine impurū hoc Epicuri dog-  
 ma nemo non videt, qui vel cōmuni sensu prāditus  
 est. Quid enim quāto est q̄ æquē & vigorē mentis  
 debilitet, & robur corporis infringat, vt voluptas  
 corporis naturā leges excedens? Quippe vires oēs  
 corporis & mentis opere, & labore vegetatur. Ocio  
 autē & deliciis voluptatis languescunt. Vt rectissimē  
 sit dictū à quodā, voluptatem corporis nihil aliud ef-  
 se, quā dulcē perniciē carnis sequi. Siquidē volupta-  
 ti naturaliter coniunctus est dolor. Corruptionis e-  
 nim, quē quidē est dolor, voluptas quā sensibus per-  
 cipitur, est causa. Vnde Cicero & Solomon eā iustis-  
 simē meretrici cōparant. Cicero enim voluptatē in  
 consilio virtutū esse persimilem ait meretrici in cō-  
 tu matronarū, blanditiis enim suis perniciem homi-  
 ni adfert. Solomō Pro. 5.3. Faus distillas labia mere-  
 tricis, nouissima autem eius amara sunt sicut absyn-  
 thiū. Nam vt apes primo mel perfundunt, & protin-  
 us aculeo pungunt: ita voluptas corporis, ( cuius  
 modos tres faciunt Epicurei, Delicatē comedere, sua  
 uiter bibere & rem veneream exercere. Reliqua au-  
 tē quæ his seruiunt, vt quæ vel oculos, vel aures de-  
 mulceant, vel corpus irriterit quouis modo ad volu-  
 ptatis vltum vocant *anepithēas* ) prae se fert speciē  
 boni, dum suis animum titillat illecebris. Sed demū  
 pernitidinem grauissimā adfert. Nam non solum  
 verbum Dei voluptatē corporis dānat, vt perniciō-  
 sissimā homini: verum etiā saniores philosophi. Anti-  
 sthenes enim voluptatē corporis summū malū ap-  
 pellauit. Critolaus peripateticus non modo summū  
 malum: sed multorum in super aliorum malorū cau-  
 sam & originē distabat. Architas Tarentinus, refe-  
 rente Cicerone, dicit nullam capitaliorem pestem  
 quam voluptatem corporis à natura datam esse ho-  
 minibus. Voluptas enim impedit consilium, rationi  
 inimica, & mentis perstringit oculos. Nec habet vl-  
 lum cum virtute commercium. Aristoteles volupta-  
 tem corporis magis, concinere pecudi, quam homini  
 dicebat. Rationes omnes quas habet familia Epicuri  
 pro stabilienda hominis beatitudine in voluptate in-  
 fusa & ridiculae sunt iis, qui norunt ex iis quæ perfi-  
 ciunt naturam, non ex iis quæ destruant, naturā fi-  
 nem & statum perfectum spectandum esse. Remit-  
 tamus ergo Epicurum ad porcos suos magistros, seu  
 ad procos Penelopes, à quibus suam Philosophiam  
 didicisse videtur, & meminerimus dicti Syracidæ:  
 Qui voluptatibus resistit coronat vitā suam.

Pindarus Dux Lyricorū suis principibus adulatus  
 ita definit beatitudinem hominis. Sciat se nactū esse  
 à Deo beatitudinem qui habet cum diuitiis gloriā.  
 Nam homini non conceditur aliā speculam pedib.  
 attingere. Sed cum diuitiæ res externæ sint, & gloria  
 vana, & mutationib. subinde obnoxia, quem quæso  
 poterunt beatum efficere? præsertim cum miser sit  
 omnis qui meruit vllum malum.

Simonides Poeta ait optimū esse homini vt bene  
 valeat. Proximū vt bona sit forma. Tertiū vt sine do-  
 lo sit diues. Hic etiā sensu potius quā rationis re-  
 ctæ magisterio est vltus. Quod autē talis nō sit bea-  
 tus, vel ex eo manifestum est, q̄ obnoxius sit fortunæ  
 vicissitudini, quam & timet.

Aristoteles Dux Peripateticorum vltus est popu-  
 lo magistro, magno erroris Patrono, & peruerso ve-

ri interprete. Hic quidē rectē cum Stoicis secūda vo-  
 luptatē Epicuri reiecit, tanquā pecudi magis quā ho-  
 mini congruentē: Sed duo alia bonorū genera quæ-  
 rit cum sanioribus è vulgo: in quibus non sine erro-  
 re collocat beatitudinē hominis. Vnū ciuile vocat,  
 alterum cōtemplationis. His addit tria genera bo-  
 norum tanquam *quædam*, videlicet animi, cor-  
 poris, & externa. His vtrō indigere ait vtrumq. vi-  
 delicet ciuilem & contemplantem, sed magis ciuilem,  
 contēplantem verō minus. Deinde collocat beati-  
 tudinem, ciuilem quidē in virtute, contēplantis verō  
 in contemplatione. Hoc est in actione mentis celsis-  
 sima: sed vtrāq. prosperis rebus ornari & augeri, ad-  
 uersis obscurari, & diminui, & saepe etiam tolli. Hæc  
 Aristotelis opinio nem maximis argumentis Stoici  
 agitarunt, & quod bona nominaret quæ non essent  
 talia, & quod externa momentū aliquid adferrent ad  
 beatitudinem, præsertim cum ipse perfectionem il-  
 lius in animo collocasset, quod si illic est perfecta,  
 non poterunt res externæ illam mutare, quæ ad ani-  
 mum non pertingent. Sed ipse animus prout de re-  
 bus externis statuerit. Quid multis? Cum Aristote-  
 lica beatitudo contraria est pietati nostræ, atq. ad cō-  
 rectā rationi, quis eam vt veram recipiat? Quæ, quæ-  
 so, virtus perfecta sine pietate? Quæ contēplatio non  
 erronea sine luce verbi cælestis? quæ bona fortunæ  
 non sunt momentanea & incerta? Profecto si amit-  
 ti beata vita, vt rectē Cicero ait, potest, beata esse nō  
 potest. Qui semper metuit mutationem; expers do-  
 loris non est. Videt ergo Aristoteles qualis sit bea-  
 titudo quam suo ciuili & contēplanti pollicetur.  
 Taceo quod longē aliud sit finis naturæ humanæ,  
 quā functionis homini ad tempus imposita.

In libro Iob, variis locis, quinque numerantur in  
 quibus sapientes huius mundi summā beatitudinē  
 collocant: videlicet in liberorum multitudine, in op-  
 um abundantia, in bona corporis valetudine, in æ-  
 dificiorum magnificentia: & in nominis celebritate.  
 Hæc si simul coniunguntur, beatū putantur hominē  
 reddere. Sed quia qui his abundant, inter spē & me-  
 tū suspensi sunt, verē sunt miserrimi. Sēper enim ti-  
 ment ne quid amari accedat & mutetur fortunæ fa-  
 cies, quare misera est, vt ita dicā, illorum beatitudo,  
 quæ tot casibus obnoxia est, & cuius finis est sempi-  
 terna miseria, quemadmodum docet psal. 37. & 73.  
 Horū omnium vanitatē vel hoc vnico argumento  
 enutrire licebit. Nihil est tam magnū, tā cumulātū  
 in hac vita, quod sufficiat ei qui amplius requirit,  
 iuxta illud Senecæ, Fortuna multū nimium dedit,  
 nemini satis. Immerge te voluptatibus, abunda de-  
 liciis, vince Sardanapalum, supera Epicurum, aliud  
 quiddam flagitabit animus impurus. Congere quā-  
 tum vis opū. Vince Cræsos, supera Crassos, aliquid  
 adhuc desiderabit animus tuus. Quantumuis profer  
 imperij metas, vt vel vniuersum orbem subegeris;  
 alius quæretur orbis quem superes. In cæteris omni-  
 bus aut non assequimur quantū volumus, q̄ immē-  
 sae sint cupiditates: aut pœnitet assecutos: & vt plu-  
 rimum fortunam blandam excipit vel aliquis tri-  
 stis casus, vel conscientia mordax. Nec quicquam  
 iam fortunatum est in hac vita, quin ei multum ma-  
 li & amari sit admixtum vt verissime dixerit Pinda-  
 rus, *ἡ παρ' ἐσθλῶν πικρὰ ἐστὶν δόξα*, id est, vnū bonū cū  
 adest, duo incommoda habet coniuncta. Et Apulci<sup>9</sup>  
 in floridis, Vbi vber, ibi tuber.

Socrates, quē superioribus omnibus Philosophiis  
 præferendū iudico, non pecudes, nō populū stultū,  
 nō Cræsos, nec vltos qui in hac vita vidētur fortunati  
 sed ipsā naturā secut<sup>9</sup> ducē, nō in hac vita collocādā  
 esse hominis beatitudinē, sed in altera statuit argumē-  
 bono.

Ec. iij.

2. Aristo-  
 teles, sum-  
 mū bonū  
 in actio-  
 ne ciuili  
 & contē-  
 plante cō-  
 stituens  
 refellitur



to vñs. Naturalis appetitus, cui destinatur cognitio non est vanus. Omnes autem homines naturaliter beatitudinem expectant. Igitur hic appetitus non est vanus. Verum nulli hanc beatitudinem assequuntur in hac vita. Nihil enim in hac vita hominem perfectum reddit, alibi est igitur querenda. Hactenus rectissime Socrates: ex cuius sententia Plato discipulus eius nunc contemplationem optinuit. ut viam ad beatitudinem: nunc amorem & imitationem Dei finem hominis facit & summum bonum, ut in quo summa hominis beatitudo consistat. Tamen si autem proximè ad veritatem accedunt Socrates & Plato: tamen quia scintilla illa veritatis sæpe opinionibus & disputationibus obruitur, ut veluti in coenum submersa esse videatur: nos agnoscamus ingens Dei beneficium, qui verbo suo nobis viam monstrat, tum ad notitiam veræ beatitudinis, tum ad eius perpetuam possessionem & fructum. Verbum enim Dei monstrat nobis vnicū illud margaritum, summum illud bonum in quo humanus acquiescit animus: cuius dulcedinem qui semel gustarit, (de gustatur enim & in hac vita, etiam si non ad plenū) is protinus omnia ista fastidit, quæ miserum vulgus & potentes mundi tantopere mirantur. Verum ut ad huius boni tutissimā fructuonem perveniamur, id sola pietas, cuius gratia supra assignauimus, præstat: quæ nos mirè Deo copulat, & ita copulat, ut vnum efficiamur cum eo, illi victuri cōformes in omni eternitate. In qua vita supra ostēdimus summam hominis beatitudinē positam esse. Contra malos & incredulos impietas ipsa à Deo segregat, ut à summo bono alienati Diaboli mēbris aggregentur. Breuiter, ut beatus est populus cuius Dominus Deus eius est: ita miserimus est qui sine Deo est, etiam si fortuna videatur ipsum in sinu fouere. Nam quod blandior est fortuna, eò fallacior, & quem nimium fouet stultum facit.

Hæc postquam de beatitudine diximus, redeamus ad psalmi verba. *Beati, inquit, qui habitant in domo tua.* Sed quare beati? Quia incedunt sempiternam illam beatitudinem ad quam tendunt, & ad quam primum creati, & deinde redempti sunt.

Sed quoniam habitant in domo Dei? Per peccatum exclusi sumus omnes domo Dei cum parentibus nostris Adam & Eva: sed fide promissionis rursus in eam introducimur, vocati per vocem Euangelij, & eius possessio nobis sacramentis, quæquā sigillis diuinis ob signatur, donec nos in fœdere perstamus, id est in fide & obedientia erga Deum. Et quia magna est imbecillitas nostra, unde fit ut vel septies in die iustus cadat, discernendū est inter ea peccata quæ nos non excludūt de domo Dei, & ea quæ nos expellūt & separāt à familia Dei, Satanæque regno subiciūt. Multæ sunt infirmitates in factis: multi oriuntur prauis affectus: sæpe delinquant ignorantia: sed donec retinent fidem & bonam conscientiam manent in domo, non ut do mestici Dei tantum, sed etiam ut lapides viui ex quibus domus extructa est. At cum peccant volentes & scientes, vastant conscientiam, & faciunt naufragium fidei, atque adeo eiciuntur à familia Dei spirituali, donec redeant per penitentiam. Nam tanta est bonitas Dei & misericordia, quod poenitentibus omnibus semper pateat hæc Dei domus.

Quoniam autem hæc domus Dei, est templum in quo Deus colitur, ideo David nominat præcipuū cultū cum ait, *Perpetuū laudabunt te.* Ut autem hæc laus Dei fundamentū habet bonitatem & misericordiam Dei iuxta dictū Psalmi. 118. 1. Confitemini Domino quoniam bonus, quoniam in æternum misericordia eius. (Bonitati & misericordiae subiiciuntur omnia opera, omnia beneficia, omnēque promissiones Dei, ut ex Psalmi. 136. colligere promptum est. Ita consistit in vera notitia Dei, in cogitatione mirabilium Dei, in firma fiducia promissionum diuinarum, in vera obedientia, in inuocatione, in prædicatione bonitatis & misericordiae Dei, in confessione, &c. Non ergo laus Deo præstari potest, nisi ab habitatoribus domus ipsius, id est verè piis, quorum laus sola Deo grata & iucunda est: cuius aures nō ad os, ut Augustinus loquitur, sed ad cor, nō ad linguam, sed ad vitā laudatoris patet. Proinde nequam laudatur Deus ab impiis, quia aliud sonat lingua, aliud indicat vita: nec ab hypocritis, quia facies animi, ut ita dicā, cœno quodā abominabili propriæ laudis fœdata est, & sub prætextu laudis Dei propriā laudē querunt:

nec à mercenariis, qui ventrem suū potius quàm Deū laudat. Sed tantum ab iis qui ex fide viuunt, quorum omnes cogitationes & actiones bonæ, sunt laudes Dei. Vnde Augustinus. *Quicquid egeris, bene age, & laudasti Deum.*

Quod autē opera Dei, Sol, Luna, stellæ, pisces maris, fulgura, & tonitrua dicuntur laudare Deū, metonymia est, quia homines ad laudandū Deū excitant sua pulchritudine, & multiplici utilitate quā inde percipiunt homines. Quod cymbalis, tympanis, & varia musica laudabatur Deus in veteri testamento, ut sæpe in psalmis videre est, symbolicū fuit. Nā concentu dulci & harmonia sonorū doctrina sincera, & moribus piis laudatū esse Deū in nouo testamento adūbrat. Organa & musica in templis Christianorū retineantur, quatenus ornant & iuuant ministeriū, & non impediunt: Sed his detrahatur Iudaica peruersio de opinione cultus. Idē iudiciū esto de cationibus. Psalmorū & lectionibus. aliis in templis. Porro cum Psalmus dicit, *Perpetuū*, significat Ecclesiā perpetuū mansurā: ita tamen ut ex hac vita transferatur ad immortalitatis gloriā, & iungatur summo bono, in quo etiā beata erit in omni æternitate. Atque hic est finis religionis nostræ, quæ sola reducit nos ad originē à qua egressi sumus: sola restituit nos perfectioni & beatitudini, ultra quam nihil desiderabimus: quandoquidem hoc demum est perficere & beari, vnumquodque finem cui conditum est nancisci, & in eodem quiescere, optimèque habere.

Vñs proinde huius versus erit triplex. *Primus*, ut Deū patrem in Christo Iesu per spiritū S. ex verbo cœlesti cognoscere studeamus, ut in eius domū per fidem nos includamus, atque in ea maneamus: ut Deū quē nouimus & in quē credimus corde & opere laudemus, laudatū amemus, amatum exprimamus, atque imitemur, atque imitantes eodē fruamur, ut fruantes immortalī beatitudine potiamur: ut denique immortales & beati effecti, in summo bono perpetuo acquiescamus, canētes Deo cū omnibus electis ipsius, perpetuos hymnos. Hæc æterni Dei scēpiterna celebratio coniunctā habebit purissimā, sanctissimā, & dulcissimā voluptatē. Iuxta Psalmi 147. dictū: exultabit Iacob, & letabitur Israel. Et Psalmi. 16. 1. Delestationes ad dexterā tuā in perpetuū. *Secundus*, ut finis hinc consolationem in quauis cruce & afflictione, ex eo quod & in domo Dei simus, & quod beati Spiritus sancti testimonio pronunciamur: quantumuis videamur mundo extremē miseri. Nā nō est præterita sequetur clara lucis reuelatio. Beatitudinis proinde promissio sit nobis remediū loco aduersus acerbitatē crucis. *Tertius*, quod qui extra hanc domū Dei sunt, quantumuis abundāt, pulcherrimā liberorū multitudinē, diuiciarū copia, externa pace, felici rerū successu, atque adeo humanis oculis videantur beatissimi, tamē summē miseri sunt, ut qui recta properent ad sempiternam miseriam. Vnde nec Epicurus, nec Zeno, nec Aristoteles suam vindicabit familiam, quam vana beatitudinis spe miserimè lactauerunt.

#### DE SECVNDA PARTE PSALMI.

Secunda pars Psalmi quæ absoluitur tribus versibus, videlicet 5. 6. & 7. describit conditionē doctorū Ecclesię. Sunt autem sex membra huius descriptionis. *Primum*, de fortitudine & armis quibus munitos esse decet doctores Ecclesię. *Secundum*, quo animo & studio par sit ministeriū Ecclesię accedere. *Tertium*, quod per vallem lachrymarum sint transitori in propagando & dilatando regno Dei. *Quartum*, allegorica pictura ministrorum verbi. *Quintum*, promissio benedictionis, & successus in ministerio. *Sextum*, causa finalis huius successus. Ut appareat quod ministerium verbi, præsentia & potentia Dei in Ecclesia conseruetur.

5. *Beatus vir cui in Fortitudo es.*

Hoc primum descriptionis membrum doctores Ecclesię aduersus regnum diaboli & omnes inferorum portas & armatus. Cuius rei perspicuum exemplum in Apostolis cer nitur, quos Christus misit in mundum prædicatum Euan gelium. Misit enim infantes ad discretissimos & eloquentissimos, simplices ad astutos, inermes ad armatos, imbel les ad bellicosos, inopes ad imperium populi Romani, & populos alios ditissimos, placidos ad rabiosissimos hostes: tamen hi superiores euadunt, & regnum Christi latissimè

Quoniam  
si unquam  
habitavit  
in domo  
Dei.

ut de cul  
ta Dei.

Quo sen  
sures cre  
at dicunt  
tur lauda  
re Deum.

Instrumē  
ta musica  
& cantio  
nes quæ  
nos in te  
mple reu  
nere li  
ceat.

Vñs do  
ctores  
quarret  
ticali.

De ei  
us  
habitat  
in domo  
Dei.

Quoniam  
si unquam  
habitavit  
in domo  
Dei.

Summa  
Partes  
seu mem  
bra.

De for  
titudine  
& armis  
quibus  
munitos  
esse decet  
doctores  
Ecclesię.



atissimè extendunt, adeò quod in omnem terram breui tempore exierit sonus eorum in fines terrarum. Sed vnde hoc tantum robur? A Deo ipso, qui semper in ministerio verbi efficax est. Potentia enim Dei armati pugnam cum mundo ingressi sunt, vnde Paulus, 2. Corin. 10. 4. Arma militiæ nostræ non carnalia sunt, sed Dei potestate valida, dum ratiocinationes eueritimus, omnemq; sublimitatē quæ exollitur aduersus cognitionē Dei, & captiuā ducimus omnē cogitationē ad obediēdū Christo. Hac fortitudine muniti ministri Euangelij prævalent portis inferorū. Quā ob causam beati pronunciantur propter infallibilē beatitudinis spē, quā & ipsi habent, & mōstrant aliis. Hanc fortitudinē Deus omnibus tēporibus confert ministris Ecclesiæ. Hanc Dominus cōtulit discipulis cū ait, loā. 20. 22. & c. Accipite Spiritum sanctū, quorūcumq; remiseritis peccatā, remittuntur eis, & quorūcumq; retinueritis, retenta sunt. Est proinde Spiritus sanctū. fortitudo illa, qua ministri verbi muniti audent se opponere portis inferorū. Hoc spiritus Dei robur, & animos doctorū reddit confidentes, & verbo efficacitatē tribuit, vt efficax sit in cordibus audientium Euangelium. Testatur etiam hoc spiritus robur doctrinam Ecclesiæ non cōmentitiā esse, sed verē diuinam. Est enim ingens miraculum, quod totus mundus, & potētissimum illud imperium Romanum non potuerint paucissimos illos Domini discipulos impedire, quin sparsissent semen Euangelij per orbē terrarum. Martinus Lutherus, sanctissimæ memoriæ, annos 45, hoc spiritus robore armatus imperio Romano & toti regno Antichristi se opposuit: & tamen solus fuit Lutherus in principio, & habuit tam potentes hostes, quorum antesignanus fuit Dux tenebrarū diabolus, tamen ita prævaluit, qd ne pilū quidē capitis ipsius tota potentia diaboli, & rabies Antichristi attingere potuerit. Tanta est fortitudo qua Dominus suos armat ministris.

Quid? An oēs ministri Euangelij habent Spiritum sanctum? An nō (proh dolor) multorū vita partim ambitiosa est, partim flagitiosa? Quid Spiritus sanctū habet cōmune cum ambitione & flagitiis? Discernendum est inter ministerium ipsum, & ministros qui ministerio funguntur. In ministerio semper efficaciter adest Spiritus sanctus. Siquid dē qd in pane est vis qua alimur, hoc in verbo est Spiritus sanctū, quo mouemur ad credendū, quoq; renascimur. Ita enim decreuit pater celestis qd velut cū verbo & in verbo præsentē & efficacē esse spiritum filii. Hinc est qd ministri noui testamenti ab Apostolo dicantur ministri litteræ sed spiritus. 2. Cor. 3. 6. Quicūq; ergo resistit verbo Euangelij, à quo cūq; tādē p̄dicatur siue digno siue indigno, Spiritui sancto resistit. Non. n. pendet tātes vel à dignitate, vel ab indignitate ministrorū. Prædicat Iudas, prædicat & Petrus, baptizat vterq; sed verbum & baptismus Christi sunt, in quibus spiritus ipse est efficax. Potest & hoc modo responderi ad questionē, qd oēs præcones verbi rectē docentes Euangelium habeant Spiritum sanctū, sed diuersimodē. Nā quorū vita respondet doctrinæ habent spiritum vt doctorē & sanctificatorē simul. At si vita doctrinæ non responderit, habent quidē Spiritum sanctū, vt doctorē, & non vt sanctificatorē: idq; culpa propria, qui Spiritui sancto cōmuniciter resistunt. Moses sanctissimus habuit Spiritum sanctum vt vaticinatorē & sanctificatorē simul. Quia quēadmodum vaticinia ipsius fuere verissima, ita vita eius erat sanctissima. Balaā autē habuit spiritum vaticinantem & docentē, qui verē fuit Spiritus sanctus. Sed non habuit Spiritum sanctificantem. Nā ambrosius & avarus fuit, qui propterea ab asina, in qua sede bat, est reprehensus. Petrus habuit Spiritum sanctū & docentē & sanctificantē, quia vita eius congruebat cum sinceritate doctrinæ. At Iudas, quia avarus & fur fuit, habuit quidē Spiritū sanctum vt doctorē, non autē vt sanctificatorē. Quia spiritui avaritiæ, id est Satanz magis obediuit quā spiritui Dei. Porro quantum ad spiritū docentē atque sciendū est, qd vt duplex est vocatio, videlicet immediata & mediata: ita duplex est probatio spiritus docētis. Nā si vocatio est immediata, hoc est per ipsum Deū, & Te sum Christū, & nō per homines ordinari more, qualis fuit Prophetarū & Apostolorū, spiritus docens absq; ōni dubio est ipse spiritus sanctū, qui cū verax sit, eius doctrina etiam vera, firma & diuina est, vt cui nulli errores sint

admixti. Habet etiā miracula diuina quibus doctrinæ veritas obsignatur. At si vocatio est mediata, probādi sunt spiritus, nū à Deo sint, & tantisper agnoscendus est Spiritus sanctus docere, donec à voce Euangelij, à Prophetis, Christo & Apostolis tradita, non discedit. Anathema sit igitur nobis oportet qd aliud Enageliū prædicat, quā qd Apostoli ex mandato Christi prædicauerunt, & habet testimoniu à Prophetis. Proinde frustra prætenditur autoritas Spiritus sancti, vbi à voce Euangelij fit defectio.

Ex in corde eius semina tua. Hoc secundū descriptionis membrū de animo & studio ministrorū Euangelij, ad cognitionē doctrinæ celestis, ad sensum eiusdē in corde, & ad directionē seu regulā, qua præcones verbi populū sibi cōmissum regāt, refertur. Primū igitur requiritur in doctoribus Ecclesiæ cognitio doctrinæ celestis. Quæ doctrina ideo semita seu via Dei dicitur, quia homini est tāquā via à Deo strata, & mōstrata qua itur à morte ad vitā, ab huius mundi grūnis ad beatā immortalitatē. In p̄ceptis meis, ait Dominus apud Prophetā ambulate. Itē, psal. 119. 1. Beati qui ambulant in lege Domini. Porro cognitio huius viæ, id est celestis doctrinæ, aliās infunditur occulto afflatu, & secreta quadā inspiratione diuinitus sine hominis labore & cura, vt in prophetis & Apostolis videre est. Aliās acquiritur labore & cura hominis, huius laboris duæ sunt partes, quarū prima & præcipua est ardens & assidua Dei inuocatio, vt ipse dirigat nos in sua veritate, ipse doceat nos, ipse illuminet oculos mētis nostræ, nisi enim Dominus edificauerit domū, in vanū laborant qui ædificant eā. Secunda pars est acre doctrinæ celestis studiū, ad quod studiū vt rectē instituatur homines sex ordine requiruntur, de quibus breuiter dicemus.

Primum, Lectio scripturæ assidua, ad quā requiritur linguarū, quib⁹ scriptura nobis tradita est, cognitio: sine qua nec genus sermonis, nec phrasæ intelligi possunt. Requiritur dialectica, vt ordo & series rerum percipiatur. Requiritur & aliarū artū cognitio, & præcipue physices. Hoc assidua lectionis studiū cōmendat Paulus Timotheo, cū ait, Attende lectioni.

Secundum, Præcipuorū doctrinæ celestis capitū notatio & ordinatio, sine qua lectionis labor parū admodū prodest. Siquidē vt in omnib. disciplinis & artibus necessaria est hæc cura ad solidam cognitionem: Ita etiam in sacra scriptura parum admodum promouebit qui præcipua religionis capita non obseruat, atque omnia quæ legit tanquam ad proprias classes vocat.

Tertium est axiomatum & sententiarum communiū obseruatio, quæ sunt vt regulæ & thesæ, ex quibus sumetur iudiciū cū de rebus dubiis quæritur, quēadmodū rhetores iudiciū de hypothesib. & causis quærun ex thesibus, quas ideo consultationes vocant. Huc facit etiam exemplorum obseruatio, ex quibus sæpissime petuntur rerum controuersarum determinationes.

Quartum, Firma superiorum omnium apud animum conseruatio, vt cū opus sit, ex thesauro memoriæ depromi possint.

Quintum, *Diæta* qua veluti vno mētis iutuitu vniuersam scripturā cōteplamur. Hac cōferimus similia & dissimilia. Hac *ἀντιλογίας* cōciliamus. Hac definitiones, hac diuisiones, distinctiones, interpretationes obscurorū dictorū rimamur, atq; adeo *πύσναι* corporis doctrinæ cōponimus.

Sextum, *ὑπόμνημα*, id est traditio maiorum. Hæc indicat quid sancti patres de qualibet re senserint. Hæc *ὑπόμνημα* si Patrum demonstrata fuerit ex verbo Dei, autoritatē & pōdus ex verbo habet. Ideo amplectimur firma fide symbola, Nicenū, Athanasianū, Ambrosianū, & qd dicitur Apostolicū, quæ sunt euidentēs demonstraciones ex verbo Dei. Verū si demonstrata non fuerit traditio, tunc est vel contrā verbum & eā detestabimur tanquā serpentis vocem quæ Euam seduxit. Vel est præter verbum, & eā recipimus propter authoritatē eorū qui ita tradiderunt, donec ab hostib. veræ doctrinæ trahatur in malam consequentiam.

Cū hac cognitione celestis doctrinæ cōiūctus esse de bet, vt in omnibus, ita & in ministris Euangelij, sensus vi uis in corde. Siue quo doctrina nihil planē prodest: sed obest magis: idque hominis vicio, hic viuus sensus est fidei, & aliorum motuū congruentiū cum lege Dei, quos excitat Spirit⁹ sanct⁹ in credētib. Et dicitur hic sensus se-

Et. iiij.







ritualiter occisum, socium æternæ damnationis habeat. Hæc cogitatio studij maligni istius spiritus hostis Dei & humani generis odium peccati excitabit, & abominationem turpitudinis eius in animis hominum pariet.

Secundò, in seipso peccatum & miseriam æquis lancibus ponderabit, cogitabitque miseriam quam patitur esse peccati commercium poenam, & ex miseriam magnitudine æstimabit peccati enormitatem, turpitudinem, & multitudinem. Cogitabit se peccato suo offendisse summum & infinitum bonum. Vnde concludet calamitatem præsentem esse viam ad sempiternam miseriam, nisi aliunde succurratur. In hac cogitatione totus homo contremiscit. Cuius rei imagines multas offert Psalmorum lectio, ex quibus vnam pro multis adferam ex Psalmo 38. Vbi David suos dolores ac pavores ob peccatum describit in hunc modum. Quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & manus tuæ premit me. Non est sanitas in carne mea à facie iræ tuæ, non est pax in ossibus meis à facie peccatorum meorum. Quoniam iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum, & sicut onus graue grauata sunt super me, putruerunt & corrupta sunt vulnera mea propter insipientiam meam, depressus sum, & curuatus valde, tota die contristatus ingrediebar. Quoniam lumbi mei impleti sunt plagis, & non est sanitas in carne mea. Resolutus sum & concussus valde, rugiebam à gemitu cordis mei. Item: cor meum sensit palitationem, derelinquit me virtus mea, & lumen oculorū meorum non est mecum. Hic David in sua persona pingit affectus & cruciatus hominum, qui iusta lance sua peccata ponderant. Non enim ut hypocritæ & securi æstimant peccata sua proprio sensu & iudicio: sed Dei potius offensi maiestate, peccati turpitudine, & pœnis peccati debitis iuxta legis sententiam. Et si autem huiusmodi motus rari sunt in mundanis hominibus, quales fuerunt in Dauide & Ezechia, tamen necesse est, ut qui affligitur propter certa peccata, tangatur vero dolore ob peccatum si ne hypocriti. Cauendus est hoc loco error papillarum, qui huiusmodi dolorem conceptum propter peccata mereri veniam docent. Nam tamen hic dolor præcedit veniæ petitionem: tamen nequam est causa propiciationis seu veniæ. Verum qui in hac ponderatione peccati & miseriam persillit, & non ultra progreditur, absorbetur desperatione, ut Cain, Saul, Iudas, & multi alij.

Tertiò, in Deo iudicium & misericordiam veneratur. Iudicij quidem Dei iustissimi est in omnibus hominibus peccata punire. Misericordiam verò punire, non ut perdat, sed ut saluet, modo medicinam non contempnimus. Iudicij est paulatim gradibus pœnarum hominem peccantem castigare, donec ad extremum venerit. Et quia se medicum animarum profitetur, imitatur quasi peritos medicos, qui in sanando certos gradus medicinarum adhibenda faciunt. Initium sumunt à lenioribus: & si parum successerit primis conatus, asperiora remedia vulneri adhibent. Et ut Hippocrates ait, Quoscunque morbos medicamenta non sanant, ferrum sanat: quos ferrum non sanat, ignis sanat: quos verò ignis non sanat, hos scito incurabiles esse. Sic Deus scelera hominum, nunc verbo accusat, si hoc non iuuat, morbis, infamia, carcere domat. Si neque hoc proficit, accendit in animis hominum iudicij ignem, & eos percellit metu æternorum cruciatuum, si neque hoc pacto cancerum illorum sanauerit, relinquit eos ut incurabiles, & tradit eos in reprobam mentem, ut nec rectum iudicium habeat

de rebus, nec villo dolore, propter ætænum peccatorum, in quo voluntur, afficiantur. Breviter Deus punit iudicio, ut misericordia saluet. Hoc est quod Esaias ait, Alienum opus facit, ut faciat suum. Id est, occidit & mortificat, ut viuificet & saluet. Hoc iudicium, & hanc misericordiam Dei coniungit David, quoties de suis peccatis conqueritur, ut videre est Psalmo 51. Et in aliis multis, & præsertim in Psalmis quos vocant penitenciales.

In verbo Euangelij querat consilium & remedia. Latro pendens à dextro latere Christi agnoscit suum peccatum & miseriam, sentit diaboli mendacium & tyrannidem, iudicium quoque Dei iustum veneratur. Ita enim ait pendens in cruce, Pro nostris facinoribus nos iuste patimur, digna factis recipimus. Ad hæc misericordiam Dei prædicat confugiens ad Christum quem intuebatur madentem sanguine & conspurcatum sputis militum: quem tamen agnoscit medicum & saluatorem mundi, & in quem credens sanatur à morbo animæ, etsi non liberatur à pœna corporis. Audit tamen hanc dulcissimam vocem, Hodie mecum eris in paradiso. Ad eundem modum omnes qui cum latrone in suis suppliciis commiserunt se ad Christum conuertunt, recipiuntur & sanantur, quantumvis in infinitum rei sint, & peccata eorum superent numerum arenæ maris, quemadmodum Manasses de suis peccatis testatus est. Nam ut misericordia Dei in Christo est infinita, & *αὐτὸς* immensi & infiniti pretij est: Ita medicus Christus, qui affirmat se venisse ut seruet quod perierat, omnibus se offert promiscuè, omnes vocat sine discrimine ad penitentiam. Ita enim ait, Matth. 11. 28. Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos. Hic vocat omnes laborantes & onustos, quantumvis infinitis sceleribus, & nullos excludit, sed omnes admittit ad penitentiam, & omnes se curaturum recipit, qui se illi committunt, eiusque opem cum latrone implorant. Nam primum tollit crucis causam videlicet peccatum, Cum homo ad vocem Euangelij penitentiam agit, cum penitentis conscientiam aspergit sanguine suo, ac abluit eam à mortuis operibus, simulque penitenti imputat suam iustitiam, ut ea iustus in conspectu Dei appareat, etsi pœnas peccati sui luit coram mundo. Hic simul afflictionem præsentem mitigat interna consolatione per spiritum suum, & addit robur animi, ut committam crucem patienter ferat, quod cum fit, crux præfens, quantumvis abominabilis est coram oculis hominum, quantumvis iustissima est pœna, tamen fit sacrificium Deo longè gratissimum, ut videmus in latrone & Dauide. Latro placitur pro suis enormibus facinoribus. David pœnas adulterij & homicidij patitur. Sed & latro suam crucem à cruce sinistri latronis, & David suam crucem à Saulis supplicio superat spiritu contritionis. Et cum eam cruci Christi, tanquam aræ applicat, consecratur, & fit hostia Deo longè gratissima: de hoc crucis genere vide plura in annotationibus nostris in Psalmum 25.

*Δοκιμασία* est crux, non qua punitur certa culpa, sed qua fit probatio & exploratio fidei & constantiæ in confessione. Hæc *δοκιμασία* fit diuersissimis modis, adeo ut certis generibus facile concludi non possit. Nunc enim aduersis, nunc prosperis, nunc internè, nunc externè fit hæc fidei exploratio. Abraham tentatur exilio, fame, periculo vxoris, dilatione promissi seminis, sterilitate vxoris, mandato mactandi filium vnicum Isaac quem suæ vitæ prætulit. Hæc omnia videbantur ex diametro pugnare cum illa magnifica promissione terræ Canaan, & seminis

4. Euangelij consilia & remedia.

De cruce qua fides probatur.

Varia eius generis. Exemplum Abrahami.



multiplicandi instar arenæ maris. Sed quomodo eluctatur Abraham, & sit superior in hisce grauissimis tentationibus? Fide sola. Hac enim ut Deum veracem, ita tam potentem esse ut promissa præstare posset, statuit. Hac dedit gloriam Deo. Hac occurrit ordini naturæ. Hac prætulit obedientiam erga Deum vitam filij. Hac se in quavis calamitate sustentavit. Ioseph tentatur & à sinistris & à dextris: à sinistris quidem fratrum invidia, exilio, seruitute, illecebris adulteræ, carcere, &c. A dextris verò dono interpretandi somnia, dignitate, fauore regio, eminentia supra sacrapas, & dexteritate in tota gubernatione. Sed recta pergit nec ad sinistram nec ad dextram declinans, sola fide persilens immobilis. Iob similiter & in aduersis & prosperis tentatur. Primum felicitatum successu, liberorum copia, opum abundantia, amicorum præstantia. Deinde subitanea morte liberorum, spoliatio fortunarum, vlcere pessimo vermibus scateante, uxoris maledicæ petulantia, amicorum defectione. Hisce iactatus procellis sanctissimus Iob, tamen interdum vacillare est visus, tamen fide se erexit, & opposuit præsentibus erumnis vitam illam beatam, & gloriam, quam suis promisit qui mentiri nequit. Scio, inquit, cap. 19. 25. quod redemptor meus viuere & in nouissimo die resurgam. Atque hoc est quod Ioannes ait, in 1. Epist. cap. 4. vers. 4. Quod natum est ex Deo vincit mundum, ut sit testimonium sicut Bernhardus loquitur cœlestis generationis. Hæc exploratio fidei confertur explorationi auri, Sapient. 3. 6. Ut aurum igne probatur: ita homines probantur in fornace afflictionis. Et Petrus, 1. Pet. 1. 7. Per varias tentationes affecti, ut tota & omnis fidei vestra fiat multo preciosius auro. Ut enim igni exploratur aurum, an purum sit nec ne: ita cruce fides exploratur an sit sine scoria hypocrisis.

An sine culpa homines poenitentia affligatur à Deo

Quid? an non iudicium Dei est secundum veritatem? Quæ est iustitia affligere homines sine culpa? Esti crux interdum sine culpa speciali contingit, nunquam tamen sic sine causa. Nam habet hæc crux probationis causas plures, easque grauissimas videlicet explorationem fidei, excitationem cordis ad inuocandum Deum, meditationem diuinorum eloquiorum, sensum præsentis diuinæ in cruce, contemplationem æternæ beatitudinis, præseruationem à grauioribus malis. Tamen igitur crux per se est mala, tamen, quia sanat & venena prohibet vitis est, ut auctor Epistolæ ad Hebr. docet, cap. 12. Nam ut myrrha, tamen acris & amara est, tamen sanat vulnera, & prohibet putrefactionem: ita crux sanctorum est carni inuisibilis est & molesta, tamen nequaquam est exitialis, sed salutaris potius. Et ut aquæ quæ erant amarissimæ in Marah, iniectione ligno factæ sunt dulcissimæ, sic nulla non crux sanctis in hac vita sit suauissima, si lignum crucis Christi addatur, seu condimentum. Idem si auferatur, amarissime sunt aquæ, nec possunt gustari. Id est, quæuis crux peracerba, & intolerabilis, nisi cruce Christi veluti temperetur, exempla plurima huius & omnia legantur in 11. cap. Epistolæ ad Hebræos.

De cruce qua testimonium additur veritati. *Maximus* est crux qua testimonium redditur veritati doctrinæ Evangelij, cuius finis est, ut illa tanquam veritatis Dei sigillo plures inuitentur ad amplectendam religionem Christianam. Augustinus nominis rationem in Psalmum 119. scribens. sic explicat, Testimonia Græcè martyria nuncupantur, quo verbo iam utimur pro Latino. Unde illos qui propter testimonium Christi diuersis passionibus humiliati sunt, & usque ad mortem pro veritate certantes, non testes, quæuis huius, duo modi latine utique possemus, sed Græcè martyres appellamus.

Sunt autem duo modi quibus filij Dei in hoc mundo exercentur, opprobrium & cruciatus. Sapient. 2. 19. Contumelia & cruciatus eum examinemus. Et 1. Timoth. 4. 10. In hoc laboramus & persecutionem patimur, & probis afficimur, quia speramus in Deo viuente. Quid boni ex martyrio sanctorum proveniat, perpulchrè explicat Theodoretus, cum ait, *Ut quondam rubus ille quem vidit Moyses, ardore ignis non est absumptus: ita nec Christianos impiorum bellis peris cœli hostilia consumserunt, quin potius sicut lignatoribus syluam cadentibus multo plures pullulant propagines à radicibus, quam sunt rami qui inciduntur: ita nunc quoque pijs quampluribus interfectis multo plures quotidie ad doctrinam Evangelij accedebant, et uerique caesorum corporum irrigatio quadam erat, nouis in Ecclesia emergentibus plantulis. Martyr ergo cum patitur, non solum sibi, ut ait Ambrosius, patitur, sed etiam quilibet. Sibi enim patitur ad premium, cuiuslibet ad exemplum: sibi ad requiem, cuiuslibet ad sanitatem.*

Esti autem vnus timor Dei causa est sufficiens cur martyres adeo forti animo supplicia perferant. (Nā hoc præstare timor Dei debet, ut omnes alios timores contemnamus, exemplo Apostolorum Domini qui primum acriter cœli flagellis non dolent, sed gaudent, non tristantur sed exultant, quod digni habiti sint pro nomine Iesu contumeliam pati,) tamen veteres quatuor martyrij causas hoc modo numerant. 1. Charitas Christi imperat. 2. Fortitudo metum vincit. 3. Fides confirmat animum. 4. Patientia sustinet.

Verum ego hæc ordine in martyre requiro. 1. Firmam doctrinæ Ecclesiæ notitiam & demonstrationem. 2. Viuam in Christum fiduciam. 3. Constantem doctrinæ confessionem & defensionem. 4. Fortitudinem animi in ferenda cruce. 5. Obedientiam seu patientiam sub cruce. 6. Inuestam spem. 7. Inuocationem Dei, cui vna cum causa animam commendare debet. Quæ omnia in Stephano protomartyre cernuntur. Neque enim possunt, ut ait Augustinus, habere martyrum vitam, qui Christianorum non habent vitam, cum martyrem non faciat poena sed causa. Nō ergo Anabaptistarum & pertinacium hæreticorum poena est martyrium, sed iustum supplicium Deo & legibus debitum. Quod autem multi phanatici intrepidè accedant ad supplicia, ideo fit quod decepti sint à Satana qui supplicii eorum erroneas opiniones confirmare molitur in destructionem Ecclesiæ. Quare rectè causa suscepti martyrij pendatur, ne præstigijs diabolicis illudamur & fascinemur. Non enim persecutionem pati, non teneri, non flagellari, non includi, non occidi laus est, sed habere causam bonam, hoc laus est. Laus enim est in causæ bonitate, non in poenæ acerbitate. Neque ego velim quinquam propter cœceptam aliquam opinionem non pugnantem cum fundamento se periculo obicere, præsertim si piorum sententiæ cōuenientium in fundamento sunt diuersæ, quæ possunt tamen stare immoto fundamento, id est articulis fidei.

Hic fortè aliquis iudiciorum Dei scrutator quærat, quid fiat quod Deus iustissimus sinat suos sanctos, quos intimè amat, tam horrendis modis lacerari, tantisque contumeliis affici & deformari, idque à Satana & eius membris? Hic non oculus rationis, sed fidei aperiendus est: Non sensus carnis, sed sensus spiritus Dei consulendus est, ut veritatem ipsam clarè cernamus, sciamusque nihil sanctis Dei accidere absque prouidentia eius, sub cuius vmbraculo reguntur. Fateor equidem diabolo pulchrum esse speculaculum Abelem trucidari à fratre: Daniele obici leonibus: Iobum spoliari fortunis, & scetere veribus: Stephanum lapidibus obrui, atque adeo sanctos



atos omnes cruciati & probo interfici: Sed fateor quoque Deo, qui preciosam mortē sanctorum suam esse testatur, longē pulchrius esse spectaculum. Non quidem in se, sed propter eventum. Vterque igitur Deus & diabolus volunt sanctorum supplicia, at nō eodem, sed diuersissimo affectu & consilio. Siquidē Deus ex bonitate permittit affligi sanctos suos, diabolus ex malicia eos persequitur. Deus ut coronetur, diabolus ut confundatur. Deus ut pater, diabolus ut tyrannus & carnifex. Deus in suā gloriā, diabolus in suam ipsius cōfusionem. De his causis Augustinus in hunc modum. *Vnusquisque malus apud se habet voluntatem nocendi, ut autem possit nocere, non habet in sua potestate, ut velut iam reus est, ut possit occultā dispensatione providentia Dei. In alium permittitur ad penam, in alium permittitur ad probationem, in alium permittitur ad coronam. Ad penam, quomodo permitti sunt illi qui in id est, alienigena, capere populum Israel: quia peccaverat in Deum. Ad probationem, permittitur est diabolus in Iob. Probatus est autem Iob: confusus est diabolus. Ad coronā vero permitti sunt persecutores in martyres. Multis proinde modis feliciores sunt martyres in suis tormentis, quā potētissimi monarchae in suis deliciis, otibus, honoribus & voluptatibus. Quod etiam testatur Augustinus cum ait, *Saeculi homines infeliciores felices, Martyres feliciter infelices erant. Erant enim ad tempus infelices, sed aeternum beati.* Iuxta illud Domini dictum, Matth. 5. 10. Beati qui persecutionem patiuntur propter me. Hic eventus martyrum pulcherrima imagine in Psal. 126. describitur. Qui seminant in lachrymis, in exultatione metent, euntes eunt, & fientes portant pretiosum semen, venientes autem venient portantes manipulos suos. Atque hinc est quod sancti Dei martyres mentem & oculos refectant non modo ad tempus rationis, & ad diaboli consilium, volentes Ecclesiam Dei fluminibus sanguinis prorsus obstruere, sed multo magis ad latissimum tempus, quo manipuli cum exultatione colligentur, & ad adorandum providentiam Dei volentis hoc pacto suo sapientissimo consilio sanctos in hac vita exerceri, ut fiant conformes filio suo & in cruce, & in gloria. Vnde sancti Dei martyres in medio cruciatuum se erigunt. Sciūt enim, quemadmodum scribitur 2. Cor. 4. Quod leve momentum tribulationis huius adferat pondus aeternae gloriæ: & quod, ut est in Epistola ad Hebr. cap. 12. Castigatio adferat exercitatus fructum pacificum iustitiæ. Huc illa exhortatio Petri pertinet, Tanquā communīcantes passionibus Christi gaudete, ut & in reuclatione gloriæ eius gaudeatis exultantes. Huius providentiæ Dei cogitatione muniamus animos nostros adversus scandalum crucis, & cogitemus de eventu latissimo. Videlicet quod qui in hoc mundo ferant Christo testimonium sint futuri cum Christo aeternum beati.*

Quæri præterea potest quo cultu martyres sint colendi, præsertim cum videamus templa erecta esse quibus martyrum & aliorum sanctorum nomina sunt imposita, & festa ordinata in ipsorum honorem & cultum? Ad hanc quæstionem ex Cyrillo calumnias Iuliani refellente, sic respondeo. *Sanctos martyres non Deos esse dicimus, neque adorare consuevimus. Laudamus autem eos summis honoribus, quod pro veritate strenuē certarunt, & fidei sinceritatem servarunt.* Et Augustinus, *Non ideo proponuntur nobis sanctorum exempla ut ab eis iustificemur, sed ut eos imitantes ab eorum iustificatore nos quoque iustificari sciamus.* Si proinde vel templa eriguntur sub nominibus martyrum, vel festi instituantur in ipsorum memoriam, non reprehendo, modo ista non fiant cultus causa, sed pro-

pter retinendam memoriam eorum & commemorandam historiam, ut alij Deo gratias agant pro illorum constantia, & imitentur exempla, si quando necessitas id postulare videbitur. Fabulæ planē & imposturæ sunt quæ traduntur à monachis: Martyres in hora martyrii petiisse à Deo, ut quicunque suæ passionis memores sunt, & ieiuniis & feriis se colunt, à morbis certis liberentur. Quibus mendaciis nihil impudentius dici potest. Nam si id petiissent sancti martyres blasphemici omnino fuissent in Deum. Fingunt quoque Papistæ martyres Dei propter tres causas inuocandos esse. Quarum prima est nostra inopia. Secunda martyrum gloria. Tertia Dei reuerentia. Sed hæc putridæ rationes omnes prosternuntur quasi fulmine diuino hoc Domini dicto, Matth. 4. Dominum Deum tuum adorabis, & ipsum solum coles. Si ergo inopia te premit, imitare Dauidem qui ait, Psalm. 121. 2. Auxilium meum à Domino qui fecit cælum & terram. Nam hoc est Domini dictum, Psalm. 50. 15. Inuoca me in die tribulationis. Et veritas ipsa ait, Ioann. 16. 23. Quicquid petieritis patrem in nomine meo dabit vobis. Quod autem dicunt gloriam sanctorum innotescere per inuocationem illorum, dum videlicet impetramus quod petimus per eorum suffragia, manifesta blasphemiam, & contumelia est in filium Dei, arque adeo turpissima idololatria, quam omnes sancti abominantur. Nec magis firmum est quod dicunt reuerentiam erga Deum pollulare ut peccator qui Deum offenderat non Deum ipsum compellet sine patrono: quasi verò non sufficeret patronus ille, quæ habemus in cælo, Iesu Christum iustum. Ita enim Ioannes ait. 1. Ioan. 2. 1. Si quis peccauerit aduocatū habemus apud patrem Iesum Christum iustum, & ipse propitiatio est pro peccatis nostris, nō pro nostris tantū, sed pro totius mundi. Proinde papistæ & decipiunt & decipiuntur à Satana, qui sanctorum cultum inuexit in mundum, videlicet ut officium mediatoris nostri vnici Iesu Christi, vel prorsus aboleret, vel saltem obscuraret, ut sanctos Dei in nomina afficeret, utque idololatrias sanctorum cultores socios aeternorum suppliciorum haberet. Omisissis ergo fabulis & præstigiis diaboli, sanctorum exempla in omni virtutis genere imitemur, præparemus nos ad discrimina pro veritate Dei subeunda quā diu super hanc terram militamus. Hunc verum vsum esse memoriarum sanctorum testatur etiam Augustinus cum ait, *Ad erudiendum Dei populum nullorum est utilior forma quā martyrum: validiora sunt exempla quā verba, & plus est opere docere quā voce.*

Quæri etiam solet, an liceat cuiquam se opponere tyrannis defendentibus idola, præsertim cum iubeantur Christiani etiam obedire discolis? Ita enim Petrus ait, 1. Pet. 2. 18. Subditi estote in omni timore Dominis vestris, non tantū bonis & modestis, sed discolis & iniquis. Præceptum hoc Apostoli, quod iubemur obedire etiam discolis, non ita accipiendum est, quod oporteat nos obedire ipsis contra salutem nostram, sed tantisper est iis obtemperandum, donec præcipiunt alia ea quæ honesta sunt, aut ea certe quæ licet iniqua sunt, non tamen reddunt nos impios, sed afflictos tantum. Ideo Polycarpus ait, *Magistratus tribuendus est honor qui non est religioni contrarius.* Si ergo præcipit ut contra religionem facias, Responde cum Petro, Magis est obtemperandum Deo quā hominibus. Siquidem ideo obtemperamus Magistratui, quia Deus hoc præcipit. Quare si quid mandat quod Deus prohibuit, mandato superioris nempe Dei excusantur, & liberantur ab obligatione inferioris, nempe hominis quatumvis potentis.

Fabulæ  
papistæ  
de marty-  
ribus refu-  
tantur.

Martyres  
non esse  
inno can-  
dos.

Vsus me-  
moriæ san-  
ctorum  
Christi  
martyrū.

An liceat  
cuiquē se  
opponere  
tyrannis  
defenden-  
tibus ido-  
la.



Duplex  
modus op-  
ponendi se  
tyrannis.

Verum hic sciendum est quod duplex sit modus opponendi se tyrannis. Vnius cum subditi impia decreta detrectant, ut tres illi viri apud Daniele ad adorare statuum tyranni recusarunt, & potius voluerunt in ardentem fornacem mitti quam impio decreto obedire. Nam hoc mandatum Dei, Fugite idola, obligat omnes homines cuiuscunque fuerint status aut ordinis. Alter modus opponendi se tyrannis est cum subditi ad arma confugiunt, quibus iniusta decreta se depellunt.

An liceat  
subditis  
impia de-  
creta ar-  
mis prohi-  
bere.

Hic quaeritur num subditis religionis defendendae gratia, liceat se opponere magistratui, & armis impia decreta prohibere? Hic distinguo inter subditos qui sunt sub supremo aliquo capite, siue reges, siue imperatore, siue quouis monarcha. Alij enim sunt subditi simpliciter. Alij sunt magistratus proximi à summo magistratu, qui vocantur populares magistratus, quales olim Ephori apud Lacedaemones, Demarchae apud Athenienses, & apud Romanos Tribuni plebis, hodie septem viri electores in Romano imperio, senatores in regnis supremis, & regibus proximi. Hi quia sunt ordinati à Deo, Primum ut sint custodes primae & secundae tabulae, quantum quidem ad haec duo attinet, ut maneat verae doctrinae professio, & ut seruetur honesta disciplina: Deinde ut moderentur & reprimant, si res postulat, monarcharum & regum libidinem statuendum aliquid contra leges & religionem possunt & debent primum consilii, quantum quidem fieri potest, opponere se tyrannis, & sua sapientia impedire illorum stultos conatus. Verum si consilii sapientibus nihil effecerint, sed magis irritauerint tyrannos, debent armis tueri pios subditos, & idola tollere, & veram religionem ipsis restituere, quod si non fecerint, fraudulenter faciunt opus suum. Et tamen Ecclesia non propagatur armis, tamen externa vis quae sit contra veram religionem à tyrannis, potest per magistratum qui est medius inter summum caput, & priuatos homines, armis repelli. Id quod & natura dicat, & ratio officij popularis magistratus postulat, & exempla sanctorum comprobant. Sit igitur dictum Domini magistratui & moderatori supremi capitis in conspectu. Redd te quae sunt Caesaris Caesari, & quae sunt Dei Deo. Matth. 22. 21.

4 Allego-  
rica pictu-  
ra officij  
ministri-  
orum verbi.

Et fontem fodis. Hoc quartum descriptionis membrum doctorum Ecclesiae, allegorica pictura est officij ministrorum verbi. Haec dulcissima allegoria de pluribus rebus nos admonet. Primum enim nos mittit ad ipsum fontem, nempe Deum ipsum. Dicitur autem Deus fons, & quod à seipso omne bonum habeat, & quod inde communicet creaturis absque omni iactura sua. Nam Deus ministrat omnibus, nullis egens, nihilque à quoquam recipiens. De hoc fonte loquitur psalmus 42. 3. Sitiuit ad Deum fontem viuum anima mea. Et Ieremias 2. 13. Duo mala fecit populus meus. Me dereliquerunt fontem aquae viuae, & fecerunt sibi cisternas dissipatas quae continere non valent aquas. Et Dominus in Evangelio se fontem vocat. Ioan. 4. 14. Aqua autem manans ex hoc fonte, est ipsa donatio Spiritus sancti. Vnde Propheta Joel, cap. 2. 28. Effundam de spiritu meo super omnem carnem: & ipsa doctrina Evangelica seu promissio Christi. Haec verè salutare aquae sunt, quibus animae æstuantes & assiduae conscientiae refrigerantur. Est autem doctrina illa non inflans, sed spiritualis, & cor ipsum simul refrigerans à cupiditatibus saeculi, & inflammas amore Dei. Has salutare aquas Petrus verba vitae aeternae vocat cum ait. Ioan. 6. 68. Domine ad quem ibimus? verba

vitae aeternae habes. Vnde Christus in Apocalypsi cap. 21. 6. Ego sitiienti dabo de fonte aquae viuae gratis. Ut autem haec aqua viua offerretur per Evangelij praedicationem, ita fide hauritur & sumitur iuxta illud Domini dictum Ioan. 6. 35. Qui credit in me non sitiet in aeternum. Hoc illud Esaias dictum pertinet, cap. 12. 3. haurietis aquas cum gaudio de fontibus saluatoris, & dicetis in die illa. Confitemini Domino & inuocate nomen eius. Deinde significat homines planè esse immundos & siccos nisi irrigantur aquis huius fontis & potantur. Quia nemo, ut ait Bernhardus, mundus est à sorde, necessarius est omnibus fons misericordiae, & pari voto ad hunc fontem Noë, Daniel, & Iob, properare debent. Et Dominus, Ioan. 4. 14. Qui biberit ex aqua, quam ego dabo ei, non sitiet in aeternum. De hac aqua praedixit & Zacharias cap. 14. 8. Et erit in die illa exibunt aquae viuae de Ierusalem, hoc est doctrinae Evangelicae sermo qui cum profectus sit ex Iudaea & Ierusalem, disseminatus est postea in omnem terram. Tertio, auocat nos à lacunis & cisternis quae vel aquam nullam habent, vel si habent, est lutosa & immunda, atque adeo venenis infecta. Hoc est, auocat nos ab humanis & diabolicis doctrinis, quae nos veneno haurientes enecant.

Porro David in hac allegorica pictura respicit ad typum ministerij Evangelij, quae proponitur Gen. 2. 10. Vbi fons dicitur accendi de loco voluptatis, & irrigasse vniuersam superficiem terrae. Christus Dominus viuus ille fons sepultus est in terra, sed ascendit de corde terrae viuus & fons vitae ut omnem terrae superficiem irrigaret, id est, omnes qui habitant super terram aquis dulcissimis sui Evangelij recrearet, ut non sitiant in aeternum. Deinde respexit ad fontem illum aquae, qui fluxit de durissima petra, & sequebatur populum. Quae petra ut Apostolus docet, 1. Corinth. 10. 4. typus erat Christi. Cuius aquae adumbrabant dulcissimum Evangelij liquorem. Tertio, respicit ad conditionem hominum sui saeculi qui remotius habitabant à Ierusalem. Hi enim per valles siccae proficiscebantur Ierusalem in summis feliis, & in itinere magno cum labore foderunt terram, ut aquam inuenirent sedare siti. Quare videbat David per spiritum significari maximum laborem ministrorum qui non sine maximis molestiis & persecutionibus haurirent aquas de fontibus salutis, quibus sitiientes salutem refocillarent.

Certe benedictionibus coronabuntur Doctores.

Pergunt de victoria in victoriam.

Hoc quartum descriptionis membrum continet promissionem benedictionis doctorum Ecclesiae, & successus in ministerio. Promissio haec ut doctrinam vberissimam, ita consolationem dulcissimam continet. Doctrina est quod ministerium verbi futurum sit efficax. De hac efficacia verbi loquitur Esaias, cap. 55. 19. cum ait, Quemadmodum descendit imber & nix de caelo, & illuc non ultra reuertitur, sed inebriat terram, & concipere eam facit & germinare, & dare semen ferenti & panem comedenti. Sic erit verbum meum, quod egredietur de ore meo, non reuertetur ad me vacuum, sed faciet quaecunque volui, propterabitur in iis ad quos misi illud. Quasi dicat, Verbum promissionis quod ex meo mandato praedicabitur, semper efficax erit. Ut enim pluuie quae meo iussu terram irrigant, & fecundam faciunt, ut ex paucis seminibus tantam messem agricolae colligant, ut non solum inde cum sua familia viuant, verum etiam semen in sequentem annum habeant: ita & semine verbi mei efficax erit, & prosperabitur, ut copiosissimum fructum seminatores verbi referant. signi-

5. Promissio benedictionis & successus in ministerio.



Deinde cum addit, *Pergunt de victoria in victoriam*, significat doctores Ecclesie habituros qui ipsis aduersabuntur, quibus tamen superiores erunt virtute Dei, qua sunt armati.

Porro hostes cum quibus colligunt milites Ecclesie hoc est præcones verbi, sunt diabolus, & eius satellites, tyranni, sophistæ, hypocritæ, & Epicurei. aduersus hos hostes prodeunt in certamen ministri Euangelij armis spiritualibus armati. De quibus armis supra diximus. Diabolus insidiatur doctrinæ & vitæ ministrorum verbi, vt vel altero vel utroque modo nos evertat. Contra hunc hostem pugnandum erit sinceritate doctrinæ, innocentia vitæ, & ardenti inuocatione Domini zebaoth. Subditi estote Deo: Resistite diabolo, & fugiet à vobis Iacob. 4. 7. Vt autem subditus est Deo qui ipse verbo credit, & iuxta verbum viuunt: ita diabolo resistit verbum & vitam inuadenti qui retinet sinceritatem doctrinæ, viuunt innocentem & ardenter Deum inuocat. Verum cum hoc illi non succedit, hoc est, si nec doctrinam nec vitam corrumpere potest, fugit & se victum agnoscit. Et quia potentior multo est homine, promissio hæc imo cordi infingenda est, Et fugiet à vobis, id est, nihil vobis nocerebit, non evertet vos suis technis, donec in fide manseritis fundati. Fides enim victoria mundi est, id est, diaboli & omnium satellitum eius. Verum quia irreconciliabile est bellum inter Satanam & Christi Ecclesiam, omnium maxime armatos nos esse oportet, quando videtur fugisse. Non enim fugit quasi desperandus de pugna, sed vt alia via in pugnam ex insidijs redeat instructor. Nam vt est iuifer & callidus, atque multorum annorum experientia doctus: ita nunc hac, nunc illa via ministros Euangelij adurit, & sepe magnam cladem facit, vt videre est in hæreticis omnium temporum, inter quos fuere multi viri doctissimi & pii, sed retribus Satanae & argumentis rationis cæcæ irritati & excecati occubuerunt. Quare fortiter milites Dei & duces Ecclesie Christi stabunt in acie aduersus diabolum, sub vexillo Christi, retinendo fidem & bonam conscientiam: per omnem orationem & obsecrationem orantes omni tempore in spiritu, & in ipso vigilantes omni sedulitate, vt ipsis detur sermo in apertione oris cum fiducia, vt non tunc faciant mysterium Dei pro quo legatione fugiunt.

Tyranni hostes doctrinæ, tametsi ministros Euangelij rabiose persequuntur, & multos iugulant & è medio tollunt: tamen non tam vincunt quam vincuntur. Nam vt potior pars eorum, videlicet animarum turpibus affectibus succumbit victus: ita anime sanctorum in medijs cruciatibus triumphantes exultantes. Siquidem & constanti gloriæ propositæ expectatione se consolantur, & miseram ruinam tyrannorum se persequentium oculo fidei intuentur. De qua ruina David psalm. 52. sic canit. Deus destruet te in æternum, conteret te & euellet te de tabernaculo, & radicem tuam de terra viuientium. Videbunt iusti & timebunt, & super eum ridebunt. Ecce homo qui non posuit Deum fortitudinem suam, sed sperauit in multitudine diuitiarum suarum, & præualuit in iniquitate sua. Ego autem sicut olea flos in domo Dei speravi in misericordia Dei in æternum, & in seculum seculi. Nero igitur iugulans Paulum Apostolum miserrime superatur à Satana, cuius inlinitu Apostolum persequitur & occidit: Sed Paulus benedictionibus coronatur, & pergit de victoria in victoriâ. Nam non solum corona iusticiæ à iusto iudice donatur, verum etiam sanguis ipse fit tanquam irrigatio quædam agri Domini, unde magis magisque Ecclesie plantulae germinant.

Verum hic quaestio de fuga se offert. Num tempore persecutionis liceat pijs doctoribus Ecclesie fuga sibi consulere, vt euadant manus tyrannorum, præsertim cum contraria in speciem & dicta & exempla in scripturis occurrant? Dicta hæc in speciem pugnant. Si persecuti vos fuerint in vna ciuitate, fugite in aliam. Et, mercenarius fugit cum vidit lupum venientem. Exempla. Christus fugit in Ægyptum. Paulus demissus per corbem fugit persequentium manus. Contra verò & Christus & Paulus, atque adeo infiniti martyres & doctores Ecclesie se sponte in manus persequentium tradiderunt. Horum dictorum & exemplorum contrarietas facile conciliatur, consideratis causis. Qui fugiendo quaerit quæ sua sunt, & non quæ sunt Iesu Christi, in culpa est. Contra verò qui fugiendo quaerit quæ Christi sunt, & non quæ sunt sua, extra culpam est. Vnde Augustinus: *Seruus Dei non peccat si secesserit in alium locum videns furorē persequentium se, aut quærentium in malum animam suam, modò oves pastori in celo sedenti orationibus commendat, se autem in utilitatem eorum fugiendo seruat.* At his contrarium videtur præceptum Domini, Matth. 10. 23. Nolite, inquit, timere eos, qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere. Iam autem quid quaeso aliud est fuga quam animi timor? Si ergo prohibetur timor, prohibetur & fuga. Respondetur. Cōprehensus à tyranno debes contemnere mortē iuxta præceptum Domini, Nolite timere eos qui occidunt corpus. Non comprehensus debes fugere persequentem, non tam tui quam ouium causa, modò fuga tua non sit ouium proditio. Persecutorem enim qui prouocat facit: corrigit qui declinat. Quare hæc Augustini distinctio libro Epistolarum, Epistola 180. tenenda est: *Premente persecutione fugiendum est Christi ministris, quando ibi aut plebs Christi non fuerit cui ministraret, aut etiam fuerit, & potest impleri per alios necessarium ministerium, quibus non est eadem fugiendi causa. Cum autem plebs manet, & ministri omnes fugiunt, ministeriumque subtrahitur, quid erit nisi mercenariorum fuga damnable, quibus non est cura de ouibus?* Verum si tyranni persequuntur promiscue omnes ministros Euangelij, & parcut plebi, quid tum faciendum erit? Ad hanc quaestionem respondet Augustinus, quod facta precatione forte segregentur qui fugiant, quique remaneant. Nam hac ratione consulitur Ecclesie præsentis, & in futurum illi prospicitur, vt non semel trucidatis Ecclesie doctoribus ipsa destituatur ministerio.

Sophistæ & sycophantæ sapientia huius mundi inflati doctoribus Ecclesie astutissime insidiantur. Horum scopus est vt fontibus Israel vel obrutis, vel turbatis, hoc est, vt doctrina celestis vel prorsus abolita, vel humanis & diabolicis doctrinis deprauata, Ecclesia, cuius vita est puritas verbi Dei, operimatur. Horum ars sophistica recte confertur morosæ fœminæ, quam qui cohibet ventos cohibet, & oleum manu retinere conatur, vt Solomon ait. Est enim sophistica infinita. Vnde fit vt qui velit omnia sophismata refutare, perinde faciat ac si ventos reti capere velit. Quid ergo faciendum? quomodo aduersus sophistas pugnandum? pastores Ecclesie qui in hac lucta victoriâ quaerunt, debent ante omnia firma testimonia & perspicua de singulis doctrinæ capitibus tenere, à quibus se non sinet abduci vlla sophistica, quibus multum profuerit si in vera dialectica recte instituti fuerint. Secundo, debet ardentem precationem à Deo precari, vt ipse suo verbo virtutem aduersus sophistam largiri dignetur, ne veritas antiqui serpentis spiris implicita suffo-

De fuga in persequutione, locus.

Dictorum & exemplorum specie tenus pugnantium conciliatio.

Obiectio

Respon-

Alia quæ

Respon-

3. Sophistæ & sycophantæ.

Quomodo vincatur.



Exemplū  
indignū.

ectur, id est, ne sophistica vel prorsus euertatur, vel  
falem deprauetur. Tertiū improprias loquendi for-  
mas, & Ecclesiæ inuitas, quas Paulus *vanitas* vo-  
cat, vitabunt, contenti simplicitate orationis quam  
veritas amat. Quare, si ita instructi non pos-  
sunt tamen ad omnia sophismata respondere acutē  
sunt contenti simplicitate doctrinæ quæ exprimi-  
tur clari dictis, & consentientibus scripturæ testi-  
moniis confirmatur. Hoc modo instructi mini-  
stri Euangelij non difficillimē reportabunt victo-  
riam aduersus lubrici serpentis calliditatem. Cuius  
rei pulcherrimū exemplum ex Ecclesiasticæ histo-  
riæ libro 13. adscribam, secutus vltimatam versionem.  
*Quantam (inquit) habeat virtutem fidei simplicitas*  
*etiam ex his quæ inibi gesta referuntur agnoscimus. Ete-*  
*nim cum pro studio religiosi imperatoris ex omni terra sa-*  
*cerdotes Dei conissent, opinione commoti philosophi quo-*  
*que & dialectici valde nobiles & opulentissimi conue-*  
*nerunt, in quibus quidam insignis in arte dialectica per-*  
*dies singulos confectus summus certaminis cum Episco-*  
*pis nostris, viris in dialectica non improbabili erudi-*  
*ditis, mouebat. Et sebat ingens spectaculum conue-*  
*nientibus ad audiendum doctis & literatis viris, nec ta-*  
*men ullo genere Philosophus concludi à quoquam pote-*  
*rat aut constringi, tanta enim dicendi arte obiectis qua-*  
*estioniū occurrebat, ut ubi maximē videretur astutus*  
*velut anguis lubricus laberetur. Sed ut ostenderet*  
*Deus, quod non in sermone regnum Dei, sed in virtute*  
*consistit, quidam ex confessoribus simplicissima natura,*  
*& nihil aliud sciens quam Iesum Christum & hunc cru-*  
*cifixum, inter ceteros audientes Episcopus aderat. Qui*  
*cum vidisset philosophum insultantem nostris, & calli-*  
*dē se disputationis arte iactantem, poscit ab omnibus*  
*locum. At se velle paucis cum philosopho isto collo-*  
*qui. Tum vero nostri, qui simplicitatem viri & imperi-*  
*tiam sermonis nouerant, pauere & veluti pudorem quen-*  
*dā pati coeperunt, ne forte apud callidos homines ri-*  
*sui exponeretur sancta simplicitas, perstitit tamen se-*  
*nior, & hinc mouit sermonis exordium. In nomine, inquit*  
*Iesu Christi, audi quæ vera sunt. Deus vnus*  
*est, qui fecit cælum & terram, quiq; homini quem de*  
*terra limo formauerat spiritum dedit, vniuersa quæ vidē-*  
*tur & non videntur virtute Verbi sui creauit, & spiri-*  
*tus sui sanctificatione firmavit. Hoc verbum ac sapientia*  
*quem nos filium dicimus, humanos miseratus errores ex*  
*virgine nascitur, & per passionem mortis à perpetua*  
*nos morte liberauit, ac resurrectione sua aeternam*  
*nobis contulit vitam, quem & expectamus iudicem om-*  
*niū quæ gerimus esse venturum. Credis hoc ita esse*  
*philosophe? At ille veluti si nunquam vllum sermonem*  
*contradicendi didicisset, ita obstupescit virtute dicto-*  
*rum mutus ad omnia hoc solum potius respondere, ita si*  
*bi videri, nec aliud verum esse quam quod dixerat.*  
*Tum senior. Sibe, inquit, ita esse credis, surge &*  
*sequere me ad Demonicum, & huius fidei signaculum*  
*suscipe. Et philosophus conuersus ad discipulos suos,*  
*& ad eos qui audendi gratia conuenerant, Audite in-*  
*quit, O eruditi viri, donec verbis mecum res gesta est,*  
*verba verbis opposui, & quæ dicebantur dicendi arte*  
*subuerui, ubi vero pro verbis virtus processit ex ore di-*  
*centis, non potuerunt resistere verba virtuti, nec homo*  
*aduersari potuit Deo. Et ideo si quis vestrum potuit*  
*in his quæ dicta sunt sentire quæ sensi, credat Christo, &*  
*sequatur hunc senem in quo locutus est Deus. Hæc histo-*  
*ria pulchrè docet quibus armis victoria aduersus*  
*sophistas acquiri poterit, nempe certa fundamenti*  
*doctrinæ persuasionem seu demonstrationem, simpli-*  
*citate orationis, & ardenti voto, ut Deus suo ver-*  
*bo robur tribuat, ac si ipse illud suo sanctissimo*  
*ore proferret.*

Vt hypocritæ fabularum actores personati non  
agnoscunt esse qui sunt, sed alienam personam in-  
duunt & representant, seu, ut Augustinus loquitur,  
qui tegunt sub persona quod sunt, & ostentant in  
persona quod non sunt: ita scriptura translato voca-  
bulo, propter similitudinem, eos hypocritas vocat  
qui externis gestibus & factis pro sanctis se vendi-  
tant, cum interim animus eorum sit profanus &  
impius. Hoc, est cum externus homo ovis placida  
apparet, cum internus sit lupus rapax. Hac enim  
immagine Christus hypocritas doctores depinxit  
Matth. 7. Hinc hypocritis externa pietatis simula-  
tio sub animo profano & impio. Duplex proinde  
est iniquitas in hypocritis, videlicet impietas & men-  
daciū, quare etiam dupliciter damnantur, videli-  
cet ut impij aduersus Deum, & mēdaces coram ho-  
minibus. Conuenit proinde rectissimē dictum il-  
lud Aristotelis de Xenocrate in hypocritas: *ἡ ὑποκρί-  
σις, ὅτι δὲ ἐξ αὐτῆς μισοῦται.* Hi quia non hostes sed  
ciues, non inimici sed amici, non extranei sed do-  
mestici Ecclesiæ haberi volunt, imperitiores & mi-  
nus cautos citius obruunt quā aperti hostes. Ve-  
rissimē enim dicitur, *Tuta frequensque via est per a-*  
*mici fallere nomen.* Quantum autem damni hypocri-  
tæ Ecclesiæ intulerint omnibus temporibus histo-  
riæ Ecclesiæ abundē docent. Nam cum pugnant  
externa superstitione, & cæremoniis, quibus ma-  
xima mouetur imperita plebecula, & cum super-  
stitionem suam palliant ieiuniis, orationibus pro-  
lixis, elemosynis, & ficta faciei tristitia, doctri-  
nam iustificationis gratuitæ inuadunt, eamque ve-  
luti fascinis quibusdam obscurare volunt, ut videre  
est in omnium monachorum sectis. At huic hypo-  
critis opponenda est prudens simplicitas, quæ cōstat  
veri cognitione, amore boni, & pia actione. Deinde  
quantum fieri potest detrahenda est docendo hy-  
pocritis larua, ut lupus, quem tegunt, appareat, ut  
lodes conspiciantur, ut fraus detegatur. Denique  
ut impietas interna prodatur, quod discant omnes  
non in externis ritibus, non in cæremoniis, non in  
fucata facie, sed in animi vera pietate situm esse re-  
gnum Dei.

Epicuri quoque insultant doctrinæ Ecclesiæ, & epicu-  
camque persequuntur, voluptates, diuitias, & glo-  
riam mundi voluntati Dei, cælestibus opibus, & æ-  
ternæ sanctorum gloriæ præferentes. Obiiciunt Ec-  
clesiæ crucis Christi scandalum: obiiciunt paucita-  
tem verè credentium Euangelio: obiiciunt splendo-  
rem regni pontificij: obiiciunt sapientiam aduersa-  
riorum: obiiciunt hæreses & schismata, quibus dila-  
ceratur Ecclesia. Sed horum sannas facili contem-  
nit qui rectē didicit Iesum Christum, & qui beati-  
tudinem hominis non metitur dolosa humanæ sa-  
pientiæ mensura, sed veritate doctrinæ cælestis, &  
euentu seu exitu vtrorumque, hoc est, piorū & im-  
piorum. De quo euentu legantur psalmi 37. & 73.  
Quoniam cum his aduersariis congregiuntur Ec-  
clesiæ doctores, quorum munitiones armis spiritua-  
libus demoliuntur, & frangunt vires aduersariorū,  
dicuntur pergere de victoria in victoriam.

Porro ex doctrina de qua nunc dictum est conclu-  
ditur consolatio dulcissima, quæ se erigant ministri  
verbi in conflictu cum enumeratis hostibus. Pri-  
mū enim lex eo consolabuntur, quod nō suam, sed  
Dei causam agant. Secundo, quod non carnali-  
bus armis, sed cælestibus muniti in certamen pro-  
deant. Tertiū, quod habeant præsentem regem seu  
ducem sub quo militant, videlicet Christum ipsum  
qui victor est totius regni tenebrarum. Quare, re-  
spiciant ad coronam iusticiæ ipsis propositam ab  
Agono



Agonothete Christo immarcescibile. Quinto, quodd pugna catastrophe sit futura lætissima & periucunda, in qua Deus ipse se præsentem exhibebit, de qua re sequitur in descriptione.

*ut appareat Deus in zion.*

<sup>1</sup> *Causa* <sup>2</sup> *causa* <sup>3</sup> *causa* <sup>4</sup> *causa* <sup>5</sup> *causa* <sup>6</sup> *causa* <sup>7</sup> *causa* <sup>8</sup> *causa* <sup>9</sup> *causa* <sup>10</sup> *causa* <sup>11</sup> *causa* <sup>12</sup> *causa* <sup>13</sup> *causa* <sup>14</sup> *causa* <sup>15</sup> *causa* <sup>16</sup> *causa* <sup>17</sup> *causa* <sup>18</sup> *causa* <sup>19</sup> *causa* <sup>20</sup> *causa* <sup>21</sup> *causa* <sup>22</sup> *causa* <sup>23</sup> *causa* <sup>24</sup> *causa* <sup>25</sup> *causa* <sup>26</sup> *causa* <sup>27</sup> *causa* <sup>28</sup> *causa* <sup>29</sup> *causa* <sup>30</sup> *causa* <sup>31</sup> *causa* <sup>32</sup> *causa* <sup>33</sup> *causa* <sup>34</sup> *causa* <sup>35</sup> *causa* <sup>36</sup> *causa* <sup>37</sup> *causa* <sup>38</sup> *causa* <sup>39</sup> *causa* <sup>40</sup> *causa* <sup>41</sup> *causa* <sup>42</sup> *causa* <sup>43</sup> *causa* <sup>44</sup> *causa* <sup>45</sup> *causa* <sup>46</sup> *causa* <sup>47</sup> *causa* <sup>48</sup> *causa* <sup>49</sup> *causa* <sup>50</sup> *causa* <sup>51</sup> *causa* <sup>52</sup> *causa* <sup>53</sup> *causa* <sup>54</sup> *causa* <sup>55</sup> *causa* <sup>56</sup> *causa* <sup>57</sup> *causa* <sup>58</sup> *causa* <sup>59</sup> *causa* <sup>60</sup> *causa* <sup>61</sup> *causa* <sup>62</sup> *causa* <sup>63</sup> *causa* <sup>64</sup> *causa* <sup>65</sup> *causa* <sup>66</sup> *causa* <sup>67</sup> *causa* <sup>68</sup> *causa* <sup>69</sup> *causa* <sup>70</sup> *causa* <sup>71</sup> *causa* <sup>72</sup> *causa* <sup>73</sup> *causa* <sup>74</sup> *causa* <sup>75</sup> *causa* <sup>76</sup> *causa* <sup>77</sup> *causa* <sup>78</sup> *causa* <sup>79</sup> *causa* <sup>80</sup> *causa* <sup>81</sup> *causa* <sup>82</sup> *causa* <sup>83</sup> *causa* <sup>84</sup> *causa* <sup>85</sup> *causa* <sup>86</sup> *causa* <sup>87</sup> *causa* <sup>88</sup> *causa* <sup>89</sup> *causa* <sup>90</sup> *causa* <sup>91</sup> *causa* <sup>92</sup> *causa* <sup>93</sup> *causa* <sup>94</sup> *causa* <sup>95</sup> *causa* <sup>96</sup> *causa* <sup>97</sup> *causa* <sup>98</sup> *causa* <sup>99</sup> *causa* <sup>100</sup> *causa*

Hoc sextum & postremum descriptionis præsentis membrum continet causam finalem victoriæ militum Ecclesiæ, videlicet ut Deus suæ Ecclesiæ defensor & custos præsens agnoscat iuxta promissionem. Non præualebunt adversus eam portæ inferorum, huc precatio illa pertinet quæ est in Psalmo 115.1. Non nobis Domine non nobis, sed nomini tuo da gloriam, super misericordia tua & veritate. Quare dicent gentes, ubi est Deus eorum? Ac si dicat, Ista blasphemiam hominum negantium te habere curam Ecclesiæ tuæ reprime, addito testimonio præsentis tuæ in Ecclesia. Etsi autem Deus suam præsentiam in toto mundo testatur providentia, gubernatione, & conseruatione naturæ rerum, tamen peculiaribus quibusdam modis se præsentem in Ecclesia, & in singulis sanctis exhibet, videlicet conseruationem ministerij verbi & sacramentorum, habitatione in sanctis per fidem, consolatione interna, defensione miraculosa aduersus fures diabolorum & hominum. De hac præsentia testantur sequentia testimonia Num. 14.13. At audient Egyptij quod eduxeris in virtute tua populum istum de medio eorum dicentque habitatori terræ huius, & quod tu Domine oculo ad oculum visus sis. Iosue. 3. 10. Scietis quod Dominus Deus viuens in medio vestri sit. 1. Reg. 18.36. Ut sciant omnes qui sunt in terra quod sit Deus in Israel. Esaia 37. 20. Et nunc Domine Deus noster salua nos de manu Sennacherib, ut cognoscant omnia regna terræ quod tu solus sis Dominus.

Hæc præsentia Dei in Ecclesia duplicem finem propositum habet. Quorum vnus ad domesticos Ecclesiæ, alter ad extraneos & prophanos pertinet. Quantum autem ad pios seu domesticos fidei attinet, hic finis est præsentis Dei in Ecclesia, videlicet ut pij confirmetur in fide, ut gratias agant Deo sub cuius vmbraculo securi sunt, ut viuant in timore Dei in cuius conspectu ambulant, ut sub cruce Deum quem habent præsentem inuocent, ut per patientiam expectent victoriam aduersus diabolum & mundum. Hinc illa fiducia plena consolatio, Num. 14. 9. Dominus nobiscum est, nolite metuere. Quantum autem ad extraneos & prophanos spectat hic finis est præsentis Dei in Ecclesia, ut se vel adiungant veræ Ecclesiæ per poenitentiam, abnegata omni profanitate & impietate: Vel, si hoc non fecerint, ut habeant proprias conscientias testes suæ iustissimæ condemnationis. Nam futurum est tandem ut iuxta psalmi 83. 18. dictum, Erubescant & conturbentur in seculum seculi, & confundantur & pereant, & cognoscant quod nomen tibi Dominus, quodque solus sis altissimus super omnem terram, & ut psalmus 52. habet, destruet te in finem & euellat te & migrare te faciet de tabernaculo tuo, & radicem tuam de terra viuientium detrahet, videbunt iusti, & ridebunt dicentes. Ecce homo qui non posuit Deum adiutorem suum, sed sperauit in multitudine diuitiarum suarum, & præualuit in vanitate sua. Nullum igitur excoGITARI potest malum pessilentius aut exitiusius quam per peccatū a Deo separari, à perenni omnium bonorum fonte ad perniciōssimam cōverti malorum camerinam, à dulcissima vita in acerbissimam mortem, denique à vera beatitudine ad sempiternam miseriam.

## TERTIA PARS.

**T**ertia pars psalmi precatio est in qua petit Dauid defensionem Ecclesiæ, & absoluitur hæc pars 8.9.10. & 11. versibus, & constat propositione & confirmatione: de quibus ordine dicemus.

8. *Domine Deus Zebaoth exaudi orationem meam, auribus Percipe Deus Jacob.*

Hæc precationis propositio duabus rationibus fulcitur, quarum prior præcedit, altera sequitur propositionem. Non enim solent petitiones simpliciter & nudè proponi, sed læpius vestiuntur argumentis suauioribus, sæpe epithetis rei quæ petitur appositis ornantur, ut magis moueant. Prior ratio seu compellatio continetur hisce verbis: *Domine Deus Zebaoth*, sumitur à facultate, quasi dicat, Cum tu sis Dominus ille Zebaoth omnipotens, cui nihil potest resistere, sed omnia tuo cedunt imperio, facillimum tibi fuerit Ecclesiam tuam aduersus omnis generis hostes conseruare & tueri. Quare rogo ut hanc tuam potentiam exeras in Ecclesiæ defensione aduersus rabiem diabolorum & hominum, qui partim ex insidijs, partim aperto Marte Ecclesiam tuam aggrediuntur. Posterior ratio quæ vestitur & fulcitur petitio hæc est, Deus Iacob. Hæc ratio à voluntate Dei erga Ecclesiam sumitur. Nam cum Iacob meminit, respicit ad promissionem factam Iacob nepoti Abraham & semini eius, id est, omnibus qui fide promissionis recipiuntur in familia Iacob, hoc est, in Ecclesiam. Est autem promissio facta Iacob fundata in benedictio semine Iesu Christo, quare perinde est ac si dixisset, Auribus percipe orationem meam propter Dominum mediatorem nostrum Iesum Christum.

Has duas causas in omni inuocatione nostra intueamur, quarum prior docet quod Deus possit præstare quæ petimus, altera quod velit, idque propter promissionem paternam. Has ipsas causas coniungit Dominus in forma precandi quam suis commendat discipulis, cum ait, Precantes dicite, Pater noster qui es in cælis. Nam cum dicitur, Pater noster, significatur paternæ Dei voluntas erga filios suos, hoc est, credentes omnes. Cum verò additur, Qui es in cælis, indicatur Maiestas diuina & potentia qua potest quicquid vult. Vult autem omnia quæ promissit. Promissio enim voluntaria est & gratuita. Ex his præterea duo colliguntur. Primum quod soli illi rectè & efficaciter orare possunt, qui habent promissionem, hoc est, qui credunt. Deinde, quod orationis vis non ex dignitate hominis pendeat, sed ex bonitate Dei promittentis se exauditurum inuocantes ex fide promissionis. De Domino zebaoth, de pugna ipsius, exercitibus, & triumphis, vide quæ annotauimus in primum huius psalmi versum.

9. *Protektor noster, aspice Deus, & respice in faciem Christi tui.*

Petitionis repetitio est similiter vestita duabus rationibus, quarum prior continet vtrâque superiorem, est enim & à potentia & voluntate Dei sumpta. Nam cum dicit, *Protektor* seu clypeus *noster*, & potentiam qua potest, & voluntatem qua vult Deus iuuare insinuat. Cum autem addit, *respice in faciem Christi tui*: Ratio similiter à virtute promissionis sumitur. Nam cum Deus Dauidem.

F. ij.



uide in regem sui populi vngeret, simul promisit ipsi auxilium quoties ex fide inuocaret. Vnde in Psalmo 32.7. Tu es refugium meum in tribulatione. Conserua me vt seruatus laudem te. huiusmodi sunt dicta plurima in psalmis.

Applica-  
tio doctri-  
nae.

Porro hæc ratio rectè accommodatur cuilibet pio in sua legitima vocatione. Nam vt David fuit diuinitus vocatus ad regnū atque ideo petit à Deo defensionē vt suam ordinationem tueatur: ita quilibet legitime vocatus ad quamvis functionem siue politicam siue Ecclesiasticam, statuet diuinitus vocationem factam esse, atque ideo Deum velle suam ordinationem tueri, & inuocantes ex fide exaudire. Hac consolatione carēnt qui functiones quaslibet inuadunt per fraudem sine legitima vocatione.

19. Quia melior est dies vna in atrijs tuis super millia. Elegi abiectus esse in domo tua magis quam habitare in tabernaculis impiorum.

Summa.

Ratio propositionis proximæ, respice in faciem Christi tu, hoc est, fac vt ego qui à te sum in regem creatus restituar dignitati meæ regis. Etsi autē possem in hoc meo exilio fauorem vicinorum regum mihi conciliare, ac cum illis habitare & suauiter viuere: tamen, pluris facio Ecclesiam Dei, vbi verbū Dei sonat, & iuxta verbum Dei fiunt preces & sacrificia, quam palatia regum. Atque ita omnino affectus sum quod malum infimum & vilissimum ministerium in Ecclesia Dei obire quam florere opibus, potentia, honoribus, & voluptatibus extra Ecclesiam in palatijs impiorum regum, qui Deū Isaac

Doctrina  
de priuile-  
gijs ciuiu  
Ecclesiæ  
Dei.

lis non agnoscunt & inuocant. Hic proinde locus docet quantum sit decus esse ciuem Ecclesiæ Dei, adeo vt potius vilissima functio in Ecclesia Dei sit expetenda, quam summa gloria regum & principū mundi, qui extra familiam Dei vel seruiunt idolis, vel prorsus sunt cyclopes, nullum numen præter ventrem agnoscunt. Sed vnde hic affectus in sanctissimo rege Davide? Ratio huius affectus non cer-

Cur Da-  
uid sic af-  
fectus est.

nitur oculis corporeis sed fidei tantum, nec discitur in aulis & palatijs regnū mūdī, sed in sacuario Dei, vt ipse David testatur, Psal. 73. 16. 17. & c. cū inquit. Cogitabāt scire, hoc scilicet (cur Ecclesia premitur cruce & impii florent,) sed difficile erat in oculis meis donec irē in sanctuariū Dei & animaduertē in nouissima eorum. Siquidem in lubrico posuisti eos, & deiecasti eos in interitum. Que modo facti sunt in desolationem? Quam subito defecerunt? Perierunt propter iniquitatem suam, sed ego semper tecum, tenuisti manum dexteram meam, & in consilio tuo deduxisti me, & cum gloria suscepisti me. David igitur oculis fidei non solum intuetur gloriam Ecclesiæ, & futuram beatitudinem ciuiū Ecclesiæ, verum etiam cogitat de tristissimo exitu eorū qui Deum in Ecclesia non inuocant. De vtroque hoc est de gloria Ecclesiæ & exitu impiorum canit ipse David in hunc modū, Psal. 73. 27. 28. Ecce qui elongant se à te peribunt, perdes omnes qui fornicantur abs te. Mihi autem adhærere Deo bonum est, pone re in Domino Deo spem meam, vt annunciem omnes laudes tuas in portis filiarum Sion.

Quare po-  
tentes &  
sapientes  
mundi hu-  
ius non  
animadu-  
uertant.  
in nouissi-  
ma sua.

Sed quid causæ est quod plerique potentes in mundo & sapientes non animaduertant in nouissima sua: quod rectius vitam instituant? Huius rei tres causæ numerantur à Paulo, videlicet mentis vanitas, cæcitas intelligentiæ, & obduratio cordis. Vanitas mentis facit vt ea quæ veluti per somnium honesta iudicantur eligenda mox sine fructu euanescent. Cæcitas intelligentiæ transuersos eos rapit, vt ex principiis honesti in natura inopressis nihil nisi errores sequatur. Obduratio cordis facit vt nullo timo

re Dei tægantur. Vnde fit, vt reproba mēte pro verè bonis fucata bona amplectantur, pro veris diuitiis falsas, pro vera gloria inane, pro veris voluptatibus pecunias & fœdissimas, pro vera potentia inane arrogantiam. De hac vanitate, cæcitate, & obduracione loquitur Dominus apud Ieremiam, cap. 4. 22. Stultus populus meus me non cognouit, filij insipientes sunt & vecordes, sapientes sunt ad faciendum mala, bene autem facere nesciunt. Vnde etiam fit, vt iuxta dictum Solomonis, latentur cū malè fecerint, & exultent in rebus peccatis. Quibus Esaias lamentabilem vocem Væ exclamat cū inquit, cap. 5. 21. Væ vobis qui sapientes estis in oculis vestris & coram vobis prudentes. Nam iustissima ira Dei olim oppressi æternis pœnis subiiciuntur. Verum Epicuræi contemnunt iram Dei, suis voluptatibus indulgentes, vel quia non putant Deum esse, vel quia, si vel maximè sit Deus, non putant illum irasci cū sit elementissimus. Vel si irascitur, quia mora inducit obliuionem. Sed hanc vanissimam vanitatem dies extremus in conspectu omnium creaturarū, diabolorū, Angelorum, & hominum reuertabit. Et conscientia quæ est testis futuri iudicij manifestissimè illorum vanitatem arguit.

11. Quia sol & scutum Dominus Deus: gratiam & gloriam dabit Dominus: non priuabit bonis eos qui ambulauit in innocentia.

Aetiolo-  
gia.

Reddit rationem cur potius eligat abiectissimus esse in domo Domini, id est in Ecclesia, quam summis frui voluptatibus & deliciis in tabernaculis impiorum. Sumitur autem hæc ætiologia ab enumeratione bonorum seu commodorum quæ soli ciues Ecclesiæ percipiunt, quibusque extranei non modo carent, sed contrariis malis inuoluuntur. Quare per antithesin illustranda sunt, vt verumque appareat, videlicet & quantum sit decus Ecclesiæ, & contrā quanta sit miseria eorum qui sunt extra Ecclesiam.

Primum bonum seu commodum Ecclesiæ est quod ipse Deus in ea sit tanquam sol lucidissimus, id quod refero & ad claram notitiam Dei, & ad affectus congruentes cum notitia, & ad multiplices consolationes quas pij concipiunt per illustrationē huius solis. Vt enim ex sole hoc aspectabili est mundus lux, calor, & radij quibus omnia viuificantur & fouentur: ita ex Deo, qui est sol inuisibilis & Ecclesiæ splendor, id est clara Dei notitia, est calor, hoc est, affectus spe, fide, dilectione ardentes, & radij qui sunt multiplices consolationes quibus anima fidelis viuificatur, fouetur, & exhilaratur. Hic sol vt timentibus Deum oritur: Ita negligentibus, perniciose viuentibus & securis occidit. Cauendum proinde est summopere, ne pij sinant hunc solem sibi obsecrari & occultari. Nam vt hic sol aspectabilis si visus fuerit ægroto in somniis occultari aut obscurari, periculum est instare, vt ait Hippocrates, ægroto certissimam mortem: ita si sol noster Christus obscuratur nobis abolita vel corrupta doctrina, mors animæ certissima impendit. Hoc ergo sole quia destituntur omnes qui sunt extra Ecclesiam Dei, non possunt non esse miserrimi. Nam & in tenebris ignorantie densissimis palpitant cæci & ignari Dei, & horrenda animorum conflagratione percelluntur, cū se peccatum in illorum conscientijs prodit. Etsi autem in multis conscientia veluti cauterio adusta videatur, ac si esset expertus omnis sensus peccati, expergissetur tamen in agone mortis & miseram animam in desperationem adiget.

2. Deus  
est scutum  
Ecclesiæ.

Secundum commodum Ecclesiæ est quod ipse Deus qui sol est, sit ei quoque loco scuti quo cingitur,



tur, defenduntur, & tuti sunt Ecclesie domestici aduersus regnū tenebrarū. De hoc scuto loquitur psalmus 5. 12. 13. cum ait, Lætabuntur omnes qui sperant in te, in æternum exultabunt & habitabis in eis, & gloriabuntur in te omnes qui diligunt nomen tuū. Quoniam tu benedices iusto Domine, ut scuto bonæ voluntatis coronas nos. & psal. 18. 36. Et dedisti mihi scutum salutis tuæ, & dextera tua sustentat me. Ita enim Deo beneplacitum est quod non solū suos corona bonæ suæ voluntatis cingere velit, verum etiam perpetua benedictione felices esse. Cū Paulus scribit Ephes. cap. 6. 13. assumite scutum fidei quo possitis omnia iacula maligni illius ignita extinguere, significat tum demum nos cingi fidei clypeo, quādo fidem inconcussam doctrinæ cū fiducia misericordię & bona conscientia retinentes, militamus honestam militiam. Hoc scuto quia carent hostes Dei, quid quæso poterit illis esse miserius? Siquidē in eos rex tenebrarum plenum obtinet imperium, & eos de vno scelere in aliud præcipitat, donec ipsos funditus perdidit.

<sup>1</sup> Gratia dicitur Deus Ecclesie.

Tertium & quartum commodum sunt Gratia & Gloria. Ita enim ait, *Gratiam & Gloriam dabit Dominus.* Gratia est fauor Dei remittētis peccatum credentibus propter mortem filij, & ornantis Ecclesiā veste mundissima quæ est Christi obedientia seu iustitia. Hac gratia quia placent fideles, non possunt non esse felices & beati. At qui sunt extra Ecclesiam

<sup>4</sup> Gloria.

huius gratiæ salutaris expertes sunt, rei & damnati propter suam iniquitatem. Gloria est adoptionis adeptio, Spiritus sancti inhabitatio, & æternæ beatitudinis hæreditaria possessio. Verum qui sunt extra Ecclesiam mancipia sunt Sathanæ, Spiritu sathanæ agitantur, & sempiternæ ignominie reseruantur.

<sup>1</sup> Retinētes fidei & bonæ conscientie vāriis donis spiritualibus & corporalibus gaudent.

Quintum bonum seu commodum Ecclesiæ quo carent impij est de quo ait psalmista, *Non priuabit bonis eos qui ambulant in innocentia.* Hic ex fructu iudicij fit de arbore. Arbor enim bona profert bonū & vtile fructum. Contrā vero putris arbor non potest nisi noxium & insauam fructum producere.

Ambulare in innocentia seu in integritate, siue in perfectione (vocē enim Hebraicam qua hic vtitur psalmista, & perfectionis vocabulo reddunt interpretes) est cū homo fide iustificatus antepōnit obedientiam erga Deum omnibus rebus mūdi vel suauissimis. Hæc definitio probari potest ex 22. cap. Genes. Est autem duplex perfectio Christiana videlicet imputationis & obedientiæ. Perfectus imputatione est qui credit in Iesum Christum iuxta illud, Rom. 10. 4. Christus est perfectio legis in iustitiam omni credenti. Perfectus obedientia est qui obedientiam erga Deum omnibus rebus mundi antepōnit.

Neq; tamen hæc perfectio est consummatio operis iuxta regulam legis, sed est in voluntate propositū, conatus, & studium quo quis quotidie vterius progreditur ad perfectionem. Hoc studium approbatio ne diuina perfectum dicitur. Quod autem ad voluntatem & cordis affectum & studium referenda sit hæc perfectio Christiana testantur sequentia testimonia. Iosue 24. 14. Timeat Dominum & seruite Domino corde perfecto. 1. paral. 28. 9. Et tu Solomon serui Deo corde perfecto. Hoc se fecisse testatur Ezechias apud Esa. 38. cap. 3. cū ait, obsecro Iehoua, recorde quæso quod ambulauerim coram te in veritate & corde perfecto, & quod bonum est in oculis tuis fecerim, hanc perfectionem requirit Paulus cū ait, 1. Tim. 1. 18. 19. Milita honestam militiam retinēs fidem & bonam conscientiam. Fide enim obtinetur obedientia Christi quæ est perfectio legis. Conscientia obediendi alacritate conseruat, qua pius ante-

ponit omnibus rebus obedientiam erga Deum, et si eam iuxta regulam legis præstare non possit.

Porro cū psalmista ait, *Non priuabit bonis eos qui ambulant in innocentia*, Sententia intelligenda est de remuneratione obedientiæ ex fide præstati. Non enim hic loquitur de causis salutis, sed de effectu fidei qua iustificati saluamur. Itaque retexenda est hæc sententia & similes, quales plurimę occurrunt in scriptura, in hunc modum. Qui ambulant in innocentia non priuabuntur bonis, quare ita? Quia ambulant in innocentia credunt. Credentes autē sunt iusti Christi iustitia sibi imputata. Iustis proponitur vita & omnium bonorum abundantia, adeo ut nihil illis desideretur ad plenam beatitudinem. Proinde qui ambulant in innocentia non priuabuntur bonis. Eodem modo similes sententiæ retexendæ sunt, ut dicamur ab effectu proprio ad causam propriam & rursus concludamus ex causa propria alia effecta adiuncta & consequentia, ut cū dicitur, Beati qui persecutionem patiuntur propter Christi confessionem, non hic fit mentio causæ beatitudinis, sed effectus fidei, & eius quod necessario fidem consequitur. Quare ita explicanda est sententia. Beati sunt qui persecutionem propter Christi confessionem patiuntur. Quis sic? Quia credunt. Est enim fidei effectus proprius confessio fidei tempore persecutionis. Verum credentes iusti sunt obedientia Christi, iusti autem viuunt & sunt beati spe æternæ felicitatis. Proinde qui patiuntur persecutionem propter confessionem Christi sunt beati. Loquitur autem hoc modo scriptura duas ob causas. Primum ut fiat iudicium de vera & viua fide ex suis naturalibus proprietatibus, ne videlicet laruam fidei seu spectrum pro vera fide amplectamur. Deinde ut nos promissione remunerationis obedientiæ excitetur ad alacrius præstandum officium, & non segnescamus propter difficultates quæ plurimę incidunt, & multos reddunt languidiores. Verū de hoc loco supra copiosius diximus, ubi perstrinximus errores pontificiorū qui perperā confundunt causas & effecta, & sæpe ex qualitatibus, affectibus, & actionibus sanctorū, faciunt causas iustificationis & salutis, quorū errores euerit pretiū mediatoris nostri vnici. Nā ex diametro cum merito mortis Christi pugnat omne humanū meritū cū negotium iustificationis agitur. Porro cū impij qui hærent in suis peccatis, militantes sub sathana hisce bonis quibus sola Ecclesia fruitur, priuabuntur, nihil sanè poterit miserius esse quā vagari extra Ecclesiam Dei, & ferri de peccato in peccatū donec ruatur in sempiternam miseriam.

quare mercedē Deū largitur bonis operibus suis.

Quare scribitur per promissum proponat operibus ex fide profectis.

#### QUARTA PARS psalmi.

Quarta pars Psalmi Epiphonema est per adsumptionem, in qua veram causam beatitudinis Ecclesiæ monstrat esse firmam in Deo fiduciam.

12 Domine Zebaoth, Beatus Homo qui confidit in te.

Hactenus ex qualitatibus, affectibus, & actionibus variis ostendit quinam sint ciues Ecclesiæ, qui proposita est beatitudo & salus. Nunc autem in hoc epiphonemate ipsam causam iustificationis & beatitudinis clarè ponit ob oculos, videlicet fiduciam in misericordiam Dei quæ in solo Christo rata est. Beatus, inquit, homo qui confidit in te. Hæc fiducia ex notitia nascitur iuxta dictū Psalmi: confidēt in te qui nouerūt nomē tuū, quoniam nō dereliquerunt.

Causa beatitudinis, quæ est fiducia.

vnde hæc fiducia.

ff. iij.



Quare  
beatus  
qui confi-  
dit in Do-  
mino.

Hi quærentes te Domine. Sed quare beatus est qui confidit in Dominum? Quia vitæ æternæ est hæres.

Quare æternæ vitæ hæres? Quia est iustus. Cur iustus?

Quia in Christo est, & à Christo habet quod lex requirit, nempe iustitiam, iuxta illud, Rom. 10. 4. Christus est finis legis in iustitiâ omni credenti. Fiducia proinde pædet à promissione gratiæ misericordiæ. Gratuita misericordia dependet à paterna bonitate. Paterna bonitas fundatur in merito filii, meritum filij est *ἀγαπᾶν* pro peccatis totius mundi, quod *ἀγαπᾶν* fide applicatur homini. Vt enim remediū sine applicatione ad locum affectum, nullam utilitatē ægroto adfert: ita promissio misericordiæ gratiæ in Christo Iesu etsi per se vera & rata est, tamen homini sine fide qua fit applicatio non prodest. Neque tamen existimandum est applicationē per fidem fieri propter eius meritum, aut dignitatē, sed propter Iesum Christum, quem fide apprehendit homo, vt eius sanguine à peccato purgetur, vt eius iustitia donetur, & sit Deo acceptus. Nam lex nihil habet quod in credentibus accuset: quia habent iustitiam, quā ipsa requirit, cuique vitam promittit. Cæterum postquā homo fide iustificatus est, debet ex virtute spiritus fidei vivere. Fieri enim non potest vt homo simul & verè credat, & viuat secundum carnē. Quare Paulus ad Rom. 8. 10. ait, Si Christus in vobis est, corpus quidem mortuum est propter peccatū, Spiritus autē vitæ est propter iustificationem. Hic Apostolus, effectum duplicem Christi in nobis habitantis per fidem, ponit, videlicet mortificationē & viuificationem. Vbi quicquid igitur viuæ & salutaris fides est, ibi sunt quoque eius naturales proprietates, atque inde est quod scriptura sapius iudicium fidei facit ex eius proprietatibus, idque idē ne quis se spectro fidei fallat. Vt ergo corporis vitam ex eius motu dignoscimus, ita & fidei vitam ex operibus bonis percipimus. Sed inter ea accuratè cauendum est, ne ipsam fidē qua apprehenditur Christus vel cum proprietatibus ipsius confundamus, vel cum qualitatibus, affectibus, aut actionibus iustificatorum misceamus. Qui enim hoc faciunt, doctrinā gratiæ iustificationis pervertunt. Porro Hæbraica vox, qua hoc loco significatur fiducia, dubitationi opponitur, & declaratur pluribus vocibus apud Paulum inter quas sunt hæ, *ἐλπίς*, cū mens conuincta firmissimis rationibus de veritate Dei, acquiescit. *ἡσυχία*, qua animus credentis opponit se omnibus obstaculis fidei seu tentationibus. *ἀνταρραβία*, qua pleno cursu pius fertur in beatitudinis portum. *ἀνταρραβία* confidentia, ex qua nascitur *παρρησία*. Has ob causas confertur fides cinctorio renum, Esaiæ 11. 5. Scuto ad Ephesios 6. 10. Symbolo de sponsationis, Osæ 2. 20. Auro quod igne probatur, 1. Petr. 1. 7.

Simile.

Quomodo  
fides  
iustificat.

Fides sine  
operibus  
mortua est.

Fidei vox  
explicatur.

Cur hic  
locus de  
iustificatione  
fuit  
per totum  
cōmentari-  
um addi-  
tur.

#### De iustificatione.

Quandoquidem David hoc loco, eos qui confidunt in Deo beatos esse pronunciat, & nemo beatus esse poterit, nisi idem iustus fuerit (nam ideo credentes sunt beati, quia iusti: siquidem nemini vnquā contigit, aut continget beatitudo sine iustitia, quæ iustitia causa vitæ atque adeo salutis & veræ beatitudinis existit) libet hic brevem doctrinā de iustificatione hominis coram Deo, declarationem adiungere. Etsi autem hæc doctrina iustificationis perspicuè traditur, & in scholis, & in templis huius regni: tamen quia subinde tenebræ admiscuntur huic clarissimæ luci, præsertim à politicis hominibus & hypocritis: quorum illi quidē foro ciuili se accommodantes, merentur iustitiā mensura rationis: hi ve-

ro larvam iustitiæ induentes, iusti sancti haberi volunt: Neutri ergo rectè norunt discernere inter ea scripturæ testimonia, quæ propriè agunt de iustificationis causis, & alia dicta quæ aliò sunt referenda, prout circumstantiæ locorum & analogia fidei possunt latere: Volo quatuor ordines testimoniorum scripturæ, quæ solent in hac materia agitari, proponere: Vnde de clarissimè patebit, quānā sit vera sententia Ecclesiæ Dei, de iustificatione hominis coram Deo, & quo in loco habenda sit obedientia piorum erga Deum.

Sunt autem hi ordines testimoniorum.

Primus, de summo iure legis, iuxta normam iustitiæ diuinæ.

Secundus, de dulcissima *ἐπιτομή* Euangelij, secundum promissionem gratiæ.

Tertius, de fructibus fidei propriis & necessariis, atque adeo de proprietatibus, qualitatibus, & actionibus iustificatorum.

Quartus, de mercede & remuneratione bonorum operum, iuxta promissiones diuinas. Hoc discrimine testimoniorum cognito, faciliè erit iudicare de tota hac doctrina.

#### De primo ordine.

Primus ordo agit de summo iure legis iuxta normam iustitiæ diuinæ, quæ ipsa lex est. Est autē summus ius legis diuinæ, nemini vitæ & salutis, nisi qui sit legis sententia perfectè iustus, conferre: sed oēs sine discrimine maledictioni, iræ Dei, & æternis pœnis adiudicare, qui non præstiterint legi purā, perfectā, & perpetuam obedientiam. Hoc ius legis, in promissionibus & cōminationibus legi Dei additis, cōtinetur. Et summa redit ad hæc duo dicta Moysi: maledictus omnis qui non permanserit in omnibus quæ scripta sunt in libro legis, vt faciat ea. Et, qui fecerit ea homo, viuet in eis. Hoc est, vt Deus condemnat legis transgressorem, ita legis impletorem iustificat. Nam vt condemnare, est Deum, accusante Mose seu lege propria hominis conscientia attestante, hominē legis transgressorem reū dicere, iniustum pronūciare, ac morti æternæ, vt maledictum à Deo, adiudicare: ita iustificare legaliter est Deum, defendente Mose seu lege & propria hominis cōscientia excusante, hominem legis impletorem, innocentem dicere, iustum pronūciare, ac vitæ æternæ, vt benedictum à Deo, adiudicare, idque ex pacto diuino. His ita cōstitutis, demonstrationem proponā, vnde constabit neminem mortalium, post lapsum primorum parentum, legaliter iustificari posse coram tribunali Dei, excepto vno Iesu Christo, qui Deus & homo est, purus ab omni peccato, & perfectè iustus secundum legem. Est autem hæc demonstratio.

Quicumque legem Dei perfectè implet, iustus est lege, & hæres vitæ æternæ ex pacto diuino. Et contrā, qui legem nō impleuerit, maledictus est, iræ Dei, & æternis pœnis subiectus, iuxta legis sententiam.

Sed nemo mortalium post lapsum primorum parentum excepto vno Christo, inuentus est, qui legē diuinam implere potuit.

Igitur nemo iustus legis sententia & hæres vitæ æternæ ex pacto diuino nisi vnus Iesus Christus, qui solus liber à cōtagione peccati, perfectè legem præstitit: sed omnes alij præter ipsum naturā sunt maledictioni, iræ Dei & æternis pœnis subiecti.

Maior concluditur ex summo iure legis, hoc est, ex promissionibus, & cōminationibus legis diuinæ. Hanc omnes pariter recipiunt, vt ex verbo Dei demonstratam. Sed minor est *ἐπιτομή*. Nam Pelagiani

Ordines  
testimoniorum  
de iustifi-  
catione.

Summa  
ius legis  
quid.

ubi exet

Eius sum-  
ma.

Nemo le-  
ge iustifi-  
catur cor-  
am Deo



lagiani & Papistæ, minorem, vt falsam reiciunt. Sed non eodem vtrique fundamento nituntur. Pelegius quia peccatum originis sustulit, & docuit peccatum in posterum Adæ, non propagatione: sed imitatione solummodo, transmittit: tantum tribuit humanis viribus, quod homines per se naturalibus viribus possint implere legem Dei, & bonorum operum meritis, acquirere vitam æternam. Et quia falso putauit Christum hominem tantum esse, & nihilominus legi perfectam præstitisse obedientiam, conclusit etiam alios homines, si velint, legem implere posse, & iustificari & saluari. Sed quam debile, imò falsum sit fundamentum Pelagij, scriptura multis in locis euidenter ostendit. Quod enim dicit peccata in posterum Adæ, imitatione tantum transmitti, falsissimum est, id quod Paulus clarissimè docet ad Rom. 5. Vbi hoc ipsum argumentum tractat, videlicet, quod non imitatione, sed propagatione, rei sumus: per vnum, inquit, hominem, peccatum in mundum intrauit, & per peccatum mors, & sic in omnes homines mors peruenit, quia omnes peccauerunt. Item, regnavit mors ab Adā vsque ad Moysen, in eos quoque, qui non peccauerunt ad similitudinem transgressionis Adæ. An non hoc dictum, ex diametro pugnat, cum sententia Pelagij, qui imitatione tantum transmitti peccatum autumat? Item vnus delictum, multi mortui sunt, id est, omnes propagati ab Adā, iuxta communem nascendi legem. Rursus, per vnum qui peccauit, venerat mors & condemnatio ex vno delicto ad condemnationem. Item, per vnus delictum mors regnavit, per vnum. Item, per vnus delictum propagatum est malum in omnes homines ad condemnationem, & per inobedientiam vnus hominis peccatores constituti sunt multi. Quid his dictis aperius? Dauid quoque ait, psal. 51. 7. Ecce in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis cōcepit me mater mea. Hic non loquitur Dauid de aliquo parentum peccato, quasi opus coniugale esset peccatum, quod constaret esse ordinationem Dei sanctam & legitimam: sed de contagione, qua omnes polluti & concipiuntur & nascuntur, propter primorum parentum lapsum, in quibus tota humana natura corrupta est & rea. Ideo Paulus dicit ad Eph. 2. 3. Eramus natura filij iræ sicut & ceteri. Sublato igitur fundamento Pelagij, sua sponte ruit ædificium, quod super eo extruxerat. Cum ergo sic colligit Pelagius: nos nascimur sine peccato originis, & imitatione sola peccantis Adæ, efficitur rei, igitur naturæ viribus possumus legem præstare: constantissimè negandum est antecedens, vt quod pugnet cum totius scripturæ & omnium orthodoxorum perpetuo consensu. Quod autem dicit idem Pelagius, Christum tantum hominem fuisse, & nihilominus præstitisse legi plenam obedientiam, atque ideo ceteros etiam idem præstare posse, friuolum est, & totius scripturæ consensu euertitur: nam tota scriptura Christum Deum & hominem nobis commendat, saluatorem vnicum prædicat, inspectorem cordium agnoscit, & vbique præsentem facit.

Papistæ, qui minorem nostræ demonstrationis negant, alio nituntur fundamento, nempe falsa definitione legis diuinæ. Nam cum Phariseis putant legem tantum cohibere manum, vt loquuntur, & requirere solummodo externa ciuilia opera, quæ cū faciunt homines, dicunt eos iustos fieri coram Deo & mereri suam obedientiam vitam æternam; abolito peccato originis per mortem Christi. Vnde iustificationem impij definiunt esse remissionem peccatorum, & consummationem bonorum operum. Quam autem vana & inutilis sit hæc papistarum nugatio, primum lex ipsa, quæ prohibet concupiscentiam,

coarguit. Deinde Paulus Rom. 17. 4. Consert legis naturam, & hominum, vt quæ sibi maximè aduersetur: scimus, inquit, quod lex spiritualis sit, ego autem carnalis. Quo dicto significat Paulus hominem carnalem non posse, quatenus carnalis est, præstare legi spirituales obedientiam. Vocata autem Paulus, carnalem hominem quem aliàs *luxuriam* appellat, qui spiritum non habet, vt Iudas interpretatur, hoc est, non renatum per spiritum sanctum. Ad hæc, lex ipsa, requirit dilectionem Dei & proximi perfectam, puram & perpetuam: quæ sanè dilectio non est exterius & ciuile opus, sed interius & spirituale, requirens purissimos affectus, quales in hominibus non renatis nequaquam inueniuntur. Postremo, interpretatio Christi quam ipse opponit Phariseis Matth. 5. satis refutat Papistarum commentum.

Porro, ostenso errore Pelagij & Papistarum, quatuor firmas demonstrationes, ex Paulo colligis, quibus confirmabo assumptionem nostram demonstrationis: videlicet, quod nemo mortalium possit legi Dei perfectam obedientiam præstare.

Prima sumitur à communi naturæ humanæ prauitate. Omnes enim à natiuitate, immundi & rei sumus. Nunc autem, cum ex impuro & foetido fonte non potest nisi impurus & foetidus riuus manare, fieri non potest, vt immundus homo, mundam & puram præstet obedientiam. Ita enim Solomon ait, Eccles. 7. 21. Profecto non est quisquam in terra qui faciat bonum, & non peccet. Iob 14. 4. Quis dabit mundum de immundo? ne vnus quidem, scilicet, excipitur. Nam omnes de massa peccatrice prouenimus. Non enim potest effectus præstantior esse sua causa, firma stat igitur hæc demonstratio. Quicunque sunt immundi, mundam obedientiam præstare non possunt. Omnes homines natura sunt immundi, præter vnum Christum, qui ex communi lege nascentium exemptus est. Igitur nulli possunt mundam obedientiam legi Dei præstare.

Secunda sumitur ab vniuersali experientia, seu peccata reatus in omnibus hominibus. Quicunque mortui, quæ est poena violatæ legis diuinæ, subiacent, præuariatores legis diuinæ sunt: alioqui Deus iniustus iudex esset, vt qui puniret infantes. Nunc autem Paulus dicit, scimus quod iudicium Dei sit secundum veritatem. Sed omnes homines, morti, vt poenæ violatæ legis subiacent, id quod omnium hominum tristissima experientia, omnibus temporibus testatur. Proinde omnes homines præuariatores legis diuinæ sunt. Quomodo ergo iusti lege esse poterunt?

Tertia sumitur ex scripturæ testimoniis, quæ sunt ipsa vox Dei, in psal. Moyses, Prophetis, Euangelicis & Apostolicis scriptis. In Moyses scriptum est Gen. 6. 5. Vidit Deus quod multa malitia hominum esset in terra, & omne figmentum cogitationum cordis ipsorum, tantummodo malum esset. En iustitia humanæ fontem. Iob 9. 2. Verè scio quod ita sit, & quomodo iustificabit se homo cum Deo, si voluerit contendere cū eo, non poterit ei respondere vnum pro mille. Id est, si iustificare me volueris, os meum cōdenabit me. Et psal. 14. 1. 2. corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in studiis suis, non est qui faciat bonum, non est vsque ad vnum. Itē, Dominus de cælo prospexit super filios hominum vt videat an sit intelligēs aut requirens Deum, omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt, non est qui faciat bonum, non est vsque ad vnum. Et psal. 19. 13. Delicta quis intelligit. Et psal. 138. 3. Si iniquitates obseraueris, o Domine, quis stabit, id est, quis subsistet in conspectu tuo? Igitur Dauid psal. 143. 2. precatur in hunc modum. Nō intres in iudiciū cum seruo tuo, quia non iustificabitur in

Ff. iij.

Demonstratione, quibus assumpsit priuilegium argumenti probatur

2. A communi naturæ humanæ prauitate

Demonstratione.

2. Ab vniuersali experientia

2. A scripturæ testimoniis Ex veteri testamento.



conspetu tuo omnis viuēs. Et Solomō, Prou. 20. 9. quis potest dicere, mundum est cor meū, purus sum à peccato? Esaia 64. 6. Facti sumus vt immundus oēs nos, & quasi vestimentum pollutū omnes iustitiæ nostræ, & decidimus velut folium, & iniquitates nostræ tanquā ventus abstulerunt nos. Prædicatio pœnitentiæ in Euangelii, testimoniū est reatus totius generis humani. Et Dominus ait, Ioā. 3. 6. q̄ natum est ex carne, caro est. Ex Epistolis Apostolorū vnum tantū testimoniū ex Paulo ascribā, qui ita ait ad Rom. 3. Antea, inquit, probauimus & Iudæos & Græcos omnes esse sub peccato, sicut scriptū est: Nō est iustus, ne vnus quidem, non est qui intelligit, nō est qui exquirat Deum, omnes deflexerūt, simul inutilis facti sunt, non est qui exerceat bonitatem, non est vsq; ad vnum. Sepulchrum apertum guttur eorū, linguis suis ad dolum vsi sunt, & amarulentia plenū est, veloces pedes eorum ad effundendum sanguinē contritio & calamitas in viis eorū, & viam pacis nō cognouerunt, non est timor Dei coram oculis eorum. Ex his & similibus testimoniis, manifestē concluditur nostra propositio, videlicet quod nemo legem Dei perfectē impleat.

Quarta sumitur, à necessitate & fine mediatoris dati inter Deum & homines. Si enim homo suis naturalibus viribus legem Dei implere potuisset, mediator nequaquā opus habuisset, siquidē ipse legis operibus fuisset iustus, & ex pacto Dei vitam æternā obtinuisset. Est autē pactū Dei: qui fecerit ea homo, viuet in eis. Nunc autem cū homo opus habet mediatore & reconciliatore, profecto legis transgressor est, reus, iniustus, maledict⁹. Vniuersa igitur scriptura, quæ continet, vel promissionē, vel exhibitionē Messie, argui thumanū genus transgressionis, & mittit ad mediatorē, placatorē, & intercessorē. Atq; hinc Paulus petit argumentum ad Gal. 2. 21. cum inquit, si per legem est iustitia, Christus frustra mortuus est, hoc est filius Dei frustra, humana natura assumpta, humiliavit se vsq; ad mortē crucis, si homo ex lege iustificari poterit: cū ideo filius Dei factus sit homo, vt aboleat peccatum, adducat iustitiā sempiternā, ac in illo adoptemur in filios Dei. Accipia Papistæ hoc loco legem pro quacunq; parte illi libitum fuerit: tamen eadē vis consecutionis erit, siue enim per legem morālē, siue per iudiciālē, siue per cæremonialem, siue per omnes sin ul, siue per singulas est iustitia, sequitur idem absurdum, videlicet, q̄ Christus frustra sit mortuus. Si frustra mortuus, frustra & natus, & omnia ipsius beneficia iacent. Hisce quatuor euidentissimis rationibus confirmatur sententia Ecclesiæ statuentis cum vniuersa scriptura, neminem operibus legis iustificari posse, quia nemo legi, puram, perfectam & perpetuam obedientiam præstat.

Porro, cum hoc ita se habeat, videlicet, quod nemo possit legem Dei implere, & ex operibus legis iustificari coram Deo, quæri solet, quisnā sit vsus legis? Necessē est enim fateri legē non frustra esse latam. Ad hanc quæstionē ita respondendū est. Esti legis operibus nullus iustificatur corā Deo cō, q̄ nemo legi satisfaciatur: tamen eius vsus est multiplex, qui pro conditione status hominū spectandus est. Omitto externū & politicū vsū, qui est mores externos, disciplina cum lege congruente regere: Siquidē nunc agimus de vsu legis in conscientia hominis coram tribunali Dei. Ante ergo iustificationē & regenerationem, hic vsus est legis in conscientia hominis: videlicet, q̄ doceat, accuset, damnet. Docet quid faciendum, & quid fugiendum sit illi, qui vitam per

legem quærit. Accusat transgressorem, reum pronunciat & damnat. Idq; in hunc finem vt agnito peccato, considerata ira Dei, & propria miseria, peccator quærat ex gratia, q̄ naturæ viribus ex lege obtinere non valet. Atq; ita lex sit homini laqueo occasio quærendi medicum Christum: Atq; hac occasione dicitur lex pædagogus ad Christum. Huc illud Pauli ad Gal. 3. 22. Deus conclusit omnia sub peccato, vt promissio detur credentibus ex fide. Hoc ipsū docet Dominus parabola quadā de debitore. Matt. 18. Vbi rex quispiam iustū debitum, decies mille talentorum, à seruo exigit, quem sciuit non esse solutū, sed et iure debuit: sed ideo hoc facit, vt seruus agnosceret suam inopiam, ad gratiam Domini confugiat, quo totius debiti condonationē impetret. Hac parabola pingitur vsus legis diuinæ in conscientia hominum, ante gratuitam totius debiti, iuxta legis præscriptum, condonationem & iustificationē. Vt enim hic debitor nihil soluit ex debito, sed gratuitā condonationē percepit: ita lex in iustificationis actu planē ociosa est, vt quæ nec causa, nec pars sit iustitiæ nostræ, quatenus à nobis fiat. At post iustificationē adeptam, legis vsus spiritualis est, vt quæ ad hominē spiritualem pertineat, normamq; spiritualis cultus Dei præscribat. Atque ita promissiones legis sunt ratæ in fidelibus per Christum.

His in hunc modum cognitis, non erit difficile argumenta eorum refellere, qui ex operibus legis cōtendunt homines iustificari coram Deo. i. Cum igitur obiciunt ex Mose, qui fecerit ea homo, viuet in eis: igitur operib. legis iustificatur homo: Responso neganda est consequentia. Nequaquā enim æstimandum est ex præceptis Dei, quid valeat homo, sed qd requirat summum ius legis, seu iustitiā Dei, vt agnita nostra inopia, confugiamus ad misericordiam: p̄sertim cum constet, neminē legē implere posse. Sed magis adhuc vrgent, ac Domini dictum nobis obiciunt: si vis ad vitam ingredi, serua mādātā. Hinc cōcludunt obseruationem mandatorū Dei, iustificari atque ad cōsaluari homines. Sed qd velit Dominus hoc præcepto, docet ipse parabola Mat. 18. cuius supra meminimus. Vt enim illic exigit rex à suo debitore decies mille talenta, & non habenti quod soluat sed confugienti ad misericordiā condonat totū debitum: ita Dominus ait superbo hypocrita, si vis ad vitam ingredi, serua mādātā, vt hypocrita in sese descendens, agnosceret suas sordes & inopiam, ac ita confugeret ad veniam: quod si fecisset, audiuisset cū peccatrice, Lucæ 7. 48. remissa sunt tibi peccata tua. Est ergo fatendū, q̄ via vitæ æternæ iustissima & rectissima, & à Mose, & à Christo pronuncietur esse obseruatio mandatorū Dei: sed per nos stat, quò minus, ea via, et si rectissima vitam ingrediamur. Nam conditio nobis planē est impossibilis, quæ admodū supra demonstratum est. Ex præceptis igitur non cōcluditur effectus, quia non seruatur conditio, quæ est, si legem feceris, sed potius defectus omnium hominum: vt agnito defectu nostro, confugiamus ad gratiā. Atq; hæc est doctrina Pauli Apostoli de vsu legis ante conuersionē: per legem, inquit, Rom. 7. 7. est agnitio peccati, neq; hæc agnitio peccati cōpertinet, vt in peccatis nostris moriamur, sed vt quæramus Christum, sicuti Paulus ait Rom. 11. 32. Conclusit omnia sub contumacia, vt omniū miseretur. Et Gal. 3. 22. Conclusit scriptura, omnia sub peccato, vt promissio ex fide Iesu Christi detur credentib⁹. Proinde ideo requiritur legis obseruatio ad iustitiā, vt agnoscam⁹ nos nihil habere iustitiæ, nec in nobis, nec à nobis: & vt fide confugiam⁹ ad Christū, q̄ est finis legis, in iustitiā omni credēt de qua re dicendū erit.

D E S E-



## DE SECVNDO

ordine.

Secundus ordo testimoniorum scripturæ, de iustificatione hominis coram Deo, est Evangelicus, in quo dulcissima *ἐντολή*, iuxta promissionem gratiæ, peccatoribus penitentibus proponitur: videlicet quodd Christus Iesus venit in mundum peccatores saluos facere, sicuti ipse Dominus ait, Matth. 9. 13. veni vocatum peccatores ad penitentiam, id est conuersione: idque iuxta promissiones patribus factas, & Ecclesiæ Dei stupendis miraculis commendatas.

Priusquam autem exponam sententiam veræ Ecclesiæ de hac causa, diluam illorum opinionem, qui cum Phariseis, iustitiam Christianam componunt ex operibus & fide tanquam ex causis seu partibus, ne ipsorum præiudicium veræ sententiæ obstare videatur. Est liquidum admodum plausibilis politiciis hominibus, & ignaris Evangelij, ista copulatio legis & Evangelij, seu operum & fidei, in iustificatione hominis coram Deo. Ita enim dicunt: debitores sumus legis, agnoscimus in nobis magnum defectum, quem supplet Christus. Quare nos faciamus quantum possumus: reliquum à Christo petamus. Atque ita partem iustitiæ tribuunt propriis operibus & meritis: partem verò, meritis Christi: ita, ut alij plus de meritis Christi participent, alij minus, prout vel ipsi abundant operibus vel deficiunt. Qui sic sentiunt, reuera gratia Christi excidunt, ut sacrilegi, qui partem officij Christi, quod est saluare, sibi arroganter vendicant. Quibus tota scriptura, & consensus totius veræ Ecclesiæ, aduersatur. Sed hoc loco tantum iis opponamus Paulum Apostolum doctorem gentium, qui in multis locis contra istam Pharisæicam opinionem disputat. Ut ad Rom. 3. 21. Iustitia Dei manifestata est sine lege. Et ad Rom. 4. 13. Non per legem promissio Abraham, aut semini eius contigit, ut hæres mundi esset: sed per iustitiam fidei. Si enim qui ex lege sunt, hæreses sunt, inanis facta est promissio. Hic Apostolus clarissime iustificationem adimit legi atque aded, omnibus operibus, & tribuit eam soli fidei, docens promissionem Dei esse irritam, & fidem inane commentum, si vllis operibus iustificemur coram Deo, hoc est, si opera legis sint vel causæ, vel partes iustificationis nostræ coram Deo. Ad Rom. 10. 3. Ignorantes iustitiam Dei & suam quærentes statuere, iustitiæ Dei non sunt subiecti. Et capite 11. 6. opponit gratiam & opera in causa salutis, ita ut simul stare non possint, ut causæ vel partes iustitiæ seu salutis. Si ex gratia, inquit, iam non ex operibus: alioqui gratia non est gratia. Si verò ex operibus, iam non ex gratia: alioqui opus non esset opus. Nam, ut Augustinus ait, *gratia est nullo modo, quæ non est gratuita omni modo.* Huc & illud ad Eph. 2. 8. 9. Gratia estis saluati per fidem, & hoc non ex vobis, Dei donum est, & non ex operibus, ne quis gloriatur. An quicquam potuit dici clarius? Non dicit hic Paulus cum Papistis, ex fide & operibus: sed excludit opera, ut gratia sit gratia, ut salus sit donum, ut nemo gloriatur coram Deo, tanquam aliquid meriti adferens, quo motus Deus, ipsum iustificet. Hanc gloriationem etiam ad Rom. 3. 26. Excludit Apostolus, ubi ait, Vbi est ergo gloriatio? Exclusa est. Per quam legem? factorum? non, sed per legem fidei. Arbitramur igitur iustificari hominem per fidem, absque operibus legis. Ex his, luce clarius esse existimo, errare eos, qui compingunt iustitiam Christianam, ex fide & operibus simul, tanquam ex causis seu partibus. Porro, iis qui licentiam peccandi venantur ex gratuita iustificatione,

respondebitur, volente Deo, in tertio ordine testimoniorum.

Nunc autem, monstratis erroribus de *ἐντολή* Evangelij, dilucidè tradam, & exponam quæ sit vera iustificandi ratio secundum verbum Dei, hoc est, Evangelium. Est itaque iustificare iuxta Evangelium, Deum, intercedente sacerdote Christo, hominem credentem, à reatu agnito absolutum, atque à maledictione legis redemptum, liberum dicere, propter *λύτρον* à mediatore solutum, iustum efficere, mediatoris iustitia illi imputata: denique vitæ æternæ, ut filium dilectum in dilecto, gratis propter Christum mediatorem adiudicare. Ut ergo aliquis sit iustus coram Deo, requiruntur tria. Primum, ut absolutus à peccato, & redemptus à maledictione legis, liber sit. Secundum, ut habeat iustitiam, qua iustus reuera sit & censeatur. Tertium, ut iustus effectus, adoptetur in filium, sitque Deo acceptus & Charus, ut dilectus in dilecto. Hæc bona conferre nemo potest, nisi Deus: atque idem iustitia Christianorum, nunc Dei iustitia dicitur, quia ipse Deus est qui iustificat: nunc Christi, quia Christi propria obedientia nostra sit iustitia, dum nobis imputatur: nunc fidei, quia gratuita est, ut quæ fide apprehenditur, cum creditur euangelio. Idem Dominus ait, Luc. 24. 47. oportet prædicari in nomine meo conuersionem & remissionem peccatorum omnibus gentibus. Remissio peccatorum, est ipsa absolutio à reatu, & redemptio à maledictione legis. Huic remissioni coniuncta sunt reliqua duo, videlicet iustitia, & adoptio seu acceptatio gratuita ad vitam æternam. Huc & dictum Angeli ad virginem, Matth. 1. 21. Vocabitur nomen eius Iesus, quia ipse saluabit populum suum à peccatis eorum. Hic vna voce saluationis, omnia mediatoris beneficia intelliguntur. Sed de his particulatim dicemus, ut quæ admodum hæc beneficia Christi nobis contingunt, distinctius & clarius intelligatur.

Primum itaque remissionem peccatorum accipimus, ut Paulus ait, per sanguinem Christi. Obedientia enim Christi in cruce est pretium quo satisfactum est iustitiæ Dei pro peccatis omnium eorum, qui per fidem conuertuntur. Ita enim Paulus ait Rom. 3. 24. Quem (scilicet Christum) proposuit Deus propitiatorem, per fidem in sanguine eius. Est igitur meritum sanguinis Christi, expiatio peccatorum, qui sanguis ideo sufficiens *λύτρον* est, quia est sanguis filij Dei. Ideo in Act. 13. cap. 28. dicitur Deus acquisiuisse sibi Ecclesiam sanguine suo. Quod autem is qui habet remissionem peccatorum, id est, qui absolutus est à reatu peccati, sit & redemptus à maledictione legis, & donatus libertate filiorum Dei, testantur hæc dicta. Galat. 3. 13. Christus nos redemit de maledictione legis, factus pro nobis maledictum. Item, Ioann. 8. 34. 36. qui facit peccatum, seruus est peccati: si filius vos liberos reddiderit, verè liberi eritis. Quicumque igitur alij cuiusque rei, preter sanguinem Christi, tribuunt vel minimum meritum expiationis peccatorum, prophanant sanguinem Christi, & extenuant meritum mortis Domini: cuius meritum demum efficiamur participes, quando credimus in Iesum Christum. Ideo Paulus ait, per fidem in sanguine eius, id est, cum homo intellecta promissione gratiæ, verè statuit peccatum sibi remissum esse, propter sanguinem Christi, verè particeps est meriti mortis Domini, per quod à peccatis absolutus est, à damnatione legis redemptus, & à seruitute peccati & diaboli liber.

Cum remissione peccatorum, coniuncta est iustitia, qua credens iustificatur, id est, verè sit & cense-

Vera iustificationis Evangelicz ratio. Definitio.

Tria ad iustificationem necesse sunt.

Remissio peccatorum.

Quomodo fiat remissio peccatorum.

De iustitia cum remissione peccatorum coniuncta.



tur iustus coram Deo. Atque hæc iustitia alterum beneficium Christi est, in iustificatione nostri. Est autem hæc iustitia nihil aliud, quam perfecta legis impletio à Christo quidem facta, sed nobis credentibus donata, & imputata. Sic enim Paulus ait ad Rom. 10. 4. Christus est finis legis in iustitiam omni credenti, id est, omnis qui credit, habet quod lex requirit, nempe iustitiam. Non quidem à se factam, sed sibi imputatam. Ad Rom. 4. 5. Et qui non operatur, sed credit in eum qui iustificat impium, imputatur fides eius ad iustitiam. Quod autem hæc iustitia, quæ nobis imputatur, sit Christi obedientia, testatur collatio Paulina ad Rom. 5. 19. Quemadmodum, inquit, vnus (Adam) in obedientia, multi constituti sunt peccatores: ita per vnus Christi obedientiam, multi constituentur iusti, id est, quotquot crediderint. Et 2. Cor. 5. 21. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum ut nos fieremus iustitia Dei in eo, id est, Christus factus est peccatum pro nobis, hoc est, peccator, nempe ex omnium peccatorum nostrorum reatu ipsi imputato, ut nos fieremus iusti apud Deum: & quidem iustitia, non nobis inhærente: sed quæ, cum in Christo sit, nobis per fidem à Deo imputatur. Sic ergo sumus iustitia Dei in ipso, ut ille est peccatum in nobis, nempe ex imputatione. Atque hoc est quod Augustinus ait: *Nostra delicta, sua delicta fecit, ut suam iustitiam, nostram iustitiam faceret.* Cum his consentiunt Moyses, Psalmi, & Prophetæ. Moyses ait, Genes. 3. 15. semen mulieris conteret caput serpentis. Item, Genes. 12. 18. 22. benedictur in semine tuo (id est Christo) omnes cognationes terræ. Hæc benedictio non potest esse sine remissione peccatorum, iustitia & approbatione diuina. Si ergo benedictio per Christum, per illum quoque erit liberatio à maledictione, per remissionem peccatorum, imputationem iustitiæ, & acceptationem diuinam. Psal. 22. 32. Annuntiabunt iustitiam eius (Christi) populo, hoc est, Ecclesia prædicabit non iustitiam humanam per opera aut ceremonias: sed iustitiam Christi, quæ omni credenti imputabitur ad iustitiam. Esaiæ. 53. 11. In scientia sua iustificabit ipse iustus seruus meus multos, & iniquitates eorum ipse portabit. Hoc testimonium illustrare est: docet peccata expiari victima Christi: docet Christum iustum, alios sua iustitia iustos efficere: docet applicationem fieri, per scientiam ipsius Christi, hoc est, per efficacem notitiam Christi. Est autem efficax notitia, quando mentis notitiæ adiungitur fiducia in corde. Hier. 23. 6. Hoc est nomen quo vocabunt eum, Dominus iustitia nostra. Hic Propheta & diuinitatem Christi prædicat: & nos iustitia ipsius iustificari pronunciat. De applicatione loquitur idem Propheta, cap. 17. 7. Benedictus homo, qui confidit in Domino, & erit Dominus fiducia eius. Confidit autem in Domino, qui statuit se ipsius iustitia iustificatum placere Deo. Nam obedientia Christi, Dei & hominis, perfectissima impletio legis diuinæ est: quæ ideo omnibus sufficit, quia est iustitia hominis, qui est Deus. Hoc indicat Propheta cum ait: *Iehoua est iustitia nostra.* Tenendum est igitur toto peccatore, quod iustitia, qua sumus iusti coram Deo non sit in nobis qualitas aliqua, aut actio: sed obedientia Christi, quæ credentibus imputatur ad iustitiam. Ita Paulus disertissime distinguit inter iustitiam humanam & Christi, ad Philip. 3. 8. 9. Omnia duco, inquit, pro excrementis, ut Christum lucrificam & comperiar in eo non habens meam iustitiam, quæ est ex lege: sed eam, quæ est per fidem Christi, hoc est, iustitiam quæ est ex Deo, per fidem.

Iustitia nostra coram Deo, quid.

Iam, si remissionem peccatorum habemus, & iustitiam per fidem, videlicet perfectissimam iustitiam, quæ est Christi Iesu, profecto non amplius sumus sub damnatoria legis sententia, videlicet, maledictus omnis qui non fecerit omnia quæ scripta sunt in libro legis. Atque hoc est quod Paulus ait, non sumus sub lege (scilicet damnante) sed sub gratia (scilicet iustificante). Quare? quia sicut per vnus (scilicet Adæ) delictum venit, scilicet reatus in omnes homines, in condemnationem: sic & per vnus (scilicet Christi) iustitiam venit, scilicet gratia, in omnes homines in iustificationem. Rom. 5. 18. Hoc est, sicut Adæ peccatum, causa est condemnationis ad æternam mortem: ita Christi iustitia causa est iustificationis ad æternam vitam. Nulla proinde, ut idem Paulus ait, Rom. 8. 1. condemnatio est iis, qui sunt in Christo Iesu. Nam liberi sunt à iure peccati & mortis per liberatorem Christum.

Tertium, quod requiri diximus, ut homo iustus censetur coram Deo, est ut Christi iustitia ornatus, adoptetur in filium & acceptetur ad vitam æternam. Nam, ut fide obtinet remissionem peccatorum & iustitiam: ita etiam eadem fide, adoptionis ius, & dignitatem filiorum Dei consequimur, iuxta illud Ioannis. 1. 12. Dedit potestatem filios Dei fieri, iis qui credunt in nomen eius. Hoc est, contulit hunc celestem honorem credentibus ut sint & censeantur filij Dei. Et Paulus, Rom. 8. 15. Non accepistis spiritum seruitutis iterum ad timorem: sed spiritum adoptionis, in quo clamamus abba pater. Ipse autem spiritus testimonium reddit cum spiritu nostro, quod sumus filij Dei: quod si filij, etiam hæredes, hæredes quidem Dei, cohæredes autem Christi.

Porro, hæc adoptio nostri spectatur dupliciter, videlicet, ut est inchoata in hac vita per fidem & ut consummabitur resuscitatis corporibus. Vtraque hæc adoptio, habet suam gloriam. Per inchoatam enim adoptionem habemus pacem cum Deo quæ est, & reconciliatio nostri cum Deo, & tranquilla conscientia in Christo Iesu: habemus accessum ad Deum, per Dominum nostrum Iesum Christum. Habemus firmam fiduciam, quod nostri, ut filiorum curam ita habeat Deus, ut omnia cooperentur nobis in bonum, etiam ea quæ videntur aspera. Unde fit, quod sancti, vel in cruce, qua conformes reduntur filio Dei vnigenito, gloriantur: iuxta illud Pauli, Rom. 5. 3. gloriamur in tribulationibus, scientes quod tribulatio patientiam operatur, patientia autem probationem, probatio verò spem, spes autem non confundit, quia Deus diligit nos. De consummanda adoptione nostri loquitur Paulus ad Rom. 8. 22. Nos ipsi apud nos gemimus adoptionem expectantes redemptionem corporis nostri. Hanc redemptionem corporum, paulo antea in eodem capite, definit Apostolus esse libertatem gloriæ filiorum Dei, hoc est, plenam gloriam, qua filij Dei, ab omni malo liberi, dulcissimo fruuntur conspectu Dei in omni æternitate beati. De hac gloriæ expectatione loquitur etiam Apostolus ad Rom. 5. 2. cum ait, Gloriamur in spe gloriæ filiorum Dei. Cum hac adoptione, quæ consummabitur in extremo iudicio, coniuncta est iustitia formalis, qua conformes erimus Deo in æterna vita: quam iustitiam Apostolus nos expectare affirmat, cum ait ad Gal. 5. 5. Nos spiritu ex fide spem iustitiæ expectamus. Qualis autem futura sit illa iustitia, explicat Ioannes 1. Ioann. 3. 2. cum ait, Scimus quod cum apparuerit, similes ei erimus, id est, sancti, iusti, casti & beati in omni æternitate.

Ex iis quæ hæcenus de iustificatione hominis composi-

Fructus missionis peccatoris & iustitiae per fidem.

Caute.

Adoptio in filium Dei.

Fructus adoptionis & gloriæ.

Adoptio in nobis duplex & expectatio.

1. 1. 1.

1. 1. 1.

Iustificatio in omni æternitate.



compositionis methodo, congeſimus, hæc definitio extruitur. Iuſtificationi hominis coram Deo, eſt hominis credentis abſolutio à peccato, imputatio iuſtitie Chriſti, & acceptatio ad vitam æternam gratis propter Chriſtum.

Iam ut plenior ſit hæc iuſtificationis noſtri expoſitio, ordine cauſas, ſed breuiſſimè, videamus. Cauſa igitur præparans eſt prædicatio legis, quæ facit ut agnoſcamus & ſentiamus noſtram inopiam, & iuſtam condemnationem, quem ſenſum Paulus vocat ſpiritum timoris, quia ad prædicationem legis excitatur in hominibus per Spiritum ſanctum. Petrus in Actis ſuos contribules Iudæos die Pentecoſtes, reos peragit violatæ vtriuſque tabulæ: vnde concipitur in ipſis ſpiritus timoris, hoc eſt, ingens dolor & cordis contritio, ſeu compunctio propter ſua peccata. Hos poſtea perplexos & dubios atque deſperantes iubet conuerti & baptizari in nomine Chriſti, id quod concio fuit Euangelij. Conuerſio autem hæc fit per fidem, quam homines concipiunt per Spiritum ſanctum, quando audiunt Euangelium. Hac fide concipitur totus Chriſtus, qui nobis natus eſt à Deo, ſapientia, iuſtitia, ſanctificatio, & redemptio, ut qui gloriatur, in Domino gloriatur, cumque in omni æternitate prædicet. Atque hæc eſt illa ſcientia ſalutis à ſapientibus huius mundi abſcondita, & reuelata Eccleſiæ per verbum Euangelij.

### DE TERTIO ORDINE.

Fructus Iuſtitie fidei, eſt nunquam ſeparandus, diligentiffimè tamen, ab ipſa iuſtificatione noſtri diſtinguendus eſt. Nam aliud eſt beneficium Chriſti proprium, quod ſola fide obtinemus: aliud obſequium noſtrum debitum, quod ex fide, per quam regeneramur, & naſcitur filij Dei, tanquam fructus ex arbore, naſcitur. Vnde, ut de arbore ex fructu, ita de fide viuâ, ex eius naturalibus proprietatibus fit iudicium. Ex quo fit, ut in hoc ordine tellimonia, iuſtificandi verbum, aliud ſignificet, quam in ſuperioribus ordinibus. Nam hic iuſtificare, ſignificat iuſtum offendere & declarare. Ut in Iacobi Epistoſa, homo dicitur iuſtificari operibus: eò quod per opera offenditur & declaratur eſſe iuſtus. Et ſapiffime in ſcripturis pronunciantur beati, qui bonis operibus incumbunt: non quod bona opera ſint cauſæ aut merita beatitudinis: ſed quia ſunt certa indicia ſuæ cauſæ, hoc eſt, fidei ſeu ſpiritus fidei. Qui enim ducuntur ſpiritu Dei, hi ſunt filij Dei. Atque hinc eſt quod Dominus dicat apud Matth. ca. 5. Beati mites, beati miſericordes, beati paſifici, beati patientes. Hæ enim virtutes, ſi germanæ ſunt & non larvæ virtutum, proſciſcuntur ex fide, qua apprehenditur iuſtitia, & ſunt certiffimæ notæ filiorum Dei, ex quibus adoptio demonſtratur. Tenenda eſt igitur hæc regula. Cum effecta diuerſa, pariter pendent ex vna eadẽque cauſa, valet conſequentia ab vno effectu ad alium, propter communem dependentiam. Lucæ 7. 47. dicitur de peccatrice, remiſſa ſunt illi peccata multa, quia dilexit multum. Quoniam autem vtrumque, hoc eſt, remiſſio peccatorum, & dilectio, pendent ex fide, tanquam à cauſa propria, valet conſequentia à dilectione ad remiſſionem peccatorum propter communem dependentiam. Sophiſtæ qui putant Chriſtum à cauſa ad effectum deſcendere, & facere dilectionem cauſam remiſſionis peccatorum, peruertunt ſententiã Chriſti, quem admodum ex parabola quam Dominus in medium adducit, maniſeſtum eſt. Erant, inquit, duo debitoribus cuidam creditori, quorum vnus debebat denarios quingentos, alter verò quinquaginta.

Cum autem non haberent quod ſoluerent, condonauit vtriſque, vter igitur horum dic, eum plus dilexit? Reſpondens Simon dixit, exiſtimo quod is, cui plus donauit. Deinde mulieri dixit, fides tua te ſaluam fecit, vade in pace. Nonne hic Dominus aperte condonationem peccatorum antecedere dilectionem indicat, & veramque, hoc eſt, condonationem & dilectionem pendere ex fide, tanquam ex propria cauſa? Sæpe etenim tribuuntur eidem cauſæ effecta, quorum alia aliorum ſunt conſequentia, quæ tamen ad ſuam propriam cauſam referri debent, ne fiat cauſarum & effectuum conſuſio. Huc pertinet regula Auguſtini, Quoties, ait, in ſcripturis, occurrunt huiusmodi loca, quæ videantur iuſtitiam tribuere operibus, ſpectandum eſt quoniam ex fundamento proſciſcuntur. Cũque ea naſcuntur ex fide, ei radices ſunt adſcribenda. Exempli gratia, beatus qui intelligit ſuper egenum & pauperem, in die malo liberabit eum Dominus. Hic nequaquam ſtatuitur miſericordia erga egenos & pauperes cauſa beatitudinis. Eſt enim miſericordia particulare opus quo non ſatiſfit legi diuinæ. Sed idcò ſic loquitur Dauid, propterea quod effectus certiffimus ſuæ cauſæ indicium exiſtit. Idcò ergo miſericors erga egenos eſt beatus, quia credit. Iam autem quia fide placet, placet & opus, non ex ſui perfectione: ſed ex diuina dignatione, quia perſona non eſt ſub lege, ſed ſub gratia.

Quod autem neceſſe ſit opera, quæ Deo placebunt, Neceſſe eſt opera placere Deo, non ſit ex fide, maniſeſtum eſt. Nam quicquid non ſit ex fide, peccatum eſt, Rom. 14. 23. Impoſſibile eſt placere Deo ſine fide. Hebr. 11. 6. & Dominus ipſe ait ſine me nihil poteſtis facere Iohan. 15. Sicut enim palmes non poteſt fructum facere, niſi in vite manſerit: ita homo nihil poteſt ſaluare præſtare, niſi in Chriſto per fidem fuerit. Nante regenerationem, malæ arbores ſumus, quarum fructus non poterit eſſe niſi malus, Matth. 7. 18. Filij iræ ſumus & mortui peccatis, ad Eph. 2. 3. Caro ſumus, cuius propria inimicitia eſt aduerſus Deum, ad Rom. 8. 7. Anima ſumus, qui non percipimus quæ ſunt ſpiritus Dei. Corinth. 2. 14. Quicquid ergo Deus promittit bonis facientibus, neceſſe eſt illud promitti, non promiſcui omnibus: ſed tantum filiis obedientibus ex fide. Nam cum iuſti fide placent, fructus iuſtitie fidei, hoc eſt, bona opera neceſſariò edunt, quæ non poſſunt magis à fidei iuſtitia ſeparari, quàm proprietates naturalis à ſuo ſubiecto. Idcirco, ut à ſubiecto allicuius ſubſiſtentia ad eius proprietatem naturalem, perpetuò valet conſequentia: & contrà, poſita proprietate, neceſſe eſt ſubiectum exiſtere: ita poſita fide iuſtificante in homine, neceſſariò ponuntur bona opera quæ ſunt proprietates ſpiritus fidei. Et rursus poſitis bonis operibus, neceſſe eſt fidem poni, à qua manant. Et contrà, ut ſublato ſubiecto tolluntur proprietates: ita vbiunque non eſt fides, nec ſunt bona opera. Et vbi non ſunt bona opera, neque fides exiſtit eorum effectrix. Idcò Paulus ait, 1. Tim. 1. 18. 19. milita honeſtam militiam, retinens fidem & bonam conſcientiam, qua quidam repulſa, circa fidem naufragium fecerunt. Quoties proinde promiſſiones adiungi videntur bonis operibus, recurrendum eſt ad radicem & fundamentum, videlicet fidem. Nam ut duo ſint principia rerum, vnum ut ſint, alterum ut cognoscantur: ita fides ut principium exiſtentie, facit ut ſis iuſtus. Opera autem, ut principium cognitionis, faciunt ut cognoscaris iuſtus. Ideo Dominus in extremo die proponet principium cognitionis iuſtitie fidei, quod incurrit in oculos omnium creaturarum. Ita enim dicet, ut eſt Matth. 25. Venite beatiſſi patris mei, & poſſidete regnum



vobis paratum à constitutione mundi. Eluxiui enim, & dedistis mihi mādūcare: sicut, & dedistis mihi bibere: hospes fui, & collegistis me: nudus fui, & operui stis me: infirmus eram, & visitastis me: in carcere eram, & venistis ad me. Hic Dominus non vult opera misericordiæ erga sua mēbra, esse merita regni cœlestis: sed ex certis indicis ostendit filios Dei, quibus regnum Dei conferetur gratis propter Christum, sine omnibus humanis meritis. Ita enim Paulus ait. Rom. 6. 23. Gratia autem Dei, vita æterna in Christo Iesu Domino nostro. Etsi autem ex his quæ hæcenus diximus, non difficile erit iudicare, quomodo nostra doctrina de bonis operibus, à Papistarum commentis differat: tamen, ut distinctius & particulatim hoc discrimen conspiciatur, nonnulla huc adiiciam: idque duabus de causis. Primum, ut ostendam quanta sit vanitas eorum, qui cum audiunt, & nos, & Papistas requirere bona opera, putant non esse inter nos rerum certamina, sed verborum solummodo, ex superbo contradicendi studio orta. Quæ profectò refatis ostendunt se planè nihil intelligere, de hac tanti momenti controuersia, in qua cardo salutis nostræ vertitur. Deinde, ut pij auditores de hac causa & necessaria doctrina recte instituuntur, habeantque in promptu quid respondendum sit iis, qui nostram sententiam conuellerent conatur, eamque sine ratione, vel ex malitia mera, vel fortè ignorantia crassa, calumniantur.

Est itaque discrimen inter nos & Papistas, de bonis operibus, in quatuor possumus videlicet, in materia operum, in causis efficientibus, in forma, & in finibus. Hoc si claris rationibus ostenderimus, nemo non fatebitur, modò veritati potius rei, quàm vanitati mentis suæ, cedere velit, nos iustos de causis moueri ad hoc certamen.

Primum ergò discrimen, ex materia operum sumitur. Siquidem papistæ præcipua opera & cultus collocant in humanis Traditionibus, quas anteponunt mādatis Dei: quæ tamē traditiones partim sunt suo genere indifferentes, ut statuta ieiunia, cantiones nōnullæ: sed vltu & sine sunt impiæ. Quia in iis fiducia collocant, dum putant se illarū obseruatione mereri remissionē peccatorū. Partim sunt superstitiosæ & planè Ethnicæ, ut cōsecratio aquæ, ignis, herbarū, candelarū, cum infinitis aliis huiusmodi nugis, quibus etiam vim abolendi peccata, & fugandi dæmones tribuūt. Partim sunt manifestè impiæ, ut quæ ex diametro pugnant cum mādatis Dei: ut inuocatio sanctorum, nūdinatio missarū, cultus statuarū, circumgestatio & adoratio panis. Has & similes traditiones, ferro & igni tuentur Papistæ, parū aut nihil curantes transgressiones mandatorū Dei, quod in ipsis pœnis cernitur. Nam multò atrocius punitur in papatu contemptus missæ idololatricæ, quam adulterium aut incestus. Multò maius flagitium est Papistis vesci carnibus die veneris, quàm trucidare hominem quouis die. Quæ res satis ostendit Papistas anteponeere suas traditiones mandatis Dei: id quod propria nota est Antichristi. Nam vltententiam Christi contra Phariseos latam, videlicet, frustra mœcolunt mandatis hominū, contēnunt: ita temere arrogat sibi auctoritatem condendi leges in Ecclesia Dei: quod sanè nihil aliud est, quàm extollere se supra Deum, qui sibi soli vendicat auctoritatē cōdendi leges in suo regno. At nos subiicimus nos Deo, cuius mandata regulas bonorum operum, & iudicamus, & docemus. Mandata autem hominū & traditiones cultum Dei non agnoscimus: sed doctrinam potius dæmoniorū, cum Paulo Apostolo, pronunciamus. Hoc enim Dei mādaturum, quod est apud Ezechielem cap. 20. 18, antefec-

rimus auctoritati omnium hominum & angelorum. In præceptis, inquit, meis ambulate, & non in præceptis, patrum vestrorum. Ex his iudicet pius lector, vtrum Papistis an nobis cedendum sit, cum de materia siue substantia bonorum operū agitur. Ego profectò neminem puto ad eō insanum esse, ut non potius iudicet obtēperandum esse Deo, qui fallere non potest, quàm hominibus qui & fallere, & falli possunt.

Secundum discrimen ex causis efficientibus petitur. Papistæ bona opera, cum Pelagianis, ex libero arbitrio proficisci autumant. Docēt enim quod homines ante regenerationem puris naturalibus viribus, possint bona opera facere, quæ merita congrui vocant, illisque mereri gratiam: quorum error evidenter rationibus ex verbo Dei petitis, suprā refutatus est. Nos autem, cum Christo, Prophetis & Apostolis, affirmamus nulla bona opera, ut cultus Dei, fieri posse ante regenerationis gratiam. Christus enim dicit, Ioann. 15. 6. sine me nihil potestis facere. Moses & Prophetæ cor hominis natura prauum esse pronunciant. Paulus ad Philip. 1. 6. Confido, quod qui cepit in vobis bonum opus, perficiet vsque in diem Iesu Christi. Item cap. 2. 13. Deus est qui operatur in vobis & perficere pro bona voluntate.

Hæc dicta manifestè testantur, bona opera proficisci nō ex natura, sed ex gratia: quod quomodo fiat, breuiter declarabimus. Triam itaque requiruntur ad virtutis, siue boni operis actionem: videlicet, mentis iudicium, voluntas, & conatus seu vires. Mentis iudicium Deus sua luce, hoc est, verbo, in quo efficax est Spiritus sanctus, illustrat: ut intelligamus & quæ Deo placent, & quæ displicent: quorum quædā summa in decalogo proponitur, & fusius omnia declarantur in Prophetis & Apostolicis scriptis. Atque hoc est, quod David ait, Psal. 119. Lucerna pedibus meis verbum tuum. Secundò, voluntatem ex mala bonā facit, dum eam suo spiritu, in regeneratis, renouat. Voluntas, ut ipsa est naturalis facultas, qualitatē in se nullā habet: sed talis omnino fit, quale est, illud, quod amplectitur. Si bonum, bona: contrā verò, si malum, mala. Quare rectè definitur à Damasceno, Quod voluntas ipsa sit natura: sed variis modis velle, persona est. Et Christostomus: Voluntas in ista est nobis & innata, & est à Deo. Huius autem, vel illius rei voluntas nostra est, & nostri iudicii: hoc est, non natura, sed persona. Nunc autem, cum variat status personæ, variari quoque qualitatem voluntatis, necesse est. Quod autem persona sit impia, inimica Deo, serua peccati, ut quæ ducatur sensu carnis, & non intelligit, quæ sunt spiritus Dei, ante regenerationē, superius demonstratum est. Quare, non dubium est, quin voluntas personæ non iustificatæ sit mala, hoc est, impia, aduersa Deo, serua peccati: metli liberè agit, & non coactè. Nam sponte sua mala præ bonis eligit. Hęc hominis voluntas, ante regenerationē, omnino velle Deum sua peccata aut vindicare non posse, aut nolle, aut ea nescire. Vult ergo eum non esse Deum: quæ, quātum in ipsa est, vult eum aut impotentem, aut iniustum, aut inficium. Credulis planè & omnino execranda malitia, quæ Dei potentiam, iustitiam, sapientiam perire desiderat.

Cætèrū, quoniam in iustificatione homo simul regeneratur, & fit noua creatura in Christo Iesu: propterea huius noui status ratione, voluntas personæ qualitatē accipit nouam: ut quæ ante regenerationē fuit mala, serua peccati, inimica Deo: iam sit bona, libera, amica Deo, ut quæ ipsius præceptis delectetur. Nam illuminata mente per verbum, & purificato corde per fidem, voluntas imperat ea quæ mentis sanum iudicium suadet, & ad quæ puri affectus mouent.

In quo nostra doctrina de bonis operibus, à Papistarum commentis differat.

Discrimen quadruplex.

1. Materia operum.

Proprietas Antichristi.

2. Causa efficiens.

Quare bona opera proficisci.

Yerlm

Pa

Opera

Fi

Pa



uent. Vt ergo homo regeneratus, noua creatura est: ita voluntas noui hominis de nouo creatur per spiritum sanctum, quemadmodum & David indicat, cum ait, Psal. 51. 12. cor mundum crea in me Deus, & spiritum firmum innoua in visceribus meis. Per cor intelligit, & affectus puros, & voluntatē puris affectibus obtemperantem. Per spiritum firmū intelligit voluntatis *regulā ipsam* & propositum in bono. Quod ergo voluntas fiat de mala, bona, Spiritus Dei opus est: quæ bona effecta libere agit (et si ex gratia) & non coactē: alioqui voluntas non esset voluntas.

*Tertium re-  
formatio.* Tertio loco, reformato iam iudicio mentis, per verbum, & innouata voluntate per Spiritum sanctū vires quoque paulatim restituntur & crescunt, pro fidei mensura, vt quædam Deo grata facere incipimus: tamen si legi, iuxta eius rigorem in hac vita, nunquam satisfacere valeamus. Harum virtutum reparatio fit virtute mortis, sepulturæ, & resurrectionis Christi in fidelibus. Hæc virtus Christi pingitur quodammodo in baptismo nostro, quemadmodum Paulus docet Ro. 6. Porro cum persona iusta ex fide retinet bonam conscientiam, & meditatur quotidianum profectum, boni consulitur defectus. Non enim est sub lege, sed sub gratia.

*Tertia  
operum.* Tertium discrimen inter Papistas & nos de bonis operibus, sumitur à forma. Nam illi opus bonū iudicant, cum sit externè quod præcipitur. Non enim aliud requirunt ad boni operis rationem, quam actionem ipsam. Nos verò cum Augustino pronunciamus, opus tum demum bonum dici & censeri, cum id quod præcipitur, eo modo fit, quo fieri debet, secundum mentem præcipientis. Dat Pharisæus hypocrita elemosynam: dat etiam publicanus iam iustificatus elemosynam. Illius, hoc est, Pharisæi elemosynam Papistæ definiunt bonum opus esse: cum tamen sit abominabilis coram Deo. Nos verò publicani elemosynam bonum opus pronunciamus: non solum quia præcepta est, sed etiam, quia ex fide, qua iustificatus est publicanus, fit in gloriā Dei. Est proinde forma boni operis, cum opus à Deo præceptum, fit à persona fide iustificata, in gloriā Dei principaliter. Et opus ita factum, siue internum, siue externum sit, cultus Dei spiritualis exilit.

*Opera in  
baptismo  
quarentis  
bona.* Porro, quod ciuilia quædam opera, etiam ab ijs facta, qui non sunt fide iustificati, sunt vilia & profunt multis, atque ideo bona censentur: concedo ista bona dici, & esse, sed vsu & non cultu. Nā quicquid facit impurus, impurum est, & abominabile coram Deo. Et cum huiusmodi opera interdum ornat Deus præmijs, hoc propter vsum facit: non quod sint cultus illi placens, aut bona per se.

*Finium  
diuersitas.* Quartum, in quo nos à Papistis dissentimus in doctrina bonum operum, est finium diuersitas. Illi enim alios fines bonorum operum statuunt, quam nos, qui ductum verbi Dei sequimur. Aiunt enim ideo bona opera facienda esse, vt gratiam mereamur, & operibus ipsis coram Deo iustificemur. Quam autem falsa & absurda sit ista Pharisæica opinio, supra in primo ordine ostensum est. Non mereri gratiam ante iustificationem vlla opera, ex eo manifestum est, quod mala arbor non possit edere bonum fructum. Quid ergo quæso potest homo non renatus, cum sit impius, impurus, nihil intelligens, inutilis, mereri impuris operibus? Deinde, si homo iustificatur operibus coram Deo, necesse est vt hoc fiat, vel quia implet totam legem, iuxta normam diuinæ iusticiæ: vel propter particularem certæ legis obedientiam. Sed vtrumque falsum est: nā

vt antea à nobis demonstratum est, nemo mortaliū legē diuinā implere potest, nec ante conuersionem, nec post. Deinde, particulari facto neminē iustificari manifestū est, cū quia nō est impletio legis, quæ requiritur ad iusticiā legis: tū quia qui in vno labitur, vt Iacobus ait, omnium reus est. Cū ergo nec tota lege, nec parte iustificari quisquā potest: frustra contendunt Papistæ, finem legis esse, vt homines proprijs operibus iustificentur coram Deo.

*Bona ope-  
ra cur fa-  
cienda.* Nos autem ideo docemus bona opera facienda esse, vt fide iustificati Deo debitum obsequium præstemus, tanquam filij christi patri. Vt inueniamur viui palmites, & fructificantes, in vera vite, quæ est Christus Iesus. Vt homines videant nostra bona opera, Deum glorificent, & exemplo inuitentur. Vt per opera bona in recto cursu dirigamur in portum beatitudinis. Vt bonis operibus, tanquam certissima nota filiorum Dei, ostendamus nos hostes diaboli esse, quem in baptismo abiuramus. Vt augeamus gaudium angelorum in celo, qui hominum poenitentia, & sanctimonia vitæ delectantur. Vt ex operibus agnoscamur & declaremur verè iusti: hoc est, vt non decipiamur spectro fidei, id quod hypocritis euenire solet, quemadmodum Iacobus cap. 2. ostendit, cui iustificari significat agnosci & declarari iustum coram hominibus. Abraham credidit & fides eius imputata est ei ad iusticiā coram Deo. Verum cum ex mandato Dei, promptus fuit, ad mactandum vnicum filium, obsequendi studio declaratus est iustus, non solum alijs, verum etiam sibi ipsi. Nam viuā fides hanc habet indolem, quod obedientiam erga Deum anteponat omnibus rebus mundi, vel charissimis, vt in Abrahamo videmus. Quicquid ergo sic affectus est, quod nihil habeat magis in votis, quam Deo obedire, & obedientiam erga ipsum omnibus alijs rebus præferre, habet certissimum indicium viuæ fidei, & inhabitantis in se Spiritus Christi quo agitur. Qui enim aguntur Spiritu Dei, vt Paulus ait, hi sunt filij Dei, scilicet per fidem, cuius vera nota est motus ille spiritus, quo mouemur ad præstandam Deo obedientiam summa cum propitidine: tamen si semper luctam carnis aduersus spiritum sentimus, quæ sanè lucta, in hac vita nunquam cessabit. Summa discriminis huius, huc redit. Papistæ opera salutis merita & causas faciunt. Nos ea inter effecta fidei & fructus iusticiæ fidei, cum Paulo, numeramus. Papistæ in operibus collocant iusticiæ perfectionem: nos ea inchoatam obedientiam, placentem Deo propter personam fide iustam, definimus, quæ obedientia à gratuita iustificatione non magis separari potest, quam naturalis proprietas à suo subiecto, vt calor ab igni, sicuti supra ostensum est.

*Sūma di-  
scriminis.*

#### DE QVARTO ORDINE.

Quartus ordo, vt proposuimus, est de mercede, de mercedē & remuneratione bonorum operum, iuxta promissiones diuinas, quas pij, extra iustificationē, licet inueniuntur, & fide expectant quæ promittuntur, sicut Moses scribitur fide expectasse remunerationem.

Porro, merces promittitur pro operibus bonis alijs simpliciter cuius hominialias definita & specialis huic vel illi homini pro particulari opere, quod est obedientia in re certa. Vt autē de huiusmodi promissionibus, communibus & specialibus dextrè & sine errore iudicemus, principium hoc tenendū

*Promissæ  
mercedis  
distinctio*

*Fundamē-  
tum hu-  
iusdo-  
ctrinæ.*

Gg. j.



est: videlicet, quod omnes promissiones extra Christum sint irritae. Nam, si omnes promissiones in Christo Iesu, ut Paulus ait, sunt (etiam & amen) id est, ratae & firmae: sequitur, nullas promissiones extra Christum esse ratas & firmas. Ex quo & hoc concluditur, nullam obedientiam extra Christum, mereri mercedem. Hoc fundamento iacto, dicamus de promissionibus mercedis, iuxta distinctionem à nobis propositam.

Cum itaque merces promittitur simpliciter, seu in genere, cuius homini, pro operibus bonis, ut dicitur in psalmis, & in Paulo reddet unicuique iuxta opera sua: accommodabitur promissio per distinctionem. Habet enim huiusmodi promissio duplicem respectum. Aut enim ad non renatos, aut ad renatos, referri debet. Si non renatis, qui sunt extra Christum, accommodatur ex principio à nobis posito, sequitur eam nec ratam, nec firmam esse quare ad primum ordinem testimoniorum refertur. Nam proponit iudicium legis, de praemijs bonorum operum. Verum quia conditio annexa est impossibilis, nempe: qui fecerit ea homo, vivet in eis: fieri non potest quin damnatoriae legis sententia, videlicet, male dictus omnis, qui non fecerit ea, quae scripta sunt in libro legis, non renatos subijciatur: ratum abest, ut salutare praemium inde expectet homines non renati. At si renatis huiusmodi promissio accommodatur, in Christo fit rata & firma, in quo omnes promissiones sunt Etiam & Amen.

Sed hic plura ordine expendenda sunt. Primum quod rigor legis sit renatis sublatus: qui rigor in tribus consistit. Videlicet, quod obedientia non placeat, nisi perfecta: quod vita non promittatur, nisi legi satisficientibus: quod damnatio denuncietur transgressoribus vel in minimo. Deinde cogitandum est, quod homo iam credens, placeat Deo, ut dilectus in dilecto, & est haerens vitae aeternae propter iusticiam Christi, illi imputatam, quae est via vitae & salutis, iuxta hanc sententiam Pauli, Christus est finis legis in iusticiam omni credenti. Rom. 10. 4. Tertio loco cogitandum est, quod Deus à credente homine, & sibi accepto per Christum Iesum, obedientiam requirat: ac ut benignissimus pater promittat ei mercedem non ex debito propter bonitatem, seu precium operis: sed ex gratia propter bonitatem paternam, qua complectitur personam credentem in Christo Iesu. Quarto, cogitandum est, quod opera sic facta ex fide, sint testimonia fidei, non aliter quam proprii effectus suae causae sunt certissima indicia. Atque ideo, dicitur Dominus secundum opera reddere mercedem: ut cum dicitur à Paulo, reddet unicuique secundum opera sua: quae opera vera indicia sunt fidei, & certissima testimonia timoris Dei. Horum operum ideo fiet mentio in extremo die, ut tota creatura de iusticia Domini in iudicando, testari possit. At si definita & specialis promissio sit obedientiae in re certa (ut cum Tobias ait cap. 12. 9. Eleemosyna à morte liberat, & ipsa est quae purgat peccata, & facit invenire misericordiam & vitam aeternam. Et Danielis 4. 24. peccata tua eleemosynis redime, & iniquitates tuas misericordia pauperum: id enim sanitas erit pro errore tuo) tenenda est haec regula, quae dependet à principio quod supra posuimus. De facto particulari, vel ex qualitate facti, vel ex qualitate personae iudicandum erit. Si ex qualitate facti instituetur iudicium, certissimum est, quod nullum hominis factum, siue multiplex sit, siue particulare, satisfaciatur legi Dei, ut in primo ordine demonstraui: quare nec iusticiam, nec vitam mereri potest. At si ex qualitate personae de fa-

Explicatio locorum in quibus merces bonis operibus promittitur.

Merces bonis operibus promissa, quomodo expendenda.

Regula.

cto iudicandum erit, variabit iudicium prout variant personae. Nam persona operans, aut fidem habet, aut non habet. Si fidem habet persona operans, placet ipsius opus secundum legem Dei factum & imputatur in iusticiam, hoc est, censetur iustum propterea quod placeat Deo propter personam. Verum, si persona operans fidem non habet, fieri non potest ut opus placeat, donec steterit haec regula Pauli, Ro. 14. 23. Quicquid non sit ex fide, est peccatum.

Atque ideo diligenter considerandum est, quid per se valeant bona opera, & quo in loco habenda sint respectu personarum operantium. Per se nihil valent, nihil merentur: quia non sunt legis impletio. Ante iusticiam fidei sunt *ἀνόμιμα*, ut Paulus loquitur, & abominationes. Verum post stabilitam fidei iusticiam, non à suo merito estimationem habent bona opera: sed à gratuita bonitate Dei recipientis opera propter personam fidei placentem: qua quidem ratione, imputantur in iusticiam, id est, censentur iusta: ut scribitur de zelo Phineas transgredientis scortatores: Ps. 106. 31. & merentur praemia, ut Paulus loquitur, & in hac vita, & in futura. 1. Tim. 4. 8. Iam ad dictum Tobiae redeamus, de quo primū dico, quod corruptissime legatur in veteri translatione, quam paulo antea adduxi. Ex graeco sic legendum est, Eleemosyna seu beneficentia vindicat à morte omnemque peccatum purgat, facientes eleemosynas & iusticias replebuntur vita. Haec sententia non potest accommodari Phariseo aut vili homini non renato. Nam, ut est particulare opus eleemosyna, quae hic praedicatur: ita in non renatis multis modis est contaminata. Ergo accommodabitur renatis: at illi habent remissionem peccatorum gratis propter Christum, cuius sanguine purgati sunt ab omni iniquitate. Sed extrema particula in dicto Tobiae, videlicet replebuntur vita, id est longa & diuturna vita perfructur, indicat, quod non loquatur Tobias de purificatione peccati coram Deo: sed in hac vita tantum coram hominibus: apud quos praedicantur boni & iusti, qui sunt benigni & liberales erga egenos. Idem sit iudicium de dicto Danielis, quod sic integrè ex Hebraeo legitur: peccata tua iusticia redime, & iniquitates tuas miseratione pauperum, ecce erit longitudo seu productio pacis tuae, id est, prosperitatis & felicitatis in regno tuo. Hic necesse est Danieli loqui de fructibus poenitentiae, qui sunt certissima indicia fidei & timoris Dei & merentur mitigationem poenarum & prosperum rerum successum in gubernatione domestica & politica. Id quod significat Daniel cum ait, Ecce erit longitudo tuae, & productio pacis tuae. Breuiter, omnes sententiae ubique leguntur in divinis scripturis, de bonis operibus, accipi debent iuxta suam peristastin, & prout res postulat, his quatuor ordinibus testimoniorum accommodandae sunt. At, qui hos ordines confundunt, scriptorae pervertunt, & sanguinem filij Dei pedibus conculcant: cum operibus tribuere conantur, quod est solius filij Dei, mediatoris nostri Iesu Christi, cui cum Patre & Spiritu Sancto sit honor, laus & gloria, in secula seculorum, & in omni aeternitate, Amen.

Vetus Psalmi.

Ut mortem vires miseram, vitamque beatam Obtineas, Christo iungere, viue Deo.

#### FORMA PRECANDI generalis.

Omnipotens, aeternae, verissime Deus Pater Domini

Quid per se & respectu personarum valent bona opera.

Tobias locus explicatur.

Locus Danielis explicatur.

Regula.

Concilio.



mini & saluatoris nostri Iesu Christi, conditor cœli & terræ, vnâ cum filio tuo Iesu Christo, & Spiritu sancto, agimus tibi gratias toto pectore, quod immensa misericordia te nobis parefecisti misso filio Iesu Christo, & prolato arcano & admirando decreto de redemptione generis humani, & colligis tibi æternam Ecclesiam per ministerium Euangelij & Spiritum sanctum, & præbes hospitium Ecclesiæ, & res vitæ sustentationi necessarias. Hæc & alia beneficia confitemur verissimè tua dona esse, & abs te nobis propter Filium tribui & conseruari.

Confitemur etiam multis nos peccatis multipliciter pollutos esse, & veris atque ardentibus doloribus cordis deploramus, quod contra normam iustitiæ tuæ peccauerimus, ac precamur, vt conuertas nos ad te, & condones nobis omnia peccata nostra, propter dilectum filium tuum Iesum Christum, & Spiritu sancto tuo accendas in nobis veram fidem & veram obedientiam, & regas nos, vt sicut serie nobis propositum est, auxilio tuo emendemus vitam, & tibi obediamus.

Oramus etiam, propter Iesum Christum filium tuum dilectum, vt inter nos & in his regionibus perpetuò tibi colligas Ecclesiam, & in ea paritatem veræ doctrinæ conferues, vt te vera inuocatione colamus, & tibi obediamus, & in omni æternitate celebremus & diligamus. Ad hanc rem largiaris Ecclesiæ fideles doctores & Pastores, qui recta docendo, & exemplo piæ vitæ gloriam tuam illustrent & proficiant Ecclesiæ.

Oramus etiam, propter Iesum Christum filium tuum dilectum, vt in his terris largiaris piam, saluatorem, & tranquillam gubernationem, & Regem nostrum ac regni Consiliarios & Senatores tuearis, ac Spiritu sancto tuo regas, vt tota ipsorum gubernatio seruiat gloriæ tuæ, & ipsis subditis sit tranquilla & salutaris. Confirmes etiam omnes pios Reges, Principes & Nobiles in proposito tuam gloriam, veram doctrinam, & honestatem disciplinæ conferuendi. Etiam Magistratus huius vrbs clementer gubernes ac tuearis. Precamur etiam, vt res terrarum (quas largiris, vt in hac vita genus humanum sustentetur & te inuocet) foueas ac protegas, & panem quotidianum benignè nobis præbeas. Et quia tibi nota est ingens imbecillitas nostra, & promissisti te magnitudinem iræ aduersus peccatum temperaturum misericordia propter intercessionem dilecti filij tui, oramus vt poenas, quas meritò sustinemus, clementer mitiges, & afflictos omnes, qui te inuocant, consolaberis Spiritu sancto tuo, vt in vera fide & vera inuocatione maneant constantes, & in omni æternitate misericordiam tuam celebrent. Amen.

#### ORATIO AD CHRISTVM.

Dulcissime Domine Iesu Christe fili Dei, sine tua gratia mens nostra densissimis offunditur tenebris. Affectus omnes in flammam cupiditatum feruntur. Voluntas mentis caligine inuoluta affectuum impetu abripitur: denique omnes actiones nostræ interiores & exteriores, à norma voluntatis tuæ longè aberrant. Tenebras igitur mentis nostræ allato verbi tui lumine dulcissime Iesu Christe discute. Cupiditatum flammam gratiæ tuæ fontibus

clementer extingue. Voluntatem tua manu reformatam, tuo sancto impelle spiritu, vt quæ mens illu minata rectè monstrat: quæ affectus noui cordis piè suadent: ea & voluntas alacriter imperet, & omnes vires animi & corporis voluntatem imperio obtemperantes, studiose exequantur. Tu enim solus es noster propiciator, noster Rex, nostra fortitudo & virtus, nostra vnica spes, vnica salus, vnica via, & vita æterna. Te inuoco, dulcissime Iesu Christe, vt nobis assistas, ne vel seducti, à falsis prophetis, vel pellecti à propria carne, vel persuasi à Diabolo, vel abducti prauis hominum moribus & exemplis, vel etià offensi scandalis, relabamur in pristinas tenebras, & aberremus à te via vitæ æternæ. Deduc obsecro, nos, fili Dei, in lumine vultus tui, sustine nos, qui es dextera Dei Patris, ne concidamus: dirige nos, quod tandem, te duce, perueniamus rectè ad gloriam immortalitatis, quam promissisti sperantibus in te, dulcissime Iesu Christe. Tibi laus, confessio & gloria in secula seculorum. Amen.

#### PRECANDI FORMV. *la pro persona propria.*

Dulcissime Domine Iesu Christe, te inuoco: tu enim lux mea es, tu vita, tu salus, tu Deus meus viuus, pater meus sanctus, Deus meus pius, magister meus viuus, pastor meus bonus, adiutor meus optimus. Te deprecor, tibi supplico, te rogo, vt per te ambulem, ad te perueniam, in te requiescam, fac vt per tuum auxilium sanctè, piè, & rectè viuam. mentis meæ tenebras discute, cogitationes prauas cohibe, affectuum malorum flammam extingue, voluntatem peruersam tuo reprime imperio, ac luce tua mentem illustra; cogitationes pias suggere, affectus bonos accende, & voluntatem meam ad te conuerte: vt quæ tu vis, velim & ego. Præterea, cum corpus meum domicilium sit animæ meæ, fac queso, vt illud tuo auxilio castum & mundum conseruem: quo anima purgata in corpore mundo habitet, quo integer sim, anima, spiritu & corpore, & te perpetuò in corpore, & in anima me glorificem. Tibi pastori meo, ac soli Deo, cum Patre & Spiritu Sancto sit benedictio & gloria, & sapientia, & gratiarum actio, honor & virtus, & robur in secula seculorum, Amen, Amen. Fiat, Fiat.

#### PRECANDI FORMV. *la pro familia.*

Quoniam nulla domus nisi te, Domine Iesu Christe, conseruante stare potest: te supplex rogo, vt domum meam, vxorem, liberos, & familiam, tua protectione conseruare digneris. Da, queso, vt ego & vxor mea, liberi, ac tota familia secundum tuam voluntatem, singuli nostrum officium faciamus. Cum enim tu nos pascis, nihil nobis deest. Cum tu nos regis, securi sumus, & nemo nobis nocere potest. Cum tu nos laborantes adiuuas, fructum laborum percipimus vberissimum. Nobis igitur adesse digneris: pelle diabolos, hostes ordinationis tuæ: da nobis custodes sanctos tuos angelos: ac regne nos semper tuo spiritu, vt perpetuo te in hac vita, & in futura celebremus, Amen, Amen. Fiat, Fiat.

F I N I S.

Gg. ij.





## HISTORIA

DOMINI IESV CHRISTI DEI ET HOMINIS, REGIS COELI ET TERRÆ MAXIMI ET inuictissimi, vnici Ecclesiæ Dei Monarchæ, summi æternique Sacerdotis, ducis de Bethlehém illustrissimi, triumphatoris regni tenebrarum gloriosissimi, ac datoris vitæ æternæ liberalissimi: ex principio Euangelij Iohannis.

PER NICOLAVM HEMMINGV M

*Habes in hoc commentario, pie lector, præter historiam Domini præcipua nostra religionis capita simplicissime explicata, vna cum refutatione multorum errorum, vt magicæ artis, & aliarum superstitionum & abusu.*

\*\*\*



ORNATISSIMO VIRO DOCTRINA, PIETATE, AC sapientia præstanti, D. Iohanni Albertio, Episcopo Selandiæ vigilantissimo, ac in Regia Academia Hafniensi sacratissime Theologia professori doctissimo, fratri suo gratiam & pacem precatur.

\*\*\*

**S**APIENTER à veteri Poeta Menandro dictū est: ὡς ἡ φύσις ἐν ἀνθρώποις ὁμονοίας ἔσται. Nihil enim est melius, nihil dulcius, nihil sanctius sincera hominum inter se concordia. Quam autem verè hoc dicatur, nō solum ratio recta dicit, verum etiam omnium sanorum hominum prudens testatur experientia. Quæ domus non felix iudicatur, in qua coniugum animos dulcis connectit concordia? Quæ respublica non censetur beatissima, cuius ciues mutua se complectuntur beneuolentia? Quodnam, quæso, regnum rapinæ hostium & prædæ expositum fuisse proditur, in quo gubernatorum & subditorum tranquillitas fuit ὁ τῆς ἐταιρίας ληψὴν? Tartarorum Rex quidam moriens filiis duodecim sagittas totidem in fascem ligatas tradidit, vt frangerent; illis autem frustra conantibus, solui eas iussit, atque frangi singulas. Ita vestrum (inquit) imperium, si eritis concordēs, firmum fuerit ac stabile: at soluto animorum consensu, hostium iniuriæ obnoxium. Atque ita profecto est vt ille ait, Concordia paruæ res crescunt, discordia magnæ dilabuntur. Quid, quæso, dicemus de Ecclesiâ? An non & huius incolumitatem vna tutatur concordia? An non omnia Ecclesiæ membra mutuis inter se officijs charitate & concordia coherent & continentur? Rectè igitur Paulus ait, Vinculum perfectionis est charitas. Audiamus Davidem sapientissimum ac verissimum concordie in Ecclesiâ Dei præconem. Ecce, inquit, quàm bonum & quàm iucundum, habitare fratres vnanimēs. Est sicut vnguentum optimum super caput, descendens super barbam Aaron: quod descendit super oram vestimentorum eius, & sicut ros Hermon qui descendit super montes Sion. Quoniam illic præcepit Iehoua benedictionem, & vitam vsque in seculum.

An vllus Apelles expressius magisque graphicè concordie bonum depingere potuit? Principio in admirationem excitatis auditorum animis, concordiam optimam esse & iucundissimam, quod eius desiderio animi piorum magis inflammentur, affirmat. Deinde eandem fragrantiorē ac suauiorē balsamo illo odoratissimo, quo Reges olim & Sacerdotes vngebantur,



tur, pronunciat: & pulcherrimè indicat vnde proficisci vera & pia concordia debeat. Vnguētum inquit effusum in caput Aaronis, de capite in barbam, de hac in reliquum corpus, ac tandem in orā vestimentorum stillat. Sed quid sibi vult quod Aaronis potissimum meminit Regius Propheta? Hoc eò pertinet, vt veluti symbolo quodam illustri doceat, vnde sit veræ concordia origo, videlicet à pio in religione consensu. In hac enim cū doctores concordēs sunt, ipsa concordia vis etiā ad alios manat, non secus atque balsamū effusum in caput paulatim distillat in barbā, & inde in reliquū corpus, donec in extremam oram vestimentorū dimanauerit. vt sic vel infirmis mēbris sua aspires fragrantia. Vt ergo balsamum suauī quadā voluptate totū perfundens corpus, omnia eius mēbra reficit ac vires roborat: ita sancta concordia à Doctōribus manans, totū Ecclesiæ corpus diuina quadā & sancta voluptate perfundit, ac singula eius mēbra mirificè oblectat. Neq. hac dulcissima imagine contentus est Dauid, sed addit aliā, Cōcordiam rori cœlesti cōparans. Sicuti enim ros cœlestis terrā arentē reficit, exhilarat, ac fœcundat: ita pia & sancta cōcordia, à docentibus ad auditores promanans, cœlesti quodā rore rigat animos, & veluti ad suauissimos pietatis fructus cōcipiendos & edendos feraces reddit. Neq. mirū est ita fœcundā esse concordia. Nam, vt Dauid subiungit, illic mandauit Dominus benedictionē & vitā vsq. in seculū, Quis fructus vberior esse potest sanctæ cōcordia? Dominus mittit in concordēs benedictionē, qua eos felices reddit, curatque non solū vt ibi est vera fraternitas, omnes sua beneficentia fruantur, verum etiā vt perpetua vita beati gaudeant.

Sed quorsum (inquies) hæc ista sanè ideo à me dicta cogites, charissime frater, velim, vt nos gratitudinis erga Deū admoncant, qui gubernatores Ecclesiarū Danicarū & doctores religionis in scholis & tēplis 26. annos ferè ita deuinxerat, vt summū adhuc tueantur in doctrina religionis consensum, ac omnes veluti vno animo inutilibus disputationibus & cōtentionibus nihil ad ædificationē faciētibz renunciarint: non secus ac si alius alium hoc Pindarico versū à discordia & contentione dehortaretur, *ἡ ἀ πό λ η μ ο ν , ἡ ἀ μ α χ ῶ ν χ ρ ε ί ε ς θ ε ο ὕ*. Quid quæso spirauit sanctum illud pectus D. Petri Palladij præter pacem & concordiam. Quid suauissimus D. Iohannes Seningius? Quid grauiissimus ille & sincerus Theologus D. Iohannes Machabæus Alpinus? Quid Franciscus Vormordus Episcopus olim Scaniae? Quid M. Iohannes Sclauus Episcopus aliquando Ripensis? Quid M. Iacobus Schningius Vibergensis olim antistes? Quid M. Georgius præsul Othoniensis? Quid D. Olaus Chrysostomus, & post eum M. Laurentius Nicolai Ripensis, Vendalensium Ecclesiarum aliquando gubernatores? Quid Nicolaus Palladius, qui Scanicas Ecclesias multos annos rexit? An non hi omnes ad concordia & pacē dulcissimā nati esse videbantur, qui nunc omnes tādē iuxta promissionē Dei in portū illū beatū vitæ æternæ duraturæ peruenerunt, vbi nunc conspectu filij Dei beati fruuntur, & absque dubio, nobis optant, quā illi ardentissimis animis coluere, concordia, quanq. veluti lāpadē nobis, qui adhuc superstitēs sumus, tradiderunt, vt eā sanctē, illorū exēplo colamus, quod & ex Dei gratia adhuc facimus. Quid enim charius habet M. Chilianus qui nunc Vibergenses Ecclesias regit pia concordia? Quid M. Laurentius Bartholomei Episcopus Arhusiensis paci & tranquillitati Ecclesiarū anteponit? Quid dicā de M. Georgio Martini, qui olim noster pastor fuit, nunc verò Venādalenses Ecclesias gubernat? Quid de M. Tycone Almundo, qui cū hic Pastor esset & Professor, legitimè vocatus est ad gubernationē Ecclesiarum Scanicarum? Quid de M. Nicolao Caspare Ecclesiarū Fyonicarū rectore? Quid de nostro M. Paulo Machiæ, qui de professore huius scholæ diligentissimo factus est inspector Ecclesiarū Ripensium vigilantissimus? Hi viri & multi alij, quorū nobis olim consuetudo iucundissima fuit, summum & doctrinæ & animorum nobiscum, vt fratres decet, consensum colunt. Plena etenim & iusta cōcordia, voluntatum & doctrinæ consensu constat.

Hanc cōcordia nostris Ecclesiis gratulor, & oro Deum patrem Domini nostri Iesu Christi, vt ea nostrarum Ecclesiarū felicitas sit perpetua, ne Satan aliquod virtus etumat, quo hanc sanctam concordiam inficiat, vt infecta tandē dissoluatur. Hoc itaq. vt caueatur omnibus viribus conandum est, idq. potissimum nobis quibus munus docendi in scholis & Ecclesiis commissum est, & singulari prudentia opus est & piis votis, vt maturè occurratur initiis & occasionibus hæreseōn & schismatum, quibus vnitas Ecclesiæ turbatur & scinditur. Sæpe initia vidimus incendiū, sed statim diuina gratia per prudentes gubernatores restincta sunt. Vnus atq. alter aliū de huc aduenientes, Anabaptistarū veneno nonnullos inficere attentarunt. Sed mox dolo pro dito magistratus vigilantia sunt coerciti. Adfuerunt & hic hospites quidā, qui ob ceremonias nostrarū Ecclesiarū offensi, se à publico cœtu Ecclesiæ nostræ excluderunt, sed eorū schismati nullus cordatus locum fecit. Breuiter, ea fuit hætenus gubernatorum prudens vigilantia, quod suborientia hæreseōn & schismatum semina mox eradicarint. Verū quid nunc Satan molitur? quia ea non successit via, alia aggreditur, quod sanctā nostrarū Ecclesiarum concordia inuadat ac dissoluat. Reuocat enim iam multis annis sepultum artificium vetus, quod puritatē doctrinæ cœlestis ante diluuium infecit, ac magicis artibus veluti impuro impurissimi pectoris

Gg. iij.



halitu paulatim quorundam animis afflare conatur, vt doctrina pura isto Satanico foetore polluat. Huic malo nisi maturè occurratur, magna plaga est percimescenda. Vt ergò ipse Ecclesiis nostris in hac re non deesset, summi enarrandum principiū Euangelij Iohannis, quo inter alia sacra Dei verba malefici abutuntur, vt hac occasione non solum præcipua capita doctrinæ Ecclesiarum nostrarū repeterē, verum etiā vt errorē istum Satanicum cum aliis abusibus verbi Dei & signorum refellerē, ostenderēque verā religionē Dei cum ista Ethnica & Satanica superstitione & idolomania stare non posse. Nam ea sanè aliud non est, quā aperta nominis Dei blasphemia, atque id adeo in hunc finē à me factū est, vt fratres, qui fortè hæc sunt lecturi, se cordatè istis Diabolicis artibus opponant, quas Methodius narrat posteris Cain à Diabolo traditas esse, vt in isto pacto limpidissimos verbi Dei fontes turbaret saltem.

Habes consiliū meū charissime frater, cur hanc enarrationē aggressus sim: nunc autē quare has pagellas sub tuo nomine in lucē edi vulerim, breuiter accipe. Primū me mouit, quòd ea doctrinæ cœlestis capita, quæ in his pagellis explicantur, semper constanter vnā defendimus, & summa fide in nostra Schola & in tēplis docuimus, docebimusque quā diu hoc Deo visum fuerit. Deinde quòd in idolorū & artiū magicarū dānatione quā in hoc libello adieci cōmunia, & pericula, & labores fuere. Ad hæc spero fratribus hæc lecturis haud ingratum fore videre in nobis manere illibatā sanctā illam à maioribus traditā in religione concordia, & animorum coniunctionē, quam iam totos viginti annos illāsam aluimus & fouimus, idque in eadē republica literaria viuentes: in qua mihi aliquoties in Philosophicis eisque variis lectionibus successisti, donec à piissimo Rege Christiano tibi etiā professio Theologica post obitū piæ memoriæ D. Iohannis Machabzi demandata sit, in quo munere ita grauius & piè te gerebas, quòd à Rege nostro D. Frederico secundo, in locum D. Petri Palladij ad gubernandas Ecclesias Selandicas, Senatu Scholæ nostræ approbante, sis suffectus. Ex quo factum est, vt tametsi duplex labor tuis humeris sit impositus: in vtroque tamen ita te moderatè geras, vt nihil antiquius, nihil sanctius, nihil dulcius pia & sancta fratrū concordia habere videaris. Huc accedit, quòd aliquod de meo erga te animo publicè extare testimonium cupiā. Rogo igitur vt hanc animi mei erga te significationē, eo accipias animo quo à me est profecta. Vale frater Charissime vnā cum ecclesiola domestica, hoc est, cum vxore tua Catharina foemina castissima, optimi viri D. Andræ Iohannis olim concionatoris Malmogensis facundissimi & constantissimi filia, & liberis charissimis, quos, vt facis, in timore Domini educere perge. Precor Deum patrē, vt sicut hætenus fecit, ita in posterum quoque nos veris concordia vinculis pietate & charitate contineat. Amen. Hafnia, ipso die quo celebratur festum castissimorum Spirituum. Anno 1562.



HISTORIA REGIS MAXIMI & INUITISSIMI IESU CHRISTI FILII DEI. &c. Ex primo Cap. Iohan.

\*\*\*



**I**ncipit Principio erat verbum, & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbum. Hoc erat in principio apud Deum. Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil quod factum est. In ipso vita erat, & vita erat lux hominum, & lux in tenebris lucet, & tenebra eam non cōprehenderunt. Fuit homo missus à Deo, cui nomen Iohannes. Huc venit in testimonium, vt testificaretur de lumine, vt oēs crederent per eum. Non erat ille lux illa, sed vt testificaretur de luce. Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominē venientē in hunc mundū. In mundo erat, & mundus per ipsum factus est, & mundus eum non cognovit. In sua venit, & sui eum non receperunt. Quotquot

autē receperunt eū, dedit eis potestatem, vt filij Dei fiant, iis scilicet qui credunt in nomen eius, qui nō ex sanguinibus, neq. ex voluntate carnis, neq. ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt. Et verbum caro factum est, & habitauit in nobis, & vidimus gloriam eius, gloriam tanquam vnigeniti à Patre, plenum gratia & veritate.

Hæc Evangelica narratio continet historiā, qualis alia nec sublimior, nec pfundior, nec vtilior, nec magnificentior esse potest. Aternā enim aterni verbi ab æterno patre natiuitatē narrat, & idem verbū in tēpore factum hominē asseuerat: vt sit æternū verbū & humana natura à verbo assumpta, vna persona, Deus & homo in duabus naturis ita vnitus, vt eſſi nature confusæ non sint, vna tamen æterna persona existat, & non duæ personæ: quæ vna persona secundum diuinitatem, æternus æterni dei est filius: secundum humanitatem, in tēpore filius hominis & dicitur & est: non tamen sunt duo filij, sed vt vna persona, ita vnus filius.

Esti autē hæc sublimis sapientia à creatura facis intelligi nequit: tamē ideo nobis cōmendatur, vt beneficium dei & mediatoris nostri Iesu Christi cogitemus, & agamus gratias æterno deo, qui voluit æternum suū filium hominē fieri, vt nos homines deos efficeret, & diuinæ nature participes.

LOCI



## LOCI TRES.

1. Descriptio diuinæ naturæ æterni verbi.
2. Narratio de præcurfore Iohanne.
3. Expofitio aduentus æterni verbi in mundum.

## DE PRIMO.

In principio erat verbum, & verbum erat apud Deum & Deus erat verbum. Hoc erat in principio apud Deum. Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil, quod factum est. In ipso vita erat, & vita erat lux hominum: & lux in tenebris lucet, & tenebra eam non comprehenderunt.

**H**æc est descriptio diuinæ naturæ æterni verbi: in qua pluribus Euangelista respondet quæstionibus. Si enim quæris, quando erat verbum? Respondet, In principio erat verbum. Si quæris, ubi erat verbum? Respondet, Et verbum erat apud Deum. Si quæris ultra, Quid erat verbum? Respondet, Et Deus erat verbum. Si quæris, Quando verbum erat apud Deum? Respondet, Hoc erat in principio apud Deum. Si quæris, Quid egerit hoc verbum? Respondet, Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil quod factum est. Si quæris, Quæ sit huius verbi vis & efficacia in creaturis? Respondet, In ipso vita erat, quæ vita & lux hominum est. Si quæris, Vbiâ lucet illa lux? Respondet, In tenebris lucet. Si quæris, Quomodo sit quoddam hanc lucem non percipiant homines? Respondet, Et tenebra eam non comprehenderunt. His quæstionibus respondet Iohannes mira breuitate, de quibus sigillatim dicamus, sed breuissimè.

## In principio erat verbum.

Hic quæritur quid principium, & quid verbum sit. Principium hoc loco temporis initium (quo cœpit Deus res creare) significare, ex principio primæ Epistolæ Iohannis apparet, ubi exponit, In principio idem esse quod à principio. Ita enim ait: Quod erat à principio. Significat ergo Euangelista hoc dicto, filium Dei iam extitisse, antequam rerum creaturarum & temporis vllum esset initium. Et obferuandum in primis est, vt monet Ambrosius, quoddam Apostolus non dicat, In principio factum est verbum, sed in principio erat verbum. Quare huius verbi initium nullum est. Si enim erat hoc verbum cum Deus initium faceret creandi quicquid est conditum, vtique æternum est: si æternum, creatura non est: si non creatura, vtique creator. Hoc verbum creator, erat, hoc est, subsistebat: ὁ θεὸς ὁ λόγος enim verbi, & æterna eius à patre generatio initio caret, idcirco à Hieremia Iehoua, & in 1. Apocal. 1. v. dicitur.

Sed cur hic æternus Dei filius verbum appellatur? Hic primùm quodupliciter dicitur verbum; Deinde cur filius Dei verbum appelletur, & quoddam verbum significet personam subsistentem, explicandum est.

Verbum dicitur tribus modis. Primùm enim est verbum internum, Græcè λόγος ἐν ἡμῖν, quod est rei alicuius in animo perceptio, seu sermo mente à potentia cognoscente comprehensus. Deinde est sonus ex ore hominis procedens, aliquid significans & mox in aërem euanescent. Præterea est verbi sonantis & euanescentis significatio mente audientis concepta.

Prima & tertia verbi acceptio in hoc conueniunt, quomodo vtraque in mente sit: sed in eo differunt, quomodo prima ex potentia cognoscente, tertia ex sono nascitur.

Hæc sunt significatio verbi, quorum vnum ob similitudinem aliquam ad filium Dei transferri, vt dicatur verbum seu λόγος, necesse est. Non postremum significatum: quia isto modo non vnum esset verbum Dei, sed penè infinita. Quicquid enim ex vocali prædicatione dignè de Deo in mente hominis concipitur, verbum Dei dicitur. De hoc verbi genere loquitur dominus, cum inquit, Ioan. 15. 7. Si verba mea in vobis manserint. Nec medium significatum verbi quadrat ad hoc nostrum propositum. Quia hoc modo plurima etiam verba Dei erunt. Sic dicuntur decem legis verba, dum per os hominis esserunt, & eorum sonus in aërem euanescit. Reliqua est ergo prima verbi acceptio, quæ est rei alicuius in mente perceptio nata ex potentia cognoscente.

Hæc acceptio verbi propter similitudinem quædam attribuitur æterno dei filio. Verùm hic magnū discrimen est inter nostrum verbum, & hoc dei verbum. Nostrum enim verbum ἐν ἡμῖν ἐστὶν internum, accidens est in nobis, & in tempore nascitur. At cū in Deum nullum cadit accidens, necesse est hoc verbum Dei fieri esse οὐκ ἔστιν ἐν χρόνῳ, ἐστὶν ἐν αἰῶνι, essentiale & subsistens, non transiens, non euanescent, non accidentale, non tempore natum.

Ex his ratio translatæ significationis verbi ad filium Dei æternum, vt cūque intelligi potest. Vt enim in hominibus à potentia cognoscente gignitur verbum internum: Ita filius est æterni patris imago, cogitatione ab æterno genita, communicata essentia. Atque hæc est prima & potissima ratio, cur filius Dei æternus dicatur λόγος seu verbum et si postea plures rationes addi possunt. Caterùm quia vetustas pia studiosis grata esse debet, referam primum ex Basilio Magno quid sensere veteres de hac appellatione. Is enim in quadam Homilia pagina 200. ita ait: Διὰ τὸν λόγον, ὅτι ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ πατρὸς ἐγέννηται. Διὰ τὸν λόγον, ὅτι ἀπαθὴς ἐγενήθη. Διὰ τὸν λόγον, ὅτι ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ πατρὸς ἐγέννηται, ὅλον ἐν αὐτῷ θεοῦ τὸν γενήσαντα. Hoc est, Propter quid verbum dicitur: vt ostendatur quod ex mente procedat. Propter quid verbum? Quia citra perpeffionem natus est. Propter quid verbum? Quia imago genitoris est, totum in seipso exhibens genitorem.

Hactenus ostensa est ratio cur filius dei dicatur λόγος, idque respectu patris tantum. Dicitur quoque λόγος seu verbum respectu nostri, quia patrem in reuelatione Euangelij nobis ostendit, iuxta illud, Ioan. 1. 18. Nemo patrem vidit vnquam, sed filius qui est in sinu patris, nobis reuelauit, scilicet, Patrem. Item Qui videt me, videt & Patrem. Ioan. 14. 9.

Vtrunque appellationis huius rationem coniungit Nazianzenus, cum ita ait: λόγος ὅτι τὸν πατέρα, ὡς πατέρα, ὡς μὴ τὸ ἀπαθὴς τῆς γενέσεως, ἀλλὰ ἐκ τῆς οὐσίας τοῦ πατρὸς ἐγέννηται. Hoc est: Filius Dei dicitur λόγος, quia sic se habet ad Patrem, sicut ad mentem verbum, non solum propterea, quod eius generatio sit citra perpeffionem: Verum etiam propter conuentionem, & quod enunciet patris voluntatem. Hæc sobriè sciamus de hac appellatione, quæ quodammodo filij æterni generationē nobis insinuat: quæ quia nemo satis intelligere potest, dictum Nazianzeni amplectamur, qui ita ait, Dei generatio silentio honoratur, magnum est didicisse quod genitus sit.

Porro cū hic λόγος dei reuelat nobis verbum Euangelij, & ubi illud verbum vt semen incorruptibile & cœleste mentibus nostris conceptum fuerit: nascimur & nos filij dei, qui gestabimus imaginē naturalis filij reparatam in nobis per spiritum dei. Ad quam sanè imaginem primi nostri parentes conditi erant. Ex his quoque patet quod verbum dei οὐκ ἔστιν ἐν χρόνῳ, hoc est, substantiale, non significet, sicut

g. iiij.

Discrimē  
inter  
æternū  
verbum  
Dei &  
hominū.

Similitu-  
dinis ex-  
plicatio.

Filius quo-  
modo æ-  
ternū Pa-  
tris verbum

Quomo-  
do filius  
dicitur  
λόγος  
respectu  
nostri

Arius &  
Seruetus  
refutatur.



Ariani & Seruetus nugantur, consilium aut promissionem Dei, sed verè personam subsistentem id quod etiam sequentia confirmant. Nam cum dicit, omnia per ipsum facta sunt, & *καὶ ὁ υἱος* caro factus est: eueritur validissimis rationibus Arianorum & Serueti hæresis. Non enim per promissionem condita sunt omnia, sed per filium. Nec consilium, nec promissio caro facta est, sed filius.

*Et verbum erat apud Deum.*

II. *Distinctio personæ & subsistentiæ realis τὸ λόγος.* Vt prima assertio Evangelistæ æternitatem verbi nobis commendat: Ita hæc secunda, distinctionem personalem & subsistentiam realem in diuinis personis astruit, cum enim dicitur: *Et verbum erat apud Deum*, significat filium à patre differre subsistentia personali. Et si autem non est aliud pater quàm filius, eadem est enim vtriusque *ὁ υἱος*, tamen filius alius est à Patre, quia pater & filius non est vna persona, sed filius à patris persona est persona distincta, per se subsistens.

*Et Deus Erat verbum.*

III. *Assertio Deitatis æternæ τὸ λόγος.* Hæc tertia assertio manifestè pronūciat verbū illud æternum, quod erat in principio, quod erat apud Deum, esse verum Deum. Nam in hac oratione, & Deus erat *ὁ λόγος* & *τὸ λόγος* hoc est, verbum, subiectum est, & Deus prædicatum.

Huc accerantur testimonia quibus diuinitas huius verbi æterni confirmetur, quæ ego soleo quinque capitibus subijcere, comprehensis hoc distinctio.

Dictum, cultus, opus, confessio, munera: quinque hæc Naturas Christi cognoscendas tibi monstrant.

*Hoc erat in principio apud Deum.*

III. *Assertio æternitatis τὸ λόγος & eius personalis distinctio à Patre.* Repetit primam & secundam assertionem, earumque in vnam coniungit, ut & æternitatem verbi & distinctionem eius personalem à patre doceat. Fuit autem necessaria hæc repetitio, ne quis ex vnitatem & simplicitate naturæ diuinæ cum Sabellio induceret vnitatem personæ. Et ne quis cum Arianis in tempore factam personarum distinctionem multiplicata substantia diuina assereret. Vtraque hæresis hac apostolica assertionem refellitur. Si enim erat *ὁ λόγος* in principio apud Deum, certè distincta persona est à Patre. Et, si erat in principio apud Deum, non in tempore personarum facta est distinctio. Et, si *ὁ λόγος* erat apud Deum, & *ὁ λόγος* erat Deus, natura eadem & essentia est patris & filij non multiplicata, ut in rebus creatis, sed eadem numero. Aliud enim fieri prohibet naturæ diuinæ simplicitas.

*Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil quod factum est.*

V. *Deitatis æternitatis τὸ λόγος assertio à creatione & dispositione omnium rerum creatarum.* Hæc quinta assertio diuinitatem & æternitatem verbi, cum ab ipsis verbi operibus, tum à rerum quæ sunt, conditione & ordine. *Omnia per ipsum facta sunt.* Hoc sane diuinæ potentia est. *Et sine ipso factum est nihil quod factum est.* Hoc dicto separatur hoc verbum à creaturis omnibus. Nam omnes creaturæ in tempore factæ sunt. Hoc illud Iustini Martyris: *Quicquid est rerum, aut est factum, aut non factum. Si factum, cepit aliquando fieri: at si non factum, ut *ὁ λόγος* Dei, æternum esse necesse est. Nunc autem cum æternum esse soli Deo conueniat, *ὁ λόγος* hunc Dei vi faciemur æternum oportet.*

Porro quod hic Evangelista generatim dicit, Paulus ad Coloss. 15. 16. pulcherrima enumeratione

prosequitur, ita enim ait, Qui est imago Dei inco-  
spicui, primogenitus omnis creaturæ. Nam per  
eum omnia quæ in cælis sunt, & quæ in terra visi-  
bilia & inuisibilia, siue throni, siue dominationes, si  
ue principatus, siue potestates, omnia per ipsum, &  
in ipsum creata sunt.

Quod autem Ariani præpositionem, per, ad cau-  
sam instrumentalem referunt, ut isto pacto inæqua-  
litate personarum inducant, facillè refellitur. Pa-  
ter enim creat per *ὁ λόγος*, ut per sapientiam suam.  
Quare potius ad efficientem causam referendum est  
quod hic dicitur. Verum hunc nodum elegantissi-  
mè soluit Basilius Magnus, in libro de Spiritu san-  
cto, cap. 5. & 9.

*In ipso vita erat.*

Vt quinta assertio diuinitatem Christi asseruit  
ex operibus creationis: ita hæc sexta idem conclu-  
dit ex prouidentia & conseruationis rerum bene-  
ficio, in ipso (inquit) erat vita, hoc est, per *ὁ λόγος* seu  
vi & efficacia verbi erat vita cunctis animantibus.  
Hæc vita non est essentia verbi, sed efficientia, qua  
æternus *ὁ λόγος* facit, ut res in suo conseruentur sta-  
tu & ordine.

*Et vita erat lux hominum.*

Vt sexta assertio omnem vim & efficaciam in  
creaturis esse à verbo illo æterno, quod est Deus,  
astruit: Ita hæc septima assertio, hypothesein quandā  
sextæ continet. Nam in ea agit de certo quodam  
creaturæ genere, nempe de hominibus. In horum  
enim mentibus, verbum illud æternum & ineffabi-  
le accendit lucem rationis & intelligentiæ: quod  
quidem opus planè diuinum est. Hæc lux destinata  
sanè est noticiæ Dei ac eius celebrationi, sed nube  
quadam caliginosa obducta est, atque ideo sub-  
ijcitur.

*Et lux in tenebris lucet, & tenebra eam non compre-  
henderunt.*

Qualis illa lux remaneat in hac corrupta natura  
ostenditur 8. & 9. assertionibus: manet quidē lux,  
sed mox tenebris inuoluitur, quæ tenebræ impe-  
diunt, quo minus homines ad hunc *ὁ λόγος* lucis du-  
ctu perueniant. Hoc autem quale sit breuiter expli-  
candum est. Homines luce illa vident quidem Deū  
esse, eumque colendum agnoscunt: vident mali &  
boni discrimen, sed hæc lux priusquam ad actionē  
veniat, peccatorum tenebris obruitur: quemadmodum  
apostolus ad Roman. 1. clarè ostendit. Primum  
enim ita ait: *τὸ γινώσκον τὸ θεὸν* manifestum erat in illis.  
Deus enim illis manifestauit. Nam ex virtute & effi-  
cacia æterni verbi promanauit in homines. Deinde  
addit causam impedire huius lucis, cum inquit, Va-  
ni facti sunt homines in cogitationibus vel disce-  
pationibus suis, & obtenebratum est desipiens cor  
eorum, qui cum se profiterentur esse sapientes, stulti  
facti sunt. Quid hic apostolus aliud vult, quàm  
quod noster Evangelista asserit dum ait, Et lux in  
tenebris lucet, & tenebræ eam non comprehend-  
runt. Propterea quod homines in hac corrupta na-  
tura illam lucem in se lucentem non percipiunt, nō  
consequuntur, atque adeo non agnoscunt. Aposto-  
lus similiter fatetur lucem quandam principiorum  
de Deo, & eius cultu in hominibus esse: sed eandem  
asserit tenebris esse inuolutam, adeo ut cum ad  
ventum fuerit, videatur euanescere. Cum  
enim homines à sua, quam habent ab æterno *ὁ λόγος*  
lucē aberrant, (nam suis disceptationibus lu-  
cem obruunt, & ab ea planè deficiunt) mille  
super-



superstitionum præstigijs excogitant. Huius rei causam Apostolus facit *καρδιαν ἀσύνετον*, hoc est, *id est* *incomprehensibilem* ac comprehendendum & colligendum ex luce principiorum, quæ vera & certa sunt, minimè aptam. Ex his sibus enim, quæ sunt lux quædam in mente, perperam extruunt hypothefes, deficientes à communibus notiis.

Proinde hic locus clarè docet, neminem posse peruenire ad salutem Dei notitiam per rationis lucem: quæ rationis lux etsi à Christo existit, tamen tenebrarum, quæ naturam corruptam occupant, interuentu opprimitur. Notandum est igitur discrimen duplicis lucis, quam æternus *λύς* hominibus communicat. Prior in natura refulget, ideoque naturalis dicitur. Altera naturam collapsam releuat & inlaurat, ideoque lux gratiæ dicitur: quæ accenditur in homine per Spiritum sanctum, dum prædicatur Euangelium.

## DE SECVNDO

loco.

**F**uit homo missus à Deo, cui nomen Ioannes: hic venit in testimonium, ut testificaretur de lumine, ut omnes crederent per eum. Non erat lux illa, sed ut testificaretur de luce.

De præcurfore domini hic quinque narratur. I. Nomen præcursoris. II. Diuina missio seu legatio. III. Destinatio. IIII. Legationis finis. V. Discrimen inter percussorem & Christum dominum, cuius præcurfor fuit. De his quinque ordine pauca dicenda sunt.

### De primo.

Præcursoris Domini nomen Ioannes, quod non ex casu, non ex consilio humano, non ex familia, sed ex mandato Dei accepit. Est autem imprimis discernendum inter ea nomina quæ hominibus tribuuntur ab hominibus, & ea quæ Deus suo mandato iubet attribui. Illa enim vel ex affectu aliquo, vel casu, vel propter familiam tribuuntur, nec quicquam certi de persona promittunt. Hæc verò personarum officia & euentus notant, & sunt plerumque veluti quædam muneris publici symbola.

Quod autem mandato Dei, nomen Ioannes præcurfori Domini sit inditum, docetur Lucæ. 1. 14. & nominis rationem pater Zacharias in suo cantico explicat, dum in hunc modum de illo canit. vers. 76. Et tu puer, propheta altissimi vocaberis, præbis enim ante faciem Domini parare vias eius. Ad dandam scientiam salutis populo eius, in remissionem peccatorum suorum. Per viscera misericordie Dei nostri.

Quia igitur præco futurus erat viscerum misericordie Dei nostri, ad dandam scientiam salutis, Ioannes dictus est. Sonat autem Ioannes gratiam seu gratiosum, Hebraicè *iochanan*, à chanan, quod significat gratificari & gratia aliquem profici, seu gratiuità beneficium præstare, & temper exclusionem dignitatis & meriti habet. Recte ergo & respectu personæ, & ratione ministerij, nominatus est hic legatus Ioannes. Nam & persona ipsius gratiosa erat apud Deum, & officium ipsius fuit gratiæ & misericordie Dei ministerium. Cum autem in huius locum omnes ministri Euangelij succedunt, huius præcurforis nomine admonetur de suo ministerio.

### De secundo.

Secundo loco narrat Euangelista hunc Ioannem

fuisse à Deo missum, hic plura occurrunt perpendenda: vt, prophetiæ præcedentes, promissio conceptionis, concio Angeli de ipso, patris Zachariæ testimonium, præparatio Ioannis ad tãtam legationem, vox Dei & mandatum ad Ioannem in deserto, quibus accedit & Christi testimonium.

Prophetias ex Malach. 3. 1. & Esaiæ 40. 3. adducit Marcus: Quorum ille quidem ita ait, Ecce ego mitto Angelum meum ante faciem tuam, & præparabit viam tuam ante te. Esaias verò, Vox clamantis in deserto, parate viam Domini, & rectas facite semitas eius.

Promissio conceptionis & concio Angeli de Ioanne habetur, Lucæ 1. 13. & c. Vbi in hunc modum Angelus Domini Zachariam alloquitur, Ne timeas Zacharia, quoniam oratio tua est exaudita, & vxor tua Elizabeth pariet filium tibi, & vocabis nomen eius Ioannem, & erit gaudium tibi & exultatio, & multi in natiuitate eius gaudebunt. Erit enim magnus coram Domino. Vinum & siceram nequam bibet, & Spiritu sancto replebitur adhuc ex vtero matris suæ. Et multos filiorum Israel conuertet ad Dominum Deum ipsorum, & ipse præcedet eum in spiritu & virtute Eliæ.

Pater Zachariæ testimonium paulò ante adduxi ex ipsius cantico. Et tu puer, Propheta altissimi vocaberis, & c.

Præparatio Ioannis ad hanc legationem diuinam etiam à Luca describitur. Primum enim dicit, vinum & siceram non bibet. Deinde, Spiritu sancto replebitur. Item, & erat in deserto ad eum diem, quo se ostenderet apud Iherusalem. Item. Matth. 3. & Marci 1. scribitur habuisse vestem ex pilis camelorum, & zonam pelliceam circa lumbos suos, cui cibis erant locuta, & mel syluestre. Hæc præparatione significatur ministros Euangelij non vocari ad delicias huius mundi, sed ad labores & certamina.

Vox Dei & mandatum super Ioannem in deserto habetur Lucæ 3. 23. Factum est verbum Domini ad Ioannem filium Zachariæ in deserto. Venit igitur in omnem regionem circumiacentem prædicans Baptismum penitentiae in remissionem peccatorum. Quare verbum illud Domini, continet mandatum quo Ioannes iubetur inchoare Euangelij prædicationem, quam vocant Baptismum penitentiae in remissionem peccatorum.

Christi testimonium de Ioanne narratur Matth. 11. 10. 11. vbi inter alia Dominus dicit Ioannem plus esse quàm prophetam, & inter natos mulierum non surrexisset maiorem Ioanne Baptista. Dictum quoque Malachiæ 3. 1. Ecce mitto Angelum meum: Ioanni accommodat, quem Ioannem propter ipsam & virtutem in ministerio Eliam esse pronuntiat.

Hactenus de missione diuina Ioannis: vnde discimus & nos expectandam esse ad ministerium Ecclesiæ diuinam vocationem. Qui enim currit absque mittente, in vanum currit, & operam lucit.

Verum sciendum est, diuinam ad ministerium Euangelij vocationem duplicem esse: nempe immediatam, qualis fuit Prophetarum, Apostolorum, & Ioannis: Et mediatam, quæ fit per Ecclesiam, siue per magistratum pium, siue per alios quibus hoc negotium vel à magistratu pio, vel ab Ecclesia demandatum est.

### De tertio.

Cui res destinata legatio Ioannis fuerit, exponit Euangelista hæc verba.

eius missio seu legatio, cuius circumstantiæ sunt hæc.

Prima.

Secunda.

Tertia.

Quarta.

Quinta.

Sexta.

Doctrina.

Locus de duplici doctrina.

3. Ad quid destinata est legatio.



*Hic venit in testimonium: ut testificaretur de lumine.*

Duo dicit. Primum, quod Ioannes fuerit in testimonium missus. Deinde testimonij summa proponitur, quæ est testificari de lumine, hoc est, de Christo vero lumine. Cum Christum testator lumē esse, significat & mundum totum sine Christo in tenebras submersum esse, & Christum solum esse luminis salutaris autorem.

Doctrina

Collatio  
dictorum  
Euange-  
listæ cum  
Propheti-  
cis.

Hic obseruemus quàm pulchrè hæc Euangelistæ verba conueniant cum prophetiis. Esaias cap. 60. i. ait, Surge illuminare Hierusalem, quia venit lumen tuum, & gloria Domini super te orta est. Et paulo post interpretatur hoc lumen, inquit, Super te autem orietur Dominus, & gloria eius in te videbitur. Huius gloriæ etiam meminit Ioannes, ut infra audiemus, ubi dicit, & gloriam eius vidimus. Psalm. 36. Apud te est fons vitæ & in lumine tuo videbimus lumen. In lumine tuo, id est, in Christo, videbimus lumen, id est, consequemur veram Dei notitiam & felicitatem.

Euange-  
listæ sunt  
Propheta-  
rum inter-  
pretes.

Euangelistæ, quæ in Prophetis narrantur de lumine, ad Christum referunt, & ad eius Euangelium. Zacharias in suo cantico ait, Visitasti nos oriens ex alto, ut appareat iis qui sunt in tenebris, & in umbra mortis sedent, ad dirigendos pedes nostros in viam pacis. Hic duo obseruamus, antithesin orientis seu luminis, tenebrarumque & umbræ mortis, & luminis usum. Tenebræ notant ignorantiam & calamitates. Umbra mortis, extremum interitum. Proinde lumen & salutarem Dei scientiam & salutem significat. Vfus luminis est, ut dirigat nos in viam pacis: hoc est, in eam viam quæ ad veram felicitatem ducit. Pacis enim appellatione Hebræi, eum statum intelligunt, in quo quis meritò se felicem & beatum iudicat.

Quàm autem latè se extendat huius luminis virtus, significat Simeon, cum inquit, Luc. 2. Lumen ad reuelationem gentium, & gloriam plebis tuæ Israel. Hæc enim distributione significat Christum lumen, ut solis huius aspectabilis, illucescere toti mundo, idque per prædicationem Euangelij. Qui autem non illuminantur, sua culpa nolentes lumen accipere, in tenebris & umbra mortis pereunt.

#### De quarto.

Præ-  
finis  
legatio-  
nis.

Quartò sequitur finis testimonij Ioannis, & diuinæ ipsius legationis. Ita enim ait Euangelista, *Ut omnes crederent per eum*, scilicet, Ioannem & prædicationem Ioannis.

Vt omnes  
crederent.

In hoc dicto diligenter obseruetur signum vniuersale, *Omnes*. Quod continet & doctrinam vtilissimam, & consolationem dulcissimam. Doctrina hæc est, quod Euangelium sit vniuersalis concio salutis acquirendæ per fidem. Nam quia Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire: proponit verbum, quo omnes promiscuè sine omni exceptione ad fidem inuitantur. Quicunque ergo Euangelij voci credunt, habent certam salutis promissionem, quæ nullo evertitur Stoico facto. Hæc enim doctrina vniuersalis gratiæ excludit omnem Stoicam fatalium librorum necessitatem. Nam si finis legationis Baptistæ est ut omnes credant per ipsum, fieri nullo modo potest ut certo decreto & consilio creationis statuerit se velle maximam humani generis partem certè damnationi subicere. Nam cum voluntas Dei sit, ut omnes credant, & finis fidei sit salus animarum, quis non videt consilium Dei esse & voluntatem antecedentem, ut homines ad ipsius imaginem conditi saluentur?

Consolatio dulcissima est in hoc signo vniuersali, *Omnes*, quæ superatur tentatio quæ vel ex indignitate vel peccatorum multitudine nasci poterat. Cum enim dicit, omnes, non est hic vlla restrictio contra verbum imaginanda. Leprosus itaque non fugiat Christum quia indignus est. Magdalena & Manasses non desperent, propterea quod sint magni peccatores, sed se potius includant in hanc vniuersalis gratiæ promissionem, non sinant se vlla sophistica, vlla cruce, vlla diuinitus illata plaga, vlla peccatorum cogitatione ab hac vniuersali promissione auelli. Imò potius quidvis patiantur, quàm ut vanam esse statuunt hanc Spiritus sancti vocem, qua omnibus promiscuè offertur misericordia & salus. Intueantur pretium inestimabile salutis, quod est victima filij Dei, quæ sanè victima nequaquam est peracta pro quibusdam selectis de magno numero hominibus: sed pro toto mundo. Ita enim ait Euangelista noster. Ecce agnus Dei, qui tollit peccata mundi.

Non est ergo quod quis desperet ob peccati magnitudinem, modò ad Christum, quem Deus nobis proposuit propiciatorium in sanguine ipsius confugiat. Eius enim sacrificio expiamur, eius iustitia donamur, eius sanctificatione regeneramur in nouos homines, ut ius peccati in nos aboleatur, qui sumus in Christo, & non secundum carnem viuimus, sed secundum spiritum. Promissio enim gratiæ, quæ (si Deum respicis) est vniuersalis, requirit conditionem fidei, seu conuersionis, id quod multis scripturæ probatur testimonij. Christus clarè inquit, Nisi poenitentiam egeritis, omnes simul peribitis. Qui crediderit, saluabitur: qui verò non crediderit, condemnabitur. Et Paulus ait, Si modò in fide funditi perstiteritis. Qui perseuerauerit in finem, hic saluus erit.

Cauemus igitur ne nostra diffidentia excludamus nos à gratia, quæ ut omnibus promiscuè offertur: Ita à solis credentibus accipitur in salutem. Si ergo ad consilium Dei, ad hostiæ pretium, ad mandatum prædicationis respicias, verè gratia vniuersalis est: si ad euentum respicias, hominum vitio fit particularis.

Porrò hic finis legationis Baptistæ etiam ad omnes Euangelij ministros pertinet, quorum hoc est munus, ut testimonium perhibeant de lumine, ut omnes credant per ipsos. Proinde studeant ministri Euangelij, ut & voce, & vita duces sint suis auditoribus ad fidem, & ad fidei fructus cum omni pietate & patientia edendos.

#### De quinto.

Sequitur discrimen inter præcursores Ioannem, & Christum lucem.

*Non erat ille lux, sed ut testificaretur de luce. Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum.*

Cum & pij in quorum numero non infimum Ioannes obtinet Baptista, de quo hic agitur) lux dicantur in scriptura, & Christus ipse lux sit & dicatur: discrimen tenendum est. De Apostolis testatur Dominus, cum inquit, Matth. 5. 14. Vos estis lux mundi. De omnibus pijs Paulus ad Ephe. 5. 8. Eratis olim tenebræ, nunc autem lux in Domino.

Pij omnes sunt lux duplici modo. Primò, quia vera luce illustrantur in sese, quod fit in vera poenitentia ad prædicationem Euangelij. Dum enim Euangelium prædicatur, illuminantur homines fulgore radorum Christi, quos æternus ille sol Christus spargit

Conti-  
tio adu-  
sus tenta-  
tionem de-  
indigna-  
tate & de  
multitu-  
dine pec-  
catorum.

Minis-  
tratus  
triplici  
modo

Admon-  
tio.

Doctrina

v. Discrimen inter Ioannem & Christum.

Lucis nomine quoque sensu rebus.

Piis duplici modo.



spargit in corda fidelium per Spiritum sanctum. Secundo, pij dicuntur lux, quia aliis vita & moribus prælucet, adeo ut sceleratorum vitam sua luce arguant.

Prioris lucis finis est, ut ipsi fideles rectè à dirigantur in viam salutis. Posterioris, ut alij homines nondum conuersi, videant fidelium lucem, eorum exemplo respiciant, ac Deum cœlestem patrem glorificent. Huc illud Domini dictum. Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut videant vestra bona opera, & glorificent patrem vestrum, qui in cœlis est.

Porro ministri Euangelij peculiariter *Lux* dicuntur, quia Euangelium regni Dei, vt faciem quandam ardentem, hominibus præferunt, ad mundi tenebras discutendas. Qui ergo ministrorum titulo gaudere volunt, triplici luce splendere debent. Primum enim oportet eos notitia Euangelij & fide in Christum viuas, per spiritum sanctum lucere, quod ipsi à salutis via non aberrant. Deinde, exemplo suo auditores dirigere in viam salutis, ut suis auditoribus pius minister cum Paulo dicere possit, 1. Corinth. 11. Estote imitatores mei sicut ego Christi. Tertio, pura Euangelij prædicatione lucere, ac tenebras ignorantie hominum discutere. Ministri autem qui in hac postrema luce videntur hærare, ac tantum voce & lingua Euangelium sonant, quoties aliis hanc lucem præstent, toties sibi ipsi maledictionis sunt præcones, donec & ipsi respiciant. Dum enim aliis regnum cœlorum aperiant, sibi ipsi claudunt. Quare merito qui huiusmodi sunt, comparantur fabris arcæ Noë, qui cum arcam edificassent, in qua Noë cum familia sua seruatus est, in diluuium miserè perierunt.

Hactenus de Ioanne, de omnibus pijs & ministris Euangelij dictum est, videlicet quomodo lux dicantur, & quarum rerum eos admoneat lucis appellatio. Iam sequitur differentia inter Christum lucem & Ioannem, qui etiam lucis nomen sortitus est.

De Ioanne quidam ita ait, *Non erat ille lux.* De Christo verò, *Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum.* Duplicem hanc differentiam ponit, quia Christus lux, ab alijs qui lux dicuntur, distinguitur.

Prima est, quod Christus sit lux vera. Epitheton *Vera*, non opponitur falsæ, ut aliqua lux falsa dicatur: sed substantiam & naturam notat: ut dicatur lux vera, tanquam ex seipsa, & per se resurgens: cum prius lux sit aliunde, Christus ergo lux dicitur substantia & natura: pij autem grava. Christus lux dicitur origine, pij autem participatione.

Secunda differentia est, quod Christus sit *causa omnis lucis*, & splendoris in mundo. Nam illuminat (vt inquit) omnem hominem venientem in hunc mundum. De huius lucis ratione in primo loco quædam suprà dicta sunt in 7. & 8. assertionibus. Loquitur enim hic Euangelista non de luce Euangelij, sed de luce communi, videlicet, quod Christus suæ lucis radios diffundat in totum genus humanum. Nam quod homines ratione ac intelligentia præditi, discrimen honestorum & turpium videant: ex Christo luce prouenit. De qua re suprà dictum est.

### DE TERTIO LOCO.

*In mundo erat, & mundus per ipsum factus est, & mundus eum non cognouit. In sua venit, & sui eum non receperunt. Quoties autem receperunt eum, dedit potestatem, ut filij Dei fiant, iis scilicet, qui credunt in nomen eius, qui non ex sanguinibus, neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt. Et verbum caro factum est, & habitauit in nobis, & vidimus gloriam eius, gloriam tanquam unigeniti à Patre, plenum gratia & veritate.*

statem, ut filij Dei fiant, iis scilicet, qui credunt in nomen eius, qui non ex sanguinibus, neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt. Et verbum caro factum est, & habitauit in nobis, & vidimus gloriam eius, gloriam tanquam unigeniti à Patre, plenum gratia & veritate.

Hic Euangelista incipit historiam aduentus æterni verbi in mundum, per humanæ naturæ assumptionem, exponere. Quæ sanè historia siue mysterij profunditatem, siue personæ maiestatem, siue diuinæ gratiæ magnitudinem, siue angelorum & hominum dignissimam admirationem respicit, omnes auras historias facile superat. Historia creationis magna quidem & admirabilis est, sed in hac bonitas Dei, misericordia, iustitia, sapientia & veritas magis conspiciuntur. Quare piorum est & rectè discere hanc historiam, & eadem piè vt, cum in gloriâ Dei exemplo castissimorum spirituum, cum in proprium commodum & salutem.

Constat autem hæc expositio seu narratio sex veluti membris, quorum explicatio valde illustrabit articulum incarnationis Christi, & multas viles doctrinas & admonitiones continet. Membra autem narrationis huius hæc sunt.

I. Querela de ingratitude mundi non agnoscens æternum verbum, quod hominum causa assumpsit humanam naturam.

II. Beneficij, quod mundo offertur per incarnatum verbum, significatio.

III. Discrimen inter spirituales filiorum Dei natiuitatem & alias propagationes & successiones.

IV. Modus aduenientis huius æterni verbi in mundum.

V. Reuelatio seu manifestatio gloriæ, quæ æternus & homo factus, filius Dei declarat.

VI. Plenitudo gratiæ & veritatis, quæ reuelatur in hoc & homine facto.

Hæc sex historiæ membra, eo quo propofita sunt ordine, quàm possum simplicissimè explicabo.

### De primo Membro.

Grauiſſima querela est, quæ conqueritur Euangelistam æternum & hominem fuisse in mundo, sed non à mundo fuisse agnitum: & venisse ad suos, & à suis non esse receptum. Ita enim ait, *In mundo erat, & mundus per ipsum factus est, & mundus eum non cognouit: in sua venit, & sui eum non receperunt.* Hæc impia ingratitude, quod malum excogitari potest atrocius? Creator venit ad creaturam, sed contemnitur. Saluator ad perditum mundum, sed non recipitur. Tantum potest virus Satanae quo mundus totus infectus est à lapsu primorum parentum. Huius immanis ingratitude exaggrandæ gratia, Euangelista distributionem adhibet. Primum enim dicit, mundum eum non agnouisse. Deinde addit eum à suis non esse receptum, ut significet, & gentes & Iudæos qui eius populus peculiaris dicebantur, hoc scdō ingratitude diuisi vitio laborasse, quod suum creatorem & saluatorem non agnouerint. Graue quidem scelus fuit, quod mundus, hoc est, gentes non agnouerint filium Dei: sed intolerabile omnino, quod quos elegerat in peculium, quos adeo multis, imò infinitis beneficiis ornauerat, non ipsum agnouerint: imò per stupenda miracula agnitum non receperint.

Similis querela est apud Isaiam ca. 1. Bos agnoscit possessorem suum, asinus præsepe domini sui. Israel autem me non cognouit. De hac ingratitude plu-

Historia aduentus & incarnationis filij Dei.

Eius præstantia.

Membra sex.

De ingratitude mundi non agnoscens æternum verbum.

Amplificatio.

Ingratitude diuisi capta.

Iudæos ingratitude.



rima in Psalmis extant vaticinia: vt in 2. & 22. In 2. prædicit de furis impiorum aduersus Christum. In 22. quomodo illum exceperint flagellis & cruce.

**Doctrina.** Hinc ergo primum docemur, Christum nequam vllis nostris præcedentibus meritis provocatum, descendisse de cælo, & assumisse hanc nostram massam. Deinde quod omnia humana merita hac iustissima querela evertantur. Quare admoneamur nos, qui Christo dedimus nomina, gratitudinis erga filium Dei: ne nos cum impio mudo & ingratis Iudæis abijciat. Admoneamur quoque inuocationis, qua à Deo petamus, vt ipse nostras mentes expurgat, & donet nobis nouum cor, purgatum ab antiquo serpentis veneno, quo maxima pars mundi infecta, secuta iacet in suis peccatis, & nō agnoscit hoc summum beneficium, quod in hac historia nobis proponitur.

Ad hæc optimi patris nostri exemplo, excitetur ad præstanda hominibus beneficia, nō absterri ab hoc debito & pio officio, vñtata hominum ingratitudines, quæ iam fortè maior est, quam vnquam aliàs fuisse videtur. Quando ergo experimur ingratitudinem eorum, de quibus optimè meriti sumus, duo faciamus. Primum agnoscamus iustam esse poenam quā nos ingrati Deo, ab ingratissimis hominibus patimur. Deinde agentes pœnitentiā, cōsolemur nos exēplo filij Dei, qui tanta pro multis ingratis passus est.

#### De secundo Membro.

**11. Beneficium.** Secundum membrum continetur his verbis. *Quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatem, vt filij Dei fierent, ijs qui credunt in nomen eius.* His verbis breuissimè narratur beneficium, quod Christus aduentus in mundum secum apportat: quod est dare potestatem filios Dei fieri, omnibus qui in ipsum crediderint. In hac breui narratione plura obseruanda occurrunt.

**Membra huius narrationis.** Primum enim hic asseritur, donum Christi esse filios Dei fieri. Deinde, eos qui filij Dei efficiuntur, honorem, quo nullus maior creaturæ contingere potest, consequi. Tum, hoc donum & hunc honorem omnibus promiscuè offerri hominibus. Postremo, ad optionem hanc admirandam & diuinam, fieri per fidem. Horum singula, pia & singulari meditatione digna sunt. Nam & summam Euangelij, & consolationes, soli Ecclesiæ notas, dulcissimas continent.

**Adoptio nostra donum Dei est.** Primum itaque cum dicit. *Dedit eis potestatem filios Dei fieri.* Significat ad optionem nostram, id quod salutem, merum Christi esse donum, & nequaquam nostrum opus aut meritum. Nam si dedit, nō persoluit pro opere vt debitum, sed donauit ex gratia. Ita enim inter se pugnant donum & debitum, vt de eodē tertio simpliciter & verè dici non possint. Vnde hæc immota apud Paulum, à repugnantibus est ratiocinatio Rom. 11. 6. Si gratia, non amplius ex operibus, alioqui gratia non amplius sit gratia: si ex operibus non amplius est gratia, alioqui opus non amplius est opus. Hæc consecutio adeò firma & necessaria est, vt nulla sophistica refelli possit. Quare quoti sandimus adoptionē salutis, vitā æternam esse donū Dei in Christo: sciamus everti omnia humana merita, & omnes omnium hominum & diabolorum doctrinas, qui nostram salutem ex meritis operum hominum pendere docent, contra clarissima Prophetarum, Apostolorum & Christi oracula. Qualia inter multa hæc sunt pauca. Osee 13. 9. Perditio tua ex te Israel, in tantum modo auxilium tuum.

**Confirmatio puræ doctrinæ ex scripturæ testimoniis.** Isaia 55. 1. Omnes sitientes venite ad aquas, & qui non habetis argentum, properate, emite, comedite, venite. Emite absque argento, & absque vlla com

mutatione vinum & lac. Hic Isaia Prophetis figuris magnificam commendat nobis bonitatem Dei, quæ sese erga nos copiosè effusa erat sub regno Christi: penes quem, omnes thesauri gratiæ Dei repositi sunt. Primum inuitat omnes, nulla habita personarum ratione. Hanc vniuersalem inuitationem duabus rebus opponamus, videlicet indignitati & particularitati. Deinde addit, sitientes, ostendens quæ sit vera præparatio ad recipiendam hanc gratiam. Nam qui turgit inani operum fiducia, sicut sibi videtur, idēque Christo locum non dat: quem admodum videre est in Phariseis omnium temporum. Contrā, qui sentiunt suam sitim, vt Magdalenam, Publicanum, Latroem, Haemorrhœusam &c. magno desiderio accurrunt, vt sitim suam, fonte aquæ salientis in vitam æternam, extinguant. Quod cum sitimpletur dictum Domini, Matt. 5. 6. Beati qui esuriunt & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur.

Vt autem hanc famem & spirituale sitim sentiamus, proponitur nobis lex, quæ deducit nos in cognitionem Deo debitæ obedientiæ. Ex hac cognitione in cognitionem inobedientiæ, hoc est, peccati nostri. Ex hac rursus in cognitionem iræ Dei iustissimæ. Tum ex huius iræ iustissimæ cognitione in sensum maledictionis & æternæ damnationis, quam sequitur desperatio. Quorū sitis hoc pacto excitata est, his, ne absorbeantur desperatione, proponitur dulcissima inuitatio ad aquas salutes, quæ inuitatio fit per Euangelij prædicationem, quæ est pœnitentiæ, hoc est conuersionis hominis per fidem in Iesum Christum. Præerea addit, Emite sine argento, hoc est, gratis accipite. Nam additio, sine argento, specificam verbi præcedentis significationem ad genus reuocat, sicut doctore Hebræis vñtissima. Postremo, Viui & actūs symbolo, omnia comprehendit, quæ ad spirituales vitam necessaria sunt. Ratio symboli hæc est. Quemadmodum vino & lacte in hac vita nutrimur, ita animæ nostræ doctrina Euangelij, Spiritu sancto, & aliis donis spiritualibus in spirituali Christi regno aluntur.

Paulus ad Rom. 6. 25. Donum Dei vita æterna in Christo Iesu Domino nostro. Ad Ephes. 2. 8. Gratia estis saluati per fidem, & hoc nō ex vobis, Dei donum.

Huiusmodi testimonia confirmant doctrinam Euangelij de gratia à salute: confutant aduersarios, hoc est iustitiosos omnium temporum: & consolantur afflictos & sitientes aquas salutes. Quare non est leuiter prætereundum quod Euangelista doni memineat.

Deinde, Euangelista magnum & eximium honorem esse definit, hanc in filios Dei adoptionem. Deinde, inquit, potestatem gratiæ & honoris: qua voce significatur & potestas & honor. Potestas quidem, qua superiores sumus mundo, iuxta illud, 1. Ioan. 5. 4. Hæc est victoria quæ vincit mundum, fides vestra. Honor verò, quo subiecti sumus ab ignominia extrema, ad summam gloriam, vt filij Dei iam simus, habeamusque ministros & custodes Angelos. Atque ideo Nonnus reddit *ἐπαύριον* *ἰσχυρῶς*, hoc est, cœlestem honorem, vt hunc eximium honorem, quem offert Euangelium, distinguat à vano huius mundi & interituro honore. Honor mundi, siue verus sit, siue falsus, instabilis, momentaneus & imperfectus est. Nam vt rus quidem, qui ob virtutem & res præclarè gestas alicui tribuitur, inuidiæ hominū multisque periculis expositus est. Ex quo fit quod maxime ob virtutem & res præclarè gestas honorati, sibi magis ab insidiis malorum timeant. Vt Scipio ille Africanus, qui confecto perdifficili bello secundo Punico, & victo Hāmbale, cessit iis qui suæ virtuti inuiderunt: & extra



extra patriam (vt Augustinus narrat) quam liberauit, mortuus est. Falsus verò qui ex hominum adulatione dependet, non homini ob virtutem, aut res præclare gestas tribuitur, sed vel propter diuitias: iuxta illud Poëtæ.

*Curia pauperibus clausa est, dat census honores,  
Inde gravis index, inde fœnerus eques.*

Vel propter potentiam redditur: vnde illud Atræi apud Senecam. *Maximum hoc regni bonum, quod falsa domini cogitur populus sui, quam ferre, tam laudare.* Idem.

*Laus vera, & humilis sæpe contingit viro.  
Non nisi potenti falsa. Quod nolunt, velint.*

Sed huius falsi honoris catastrophe est ignominia. Nam etli sepulchro clauditur corpus, tamen scelerum fœtor post funera perpetuo remanet.

Contra autem, hic cœlestis honor, vt habet firmissimum fundamentum, ita maximè solidus existit. Nam vt mudi honor & gloria in hac vita illustrior, obscuratur post funera: Ita hic honor in hoc seculo obscurior, post mortem maximè claret. Vtrumque videre est in diuite Epulone, & in paupere Lazaro.

Vocatur autem hic honor Cœlestis, cum quia à cœlesti patre Deo est, tum quia æternum in cœlo durabit. Proinde nos qui hunc honorem adepti sumus, admoneamur gratitudinis erga Deum: cœlestia meditemur: caueamus ne nostro vitio, hoc honore rursus turpiter excidamus: cogitemus quid nos deceat, quibus tantus honor contigit, vt filij Dei cœscamur. Hunc itaque honorem magnificamus: deigamus vitam tanto honore dignam: existimemus nihil fœdus aut turpius esse, quam tanto honore neglecto redire ad pristinam ignominiam, & dare maculam (vt cum Syracide loquar) in tantam gloriam.

Præterea Evangelista discretè docet hoc donum Christi, & hunc adoptionis honorem promiscuè offerri omnibus. Ita enim ait, *Quotquot receperunt eum, offerri omnibus. Ita enim ait, Quotquot receperunt eum, dedit potestatem filios Dei fieri.* Huc illud ad Titum, 2. 11. Apparuit gratia Dei salutaris omnibus hominibus. De hac vniuersali gratia supra in quarto membro secundi loci quædam dicta sunt. Quare hic tantum quædam admonendi gratia adijciā. Nemo enim satis explicare potest, quanti thesauri misericordiae & gratiae lateant in huiusmodi vniuersalibus promissionibus. Demus ergo operam vt ijs rectè viamur in gloriam Dei, & nostrā salutem. Quod tūc demum fiet, vbi nos in vniuersalem promissionem concluderimus, & eam (vt antea admonui) particularitati Stoicæ, ac indignitati nostræ opposuerimus, viuētes in vera pœnitentia, & timore Dei, perpetuò bonitatem Dei in Christo prædicantes: & alios nostro exemplo ad hanc gratiam inuitantes.

Cæterum hac vniuersali gratiæ promissione, abutuntur non pauci, vt qui inde carnalem securitatem quærunt, & totam vitam sine pœnitentia transigunt, putantes satis esse si extremum halitum pœnitentiæ agendæ referauerint. Hunc abusum misericordiae Dei Syracides reprehendit his verbis. Eccl. 5. 9. Ne dicas misericordia Domini plurima est, multitudinē peccatorū meorū mihi ignoscit. Tā enim ira, quam misericordia à Deo properabit: ac super sceleratos furor eius requiescet. Ne igitur differas conuerti ad Dominum, nec diem ex die ducas. Subitò enim ira Domini erumpet, & cū securus crīs profigaberis, atque in tempore ultionis peribis. His consentiunt hæc Augustini verba, in libro de salutarib' documē

tis. Clementissimus, inquit, Dominus confugientibus ad pœnitentiam ignoscit. Sed ne de misericordia Domini tantum securi existamus, vt peccatis peccata augeamus: neque dicamus, donec vigeat aetas, nostras carnis concupiscentias exerceamus, & postremo in senectute, malorū nostrorum pœnitentiam agamus. Pius est enim Dominus & misericors, nec vltiā facinorum nostrorum recordabitur. Hactenus Augustinus.

Ne igitur & nos abutamur hac dulcissima vniuersali gratiæ promissione, hæc decem nobis semper sint in conspectu.

1. *Incertitudo vitæ.* Nemo enim nouit qua hora, aut quo momento, & quo medio sit sibi hinc migrandum. Atque ideo Dominus suos discipulos hortatur ad vigilantiam, hisce verbis, Mar. 13. 33. Vigilate (inquit) & orate: quia nescitis diem neque horā. Et diuiti in Evangelio dicitur, Luc. 12. 20. hac nocte repetent animā tuam. Si es contemtor verbi & ministerij, caue ne cōtemtoris mercedē accipias. Ante viginti annos, vt de multis exēplis vnū referā, cū quidā blasphemus, tantopere contempsisset verbum Dei & ministros verbi, quod etiā palā ministerium deriserit, contigit quod idē semel templū ingressus, concionantem ē suggestu parochum murmure, & omnibus corporis gestibus deriserit: cui tamen pius concionator nihil responderet, sed tacitè vindictam Deo relinquens, pergit constanter in sua concione. Sed quid sit? impius iste videns sacerdotē nihil suas curare ineptias, egreditur de tēplo, & mox tegula ē templi tecto lapsa interficitur impius.

2. *Thesaurus plurimorum scelerum periculossimus procrastinatione pœnitentiæ colligitur.* Vnde Paulus, Rom. 2. 5. Secundum duritiem tuam & cor pœnitere nescium, thesaurizas tibi ipsi iram in die iræ. Peccatum enim quod per pœnitentiam nō opprimitur, mox suo pondere in aliud trahit. De hoc rursus in aliud, donec immensa peccatorum catena efficiatur. Vt enim pœnitentia radix non euulsa de terra, perpetuò germinat: ita peccatū, cui indulges, nouas vires quotidie acquirit: & maximus peccatorum cumulus efficiatur.

3. *Abalienatio mentis à Deo, & induratio: ex quo fit, vt quod diutius differtur pœnitentia, eò reddatur difficilior.* Nam, vt in morbo corporis, quod diutius differtur medicina, eò fit morbus periculosior & difficilior curatur, imò interdum ex diuturnitate incurabilis redditur: ita in morbo animi contingit. Nam postquam consuetudine peccandi animus callum induxit, veluti cancro quodam corripitur. Ex quo fit vt malum paulatim serpat, donec interitum a dferat. Rectè proinde à Marco Eremita dictum est: *Visorum methodus, rete est multiplex: quod qui particulatim implicatus est, si neglexerit, omnibus membris constringitur.* Hic proinde locum habet illud Poëtæ.

*Qui non est hodie, cras minus aptus erit.*

4. *Ira Dei procrastinatione pœnitentiæ accenditur.* Ex quo fit sapissimè, quod Deus homines impœnitentes in reprobū sensum tradat, vt minimè probanda probent, ac tandem cordium suorū cogitationibus decepti pereant.

5. *Scandalum, quo alij offenduntur, qui te viuere sine pœnitentia animaduertunt.* Hoc scandalum grauissimas meretur pœnas: sicuti Dominus ipse in Evangelio ostendit, Mat. 18. 6. 7. Vt inquit, homini per quē scēdalū venit. Et rursus, Quisquis offenderit vnum ex paruis istis, qui in me credunt, præstiterit illi vt suspēdatur mola asinaria in collū ei⁹ & demergatur in p̄fūdū maris. Et Pa. Ro. 14. 15. 19. 21. dicit

H. h. j.

Locus de maturanda vitæ emendatione.

Huius rationes sunt vitæ incertitudinis.

Exempli.

Scelerum Thesaurus.

simile.

Induratio.

simile.

Aliud.

Datum scandalum.



in Christum peccare, & perdere infirmos fratres eū qui adiphoris cum scādalo vitur. Quid igitur sentiendum de illo, qui mala vita ac impia conuersatio ne & exemplo, multos in perniciem adducit?

6. Mors a  
nina.

6. *Exclusio à communione bonorum*, quorum soli sancti in Ecclesia sunt participes. Donce enim homo sine poenitentia uiuit, gaudio spiritus caret, cōscientiæ pace destituitur, spiritualibus consolationibus priuatur, nec potest alios in Ecclesia suis iuare precibus.

7. Satana  
delicia.

7. *Delicia Satana*. Quemadmodum enim angeli in cœlo gaudent super homine agente poenitentiam: sic Satanas fumis delicijs & veluti iucundissimis voluptatibus perfuitur, cū homines, praefertim eos qui Christo dederunt nomina, videat sine poenitentia viuere. Sunt enim peccata hominum, vt quidam ex patribus dixit, *euoriat pūhōr*

8. Repro  
bationem in  
teritis.

8. *Cogitatio tragicorum exemplorum* in plurimis hominibus, qui à Deo ob contumaciam sunt abiecti in æternas pœnas: vt Cain, Pharaos, Saul, Achitophel, Iudas, & infiniti alij.

9. Poenitē  
tia vera à  
Deo da  
tur.

9. Cogitatio etiam hæc animum subeat, quod *Poenitentia* non sit opus hominis, sed *donum Dei*: quod si contemseris, dum à Deo tibi offertur, metuendum est vt suas margaritas sæpius suis obijciat.

10. Sere  
poenitētia  
raro vera.

10. *Conditio sere poenitentia*. Dici enim recte solet: sere poenitentia raro vera. Neq; enim is recte poenitentiam agere censendus est, qui postquā peccare non possit, poenitentiam simulat.

Doctrina.

His itaque admoniti, cum gratitudine animi summa, amplectamur vniuersalem gratiæ promissionem: ac ad vocem Euangelij serid agamus poenitentiam: & mature, vt filij Dei, cum sanctis omnibus & castissimis spiritibus glorificemus Deum mente, lingua, vita & operibus: quod tandem læti, reuerentes fidem, & bonam conscientiam, migremus hinc ad cœtum illum beatorum spirituum, fruamur que consuetudine Dei & sanctorum omnium in omni æternitate.

4. Adop  
tionis mo  
dus.

Postremum, quod in hoc secundo membro obseruandum diximus, est adoptionis modus. *Dedit* (inquit) *potestatem vt filij Dei fierent, is qui credunt in nomen eius*. Quibus verbis Euangelista apertissime docet, adoptionem nostri in filios Dei, per fidem fieri: qua credimus in nomen æterni *αγν*, qui est filius virginis. Rationem itaque si scilicet, qua fit hæc admiranda & expetenda adoptio explicemus.

Fidei ve  
ra definitio.

*Fides Christiana*, qua in filios Dei adoptamur, est noticia & assensus promissæ & expetite misericordiae, adeoque salutis propter Christum, & in eā dem promissam misericordiam firma fiducia.

Analysis  
definitio  
nis.

Hæc definitio confirmatur, & apertis oraculis Dei, & illustribus exemplis, vt Abraham & aliorum. Verum vt hæc definitio clarius demonstrati possit, eam in partes suas, monstrato obiecto, & fundamentis, quibus singulae partes nitantur, retexere volo.

Partes præ  
cipuz.

Sunt autem quatuor huius definitionis partes: quæ omnes idem habent obiectum. Prima est *noticia*. Secunda, *Assensus*. Tertia, *Experientia*. Quarta, *Fiducia*.

Obiectū  
cōmune  
harum  
partium.

Nos primum de obiecto nonnulla dicamus, in quod hæc omnes fidei partes inueniuntur. Est autem commune harum partium obiectum, *misericordia Dei* in Christo promissa: in quo Christo nos pater cœlestis regenerat, adoptat, iustificat, sanctificat: breuiter, saluat & donat æternam vitam. Hoc obiectum ab Apostolo nostro indicatur hisce verbis: *Qui credunt in nomen eius*. Nomen autem habet

Nomen  
Christi,  
quid.

relationem ad prædicationem Euangelij de Christo. Vult ergo Apostolus, vt in Christum credamus, cum videlicet, quem proponit nobis Euangelium, & talem, qualis in Euangelio nominatur, hoc est, prædicatur. Quis est ergo ille Christus, quem proponit Euangelium? est æternus *αγν*. Dei: est semen mulieris primis nostris parentibus promissum: est Messias prædictus à Prophetis: est ille dominator gentium, quem signauerunt figura: est ille filius virginis natus in Bethlehem: est ille doctor, qui stupendis & diuinis miraculis suam obfirmavit doctrinam: qui postquam passus, mortuus & resuscitatus est, ascendit in cœlum, dedit Spiritum sanctum visibili formæ, sedet ad dexteram patris, vn de venturus est iudicatum viuos & mortuos.

Qualis nam hic nominatur & prædicatur in Euangelio? *Primum* prædicatur verus & æternus Deus. Quare qui in Christum credit, in verum & æternum Deum credit. Et *Deinde* prædicatur & declaratur verus homo. Quare qui in Christum credit, in hominem credit qui est Deus. *Tertio*, nominatur vnus Christus, atque idem quicumque in ipsum credit, in eam personam credit, quæ est Deus & homo seu, vt Græci loquuntur, quæ est *θεὸς ἄνθρωπος*. *Quarto* nominatur & prædicatur saluator credentium. Quis que proinde in ipsum crediderit, saluabitur. Hoc saluationis officium indicatur, & varijs huius personæ appellationibus, & plurimis scripturæ testimonijs: imò tota scriptura hunc vnicum scopum habet vt doceat Christum Dominum saluatorem credentium esse. Hic finis est, cur misericors pater hunc suum filium in mundum miserit. Fidelis (inquit Paul. 1. Tim. 1.5.) est sermo, & omni approbatione dignus, quod Christus Iesus venit in mundum, vt peccatores saluet. Atque hæc est illa scientia salutis, quā Zacharias canit filium suum Iohannem annunciatum, in remissionem peccatorum, per viscera misericordiae Dei nostri. Luc. 1.77-78.

Hæc sint breuiter signata de fidei obiecto, iam partes fidei quas proposuimus, explicemus. *Prima pars fidei est Notitia*. Nam cum fides verbum Dei intueatur, necessarium eius verbi requiritur intellectus. Adam audiens hoc verbum *Ge. 3.15*. Semen mulieris conteret caput serpentis: notitia huius verbi, & auribus & mente percepit. Abraham vocatus de Vr Chaldeen, audiuit verbum, *Ero Deus tuus, & seminis tui post te. Gene. 17.7*. Item, in semine tuo benedicentur omnes gentes. Verbum hoc & auribus & mente perceptum circumfert Abraham. Nicodemus, cum audiret à Domino *Io. 3.16*. Sic Deus dilexit mundum, quod Filium suum vnicum dederit, vt omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam: intellexit hanc magnificam promissionem, & eius noticiam mēte cōcepit, quā apud se meditatus est. Hemorrhœusa auditæ huius dulcissimæ inuitationis Domini, *Mat. 11.28*. Venite ad me omnes, qui laboratis, & onerati estis, ego reficiam vos: noticiā mente cōseruat. Latro intelligit Christi promissionē, *Lu. 23.43*. Hodie mecū eris in Paradiso. Ad eundem modum hodie quicūq; saluabitur, idem verbū de agno Dei abolente peccata mundi, nouisse debet: sine quo fides salutaris inchoari nequit. Est enim hæc noticia, veluti elementū fidei ordine primum.

Huius noticiæ consequendæ seruit ministerium verbi, diligens lectio, interpretatio, meditatio. Tamen autem hoc verbum breue admodum & facile intellectu videtur, reuerā tamen plurima ad eius salutarem noticiā requiruntur. Oportet enim oēs articulos fidei cū suis causis & circumstantijs cognitos habere.



bere. Quare inepti sunt, qui existimant satis esse ad rationem plenam huius noticiæ, ex qua extruitur fides, tenere vnam atque alteram promissionem de Christo. Ignorant enim doctrinam Ecclesiæ veluti catechismam quandam esse, in qua pars vna alteri ita coheret, ut omnes partes à se mutuo dependant.

Secunda pars fidei, est *assensus*: quo assentimur noticiæ, & eam ut certissimam statuimus. Hic assensus ideo græcè *συγκατάθεσις* dicitur, quia mens nostra cum intellecta sententia verbi consentit ad eam, ut quod verbum sonat, ratum & firmum esse non dubitet. Hic assensus duplex esse deprehenditur. Nam cum sponte aliquis assentitur ijs quæ dicuntur, spontaneus est assensus: contra, si rationibus firmis conuicta mens, approbat verbum, assensus meritis violentus dicitur. Atque ideo huic assensui roborando, seruiunt primum miracula diuina, vt Nicodemus audita Domini verba nouit, & secum circumferebat admirandus: sed cum stupenda Christi facta vidit, assensus fit firmus & immotus. Huc etiam alia testimonia pertinent, vt prophetiarum euentus, cōseruatio Ecclesiæ, confessiones tot Martyrum omnium temporum, consensus Moysi, Prophetarum & Apostolorum in eadem doctrina. Adhuc Spiritus sanctus obsignat veritatem Dei in cordibus hominum, ut velint nolint fateantur doctrinam cœlestem verissimam esse.

Hæc igitur omnia euidentissimam doctrinam cœlestis demonstrationem suppetunt, adeo ut homines, obstinata malicia & Diabolico veneno non dementati, hanc demonstrationem inuentes, acquiescant pleno assensu: ac deliramenta Iudaica, Ethnica & Hometica execrentur, non amplius fluctuantes opinio nib. Verum, qui hoc modo norunt doctrinam salutis, ac ita conuicti sunt, ut assensum præbeant velint nolint, sed nihilominus veritati resistunt, obstinata, vt dixi, malicia, & Diabolico veneno dementati, aperte spiritui sancto resistunt, & in spiritu sancto peccare cōuincuntur: quod scelus suis Iudeis Stephanus obiecit Acto. 7. Quare qui tales sunt, etsi viuunt, hanc externam, vt ita dicam, vitam tamen iudicio Dei mortui sunt, pœnis æternis addicti. Hinc ergo apparet, quod etsi noticia verbi, & eius firmus assensus sint partes fidei, & veluti prima eius quædam elementa: non tamen fidem iustificantiem constituunt. Nam communis adhuc est cum impijs, tum impijs: quem admodum historia Euangelica satis in ijs ostendit, quibus Christus blasphemiam in Spiritum sanctum obiecit.

*Expetitio*, tertia fidei pars & veluti elementum sequitur. Huic plura delinuntur. Primum *περιτρεπικὴ* omnia, qualia sunt hæc, Venite filij, timorem Domini docebo vos. Psal. 34. 12.

Item, Mat. 11. 28. Venite ad me omnes qui laboratis, & onerati estis, ego reficiam vos. Deinde cōminationes mortis æternæ, quam vox Dei minatur omnibus, qui non cōuertuntur. Adhuc sensus iræ Dei horrendæ in peccatores, in quo est gustus quidam cōmeritæ damnationis: unde oritur in corde pauor, & operante spiritu Dei, in corde expetitur inenarrabilis gemitus: remissio peccatorum. In qua expetitione, homo per spiritum sanctum regeneratur ac iustificatur, concepta in mediatorem fiduciam. Exempla huius expetitionis & fiduciam, conspiciuntur in Dauid, Publicano, Latrone, Magdalena & multis alijs.

*Fiducia* itaque, quam quartam partem constituit, est fidei iustificantis absolutio & consummatio. Huic stabilicendæ seruiunt Sacramenta, Baptismus & cœna Domini. Seruiunt preces & perpetua pietatis exercitia: quæ sunt veluti ros quidam cœlestis,

quo diuina illa plantula, fiducia in Christum, rigatur, fouetur, alitur & crescit. Vnde fit ut hæc fiducia ita rigata, & fota paulatim adolefcat. Hinc hypostasis illa & *πληροφορία* oriuntur, veluti pulcherrimi fidei flores. Hypostasis quidem, qua fides inuicta opponit se omnibus periculis, sustinet omnia, tentationibus carnis, mundi & Satanae nequaquam cedit: *πληροφορία* verò, qua fertur pleno impetu rectè ad thronum Dei, facit ne fides vllis fluctibus se impediri sinat, donec in portum salutis peruenerit. Huius hypostaseos & *πληροφορίας* plurima exempla in sanctis Dei Martyribus cōspiciuntur, & imprimis illustria sunt Latronis, & Stephani. Huiusmodi exemplis Ecclesiastica historia plena est.

Etsi autem quæ hæcenus de fide dicta sunt, utcumque nobis fidei rationem explicare videntur: tamen adhuc adiciam. *Primum* enim, contra Papistas immotis rationibus ostendam, quod fides iustificans sit fiducia. Deinde, conuincam sola hæc fiducia iustificari & regenerari hominem. *Tertio*, quædam de effectibus fidei addam, quod plenior fidei doctrina habet.

Quantum ad primum attinet, firmissimas rationes colligam, quibus & Papistarum error, qui fidem tantum historice noticiam esse voluit, refellitur, & quod fides iustificans sit viua in promissionem grauitate salutis fiducia, demonstrabitur. Rationes autem hæc sunt.

*Prima*. Ipsa Grammatica & propria vocis significatio, non historice sed fiduciam congruit, ut in illo Phocylidis: *ἄλλ' ἢ πίστευε, πολλὸν προσηύχῃς ἢ ὀμνῇ*: hoc est, Populo ne credas, ne confidas vulgo, nam inconstans est, modò hoc modò illud probat & improbat sine iudicio.

*Secunda*. Synonyma idem conuincunt: ut sunt, Confidere, vt in illo, Psal. 12. Beati omnes qui confidunt in ipso. *Παρησια*, confidentia seu fiducia. *Πιστοθησια*, Ephe. 3. 12. fiducia. Hypostasis, certa promissionis fiducia, qualis in eo esse solet, qui intrepidè periculū imminens se superaturū confidit, & statuit se scopū fixū assecuturū. Ita accipitur vox hypostasis Pl. 40. 12. Cor. 9. 4. & 11. 17. He. 3. 14. & 11. 1. Ex quibus locis colligitur, quod fides sit imperterrita animi subsistentia, qua quis rei promissæ certitudine fretus, euentū sine hæsitacione expectat, imò ut iā præsentem amplectitur. *Πληροφορία* tribuitur fidei, ad Rom. 4. 21. Quare non dubium est, quin cōplectatur fiduciam. Est enim *πληροφορία* certa persuasio, quo quis veluti pleno cursu ad metam contendit.

*Tertia*. Exempla illustrium hominum qui credidisse in scripturis perhibentur, & prædicantur. Vt Abrahami, Iairi, Hæmorrhæus, Peccatrix, Lucæ Latronis, &c. Fides Abraham describitur ad Rom. 4. 18. Qui contra spem sub spe credidit: hoc est, vbi nulla rationi affulset spes, nixus tamen promissionibus Dei credidit Abraham.

Quare fides Abraham fuit certa fiducia diuinarum promissionum, quæ fiducia sensui & iudicio carnis sese opposuit. Nam cum Abraham statuerit verbū Dei fuisse quod sibi proponebatur, & certò sciret ipsum Deum veracem esse, expetiit promissæ bonæ, cōcepitque in promissionē fiduciam certam, & non vacillanti opinionem. Hoc ipsum Genesios 15. 1. 6. in eodè declaratur exemplo. Nam illic quid significet verbū credidit, & promissio & consolatio indicant. Noli (inquit) timere Abraham, ego protector tuus & merces tua magna nimis. In hac dulcissima consolatione & promissione, testatur Deus se propitium esse Abrahamo: testatur se defensorem, adiutorem, & saluatorem eius fore. Hanc promissionē

Flores & fructus eius.

Exempla.

Doctrinæ de fide iustificante, cōfirmatio & vsus.

Papisticæ hæreses de fide, refutatio.

I. Rationibus. 1. Vocis significatio.

2. Synonyma.

Exempla.

Abraham.

H. h. ij.



intuens Abraham vere confidit, & statuit se in gratiam recipi. Vnde de eo dictum est, credidit Abraham Deo & imputatum est illi ad iusticiam. Hinc manifeste patet quod fides Abraham non fuerit tantum historiae noticia, sed etiam, idque propriissime, viua & certa in promissionem diuinam fiducia.

**Iairi.** Iairus ait, Mar. 5. 22. Domine filia mea modò defuncta est, sed veni & impone manum tuam super eam, & viuet. Hæc oratio fidei est, quæ nō solū est noticia historiae de Christo, quod possit mortuos quos vult excitare, sed etiam viua fiducia, quod velit. Ideò dicit: Impone manum tuam super eam, hæc est precatio pro filia. Et viuet, hæc est viua fiducia vox.

**Hæmorrhœusa.** Hæmorrhœusa cum ait, Mat. 9. 21. Si tetigero tantum fimbriam vestimenti eius, salua ero. Hæc oratio fidei est, quæ ut duo tribuit Christo, videlicet quod & possit & quod velit se iuuare: ita in eū viua fiducia recumbit, quæ & iustificata est ipsa, & quod petijt impetrauit.

**Peccatrix.** Peccatrix, Lucæ 7. 38. 48. accedit Christū, rigat pedes eius lachrymis suis, abstergit capillis, osculatur pedes domini, & audit à Domino: fides tua te saluam fecit, vade in pace. Quis hīc non videt fidei nomine significari fiduciam? Nam & effectus fidei, & Christi dictum, quæ fuerit ratio fidei Peccatrix factis ostendunt.

**Latronis.** Latro in cruce dicit, Luc. 23. 42. Memento mei Domine cum veneris in regnum tuum. Hanc latronis orationem fuisse fidei, hoc est, firmam in Christū fiduciam conuincit responsum Domini dicentis: hodie mecum eris in paradiso. Huiusmodi plurima fidei exemplum cum in veteri, tū in nouo testamento & Ecclesiæ historia habentur, & multa in Epistola ad Hebræos recitantur: quæ omnia satis docent, quod fides nō sit tantum historiae noticia & assensus, sed etiam expetitio gratiæ, & in eadem firma fiducia.

**4. Fidei adiuncta.** Quarta, Fidei propriè adiuncta, similiter concludunt fidem esse fiduciam. Christus habitat in cordibus fidelium per fidem, fide accedimus ad Deum, fide iustificamur, fide regeneramur, credenti omnia sunt possibilia. Quomodo potestis, ait Dominus, credere qui gloriam à vobis inuicem accipitis, & gloriam quæ à solo Deo est, non queritis?

**5. Oppositio.** Quinta, Rom. 4. 1. 9. 20. Fides opponitur dubitationi de euentu rei promissæ. Igitur significat firmam fiduciam: nam hac sola dubitatio euertitur.

**6. Relatio.** Sexta, Mutua relatio inter fidem & promissionem. Promissio non solum prædicat gratiam, verum etiam eam offert: ergo fides non tantum nouisse debet promissionem, sed etiam certò sibi polliceri, quod Deus sit vere præstiturus quod promittit. Qui autem hanc non habet fiduciam, Deum mendacem facit: quo scelere nullum maius est.

**7. Testimonium Ecclesiæ.** Septima, Testimonium Ecclesiæ. Sancti enim patres, vnanimes consensu fidem esse fiduciam testantur. Augustinus confert fidem manui non aridæ, sed viuæ: sentit igitur fidem fiduciam esse. Bernhardus ita loquitur. *Primum sincera radix sanctæ fidei in terra humani cordis plantatur, cui inseritur ramusculus ille sanctæ arboris timor Domini, qui dicitur initium sapientiæ. Cum hoc incipit & cum illo ascendit, usque ad plenitudinem lumini. Hic poma sunt quibus anima reficitur.* Hæc Bernardi verba satis indicant, quid senserit sanctus ille pater de fide. Verum de patrum testimonijs, plura in proximo membro dicentur.

His septem rationibus, tanquam demonstrationibus quibusdam euidentissimis, conuincimus fidem non tantum significare noticiam historiae & assensum

verum etiam promissæ gratiæ expetitionem & fiduciam.

Iam ostendendum est, quod hac sola iustificemur ac regeneremur in nouam creaturam. Rationes autem quibus hoc euidenter probari potest, ordine recitabo, ac numeris distinguam: quo & clarius perspiciantur, & tenacius memoria teneantur.

**Prima.** Marci 5. 36. Dominus confirmaturus archifsynagogum Iairum dicit ei: ne metuas, tantum crede. Hic exceptiua particula disertè additur, ut intelligatur quod promissio salutis, sola accipitur fide, & non pendeat ex vlla operis nostri dignitate aut merito.

**Secunda.** Periphrasis partiæ exclusiue, ut ad Gal. 2. 16. vbi Paulus dicit homines non iustificari, nisi fide & addit expressè, absque operibus.

**Tertia.** Collectiones fortissimæ, petiæ ex dictis de iustificatione, quales inter multas hæc sunt.

**I. Acto. 10. 42.** Hic est declaratus à Deo iudex viuorum & mortuorum: huic omnes Prophetæ testimonium perhibent, quod omnis qui credit in ipsum, accipiat remissionem peccatorum per nomen eius.

**II. Acto. 13. 38.** Notum sit vobis viri fratres, quod per hūc vobis remissio peccatorum annuntiatur, & ab omnibus quibus non potuistis in Lege Moysi iustificari, in hoc omnis qui credit iustificatur.

**III. Acto. 15. 8.** Cognitor cordium Deus, testimonium perhibuit ipsis, cum daret ijs Spiritum sanctum, quemadmodum & nobis, & nihil discreuit inter nos & ipsos, fide purificans corda eorum.

**III. Ad Rom. 1. 16. 17.** Euangelium est potentia Dei in salutem omni credenti, cum Iudæo, tū Græco: iusticia enim Dei ex eo reuelatur ex fide in fidem, & ut scriptum est, iustus ex fide viuere.

**V. Ad Rom. 3. 20. & c.** Ex operibus legis non iustificabitur vlla caro coram ipso, per legem enim cognitio peccati est. Nunc autem sine lege iusticia Dei manifesta est, testimonium habens in lege & Prophetis. Iusticia autem Dei, per fidem Iesu Christi, in omnes & super omnes credentes. Et paulò post, iustificamur gratis ipsius gratia per redemptionem quæ est in Christo Iesu, quem proposuit Deus propitiatorum, per fidem in eius sanguine. Et rursus, Arbitramur igitur fide iustificari hominem absque operibus legis.

**VI. Rom. 4. 3. & c. ex Gen. 15.** Credidit Abraham Deo & imputatum est illi ad iusticiam. Item, Operanti non imputatur merces ex gratia, sed datur ex debito. At non operanti, sed credenti in eum qui iustificat impium, imputatur fides eius ad iusticiam. Et eodem capite. Si qui ex lege sunt hæredes, inanis est facta fides & irrita promissio. Et paulò post. Ideo ex fide ut secundum gratiam, quod firma sit promissio omni semini.

**VII. Et Roma. 5. 19.** Quemadmodum per inobedientiam vnus hominis, peccatores sunt multi: sic per obedientiam vnus, iusti constituentur multi.

**VIII. Item, c. 10. 3. 49. 10. 11.** Ignorantes Dei iusticiam & propriam iusticiam querentes stabilire, iusticiæ Dei non fuerunt subiecti. Finis enim legis Christus, in iusticiam omni credenti. Itē, Si credideris in corde tuo, quod Deus illum excitat à mortuis, saluus eris, corde enim creditur ad iusticiam, ore autem fit confessio ad salutem. Dicit enim scriptura: omnis qui credit in ipsum, non pudebit.

**IX. Cor. 1. 30. 31.** Christus factus est nobis sapientia à Deo, iusticia & sanctificatio, & redemptio, ut quemadmodum scriptum est, qui gloriatur in Deo gloriatur.

**X. 2. Cor. 5. 21.** Eum qui non nouit peccatum, pro nobis peccatum fecit, ut nos fieremus iusticia



tia dei in ipso. XI. Ad Gala. 2.16. Non iustificatur homo ex operibus legis, nisi per fidem Iesu Christi, & nos in Christum Iesum credidimus, ut iustificemur ex fide Christi, & non ex operibus legis. Quapropter non iustificabitur ex operibus legis omnis caro. Et in fine cap. 21. Si per legem est iustitia, Christus vtrique frustra mortuus est.

XII. Item in 3.7. Scitote quod qui ex fide sunt, hi sunt filii Abraham. Item, 9. Qui ex fide sunt benedicuntur cum fidei Abrahamo. Item, 10. Quicumque ex operibus legis sunt, sub maledictione sunt. Scriptum est enim: XII. Maledictus omnis qui non manserit in omnibus, quæ scripta sunt in lege. Item, 11. Quod in lege nemo iustificatur apud Deum, manifestum est, quia iustus ex fide vivet, lex non est ex fide, sed qui fecerit ea homo vivet in eis. Item, 22. Conclut scriptura omnia sub peccato, ut promissio ex fide Iesu Christi daretur credentibus. XII. Ad Ephes. 2.8. Gratia estis saluati per fidem (& hoc non ex vobis Dei donum est) non ex operibus, ne quis gloriatur. XIII. Ad Philip. 3.6. 7. 8. 9. Paulus de se loquitur hoc modo, iuxta iustitiam quæ est ex lege sui irreprehensibilis, sed quæ mihi erant lucra, hæc existimaui propter Christum detrimentum, imò etiam exillimo omnia detrimentum esse, propter excellentem cognitionem Iesu Christi Domini mei, propter quæ omni iuri iacturam passus sum, & reputo omnia reiecta menta, ut Christum lucrificarem, & inveniari in eo, non habens iustitiam meam quæ ex lege est, sed eam quæ ex fide Iesu Christi, quæ est ex Deo iustitia per fidem. xv. Ad Titum 3.4. Quando benignitas & misericordia apparuit saluatoris nostri Dei, non ex operibus iustis quæ &c.

Ex his testimoniis immota consequentia sequitur, quomodo & opera de causis iustificationis excludantur, & quomodo Sola fide iustificetur omnis qui credit.

Quarta. Iudeorum exemplum solius fidei esse iustitiam aperte docet ad Rom. 10. 3. Apostolus enim pronunciat propterea Iudeos non fuisse iustitiam fidei subiectos, quia propriam iustitiam vnam cum fidei iustitia voluerunt stabilire. Paulus ad Philip. 3. 7. 8. idem suo exemplo comprobatur, asserit enim se vult erat irreprehensibilis in lege coram hominibus, omnia reputasse veluti stercorea, ut eam iustitiam quæ est à Deo per fidem consequatur: significans fieri non posse, ut fides & opera simul iustitiam partes aut causas statuatur.

Quinta. Necessitas, eaque quadruplex. 1. necessitas confutandi corruptelas, quas iniecit papatus ex cacoelia Philoponica in doctrinam de iustificatione. 2. Necessitas vindicandi honorem Christi, cui soli redemptio nostri, gloria & victoria super Satana debetur. 3. Necessitas consolandi afflictam conscientiam & luctantem cum desperatione. Nam qui statuit iustificationem ex operibus & fide simul pendere, tanquam ex eius causis: nunquam veram in corde consolationem sentiet: imò in agone mortis peccatorum conscientia territus desperabit. 4. Necessitas discernendi legis iustitiam, & iustitiam Evangelij. Illa enim operum est, quam nemo præter vnum Christum est consecutus: hæc fidei est & omnibus credentibus gratis propter Christum imputatur. Hoc discrimen disertè traditur in Epistolis Pauli ad Rō. Galat. Ephe. & ad Philippenes.

Sexta. Utilitas discernendi inter causas & effecta iustificationis, inter arborem & fructum, inter efficiam & declarationem: inter iustificationem vitæ, & hominis coram hominibus. Gratia Dei, & salutatio.

Christi, sunt causæ iustificationis propriæ: quæ quidem iustitia, ut verbo & spiritu offertur: ita sola fide oblata accipitur, vltu Sacramentorum confirmandæ. Fructus iustificationis est nova vita: quæ declarat iustificationem vitæ, & ostendit hominem coram hominibus iustum esse. Sed de hac re postea plura.

Septima. Vox Ecclesiæ & confessio. Præcipui enim inter patres clarè pronunciant sola fide hominem iustificari.

Gennadius, Græcus Pauli interpretes, ita ait, *Δικαιοσύνη γὰρ ἐστὶ τὸ πιστεύειν μόνον*, hoc est, iustitia est vel credere tantum.

Basilus in oratione de humilitate, ut omnem gloriam tollat materiam enumerationem eorum facit quæ hominibus gloriam materiam suppeditare videntur: & ubi ad iustitiam Christianam ventum est, ita sua lingua ait: *μὴτε ἐπὶ δικαιοσύνην τὴν ἐπαρηρῆται ἐαυτῶν, ἀλλ' ἐν τῷ μὲν ἐν δὲ τῷ ἑαυτῶν δικαιοσύνης ἀναβῆναι, πρὶν δὲ μὴν, τῇ ἐκ χριστοῦ δικαιοσύνην*. Hoc est, Non ob iustitiam aliquis extollitur suam, sed novit & te indigere iustitia, & sola in Christum fide iustificari.

Ambrosius. Iustificati sunt gratis, quia nihil operantes, neque vicem reddentes, sola fide iustificati sunt. Idem: Manifesti beati sunt, quibus sine labore vel opere aliquo remittuntur iniquitates, & peccata teguntur, nulla ab his requisita poenitentia opera, nisi tantum ut credant. Hic autem super Epistolam ad Rom. sæpissime repetit particulam *Sola*: & disertè dicit sine operibus Moysi & naturæ, Sola fide.

Athanasius. Nunc planè demonstrat fidem ipsam vel solam, iustificandi in se habere virtutem.

Theophilactus. Demonstratio quod lex maledictos faciat, fides autem benedicat. ostendit iam nunc quod & fides sola iustificat, & non lex.

Iam restat extremum quod proposuimus, nempe ut non nihil de effectis fidei dicamus: quæ ut certissimi ma viæ fidei indicia facile ostendunt, & quæ sit salutatis fides, qua sola iustificari hominem asserimus & quæ sit mortua & hypocritica, quæ in ore locum habet tantum, & non in corde: quemadmodum opera eorum testantur, quæ ut fructus arborem, ita illa indolem fidei sequuntur.

Quoniam autem supra dictum est satis, quæ ratio ne iustificet fides, videlicet quod non sit vel causa effectrix iustitiæ, vel pars eiusdem, materia aut forma, vel qualitas, quæ iusti sumus coram Deo & accepti: sed tantum instrumentum recipiens, hoc est, quo apprehendimus tanquam manu quadam iustitiā Christi, quæ nobis offertur per prædicationem Evangelij, in quo spiritus sanctus est efficax, & operatur, hoc instrumentum videlicet fidem, qua accipitur gratia reconciliationis, & fit adoptio: hic tantum de dei effectis in iustificatis agam, quæ tametsi multiplices sunt & varia, & penè innumerabilia: ea tamen conabor certis subijcere generibus, quibus omnia contineri videbuntur. Hæc genera; ut memoriz discendum seruiam, numeris in hunc modum tiscerno.

Primum. Fides viva & salutatis: renunciat Satanæ, ac eius imperio & operibus, idque corde, professione & externis actionibus. Corde, dum fidelis animus averfatur Satanam, ut hostem & eius imperata extremè odit. Professione, dum voce coram angelis & hominibus testatur se à Satana defecisse, atque eius castra reliquisse. Externis actionibus, dum vita & moribus pugnantibus cum vita & moribus servorum Satanæ defectione ab eo & abiurationem

H. h. iij.



declarat. Hæc omnia cōtinentur illo Pauli ad Ephe. 5.11. dicto, Ne cōmercium habueritis cum operibus infugiferis tenebrarum, sed potius argueat. Deinde quia Christus & Satan hostes sunt *2. cor. 10.1*: nemo potest de Christo gloriari, nisi qui totus Satanæ renūciavit, ac totis viribus se ipsius regno opponit, sub vexillo Christi militans. Hinc facile iudicare est, quam sine procul à fide iustificante, qui adhuc Satanæ & peccati imperio sponte subiecti sunt.

*Secundum.* Fides viua & salutaris Deo dat nomē, eius imperata se facturam promittit, atq; eius operibus die ac nocte delectatur: corde purificato Deum agnoscit, inuocat, amat, ab eo omnia salutaria sperat. Contrā, odit quicquid Dei verbo interdictū intelligit, atque eius gloriæ aduersatur. Professione testatur se hunc Deum, qui est pater domini nostri Iesu Christi, solum venerari, cui & gloriā veritatis tribuit, non hæsitans quin præstare possit potenter quæ sapienter decreuit, & ex gratia promissit. Breuiter, ut filius dilectus corde, lingua & opere erga Deum, ut erga patrem charissimū affectus est fidelis animus, in cuius se conspectu perpetuū versari cogitat. Et quoniam Deus lumen est, ambulat pius in lumine, tanquam filius lucis, ut Paulus ad Ephe. 5.8. docet. Atq; adeo in hoc lumine ita ambulat, ut obedientiam erga Deum præferat omnibus rebus mundi, etiam dulcissimis, & charissimis. Huius subiectionis pij animi erga Deum, illustre habemus exemplum in patre nostro Abrahamo: cuius nos vestigis insilire oportet, modo verè de eo patre gloriari voluerimus. Hic pater noster Abraham paratus scribitur, mandante domino, dilectum suum filium Isaac in holocaustum offerre: quo filio nihil seni patri dulcius, nihil charius, nihil preciosius esse potuit, quem tamen ad mandatum Dei mactare paratus fuit. Quare significauit se obedientiam erga Deum præferre omnibus rebus mundi charissimis & dulcissimis. Hinc patet, quā vana sit multorum gloriatio, qui fidem quidem iactant, Abrahamum suum patrem esse gloriantur: cum tamen ne minimum affectum illi mandatum Dei iugulare volunt. Deus vult ut obedientiam erga se omnibus rebus mundi anteponas, sed affectus malus contrā suadet: cui si induleris, facile te declaras ne micam quidem fidei Abrahamicæ habere, de qua tamen impudenter gloriaris. Cogitet ergo vnusquisque apud se, ac se ipse non hypocriticè examinet, non dolosis lancibus cor suum expendat: cuius si animus Deo (ut dictum est) adheret, si delectatur mandatis Dei, si nihil magis in votis habet quam imperata à Deo præstare, si naturalem imbecillitatem deplorat, qua impeditur quod minus obedire Deo possit, gloriatur in Domino, ac petat ut hoc diuinum donum indies magis magisque augeatur. At si contrarium senserit, & conscientia ipsius arguerit ipsum, sciat se viua in Deum fiducia nequam præditum esse: sed adhuc sub vexillo Satanæ militare, & peccati inhabitantis imperata facere, cuius stipendium est mors æterna.

*Tertium.* Fides viua & salutaris hominem piè securum facit, iuxta illud, 2. Paralip. 20.20. Credite in Domino Deo vestro, & securi eritis. Hæc securitas in tranquillitate conscientie sita est. Nam cum fides operatur sensum re conciliationis in cordibus hominum: conscientia, antea turbata peccatorum sensu, pacata & tranquilla redditur. Hinc illa Pauli *1. cor. 10.1*: Si Christus est qui iustificat, quis est qui condemnat? Securus proinde de salute fides credentem facit.

*Quartum.* Fides viua & salutaris exultationem

spiritus operatur: iuxta illud, 1. Petri 1.8. Credentes autem exultabitis lætitia inenarrabili. Hæc læticia est inchoatio beatæ vitæ, quæ consummabitur post resurrectionem corporum. Hanc læticiam spiritus, Paulus pronunciat esse regnum Christi. Rom. 14.17. Nam est testimonium victoriæ Christi super Satanam, qui sub morte & damnatione captiuos tenet omnes, qui non sunt ad Deum fide conuersi. Ad hanc spirituales exultationem hortatur Ecclesiam regius Propheta, idque in locis quā plurimis. Psalm. 5.12.13. Lætentur omnes sperantes in te, æternum tripudient & protegas eos. Exultet in te qui diligunt nomen tuum. Quoniam tu benedixisti iusto domine, & veluti scuto beneuolentia coronabis eum. Psalm. 9.3. Lætabor & exultabo in te, psallam nomini tuo altissime. Psalm. 32.11. Lætaminini in Domino & exultate iusti, & gloriamini omnes recti corde. Psalm. 33.1. Exultate iusti in Domino, rectis decora est laudatio. Psalm. 105.3. Lætetur cor quærentium Dominum. Psalm. 95.1. Venite exultemus Domino, iubilemus Deo salutari nostro, præoccupemus faciem eius in confessione, in Psalmis iubilemus ei. Hæc spiritualis & vera læticia, gustus æternæ vitæ, potissimum sentitur in ferria & ardenti inuocatione, sicut ex Psalmis patet, & piorum experientia testatur.

*Quintum.* Fides viua & salutaris patientiam sub cruce operatur. Hinc est quod Paulus 2. Thess. 3.4. Fidem & patientiam coniungat. Nam ex patientia afflictionum virtus fidei declaratur. Ita enim ait, Gratias agere debemus Deo semper de vobis fratres, ut par est, quod vehementer augefecit fides vestra, & exuberat mutua vestra omnium charitas cuiusq; in alterum, adeo ut nos ipsi de vobis gloriemur in Ecclesiis Dei, de patientia vestra, & fide, super omnibus persecutionibus vestris & afflictionibus quas sustinetis. Hæc fides non solum operatur patientiam sub cruce, ut iam dictum est: verum etiā gloriationem. Ita enim ait Apostolus, Rom. 5.1. &c. iustificati igitur ex fide pacem habemus erga Deū, per dominum nostrum Iesum Christum, per quem & accessum obrinimus ad gratiam hanc in qua sumus, & gloriamur sub spe gloriæ dei: nec id solum, verum etiam gloriamur in afflictionibus. Hinc est quod autor Epistolæ ad Hebræos, cap. 10. 34. dicat sanctos rapinam bonorum suorum cum gaudio sustinuisse. Quoties igitur cruce premimur, excitemur fides, quæ excitata patientiam operatur: idque hoc modo. 1. persuadest nobis fides Deum placatum esse, peccato expiato sanguine Christi. 2. persuadet nobis crucem non impositam esse nobis, ut sub illa collapsi pereamus: sed potius, ut probaiores reddamur, ac inuicti aduersus omnia Satanæ tela. Ita enim Petrus ait, in 1. cap. 1.6.7. Paululum nūc per varias tentationes affecti, ut exploratio fidei vestra, multo preciosior exploratione auri, quod perit & tamen per ignem exploratur, comperiat vobis esse laudi, & gloriæ, & honori. 3. Fides persuadet cruce pressis certissimam esse propositam liberationem, quæ omnes filij dei liberabuntur ita, ut nulla vnquam sit illis amplius pertimescenda afflictio. Nam Christus victor Satanæ, suo glorioso aduentu mortem abolebit, & absterget sanctorum suorum lachrymas in perpetuum.

*Sextum.* Viua & salutaris fides suam vim & efficaciam, etiam erga proximos nostros declarat, etsi non simili modo. Primum enim erga eiusdem fidei cōsortes, vim suam exerit. Deinde in genere se extendit ad quosvis mortales, præponit ergo fideles cæteris mortalibus, etsi omnibus studet benefacere.

2. Fides, tota in Deū recubit.

Exemplum in Abrahamo.

correctio

3. Fides conscientiam pacatam & securam reddit.

4. Fides iudicium

interitum & inenarrabile patet.

Fides patientiam sub cruce parit.

visus habet, ut ait.

Fides dilectionis promissum.



re. Hic ordo cōmendatur nobis ad Galat. 6.10. hisce verbis, dum tempus habemus operemur bonum erga omnes, præcipue verò erga domesticos fidei. Erga hos operatur fides concordiam in Christo & mutuam coniunctionem. Huc pertinet adhortatio Pauli ad Rom. 12. Ephel. 4. & 1. Cor. 12. Vbi Apostolus confert Ecclesiam corpori, in quo sunt diuersa quidem membra, sed vt vno Christi spiritu viuificatur & virtutem accipiunt: ita coniunctis viribus corpus in columine conseruabunt, & se mutuis officiis fouebunt. Hinc est quod Paulus asserit dilectionem quæ ex fide nascitur, esse vinculū perfectionis. Nam hæc coniungit membra, facitque vt singula suum locum & officium tueantur.

*7. Fides piam sollicitudinem in vocatione operatur.*  
*Testimonium et exemplum.*  
 Septimum, Viua & salutaris fides operatur piam & sanctā in vocatione cuiusque sollicitudinē. Nam vt diffidentia ethnicā & prophetā sollicitudinē gignit, & caro sæpe etiam in sanctis limites transgreditur: ita fides Christianā & sanctā curam gignit, & spiritus seu nouus homo se carni & diffidentiae opponit. Cuiusmodi pia sanctāque cura, quam à deo proficisci diximus, cum testimoniis scripturæ, tum sanctorum exemplis nobis commendatur. Ad Rom. 12. 8. Qui præstet in sollicitudine. 1. ad Timot. 5. 8. Si quis suorum & maximè domesticorum curā non habet, fidem abnegauit, & est infideli deterior. Abraham, Isaac, Iacob, piam suæ familiæ curam habuerunt. Ioseph septem annorum pro regno Ægypti & Ecclesiæ seminario quod illic erat, curam in se receperat. Moses quadraginta annis non sine maxima sollicitudine populum contumacem in desertere rexit. Daniel in Babylone, & multi pii reges, & Prophetæ in populo Dei, tanta non gesserunt sine magna cura. Paulus quoque 2. Corin. 11. 28. Coloss. 2. 1. ad Thessal. 2. 9. suam sollicitudinē pro Ecclesia testatur. Sic pii reges pro suis regnis: pii patres familiæ pro suis domesticis: sinceri Euangelij præcones, pro suis auditoribus: fideles præceptores pro suis discipulis: breuiter, singuli in sua vocatione sanctā quandam ex fide manantem sollicitudinē, habere solent. Vt autem hæc sancta cura non contemnat ethnicā diffidentia eadem fides efficit, quæ perpetuò non solum mandatum Dei intuetur & prouidentiam, verum etiam suam curam & sollicitudinē voluntati Dei subiicit, eamque ad gloriam ipsius dirigit, cuius bonitate in omnibus suis actionibus nititur.

*8. Fides recipit curam ad beatitudinem in tempore uitæ.*  
 Octauum, Viua & salutaris fides etiam promissionem bonorum in hac vita respicit. Vnde de Mosè ad Hebræos, cap. 11. 26. scribitur, quod respexit ad remunerationem. Quoties ergo Dominus promittit hoc vel illud sibi obedienti, fides hanc promissionē intuebitur & expectabit præmiū largitionē promissam. Cum itaque pius legit Matt. 10. 41. 42. hanc Christi promissionē: Qui recipit Prophetā in nomine Prophetæ, mercedē Prophetæ accipiet: & qui recipit iustum in nomine iusti, mercedē iusti accipiet: & quicumque dederit vni ex minimis his, calicem aquæ frigidæ in nomine discipuli, Amen dico vobis nequaquam perdet mercedē suā: debet eā promissionē fide intueri & expectare promissam mercedē, non quod eā pius sit meritis dignitate obedientiæ suæ: nā cum discipuli Christi omnia fecerint, agnoscunt se inutiles seruos esse, & nihil fecisse quod non debuerint: sed fretus bonitate Dei promittentis, cui ita placuit sua in nobis coronare dona. Huc illud 1. ad Timot. ca. 4. 8. Pietas ad omnia valet, habet enim promissionē præsentis vitæ & futuræ. Hæc proinde fides remunerationis, excitet nos ad maiore erga Deū obedientiā.

*Nonum, Viua & salutaris fides nihil inquam tem-*

erat aut aggreditur, de quo conscientia dubitat fluctuat. Quicquid enim sit, vel errante, vel dubitante, vel repugnante conscientia, id fides vera peccatū esse agnoscit: atque ideo cauet, ne quid tēret de quo non habeat verbū Dei, certissimam agendi regulā. Huc illud Pauli ad Rom. 14. 5. *Quisquis est in idolo nutritur, id est, Vnusquisque sit plenè certus in suo sensu, seu, Nemo quicquam agat contra conscientiam, nemo faciat quod dubitat licitūne sit an non.*

Hæc salutaris fidei vis refutat opinionem eorum qui hoc textu Evangelico, vel olim abusi sunt, vel hodie abutuntur, ipsum includendo, siue in panno, siue in argento, siue in auro, ac in collo circumgestantes, quod sint aduersus Satanā tutiores hoc muniti præsidio: quorū superstitiō valdis rationibus refelli potest. Nā qui hoc faciunt. 1. contemunt Deū, nam temerariè hanc superstitionē, & cultū idololatriæ præcepto Dei anteponunt. Is enim ita ait: Ne faciatis singuli quod sibi rectum videtur. Item, in præceptis meis ambulate. 2. Conscientia errante impingunt, vnde ista superstitiō in certissimā illis ruinam cedit. 3. Confirmant in aliis superstitionem, exēplo nocent: quod sane multo grauius scelus est quā vulgo æstimatur. 4. Sacrilegè tribuunt charactēribus literarum efficaciam, qua re prophanos sortilegos & magicos faciliè æquant. Nam vt viua fides statuit verbū Dei auditum, intellectū & creditū effectū esse: ita scriptū & circūgestū superstitionis mortuū agnoscit literam. 5. Auocat hæc superstitiō homines à vero & salutaris vsu huius sanctissimi Euangelij, qui est vt credamus sincero corde & credentes saluemur. In locū huius veri vsus diabolus obtrudit mundo hanc superstitionē & idololatriā, vt credant homines virtutē quandā occultā inesse characteribus literarū huius Euangelij contra febrem, contra incantationes & Satanæ insidias. Quicumque ergo hac superstitione tenetur, fidē viuam & veram abiecit, gratia exiit, Satanæ & non Christi seruus esse conuincitur.

#### LOCVS DE MALEFICIIS

*& incantationibus.*

**D**E Maleficiis & incantationibus quaestionem, mihi à clero & nobili viro propositam, cum sua solutione ascribere libet, cuius sanè determinatio admodum necessaria est, hoc tempore potissimum, quo diabolus suas veteres artes iterum ad obruendam Euangelij lucem renouat. Quaestio autem hæc est.

*Verum malefici, hoc est, qui incantationibus verborū, aut characteribus, seu imaginibus, aut aliis rebus superstitionis in hoc adhibitis, hominibus vel prodesse, vel nocere putantur, aut etiam qui aliud quidvis arte magica moluntur: sint ferendi in Christiano cœu nec ne?*

Vt autem ad hanc quaestionem solidè & sine errore respondeatur, hæc quinque quaestiones ordine perpendendæ & executiendæ videntur.

1. *Quæ fuerit origo incantationum.*
2. *An reuera incantationes sint efficaces.*
3. *Cur Deus permittat istius diabolicis artibus aliquid fieri.*
4. *Quæ prohibitio exiet in scriptura.*
5. *Gravitas peccati magicae artis.*

Ex harum quaestionum declaratione, patebit responsio ad quaestionem propositam.

*De prima.*

Esti vt Augustinus refert, & Epiphanius testatur.

H. iij.



Quæ fue-  
rit origo  
incanta-  
tionum.

1287

Gurexco-  
gitate a  
Satana.

Satanæ  
fcofus.

## HISTORIA

1288

tur, Zoroastres Rex Bactrianorum, qui tempore Nini Babylonici regis vixit, fertur artis magicæ autor fuisse, tamen Methodius in suis revelationibus verius magicam artem ad autorem Diabolum refert: qui filius Cain tempore Jared, qui sextus ab Adam fuit, istas artes tradidit. Ita enim ait Methodius. *Anno autem 340. Jared, surrexerunt viri male artis inventores, iniqui, & omni nequitia pleni ex filiis Cam, ut Iobeth, Tholucel filij Lamec, qui cæcus fuit, qui & Cain interfecit: quorum dominatus Diabolus, convertit eos postea in omnem magicam artem.* Hæc Methodius.

Est autem minimè dubitandum Satanam istas maleficias artes excogitasse, ut ita paulatim obrueret suis fœtoribus fontem verbi Dei limpidißimum, & aboleret verum vniuersi Dei cultum, superstitionibus & imposturis in eius locum substitutis. Nam & huius rei specimen statim post conditos homines in paradiso edidit, ac primos nostros parentes aggressus, eos ab obedientia verbi Dei sophistica depravatione abduxit, fecitque ut Deo renunciantes, sibi auscultarent, cuius rei pœnas grauissimas, cum tota sua posteritate luerunt: & prorsus æternum periissent, nisi Deus ex misericordia propter filium, eos noua promissione seminis erexisset.

Cæterum diligentissimè hic cogitanda est *uano* n-  
ia, & astutissimum, perniciosissimumque artificium Satanae, qui ut regat fraudes & insidias: veluti simia Deum imitatur in propaganda sua peruersa religio-  
ne, & cultu nefario. Nam, ut Deus ad verum & salutem sui cultum commendandum hominibus, præter miracula, & diuina opera, quibus veritas doctrinæ cœlestis obsignatur, utitur tribus instrumentis: *Verbo*, quod in Propheticiis & Apostolicis literis continetur: *Sacramentis*, suo mandato nobis commendatis, quæ Sacramenta sunt veluti aspectabiles quædam conciones, & *Spiritu*, quo Deus ipse efficax est in prædicatione verbi, & in usu Sacramentorum: Ita Diabolus, quem Paulus Deum huius mundi, id est, infidelium omnium, vocat, præter ficta miracula & præstigias, qualibus Papatus fuit plenus, habet suum verbum, habet sua (ut sic dicam) Sacramenta, habet & spiritum, quo efficax est in suo verbo & Sacramentis. *Verbum* Satanae est, partim sophistica verbi Dei depravatio, partim traditio hominū pugnans cum verbo, partim superstitionis verborum conceptio, cui vis aliqua propter recitationem tribuitur, qualis in magicis incantationibus cernitur. *Sacramenta* Satanae sunt non vniuersi generis, ut characteres certi, figuræ, imagines, & quarumcunque rerum, ut falis, terræ, aquæ, pilorum, craniorum mortuorum hominum, ossium, &c. abusus. *Spiritus* Satanae est, quo efficax est in suo verbo & suis Sacramentis, in perniciem eorum qui se sinunt ab illo contra Deum impelli, pluris facientes mendacium Satanae quam dei veritatem.

In hos filios contumaciæ, plenū imperium habet Satan, ut Paulus testatur: etsi non raro bonitate dei, conatus eius impeditur. Nulla enim re magis Satan delectatur, quam ut homines abducatur in contemptum dei, & ut imitatione quadam dei sub angeli specie homines in omne superstitionis genus, præcipitet, quod miserè tandem cum ipso percant. Nec ob aliā causam, magicas impietates in mundum inuexisse censendus est Satan, quam ut religione quadam, sed peruersa, hominum animos occupet, ne veræ & salutaris religionis sint cultores, & saluentur: illo solo cum suis angelis in æternos cruciatus coniecto. Postquam enim satis intellexit malignus ille, se non posse hominibus persuadere omnem religionem & cultum abiiciendum esse (habet enim omnes homines vel

maximè barbari, ut testatur Cicero, quandam religionis sensum, quo intelligunt Deum colendum esse, idque natura duce) confugit ad id, quod proximum erat, & in locum veri & salutis cultus, falsum & perniciosum substituit: sub quo omnis magica verbi Dei prophanatio, & superstitio continetur. Habemus breuiter quæ sit origo magicæ impietatis, quis autor, & ad quam metam collimet. Sequitur secunda quæstio.

### De secunda.

Postquam ostensum est, Satanam hostem salutis humani generis verum esse, & vnicum autorem magicarum artium, adeoque omnis superstitionis, qui huc omnia sua consilia destinat, omnes dolos & machinas dirigit, ut homines à Deo per idololatriam deficientes, in æternos cruciatus coniciat, sequitur quæstio:

*An reuera sint efficaces incantationes magicæ, characteres, signationes, figuræ, imagines, &c. nec ne?*

Respondeo simpliciter & clarè, maleficos seu magos suis viribus & efficacia recitationi verborum conceptorum, characteribus, imaginibus aut figuris, &c. inest: sed Diabolus, cum quo pactum fecerunt malefici, ut confirmet homines in errore, multa ad incantationes magicas operatur, quod hinc facile colligi potest. Chaldaei, Arcades, Ægyptij, Indi, & alij multi populi, non secus atque nostræ maleficæ mulierculæ faciunt, incantationibus vsi sunt. Sed constat diuersas esse incantationum formas, aliæque omnino verba. Illi enim, cum Christum & eius Euangelium ignorarent, alias omnino incantandi formas habuerunt, quam mancipia Satanae apud nos: qui diuino verbo & Christi nomine, sacris Euangelij verbis & Sacramentis diuinis, Baptismo & pane cœnæ dominicæ, abutuntur: quæ re decuplo deteriores esse Chaldaei & Arcadibus declarant. Chaldaei enim Satanae verbo & malorum spirituum compellatione vsi sunt: nostri verò Dei verbo & Christi nomine blasphemè ad suas nugas diabolicas abutuntur. Chaldaei vsi sunt olim conscinomantia, hoc est, diuinatione, in qua cribrum adhibebatur, tanquam Sacramentum Satanae, quoties de re aliqua furto ablata, quæ rebat-  
tur. Nostræ maleficæ similem conscinomantiæ, cum de furtis quaeritur, adhibere solent, etsi eadem cum Chaldaei in diuinationis mysterio, verba non habent: id quod omnino necessarium esset, si qua verbis conceptis inesset efficacia. Sacrificuli nostri malefici, cum conscinomantia vtuntur, verba ex Psalmo 50. supra cribrum mulsitant. Si videbas furem, currebas cum eo. Quæ sanè verba nihil ad illud propositum faciunt. Nam in eo loco Dauid perstringit malum iniquæ cupiditatis habendi in illis, qui se illis adiungunt, qui per fas & nefas opes cumulare cõtendunt.

Hinc manifestum est, quod nec in verbis, nec in sacramentis, hoc est cribro & clauæ sit virtus diuina tionis de rebus ablatis: sed in Satana, qui homines isto pacto sibi obnoxios reddit, ut abutantur dei verbo in propriam perniciem. Nihil enim Satanae iucundius esse potest, quam ut homines contra verbum dei impellat in varias superstitiones, & verbi abusus. Nā nulla salus est extra verbi dei verum usum: qui in his quatuor situs est. Primū, ut rectè instruat mentes nostras de Deo vero, & eius cultu, atque aliis rebus ad salutem hominū ordine pertinentibus. Deinde, ut iuxta verbum fiduciā in Deum collocemus. Tum, ut ex fiducia, speremus promissa. Postremò vt agamus & viuamus iuxta verbum. Si enim in hoc vsu verbi manserimus constantes vsque ad finem, salui erimus. Qui verò contrā fecerit, Deum tentat, quem

An se ve-  
ra incan-  
tationes  
sint effi-  
ces.

R. p. 560

Sacrifici-  
lorū popl-  
ficorū co-  
scinoman-  
tia.

A quo pe-  
deat vir-  
tus diui-  
nationis.

Vnus ver-  
bi Dei.



inueniet seuerum iudicem in extremo die, nisi matu-  
re pœnitentiam egerit. Postremò & hinc patet, sa-  
garum & maleficorum incantationes per se ineffi-  
caces esse, quia, vt testatur Augustinus, postquam  
valgò innotuerint concepta incantatorum verba,  
nò amplius recitata vim habent. Nam diabolus vul-  
go innotescere sua mysteria non patitur, ne appa-  
reat cordatis hominibus, quàm sint ridicula, atque  
ita ipse cum sua religione in contemptum veniat.

## De certia.

Cùm homines audiunt incantationes illas, quæ  
Satanam autorem habent, nunc inferre segetibus  
damnum, nunc hominibus nocere: mox querunt cur  
ista Deus permittat, cur Deus se non opponat sata-  
næ, cur sinat suum nomen isto pacto inter homines  
blasphemari? Respondeo, In promptu ratio est. Pau-  
lus enim 2. Thessa. 1. respondet, his verbis, Quia cre-  
dere noluerunt veritati, dedit illis Deus efficacem er-  
rorem, vt crederet mēdacio. Mendacium autem est,  
cùm omnis abusus verbi Dei, contra ipsius voluntatē,  
tum omnium diabolorum & hominum inuenta,  
quæ aliquam impietatem & superstitionem mun-  
do obrudunt.

Permittitur itaque diabolo eatenus hominibus  
in rebus & corporibus nocere, quatenus peccata no-  
stra hæc merentur: & quatenus Deus hoc illi ad pro-  
bandam aliorum fidem permittit. Sic enim beatus  
Augustinus sentit, cùm ait: *Nec mirum quòd hoc per-  
mittit Deus, ut illi qui hoc audiunt & vident, probentur  
qua fide sunt apud Deum.* Sententiam hanc confirmat  
sanctus ille pater voce Dei Deuter. 13. 1. Si surrexerit  
in medio tui Propheta, aut qui somnium se dicat vi-  
disse, & prædixerit signum, & euenerit quod locutus  
est, & dixerit tibi, Eamus & sequamur deos alienos,  
nò audies verba eius, quia tentat vos Deus, vt palàm  
fiat virum diligatis Deum an non. Non enim aliud  
vult Satan suis magicis artibus & pestiferis im-  
posturis, quàm vt illis adherentes homines à vero Dei  
verbo deficiant paulatim: donec prorsus Deo & eius  
sancto Euangelio renunciauerint, sibi quidem ipsis  
in certam perniciem, aliis autem in maximum scan-  
dalum.

At hic quidam vt arguti esse videantur, obiciunt  
hoc modo: Sanitas corporis donum Dei est & res  
bona. Quare quauis ratione si amissa fuerit, eam re-  
cuperare licet, etsi diabolica arte est ablata sanitas,  
cur nò licebit eandem diabolica arte repetere? Sunt  
etiam qui his multò duriora & magis impia, impu-  
ro ore eruant, in contumeliam Euangelij Christi.

Verùm his respondeat Augustinus hisce verbis: *Qui  
sine saluatore salutem vult habere, & sine vera sapientia  
æstimat se prudentem fieri posse, non sanus sed ager, non  
prudens sed stultus in agitudine laborabit, & in cecitate  
noxia stultus & demens permanebit. At proinde omnis  
inquisitio & omnis curatio, quæ à magicis artibus experi-  
tur, mors potius est dicēda quàm vita.* Hæc Augustinus.

Cuicunque ergo salus & vita æterna curæ est, is  
quicquid facit, iuxta consilium Pauli, in nomine Do-  
mini Iesu Christi faciat, & ab eo sanitatem petat, &  
adhibeat ordinaria remedia, non tentet Deum, qui  
multa per Satanam permittit fieri, vt suorum fidem  
exploret, vtque omnes qui Sitanæ verbo & Sacra-  
mentis se regi permittunt, contempto Deo & eius  
verbo, æternum pereant. Neque est quod quisquam  
existimet se vnà posse & Deo & Satanæ adherere.  
Nulla enim est conuentio Dei & Belial: & Elias  
impio Achab & eius aulæ adeoque toti populo di-  
cit, 1. Reg. 18. 21. Vtique claudicatis in duas par-  
tes: si Dominus est Deus, sequimini eum: si autem

Baal, sequimini illum. Præterea Deus cùm sit ze-  
lotes non patitur suæ gloriæ vel minimam portiun-  
culam diabolo tribui.

## De quarta.

Quarta quæstio est de prohibitione. Etsi autem  
ex superioribus satis manifestum est magicas artes  
& à Deo damnatas esse, & eos qui istis artibus in  
contumeliam Dei vtuntur, indignos esse vt hunc so-  
lem aspiciant: tamen pauca testimonia prohibitionis  
ascribam: ex quibus etiam intelligi potest, quàm sit  
res Deo inuisa magica impietas. Primum Deca-  
logi præceptum & secundum seuerè mandant fidu-  
ciam in solum Deum, & prohibent omnem in alias  
quasvis res fiduciam, præterea damnat omnem verbi  
& nominis Dei prophanationem. Non habebis,  
inquit, Deos alienos coram me. Non vsurpabis no-  
men Domini Dei tui in vanum. Leuit. 19. 31. Non  
declinetis ad magos, nec ab ariolis aliquid sciscite-  
mini, vt polluari per eos. Hoc dicto Domini  
cum magi ipsi, tum qui illorum opera vtuntur, pol-  
luti & rei peraguntur. Leuit. 20. 6. Animam, quæ  
declinauerit ad magos & ariolos, & fornicata fue-  
rit cum eis, ponam faciem meam contra eam & in-  
terficiam eam de medio populi. Hoc Domini man-  
datum tria continet. Primum significat ipsam ma-  
giam abominabilem esse coram Deo. Deinde, clarè  
pronuntiat eos qui artibus magicis vtuntur, spiri-  
tuales esse fornicatores, vt qui à Deo tanquam vero  
marito defecerunt ad turpissimum mœchum dia-  
bolum. Tertiò, apertè indicat Deus, quòd velit &  
magos ipsos, & eos qui eorum opera vtuntur, tolli  
de medio populi sui, idque per magistratum.  
Deutero. 18. 11. Ne sit maleficus, nec incantator, ne-  
que qui Pythones consulat. Exod. 22. 18. Maleficam  
ne patiaris viuere. Hæc lex ideò maleficæ, in se-  
minino meminit, quia semper in omnibus nationi-  
bus, ad id vitium proniores fuerunt feminae quàm  
viri: sicuti etiam in hoc regno compertum est. Hisce  
scripturæ testimoniis satis conuincitur, quod om-  
nis magica superstitio, quantumuis levis videatur  
coram hominibus, sit horrenda idololatria & à vero  
Deo defectio. Omnia proinde scripturæ pronun-  
ciata quæ idololatriam damnant, simul omnes ma-  
gicas superstitiones condemnant.

## De quinta.

Ex his etiam quanta sit grauitas peccati magicæ  
superstitionis intelligitur. Est enim magica super-  
stitio, vtut levis videtur hominibus, veri Dei abiur-  
ratio: prophana, ethnica & diabolica superstitio, e-  
uersio Euangelij, pactio cum satana, abnegatio fidei  
Christianæ. Breuiter, Est renunciare vero Deo &  
eius verbo, & adherere satanæ eiusque imposturis,  
atque adeò planè ex homine Diabolum fieri.

## Responsio ad Quæstionem.

Responsio ad propositam quæstionem ex dictis  
facillimè colligitur. Quid enim, quæ so, indignius est,  
quàm in cœtu Ecclesiæ & in hominum consortio,  
ferre cum qui magicis superstitionibus se Dei ho-  
stem esse profitetur? Scio longè aliter sentire & di-  
cere eos, qui hisce superstitionibus addicti sunt, sed  
respondet illis Paulus. Verbis quidem profitentur  
Deum, sed factis negant, a bominabiles & ad omne  
opus bonum reprobi. Nullo proinde pacto fe-  
rendi sunt homines, quicunque diuino nomine ad  
quaslibet incantationes magicas siue prodesse se

Magice ar-  
tes prohi-  
bentur à  
Deo.

Testimo-  
nia.

Gravitas  
peccati  
magicæ su-  
perstitionis.

Magice  
Ecclesiæ  
& politia  
eiciendi  
sunt.



1291

velle dicunt, siue nocere volunt, abutuntur. Non enim talem Deum habemus, qui contra suum ipsius verbum, contra gloriam suam, contra Euangelium, in perniciem hominum huiusmodi diabolice impietati patrocinari potest.

Magistratus  
eius offici-  
um in ma-  
leficos &  
maleficas

Magistratus igitur civilis iuxta legem Dei in Exodo. 22. 18. maleficam non patieris vivere: iuxta legem imperatoriam in Codice, & secundum receptam & probatam legem huius regni: Breuiter, iuxta consuetudinem omnium gentium, potest & debet, si modò rectè officio sibi diuinitus commissio fungi velit, iudicium Domini in blasphemos exercere, seu uerius animaduertere in maleficos & maleficas, còsque è medio tollere, ne per illos nomen Domini blasphemetur. Quicumque contrà facit, siue misericordia, sciat crudelem esse misericordiam quæ paucis malis parcit in multorum perniciem: siue propter personas aut pecunias, sciat se regulam à Domino iudicibus præscriptam contumaciter transgredi, atque ideo incidere in manum Dei, & reum fieri eiusdem blasphemie. Nam non solum communicat alienis peccatis, propter quæ & reus sit coram Deo, & verbum Dei pro nihilo habet, verum etiam ut infidelis pastor, & perfidus Reipub. suæ administrator sua negligentia & officij desertione, suos ad castra satanæ transfugere permittit, quo sanè factò nihil atrocius excogitari potest. Quapropter magistratus civilis, ut cultos utriusque tabulæ, quantum ad externam disciplinam attinet, debet omnem blasphemiam nominis diuini zelo sancto punire, ac studere ut ipse suis subditis omnis virtutis, pietatis & honestatis sit exemplar: ut subditi eum intuentes habeant vitæ honestissimæ formam, quam tuò in gloriam Dei imitari poterunt.

Cautio  
seu admo-  
nitio ne-  
cessaria.

Ceterum hanc admonitionem adiectam volo, ne magistratus quid temerè faciat, ac re non satis explorata & cognita sanguinem innocentem in propriam perniciem effundat: neque ex affectu privato, sed ex amore iustitiæ iudicium non suum, sed Domini in nocentes exerceat.

Hæc sunt quæ hoc tempore inciderunt de quaestione proposita, aliàs fufius si hæc non videntur sufficere, eandem declarabo.

Aduersus  
exorcis-  
tas.

Hic quoque impingunt Exorcistæ qui virtute pronuntiationis verborum, exillimant se satanam expellere, aut venena serpentum inefficacia reddere. Firma enim & immota est hæc Pauli sententia, 2. Cor. 3. 6. litera occidit, spiritus autem viuificat. Doctrina enim credita salutaris est, pronuntiata autem aut scripta, sine viuâ fiducia, mortua litera est & occidit, idque non sua natura, sed hominum culpa, qui litera abutuntur. Ut itaque magicum esse certissimè mihi persuadeo, si quis virtute conceptorum verborum putat se Dæmonem fugare posse, qualibuscumque signis aut ceremoniis adhibitis: ita pium esse & heroicis spiritus testimonium pronuncio: si quis fide & inuocatione Dei fretus, insultat diabolo, atque eum de suo domicilio expellit.

Hoc enim inter miracula numero, quibus Deus suam præsentiam aliquando testatur. Quemadmodum olim in Iudæa, & postea in primitiua Ecclesia factum constat. Verum alligare hanc virtutem rasuræ, aut vincturæ papisticæ, aut alioqui ordini ministrorum verbi, prorsus est stultum: cum sit fidei flagrantis opus peculiare, non status aut ordinis hominum.

Aduersus  
supersti-  
tione cir-  
ca signum  
crucis in-  
uestanti.

Præterea etiam contra naturam fidei impingunt, qui crucis figuræ siue digitis signatæ, siue scriptæ, siue ex ligno aliâue materia fabricatæ, vim aliquam vel contra morbos, vel contra Dæmones tribuunt.

Nam nec natura, nec ordinatione diuina, figuræ sunt efficaces. Nulla enim extat huius figuræ promissio. Quare omnino superstitiosum, & impium est crucis signo vim aliquam occultam & virtutem ascribere.

Quid? licet ne ergò pio homini se signo crucis signare? licet ne figuram crucis sculptam aut pictam habere? licet quidem, modò superstitio ablit: licet, si ut symbolo quod te de Christi victoria admo-  
neat, figura crucis utaris: licet, si crucem illam loco testis Christiani militis habeas, qua te testaris & proferis hostem diaboli esse & membrorum eius. Quare minimè improbo signum crucis imprimi fronti & pectori infantis, dum Baptizatur, modò id fiat solummodo in signum nouæ illius inaugurationis, qua baptizatus Christo crucifixo dat nomen: & se sub ipsius vexillo militaturum promittit. Licet, si illud crucis signum ut doctrinæ quoddam memoriale ob oculos ponas: si ut *summa* *conuen* historię habeas: si veluti triumphale signum victi diaboli illud erigas. Contrà, non licet ut crucem erigas, coram qua te prosternas adoraturus. Nam hoc aptè pugnat cum primo præcepto, & cum orationis forma à Domino præscripta. Non licet ut ei virtutem aliquam contra morbos aut diabolum tribuas. Non licet religionis & cultus gratia in vestibus circumferre crucem, quemadmodum Monachi quidam faciunt. Nam hæc omnia superstitiosis labe infecta sunt. Quod autem quidam ex sanctis patribus, Augustinus, Epiphanius, & Athanasius signaculo crucis multum videbantur tribuere: id dextrè iuxta eos modos, quos licitos esse dixi, accipiendum est.

Præterea, hic etiam delinquant qui lustrali aqua, qui cereis sacris, qui sali sacramento, qui vnguentis papisticis & oleo papistico, & ceremoniis aliis superstitiosis & nugatoriis, aliquam efficaciam contra verbum Dei tribuunt. Qui enim hoc faciunt, non solum Deum tentant, verum etiam id committunt, à quo viuæ & salutaris fides tota abhorret. Hæc enim vox fidei est, lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. Iuravi & statui custodire iudicia iustitiæ tuæ. Cum itaque fides vera nihil tentat contra & præter verbum Dei, pij nõ secus atque pestem fugiant magicas superstitiones, & papisticas incantationes: ac linant se regi ducique cœlesti lucernæ, quæ est vox Dei tradita in Prophetis & Apostolicis scriptis.

*Decretum.* Viua & salutaris fides in morte pij hominis Christo tradit animam, certò statuens finem fidei, salutem esse animæ. Hinc illa inuicta animi constantia in multis Martyribus, qui sub cruce inenarrabili gaudio exultarunt. Huc illud Petri, In quem modò non videntes, sed credentes exultatis inenarrabili gaudio & glorioso, ferentes finem fidei vestræ salutem animarum. 1. Petr. 1. 8. 9. Quemadmodum enim Stephanus intentis in cœlum oculis, vidit gloriam Dei & Iesum stantem à dextris Dei, & cum obrueretur lapidibus, dixit, Act. 7. 59. Domine Iesu suscipe Spiritum meum: ita quilibet pius in agone mortis, oculis fidei gloriam Dei intuetur, & Christum pontificem, interpellantem apud patrem pro se, oculis fidei cernit. Atque ita ex fide Deum patrem Domini nostri Iesu Christi inuocat, lætusque animam Christo tradit cum Dauide inquitens, Psal. 31. In manus tuas Domine commendo spiritum meum. Hoc gaudium in agone mortis, aculeum mortis ita retudet, ut migratio de hac vita somn<sup>9</sup> potius dulcissimus, quàm mors terribilis Christianis esse videatur.

Hunc dulcissimum fidei salutis fructum doctrina Antichristi inuadit, ac obruere mædacio conatur. Nam

Nam



Nam post discessum animæ à corpore, statuit impietatem quendam purgatorium esse, quo animæ mortuorum purgentur, lucentes penas pro minimis erroribus quæ in vita contigerunt. Huic vanissimo errori, vera in Christum fides insulat. Hæc enim nouit purgationem peccati non aliunde petendam esse, quam ex vno Christi sanguine: cuius purgationis effectus symbolum est Baptismus. Hæc nouit verum esse dictum. Apoc. 14. 13. Beati mortui qui in Domino moriuntur, quia ex eo quiescent à laboribus suis. Hæc Christo veritatis laudem tribuit, qui ait, Ioan. 5. 24. Qui credit in eum qui misit me, in iudicium non veniet, sed transibit de morte ad vitam. Hæc nouit tantum duas vias esse, vnam vitæ æternæ, alteram mortis æternæ, iuxta illud Christi, Ioan. 5. 29. Qui bona egerunt, prodibunt in resurrectionem vitæ: Qui verò mala egerunt, in resurrectionem condemnationis. Cum ergo hæc Christus tantum duas vias constituit, fides facit tertiam illis contemnet, quam Papa commentus est. Secura itaque fides de sua salute, cum gaudio de hac vita migrat, ac Christo animarum Episcopo animam commendat.

## De tertio Membro.

Discrimen inter spiritualemente natiuitatem filiorum Dei, & alias propagationes & successiones, inuenitur & dicitur his verbis: *Qui non ex sanguinibus, neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, sed à Deo nati sunt.* Vt utrumque hæc se iunctione Evangelista, ut differentia conspiciantur inter spiritualemente filiorum Dei generationem, & alias propagationes. Poni autem quatuor propagationis genera: quorum tria, ut terrena, se iungit à quarto, quod est spirituale. Hæc genera ita distinguit. 1. Ex sanguinibus. 2. Ex voluntate carnis. 3. Ex voluntate viri. 4. Ex Deo pronuntiat. Hæc quia breuius, ideoque obsecutus dicta videntur, definitionibus & exemplis declaranda sunt.

Primum itaque genus, est nasci ex sanguinibus, hoc est, suum genus per longam seriem à sanctis patribus referre, donec ad ipsum patriarcham Abrahamum deueniatur. Hoc significari plurali voce, ex sanguinibus, non est dubium, si consiliū Apostoli consideremus, qui Iudæorum arrogantiam hoc dicto taxat. Illi enim propterea quod ducerent genealogiam inde usque ab Abrahamo, putarunt ad se pertinere solos, quicquid Deus olim patribus promiserat, solo hoc nomine, quod patres haberent sanctos. Hinc illa Iudæorum aduersus Christum gloriatio. Ioan. 8. 39. Pater noster Abraham est. Quos Dominus refutat proposito dissimili studio Abraham, & eorum qui de Abrahamo gloriabatur, hæc verbis, Si filij Abraham essetis, opera vtriusque Abraham faceretis: significans idem quod hic Ioannes docet, nihil quicquam iuuare maiorum stemmata, sine maiorum fide. Hoc ipsum grauissimis argumentis adstruit Paulus Rom. 9. Propositis variis typis & exemplis. Abraham (inquit) habuit duos filios, Ismaelem & Isaac: quorum ille præteritus, hic verò pro semine reputatus est. Iam si gratia fuisset alligata semini, aut sanguini Abrahami, & qualis fuisset viri usque ratio. Iacob duos ex Rebecca genuit, quorum alter tantum filius Iacobi coram Deo est reputatus. Non ergo spiritualemente natiuitas ex sanguinibus dependet, sed ex gratia. Non enim carnis sed promissionis filij sunt hæredes.

Quid? nihilne ergo est natum esse ex sanctis patribus? Est quidem permultum. Primum enim infantibus sanctorum, hæredes sunt promissionis patribus

factæ. Est autem hæc promissio. Ero Deus tuus & semini tui post te in sempiternum. Hæc sanè promissio ad semen Abraham pertinet (ut aperte docet Apostolus ad Gal. 3.) non solum carnale, verum etiam ad eos qui insunt vestigiis patris nostri Abraham. Quemadmodum ad Rom. 4. & Gal. 3. docetur. Hæc itaque promissio, ut olim ob signabatur circumcissione carnis: ita hodie sacro ob signatur baptismate, per quod nostri infantes publice Christo inaugurantur, idque propter promissionis virtutem, non propter carnalem propagationem, (Natura enim, ait Apostolus, sumus filij iræ, sicuti & illi) sed propter spiritualemente promissionem, cuius infantes Christianorum sunt participes.

Quod autem Paulus pronuntiat Christianorum pueros sanctos esse, non ad naturam referendum est, ac si peccatum originis nullum sit in sanctorum infantibus, quemadmodum insulset ex Pauli dicto colligunt Anabaptistæ: sed ad gratiam regentem peccata propter promissionem. Verum quantum ad adultos attinet, promissio Abrahamo facta annexa conditionem habet. Nam tantisper pertinet hæc promissio ad sanctorum posteros, quatenus liberi eorum adulti, in sanctorum fide persistunt, seu ut Paulus loquitur, Donec insunt vestigiis patris nostri Abraham. Infantes ergo Iudæorum olim, & hodie Christianorum, immatura morte discedentes saluari sunt. Contrà, adulti qui fidem promissionis abiiciunt, sua damnantur culpa. Non itaque pendet adoptio spiritualemente ex feminibus, hoc est, ex longa generis successione, qua homines ordine suam genealogiam texunt, eamque ad sanctos auos, proauos, tritauios, & tandem ad Abrahamum ipsum referunt.

Secundum Genus propagationis, est nasci ex voluntate carnis. Vocat autem voluntatem carnis, haud dubie naturalem ad gignendam concupiscentiam, quæ in maribus & foeminis est naturaliter. Ex hoc nasci filios regni Dei capaces, ipse Dominus Ioan. 3. 6. negat, cum inquit, quod natum est ex carne caro est, hoc est, vitiosum & reum propter lapsum primum parentum, à quibus simul cum natura propagatur peccatum in totam posteritatem, iuxta illud Pauli, Rom. 5. 12. Quemadmodum per vnum hominem peccatum in mundum intrauit, & per peccatum mors, & sic in omnes homines mors peruasit. Non ergo mirum est, cum nihil adferimus ex vtero nisi carnalem naturam, nos omnes naturaliter exulare à regno Dei, & cælesti vita priuatos, manere sub mortis seruitute: præsertim cum nemo possit in regnum Dei ingredi, nisi sit spiritualemente: quemadmodum Dominus Nicodemum docet, Ioan. 3. 6. ubi quid caro sit, ex antithesi facile est colligere. Nam carnem spiritui opponit. Spiritus ergo cum integrum, rectum, sanctum, sincere significat, sequitur carnis vocabulo significari corruptum, peruersum, pollutum & inquinatum: qualis est tota hominis natura, sine regenerationis gratia.

Mens itaque nostra & ratio corrupta, peruersa, polluta, inquinata est, quia carnalis: omnes cordis affectus prauus & reprobi sunt, quia carnalis: Voluntas contumax & peruersa, quia carnalis: actiones omnes interiores & exteriores pollutæ & cõtaminatæ sunt, quia carnalis. Breuiter, totus homo simul & corpore & anima quantus quantus est pollutus & inquinatus nascitur, quia carnalis. Ex hac carnalis propagationis conditione, Ioannes concludit filios capaces regni cælorum non nasci ex voluntate carnis, secundum cõmunem naturam eursum. Nā quis dabit mūdum, ex immūdo cõceptū semine? Iob. 14. 4. Et David inquit, Psal. 51. 7. In peccatis cõcepit me mater mea.

Quo sensu Christianorum pueri sancti appellantur.

2. Natiuitas ex voluntate carnis.



Locus. An  
anima ra  
tionis o  
riatur ex  
traduce.

Porrò cum hæc vnica ratio, quam Christus assignat, cur ex voluntate carnis non nascamur idonei ad capefcendum regnum Dei, videlicet quod quicquid natum fit ex carne caro fit: meritò hoc loco quæri potest, num vt corpus, ita anima etiam, præcipua nostri pars, fit ex carne propagata. Nam si idèd caro sumus, quia ex carne nascimur, profectò videtur anima gigni ex humana sobole. Ea enim præcipua nostri pars est, in qua potissimum peccatum originis sedem habere putatur.

Peccatum  
originis  
quæ ratio  
ne trans  
mittitur.  
in posse  
ros.

Respondeo, peccatum originis transmitti in posteris, idque nec ratione animæ, nec ratione corporis, sed ratione propagationis ab vno Adamo. Nam quod in persona vnius Adæ totum genus humanum corruptum fuit, non tam ex genitura prouenit, quam ex iusta Dei vindicta, qui, sicut in vno homine nos omnes ornauerat, ita omnes meritò suis donis spoliavit. Quare non tam vnusquisque nostrum à parentibus suis vitium & reatum contrahit, quam omnes pariter in vno Adam corrupti & rei sumus. Quia statim post eius defectionem, Deus quod nature humanæ dederat abstulit. Hoc aperte Paulus docet in loco quem antea adscripsimus. Ibi enim non dicit peccatum Adæ propagari in Seth, deinde peccatum Seth deriuari in Enos, & huius rursus in Chenan, & ita ordine ad alios: sed dicit, ab vno Adam propagari in omnes: adeò vt nascantur filij iræ, non propter genituram, quam trahunt à suis parentibus: sed propter corruptionem & reatum Adami, in quo omnes nos lapsi sumus, & spoliati donis, sicut dictum est. Hinc itaque est, quod caro sit, hoc est, carnem faciat, quicquid ex carne natum est.

Aduersus  
eorum sen  
tentiam  
qui ratio  
nalis ani  
mam ori  
ri ex tra  
duce pu  
tant.

Ceterum, quod anima rationalis ex traduce non oriatur, multæ sunt firmissimæ rationes: taceo Philosophos, Aristotelem, Ciceronem, & Macrobiū, & omnes ferè (excipio Epicureos) qui animam extrinsecus accedere docuerunt, conuicti eius admirandis actionibus, quæ ex carnali semine esse non possunt: taceo Theologos veteres ferè omnes, inter quos Nazianzenus ita ait: *ὁ δὲ θεὸς ἀποκαταστήσει τὸν ἀνθρώπον ἐν πνεύματι, ἀλλὰ θεοὶ σαρκὸς τε καὶ ὁμοιωμάτων οὐκ ἔχοντες.* *ὁ δὲ θεὸς ἀποκαταστήσει τὸν ἀνθρώπον ἐν πνεύματι, ἀλλὰ θεοὶ σαρκὸς τε καὶ ὁμοιωμάτων οὐκ ἔχοντες.*

Rationes

1. A crea  
tione ho  
minis,

Præter Philosophorum & Theologorum veterum testimonia, subiectas rationes habeo.  
*Prima.* Creatio primi hominis docet quænam sit animæ hominis origo. Deus enim primum corpus hominis ex terra plasmauit. Deinde in formatum corpus inspirauit spiraculum vitæ. Ita enim textus ait, & inspirauit in faciem eius spiraculum vitæ. Hæc hominis primi formatio, quæ à reliquorum animarum creatione, hac inspiratione animæ differt, quæ sit animæ origo, satis docet: videlicet, quod Dominus in corpus formatum, iuxta suæ creationis ordinem, animam crearet, & in corpus infunderet. Hinc Augustinus. *In Adam exemplum datum est, ut ex eo intelligatur quia iam formatum corpus accipit animam.* Neque contra valet obiectio eorum qui dicunt: si sic est, Deum cooperari adulteris. Nam Deus naturæ actionem sustentat, & inuauit, non autem hominū malitiam.

Obiectio  
nis refuta  
tio.

2. A crea  
tione que

*Secunda.* Cum Deus Euam è costa Adæ edificasset, Adam dixit, hoc os ex ossibus meis, & caro de carne mea: non autem addit, & anima de anima mea. Hoc argumento ita motus est Augustinus, vt diceret, *de Adam costam sublata legimus, non tamen animam natam ex anima.* Sed si costa secum habuit animam: iam non nata est, sed detracta in partem.

3. A guber  
natione  
humani  
genetis.

*Tertia.* Gubernatio & conseruatio humani generis idem videtur confirmare. Nam ita ait Psal. 33. 15. *Qui finxit sigillatim corda eorum, hoc est, animas.* Zachariæ 12. 1. *formans spiritum hominis in me*

dio eius. Esaiæ 44. 24. *Sic dicit Dominus Deus qui fecit te, & finxit te in vtero.*

*Quarta.* Animæ & corporis separatio hoc ipsum confirmat. Corpus enim in puluerem redigitur. Spiritus autem, id est, anima viuunt immortalis. Nam si de semine humano esset anima, corruptioni haud dubiè foret obnoxia. Huc illud Ecclesiæ 12. 17. *Reuertatur puluis in terram suam vnde erat, & spiritus redeat ad Deum, qui dedit illum.* An non hic manifestè Solomon aliam animam, aliam corporis originem esse docet? satis ergò refutat eorum opinionem qui animam ex traduce esse volunt.

*Quinta.* Idem natura animæ testatur, quæ est indiuisibilis & simplex. Cum ergò ad traductionem requiritur decisio, quæ in rem spirituales & imparabilem cadere non potest: nequaquam hominis animæ ex traduce oriri censenda est.

*Sexta.* Effecta animæ quæ sunt præstantiora & nobiliora, quam vt à corporea materia oriri putentur. Nihil enim quod ratiocinandi vim habet, nihil quod præterita tenet & futura præuidet, potest à materia seminis corporei originem ducere. Hac demonstratione motus Aristoteli in 2. de animalibus, animam rationalem *ἐκ τῆς φύσεως* accedere affirmat.

*Septima.* Signum euidens quod ex lege Dei, Epodi 21. 22, &c. sumitur. Ibi enim sic habetur. Si quis percussit mulierem in vtero habentem & abortiuerit, si formatum fuit, det animam pro anima: Si autem informatum, mulctetur pecunia. *Huc probat* (inquit Augustinus) *non esse animam ante formatam.* Itaque si iam formato corpori datur, non in conceptu corporis nascitur cum semine deriuata. Nam si cum semine anima existit ex anima, multæ animæ quotidie percunt, cum semen fluxu quodam non proficit nauigari.

Est & aliud signum probabile, quod Nazianzenus recitat his verbis: *μαρτυροῦντες ὅτι ἐκ τῆς φύσεως οὐκ ἔστιν ἡ ψυχή, ἀλλὰ ἐκ τῆς χάριτος τοῦ Θεοῦ.* *ὁ δὲ Θεὸς ἀποκαταστήσει τὸν ἀνθρώπον ἐν πνεύματι, ἀλλὰ θεοὶ σαρκὸς τε καὶ ὁμοιωμάτων οὐκ ἔχοντες.*

*Octaua.* Abiurdi vitatio. Si anima hominis oriatur ex traduce: aut ex semine vtriusque simul, hoc est maris & femine: aut ex semine mulieris tantum: aut ex semine viri tantum oritur. Non autem ex semine vtriusque, quia tunc anima esset composita. Nunc autem inter omnes conuenit eam esse simplicem, ideòque immortalem. Non ex semine femine, quia exemplum & Adæ & Eux repugnat. Deinde nati potius seminis quam viris alacerentur, repugnante scriptura. Non ex semine viri, quia cum hoc pugnat ordo exempli à Deo dati (vt inquit Augustinus) illud enim exemplum, quod corpus formatum acceperit animam, docet. Quemadmodum idem autor ostendit ex cap. 21. Exodi. Quare relinquitur animam nequaquam oriri ex traduce, sed infundendo creari, & creando infundi, vt pater Augustinus loquitur.

Hæc de origine animæ dicere hoc loco operæ pretium iudicavi, vt studiosi in præceptum habeant firmas rationes, quibus veterum sententiam, eamque verissimam tueri possint, contra quorundam opinionem, quæ nititur debili fundamento, quod supra euerimus.

Tertium genus propagationis, est esse natum ex voluntate viri, hoc ad potentiam & nobilitatem referendum esse non dubito. Docet itaque his verbis Ioannes, non inde capaces regni celorum fieri homines, quod ex potentibus & nobilibus iuxta mundum sint nati, Psal. 49. 3. *Vt filij Adam vocantur*

A sepa  
tione &  
ma &  
corporis

Ab au  
tem natu  
ra.

Ab esse  
etis natu  
ra.

A signo  
ex lege  
Dei.

Ab ob  
iurati  
tione.

Ab ob  
iurati  
tione.

Ab ob  
iurati  
tione.

Ab ob  
iurati  
tione.

Ab ob  
iurati  
tione.

Ab ob  
iurati  
tione.

Ab ob  
iurati  
tione.

Ab ob  
iurati  
tione.

Ab ob  
iurati  
tione.



vocantur vulgares homines. Ita filij viri, nobiles, inditi & potentes iuxta mandum appellantur. Esa. 2. 9. Inclinator est homo, & humiliatus est vir, hoc est, plebeij & nobiles idolis honorem exhibent. Hac ergo Prophetica phrasi, significat Iohannes, non esse vel potentia, vel nobilitatis, nati capaces regni celorum. Hoc proinde Iohannis dictum & consolatur, & monet. Consolatur quidem humiles & plebeios, ne ideo se putent minus idoneos esse ad capeffendum regnum celorum, quia in mendo sunt contenti, depressi & abiecti. Monet verò potentes & nobiles, ne sua potentia & nobilitate freti, sibi ipsi opinionone citius, exitum accerfiant.

*Quartum* genus propagationis, de quo hic potissimum agit Evangelista, est ex Deo nasci. Nasci autem ex Deo, est per fidem coniungi cum Christo vnigenito Dei filio, in quo nos adeptamur in filios. Nam ideo credentes dicuntur filij Dei, quia sunt membra vnigeniti filij Dei per fidem.

Eti autem supra, aliquoties Spiritualem hanc regenerationem attingi: tamen quia hic locus postulat, ut de ea copiosius dicatur, hoc ordine ne nulla ascribam. *Primum*, causas regenerationis inquirā. *Deinde*, partes proponam. *Tum* definitionem colligam. *Postea* notas regenerantium recitabo. *Postremo*, fines spiritualis regenerationis adiciam.

Quantū itaque ad Spirituales regenerationis causas attinet, sciendum est quod scriptura varias regenerationis causas recitet. Nunc enim à Deo nasci dicimus, ut in presenti loco. Interdum à Spiritu renasci, ut Iohan. 3. 5. Aliquando per verbum. Interdum per fidem. 1. Pet. 1. 23. Aliquando per Baptismum, ut Ephes. 5. 26. Tit. 3. 5. Interdumque ministris Evangelij hac vis videtur tribui. Has causas si non diligenter & prudenter distinguimus, multis & magnis implicabimur erroribus. Quare eas imprimis distinguamus, ut intelligatur quem locum quilibet harum fortiaur in regenerationis mysterio.

Primum itaque dicimus à Deo nasci: quod etiam ad totam trinitatem pertinet: non tamen ad singulas personas eodem modo refertur. Rectè quidem dicitur, Pater regenerat, Filius regenerat, Spiritus sanctus regenerat. Sed non est eadem personarum proprietates in hoc diuino opere, imò ut in creatione concurrit actio Patris, Filij, & Spiritus sancti, sed diuersimodè, ita etiam hic. Ut ergo Deus pater creauit mundum per Filium, in Spiritu sancto: ita Pater per Filium in Spiritu sancto regenerat hominem. Pater utique autor & fons est huius nouæ natiuitatis. Filius medium est & meritum. Virtute enim mortis & resurrectionis Christi in conuersione regeneratio inchoatur. Spiritus sanctus intus vim suam exercit in cordibus hominum, & paulatim perficit hanc regenerationem. Habemus verum regenerationis fontem & autorem. Verum quia Deus medijs vtitur ad huius generationis opus, ideo dicimus nunc verbo, nunc fide, nunc baptismo, nunc per ministros Evangelij regenerari.

Sed quo pacto Verbo regimur? Verbum à Petro nouæ huius natiuitatis semē incorruptibile prædicatur. 1. Pet. 1. 23. Huius feminis vis, ipse Spiritus Dei est, qui in verbo prædicato est efficax. Hoc verbum cum apprehendimus fide, dicimus renasci. Has tres causas, hoc est, *Deum, verbum, & fidem* coniungit Petrus, 1. Pet. 1. 23. his verbis, Benedictus Deus & pater Domini nostri Iesu Christi, qui secundum multam suam misericordiam regnauit nos in spem vitæ, per resurrectionem Iesu Christi, in hereditatem incorruptibilem & incontaminatam & immarcescibilem repositam in caelis erga vos, qui virtute Dei cu-

lto dimini per fidem in salutem. Et postea, Regenerationis non ex semine corruptibili, sed incorruptibili per sermonem viuētis Dei & manentis in æternam. Ne ideo ait Evangelista noster. Dedit potestatem ut filij Dei fierent, quotquot credunt in mōmen eius. Ut ergo Petrus semen huius nouæ regenerationis verbum Dei statuit ita Iohannes fidem requirit, qua recepto semine noua hæc sit natiuitas. Nam nisi accederet fides, vi spiritus efficacis in verbo, nulla vitiqū fieret regeneratio.

Fit itaque hæc regeneratio hoc modo. Quando Spiritus sancti virtute fides ad prædicationem verbi infunditur cordi hominis, occulto & arcano quodā, nobisque proflis, incognito modo, regignitur homo, ac fide iam donatus, viuo conscientia sensu non adoptionis modo gratiam, sed etiam vitæ nouitatem apprehendit.

Hunc modum regenerationis cum ignoraret Nicodemus, Dominus ipsum eleganti similitudine illustrat, cum in hunc modum ait, Ioa. 3. 8. Ventus quod vult spirat, & sonus eius audis: sed nescis vnde veniat, aut quò vadat. Ita est omnis qui genitus est à Spiritu. Hoc est, Quomodo modum ignoratur vnde veniat aut vadat ventus, cuius tamen sonus sentitur dum spirat: ita modus regenerationis nostra per Spiritum sanctum, est nobis reconditus. Sed mox ubi regniti sumus, vis & effectus Spiritus sancti in nobis regniti se profert. Nam huius Spiritus motus & status in cordibus regniti est fides. Hæc enim fides spiritualis seminis fructus est, & veluti vis, qua sentitur regeneratio. Proinde quod Deus mera sua misericordia per Spiritum ob meritum Christi efficit, hoc verbum offert, ac fides ipsa receptum esse declarat.

Quid ergo dicendum de Baptismo qui dicitur sacramentum regenerationis? Dicimus renasci per baptismum, quando per Spiritum renascimur, qui Spiritus nobis aspectabili Sacramento testatur & obfignat uacuum renascentiam, & abluionem animæ per sanguinem Christi. Sunt autem duo in Baptismo, signum & res. Signum est aqua cum externa abluione iuxta institutionem Domini. Res est ablutio animæ per sanguinem Christi.

Restant Ministri, qui etiam dicuntur regenerare homines. 1. Corint. 4. 15. ait Apostolus, In Christo Iesu per Evangelium vos genui, Gal. 4. 1. Filioli quos iterum parturio, donec formetur in nobis Christus. Quomodo quæso hoc intelligendum? Num idem tribuitur mortali homini, quod immortalis Deo? Tribuitur utique, sed diuersimodè. Deus autor est, minister tantum ut seruus ministrat, iacet enim semen in corda hominum per prædicationem Evangelij: in quo est efficax Spiritus sanctus. Sine ergo Deo minister nihil potest, imò organon est inutile. Verum cum Spiritus sanctus per ministrum operatur, tribuitur efficacia ministro, ut externo instrumento.

Causas & eorum differentias inquisimus, sequitur ut partes essentielles regenerationis scrutemur. Chrysostomus duas regenerationis partes facit, vnam iustificationem, alteram sanctificationem. Iustificationem fide apprehendimus, cui natura coniuncta est sanctificatio.

Huius partes sunt mortificatio & viuificatio. *Mortificatio* est cōmunio & scietas mortis Christi, qua corpus peccati crucifigitur, & occiditur: idque per veram contritionem, patientiam, & temperantiam. Ceterum huius mortificationis gradus spectandi sunt.

1. Est mentis errores de Deo, de prouidentia, de promissionibus & minis, adeoque de Dei natura, dus,

li. j.

Quomodo sit.

Baptismus, quod sensu dicitur lacrimarum regenerationis.

Ministri verbi, qui regenerant, tribuntur.

De partibus regenerationis.

Iustificationis partes.

Mortificatio, quod quatuor habet gradus.



& cultu corrigere, & prorsus iudicio carnis & tori eius *propheta* in rebus salutis renunciare. Est enim, vt Paulus testatur, *quoniam* carnis inimicitia apud Deū. Rom. 8. 7.

2. Est motus errantes & affectus inordinatos reprimere, ac veluti si xpo quodam inhibere quos ipse Paulus metaphoricē membra veteris hominis nominat. Nam vetus homo, hoc est, ratio & voluntas deprauata, nō secus his moribus vitur ad suas actiones perficiendas, quā hic externus homo suis vt mēbris consuevit ad suas actiones peragendas.

3. Est voluntatem aduersam spiritu refrenare, ne amplius aduersus Deū sit rebellis & contumax.

4. Est membris externis imperare, hoc est, linguā, pedibus oculis & alijs membris imperare, ne peccatrici naturā, vt antea, auscultent.

*Viuitificatio*, est nouæ vitæ manantis ex virtute resuscitati Christi, per Spiritum regenerationis, excitatio. Dicitur autem hæc viuitificatio, noua vita, quia est supernaturalis, atque nouæ cuiusdam creaturæ. Hæc distinguitur ab vniuersali vitæ quæ motu duntaxat & sensu constat, cuius quoque participes sunt bestia. Distinguitur præterea a vitæ humana qua filij Adæ sumus.

Quare non immerito *noua* dicitur. Habet etiam & alias appellationes, nā vitæ gratiæ, vitæ Dei, & vitæ Christi dicitur. *Vitæ gratiæ* dicitur quia gratis electis communicatur. *Vitæ Dei* per excellentiam, seu vt vocant, *eternam*, quod tum demum Deus propriè in nobis viuere dicitur, & nos eius vitæ frui, quando suo Spiritu nos agit ad spirituales actiones perficiendas. *Vitæ Christi* vt Galat. 2. 20. Viuo autem non amplius ego, sed viuio in me Christus. Quod mox exponit, cum inquit, Quod autem nunc in carne viuo, in fide viuo filij Dei.

Perrō Christus viuio in fidelibus dupliciter. Vno modo quando nobis communicat suam iustitiam. Altero, cum nos Spiritu suo gubernat, sanctificat, actiones dirigit. Prior modus ad iustitiæ imputationem; posterior ad regenerationem de qua hic agitur pertinet.

Ex his patet quæ sit viuitificationis ratio: iam eius gradus ex antithesi graduum mortificationis facile intelliguntur. Vt igitur mortificationis quatuor gradus constituimus, nempe mentis, affectuum, voluntatis, & exteriorum membrorum corporis: Ita hic eodem statui mus, vt sit viuitificatio mentis affectuum, voluntatis & exteriorum actionum. 1. *Viuitificatio mentis* in eo sita est, vt deposita vanitate & errore, mens ita vera intelligentia rerum diuinarū de Deo, de cultu Dei, de salutis mysterio sit illustrata, & ita spiritu Dei certificata, vt non amplius mens nostra fluctuet, & quouis vento doctrinæ circumferatur. De hac mētis viuitificatione loquitur Paulus cum inquit Ephes. 4. 23. Renouamini spiritu mentis vestre. 2. *Viuitificatio affectuum* est eorundem purgatio, qua sit, ne affectemur aut appetamus quod lege Dei nobis vetitum est. Hæc repressio affectuum in timore Dei fundatur, ac absoluitur vera poenitentia & abnegatione nostri. 3. *Viuitificatio voluntatis* est conuersio voluntatis ad Deum, qua sit vt imperemus nobis ea, quæ Deus si a lege nobis præcepit. 4. *Viuitificatio exteriorum actionum*, consistit in obedientia membrorum interiorum & exteriorum erga Deum. Hactenus partes regenerationis exposuimus, nunc iustam definitionem colligamus.

*Regeneratio*, vt ex dictis colligitur, est mortificatio veteris hominis & formatio noui, ad imaginem Dei per Spiritū sanctum ex vi mortis, sepulture & resurrectionis Christi manans, seu, vt breuius dicā. Rege-

neratio est spiritualis natiuitas qua homines nascuntur filij Dei, quotquot credunt in nomen Iesu Christi. In his definitionibus sit mentio causæ efficiētis, materiæ, formæ & instrumenti. Efficiens est Deus pater, qui secundum magnam suam misericordiam regenerat nos. 1. Pet. 1. Materia Christus est. Forma est ipsa renascentia & sanctificatio. Instrumentū est fides. Sed de his supra.

Notæ regenerationis quinque numerari possunt. I. Notitia Christi historicam, sed etiam firmam in ipsum fiduciam, complectitur. Hæc est, inquit Dominus, vitæ æterna, vt te cognoscant verum Deum, & quem misisti Iesum Christum.

Secunda, primæ coniuncta, est duci Spiritu Christi. Qui decuntur, inquit Paulus, Spiritu Christi, hi sunt eius.

Tertia, est arrhabo hereditatis Spiritus sanctus. Ita enim ait Paulus, 2. Corint. 1. Et dedit arrhabonem Spiritus in cordibus vestris. Gal. 4. Quia estis filij, misit Deus Spiritum filij sui in corda vestra, clamantem abba pater.

Quarta, est assidua Spiritus aduersus carnem pugna, & eiusdem Spiritus super carne victoria.

Quinta, est patientia sub cruce, ex spe liberationis certa concepta.

Sed dicat aliquis: quis mortalium vel sanctissimorum patrum talis inuentus est, hoc est, ita regeneratus in hac vitæ? Omnes sancti in seipso descendentes, sentiunt procul dubio in se, quod nos sentimus, hoc est magnam infirmitatem. Nemo enim ita regeneratus fuit in hac vitæ, quin adhuc opus habeat incrementis. Paulus iustificatus & regeneratus de se conueritur dicens, Rom. 7. 24. O me infelicem, quis liberabit me de corpore mortis huius? gratias ago Deo per Iesum Christum. Vides hic duo in Paulo. Primum est agnitio & confessio infirmitatis & imperfectio in hac vitæ, cum deploratione huius mali. Secundum est gratiarum actio, qua Deo gratias agit per Iesum Christum, qui testatur Paulum nihilominus bene sperasse de Christo Iesu reformatore imaginis Dei in nobis.

Ex his manifestum relinquitur, quod hoc opus Dei regeneratio, non perficitur in nobis eodem die quo inchoatur, sed paulatim augetur ad modum finis cuiusque, & quotidianis incrementis ad finem paulatim perducatur. Nemo enim vquam repertus est, qui suam carnem penitus crucifixit & sectatorum spiritus imperio subiecit: vt in eo nulla peccati vis fuerit reliqua, quæ ipsum molesteret. Nemo vquam inuentus est, qui ita Spiritu viuitificatus fuit, quique ita se totum a carnis concupiscentijs vindicauit: vt plenum Spiritui imperium, sine molestia & quotidiana pagna fuerit. Hoc testantur multi errores in omnibus sanctis. Hoc testatur omnium sanctorum precatio, qua quotidianos lapsus deprecantur. Hoc gemitus creber in lectissimis Dei organis conuincit. David grauissimas suas tentationes habuit, & quotidiana ignorantie delicta deplorauit: ab oculis (inquit) meis munda me Domine. Hinc facile constat pugnam assiduam carnis & Spiritus manifestam in nobis, donec in hac mortalitatis conditione nobis manendum erit.

Pius proinde qui sentit suam infirmitatem in hunc modum se componat. 1. Si Christianus quis verè est, oportet vt verè sentiat signum aliquod communionis mortis, & resurrectionis Christi: cuius communionis fructus est crucifixio carnis, & viuitificatio Spiritus. Nec hæc communicio ideo nulla est, si reliquias carnis adhuc in se viuere sentiat, si Spiritus plenum imperium nondum obtineat, vt sine cōmunicia

Definitio ex-  
plicatio.

III. No-  
ta rege-  
neratio-  
nis.

V. Duo  
aut reg-  
neratio  
aut  
I. Propri-  
qua.

2. Viui-  
fica-  
tio.

An san-  
ctorum  
rege-  
neratio  
nunc  
omni-  
bus abso-  
luta sit in  
hac vita

Quæstio-  
nis solu-  
tio ex  
Pauli con-  
fessione  
petita.

III. De  
modo  
stans  
verbi  
modi.

Confir-  
matio tri-  
plex.

Conse-  
lio.

viuifica-  
tio  
Dicitur  
quod  
plex Chri-  
stianis  
rege-  
neratio  
inducitur  
da.



carnis, liberè feratur in Dei obsequiū: modò assidue quantum fieri potest currat, donec ad metam peruenient fuerit.

2. Cum Paulo deplorabit hanc captiuitatem, & piis votis optabit, vt ab ea feliciter tandem iuxta voluntatem Dei liberari possit.

3. In dies conabitur, vt maiora incrementa faciat, & adolescat in Christo. Vt cibo verbo Dei & sacratissima cœna, corpore & sanguine Christi recreetur & foueatur.

4. Nunquam indulgebit carni, sed statim suborientes affectus meditatione verbi Dei & oratione iugulabit. Ex his faciliè vsus regenerationis conspicitur.

Reliquum est vt de fine regenerationis non nihil dicam, qui est duplex: propinquus & vltimus. *Propinquus* est, vt non amplius seruiamus peccato, sed iustitiæ: ita vt nostra vita, studia, actiones interiores, & exteriores ad Christi gloriam referantur, qui Christi imaginem aliqua tenui imitatione referimus. Quatenus enim renati sumus, illi similes dicimur. Quatenus adhuc vetus homo sentitur, non renati sumus, nec Christo similes. Quarè perpetuò vigilandum, vt indies veterem hominem magis magisque mortificemus.

*Vltimus* finis regenerationis est, vt recuperata integre imagine Dei, in omni æternitate Deum prædicemus, fruente æterna vita, perpetua & æterna læticia, summaque dilectione, in æterna regni Dei hereditate: in qua tandem absoluetur spiritualis nostri regeneratio, vbi non amplius molestabimur vitiose carnis concupiscentiis. Deinde & corpus nostrum regenerabitur. Nam vt Paulus inquit, corruptibile hoc inducit incorruptibilitatem, adeo vt nō amplius geramus imaginem primi Adami, qui est de terra terrenus, sed secundi, qui est de cœlo cœlestis, atque ita Deo conformes simus in omni æternitate, iuxta illud Iohannis, in 1. epist. cap. 3. 2. Charissimi, filij Dei sumus, & nondum apparuit, quid erimus. Scimus quoniam cum apparuerit, quod similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est, & omnis qui habet hanc sp̄m in eo, purificat se, sicuti ille sanctus est.

Ex hac doctrina fluit necessitas bonorum operū, quemadmodum Paulus Ro. 6. Petrus primo & secundo in priori Epistola, Et ipse Dominus Ioann. 3. satis testantur. Qui enim fieri potest, vt noua vita sit absq; suis proprietatibus, & actionibus sibi conuenientibus? Quicunque ergo habenas carni laxant, necessitatem bonorum operum extenuantes, non perpendunt quæ sit regenerationis vis, sine qua, teste Christo, nemo regni cœlorum capax esse potest.

#### DE QVARTO MEMBRO.

Quartum membrum, modum aduentus æterni verbi in mundum exponit. Ita enim inquit, *Et verbum caro factum est, & habitauit in nobis.* Sed quid est: Verbum caro factum est? Est, vt Augustinus loquitur, *Filius Dei, filius hominis est factus, naturam suscipiendo nostram, non mutando suam: per quod & nobis suam recipientibus ea potestas daretur, vt qui eramus homines, filij Dei fieremus.* Idem libro 13. de Trinitate, verba Euangelistæ exponens, ait: *In verbo intelligo verum Dei filium, in carne agnosco verum hominis filium, & vtrunque simul in vna persona Dei & hominis, ineffabili gratiæ largitate conuinctum.* Assumit ergo æternus & naturam humanam, non personam humanam. Nam vna tantum est persona æterna, quæ humanam naturam assumit in vnionem personalem.

Quanta autem hæc fuerit filij Dei humiliatio, nostra causa suscepta, nemo satis admirari potest. De qua humiliatio Paulus ad Philipp. 2. his verbis lo-

quitur: Qui cum esset in forma Dei, non duxit rapinam. parem esse cum Deo, sed ipse se inaniuit, forma serui sumpta, similis hominibus factus, & habitu comperitus vt homo.

Hac antithesi verissimè significatur, quod forma Dei, & æterno per naturam & essentiam competat, & quod forma serui, tantum sit ab illo assumpta in vnionem hypostaticam seu personalem. non ergo vt sunt duæ naturæ, ita duæ personæ: sed vna tantum persona æterna, à qua natura humana assumpta est, vt hæc persona sit & verus Deus, & verus homo.

Cæterum quoniam hodie sunt quidam, qui cum Eutyche tollunt diuinæ & humanæ naturæ distinctionem, & me etiam traducunt, qui constanter retineo sententiam Ecclesiæ, de veritate humanæ naturæ in Christo: Huc libet antiquitatis quædam testimonia ascribere, vt & *Εὐτυχίας* admoneam sui erroris, & meam confessionem niti scripturæ sanctæ & patrum autoritate ostendam. Primum itaque producam testimonia ex Augustino.

Augustinus Epistola 57. Dardano scribens ita ait: *Noli itaque dubitare ibi nunc esse hominem Christum Iesum, unde venturus est, memoriterque recole & fideliter tene Christianam confessionem, quoniam resurrexit à mortuis, ascendit in cælum, sed et ad dexteram patris, nec aliunde quàm inde venturus est ad viuos mortuosque indicandos. Et sic venturus est, illa angelica voce testante, quemadmodum ire visus est in cælum, id est, in eadem carnis forma atque substantia, cui profectò immortalis aë dedit, naturam non abstulit. Secundum hanc formam non est putandus ubique diffusus. Cauendū est enim, ne ita diuinitatē affirmamus hominis, vt veritatē corporis auferamus. Non est autē consequens, vt quod in Deo est, ita sit ubique vt Deus. Nam & de nobis veracissima scriptura dicit, quod in illo viuimus, mouemur & sumus: nec tamen, sicut ille ubique sumus, sed aliter homo ille in Deo, quoniam aliter & Deus ille in homine proprio quodam & singulari modo. Vna enim persona Deus & homo est, & vtrunque est vnus Christus Iesus, ubique per id quod Deus est, in cælo autem per id quod homo.*

2. Idem infra in eadem Epistola. *Nam spatia locorum rolle corporibus, nusquam erunt, & quia nusquam erunt, nec erunt. Tolle ipse corpora qualitatibus corporum, non erit ubi sint, & ideo necesse est vt non sint.*

3. Idem in fine eiusdem Epistolæ. *Christum autē Dominum nostrum, vni genitum Dei filium aequalem patri, eundemque hominis filium, quo maior est pater, & ubique totum præsentem esse non dubites tanquam Deum, & in eodem templo Dei esse tanquam inhabitantem Deum, & in loco aliquo cæli propter veri corporis modum.*

4. Idem tractatus 50. in Ioan. 1. *Sed quoniam verum est quod ait. Ecce ego vobiscum sum usque ad consummationem seculi: & abiit, & hic est, & redijt, & nos non deseruit corpus enim suum intulit cælo, maiestatem non abtulit mundo.*

5. Idem in libro de agone Christiano. *Nec eos audiamus, qui negant tale corpus Domini resurrexisse, quale positum est in monumento. Si enim tale non fuisset, non ipse dixisset post resurrectionem discipulis, palpare & videre, quoniam Spiritus ossa & carnem non habet, sicut me videtis habere. Sacrilegū est enim credere Dominū nostrum, cum ipse sit veritas, in aliquo fuisse mentitū. Nec nos moueat, quod clausis ostiis subito eum apparuisse discipulis scriptum est, vt propterea negemus illud fuisse corpus humanum, quia contra naturam huius corporis videmus illud per clausa ostia intrare. Omnia enim possibilia sunt Deo: & ambulare super aquas, contra naturam huius corporis esse manifestum est, & tamē non solum ipse Dominus ante passionem ambulauit, sed etiam Petrum ambulare fecit.*







est sursum. Ideo Paulus in hoc capite locum illum nominat, Sursum. At in propositio: Filius qui est in celo, & dictum intelligatur communicatio I diomatum. *Aug.* & semper est in celo, etiam si corporali locatione corpus est in virgine.

Hac narratio expressa est in enarratione Symboli, que legitur in libris Cypriani et si alibi inscriptio est. Enarratio Ruffini. Ascendit ad celos, non ubi verbum Deus antea non fuerat, quippe qui erat semper in celo, & manebat cum patre, sed ubi verbum caro factum, antea non sedebat, id est, ubi corpus antea non habuerat corporali locatione. Sic Augustinus loquitur, & citatur verbum in Longobardo lib. 3. distinct. 22. Non dimisit patrem Christus, cum venit infirmior, ubique totus, ubique perfectus. Deinde additur forma sermonis, ubique totus, sed non totum. Alii concinnius locuti sunt. Propositio vera est communicatio I diomatum, Christus ubique est. Athanasius sic loquitur de incarnatione verbi. *Aug.* non colligatus est corpori, sed ipse corpus continet, ut & in eo sit, & extra omnia, & in sinu patris, neque cum sit in omnibus, sit pars aliorum, sed omnia vitam, sustentationemque ab ipso accipiunt.

Ut autem de locali ascensione nature humane dictum est, Ascendit ad celos: Ita de exaltatione nature humane super omnes creaturas, dictum est. Sedet ad dexteram patris, ut hic Paulus inquit: Vbi est ad dexteram Dei sedes. At Christus esse & quid ad dexteram Dei, id est, non ubi beati angeli & homines sursum sunt: sed exaltatus supra angelos, in illa arcana luce Dei regnans cum patre, & tamen corpus localiter alicubi est secundum veri corporis modum, ut Augustinus inquit. Et haec propositiones: Christus in vobis est, Ego in eis, Venimus ad eum & mansionem apud eum faciemus, &c. intelligantur communicatione I diomati. Et de hac presentia. Ely in predicatione Evangelij & in sanitis, necesse est Ecclesiam fideliter erudiri, ut agnoscamus Dominum nostrum Iesum Christum adesse Ecclesiae, & esse caput omnia in omnibus perficiens. Haec tenus Ph. Melanthon.

Cum hac asserimus, putant quidam fratres me oppugnare presentiam Christi in cena: qua in re sit mihi non levis iniuria. Nam mea testatur me agnoscere veram presentiam Christi in cena, iuxta verba institutionis: Hoc est corpus meum, quod pro vobis datur. Hic est sanguis qui pro vobis effunditur. Et si enim non recipio transfusionem cum Eutyche, nec cum quibusdam fratribus ubi quatem: tamen constanter profiteor verum adesse totum Christum in cena, ac manibus ministrorum porrigi verum corpus & verum sanguinem. Cum verum dico, sentio illud ipsum corpus quod pependit in cruce dari, sentio illum ipsum sanguinem qui effusus est in remissionem peccatorum porrigi: non tropico sed vero modo, quo corpus potest esse cibus, & sanguis potus animis credentium. Non enim datus est hic cibus ad ruinas huius vite (ut loquitur Bernhardus); ne vapor est ad modicum parens, sed ad aeternam vitam animam conferendam.

Haec tenus de sententia verborum Evangelistae, iam quaestio explicanda, cur homo fieri voluerit aeternus. Quamvis autem hac Genesios 3. 15. soluitur, ubi enim Dominus ait, Semen mulieris conteret caput serpentis, quae verba Evangelista noster in prima sua Epistola explicans, ca. 3. 8. ait, Christus apparuit ut destruat opera diaboli. Destruit autem Christus Diaboli opera dupliciter, merito videlicet & efficacia. Merito quidem quia meretur nobis remissionem peccatorum, imputationem iustitiae, donationem Spiritus sancti, & vitam aeternam. Efficacia vero, cum aeternus Pater & Filius effundunt Spiritum

sanctum in corda credentium, & sit consolatio per Spiritum sanctum in cordibus credentium, & leticia inenarrabilis oritur acquiescens in Deo, quae leticia est testificatio, quod sumus in gratia, & quod sumus erepti ex inferis. Cum hac consolatione coniuncta simul est vera invocatio, ex quo fit quod Spiritus sanctus apud Prophetam nominatur Spiritus precum. Atque haec est inchoatio novae obedientiae & sensus regenerationis in cordibus piorum. Summa huc redit, quod filius Dei sit factus, filius hominis, ut sit mediator placans Deum, atque omnibus in se credentibus iustitiam & salutem adserat.

Sed cur oportuit mediatorem hunc esse Deum & hominem?

I. ostendat necessarium fuisse ut mediator esset Deus. II. Ut verus esset & naturalis homo. III. Quod oportuerit mediatorem esse unum, id est, unam personam & non duas.

Quantum itaque ad primum nostrae partitionis caput attinet, videlicet quod necesse fuerit mediatorem esse Deum, causae sunt perspicuae & imprimis observandae. Nam & doctrinam summam & consolationem vberissimam continent. Recitabo igitur esse Deum quinque causas.

Prima. Peccati infinita malicia, & ideoque infinitus reatus. Infinitum enim & summum bonum offendit atque eius gloriam laedit. Hoc proinde peccatum, aut infinitis poenis erat puniendum, sic enim iustitia Dei efflagitat: aut expiandum erat satisfactio. Verum quia haec satisfactio debuit esse precium infinite bonitatis, & aequalens, non potuit ab illa, imò ne ab omnibus creaturis fieri. Quare necesse fuit expiatorem peccati Deum esse. Haec confideratio commonefacit nos de duabus rebus, videlicet, de magnitudine peccati, & de Dei propter peccatum, & de amore Dei erga genus humanum: horribilem enim fuisse magnitudinem peccati hinc patet, quod expiari non potuerit, nisi Deus fieret victima. Et si autem poenae tristissimae in genere humano, aliquo modo quantum malum sit peccatum ostendunt: tamen hoc testimoniū multo est illustrius. Necesse est enim horredum malum esse peccatum, cum nulla creatura potuerit esse pretium sufficiens ad abolendum tanti mali reatum. Magnitudo similiter amoris in aeterno Patre, Filio, & Spiritu sancto erga genus humanum hic conspiciatur. Pater filio suo non pepercit, sed voluit eum subiici poenis ut nos redimeret. Filius volens & obediens patri, factus est victima, reatum peccati in se derivans. Spiritus sanctus ipse vult in cordibus reconciliatorum habitare & motus divinae voluntati congruentes in nobis accendere.

Secunda. Nulla creata potentia sola potuit suffragari iram Dei, & in tanta magnitudine dolorum Deo vere tribuere laudem iustitiae. Huius causae consideratio admonet nos iustitiae Dei. Nam in pena quae debet esse placatio, oportet punienti tribui laudem iustitiae.

Tertia. Nulla creata potentia potuit vincere mortem, & reddere nobis iustitiam & vitam aeternam. Hoc itaque cum sit proprium mediatoris, necesse fuit mediatorem esse Deum. Nam omnipotentis naturae est vincere mortem, & reddere vitam & iustitiam aeternam.

Quarta. Necesse est mediatorem esse perpetuum custodem Ecclesiae, omnibus temporibus eam exaudientem, & presentem sanctis ubique, sicut verè adfuit Moysi & Populo in deserto. Quemadmodum & Paulus ad Cor. testatur. Et deinde semper Ecclesiae adest &

II. iij.

Cur mediator oportuit esse Deum & hominem?

I. Causae quinque, quae ostendunt quod oportuit mediatorem esse Deum.

1. Infinitus reatus peccati.

Doctrina.

2. Iræ Dei pondus immensum.

Doctrina.

3. Mortis abolitio & vitae aeternae restitutio.

4. Perpetua Ecclesiae protectio.



protegit immediatè, iuxta dictū: Nemo rapiat oues meas de manibus meis. Hæc esse diuinę naturę propria manifestum est.

1. Omnia  
piorum  
eraudi-  
tio.

*Quinta.* Mediator debuit esse *naturalis*, ut videre posset gemitus cordium & intima sanctorum suspiria. Hoc cum tantum cõgruat diuinę naturę: necesse fuit ut mediator esset Deus.

Hæc quinque rationes clarissimè docēt, quare necesse fuerit mediatorem esse Deum. Et confutant Hereticos qui Christi diuinam naturā impugnant, non intelligentes officium mediatoris: nec considerantes magnitudinem peccati, quod non potuit finita victima expiari.

II. Causæ  
1. propter  
quas oportuit  
mediatorem  
esse hominem.

Iam cur necesse fuerit mediatore esse hominem, dicendum est, & causas quinque recitabo.

*Prima.* Necessariū erat, ut inobedientia commissæ in carne nostra, in eadem sarciretur. Nam hoc congruebat ordini iusticię diuinę, ut cum genus humanum primum peccasset in vno Adam: aliquis in humano genere à peccato immunis, penam solueret, quæ esset precium pro ceteris. Ideo enim venit Dominus noster reuerē homo, veluti personam ipsius Adæ referens, cuius etiam nomen illi tribuitur: ut penam peccati in carne, in qua admissum fuerat, persolueret.

*Secunda.* Hebræ. 2. 14. hisce verbis exponitur. Quoniam pueri participes sunt carnis & sanguinis: ipse quoque consimiliter particeps factus est eorundem, ut per mortem aboleret eum, qui mortis habebat imperium, hoc est, Diabolum.

*Tertia.* eiusdem autoris ad Hebræ. est cap. 2. 17. Congruum fuit, inquit, eum per omnia fratribus assimilari, ut misericors esset & fidelis pontifex, in his quæ apud Deum forent agenda, ad expiandum peccatum populi.

*Quarta.* Necesse fuit mediatorem humanam naturam nobis sociari atque coniungi. Nam nisi ille frater noster esset verus homo, nõ heremus per illius communicationem filij Dei. Hinc singularem consolationem deducit autor Epistolæ ad Hebræos, affirmans nos non habere aduocatū, qui infirmitates nostras sustinere non possit: cum ipse eodem modo fuerit tentatus, per omnia nobis similis factus dempto peccato.

*Quinta.* Resurrectionis nostrę virtus & efficacia. Vnica enim spes quam de resurrectione corporum habemus, est quod Christus carnem nostram assumeret. Nam caro quam nunc corruptioni obnoxiam circumferimus, iam suscitata est in Christo, & in possessionem regni cælorum ingressa, ibique immortalis est facta. Virtute igitur societatis quam habemus cum Christo, excitabimur in extremo die, & donabimur etiam secundum carnem immortalitate. Hinc patet quā necessarium fuerit mediatorem esse hominem.

II. Tres  
causæ cur  
oportuit  
mediatorem  
esse  
vnam  
personam

Restat ut dicamus, cur oportuerit mediatorem esse vnam personam, cuius rei causas tres assignabimus.

1. Vnus mediator Dei & hominum homo Iesus Christus. Hæc vox, *vnus*, ad personam & nequaquā ad naturas referenda est.

2. Hic vnus mediator coniunctus & Deo & homini esse debuit quadam necessitate. Deo ergo qui offensus erat nostro peccato, vera diuinitate coniunctus erat. Imò eadem numero diuinitas simplicissima cum patre & spiritu sancto, homini verò vera humanitate sociatus, ut posset coniungere aduersas partes societate quam habuit cum vtriusque. Huc illud Athanasij, *Conseruebat filium assumere humanam naturam, ut hac persona, quæ est substantialis imago æterni pa-*

*tris, restitueret imaginem Dei in nobis.*

3. Si non esset mediator vna persona, opera redemptionis in humana natura peracta, nequaquam essent sufficiens precium pro peccato, quo infinitum bonum est læsum. Assumit ergo æternus Dei filius humanam naturam in vnionem hypostaticam, ut opera in humana natura peracta, infinitè fierent virtutis.

Ex hac itaque indiuidua vnione naturę diuinę & humanę in vna persona est dignitas infinita, perfectio absolutissima, & inestimabile precium sanguinis, mortis, atque adeo omnium actionum & passionum Christi in sanctissima eius humanitate. Inde est potentia & virtus delendę iniquitatis, destruendę mortis, & potestas remittendi peccata, viuificandi & saluandi credentes.

Esti autem Christus in sola carne passus est: tamē passio personę tribuitur, propter illam arctissimam duarum naturarum vnionem in vna persona. Ex quo fit, ut omnia in Christo habeantur diuina, immensa, inestimabilia & saluifica opera & beneficia redemptionis, hoc est, reconciliationis, iustificationis, renouationis, & æternę vitę.

Hinc quoque facillè intelligi potest, cur caro Christi dicatur viuifica, & cibus æternę vitę: Cur Christi mors sit satisfactio plenaria pro peccato: Cur obedientia Christi sit nostra iustitia: Cur filius, hominis remittat peccatum per meritum passionis suę. Nam hæc ideo sunt tanti pretij, quia sunt opera filij hominis qui est Deus. Atque ita manifestum est, opera redemptionis non esse diuinę naturę tantum, ut rixatur Osiander: nec naturę humanę seorsim, ut Stancarus contendit: sed personę Christi in duabus naturis.

Cum itaque Christus dicitur mediator, non ad naturam hæc vel illam seorsim: sed ad personā omnino referendū est. Verū cum dicitur Filius Dei est mortuus, ad naturam humanam, non ad diuinā referendū est, etsi pretium à diuinitate dependet. Discernendū est enim inter appellationes, quæ naturarū proprietates significant, & eas quæ officium concernunt.

1. Deus, omnipotens, omniscius, immensus, infinitus, sunt proprietates diuinę naturę, quæ nullo pacto humanę naturę in abstracto attribui possunt. Homo, crescens, fatigatus, edens, bibens, dormiens, lachrymans, sanguine sudās, flagellatus, vulneratus, sunt proprietates humanę naturę, quæ nullo pacto diuinę naturę in abstracto tribui possunt.

2. Verū appellationes officij, ut mediator, sacerdos, redemptor, saluator, pastor &c. nomina sunt officij, idēque personę, & non naturę seorsim attribuantur.

3. Esti autem discernendum est inter idiomatica naturarum: tamen quia Christus vna persona est, communicantur proprietates naturarum, idque in concreto tantum, quo significatur persona: non in abstracto, quo naturę notantur & non persona. Rectè proinde dicimus, Filius virginis condidit cælum & terram: quia filius virginis est Deus. Et rursus rectè dicitur, Filius Dei est passus: quia filius Dei est homo. Non autem rectè dicitur, humanitas est diuinitas: aut natura diuina est passa. Christus enim (ut Petrus ait) passus est in carne, hoc est, in natura humana, quæ mori potuit. Et Irenæus ait, Christus crucifixus & mortuus est, quiescente verbo, ut crucifigi, & mori posset.

#### DE QVINTO MEMBRO.

Quintum membrum his continetur verbis: *Et vidimus gloriam eius, gloriam tanquam vnguentis a patre.* Gloriam hic proculdubio intelligit Iohannes, quæ & Christi diuinitas, & Messie sublimitas



mitas declarata est, & veluti oculis hominū subiecta. Nam cum hanc dicit se vidisse, significat eam diuinis factis declaratam & ostensam esse, ita vt verè conuincerentur spectatores, & ipsum esse verum Deum, & olim promissum Messiam, qui futurus erat repa-  
rator generis humani. Particula *Tanquam*, non est improprietatis aut similitudinis nota, sed verè ac solidè approbationis designatio. Vt in illo Pauli, Ephes. 5.8. Tanquam filij lucis ambulate. Significat ergo Ioannes, conspectam fuisse in Christo gloriam, quæ filio Dei congrueret, solidamque esset diuinitatis testimonium.

Etsi autem ad hanc Christi gloriam hominibus patefaciendam, faciunt omnia miranda facta Dei in Ecclesia, inde usque à promissione seminis primatamen hic Euangelista petisimum loquitur de ea gloria Christi patefactione, quam conspexere discipuli. Petrus, in 2. cap. i. vers. 17. 18. prioris secundo, de hac Christi gloria ita loquitur, Inspectores facti sumus maiestatis illius. Accepit enim à Deo Patre honorè & gloriam, voce perlata ad ipsum à magnifica gloria, huiusmodi: Hic est Filius meus dilectus, in quo placatus sum. Et hanc vocem audiuius de cælo allatam, quando cum illo eramus in monte sancto.

Tametsi autem præcipue, vt dixi, Euangelista de hoc mirando facto loquitur, quo Deus cœlitus sua voce testatus est hunc hominem Mariæ filium, suum quoque Filium esse: tamen prodest in conspectu habere etiam alios modos quibus gloria diuinitatis Christi in hoc mundo comprobata est.

Sunt autem hi modi præcipui ex Euangelica historia signati.

1. Annunciatio & conceptio.
2. Testimonium Magorū, & stella dux itineris.
3. Vitæ innocentia.
4. Doctrina sublimitas.
5. Miracula varia.
6. Testimonium Patris in Baptismo, apertum cœlum, & apparitio Spiritus sancti.
7. Transfiguratio in monte, vbi cum Mose & Helia præsentibus tribus discipulis, est collocutus.
8. Ministeriū Angelorum, qui illum tentatum consolati sunt.
9. Testimonium diuinum in eius morte, quo conuictus Centurio in hanc vocem prorupit, Verè erat is homo Filius Dei.
10. Triumphus super morte & Diabolo, per gloriosam ipsius resurrectionem.
11. Ascensio in cœlum aspectabilis.
12. Missio Spiritus sancti super Apostolos, decimo die post ascensionem.
13. Miracula per Apostolos, qui de eo testati sunt, edita.
14. Miranda Ecclesiæ conseruatio, in tantis Diabolorum & hominum furoribus.

Harum partium manifestatæ gloriæ Christi declaratio, iucundissima est & vtilissima ad confinendam fidem nostram in hunc Dei filium, qui iam in gloria maiestatis sedes, efficax est in electis, per suum verbum & Spiritum sanctum, defendit Ecclesiam, excitat synceros doctores, arcet Diabolos, quos tandem subijcet pedibus suis, ac Ecclesiæ suæ communicabit suam gloriam, quando electi omnes in omni æternitate erunt consortes diuinæ ipsius naturæ, & conformes ipsi. Atque ita percipient iucunditates, quæ sunt in dextera eius in perpetuum, Psal. 16. 11.

#### De sexto membro.

Sextum membrum his effertur verbis: *Plenum gratiæ & veritatis*, hoc est, & æternus æterni Patris,

homo verus factus, plenitudinem gratiæ & veritatis in mundum attulit. De qua plenitudine, vt Euangelista ait, nos omnes accepimus. Etsi autem hæc verba plana in se videtur, perspicua est enim eorum significatio: tamen plura continent, quàm prima fronte videntur polliceri. Nos itaque eorum interpretationem non aliunde petamus, quàm ex verbis Euangelistæ, qui paulo post clarè indicat, quid gratiæ & quid veritatis vocabulo intelligi velit, vbi vtrunque opponit Legi, dicens: Lex per Moysen data est, gratia & veritas per Iesum Christum. Neque enim dubium est, quin gratia & veritas vtroque in loco, eodem accipiatur modo.

Cum itaque Lex opponitur gratiæ & veritati, necesse est vt accipiatur diuersimodè. Aliter enim cum gratiæ opponitur, aliter cum veritati, accipitur. Quid autem sit *Gratia*, obscurum non est. Nam opponitur & merito nostro, & iræ Dei. Est enim fauor Dei, quo Deus nos complectitur in Filio, sine nostro merito, & gratuita bonitas qua nobis remittit peccatum, & gratis acceptat credentes ad vitam æternam.

Proinde Lex, vt opponitur gratiæ, significat minas legales, maledictionem & iram Dei, quæ Moysi ministerio populo proponebantur, à quibus certè nemo suis viribus & meritis liberari potuit. Nam omnes huius legis damnatorie sententiæ eramus obnoxij, Deuter. 27. 26. Maledictus omnis qui non manserit in omnibus quæ scripta sunt in libro legis. Venit itaque æternus, & contra iram, & maledictionem legis propositam à Mose, adfert plenam gratiam, perfectam reconciliationem, & fauorem æterni Patris omnibus in Christum viua fiducia recumbentibus.

Hoc ipsum testatur Diuus Augustinus, cum inquit: *Vnus Dei filius idemque filius hominis, vnus hominis filius, idemque Dei filius. Non duo filij Deum & hominem, sed vnus Dei filius, Deus sine initio, homo à certo initio. Hic omnino granditer & euidenter Dei gratia commendatur. Quid enim natura humana in Christo meruit, vt in vnitatem personæ vnici filij Dei singulariter esset assumpta? Quæ bona voluntas in humana natura præcessit? Cuius boni propositi studium? Quæ bona opera præcesserunt, quibus mereretur iste homo, vt vna fieret persona cum Deo? Nunquid antea fuit homo, & hoc ei singulare beneficium præstitum est, vt singulariter promereretur Deum? Nempe ex quo homo esse cepit, non aliud cepit esse quàm Dei filius, & hoc vnici & propter Deum verbum, quod illo suscepto, caro factum est, vtrique Deus, vt quemadmodum est vna persona quilibet homo, anima scilicet rationalis & caro: Ita sit Christus vna persona verbum & homo. Vnde natura humana tanta gloria, nullis precedentibus meritis, sine dubitatione gratuita: nisi quia magna bñe & sola Dei gratia fideliter & sobrie considerantibus euidenter ostenditur, vt intelligant homines per eandem gratiam se iustificari à peccatis, per quam factum est, vt homo Christus nullum possit habere peccatum.*

Hæc Augustini interpretatio, plenitudinem gratiæ Christi, de qua hic Euangelista concionatur, nobis fidelissimè commendat, & ostendit mera Christi gratia, sine omni humano merito credentes saluari: vt lex Moysi, hoc est, Lex damnans non amplius teneat nos captiuos, qui in Christo Iesu sumus per fidem.

Hactenus de gratia, vt opponitur legi Moysi. Sequitur de veritate, quæ legi per Moysen lata opponitur, non quidem mentienti aut fallenti, sed vmbri veritatem figuranti, vt ablata (inquit Augustinus) observatione vmbra, quod promissum erat ex fide Dei præstaretur. Quam ergo veritas opponitur legi per Moysen datæ, vt lex Moysi significat vmbra & Lex veritatis opponitur, quid.



prædictiones de Christo: ita veritas notat ipsum Christum & complementum promissionum, quæ patribus olim sunt factæ.

Vmbratū  
& verita-  
tis colla-  
tio.

Cæterum quia veritas hoc loco opponitur vmbris & prædicationibus de Christo & eius Evangelio: operæ precium esse existimo, huc nonnulla adscribere, vt constet quomodo Moses & Propheta vmbris & prædictionibus, hanc veritatem, hoc est, Christum eiusque Evangelium delinearūt: quò nobis vmbrarum & veritatis collatio fidem augeat de mediatore nostro Christo, atque eius salutari Euangelio.

Quib. mo-  
dis adum-  
brata est  
veritas.

Facta est autem hæc adumbratio seu figuratio duobus modis, nempe *Signis* & *Diis*. De vtriusque ordine dicendum est.

Signis tri-  
plicibus.

Signa itaque quibus adumbrata est hæc veritas, hoc est, Christus & eius Evangelium, sunt in triplici discrimine. Alia enim Sacrificia, alia Sacramenta, alia Typi dicuntur.

r. Sacrifi-  
ciis, in  
quibus  
spectan-  
tur.  
Analogia  
duplex.

In *Sacrificijs* spectanda sunt duo: analogia & vsus, quæ nobis pulchrè veritatem, id est, Christum & eius Evangelium adumbrant. Analogia est comparatio quædam symbolica vmbræ ad veritatem: quæ analogia duplex in sacrificijs veteris testamenti consideranda venit. Prior quòd mactatio & oblatio cuiusque victimæ mortem Christi & eius pro peccato satisfactionem adumbret. Vnde etiam haud obscure resurrectio Christi & triumphus innuitur. Nequaquam enim expiatoria fuisset Christi victima, si Christus morte victus non reuixisset. Posterior, quòd mactatio & occisio animalis, adumbrabat naturam humanam morti propter peccatum destinatam fuisse: atque inde non potuisse liberari, nisi intercedente victima aliqua expiatoria.

Vsus, in  
quatuor  
rebus con-  
sistens.

Vsus sacrificiorum verus & legitimus, in his quatuor situs erat. 1. Pij offerentes admonebantur suorum peccatorum, quæ ratione victimæ erat illis veluti quædam aspectabilis legis diuinæ concio. Hinc est quòd Hebræi. 10. dicitur, commemorationem peccatorum factam fuisse in sacrificijs. 2. Pij offerentes reuocabant in memoriam promissam filij Dei victimam, quæ erat futura expiatoria & satisfactoria pro peccato. Hanc igitur promissam victimam pij opponebant magnitudini suorum peccatorum. 3. Ex huius expiatoriæ victimæ, quæ fieret per Christum, cogitatione accendebatur fides in mediatorem, quæ fide patres iustificati, & regenerati sunt in novos homines. 4. Hac fide iustificati & regenerati patres, nouam obedientiam Deo præstiterunt.

Exem-  
plum.

Sic Abraham intuens suum sacrificium, primum peccatorem se agnoscit. Deinde victimam, vt vmbram Christi intuetur. Tum cogitatione promissæ victimæ accenditur fides in eo. Postremò ex hac fide ita obedientiam Deo præstat, vt obedientiam erga Deum omnibus rebus mundi anteponat vt apparet in eo, quòd promptissimus fuerit, mandante Deo, vnigenitum filium suum Isaac immolare.

Opposi-  
tium.

Cæterum hypocritæ, hoc vero vsu neglecto, in externo opere, in quo & cultum Dei collocarunt, hærebant. Vnde scriptum est, Gen. 4. 5. Respexit Dominus ad Abel & ad munera eius. Ad Cain autem non respexit. Significans munera placere propter Abelem, & non Abelem propter munera, hoc est, sacrificia.

Atque hoc est quòd Dominus apud Esaïam cap. 1. n. & testatur, cum ait: Quòd mihi multitudinem victimarum vestrarum? dicit Dominus. Holocausta arictum & adipem pinguium, & sanguinem vitulorum, agnorum, & hircorū nolui. Cum veneritis ante conspectum meum, quis quæsiuit hæc de manibus vestris, vt ambularetis in atrijs meis? Ne offeratis vltra

sacrificiū frustra, incensum est abominatio mihi, &c. Huius rei causam subiungit Dominus, dicens: Iniqui enim sunt cætes vestri.

Non ergo placebant sacrificia vetera in hypocrisis & impenitentibus, qui nec symbolum intelligebant, nec verum vsum habebant: sed solummodo in externa actione occupabantur, & putabant se mereri remissionem peccatorum, & fieri iustos opere (vt aiunt) operato. Horum errorem omnibus ætatibus diuinitus excitati Propheta taxarunt. Hactenus de sacrificijs, sequitur de sacramentis.

In *Sacramentis*, qualia fuerunt, circumcisio, agnus phasæ, aspersio sanguinis, lotiones, &c. generatim quidem spectentur, mandatum Dei, res externa, promissio & fides: quæ quatuor in quolibet Sacramento requiruntur. Speciatim verò, symbola singulorum & vsus.

r. Sacre-  
mentis.

Præputij carnis præcisio, significabat veterem naturam in regeneratione, virtute mortis Christi reflectendam esse, & figura erat spiritualis circumcissionis, de qua Paulus ad Phil. 3. ait: Nos circumcisio sumus, qui spiritu Deum colimus, & gloriamur in Christo Iesu, & non in carne confidimus.

Symbo-  
lum &  
vsus cir-  
cumcissi-  
onis & s-  
ciorum a  
cramen-  
torum.

Agnus phasæ manducatus, Christum fide & spiritu edendum, quò spiritualiter viuam adumbrabat: quem typum ipse Dominus Ioan. 6. explicat.

Aspersio sanguinis vitulæ, figurabat asperionem sanguinis Christi, quo à peccatis purgantur fideles. Ita enim hoc symbolum explicat Petrus in 1. prioris.

Lotiones eodem pertinebant. Nam & ablationem quæ fieret per sanguinem Christi figurabant, & sanctificationem per Spiritum sanctum adumbrabant: vt interim taceam, eas ablationes etiam nostrum baptisma præfigurasse. Vfus horum sacramentorum in pijs prorsus idem fuit, quem sacrificiorum fuisse admonui.

Tertium genus signorum quibus adumbrabatur veritas, hoc est, Christus & eius Evangelium *Typorum* est, quorum duæ sunt formæ. Nam quidam ordinarij, quidam historici rectè appellantur. Ordinarij à tempore sumunt differentiam: nam alij perpetui, alij temporarij sunt.

r. In Ty-  
pis, ordi-  
nariis &  
historicis.

Perpetuus typus Christi & Ecclesiæ, est hæc mundi admiranda structura & administratio, quemadmodum Dauid Psalm. 19. pulchrè ostendit. Totus enim hic mundus est typus regni Christi, in quo sol ipse, Christum solem iustitiæ signat. Vt enim sol hic aspectabilis permeat cælum, & suos radios mittit in omnis terræ partes, atque res nascentes viuificat & fouet: ita Christus sol iustitiæ, vt à Malachia nominatur, suæ virtutis radios mittit in Ecclesiam, quibus Ecclesia viuificatur & fouetur, vt sit noua creatura, spirituales actiones exercēs. Luna & Stelle, Apostolos ipsos & alios pios suo quosque ordine & gradu notant. Hunc typum intuens Apostolus, non dubitauit ex hoc Psalmo testimoniū depromere, quo confirmat Evangelium latè per orbē sparsum esse. Ita enim ait Rom. 10. 18. An non audiuerunt? atqui in omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis verba eorum.

Ordinarij  
perpetui.

Mundan-  
Sol.

Temporarij typi fuerunt qui durabant cum potestata Mosaica, quales fuerunt, vt ex multis pauca referam, sacerdotium Aaronicum, regnum, arca testamenti, &c.

Tempo-  
rarij or-  
dinarij.

In sacerdotio quatuor potissimum spectanda occurrunt, quæ adumbrant nobis Christum & Ecclesiam, & ea quæ in Ecclesia geruntur, vt sunt: ordo, vinctio, vestes sacræ, & consecrandi ritus. 1. Ordo typus erat Christi & Apostolorum. Vt enim summus sacerdos erat umbra veri sacerdotis Christi: ita cæteri inferioris ordinis sacerdotes, notabant Apostolos. Et vt summus

r. Sacre-  
dotium,  
in quo  
quatuor  
occurrunt



ut summus sacerdos semel in anno ingrediebatur in sanctum sanctorum, portans peccata populi in figura: Ita Christus semel obtulit se in veritate pro populo, & vna oblatione consummavit sanctos in perpetuum, cuius facti, testes fuerunt Apostoli. Hunc typum copiose explicat epistola ad Hebræos. 2. *Vnctio* typus fuit spiritualis olei, quo Christus unctus est in summum sacerdotem, & quo ipse suos, in spirituales reges & sacerdotes consecrat. Præterea fuit etiam typus spiritualis laticis sanctorum, quam habent ex in habitatione spiritus sancti. Hinc oleum laticis in Psalmo dicitur. 3. *Vestes sacra*, & innocentiam Christi, puritatemque in ipsius sanctissima humanitate, & sanctitatem Ecclesie adumbrabant. Huc illud Davidis Sacerdotes tui induant iustitiam, & sancti tui exultent. 4. *Consecrandi* ritus etiam mysticam significationem habuit, in quo quatuor potissimum fiebant. Primum enim consecrandi in sacerdotes, corpus aqua munda ablueri debebant. Deinde inducebant vestes sacras. Tum vnguebant capita. Postremo implebant manus.

Hæc quatuor adumbrant eos quos Christus in sacerdotij consortium sibi assumit. Ii enim primum debent conscientias suas ablueri à peccatorum sordibus, idque sanguine Christi, qui figuratur Baptismate nostro. Deinde induunt vestes sacras, id est, Christi iustitiam, qua coram Deo consistunt. Tum vngunt capita, hoc est, donati Spiritu sancto exultant gaudio coram Christo suo, atque ei se sistent spirituales reges & sacerdotes. Postremo implebunt manus, hoc est, consecrati iam Deo ipsi hostias veras, viuas, spirituales & acceptas Deo offerent per Christum Iesum.

Regnum Mosaicum Ecclesiam Christi figurat, in qua Christus solus Monarcha præficit, cui populus Christianus iuxta leges sibi præscriptas seruit. In hoc regno Mosaico multa sunt particulares vmbre Christi & regni eius spiritualis. Et ut alias omittam, obseruandum imprimis est decretum, de fratris mortui sine liberis vidua, quam lege tenebatur ducere superstes frater: Et prohibitio ciborum certorum animalium. Has duas vmbas breuiter attingam, & cum veritatis luce conferam.

Frater duo quorum prior moritur sine liberis, posterior autem fratri semen excitat, typi sunt Adami & Christi. Adam moritur sine liberis, hoc est, non generat Deo filios, sed moritur cum suis carnalibus filiis, & relinquit vxorem viduam, hoc est, genus humanum sterile & infecundum, quatum quidem ad spiritualesm sobolem attinet. Huic fratri mortuo secundus Adam semen excitat, dum semine incorruptibili verbo Dei, generat filios, non carnales quidem illos, sed spirituales non ad mortem, sed ad vitam: non ad rerum caducarum possessionem, sed ad celestis & æternæ gloriæ hereditatem. Sed de hac spirituali generatione ne supra dictum est.

Prohibitio ciborum, spiritualis conditionis eorum quos Christus in suam familiam asciscit, adumbratio fuit. Nam aliqua proprietates animalis cuiusque, à cuius usu prohibebantur Iudæi, admonebat fugiendum esse in spirituali Christi regno vitium, quod ea proprietate adumbrabatur. Exempli gratia: Caro nulla interdicta fuit Iudæis, quo interdicto significabatur quod in Christi regno impuritatem eam, quam subius videmus conuenire, fugiamus. Sues enim lotæ, mox redeunt ad volutabrum, & magis se inquinant. Huiusmodi igitur impuritatem & reditum ad pristinasordes fugere admonemur Mosaica illa prohibitione. Prohibetur quoque esus Aquilæ, Gryphi, Haliaeti, Vulturis, &c. quæ prohibitio mystice, superbiam & crudelitatem vitandam adumbrat. Nam istæ aues vt

crudeliores sunt in minores: ita in sublimia volant, humilia & ima despicientes. Prohibitio Milui, rapacitatem fugiendam figurat. Interdictum animalium, quæ super manibus suis gradiuntur, notat crudelitatem & ferocitatem abesse, debere à spirituali Christi regno.

Plura de huiusmodi legalibus prohibitionibus legantur in Levitico, & vt cognoscatur quarum rerum cauendarum nos admoneat singulorum prohibitio: adhibeantur in consilium qui de naturis animalium scripserunt, & imprimis Procopius sophista, qui multa eruditè scripsit de his rebus, in commentarijs suis in Leuit.

Arca testamenti, similiter Christi typus fuit. Nam mysteria quæ latebāt in arca, vt ait Procopius, representant sermonem Dei. Ligna arcæ non sentiebant ullam putredinem: corpus Christi nullam experiebatur corruptionem. Arca inaurata fuit: corpus Christi, diuinitate & sanctitate splendidum. Auro coruscant vestes, annuli, & omnia quæ ad arcam pertinent, in Christi Ecclesia omnia bonitate & splendore gloriæ Christi veluti nulant. Baiuli gestant arcam, præcones Euangelij voce sua Christum portant. Operculum arcæ, quod dicebatur propitiatorium, virtutem sanguinis Christi adumbrabat. Ita enim Paulus hunc typum explicans ait, Quem proposuit Deus propitiatorium per fidem in ipsius sanguine, Rom. 3. 24. Huc & illud 1. Ioan. 2. 2. Et ipse est propitiatio pro peccatis nostris. Nam sicuti lamina illa aurea quæ propitiatorium dicebatur, tegebat arcam, in qua Lex erat cum sua appendice de maledictione, quam minatur omnibus transgressoribus: Ita sanguis Christi tegit nostra peccata, vt non amplius prodeant in conspectum Dei: imò testæ, abolitæ & expurgatæ sint. Huc illud Davidis, Psal. 32. 1. Beati quorum testæ sunt peccata.

Hæc sint breuiter de arca testamenti dicta. Omitto incensum iuge, orationis Christianæ cuiusque perpetuæ symbolum: omitto candelabra, quibus præcones verbi figurabantur: omitto luminaria, diuini verbi adumbracula: omitto innumera alia, quæ pædagogica quædam rerum spiritualium symbola fuere.

Hactenus pauca de typis ordinarijs diximus, vt aliquo modo ostenderemus collationem inter vmbas Mosaicæ & veritatem Euangelij: iam nonnulla de typis historicis attingam: inter quos hi præcipui occurrunt. Adam, Melchisedech, Isaac, Iacob, Ioseph, Iosua, Gedeon, Samson, Dauid, Ionas, &c.

1. Quemadmodum Adam primus homo ad imaginem Dei conditus, quod ad humanam hanc naturam & vitam attinet, sic solus erat, vt nemo reperiretur ex creaturis omnibus, siue Angelis, siue bestiis, cuius accessione genus humanum multiplicari posset: sic & Christus vera illa & expressa imago Dei, quantum ad celestem vitam & ad felicitatem æternam pertinet, solus erat, nec quisquam ex toto humano genere, imò ne ex Angelorum quidem ordine erat, cuius consortio pari ac conformi, filiorum Dei multitudo procrearetur. Quare sicuti Deus Adamum noluit permanere solum, quem humani generis caput constituerat: ita & filium suum Christum, non est passus esse solum, quem ab æterno electorum multitudinem caput & principem destinauerat, vt posset dicere, Ego & pateri quos dedit mihi Deus: atque ita ad saluandorum pertingere multitudinem. 2. Deinde Adam dormiens & iterum excitatus, typus fuit morituri & reuicturi Christi, & vt Adam post soporem surgens, Euam de latere suo formatam agnouit: ita Christus à morte resurgens, ex vulnere lateris sui edificauit Ecclesiam. 3. Præterea vt Adam solus sub



reant, coniecit totam suam posteritatem in damnationem: ita Christus solus est autor iustificationis & vita.

2. Melchisedec.

*Melchisedec* qui simul & Rex fuit & Sacerdos, insignis erat Christi regis & sacerdotis typus. 1. Vt ille rex Salem dicebatur: ita hic verè & nunquam intermoriturus pacis Rex est. Non enim terrenam, sed celestem pacem adfert. 2. Vt ille ex eo nomina habet, quod sit Rex iustitiae: ita hic sempiternam adducit iustitiam, qua veluti stola candidissima suam ornat sponfam. 3. Vt ille regia liberalitate obtulit Abrahamo, post pugnam cum regibus quinq; panem & vinum in deserto: ita hic omnibus Abrahami filijs, post pugnam cum rege tenebrarum & peccatorum, profert celestem refocillationem, ac iam fatigatos, spirituali reficit nutrimento. 4. Vt ille sacerdos erat Dei altissimi qui Abrahamo benedixit: ita hic solus sacerdos est ille summus, qui filijs Abraham benedicit, eosque æternum beatos reddit.

Explicatio typi.

Hunc Christi typum attingit quidam David, Psal. 110. 4. ubi ita in spiritu Christi alloquitur, Tu es sacerdos æternus secundum ordinem Melchisedec. sed Epistolæ Hebr. eundem copiose prosequitur, & in pluribus circumstantijs eum Christo accommodat.

Adversus missaticam obligationem papistarum argumenta.

Quod autem Papistæ de typo Melchisedechi offerrent panem & vinum Abrahamo, suum missaticum sacrificium comprobare contendunt, ex diversis erroribus. 1. Confundunt regnum & sacerdotium Melchisedechi: protulit quidem panem & vinum, ut Rex liberalis, sed benedixit ut sacerdos Dei altissimi. 2. Vm faciunt Grammaticæ: non enim ibi est, obtulit, hoc est, sacrificavit, ut interpretantur Papistæ, sed protulit, seu fecit produci, seu aduchi. 3. Præterea impij sunt in sanctum virum Dei Melchisedechum, quem aperte criminis idololatricæ reum peragunt. Nā si Melchisedechus obtulit Abrahamo sacrificium panis & vini, profectò impius fuit idololatra, cum soli Deo sit offerendum. 4. Postremò, sanctissimo patri Abrahamo, notam sacrilegij incurrunt, qui sibi divinos honores usurpavit: permittens sibi à Melchisedechi offerri sacrificium: quod ne Angeli quidem sibi offerri passi sunt. Iudicium 13. 16.

3. Isaac.

*Isaac* varijs modis adubrat Christum. 1. Natus est Isaac matre non serva, sed libera: & Christus non ex Hagar, aut alia ethnica foemina: sed ex Sara libera secundum carnem natus est: carnem enim ex semine promissionis accepit. 2. Isaac natus est per miraculum, præter vires naturæ: ex nonagenaria matre. Christus quoque præter naturæ cursum miraculosè ex Virgine natus est. 3. Isaac post præcedentes promissiones multis annis expectatus, tandem in senectute parentum natus est. Christus consimili modo diu ante promissus & expectatus, in senectute Israël secūdm carnem natus est. 4. Isaac vnicus fuit Saræ liberæ filius, ideoque vnicus paternorum bonorum hæres. Christus vniigenitus tam Patris secundum divinitatem, quam matris secundum humanitatem, à Deo hæres est constitutus omnium bonorum. 5. Isaac predicatur à seruo Abraham ad hoc missus, ut nuptias illi conciliaret. Christus predicatur ab Apostolis servis Dei in hoc missus, ut illi Ecclesiam desponsent. 6. Isaac fuit patri volenti se immolare obediens. Christus suo æterno Patri vnusquodque ad mortem crucis est obsecutus. 7. Isaac impositus est rogo ut immolaretur, sed incolumis evasit. Christus impositus aræ crucis verè mortuus est, sed tertio die reuixit & mortē ita evasit, ut non moriatur vltra. 8. In Isaac facta est promissio seminis Abrahamo. In Christo vis est generationis filiorum Dei. Breuiter, Abraham, Isaac & Sara mysticè regnum Christi adumbrant: sicuti Ismael &

Hagar Iudaicam gentem figurant.

*Iacob* Patriarcha cum sua familia, multis varijsque modis Christum ac ipsius Ecclesiam adubrat. 1. Iacob itaque ingreditur solus, relictis parentibus, domo, amicis. Christus de cælo descendit, & non habet quod caput suum inclinet, cuius quoque Ecclesia in sua peregrinatione, nequaquam crucis est experta. 2. Iacob fatigatus ac præcæcus tenebris, antequam ad amicos venit quod iter instituit, in lapidem recumbit. Fideles fatigati varijs tæstationibus, in hac vita peregrinantes, in Christum lapidem viuum recumbunt, super quo refocillantur à laboribus peregrinationis suæ. 3. Iacob in somnis vidit scalam stantem super terram, cuius cacumen cælum tetigit, vidit angelos Dei descendentes & ascendentes per eam, & Dominum innixum scilicet dicentem sibi, Ego sum Deus Abraham, Isaac patris tui. Et paulò post, Benedicetur in te & in femine tuo omnes tribus terræ. An non hic pulchrè, etsi ænigmaticè, adumbratur regnum Christi? an non hoc præclarum visum & admirandum continet mysterium reparationis nostri? Hanc itaque vmbra Moysi, paulò fufius cum Christi veritate cõferamus. Scala itaque à Patriarcha visa, Christum figurat. Scala mediatrix est coniungens locum infernum & supernum. Scala infernè quidem terram, supernè verò cælum attingit. Quid hæc sibi voluit? Christus solus mediator est, qui coniungit Deum & homines. Terram cælo, cælum terræ coniungit. Homines angelis, angelos hominibus conciliat. Per Christum solum ascensus in cælum patet, ut ipse testatur Ioan. 3. 13. Nemo ascendit in cælum nisi qui descendit, Filius hominis, qui est in cælo. Itē, Ego sum via, &c. Ioan. 14. 6. Christus supernè coniungitur cælo, id est, Deus est de Deo natus, infernè coniungitur cū terra, vera humanitate assumpta. Angeli per scalam hanc ascendunt & descendunt, hoc est, præcones verbi adducunt in cælum innitentes scilicet, id est, credentes in Christum, claudunt cælum ijs qui absque hac vnica scala cælum conscendere moliantur. Per hanc igitur scalam, qui est Christus mediator, cõscendunt omnes electi. Parata est hæc scala, ad finem vsque mundi, per quam solam via est ad arborē vitæ, à qua per peccatū exclusi fuimus, nec vni tantum terræ loco innititur, sed basis illius sic est dilatata, ut quocunq; totius orbis loco consistat, copiam illius ad ascendendum habeas. Ascendimus per hanc scalam ad Deum supernè illi innitentes. Sed quomodo quæso ascendimus? Ascendimus primum corde per fidem, quo corde ascensio fit, vnde nostra conuersatio sit in cælo. Vnde Paulus Philip. 3. 20. nostra conuersatio est in cælo. Ascendimus deinde gemitibus, suspirijs & precationibus nostris, quas ad celestem patriam per scalam Christum perferimus, dum Patrem in illius nomine inuocamus. Ascendimus quādo corpore hoc mortali liberati, animam Deo Patri per Christum reddimus. Ascendimus tandem & corpore & anima, quādo à mortuis excitati rapiemur in nubibus obuiam Christo. Fufius hanc visionem explicat Augustinus, lib. 12. contra Faustum Manicheum. 4. Iacob duas sorores in vxores ducit. Christus duos populos Gētiles & Iudeos in suam familiam recipit, & utrosque tanquā sponfam sibi despōdet. Vtraque vxor Iacob sit fecunda, sed non eodem omnino tempore. Vterque populus Christo parit, sed iuxta dispensationem diuinā. 5. Quod autem venit Iacob ad Iordanem, & transmissis omnibus ipse solus remansit, & luctabatur cum viro vsque dum veniret aurora, non caret mysterio. Iacob (inquit Augustinus) in illa colluctatione, Iudeorum populum figurant. Angelus qui cum eo luctabatur, typus saluatoris Domini præferebat. Luctatur Iacob cum Angelo, quia populus Iudeorum luctaturus erat cum Christo. Vnde Iacob Angelus, quia Iudeorum po-



pulus Christum usque ad mortem persecutus erat, & quia non totus Iudaeorum populus infidelis exiit Christo, sed non parva multitudo in nomine eius legitur credidisse: deo Angelus testis fuerit Iacob, & claudicare cepit: per enim ille in quo claudicabat Iudaeos qui in Christum non crediderunt figurabat, ille vero qui sanus remansit, illorum typum gessit qui Christum Dominum receperunt. Benedictionis quam petit Iacob ab Angelo, significatio est, quod Christus veris Israelitis benedictionem & salutem adferet: qui Christus sola fide retinetur, ne a nobis discedat priusquam nos caelestibus benedictionibus donauerit. Multa sunt alia typica in Iacobo Patriarcha, quae breuitatis gratia omitto.

*Ioseph*, ut alios Iacobi filios taceam, varijs modis Christum repraesentat. 1. Ioseph accusat fratres propter impia illorum facta. Christus Iudaeis suam impietatem exprobat. 2. Ioseph exponitur a fratribus. Christus a suo populo rejicitur. 3. Tunica preciosa Ioseph tingitur sanguine haedi, & mittitur patri. Christus castissimum corpus proprio sanguine tingitur, & fit Patri hostia. 4. Ioseph venditur viginti argenteis. Christus a Iuda discipulo pro pecunia proditur Iudaeis. 5. Ioseph sollicitus ab impura femina, castus manet. Christus tectus a Satana, victor euasit. 6. Ioseph innocens, in carcerem conijcitur. Christus in mortis carcere inclusus, tenetur. 7. Ioseph egreditur gloriose de carcere. Christus egreditur liber de sepulchro, per gloriosam suam resurrectionem.

8. Ioseph egressus de carcere, accipit a Pharaone totius Aegypti potestatem, ut ad os eius cibaretur omnis populus, essentque ipsi subiecta, cum in domo regia, tum in vniuersa Aegypto, solo Pharaone excepto qui ipsi subiecit omnia. Christus victor mortis accipit a Deo potestatem, ut illi omnia subiecta sint in caelo & in terra. 9. Ioseph annulo regio, veste byssina, & torque aurea ornatur, & praeterea curru regali vehitur pracone clamante. Christus potestatem & auctoritatem a Patre accepit: quae potestas annuli symbolo significatur: accepit splendorem glorie, & diuinis suis miraculis, & voce Patris ad illum perlata. Hic est Filius meus dilectus. Hic splendor omni veste byssina & torquibus aureis splendidior est. Currus quo Christus circumuehitur, ministerium Euangelij est. Praconium est vox praedicantium Euangelium, quo praconio omnes admonet, ut Filium Dei adorantes, genua cordis flectant.

10. Omitto somnium Ioseph de Sole & Luna, & vndecim Stellis eum adoraturis, quod verè cõpletum est in nostro Ioseph, id est Christo, post resurrectionem, quando Maria mater & Ioseph, patris munere sanctus, & vndecim discipuli eum adorarunt, quod respexisse videtur Psalm. 148. Laudate eum Sol & Luna, laudate eum omnes Stellae, & lumen. Hec Augustinus.

*Iehosua*, antea dictus Hosea, nouum nomẽ a Mose accepit, praeposita veteri nomini prima tetragrammati littera Iod, ut qui antea dicebatur Hosea, nunc Iehosua dicatur, ut vel ipso nomine Iesum figuret. 1. Nomen itaque hoc nouum, adubrationem quãdam Christi habet, qui Deus & homo est, ac sui populi verus saluator: ut qui a perditissimo statu suos vindicet, atque illis salutem imperat. 2. Iehosua succedit Mosi ac regit populum Dei, Mos mortuo. Christus succedit legi, ac mortua lege fideles suo Spiritu regit. 3. Iehosua per Iordanem tradit Israelitas, quod praestare Moses nequaquam potuit. Christus a morte traducit suos ad vitam, quod lex praestare nequaquam potuit. 4. Iehosua elegit viros fortes & strenuos ad debellandum Amalech. Christus eligit Apostolos ad debellandos principes & potestates tenebrarum. 5. Iehosua

pugnat contra hostes populi Dei, eosque vincit. Christus pugnat aduersus peccata, eaque abolet. 6. Iehosua lapidibus de caelo missis in hostes, fit superior. Christus diuinis miraculis se victorem Satanae declarat. 7. Iehosua Israelitas carnales in hereditate terrenam induxit. Christus Israelitas spirituales in hereditatem caelestem introducit. 8. Iehosua carnalibus Iudaeis distribuit terram Canaan. Christus spiritualibus Israelitis se cognoscentibus, caelestem hereditatem distribuit, ut ita, hereditate caelesti acquisita, ab omnibus laboribus liberati, requie fruantur aeterna, & perpetuo gaudeant sabbatismo.

*Gedeon* quoque Christum adubrauit. Ecce autem huius viri enata haud lenia in scripturis leguntur: nihil tamen verat quod minus Christi typum gerat. Nequa enim omnia quae typis tribuantur, antitypo accommodari debent, sed ea solummodo quae congruant. 1. Primum ergo Gedeon in hoc repraesentauit Christum, quod quemadmodum Gedeon, Oreb & Seth, principes Madianitarum, cum ipsis Madianitis trucidauit, atque ita populum a seruitute liberauit: ita Christus Diabolum & infernum superat, ac suos in pristinam libertatem vindicat.

Augustinus de Gedeone haec ex Ambrosio adducit: *Commotus ait, oraculo Gedeon, cum audisset quod deficientibus licet populorum milibus, in uno viro Dominus plebem suam ab hostibus liberaret, obtulit haedam caprarum, cuius carnes secundum praecepta Angeli, & azyma supra petram posuit, & ea iure perfudit, quae semel ut virga cacumine quam Angelus Dei gerebat, contigit, de petra ignis erupit, atque ita sacrificium quod offerebatur absumpsum est. Quo indicio declaratum videtur, quod petra illa typum habuerit corporis Christi, quia scriptum est: Bibebant de consequenti eos petra, petra autem erat Christus, quod vique non ad diuinitatem eius, sed ad carnem relatum est, quae sitientium corda populorum, perenni riuo sui sanguinis inundauit. Iam tunc igitur in mysterio declaratum est, quia Dominus Iesus in carne sua totius mundi peccata crucifixus aboleret. Nec solum delicta factorum, sed etiam cupiditates animarum. Caro enim haedi ad cuius pedem facti referuntur, ius ad illecebras cupiditatum, sicut scriptum est: Quia concupiscit populus cupiditatem pessimam, & dixerunt, Quis nos cibabit carne? Quod autem ostendit Angelus virgam, & tetigit petram, de qua ignis exiit, ostendit quod caro Domini Spiritu repleta diuino, peccata omnia humanae conditionis exareret. Haec Augustinus ad verbum ex Ambrosio.*

2. Vellus praeterea Gedeonis, mysterium magnū continet. Primum fuit ros in solo vellere ad petitionem Gedeonis, reliqua terra in circuitu sicca. Deinde vellere sicco, ros fuit in tota terra. Primum (ut ait Chrysostomus) adumbras populum Iudaicum solum fuisse cultorem Dei, reliquo mundo manente in sua impietate. Secundum, ut populum Iudaicum in totum abieciſſe cultum Dei notat: ita figurabat cultum Dei per praedicationem Apostolorum diuulgandam fuisse per totum terrarum orbem. Vellus enim symbolum sacrificiorum fuit, & res efficaciam Spiritus notat, qui ad praedicationem Euangelij est efficax in ijs qui conuertuntur.

SAMSON praeterea Christum multis modis adumbrat, de quo Augustinus in hunc modum loquitur. *Samson, fratres dilectissimi, Christum figurauit. Verum mihi dicere video, sed cõmmodum occurrit cogitationibus. Et Christus vincitur blanditis mulieribus? Et Christus quomodo intelligitur ad meretricem intrare potuisse? Deinde & Christus capite nudatur, capillo raditur, virgine spoliatur, alligatur, excrucatur, illuditur? Enigila fides, attende quid sit Christus, non solum quid fecerit, sed etiam quid passus sit Christus. Quid fecit? operatus est ut fortis, passus est ut infirmus. In vno intellige virumque, video fortitudinem filij*



De video infirmitatem filij hominis. Accedit & aliud, quia Christus totus, quomodo enim scriptura commendat, & caput & corpus est. Sicut Ecclesia caput est Christus: ita Christi corpus Ecclesia est. Habet ergo Ecclesia in se fortes, habet infirmos, habet iustos, habet & iniustos, modo corpus Christi quod iustus area est, postea horreum erit: tamen cum area est, non recusat paleas sustinere, cum tempus aduenit, reponet triticum & à paleis segregabit.

1. Quadam ergo fecit Samson ex persona capitis: quadam ex persona corporis: totum autem ex persona Christi. In eo enim quod virtutes & miracula operatus est Samson, caput Ecclesia Christum significabat. In eo enim quod prudenter fecit, illorum qui in Ecclesia iuste vivunt, imaginem gessit. Vbi forte praeventus est & incaute egit, eos, qui in Ecclesia peccatores sunt, figuravit.

2. Meretricem quam Samson in coniugium sumit, Ecclesia est, quae ante agnitionem unius Dei, cum idolis fornicata fuit: quam postea sibi Christus adiunxit. Postquam autem ab eo illuminata fide suscepit, etiam hoc meruit, ut per eum salutis sacramenta cognosceret, & ab eodem revelaretur ei mysteria celestium secretorum. Nam quasi ipsa, quae continet. De edente exiit cibus & de forti egressa est dulcedo: quid aliud significat quam Christum à mortuis resurgentem? De edente virg, id est de morte quae cuncta denorat atque consumit, exiit cibus ille qui dicit, Ego sum panis vivus qui de caelo descendens quem humana exacerbat iniquitas, eique accet & fellis amaritudinem propinavit, atque ab eo plebs gentium vitam dulcedinem conversi suscepit, ac sic de mortui leonis ore, id est de Christi morte qui acubans dormivit ut leo, apum, id est, Christianorum, exiit examen.

3. Quod autem dicit: Non invenissetis propositionem meam, nisi arassetis in vitula mea. Haec vitula, id est, Ecclesia revelata sibi à viro suo secreta fidei mysteria trinitatis, resurrectionis, iudicii, pariter & regni in finis terra & Apostolorum doctrina, & predicatione vulgavit, & intelligentibus atque cognoscentibus aeterna vitae praemia repromisit.

4. Sequitur autem: iratus est Samson, quia duxit sodalis uxorem eius. Sodalis iste omnium haereticorum figuram gessit. Magnam secretum est fratres mei: Nā haeretici qui Ecclesiam diuiserunt, uxorem domini sui ducere & abducere voluerunt. De Ecclesia enim & de Evangelis exierunt, qui impietatis adulterio Ecclesiam, id est, Christi corpus in partem suam conantur innadere. Unde fidelis ille servus & amicus dominica sponsa loquitur. Respondi enim vos uni viro virginem castam exhiberi Christo. Videamus mysterium. Iste Samson quid fecit offensus? cepit enim vulpes, id est, adulterantes sodales, de quibus dicitur in cantico canticorum, Capite nobis vulpes parvulas exterminantes vineas. Quid est, capite? id est, comprehendite, conuincite, confutate, ne exterminentur Ecclesiastica vinea. Quid est aliud vulpes capere, nisi haereticos divina legis auctoritate reuincere, & sanctarum scripturarum testimonio, veluti quibusdam vinculis, alligare atque constringere? Vulpes capit, ligatis caudis, igne apponit. Quid sibi voluit cauda vulpium colligata? cauda vulpium quid sunt, nisi postea iura haereticorum, qui prima habent magna & blanda & deceptorum opera, posteriora ligata, id est, damnata & in ignem in fine trahentia, ut eorum fructus & acta consumant, qui suis seductionibus acquiescant.

5. Et paulo post: Vbi surrexit, media nocte exiit, abstulit portas ciuitatis ipsius cum feris, & easdem portas in cacumine montis posuit. Ab allophylis teneri non potuit. Portas ciuitatis quibus ad meretricem intravit abstulit, & in monte leuauit. Quid est hoc? infernum & amorem mulieris utrinque scriptura coniungit. Infernus ignem tenebat domus meretricis. Pro inferis ponitur, domus meretricis: recte pro inferis ponitur quia neminem repellit, omnem intrantem ad se trahit. Agnosce immo hoc loco redemptoris nostri opera. Postquam synagoga ad

quam venerat, à se per Diabolum separata est: postea quā eam decalauit, id est, in loco caluariae crucifixus, id est, à se descendit & inimici custodiebant locum dormientis, id est, sepulchrum, & capere volebant, quem videre non poterat.

Ille autem dormiebat ibi, hoc ideo dixit, quia vere mortuus erat. Et dictum est, media nocte surrexit. hoc significauit, quia in secreto surrexit: aperit enim passus est, solus autem discipulis & certis quibusdam resurrexisse manifestatus est. Ergo quod intravit, omnes viderunt: quod surrexit pauci cognouerunt, tenuerunt, & palpaucrunt. Tollit tamen portas ciuitatis, id est, auferit portas inferni. Quid est portas inferni tollere? nisi moris imperium remouere? recipiebat enim, non remittebat. Quid autem fecit Dominus Iesus Christus, ablatis portis moris? Ascendit in cacumen montis. Nonimus enim eum & resurrexisse, & in caelos ascendisse.

6. Quid est autem quod & in capillis virtutem habebat? hoc fratres diligenter aduertite. Virtutem non habuit in manu, non in pede, non in pectore, non in ipsis capitibus, sed in capillis, in crinibus. Quid sunt capilli? quid coma? & nos videmus, & interrogatus Apostolus respondit nobis. Coma velamentum est, & in velamento Christus habebat virtutem, quando umbra veteris legis eum tegebant. Cum ergo Samson in velamento erat, quia in Christo aliud videbatur, aliud intelligebatur.

7. Quid sibi autem vult, quod proditum est secretum & decalatus est Samson? contempta est lex, & passus est Christus. Christum enim non occiderunt, si legem non contempsissent. Nam nouerant & ipsi, quod eis Christum non licebat occidere: debebant iudici, nobis non licet interficere quemquam. Decalatus est Samson: reuelata sunt condensa, remotum est velamentum, & Christus qui latebat apparuit. Capilli autem reduini, capiti iterum vestierunt, quia Iudaei nec resurgentem Christum agnoscere voluerunt.

8. Fuit quidem in molendino, fuit cecatus, fuit in domo carceris. Domus carceris vel molendinum, labor est huius seculi. Excacato autem Samson illos indicat, qui infidelitate cecati, Christum nec virtutes operantem, nec ascendentem ad caelestia cognouerunt. Cecitas quoque Samson quam intulerunt, cecitatem Iudaeorum significabat, Christus autē à Iudaeis & cōpreher sus est, & occisus.

9. Adduxerunt autem eum inimici, ut illuderet ei. Iam hic imaginem crucis attendite. Expansas enim manus ad duas columnas, quasi ad duo ligna crucis extendit: sed aduersarios suos interemptos oppressit, & illius passio interfectio facta est persequentium. & ideo scriptura concludit: Plures mortuos occidit, quam viuos occiderat. Nam hoc mysterium in Domino nostro Iesu Christo impletum est. Redemptionem nostram quam ipse viuos celebrauerat, mortuos consummauerat. Hæc Augustinus.

Dauid quoque nunc Christum, nunc Ecclesiam adumbrat. 1. Dauid inter suos fratres præ ceteris contemptibilis videbatur. Christus à suis Iudaeis Samaritanus appellatur. 2. Dauid pugnam cum Goliath, Christum contra Diabolum pugnantem figurat. Dauid solus adolescens, paruus, inermis, vno lapidis ictu prostravit Goliath gigantem, magnum, robustum, armis terribilem, ingentique turba munitum. Christus solus & pro nihilo ferè habitus à suis, Diabolum illum magnum, robustum, armisque terribile prostravit, totaque hostis castra turbauit, & fugauit. Quid autem aliud petra contra Goliath (inquit Augustinus) manu Dauid missa, quam Christum ex semine Dauid nasciturum contra Diaboli significat? 3. Dauid vna pugna qua prostravit Goliath, gloriam securitatemque regno, regi, & populo comparauit. Christus prostrato Diabolo gloriam regi caelorum & securitatem suo populo aeternam acquisiuit. 4. Dauid persequenti à Saule & eius regno patitur & cruciatus à Diabolo & eius ministris potestib. principib. & regib.



& regibus, qui contra eum consilia inierunt, illudatur, & tandem cruci affigitur. 5. David à Doeg proditur. Christus à Iuda proprio discipulo traditur in manus hostium. 6. David mortuo Saule, Rex agnoscitur. Christus victa morte, Rex regum & Dominus dominantium prædicatur.

7. De Dauide typum Christi gerente, Cyrillus in hunc modum scribit: *Quod hic huius professionis Christi ad gentes, & subiectionis earum per doctrinam Evangelicam ad fidem, figura expositur in 2. lib. Regum admodum apta occurrit, offertur, legentibus, ubi David in regno Israel & Iuda stabilitus, regionem Aioab, Palestinos, & uniuersam Iudam legitur subegisse sibi, atque in seruitutem rede- gisse: quod plane insinuat Christus, qui uerus est David, & manu fortis, uultus, desiderabilis, post annūciatū per totā Iudam Evangelium, acceptūq; spirituale regnū, trāsisse ad gentes, ut filios Dei qui erant dispersi congregaret in unum.*

8. Gessit præterea David typū Ecclesiæ Christi. David varijs erat obiectus discrimini in hac vita. Ecclesia Christi nunquam secura est à persecutionū & tentationum procellis, donec in hac vita peregrinetur. Sed ut David clypeo nominis Domini euasit victor: ita Ecclesia armis spiritualibus fit superior. David sæpe imbecillitate lapsus est, atque iterum agens poenitentiam, in gratiam est receptus. Singuli in Ecclesia sæpe labuntur, sed rursus manu Dei eriguntur, dum peccatorum poenitentiam agunt, & serio ad Christi gratiam confluunt. Et sicut Deus de Dauide dicit, Inueni virum secundum cor meum: ita cœlestis Pater singulos in Ecclesia fideles charos habet in dilecto. Est enim multis modis rei sumus: tamen placemus in Christo, eius uestiti iustitia. Licet enim secundū cor Dei non erat, quod David peccauit: tamen secundū cor Dei fuit, quod David per poenitentiam ad veniam confugit. Psalmi Davidici, sapissime nobis Davidem proponunt, nunc Christi, nunc Ecclesiæ typum gerentem, idque cum in afflictione & crucetum in gloria & liberatione.

Solomonem filium Davidis prætereo, qui & nomine ipso, quod si interpreteris, pacificum sonat: & regni administratione & structura templi, Christum adumbrat.

Ionas Propheta etiam fuisse typum Christi legitur, quemadmodum ipse Dominus Matth. 12. testatur. De hoc Augustinus, conferens umbram cum veritate, in hunc modum loquitur. *Quid (inquit) figurauerit quod Prophetam belua illa deuoratur tertia die uiuum reddidit: cur à nobis queritur, cum hoc Christus exponat? Generatio, inquit, praua & adultera signum querit, & signum non dabitur ei, nisi signum Iona Prophete: Sicut enim Iona fuit in ventre ceti tribus diebus & tribus noctibus, sic erit Filius hominis in corde terra tribus diebus, & tribus noctibus.* 1. Sicut ad conuertendos Nininitas de gentibus missus erat Ionas: sic Dominus Iesus in hunc mundum ad prædicandum gentibus venit à Patre missus. 2. Ut mare (quo significatur hic mundus) turbatus est propter Ionam: ita & hic mundus turbatur propter prædicationem Christi. 3. Sicut Ionas pro his qui tempestate periclitabantur, orant: ita Christus pro his qui in hoc seculo fluctuant.

Et Eusebius: *Nisi Iona perditum deus, nauis agnatis periculum non sedatur: sic & non liberatur Ecclesia, nisi Christi morte saluetur.* Sicut Iona ex nauis alium ceti proiectus est: ita Christus de ligno crucis in sepulchrum, vel in mortis profundum coniectus est.

Et Ambrosius: *Ceterum, ut Iona signum typus Dominice passionis fuit: ita etiam grauius qua Iudei commiserint, testificatio peccatorum est.*

Hæc sint breuiter de personis dicta, quæ Christi

stus & eius Ecclesiam obscurius adumbrant: Sunt etiam res aliæ historice, quæ etiam Christum atque eius regnum repræsentant: quales sunt, ut ex multis paucas referam, arbor vitæ, creatio lucis, arca Noë, transitus per mare rubrum & per Iordanem, petra in deserto, Manna, serpens æneus, &c. de his breuiter dicam, ut collatio umbræ & veritatis clarius conspiciatur.

Arbor vitæ consideretur & historice & mystice. Historice arbor vitæ fuit sacramentum immortalitatis, quam obtinuissent perpetuo primi parentes cum sua posteritate, si in cultu Dei persistissent, & mandatum non violassent, compello uetite arboris fructu. Hoc ita esse satis indicat Dominus ipse, cum post lapsum intercludit Adam & Eux viam ad arborem vitæ, ne comedentes uiuant.

Huc accedit testimonium Augustini, qui ita ait: *De ligno autem vitæ propterea gustabatur, ne mors eis undequaque subreperet, vel senectute defecit, decursis temporum spatij interirent, tanquam cetera essent alimentum, illud Sacramentum.* Atque hic usus ligni vitæ historicus fuit, in corporali paradiso.

Mystice autem arbor vitæ adumbrabat sapientiam Dei, de qua scriptum est: Lignum vitæ est omnibus amplectentibus eum, seu, ut Augustinus etiam interpretatur, *Lignum vitæ est sanctum sanctorum, utique Christus ipse, qui nobis à Deo natus est sapientia.*

Hæc Augustini interpretatio, confirmatur testimonio Iohannis, Apocal. 22. 2. Vbi in hunc modum de spirituali Ierusalem loquitur. In medio plateæ eius, & ex utraque parte fluminis lignum vitæ, adferens fructus duodecim, per menses singulos reddens fructum suum, & folia ligni ad sanitatem gentium. Horum verborum sensus hic est: In medio plateæ ciuitatis, id est Ecclesiæ, quæ est Christi regnum, est arbor vitæ, hoc est, Christus ipse mortis destructor. Huius enim vitæ facti participes, permanent immortales. Nam in ipso vitæ origo est; imò ipse uiuentium vita est. Huius arboris palmites sunt Prophetæ, Apostoli, Euangelistæ, Doctores, Pastores, perpetuo virentes, & fructus vberissimos & immarcescibiles, cum doctrinæ puræ, tum vitæ sanctæ, per singulos menses, hoc est, incessanter, quamdiu hic uiuunt, proferentes: quibus fructibus, inter seculi huius ærumnas & varios labores, recreatur vita fidelium. Huius arboris folia dicit Ioannes conferre ad sanitatem gentium, videlicet, ut gustatis dulcissimæ arboris fructibus & agnitis redemptoris beneficijs gentes sanata Deum prædicent, beata immortalitate donata.

Præterea, ut paradysus terrenus adumbrat vitam beatorum post iudicium: ita arbor vitæ, figura est beatæ immortalitatis, qua donabuntur credentes, quando fruuntur perpetuo Christi conspectu & beatorum spirituum.

Porro ut in Paradiso non solum fuit arbor vitæ, verum etiam arbor scientiæ boni & mali, quæ arbor probationis quoddam sacramentum erat. Ut itaque hæc arbor fuit in corporali paradiso veluti quoddam probationis sacramentum: ita in Ecclesia hæc militante, qui contumaciter Christi vocem contemnunt, olim propria experientia docebuntur, quam sancta sit res obedientia, & contra quam detestanda sit inobedientia contumax, quæ facit ut ab arbore vitæ contumaces excludantur.

Quid prohibet huc ascribere pulcherrimam imaginem beati Macharij de spirituali Paradiso? *Quæ ad modum (inquit) secreta cõsilia Dei prospectantur ex operibus manifestis: sic ex his quæ sunt ab anima, eloquia scriptura licet intelligere. Hoc autem non omnes capiunt. Cum igitur*

Kk. j.



scripturam audieris enarrantem qua pertinent ad Paradisum, ad Adamum, ad serpentem, omnibus affectionibus semotis, ad cor tuum conuertere animum, & reperies Paradisum, nempe verbum Dei delectationem autem qua percipitur in eo, participationem Spiritus sancti: arborem vitæ, ipsum Christum vitæ autorem: Serpentem quoque voluptatem carnalem, quæ propter consuetudinem quem habet nobiscum, irrepit, & dolose nos prouocat ad gustandum de ligno, hoc est, de curia huius vitæ, qui quidem serpens per inobedientiam interimit. Vt igitur Adam expulsus est, quia gustauit de ligno scientiæ: ita qui terrena sapiunt & implicantur curis huius vitæ, non reuoluentes ad arborem vitæ Iesum Christum, permanere non possunt in Paradiso verbi Dei. Quocirca iubet scriptura, vnumquemque hominem, omni custodia seruare cor suum, ut conseruans in eo verbum tanquam Paradisum, fruatur delectatione & gratia, nec audiat serpentem intus se implicantem & confulentem quæ faciunt ad carnis desideria perficienda, unde omnium malorum colluctio manat.

4. Creatio lucis.

Creatio lucis non caret mysterio, quod Apostolus explicare videtur 2. Corint. 4. 6. ubi ait: Quoniam Deus qui dixit, ut tenebris lux splenderet: is est qui splenduit in cordibus nostris, ad præbendum lumen cognitionis in facie Iesu Christi. Hic Apostolus ignorantiam secutam lapsum primorum parentum confert tenebris, quæ erant ante creationem lucis: & lucem quæ post tenebras creata est, comparat Euangelio Iesu Christi, qui nobis veluti faciem Christi proponit ob oculos. Huiusmodi ergo est applicatio. Quemadmodum Deus verbo suo lucem creauit, quasi tenebris erutam: ita spiritualiter nos illuminat luce Euangelij, qui antea in densissimis tenebris veluti sepulti eramus. Huc quoque Petrus respexisse videtur, cum ait 2. Petr. 1. 19. Habemus firmiorem Propheticum sermonem, cui benefacitis attendentes quasi lucernæ lucenti in caliginoso loco, donec dies illucescat & lucifer oriatur in cordibus nostris.

5. Arca Noë.

Arcam Noë fuisse typum baptismatis, testatur Petrus 1. Petr. 3. 20. cum ait, In Arca paucæ animæ, hoc est, octo, seruatae sunt in aqua, cui nunc correspondens exemplar baptismi nos quoque seruat. Hoc loco Arca Noë non comparatur cum veritate ipsa, cuius veritatis typus quoddam exemplar est: sed cum secundario eiusdem rei & veritatis typo seu exemplar. Nam & liberatio illa in diluuiio & baptismus adumbrant vnam & eandem veritatem, videlicet, Ecclesiæ liberationem, sanctificationem, & emersionem à peccati & mortis gurgite. Vt igitur liberatio in diluuiio fuit typus baptismi: ita baptismus est typus redemptionis nostræ per Christum. Verum, in hoc discrimen est, quod arca illa fuerit typus exhibendi redemptoris, baptismus verò exhibiti.

Summa proinde huc redit: Quemadmodum Noë vitam adeptus est per mortem, cum in arca non secus atque in sepulchro inclusus fuit, & toto mundo pereunte, seruatus est cum exigua familia: sic hodie mortificatio, quæ in baptismo figuratur, nobis ingressus est in vitam: & ut salus non contingit Noë nisi incluso in Arca, & ab alijs hominibus prophanis separato: ita nec nobis salus speranda est, nisi in arca Ecclesiæ inclusis, & à mundo segregatis.

6. Transitus per mare rubrum.

Transitum per mare rubrum, similiter Paulus baptismum comparat: sicuti & nubem quæ protegebat Israëlitas ab aestu solis in deserto. Ita etiam ait 1. Corinth. 10. 1. Nolo autem vos ignorare, fratres, quod patres nostri sub nube fuerunt, & omnes mare transierunt, & omnes per Moysen baptizati sunt in nube & in mari. Hic Paulus temporalia beneficia exhibita populo Israëlítico, typos fuisse æternorum & spiritualium testatur. Temporalis beneficium fuit, quod nubes

in deserto protexerit Israëlitas à seruire solis: quæ nubes typus fuit præsentie Dei apud sacros, quæ eos protegit & defendit, peccato vrēte & necate animæ. Huic ergo nubi correspondet baptismus noster, in quo Christo, veluti umbraculo quodam, tegimur aduersus æstum peccati. Similiter temporale beneficium fuit, quod Moyses per mare rubrum traduxerit Israëlitas, ut euaderent manus Pharaonis eos persequētis. Sed hæc traductio temporalis, fuit typus spiritualis traditionis nostri à regno Diaboli: cui typo noster etiam baptismus ex aduerso respondet, & clarius pingit quod obscurius transitus per mare rubrum adumbravit. Nec aliud vult transitus per Iordanem.

Petram in deserto, de qua bibebant patres, Paulus 7. Petri in deserto, Christum fuisse pronuntiat: quatenus videlicet Christum adumbrabat. Bibebant, inquit, & spirituali, quæ eos consequebatur, petra: petra autem erat Christus, Augustinus hunc typum hisce verbis exponit. Petra autem erat Christus, quod vitæ, non ad diuinitatem eius, sed ad carnem relatum est: quæ sitientium corda populi perenni riuo sui sanguinis inundauit. Iam tunc igitur in mysterio declaratum est, quia Dominus Iesus in carne sua totius mundi peccata aboleret, nec solum delecta faciorum, sed etiam cupiditates animorum.

Est quoque memorabile quod idem Augustinus, de hac petra refert, typum Ecclesiæ accōmodans, Bibit, inquit, de petra populus, & statim bellum inijt cum Amalech. Videte fratres, quia posteaquam quisquam de petra biberit, id est, Christi sacramenta suscepit, necesse est illi ad pugnam procedere. Tam diu enim aliquis Diabolum contra se pugnantem non sentiet, quam diu opera illius exercere voluerit: qui verò illum reliquerit, & de petra bibens Christum sequi elegerit, necesse est ut illum persequatur infestus, cui isto iudicio voluerit præponere Christum.

Quilquis ergo Christo coniungitur, non ad deitias, non ad voluptates, sed ad prælium præparetur: quia omnes qui volunt piè viuere in Christo, persecutionem patientur.

Māna diuinitus populo datum in deserto, Paulus 8. Matthei confert cœnæ Dominicæ, cuius quid typus erat. Nā corporalis ista māducatio, spiritualis māducatio, quam māducarunt qui fidem adferebant in deserto, symbolū fuit: & simul nostram spiritualem & sacramentalem māducationem in Christi Ecclesia adumbravit. Cum autem Paulus dicit, omnes eandem nobiscum escam edisse, significat sacramēta Iudeorum, non fuisse nuda signa, sed habuisse veritatem coniunctam. Eundem quidem cibum spiritualem edebant, & eundem spiritualem potum potabant: sed in modo post Christum exhibitum, discrimen est. Nostra enim manducatio & nostra potio substantialis est, illorum tantum fuit spiritualis.

Serpēs æneus quem Domini iussu erexit Moyses in deserto, etiā Christi typum gessit: quæadmodum ipse Dominus testatur, Ioan. 3. 14. 15. cum inquit: Sicut exaltauit Moyses serpentem in deserto, sic oportet exaltari Filium hominis, ut omnis qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Quid tunc, ait Augustinus, in deserto factum sit, nouimus. Serpentem morsibus multi moriebantur, tunc populus peccata sua confitens, per Moysen deprecatus est Deum, ut hoc ab eis virus auferret. Ac sic Moyses ex præcepto Domini exaltauit in deserto æneum serpentem, admonuitque populum, ut illum exaltatum quisquis à serpente morderetur attenderet, hoc facientes, sanabantur continuo. Quid est exaltatus serpens, nisi mors Christi, eo significandi modo, quo per efficientem id quod efficitur, significatur? A serpente quippe mors venit, quæ peccatum, quo mori mereretur, homini perussit. Dominus autem in carnem suam, non peccatum et arripuit in se, tanquam venenum serpentis: sed tantum transtulit mortem, ut esset in similitudine carnis peccati pœna sine



culpa. Vnde in carne peccati & culpa solueretur & poena. Sicut ergo tunc qui conspicebat exaltatum serpentem, ut à veneno sanabatur, & à morte liberabatur: sic nunc qui confirmatur similitudini mortis Christi per fidem baptismus, & à peccato per iustificationem, & à morte per resurrectionem liberatur, hoc enim est quod ait: Vt omnis qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam eternam. Ut enim serpens aene in ligno positus, venena vinorum serpentum superavit: sic Christus in cruce suspensus & mortuus, antiqua Diaboli venena restrinxit, & omnes qui ab eo percussifuerunt, in se fide inuenientes liberavit.

Haec tamen de umbris egimus, quibus Christus & eius regnum adumbrabatur, quas umbras signis tantam generis subieciimus, atque ea diuissimis in sacrificia, sacramenta & typos, edictis ordinarios & historicos, personarum & rerum. Restat & alter modus, quem proposuimus, qui in sermone prophetico de Christo positus est, quem Prophetico sermone Petrus confert lucernae splendenti in caliginoso loco. Primum itaque videamus quid Moses de Christo dicat. Deinde iustam partitionem circumstantiarum proponamus, eamque declaremus.

Prima itaque concio de Christo, habetur Gene. 3. 15. hisce verbis, Inimicitias ponā inter te (alloquitur Dominus serpentem praesente Adamo) & mulierem & inter semen tuum, & semen illius: ipsum conteret caput tuum, & tu insidiaberis calcaneo eius. Hanc promissionem, Adam, Abel, Seth & alij patres ante diluvium diligentissimè perpēderunt, ac ex ea summam hauerunt sapientiam. 1. Hinc enim facile concluderunt, duo potētissima regna esse, nempe Christi & Satanae, longe diuersissimis studiis occupata: eaque a deo sibi mutuū aduersari, ut nulla vnquam inter eos stabili posset concordia. 2. Deinde etsi credentes huic promissioni statuerunt certo Christum promissum, fore Satanae victorē: tamen perpetuam imminere Ecclesiae in hoc mundo persecutionē intellexerūt, idque à Satana & mēbris eius. 3. Tū regni vtriusque administrationem cogitauerunt, videlicet, quod vt Satan suum stabili ret regnum peccato, maledictione, & morte: ita Christus eius hostis & victor iustitia, benedictione, & vita esset regnaturus. 4. Adhuc haud dubiè sapientissimi homines ratiocinati sunt, non posse porum hominem victorem Diaboli fieri: cum eis constaret Diabolum omnibus reliquis creaturis potentiorē, & callidiorē esse: quare aliunde etiam ortum habere statuerunt Messiam, quā à mulieris semine. Hinc absque dubio Messiam Deum fore intellexerunt, vt qui posset Satanam vincere, & vitam eternam suis donare. Hac sublimi sapientia se recrearunt patres ante diluvium, & se fide in hunc humani generis reparatorem exererunt. Huius promissionis summam Ioannes Apostolus hisce verbis proponit. 1. Ioan. 3. 8. Christus apparuit vt destruat opera Diaboli. Latet quidem plura mysteria in hac prima promissione, vt sacerdotij, mortis & resurrectionis Domini, extremi iudicij: sed ea breuitatis gratia omitto. Hanc promissio repetita est post diluviū, cum Deus vocaret Abraham de Vr Chaldaeorum. Benedicentur, dicit Dominus ad Abraham, in te omnes nationes terrae. Genes. 12. 3. In te dicit, propter semen ab Abrahamo nasciturum, sicut ipse Dominus Genes. 22. 18. se interpretatur, vbi repetit promissionem & ait Benedicentur in semine tuo omnes gentes terrae. Hec promissio rursus repetitur, & commendatur Isaac Gen. 26. 4. Benedicetur in semine tuo omnes gentes terrae. Et iterū Gen. 28. 14. Ipsi Iacobo proponitur. Benedicentur, dicit Dominus, in te & in semine tuo cunctae tribus terrae.

In hac promissione toties repetita eadē proponū-

tur, etsi alijs verbis, quae habet prima promissio facta Adamo. 1. Semen promissum opponitur Satanae & eius regno. 2. Promittitur huic semini victoria, quae victoria voce benedictionis significatur. Opponitur enim benedictio maledictioni, in quam propter peccatum primi parentes inciderunt, & peccati regno. 3. Ostenditur quinam sint futuri huius victoriae participes, nimirum omnes gentes, quae in hoc semine per fidem inueniuntur. Nam vt Abrahamo credenti promissioni, imputata est fides eius in iustitiam: ita & reliquis qui crediderint huic promissioni, imputabitur fides eorum in iustitiam. Hi enim promissionis huius Filij, hoc est, heredes dicuntur, Rom. 4. 13. & ad Galat. 3. 29.

Quod autem Christus sit semen illud Abraham promissum, Paulus ad Galat. 3. 16. testatur, vbi ait: Abraham dicta sunt promissiones, & semini eius: non dicit, & seminibus, vt de multis, sed vt de vno, & semini tuo, qui est Christus.

Hanc promissio renouatur per Patriarcham Iacob Genes. 49. hisce verbis: Non auferetur sceptrum de Iuda, & dux de femore eius, donec veniat Siloh, hoc est, vt reddidit Chaldaeus interpres, donec veniat Messias cuius est regnum, & ipse erit expectatio gentium. Vocatur autem hic Messias Siloh, quia non ex viri & mulieris cōmixtione nasci debuit, sed ex Virgine matre, quae ex semine Abraham duceret originem. Praeterea hoc testimonium refutat Iudaeos, qui adhuc Messiam frustra expectant: & confirmat vocationem gentium ad gratiam Euangelij, quam suis communicaturus erat Messias.

Haec sunt in genere dicta de promisso Messiae, hoc est, de Christo Domino. Verum vt certus sit nobis ordo oraculorum Prophetico de ipso, sex circumstantias proponā, easque Prophetice dictis illustrabo. Sunt autem haec circumstantiae: persona, officium, aduentus, acta, beneficiorum applicatio & fructus.

Persona aeterna est, in qua considerentur naturae & ortus. Naturae duae sunt, diuina & humana. Ortus secundum naturam diuinam ab aeterno est sine principio. Secundum humanam autem in tempore est.

Naturam diuinam Christi, Prophetae hisce dictis, vt ex multis pauca attingam, astruunt.

1. Genes. 1. In principio creauit Deus coelum & terram, dixitque Deus: Fiat lux, & facta est lux. Et paulo post: Spiritus ferebatur super aquas. Hic primum habemus vnitatem diuinæ naturae. Deinde tres distinctas personas, Patrem, & Spiritum sanctum: neque enim solus est Pater, sed dicit verbum, quod verbum erat apud ipsum in principio, vt supra declaratum est. Additur postea tertia persona Spiritus sanctus, qui vnā cum Patre & Filio res creat, & creatas sustentat.

2. In hunc modum etiam David dictū Moysi intelligit, cum inquit Psal. 33. 6. Verbo Domini caeli creati sunt, & spiritu oris eius omnis virtus eorum. In quo dicto cōplectitur David vnū Deum creatorem omnium, & fatetur tres personas: Dominū, Verbum & Spiritum. Hanc etiā interpretationem cōfirmat Euangelista noster in principio primi capitis, quemadmodum supra declaratum est.

3. Psal. 2. 7. Tu es Filius meus, ego hodie genui te. Hoc dicto Epistola ad Hebraeos cap. 1. 5. Christi diuinitatem probat.

4. Psalm. 45. 7. Sedes tua Deus in seculum seculi, virga regni tui, &c. Hic David agit de regno Christi, quem Deum nominat.

5. Psal. 68. 5. Ichoua nomen illi, exultate in conspectu eius.

6. Esai. 9. 6. Vocabitur nomen eius admirabilis, consiliarius, Deus fortis.

Kk. ij.



7. Esaia 54.5. Iehoua exercituum nomen eius, & redemptor tuus sanctus Israel, Deus omnis terræ vocabitur.

8. Hieremia 23.6. Hoc est nomen quod vocabant eum, Iehoua iustificator noster.

Hanc Christi diuinitatem, officium quoque eius & cultus concludunt. Si iustificator est, si victor Satanæ est, si Pater æternitatis est, si inuocandus est, est utique Deus. Psal. 97.7. tribuit ei cultum inuocationis, cum inquit, Adorabunt eum omnes reges terræ, omnes gentes seruiet ei. Ex huius Psalmi testimonio ita concludit Fulgentius. Si Filius secundum diuinitatem vnus Deus cum Patre non esset, vnus cum eo natura vtiq; non fuisset. Et si natura alterius esset, sine dubio creatura esset. Si autem creatura esset, seruicium ei sanctarum scripturarum autoritas non iuberet, sed potius prohiberet. In primo enim Decalogi mandato, sicut vnus Dei cultura seruicij, manifestissime precipitur: ita omni creature adoratio ac seruicium a fidelibus exhibenda, vehementissime prohibetur. Hæc de natura diuina Christi dicta sufficiant.

Natura  
humana,  
ex virgi-  
ne.

Humanam autem naturam assumendam fuisse à Christo æterno, comprobant omnia testimonia, quæ prædicabant Christum nasciturum ex semine mulieris, Abrahami & Davidis, cuius generis supra nonnulla recensimus. Quod autem nasci debuisset de Virgine, quemadmodum historia Evangelica factum esse demonstrat, inter multa hæc sunt testimonia.

1. Genes. 3.15. promittitur semini mulieris non viri.  
2. Genes. 49.10. promittitur Siloh, id est, filius mulieris.

3. Esa. 7.14. clarius adhuc extat vaticiniū de Virgine paritura. Ita enim ait Propheta, Ecce Virgo prægnans pariet filium, & vocabitur nomen eius Emmanuel. Hoc Esaia testimonium non solum docet Christum nasciturum ex Virgine: verum etiam cõplectitur vtramque naturam Christi. Nam cum dicit Mesiā vocandum Emmanuel, significat quidē Mesiam vnā personā esse, sed interim quoque constare duabus naturis, diuinā & humanā. Hoc enim vult quod ait, Vocabitur nomen eius Emmanuel, id est, Deus nobiscum, seu Deus & homo, siue ut Græci aptius loquuntur, *θεοῦ παρὸς*, vt Virgo mater recte, proprie & Dei & hominis mater dicatur, qui Deus & homo vna est persona.

Persona,  
ex duabus  
naturis cõ-  
stans.

Vtramque similiter naturam & vnitatem personæ cõplectitur Micheas his verbis cap. 5.2. Et tu Bethlechem Ephrata paruula es, vt sis in millibus Iuda: ex te mihi egredietur, vt sit dominator in Israel, & egressus eius ab initio à diebus seculi. Quod autem Matthæus vertit, Nequaquam minima es in principibus Iuda, respicit non ad quantitatem, sed ad dignitatem & celebritatē Bethlechem, propter natum Christum Dominū. Quæ cum Micheas prophetaret minor fuit, quam vt annumerari inter vrbes millium Iuda digna haberetur. Quod autem Propheta subiungit, Egressus eius ab initio, à diebus seculi, diligenter obseruandum est. Cõtinet enim illustre testimonium de diuina & humana natura Christi. Primū enim dicit, Egressus eius, Hebraicè *Mozaothafin* plurali numero: quo duæ naturæ in Christo significatur, diuina & humana. Cū addit, Ab initio, indicat incarnationē Christi, qui iā ab initio mundi promissus fuit, vt suo tēpore secundum carnem nasceretur. Cū subiungit, à diebus seculi, Hebraismus est, qui hoc modo recte explicatur, à diebus seculi, i. ante secula, hoc est, ante mūdū cōditum. Hæc ergo particula significat Propheta, emanationem illā æterni Filij ab æterno Patre ante secula.

Hactenus de æterna Christi persona, qui iuxta vaticinia prophetarum, debuit assumere humanā naturam, vt fieret victima pro peccatis nostris. His Pro-

phetarum vaticinijs pulcherrimè respondet euēti, sicut testatur Evangelica historia, & Paulus ad Gal. 4.4. Quando venit plenitudo tēporis, emisit Deus filium suum natum ex muliere, tactū sub lege, vt eos qui sub lege erant redimeret, vt adoptemur in filios.

Officium Mesiæ promissi etiam à Mose & Prophetis describitur, qui pronunciauerunt Christum fore Regem nostrum, sacerdotem, doctorem, magistrum, lumen gentium, reconciliatorem, mediatorrem, redemptorem, & summum iudicem.

1. De regio titulo, testatur inter multa, sequentia Reg. oracula. Psal. 2.6.7.8. Ego autē cōstitui Regē meum, super Sion montem sanctum meum, narrabo decretum: Dominus dixit ad me, Filius meus es tu, ego hodie genui te. Postula à me, & dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuā terminos terræ.

2. Psal. 45.7. Thronus tuus Deus in seculum seculi, sceptrum regni tui directum: dilexisti iustitiam & odisti impietatem.

3. Psal. 72.1. Deus iudicium tuum da Regi, & iustitiam tuam filio Regis.

4. Danielis 2.44. In diebus regnorum illorum, suscitabit Deus cœli regnū, quod in æternū non dissipabitur, & regnum eius alteri populo non tradetur, comminuet autem & consumet vniuersa regna hæc, sed ipsum stabit in æternum.

5. Zachar. 9.9. Exulta filia Sion, iubila filia Ierusalem: ecce Rex tuus venit tibi iustus & saluator.

6. Esaia 9.6. Puer natus est nobis, filius datus est nobis, cuius principatus super humerū eius, & vocabitur admirabilis, cōsiliarius, Deus fortis, Pater cœternitatis, princeps pacis, vt multiplicetur imperium & pacis nullus finis, super solium David & super regnū eius sedebit, vt confirmet illud & corroboret in iudicio & iustitia amodo & vsque in sempiternum.

7. Ezechielis 37.23.24. Erunt mihi populus, & ero eis Deus, & seruus meus David Rex super eos, & pastor vnus erit omnium eorum.

Regnum Christi describitur Esaia 2.1. &c. In postremis diebus cūeniet, vt sit mons domus Domini solidè constitutus in capite montium, & eleuetur supra terræ celsitudines, & fluent ad eum omnes gentes, & ibunt populi multi & dicent: Venite, ascendamus ad montem Domini, & domum Dei Iacob, & docebit nos de vijs suis, gradiemurque in semitis eius. Nam de Sion exibat lex, & verbū Dei de Ierusalem. Et iudicabit inter gentes, & arguet populos multos, & contudent gladios suos in ligones, & lanceas suas in falces. Nec leuabit deinde gens contra gentem gladium, & non instituēt posthac ad bellum. Dominus Iacob venite & ambulemus in luce Iehouæ.

Sceptrum huius Regis, est vox Evangelij.

1. Psal. 110.2. Sceptrum fortitudinis tuæ emittet Dominus ex Sion, quod Esaia videtur explicare, cum inquit cap. 2.3. De Sion exibat lex, & verbum Domini de Ierusalem.

2. Huius sceptri meminit etiam Psal. 45.7. Vbi vocatur sceptrum directionis, quia subditos dirigit in semitis Regis, quod sceptrum David Psal. 2.9. cõparat ferro scepro regum huius mundi. Quemadmodum enim reges mūdi, sua potestate regia & armis cogunt gentes, vt dicto obediātia noster Rex Christus Dominus, prædicatione Evangelij facit, vt gentes erudiantur, ac seruiant sibi in timore, & exultent cum tremore.

3. Esaia 11.4. Vindicabit pauperes per iustitiam, & iudicabit in equitate secundum afflictos terræ, terram percutiet scepro oris sui, & spiritu labiorum suorum percutiet impiū.

De Sacerdotio Christi, inter alia hæc habent Prophetæ.



pheta. 1. Psalm. 4. Iuravit Dominus, & non penitebit eum, tu es Sacerdos in aeternum, secundum ordinem Melchisedec.

2. 1. Sam. 2. 21. Suscitabo mihi sacerdotem, qui iuxta cor meum & animam meam faciet.

Doct. Doctor præterea & magister prædicatur Messias à Prophetis, Iohelis 2. 23. Filius Zion exultate præ gaudio in Domino Deo vestro, quia doctorem iustitiae dedit vobis. Hinc est quod Esaias Christum appellat lumen gentium, ut qui cunctos sua doctrina & spiritu illuminet. Esa. 49. 6.

Reconciliator, mediator, redemptor, saluator, & piissimè prædicatur Christus à Prophetis.

1. Esai. 51. 5. Propè est iustus meus, egressus saluator meus, salus mea in sempiternum erit, & iustitia mea non deficiet.

2. Esai. 52. 10. Paravit Dominus brachium suum sanctam in oculis omnium gentium, & videbunt omnes fines terræ salutem Dei nostri.

3. Esai. 43. 11. Ego sum, ego sum Dominus, & absque me non est saluator.

4. Esai. 54. 5. Dominabitur tui qui fecit te, nomen eius Iehoua, & redemptor tuus sanctus Israël Deus omnis terræ vocabitur.

5. Esai. 59. 20. Iis qui sunt in Sion veniet redemptor, & iis qui redeunt ab iniquitate in Iacob.

6. Osee 13. 14. De manu mortis liberabo te, & de morte redimam te. Mors, ubi est mors tua? Inferne, ubi est perditio tua?

Appellatur & Pastor multis in locis. 1. Psalm. 100. 3. Venite adoremus & genua flectamus, & procidamus coram Domino, qui fecit nos, quia ipse est Deus noster, & nos populus pascue eius, & oves gregis eius.

2. Esai. 40. 11. Sicut Pastor suum gregem pascit, in brachio suo congregabit agnos, & in sinum suum tenebit, foetas ipse portabit.

3. Hierem. 31. 10. Qui dispersit Israël, congregabit eum, & custodiet eum sicut pastor gregem suum. Redemit enim Dominus Iacob, & de manu potentioris liberauit eum.

4. Ezechiel. 37. 24. Erunt mihi populus, & ero ipsis Deus, & servus meus David rex super eos, & Pastor vnus erit omnium eorum.

Quod Christus futurus esset summus Iudex in regno Dei, indicatur Psalm. 9. 7. Paravit Dominus in iudicio thronum suum, & ipse iudicabit populos in iustitia. Hæc sint breuiter de officio & eius partibus dicta.

III. Ad. Aduentus Christi à Prophetis quoque prænunciatus est. In hoc prædictio, modus & tempus spectentur. Etsi autem testimonia supra adducta, prædictionem aduentus Messiae in mundum continent: tamen hoc loco pauca, eaque clarissima vaticinia, de Messiae promissione adijciam.

1. Deuter. 18. 15. Moses ad populum loquitur hoc modo: Prophetam de gente tua & de fratribus tuis, sicut me, suscitabit tibi Dominus Deus tuus, ipsum audies. Qui autem verba eius quæ loquitur in nomine meo, audire noluerit, ego ultor existam. Hanc prophetiam Petrus Act. 3. 22. Christo accommodat, & addit Prophetæ verbis hanc declarationem. Futurum est ut omnis anima quæ non audierit Prophetam illum, exterminetur e populo Dei.

2. In 2. Sam. 7. 12. &c. Nathan Prophetam hanc ipsam promissionem repetens ait, Cum completi fuerint dies tui (alloquitur autem Prophetam Davidem regem) & dormieris cum patribus tuis, suscitabo seminem tuum post te, quod egredietur de vtero tuo, & firmabo regnum eius. Ipse ædificabit domum nomini

meo, & stabiliam thronum regni eius usque in sempiternum, ero ei in patrem, & ipse erit mihi in filium. Hæc promissio reperitur in Psalm. 132. 10. Iuravit Dominus David veritatem, & non frustrabitur eum: de fructu ventris tui ponam super sedem tuam.

3. Huè respexit Esaias, cap. 11. 1. Egredietur (inquit) virga de radice Iesse, & flos de radice eius ascendet, & requiescet super eum Spiritus Domini.

Modus aduentus Messiae similiter à Prophetis pronuntiatus est, qui meminerunt duplicis aduentus. Prioris quidem humiliationis. Posterioris verò, gloriæ & maiestatis. De priore, quæ humiliationis fuit, hæc sunt inter multa Prophetarum vaticinia.

1. Zacharia. 9. 9. 10. 11. Exulta filia Sion, iubila filia Ierusalem, ecce Rex tuus venit tibi iustus, & saluator, ipse pauper, & ascēdens super asinam, & super pullum filium asinæ. Nam dispergam quadrigam ex Ephraim, & equum de Ierusalem, & dissipabitur arcus belli, & loquetur pacem gentibus, & potestas eius à mari ad mare, & à fluminibus usque ad fines terræ. Tu quoque in sanguine testamenti tui, emisti vinctos tuos, & de lacu in quo non est aqua. Hoc oraculum concionatur de humili aduentu Christi secundum carnem, cui tamen spirituale imperium tribuit, ut discrimen statuat perspicuum inter regnum Christi, & regna principum mundi. Ille externè humilis & pauper apparet: sed intus latent immensæ diuitiæ, & summus gloriæ splendor. Hi externè splendunt, sed intus non nisi pulvis & cinis sunt. Ille spiritualiter dominatur in cordibus suorum: hi tantum rebus externis & perituris imperare possunt.

2. Hierem. 14. 7. &c. Domine, multe sunt auersiones nostræ, tibi peccauimus, expectatio Israël saluator noster in tempore tribulationis. Quare quasi colonus futurus es in terra, quasi viator inclinans ad manendum: quare futurus es vultu vir vagus & fortis, qui non potest saluare. Tu autem in nobis es Domine, & nomen tuum inuocatum est super nos, ne derelinquas nos. Hæc prophetia, sicuti cæ sancti patres rectè interpretantur, testatur, Christum tãquam aduenam & peregrinum obambulatū in terris. Huic prophetiæ & cunctis respōdit: Filius hominis (inquit ipse de se) nō habet quod inclinet caput suū. Luc. 9. 58.

De Tempore aduentus, duo tantum adducam vaticinia, vnum Iacobi Patriarchæ, alterum Danielis. Iacob Patriarcha tēpus aduentus Messiae, Genes. 49. 10. indicat his verbis: Non auferetur sceptrum de Iuda, & dux siue magister de femore eius, donec veniet Iiloh. In hoc vaticinio clarissimè indicatur tempus, quo expectandus erat Messias. Diligēter autem obseruandum est, quod duplicis hic potestatis mentio fiat, nempe regis & iudiciarie. Sceptri nomine, regia potestas significatur. Ducis siue magistri Hebraicè *Mechekek*, iudiciaria potestas, quæ erat septuaginta virorum, quos Moses ordinauit, Num. 11. 24. & dicebatur *Sanhedrin*, fortè à Græca voce *συνεδριον*. Ex prophetia autem hac depromitur demonstratio huiusmodi de aduentu Christi priori. Si eo tempore Christus omnino venturus erat, cum simul & regia potestas & iudicandi autoritas, penitus apud Iudeos deficerent: eum venisse ante mille quingentos & triginta annos certissimum est. Nam & longè ante regiam potestatem amissa erat, & iudicandi autoritas prius defecit quadagesimo ferme anno, ante templi secundi euersionem, id est, eo anno quo Christus Dominus passus est. Quod autem tum temporis amiserant iudiciariam potestatem, præter historiam testatur ipsorum testimonium, qui Pilato dicunt, non licet nobis interficere quemquam. Plura de hoc argumento lege apud Galatinum.

Kk. iij.



De septuaginta hebdomadibus apud Daniel.

Danielis 9.24. &c. Septuaginta hebdomades abbreviatae sunt super populum tuum, & super urbem sanctam tuam, ut consummetur praevaricatio, & finem accipiat peccatum, & deleatur iniquitas, & adducatur iustitia sempiterna, & impleatur visio, & prophetia, & vngatur sanctus sanctorum. Scito ergo & animaduverte ab exitu sermonis videlicet, quod iterum reedificabitur Ierusalem usque ad Christum ducem, hebdomades septem sunt, & hebdomades sexaginta duae, & rursus aedificabitur platea & muri in angustia temporum. Et post hebdomades sexaginta duas occidetur Christus, & non erit populus qui cum negaturus est, & populus ducis veniet, civitatemque & sanctuarium dissipabit, & finis eius vastitas, & post finem belli statuta desolatio. Confirmabit autem pactum multis hebdomada una, & in dimidio hebdomadis deficiet hostia & sacrificium. Et erit in templo abominatio desolationis, & usque ad consummationem & finem perseverabit desolatio.

Explicatio prophetiae Danielis.

Hae Danielis Prophetia etiam aperte contra Iudeos concludit Christum apparuisse ante annos mille quingentos & octidua. Nam cum exhiberi Christum adhuc stante republica, anni ultra mille quingentos elapsi sint, manifestum est errare Iudeos, qui adhuc nasciturum Messiam expectant. Hebdomades hoc loco aliter accipi non possunt, quam Levit. 25.8. Vbi una hebdomas facit septem annos: quare decem hebdomades erunt anni septuaginta, & 70. hebdomades facient annos quadringentos nonaginta: quorum finis incidit in tempus Pentecostes proximae seculae passionem Domini.

Supputatio hebdomadum.

Quis sit exitus sermonis, à quo inchoanda est supputatio hebdomadum, Danielis, facile intelligitur, modo totam prophetiam consideremus, ac eius partes coniungamus. Non enim tantum dicit ab exitu sermonis, videlicet quod aedificabitur Ierusalem, sed paulo post addit, & rursus aedificabitur. Ergo non ab eo exitu sermonis inchoanda est supputatio, quando edificatio est impedita, ut contigit post edictum Cyri: sed ab eo, quando non est impedita. Quare hoc modo prophetia intelligenda est. Ab exitu sermonis, scilicet Dei per Haggaeum & Zachariam. Esdr. 5.2. & 6.14. Hag. 1.1. & 2.1. Zach. 1.1. Hoc anno exacti fuerunt 70. anni à destructione Ierusalem, post quos instaurandum erat templum iuxta vaticinium Ieremiae, cap. 25.12. Philippus ergo recte orditur ab exitu sermonis, non Cyri regis, sed Dei per Haggaeum & Zachariam, qui contigit anno 2. Lugimani, à quo anno usque ad mortem Alexandri, secundum Metasthenem, anni sunt 145. Addantur iuxta Philonem à morte Alexandri usque ad 39. Herodis annum, quo natus est Christus, anni trecenti & decem. His addantur triginta ad Baptismum Christi: quibus simul computatis emergunt anni 485. Sunt igitur iuxta vaticinium Danielis ad Christi baptismum, sexaginta novem hebdomades & dimidia. Et in dimidio ultimae, id est, trium annorum & dimidij spatio, Christus publice concionatus est, edidit miracula, interfectus est, & resurrexit. Atque ita in Pentecoste proxima post resurrectionem, finis hebdomadum Danielis est. Vide Chronica Philippi.

III. A. Acta Christi.

Miracula.

Acta Christi sequuntur, ut praenunciata sunt à Prophetis. Hic considerentur miracula, doctrina & beneficia, conversatio, mors, resurrectio, triumphus. 1. Miracula fuerunt & signum iam exhibitum Messiae, & testificatio de doctrina. De his in hunc modum praedixit Esaias cap. 35.4. &c. Deus ipse veniet & salvabit nos. Tunc aperientur oculi caecorum, & aures surdorum patebunt: tunc sicut claudus sicut ceruus, & a-

perta erit lingua mutorum. Hinc est, quod Christus quaerentibus discipulis Ioannis an Messias esset, dixerit, Matth. 11.4. Renunciate Ioanni quae auditis & videtis, caeci visum recipiunt, claudi ambulant, leprosi mundantur, & surdi audiunt, mortui excitantur, & pauperes evangelizantur. Hinc etiam est, quod cecus sanitati restitutus, Ioan. 9.30. Iudeis dicentibus se ignorare unde Iesus esset, responderit: Hoc mihi mirabile est, quod vos nescitis unde sit, & tamen aperuit mihi oculos: quasi diceret, factum ipsum cum responderet vaticinio Esai. merito vos docere deberet, huc Iesum qui mihi oculos aperuit, Messiam esse olim promissum.

2. Summa doctrina & benefactorum Christi adeoque finis aduersus ipsius, praenunciatur Esai. 61.1. & c. his verbis: Spiritus Domini super me, eo quod vnixerit me, ad annuntiandum humilibus misit me, ut mederer contritis corde, & praedicarem captivis indulgentiam, & claudis apertio: ut praedicarem annum placabilem Domini & diem ultionis Dei nostri, ut consolaretur omnes lugentes, ut ponerem fortitudinem lugentibus in Sion, ut darem eis coronam pro cinere, oleum gaudij pro luctu, pallium laudis pro spiritu mercedis, & vocabatur in ea fortes iustitiae, platio Domini ad glorificandum. Hoc vaticinium in summa ostendit doctrinam Christi eo pertinere, ut adferat remedium aduersus peccatum & legis damnationem, ut peccato deletio, & damnatione abolita, humiles, contriti, captivi, claudi, lugentes, hoc est, poenitentes & confugientes ad Christum, aeterna immortalitatis gloria donentur.

Esai. 42.5. Hae dicit Dominus Deus, creans celos, & extendens eos, firmans terram & quae germinant ex ea, dans statum populo qui est super eam, & spiritum calcantibus eam. Ego Dominus vocavi te in iustitia, & apprehendi manum tuam & salvavi te, & dedi te in foedus populi, in lucem gentium, ut aperires oculos caecorum, & educeres de conclusione vincum de domo carceris, sedentes in tenebris. Et rursus idem Propheta cap. 49.1. & c. Audite insulae, & attendite populi de longinquo. Dominus ab utero vocavit me, de ventre matris meae recordatus est nominis mei, & posuit os meum quasi gladium acutum, vmbra manus suae protexit me, & posuit me sicut sagittam electam in pharetra abscondit me, & dixit mihi, servus meus es tu Israel, quia in te glorificabor. & ego dixi, in vacuum laboravi, & vanè fortitudinem meam consumsi, quamvis iudicium meum cum Domino, & opus meum cum Deo meo. Et nunc haec dicit Dominus, formans me ex utero servum sibi, ut reducam Iacob ad eum, & ne Israel è medio tollatur. Hinc glorificatus sum in oculis Domini, & Deus meus factus est fortitudo mea, & dixit: Parum est ut sis mihi servus ad suscitandas tribus Iacob & reliquias Israel convertendas: sed dedi te in lucem gentium, ut sis salus mea ad extremum terrae.

Hoc vaticinium beneficia Christi erga Ecclesiam proponit, & clare praedicat Ecclesiam congregadam esse ex Iudeis & gentibus, s. idque per praedicationem Evangelij, quod Evangelium ab effectu lumen gentium vocat. Ad hanc prophetiam respexit sanctus ille Simeon in suo cantico, ubi ita canit: Lumen ad revelationem gentium, & gloriam plebis tuae Israel. Quod parasti ante faciem omnium populorum. Haec propheta compleri cepit dato Apostolis hoc mandato: Ite in mundum uniuersum, & proclamate Evangelium omni creaturae. Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit. Atque hoc est quod Propheta dixit, ut sis salus mea usque ad extremum terrae. Est ergo summa beneficiorum Christi, adferre salutem ijs, qui propter sua peccata periti erant & damnati.

3. Conversatio & vita Christi qualis erat futura, etiam Christi.

Doctrina & beneficia.

Passio Christi.

Conversio & vita Christi.



à Prophetis prædictum fuit. *Iſaia* cap. 42. 1. 2. & c. Ecce ſervus meus, ſuſcipiam eum, electus meus, complacuit ſibi in illo anima mea, dedi ſpiritum meum ſuper eum, iudicium gentibus proferet, non clamabit neque accipiet perſonam, neque audietur vox foris. Calamum quaſi ſtrum non conteret; & linum fumigans non extinguet, in veritate educet iudicium, non erit triſtis, neque turbulentes, donec ponet in terra iudicium & legem eius inſula expectabunt. Hic graphicè prædicatur qualis futura erit Chriſti conuerſatio & vita, nempe humana & mitiſſima, vt qui ſummo amoris affectu omnes eſſet affecturus, vt nemo ab illo abhorreſceret, ſed omnes potius conſolationem & opem acciperent. Huic prophetiæ reſpondet dulciſſima illa inuitatio, qua omnes ad ſe vocat *Matth. 11. 28.* Venite ad me omnes qui laboratis & onerati eſtis, ego reſocillabo vos. Teſtis eſt quoque Euangelica hiſtoria, quæ teſtatur Chriſtum humaniſſime excepiſſe omnes, & neminem contemiſſe qui ſuam implorauit opem, neminem territaſſe minis, neminem repuliſſe quin factus ſit voti cõpoſ, quæ admodum plura exẽpla Euangelicæ hiſtoriæ docet.

Paliſio & mors Chriſti.

4. Paſſio præterea Chriſti. & Mors prædicatur à Prophetis, quorum pauca quædam teſtimonia exẽpli gratia aſcribam, idque potiſſimum ex *Plalmis* & *Iſaia*. *Plalmus 22.* adeo graphicè deſcribit paſſionem Chriſti Domini, vt narrare potius rem geſtam videatur, quàm prædicere futuram. Incipit autem à quæſtione Chriſti in cruce. Deus meus, Deus meus, quare dereliquiſti me. Et infra. Ego vermiſum ſum & non homo, opprobrium hominum & contemptio plebis, omnes videntes me ſubſannant me, diſtendunt labia, mouent caput. An non hiſtoria huic prophetiæ clariſſimè reſpondit? Pependit in cruce contètiſſimus & vix apparebat in ipſo hominis forma, derident ſuſpenſum, mouent caput & ſtendunt genua dicentes, Aue rex iudeorum, conſidit in Dominum liberet eum, eripiet eum quoniam complaceat ſibi in eo. Et infra, verſu 13. Aperuerunt aduerſum me os ſuum, ſicut leo rapiens & rugiens. Hæc completa ſunt cum in domibus Poſticeum, Herodis & in prætorio, tum poſtea donec in cruce expirauit. De perforandis manibus ſequitur vaticinium, Perforauerunt manus meas, & pedes meos, & diſiſionem veſtimentorum: diſiſiunt veſtimenta mea ſibi, & ſuper tunica mea miſerunt ſortem. *Plal. 69. 22.* præter alia meminit etiã ſellis & aceti, quod illi milites eſſent exhibitura bibendum in cruce. Poſtremo meminit *Plalmus* commendationis animæ Chriſti in manus patris. In manus tuas domine commendo Spiritum meum.

*Iſaia 53. 2. 3.* & c. Non erat forma ei neque decor, aſpeximus autem eum, ſed non erat aſpectus, & non deſiderauimus eum videre: deſpectus fuit & reiectus inter viros, vir dolorum & expertus inſirmitatem, & veluti abſconſio faciei ab eo, deſpectus in quâ fuit & non reputauimus eum. Et infra. Nos reputauimus eum plagis affectum, percuſſum à Deo, & humiliatum. Et rursus. Oppreſſus fuit & ipſe afflictuſ & non aperuit os ſuum, ſicut agnus ad macerationem ductus eſt, & velut ouis, coram tondente, obmutuit, nec aperuit os ſuum. Quid apertius hac prophetia eſſe poteſt? an non hiſtoria Euangelicæ eam veriſſimè cõpletam eſſe conuincit. Cur autem hanc cõtummeliolaſſam mortem pati voluerit Dominus, ſuprà dictum eſt, cum de fine aduentus eius in mundum ageretur: quare hic tantum pauca ex eodem *Iſaia* capite attingam, quæ nobis fructum paſſionis Domini ponunt ob oculos. Verè lãguores noſtros ipſe tulit, & dolores noſtros ipſe portauit (id eſt, reatuſ noſtrum luit) omnes nos ſicut oues errauimus, vnauiſque ad viã

ſuam declinauit, & Iehoua coniecit in illum iniquitates omnium noſtrum. Et rursus. Propter ſeculũ populi mei percuſi eum. Item, Sacrificium pro delicto anima eius, Huc fructum mortis Domini, breui admodum aphoriſmo complectitur Paulus, cū inquit, *2. Corin. 5. 21.* Eum qui non nouit peccatum fecit peccatum, vt nos fieremus iuſticia Dei in ipſo.

5. Reſurrectionis Domini plurimæ ſunt Prophetiæ conciones, quarum paucaſ attingam. *Pl. 16. 8.* & c. Poſui Dominũ in conſpectu meo ſemper, Quoniam à dextris meis eſt, non mouebo, idcirco latatum eſt cor meum, & exultauit gloria mea, quin & caro mea requieſcet in ſpe, quoniam non derelinques animam meam in inferno, nec permites ſanctũ tuũ videre corruptionem. Notam mihi facies ſemitam vitæ, abundantiam letitiarum vultum tuum, iucunditates quæ ſunt in dextra tua in perpetuũ. His verbis Davidis Petrus *Actum 2. 25.* confirmat reſurrectionem Chriſti, debuiffe fieri priuſquam caro ipſius putreſceret in ſepulchro. Eſti autem corpus Chriſti iacens in ſepulchro expertus ſenſus & doloris fuit, tamen à corruptione fuit liberum, iuxta hoc vaticiniũ, & excitatum eſt tertio die, quo viuus de ſepulchro prodijt Dominus, atque hoc eſt quod Petrus ait: Quæ Deus ſuſcitauit ſolutis doloribus mortis, hoc eſt, quæ Deus eripuit à morte doloribus plena, non quod in morte ipſa ſit ſenſus, ſed quia non ſine doloribus ingentibus anima diſcedat de corpore, poſt cuius deſceſſum mortuum relinquitur corpus expertus ſenſus & motus animalis.

Quod autem quidam noſtro ſeculo ex verbis Davidis & Petri nouum dogma anteã in Eccleſia inauditum fabricari conati ſunt, videlicet animam Chriſti apud inferos à Diabolis paſſam fuiſſe eo tempore, quo corpus iacuit exanime in ſepulchro: eſti frivolum eſt, tamen vt videantur aliquo fundamento niti, tres potiſſimum ſui dogmatis rationes adferunt. *Primã.* Petrus dicit, quem ſuſcitauit Deus ſolutis doloribus mortis. Ergo ſenſit dolores uſque ad reſurrectionem, idque non in corpore exanimi, ſed in anima apud inferos. *Secundã.* Non derelinques animam meam in inferno. Ergo anima Chriſti apud inferos paſſa eſt, alioqui opus non habuiſſet opulatore, qui ſe eriperet de inferno. *Tertiã.* Si Chriſti anima nou eſt paſſa apud inferos, non erit plena ipſius pro nobis ſatiſfactio.

Adu. er. rorem eorum qui animam Chriſti apud inferos à Diabolis paſſam fuiſſe adferunt.

Reſpondeo ad primam, & conſequentiam nego. *Primã.* Nam antecedentis hic ſenſus eſt. Deus excitans filiũ ſoluit eum ab imperio mortis, quam mortem non ſine magnis doloribus expertus eſt. Deinde cum mors ipſa nihil aliud videretur, quàm ipſorum cruciatum ac dolorum victoriã, adeoque plenum imperium: Chriſtus merito tum demum dolores iſtos mortiferos ſuperaffe dicitur, cum mortuus mortem vicit, vt in æternum cum ſuis Deo viuat.

Ad ſecundam, dico ſimiliter conſequentiam falſam eſſe. Senſus verborum eſt. Non derelinques corpus meum manere mortuum in ſepulchro. Hanc interpretationem requirit ſcopus concionis Petri, & ipſe Hebraiſmus eam comprobat. Nã vt *Nepheſ*, quo vocabulo uſus eſt David, ſæpe corpus exanime notat, vt *Leu. 19. 21.* Num. 5. 6. 9. Ita *School* ſepulchrum uſu ſcripturæ ſignificat, ex eo dictum quod ſemper videatur nota cadauera poſtulare.

Secundã obiectio diluitur.

Tertia ratio eodem laborat vitio. Nam ſi animam Chriſti paſſio apud inferos, ad plenam requiritur ſatiſfactionem pro peccatis noſtris, proſectio corpus quoque iſtius pœnis ſubiectum eſſe oportuit. Si quidem noſtrum corpus non minus obnoxium fuit pœnis æternis quàm anima noſtra. Quid verò cū Chriſti

Tertia reſellitur.

Kk. iiii.



rus paucet, cum sanguinis grumos sudaret, cum se à Deo derelictum clamaret, nō luebat ipsius anima poenas peccatis nostris debitas? Nō est itaque fas arbitrari Christum postquam semel Spiritum emisit, in vllis doloribus fuisse versatum.

De descen-  
su Christi  
ad inferos  
auctoris  
sententia.

Quantum autem ad descensum Christi ad inferos attinet, credendū est iuxta symboli verba, cum vere descendisse ad inferos, non quidem vt ibi puniretur, sed vt se victorem mortis & inferni declararet, vt descensus Christi ad inferos, non ad h. imitationem, sed ad glorificationem & victoriam Christi referatur. Plura testimonia de resurrectione Domini non ascribo, sed hoc tantum admono, quod omnes promissiones de Christi aeterno regno & perpetuo sacerdotio, contineant in se resurrectionis necessitate. Qui enim fieret vt is qui certa morte tolleretur ē medio, regnare posset aeternum, nisi à mortuis resurgeret?

Triumphus  
Christi.

6. Triumphus sequitur qui etiam in Psalmis & in Prophetis praenunciatus fuit. Ps. 68. 19. Ascendisti in altum captiuasti captiuitatem, accepisti dona prae hominibus. Haec verba Paulus ad Eph. 4. 8. accomodat ad triumphum Christi, quo super peccato & regno Satanae triumphans ascendit in caelum, & sedet ad dexteram patris in aequali gloria & maiestate. Testimonium & effectus huius triumphi est missio Spiritus sancti, super Apostolos in die Pentecostes, de qua Iohel Propheta in hunc praedixit modum, ca. 2. 28. Erit in vltimis temporibus & effundam de Spiritu meo super omnem carnem, & prophetabunt filij vestri, & filiae vestrae. Et paulo post idem Propheta fructum huius triumphi subiungit. Et futurum vt quicumque inuocauerit nomen Domini saluus fiat.

V. Benefi-  
cium  
Christi ap-  
plicatio &  
fructus.

In partitione nostra sequitur. *Beneficiorum Christi applicatio & fructus.* Hanc applicationem fieri per fidem multa testimonia ostendunt. Ps. 2. 12. Beati omnes qui confidunt in ipsum. Ps. 84. 13. Domine Zebaoth, beatus est homo qui confidit in te. Vtrumque dictum & instrumentum quo nobis applicamus beneficia mediatoris, & fructum continet. Instrumentum est fiducia, fructus autem beatitudo, hoc est, beata immortalitas. Vtrumque etiam Iohel completur, cap. 2. 32. cum inquit. Omnis qui inuocauerit nomen Domini, saluus erit. In hoc dicto fides ē suo proprio effectū, qui est inuocatio Dei, designatus,

fructus verò salutis voce notat. ar. Huc & illud Ioh. 53. In scientia sua iustificabit seruus meus multos. Scientia fidem quae oritur ex noticia & ab ea dependet, notat. Iustificationis vox per Synecdochen salutem ipsam & beatitudinem comprehendit. Sūt enim duae salutis partes, iustificatio & glorificatio. Ioh. 45. 22. Conuertimini ad me, & salui eritis omnes fides terrae.

Hic similiter & fides instrumentum & salutis fructus coniunguntur. Cum his dictis Prophetis magis congruunt in nouo testamento, quae quia nota sunt omitto.

Porro fructus plenus triumphi Christi tum demum percipietur, vbi Dominus venerit ad iudicium excitatis mortuis, & omnes inimicos suos posuerit scabellum pedum suorum Ps. 110. 1. Tunc enim donabit immortalitate & aeterna beatitudine, omnes qui in se crediderunt.

De hoc iudicio triumphali pauca ex Prophetis testimonia ascribam. Zacharia 14. 5. Ibi tunc veniet Iehoua Deus meus, & omnes sancti cum eo. Ps. 9. 8. Parauit in iudicio thronum suum. Il. 45. 23. Per memora ipsum iuravi. egredietur de ore meo iustitiae verbum, & non reuertetur, quia mihi curuabunt omnia genua. Ps. 62. 13. Tu reddes vnicuique secundum opera sua. Cum his prophetis conueniunt dicta Christi, & Apostolorum. Math. 24. & 26. Luc. 17. Ioh. 5. Ro. 14. 2. Cor. 5. 1. ad Thess. 4. 1. Pet. 3.

Hoc iudicio peracto videbimus, iuxta Ps. 17. faciem De gloriā Christi in iustitia, & satiabimur cum euigilauerimus ad similitudinem eius, hoc est, vt Iohannes & Paulus interpretantur, erimus conformes filio Dei. Primum quo ad animam iustitia & innocentia. Deus enim erit omnia in omnibus. Deinde quo ad corpora. Nā saluator quem expectamus de caelo aduenturum, reddet nostra corpora conformia suo glorioso corpori, idque ea potentia qua potest sibi subicere vniuersa. Atque deinde celebrabimus perpetuum Sabbathum in omni aeternitate per Iesum Christum, Regem, Sacerdotem, & saluatorem nostrum vnicum, cui cum Patre & Spiritu sancto sit benedictio, & gloria, & sapientia, & gratiarum actio, & honor, & virtus, & robor in secula seculorum, Amen.

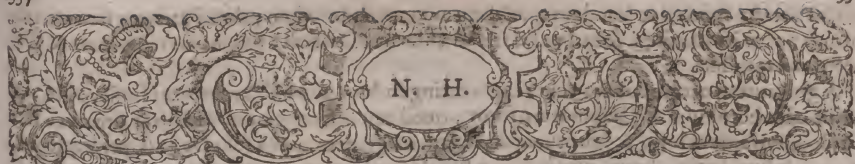
De trium-  
phali iudicio  
Christi.

De gloriā  
aeterna  
piorum  
in caelis.

POSTILLA







POSTILLA SEV ENARRATIO EVANGELIORVM, QUÆ IN DOMINICIS DIE-  
bus, & in festis Sanctorum, vſitatè in Eccleſiis Dei proponuntur,  
in gratiam piorum Miniſtrorum Euangelij conſcripta,  
PER  
NICOLAVM HEMMINGIVM.

PRÆFIXA EST EIVSDEM COMMONEFACTIO AD  
*Miniſtros Verbi, de perpetuo Eccleſia Chriſti conſenſu in doctrina & vero cultu  
Dei, ne opinionum varietate, & ſectarum multitudine offenſi, vel  
confeſſionem abiiciant, vel ſegnius officium faciant.*



OMNIBVS SERVIS DEI ET MINISTRIS IESV CHRI-  
*ſti, in inclytis Regnis Dania ac Noruegia, ſuis fratribus in Chriſto dilectis, gratiam, miſeri-  
cordiam, & pacem, à Deo patre, & Domino noſtro Ieſu Chriſto, optat Nicolaus Hem-  
mingius, miniſter Euangelij in Academia Haſſnienſi.*



RODEST imprimis obſervare, chariſſimi fratres, perpetuum Catholica Ec-  
cleſia Chriſti conſenſum in doctrina & vero Dei cultu: præſertim in hac ma-  
xima opinionum varietate, quæ facit, vt multi non peſſimi angantur animis;  
dubitantes, cuiſnam cœtui ſe ſocios adiungant. Nam dum alij alium magiſtrū  
iaçant (de cuius ſapientia & pietate gloriantur non ſine aliorum contemptu;  
quos tanquam ex alto deſpiciunt) ſit, vt cæco iudicio pro eo affectu, quo  
quenquam illis aut ſauere intelligunt, aut aduerſari, eius eruditionem & pietatem æſtiment.  
Hinc naſcuntur ſimilitates, ſiniſtræ ſuſpiciones, odia, iurgia, vindictæ cupiditas: quibus ſurſum  
deorſum omnia miſcentur. Ex qua re duplex incommodum (vt alia taceam) naſcitur. Nam &  
Euangelij hoſtes in ſua pertinacia impietateque confirmantur, & infirmiores ac imperitio-  
res, qui magis propenſi ad amplectendam veritatem erant, non parum perturbantur, fluctuan-  
tes & incerti, quibus ſe potiſſimum partibus adiungant. Inter quos non pauci quaſi nihil certi  
de tota religione tradi ſtatuiſſe poſſit, nō modò de omnibus eius partibus, ſed etiam de omni-  
bus religionibus dubitare incipiunt. Hic noſtrum officiū eſt, fratres dilecti, & precibus noſtris  
& admonitionibus iuare infirmos, ne hac turba & coſiuiſione opinionum offenſi, ruant præ-  
cipites in certum interitum. Huic malo potiſſimum medetur perpetua Catholica Eccleſia  
conſenſus in doctrina & vero Dei cultu obſervatio. Vt enim vnus eſt tantum Deus: ita & vnā  
æterna, conſtans & minimè fallax Dei veritas, vna religio vera, vna fides, vna rectè viuēdi re-  
gula, & vna Chriſti Eccleſia, quæ ſola verum colendi Deum modū nouit. Huius Eccleſia qui  
non eſt ciuis, gratia & ſalute excidit, quantumuis magnos ſe habere magiſtros gloriatur. Con-  
trā, qui in hoc cœtu Deum ſpiritu & veritate colit, gratia & ſalutis hæres eſt, etiāſi bubulcum  
magiſtrum habeat. Non enim hæc res pendet ab hominis vel dignitate, vel indignitate: ſed à  
magiſterio ſpiritus Chriſti, qui ſuum purum verbum & ſincere nobis vitæ & ſalutis regulam  
eſſe voluit. In quo verbo, & cultu verbo tradito, ſummus fuit omnium ſanctorum Patriarcha-  
rum ante diluuium & poſt diluuium, Prophetarum, Apoſtolorum, atque adeo omnium piorū  
conſenſus: quorum doctrinam & cultum ſi nos verè retineamus: poſſumus iure in Chriſto glo-  
riari, quod ſumus ciues Eccleſia Ieſu Chriſti, etiam ſi totus mundus nos exoſos habeat, & tan-  
quam hæreticos execretur. Volo igitur, fratres, de hoc perpetuo conſenſu nonnulla dicere, vt  
certò nobis conſtet, an in eo conſenſu Catholica Eccleſia ſimus, nec ne: aut aduerſarij noſtri,  
qui, cum iaçant ſuos magiſtros (quos Patres vocant) ferro & igne curſum doctrinae Propheti-  
ca & Apoſtolica intercludere conantur. In huius argumenti tractatione multa ſanè concur-  
runt, quæ huc tanquam ad ſcopum collimāt. Hic enim neceſſario quaeritur, quiſnam ſit ortus  
veræ religionis: quæ certitudo: quantus conſenſus omnium ætatum Eccleſia in eadem doctri-  
na: quibus artibus Satan veram religionem oppugnare ſolet: denique, qua prudentia pij ad-



uersus Satanæ insidias & fraudes ut debeant: ne, quemadmodum primi Parentes fecerunt, linamus nos *παραλογίας* à fontibus salutis ad cisternas Diaboli, humanas traditiones & *ἑρμηνείας* abduci.

A quo autem ortum habeat vera religio, attingendum non esset, nisi tantus fuisset olim, & hodie esset hominum & Diabolorum furor, quod ausi sint religiones instituere pro cæco suarationis sensu, quas ferro & igne tuentur, ac eam religionem, quæ à solo Deo est, persequuntur, ut vaticinium comprobent, quod editum fuit de semine serpentis morsuro calcaneum Semini mulieris. His multò rectius iudicauit propheta Socrates, qui cum apud Xenophontem interrogaretur, quamnam esset vera religio, respondit eam, esse, quam ipse Deos instituit. Nā cum Dominus clarè apud Prophetam dicit, se abominari doctrinam & cultus hominum, extra omnem controuersiam sit nobis, quod vera atque perpetuò constans religio ab ipso æterno Deo ortū habeat. Apollo Pythius ab Atheniensibus interrogatus, quas potissimū religiones tenerent, respondit, eas, quæ essent in more maiorum. Cum rursus obijcerent, morem maiorum sæpe mutatum esse, ait, optimum sequendum. Nam, ut ait Hesiodus, *νόμος ἀρχαῖος ἀείρεται*. Ad eundem modum hodie aduersarij antiquitatem iactant, authoris veræ religionis nomine suppresso, qui potius cum Socrate respondere, quàm cum impuro Dæmone deberent. Nam ut Satan, ita & illi antiquitatis autoritate ad stabiliendos errores abutuntur. Verum quidem est antiquissimā religionem optimam esse, modo ab optimo Deo ortum habeat, & non ab antiquo serpente, qui à principio suam religionem in mundum ex diametro cum diuina religione pugnantem inuexerat. Quare discernendum est inter duplicem antiquitatem. Vna enim ad Deum: altera ad Satanā refertur. Prior illa antiquitatem omnium lōge vetustissima est, ut quæ nec principium nec finem habeat. Ex hac vetustissima antiquitate prodijt veritas Dei, qua docetur, quamnam sit vera religio, cui confirmandæ Deus miranda testimonia addidit, quæ essent veluti perpetua quædam & authentica sigilla veritatis diuinæ. Posterior est, quæ principium habuit, & finem habitura est. Ex ea prodiit omnis superstitio & Impietas. Vtraque hæc antiquitas habet suos propagatores veluti Patriarchas quosdam, quos posteriores Patres appellarunt, de quibus nō parum gloriatur. Papistæ semper in ore habent Patres: in omni controuersia de doctrina & cultu Dei ad eos tanquā ad extremā anchoram confugiunt. Nos quoque Patres agnoscimus: sed inter nos & illos ingens est discrimen. Nos enim eos Patres profiteamur, qui à Deo acceptam religionem fideliter tradiderunt posteris, ut sunt Patriarchæ, sancti Reges, Prophete, Christus ipse & Apostoli. hos solos Patres veneramus, à quorum sententia discedere, salute excidere iudicamus. De Patribus, qui tempora Apostolorum secuti sunt, iudicamus iuxta regulam Ambrosij: *Nos noua omnia, quæ Christus non docuit, iure damnamus: quia fidelibus uia Christus est*. Si igitur Christus non docuit quod docemus, & nos id detestabile iudicemus. Et iuxta hanc Pauli regulam, Si quis aliud Euangelium docuerit, anathema sit. Isti autem, ut fucum faciant simplicioribus, interrogandum esse dicunt de semitis antiquis, non esse limites antiquos transgrediendos, quos fixerunt Patres & maiores nostri. Quod si id minimè licere in agrorum finibus certum est, quanto minus id licere in religionis limitibus iudicabitur? Verum, nos limites: quos fixit author religionis Deus: quos acceptos diuinitus tuebantur sancti Patriarchæ & Apostoli: à quibus apros & lupos inuicta animi fortitudine repulerunt sancti martyres (inter quos primum locum obtinet sanctus Abel) denique quos filius Dei suo pretioso sanguine statuit, non transgredimur: sed intra illos manemus constantes. At fines, quos antiquus serpens cum sua sobole fixit, transgredimur, intra quos non nisi mera damnatio clauditur. Religionem igitur veram ad Deum, qui antiquus dierum denominatur à Daniele, referimus. Vnde constabit, & eam antiquissimam esse, & sui autoris naturam ingeniumque referre. Quare ut constantissima est semper: ita sui perpetuo similis existit.

Sed quamnam illa est sibi perpetuò constans religio, quæ eius summa, quæ partes? vox Dei & signum voci additum veram religionis & cultus Dei normam præscribit. Semper enim Deo in more fuit, suam volūtatē verbo, & externo aliquo signo hominibus patefacere. Quod enim verbum auribus ingerit, ut ad mentem transmittatur, idem signum oculis aspiciendum proponit, ut veluti per fenestras lux quædam in animum transfundatur: ut vox & signum sit duplex verbum, vocale & aspectabile, quorum finis & scopus vnus est: sed signi interpretatio semper è verbo solo perenda est. Hæc qualia sunt, quinque tempora, quibus Deus præcipuè suā vocem sonuit & signa edidit, apertissime docebunt: ut sunt status ante lapsum, tempus promissæ reparationis: tempus repetitæ promissionis tempus reipublicæ Mosaicæ: ac denique tempus completæ promissionis, exhibitio Iesu Christo Domino nostro. Hisce quinque temporibus eādem fuisse religionem & sibi per omnia constantem, voce Dei & signis diuinis est ostendendum.

Ante lapsum quando Adam ornatus erat imagine Dei, Deus homini & verbum tradiderat & signum. Verbum requirebat notitiam Dei, & obedientiam erga ipsum prohibebat ne quid tentaret homo contra Dei interdiktū sub cōminatione pœnæ: habebat etiam verbū promissionem



tionem immortalitatis, quam promissionem fide amplectebatur Adam: & arbor vitæ, ut aspe-  
ctabile verbum, idem per oculos in mentem transfudit. Quæ omnia eò spectabant, ut Adam i-  
maginem Dei tanquam in speculo representans, Deum perpetuò coleret & celebraret: Ex  
his constat, quod vera religio ante lapsum hominis fuerit purus cultus Dei iuxta Dei verbum;  
cuius regula erat verbum & signum. Partes fuerunt agnitio Dei, fides promissæ immortalita-  
tis, obedientia erga Deum, interior & exterior. Finis, representare imaginem Dei, ac eum præ-  
dicare & celebrare. Et fuit in eo statu cultus Dei perfectissimus; qualis est futurus post resur-  
rectionem, nisi quod tum non quidem substantia, sed gradibus futurus est multò plenior. Hic  
cultus Dei, qualis est primo homini præscriptus, à nobis etiam post lapsum requiritur. Neque  
vlla mutatio facta est in cultus ratione. Sed horribilis depravatio secuta est in toto humano ge-  
nere post lapsum primorum Parentum, ut hunc cultum plenè præstare, imò ne ipsum inchoa-  
re possit quisquam, nisi ad arborem vitæ, quæ est Iesus Christus; ei accessus patefactus  
fuerit.

Lapso igitur genere humano in primis Parentibus, Deus rursus suam voluntatem patefecit  
verbo & signo: unde discitur, quo cultu post lapsum voluerit coli. Verbo reprehendit trans-  
gressionem sui mandati: verbo promissionem edidit de Messia, qui homo factus solveret *λύειν*  
pro reatu Adæ, & restitueret homini imaginem Dei, quam peccando amiserat. Signum adiecit  
verbo, quod erat veluti aspectabilis quædam concio de Messia. Hoc autem signum erat mactatio  
& oblatio pectorum & frugum terræ. Ex his sequitur, quod post lapsum Deus requirat omnino  
similem cultum cum eo, qui fuit ante lapsum, licet suis gradibus eam perfectionem nō habeat,  
quam ante lapsum habuit. Requirit enim hic Deus agnitionem sui, requirit agnitionē nostri  
peccati, requirit agnitionem Christi, qui est loco arboris vitæ, quæ erat in Paradiso: requirit fi-  
dem Messiam, requirit ex fide obedientiam, ut paulatim magis magisque in homine reparetur  
imago Dei per Christum, hoc est, ut in mēte refulgeat firma Dei notitia, in anima sanctitas: &  
omnibus viribus obedientia ex præscripto verbi præstanda. Hæc breuiter verbo & signo indi-  
cantur in principio Moïsi. Nā olim *οἱ πατέρες κρείττους ἡμεῖς ὄντες καὶ ἐργαζομένους θεῶν κληρόντες*, ut Pla-  
tonis verbis utar. Melius & solidius erudiebantur breuibus Aphorismis & Symbolis, quàm nos  
longis concionibus. Fuit enim olim ea docendi ratio cum Theologis; tum Philosophis com-  
munis & familiaris, ut id quod breuibus Aphorismis proponerēt, idem certis significarent sym-  
bolis. Lapso homine hic Aphorismus propositus voce Dei est: Semen mulieris conteret caput  
serpentis. Symbolum, quod quadam imagine idem significabat, fuit oblatio diuinitus Patribus  
commendata.

Abel itaque cum suas offerret victimas, in Aphorismum propositum respiciebat, & offerrens  
hæc cogitabat. Primum mortem victimæ intuens, admonebatur de morte; in quam inciderat  
genus humanum propter peccatum: unde haud dubiè ingens dolor in animo eius excitatus  
est. Deinde intuens sanguinem victimæ, admonebatur factæ promissionis de Messia: cuius me-  
rito & intercessione placari iram Dei iuxta promissionem statuit, unde & consolatio in corde  
nata est, & fides, qua Deo acceptus fuit per Iesum Christum. Hac fide iustificatus sola, veram  
sanctitatem iuxta vocem Dei meditatus est, Deum prædicans & laudans propter iustitiam &  
misericordiam. Atque ita Abel, imagine Dei in se quodammodo reparata, verum cultum Deo  
præstitit, quem cultum postea morte sua confirmavit. Nam cū Cain frater & hypocrita ipsum  
à confessione promissi Seminis & vero cultu auocare studeret, potius mortem oppetere voluit  
quàm in impium fratris decretum consentire, significans hac sua constantia, quod is demum  
verè Deū colat, qui obedientiā erga Deum, & Christi confessionem omnibus rebus mundi, at-  
que adeò vitæ ipsi, qua nihil homini carius esse solet, anteponat. Ex hoc ergo verbo & signo,  
primis parentibus post lapsum tradito, apparet, quod eadem religio fuerit eorum post lapsum,  
quæ ante lapsum erat. Et si autem quædam circumstantiæ externæ acceperunt propter depra-  
uationem nature, & promissionem reparationis, tamen substantia cultus Dei eadem manebat,  
atque ad eundem finem tendebat, licet imperfectius. Hic cultus Dei purus duravit in Ecclesia;  
quæ fuit perexigua, usque ad diluvium, hoc est, annos mille sexcentos quinquaginta sex. Nam  
Caini posteritas carnaliter promissionem intelligens, persecuta est veram Ecclesiam: sibi Ecce-  
siæ titulum usurpavit: verum cultum Dei in prophanam hypocrisin & superstitionem commu-  
tauit. Porro cum hypocrisin & superstitionem cum aliis horrendis sceleribus diluvio puniuis-  
set Dominus, Nohe verbo & symbolo verum Dei cultum iterum commendat: non nouū qui-  
dem, sed prorsus eundem, quem ab initio instituerat. Verum cum hūc hypocrisi & superstitio-  
ne Iaphet & Cham tyrannide profligasset, mansit in sola familia Patriarchæ Sem. Is enim rectè  
intelligens promissionem & eius Symbolum, Deum ex fide coluit: eique obediuit, quemadmo-  
dum Abel & Nohe fecerunt. Et si autem & verbum & Symbolum traditum primis Parentibus,  
Nohe & sē retinuerunt: tamen propter nouū euentum nouum Symbolum accessit. Nam cum



Deus impium mundum diluio perdidisset propter defectionē à vero & puro cultu Dei, promittit Nohæ & eius posteritati, se postea mundum diluio non perditurum. Huic promissioni symbolum, nempe arcum cœlestem, adiecit, qui erat promissionis quoddam *συνέκδημα*. Arcū itaque qui in nubibus apparere solet, verbi sui nota inscripsit Deus, vt quasi sigillo promissum illud suum ratum fore confirmaret, quo se non solum Deum Nohæ, cuiusque posteritatis, cuius se in fidem clientelamque contulerant, futurum receperat: verum etiam se deinceps homines nunquam aquarum inundationibus deleturum. Hoc igitur symbolum intuens Nohe & Sem, exemplo sancti Abelis, Deo verum & spiritualem cultum exhibuerunt.

Sequitur Abrahami ætas vsque ad tempora Mosis, qua ætate idem cultus & voce Dei & notio symbolo Patriarchis est commendatus. Nam decrecente iam sapientia, quæ fuit in primis parentibus, vt verbo clariori, ita symbolo euidentiori opus erat. Verbum igitur Abrahamo propositum fuit hoc: Benedicentur in semine tuo omnes cognationes terræ. Symbolum verbo additum erat Circumcisio genitalis mēbri in masculis. Vt ergo verbo docuit, vtique cultum requisivit: Ita symbolo idem fecit, quod erat doctrinæ & cultus sigillum. Cum enim ait, Benedicentur in semine tuo, tria apertissime insinuat: quorum primum est repetitio accusationis totius generis humani propter peccatum & defectionem à Deo. Nam cum promittit benedictionē, significat eos in maledictione hære, quæ maledictio peruasit in homines omnes cum peccato. Alterum est repetitio promissionis seminis & beneficiorum eius, quod Adamo dictum erat sub his verbis: Semen mulieris conteret caput serpentis. Id quod hinc significantiori voce benedictionis exprimitur. Nam benedictionis voce significatur fauor Dei, reconciliatio, remissio peccatorum, & iustitia propter Christum, quemadmodum Paulus, Mosis interpres, exponit. Tertium est indicatio nostræ imbecillitatis, quod nostris viribus non possumus benedictionem nancisci: sed oportere nos eam obtinere fide in semen promissum. Hanc fidem Abrahamæ secuta est obedientia in tota eius vita, iuxta præceptum: ambula coram me & esto perfectus, quam obedientiam sanctus Patriarcha declarauit victima filij. Quæti enim fecerit obedientiam erga Deū, ex eo apparet, quod potius voluerit vnigenitum filiū Isaac, quæ genuerat in senectute, cui tam magnificæ promissiones erant factæ, ad mandatum Dei mactare, quam ab obedientia erga Deum recedere. Symbolum vero additum à verbo interpretationem mutuari debet. Nihil enim aliud Symbolum est, quā aspectabile verbū. Tria proinde symbolū ponit ob oculos. Nempe natiuitatē nostram carnalē esse corruptā. Deinde promissum esse semē, per quod natura reparabitur. Tū circumfione carnis significari circumfionem cordis, qua amputatur ignorantia Dei, affectuum impuritas, & cordis contumacia: vt nouus homo nascatur, gestans imaginem Dei, in vera sanctitate & iustitia. Ecce quā aptè quadrant hæc cum prioribus. Vox quidem mutatur, sed significatio manet. Hæc in verbo & in symbolo varietas humanæ imbecillitati seruit, & ignorantie nostræ medetur: non aliquam nouā colendi Deū rationē præscribit, quemadmodum carnale semen Abrahamæ autumauit. Nam quemadmodum Cainitæ hypocritin: reiecto puro intellectu verbi & symboli, amplexati, persecuti sunt Abelem & imitatores fidei ipsius: ita Ismaelitæ in litera circumfionis hærentes, spiritu neglecto, persecuti sunt veros filios Abrahamæ: ex quo factum est, quod verus cultus apud paucissimos remanserit. Nam cum exularent in Ægypto Patres, sola familia Ioseph, mortuo Patriarcha Iacob, verum cultum retinuit, qui cum post eius mortē tantum non extinctus esset, Deus nato Mose in Ægypto, & agente iam 80. annum, à promissione facta Abrahamæ 340. anno, verbū iterū promissionis reperit: multa addit signa, & vt conseruaretur cultus verus, erexit regnū & sacerdotiū. Tamen si autem idem verbū & idem signū Mose commendat, quod antè Patriarchis commendarat: tamen longiores conciones & plura insuper signa adhibet prout eius ætatis ratio postulabat. Quæ omnia ad eundem scopum collimabant, & eundem cultū Dei spiritualem hominibus commendabant. Nam in deserto (vt præteream rubum ardentem, & columnas ignis & nubis) Man, Petra, & Serpens æneus, vt symbola doctrinæ & cultus Dei proponebantur: quæ tria significabant Christum olim promissum. Man enim, Paulo interprete, significabat cibū spirituale, quo noui homines, per Christū facti aluntur in Christi regno. Petra figurabat potum spirituale, quo credentes reficiuntur. Serpens suspensus adumbrabat Christū suspendendum in aram crucis pro peccatis mundi: quemadmodum ipse Christus symbolum hoc interpretatur. Intuitus in serpentem æneum typus erat fidei, qua homines iustificati & viuificati coram Deo ambulant, & ad perfectionem aspirant. Verum postquā populus in terrā promissam, quæ typus erat cœlestis patriæ, introductus erat, plura adhuc signa volui aspectabiles cōciones ei propositæ sunt, ex quibus pauca quedam attingam: nā omnia persequi instituta breuitas nō permittit. Tota quidem res pub. significat Ecclesiam: sacerdotiū & regnum figurant Christum, qui sacerdotio suo placat iram Patris iuxta promissionem primam, & suo regno destruit regnū Diaboli,



Diaboli, peccatum & mortem: & utroque reparat imaginem Dei in homine, ad quam homo erat creatus, ut ita rursus ornatus imagine Dei, vera obedientia ipsum colat ac celebret.

Ceremoniarum multae sunt additae, quarum spiritualis significatio primam promissionem explicat, ac cultum Dei spiritualement commendat. Verum quia multae sunt, paucae easque illustriores eligam, & breuiter excutiam. Sacerdotis ornatus, annua oblatio summi sacerdotis, arca foederis, agnus phae, sanguinis aspersio, baptisma, quotidianae oblationes, singularem habuere rerum spiritualium significationem, quae omnes dulces habent meditationes de Mediatoris conditionibus & piorum officio. Sacerdos summus laminam in fronte & vestes mundas gestauit. Lamina aurea diuinitatem Christi significabat: vestis vero munda humanitatem; sed mundam & puram ab omni peccato. Quod autem sacerdos semel in anno intravit in Sancta Sanctorum, typus fuit Sacerdotis Christi, qui vna oblatione consummaret sanctificandos. Hoc aperte Exod. 28. 38. indicatur, ubi Dominus ait: ut sit ei placatus Dominus. Deinde vestes Sacerdotis figurant sanctitatem, qua ornatos vult esse suos sacerdotes Dominus, quemadmodum David Moysi interpretes exponit, cum ait, Psal. 132. 9. Sacerdotes tui induantur iustitia, & sancti tui exultent. Arca foederis significat populum Dei, cum quo expresso verbo pactum fecit Dominus. In hac arca fuerunt tabulae legis, quae tegebantur in arca lamina aurea: quae re nihil aliud significatum fuit, quam quod habet prima promissio, Semen mulieris conteret caput serpentis, nisi quod symbolum dulcius rem exprimit. Tabulae enim decalogi in arca teguntur aurea lamina, quae dicitur propiciatorium. Hoc est, Christus, qui est propiciatio pro peccatis nostris, tegit in Ecclesia peccata hominum, aduersus iram & horrendum iudicium Dei, quid quæso hoc est aliud, quam semen mulieris conteret caput serpentis? Ita hunc typum explicat Moysi interpretes Paulus Rom. 3. Iustificamur gratis per illius gratiam, per redemptionem quae est in Christo Iesu, quem proposuit Deus propiciatorium per fidem in sanguine eius. Ut enim Pontifex Hebraeorum solebat semel singulo quoque anno propiciatorium imbui sanguine cum in Sancta sanctorum ingrederetur: Ita summus noster pontifex Iesus Christus semel obtulit se Patri pro peccatis mundi, & aeternam redemptionem reperit. Agnus Phae habuit etiam significationem symbolicam, qua prima promissio veluti viuis coloribus depingebatur: cuius typum explicat Paulus, cum ait 1. Cor. 5. 7. Et Phae nostrum immolatus est Christus. Quod autem iste agnus de grege sumebatur, innuebat Christum carnem nostram assumisse, & infirmitates carnis nostrae tulisse, & per omnia nobiscum similiter tentatum absque peccato, ut nos quoque caelestes, qui terreni, spirituales, qui carnales sumus, redderet. Quod autem de Agno dicitur: Immobilemque eum vniuersa multitudo filiorum Israel, significatur non propter vnum & alterum obiisse Christum: sed propter Ecclesiam, hoc est, propter totum corpus scripturarum in libro vitae. Sanguinis aspersio apertam habet significationem. Symbolum enim fuit sanguinis Christi, effusi in ara crucis, quo asperse conscientiae nostrae mundantur à mortuis operibus, quemadmodum typum hunc auctor Epistolae ad Hebraeos pie explicat. Eodem pertinent baptismata & quotidianae oblationes. Figurabant enim haec in genere cum purgationem illam, qua Christus abluit & emundat nos ab omni iniquitate, cum sanctitatem veram, qua credentes ornantur, ut iam imaginem Dei repraesentare incipiant in gloriam & laudem Dei. Haec legis typica fuerunt symbolicae interpretationes primae promissionis, quas qui intellexerunt cum Adam, Abele, Seth, Enoch, Noe, Abraham, &c. verum cultum & spiritualement Deo exhibuerunt, non dissimilem quo ad substantiam cultus attinet, sed omnino similem, imò eundem. Sed quid hic fit? Sicut Cainitae promissionem carnaliter intellexerunt, & ex symbolo addito fecerunt cultum per se: ita hic maxima pars Iudaeorum, omisso spiritu, literam admirata est, cultum Dei posuerunt in istis externis ritibus sine fide: quem errorem taxat grauissimè Dominus apud Prophetam Isai. 1. ubi ait: Quod mihi multitudinem victimarum vestrarum, dicit Dominus? & paulò post: Ne offeratis vltra sacrificia frustra, incensum abominatio est mihi. Et huius rei causam mox subiungit, cum ait: Iniqui sunt cœtus vestri, calendas vestras & solemnitates vestras odit anima mea. His verbis significat Deus, non ita se instituisse ceremonias, quali eas ut cultum requireret spiritualement, sed ut in iis populus se ad pietatem exerceret: obfirmaretque fidem suam, magisque ac magis sese in puro cultu Dei contineret. Verum ut natura superstitiosi sunt homines, maxima pars per hypocrisin abducta est à vero ceremoniarum usu, ac in earum obseruatione proram & puppim, ut aiunt, suae salutis collocarunt, quorum errorem misit Propheta, cum arguerent, rapti sunt ad supplicia tanquam in legem Dei blasphemi. Ex his patet, summum fuisse consensum ipsorum, qui in repub. Moysi vixerunt, cum in doctrina tum in cultu cum sanctis Patribus ante diluuium & post diluuium, usque ad vocationem Moysi, & à Mose usque ad Christum. Quid enim hic requiritur præter agnitionem peccati, fidem in Christum, inuocationem, sanctitatem, obedientiam, & alias virtutes, quae ad reparandam imaginem Dei in nobis tanquam partes requiruntur?



Restat postrema ætas, qua λόγος æternus iuxta vaticinia assumfit semen mulieris, hoc est naturam humanam, ut contereret caput serpentis, hoc est, ut Ioannes in 1. epist. cap. 3. 8. interpretatur, destrueret opera Diaboli. Hic Moïsis & Prophetarum interpres & completor, eundem cultum Dei iam fere collapsum verbo & symbolis restituit, iussit prædicari pœnitentiam & remissionem peccatorum, credentes in se ornat sua iustitia, donat Spiritu sancto, excitat in iis motus congruentes legi & voluntati Dei: breuiter, reparat imaginem Dei, ad quam primus homo conditus erat, iubet ut ita luceat lumen nostrum, ut glorificetur Pater noster celestis. Hunc eundem cultum suis discipulis commendat, quem ipsi voce & vita docuerunt & expresse runt. Verum ut perpetuò hunc cultum conseruaret Ecclesia, verbum certum tradidit, ac verbo duo externa veluti sigilla apposuit, Baptismum & cœnam Domini. Verbum primam promissionem clarius interpretatur. Signa sunt aspectabiles quædam conciones, quæ idè quod verbum docent & offerunt. Sed quid sit: Ut olim Cainitæ, Camitæ, & Pseudoisraelitæ verbum corruerunt, & ei carnali sua stulticia humana somnia assuebant: ita hypocritæ à verbo deficientes, in hac postrema mundi ætate, cultum Dei conspurcarunt, donec hæreticorum furis & regno Antichristi doctrina rursus ferè cum veris cultibus, sacramentis patrum conspurcatis humanis traditionibus, partim mutilatis obruta sit. Cæterum ante 40. fere annos excitatus Propheta Dei beatus Lutherus, restituit doctrinam & cultum veterem, quem & primi nostri Parentes acceperant à Deo, & Christus suæ Ecclesiæ commendarat. Atque hunc verum & perpetuum cultum Dei esse, quem nostra Ecclesia hodie tuetur, clarissimè intelligitis, qui ipsum ad normam Patriarcharum & Ecclesiæ Apostolicæ refert. Sed quid nobis accidit? Idem sanè quod primis parentibus, quod Abrahamitis, quod Ecclesiæ Apostolicæ. Diabolus enim toto impetu ruit ad perdendum Euangelium & verum cultum Dei abolendum: atque id nostra ætate furiosius agit, quia nouit exiguum sibi restare tempus, quo liceat ei in Ecclesiam Christi sæuire. Quibus autem technis iste aduersarius Christi ad delendam sinceram doctrinam & verum cultum utatur, res ipsa hodie palam loquitur. Primum enim regnum, illud quo amplissimum, nempe Turcicum erexit, quod palam blasphematur nomen Christi. Deinde aliud regnum, quod Papatum vocant, statuit: quod etsi non profitetur se palam aduersari Christo: singulari tamen dolo & fraude regnū Christi inuadit, doctrinam corrumpit, sacramenta contaminat, breuiter, verum cultum Dei peruertit. Papa enim, ministerij titulo primatū assecutus, omne superstitionis & idololatriæ genus in mundū inuexit, adeo ut post natos homines nulla vnquam sit audita violentior intolerabiliorque tyrannis, nullūque extiterit idolomania genus, quo grauior irrogata sit maiestati diuinæ iniuria, & quo Christianorum hominum mentes prodigiosius sint fascinatæ. Posteaquā autem hac ex parte suas fraudes deprehensas cognouit Satan, non agit inducias, sed suæ impietatis ministros conquirat, quales sunt Libertini, Anabaptistæ, Seruetiani, Antinomi & alij, qui doctrinā repurgatam & sacramenta rursus suo impuro rostro sedare conantur. At vero cum hisce suis conatibus animaduertit se non posse cursum Euangelij, & puri cultus Dei impedire, aggreditur alia via, qua intestinis dissidiis distrahat ac hostiliter inter se committat illos ipsos, quos animaduertit seriam præ cæteris meditari Ecclesiæ ac veræ religionis restitutionem, ne scilicet coniunctis studiis & consiliis hoc tam præclarum opus vnanimes moliantur. Præterea subinde quosdam è castris Christi exturbat, qui Apostatæ facti grauissimum damnum Ecclesiæ inferunt: inter quos sunt, qui nouam rationem conciliandi odium puræ doctrinæ apud infirmos & imperitiores excogitant. Colligunt enim antinomias in dictis eorum, quorum opera Deus est vsus in hac extrema senectū mundi ad repurgandam suam Ecclesiam: cum tamen in nulla parte fundamenti doctrinæ & cultus Dei possint vllam veram Antilogiam monstrare, ut ut se in mille formas Protei isti trāsformant. His machinamentis Satanæ videmus effectum esse, quod obstinati sint facti confirmatiores in sua superstitione: infirmiores ac imbecilliores magna ex parte succumbant, cum piorum omnium ingenti dolore: & nisi Christus accelerauerit suum aduentum, metuendum est, ne rursus superioribus tenebris plerique inuoluantur. Quid nobis quæso hinc faciendum est, fratres? Cauendæ sunt insidiæ Satanæ: respiciendum est ad exempla maiorum, Abelis, Abrahamæ, Prophetarum, Christi, Apostolorum: horum cœtui in doctrina, cultu, inuocatione nos adiungamus: non turbemur multitudine hostium non moueat nos numerus transfugarum: non frangamur animo in cruce & arumnis, quas pios perferre in hoc mundo necesse est. Non tantum respiciamus ad humilitatem Ecclesiæ, quæ in hac vita humili iacet contempta: sed etiam intueamur Christum triumphantem, qui eos, quos conformes sibi facit in hac vita, olim beata immortalitatis gloriā donaturus est, modò constantes perseuerauerint vsque ad finē. Meminerimus grauissimæ sententiæ Christi: Vigilate & orate, ne intretis in tentationē. Quod vobis (inquit) dico, omnibus dico. Tētat mūdus: sollicitat caro: turbant hæreticorū agmina: offendant doctrinæ & morū scandala: futiles superbiorū hominū rixæ molestā: aduersus hæc omnia præsidium tutissimū est inuocatio Dei. Nō enim frustra dicit Salomō, Pro. 18. 10. Turris fortissima



tiſſima nomen Domini, ad eam confugiet iuſtus & ſaluabitur. In inuocatione noſtra reſpiciamus ad Eccleſiam Prophetica & Apoſtolica, & muniamus animos noſtros aduerſus Mahometicas & Papiſticas idolomaniās & hæreticorum ἐνοχλοῦς. Sæpe cogitemus quàm firmis & immotis fundamentis nitatur Eccleſiæ perpetua doctrina, & conſtans Eccleſiæ Catholicæ cultus. Veniant vobis in mentem perfeſtionis diuinæ, quibus Deus ſuam voluntatem hominibus patefecit, quando locutus eſt cum ſanctis Patriarchis & Prophetis: quàm ſuam voluntatem multis ſtupendis miraculis confirmauit, cùm in veteri, tum in nouo teſtamento. Aſpiciamus dulciſſimum conſenſum Moſis, Prophetarum, Chriſti, Apoſtolorum in doctrina & cultu: incitemur ad confeſſionem exemplo toti Martyrum, qui cum Abel protomartyte doctrinam cœleſtem ſuo ſanguine confirmarunt. Abſtineamus à ſutilibus diſputationibus, quibus vinculum pacis, quod eſt dilectio, ſoluitur: & magis piæ vitæ ſtudeamus, quàm argutis & inuili-  
bus diſputationibus, ex quibus quid mali ortum ſit in Eccleſia, non ſine magno dolore animi cogito. Eſt autē his regnis eſt ſumma (ſit Deo gratia) adhuc tranquillitas & omnibus Eccleſiis cogito. Eſt autē his regnis eſt ſumma (ſit Deo gratia) adhuc tranquillitas & omnibus Eccleſiis  
pius conſenſus: tamē pietas ſuadet, vt afficiamur eorum calamitate, qui hodie affliguntur propter quorundam intempeſtiuas rixas, quibus multorum principum & aliorum animi vulnerantur. Verum cùm his malis mederi non poſſumus, confugiamus ad illum, qui ſolus poteſt omnia. Orate igitur cum tota Eccleſia Chriſti æternum Deum Patrem Domini noſtri Ieſu Chriſti, vt ſibi Eccleſiam in hac vita colligat, & in ea puritatem doctrinæ, & verum cultum conſeruet: vt ipſum verè colamus, & in omni æternitate celebremus ac diligamus. Orate, vt gubernet ſuo ſpiritu regem Dominum noſtrum clementiſſimum, D. Fridericum eius nominis ſecundum, qui vt Patri ſanctiſſimo in regnum ſucceſſit: ita paternarum virtutum hæres exiſtit veriſſimus: non ſolum iuſtitie & æquitatis amantiſſimus Princeps, verum etiam Eccleſiarum ſcholarumque fautor & patronus optimus, imo nutricius fidelisſimus. Orate, vt Chriſtus ſuo ſpiritu regat regni Conſiliarios, & alios nobiles & gubernatores Eccleſiarum, politi-  
arum, ſcholarum, & Oeconomiarum, addatque ipſis animum, gloriam Dei, veram doctrinam, & honeſtatem diſciplinæ conſeruandi, vt tranquillam & quietam vitam degamus cum omni pietate & honeſtate. Orate pro omnibus regni ſtatibus, vt omnes dulci concordia coaleſcant, & alij alios ſubleuent, vt maiores cogitent, inferiores cohæredes regni Dei ſecum futuros: vt inferiores ſuperioribus obediant in Domino, vt Paulus præcipit: vt ita dulciſſima harmonia ordinum in hoc regno conſtituta, pacificè & tranquillè viuamus. Orate, aduerſus hoſtes Regis & regni. Orate, vt Chriſtus impetus Satanæ reprimat, ac largiatur Eccleſiæ doctores & pastores in vera doctrina & pietate concordēs, qui recta docendo exemplo piæ vitæ gloriam Dei illuſtrent: quò tandem plenè omnes rectæ faciē gloriam Domini, vt in ſpeculo conſpicientes, in eandem imaginem transformentur à gloria in gloriam, ſicut à Domini ſpiritu, Amen.

Iam reliquum eſt, vt non nihil dicam de meo conſilio, cur videlicet has in Euangelica Dominicalia enarrationes ediderim in lucem. Ante quatuordecim annos priuatim domeſticis meis diſcipulis dictaui quædam ſcholia in Euangelia Dominicalia, quò eorum ſtudia hac opella non nihil iuuarem, nihil omnino cogitans de edendo. Sed quid ſit: quæ paucis diſcipulis dictata erant, multis communicantur: & dum animaduerti iſta auidè à multis expeti, ea non nihil ante ſexennium auxi. Iam verò piorum quorundam paſtorum preces me impulerunt, vt publicarem & in lucem emitterem. Quare cùm hic labor totus deſtinatus ſit piis Euangelij miniſtris, mihi viſum eſt ſub nomine veſtro, chariſſimi fratres, hunc meum laborem in lucem emittere. Quod ſi quis fructus ad vos inde peruenerit, Deo gratias agite, & me Deo veſtris commendate precibus. Hoc vnum ſtudioſè curauī, vt doctrinam Catholicæ Eccleſiæ purè proponerem, quàm & ſchola Wittebergenſis ultra xl. annos & adhuc ſincerè tuetur, præſtantiſſimi viri huius ſcholæ profeſſores, D. Iohannes Maccabæus Alpinus, D. Petrus Palladius, D. Iohannes Seningius, D. Olaus Chryſoſtomus (qui omnes iam in Domino quieſcunt, expectantes plenam liberationem per aduentum filij Dei) tradiderunt. In hoc conſenſu perſiſtimus & nos, qui illis in officio ſucceſſimus in hac ſchola: & ſeriò oramus Deum, vt in hoc conſenſu viuamus & moriamur. Non enim dubitamus, quin hic ſit conſenſus perpetuus Eccleſiæ Dei, ſicuti ſuprà ſatis oſtendimus. Oro Deum Patrem Domini noſtri Ieſu Chriſti, vt nos ſuo ſpiritu coniungat, vt vnum in ipſo ſimus. Bene & feliciter in Chriſto valere. Hafniæ, 30. Martij, Anno à Chriſto nato 1561.

Ll. ij.



## DOMINICA PRIMA

aduentus, Matthæi 21.

**I**M appropinquassent Hierosolymis, & venissent Bethphage ad montem Oliuæ, tunc Iesus misit duos discipulos, dicens eis, Ite in castellum, quod contra vos est, & statim inuenietis Asinam alligatam, & pullum cum ea soluite & adducite mihi. Et si quis vobis aliquid dixerit, dicite, Dominus his opus habet, & confestim erunt eos. Hoc autem totum factum est, ut adimpleretur, quod dictum est per Prophetam, dicentem, Dicite filia Sion, Ecce Rex tuus venit tibi mansuetus, sedens supra Asinum & pullum filium subugalis. Eunt autem discipuli, fecerunt sicut praeceperat illis Iesus. Et adduxerunt Asinam & pullum, & imposuerunt super illos vestimenta sua, & eum super illa collocarunt. Plurima autem turba strauerunt vestimenta sua in via. Alij vero cadebant ramos de arboribus, & sternerant in via. Porro, turbae quae praecedebant, & quae sequebantur, clamabant dicentes, Hosanna Filio Dauid, benedictus qui venit in nomine Domini, Hosanna in altissimis.

## ENARRATIO TEXTVS.

Tria in singulis festis consideranda.

Cum hoc de aduentu Domini festum sit omnium primum ordine, quod in Ecclesia celebratur, operæ precium est, ut admoncamur, quæ in singulis festis spectanda sint, ne aut cum impio & prophano mundo eis in contumeliam Dei abutamur, aut minus pietatem quam par est, eadem celebremus non sine multorum scandalo. Sunt autem in vniuersum tria in singulis festis consideranda. 1. Historia, quæ festi fundamentum est. 2. beneficium, cuius Historia meminit. 3. festi verus legitimusque usus. Ut enim historia mentem erudit, beneficium Dei, cuius memoriam confirmat historia, fidem alit & confirmat: ex qua fide gratitudo manat, quæ Deum pro accepto beneficio celebrat mente, voce, confessione, & moribus: in qua gratitudine verus festi usus conspicitur.

Applicatio.

Hæc tria omnibus festis accommodanda sunt. Quare cum hoc festum sit institutum de Aduentu Domini, historia Aduentus, quæ ad conceptionem, natiuitatem, doctrinam & facta Christi, præcipuos articulos nostri Symboli, pertinet, discenda est, beneficium Dei, quod est per Sacrificium expiatorium saluare perditam ouem, est recolendum: illa mens erudienda, hoc fides alenda & confirmanda est, ut inde mentis gratitudo nascatur, qua Deum, qui filium dare dignatus est, mente, voce, confessione & moribus celebremus. Porro ut nobis præfens festum reddatur cum in Dei gloriam tum in nostri instructionem vtilius, tres locos ordine tractabo, qui sunt:

Partes methodi.

1. De aduentu Domini.
2. Descriptio Regis Christi & eius Regni.
3. De ciuibz huius Regis, eorum officio, atque adeo de vero usu & salutari meditatione Aduentus Domini.

## DE PRIMO.

Quò magis & certius erudiamur in Dei laudem, & nostri salutarem instructionem de Aduentu Domini nostri Iesu Christi, sex circumstantias cum diuo Bernardo perscrutandas in eo præponamus, quæ sunt: 1. Quis sit qui veniat. 2. Vnde. 3. quò. 4. ad quid. 5. quando. 6. & quâ.

Filius Dei venit.

I. Venit secundum Gabrielis testimonium altissimi Filii, æqualis altissimo patri in vera dignitate. Hinc discamus quanta sit eius Maiestas, dignitas & potentia. Venit Semen mulieris, verus homo de semine Abraham & Dauid, iuxta oracula Prophetarum, & testimonia Apostolorum: minor Patre in vera humanitate. Ex quo discamus, qua naturæ societas

te nobis coniunctus sit: ut ad eum accedere non peritemus. Venit ergo Christus, qui idem Deus est verus, & homo verus, vna persona in duobus naturis subsistens, qui & potest saluare, quia Deus: & vult, quia naturam nostram assumpsit, ut pro nobis victima fieret.

II. Vnde venit de celo venit, de sinu Patris venit, qui Ecclesiam omnia implet, & ubique inuisibiliter adest: venit & in utero virginis, conceptus Spiritus sancti opera, nutritur sanguine virginis, nascitur, educatur, circumciditur, &c.

III. Quò venit? in mundum venit, qui per ipsum factus est, in propria venit, & sui cum non receperit, venit in inferiores partes terræ. Atque hoc est sine controuersia magnum illud mysterium, de quo Apostolus 1. Tim. 3. 16. Deus manifestatus est in carne, iustificatus est in spiritu, cõspectus est ab Angelis, prædicatus à gentibus, fides illi habita est in mundo, sursum receptus in gloriam.

III. Ad quid venit? Causas Aduentus Domini in mundum, vox Dei prænuntiatrix: Typi figurat: oracula Prophetarum clamant: verba & facta aduenientis Domini comprobant: Apostolica testantur præconia: ac omnium sanctorum læta consistitur Ecclesia.

Vox Dei ad Serpentem fuit, Gen. 3. 15. Semen mulieris conteret caput tuum, quod Apostolus explicat: ait. Io. 3. 8. Christus apparuit, ut destruat opera Diaboli: huius vocis sententiam sepe sanctis patribus idem Deus inculcauit, & potissimum Abrahamo dicens Gen. 12. & 22. In semine tuo benedicetur omnes gentes. Ex his ergo intelligitur, quòd propter duo aduenit Christus: Primum, ut destrueret opera Diaboli. Alterum, ut benedictionem adduceret super filios Abraham, hoc est, super omnes, qui Christum fide receperint, sicuti Abraham fecit. Nam cum Adam se, & totam posteritatem, suo lapsu regno Satanæ micipasset, ac in maledictionem commiserat, cõiecisset, requirebat iustitiam Dei, ut aut committeret penas lueremus, aut satisfaceret aliquis in genere humano iustitiæ Dei verum cum nulla finita potestatem potuit Diaboli superare, & Dei iram placare, prodit filius Dei de arcana sua sede, venit in mundum, sit homo, nostram causam in se recipit, destruit regnum Diaboli, ac iram Patris placat, factus pro nobis victima & sacerdos.

Hoc ipsum multi figurant typi: ut sacrificia patrum, agnus pasche, aspersio sanguinis vacce ruse super populum, atque adeo Arca fœderis, totum sacrificium Aaronicum cum omnibus suis ritibus & ceremonijs.

Oracula Prophetarum innumera has ipsas causas Aduentus Domini cõsentientibus suffragijs clamant: ut Esaiæ 53. 4. Verè languores nostros tulit, & dolores nostros portauit, ipse vulneratus est propter præuaricationes nostras, & attritus est propter iniquitates nostras. Dominus coniecit in illum iniquitates omnium nostrarum. Huiusmodi sunt plurima testimonia Prophetarum, quæ breuitatis causa omitto.

Verba & facta Christi aduenientis idem comprobant. Venite, inquit, ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego vos refocillabo. Matth. 11. 28. Itē, Qui credit in me non peribit, sed vitam æternam habebit. Ioan. 6. 47. Itē, Io. 17. 19. Pro iis sanctifico meipsum, hoc est, me hostiam Deo Patri offero pro ipsorum peccatis expiandis: quod non solum multa miracula, quæ fecit, quibusque opera Diaboli destruxit, conuincunt, verum etiam mors ipsa, & eadem secuta gloriosa victoria.

Apostolica testimonia quis potest numerare? Paulus dixit, Ro. 4. 25. Mortuus est pro peccatis nostris, & resurrexit propter iustificationem nostram. Idē scribit, 2. Cor. 5. 21. Eū qui non nouit peccatum fecit peccatū, ut nos fieremus iustitia Dei in ipso. Io. 1. 29. Ecce agnus Dei qui tollit peccata mundi. Io. 1.



Apostolus in 1. Ep. cap. 1. 7. Iesus Christus purgat nos ab omni iniquitate nostra. Idē summam beneficiorum Christi complectens, scribit: Christus apparuit, vt destruat opera Diaboli. 1. Ioan. 3. 8.

Deniq; vniuersa Christi Ecclesia has ipsas Aduētus Christi causas lata per Spiritū Christi cōstitetur, ita canens: Tu ad liberandum suscepturus hominem, non horruisti virginis uterū. Tu deuictō mortis aculeo, aperuisti credentibus regna cōlorum, &c.

V. Verū si de tēpore queris, respondet Apostolus Paulus: Postquam venit plenitudo tēporis, emisit Deus filium suum natum ex muliere, factum sub Lege, vt eos qui erant legi subnoxij redimeret, vt adoptionem filiorū reciperemus. Venit ergo nec serius, nec tardius quā venire debuit. De hoc aduētus Domini tēpore prādixerūt Prophetæ, Iacob, & Daniel, de qua re plura dicēda erūt die natiuitatis Domini.

VI. Vnum restat, via videlicet per quam venit: & hec quoque diligenter requirēda, vt possimus rectā ei occurrere. Sicut itaque ad operandam salutem nostrā venit semel in carne visibilis: ita quotidie ad saluandas animas singulorum vbique eius verbum cogitatur, legitur, prādicatur, in spiritu venit, & invisibilis: imo illic semper adest, iuxta promissionem: Ero vobiscum vsque ad consummationē seculi. Atque tum rursus apparebit visibilis iudex viuorū & mortuorū, vt qui ipsum antea aspernabantur medicum & saluatorem, tum sentiant iudicem, & suorū scelerum vindicem iustissimum: de quo aduētū proxima die Dominica plura audiemus. Atque hoc patet de Aduentu Domini breuiter dictum sit.

#### DE SECVNDO.

Secundus locus, quem continet textus Evangelij, habet descriptionem Regis Christi, atque eius regni, quæ descriptio confirmatur Zachariæ testimonio, quod adducit Euangelista, vt sciamus hanc pompam non temere institutam: sed ex voluntate Dei & consilio arcano Trinitatis longē antea prānuntiatam fuisse. Multa enim hæc pōpa nos docet de conditionibus regis Christi, & eius regni. *Primum* enim hæc Christi pompa equitantis in Ierusalem discrimen facit inter Christum regem, & mūdi reges, eorumque diuersa regna. Satis enim arguit hæc contempta pōpa quod Christus nec mundanus Rex sit, nec regni eius administratio sit mundana: Nam Reges mundi, vt à suis magnificis æstimentur, splendide ornantur: ita regnorum mundanorum administratio splendorem & magnificum requirit apparatus. *Secundo* docet hæc historia, quod sub hac vili pōpa lateat omnipotentia & diuinitas quedam. Nam cum ait, Soluite & adducite mihi. Itē: Dominus his opus habet Item: Confestim dimittet eos, significat Christus Rex noster, se diuina sua virtute omnia, quæ vult, efficere posse, atque adeo hominum corda & voluntates in sua habere manu.

Est igitur regnum Christi in hoc mundo apparet contemptibile: Tamen si Regis potētiam & diuinitatem respicias, nihil eo augustius, nihil potentius, nihil denique gloriosius.

Porro vaticinium Prophetæ tria continet, *primum* exhortationem ad Ecclesiam iam deiectam & plane confternatā: Latere, inquit, & exulta filia Sion. Hinc docemur, quod ad deiectos & cōsternatos, planēque contritos spiritu pertineat Euangelium. *Deinde* cōtinet hoc vaticinium mandatū Dei, vt huic regi hominū prætēmus, quemadmodum secundus quoque Psalmus hortatur, cum ait: Osculamini filiū. *Tertio*, continet hoc vaticinium descriptionem personæ Christi, nimirum quod sit Rex Ecclesiæ promissus. Ecce, ait, Rex tuus venit: ita si diceret, hic est tandem

ille promissus Rex, de quo tot extant testimonia, qui restituet regnum Dei, quod Diabolus inuacato perdidit. Hunc regem mansuetum & mitem esse dicit, vt eum non fugiamus tanquam crudelem tyrannum: sed potius plena cum fiducia accedamus, petamūque ab eo promissam salutem. Quod autem eum pauperē esse prādicat, id ad præsēntis vitæ conditionem referendum est: quia ideo pauper esse voluit, vt nos Spiritu pauperes daret, & æternum bect.

#### DE TERTIO.

Huius Regis ciues sub persona discipulorū Christi & turbæ describuntur, quos nos imitari debemus, regni. modō inter ciues regni Christi cōferri velimus. I. cū discipulis Christo adducamus Asinum: hoc est, nos, quibus ministerium verbi demandatum est. omnia, quæ nobis præcepta sunt, in gloriam Christi & eius regni propagationem faciemus. II. Vestimenta nostra sternemus super Asinam: id quod tum demum faciemus, quando facultates nostras ad cōseruationem ministerij conferemus. III. Ramos quoque cædemus de arboribus, & obiciemus Christo: hoc est, Christum prādicabimus, & agnoscemus perpetuum Regem: cuius regnum perpetuū instar palmæ florere optabimus, vt nullis operibus ærumnarū huius mundi succubāt. IIII. Clamabimus Hosanna: hoc est, ex fide inuocabimus, & confitebimur huic Regi, certi quod eius regum sit benedictum in excelsis.

Hinc iam breuiter colligamus, quis sit verus vñus, & salutaris meditatio huius festi de salutari Christi Aduētū. *Primum* itaque studeamus vt hic Rex ad nos veniat. Quomodo hoc fit? Vera poenitentia accersitur, sola fide retinetur, puro cultu delectatur. *Deinde* admoneamur gratitudinis, vt ipsum mente, voce, cōfessione, & moribus celebremus: qui nostra causa ad nos venit: qui factus homo dedit seipsum pro peccatis nostris, vt eriperet nos de præsenti seculo malo, iuxta voluntatem Dei & Patris nostri: Cui gloria in secula seculorum, Amen.

#### DOMINICA SECVNDA aduentus, euangelium Lucæ 21.

**E** runt signa in Sole, & Luna, & Stellis, & in terris. *Anxietas gentium per desperationem, resonante mari, & fluctu, ex absentibus hominibus præ timore & expectatione eorum, quæ superuenient orbi terrarum. Nā virtutes cælorum mouebuntur. Et tum videbunt Filium hominis venientem in nube cum potestate & gloria magna. His autem fieri incipientibus, suspicite & attollite capita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra. Et dixit eis similitudinem: Videte ficem & omnes arbores, cū protrudunt iam gemmas, cernentes, ex vobis ipsi scitis, quod iam instet aestas. Ita & vos, cū videritis hæc fieri, scitote, quod instet regnum Dei. Amen dico vobis, non præteribit ætas hæc, antequam omnia facta fuerint. Cælum & terra transibunt, verba autem mea non transibunt. Caute autē vobis, ne quando grauius corda vestra crapula & ebrietate, & curis huius vitæ, & superueniat in vos repentina dies illa, tanquam laqueus enim superueniet in omnes, qui sedent super faciem omnis terræ. Vigilate ergo omni tempore, orantes, ut digni habeamini fugere ista omnia, quæ futura sunt, & stare ante Filium hominis.*

#### ENARRATIO TEXTVS.

Quemadmodū proximo die Dominico Ecclesia De secundo Christi aduentu. memoriā Aduētus Christi in carne recoluit: Ita hæc Euāgelica lectio de secūdo ipsius aduentu tractat, & pertinet ad Articulū fidei nostræ, quo mente & ore confitemur eundē Dominum, qui prius venit, vt esset Mediator & Saluator in se credentium, venturū

Ll. iij.



ad iudicandum viuos & mortuos: ut illi, qui Christū in hac vita receperunt, & Saluatorem agnouerunt, æterna donentur vita, resuscitatis corporibus: & qui eū spreuerunt, indulgentes suis affectibus in cōtūeliam Dei, dignis cruciatibus afficiantur æternū. Cōstituantur autem huius Euāgelice lēctionis tres loci.

I. De Aduentu Christi ad iudicium.

II. Usus & fructus pramonitionis de eodē Aduentu.

III. Exhortatio Christi ad discipulos, ut sint parati sine impedimentis.

#### DE PRIMO.

Occasio  
huius cō-  
cionis.

Occasionē huic concioni de Aduentu Christi ad iudicium, præbuit colloquium Christi & discipulorum eius de templo Hierosolymitano. Nā cum admirarentur discipuli ornatum templi, ipse Dominus respondit, fore ut ita vastaretur aliquando, ne relinqueretur lapis super lapidem. Hoc audientes discipuli, interrogant de tempore. Quibus respondens, signa quæ præcederent excidium Hierosolymitanū exposuit, illos confirmans, ne animum desponderent propter imminētia mala: hinc occasione sumta transit ad vniuersale & supremum iudicium, & quæ signa illud sint præcessura enumerat.

Distributio.

Verū quod omnia nobis sunt illustriora, primū circumstantias quinque, quas textus cōplectitur, examinabimus. Deinde ipsum iudicium ex scripturis describemus.

I. Circum-  
stantia,  
Tempo-  
ris, cuius  
signa sunt  
quintupli-  
cia.

Circumstantiarum itaque *PRIMA* est temporis. Tempus enim monstrat à signis, & comparatione confirmat. Sunt autem plura signorū genera, quæ Aduentum Domini ad iudicium præcedunt.

*Primum* in Sole, & Luna, & stellis cōspicitur, quod quale sit futurum, Marc. 13. ca. his verbis explicat. Sol obtenebrabitur, hoc est, erunt frequentes Solis eclipses: & Luna non dabit splendorem suum, dum videlicet patitur eclipsin: & stellæ cælo decident, hoc est, videbūt decedere. Huius generis signa præter ista quā plurima, hæc nostra testatur ætas. Nunquam enim tot cōtingere vel Solis vel Lunæ eclipses.

*Secundum* signum imminētis iudicii, est anxietas gentium præ desperatione, hoc est, ut Matthæus & Marcus interpretantur: Insurgēt gens contra gentē, & regnum contra regnum, nec erit locus tutus à bellis. An non huius generis signis plenum esse mundum, testatur hic dies?

*Tertium* generis signa sunt maris, fluctuum, aëris, tempestatum, horrendorum tumultuum, & inusitatorum quorundam & vehemētium ventorū. An nō & huius generis signa nostra ætas vidit quā plurima?

*Quartum* genus signorum ex secundo & tertio manat, quod est extabescētia præ timore & expectatione eorum, quæ superuenient orbi terrarum.

*Quintum* genus virtutes cælorum movebuntur, hoc est, erunt inusitati aspectus in cælo, & in terris terræmotus. Breuiter, Cælum & terra irati iudicis faciem quodammodo referent, ut peccatores istis iræ Dei signis moti, agant pœnitentiam, & conuertantur ad Dominum.

Hæc signa in hunc modum ad extremum iudiciū applicat Dominus: Videte ficum & omnes arbores, cum iam emiserint folia, vos eas cernentes, ex vobis ipsis cognoscitis, quod iam propē sit estas: Ita & vos cum videritis hæc fieri, agnoscite, quod propē sit regnum Dei. Nam hæc signa è creaturis omnibus, quæ sursum ac deorsum feruntur, erunt veluti præcones, quorum voce citabuntur homines ad horribile illud tribunal, qui hic in mundo lasciuientes suam ipsorū salutem neglexerunt, & veluti ebrii Christum salutis autorem contemserunt.

Præter hæc quintuplicia signa, quorum textus meminit, sunt & alia Matth. 24. Marc. 13. 2. Thessa. 2.

Dan. 2. & 7. Apoc. 17. quæ omnia sunt veluti quædam aspectabiles conciones de pœnitentia, quibus Deus inuitat homines, ut cōfugiant ad filium suū Dominum nostrum Iesum Christum, in quo solo salus est.

*Secunda* circumstantia est, quod is, qui est filius Dei & hominis, Iesus Christus, sit futurus iudex. Vnde pij & impij habent quod discant. Pij quidem, ut sciāt illum futurum iudicem, qui omnibus in se credentibus vitam æternam promiserat addito iurciurando: Amen dico vobis, Omnis qui credit in me non peribit, sed habebit vitam æternam. Hæc promissio iuramento confirmata nequaquam fallere potest. Impij verò, ut vel agant pœnitentiam, relicta impiorum colluue, & ita de salute per Christū parra gaudeant, vel meminerint, hunc quem reuerunt saluatorem, adiudicaturum ipsos æternis cruciatibus, ut tum demum cum suo magno malo discant, quā sit horrendum in manus Dei viuētes incidere.

*Tertia* circumstantia est, quod sit vêturus in nube gloriosus & tremendus, non seruus, ut antea, sed Dominus: non iudicandus, sed iudicaturus: non iam inuitaturus homines ad pœnitentiam, sed impenitentes æternis pœnis puniturus: idque ut iudex iustus.

*Quarta* circumstantia, quod sit venturus potens, cum potestate & gloria magna, vnde discendū, quod & possit damnare rebelles, & valeat æterna vita donare credentes.

*Quinta* circumstantia, causam Aduentus Christi ad iudiciū (quantū quidē ad pios attinet) exprimit: Appropinquat redētio vstra, qua voce Christum indicat nō fore, ut Ecclesia bene in hoc mūdo sit habitura, non enim potest antea à natiuitate huius mūdi liberari. Ita significat complementū beneficiorū Christi erga Ecclesiā, esse plenā redemtionē ab omnibus malis: cum qua coniuncta est perfectā fruitio æterni Dei cum æterna lætitia. Hæc ergo pertinent ad piorum consolationē. Verū, quantū ad impios attinet, iste dies Aduentus Domini erit dies iræ & calamitatis, non liberationis: caliginis & tenebrarum, non lucis: meroris, non lætitiæ: exitij, non salutis.

Cæterum iudicii forma, Matt. 25. his verbis describitur.

Cum autem venerit filius hominis in Maiestate sua, & omnes Angeli cum eo, tunc sedebit super sedē Maiestatis, & congregabūtur apud eū omnes gētes, & separabit eas ab inuicē, sicut Pastor segregat oves ab hædis, & statuet oves quidē à dextris suis, hædos autē à sinistris. Tunc dicet Rex iis, qui à dextris erūt: Venite benedicti Patris mei & possidete regnū vobis paratū à constitutione mūdi. Esuriui enim, & dedistis mihi manducare, &c. & iis, qui à sinistris erūt, dicet: Discedite à me maledicti in ignē æternum, qui paratus est Diabolo & Angelis eius. Esuriui enim, & non dedistis mihi manducare, &c. Atque ita impij ibunt in supplicij sempiternū: isti vero in vitā æternā. Et in Apoc. 20. 11. Sedebit super thronū magnum candidum, à cuius conspectu fugit terra & cælum, & mortui magni & pusilli stabūt in conspectu throni: & tunc aperietur liber vita, & libri conscientiarū, & iudicabūtur ex his, quæ scripta sunt in libris, secundū opera ipsorum qui bona egerunt, ibunt in vitam æternam: qui verò mala, in ignem æternum.

Porro in sentētia iudicii duo spectanda sunt. A parte Dei benedictio: à parte hominum, bona opera. Cū dicit. Venite benedicti patris mei, significat eos gratis saluari propter Christū, quem fide receperunt. Nā in solo Christo benedicuntur homines, in gratiā Dei recipiuntur, & gratis iustificantur. Verum cū ad bona opera prouocat, id facit Dominus, non quod sint causæ salutis: sed propter alias causas, nepe quia sunt testimonia veræ fidei & timoris Dei. Deinde, ut cō-

Quis futu-  
rus iudex?

Quomodo?

Quæ causa?

Iudicii forma.

Sententiæ memoria.



pensatione arummarum, quas ferunt in hac vita, propo-  
sita, magis eos ad pie sanctęque viuendum excitet.

## DE SECVNDO.

Cur Christus pręmonuerit suos de suo ad iudiciū  
Aduentu, explicat, cum ait: *Cum hæc fieri incipient, su-  
spicite, & attollite capita vestra.* Hæc omnia signa ad-  
monebunt nos perpetuę cuiusdam penitentię in  
hac vita: sed quid nos facimus? Videmus ceruicibus  
nostris imminere diem extremum: nihilominus pen-  
nitentiam differimus, indulgemus nostris affectibus.  
Quid faciunt nobiles? quid principes? quid docti?  
quid indocti? quid ciues? quid rustici? quid denique  
ferē omnes? Quis serū de hac Christi pręmonitio-  
ne cogitat? pluri facimus prædium rusticarū, quā  
Regnum Dei: imō quis non huius vitę commoda  
vel perexigua anteponebat saluti animę?

## DE TERTIO.

Quia Christus pręiudicet, quibus malis mundus ef-  
fret inundaturus sub sui Aduentus tēpus, exhortatio-  
nem inlittit ut cum vident, quę tum maximā mun-  
di partem à salute promissa excludunt: tum se stre-  
nuos præbeant milites, qui vigilijs & precationibus  
pugnēt contra hunc mundum, sub vexillis vnus Iesus  
Christi. Quō autem ad verumq; sint paratiores, in-  
terponit rationes: nam & diem istum repētē super-  
uenturum ait, & isto pacto eos omnia euasuros ma-  
la, & constituendos coram Dei Filio pronunciat.

Ait ergo: *Attendite vobis ipsis, nequando grauentur  
corda vestra crapula & ebrietate, & curis huius mundi.*  
Hæc sunt ergo vitanda, crapula, ebrietas, & cura hu-  
ius mundi, impia scilicet & prophana, quę fidem  
Christi extinguit. His malis cum omnes mundi or-  
dines implicari & inuolui manifestissimum sit, eō  
magis hæc Christi exhortatio in cōspectu nobis esse  
debet, ne mundi malis moribus decepti pereamus.

Deinde, cum subiungit Dominus: *Vigilate omni  
tempore deprecantes,* docet quibus rebus occupari eos  
oporteat, qui superuentura mala cupiunt effugere.  
Requirat in summa fugā malorum, & ardens bono-  
rum studium: vtrumque coniungit Apostolus ad Tj-  
theū, c. 2. 12. scribens: Abnegantes omnem impietate,  
& mundanas concupiscentias, sobrie, iuste, & pie  
viuamus in hoc seculo, expectantes beatam spem, &  
aduentum glorię magni Dei, cui sit laus, imperium  
& gloria in secula seculorum, Amen.

DOMINICA TERTIA AD-  
uentus, Euangelium Matthæi 11.

Ioannes autem cum audisset in carcere factū Christi,  
missis duobus discipulis suis, dixit illi: Tu es ille qui  
venturus es, an alterum expectamus? Et respondens Iesu  
dixit illi: Ite & renunciate Ioanni ea, quę audistis & vi-  
deretis. Cæci visum recipiunt, & claudi ambulāt, leprosi mun-  
dantur, & surdi audiunt, mortui excitantur, & pauperes  
lesum accipiunt: Euangelij nuncium. Et beatus est quis-  
quis non fuerit offensus in me. Euntibus autem illis, cepit  
Iesus dicere turba de Ioanne: Quid existis in desertum vi-  
deretis? Num arundinem, quę agnatur à vento? Age,  
quid existis ut videretis? num hominem mollibus vestibus  
amictum? Ecce, qui mollia gestat, in domibus regum sunt.  
Ad quid existis videre? num Prophetam? Certe dico vo-  
bis, & excellentiorem Prophetam. Hic est enim, de quo scri-  
ptum est, Ecce ego mitto nūcium meum ante faciem tuam,  
qui preparaturus est viam tuam ante te.

## ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium describit nobis regnum Chri-  
sti, illudq; depingit proprijs suis coloribus, quantum

scilicet ad externam eius formam, quę in oculos in-  
currit, attinet. Nam si eius arcanam vim respicis fidei  
oculis, est longē splendidissimum & gloriosissimum.  
Hic itaq; solummodo de eius externa specie agitur,  
Præcurfor incarceratur. Vnde monemur, quōd Chri-  
sti Regnum sub cruce sit constitutum: mittuntur di-  
scipuli dubitantes, sed ad Christum solum. Christus  
Rex ipse inter pauperes, cæcos, surdos, leprosos ver-  
satur. Illi curantur, & recipiunt lætū salutis nun-  
cium, quod mundi potentes, nobiles, & sapientes con-  
temnunt. Breuiter, ut hoc Euangelium Regnum  
Christi depingit ita confirmat Ioannis ministerium,  
& Christum verum esse Mesiām promissum pa-  
tribus certis indicijs euincit. Verū vberioris do-  
ctrinæ causa, præfens Euangelium in quatuor locos  
distribuat. Qui sunt,

I. *Et fors, & officium ministrorum verbi indicatur.*

II. *Interrogatio Ioannis.*

III. *Responsio Christi.*

IIII. *Encomium & laudatio Ioannis.*

## DE PRIMO.

Ioannes autem cum audisset in vinculis opera Christi, sors mini-  
strorum verbi  
ad ipsum mittit duos de discipulis suis. Ioannes vinculis  
constrictus, sortem ministrorum verbi exemplo suo  
docet: Et idem discipulos suos ad Christum mittens,  
verum officium ministrorum verbi ostendit. De v-  
troque igitur ordine dicam, ac primum de sorte eo-  
rum in hac vita.

Ioannes hortatur homines ad penitentiam, & ac-  
cusat scelera. Sed quid illi euenit? Hoc docet historia,  
Matth. 14. Illi enim narratur, quōd, cum Ioānes re-  
prehendisset Herodem, ac dixisset, non licere ipsi ha-  
bere uxorem fratris sui, coniectus sit in carcerem, ac  
tādem supplicio capitis affectus. Istud præmiū re-  
tulit sanctus Baptista ab impio tyrāno. Nam quem  
admodum medicus, si furiosus hominis vulnus attingit,  
illudque curare conatur, non aliud expectare po-  
test, quā ut furiosus in se manus conuertat, ac ma-  
lum pro bono reddat: ad eundem modum minister  
verbi, si hominis impij, & potissimum tyrāni alicuius  
peccatum reprehendit, ut agat penitentiam, & san-  
netur à peccati plaga, non aliud expectet, quā mi-  
nas, maledictā, mortem. Quā autem verum hoc sit,  
non solum Ioannis exēplum docet: verum etiam totius  
Ecclesię historia, cum veteris, tum noui Testa-  
menti. Hinc tot martyres clarent, hinc tot Propheta-  
rum neces, hinc Apostolorū persecutio, Pauli truci-  
datio, Petri crucifixio, & alia atq; alia aliorum suppli-  
cia: quę nos cōmonefaciunt de sorte sanctorū mini-  
strorum in hac vita. Sed felix est crux, quę est via ad ve-  
ram & diuturnam victoriam per Christum Iesum.

Quare non debent ministri Euāgelij propter per-  
secutionem cessare in officio: sed Ioannis exemplo  
incitati, strenuē facere officium: quod in his potissi-  
mum situm est. 1. Ut prædicent Christum, & mon-  
strent Agnum tollentem peccata mundi. 2. Arguāt  
peccata. Sunt enim organa Spiritus sancti, qui mun-  
dum per ipsos peccati arguit, sicut in Ioanne vide-  
mus. 3. Pia, sanctęque sua vita ministerium suum  
ornent. 4. Minas mundi cum Ioanne contemnant,  
parati ad ferenda potius quęuis supplicia, quā ut  
in officio cessatores esse videantur. 5. Si contigerit  
eis in carcerem mitti, & rapi ad supplicia propter of-  
ficium ritē præstitum, quid hic facient? negabunt  
Christum? Minimē. Sed ad Christum discipulos mit-  
tent, non metuentes eos, qui corpus occidere tan-  
tum possunt: sed potius eum, qui vt perdat corpus  
& animam, ita saluare vtrumque potest. Hęc sint bre-  
uiter de primo loco dicta,

Ll. iiij.



## DE SECVNDO.

Legatio-  
nis occa-  
sio.

*Tu es ille qui venturus es, an alium expectamus?* Huic legationi & interrogationi occasionem praebeuit error discipulorum Ioannis de Messia: Illi enim partim externa facie Christi offensi (sicut apparet ex responsione Domini) partim amore Magistri decepti, existimabant Ioannem Messiam esse. Hunc errorem ut adimat discipulis suis Ioannes, mittit eos ad Christum, ut interrogent illum, sitne ipse Messias, an alius adhuc sit expectandus, utque isto pacto dictis & factis Christi, plenius erudirentur de Christo, quod ipse sit verus Messias, & non Ioannes. Non ergo mittit discipulos suos ad Christum, quod dubitet ipse de Christo, sed ut dubitantium discipulorum saluti consulat. Discamus igitur nos à Ioanne humiliter de nobis sentire, ne quid nobis arroganter tribuamus: discamus à discipulis, obedientiam praestare superioribus nostris, & potissimum ijs, qui nos recta ad Christum voce & vita mittunt.

## DE TERTIO.

Sed quid respondet Christus? *Euntes renunciate Ioanni, quae auditis & videris. Cæci vident, claudis ambulat, leprosi mundantur, surdi audiunt, mortui resurgunt: pauperes Evangelizantur: & beatus est, qui non fuerit scandalizatus in me.*

Respon-  
sio partes

Hoc responsum quatuor continet: signa indubitato monstrantia verum Messiam, imaginem Ecclesiae in hac vita, ad quos Evangelium pertineat, & admonitionem, ne quis offendatur externa facie Christi, atque eius Ecclesiae.

1. Iesum  
esse verum  
Messiam.

Probatio, quod ipse Iesus sit verus Messias, haec est. Quicumque sua virtute cæcis visum praebeat, claudis recte incedendi facultatem, leprosis sanationem, surdis auditum, mortuis vitam, & pauperibus, hoc est, contritis & anxii conscientijs propter sensum peccati, annunciat Evangelium, is absque omni dubio verus est Messias. Nam Esaias ita de Messia vaticinatur cap. 35. 4. Pusillanimes confortamini, nolite timere, ecce Deus vester vitione adducet retributionis. Deus ipse veniet, & saluabit nos. Vnde illum cognoscemus? Respondet Propheta, Tunc aperientur oculi caecorum, & aures surdorum patebunt: & saliet, veluti ceruus, claudus: & aperta erunt linguae mutorum. Idem, Spiritus Domini super me, quod vixit me ad euangelizandum pauperibus, ut mederer contritis corde, & praedicarem captiuis libertatem, & clausis apertionem. Cum igitur me videris, iuxta Prophetarum vaticinia, ista prestare mea virtute, cur me non agnoscitis Messiam? Atque ita Christus hac demonstratione se verum Messiam esse conuincit, & suum officium esse docet, miseris & afflictis opem ferre.

2. Imago  
Ecclesiae.

Imago praeerea Ecclesiae, & Regni Christi his conspiciuntur, cuncta coram mundo auditores Christi sunt pauperes, agroti & contempti coram mundo. His Christus annunciat salutis viam, & medetur illorum morbis. Et quemadmodum tum sanabat corporum morbos, ita hodie peccatorum conscientias peccato vulneratas sanat & affert leuitia cordibus spirituali: id quod verè sentiunt, qui in vera inuocatione vocem Euangelij audiunt.

3. Ad quos  
Euangelium  
pertinet.

Cum dicit, Pauperes Evangelizantur, ostendit ad quosnam pertineat Euangelium: nimirum ad pauperes, hoc est, contritos corde ob peccatorum suorum scditatem. Vnde in Psal. 51. 19. Sacrificium Deo spiritus contribulatus, cor contritum & humiliatum Deus non despicies. Itē alius Psalmus 147. 3. Qui sanat contritos corde. Et Esaias 57. 15. Deus habitat cum contrito & humili spiritu, ut viuificet spiritum humilium, & viuificet cor contritorum. Ad eos igitur solos pertinet Euangelium, qui sentiunt sua peccata, dolent & expauescunt iudicium Dei, & abijciunt propositum

peccandi. Est proinde Euangelium lata annuntiatio de remissione peccatorum, & consolatio in corde per verbum & Spiritum sanctum, quae ad illos solos pertinet, qui agunt penitentiam & credunt Euangelio, accipiunt remissionem peccatorum, donantur iustitia Christi, qua illis imputata, tanquam iusti apparet in conspectu Dei, donantur Spiritu sancto, & iam noua creatura in Christo effecti, incipiunt Deo ex fide obedire, & quotidie satagunt, ut in omni cognitione & sensu abundent, Philipp. 1.

Admonitio Domini: *Beatus qui in me offensus non fuerit.* Primum significat, Ioannis discipulos offensos fuisse in persona Christi. Deinde in genere monet omnes, ne externa facie Christi offendantur, ut vel non recipiant Euangelium, vel receptum reiciant, quemadmodum multi omnibus temporibus offenduntur. Cicero sua aetate adeo offensus est seruitute populi Dei, quod noluerit doctrinā Ecclesiae recipere. Sua cuique, inquit, ciuitati religio, Leli, est, nostra nobis: stantibus Hierosolymis, pacatissq; Iudeis, tamen istorum religio sacrorum, à splendore huius imperij grauitate nominis nostri, maiorū institutis abhorrebat: nunc verò hoc magis, quod illa gens, quid de imperio nostro sentiret, ostēdit armis, quā chara dijs immortalibus esset, docuit, quod est victa, quod elocata, &c.

Haec quatuor hodie etiam Papistae iactant: Splendorem, grauitatem nominis, instituta maiorū, & dominium. Verum Christus hic monet, ne istis lauis sinamus nos decipi: sed potius adiugamus nos pusillo & cōtemto gregi, qui vocē pastoris Christi audit. Multo enim consultius est, cum Noa & paucis alijs Arcam intrare, & à diluuji periculo liberari, quam cum maxima & florētissima parte mundi perire. Melius est cū vlcerofo Lazaro in sinu Abrahamae gaudere, quam cum diuite epulone inferni tormētis cruciari.

## DE QVARTO.

*Illis absentibus, cepit Iesus dicere ad turbas de Ioanne: Quid exiistis in desertum videre? &c.* Hoc Ioannis encomium cō pertinet, ut ipsa turba magnificat ministerium Ioannis, ac ipsius vocis tanquam caelesti credat. Coniungit autem Christus in hoc encomio omnia, quae probum Apostolum decent, & commendat illum à quatuor virtutibus. Primum, à constantia: Confert enim ipsum rupi immobili, quae non agitur à ventis, instat arundinis. Num arundinem, quae agitur à vento, exiistis videre? quasi diceret, nequaquam talis est Ioannes: Sed instat firmæ rupis potius, quae nullis tempestatibus & fluctibus cedit. Debet ergo verus Euangelij praece, nec terrore hominum, nec fauore à veritate deflectere: id quod, pro dolor! nimis multi faciunt hodie.

Deinde, commendat Ioannem à vitæ genere, videlicet, quod agat vitam non mollem, ut adulatōres aulici non splendorem querit, ut qui gratiam hominum veniunt, sed vitam degit, suo munere & functione dignam: quae nec inuocationem Dei impedit, nec ipsum in officio languentem reddit. Hoc in genere etiam ad omnes verbi ministros pertinet: ut ita viuunt, ne vel mollities in moribus conspiciatur, vel alijs vanis rebus impediatur, quo minus officium faciant.

Tertio, commendat Ioannem ab excellentia prophetiae: praeponit enim ipsum omnibus alijs Prophetis. Quarto, commendat eum à legatione qua fungitur. Hic est enim, de quo scriptum est: Ecce ego mitto Angelum meum ante faciem tuam, qui preparabit viam tuā ante te. Est ergo Ioannes legatus Messiae & praecursor, qui Regi aduenienti viam parat praedicatione penitentiae. Huius exemplum suo quodam modo imitari debent ministri Euangelij: debent Christo parare

De Iesū  
dalo.Epistolam  
& Erit  
coram  
dalu.Commen-  
datio Ioh-  
nis.1. A Con-  
stantia.2. A vitæ  
genere.3. Ab ex-  
cellentia  
prophetiae  
4. A lega-  
tione qua  
fungitur.



parare viam: debent Christo adducere homines: debent vnicam monstrare salutis viam. Christum Iesum, cui honor & gloria in secula seculorum, Amen.

# DOMINICA QVARTA AD- uentus, Euangelium Ioan. 1.

**H**oc est testimonium Ioannis, quando miserunt Iudei ab Hierosolymis sacerdotes & Leuitas, ut interrogarent eum. Tu quis es? Et confessus est, & non negavit. Et confessus est, inquit, Non sum ego Christus. Et interrogauerunt eum, Quid ergo? Helias es tu? Et dixit: Non sum. Es tu Propheta ille? Et respondit, Non. Dixerunt ergo ei, Quis es, ut responsum demus ijs, qui miserunt nos? Quid dicis de te ipso? At, Ego vox clamantis in deserto. Dirigit viam Domini, sicut dixit Esaias Propheta. Et qui missi fuerant, erant ex Phariseis. Et interrogauerunt eum, ac dixerunt ei: Cur ergo baptizas, si tu non es Christus, neque Helias, neque Propheta ille? Respondit eis Ioannes dicens: Ego baptizo aqua, sed in medio vestrum stat, quem vos nescitis. Ipse est, qui cum me sequeretur, antecessit me: cuius non sum dignus, ut solam corrigiam calciamenti. Hæc in Bethabara facta sunt trans Iordanem, ubi Ioannes baptizabat.

## ENARRATIO TEXTVS.

Occasio huius Euangelij hæc fuit. Pharisei audierant, quod Ioannes institueret nouam docendi rationem, & inueheret ceremonias nouas, idque sine autoritate Pontificum: quod iuberet parare viam Domino: quod reciperet ad Baptisma totam Iudæam: quod clamaret adesse promissum Regem & Messiam. His rebus auditis, Pharisei morti mittunt ad ipsum in desertum nuncios, interrogatū qua autoritate id faciat. Id fecerunt, non quod ipsius doctrinæ aures præbere cuperent: sed potius ideo, ut Christum, & ipsum perderent: ut lucrosas ceremonias retinere possent: ut que suam autoritatē, nulla habita ratione salutis populi sibi cōmissi, retineret: quorum exemplum strenuè fatis nostri Papiæ sibi imitandum proponunt. Summa autem hæc est, quod interrogant Ioanem, an sit Christus. Ille autem, ut verus Christi minister, Christo testimonium præbuit, & iussit eos dirigere viam Domini, suam vocationē tacitè confirmas esse diuinam. Docēdi gratia, tres sint loci huius Euangelij.

1. Testimonium Ioannis de Christo.
2. Descriptio Ioannis, adeoque omnis p̄i ministri verbi Dei.
3. Quid sit parare viam Domini.

## DE PRIMO.

In testimonio Ioannis sex consideranda sunt.

**I.** Qui mittuntur: & cur mittuntur. Mittuntur autē Pharisei à Phariseis: sanctissimi in specie, à sanctissimis: qui videbantur sibi esse columna Ecclesiæ Dei: qui habuerunt prerogatiuam successionis: qui titulum Ecclesiæ sibi solis arripuerunt. Sed ecce, qui capita Ecclesiæ videbantur, hostes sunt Christi. Vnde discamus nec titulis, nec successionibus: sed soli diuinæ voci credendum esse. Obseruemus quoque artem Satanicam, quam à suo Magistro didicerant hi Pharisei: non enim hi interrogat, quod faueant Christo aut Ioanni, ut videri volunt: sed ut perdant vtrumque, ut serpens in paradiso fecit.

**II.** Cui datur testimonium? Christo. Quis dat testimonium? Ioannes. Hinc duo discere: Primum, quod ministerium verbi debeat hunc scopum habere, ut Christo perhibeat testimonium. Secundum, quod

ars Christiana sit, contra Satanæ technas pura Christi confessione niti.

**III.** Coram quibus datur testimonium? Coram mundo & hostibus Christi. Vnde discendū est, quod debeat pius confiteri Christum coram toto mundo, cum discrimine famæ, rerum, & vitæ: ad quod cum promissio, tum comminatio nos inuitabunt. Promissio est: Qui confessus fuerit me coram hominibus, confitebor & ego illum coram Patre meo cœlesti. Comminatio: Quemcunque puduerit mei coram hominibus, eius & me pudebit coram Patre meo cœlesti.

**IIII.** Summa testimonij Ioannis de Christo hæc est, quod Christus sit homo, quod sit Deus, quod sit verus Messias, remissor peccati. Nam cum dicit, *Ipse est qui post me venturus est*, indicat ipsius veram humanitatem. Cum verò addit, *qui ante me fuit*, ipsius diuinitatem fatetur. At cum ait: *Medius autem vestri stetit, quem vos nescitis*, Respondet ad questionem, & Iesum Messiam esse pronunciat. Baptismi lauacrum, concionatur Messie officium esse, peccatum remittere.

**V.** Vfus & fructus huius testimonij, quod nos debeamus testimonio Ioannis credere, & Christum amplecti, verum peccatorum remissorem, qui sanguine suo nos lauit à peccatis: cuius rei efficac signum, Baptismum nobis contulit: de quo alijs.

**VI.** Pharisei sunt imago personarum Christianorum, id est Hypocritarum, qui non possunt ferre veræ pietatis doctrinam: sed fingunt se pios externis moribus, se sanctissimos simulant, sed aliam personam intus gerunt: inde est, quod tales hypocritæ dicantur. Nam ut hypocritæ in fabulis sunt, qui personas absentes habitu & gestu externo representant: Ita Pharisei, pietatis absentes larvam tantum conspiciendam præbent. Vnde hypocritæ sunt dicti, ut qui, etsi reuera in corde sint impij, foris tamen sanctissimi appareant.

## DE SECVNDÔ.

*Ego sum vox clamantis in deserto.* Primum, Ioannes definit omnes Prophetas, Apostolos & ministros verbi, quod sint vox. Secundo, quod non sit vox inanis, sed clamantis, id est, prædicantis. Tercio, in deserto, id est, in mundo vniuerso. Quarto, admonentur auditores dignitatis illius vocis. Est enim non vox hominis sed Dei clamantis, &c. Quinto, quod Ioannes allegat Esaiæ testimonium. Nihil enim pius concionator afferre debet, sine testimonio sacrarum literarum. Testimonium autem præfens, desumptum est ex cap. 40. 3. Sexto, admonentur quoque concionatores, ne Deo tribuant alienam vocem. Qui enim id faciunt, non Dei ministri sunt, sed Diaboli flagella: quos non secus atque lupos fugere decet.

## DE TERTIO.

Parare viam Domino est, eodem Ioanne Baptista autore, poenitentiam agere: nec sine magna causa esse Ioannes vsus hac figura loquendi, que propriè pertinet ad regna mundana. Solent enim regibus aduentus viæ preparari, quod accedere possint sine periculo & ostēdiculo. Hæc ipse Esaias exponit, cum ait, Omnis vallis exaltabitur, & omnis mons & collis humiliabitur, & erit præruptum in rectitudinem, & loca cōflagrosa in planiciem. Hæc spiritualiter intelligenda sunt, de impedimentis omnibus interioribus & exterioribus, quæ impediunt, quod minus Rex noster Christus ad nos veniat. Interiora impedimenta sunt, ignoratio Dei, cupiditates, prauitas, stulta contententia, &c. Exteriora impedimenta sunt, scādala omnia, quæ obijcit Satan in doctrina, Sacramento & moribus. Verum, ut breuius dicam, Montes (id est, quic-



Quomodo  
tolenda. quid altum est in mundo) destruendi sunt concione  
legis. Valles, id est, qui spiritu contriti sunt, attollen-  
di sunt prædicatione Euangelij. Sentēs, id est, mala  
vita, prauī affectus sunt amputandi noua obedientia,  
& studio formandi vitam secundum verbum Dei: at-  
que ut id fiat, requiritur 1. ut sint qui clament in de-  
serto. 2. Opus est sana doctrina, quæ est lucerna præ-  
parantium viam 3. Requiritur, ut adueniente Do-  
mino, id est, lucente in cordibus nostris gratia Dei,  
præbeamus nos obsequentes per verā penitentiam,  
& exhibeamus nos ciues Dei, homagiū Christo Do-  
mino præstantes. 4. Offeramus munera & vitulos  
labiorum nostrorum, id est, confessionem, idque  
mente, voce, confessione & moribus.

Verum quia hæc intelligi non possunt sine exem-  
plorum appositione: breuiter sententiā Prophetæ  
& Ioannis declarabimus exemplis. Summa concio-  
nis Ioannis fuit: Agite penitentiam, & credite Euan-  
gelio, hoc est, quod ex Esaia dicit, Parate viam Do-  
mini, Quomodo id fecit? Mōtes depresit. Nam cum  
videret multos ex Phariseis & Saduceis venire ab ba-  
ptismo suum, dixit eis: Progenies viperarum, quis  
demonstrat vobis fugere à ventura ira? Nolite di-  
cere intra vos, Patrem habemus Abraham. Dico e-  
nim vobis, quod potest Deus de lapidibus istis susci-  
tare filios Abraham. Iam enim securis ad radicem ar-  
boris posita est. Omnis arbor, quæ non fructum bo-  
num facit, excidetur, & in ignem mittetur. Vide hic,  
quomodo Ioannes montes humiliet. 1. Cum vocat  
eos progeniem viperarum, taxat illorum cor pra-  
uum, sanguinis cupidum, & ingratum. 2. Tollit cau-  
sam, de qua maximè gloriabantur. Ex eo enim su-  
perbiebant, quod erant filij Abraham. Sed hoc nihil  
prodesse ait. Nam Deus non est personarum acce-  
ptor: neque enim qui ex carnali semine Abraham sunt,  
mox filij sunt: sed qui Abraham imitantur fide & o-  
bedientia, hi sunt eius filij, quemadmodum Christus  
apud Ioannem testatur: eos filios Diaboli appellans,  
qui se filios Abraham esse gloriabantur. 3. Commi-  
nationem addit nisi resipiscant: *Securis, inquit, ad ra-  
dicem arboris posita est.* Hoc est, ultio diuina non pro-  
cul abest, ut omnis arbor mala excidatur, & in ignem  
mittatur. Ita & alij ministri verbi, montes demoliri  
debent, monstratis peccatis hominum, sublata glo-  
riationis materia, & propositis poenis, quæ omnes  
qui non conuertuntur, manent. Deinde valles exal-  
tabunt: quomodo id? Quemadmodum Ioannes fecit,  
monstrato Christo, dicens: Ecce agnus Dei, qui  
tollet peccata mundi. Cum dicit, Ecce, inuitat ad fi-  
dem: cum addit, Agnus Dei qui tollit peccata mun-  
di: reconciliationis materiā exprimit. Tertio, sentes  
amputat, cum ait, Agite fructus dignos penitentia.

Simile exemplum in Nathan propheta habemus.  
1. montem deiecit, hoc est, hyprocrisin in Dauide,  
qui commissio adulterio & homicidio securè vixit,  
tanquam re bene gesta. Idque proposita parabola de  
duobus viris, quorum vnus erat pauper, alter diues.  
Diues habebat oues & boues plurimas: pauper autē  
nihil habebat, nisi vnicam ouem, quam emerat, & nu-  
trierat, & quæ creuerat apud eū cum filiis eius, simul  
de pane illius comedens, & de calice eius bibens, &  
in sinu eius dormiens, eratque illi sicut filia. Sed cum  
pergrinus ad diuitem venisset, accepit hanc paupe-  
ris ouem diues, & suo hospiti apposuit, parcens suis.  
Cum hoc Dauid audiret, indignatus est dicēs, Filius  
mortis est qui fecit hoc. Respondit Nathan: Tu es il-  
le vir. Vriam Hethem occidisti gladio, & vxorem  
eius accepisti in vxorem tibi. Ecce ego, ait Dominus,  
suscitabo aduersus te malum. En quomodo Nathan  
exprobet Dauidi peccatum, tollit materiam gloria-

tionis, ne putet se non puniendum, ad quod Rex sit:  
& comminatur illi poenas. Hic deiectus est ma-  
gnus ille mons, & hypocrisis. 2. Verum cum animad-  
uertit Nathan Dauidem deiectum & iacentem, ad eū  
ut diceret eū magno eiulatu: Ego peccaui Domino:  
vallem hanc subleuat, dicens: Dominus trāstulit pec-  
catū tuū, nō morieris. Deinde sentes quoque amputat,  
dū proposita poena morte filij, cōtinet eū in officio.

Ad eundem modum Petrus in Actis, 1. concione  
legis cristas Iudæorum deprimit, & mōtes humiliat,  
peccatū illis inculcat, docet nihil prodesse, quod sint  
de posteritate Abraham, proponit cōminationes pec-  
narum, nisi resipiscant. 2. Mox ubi audit eos com-  
punctos corde, & peccati conscientia deiectos, erigit  
eos rursus proposito Christo, in cuius nomen iubet  
eos baptizari. 3. Deinde quoque cauet ne sentes  
succrescant, inhortans eos ad penitentiam.

Hæc exempla sunt illustria, & ad primi hominis  
conuersionem congruunt. Superbit Adam secutus  
nouum doctorem Diabolum. Hunc primum Deus  
proflernit obiurgatione, proposita peccati magni-  
tudine: mox deiectum erigit, data promissione se-  
minis, quod erat contritum caput serpentis.

Similiter Dominus superbos Phariseos humiliat,  
afflictam Magdalenam exaltat, atque ad piā fan-  
ctamque hortatur vitam, dicens: Fides tua te saluam  
fecit: vade in pace.

Cæterum ministri verbi, qui hoc verbo non de-  
primunt mōtes, non attollunt valles, nec sentes am-  
putant, non sicut Dei, sed ut Diaboli & ventris man-  
cipia faciunt. Multi quidem in genere declamitant  
contra adulteria, incestus, vsuras & alia vitia. Sed pau-  
ci sunt, qui in os crimina obijciunt, ut Ioānes Hero-  
di, Phariseis & Hypocritis: ut Christus suis auditori-  
bus: ut Ambrosius Theodosio. Quare hoc non fa-  
ciunt? Partim, quia verè non cogitant cuius vice fun-  
guntur: partim, quia metuunt suæ vitæ & fortunæ.  
Verum, contra hanc cæcitatem & timiditatem op-  
ponant vocationis suæ mandatum & promissionem,  
qua Christus promisit se asuturum suis seruis, & si-  
bi imputat factum, quicquid ipsius sit ministris. Pre-  
terea, se confirmabunt Ioannis & aliorum sancto-  
rum ministrorum constantia & exemplo, subinde-  
que Deum precabuntur, ut sibi animum addat, ut ea  
facere audeant, quæ ipsius intersint gloriæ, cui honor  
in secula seculorum, Amen.

#### IN FESTO NATIVITA- tis Christi, Euangelium Lucae 2.

**E**xistat decretum à Cæsare Augusto, ut censeretur to-  
tus orbis. Hæc descriptio prima facta est præside Sy-  
ria Cyrenio. Et ibant omnes, ut profiterentur, in suam quis-  
que ciuitatem. Ascendit autem & Ioseph à Galilea, de ci-  
uitate Nazareth, in Iudæam, in ciuitatem Dauid, quæ vo-  
catur Bethlehem, eo quod esses de domo & familia Da-  
uid: ut profiteretur cum Maria, desponsata sibi vxore, quæ  
erat pregnant. Accidit autem cum essent ibi, com-  
pleti sunt dies pariendi. Et peperit filium suum primogeni-  
tum, ac fascijs eum inuoluit, reclinauitque eum in præsep-  
ti, quod non esset eis locus in diuersorio. Et pastores erant in  
regione eadem vigilantes, & excubantes excubias nocte,  
super gregem suum: & ecce Angelus Domini astitit illis, &  
claritas Domini circumfusus illos: & timuerunt timore ma-  
gno. Et dixit illis Angelus: Nō timeatis. Ecce enim annū-  
cio vobis gaudium magnum, quod futurum est toti populo:  
quia natus est vobis hodie Seruator, qui est Christus Do-  
minus, in ciuitate Dauid. Et hoc vobis signum: Inuenietis  
infantem fascijs inuolutum, positum in præsep-  
ti. Et subito facta est cum Angelo multitudo militiæ celestis laudantium  
Deum



*Deum & dicentium: Gloria in altissimis Deo, ac in terra pax, hominibus bona voluntas.*

### ENARRATIO TEXTVS.

Hæc historia est confirmatio Articuli nostri Symboli, qui est natus ex Maria virgine. Qui Articulus nouam natiuitatem proponit, quæ antiquam, & Adamicam, & corruptam sanctificat in ijs omnibus, qui hunc Christum fide apprehendunt. Et tamen si hic articulus de natiuitate Christi, vel pueris Christianis debet esse notissimus: tamen magnas ob causas certum ei festum ab Ecclesia deputatum est: ut nimirum historia cum suis circumstantijs explicetur & discatur: non tantum ut oblectemur pulcherrima huius historie narratione: sed multo magis, ut in conscientijs confirmandis & erigendis, huius summi articuli vsus conspiciatur. Non enim sacre historie legendæ sunt ut humane, sed ut vsus earum perpetuo cogitemus & exerceamus, ad nos docendos, in statuendos; & consolandos: utque per lectionem scripturarum spem habeamus. Porro locos duos tantum constituiamus, in quibus plurimi alij, ut patebit, delitecent, & sunt hi:

*I. Historia Christi nati, cum suis circumstantijs & membris.*

#### DE PRIMO.

**I.** In historia nouem membra consideremus, quorum primum est de tempore. Natus est Christus post Romam conditam 700. anno, à mudo condito 3952. à Christo nato ad hodiernum diem nunc expleti sunt anni 1580. Sed cur Euangelista adeo perspicue meminit temporis, decreti Caesaris, ducis Cyrenij? Tres sunt causæ. *Prima*, vaticinia Prophetica. Sunt autem vaticinia de venturo Christo duplicia. Alia enim simpliciter, sine certi temporis præscriptione, venturum Messiam annunciant: qualia sunt, Genes. 3. 15. Semen mulieris conteret caput serpentis. Item, Genes. 12. & 22. Benedicentur in semine tuo omnes gentes. Esaiæ 7. Ecce virgo concipiet, &c. David, Psal. 110. 1. Dixit Dominus Domino meo, &c. Balaam, Numer. 24. 17. Ex Iacob orietur stella. Alia vaticinia tempus & annum passionis, & regni Christi prædicunt. Iacob, Genes. 49. 10. Non auferetur sceptrum de Iuda, donec veniat Zilo, id est, filius eius, scilicet mulieris: ac si dicat Semen mulieris, quod est promissum, ut destruat opera Diaboli, tum demum veniet, ubi sceptrum de Iuda ablatum fuerit. Cum ergo hic Lucas meminit Augusti, tributi, & peregrini ducis, significat iamiam adesse tempus, in quo nasci Christum oportuerit, iuxta vaticinium Iacob. Daniel quoque annum crucifigendi Christi & resurgendi expressit cap. 9. 25. &c. Scias ergo & intelligas, quod ab exitu sermonis, de reducendo populo, & ædificanda Hierusalem, vsque ad Christum ducem hebdomadæ septem, & hebdomadæ sexaginta duæ: post hebdomadas verò sexaginta duas occidetur Christus: & una hebdomada roborabit pactum multis, & in dimidia hebdomada cessare faciet sacrificium.

Hic clarè Daniel prædicit tempus occidendi Christi. Sed tria hic sunt obseruanda. 1. Quid hebdomada. 2. Quando inchoanda supputatio. 3. Cur 70. hebdomadas in tres ordines digerat. 1. Hebdomada in hoc loco intelligenda est, non de dierum hebdomada, sed annorum: ut una hebdomada 7. annos contineat, & 70. hebdomadæ annos 490. 2. Sed quando inchoanda supputatio? Ab exitu sermonis, hoc est, ab eo tempore, quo prædixit Ieremias fore, ut liberaretur populus à captiuitate Babylonica, i. captiuitatis ferè anno 20. 3. Diuidit præterea hebdomadas in tres partes, propter res diuersas temporibus gestas: primum, in 7. hebdomadas: nam per

id tempus, hoc est, 49. annos manserunt adhuc Iudæi in captiuitate sua Babylonica. Deinde in 62. hebdomadibus, hoc est, annis 350. instaurata fuit Hierusalem, mansitque populus illic. Postremò, hebdomada vltima Christus baptizatus fuit, prædicauit, miracula edidit, ac tandem pro nostra salute passus est. Passus autem fuit ætatis 33. anno. Hæc si cõferas cum historijs, inuenies Lucam iuxta hanc computationem, tempus nascentis Christi signasse.

*Secunda* causa, ut Iudæi confundantur, qui adhuc Messiam expectant, prorsus delata iam multis seculis politia Moisaica.

*Tercia* causa, ut nos sumus certi, quod verè sit natus & exhibitus Christus, quæ olim Deus promissit fore liberatorem generis humani è faucibus serpentis.

Secundum de loco. Nascetur in Bethlechem, & in peregrinatione. In Bethlechem quidem, propter vaticinium Micheæ, quod allegat Matthæus cap. 2. ex Micheæ 5. cap. In peregrinatione verò, ut significetur, Ecclesiam Christi in hoc mundo in peregrinationibus mansuram, idque non sine contemptu & persecutione. Idem Ioannes indicat, ter repetendo eandem sententiam: Tenebræ eum non apprehenderunt: mundus eum non cognouit: sui eum non receperunt. ex his consequitur, Regnum Christi non esse mundanum.

Tertium de parentibus. Secundum humanitatem nascitur in cõiugio quidem: sed ex Virgine, cuius rei grauissimæ causæ sunt. *Prima*, est promissio, Semen mulieris conteret caput serpentis. Item, Ecce Virgo pregnans pariet filium. *Secunda*, est necessitas. Nemo enim natus secundum naturam cursum, est sine labe & peccato. Ergo debuit Messias ex Virginis sanguine, sine semine virili per Spiritum sanctum concipi, ut esset purus ab omni labe peccati, sicut verum Emmanuel Deum & hominem decuit.

*Quartum*, quia Christus verus Deus & verus homo est. Ex primo capite Ioannis, discendum est de diuinitate Christi, & explicandæ circumstantiæ temporis, modi, rei, loci, facti, causæ. Si itaque quæris: quando fuit Christus secundum diuinitatem? Respondet Ioannes: In principio erat verbum, id est, verbum fuit ante initium omnium creaturarum rerum. Non est igitur creatura Christus. Si quæris: quomodo fuit? Respondet: Et verbum erat apud Deum: ergo alia persona est à Deo Patre. Si quæris, quid fuit? Respondet: Et verbum erat Deus: quo dicto significatur, quod una sit essentia diuina. Si quæris: quid egit? Respondet: Omnia per ipsum facta sunt. Si quæris, quid agit? Respondet: Illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum. Si quæris: quò venit? Respondet: In mundum venit, in sua venit. Si quæris: quomodo venit? Respondet: Verbum caro factum est. Si quæris: cur venit? Respondet: Ut daret potestatem filios Dei fieri, qui quotquot in ipsum credunt. Si quæris: quando venit? Respondet: fuit homo missus à Deo, cui nomen erat Ioannes, &c. Hæc breuiter meminisse de diuinitate Christi profuerit.

*Quintum*, de cunabulis Christi, quæ nihil aliud, quam mundi contemptum & paupertatem extremam significant, quam paupertatem Christus experiri voluit, ut nos diuites redderet. In hæc cunabula inspiciant arrogantes, ac deponant factum: huc inspiciant pauperes, ac desinât desperare, tãquam ob paupertatem spreti. Obseruandus est hic abusus omnium rerum conditarum à Deo. Bethlehem seruit lucro: Diuersorium hospitibus: Christus Rex in stabulò reijcitur omnium rerum Dominus. Sic & hodie Ecclesia spernitur, dum impij abundant opibus, honoribus & potentia.

*Sextum*, de apparitionibus Angelorum: qui testantur adesse Dominum. 2. ipsa claritate ostendunt, quæ



lis sit Rex recens natus Christus. 3. qualia sint eius beneficia, & qualis inde Deo reddatur gloria, hymno declarant.

7. Concio  
Angeli ad  
pastores.

*Septimum*, de cōcione Angeli ad pastores. *Nolite timere. Ecce enim euangelizo vobis gaudium magnum, quod erit omni populo, quia natus est vobis hodie Saluator, qui est Christus Dominus in ciuitate David. Et hoc vobis signum, Inueneris infantem pannis involutum positum in præsepio.*

Hæc concio omnium, quæ vnquam antea in mundo facta sunt, est excellentissima, cuius partes sunt plurimæ. *Prima*. Iubent Angeli vt pastores non timeant: quia re ostendunt Christum aduenisse, vt tollat maledictionem legis, & peccatum, propter quod venit in homines maledictio. *Secunda*. concio Euangelij Annuncio vobis gaudium magnum. Cum magnum dicit, distinguit hoc à mudi gaudio, quod durat ad breue tempus, & debili fundamento nititur. Verum hoc gaudium quod Angeli annunciant, Magnum dicitur quatuor de causis. 1. Propter materiã, quæ magna est, nẽpe reconciliatio nostri cum Deo. 2. Propter diuturnitatem & stabilitatem: perpetuò enim durat & manet constans. 3. Propterea quòd ad paucos tantum nõ pertinet, sed ad omnes qui hanc annunciationẽ gaudij fide recipiunt. 4. Quia spirituale est, pertinet ad totius hominis salutẽ. *Tertia*. causa & materiã huius gaudij. Quia, inquit, hodie vobis natus est Saluator, qui est Christus Dominus. *Quarta*. monstrat locum, In ciuitate, inquit, David, hoc est, Bethlehem. *Quinta*. signũ verbo additur. Ait enim, hoc erit vobis signum: inuenietis infantem, pannis involutum, positum in præsepio. Hoc signũ duo facit. 1. Deducit eos rectẽ ad puerum, ne ipsum quærentes aberrant. Etsi enim omnes matres inuoluunt pannis suos infantes, tamen in præsepji non ponunt. 2. Discernit Regnũ huius pueri à regnis huius mundi. Nam regna mundi externum splendorem habent: atque hæc sunt partes concionis Angelicæ.

8. Natiuitas  
Christi.

*Octauum*, de natiuitate Christi. Reuelatur pastoribus. Vnde duo discenda sunt. 1. Christi regnũ non esse mūdānum. 2. Christi regnum pertinere ad pauperes, iuxta illud, Pauperes Euangelizantur.

9. Carmẽ  
Angelorum.

*Nonum*, de carmine Angelico, quod est: *Gloria in excelsis Deo, in terra pax, hominibus bona voluntas*. Hæc concio miro compendio complectitur fructum Domini natiuitatis, quæ in tribus consistit. 1. Deo redditur gloria. 2. Pax fit hominibus. 3. Bona voluntas Dei erga homines declaratur.

Deo gloria  
tribuitur.

Primum ergo, cum Angeli dicunt, Gloria in excelsis Deo: significant quòd nemo possit Deo veram gloriam tribuere sine cognitione Christi. Homo enim erat conditus in hunc finem, vt Deo cõditori gloriam tribueret: sed per lapsum primorum parentum factũ est, vt nec rectẽ agnouerit Deum, nec glorificauerit. Sed queris: quid est Deo gloriam tribuere? Tribuere alicui gloriam nihil aliud est, quàm alicui veram virtutem tribuere. Vt cum Rex aliquis iustẽ, sapienter, fortiter, elementer agit, tribuitur ipsi à subditis gloria, hoc est, subditi ipsius facta approbāt, ac cum singulari beneuolentia ipsum prædicant. Proinde simili modo Deo tribuitur gloria, quādo agnoscitur & verẽ sentiuntur ipsius virtutes, sapientia, iustitia, fortitudo, misericordia, veritas, & aliæ.

Quomodo

Sapientia Dei in eo conspicitur, quòd hominem, quem condiderat in suam gloriam, reparat rursus, vt imaginem, quam per peccatum periderat, per Filium suum, natum ex Virgine, recuperet: ac ita gloriam sapientia Deo tribuit.

Iustitia peruidetur ex eo, quòd hominem, qui peccauerat, noluerit in gratiam recipere sine compen-

satione iniuriæ. Nam cum aut hominem aternũ perire ob suum peccatum necesse erat, aut aliquem in humano genere satisfacere Deo oportebat, qui sustineret pœnas pro toto genere humano, Deus dedit Filium, qui assumpsit humanam naturam, in qua satisfecit iustitiæ Dei. Quare laus iustitiæ merito Deo, Christo Domino nato, tribuenda est.

Fortitudinis commẽdatio est, quòd serpentem & eius semẽ, per Christum superauerit, atq; adeo ipsius regnum deleuerit, quātum quidem ad omnes eos attinet, qui hunc natum Iesum fide apprehenderint.

Misericordia in eo relucet, quòd humanum genus perditum & oppressum tyrāide Diaboli, & ingentibus ærũis & calamitatibus, morte, inferno, & damnatione, per Filium, & propter Filium in gratiã recipiat. Hæc Dei misericordia, omnia opera Dei excedit, quã perpetuò & Angeli boni, & homines electi prædicabunt, imò Diaboli etiam inuiti agnoscent.

Veritas in eo patet, quòd promissionũ antiquarum memor, exhibeat quod olim promisit. Lapis enim in peccatum primis parētib; promisit semen mulieris, quod erat contritum caput serpentis. hanc promissionem nunc implet dato Filio.

Propter has ergo virtutes, Deo gloria tribuenda est: idq; potissimum ab ijs, qui sentiunt ipsius beneficia. Hæc gloria tum demum ei tribuitur, cū 1. agnoscimus hoc Dei mirandum beneficium. 2. cū Filium fide amplectimur. 3. cū mente, voce, confessione & moribus Deum prædicamus. 4. cū quàm plurimos ad agnitionem Dei inuitamus.

Deinde cum dicunt Angeli: *In terra pax*, notatur præcipuum beneficiũ Christi, propter quod in mundum venit, nimirum vt pax fieret inter Deum & hominem. Hæc pax est mutus consensus Dei & hominum: Dei quidem recipientis homines in gratiam propter Filium: hominum verò, fide accipientium, oblatum beneficium cum gratiarum actione, ac perpetua animi gratitudine. Huius pacis dulcissimi sunt fructus: Accessus ad Deum, gaudium Spiritus, bona conscientia, letus de hac vita exitus. Hanc pacem turbant peccata contra conscientiam, securitas, neglectus verbi. Quare non secus, quàm pestes fugienda sunt.

Postremo loco addunt: *Hominibus bona voluntas*, Homines hoc est, postquam Deus hominibus per Christum reconciliatus est, fauet ipsis, & vera paternaque ipsos complectitur, tãquam charissimos liberos, quos sibi adoptatos in Christo charos habet. De hoc beneplacito etiam loquitur Dauid in Psalm. 5. 13. Quoniam tu benedices iusto Domine, sicut scuto beneplacito munis eum. Cum Dauid hoc loco beneplacitum Dei confert scuto, monstrat eius verum vsum & fructum. Significat enim, quòd fauor Dei sit nobis vice clypei, quo munimur aduersus impugnantium nos tela. Diabolus sua ignita in nos tela vibrat: sed hoc scuto tuti sumus. Atque ita de alijs.

#### DE SECVNDO.

Vsu duplex est. Generalis, qui ex tota historia petitur, & specialis, qui petitur ex singulis partibus, Generalis ergo est, vt discamus nostrum verum Saluatorem Deum & hominem ex Virgine natum recipere & amplecti, opponendo eum omnibus miserijs nostris, peccato, morti, maledictioni, iræ Dei & inferno: certi, quòd hic Filius Dei & Mariæ sit, secundum vaticinium Esaie, Nobis natus & nobis datus. Idque vt sit iustitia & salus omni in ipsum credenti. Specialis vsum est multiplex. *Primus*, vt à parentibus Christi obedientiam erga magistratum discamus. *Secundus*, vt à pastoribus discamus obtemperare testimonijs de Christo, Christum quærere, & redire ad opera vocationis. *Tertius*, vt ab Angelis discamus

Vsu generalis.

Specialis multiplex.



ut ab Angelis discamus. 1. Annunciare Christum ignotis: unde omnes pii ministri verbi consolari se poterunt in ministerio, quod idem doceant, quod antea per tantos heroicos Spiritus traditum est. 2. Discamus ab Angelis & Pastoribus confessionem huius Christi. 3. Discamus glorificare Deum, & cum Angelis canere, Gloria in altissimis Deo, cui sit honor & gloria in secula seculorum, Amen.

FERIA SECUNDA NATIUITATIS Christi, Euangelium Matth. 23.

**E**cce ego mitto ad vos Prophetas, & sapientes, & scribas, & illorum aliquos occideris, crucifigerisq; & illorum nonnullos flagellabis in Synagogis vestris, & persequemini de civitate in civitatem, ut veniat super vos omnis sanguis iustus, qui effusus est super terram, a sanguine Abel iusti, usque ad sanguinem Zacharie filij Barachie, quem occidistis inter Templum & Altare. Amen dico vobis: venient hac omnia super generationem istam. Hierusalem, Hierusalem, quae occidis Prophetas, & lapidas eos, qui ad te missi sunt, quos volui congregare filios tuos quemadmodum Gallina congregat pullos suos sub alas, & noluit? Ecce relinquetur vobis domus vestra deserta. Dico enim vobis, haudquaquam me videbitis posthac, donec dicatis, Benedictus qui venit in nomine Domini.

ENARRATIO TEXTVS.

**P**rimoquam accedamus ad textus enarrationem quia hic dies diuo Stephano dicatus est, dicam quare sanctorum festa in Ecclesia Dei celebrari soleant: & quid nobis in exemplo diui Stephani spectandum sit.

Festa celebrantur in Ecclesia Dei non Ethnico more sicuti apud Papistas, ut sanctos patronos & intercessores inuocemus, id quod non potest fieri sine horrendo sacrilegio & contemtu Filij Dei. Sed sunt multae aliae grauissimae causae, cur quorundam sanctorum festa in Ecclesiis nostris retineri sit utile, & sunt potissimum sex.

**Prima**, ut perpetua historia Ecclesiae aspiciatur, quae nobis & vitae regula esse debet, & admonitio de providentia Dei. Si enim historiae profano- rum hominum, in quibus alicuius virtutis larua apparuit, iucundum est legisse: multo iucundius erit profecto, eorum historias legere, in quibus vitae verarum virtutum icones refulserunt, ut in Paulo, Petro, Maria, Stephano, Magdalena, latrone, & aliis multis.

**Secunda**, ut testimonia de doctrina, de ministerio docendi, & de Ecclesia considerentur. Sunt enim edita miracula, factae sunt mirandae vocationes ad ministerium Ecclesiae, illustrata est doctrina per vniuersam Ecclesiam. In his testimoniis pulcherrimum est videre perpetuum consensum verae Ecclesiae in scriptis Prophetis, Apostolicis & in Symbolis, & diiudicare inter veram doctrinam Ecclesiae & omnium temporum corruptelas, mendacia, & imposturas.

**Tertia**, ut Deus celebretur, & ei gratiae agantur, quod se patefecerit, tradiderit doctrinam, ostenderit praesentiam suam in Ecclesia, & nos ciues fecerit eius aeterni, qui habet testimonia verae Ecclesiae & veri cultus.

**Quarta**, ut exempla confirmet fidem nostram:

cum legimus ipsos exauditos & auditos esse diuini- cus, ut in Psalmo 34.7. dicitur, Ille pauper clama- uit ad Dominum, & Dominus exaudivit eum: si- duciam concipimus, ut & nos inuocantes iuuet. Sic ergo unusquisque nostrum statuat & apud se colligat: Magdalenam, Latronem, Paulum, poenitentes recepit in gratiam, non obstantibus eorum enormi- bus peccatis, quibus Deum antea offenderant, igitur & ego ad eundem Dominum confugiam, ut me in gratiam recipiat. Petrum post horrendum lap- sum venia dignatus est: Ergo & ego lapsus non desperabo. Est enim semper sibi constans & sibi si- milis, nec est personarum acceptio apud eum.

**Quinta**, ut pro vocatione singuli sanctorum ex- empla imitemur. Paulus non fractus est persecutio- num mole, sed constanter Euangelium docuit, cuius exemplum imitentur ministri verbi. Iohannes non veritus est Herodis minas: quare pius concio- nator ipsius exemplo discat mundi furores conte- mnere. Abraham ex fide sancte instituit suam do- mum, in vero timore Dei & inuocatione: ab hoc ergo discant omnes pii patresfamilias, & sic alia ex- empla accomodentur.

**Sexta**, ut sanctorum dulcis sit apud nos memoria, & laudetur eorum virtus, quod donis Dei bene vsi sint, quod sint domicilia Dei, & testes de eo, quod sint ornati ingentibus virtutibus, quod sint nobis viua exempla conuersionis, fidei, poenitentiae, con- stantiae, patientiae & aliarum virtutum.

Haec sex causae sunt grauissimae, propter quas & memoria sanctorum, exemplo veteris Ecclesiae retinetur, & eorum festa celebrantur. Quae cum ita fiant, omnia in gloriam Dei & nostram ipsorum salutem cedunt.

Iam pauca de Stephano dicenda sunt, in cuius hi- storia has circumstantias cogitemus. Religionem, officium in Ecclesia, defensionem suae religionis, circumstantiam in confessione, inuocationem Chri- sti, consolationem, & vitae exitum.

1. **Religio Stephani.** Stephanus fuit Christianus, vir plenus fide & Spiritu Sancto, plenus gratia & fortitudine. Vbi enim vera fides, ibi Spiritus San- ctus, quod maiora incrementa fides capit, eo magis se praesentem testatur Spiritus Sanctus, accendens mo- tus in cordibus congruentes cum lege Dei. Contra, ubi Spiritus Sanctus non sentitur efficax, ibi neque fidem veram adesse, manifestum est. Habemus ergo hic, quod in Stephano imitemur, nempe fidem effi- cacem, cui testimonium praebet Spiritus Sanctus: non imitantur fidem Stephani, qui eam in ore ha- bent, & interim inuoluuntur prauis cupiditatibus, & ruunt quocumque caeci affectus eos abripiunt.

2. **Officium Stephani** in Ecclesia fuit pauperibus ministrare & seruare thesaurum Ecclesiae in vsum sanctorum pauperum: in quo officio non dubium est eum sedulum fuisse. Nam habuit Spiritum San- ctum gubernatorem, veram fidem & charitatem, a- gendi regulam. Hunc ergo sibi proponant paupe- rum curatores & Diaconi. Primum afferant fidem, sine qua nulla diligentia, & nullum officium rite fieri potest. Deinde in administratione declarant se regi Spiritu Sancto, ne vel durius pauperes excipiant, vel ad gratiam hominum bona dispen- sent, vel tor- peant in officio, vel etiam tarentur ipsi, vel quod ve- re pauperum est transferant in alios: sed omnem fi- dem in officio praestent, cogitantes Deum suae ad- ministrationis inspectorem: statuentes quod mem- bra Christi sint, quorum cura ipsis demandata est: vere sentientes templa Dei esse, quibus praefi- ci sunt, ut ut paupertate, morbis & vlcibus fiteant.

Mm. j.



3. *Quomodo defenderit religionem* quā professus est Stephanus, ostendit 6. & 7. cap. Actorum. Non in periculo abiicit confessionem: non dissimulat, ut multi, sed constans est & fortis suae religionis propugnator: non ipsum impedit multitudo sectarum, quae tum erant plurimae: non frangitur auctoritate Phariseorum ac summorum virorum in Iudaea, sed secus se fortiter opponens, solus impetum totius populi sustinet, & longa oratione suam religionem defendit: quod exemplum nos quoque imitemur.

4. *Constantia eius* in confessione inde apparet, quod non minis, non ex communicatione, non lapidatione absterreatur à confessione: sed ut inuictus miles, confessionem in mediis periculis retinet. Hoc nobis quoque in exemplum propositum est.

5. *Inuocatio Christi*, cum iam obrutus lapidibus iacet, ostendit finem, & testatur de vera charitate huius viri. Intercedit enim pro suis intersectoribus, neque frustra pro illis intercessit. Nam Paulus, qui custos erat vestium eorum, qui Stephanum lapidabant, postea conuersus est.

6. *Consolatio* in hac inuocatione sentitur. Nam filium Dei, pro quo ista sustinuit, vidit stantem à dextris Dei pro se interpellantem, qua consolatione poenae acerbitas non parum mitigata est: hunc si nos in nostra cruce imitemur, vere sentiemus praesens Dei auxilium, consolantis nos suo sancto Spiritu.

7. *Exitus vitae ipsius* latissimus fuit. Nam in hac precatione: *Dominus Iesu suscipe spiritum meum*, expirauit & obdormiuit in Domino. Atque ita ipse cursum consummauit, fidem seruauit, ac iam coronam, ut strenuus victor, cum gloria obtinet. Hunc ergo & nos morituri nobis proponamus.

Nunc textum Euangelij videamus, cuius summa est: Christus praedixit pericula ministrorum verbi, & comminatur poenas persecutoribus. Nos docendi causa quatuor locos tractabimus, qui sunt:

1. *Predictio persecutionis ministrorum verbi.*
2. *Exaggeratio peccati persecutorum.*
3. *Comminatio poenae.*
4. *Exprobratio ingratiutudinis eorum, qui Christum inuitantem se ad poenitentiam respuunt.*

#### DE PRIMO.

*Ecce ego mitto ad vos Prophetas & sapientes & scribas, & ex illis occidetis, & crucifigetis & ex illis flagellabitur in synagogis vestris.* Hoc loquitur Christus ad Iudaeos, qui tum videbantur ipsa Dei Ecclesia esse, & significat, quanta rabie persequantur aliquando suos legatos, Prophetas & Apostolos. Mittit quidem Deus suum verbum, ut saluentur recipientes verbum, eique fidem adhibentes: quod autem inde quidam fiant deteriores, hoc non Deo, sed maliciae hominum imputandum est, qui Deum trahentem per verbum sequi nolunt. Cur autem persequantur impij Apostolos, explicat Dominus Matth. 10. ubi ait, Et eritis odio omnibus hominibus propter nomen meum. Ioan. 16. Sed venit hora, ut quisquis vos interfecerit, arbitretur se cultum praestare Deo, & haec facient vobis, quia non nouerunt Patrem neque me. Hic causam ponit, cur impij ita in pios insaniant, videlicet quod Deum ignorent: quae Dei ignoratio facit, ut ipsi parricidae putent se sacras victimas offerre Deo, cum fideles occidunt. Atque adeo ruunt ignorantes Deum in hypocrisin, ex hypocrisi, in parricidium, donec compleuerint mensuras scelerum suorum. Quid ergo facit Christus? Venit ad egrotos: illi, ut phrenetici, in Christum se conuertunt, quem de medio sublatum cupiunt. Monstrat ille

*Sunda & partes cionis Christi.*

*Causa huius persecutionis.*

per suos morbum. Illi contra morbum non agnoscunt: quare & Medicum contemnunt, & eius legatos persequuntur.

#### DE SECVNO.

*Ve veniat super vos omnis sanguis iustus, qui effusus est super terram à sanguine Abel iusti, &c.* Quam grauius peccati periculo sum.

uit peccent persecutores Ecclesiae, ostendit: Dicit enim eos fore reos totius sanguinis sanctorum, qui vnquam effusus est, non secus atque ipsi sua manu omnes pios & sanctos, atque adeo ipsum Christum trucidassent. Nam inter omnes impios quaedam impietatis cognatio est, quae facit poenas atque graues, & reatum æqualem.

#### DE TERTIO.

*Amen dico vobis, venient haec omnia super generationem istam.* Haec tametsi proprie dicuntur de persecutoribus Iudaeis: tamen in vniuersum ad omnes Ecclesiae persecutores pertinent. Iuramentum quod interponit Dominus, nos docet duo. Primum, quod impij verè aliquando rapiantur ad supplicia, ut diu diffusi videatur iudicium. Deinde, quod pij, qui persecutionem patiuntur, aliquando gloriose liberentur, traditis suis hostibus perpetuis suppliciis: Vnde discant pij non succensere impijs persecutoribus, sed potius commiseratione super illorum certa damnatione tangi, & pro illis intercedere, ut Dominus eos conuertat, ne omnes damnentur: quemadmodum Stephanus fecit, ut supra audiuius.

#### DE QVARTO.

*Hierusalem, Hierusalem, quae occidis Prophetas, &c.* Haec verba Christi compellantis Hierusalem primum exprobrationem habent. Deinde affectum Christi erga eos declarant. Tum significant, quod sua propria culpa pereant. Postremo poenam comminantur.

1. Cum enim dicit: *Quoties volui te congregare*, exprobrat ingratiutudinem, quod nec oblatum beneficium recipere voluerint, nec suae salutis vllam rationem habuerint, tantum abest, ut benefactoris liberalitatem agnouerint, aut ei grati fuerint. Vtinam non magna pars eorum, qui hodie audiunt Euangelium, illis esset similis: id quod sanè suis declarant fructibus.

2. Affectum suum erga ipsos declarat Dominus, dum se gallinae confert, quae suos pullos intime amat, & nihil non agit, quo eos ab inimicis auibus tueatur. Absit à pijs cordibus, sentire, Christum apud se aliud statuisse de Iudaeis voluntate aliqua arcana, quam quod lachrymis & ore testatus est. Nam horrendum est, cogitare in Christo contradietorias voluntates esse, qui ipse damnat cor duplex. Verè igitur illorum salutem voluit, iuxta dictum Prophetæ, nolo mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuat.

3. Tertio loco, cum ait Dominus, *& noluiſti*, aperte testatur Iudaeos sua culpa periisse, & repugnasse Christo ex propria malitia, qui eis salutem obtulit. Non dicit, & Deus noluit recipere in gratiam, sed tu noluiſti. Quare hinc duo discamus. Primum, ut cautiore facti Iudaeorum damno, verbo Dei praebamus aures, & inuitanti Christo nos obsequentes praebamus, nec reluctemur Spiritui Sancto, qui voluntates omnium mouet, qui audiunt Euangelium. Alterum, quod, quicumque verbum audientes, ei non obtemperant, pereant sua culpa, quorum interitus & damnatio non ascribenda

*Comminatio poenae*

*Ingratiutudinis exprobratio*

*Christi affectus*

*Iudaei sua culpa peccant*



benda vlli fato, aut voluntati arcanæ Dei, quasi quorundam salutem non vellet.

4. Quarto, cum subiungit: *Ecce relinquetur vobis domus vestra deserta.* Hæc pœnz comminatio, etsi in specie pertinet ad Iudæos persecutores, quibus vastationem minatur religionis, politiciarum & Oeconomiarum: in genere tamen ad omnes persecutores Euangelij pertinet. Committatur autem illis, ut aliqui saltem ex ipsis resipiscant. Nam omnes Prophetiæ comminationes habent tacitam conditionem, scilicet, nisi egeritis pœnitentiam: sicut in Niniuitis videmus, & Christum audimus contestantem, his verbis: Nisi pœnitentiam egeritis, omnes similiter peribitis, Luc. 13.3.

Simus ergo admoniti hac comminatione, ut nos, modo velimus effugere iram Dei, seriam agamus pœnitentiam, & Christum saluatorem nostrum veris gemitibus imploremus, ut nos vera fide & inuocatione conseruet, cui cum Deo Patre & Spiritu Sancto sit laus, honor & gloria in secula seculorum Amen.

### FERIA TERTIA NATI- uitatis Domini, Iohann. 21.

**D**ixit Iesus Petro: *Sequere me.* Conuersus Petrus, vidit illum discipulum, quem diligebat Iesus, sequentem, qui & recubuit in Cœna super pectus eius, & dixit: Domine, quis est ille, qui te tradidit? Hunc ergo cum vidisset Petrus, dixit Iesu: Domine, hic autem quid? Dixit ei Iesus: Si velim cum manere donec veniam, quid ad te? me sequere. Exiit ergo sermo iste inter fratres, quod discipulus ille non moreretur. Et non dixerat ei Iesus: non morietur: sed, si eum velim manere, donec veniam, quid ad te? Hic est discipulus ille, qui testimonium perhibet de his, & scripsit hæc, & scimus quod verum est testimonium eius.

### ENARRATIO TEXTVS.

**S**umma huius Euangelij est: Postquam Christus iter interrogasset Petrum an se amaret, mandat illi ut se sequatur, significans, quod se sua morte cesset glorificaturus. Præterea correcto errore Petri, Euangelista aliorum discipulorum sensum corrigit, qui malè intelligentes verba Domini, putarunt falso, Iohannem non moriturum. Postremo asserit, Euangelium à Iohanne scriptum de Christo, verum esse. Porro huius Euangelij quatuor constituentur loci, qui sunt:

1. Colloquium Christi & Petri, & mandatum Christi, ut Petrus se sequatur.
2. Ut vocatio cuiusque sua commendatur: Ita damnatur curiositas.
3. Correctio erroris discipulorum oris ex malè intellectis verbis Domini.
4. Commendatio Euangelij à Iohanne scripti.

### DE PRIMO.

**E**t cum hoc dixisset, dixit Petro: *Sequere me.* Quia Petrus ter negauit Christum, voluit Dominus ternam confessionem eum in suum statum & Apostolatam restituere. Nam par erat, ut qui toties negasset suum Dominum, hac ratione & veluti disciplina castigaretur, ac probaretur, & ut nota fieret eius conuersio. Tria autem sunt, quæ hic cum Petro agitur Dominus. 1. Ter illum interrogat, an se amet: cui Petrus ter quoque respondet, ut hac ter-

na confessione apud alios ternam negationem ablueret, ac in suum ita locum restitueretur. Deinde ter commendat illi Apostolatus officium, dicens, *Pasce oues meas,* hoc est, esto Apostolus meus, qui doctrina Euangelij, Sacramentis, & sancta vita, mihi congreges oues. Habemus hic munus Apostolatus, ad eoque omnium ministrorum verbi, esse pascere oues Christi. Deinde Metaphora ouium significatur, qualisnam sit cœtus ille hominum, qui ouium appellatione significatur. Primum ergo quedam de pascendi ratione: Deinde de ouibus quedam hic dicenda sunt.

Christus pascit, & Apostoli, aliisque ministri verbi pascunt: sed non similis omnium ratio est. Christus enim ut Dominus, ouium pastor, Apostoli ut serui: Christus intus suo Spiritu, Apostoli externo ministerio. Nam eos qui feritate morum vrsi aut Leones erant, cicurant, intus Domino per Spiritum suum operante: ac ita in ouile Christi, hoc est,

in regnum Christi introducunt: idque adhibitis clauibus Ecclesiæ Christi, à Christo vero pastore datis. Sunt autem hæ clauis alia nullæ, quam verbum & fides: verbum adhibet minister, fidem ad prædicationem verbi intus adhibet Spiritus Christi. Nam prædicationis verbi Dei, de peccatorum remissione impetranda per Christum vnica clauis est ad aperiendum regnum cœlorum. Quod si is, qui audit, adiungat etiam veram fidem, & Euangelio verè adfuerit, accedit etiam clauis altera: his duabus clauibus recluditur regnum cœlorum, & impetratur condonatio peccatorum. Hoc ita esse ostendit legatio Christi, in qua, quod per clauis figuratè dicitur, clavis & significantibus verbis exprimitur cum ait, *Euntes prædicate Euangelium omni creaturæ.* Ecce habes priorem clauem. Verum cum addit, *Qui crediderit, saluus erit, alteram ostendit clauem.* Sunt ergo hæ duæ clauis, verbum & fides, quibus recluditur regnum cœlorum. Verbum applicatur foris per ministrum: sed virtute Spiritus receptum gignit per fidem, quæ intratur in ouile Christi.

Deinde cum pastores intromiserint oues in ouile Christi, debent eas pascere verbo & Sacramentis aberrantes ab ouili, pedit, hoc est, obiurgationibus reuocabunt: laborantes & agrotas consolationibus refocillabunt: & semper excubias agent circa gregem suum, ne lupi veniant & distrumpant ouile, & dispergant oues. Hæc omnia commisit Dominus Petro atque aliis Apostolis, imò omnibus ministris Euangelij, quando dixit Petro, *Pasce oues meas.*

Sed cur oues appellat, quos Christo adducunt Apostoli? Tres causas potissimum inuenio: quarum prima est, quod mansuetos esse oporteat, qui Christo dant nomina. Non enim decet eos, qui in Christi familia censeri volunt, imitari truculentiam leonum, rapacitatem luporum, astutias vulpium, libidinem hircorum, sordes porcorum, aut alios ferinos affectus exprimere.

Secunda causa est, quod quemadmodum oues sui pastoris vocem norunt, & alienam refugunt: Ita pii solum Christum doctorem agnoscent, & eos, qui eius vocem sonant, audient, & non alios quantumuis magni nominis, imò etiam si fuerint Angeli de cœlo.

Tertia causa est, quod quemadmodum oues suum pastorem, quocunque iuerit, sequuntur: Ita pii Christum, in via, in cruce, in gloria sequi debebunt, ipsius vitam vitæ regulam intuebuntur, ipsius crucem per patientiam, quoties opus est, sum-

Mm. ij.

Quomodo  
Christus  
& Pasto-  
res Ecclē  
se pascūt.

Clauis,  
quid.

Electi aut  
oues ap-  
pellantur.

Angeli de cœlo.



stinebunt, ac postea cuius in cruce socij erant, gloria quoque erunt participes, quemadmodum Paulus ait: Si cum illo patimur, vna etiam cum illo glorificabimur. Hinc ergo pii verbi ministri discant recte pascere gregem Christi. Et oves sint mansuetæ: audiant sui pastoris vnicam vocem: cumque sequantur in via, & cruce & gloria.

Prædictio  
de Pauli  
morte.

Tertium, quod agit hic Christus, est quod Petro significat, quali mortis genere sit Deum glorificaturus, cum ait: Cum esses iunior, cingebas te, & ibas quod volebas: cum autem senueris, exendes manus tuas, & alius te cinget, & transferet quo noles. Significatur his verbis, quod Petrus ob Christi confessionem debebat aliquando crucis supplicium subire: quod Irenæus & plerique veterum testantur Romæ factum esse regnante Nerone. Tamen si de hac re iusta potest esse dubitatio.

His subiungit Christus mandatum suum ad Petrum, & iubet ut se sequatur, non amplius abiciat confessionem, sicut antea, sed strenuè usque ad mortem se inuictum militem Christi præstet: hoc unusquisque nostrum sibi dictum putet.

#### DE SECUNDO.

Quæstio  
Petrus  
ut curiosa  
à Christo  
improbatur:  
vocat  
autem  
tunc  
cōmenda  
tur.

Conuersus Petrus, vidit illum discipulum, quem diligebat. Iesus sequentem, qui & recubuit in Cena super pectus eius: hunc ergo cum vidisset, dixit Petrus Iesu:

Domine, hic autem quid? Cui Iesus: Si cum velim manere donec veniam, quid ad te? tu me sequere. Petrus audiens à Domino, quod esset aliquando subiturus, Christi nomine, durum supplicium, non tam quid sibi faciendum præscribitur spectat, quam est sollicitus de aliis: est quidem paratus ad ferendam crucem Christi nomine: sed interim accedit ex infirmitate carnis quædam curiositas, qua ea inuestigat, quæ ad se non spectant. Tanta enim hominum imbecillitas est, ut semper in nostris aduersis respiciamus ad aliorum felicitatem: quare facimus ipsi nobis crucem acerbiorē & difficiliorē. Libenter vellemus, ne alij nobis essent feliciores. Dulce enim, iuxta prouerbium, commune naufragium. Verum cum Dominus hanc curiositatem taxat in Petro, sciamus hanc reprehensionem ad nos quoque pertinere. Ut autem istud in Apostolo corrigat, ait: Quid ad te? me sequere, quasi dicat: Noli respicere ad aliorum felicitatem, sed potius hoc specta, ut tuum officium facias, ac feras quicquid tibi Dominus ferendum imposuerit. Ita vult Dominus, ut nostram curemus vocationem in timore Domini: nō vult, ut putemus nos infeliciores esse, si alij nobis videntur feliciores. Nam quælibet vocatio suam habet adiunctam crucem, quæ ferenda est æquo animo. Omnes, inquit Paulus, 2. Timot. 3. 12. qui volunt pie vivere in Christo, persecutionem patientur: nemo ergo, modò pius, expertus crucis erit. Quare curiositate prophana abiecta, unusquisque maneat in vocatione, qua vocatus est. Sit quietus, & propria agat, iuxta Pauli consilium. 1. Thessal. 4. 11. Quietos vult nos esse, ne instar hominum prophanorum in alienis negociis nimium occupemur: quemadmodum multi hodie faciunt. Vult nos propria agere, hoc est, vult, vnumquemque, quæ suæ vocationis sunt, curare. Ut autem id fieri possit, quinque sunt in quaque vocatione spectanda. 1. Vocatio debet esse legitima. 2. Fides & charitas debent esse actionum regulæ in vocatione. 3. Si quid aduersi in vocatione contigerit, consolationem petas à conscientia legitimæ vocationis. 4. Vocationem ad gloriam Dei & Ecclesiæ Christi commodum referes. 5. Quia nihil feliciter in vocatione absque

Quæ sunt  
in vocatione  
nib. spectanda.

benedictione diuina succedit, Deus rogatus est, ut manus auxiliatrices adhibeat. Hoc si feceris in vero timore Dei, senties sanè tuam vocationem non inutilem Ecclesiæ Dei fore.

#### DE TERTIO.

Exiit inter fratres sermo, quod discipulus ille non moreretur. Vide quàm facilis est in errorem lapsus. Christus dicit: Si cum volo manere, quid ad te? Discipuli autem hoc intellexerunt, quali sine conditione dixisset: Volo illum manere & non mori, donec veniam. Hic ergo admonemur diligentiz inlectione sacrorum librorum, ne aliena, quàm quæ dicuntur illinc extruamus. Amplectamur itaque quæ clara & perspicua sunt: quæ cum conditione, aut obscure dicuntur, conferamus cum clarioribus locis: & imploremus Deum, ut nobis det clauem veræ scientiæ, quo intelligamus ea sine errore, quæ nostræ salutis intersunt: à quæstionibus inutilibus, nihil facientibus ad ædificationem, abstinemus, scientes hanc simplicitatem gratam Deo, iuxta dictum: Altiora te ne quæsieris.

Error discipulorum.

Doctrina

#### DE QUARTO.

Ipse Euangelista claudit suum Euangelium, dicens: Hic est discipulus iste, qui perhibet testimonium de his & scribit hæc, & scimus, quod verum est testimonium eius. Hæc est veluti quædam obsignatio Euangelij à Iohanne scripti, cum dicit: Scimus, significat Euangelium esse certum, verum & infallibile. Hoc Euangelium vocat testimonium, quia de Christo & eius beneficiis testatur. In quem autem finem suum Euangelium scripserit Iohannes, exponit ipse in fine capituli 20 cum ait, Hæc autem scripta sunt, ut credamus, quod Iesus est Christus ille Filius Dei, & ut credentes vitam habeatis per nomen eius. Est ergo duplex finis Euangelij: nempe noticia Iesu Christi, & salus per fiduciam in ipsum, Cui gloria in secula, Amen.

Commen-  
datio Eu-  
gelij à  
Iohanne  
scripti.

#### DOMINICA INFRA OCTA- uam natiuitatis Christi,

Luc. 2.

Et erant Pater & Mater eius mirantes super his, quæ dicebantur de illo. Et benedixit illis Simeon, & dixit ad Mariam matrem eius, Ecce positus est hic ad ruinam, & in resurrectionem multorum in Israel, & in signum cui contradicetur. Quia & ipsam ipsius animam penetrabit gladius, ut retegantur ex multis cordibus cogitationes. Et erat Anna Prophetissa filia Phanuel de tribu Aser. Hæc processerat in multam aetatem, & vixerat cum viro annis septem à virginitate sua. Et hæc vidua annorum ferme octoginta quatuor, quæ non discedebat de templo, ieiuniis ac deprecationibus seruens die ac nocte: & hæc eadem hora supernemens, vicissim confitebatur Domino, & loquebatur de illo omnibus qui expectabant redemptionem Hierosolymis. Et ut persicerent omnia secundum Legem Domini, reuersi sunt in Galileam in civitatem suam Nazareth. Puer autem succrescebat, corroborabaturque spiritu, & implebatur sapientia, & gratia Dei erat super illum.

#### ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium est pars rerum gestarum, die purificationis beatæ virginis in Templo, postquam parentes Iesu secundum legem Moysi obtulissent

Summa  
cōtinentia



liscent & constituissent puerum coram Domino. Est autem summa huius partis, quod Simeon & Anna testimonium dent Christo, & agnoscant illum Regem & Messiam promissum: cui impius quidem mundus sese oppositurus est in proprium malum: pii verò amplectuntur ipsum sibi in resurrectionem & salutem. Constituamus autem tres locos, qui sunt:

1. *Admiratio parentum Iesu.*
2. *Testimonium Simeonis & Annæ de Christo.*
3. *Argumentum humanitatis Christi.*

## DE PRIMO.

Parentum Christi admiratio ostendit, quod ratio nihil percipiat rerum diuinarum. Debemus ergo voci Dei credere, eamque admirari, potius quam abnegare. Admirantur autem quod Deus nunc secundum suum æternum ac arcanum consilium misit Messiam, quem tot Prophete Patriarchæ, & Reges expectauerant. Admirantur testimonium Angelicum, admirantur senis Simeonis vocem, quæ eam in fide confirmatur solidius.

Hæc admiratio sancta quædam est cogitatio, quæ reuerenter considerant & amplectuntur Spiritus Sancti varicinium: unde magis magisque in Christi cognitione proficiunt. Hoc exemplum vobis quoque proponendum est. Non mox repudiabimus, quæ ratio non capit: sed sancta cum admiratione amplecti debemus diuina oracula: & ut fides nostra noua capiat incrementa, omnia adminicula ex Prophetiis, ex miraculis, ab exemplis, ab omnibus denique rebus colligemus in maiorem admirationem. Nam ille demum in schola Christi bene profecit, qui quotidie cum augmento fidei magis magisque admiratur.

Porro Ioseph hic dicitur pater Christi, eò quod Maria fuerit ei desponsata, & quod Ioseph mandatum Dei habuerit curandi hunc puerum & eius matrem, & quia putatus est vulgo esse pater Christi. Paulus dicit ad Hebr. quod Christus est *admiratus* & *reuerentus*, id est, sine patre & sine matre. Sine patre quidem secundum naturam carnalem. Sine matre verò est, secundum naturam illam admirabilem & æternam, quæ filius Dei natus sit à Patre sine matre ab æterno: de qua natiuitate principium Euangelij concionatur, sicuti nuper audiuimus.

## DE SECVNDO.

In testimonio Simeonis quatuor consideranda sunt. Primum, benedictio eis: quæ re Simeon declarat suum affectum erga Christum & eius regnum, nimirum quod cupiat bene huius noui Regis nouo regno: atque hoc fecit Simeon consuetudine sanctorum Patriarcharum, qui solebant senes benedicere iunioribus. Est enim benedicere Hebraica phrasi nihil aliud, quam felicem successum optare ac bona precari. Hinc singuli discamus, primum Christum confiteri. Deinde eius regno bene precari, quod pertinet ad secundum præceptum, & ad secundam petitionem.

Alterum, quod considerandum est in testimonio Simeonis, est varicinium, quod duo complectitur. 1. Quod Christus sit futurus multis in ruinam, ut in ipsum impingentes cadant multi & pereant, non ipsius culpa, sed ipsorum, qui hunc Christum amplecti nolunt. Sed quæret aliquis, Quo modo Christus poscitur sit in ruinam incredulis, qui iam sunt perdit? Bis pereunt impij. Primum propria infidelitate sunt perdit. Deinde, quia oblata salute se vitro priuant. Perinde enim est, ac si quis ob furtum esset adiudicatus morti semel, & deinde regis

filium pro se intercedentem, conspueret, sprete per illum oblata liberatione. Hic merito bis perditus dici posset, cum ob proprium furtum, tum quia liberatorem suum aspernaretur in mains supplicium. Quamuis ergo omnes impios, qui Christi nomen non audiuerunt, certus manet infidelitatis suæ interitus: tamen illi, qui scientes & volentes Christum respuunt, secundam ruinam sentient, & grauius punientur. Seruus enim sciens voluntatem Domini & non faciens, vapulabit plagis pluribus: mihi ergo erit Turcis & Ethnicis in extremo die quàm illis, nisi egerint penitentiam. 11. Quod idem Christus sit futurus resurrectio multorum in Israël, id est, liberatio à peccato, donatio iustitiæ, resurrectio à morte, & hæreditas omnium bonorum.

Tertium, quod considerandum est in Simeonis testimonio, est Apostrophe ad virginem matrem Christi, cui prædicit crucem & persecutionem, dicens: *Et tuam ipsius animam pertransibit gladius.* Hæc verba etiam si proprie ad Mariam pertineant: tamen communiter ad totam Ecclesiam, cuius typum ges sit, referenda sunt. Maria opus habuit hac admonitione propter duo: Primum, ut hoc Spiritus Sancti oraculo admonita, componeret se ad sustinendos tristes eventus; cum videret filium suum malè excipi à suis, ac tandem in cruce suspendi. Deinde, ut ita munita aduersus futuros insultus, nihilominus certa fiducia exultaret, quod tandem ipsius filius esset futurorum hostium victor: hæc freta fiducia assitit cruci, forti animo ipsius gloriosum triumphum expectans. Deinde hæc verba ad Ecclesiam totam pertinent. Hoc enim varicinium in dicitur, quod ipsa Ecclesia sit in hoc mundo futura sub cruce, & simul exemplo virginis eam erigit.

Quartum, quod in hoc Simeonis testimonio considerandum est, quod Simeon dicit, disceptationes ex multorum cordibus reuelandas: quæ voce significat fore multos, qui aperte se declarabunt esse hostes Christi, & rursus qui Christum confitebuntur usque ad extrema pericula & sanguinis effusionem. Primum nos consoletur aduersus scandalum crucis. Alterum in nobis fiduciam alat.

In testimonio Annæ duo considerata sunt. Primum, prosopographia personæ Annæ, quam commendat à Prophetico spiritu, id est, cognitione rerum spiritualium seu regni Christi à parentibus, ab ætate, à castitate, à sedulitate precandi.

Hæc eò pertinet, ut sanctissimæ matronæ maiorem auctoritatem concilient, ut plus vni sanctæ matronæ credamus, quàm maximæ Phariseorum & Sacerdotum turbæ, qui hunc Christum non agnoscent.

Imitemur igitur nos potius paucos pios, quàm innumeratam impiorum turbam, quæ Euangelium persequitur. Obseruemus quoque hic imaginem Ecclesiæ Christi, quæ est grex pusillus, non præferens splendorem mundi, sed stacem verbi celestis.

Alterum est confessio Annæ, quæ tria continet.

1. Quod cum Simeone confitetur Christum, & simul melodia aliqua Christum prædicabat: unde pii discant, ut se mutuo hortentur ad prædicandas laudes Dei.

2. Docet populum. cessantibus enim Scribis & Phariseis, mulier sancta prodit, & loquitur de illo omnibus, qui expectabant redemptionem in Hierusalem.

3. Apertè Christum *hominibus* & Redemptorem Mm. iij.



agnoscit. Intellexit enim istum infantem fuisse Semen illud promissum, quod contritum esset caput serpentis, ac ita hominem perditum eriperet è regno Diaboli.

## DE TERTIO.

*Incrementum humanæ naturæ Iesu Christi.* Puerulus autem crescebat, & roborabatur Spiritus, implebaturque sapientia, & gratia Dei erat super illum. Hoc est, Quomodo puer Iesus ætate progressus est: Ita diuina natura in ipso se exercuit, ac indies magis magisque proficiebat sapientia, & una cum ætate creuerunt in eo animi dotes. Verum quia diuinitati nihil potest accedere, manifestum est, hæc ad humanam pertinere naturam. Quomodo enim corpore adoleuit paulatim: ita secundum animam indies magis magisque dotes animi creuerunt. Neque hoc à Christo alienum est, qui nostri causæ formam serui assumpsit, in qua exinanitus fuit. Nam ut propter nos exinanitus fuit: ita rursus paulatim creuit, donec in suam gloriam iterum per se resurrectionem ingressus est. Neque hoc factum est sine nostra doctrina & admonitione. Docemur enim, illum ideo creuisse, ut nos de plenitudine eius accipiamus gratiam pro gratia. Admonemur & nos exemplo Filij Dei, ut perpetuis incrementis studemus, ut indies magis magisque abundemus in vera Dei cognitione & omni sensu: ut & vero iudicio & affectu probemus quæ sine pia, sancta & honesta, & veros fidei fructus quotidie edamus: sed ita ut dies sequens præcedentem superet. Nam qui non progreditur in cognitione Dei, & sensu pietatis, ipse retrogreditur, ac in eo paulatim extinguitur fides, & ita rursus in corde ipsius sepelitur Christus, ac iterum in peccata contra conscientiam ruit. Exemplum habemus in Davide. Is enim sapientia spirituali supra omnes suæ ætatis homines profecerat, & gratia Dei erat cum illo. Sed quid factum est? Factus est sedens in suo regali solio paulò languidior. Extinguebatur paulatim ille ardor & zelus gloriæ Dei, qui fuit in illo, dum contra Goliath pugnavit & cum vicit: & cum in periculis versabatur quotidie persequente ipsum Saule. Quid inde factum est? Conspicitur mulier decora & pulchra: affectus excitantur sine ullo impedimento. Ardor enim spiritus iam prorsus friguit: voluntas cedit affectui, ac deinde ruit in peccatum contra conscientiam commisso adulterio, cui mox addidit optimi cuius parricidium: quæ scelera postea per integrum annum hypocritæ texit, etsi simulauit quidem pietatem, quæ in Spiritu Dei absente exulabat.

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*

*Doctrina.*



commendauit, sed addito veluti sigillo testamento sanguinis vacet ruffe. Tandem Deus dat Filium, & per illum promittit credentibus vitam æternam, quæ promissionem duobus augustissimis Sacramentis, Baptismo & Cœna Domini, confirmauit. Breuiter, semper suo verbo Dominus aliquod externum adiacere testimonium solet, vt & mente & sensu, quasi palpemus, quæ sit eius erga nos voluntas. Quicquid enim ab homine percipitur, id sit aut mente aut sensu, aut utroque simpli. Verum Deus, vt certiores simus de nostra salute, verbum menti, signum externum sensibus proponit, & nihil non facit, quod ad nostram salutem facere iudicatur. Atque ita Deus hominem de sua voluntate instituere solet.

Hoc iacto fundamento, qualenam signum fuerit circumcisio illa carnalis & aspectabilis, facile intelligitur, modo verbum, cui hoc signum additum est, in medium producamus. Nam signum nihil aliud est, quam promissionis, quæ verbo cœntinetur, efficacæ quoddam Symbolum & authentica obfignatio.

Quoniam est igitur verbum, cui circumcisio additur? Dominus Genes. 17. 4. &c. promittit, se fore Deum Abrahami & Seminis eius: & requirit ab Abrahamo fidem huius promissionis, & vt ambulet coram se, & sit perfectus, hoc est, vt omnia possit obediens erga se, retinens fidem & bonam conscientiam. Huic promissioni & mutuo pacto ipse Deus externam circumcissionem adiecit, vt in carne Abrahamæ testimonium esset mutui inter Deum & Abrahamum fœderis. Ait enim Dominus: hoc est pactum, quod obseruabitis inter me & vos, & semen tuum post te. Circumcidetur inter vos omne masculinum, & circumcideris carnem præputij vestri, vt sit in signum fœderis inter me & vos, &c.

Videmus ergo hic promissionem præcedere, mandatum signi sequi, signum prescribi, & fidem promissionis, iuxta Pauli rationem, exigi. Vnde colligitur in circumcissione esse quatuor: promissionem, mandatum Dei, signum aspectabile, & fidem promissionis, quam necessario requirit promissio. Atque hæc quatuor in Circumcissione sunt spectanda; quæ in eiusdem definitione includi debent hoc modo:

Circumcisio carnalis mandata à Deo, est resecctio præputij virilis membri, quo Deus suum pactum cum hominibus initium confirmat, & vicissim homo hoc diuini fauoris testimonio confirmatus se viua fiducia erigit. Quare Paulus Circumcisionem *per se*, id est, signaculum iustitiæ fidei appellat, Roman. 4. 11. Est enim veluti externa promissionis de gratuito fauore Dei obfignatio. Eadem de causa Stephanus in Actis, cap. 7. 8. Circumcisionem testamentum appellat. Quia ergo promissio necessario præcedit, & fides sequitur, quæ in promissione respicit, mutuum erit fœdus Circumcisio, Dei qui dei promittentis, & hominis fide promissam gratiam recipientis, quæ promissionis fides signo externo confirmatur. Atque hæc est Circumcisionis vera ratio.

Iam duo necessario adicienda sunt: vnum, cur in seminali membro illud signum esse voluerit Dominus. Alterum, quare etiam nunc non daret, cum promissio sit æterna.

Præcisio eius membri, quod est genituræ instrumentum, significat primum totam naturam nostram vt est propagata ab Adam, corruptam esse. Deinde significat eandem amputandam & resecan-

dam. Caro enim & sanguis non possunt intrare in regnum celorum. Tertio, significabat venturum esse Semen promissum, quod afferret nouam natiuitatem, qua homines nascerentur filij Dei. Atque ita si generalem rationem Circumcisionis spectes, est testimonium & obfignatio gratiæ, si Symbolum, est natura deprauata & mundana nota, si externam hominum societatem, est signum seu tessera, quo Ecclesia à prophanis cœtibus discernitur.

Sed quare etiam nunc non durat Circumcisio, cum promissio nondum cessauit? quia vnum signabatur per Circumcisionem exhibendum, quod iam exhibitum est, nempe Semen mulieris, quod est Christus Dominus de purissimo virginis sanguine natus. Quare etsi res promissa manet, signum tamen Circumcisionis mutatum est in Baptismum: vt sicuti Circumcisio figurabat venturum, ita Baptismus testetur exhibitum Christum. Quare adhuc qui circumcidi vult, Christum venturum expectat, & non credit exhibitum.

Ex his, quæ iam de Circumcissione dixi, facile est iudicare, quæ sit Sacramentorum, cum noui, tum veteri Testamenti ratio. Vt enim in Circumcissione quatuor concurrunt: promissio, mandatum de signo, signi usus, & fides promissionis: ita in omni Sacramenti ratione eadem concurrere necesse est: vt Sacramentum diuinum sit signum visibile, mandatum & institutum à Deo, quo, vt Deus erga hominem suum testatur promissionem: ita homo accipiens signum, vicissim suam erga Deum fidem profertur, eamque usu signi & cogitatione confirmat. Verum in signis singulis spectanda est singularis analogia signorum ad res signatas, vt aquæ in Baptismo analogia ad rem signatam hæc est, quemadmodum foris hominem abluat ab externis sordibus: ita Christi sanguis intus abluat conscientias nostras a mortali operibus. Atque ita de aliis.

Sed cur Christus circumciscus est, cum sit extra numerum peccatorum? Hoc Paulus Galatis scribens exponit, cum ait, cap. 4. 4. Quando venit plenitudo temporis, misit Deus Filium suum natum ex muliere, factum sub lege, vt eos, qui sub lege erant, redimeret. Quare vt natus est propter nos, ita & circumciscus: neque voluit Circumcisionem abolere ante suam in arca crucis peractam victimam: quare testatur est, Circumcisionem Sacramentum fuisse diuinitus institutum.

Iam pauca adicienda sunt de spiritali Circumcissione, quæ vocatur in Scriptura Circumcisio cordis in spiritu, non manu facta, quæ significatur per illam externam, vt res inuisibilis per rem aspectabilem. De hac præcipit Dominus, Deut. 10. 16. Circumcidite præputium cordis vestri, & ceruicem vestram: ne induretis amplius. Sed Paulus ad Philip. 3. 3. omnium luculentissime hanc spiritalem definit Circumcisionem, cum ait: Nos circumcisio sumus, qui spiritum Dei colimus, & gloriamur in Christo, & non in carne confidentes. In his Pauli verbis sunt duo spectanda: causa, seu effectus, seu actiua Circumcisio, & passiua. Causa est ipse Christus, atque adeo actiua Circumcisio est, qua filius amputat quicquid est peccati & maledictionis in nobis, quæ circumcisio sentitur in omnibus pijs omnium ætatum. Effectus seu passiva Circumcisio est, qua renati amputant indices magis ac magis reliquias peccati, & illudent nouæ vitæ, omnibus virtutibus, quantum fieri potest, amputatis. Verum Paulus optimo ordine distribuit effectus: & tres statuit. 1. Vt colimus Deum spiritu. 2. Vt gloriemur in

Cur est  
abrogata.

De fã  
tione Sa-  
cramentò  
rũ veteris  
& noui  
Testamẽti.

Cur est  
circumciscus  
est Christi-  
sus.

De spiri-  
tuali cir-  
cũcissione.

Actiua &  
passiua cir-  
cumcisio.

Min. iij.



Christo. 3. Ut abiciamus fiduciam carnis abnegando nos ipsos. Ultimo loco positus primus ex ordine consequentia; quem secundus sequitur, & hunc qui in primo loco ponitur.

**Doctrina.** Proinde nos circumcidere oportet omnia membra cum interiora, tum exteriora: Interiora, ut sunt, mens, cor, voluntas. Mens circumcidenda est abiectione erroris, & vera Dei notitia: à corde vicioli affectus amputari debent: voluntas, conuersione ad Deum. Exteriora: ut sunt aures, oculi, labia, moris, &c. ut iam non amplius deprauata naturæ obsequium præstent: sed Spiritui regenerationis obtineant.

### DE SECVNDO.

**De nomina in impositione.** Nomina solebant imponi pueris in circumcisione, sicuti baptizatis nunc imponuntur: Tunc quidem, ut essent Circumcisionis testimonia: nunc verò ut sint Baptismi collati signa. Quare quoties nostra nomina audimus, debemus reuocare in memoriam fœdus, quod cum Deo in Baptismo iniuimus.

More igitur aliorum puerorum, Christo impostam est nomen in Circumcisione, & vocatus est Iesus.

**Ratio huius impositionis.** Solita autem imponi sunt infantibus nomina, vel ex arbitrio hominum: idque nunc ex cognatione, nunc ex virtute clarorum hominum, nunc ex casu, nunc ex affectu: vel ex mandato Dei: idque non sine aliqua significatione rei vel præerita, vel future. Nam Deus qui falli nequit, non frustra imponit hominibus nomina.

**Cur filius Virginis nominatus Iesus.** Cur ergo filius virginis Iesus est nominatus? Propter officium quod in mundo erat habiturus. Sic enim iussu Dei Angelus ait, Matth. 1. 21. Vocabis nomen eius Iesum, quia populum suum liberabit à peccatis eorum. Iesus enim Saluator est. Angelus adiecit saluandi genus, nimirum à peccato: ergo à morte, damnatione, ira Dei, inferno: ergo placat Patrem, restituit imaginem Dei, & donat æterna vitam credentes. Hæc enim omnia coniuncta sunt cum peccati condonatione. Verum ut vsum huius nominis Iesu certiore teneamus, ad quatuor partes eum reuocabo.

**Prima** est, quod admonet nos perditos esse sine hoc Iesu, id est, Salvatore. Quare nos peccati admonet & poenitentia.

**Secunda**, quod monet nobis salutis fontem. Nam qui saluari vult, hinc hauriat necesse est. Quare nos fidei in hunc Salvatorem admonemur.

**Tertia**, quod sit nostra consolatio contra desperationem, magnitudinem peccati, indignitatem, particularitatem, potentiam & vires Diaboli: hinc hypostasis fidei nascitur.

**Quarta**, admonet nos obedientia, & gratitudinis, ne nostra culpa salute per ipsum perita excidamus. Cui gloria in secula seculorum, Amen.

### DIE EPIPHANIE DOMINI, Evangelium, Matth. 2.

**C**um autem natus esset Iesus in Bethleem civitate Iudæ, temporibus Herodis Regis: Ecce Magi ab Oriente accesserunt Hierosolymam, dicentes, Vbi est ille qui natus est Rex Iudæorum? Idcirco enim illius stellam in Oriente, & accessimus ad eum. Auditis autem his Herodes Rex turbatus est, & tota Hierosolymorum urbs cum illo, & convocatis omnibus pontificibus,

& Scribis populi, percontatus est eos, ubi Christum nasceretur. At illi dixerunt ei: In Bethleem Iudææ. Sic enim scriptum est per Prophetam, Et tu Bethleem terra Iudæ, nequaquam minima es inter principes Iudæ: Ex te enim mihi prodigiū est dux, qui gubernaturus est populum meum Israel. Tum Herodes cum accessisset Magis, accurata perquisivit ab illis, quo tempore stella apparuisset. Et iussit ire in Bethleem dixit, Prosequi illuc, accuratè inquire de puero. Vbi vero inuenieritis, renunciate mihi, ut & ego veniam, & adorem illum. At illi audito rege profecti sunt: & ecce stellæ, quam viderant in Oriente, præcedebat illos, donec progressæ staret super locum, in quo erat puer. Cum autem vidissent stellam gauisi sunt gaudio magno valde. Et ingressi domum, inuenerunt puerum cum Maria matre eius, & prostrati, adorauerunt illum, & aperitis thesauris suis obtulerunt ei munera, Aurum & Thymum & Myrrham: & oraculo admoniti in somnis, ne reuerterentur ad Herodem, per aliam viam reuersi sunt in regionem suam.

### ENARRATIO TEXTVS.

**H**oc festum vocatur in Ecclesia Epiphania Domini, hoc est, apparitiones Domini. Postquam enim de aduentu & natiuitate Domini festa celebrata sunt ab Ecclesia, visum fuit sanctis patribus hoc etiam festum addere, ut doceret Ecclesiam de variis Domini in carne apparitionibus. Quaduplicem autem rationem assignant, cur hoc festum Epiphania vocant, quarum prima est, quod hoc die apparuerit Magis querentibus Christum ductu stellæ. Secunda, quod hoc die reuolutis 29. annis ab eius natiuitate, apparuerit eius gloria in Baptismo per testimonium Patris de celo sonantis, Hic est Filius meus dilectus: & per visibilem Spiritus Sancti super eum apparitionem. Tertia, quod eodem die elapso à Baptismo anno apparuit ipsius gloria in nuptiis, dum vertit aquam in vinum. Quarta, quod 31. ætatis suæ anno rursus apparuit gloria ipsius, dum quinque millia hominum saturauit panibus septem. Hæc omnes apparitiones eo pertinent, ut & Christum probent verum Messiam & Salvatorem in se credentium, & in nobis confirmet fiduciam: ut certò statuamus nos salutem per ipsum consecuturos. Atque hæc de ratione festi, nunc ad ipsum Euangelium accedamus, quod continet Historiam primi generis apparitionum Christi: nimirum quomodo Magis apparuerit, hoc est, Ethnicis, ut sciamus Christum cum suis beneficiis ad Ethnicos quoque pertinere. Est autem summa huius narrationis Euangelicæ, quod Magi veniunt Hierosolymam, quæsum recens natum egem. Sed cum illum non illic inuenissent profecti sunt, secuti ductum stellæ, quæ eos præcedebat, donec venerunt Bethleem, ubi inuentum puerum honorabant, & offerebant munera: quo facto dimissi: us admoniti per aliam viam reuersi sunt in regionem suam. Duos locos in hoc Euangelio tractabimus, qui sunt:

1. Historia cum suis circumstantiis & doctrinis, quas sunt plurimæ.
2. Vsum historię, & spiritalis significatio oblationis Magorum.

### DE PRIMO.

Præsentis historię circumstantiæ sunt multæ: quarum singulæ peculiare continent doctrinam & admonitionem.

Nato Christo in Bethleem temporibus Herodis, veniunt Magi ab Oriente, ut adorent recens natum Regem. Hic tria veniunt perpendenda, tempus, Magorum conditio, & finis aduentus.

Tempus



1. Tempus.

Tempus significatur, cum dicitur *Temporibus Herodis*: cessauerat enim sceptrum à Iuda, & iuxta vaticinia Christus nasci debuit. Hæc collatio vaticiniorum de natiuitate Christi & tempore, quo natus est, confutat Iudæos, qui ipsum adhuc expectant: ita piorum fidem confirmat, vt certo sibi persua- deant hunc ipsum esse verum Messiam, quem Magi quærant.

2. Magorum conditio.

Magorum conditio, quod fuerint non ex Iudæis: sed ex gentibus. Vnde discimus, quod hic nouus Rex, natus in Bethlechem, etiam ad gentes pertineat quæ Magorum exemplo monentur, vt Christum quærant & adorent.

Magi præterea dicebantur: qua appellatione eorum dignitas & officij excellentia significatur. Est enim Magus Hebraica vox, & dicitur à meditando & docendo, quæ duo ad Reges & sacerdotes potissimum spectant. Vnde Persæ suos Reges & Sacerdotes Magos appellant. Quid hinc docemur? Christum in præsepi reclinatus iacet contemptus à suo populo.

3. Finis ad natus eorum.

Magi verò ab Ethnicis oriundi veniunt, vt adorent: qua re significatur, quod etsi regnum Christi non sit de hoc mundo, esse tamen regnum magnum cum & gloriosum, imò cæleste, quod multi agnoscent non offensi eius externa & humili coram mundo specie.

*Secunda* circumstantia est, quod Magi veniant Hierosolymam, & illic quærant recens natum Christum. Iudæi qui libros Propheticos in manibus habuerunt, quibusque commissa erant oracula Dei, stertunt securi, Christum non quærant: sed illi, qui eorum iudicio ad Ecclesiam Dei non pertinebant, quærant. Sed vbi? In regia ciuitate Hierusalem: quod cum venissent, & nihil de hoc Rege audirent, non parum quassata est illorum fides: nihilominus tamē se signo erigunt. Dicunt enim: vidimus eius stellam. Didicerant haud dubiè ex reliquiis scholæ Danielis, quando Christus esset nasciturus, talis stella tempus nascantis significat.

De regno Christi.

*Tertia* circumstantia est diligenter consideranda: nam monstrat qualis rex sit Christus. Vt enim præsepe, in quo iacuit, arguit regnum ipsum non esse de hoc mundo: Ita stella de cælo apparsit cælestem illum esse regem docet. Et quemadmodum præsepe docet ipsum humilem esse, in mundi conspectu: Ita stella huius regni Maiestatem aspi- ciendam proponit, in fidei nostræ profectum, ne cum nobis contemptibilem prauus & malignus gen- tis suæ despectus reddat: quæ gens adhuc in sua ignorantia perseuerans Christum persequitur.

Quæstio.

Quidam hic quærant, qualisnam fuerit stella, & alij aliud sentiunt, sed hoc manifestum est, quod tribus proprietatibus ab aliis perpetuis stellis differat, nempe situ, motu & splendore. Situs, quod fuerit in infima acris regione, aliqui certum iter proficiscentibus monstrare non potuissent. Motus, quod non circulariter mouebatur: sed rectè progressa est, vt dux viæ non secus atque columba nubis & ignis, ante populum excurrentem de Ægypto procellet. Splendor quoque differentiam facit: quia aliæ stellæ noctu tantum micant, hæc etiam interdiu eluxit. Non ergo fuit naturalis & perpetua stella quales sunt, quæ in firmamento sunt. Quid ergo? Cometa ne fuit? Similis quidem Cometa apparet fuisse: sed Angelum Dei fuisse non dubium est, quemadmodum Epiphanius testatur. Hic enim apparuit in forma stellæ, vt & Christi regnum ostenderet cæleste, & ipsum Christum veram stellam & faciem prædicaret, qui hominem solus à te-

nebrarum regno in suum gloriosum regnum intro- ducit præsentia sui verbi face, & illustrante ipsius Spiritu corda hominum, vnde Zacharias Christum appellat Orientem ex alto, illuminantem eos, qui sedent in vmbra mortis. Et Iohannes, 1. Erat lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum.

*Quarta* circumstantia est de Herode, & tota ciuitate Hierusalem. Herodes turbatur & tota Hierosolyma cum eo. Herodes metuit regnum à se translatum iri in recens natum Regem. Non enim intellexit Christi regnum fore cæleste, & non de hoc mundo: vnde Ecclesia canit: Hostis Herodes quid times, non adimit terrestria, qui regna dat cælestia. Hierosolymitanorum ingratitude & oscitantia notatur, qui tædio malorum fracti, abiecerant iam spem redemptionis & salutis promissæ. Potius voluerunt cum impio Herode sub seruitute viuere, quàm nouum Regem, qui æternam libertatem adferret, recipere. Sed ea est hominum deprauata natura, quod satius iudicent retinere aliquam tranquillitatem carnis, quam cum aliquo periculo Christum autorem salutis recipere.

*Quinta* concilium Herodis & Sacerdotum continet, cum Prophetia Micheæ Prophetæ. Herodes alioqui religionis & Prophetiarum contemptor, iam turbatus, vbi Christus nasceretur, quærit. Nam audita interrogatione Magorum, mox conicit regem illum, de quo quærant, Messiam esse, olim diuinitus promissum: sed quid Sacerdotes? Sincera ex Scriptura respondent, producto in medium Micheæ testimonio, qui tamen postea se furiose toti Scripturæ opposuerunt. Scripturæ enim magnificiunt impij, donec suis affectibus aduersari non videtur, sed quando peccatum accusat, quando cristas deprimit, quando mortem & damnationem proponit: quando denique aliquid contra receptos mores, doctrinam, & traditiones tentatur, ibi mox fremunt impij, non amplius agnoscitur Christus, iam blasphemus appellatur. Papi- stæ nostri hodie fatentur nobiscum Christum vni- genitum Filium Dei esse, assumpsisse naturam humanam, vnam esse personam subsistentem in duabus naturis: verum vbi ventum est ad Christi officium, & dicimus illum esse solum Iesum, solum Christum, hoc est, solum Salvatorem, solum Pontificem & intercessorem, & neminem saluari posse, nisi qui sola in illum fide iustificatus fuerit: Hic fremunt, quia illorum mores, doctrina & traditiones non possunt stare cum hoc Christi officio: ideo partim corrumpunt Scripturas, partim abiiciunt, & eos, qui Christum docent sincere & pure, gladio & igne persequuntur, quemadmodum Scribæ & Sacerdotes, qui hic primum cum Simeone & Anna sincerè responderunt, postea tanquam phrenetici fidem Christi abiecerunt, & cum cum suis ministris persecuti sunt. Atque ita non satis est, si Papistæ cum sinceris Doctoribus in primis principiis conueniant: sed oportet esse in toto fundamento & omnibus fidei articulis constantem consensum. Non ergo scrutemur verba ad eius perditionem, sicuti Herodes fecit: non negligenter, vt Scribæ & Pharisei, qui monstrant quidem viam: sed quam ipsi non ambulant: qui similes fuerunt fabris Arcæ Noë, quam cum ædificassent, ipsi perierunt: Noë autem cum suis est saluatus, sicuti hic Magi saluati sunt, perditis Scribis & Sacerdotibus. Sed scrutemur Scripturam cum Simeone, Anna, Maria & alijs, qui inde salutem adepti sunt.



Vaticinij  
Micheæ  
explicatio.

Tam paucis Prophetiam Micheæ videamus. Ita enim ait: *Et in Bethlehem in terris Iudæ, nequaquam minima es inter duces Iudæ. Ex te enim exiit Dux, qui pascet populum meum Israel, & egressus eius ab initio à diebus æternitatis.* Hoc Micheæ testimonium multa de Christo docet. 1. Locum natiuitatis eius monstrat. 2. Eius officium docet, quod est Dominatorem agere in Israël ad pascendum populum suum. 3. Incarnationem eius, qua verus homo sit natus, ostendit. Nam cum dicit: *Ab initio*, indicat incarnationem Christi, qui iam ab initio mundi promissus fuit, ut suo tempore secundum carnem nasceretur. 4. Cum ait: *À diebus æternitatis*, significat eius diuinam naturam, qua ante conditum mundum fuit. 5. Quod vna persona sit in duabus naturis subsistens. Cum enim ait: *Egressus seu egressiones eius*, nomen plurale ad naturam diuinam & humanam pertinet: Singulare, *Eius*, personæ vnitatem subindicat. Atque ita videmus Prophetam præcipuos nostræ fidei articulos coniunxisse, qui fusi ab aliis enarrantur.

Astutia  
Herodis.

*Sexta* circumstantia est de astutia Herodis, qui, cum prudenter se egisse putat, maximè desipit. Non est enim prudentia, non est astutia, non est consilium aduersus Dominum: clam vocat Magos, tanquam vnà cum illis natum regem amplecteretur: quærit tempus apparitionis stellæ, quasi inde certior de Messia fieri vellet: iubet ut, cum inuenerint puerum, sibi renuncient: ac si vnà cum ipsis eundem adorare cuperet. Ecce quantum hic sudat vulpes Herodes, sed consilium, quod erat in hac re præcipuum, nec ipse, nec Iudæi secuti sunt. Si honoris gratia per aliquot viros deduxisset Magos, facillima ratio fuisset ad inueniendum infantem: sed Deus illorum consilia infatuauit. Hodie, imò multis annis, quæsiuerunt Papistæ perdere religionem: sed ita Dominus infatuauit illorum consilia, quod ne vnum quidem hominem Lutherum potuerint perdere. Hinc discamus quod Deus sit custos Ecclesiæ, & consilia impiorum perdat iuxta Ps. primum.

Oblatio  
Magorum.

*Septima* circumstantia est de oblatione Magorum, qui Christo inuento, regi Iudæorum obulerunt munera, Aurum, Thus, & Myrrham: munera sane, quorum illa terra fertilis erat. Hic duo discamus. Primum, quod nos, qui Christo homagium præstamus, debemus aliquid de nostris facultatibus conferre ad conseruationem ministerij. Alterum, de prouidentia Dei, qui isto munere voluit tanquã viatico ad exilium prospicere puero recens nato, & parentibus eius: vnde discamus quod Deus nolit suam Ecclesiam deserere.

Reuersio  
ad suos.

*Octaua* circumstantia, quod Magi in somnis admoniti, per aliam viam reuersi sint in regionem suam: qua re & Herodes delusus est, & Deus declarauit, quod suorum etiam dormientium curam habeat.

#### DE SECVNDO.

Singulæ circumstantiæ huius historiæ aliquam doctrinam suppeditant Ecclesiæ, sicuti vidimus: nunc autem quantum ad vsum generalem attinet, duo discamus à Magis: quorum prius est, quærare Christum ductu stellæ. Alterum inuento Christo munera offerre. Ductum stellæ cum ipsis sequimur, quando nobis lucernam pedibus nostris, solum verbum Dei, proponimus, & cum in verbo suo quærimus. Inuento Christo munera offerimus cum Magis, Aurum, Thus, & Myrrham, quando Aurum, hoc est, puram fidem & castam vitam: Thus, id est, confessionem, inuocationem, gratiarum actionem:

Myrrham, id est, patientiam sub cruce & afflictione, exhibemus. Præterea, offeremus Mariæ, id est, Ecclesiæ Christi, & ministerio verbi, & Ioseph, id est, iis qui præsunt Ecclesiæ, munera: hoc est promouebimus ministerium totis viribus & facultatibus, ut quàm optimè habeat Ecclesia in hoc mundo per Christum Iesum Dominum nostrum, cui gloria in secula, Amen.

#### DOMINICA PRIMA post Epiphaniam, Luc. 2.

**E**T cum factus esset Iesus annorum duodecim, ascendens illis Hierosolymam secundum consuetudinem dierum festi, consummatisque diebus, cum redirent illi, remansit puer Iesus Hierosolymis, & non cognouerunt parentes eius. Ceterum rati eum esse in comitatu, venerunt itinere diei, & requirere eum inter cognatos & inter nos. Et cum non inuissent eum, reuersi sunt Hierosolymam, quærentes eum. Et accidit, post triduum, inuenerunt illum sedentem in medio Doctorum audientem illos, & interrogantem eos. Stupebant autem omnes, qui eum audiebant, super intelligentiam & responsis eum, & viso eo admirati sunt. Et dixit mater eius ad illum, Fili, cur fecisti nobis sic? Ecce Pater tuus & ego dolentes quærebamus te. Et ait ad illos, Quid est quod quærebatis me? An nesciebatis, quod in his, quæ Patris mei sunt, oportet me esse? Et illi non intellexerunt sermonem, quem locutus est ipsis, & descendit cum eis, venitque Nazareth, eratque subditus illis. Mater autem eius conseruabat verba omnia hac in corde suo. Et Iesus proficiebat sapientia, & ætate, & gratia apud Deum & homines.

#### ENARRATIO TEXTVS.

**H**ic textus pars est Historiæ de gestis Christi, & continet quid egerit duodecimo suæ ætatis anno, videlicet, quod specimè quoddam suæ vocationis exhibuerit, disputando & disserendo cum legis doctoribus. Quid autem egerit Dominus à tempore, quo oblatus sit in templo, vsque ad duodecimum annum, & quid deinde à 12. ad 30. ferè, sacra Historia non meminit, quare id scire nostra non interest: sufficit enim nobis, ista cognoscere, quæ Deus voluit patefacere, ut quæ nos erudiunt in Dei cognitione & vera pietate. Illis igitur omissis, quæ ociosi Monachi scripserunt de infantia & puerili ætate Christi, Evangelium præsens iuxta gratiam, quam Dominus dedit, explicabimus.

Est autem summa huius Historiæ. Christus duodecim annos natus, cum parentibus suis in festo Paschæ Hierosolymam, qui in reditu amissus requiritur, inuenitur inter doctores, & à parentibus reprehensus, defendit se superioris mandato, nempe Dei, quod oportuerit se ipsius negocia curare, atque ita descendit cum illis, est subditus, proficit sapientia, ætate, gratia apud Deum & homines.

1. Exemplum Ioseph, Mariæ, & Christi, proficiscentium Hierosolymam, nobis proponitur.
2. Titulatio Mariæ & Ioseph ex amissione Iesu pueri.
3. Cura & officium parentum erga liberos: et liberorum vicissim obedientia erga parentes.
4. Proficitus Christi in sapientia, ætate et gratia.

#### DE PRIMO.

Et cum factus esset annorum duodecim, ascendens illis Hierosolymam secundum consuetudinem dierum festi. Hic primam quædam de festis Iudæorum sunt admonenda. Deinde exemplum Ioseph, Mariæ & pueri proficiscentium.

Deus



## DE SECVNDO.

*De festis Iudaicis.* Deus in veteri testamento instituit varia & multiplicia festa, vt populum suum de præstitis beneficiis admoneret, erudiret rudes, & omnes in vero Dei cultu contineret. Verum non omnia festa erant æquæ solennia. Quotidie manè & vespere fiebant sacrificia. Singulis septimanis, septima dies celebris erat. Habebant singuli menses peculiare festum. Tria præterea solennia festa singulis celebrabantur annis.

*De sacrificiis quotidianis.* Quotidie manè & vespere fiebant oblationes in memoriam æterni cultus debiti Deo, addebantur preces à piis, reuocabant in memoriam promissionem Seminis, in quam fide intuebantur in omnibus suis oblationibus. In huius locum Ecclesia substituit matutinas & vespertinas preces.

*De Sabbato.* Septimo quoque die hebdomadis memoria celebrabatur creationis rerum, adhibitis sacrificiis & gratiarum actione, in cuius locum Ecclesia substituit diem primum septimanæ, in memoriam secundæ creationis, hoc est, regenerationis, quæ fit per resurrectionem Domini, quæ primo die hebdomadis contigit: atque ideo ab Ecclesia Apostolica iste dies, Dominicus dictus est.

*De Neomenia.* Singulis mensibus in exordiis mensium, hoc est, in Neomenia festum celebrabatur in memoriam conseruationis. Nam cum viderent lunam semper seruire ordinarios motus & illuminationes, voluit Deus, vt pro toto gubernationis beneficio gratiæ Deo agerentur: atque ideo hoc festum Neomeniorum instituit. Hoc festum etsi Christianos non obligat: tamen non minus nos gratos esse oportet Deo, quam pij Iudæi fuerunt.

*De Trifolennio Iudaico.* Singulis annis tria solennia festa habebant, quæ sunt, Pascha, Pentecoste, Scenopegia. Pascha erat institutum in memoriam liberationis ab Agyptio: seruuitur Pentecoste, in memoriam datæ legis in monte Sina. Scenopegia in memoriam habitationis populi in deserto quadraginta annis in tabernaculis, vt hac ceremonia reuocarent totum beneficium liberationis ab Agypto in memoriam. In locum horum trium festorum Iudaicorum, substituit Ecclesia Pascha in memoriam resurrectionis Domini, qui nos de seruitute Diaboli liberauit: Pentecosten in memoriam confirmationis Evangelij per visibilem exhibitionem Spiritus Sancti, & miraculosa linguarum dona: Et natalitia Domini in memoriam datæ & exhibitæ Christi.

*De Iudaicis officiis.* Porro in tribus illis solennibus & annuis festis, debebant omnes masculini sexus venire Hierusalem iuxta legem Moysi: cui legi hic Ioseph & puer Iesus se subiciunt, cum vt legi satisfacerent, tum vt suo exemplo nos excitarent ad reuerentiam erga ministerium & pias ceremonias, quas ideo seruare pios decet, quia sunt Pædagogica quædam & disciplina ad conseruandam religionem vtiles.

*De ceremoniis diuinis.* Verù discernendū est inter ceremonias diuina auctoritate institutas, & eas quæ grauitatis & ordinis causa institutæ sunt iure diuino. Ad illarū obseruationem obligamur. Requirit enim à nobis Christus, vt baptizemur singuli semel, vt sacra ipsius Cœna participemus sæpe, vt eius verbum assidue audiamus: at humanæ ceremoniæ non ita obligant, modo absit contumacia, contemptus & scandalum.

*De doctrina.* Quemadmodum igitur hic audimus Mariam, Ioseph, & puerum Iesum festa, ceremonias Iudaicas, singulari religione obseruasse: ita nos discamus magnificere ceremonias nostras, & illis libenter interesse, ac alios nostros bono exemplo ad obedientiam & pietatem inuitare.

*Consummatisque diebus, cum redirent, remansit puer in Hierusalem, &c.* Hic incipit Euangelista describere tentationem Mariæ & Ioseph: in qua tentatione quatuor sunt circumstantiæ pensandæ. *Prima* recitat aliquot occasiones huius tentationis. *Secunda* tentationem ipsam, & crucem Ioseph & Mariæ describit. *Tertia* factum illorum in hac tentatione exponit. *Quarta* consolationem habet.

*Prima* occasio indicatur his verbis: *Remansit puer Iesus in Hierusalem.* Quare, inquit, non significauit parentibus? Primum, vt significaret se non esse tantum Mariæ filium: sed Dei quoque quod plus est: idcirco non tam parentem matrem, quam æternum Patrem respexit. Deinde, vt suo exemplo doceat pueros, non expectandum esse consilium parentum, vbi obedientia Deo præstanda agitur. Deo enim plus quam Parentibus debetur. Tertiò, vt parentes suos maioris diligentia admoneret, atque adeo omnes qui liberos habent, vt diuinitus commissum depositum obseruarent diligentius. Quartò, vt ipsi, Maria & Ioseph, disciplina hac castigatoria admoniti, cogitarent seriò, qualenam sua natura essent: nempe ignaui & segnes, non per omnia suo satisfaciētes officio.

*Secunda*, indicatur occasio, cum dicitur: *Et non cognouerunt parentes eius.* Hic taxatur apertè negligentia parentum Iesu, quæ negligentia fuit non leue peccatum: vnde nec levis crux extitit in corde Virginis, sensit partem gladij suum cor tetigisse, cuius duodecimo anno antea mentionem fecerat sanctus Simeon. Cogitabat tantum thesaurum commissum sibi à Deo, vt illum obseruaret: contulit summam miseriā cum miseria Eux. Nam vt illa genus humanum à Diabolo seducta perdidit, ita virgo existimauit se sua negligentia amisisse mundo promissum saluatorem.

*Tertia* occasio tentationis & crucis indicatur cum dicitur: *Existimantes ipsum esse in comitatu, ex negligentia enim error nascitur.* Iam ipsa satis dura tentatio & crux sequitur. Quærentes Iesum integro triduo, ipsum non inueniunt. Amissus non inuenitur inter cognatos, grauis crux. Amissus non inuenitur inter notos: grauior crux. Quæsitus triduo non inuenitur: grauissima crux.

*Quarta*, sed quid faciunt in hac acerbissima cruce miserissimus Ioseph, afflictissima virgo? Redeunt Hierusalem, ingrediuntur templum, inueniunt amissum inter doctores sedentem & disputantem. Hic rursus concipiunt consolationem, & tanquam è tenebris inferni liberantur, viso puero Iesu.

Hæc in nostram doctrinam & consolationem scripta sunt: non enim aliter nobis accidit in nostra tentatione & cruce. Amittitur Christus thesaurus noster preciosus. Quæ occasio? Negligentia: non audimus verbum, non inuocamus, raro Sacramento Cœnæ vtimur, in nullis denique pietatis studiis nos exercemus. Hanc negligentiam sequitur error, labimur ex vno peccato in aliud, ex vna hæresi in aliam. Hinc tandem nascitur mala conscientia, quæ parit desperationem. Quid in his ærumnis faciendum? quærendus est Christus, hic solus hisce malis medicari potest. At vbi quæso quærendus est? inter cognatos & notos nostros? nequaquam. Vbi ergo? In sancta ciuitate Hierusalem, id est, in Ecclesia. Apud quosnam? Apud eos qui verbum habent: hic vbi amissum Christum inuenieris, retinendus est fide, inuocatione, & sanctis moribus: ne nos rursus desc-



rat, & nos amisso Christo pereamus, sicut Iudas fecit.

## DE TERTIO.

De officio parentum & liberorum locus.

Quia factum Ioseph & Mariæ monet nos de cura & officio parentum erga liberos: similiter factum pueri Iesus monet de officio puerorum & obedientia erga parentes, de utroque ideo breuius dicam, quia de ea re solet in Catechesi diligentius doceri.

Quantum igitur ad parentes attinet, has sequentes admonitiones necessarias esse iudico.

Parentum officium erga liberos.

Primum cogitent parentes, se ideo generare liberos, ut liberi nati sint ciues Ecclesiæ, ac Deum vnâ cum ipsis colant, & ubi ipsi obdormierint in Domino, Dei cultores suo loco relinquunt. Vtinam non pauci essent, qui hoc serid cogitent.

Deinde, statuunt se omnem operam perdituros, nisi pueros suos in timore Domini educauerint, & sæpe opem diuinam implorauerint, contra tot insidias, quas Diabolus intruit teneræ ætati. Audimus multos conqueri de inobedientia puerorum suorum: sed animaduertant, quod diuinitus puniantur, quod velint suos pueros probos efficere sine benedictione Domini, quam rarò serid implorant.

Tertio, cogitent, quàm nobilis res sit puer, quem ipse Dominus in vtero matris formauit, aluit, in lucem produxit, donauit corpore & anima, ut ipsum Deum archetypum tanquam in tabella referat.

Quarto, sciant hæc ordine curanda esse. Corpori debent nutrimentum, educationem, vestes, & aliquando virgas, ut liberos in officio contineant. Animæ debent doctrinam, eam duplicem, pietatis & ciuitatis, illa bonam conscientiam apud Deum obtinent, hac bonam famam coram hominibus consequuntur. His enim duabus rebus potissimum in hac vita studere debemus. Paulus vtramque complectitur, cum ait: Parentes educate liberos in disciplina & correptione Domini. Confirmatur Tobia factò, qui filium suum instituens ait: Omnibus diebus vitæ tuæ mente habeto Deum, caue ne peccato consentias. Hic primum pietatis studium commendat filio. Deinde ne consentiat peccato, hoc est, ne auscultet eis, qui se ad peccandum inuitant. Requirit ergo à filio sanctam quandam ciuitatem.

Postremo, cogitent parentes, quàm multa cumulent peccata & committant, qui, ut par est, non faciunt officium in educandis liberis suis. 1. Naturæ legem violant, quæ omnibus dicit officium suum esse, piæ & honestè prolem educare. 2. Contra Deum peccant: mandatum enim Dei & auctoritatem contemnunt. Is enim cum iubet piæ honestèque liberos educari, contemptor Dei est, qui imperata recusat. 3. Contra dignitatem suam. Deus enim parentes loco quodammodo suo vult esse, quantum ad externam disciplinam attinet: sed hanc dignitatem vilipendunt, qui officium negligunt.

Hæc peccata multiplices pœnæ sequuntur spirituales & corporales, in ipsis parentibus & in liberis, atque adeo in tota posteritate.

De officio liberorum erga parentes.

Iam puerorum officium erga parentes quale sit, Iesu pueri exemplum euidenter docet: adeo ut non magnopere sit necessariū aliunde præcepta petere.

Primum ascendit Hierusalem cum parentibus, vnde discant boni pueri cum parentibus Deum colere, ac sacros cœtus amare, ac reuerenter interesse ceremoniis Ecclesiæ.

Deinde disputat, quærit, audit: hinc nostri pueri discant quærere quæ ignorant, disputare de dubiis, & audire recta dicentes. Quamuis autem Christus non disputauit, de quo dubitauit: non quæ fuit, quod ignorauit: non audiuit rectius docentes: tamen exemplum nobis prodest. Deberent ergo pueri pii, reuerfi domum, cum parentibus disputare, si quid dubij haberent de rebus auditis, &c.

Præterea Christus parentes, cognatos, notos propter verbum Dei amittit: hinc nostri quoque pueri discant, pluris Deum facere, quàm carnales parentes, in maiori precio habere verbum Dei viuū, quàm edicta parentum.

Postremo, Christus redit cum parentibus, & est illis subiectus. Hinc pueri nostri discant reuereri parentes, ac eis obtemperare omnibus quæ pia & honesta sunt. Hæc virtutes puerorum, ut habent magnificas promissiones de bono successu in hac vita: ita vicia cum his virtutibus pugnantia in pueris habent comminationes & pœnas grauissimas, quæ etiam ad posteritatem eorum se extendunt. Nam ut plurimum nepotes veluti hæreditate accipiunt maiorum vicia.

## DE QVARTO.

Quia de quarto loco nonnulla die abhinc octauo dicta sunt, tantum vnum & alterum verbum dicam. Iuxta diuinam naturam Christus non crescebat ætate, sapientia & gratia: sed iuxta humanam naturam, quam, quia veram assumpsit, in ea creuit ætate, sapientia & gratia. Cuius exemplum vtinam imitemur, ut cum ætate, sapientia & gratia coram Deo & hominibus accresceremus. Hoc autem ut fiat, donet nobis Christus, cui gloria in secula seculorum, Amen.

De incremento Christi.

## DOMINICA II. POST EPIPHANIAM, Euangelium Iohan. 2.

ET die tertia nuptia fiebant in Cana Galilee, & erat mater Iesu ibi. Vocatus est autem & Iesus ac discipuli eius ad nuptias. Et ubi defecisset vinum, dixit mater Iesu ad eum: Vinum non habet. Dixit ei Iesus, Quid mihi tecum est mulier? nondum venit hora mea. Dixit mater eius ministris: Quodcumque dixerit vobis facite. Erant autem ibi lapideæ hydræ sex posite, secundum purificationem Iudeorum, capientes singule merretas binas aut ternas. Dixit eis Iesus, Implete hydras aqua. Et impleuerunt eas vsque ad summum. Et dixit eis, Infundite nunc, & ferte architriclino: & tulerunt. Postquam autem gustasset architriclinus aquam in vinum versam, neque sciret, unde esset, sed ministri sciebant, qui hauerant aquam, vocat, sponsum, & dixit ei: Omnis homo primo loco bonum vinum ponit, & cum inebriati fuerint, tunc id quod deterius est. Tu seruasti bonum vinum vsque ad hoc tempus. Hoc edidit in suum signorum Iesus in Cana Galilee, & transiit in gloriam suam, & crediderunt in eum discipuli eius.

## ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium pars est historię Christi, in qua suam gloriam in nuptiis manifestam reddidit. Nam vini miraculo, & suam naturā diuinam declarat, & officium insinuat, & veritatem suæ doctrinæ, tanquam diuino quodam sigillo, obliquit. Naturam quidem suam diuinam eo declarat, quod naturam rerum verbo permutat: ad ipsius enim mandatum aqua fit vinum. Officium verò ostendit, quod

Sūma huius hyst.

Quia Iesus Ioseph & Mariam prout credit.



gnat. Nam ne quis de certitudine doctrinæ ipsius, quæ celestis est, dubitet, diuinum edit opus, quod doctrinæ testimonium reddit: vnde discipuli eius in fide confirmantur.

Loci autem, quos in hac concione tractabimus, erunt quatuor.

1. De nuptiarum solennitate.
2. De ipsi coniugio iam inito & confirmato.
3. De presenti miraculo, cum suis circumstantiis.
4. De exemplis vitæ, quæ hinc sumi possunt.

#### DE PRIMO.

De nuptiis dicturus, hæc ordine dicam. 1. Inter quas personas, natura & pietas nuptias approbet. 2. Quæ viæ futuri coniuges debeant nuptias aggredi. 3. Qualis consensus, & quorum esse debeat. 4. Cur in cætu Ecclesiæ publico stipulationem publicam fieri conueniat. 5. Quale conuiuium nuptiale esse debeat.

In personis matrimonium ineuntibus spectanda sunt quatuor, cognatio, affinitas, religio, & naturales vires, quæ in coniugio requiruntur. Quantum ad cognationem & affinitatem attinet, arcendi sunt à matrimonio, qui se inuicem attingunt gradibus consanguinitatis & affinitatis in Levitico prohibitis. Præterea etiam violare gradus, à magistratu ciuili prohibitos, nequaquam licet. Quid autem in regione fieri expediat, factum Abraham aliorumque sanctorum, interdictum Pauli, pericula, Imò in multis horrendi lapsus ostendunt. Abraham cum suo Isaac uxorem deligere constituit, mandauit procuratori domus suæ Eliezer, ut non acciperet filio suo de filiabus Cananæorum: sed abiret ad cognationem suam, & inde acciperet uxorem filio suo Isaac. Sciuit enim Abraham, quantum mali in familia pariat dispar religio. Hinc enim contentiones, hinc blasphemix, hinc impedimenta cultus & iuocationis Dei. Interdictum Pauli est, ne ducamus iugum cum infidelibus: quod non solum de doctrina intelligendum est, sed de omni vitæ consuetudine. Qui tetigerit piecem, inquit Salomon, coinquabitur ab ea. Neque enim fieri potest, ut qui cum impio conuerfetur, non aliquid labis ipse etiam contrahat. Pericula & multi horrendi lapsus ex dispari coniugio sequitur, testis Salomon est, qui prophanarum mulierum conuictu factus est idololatra: Testis est Achab, qui impiæ Izabelis consilio adeo furit, quod Prophetas Dei trucidare non veritus sit, ac tandem in æternum exitium: tantum potest impiæ mulieris malitia. His accedat puerorum educatio, quæ legitima esse nequit, quando parentes diuersam colunt religionem. Tum enim aut pueri omnino prophani sunt, omnis religionis contemptores, aut hypocritæ, cum propter alterum parentum, quod non sentiant, confiteri non audent. Quartò requirit in personis, quæ contrahent matrimonium, ne altera alteram fallat, cum vel morbo & frigidityte exhaustæ sint vires, vel alioqui in natura defectus sit, ut quis ad matrimonij benevolentiam reddendam non fuerit idoneus.

Viam, qua futuri coniuges debeant nuptias aggredi, docent exempla pietatis & honestas. Hæc enim tria simul docent, quod non à leuitate, ut sepe fit, non in rerum pocula, non à libidine inchoandus sit contractus. Abraham petit suo filio coniugem, parentes Rebecca consentiunt. Postea quaeritur puellæ consensus, & Isaac eam in uxorem ducit. Iacob seruit Laban longo tempore, parentes puellæ de nuptiis sollicitæ, quorum voluntati accedit virgi-

nis pudicus consensus. Pietas quoque eadem suadet. Nam ut quartum præceptum præcipit honorari parentes: ita vult etiam, ut hic honor parentibus deferatur, ut de nuptiis liberorum statuatur, utque liberi nihil in hac re tentent cum contumelia parentum. Hoc etiam ipsum omnibus dicitur naturæ, ut honesta sit hæc copula, quæ non nisi per mortem finiri aut dissolui potest.

Postquam autem hac via omnia legitimè tentata sunt, propius rem accedere oportet, & audientius mutuus contrahentium consensus, qui minime coactus esse debet, sed liber, ut neutra pars se coactam dicere iure possit. Quamquam enim à parentibus rectè fit initium, tamen parentibus non licet inuitos cogere. Nam præterquam quod coactum matrimonium non sit verè matrimonium, accedit hoc mali, quod raro in talibus res bene succedat.

Cur autem in cætu Ecclesiæ stipulationem publice fieri conueniat, quatuor sunt causæ. 1. Ut sciant qui contrahunt, hunc statum in Ecclesia locum habere. 2. Ut voce ministri instituantur futuri coniuges in hoc sui coniugij auspicio. 3. Ut testis sit Ecclesia stipulationis tactæ, ne cum scandalo viuant, ac si contubernium potius esset, quam coniugium. 4. Ut iuuentur publice precibus totius Ecclesiæ, quo inceptum matrimonium cedat in gloriam Dei, ipsi in commodum, a deo que toti Ecclesiæ in edificationem per piam in sancto coniugio conuersationem.

Restat ut de conuiuium nuptiali breuiter aliquid dicatur, in quo quid abesse quidque adesse oporteat, considerandum est. Abesse omnino oportet à Christianis nuptiis. 1. Crapulam. 2. Superbiam. 3. Immodicos sumptus. 4. Turpes & scurriles sermones, quales solent esse impudicorum tibicinum. 3. Impedimentum pietatis, ne videlicet eo tempore indulgeant conuiuium, quando sacra in templis fiunt, vnde Deus offenditur, proximus scandalizatur, & multis est occasio lapsus. Contra, adesse debent. 1. Pietas. 2. Honestæ hilaritas. 3. Sancta colloquia. 4. Crebra vota, ut Deus hunc suum statum sua benedictione secundet. Hæc enim legimus in sanctorum nuptiis fuisse vtitata, quare etiam Deus sua bonitate huiusmodi nuptias esse prosecutus.

#### DE SECVNDO.

Postquam iam de nuptiis quædam signauimus, breuiter nunc de ipso inito & confirmato matrimonio nonnulla adiciam, & tantum duo faciam. Primum causas finales coniugij commemorabo: Deinde quibus virtutibus consuetudo coniugalis amabilis & dulcis redditur, exponam.

Causas finales matrimonij quatuor esse omnes pij norunt. Quarum prima est mutuum adiutorium. Nam, cum Salomon dicit, Vx soli, significat mutuum adiutorium & societatem necessariam esse, quo melius & tranquillius ærumnas huius vitæ feramus. Propter hanc causam possunt contrahere matrimonium senes, quorum corpus effectum est, ut gignere non possint.

Secunda causa est, procreatio sobolis. Vult enim Deus isto pacto humanum genus seruari. Atque ideo ad primos parentes dixit, Crescite & multiplicamini, & replete terram. Gen. 1.28.

Tertia causa est, ut sit Ecclesia domestica, in qua parentes, tanquam Prophetæ, dignitate Prophetica sunt ornati, ut suos liberos de Deo & religione doceant, & liberi tanquam plantulæ quæ-

Nn. j.



dam, perpetua doctrina & exhortationibus irrigentur, ut tandem fiant arbores dulcissimum fructum fidei producentes.

Vitatio  
scortatio-  
nis.

Quarta causa est vitatio scortationis in hac corrupta & depravata natura: ita enim ait Paulus, 1. Cor. 7. 2. Propter fornicationem unusquisque uxorem suam habeat. Est enim coniugium remedium contra impurissimum scortationis & adulterij scelus, in quo multa & horrenda scelera concurrunt. Primum enim contumax violatio legis diuinæ est. 2. Legis naturalis est peruersio. 3. Legum civilium turpis & feæda transgressio. 4. Regenerationis eignum est. 5. Plagium est horrendum: non enim nostri iuris sumus, sed eius qui suo precioso sanguine nos redemit. 6. Resurrectionis dehonestamentum est. Quid enim scelerius est, quam turpissimo scelere foedare corpus, quod olim ad æternam resurget gloriam. 7. Est horrenda templi Dei profanatio. 1. Corinth. 9. 19. Cum autem hic tot peccata concurrant, non est quod quisquam manus vltices Dei se euasurum putet.

Coniugii  
consuetu-  
do quib-  
modis  
dulcescat.

Cæterum consuetudo coniugum amabilis & dulcis redditur hisce quinque: Pietate, virtute, mutua caritate, mutuo amore, & utrinque sedulo & pie præstito officio.

1. Pietas iure primum locum tenet. Nulla enim stabilis & firma amicitia est, nisi à Deo ortum habeat: quare pietate præluere necesse est: cum enim coniuges decreuerunt Deo obedire, omnia postea faciliora fiunt.

2. Virtus & morum probitas inter coniuges, mutuam oblectationem parit. Hæc enim cum exerceatur consuetudinem vitæ reddit amabiliorem.

3. Mutua caritas, qua æqui bonique consiliis alter alterius mores & errores, omnino est necessaria. Nam in hac imbecillitate naturæ multa errata incidunt, quæ nisi mutua condonatione tegantur, horridi tumultus orientur.

4. Mutuus amor ex pietate ortum habens & vera virtute facit, ut non nimis acutè in aliorum vitia introspectamus: sed multa aut non animaduertimus aut si animaduertimus, amore tegimus: operit enim multitudinem peccatorum charitas.

5. Officium utrinque pie & sedulo præstitum iugum leue & suauiter reddit. Cum enim coniuges se mutuo animaduertunt, & vident parem diligentiam in officio, sit & sua iuxta consuetudinem, & magis utrinque excitantur ad officia præstanda, ut alter alteri æqualia reddat.

Hæc quinque ubi non adfunt, vitæ consuetudo omnium acerbissima est, imò ipsa more duri. Quare pij dent operam, ut hæc virtutes perpetuò in sua vita conspiciantur.

### DE TERTIO.

Miraculi  
circumstan-  
tiæ.

Explicatis locis, qui præbuerunt occasionem huic miraculo: nunc ipsum miraculum cum suis circumstantiis videamus. Sunt autem circumstantiæ plures, ut sunt tempus, occasio, intercessio matris, & responsio, apparatus miraculi, miraculum ipsum, confirmatio miraculi, usus & fructus eiusdem.

1. Tempus.

Tempus notatur, quòd & tertio die, ex quo in Galilæam peruenit, factum sit, & omnium primum miraculorum, quæ Dominus edidit, fuerit. Tempus igitur monet, ut singulari diligentia hoc miraculum perpendamus.

2. Occasio.

Occasio miraculi quadruplex è textu colligi potest. 1. Ipsæ nuptiæ in Cana celebratæ. 2. Matris Iesu

inuitatio ad nuptias. 3. D. factus vini. 4. Cor virginis ad iuuandum promptissimum.

Deficiente igitur vino, Mater Iesu ad filium dicit, 3. Intercessio matris. *Vinum non habent. Cui Iesus, Quid mihi tecum est mulier? nondum venit hora mea.* Mater quidem hoc dicit vel commiserationis causa, vel ut Filius opem ferat præsentī necessitati, quacunque tandem ratione: sed Christus matri durius respondet: idque maxime ob causas. Non hic dignatur eam matris titulo: 4. Christi responsum.

sed mulierem simpliciter eam appellat. Deinde ait: quid mihi tecum? nondum enim venit hora mea. Dominus hic longius prospicit: videt enim, quæ superstitiones aliquando erant orituræ de inuocatione Mariæ virginis. Videt quod, quæ propria essent Dei & mediatoris, in illam impie essent transfaturi. Quare hoc duriori responso perpetuam & grauem doctrinam omnibus seculis tradidit: nempe modicus sanctorum cultus sui officij honorem obscuraret: atque ideo matrē propriam in vulgarem mulierum ordinem cogit. Non ergo de causa leui matrem ita alloquitur: Quid mihi tecum? sed ut inter suum officium & matrem, adeoque alios sanctos discernat. Non vult partiri officium, quod suum est proprium, & matri partem attribueret: sed sibi soli vendicat saluatoris officium. Impie ergo superstitioni virginem salutarunt reginam cœli, aduocatam vitam, dulcedinem, matrem gratiæ, atque adeo salutem mundi. Nulla enim pars redemptionis Mariæ ascribenda est. Quod autem addit, nondum venit hora mea, duo insinuat, nempe se nequaquam inco-  
gitantia vel torpore cessasse, & sibi rem curæ futuram, ubi opportunitas se offeret.

Quid hic mater Iesu? quodcumque, ait ministris, 5. Apparatus miraculi. *dixerit vobis, facite:* hoc ad apparatus miraculi pertinet: concipit tandem mater bonam spem, ut præsentī necessitati succurrat filius. Quod autem dicit ministris: Quicquid iusserit vobis facere, facite, nobis suppeditat generalem doctrinam in Ecclesia, cuius & typus & membrum est beata virgo. Quid ergo Ecclesia hinc discit? ut cum beata virgine iubeat ministris adeoque omnibus Christianis, ut Christo obtemperent faciendo quicquid ille iusserit, vtut parum rationi consentaneum esse videatur.

Iam Dominus oblata opportunitate iubet ministris, 6. Miraculi ipsam. *in hydrias, id est, vasa aquaria sex, quæ illic erant destinata purgationi superstitionis Iudeorum, quarum singulæ capiebant binas aut ternas metretas, hoc est, omnes simul circiter sex Amer vini capiebant, has inquam hydrias iubet Dominus implere aqua usque ad summum: quo facto iubet dari Architricleino.* Nam arcana virtute Christi, vinum iam erat, quod modò fuit aqua: quod cum gustasset Architricleinus, dicit sponso: *Omnis homo primum bonum vinum potuit, & cum inebriatus fuisset, tunc id quod est dicitur: Tu autem seruasti bonum vinum usque adhuc.* Hoc auditum est ad confirmationem miraculi, testatur enim Architricleinus, hoc vinum multo nobilius fuisse quam id quo antea vsi sunt.

Iam sequitur usus & fructus miraculi. Et manifestatur (inquit Euangelista) gloria suam, & crediderunt in eum discipuli eius. Destinatum igitur erat hoc miraculum duabus rebus, nempe manifestandæ Christi gloriæ, & fidei discipulorum confirmandæ. Quæcumque enim miracula mundo ostendit Christus, totidem diuinæ eius gloriæ testimonia fuerunt, & totidem doctrinæ ipsius ac fidei in auditoribus obfignationes.

Hic est ergo verus usus miraculorum Christi, doctrina, ut eius gloria illustrata, & per illa veluti authentica sigilla



figilla confirmata ipsius doctrina, in ipsum viua fiducia recumbamus. At miracula, quæ vel obscurant gloriam Christi, vel fidem extinguunt, præstigia Diaboli sunt, à quibus, vt nobis caueamus, monet Dominus Matth. 24. Surgent, inquit, Pseudochristi & Pseu. Ioprophetæ, & dabunt signa & magna prodigia: ita vt in errorem inducantur, si fieri possit, etiam Electi. Ecce prædixi vobis. Nemo ergo credat miraculis, nisi quæ gloriam Christi manifestant, & veram in ipsum fidem alunt & confirmant.

## DE QVARTO.

Quia in hoc Euangelio multarum personarum fit mentio, nunc quid doctrinæ & admonitionis à singulis petendum sit breuiter ostendam.

1. Primum igitur ab omnibus his conuiuiis discamus exemplum frugalitatis, modò abstinere luxus & infantia: de quare in primo loco plura dicta sunt.

2. A sponso & sponsa discamus Christum recipere in nostra conuiuia, quod demum sit: quando in timore Dei, & cum gratiarum actione vtimur donis Dei ad honestam hilaritatem, & relinquimus domi eos, qui non sunt inuitati.

3. A miraculo discant sponsus & sponsa, quod, si Christus ab ipsis ad nuptias inuitetur, mutaturus sit aquam in vinum, hoc est, omnia amara in dulcia conuertet, eos prosequetur sua benedictione, adeo vt nihil sit ipsis defuturum.

4. A Christo discamus pro nostris facultatibus iuuare sponsum & sponsam, hoc est, Ecclesiam ornare, quibuscunque id tandem poterimus modis.

5. A Christo rursus res, quæ in abusu & superstitione fuerunt, transferre ad bonum primumque vsum, vt gloriæ Dei & Ecclesiæ in ædificationem seruiant. Hydrie hic seruiert superstitioni Iudaicæ: sed Christus eis vtitur ad illustrandam suam gloriam & ædificationem Ecclesiæ. Ita bona Ecclesiastica, quæ olim erant in abusu, nunc in meliorem vsum conuerti debent.

6. A Maria discamus affici aliorum commiseratione & inopia, & inuocare Deum, vt pauperibus sua addit benedictione.

7. Ab Architrachelino discamus purgatis mentibus Christi facta approbare.

8. A ministris discamus Christo iubenti operas obtemperare, & non tam spectare quid iubeat, quàm facere quod iubeat.

9. A Christo, Maria & discipulis simul, discamus familiaritatem cum omnibus colere, boni consulere illorum tenuitatem: discamus etiam pauperum honestas nuptias nostra præsentia honorare, & facultatibus, cum res postulat iuuare.

Hæc copiosius diximus de hoc Euangelio, quia hæc materia, quam continet, non nisi semel in anno tractari solet. Dixi de ratione nuptiarum, de matrimonio, ostendi quoque quantum peccatum sit violatio sexti præcepti. Exposui miraculum cum suis circumstantiis, & quid doctrinæ & admonitionis exempla personarum in hoc Euangelio nobis commendent. Deus autem pater Domini nostri Iesu Christi det nobis suam gratiam, vt hoc miraculo confirmati, Deo Patri, Christo, & Spiritui Sancto veram tribuamus gloriam in vero timore Dei & fide, cui soli immortalis & viuus Deo sit honor, gloria & imperium in omnia secula seculorum, Amen.

DOMINICA TERTIA POST  
Epiphaniam, Euangelium  
Matth. 8.

*C*um descendisset autem de monte, secuta sunt eum turba multa. Et ecce leprosus accedens adorauit eum dicens: Domine, si velis, potes me mundare protensusque manu tetigit illum, dicens: Volo, mundus esto: ac protinus mundata fuit illius lepra. Et dixit illi Iesus: Vide, ne cui dixeris, sed abi, & ostende tibi summo Sacerdoti, & offer munus, quod iussit offerre Moyses in testimonium ipsius. Porro cum ingressus fuisset Iesus Capernaum, adit eum Centurio obsecrans eum, & dicens: Domine, famulus meus decumbit domi paralyticus, ac grauius discruciat. Et dixit illi Iesus: Ego cum venero medebor illi. Et respondens Centurio dixit, Domine, non sum idoneus, vt tecum meum subeas: Imo tantum dic verbum, & sanabitur famulus meus. Nam & ego sum homo alterius potestatis subditus, & habeo sub me milites, & dico huic, vade, & vadit, & alteri, veni, & venit, & seruo meo, fac hoc, & facit. Hæc autem cum audisset Iesus, admiratus est, & ait sequentibus se: Amen dico vobis, ne in Israel quidem tantum fidei reperi. Dico autem vobis, quod multi ab Oriente & Occidente venturi sunt, & accumbent cum Abraham, & Isaac, & Iacob, in regno celorum: filij vero regni eiciuntur in tenebras exteriores, illic erit ploratus & stridor dentium. & dixit Iesus Centurioni: Abi, & quemadmodum credis, ita fiat tibi, & sanus est famulus eius in hora illa.

## ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium proponit nobis affectum Christi erga genus humanum, & præcipue erga eos, qui ad se in anxietate & cruce confugiunt. Quod enim verbis promissit, dicens, Matth. 11. 28. Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos, & inuenietis requiem animabus vestris: id hic facto declarat. Nam postquam in monte Patris verbum docuisset, descendit, & opere quod docuit cõplet, suam doctrinam miraculis confirmans. Duo siquidem miracula hic edit: verbo sanat leprosum, & madoato absentem Centurionis filium curat. Horum miraculorum vñus est, & vt Christum verum Messiam esse comprobent, & eundem velle afflictis se inuocantibus opem ferre testentur, non secus atque huic leproso & Centurioni se inuocantibus opem tulit. Ceterum quo nobis præsentia miracula ad maiorem instructionem seruiant, quatuor locos tractabo qui sunt:

1. Generalis doctrina de omnibus miraculis Christi. Partes.
2. De leproso & eius curatione & circumstantiis.
3. De ethnico Centurione, eius fide, & cura pro famulo.
4. Laudatio fidei huius ethnici.

## DE PRIMO.

Quia Evangelica historia multa miracula Christi, quibus suam gloriam manifestat, doctrinam cõfirmat, & fidem in auditoribus auget, continet, volo breuem & generalem doctrinam tradere, cuius vñus erit in omnibus particularibus miraculis Christi. Cur autem Dominus addat suo sermone miracula, proximo die Dominico dictum est, & iam statim breuiter in principio repetij. Verum vt plenam doctrinam miraculorum habeamus, plura sunt excutienda, quæ vt in certum claudantur numerum, quinque quæstionibus omnia subiiciam. Quæ persona, qui fines, quis modus, & quis vñus, & quæ die non edantur miracula.

Nn. ij.



1. De per-  
sonis.

Personę sunt triplices. Primum morbis & tyrannide Diaboli oppressę. Deinde spectatores miraculorum. Postremò Christus miracula edens.

2. De finibus.

Fines sunt plures. 1. Vt Christus suam gloriam manifestet. 2. Vt doctrinam suam obfignet. 3. Vt hominum fides confirmetur, qui miracula cernunt. 4. Vt Deus glorificetur visis ipsius stupendis operibus. 5. Vt paulatim regnũ Diaboli destruat. Quęcunque miracula eduntur contra hos fines, damnantur vt pręstigia Diaboli, Mat. 24. 26.

3. De modo.

Modus varius est: nunc enim solo verbo edit miracula, vt hic: nunc, vt precium suum corporis ostendat, manum applicat: nunc ad Deum pręmissa gratiarum actione: nunc sola virtute sine verbo, vt aquam in vinum conuertit. Ad hunc modum etiam pertinet fides eius, qui miraculo iuuatur, vt in hoc Euangelio legitur.

4. Vfus.

Vfus triplex, vt miraculosę sanatus non amplius peccet: vt spectatores fiduciam de sanatore concipiant: vtque nos, qui miracula Domini legimus, de gloria Christi, & de doctrina confirmemur, simul fidem in ipsum concipiamus, quod non secus erga nos affectus sit, quā fuit erga illos.

5. An miracula iam nulla sūt.

Sed cur iam nulla miracula fiunt? Cecus plane est, qui nulla miracula hodie conspiciat. Ecclesia Christi est exiguus grex, quem diabolus Rex tenebrarum, & Papa Antichristus persequuntur, & omnes nervos intendunt eò, vt veram Christi religionem extinguant: id tamen non possunt. Vnum Lutherum totus mundus persequatur: sed pilum de capite ipsius non tetigerunt. Quare miraculosę ipsum atque adeo pusillum suum gregem defendit Deus. Hęc pręsentia Dei in Ecclesia satis miraculosa est, vt non alia miracula querere sit necesse. Deinde miracula & virtutes sanationum corporum, & visibiles donationes Spiritus Sancti solummodo in primitiua Ecclesia edebantur, vt in perpetuum in omnem posteritatem Christi gloriam, doctrinam & nostram fidem confirmarent. Quorum vfus apud nos est, vt sciamus, ea fuisse authentica quędam signilla, quibus Deus suam doctrinam in perpetuum confirmatam & obsignatam voluit.

### DE SECVNDO.

In leproso  
considera-  
da.

2. Infirmi-  
tas.

In leproso qui sanatur, spectentur sex: Infirmitas, personę conditio, fides, inuocatio, patientia, confessio.

Infirmitas leprosi pœna peccati est: quare ipsum irę diuinę admonet, & iusti Dei iudicij. Est enim omnis crux, omnis calamitas, & quicquid aduersi nobis in hac vita accidit, veluti concio quędam diuina, qua Deus accusat peccatum, ostendit suam iram: quam Deus iustissimam iram cum homo cogitat serid, sine cogitatione Christi, in desperationem ruit: vnde sæpe fit, vt homo vel sibi manus afferat, vel paulatim tabescat dolore. Conscientia enim peccati nunquam, vel ad momentum vllum, tranquillum finit. Hoc vno declaremus exemplo. Oedipus rex Thebanus, orta in suo regno pestilentia, cogitat aliquod atrox scelus à se vel suis perpetratum esse. Vocat Tiresiam sacerdotem: iubet vt sua augurandi arte monstret autorem tam atrocis sceleris, propter quod tota respublica adeo graui pestilentia infestetur. Deprehendit ergo Oedipus se ipsum & non alium istud graue scelus perpetrasse. Sustulerat enim de propria matre, quam ignarus in vxorem duxerat, liberos. Nam puer expolitus est à parentibus, vt interimeretur: sed pastor, cui hoc mādum erat, parcat puero eleganti, qui tandem vir factus bella gessit pro Thebanis feliciter, & pro re be-

ne gesta ei regnum tradiderunt, & reginā locastam in vxorem dederunt: ducit ergo ignarus propriam matrem in vxorem. Postquam autem hoc peccatum Oedipo innotuit per sacerdotem, & conspexit totum regnum grauissima peste infestari propter suū factum, de ira Dei cogitat. Huius cogitatione adigitur in desperationem. In hac desperatione primum adimit sibi oculos, ne hunc solem aspiciat. Deinde conscientia sceleris excarnificatus, magno ciu-  
latu iubet vt astantes à se discedant, ne vel vmbra sua noceat bonis. Postea fugiens à regno, vixit cæcus & mendicus, donec desperatione absorptus, perit. Mater locasta peccati conscientia impatiens doloris, mox, vbi innotuit culpa, sibi vitam laqueo finit. Adeo horrendum & scđum malum est peccatum, quando homo illud cordis oculis vere intuetur.

Personę leprosa conditio admodum dura fuit. nam separatim à cœtu populi Dei illam viuere oportuit. Quo ingenti dolore haud dubiè multi contabuerunt. Nā non solum à societate hominũ fuerūt exclusi: verum etiā consolatione per verbi prędicationē nē destituti erāt. Pręterea quinq; notis erant ab aliis hominib. distincti, quę res nō parum auxit dolorem. Prima nota, vestimentum dissolutum & dissectum. Secunda, caput detectum. Tertia, os coopertum. Quarta, habitatio semota ab hominum consuetudine. Quinta, publica proclamatio, qua immundus proclamabatur, vt indignus, qui inter Israelitas in populo Dei versaretur. Atque hęc conditio fuit huius leprosi: his malis si nō accessisset fides in Christum, prorsus dolore fuit extinctus.

Accedit ergo Christum, concipit fidem, & fidei tamen sensu se damnationem meruisse, tamen liberali promissione Christi se erigit. Audiuerat haud dubiè hanc vocem Christi: Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis. Audiuerat haud dubiè à Iohanne de Christo: Ecce Agnus Dei qui tollit peccata mundi. Leprosus ergo hic cognito medico, spem sanitatis concipit, certa fiducia in Christum recubens.

Ex hac fide Christum inuocat: est enim fidei germanus fructus inuocatio, vt quę sine fide fieri nequit, iuxta illud, Quomodo inuocabunt, in quem non crediderunt? Rom. 10. 14.

Verum in inuocatione singulare patientię exemplum proponitur. Ait enim Christo leprosus, Domine, si vis, potes me mundare. Quemadmodum Dauid expulsus regno, cum conditione petiit se restitui, si ita Deo bonum videretur: Ita hic leprosus hoc beneficium corporale relinquit in manu Domini, qui melius nouit, quę nobis expedit, quā nos ipsi.

Hęc pręterea oratio insigne confessionis Christi exemplum habet. Scribę & Pharisei persequuntur eos, qui Christum confitebantur: sed hic pauper contemptus leprosus vel fremtentibus principibus & sacerdotibus Christum confitetur, statuit Christum omnipotentem esse, adeoque verum Messiam: cuius constantem confessionem & nos imitari decet.

Iam leprosi huius curatio spectanda est, in qua plures sunt circumstantię examinandę, quarum singulę peculiare doctrinas habent. Manu corpus leprosi tangit: promittit alacriter quod petit leprosus, verbo iubet eum mundũ esse effectus, hoc est, mundatio à lepra sequitur continuò: mundatio dat triplex pręceptum: vt nemini dicat: vt ostendat se sacerdoti: vt offerat munus secundum legem.

Manus extensio & attritus corporis leprosi im-  
mensę gratię & bonitatis Christi symbolum fuit, quo



quo facto mirum in modum leprosi fidem auxit. Nam cum videbat Filium Dei, non solum non ab horruisse instar aliorum hominum à suo colloquio: verum etiam suam immunditiam manu tetigisse, singulari Spiritus gaudio est perfusus.

Cum hoc contactu coniungitur promissio: *Vol.* lo. Leprosus ait, si vis. Christus volo respondet. Hinc apud se leprosus concludit, se mox sanatum iri.

Promissioni addit, *Sanatio.* *Mundus esto*: qua voce suam divinam potentiam declarat, confirmat doctrinam, & fidem in spectatoribus & Historiarum lectoribus augere: velle enim Christi facere est: omnia quæ voluit in cælo & in terra fecit. Hæc Christi potentia consolabitur nos aduersus potentiam Diaboli, &c.

*Effectus* *sanatio* *lepra.* *Et confestim est mundata lepra eius.* Hoc ipsum miraculum est & beneficium erga leprosum: quo beneficium tanquam symbolo quodam notat: quod is paratus sit ad purgandos omnes à sua spiritali lepra, qui ad ipsum fide accedunt.

*Mandata.* Mandata sequuntur, primum ne leprosus euquam dicat: huic mandato zelo quodam prædicandi beneficij Christi leprosus non obtemperat, in qua re non parum peccauit. Debebat enim non gratias referre benefactori iuxta suum sensum: sed obedientiam potius, qua nullum aliud Christo acceptius est sacrificium.

Secundum & tertium mandatum sequuntur: *Vade, ostende te Sacerdoti, & offer, munus tuum in testimonium ipsi.* Hoc fecit Christus, vt legi Moysi hoc pacto satisfaceret, in qua committitur Sacerdotibus iudicium de lepra, vt infectos de cætu reiiciant, & sanatos recipiant publico suo testimonio. Quod autem offerre sanati iubentur, ideo factum est, vt ista oblatio esset symbolum gratitudinis illorum, qui sanitatem adepti essent erga Deum.

*Papistæ,* qui ex hoc loco confessionem auriculari extruunt, cum enumeratione peccatorum, stulti sunt & sedes depravant scripturam, eam in alienum sensum detorquentes. De confessione, quam nos retinemus in nostris Ecclesiis, aliàs dicendum est.

### DE TERTIO.

Historia continens beneficium Centurioni exhibitum, plurimas doctrinas, quas numeris distinguam quod melius teneri possint, habet.

*Historia* *centurio* *non doctus* *Christus* *omniū* *factor.* 1. Obseruanda est imago duplicis populi Iudaici & Ethnici. Primū sanatur Iudæus. Deinde Ethnicus: vnde docemur, beneficia Christi promiscuè ad omnes pettitiue: non esse distinctionem Iudæi & Greci. Vt enim omnes peccauerunt & egent gloria Dei: ita omnibus Christus suum beneficium offert fide recipiendum.

*Apud Deū* *non est* *personarū* *acceptio.* 2. Diuersa conditio Iudæi & Ethnici non caret doctrina. Iudæus erat pauper, Ethnicus diues: non ergo Christus respectum habet præsentis fortunæ, non contemnit pauperem, non reiecit diuites. Iudæus erat plebeius, nobilis verò Centurio, in regno ergo Christi non habent rationem maiorum stemmata, sed in Christum fides, qua omnes, siue nobiles siue ignobiles, Filij Dei nascuntur. Iudæus erat in mundo contemptus, Centurio aulicus honoratus: sed ex fide æstimat Dominus, quis sit apud se honorator.

*Ratio* *leprosi* *sanatio.* 3. Iam ex circumstantiis quæramus, qualis fuerit fides Centurionis: quod Ethnicus fuerit extra populum Dei peculiarem, satis humiliat ipsum. Posset quidem gloriari apud homines de Centuriatus dignitate, sed hæc gloriatio nullum locum habet apud Deum. Nam vt ait apud Hieremiam Dominus, qui gloriatur, in me gloriatur, qui facio misericordiam, iudicium & iusticiam. Non ergo Centurio sine penitentia accedit Christum, sed agnita sua miseria, opem Christi implorat pro famulo, idque ex vera fide, qua re ipsius etiam charitas erga proximum declaratur. Cum autem dicit: *Non sum dignus, vt intres in domum meam.* Item: *Tantum dic vnum verbum, & sanabitur puer meus,* & se peccatorem facetur, & Christum diuinam naturam præditum agnoscit, in quem & credit. At cum subiungit, *Nam & ego homo sum sub potestate constitutus, &c.* significat quam facile sit Christo diuina virtute etiam absentes iuuare solo verbo & voluntate, cum ipse sit homo sub aliena potestate constitutus, possit famulis præscribere quæ facienda, & ipsi imperata faciunt.

4. Hic quæstio oritur de aliena fide. Centurio credit, sed famulus eius sanatur, vnde certam hanc doctrinam colligimus, quod pij sua fide possint alijs impetrare corporalia beneficia: sed an aliquis aliena fide saluari possit salute æterna, quæstio apud Christianos nulla est. Nam illi sciunt neminem saluari sine propria fide, quæ quidem acquiri potest, cum pij pro alijs orant, vt Deus ipsis largiatur fidem.

### DE QVARTO.

In hoc præconio fidei Ethnici plura sunt consideranda. 1. Admonitio Christi, quæ ad eius humanitatem refertur. Indicat enim affectus humanos, sed sine peccato. 2. Iurat se non inuenisse tantam fidem in Israël. Iudæi enim non solum verbum, verum etiam signa requirebant: sed hic Ethnicus modicum doctrinæ gustum cum haberet, solo verbo est contentus. Mariæ fides perfectior erat, sed ex perfectiori instructione, & certioribus & pluribus signis: maior est igitur Centurionis fides secundum aliquam partem, non secundum absolutam fidei rationem. 3. Docemur hoc loco, quod oporteat fidem crescere, & quotidiana incrementa sumere. 4. Docet hic Christus de vocatione gentium, vt ipsæ cum Abraham, Isaac & Iacob colligantur in vnam Ecclesiam per fidem in Christum. 5. Prædictio reiectionis Iudæorum propter suam incredulitatem, cum interminatione pænæ. 6. Cum dicit Centurioni, *Vade, fiat tibi vt credidisti,* significat omnia possibilia credenti, quemadmodum Christus alibi testatur. Cui honor & gloria in secula seculorum, Amen.

### DOMINICA IIII. POST

Epiphaniam, Euangelium

Matth. 8.

*Et cum ingressus esset Iesus nauim, secuti sunt eum discipuli sui: & ecce motus magnus factus est in mari, adeo vt nauis operiretur à fluctibus, ipse vero dormiebat. Et accedentes discipuli excitauerunt illum, dicentes, Domine, serua nos perimus. Et dixit illis: Quid timidi estis, exigua præditi fiducia? Tunc excitatus increpauit ventos & mare, & facta est tranquillitas magna. Porro homines admirabantur, dicentes. Qualis est hic? quia ventis quoque & mari obediunt illi.*

### ENARRATIO TEXTVS.

*H*oc Euangelium rursus indolem Christi nobis ponit ob oculos, quæ est suis adesse in periculis, eosque iuuare, secundum Psalmi 91. 15. dictum. Tecum sum in tribulationibus. Item Psalm. 50. 15. Inuoca me in die tribulationis, exaudiam te, & honorificabis me. Ad eundem modum Apostolorum exemplum hic docet, quid in periculis sit faciendum.

Nd. iij.



videlicet ut cum Apostolis Christum nostra fide excitemus, quo nobis petentibus opem ferat. Hæc est autem summa Evangelij, quod Christus, periclitantibus discipulis in naui præ tempestate subito orta, excitatus increpet mare, & ventum, unde tranquillitas magna secuta est, & admiratio in spectat oribus. Locos autem tres tractabimus, qui sunt:

- Partes. 1. *Varietas temptationum piorum in hoc mundo.*  
2. *Historia præsentis explicatio cum suis circumstantiis.*  
3. *Pulcherrima imago Ecclesie Christi in hoc mundo.*

## DE PRIMO.

Quia hoc Evangelium meminit temptationis in naui, volo breuiter indicare temptationum genera, quibus homines sollicitantur: idque adeo, ut agnitis periculis, quæ nos vndique circumstant, simus vigilantiores, ne temptationibus fracti abiciamus confessionem ac gratia excidamus. Sicut enim Christi discipuli inter maris fluctus tentabantur de vita: ita singuli Christiani, omni fere hora salutis suæ naufragium timere debent.

Tentationum genera sunt multa: aut enim tentatio Deum autorem habet, aut à Diabolo proficiscitur, aut ab hominibus venit, aut in ipso qui tentatur causam habet, aut res circumstantes molestât.

Deus tentat, ut nobis ipsis reddamur probatores: non enim tentat, ut sciat, quem nihil latet: sed ut scire nos faciat, quantum in pietate profecerimus. Et tentat Deus in moribus, & in doctrina, & in signis iræ. In moribus tentauit Abraham, quando iussit eum mactare filium suum vnigenitum Isaac in holocaustum. Verum Abraham obediendo Deo in re adeo dura & difficili, factus est sibi ipsi probator, & vidit verum sue fidei fructum, præferre obediencia erga Deum omnibus rebus mundi. Sic hodie pij diuinitus tentantur, dum mandatis Dei propositis, omnium virtutum morumque regulis certissimis probatores sibi redduntur per spontaneam obediencia. At contra qui scientes & volentes ruunt in peccata, & succumbunt temptationi, fiunt rei iræ Dei, donec resipiscant.

Deinde in doctrina quoque tentat nos Deus, quando permittit pseudoprophetas venire, & varia logmata erronea proponere, de quo temptationis genere loquitur Moyses Deut. 13. Si surrexerit in medio tui Propheta, aut qui somnum se vidisse dicat, & prædixerit signum atque portentum, & euerit quod locutus est, & dixerit tibi, Eamus, & sequamur Deos alienos, & seruimus iis (hoc est, si nouum modum colendi Deum instituat) non audies verba Prophetæ illius & somniatoris, quia tentat vos Dominus Deus vester, ut palam fiat, virum diligatis eum an non, in toto corde, & in tota anima vestra. Hæc tentatio Deo ascribitur, quatenus probationis est, & non seductionis. Ad eundem modum hodie dat nobis verbum, sed permittit oriri hæreses plurimas, ut eo pacto nos tentet probetque an illum verè ex viua sincerâque fide diligamus. Aliquando in signis tentat Dominus, dum in celo, terra, mari, horrenda suæ iræ signa proponit, quæ signa mirum in modum piorum animos concutunt. De hoc tentandi genere loquitur Moyses Exod. 20. Nolite timere, ut enim tentaret vos, venit Deus, & ut terror illius esset in vobis, & non peccaretis.

Diabolus tentat defectione à doctrina presumptione in officio, idololatriæ cultibus, & multis aliis modis de quibus dicendum est Dominica secunda quadragesimæ.

Homines cum hostes, tum amici tentant nos v. 1. Homines  
riis modis, doctrina, hypocrisis, exemplo, consilio,  
promissione, comminatione.

Inuenit etiam homo in se ipso, à quibus tentatur, ut sunt peccatum hereditarium. Deinde multi affectus inde pullulantes, qui nos sollicitant, ut aliquid contra Deum tentemus. Tentatur interdum homo à doribus aut animi aut corporis, quales sunt pulchritudo, robur, ingenium, artificium, &c. Hoc temptationis genere qui superari nolit, cogitet omnia diuinitus esse collata in Dei gloriam & aliorum commodum.

Res quoque circumstantes sæpe piorum mentes tentant & perturbant, quarum quædam ante nos sunt, ut quæ imminet: quædam post, ut quæ præterierunt: quædam à dextris, ut quæ iucunda sunt: quædam à sinistris, ut quæ tristitia existunt. Ante nos, mors minatur, iudicium Dei horrendum excruciat, infernus os patens habet. Post nos seu retro à tergo sunt præterita peccata, quæ conscientiam hominis cruciant. A dextris sunt dinitia, honores, potentia, quæ multos homines in æternum exitium precipitant. A sinistris sunt paupertas, probra, contemptus infamia, pericula in terra, mari, domi, foris.

Hæc temptationum genera sunt grauissima, quæ superantur fide, inuocatione, crebris suspiriis ad Deum pro auxilio, morum innocencia, breuiter, perpetua, seriâque penitentia. Hæc de temptatione volui hoc loco dicere, ut nos excitetur ad vigilantiam & preceationem, ne intremus in temptationem.

## DE SECVNDO.

In huius miraculi historia sequentes sunt considerandæ circumstantiæ.

1. Tentatio fidei. Discipuli habent secum in naui Dominum, atque ideo nauiant securius: sed hæc securitas non ita diuturna fuit: nam tempestate orta naui fluctibus obruitur: unde factum est, ut qui paulo antea securi nimium fuerunt, iam fluctibus maris desperabundi obiciantur. Quare nemo nimium fidat secundis: sed in rebus secundis metuat.

2. In hoc periculo grauissimo Christus dormiuit, cum ut vires laboribus fatigatas somno recrearet ac reficeret, tum ut discipulorum fidem exploraret, non quod ipse scrutator cordium quicquam ignoraret: sed ut ipsi sibi discipuli fierent notiores. Præterea etiam ideo Dominum dormisse credendum est, ut in discipulis maior fides excitaretur, & maiore timere percussis discipulis, Christum vehementius inuocarent, ac maximo periculo in præsens auxilium maioris facerent. Nam si Christus vigilasset, opem laborantibus, ut in graui periculo, sua sponte, sine discipulorum precibus, tulisset. Et si autem omnia, quæ ad nostram sunt salutem necessaria, ex sua bonitate & paterno erga suos affectu dare paratus est, non tamen nisi rogatus dare solet. Est enim oratio ordinarium instrumentum ad impetranda omnia, quæ nobis à Deo necessaria sunt: idque ea de causa: ut ipsum quidem verum Deum creatorem & fontem omnis boni veneremur, nos vero impotentes creaturas (ut quæ sine Deo nec quicquam habemus, nec quicquam valemus) agnoscamus.

3. Praxis fidei hæc conspicitur. Fides enim non est ociosus assensus aut cogitatio: sed est fortis gigas qui vicit mundum, ut Iohannes inquit, 1. Iohan. 6. 4. Hæc est victoria, quæ vicit mundum, fides vestra: vincit quidem fides: sed per victorem quem possidet. Hæc fides habet mundum hostem, hoc est, peccatum, mortem, Diabolum, pericula, carnem. A parte



parte peccati stat lex, conscientia, desperatio. A parte si lei stat Euangelium, sacrificium Christi, certa fiducia. Cum ergo suo fulmine, fumo, igne, vaporibus, tonitru te adoratur lex, accipiat fides Euangelium, illudque legi opponat. Cum ergo lex dicat, Omnis qui non fecerit omnia quæ scripta sunt in libro legis, maledictus est: oppone Euangelium, Omnis qui credit in Filium, habet vitam æternam.

Adu. legis  
maledictionem.

Adu. mortem.

Mors cum minetur mortem, oppone ei mortis victorem Iesum Christum, qui morti victæ exprobrans ait, ubi mors aculeus tuus? ubi ò inferne victoria tua? idem apud Iohannem ait, Qui credit in me, non gustabit mortem: sed transibit à morte ad vitam. Mors igitur homini vilis est: nam est tantum transitus ad meliorem vitam, tātū māb-est ut piis formidabilis esse debeat.

Adu. Diabolū.

Diabolus quidem accusat, & magnum catalogum facinorum texit, sed oppone ipsi Christi sententiam de ipso, qui ait, Iohann. 16. 11. Princeps huius mundi iam iudicatus est. Et illud Pauli Rom. 8. 32. Deus est qui iustificat, quis est qui condemnet? si obicit nobis iniusticiam nostram, respondeamus cum Paulo, Eum qui non novit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. 2. Cor. 5. 21.

Adu. periculum.

Pericula similiter peccati nos coarguant: Sunt enim veluti concio iudicii Dei de peccato. Responde, iudicium à Dei domo incipere, & Dominum omnem filium quem recipit castigare: idque in bonum filij.

Adu. Car-  
nem.

Caro sollicitat ad desperationem: sed tu carnem subiicito spiritui, & dic, ipsius iudicium hic nullum habere locum: atque ita mille occurrunt, quæ salutem nostram impedire volunt.

Quorū sit  
fides.

Potuit ergo Nero, peccato, legi, morti, carni ita exprobrare, nequaquam. Nam soli Filij Dei hoc ius habent, alij tenentur captivi sub peccato, quia servi sunt peccati, ut qui peccatum faciunt, illis indulgendo aduersus Spiritum, imo spiritui extincto prorfus. Quicunque ergo vult peccato, legi, morti, Diabolo, carni, &c. exprobrare, videat an sentiat verā penitentiam, videat an habeat fidem & bonam conscientiam. Denique videat an ita sit compositus, quod omnia vitæ commoda postponat obedientiæ erga Deum, abiecto peccandi proposito.

Christi re-  
prehensio.

4. Christus duo reprehendit in discipulis. Primum, pusillanimitatem, quia non debebant timere eo præsentem: cuius cum tot miracula vidissent, facile didicisse potuerunt, eum non perire posse, cui Christus præsens adest. Deinde fidei paruitatem, quia non crediderunt eum posse tantum dormiendo, quantum vigilando, tantum mari, quantum terra, qui terræ erat & maris creator.

Est homo  
& Deus.

5. Ut autem dormiendo declaravit se hominē esse: ita hic imperando ventis se Deum esse docet: utrumque servit fidei nostræ tenuitati. Humanitas enim voluntatem erga nos, divinitas vero facultatem docet, quæ duo ad omnem actionem proæreticam requiruntur.

Doctrina.

6. Christus, ut breviter complectar, hac historia ostendit, se verē velle salutem hominum, & præsertim eorum, qui se inuocant. Nam ut vult se in periculis à nobis inuocari: ita etiam vult paternum suum erga nos affectum, dum à periculo liberat, declarare.

## DE TERTIO.

Imago &  
fons Eccle-  
siæ.

Hæc allegoria est suavisima: pingitur enim hæc fons & imago Ecclesiæ. Mire est Mundus. Navis

est Ecclesia. Ventus est Diabolus: pius cœtus credentium discipuli sunt. Christus est veritas, Euangelium fides.

Primum hic obserua, antequam Christus cum discipulis in navim ingreditur, mare tranquillum est, hoc est, mundus securē stetit in suis peccatis. Verum post ingressum Christi in navim, excitatur tempestas valida, adeo ut navis videatur obrui. Sed quid? Adest qui imperet mari & ventis Christus Dominus: hinc ergo primum discamus, extra hanc naviculam, id est, Ecclesiam non esse salutem. Verum hic diligenter spectandum, ne hostilem navim pro vera agnoscamus. Hostilis navis foris quidem est ornatior, intus capior: sed habet vera navis suum ornatum interius, & multo augullio-rem habet gubernatorem Spiritum sanctum, habet nauceros omnes pios, habet verbum Dei, Sacramenta in vero usu, obedientiam erga ministerium, his thesauris contenta est hæc navis in tantis fluctibus.

Status Ec-  
clesiæ con-  
sideratio.

2. Obseruetur quod hæc navis non versetur in tranquillo mari: sed turbetur fluctibus, qui ipsam huc illuc impellunt: quod verissimum esse ipsa mundi historia docet. Deus condito mundo, hanc naviculam in medio posuit: verum Diabolus hostis filij Dei, mox illam turbavit procellis: postea miserandis modis iactata est usque ad tempora Nohe, post Nohe ad Abrahamum: inde ad tempora Moysi: tum ad Christum, qui, ut hanc navim salvaret, venit in mundum. Neque adhuc conquieverunt fluctus eius. Sed quænam causa est, cur mandus hanc naviculam ferre nequeat? quia Ecclesia mundi opera arguit, hoc est, mundi sapiētes stulticiæ accusat: iustos peccati reos peragit: divites non beat, sed infelices & miseros pronunciat, nisi pietas vera divitiis præsit moderatrix. Atque hoc est quod Christus promissit fore, cum ait, Ioan. 16. 8. Spiritus sanctus mundum peccati, iusticiæ, iudicii arguet. Quid peccavit Abel in Cain, qui ipsam horrendè occidit? Respondet Iohannes: Opera eius fuerunt bona, & fratris mala. Quid Nohe? Quid Ieremias? Quid Esaias? Quid Christus? denique quid tot sancti Martyres iude usque ab initio mundi? mundum de tenebris ad lucem deducere voluerunt, ut renunciatis mundanis concupiscentiis, pie, honestè, iustèque homines in mundo viverent. Hanc gratiam mundus suis benefactoribus referre solet: fluctibus enim vult obruere eos: sed non succedunt illi omnia ex voto: non potest naviculam hanc funditus perdere: nam ex sanguine Martyrum novi nascuntur Martyres.

Doctrina.

Discamus igitur hanc sanctam aduersus scandalum persecutionis & paucitatis artem. Si offendit te iactatio navis, respice ad Christum, qui præsens in naui adest. Si paucitas te turbat, respice ad Arcam Nohe, ad Sodomitas, ad reliquum mundum totum: ea quæ sunt optima nunquam placuerunt, nisi paucissimis. Ecclesia in principio exigua fuit: in medio maxima: in fine ita rursus exigua erit, ut videatur opera fluctibus, malicia Diaboli, pravis doctrinis demoniorum, & sceleratis moribus.

Discamus proinde in his fluctibus exitare Christum nostra inuocatione, qui à sua naui nunquam abest: sed eam Spiritu Sancto, verbo, Sacramentis, disciplina gubernat: Cui vnà cum Patre & Spiritu Sancto, honor & gloria sit in secula seculorum, Amen.

Nn. iiij.



DOMINICA QUINTA POST  
Epiphaniam, Evangelium,  
Matth. 13.

**A**liam parabolam proposuit eis, dicens: Assimilatum est regnum cœlorum homini seminanti bonum semen in agro suo, sed dormientibus hominibus, venit illius inimicus, & seminavit zizania inter triticum, abiitque. Cum autem germinasset herba, & fructum fecisset, tunc apparuerunt zizania. Accedentes autem serui patrisfamilias, dixerunt illi, Domine, nonne bonum semen seminavas in agro tuo, unde igitur habet zizania? Ille vero dixit illis: Inimicus homo fecit. Serui autem dixerunt illi: Vis igitur abeamus & colligamus ea? At ille dixit, nonne dum colligatis zizania, eradicetis cum illis simul & triticum: sinne pariter crescere utraque usque, ad messem, & in tempore messis dicam messoribus, Colligite primum zizania, & colligate ea in fasciculos ad comburendum ea: triticum vero congregate in horreum meum.

ENARRATIO TEXTVS.

Occasio huius conclusionis. Occasionem huic Evangelio præbuerunt auditores Christi, quorum alij fuerunt Hypocritæ, qui sibi tamen non parum placuerunt, quod accenserentur regi Christi. Alij fuerunt sinceri & boni: sed quia viderunt confusam bonorum cum malis simul mixturam, non parum turbabantur illorum mentes. Vt ergo & illos suæ hypocrisis & pœnæ olim secuturæ admoneret, & hos, proposita futura separatione & mercede, ad constantiam & infractionem fiduciam erigeret, hanc proponit parabolam. Cuius hic sensus est, quod bonis mali permixti esse debeant in Ecclesia, donec hic mundus iterit, qui in fine seculi sunt à se inuicem separandi, ut piis merces, impijs vero commerita reddatur pœna. Pertinet proinde hoc Evangelium cō, ut hypocritas terreat, ac proposita pœna inuict ad pœnitentiam: & confortetur pios, eosque ad tolerantiam malorum armet. Porro loci huius Evangelij quatuor sunt.

1. Quale sit regnum Christi in hoc mundo.
2. De hostibus huius regni.
3. Oratio discipulorum Christi contra hostes, & cur Deus patiat hostem Ecclesiam.
4. De pœnis hostium Christi, & præmijs piorum.

DE PRIMO.

Regni Christi significata. Regnum cœlorum varia in Scriptura significatur. Primum enim cum Iohannes dicit: Agite pœnitentiam: appropinquat enim regnum cœlorum, non est aliud regnum cœlorum, quam vitæ novitas, qua Deus nos instaurat in spem beatæ immortalitatis. Nam creptos è seruitute peccati & mortis, sibi nos vendicat, ut in terra peregrinantes cœlestem vitam iam fide possideamus. Cum ergo dicit, appropinquat regnum cœlorum, significat restitutionem ad beatam vitam, adeoque veram & æternam felicitatē in Christo proponit. Deinde significat ipsum Christi Evangelium, quo ciues in regnum cœlorum aggregantur, ut cum dicit Dominus: Regnum cœlorum intra vos est. Tercio significat fructū prædicati Evangelij in cordibus piorum, atque tunc est, ut Paulus Rom. 14. definit, iustitia, gaudium spiritus, & pax in conscientijs nostris. Quarto significat ipsam futuram felicitatem in æterna vita post iudicium, ut cum Christus promittit fore, ut multi ab oriente & occidente veniant & accumbant cum Abraham, Isaac & Iacob in regno cœlorum. Quinto ipsam visibilem Ecclesiam significat in hoc mundo, in qua

sunt boni & mali permixti usque ad messem, hoc est, consummationem seculi. In hac significatione capitur regnum cœlorum in hoc præsentī Evangelio: de quo regno nunc pauca ex præsentī Parabola dicam. Simile est regnum cœlorum homini, qui seminavit bonum semen in agro suo, &c. Homo seminans est Christus, verus Deus, & verus Homo. Ager est mundus: semen sunt filij regni. Horum trium singuli plura docent.

Primum enim, cum Christus dicitur seminator, hæc significantur. 1. Quanta sit ecclesiæ dignitas, quæ autorem habet filium Dei. 2. Quod sapientes mundi non seminent ecclesiam: id enim solius Christi est: quare nec sapientia mundi conseruatur. 3. Quod officium Christi sit seminare, hoc est, docere iustitiam & salutem æternam. 4. Quod nullus possit semen bonum fieri, id est, iustificari & innouari ad vitam æternam, sine Christo seminatore.

Deinde cum Christi ager dicatur mundus, plura nobis cogitanda offeruntur. 1. Quod non vnum aliquod regnum mundi, non Italia, non Græcia, non Iudæa, non denique vlla natio sub sole possit sibi soli vindicare, quod sit ager Domini: nam totus mundus est ager ille, in quem suum semen coniecit Christus seminator. Quare ut nulla natio, adeoque nullus homo potest iure conqueri, se de regno cœlorum exclusum esse: ita nullus populus poterit hanc gloriam sibi soli, ut dixi, vindicare. 2. Hinc conspicitur, quod immensa sit Dei misericordia offerentis omnibus per vastum orbem Christi beneficia, hoc est, sapientiam, iustificationem, sanctificationem & redemptionem. 3. Cur ager dicatur, obseruandum. Nam hic Metaphora significatur, quod cultura sit necessaria. Nam ut ager hic predicatione pœnitentiæ est arandus: ita sanguine & spiritu Christi irrigandus est, alioquin semen suffocatur & perit.

Semen est hic & id quod seminatur, & id quod crescit. Quid seminatur? Evangelium Christi, quod ut offert gratiam remissionem peccatorum: ita iugem requirit pœnitentiam. Hoc semen, id est, Evangelium Christi, ager excipit fides: sed Spiritus Sancto iouetur & conseruatur, ne obrutum tempestatibus, carne, & cruce intermoriatur, & pereat. Deinde semen dicitur id, quod è semine nascitur, nempe triticum ipsum, hoc est filij Dei. est enim verbum Dei seu euangelium, semen illud incorruptibile, quo renascimur in filios Dei.

Hæc ergo descriptio est regni cœlorum, id est, ecclesiæ Dei in hoc mundo. Vnde primum docemur, quod ecclesia non sit opus hominis alius, quam filij Dei. Quare vanus est Papa, cum gloriatur se huius ecclesiæ seminatorem esse. Deinde, quod humanis doctrinis non ædificetur ecclesia: sed tantum Evangelio Iesu Christi, quod qui purum docent, cooperarij sunt Christi seminantis.

DE SECVNDO.

1. Hæc parabola docet, quod regnum Christi sit suos habiturum hostes, quemadmodum etiam prima promissio habet Gen. 3. 15. Semen serpentis insidiabitur semini mulieris. Hoc quàm verum sit, docet ecclesiæ Historia inde à promissione Seminis in hunc usque diem. Vbi est Abel, ibi est etiam aliquis Cain: vbi Isaac, ibi etiam Ismael: vbi Iacob, ibi etiam Esau aliquis: vbi David, ibi Saul: vbi Christus, ibi Iudas: vbi Paulus, ibi Nero aliquis, nec est quod aliud speremus: perpetuò enim Satanas insidiabitur Ecclesiæ Christi, quam aut prorsus abolere, aut prauis doctrinis & moribus contaminare conatur.

2. Sed



Quando  
veniunt.

2. Sed quando veniunt hostes? Cum homines dormiunt, venit inimicus homo, & seminat zizania. Hoc somno cum ministri verbi, tum auditores taxantur. Ministri verbi dormire dicuntur, cum non fideliter faciunt officium, docendo, quæ salutaria sunt: monendo eos, qui segniores videntur: obiurgando eos, quos viderint non recta via incedere ad veritatem Evangelij: consolando pauidas conscientias: & confutando erronea dogmata, quæ cum fundamento, hoc est, articulis fidei pugnant. Auditores quoque dormire dicuntur, cum vel segniter verbum audiunt: vel frigent & paulatim deficiunt, quemadmodum hodie videmus multos facere. Cum ita dormiunt homines, venit inimicus homo, idque ideo, quia hostis Christi est, cuius regnum, hoc est, Ecclesiam vastare cupit, & suum regnum dilatare mendacio & homicidio.

Quid fa-  
ciunt.

3. Quid facit inimicus homo? seminat in agro Domini. Quid? 1. Falsam & hæreticam doctrinam pugnantem cum articulis fidei: Idque cepit in Paradiso & deinceps omnibus ætatibus. Vbiunque enim vera & sincera Euangelij doctrina prædicatur ibi quoque hic inimicus adest, ut fontes saluatoris veneno inficiat, ne homines ex fontibus puris saluatoris salutem hauriant. 2. Seminat verbi contemptum in multis. Ex his seminibus nascuntur zizania, id est, filij nequam, ut sunt 1. Hypocritæ. 2. Sophistæ. 3. Tyranni. 4. Blasphemi. 5. Scelerati: atque hi omnes coniunctis copiis, Ecclesiam, hoc est, pusillum illum Christi gregem oppugnant.

Quomo-  
do abeat.

4. Sed quid est quod dicit, inimicum hominem iacto zizaniorum semine in agro Domini abire? an Diabolus ab Hypocritis, Sophistis, Tyrannis discedit? Nullo pacto: sed ideo abire dicitur: quia aliam personam induit: non vult videri hostis: sed spiritus Dei, & angelus lucis: quemadmodum in Anabaptistis videre est, qui iactant quidem spiritum Dei & arcanas revelationes, cum tamen meris Satanæ præstigiis fallantur.

Doctrina.

Atque ita hic secundus locus primum docet, quod Ecclesia habeat suos hostes etiam in medio agro, hoc est, in externa societate Ecclesiæ. 2. Monet ne assentiamur hostibus. 3. Discamus hostes à veris ciuibus Ecclesiæ discernere. 4. Monet ne nos exemplo multorum aut deficiamus ab Ecclesia prorsus, aut offendamur calamitate Ecclesiæ, quæ in hac vita hostium iniuriis exposita est.

## DE TERTIO.

Oratio di-  
scipulorum  
Christi con-  
tra hostes.

Servi patremfamilias accedunt & dicunt: *Nonne bonum semen seminasti in agrum tuum?* per hunc accessum seruorum ad patremfamilias, significatur oratio piorum pro Ecclesia contra sectas & scandala in Ecclesia. Pij enim ut perpetuo precantur bona & salutaria Ecclesiæ, ita deprecantur mala & noxia, id quod in Psalmis Davidicis passim videre licet. Psalm. 122. 6. Rogate, inquit, quæ ad pacem sunt Ierusalem: ita prosperentur diligenter te. Contrà, hostes confundantur, ait, & pereant, qui volunt mihi malum. Psalm. 70. 3. Item Psalm. 7. 17. Conuertatur labor eius in caput eius, atque in verticem eius iniquitas ipsius descendat.

Concilia-  
tio locorum

Sed quomodo stare hoc potest cum Christi præcepto, qui iubet, ut oremus pro maledicentibus nobis, & iniuriis nobis facientibus? Oratio Ecclesiæ contra hostes habet semper annexam conditionem penitentis & conversionis: Est enim sensus, ut aut conuertatur per penitentiam, aut confundantur & pereant, ne perpetuo blasphemias in Deum crepēs, & sanctis Dei sint molesti. Orandum est ergo pro hostibus ut conuertantur, quod si non conuertan-

tur, orandum est contra eos, ut confundantur, frustra ti suis consiliis, quibus struunt Ecclesiæ Christi infidias.

Vis ne, inquiunt famuli, ut eamus & eradicemus ea? quibus ait, non: sed finite utraque cresceret, ne forte colligentes zizania, eradicetis simul & triticum. Primum hic sciendum est, quod Christus neque de pastorum, neque magistratuum officio disserat, sed tantum offendiculum tollit, quo turbantur infirmi, dum vident in Ecclesia multos esse impuros. Pastoribus enim commissus est gladius spiritualis, quo separant impuros ab Ecclesia, dum eos excommunicant, quo pudore offusi tandem resipiscant, & boni eorum contagione non coisquinentur. Magistratus est etiam gladius commissus, sed secularis, ut vocant, quo turbatores humanæ societatis punit & eiicit. Quanquam autem pastores & magistratus vel maxime sedulo fecerint officium, tamen ita nunquam purgabunt Ecclesiam quin aliqua feces impuræ doctrinæ & prauæ vitæ remaneant, quod cum videmus, non debemus offendere: sed admoniti hac parabola, purgare quantum possumus, reliqua Deo committentes. Non enim Christus hoc dicto indulget alendis sordibus in Ecclesia: sed tantum fideles suos hortatur, ne animo deficiant, cum malos secum ferre cogantur. Ex hoc ergo loco colligamus. 1. Quanta sit misericordia Dei, qui tam patienter malos in Ecclesia fert, ut agant penitentiam. 2. Quod his consolemur nos contra scandalum paucitatis obedientium Evangelio. 3. Quod confutentur Anabaptistæ, qui negant illum ceterum Ecclesiam esse, in quo sunt multi scelerati.

Orationis  
seu peti-  
tionis ex-  
positio.

Doctrina.

## DE QVARTO.

Et in tempore messis dicam messoribus: Colligite primum zizania, & colligate ea in fasciculos ad comburendum, triticum verò congregate in horreum meum. Hic concionatur de separatione piorum ab impiis, quæ est futura in consummatione seculi. Deinde prædicit fore, ut impij puniantur: Pij verò aggregentur in regnum Dei. Quemadmodum enim zizania colliguntur & igni mandantur: triticum verò colligitur & in horreum seruandum reponitur: ita in fine seculi futurum est, ut impij tradantur æternis pœnis cruciandi, pij verò liberentur & donentur æternæ vitæ possessione. Hoc sine parabola Christus Matth. 25. ita exprimit in sententia extremi iudicii, ubi impiis dicturus est: Ite vos maledicti in ignem æternum. Pius verò: Venite benedicti Patris mei, & possidete regnum vobis paratum ab initio. In summa, impiis lata duplex pœna nominatur: maledictio, & ignis æternus, quia enim contempserunt beneficium Christi gratuito sibi oblatum, maledictioni omnium creaturarum subiiciuntur, quæ pœna quæ sit horrenda, nulla lingua explicare potest. Deinde duplici puniuntur igni, nempe malæ conscientis, cuius ingens cruciatus nunquam finietur: & igne corpus vrente & non consumente: nam æternis pœnis corpus destinatum, perpetuum ignem sentiet. Si hæc sermo cogitarem, non ita frigidi essemus in rebus salutis nostræ.

De separa-  
tione &  
supplicis  
impiorum:  
item de  
piorum se-  
licitate.Pœna im-  
piorum.

In sententia piorum duplex proponitur præmium, nempe benedictio paterna, & regni Dei hæreditas: illa opponitur maledictioni, hæc æternis pœnis. Duplex ergo argumentum hinc sumamus. Vnum à pœnis impiorum. Alterum à præmiis iustorum, utrunque efficax est (modo rite cogitur) ad operandum in nobis timorem Dei & veram perpetuamque penitentiam.

Piorum  
Præmium.



Scopus pa-  
rabola.

Hoc ergo pacto tota hęc parabola hunc habet scopum, vt relinquat impius vitam suam qua peccat, relinquat iniquas cogitationem suam, qua de remissione peccatorum desperat, & secundum Prophetę dictum, conuertatur ad Dominum, quia multus est ad ignoscendum. In hoc multo nihil deest, sed est in eo omnipotens misericordia & misericors omnipotentia, cui gloria in secula, Amen.

DOMINICA SEPTVAGESIMÆ, Euangelium,  
Math. 20.

**S**imile est regnum cęlorum homini patrifamilię, qui exiit primo statim diluculo ad conducendos operarios in vineam suam. Conuentione autem facta cum operariis in singulos dies denario, misit eos in vineam suā. & egressus circiter horam tertiam, vidit alios stantes in foro ociosos, & illis dixit: Hęc & vos in vineam meam, & quodcunque iustum fuerit dabo vobis. Illi autem abierunt. Rursum autem exiit circiter sextam & nonam horam, & fecit similiter. Circa undecimam verò exiit, & inuenit alios stantes ociosos, ac dixit illis: Cur hic statis totum diem ociosi? Dicunt ei: quia nemo nos conduxit. Dicit illis: Abite & vos in vineam meam, & quicquid fuerit iustum, accipietis. Cum autem vespere facta esset, dicit Dominus vineę procuratori suo: Voca operarios, & redde illis mercedem, incipiens a postremo usque ad primos. Et cum venissent, qui circa undecimam horam venerant, acceperunt singuli denarium. Venientes autem & primi, arbutati sunt, quod plus essent accepturi, & acceperunt ipsi quoque singuli denarium. Et cum accepissent, murmurabant aduersus patremfamilias, dicentes: Hi nouissimi vnam horam fuerunt in opere, & illos parces nobis fecisti, qui portauimus pondus diei & aestum. At ille respondens, dixit: Amice non facio tibi iniuriam. Nonne denario pactus es mecum? Tolle quod tuum est, & abi. Volo autem huic nouissimo dare sicut & tibi. An non licet mihi facere quod volo in rebus meis? An oculus tuus malus est, quod ego bonus sum? Sic nouissimi erunt primi, & primi nouissimi. Multi enim sunt vocati, pauci verò electi.

ENARRATIO TEXTVS.

Parabola  
summa &  
scelus.

Hęc parabola imaginem Ecclesię nobis ob oculos ponit. Nam in ea ostenditur, quomodo in Ecclesia, quę vineę confertur, agitur. Quemadmodum enim operarij se habent ad vineam: sic se habent homines ad Ecclesiam. Operarij autem in vineam, alij maturius, alij ferius vocantur: alij multũ diũq; alij parum breuique laborant tempore: sic hominum alij citius, alij tardius prædicatione Euangelij Ecclesię aggregantur: alij minus, alij magis laborant. Præterea, vt paterfamilias alijs ex conducto dat mercedem diurnam, alijs ex gratia tantundem: ad eundem modum cęlestis Pater æquę in omnes munificus est, qui in Ecclesia sua laborant. Deinde vt paterfamilias superbos & contumaces abire iubet, & eos, qui ipsius liberalitatem boni consulunt, fouet: Ita Deus Pater, eos qui querunt mercedem operum, reiecit, cum eos, qui ex gratuita ipsius beneuolentia pendunt, æterna donat vita. Atque ita sensus huius Euangelij est, quod nemo debeat suis operibus vel fidere, si sunt multæ: vel desperare, si sunt nullæ: sed tantum ex bonitate Dei pendeat, ambulans in timore Domini. Porro loci tres constitui possunt.

Partes.

1. Quod quilibet Christianus conductus sit in vineam Domini, vt laboret.

2. Generalis doctrina de bonis operibus & mercedibus bonorum operum.

3. De dīlo Christi: Sic erunt nouissimi primi, & primi nouissimi: Multi sūt vocati, pauci vero electi.

DE PRIMO.

Ecclesia Dei sæpe in scripturis vinea Domini dicitur: idque primum, quia Dominus eam elegit, & dignatus est sedere gratiæ & æternæ salutis, innumerisque beneficiis prosecutus est, plantauit & coluit. Tota Ecclesia vinea est: singuli autem Christiani palmites sunt, qui & alia ratione operarij dicuntur. 2. Hęc appellatio ostendit, quanti Dominus suam Ecclesiam æstimet: nulla enim possessio vinea preciosior est. Nam nulla plus operæ & assidui laboris flagitat. 3. Cum Ecclesiam vineam suam appellat Dominus, suam curam & sollicitudinem erga nos commendat. 4. Significat hęc appellatio nos assiduo cultu & continua cura inungere, & manum à Domino adhiberi oportere, si veros & fructuosos palmites habere velit. 5. Quod qui in Ecclesiam recepti sunt, debeant fructum bonum producere. Vt enim non labruscas, sed vvas vini palmites producant: ita Christiani non carnis, sed spiritus opera faciant.

Ecc. Dei  
cur vineę  
assimila-  
tur.

Iam quomodo quilibet Christianus in vinea Domini laborare debeat spectandum est. Vt enim in vinea varia sunt officia: alius enim plantat, alius rigat, alius putat, alius alligat, alius pedamenta ponit, alius fodit, alius terram hercorat: ita in Ecclesia diuersę vocationes & officia, pro quorum varietate in Ecclesia laborandum est. Dominus ordinat singulis labores suos pro sua voluntate, vni dat falcem, alij ligonem, alij cultrum siue securim: ita alius concionator est, alius magistratus, alius paterfamilias, alius in schola Doctor, alius discipulus, alius artifex, &c.

Quomodo  
quili-  
bet Chri-  
stianus in  
vineam Do-  
mini labo-  
rare de-  
beat.

Veniunt hic quilibet in suo labore tria spectabit. 1. An suus labor sit utilis in vinea & mandatus à patrefamiliis. 2. Quid vitæ dūm sit inter laborandum. 3. Quid quomodocūque faciendum.

An labor tuus sit utilis & mandatus à patrefamiliis, scias ex duobus, præcepto nimirum & vocatione. Præceptum habet: Omnis labor qui ad hanc vineam plantandam, rigandam, fouendam, conseruandam facit, hoc est, labor qui glorię Dei, ædificationi Ecclesię & hospitij Ecclesię, id est, politijs & Oeconomij deseruit, diuinitus præceptum est in prima tabula, & in quarto præcepto. Deinde non sufficit laborem præceptum esse, nisi legitima sit vocatione facta ad laborandum. Qui enim sibi sumit laborem in vinea sine vocatione, temerarius est, & nullum fructum edit.

Inter laborandum vitare oportet. 1. Ne superbiās, si plus quam alius, aut etiā melius tibi laborare videaris. 2. Ne spectes mercedem operæ præstitę: sed præceptum patrisfamilias, qui vt labores in vinea te collocauit. 3. Ne minus laborantes contemnas. 4. Ne murmures contra patremfamilias, si liberalis videtur in eos, qui te minus laborasse videtur.

Quid inter laborandum spectandum & assidue cogitandum? Primum vnumquemque cogitare oportet, se non ad ocium, sed ad laborem introductum esse in vineam Domini. Nullus enim in vinea Domini relictus est locus segnicie aut torporis: nullus sine patrisfamilias offensione, quod sibi iniunctum est, in aliũ renicere potest. Quare strenuè laboret, qui in hanc vineam introductus est, sine fraude. Nam maledictus est, qui facit opus Domini fraudulenter. 2. Inter laborandum cogitet se stare in conspectu Domini, qui non solum videt exter-

2. Quid vi-  
tandum.

3. Quid spe-  
ctandum.

Parte  
clius  
boni-  
tibus

1. Quod  
quili-  
bet Chri-  
stianus in  
vineam Do-  
mini labo-  
rare de-  
beat.

Spiri-  
tuali

Fide



nas actiones, sed etiam secreta cordium, & ex cordis affectu opus æstimat, potius quam ex operis effectu. 3. Hæc Domini inspectio ad solici- agendum, laborantem sollicitabit, ut alacri animo æstum & pondus dici ferat. 4. Sola bonitas patrisfamilias Dei præcipientis laborem spectanda est: sola inuitabit ad strenuè præstandum officium. 5. Vbi omnia feceris, dices te inutilem seruum esse. Nam si vel superbias, quod prior veneris in vineam Domini, vel contempnas alios, qui te minus laborasse videantur, vel murmures contra patremfamilias, qui æquè liberalis est in alios atque in te, audies: *Amice, non facio tibi iniuriam, nonne denario pactus es mecum: tolle quod tuum est, & abi.* An non licet quod volo facere in meis? An oculus tuus malus est, quod ego bonus sum? Tria hic taxantur in murmuratione. 1. Quod confidat dignitati sui laboris. 2. Quod liberalitatem in patrefamilias non admiretur & prædicet, sed culpet potius. 3. Quod inuideat aliis liberalis patrisfamilias benignitatem. Tales sunt omnes, qui iustitiam ex operibus sectantur vacui fide.

## DE SECVNDO.

Partes doctrinæ de bonis operibus distinctius intelligamus, tria sunt nobis perpendenda. *Primum*, quæ requirantur ad boni operis rationem. *Deinde*, quæ sint causæ bonorum operum. *Tertio*, Cur Deus adeo multas & præclaras promissiones adiecit bonis operibus, cur ea mercede dignetur.

Quantum ad primum atinet, quicunque requiruntur, ut aliquod opus ab homine factum merito bonum dici possit. 1. Præceptum. 2. Spiritus Christi. 3. Fides. 4. Finis verus. 5. Gratia qua boni consulitur defectus.

1. Quod autem ad boni operis rationem requiratur *præceptum*, manifestum est ex his quatuor: ex conditione nostra, ex mandato, ex prohibitione, ex cultus diuini ratione. *Nostra conditio* est, quod simus serui Dei, & is Dominus Deus noster, quare ut ipsius est præcipere nobis faciendæ ita nostrum est ipsius voluntatem sequi, tanquam regulam certissimam officij nostri. Iam docet *mandatum* Ezech. 20. 19. In præceptis meis ambulate, & iudicia mea custodite, & facite ea. Isa. 48. 17. Ego Dominus Deus tuus docens te vitia, ambulare te faciens in via qua ambulas. Ezech. 33. 7. Speculatorem dedi te domui Israël, audies ex ore meo sermonem, & annuntiabis eis ex me. *Prohibitio* est manifesta Deut. 12. 8. Non facietis singuli quod sibi rectum videtur. Ezech. 20. 18. In præceptis patrum vestrorum nolite incedere. *Cultus Dei ratio* requirit, ut opus plus placeat, sit præceptum. Vnde Dominus pronuntiat Matth. 15. 8. se frustra coli mandatis & doctrinis hominum. Et Esai. 29. 13. Vnum ex flagitiis nominatur, propter quæ mala minatur populo suo Dominus, quod coluerint ipsum mandatis hominum. Quare Paulus omnem *idolatriam* manifestè damnat. Coloss. 2. 18. &c.

Hinc ergo patet, quod ad boni operis rationem requiratur præceptum Dei. Sit ergo verbum Domini lucerna nostra, qua nobis præluceat in omnibus nostris actionibus.

2. Requiritur ad boni operis rationem *Spiritus Christi*. Quicunque enim spiritu Dei aguntur, hi sunt filij Dei. Spiritus carnis commaculat opus adeo ut qui in carne sunt, Deo placere non possint. Opus est ergo spiritu regenerante nos in novos homines, sine quo nec nos, nec opera nostra placent.

3. Requiritur *Fides*. Fide enim persona recon-

ciliatur Deo & sic iustus: propter fidem ergo placent quoque opera. Nam sine fide impossibile est placere Deo. Quicquid enim non sit ex fide, peccatum est.

4. Requiritur *Finis verus* ad operis bonitatem, quemadmodum hæc verba Augustini testantur: Noueris (inquit) non officiis, sed finibus à vicis discernendas esse virtutes: officium autem est, quod faciendum est: finis verò propter quod faciendum est. Cum itaque facit aliquid homo, ubi peccare non videtur, si non propter hoc facit, propter quod facere debet, peccare conuincitur: esse autem finem vltimum omnium actionum nostrarum gloriam Dei decet, cui multi alij sæpe subordinantur.

5. Ad boni operis rationem requiritur *gratia*, Gratia qua boni consulitur defectus. Nam tametsi fide iustificatus non satisfacit legi Dei, imò sentit multas maculas in omnibus suis operibus: tamen ipsius opera verè placent Deo, & quod est in illis vitium tegit gratia.

Ista ergo quæque requiruntur ad boni operis rationem, sine quibus opus nequaquam coram Deo bonum dici potest: nunc quod secundo loco promisi, causas recitabo, quæ nos ad bene agendum promoueunt, & sunt in vniuersum tres, Necessitas, Dignitas, Præmium.

*Necessitas* quintuplex est: mandati, debiti, fidei retinendæ, vitæ rationis, & conuersionis.

1. Est *mandatum* Dei, cui omnes creaturæ rationales obedire debent. Et Paulus ait, Hæc est voluntas Dei, sanctificatio vestra. 1. Thes. 4. 3.

2. *Debitum*, de quo Rom. 8. 12. Debitores sumus Dei, non carnis: non enim sumus nostri iuris, sed eius qui redemit nos suo precioso sanguine.

3. *Fides*, quæ retineri nequit, ubi peccatis contra conscientiam indulgemus. Vnde Paulus, 1. Tim. 5. 8. Si quis suorum & maxime domesticorum curam non habet, fidem abnegauit & infideli deterior est. Milita militiam honestam, habens fidem & bonam conscientiam. 1. Tim. 1. 19. 20.

4. *Vitatio penarum*. Propter iniquitates, inquit David, corripis filios hominum. Ps. 7. 8.

5. *Conuersio*. Viro ego, dicit Dominus, nolo mortem peccatoris: sed ut conuertatur & viuat. Cum enim sit conuersio, homo iustificatur & regeneratur in nouum hominem, ut iam spiritu facta carnis mortificet. Rom. 8. 13.

Secunda causa bonorum operum est *dignitas*. Nam iustificati sunt filij Dei: sunt templum Dei sanctum: sunt reges & sacerdotes, vincti à spiritu Sancto, qui induti iustitiam, Deum mente, voce, confessione & moribus, predicare debent.

Tertia causa est, *præmium*, hoc est, compensatio patientiæ, & obedientiæ credentium erga Deum. Nam Deus promittit præmium, quod nos ex fide expectare debemus, non nitentes operibus à nobis præstitis: sed promissionibus gratuitis. Ita Moyses Hebr. 11. 26. legitur respexisse ad remunerationem. Cum ergo Deus promittit remunerationem duò faciemus. Primum nostri operis indignitatem & imperfectionem agnoscamus. Deinde Deum promittentem in suis promissis veracem statuamus, freti promittentis bonitate, non operis dignitate.

Perpendendum tertio loco proposui, cur Deus adiecit promissiones bonis operibus, & cur ea mercede dignetur. Huius rei causæ potissimum sunt quinque.

*Prima*, ut sint testimonia prouidentiae Dei. Vult enim sciri Deus & bona corporalia res esse ab ipso creatas, & non casu spargi, sed ab ipso Ecclesiae dari & conseruari, iuxta dictum: Esurientes impleuit

Finis verus.

Dei.

Quæ sint causæ bonorum operum.

Necessitas quintuplex.

Dignitas.

Præmium.

Cur Deus adiecit promissiones bonis operibus.



bonis, & diuites diuiliſicauerunt. Luc. 13.

Secunda, vt ſint teſtimonia, quod velit Deus etiam in hac vita ſeruare Eccleſiam: vnde 1. Tim. 4. 8. Pietas habet promiſſiones præſentis vitæ & futuræ.

Tertia, quia Deus vult & neceſſitatem corporalem eſſe communeſactionem de fide, inuocatione, ſpe, gratiarum actione, & vult hæc bona fide peti, & expectari per patientiam.

Quarta vt ſint communeſactiones de promiſſione gratiæ. Beneficia enim corporalia fidelibus ſunt gratiæ obſignatio.

Quinta, quia Deus vult vtrumque fieri: & Eccleſiam eſſe ſubiectam cruci, & inter ipſa pericula ſeruari in hac vita. Vtrumque Eſaiæ 37. 20. indicatur: Domine Deus noſter ſalua nos de manu Zenachirib, vt cognoscant omnia regna terræ, quod tu ſolus ſis Dominus.

### DE PRIMO.

*Sententia Christi.* Sententia, qua hanc parabolam claudit Dominus, diligenter obſeruanda eſt: Sic nouiſſimi erunt primi, & primi nouiſſimi. Quare? Multi enim ſunt vocati, pauci vero electi.

*Propoſitio.* Huius ſententiæ propoſitio, quæ eſt paradoxon rationi, vt erigit puſillanimes agnoſcentes ſuam infirmitatem: ita Hypocritas ſuperbos, tumentes opinionione iuſtitiæ & ſanctitatis, deiicit, & veluti diuino quodam fulmine proſternit. Sed qui ſunt primi? qui nouiſſimi? Primi apud ſeipſos ſua opinione & operum ſuorum æſtimatione, erunt nouiſſimi apud Deum, id eſt, nullus precij, imò homines ſententia Dei damnati.

Nouiſſimi apud ſeipſos ſunt, qui ſeridè agnoſcent ſuam vilitatem & infirmitatem, vt qui nihi ſentiant ſe habere meriti, hi erunt primi apud Deū, hoc eſt, Deo accepti, modo firma fide in Chriſtum mediatorum recumbant.

*Ratio.* Ratio ſententiæ huius, Multi ſunt vocati, pauci vero electi, duo docet. Vnum, quanta ſit bonitas & miſericordia Dei vocantis omnes ad agnitionem ſui filij per Euangelium. Alterum, quanta ſit ingratitudo hominum. è quibus adeo pauci inueniuntur, qui ſunt electi, hoc eſt, ſinceri, pii, & agentes penitentiam ſeriam: ſunt pauci, qui ſuis operibus, adeoque ſibi totis renunciant, & ſoli Deo fidunt, cum mente, voce, confeſſione & moribus gloriſicantes. Hæc ergo ſententia nos primum monet, vt agnoſcamus beneficium Dei, qui nos vocat per Euangelium. Secundò, vt deteſtemur ingratitudinem mundi, non acceptantis oblata beneficia. Tertio, vt iungamus nos penitentia, fide & vera inuocatione illis paucis, qui ſincere Euangelium recipiunt in gloriam Dei, cui honor in ſecula, Amen.

### DOMINICA SEXAGESIMÆ, Euangelium Luc. 8.

*C*um autem turba plurima conueniret, & eſt ſingulis ciuitatibus properarent ad eum, dixit per ſimilitudinem: Exiit qui ſementem faciebat, ad ſeminandum ſemen ſuum. Et inter ſeminandum aliud cecidit circa viam, & conculcatum eſt, & volucres cæli comederunt illud. Et aliud cecidit ſuper petram, & enatum aruit, quia non habebat humorem. Et aliud cecidit inter ſpinas, & ſimul

enata ſpina ſuffocauerunt illud. Et aliud cecidit in terrâ bonam, & enatum fecit fructum centuplum. Hæc dicent, clamabat: Qui habet aures ad audiendum, audiat. Interrogabant autem eum diſcipuli eius, dicentes: Quæ eſſet iſta parabola? At ille dixit: Vobis datum eſt noſſe myſteria regni Dei, cæteris autem per parabolas, vt videntes non videant, & audientes non intelligant. Eſt autem hæc parabola: Semen eſt ſermo Dei. Qui autem iuxta viam, hi ſunt, qui audiunt, deinde venit diabolus, & tollit ſermonem de corde eorum, ne credentes ſeruentur. Nam qui ſupra petram ſunt, hi, qui cum audierunt, cum gaudio ſuſcipiunt ſermonem, & hi radices non habent, qui ad tempus credunt, & in tempore tentationis recedunt. Quod autem in ſpinas cecidit, hi ſunt, qui audierunt, & ſollicitudinibus & diuitiis ac voluptatibus vitæ eunt, & ſuffocantur, nec reſerunt fructum. Quod autem in bonam terram, hi ſunt, qui in corde honeſto ac bono audientes ſermonem retinent, & fructum adſerunt per patientiam.

### ENARRATIO TEXTVS.

*Summa.* Hoc Euangelium continet pulchram imaginem Eccleſiæ militantis in hoc mundo, & naſcentis ex incorruptibili ſemine verbo Dei, in cuius viſibili cœtu quales, & quàm multiplices ſint auditores, ſeminis naturalis ſimilitudine depingit. Idem enim euenire ſemini cœleſti teſtatur, quod ſemini naturali, iactò in terram, accidere ſolet. Nam vt non omne fert fructum, quod ab agricola in terram iactitur: ſed vix quarta pars: ita verbum Dei habet varios auditores, in quorum pauciſſimis ſalutarem producit fructum. Locum tres ſunt.

1. Parabola explicatio.
2. Genera auditorum verbi Dei.
3. De diſto Domini: Qui habet aures ad audiendum, audiat.

### DE PRIMO.

Cauſæ cur Dominus in parabolis locutus ſit Cur Docturbis plures ſunt. 1. Prima eſſe poteſt prædicatorum Prophetarum. Prophetæ etenim prædixerunt fore, vt Chriſtus adueniens in parabolis eſſet doctor. Fuit autem antiquiſſima docendi ratio parabolis & ſymbolis docere. 2. Quia hoc genus docendi mirifice in oculis, & animos hominum incurrit. 3. Quia quæ huiusmodi imaginibus & ſymbolis traduntur, memoriam iuuant, vt doctrina per iſta, veluti ſymbola, ad poſteritatem omnem transmittatur. 4. Parabolæ quoque duriores obiurgationes molliunt, & velo quodam tegunt, vt minus offendant: poſtea autem animo perceptæ & intellectæ erudiunt, & idem quod perſpicua doctrina efficiunt, & interim neminem trahunt.

Porrò partes huius parabolæ ſunt: Seminator, Semen, Fructus, Terra.

*Huius parabolæ partes.* Seminator Deus eſt, qui tametiſi per homines ſemen in terram mittit: amen ipſe vnà adest & operatur: quare miniſtri verbi coadiutores Dei dicuntur: quo nomine ſignificatur vtrumque, ſcilicet, quod & Deus ſuo modo operatur, & homines cooperator ſuâ operam Deo collocant. Hic duo diſcimus. Primum eſſe præcioſum & nobile ſemen: videmus enim in mundo quod præclarior ſuit ſemen eò prudentiores & peritiores adhiberi, qui ſemen in terram iaciunt, Si reges mundi dicerentur adhibitis



1417

adhibitis sapientibus mundi, hoc semen in terrâ mittere, omnes admirarentur: omnes singulari cura cuperent hoc semen cognoscere: sed hic iam adest seminator Deus, adfunt Oeconomi mysteriorum Dei: quare necesse est, & seriam & nobilem imprimis hâc esse rationem. Alterû, quod hinc discimus est, magnum flagitium esse grauissimisque pœnis plectendum: vel huius seminatoris Dei semen in terram, id est, in cor prius aratro legis præparatum non recipere: vel receptû nō maximo cultu, sollicitudine, ac diligentia fouere: vel crescat, quod seminatori grauissimū ferat fructû.

Semen est ipsum verbum Dei, non hominis, quod semē Filius Dei vnigenitus attulit ē sinu Patris, hoc semen viuum est, quare si fructum aliquādo nō proferre videtur, non seminis, sed terræ culpa est. Hoc semen qui vel viciant, vt heretici faciunt: vel suffocāt, vt hypocritæ, vel vi opprimunt, vt tyranni: vel aduersum substituant, vt Papistæ: sentient olim iusti Dei irā, qui vt semen purū dedit, ita idē purū & minime viciatū vult seruari, quod apud suā Ecclesiā deposuit in thesauris Prophetarū & Apostolorū recōditum.

Fructus quem hoc semen producit, seminis, vt decet, naturam imitatur, postquam excreuit. Primum enim ex eo in terram iacto, nascitur pœnitentia, hoc est, vitæ prioris sceleratæ mutatio. quemadmodum enim nobile aliquod semen, terræ visceribus concepitum, suā virtute suffocat vrticis, quæ prius terrā occuparunt: ita hoc semen herbas malas, quas in corde hominis seminavit Diabolus, hoc est, peccata suffocant vera contritione, vt non amplius vt antea fructū ferant lethalem ad damnationem. Deinde hoc semē vnā cum salutari pœnitentia producit fidem, cuius fructus est Deo gratissimus: ex hac fide tanquam ē spica proueniunt semina: hoc est filij dei, iuxta illud, Qui credunt, dedit hanc dignitatem, vt filij Dei fierent. Ioan. 1. 12. Hi, vt inquit Petrus in 1. cap. 1. renati sunt, non ex corruptibili femine, sed incorruptibili, per sermonem viuientis Dei & manēt in æternū. Filij Dei ita ex semine incorruptibili Dei nati, proferunt suum fructum, nempe bona opera & patientiā, quibus vsque ad messem ager Domini secundus fit ret.

Terra, quæ semen istud excipit, est quicunque in Ecclesia viliibili receptus, sed Dei cultorem proficitur, verbum Dei agnoscit & auribus audit. Natura, omnes sumus maledicti. Per Christi Euāgelij vocamur, vt reddamur terra Deo placens, semen vitæ excipies, & fructus edens. At Soli in Christum credentes & spiritu adoptionis donati hos fructus proferunt.

## DE SECVNDO.

Ex seminis conditione iacti in terram, genera auditorum verbi Dei quatuor colligere est. Semē enim iactum in terram, aut non concipitur terræ visceribus, aut concipitur cum fructu, sed mox flaccescit & percutit, aut concipitur cum fructu durante vsque ad messem, atque hæc varietas ex conditione terre prouenit, nam si in viam cadit semen, non agit radicem, sed aut conculcatur pedibus, aut à volucribus deuoratur. Si in petricosa loca cadit, quia in altum radices non mittit, enatum mox perit: si inter spinas cadit, à spinis suffocatum moritur sine vtilitate. Si in terrā bonā iactum fuerit, fructū feret, eumque copiosū. Hinc esse quatuor auditorū genera, manifeste Dominus concludit, de quibus nunc ordine dicendū est.

Primum Auditorum genus hoc modo parabola significatur. *Aliud cecidit super viam, & conculcātū est.* Parabola à Domino ita explicatur. *Qui secus viam, hi sunt, qui audiunt, deinde veniit Diabolus, & tollit verbum de corde eorum, ne credentes salui fiant.* In hac explicatione multa concurrunt diligenter perpendenda. 1. Quæ causa sit, quod non ferat fructum, nimirū quia terra dura & sicca est, hoc est, corda audientium sunt

saxea & dura, adeo vt verbo non cedant. Durescunt autem corda peccati consuetudine, impunitatis spes cogitationibus Epicureis, exemplis peccantium infinitis, & diaboli dolis. Quod autem Dominus ait, sermonem seminari in cordibus eorum, perinde est, ac si dicat, vicio hominum & prauitate fieri, quod de corde auditorum eripiat. Deo proinde iniuriam faciunt, qui illi suam damnationem ascribunt. Ille enim in omnes misericors, is semē mittit in terram, hoc est, mittit qui Euāgelium doceant: sed hominū culpa euenit, quod sine fructu conculcetur. 2. Diligenter obseruandum est, quod Diabolus dicatur venire & tollere sermonem de corde: vnde colligimus, hunc salutis nostræ hostem, vt rationis tempore solent famelicæ aues, simul ac prodit in medium doctrinæ, instare & irrumpere ad eam rapiendam, priusquam humore cōcepto perminet: hoc Satana perpetuum studium esse, historia omnium temporum docet, ac Petrus testatur, cum ait: cum tanquam Leonem rugientem quærere quem deuoret. Sicut enim primis nostris parentibus aduersatus est: idque per verbi diuini ablationem de corde ipsorum: ita hodie simili studio incumbit: vt verbum prædicatū instructuosum apud auditores maneat. 3. Est obseruandum, quod Euāgelium sit salutis prædicatio. Nam cū dicit, Diabolus tollere verbum de cordibus auditorum, ne salui fiant, satis indicat, verbum Dei nostræ salutis destinatū esse. 4. Obseruanda est hic magna fidei laus, dum nostræ salutis causa aperta voce Christi hic vocatur, vt credentes, inquit, salui fiant. Quemadmodum enim salus ministerio Euāgelij hominibus offertur. Ita sola fide recipitur oblata salus & retinetur. Vnde Apostolus, Rom. 1. 16. Euāgelium est potentia Dei in salutem omni credenti. 5. Vt magna nostra ingratitudo taxatur, qui salutem oblatam per verbum contemnimus: Ita execrandus est eorum error, qui verbo vocali suam virtutem adimerē conantur, qui sanē diaboli organa sunt ad impediendam hominum salutem.

Secundum auditorum genus hac parabola notatur. *Aliud cecidit super petram, & enatum exaruit, quia non habuit humorem.* Parabola à Domino explicatur his verbis. *Nam qui super petram, hi sunt, qui cum audierint suscipiunt, cum gaudio sermonem: hi tamen radices non habent, qui ad tempus credunt, & tempore tentationis recedunt:* dum crux non premit & persecutio, non infirmum locum in Ecclesia habent: verum vbi persecutio oritur propter Euāgelium, succumbunt, & in ipsis fides emoritur sine fructu: huius generis auditores sūt, proh dolor! plurimi. Cum primum in hoc regno repurgata doctrina Euāgelij esset, plurimi visi sunt Euāgelium serio complecti: sed cum viderent amicos offendere: cum animaduertent non parum suæ auctoritati apud Papistas decedere, & iam pressus eos erex tangeret, obliti dulcedinis Euāgelij, quod cum gaudio prius susceperant, ab eo turpiter cum ignominia summa & animarum suarum horrendo interitu discedunt miseri, quibus satius fuisset nunquam bonū Euāgelij gustasse, quàm vt cum tanta ignominia gratia & salute rursus exciderent.

Tertium auditorum genus parabola hac pingitur: *Et aliud cecidit inter spinas, & simul enata spina suffocauerunt illud.* Parabola à Domino secus minus interpretans, ait: *Quod autem in spinas cecidit, hi sunt, qui audierunt, & à sollicitudinibus & diuitijs ac voluptatibus vite curas, suffocantur, nec ferunt fructum.* In hac explicatione Domini plura sunt consideranda. 1. Quod hoc genus hominum fuerit: idoncum ad fouendum intus sementem, hoc est, quod vera pœnitentia sint ad omnium conuersi, credant & amēt verbum dei. 2. Quod aliunde proueniat corruptio seminis, hoc est, verbi Dei in corde hominis seminati, nempe à spinis. Quemadmodum semen bona terrā conceptum, eorum saepe spinarum complexu corrumpitur vt prorsus pereat ante messem: ita multi in principio pij eo- lentes Deum, spinis ante finem vitæ suffocantur, spinis, inquam, sollicitudinum, diuitiarum, & voluptatum.

Oo. j.



Trium genera spinarum.

3. Obseruandum hic est, quod dominus hic ponat tria genera spinarum, quæ seminem celestem, postquâ in culmum assurrexit, suffocant: ut sunt solitudines, seu curæ huius seculi, ut Matthæus habet, diuitiæ, seu, ut Matthæus & Marcus habent, deceptio diuitiarum & voluptates vitæ.

Cum ergo hæc sunt spinæ, quibus verbum Dei suffocatur, & nemo nostrum sit, qui non ingenti spinarum copia & quasi densa sylua refertus sit, danda est opera, ut si spinas ipsas omnino euellere non possumus: saltem aculeos ipsarum retundamus, ne diuinam seminem confodiant & perdant.

Remedia

Quantum igitur ad Primum spinarum genus attingit, ita retundetur, si toti huic mundo cum suis concupiscentiis renunciemus, & utamur hoc mundo tanquam non videntes quemadmodum monet Paulus.

Secundum genus non nocebit, si Dauidis, Psal. 62. 11. consilio vsi fuerimus, qui ait, Si diuitiæ affluunt, non cor apponere. Item Pauli, qui ait, 1. Tim. 6. 17. Præcipe diuitibus in hoc seculo, ne superbiant, ne sperent in diuitiarum incertitudine: sed in Deo viuente, qui præbet nobis abunde omnia ad fructum: sed ut bene agant, & diuites esse studeant in bonis operibus, & sint liberales erga alios.

Tertium genus spinarum, voluptatis vita est, quæ in deliciis, pompa, gloria mundi, delicatis cibis & vestibus, & rebus Venereis posita sunt: quæ omnes & singulæ semen diuinum suffocant, ut fructum vitæ æternæ producere nequeat. Has ergo spinas diligenter caueant, quibus salus æterna curæ est.

Omnes in Christo electi, verbum Euangelij audientes.

Quartum genus auditorum hac parabola parte notatur: Et aliud semen cecidit in terram bonam, & dedit fructum emergentem atque crescentem, & attulit vnum triginta, & vnum sexaginta, & vnum centum. Explicatur parabola à Domino his verbis: Quod autem in terram bonam cecidit, sunt, qui corde bono & benigno audientes sermonem retinent, & fructum afferunt in patientia.

Doctrina

In hac explicatione quinque obseruanda sunt, quæ bonam terram, in quam iactum est semen Domini, definiunt. 1. Est corde bono & benigno recipere semen, & verbum audire. 2. Retinere semen, id est, non obliuisci verbi auditi, sed illud perpetuo meditari. 3. Est fructum facere in vera pietate, sanctitate, charitate & vocationis munere. 4. Quod huius fructum in patientia ferre oporteat, ne videlicet vllis rebus sinamus à fide, & fructu producendo nos abduci. 5. Quod non omnes æquè multum fructus proferat, ait enim Dominus: vnum triginta, vnum sexaginta, vnum centum, hoc est, qui credunt Euangelio, pro mensura fidei fructificant, alij plus, alij minus. Hoc in fructibus discrimen docet & consolatur: docet quidem, quod semen Dei non debeat esse infrugiferum, modo salutare ipsum nobis esse cupiamus: consolatur vero eos, qui benigno & bono sunt corde, & multum fructus cupiunt producere in horreum Dei: sentiunt tamen se viribus destitui, & non posse sexagesimum aut centesimum prouentum reddere. Hi non despondeant animum. Nam paterfamilias etiam inferiores dignatur suo honore & bonitatis elogio.

Exhortatio.

Quisquis ergo suæ salutis amans est, studeat fructum facere, pro suæ vocationis ratione: & quando se parum producere animaduertit, petat opem à Patrefamilias, & in ipsius confidat bonitatem, qui non abiicit eum, qui vel minimum fructum profert.

#### DE TERTIO.

Explicatio huius sententiæ.

Dum hæc diceret, ait Euangelista, exclamans alta voce, ait: Qui habet aures ad audiendum, audiat. Quoniam autem exclamat dominus, significatur & ipsius affectus erga homines, quod cupiat eos saluos fieri,

& hominum furditas ad audiendum ea quæ salutis sunt. Deinde cum ait, Qui habet aures ad audiendum, audiat, haud obscure indicat, se duo genera auditorum habere, quorum quidam sunt surdi, non quod non audiant externis auribus: sed quod in intima cordis non reponant, quæ audiunt. Huius generis auditorum quanta sit copia, docent scelerati mores multorum, qui fidem in ore habent sine fructu omni, in vita & moribus: quidam sunt auriti, quod auribus externis capiunt, in intima cordis reponunt, fructum seminis pro mensura fidei producentes. Verum sciendum, neminem sua industria sibi aures, quibus fructuose verbum Dei audire possit, formare & aptare, sed oportere aures ipsas à Domino perforari. Cum enim verbum foris in auribus sonat, adest Spiritus sanctus in verbo efficax, qui aures cordis aperit ad audiendum, & recipiendum verbum, modo ipsi nostra malicia spiritui aperiendi non reluctemur. Tamen enim solus Dominus aures aperire potest, & omnibus se paratum exhibet, tamen illis solis aperiuntur, qui sua contumacia Domino non resistent. Quare nostrum est perpetuis suspiriis ad Dominum clamare, ut aures nostras aperiat, corda præparet, affectus purget, quo verbum audiamus in nostram salutem & gloriam Dei, Cui honor & gloria in secula, Amen.

Doctrina

Cur hoc tempore

Iuxta

Admonitio

#### DOMINICA QVINQVA- gesimæ, Euangelium Matt. 3.

Tunc autem accedit Iesus à Galilæa ad Iordanem ad Iohannem, ut baptizaretur ab illo. At Iohannes prohibebat illum, dicens, Mihi opus est, ut abs te baptizetur, & tu venis ad me. Respondens autem Iesus, dixit ad illum: Omite nunc, sic enim decet nos, ut compleamus omnem iusticiam. Tunc omisit illum. Et baptizatus Iesus, ascendit protinus ab aqua: & ecce aperti sunt illi cæli, & vidit Spiritum Dei descendentem tanquam columbam, & venientem super ipsum. Et ecce vox de cælis, dicens: Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacitum est.

#### ENARRATIO TEXTVS.

Hoc festum institutum est in Ecclesiis nostris propter historiam Baptismi Christi, quæ historia præcipuum factum, quod vnquam in mundo contigit, continet, neque vnquam continget priusquam Christum viderimus venientem in nubibus cum Angelis suis potestate magna. Si ergo delectat nos maiorum Heroum historia, habemus hic maximi herois historiam, quæ non solum sua iucunditate oblectat animos legentium: verum etiam sola plura commoda affert, quam omnes Historiæ mundi afferre possunt. Priusquam autem accedimus ad huius Historiæ expositionem, duæ nobis sunt diluendæ quæstiones. Quarum prior est, cur nam hoc festum in Ecclesiastica nostrarum Ecclesiarum ordinatione sit institutum. Posterior, cur hoc tempore anni potius quam alio. Ad priorem quæstionem respondeo: Historia Christi texitur propter nostram salutem, ideo voluit etiam Ecclesiastica ordinatio in Dania hanc potissimam historiam partem non omittere: Sed certo tempore anni eam proponere.

Exordium à præconio historiarum Baptismi Christi.

Locum

Cur illud cum

Ad posteriorem dico, quod hoc tempore cõueniat maximè eam historiam tractare: idque duabus de causis. Primum propter ordinem & seriè Historiæ. Hactenus enim ordine audiimus, 1. de natiuitate Domini. 2. de Circumcisione. 3. de apparitione. 4. de oblatione eius in templo. 5. de disputatione eius in templo, cum ageret 12. annum. Quid autem egerit à duodecimo anno vsque ad 29. nihil scriptum est: nisi, quod fuerit subiectus suis parentibus. 6. de Baptismo eius, qui hoc

De ordine tractationis.

Summa totius historiarum de Christo.



hoc anni tempore optime recitatur. 7. sequitur de ieiunio. 8. de tentatione. 9. de doctrina & miraculis. 10. de passione. 11. de resurrectione. 12. de ascensione in celum. 13. de missione Spiritus sancti, qua Christi doctrina confirmata est. 14. sequuntur reliquo tempore anni conciones variae, in quibus beneficia Christi Ecclesiae commendantur, proponuntur pietatis exempla, inuitantur homines ad piam sanctamque vitam. 15. de iudicio extremo, & praemiis piorum & poenis impiorum. Hae sunt praecipua membra historiae Christi, quae optimo ordine, pro ut res gestae sunt singulis annis in nostris Ecclesiis tractantur. Est praeterea alia causa, cur hoc anni tempore de Baptismo Christi agit nostra Ecclesia, nimirum ut doceatur, qualenam vestimentum deceat Christianos contra Diabolicum illum & Ethnicum furorem, & debauchandi ritum, qualis haecenus in usu fuit in multis locis Christiani orbis, non sine graui Dei offensa. Atque hae de praesenti festo dicta sufficiant. Locis tres.

I. *Historia Baptismi Christi, cum suis circumstantiis.*

II. *Vsu Historia in Ecclesia.*

III. *Nostris baptisimatio & vsus.*

#### DE PRIMO.

In Baptismo Domini plures sunt perpèdendae circumstantiae, & potissimum haec quinque. 1. Quae personae hic agant. 2. Locus. 3. Colloquium Christi & Iohannis. 4. Baptizatio Christi. 5. Euentus, seu id quod contigit baptizato Domino. De his quinque circumstantiis ordine dicam.

I. *Tunc venit Iesus à Galilea ad Iohannem.* Hic duas personas habemus, Iohannem, qui in spiritu Heliae missus erat ad preparandam viam Domini. Unde pater eius Zacharias spiritu prophético de eo dixit adhuc infante, Luc. 2. Et tu puer Propheta altissimi vocaberis praebis enim ante faciem Domini parare vias eius. Ea de causa Christus ipse pronunciat, Iohannem plus quam Prophetam esse, & quo nullus maior de muliere natus sit. Deinde habemus hic alteram personam, nempe ipsum Christum, Deum & hominem. Ad sunt ergo hic duae personae, quibus nihil praecelarius habet hic mundus vniuersus. Iohannes fuit summus Propheta Dei. Christus aeterni Dei aeternus Filius: quorum quia & summa dignitas & auctoritas existit, nobis hic insinuat quanta sit & dignitas & auctoritas Baptismi, qui à Deo profectus celebratur per eos, quibus nihil habet mundus eximium magis.

II. *Venit ad Iordanem.* Hic locus signatur celebrati Baptismi. Iordanis non frustra meminit Euangelista. vult enim, ut ad miracula quae olim in Iordane contigerunt respiciamus, ut inde nos colligamus, quae sit vis & efficacia Baptismi spiritualis.

Primum itaque occurrit miraculum, quod contigit, cum populus duce Iosua ingrederetur in terram promissam. Ios. 3. 16. 17. Nam Iordanis fluuius contra naturam aquae ab altera parte scitit ut murus, praebuitque populo Dei iter, ut siccis transiret pedibus, secutus arcam Domini, quam sacerdotes Dei praeferebant ante populum. Isto typo significatum est, nos è regno Satanae in regnum Dei transferri per baptismum praecedente Christo, qui vera propitiationis arca est.

Helias pallio diuisit Iordanem. 2. Reg. 8. 11. ac transgressus fluuium in caelum subuectus est. Naaman Syrus leprosus ablatus in Iordane ad iussu Prophetae sanitati est restitutus. Ut autem Heliae factum transitum in caelum per Baptismum fieri adumbrat: ita Naaman Syri purgatio spirituale per Baptismum fieri mundationem à peccato figurat. Nam quod foris figurat baptismus, id intus sua virtute operatur Dominus. Cum igitur hic sit Iordanis mentio, memine-

rimus quod spiritualiter de baptismo nostro significet.

III. *At Iohannes prohibebat illum, dicens: Mihi opus est, ut abs te baptizetur, & tu venis ad me? Respondens autem Iesus, dixit ad illum: Omne nunc, sic enim decet nos, ut compleamus omnem iustitiam, tunc omittit illum.* In hoc colloquio plura sunt spectanda membra. Primum de prohibitione, qua Christum obnixe prohibebat & oratione & manu. Duo quidem hic diligenter perpendit Iohannes, sed tertium negligit. Perpendit se indignum esse qui soluat corrigiam calceorum Christi, necdum eius nudum corpus abluat. Deinde perpèdit, quod Christus sit immunitis à peccato, atque ideo iudicat ipsum non indigere Baptismo, ut eo abluatur in signum poenitentiae. Tertium, ut dixi, neglexit, nepe quod esset & sui officij, & officij Christi. Debebat enim officium intueri, & non indignitatem suae personae. Debebat iudicare Christum non aliquid moliri posse, quod non spectaret ad officium Mediatoris. Atque ideo audit à Christo. *Omne nunc, sic enim decet nos implere omnem iustitiam.* Tu missus es ut baptizes: ego autem veni ut baptizatis salutem conferam, faciamus ergo uterque quod nos decet.

Hic ergo tria à Iohanne discamus. 1. agnoscere nos indignos esse, quibus vllum in Ecclesia ministerium committatur. 2. agnoscere Christum cum esse, qui solo à maculis peccati hos abluere valet. 3. mandato Christi obedi in nostra vocatione, non impediante nos indignitate nostra, sed urgente officium mandato Domini.

III. *Et baptizatus Iesus.* Hic aeternus Filius Dei, sanctus, immaculatus, purus à peccatis, & excelsior caelis baptizatur. sed cur baptizatur? plures positiones assignari possunt. *Primum* enim voluit per baptismum inaugurari ministerio Dei, & hoc quasi foedere ostendere, se ministrum Dei esse. *Secundo*, ut baptismus externus esset figura mortis, sepulturae & resurrectionis suae: unde & suam passionem baptismi nomine designauit cum filiis Zebedaei responderet Matthaei vicefimo, dicens, Potestis baptizari baptismum, quo ego baptizor? *Tertio* ut sanctificatus relinqueret aquas omnibus baptizandis: non enim sacramenta Ecclesiae consecrantur murmure sacerdotis, tanquam magica incantationes: sed sacramentorum conficitur consecratio institutione, facto, promissionibus Christi, ac nostra obedientia erga ipsum. *Quarto*, baptismum communem nobiscum habere voluit, cum certissimum vnionis & societatis, quam nobiscum habere dignatus est, testimonium & pignus. Unde Paulus probat, nos esse filios Dei, qui Christum per baptismum induimus. Quotquot, inquit, baptizati estis, Christum induistis. *Quinto*, ipse facere voluit, quod omnibus facere imperauit, quemadmodum ait Augustinus. optime enim is docet, & imperat, qui suae doctrinae typus est, & imperata primus facit.

V. Euentus consideretur. Nam quae contigerunt baptizato Christo & orante, sunt omnium maxima miracula, quae vnquam contigerunt. 1. *Apertur caeli*, quare significatur, & quod solus Christus sit via in caelum, quem induimus in baptismum, & quod caeli clausum maneat omnibus, qui Christum viam vnicam in caelum non agnoscant. 2. *Vidit spiritum Dei descendentem quasi columbam, & sedentem super eum.* Haec dulcissima imago est beneficiorum Christi. Nos omnes in diluuiio peccati perditum eramus: sed Christus venit nobis arca, quinos in se recipit à diluuiio, in cuius testimonium venit colūba, & quiescit super eum. Huius rei typus erat Arca Noe, & columba quam emisit, quae reuerfa ramum olivae in ore habuit, in signum siccatae diluuii: Ita hic Spiritus sanctus, in specie columbae apparet, testis est absorpti

Oo. ij.



diluuij peccatorum: sed in sola Arca est salus, hoc est, in Ecclesia Christi, ubi Spiritus sanctus habitat. 3. Audita est vox de cælo dicens: *Hic est Filius meus dilectus, per quem placatus sum.* Ecce hic audimus Patrem ecclestem præconem Euangelij esse. Quid quæso potest admirabilius esse: quid magis stupendum? & deploranda cæcitas hominum! & detestanda furditas! Pater cælestis sonat suum Euangelium de cælo, & nos cæci non intuemur cælum, nos surdi non audimus vocem docentis! Sed quid quæso docet? *Hic est, inquit, Filius meus dilectus.* En testimonium Patris de Filio, huic crede, si salus tibi curæ est, is natura est filius, nos gratia. Ideo dilectum appellat, non quod nos dilecti non simus: sed in dilecto, in quo solo nos charos habet: illū propter se amat, nos vero propter illum. Natura enim sumus filij iræ, Eph. 2.3. per Christum verè adoptamur in filios. Unde sequitur in concione Dei: In quo complacitum est mihi, id est, per quem sum placatus, & humano generi reconciliatus. Hic tria sunt alto animo perpendenda. 1. Quod sine Christo Deus sit nobis iratus, idque propter peccatum, quo Deum offendimus. 2. Quod solus Christus sit reconciliatio nostri: Ipse enim est propiciatio pro peccato. Sanguis enim Iesu Christi purgat nos ab omni iniquitate. 3. Quod hæc paterna beneuolentia & reconciliatio sit fide accipienda, ac Baptismo obsignanda. Hanc fidem sequi debet noua obedientia & gratitudo erga Deum. Ecce habes summam Euangelij, ad quam in omni vita & mortis hora respicere debemus: non enim aliunde solida conscientie consolatio sumi potest. Atque hæc sint breuiter dicta de narratione Euangelica.

## DE SECVNDO.

Usus huius historiz in Ecclesia.

Esti usus ex iis quæ dicta sunt facillè colligi potest tamen quædam hic capita recitabo. Primum ergo sciamus, quod noster Baptismus hic consecratur & sanctificatur aqua Baptismi per Christum, qua aqua baptizari dignatus est. Deinde totum spectaculum nobis ob oculos, tãquam in imagine Ecclesiam Christi depingit, hic conspiciuntur Iohannes doctor in Ecclesia: ubi enim verbum Dei non est, ibi non auditur docentis vox, illic Ecclesia monstrari non potest. Deinde Christus baptizatur: à bene enim instituta Ecclesia usus Sacramentorum abesse non potest. Tertio, Christus baptizatus orat, cuius exemplum membra ipsius imitentur, & Deo verum cultum ex fide præstent. Quarto, Filius stat in medio: vox Patris sonat de cælo. Spiritus sanctus requiescit super Baptizatum: idem reuera hodie fit in nostra Ecclesia. Deus enim Pater, Filius, & Spiritus sanctus, suæ Ecclesiæ adest, & per vocem prædicantium testatur suam beneuolentiam erga Christi Ecclesiam. Per Filij præsentia testatur, quod nos in filios adoptauerit, & per Spiritum sanctum testatur se gubernare Ecclesiam suam: unde & nos hanc fiduciam concipiamus, quod portæ inferorum non sint præualiturae aduersus eam.

## DE TERTIO.

Nostri Baptismi ratio & usus.

Pleraque quæ ad nostrum Baptismum pertinent, sunt in superioribus locis explicata. Quare breuiter quædam attingam, quæ præcipue scire necessarium est, atque duo dicam: quale signum Baptismus, & que sit vera eius meditatio.

1. Baptismus quale sit signum.

Quale ergo signum est Baptismus? 1. Est testimonium gratiæ, cuiusque & exhibitæ, & applicatæ baptizato, nimirum quod Deus sit illi placatus per Christum, quod sanè testimonium requirit fidem. Deinde est symbolum hoc signum, quod quædam ratione docet. Est enim signum virtutis spiritualis Christi, nimirum quod Christus sua morte, sepultura,

& resurrectione sit nostri liberatio à morte, sepulchro, & donator vitæ eternæ. 2. est symbolum vitæ nouæ coram Deo, quemadmodum Paulus Rom. 6.3.4. docet his verbis: Quotquot baptizati sumus in Christum Iesum, in mortem eius baptizati sumus. Consepulti igitur sumus cum ipso per Baptismum in mortem, ut quemadmodum Christus excitatus est ex mortuis, ita & nos in nouitate vitæ ambulemus. 3. Coram hominibus est tessera quædam professionis, qua testamur nos esse membra Christi & hostes Diabolorum. Meditatio pia Baptismi in his rebus posita est.

Primum statuere oportet, quod Baptismus noster sit firmissima quædam obligatio, & Sacramentorum nostræ reconciliationis cum Deo.

Deinde, Baptismus debet nobis esse perpetua quædam admonitio, quod hæc reconciliatio sit facta per sanguinem, mortem, sepulturam ac resurrectionem Christi.

Tertio, admonebit nos mortificationis carnis, & viuificationis spiritus, adeoque perpetuæ in hoc mundo penitentiæ, & futuræ per Christum glorificationis.

Quarto, admonebit nos, quod regenerationis beneficium sit donum & opus totius Trinitatis, in cuius nomine baptizamur, ut ipsi adhaereamus, ac colamus per totam vitam, cui honor & gloria, in secula seculorum, Amen.

DOMINICA PRIMA IN  
quadagesima, euangelium Mat. 4.

**T**unc Iesus subductus fuit in desertum à Spiritu, ut tentaretur à diabolo. Et cum ieiunasset dies quadraginta ac noctes quadraginta, tandem esuriit. Et accedens ad eum tentator, dixit: Si filius Dei es, iube ut lapides hi panes fiant. At ille respondens, dixit: Scriptum est, Non solo pane victurus est homo, sed omni verbo quod egreditur per os Dei. Tunc assumit illum Diabolus in sanctam ciuitatem, & statuit eum super pinnaculum templi, dicensque illi: Si filius Dei es, præcipita te deorsum. Nam scriptum est, Angelis suis mandaturus es de te, ac manibus tollente, nequando impingas in lapidem pedem tuum. Dixit illi Iesus: Rursus scriptum est, Non tentabis Dominum Deum tuum. Rursus assumit illum Diabolus in montem excelsum valde, & demonstrat ei omnia regna mundi & gloriam illorum, & dicit illi: Hæc omnia dabo tibi, si prostiteris adoraueris me. Tunc dicit illi Iesus, Abi Satana, scriptum est enim, Dominum Deum tuum adorabis, & illum solum coles. Tunc dimittit illum Diabolus, & ecce, Angeli accedebant ac ministrabant ei.

## ENARRATIO TEXTVS.

Quemadmodum proximo die Dominico audiuimus historiâ Baptismi Christi, in qua maximæ res continentur: ita hoc Euangelium etiam partem historiæ Christi continet, videlicet de eius ieiunio & tentatione: quibus rebus Deus singulari sapientia suum Filium humiliari voluit, & ostendere, quàm verum sit, quod olim prædixit: nimirum quod ut serpens insidiatorus esset calcaneo Semini mulieris, hoc est, quod Christi personæ ac eius regno esset Satan positurus insidias (id quod hæc historia verissimè esse ostendit) ita idem Semen contritum esset caput serpentis. Cuius rei specimen quoddam in hac historia videmus. Hæc omnia ed referenda sunt, ut & Christi obedientiam sub cruce discamus, & sciamus qualem clypeum oporteat opponere tentationibus & iaculis Diaboli. Loci duo:

## I. De Ieiunio.

## II. De Tentatione.

## DE PRIMO.

In hoc loco duo spectanda sunt. Primum quænam Diabolus sit ra-



1425

fit ratio ieiunij in genere. Deinde quid sentiendum sit de Christi ieiunio in specie.

Ieiunium est abstinentia ad tempus à cibo & potu, quæ corpus affligit & veluti mortificatur. Et est triplex: Indifferens, pium, & impium.

Indifferens ieiunium est, cum vel præ inopia vel valetudinis causa, vel ingenti aliquo animi mœrore abstinetur à cibo & potu. Hoc per se nec placet nec displicet Deo, verum prout fides & patientia adfuerint, placere & displicere putandum est.

Ieiunium pium, Christianum, & acceptum Deo, est abstinentia non solum à cibo & potu, quæ corpus premitur & mortificatur: verum etiam ab omnibus aliis rebus, quæ carni ullam voluptatem adferre possunt, eò pertinet, ut plenum sit spiritus imperium per veram penitentiam, piam orationem, & seriam renunciationem omnium iniuriarum, quibus proximus lædi potest. Nam corporis afflictio per ieiuniū, est symbolum mœoris animi propter peccatum, & testimonium veræ penitentiæ. Huius fines sunt (propter quos & acceptum est) tres. Mortificatio carnis: Excitatio spiritus: & intensus omnis pietatis studiū. Huiusmodi fuit ieiuniū Pauli, cuius meminit 2. Cor. 6. & certè deberent pii homines sancto ieiunio sæpe spiritū excitare, ne carnis concupiscentiis succuberent.

Est autem hoc sanctum & Christianum ieiunium duplex: priuatum & solenne. Priuatum est, quod quis sua sponte sibi imponit, vel pietatis excitandæ causa (quale ut sæpe allas, ita potissimum ante sacram synaxin, à quolibet Christiano, cuius caro hac castigatione indiget, institui vellem) vel officij noui capessendi gratia, ut se quis eo præparet ad meditationem officij, oratque ut Deus auspiciis sui muneris propitius aspiat: huiusmodi fuit olim ieiunium Christi in monte, & Helia in deserto, cuius hic fit mentio. Solenne ieiunium pium & Christianum est, quod Magistratus pius, siue gubernatores Ecclesiarum indicunt, vel ut præsens malum, ut pestis, gladius, sectæ, seditiones, &c. vera penitentia & inuocatione Dei tollatur aut mitigetur: vel ut mala, quæ ob peccata grassantia imminere videntur, caueantur. Huius generis ieiunia à sanctis regibus & Prophetis sæpe indicta sunt, quæ Deo fuerunt grata propter penitentiam, fidem, inuocationem, charitatem, meditationem beatæ vitæ, & huiusmodi alia, quæ in Christiano ieiunio adesse solent, & omnino debent. De hoc duplici ieiunio, priuato & solenni, tenenda est hæc regula, quod ut priuatum liberum est in arbitrio cuiusque positum: ita solenne mandato magistratus, charitatis lege, & publici commodi necessitate obligat, quare illud contumaciter violare grande peccatum est.

Impium seu Pharisaicum ieiunium, est abstinentia à certo cibi genere, quæ putatur cultus Dei esse per se, & res Deo grata propter ipsum opus, ideoque meritoria. Quasi vero Deus moraretur externa opera, ubi conscientia est impura: & ieiunium per se esset in eo genere operum, quæ Deo immediate & simpliciter probantur, quemadmodum ea, quæ in lege sua, hoc est, Decalogo præscribit, & non potius esset externum quoddam exercitium, & quædam corporalis exercitatio, alium finem spectans, nimirum ut penitentiæ, orationi, carni domandæ, charitati, meditationi beatæ vitæ subseruiat. Merito ergo Prophetæ huiusmodi hypocritica ieiunia damnant: in quibus plurima horrenda scelera concurrunt: ut opinio cultus, fiducia operis, necessitas, coactio, delectus ciborum necessarius, modus ieiunandi, quo vel porci saginari possint, meditatio fraudis & iniuriæ proximorum. Potest autem hoc ieiunium Pharisaicum diuidi

in duo genera, ut vnum statum, aliud arbitrium statum. Statum ordinarium est, & certo tempore anni affixum, quale apud papistas quadragesimale ieiunium, ut vocant, & ieiunium quatuor temporum Apostolorum, quibus suffragia Apostolorum emere voluerunt, & eiusmodi plurima, in quibus nihil præter meram superstitionem & multiplicem impietatem exercuerunt. Arbitrium ieiunium, est quod aliquis arbitrio suo, quo Deum sibi debitorem faciat, deligit: quale illius fuit, qui iactabundus in oratione sua ad Dominum ait, Ieiuno bis in Sabbato, ubi suū ieiunium ut opus sanctum & meritorium, prædicat, ac Deum admonet, ne eius obliuiscatur.

Hæc sunt dicta in genere de ieiunio, nunc pauca de Christi ieiunio adiciā. De hoc ita ait Euangelista: *Tunc ductus est Iesu in desertum à spiritu, ut tentaretur à Diabolo, & cum ieiunasset quadraginta diebus & quadraginta noctibus, postea esurijt.* Hic primū tēpus notatur, nimirum q̄statim à Baptismo ieiunauerit. Deinde notatur locus, nēpe desertū. 3. Modus ieiunij, videlicet quadragesima diebus & noctibus absq; omni cibo vixit. 4. Miraculum, quod & tanto tempore potuerit absque cibo viuere, & quod non esurierit tanto spatio: nam non sensit famem, priusquam quadragesima dies & totidem noctes præterierant.

Sed cur Christus hoc fecit? 1. Ut hoc miraculo testaretur de sua diuina potentia. 2. Propter figuram. Moses enim typus Christi, in monte ieiunauit quadragesima dies & totidem noctes. 3. Ut satisfaceret pro gula primorum parentum & nostra. 4. Propter vocatorem. Hoc enim vsitatum Deo est, cum velit aliquem arduo officio præfici, sicuti in Mose & Helia videmus. 5. Ut esset exemplum nobis, ut nos sobrii perpetuò in timore Domini viuamus.

Est igitur vsus ieiunij Christi agnoscendus, qui est multiplex. Ut cogitemus quantum fuerit humiliatus Filius Dei. 2. Ut exemplo Filij Dei sobriæ orationi studeamus. 3. Ut illi gratias agamus, qui nostro nomine tantum ieiunium sustinuit.

Deinde ab altera parte cauendus est abusus, ne videlicet abutamur hoc sancto Christi ieiunio, quod fit, si vel præceptum vniuersale faciamus ex hoc Christi facto: vel putemus nos fieri participes ieiunij Christi per nostrum fictum ieiunium: vel suspicemur ieiunium nostrum peccatorum remissionem mereri, ex opere operato, sicuti Thomas Aquinas sacrilegè docet: vel iudicemus cum Ambrosio hoc quadragesimale ieiunium à Pontificibus Ecclesiæ impositū, esse necessitatis, ita ut nemo pius habeatur, nisi qui hoc ieiunium seruauit. Hæc omnes opiniones pugnant ex diametro cum ipso fidei fundamento, quod est, solius Christi merito saluari credentes.

At dicunt, Omnis Christi actio nostra est instructio. Is autem ieiunauit quadragesima dies: ergo nos debemus hoc factum Christi imitari. Verum quid est, quod dicunt, omnis Christi actio nostra est instructio, sed non est verum, quod omnis Christi actio sit nobis imitanda, id quod ex actionum Christi differentiis manifestum est. Sunt enim actiones Christi aliæ morales: aliæ miraculose: aliæ peculiare. Morales vitam ac mores nostros instruunt. Est enim ipse perfectissimum virtutum exemplar. Miraculose, inter quas hoc ieiunium numero, mentem nostram de veritate doctrinæ Christi informant & confirmant. Peculiare seu piacularis sunt, quæ ad redemptionis & expiationis beneficium pertinent. Hæc salutis fiduciam in nobis fouebunt & alent. Atque ita omnis Christi actio est quidem nostra instructio, sed non omnis imitanda, sed tantum quæ ad mores & vitam iuxta legis decalogi præscriptum pertinent.

Oo. iij.



De ieiunio quadragesimali

Licetne ergo ieiunium quadragesimale ieiunare? licet, modo, seruentur in eo conditiones, quas supra dixit in sancto & Christiano ieiunio seruandas esse. Et sane aperte fateor isto tempore singulari sobrietate opus esse, ad meditandum beneficium redētionis, quod tum solet in nostris Ecclesiis quotidie proponi in enarratione passionis dominicæ: sed coactio & necessitas abesse debent.

### DE SECUNDO.

Locus, de tentatione Christi

*Accedens ad eum tentator, &c.* In his Christi tentationibus videre licet: Primum, quanta sit audacia Satanæ, & studium eius ad destruendū regnum Christi. Nam ne Filio quidem Dei pepercit, sed eum accedit, tentat: & quemadmodum regnum Dei in Paradiso inuasit & superior est factus: Ita nouum Paradisum regnum Christi molitur destruere, ac eius regem telis tentationum adurit. Deinde hic licet videre, quā sit humiliatus Filius Dei, vt non solum sit afflictus ieiuniis, verumetiam tentationibus Satanæ sit petitus.

Partes tres.

Cæterum, vt nos hinc salutarem instructionem accipiamus, Primum de tētionibus Christi dicam. Deinde quare sit tentatus. Postremo, quid nobis doctrinæ & consolationis sit petendum ex tentationibus Christi.

Quid spectandū in singulis tentationibus.

In singulis tentationibus Christi, quæ tres hic numerantur, quatuor spectemus. 1. Quæ occasio. 2. Tentationis modus. 3. Tētionis finis. 4. Modus victoriæ.

Occasio.

Quantum itaque ad primam attinet tentationem, eius occasio hiscē Euangelistæ verbis indicatur: *Et cum ieiunasset quadraginta diebus & quadraginta noctibus, postea esuriit.* Ecce qualem occasionem nactus est. Christus ieiunat, parat se ad officium capeffendum: sed Satan aliud molitur, & ex bono facto Christi eius perdendi materiam capiat. Hoc perpetuum Satanæ studium fuit, vt & beneficiis sanctorum & peccatis abutatur illis in perniciem: sed nouit Dominus qui sunt sui, & potest eos è tentatione eripere.

Modus. Finis.

Tentationis modus sequitur, ait enim tentator: *Si filius Dei es, dic vt lapides isti panes fiant.* Finis huius tentationis fuit, Christo persuadere, periculum facere, an Deus miraculo suam diuinitatem comprobare vellet: quod si non faceret, vt suspicaretur Dominus se Deo curæ non esse. Pugnat ergo hæc tentatio cum providentia Dei, qua Deus suis prouidet omnia, quæ sunt ipsi ad salutem & præsentem vitam necessaria.

Victoriæ modus.

Modus victoriæ sequitur. *Cui respondens, dixit: Scriptum est: Non in solo pane viuit homo, sed in omni verbo, quod procedit de ore Dei.* Hic videmus in verbo Dei victoriam esse sitam aduersus Satanam. Satan vult persuadere Christo, quod sit periturus, nisi ex lapidibus panes faciat: sed Christus negat hominem viuere solo pane seu cibo corporali. Cibus enim non nutrit, nisi accedat benedictio diuina, à qua panis robur capit. scriptum est enim, Comedent & non saturabuntur. Scripturam autem huc adductam à Christo habes Deut. 8. 3. Quo in loco consolatur Moyses populum in deserto, vbi non erat panis: sed Deus Manna de caelo dedit, & aquam de petra. Hanc promissionē Christus sibi atque omnibus piis applicat: significans fore, vt in medio famis Deus suis sit adfuturus, & necessaria suppedieturus. Huius promissionis exempla habemus in Israelitis, Helia, Elifæo, Moysē, & hic in Christo. Huc illud Propheta, Pla. 37. 19. Non confundentur in tempore malo, & in diebus famis saturabuntur. Hæc promissio, cum ad nos quoque pertineat, arripienda est fide, & opponenda est Satanæ, ne

nos tentatione famis evertat. Atque hæc de prima tentatione Christi & eius vsu sunt breuiter dicta. Secundæ sequitur.

Occasio secundæ tentationis hiscē verbis describitur. *Tunc assumpsit eum Diabolus in sanctam ciuitatem, & statuit eum supra pinnaculum templi.* Ecce occasionem, ecce artificium Satanæ qui ex re qualibet perdendi materiam petit.

Modus tentationis additur. *Si Filius Dei tu es, mitte te deorsum: scriptum est enim, Angelis suis mandabit de te, & in manibus tollent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.* Finis, vt Christus tentaret aliquid contra vocationem, ac ita in se iram Dei prouocaret, quemadmodum primi parentes fecerunt. Nam postquam vidit malignus iste, quod Christus scriptura se erigit, conatur scripturam mendaciis suis inuoluere. Psalmus ille, 92. 11. quæ citat Satan, loquitur de prouidentia Dei, quod velit deus quemlibet piū in suis viis, hoc est, in suo vitæ genere & vocatione legitima cōseruare: non præcipit, vt aliquid temerariē faciamus contra vocationem. Sed quomodo Christus hoc Satanæ telum ignitum extinxit? Verbo. Ait enim: *Rursus est scriptum, Non tentabis Dominum Deum tuum.* Hæc habemus Deut. 6. 16. vbi tentare deum significat aliquid audere per diffidētiā, siue in rebus prosperis, siue aduersis: quare talis tentatio aduersatur fidei & Dei timori. Qui enim in rebus prosperis securus viuit, & deponit timorem Dei, is certo tētat Deū contra primum præceptum. Rursus qui in calamitosis succumbit, quasi Deus nullam nostri curam gereret, etiam tentat Deum vocādo in dubium eius promissiones. Ecclesia hodie vexatur cruce, & experitur foris pugnam & intus terrorem, hic certe non est tētandus Deus non est dicendum, si sumus eius populus, si verum est hoc Euangelium, quod profitemur, cur ergo non hoc tempore nos iuuat? cur hostibus omnia tam prosperè succedere permittit? hic fortiter cum Christo dicamus, Non tentabis Dominum deum tuum. Sequitur tertia tentatio.

Tertiæ tentationis occasio hiscē verbis indicatur. *Iterum assumpsit eum Diabolus in montem excelsum valde, & ostendit ei omnia regna mundi & gloriam illorum.* Vide, in prima tentatione abusus est cruce Christi ad ipsum tentandum: nunc illa regna mundi proponit, vt illorum gloria perstringatur ac ruat contra Deum. Tentatio hæc est. *Hæc omnia dabo tibi, si cadens adoraueris me.* Finis fuit, vt Christus fieret idololatra: sed contra hanc tentationē victoria potitur Dominus. Primum, repellendo Satanam, qui ausus est sibi arrogare diuinos honores. Deinde perfodiendo ipsum gladio Dei, dicens: scriptum est, *Dominum Deum tuum adorabis, & illi soli seruias.* Hæc scriptura habetur Deut. 6. 13. in qua duo sunt præceptio & prohibitio. Præcipit enim, vt vnum Deum adoremus, & ei seruiamus diuinis cultibus, iuxta primam Tabulam: prohibet vt vllis creaturis istum honorem tribuamus, siue Diabolis, siue hominibus, siue angelis. Sit hæc regula nobis perpetuo in conspectu aduersus omnes Papistarum dolos.

Sed cur tentatus est Christus? 1. Vt nos tentati sciamus nos habere Pontificem per omnia tentatum. Deinde, vt nos eius exemplum erudiat, ne sinamus Diabolū vllis rebus nos auocare à vero timore Dei. Cū ergo vult nobis persuadere, quod non simus Deo cure, quando premimur cruce & multis ærumnis respiciamus ad filium Dei, & gladio, quo ipse vsus est, reprimamus hostem. Cū nos sollicitat, vt aliquid tentemus contra vocationem, vnde conici possimus in salutis & vitæ discrimē, opponamus gladium Dei. Cum



1429

Cum magnis premiis nos inuitat ad idololatram, cau-  
eamus ne istis hamis nos in nassam damnationis  
pertrahat. Breuiter, in tota vita laboremus, & cresca-  
mus in vera Dei cognitione, & muniamur aduersus  
Satanam praesentia Filij Dei, cui victori nostro vna  
cu Patre & Spiritu sancto sit gloria in secula, Amen.

DOMINICA SECVNDA IN  
quadagesima, Euangelium Matth. 15.

**E**T digressus illinc Iesus, secessit in partes Tyri & Si-  
donia. Et ecce mulier Cananea, quae à finibus illis ve-  
nerat, clamabat ad illum dicens, Misere mei Domine  
fili David, filia mea miserè à Demonia agitatur. Ille vero  
non respondit ei verbum. Et accedentes discipuli eius, ro-  
gabant illum dicens, Mitte illam, nam clamat post nos.  
At ille respondens, dixit: Non sum in usus, nisi ad oves per-  
ditas domus Israeliticae. Illa vero venit & adorauit eum,  
dicens, Domine, succurre mihi. At ille respondens, dixit:  
Non est honestum sumere panem filiorum, & obicere ca-  
tellis. Haec autem respondit: Cerre Domine, etenim catellis  
edunt de micis, quae cadunt de mensa Domini suorum.  
Tunc respondens Iesus, dixit illi: mulier, magna est fides  
tua. Fiat tibi sicut vis. Et sanata fuit filia eius ex eo tem-  
pore.

ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium ad nos gentes praecipit: è perti-  
net. Exemplum enim huius mulieris Ethnicae, gen-  
tes recipi docet. Nam ut eam inuocantem recepit &  
iuiuit: ita nos quoque vult recipere, non enim apud  
Dominum est acceptio personarum, ut & Petrus ait,  
Act. 10. 34. In veritate comperio, quod non sit perso-  
narum acceptor Deus: sed in omni gente, qui timet  
dominum & operatur iustitiam, acceptus est illi.  
Est autem hoc immortuum decretum Dei, quod vt om-  
nes impenitentes abiciat & damnet: ita quicum-  
que agunt poenitentiam, & ex fide Deum inuocant,  
per mediatorem vnicum Iesum Christum recipian-  
tur, & sola bonitate Dei saluentur. Cuius decreti ex-  
emplum videmus in hac muliere, quae sub cruce in-  
uocat, exauditur, & fide iustificata saluatur, iuxta il-  
lud Ioëlis, cap. 2. 32. Omnis qui inuocauerit nomen  
domini, saluus erit. Loc. tres.

- I. Quae sit vera & salutaris poenitentia.
- II. Cur Christus hanc mulierem repulerit.
- III. Vna imago verae Ecclesiae.

DE PRIMO.

Omnino necessarium est rectè doceri homines de  
vera poenitentia: ea enim nisi adfuerit, nemo saluari  
potest: ideo dicà clarè & distinctè, 1. quid sit salutaris  
poenitentia, 2. quomodo fiat. 3. quib. absoluetur partib.  
Christiana & salutaris poenitentia absque omni  
dubio, est conuersio hominis ad Deum, vt fiat noua  
creatura, iuxta ipsius voluntatem, quantum fieri po-  
test, in hac infirmitate viuens. Vel, vt clarius dicà, sa-  
lutaris poenitentia est verus dolor de offensa Dei, cu  
voto ac spe venia propter victimam filij Dei, & vo-  
luntate, singularique studio omne posthac peccatum  
vitandi, Deoque totam vitam posthac approbandi.

Hanc esse veram definitionem salutaris poeniten-  
tia, vnicò Ezechielis testimonio ostendi potest. Hic  
enim Propheta cap. 18. ita ait, 30. 31. Conuertimini &  
agite poenitentiam ab omnibus iniquitatibus ve-  
stris, & non erit vobis in ruinam iniquitas: proi-  
cite à vobis omnes iniquitates vestras: & facite vobis cor  
nouum & spiritum nouum.

Hoc testimonio tria continentur. Primum est in-  
uitatio ad poenitentiam. Nemo, inquit dominus, ve-  
nit ad me, nisi quem pater traxerit. Secundum est  
promissio non erit vobis in ruinam iniquitas. Ter-  
tium est poenitentiae descriptio. Agite, inquit, poeniten-

tiam. Vult nos ergo dolere de offensa Dei. Proi-  
cite à vobis omnes iniquitates vestras: ergo fugam & o-  
dium peccati requirit. Cu ait, Conuertimini ad Deum,  
idem requirit, sine qua nemo ad Deum conuerti po-  
test, fide enim, vt inquit Paulus, accessum habemus  
ad Deum. Praeterea cum additur, facite vobis cor no-  
uum & spiritum nouum, vt noua simus creatura po-  
stulat, iuxta Dei voluntatem viuentes. Hinc confici-  
tur, quod vera & salutaris poenitentia sit dolor verus  
de offensa Dei, cu voto ac spe venia, ardentique studio  
omne peccatum vitandi, ac Deo in posterum totam  
vitam approbadi. Hoc in illustri exēplo clarius vide-  
amus. Dauid post horrendum lapsum in adulterium  
& homicidium, poenitentiam agit iuxta formam in  
psalm. 51. expressam. Primum ait, Misere mei Deus  
secundū magnam misericordiam tuam. Hic & dolet  
ob suam miseriam, quae d Deum adeo indigne offen-  
derit, & agnoscit Deum misericordem, vnde votum  
& spes in eo extitit ac viua in Messiahi fiducia. Quā-  
tus autem fuerit dolor, quantaque fides, quia supera-  
uit dolorem, idem psalmus multis verbis indicat. cu  
autem addit in eodem psalmo, Spiritum nouum crea  
in viceribus meis, se nouā creaturam fieri optat. Hu-  
iusmodi multa sunt exempla, vt Adam, Manass, Pe-  
tri, Latrois, Magdalenae, &c. quae nos cogitare opor-  
tet, vt illorum exemplo & erudiamur de vera poeni-  
tentia, & seriam poenitentiam cum illis agamus.

Esti autem ex ijs, quae diximus, mediocriter intel-  
ligi potest, quomodo fiat vera poenitentia: tamen il-  
lud distinctius declarare volo: nihil enim homini ma-  
gis necessarium est, quam vt vera poenitentia recon-  
cilietur Deo & saluetur. Vt igitur sciamus quomodo  
vera poenitentia agatur, obseruanda sunt septē pūc-  
ta. 1. Noticia dei requirentis obedientiam. Haec su-  
mitur ex decalogo. Ego sū dominus Deus tuus, qui  
eduxi te de terra Aegypti, &c. Hic requirit deus ag-  
nitionem sui: deinde sequitur qualem obedientiam  
postulet. Non habebis Deos alienos coram me. Ter-  
tius: comminationes addit testatur, quod damnet  
inobedientiam. Visitans (ait) iniquitatem patrum in  
filios, in tertiam & quartam generationem. Po-  
stremo etiam de Deo sciendum est, quod sit miseri-  
cors, secundum vocem Euangelij. Antequam igitur  
ad veram poenitentiam pateat aditus, requiritur no-  
ticia dei requirentis obedientiam, indicantis & dā-  
nantis serio inobedientiā, & rursus misentis & re-  
cipientis peccatores in gratiam propter mediatorē.

2. Hanc notitiam sequi debet examen factio-  
rū nostrorū ad legem Dei, & singula praeepta seor-  
sim sūt considerada. Primū ergo in hoc examine vi-  
de an Deum habeas cui soli fidas, an ipsū timeas, an  
ames, an totis viribus colas, an ipsius nomē tibi sit sa-  
cro sanctū, an ipsū praedices, celebres, inuoces, quē-  
admodum primae tabulae praeepta praecipiant. Ad  
eundem modum examen instituendum est in secun-  
da Tabula de proximo, &c. Ex hoc examine venies  
in cognitionē tuae turpitudinis, & iustae damnationis  
propter Dei offensam huiusmodi examē à nobis re-  
quirit, quoties scriptura nos hortatur ad poenitentiā.  
3. Hoc examine inito ex agnitione peccati, & iudi-  
cij Dei, oritur vehemens pavor in conscientia: quem  
pauorem augent ci: cum instantia iudicij Dei, quae sunt  
praesentes calamitates, tyrānis diaboli, infernales pe-  
nae, mors aeterna & damnatio.

4. In hoc ingenti pauore, nisi fides succurreret, in-  
finiti homines perirent. Nam in hoc pauore, ex cō-  
tēplatione misericordiae dei promissae propter Chri-  
stum, concipitur fiducia remissionis peccatorum. At-  
que ita homo tanquam ex inferno elucitur, & ap-  
prehendit manum Filij Dei, qui se ex inferno eripit.

Oo. iiii.

Confirma-  
tio defini-  
tionis ab  
exemplis.

Alia con-  
firmatio à  
speciali &  
distin-  
cta  
declara-  
tione par-  
tium poe-  
nitentiae.  
Notitia  
Dei.

Examen  
operū. ad  
legē Dei

Pavor in  
conscientia

Fides.



Hic mens promissiones Dei cogitat, intuetur Filium Dei pendente in cruce pro tuis & meis peccatis. Audi dei vocē Ioēlis consolatione plenissimam, Convertimini ad Dominum deum vestrum, quia grātiosus & misericors est, tardus ad iram, & velox ad pietatem, & parcens super malitia. Harum promissionum exempla considerentur, vt nos istis confirmemus.

Spes ve- 5. Cognita hac Dei misericordia, peccator cōcipit  
niā. spem veniæ, & incipit malam suam deplorare pecca-

6. Quia hoc pacto per hos gradus ascendit: Primum agnoscens Deum, ipsius iudicium & misericordiam, sicut iam expositum est, is hac fiducia absoluitur a peccato suo, & iustificatur coram Deo, non sua iusticia, sed Christi, quæ omni credenti imputatur. Nam vera nostri iustificatio est credentis personæ in Christum absolutio à peccato, imputatio iusticiæ Christi, acceptatio ad vitam æternā gratis propter Christum.

**7.** Iustificatus fide & adoptatus in filium & regeneratus agit gratias Deo, celebrat Deum, & totam vitam in posterum emendat.

Verum ut hæc clarius à nobis intelligi possint, proponam exemplum salutaris pœnitentis, de qua audistis, & sumam Manasse regem Iuda, in cuius pœnitentia salutari hæc omnia conspiciuntur, quem admodum in ipsius oratione apparet.

*Primum enim cum inquit, Domine omnipotens, Deus patrum nostrorum Abraham, & Isaac, & Jacob, quem omnes paudent & tremunt a vultu virtutis tue, & insubstantibilis est ira comminantis tue super peccatores, immensa vero & imperuestigabilis misericordia promissionis tue, quoniam tu es Dominus altissimus, gratificus, misericors, & multum miserens, & poenitens super maliciis hominum. In his verbis Manassis, est 1. Agnitio Dei. 2. Debita obedientie testificatio. 3. Iudicii diuini in peccatores confessio. 4. Misericordiae noticia & praedicatio.*

*Deinde secundum sequitur, videlicet examen factorum Manassis ad normam legis, ita enim ait, Peccavi super numerum arenæ maris, multiplicatæ sunt iniquitates meæ Domine.*

*Tertio*, quantum paup̄ fuerit in corde ipsius ostendit, cum ait, Et nō sum dignus intueri & aspicere altitudinem cœli pr̄ multitudinem iniquitatū mearū.

Quarto, in his pauoribus erigit se cogitatione misericordiarum, & ait: Et nunc flecto genu cordis mei precans ad te Domine, qui promissisti poenitentiam & remissionem peccatorum, qui peccauerunt tibi.

*Quisrō, sequitur veniā precatio. Quare peto ro-  
gans te, Remitte mihi Domine, remitte mihi, & ne  
simul perdas me cum iniquitatibus meis, neque in  
æternum iratus referues mala mihi, quia tute Deus,  
Deus, inquam, penitentium, & in me ostentas om-  
nem bonitatem tuam.*

*Sexto*, hæc precatus statuit se exauditum & iustificatum: quare & addit: Quia indignum saluabis me secundum magnam misericordiam tuam. Hic Manasses iustus fide factus, noua est creatura.

*Septimò*, hanc gratitiam iustificationem sequitur emendatio in tota vita. Vnde sequitur in ipsius oratione, Et laudabo te semper omnibus diebus vite mee, quoniam te laudat omnis virtus cœlorum, & tibi est gloria in sæcula seculorum. Amen.

Aliud ex  
plum.

Audiuimus quid sit pœnitentia, & quomodo fiat, Præcipue partes pœnitentia.  
iam quæ sint eius capitales partes tenendum est, &  
numerantur tres, quæ sunt, Contritio, Fides, & no-  
ua vita.

Ad contritionem requiruntur primò tria, quæ  
sunt agnitio Dei, examen facti, & pavor conscientie  
ob peccatum.

Ad fidem tria proxima, cogitatio misericordiae,  
petitio veniæ, & iustificatio.

Ad nouā vitā requiritur vltimum, quod in cordis,  
oris, & vite institutione secundū Legē Dei consistit.

DE SECVND O.

Scribitur in hoc Euangelio, quod Christus repul-  
sit hanc mulierem. Quare hoc facit? quare dicit se-  
ntentiā missum esse ad oues, quare perierunt de domo  
Israēl? An non idē Dominus est, qui dicit, Venite ad  
me omnes, qui laboratis & onerati estis, &c. Respo-  
deo. Dominus hoc fecit nō sine magnis causis. 1. Hoc  
fecit vt mulieris fides hac mora exerceretur & cre-  
skeret. 2. Vt esset exemplum pietatis aduersus pertina-  
ces Iudeos, qui Christum contemserunt. 3. Vt osten-  
deret Dominus, se velle vinci à nobis assidue ante  
preum nostrā. 4. Vt hoc exemplo doceret presentes

Obiectio-  
nis expli-  
catio.
 Ipectatores veram pietatis indolē. Sed Dominus aliā  
 causam assignat, cur hanc mulierem repulerit: dicit  
 enim, Non sum missus, nisi ad oues, quæ perierunt de  
 domo Israël. Respondeo, Hoc nō dicit Christus, qua-  
 si negaret gentibus accessum ad gratiam suam. Fuit  
 enim illa mulier gentilis, sed aliæ causæ sunt. Vult  
 hic notare obstinatum malitiam & ingratitudinem  
 Iudæorum, qui Christum peculiariter ad se missum  
 non agnouerunt. 2. Quodd verbum Dei ipse Christus  
 ante mortem suā prædicaret Iudæis, & post mortem  
 daret mandatum prædicandi gentibus. Nā Dominus  
 prohibuerat prædicare Euangelium inter gentes an-  
 te suā mortē. Verū postea cū à morte excitatus esset,  
 dedit hoc mandatum Apostolis, Itē in mūdum vni-  
 uersum, & prædicate Euangelium omni creaturæ  
 &c. Hoc mandatum manifeste ostendit, quod Chri-  
 sti beneficia ad Iudæos & gentes pertinent, hoc est,  
 quod omnes ex Iudæis & gentibus, qui Christum  
 recipiunt, & veram pœnitentiam agunt, sint partici-  
 pes beneficiorum Christi, ita vt ipsius sanguine om-  
 nia illorum peccata sint abolita, & tandem in extre-  
 mo die surgant ad beatam immortalitatem & vitam  
 æternam. Verūm qui Christum recipere recusant, vi-  
 uentes absque pœnitentia, illi abique misericordia  
 æternis pœnis cum Diabolo punientur. Nam sicut  
 Dominus fuit, est, & erit misericors omnibus agen-  
 tibus pœnitentiam, absque omni conditione per-  
 sonarum ita fuit, est, & erit implacabilis iudex eorum,  
 qui pœnitentiam non agunt: non moratur, siue si-  
 mus reges, siue nobiles, siue ciues, siue rustici.

## DE TERTIO.

Pulcherrima imago Ecclesiæ Christi, & singulorū membrorum describitur in hac Cananæ muliere. Primum enim quemadmodū hæc Cananæ mulier obruitur calamitate: ita & tota Ecclesiæ & singulæ eius mēbra. Hinc Paulus, 2. Tim. 3. 12. Omnes, qui volunt pie vivere in Christo, perfectionem patientur. Hoc Christus docet, cum iubet nos tollere iugum suum. Vult enim Deus nos fieri conformes suo filio in afflictionibus & ærumnis, qui olim sumus illi futuri conformes in gloria. Rom. 8. 2. Ecclesiæ in his calamitatibus orat opē: nā nullum aliud asylum habet Ecclesiæ, quam orationem ad Deum, qua impetratur auxilium. 3. Christus videtur auertere aurem, dum non statim impetramus quæ volumus. 4. Ecclesiæ exemplo huius mulieris non definit precari: sed perseverabit in oratione, donec impetrauit quod petiit.

Aliud exē  
plum.



Doctrina

Porro singula membra Ecclesie hinc quod discant habent.

1. Vnusquisque nostrum se agnoscat Cananæum, hoc est, impium & indignum gratia Dei.

2. Clamet cum hac muliere, Miserere, miserere.

3. Si tentaris, persiste tamen huius mulieris exemplo: si non hodie aut cras exaudierit, tuæ tamen preces non erunt inanes, sed verè exaudietur propter Christum, si ex fide, huius mulieris exemplo oraueris.

4. Agnosce te canem cum hac muliere: sed talem, qui ex micis cadentibus de mensa Domini sui saturatur, ideoque in oratione persiste.

5. Futurum est & tibi, quod huic mulieri accidit quæ prius canis dicebatur, mox pro filia agnita est: tanta est misericordia Domini, cui honor & gloria, in secula seculorum, Amen.

### DOMINICA TERTIA IN quadregesima, Euangelium Lucae 11.

**E**T erat eiciens Demonium, & illud erat mutum. Cūque eie eisset Demonium, locutus est mutus, & admirate sunt turba. Quidam autem ex eis dixerunt: Per Beelzebub principem demoniorum eiecit demonia. Et alij tentantes, signum de celo querebant ab eo. Ipse autem cū sciret cogitationes eorum, dixit eis: Omne regnum aduersus seipsum diuisum, desolabitur, & domus supra domum cadit. Quod si Satanæ quoque aduersus seipsum diuisus est, quomodo stabit regnum eius? quia dicitis: per Beelzebub me eiecere demonia. Quod si ego Beelzebub praesidio eicio demonia, filij vestri cuius praesidio eiciunt? ideo ipsi iudices vestri erunt. Porro si digito Dei eicio demonia, profecto peruenit ad vos regnum Dei. Cū forsitan armatus custodiis atrium suum, in pace sunt ea quæ possidet. Vbi vero fortior eo superueniens vicerit eum, vniuersa arma eius auferit in quibus confidebat, & spolia eius distribuit. Qui nō est mecum, contra me est: & qui non colligit mecum, dispergit. Cū inmundus spiritus exierit ab homine, ambulat per loca arenosa, querens requiem, & non inueniens, dicit: Reuertar in domum meam, unde exiui. Et cum venerit, inuenit eam scopis mundatam atque ornatam, tunc vadit & assumit septem alios spiritus secum nequiores ipso, & ingressi habitant ibi, & fiunt extrema hominis illius peiora prius. Factum est autem, cum hæc diceret, extollens vocem quædam mulier de turba, dixit illi: Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti. At ille dixit, Quinimo, Beati qui audiunt sermonem Dei, & custodiunt illi.

### ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium, dilecti, clare ostendit, cur Christus venerit in hunc mundum & assumserit humanā naturam: nimirum vt & nouum regnum inchoaret, & regnum Diaboli aboleret, hoc est, quod deus dicit Gene. 3. 15. Semen mulieris conteret caput Serpētis, quod Iohannes interpretatur, cum ait, 1. Ioan. 3. 8. Christus apparuit, vt destrueret opera Diaboli, hoc est, regnum Diaboli, quod à peccato incipit, peccato ædificatur, damnatione æterna absoluitur. Huius Satanæ regni destructorem declarat se Christum in hoc Euangelio, dum liberat hominem obsessum à diabolo. Nam cum Diabolum expellit, primum significat se potentiorē Diabolo esse. Deinde se ipsius hostem declarat. Tum signo ostendit se humani generis Saluatorem. Præterea ostenditur hic ingratitude mundi erga suum Saluatorem, cum impij Iudæi adscribunt Satanæ opera Dei. Postremò in fine huius Euangelij mulier clamans dat Christo occasionem monstrandi veram beatitudinem. Nam dum mulier clamat, Beatus venter qui te portauit, Is respondet:

Historie  
argumen-  
tum & v-  
sus.

Quinimodò, Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud. Loci quatuor.

I. Differentia regni Satanæ & regni Christi.

II. Contentio inter Iudæos & Christum, in qua Iudæi reprehendunt Christi factum, ipse vero illud defendit.

III. Quid futurum est illis, qui Christum receptum rursum reijciunt, obtemperantes Satanæ.

IIII. Quæ sit verà beatitudo & felicitas.

### DE PRIMO.

Et erat eiciens Demonium. Hæc verba aperte testatur duo diuersa esse regna Christi & Satanæ, & esse maximam differentiam inter hæc duo diuersa regna, adeo vt nunquam inter ea conuenire possit. Cū ergo Diabolus & Christus duo sint potentissimi diuersorum regnorum reges, de vtroque dicemus, vt intelligatur, quantum mali sit in Satanæ regno, & quantum boni & felicitatis in Iesu Christi salutari regno.

De diabolo hæc quatuor puncta consideranda sunt.

1. Quis sit. 2. Quid faciat. 3. Cur faciat. 4. Cur Deus permittat vt faciat.

Quis ergo est? Quantum ad naturam, est creatura Dei, sicuti Angeli Dei: quantum ad studium & peruersitatem, quam ex se habet, est mendax, latro, fur, qui perpetuo homicidio & mendacio gaudet, & nihil magis expetit, quam humani generis æternum interitum. Quod talis sit Diabolus, docet fraus eius, qua primos homines decepit.

Quid facit diabolus? Videmus in hoc euangelio, quod hunc miserum hominem reddat cæcum & mutum. Considera quæso hic Diaboli crudelem tyrannidem aduersus hunc miserum. 1. Aures obturat illi. Quare? ne verbum Dei audiat. Cur hoc cupit? Quia scit Diabolus primum gradum in cælum esse, verbum Dei audire. Nemo enim sine auditu verbi Dei vnquam salutem consecutus est. In euangelium enim, vt inquit Paulus, Rom. 1. 16. est potentia Dei in salutem omni credenti. 2. Cor obsidet, ne verbum in eo locum habeat. Quare hoc facit? Quia scit sine fide, quæ ex verbi auditu est, neminem iustificari. Nam vt Christus dicit, Ioan. 3. 36. qui non credit, ira Dei manet super eum. 3. Reddit mutum. Quare? ne confiteatur Christum suum saluatorem. Nam scit hominem saluum fieri sine oris confessione: sic enim Paulus Rom. 10. 10. ait, corde creditur ad iusticiam, ore fit confessio ad salutem. 4. Reddit hunc miserum cæcum, ne videat. Quare? ne videat opera Dei, enarrahta gloriam Dei, vt david testatur, cum ait, Psal. 19. 1. cæli enarrat gloriam Dei, & opera eius annunciat firmamentum. Ecce occludit Satan huic misero homini omnes vias salutis.

Quare hoc facit iste malignus? 1. Quia ipse damnatus est, & nullam salutis spem habet. 2. Odio christi tanto laborat, quod ipsius regnum ferre nō potest. 3. Odio implacabili aduersus humanum genus inflammatur, adeo vt cupiat omnes secum æternum damnari. Ideo petrus inquit, 1. Petr. 5. 8. Diabolus vt Leo rugiens circumit, querens quem deuoret.

Sed cur Deus hoc permittit Satanæ, vt ita homines vexet? 1. Hanc penam nostro peccato meruimus: quicquid enim nobis mali acciderit, nobis ipsi adscribemus, & causam in nobis ipsis queremus. 2. Deus hoc permittit, vt intelligamus quanta sint beneficia Christi erga Ecclesiam. nemo enim melius intelligit libertatis aut sanitatis commoda, quam qui aliquando carceris mala & morbi molestias expertus est. 3. Vt Christum innocens contra Diabolum, qui solus eum superare potest. 4. Vt fide nos aduersus illum muniamus, iuxta illud, cui forteis resistite in fide. Et enim

Regni  
Christi &  
Satanæ  
differen-  
tia.De Diab-  
lo, locus.

1. Quis sit

2. Quid fa-

3. Quare  
facit.4. Cur  
Deus id  
permittat

Partes.



enim fides victoria mundi, ut ait Iohannes, 1. Ioh. 5. Hæc est victoria quæ vincit mundum, fides nostra. 5. Ut præsentia Christi liberati à Satanæ tyrannide, & agnoscamus Christum in nobis habitare, iuxta illud 1. Reg. 18. 36. Ut sciat omnis terra, quod sit Deus in Israël, id est, in Ecclesia, & Deum prædicemus qui nos liberat.

De Diabolo audiuius, quis sit, quid faciat, cur Ecclesiæ exitio studeat, & cur id Deus permittat: Nunc de rege Christo audiamus, de quo dicam: Quis sit, quid faciat, & cur faciat.

Quis est Christus? Deus & homo, à Patre ante secula natus, æternus Deus cum æterno Patre & Spiritu sancto, quemadmodum in Symbolis cōstemur: Descendit de cælo propter nostram salutem, & assumptis humanam naturam, ut sua morte liberaret nos ab æterna morte & supplicio.

Quid facit? Hoc docet nos præfens Euangelium. 1. Aperit huic surdo aures. Deinde eicit ex illo Diabolum, soluit linguam, ut loqui possit: oculos quoque aperit. Hoc ipsum quotidie facit in sua Ecclesia. 1. Aperit aures, ut audiamus verbum: quicumque enim libenter audit verbum Dei, sciat aures suas apertas esse, & qui contrā non audit verbum libenter, sciat suas aures adhuc à Satanā obturatas esse. Quare qui nondum habet aures ad audiendum verbum, configiat ad Christum, is solus aperit. 2. Cor à Diabolo liberat, ut credere possimus. nam Iohannis 6. 29. docet Christus, quod fides sit opus Dei. Ita enim ait. Hic est opus Dei ut credatis in eum quem ipse misit. Si ergo non credis, adhuc diabolus occupat cor tuum: quare Christus ad eundem est, qui solus eum superare potest. 3. Soluit linguam, ut eum ore etiam confitearis, prædicēs & inuocēs.

Cur autem hoc facit Christus? 1. Quia est amans hominum, quorum naturam assumptis, quando homo conceptus & natus est ex virgine. 2. Quia est hostis Diaboli. 3. Quia officii eius est, ut hostis sui Diaboli regnum inuadat, ipsum hostem spoliet, ac omnes in se credentes donet vita æterna.

Ex his iam apparet, quantum sit discriminis inter regnum Diaboli & Christi. In regno Diaboli est peccatum & mors. In regno Christi est iusticia & vita. In regno Satanæ est dānatio: in regno Christi est absolutio à damnatione, & salus. In regno Satanæ sunt tenebræ: in regno Christi est lux perpetua. In regno Satanæ est cruciatus: in regno Christi est gaudiū. In regno Satanæ conspicitur Diabolus cum damnatis omnibus: in regno Christi Sancti fruuntur conspectu Dei & immortalitatis gloria, per Christum Iesum. Hinc ergo admoneamur, & quanto curā studio fugiendum sit regnū Satanæ, & quanta diligentia conandū sit, ut ciues constituamur beati regni Christi.

#### DE SECVNDO.

Iudæi videntes hoc factum Christi, tanquam legati Satanæ, se totis viribus Christo opponunt, & dicunt: *In Beelzebub principe Demoniorum eycit Demonia.* Vi de quanta sit mundi malitia. Dei opus Diabolo ascribitur, quo in peccatis suis moriatur. Quis mortaliū tanta infania insurgeret aduersus Christum, nisi spiritu Satanæ excitaretur? Verū Christus illam contumeliā Diaboli nequaquā fert, sed fortissimis argumentis istam diabolicam contumeliā confutat.

Primum argumentum. *Nemo potest per vnum Diabolū alium eycere.* Ergo vos improbe asseritis me in nomine Beelzebub eicere dæmonia. Nam si vnus Diabolus alij Diabolo vim faceret, & eum eiceret, non esset stabile regnum Diaboli. Nunc autem videmus regnum Satanæ maximè stabile & firmum esse. Nam omne regnum contra se diuisum, defol-

bitur. Vbiunque enim est discordia, ibi certus expectandus est interitus.

Secundum argumentum est. *Si ego in nomine Beelzebub eycio dæmonia, vestri quoque filij in eodem nomine eyciunt dæmonia,* sed hoc vestro ipsorum iudicio est falsum: nam vos Dei virtute illos dæmonia eicere facimini quare improbe facitis, cum me dæmonia in nomine Beelzebub eicere asseritis.

Tertium argumentum. *In digito Dei,* id est, potentia diuina eicio dæmonia. ergo falso Diabolo ascribitis opus meum.

Quartum argumentum. Fortis à fortiori superatur. Diabolus à me superatur. Nam illum eicio, illius spolia capio. Igitur sum illo fortior. *Cum fortis armatus custodit atrium suum, in pace sunt ea quæ possidet.* Quis est ille fortis armatus? Serpens antiquus. Custodit atrium suum, dum habitat in incredulis, dum hominum sensus excecatur, ne Christum agnoscant: atque tum omnia quæ possidet, sunt in pace, quando scilicet filet verbum Dei, & sonant humanæ traditiones. Verū cum gladius stringitur, quod est verbum dei, mox Diabolus cogitur cedere: nam Christus, qui in verbo est, potentior est Satanā.

Quintum argumentum. *Qui non est mecum, contra me est, & qui non colligit mecum, dispergit.* hoc est, Diabolus dissipat Ecclesiam, & ego colligo Ecclesiam, ergo inter me & Diabolum non conuenit: quod autem diabolus dissipet Ecclesiam, probat pulcherrima similitudine.

#### DE TERTIO.

Cum immundus Spiritus exierit de homine. hoc est, cum Diabolus, qui & ipse immundus est, & animos

hominum coquinare multis modis solet, exierit de homine, quemadmodum iam de misero hoc, qui obsessus erat, mea virtute eiecitur est.

Quid tum facit? *Ambulat per loca inaquosa, quærens requiem, & non inueniens, dicit: Reuertar in domum meam unde exiui.* Am-

bulat per loca inaquosa, id est, per corda non irrigata flumine S. sancti. Quid est quod querat requiem & non inueniat? hoc dicto significatur eius studium: non enim facit ei nociuisse, nisi magis noceat. Tanto

perdendi homines studio laborat, non contentus est multa corda possidere, nisi ad ea redeat, à quibus antea expulsus, unde dicit. *Reuertar in domum meam unde exiui.* His verbis significatur, quod non finat intē-

tatos eos, qui fide purgati sunt: sed conetur rursus in eorum corda intrare, quo eos à regno Christi abducatur: quod cum fit, sunt nouissima hominis illius periora prioribus, quia fit de nouo hostis Christi, expel-

lit Spiritum sanctū, & grauiorē penas luet, nisi rursus per veram penitentiam eiecerit diabolū.

Obseruemus ergo, quā periculosum sit iis, qui semel Christo dederunt nomina, & rursus se iugo diaboli subiiciunt. Hi enim ut grauissimè in spiritum sanctum peccant: ita etiam grauiorē penā sunt ipsis metuenda.

Quare qui salutis suæ vlla tanguntur cura, citò respiciant, & strenuè aduersus satanam militent: ne eos rursus in peccatorū diluuiū præcipitet.

#### DE QVARTO.

Factum est cum hæc diceret, extollens vocem quadam mulier de turba, dixit illi: *Beatus venter, & c.* At ille dixit, *Quoniam, Beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.* Hic primum obseruemus diuersa hominum iudicia de verbo dei. Quidam admirantur & amant verbum, ut hæc mulier. Quidam malè loquuntur de verbo, ut illi, contra quos hic Christus agit. Nā semper à principio mundi fuerunt tales auditores

verbi

De Christo, locus.

Quis sit.

Quid facit.

Cur facit.

Antichristus versus que regni.

Contentio inter Iudæos & Christum.

Argumentum Christi aduersus calumniam Iudæorum.

Verbi Dei.

Quid dicitur verbi Dei.

Beati sunt.

Locus, de citare.



verbi. Cain verbum contempsit: Abei amavit. Nohe amavit verbum: & reliquis totus mundus contempsit. Tempore Hieremiæ paucissimi verbum Prophetarum receperunt cum fructu: plerique ad veterem idolatriam redire maluerunt. Hinc apud Ieremiã dicunt, Quando sacrificavimus reginæ cæli (id est, Soli) omnia fuerunt nobis prospera: abundavimus frumento, &c. Ad eundem modum nostri dicunt: quando Missas audiimus, dedimus Monachis, omnia fuerunt in meliore precio, maior erat timor Dei maiorque charitas. Hanc gratiam refert mundus Deo pro suo beneficio. Dat nobis verbum salutis: nos potius volumus humana somnia. Offert gratis, nos volumus Monachorum nugis mereri. Sed istis omisiss audiamus Christum, *Beati, inquit qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.* Hæc pauca verba sunt, & habent additam magnam promissionem.

Verbum  
Dei quid

Quodnam est illud verbum Dei? Aliud esse non potest, quam quod Prophetæ tradiderunt, Christus suo confirmavit sanguine, Apostoli docuerunt. Quodnam est illud? Eius summam habet puerilis nostra doctrina Catechismus, & sunt decem præcepta, Sym-bolum, doctrina de Sacramentis, & quæ singulis diebus Dominicis auditis ex Evangelio, hoc est, ut vno dicam verbo, quam Prophetæ, Christus & Apostoli docuerunt. Hoc verbum vult audiri: ergo vult ministros esse & pastores, qui hoc verbum docere possint. Nam cum det verbum, offerat salutem, quæ fide ex auditu percipitur, necessarium est, ut sint qui hoc verbum doceant.

Quid est  
custodire  
verbum  
Dei.

Verum quia non satis est docere & audire verbum, nisi custodiatur, addit Dominus: *Et custodiunt illud.* Quid est custodire verbum? Est verbum auditum discere, retinere, eique credere, & ex fide Deo veram obedientiam præstare. Ita Abrahami pater noster fecit, audiuit verbum, retinuit, eique obediuit, & ex fide tantam obedientiam præstitit, quod potius, mandante Deo, voluerit suum vni-genitum filium mactare, quam Dei præceptum violare. Sed quis est inter nos, qui Deo hanc obedientiam præstat? filij volumus Abrahami dici, sed volumus patris vestigiis insistere. Quid illis promittit, qui audiunt & obediunt? *Beati, inquit, qui audiunt verbum, &c. Beati, id est, sunt ab omni miseria liberis peccato & damnatione. Beati, id est, donati vita & gloria æterna, per Iesum Christum Dominum nostrum, qui cum Patre & Spiritu sancto vivit vnus Deus in secula seculorum, Amen.*

Beati qui  
sunt.

## DOMINICA LÆTARE.

Ioan. 6.

**P**ost hæc abiit Iesus trans mare Galilææ, quod est Tiberiadis, & sequebatur eum turba multa, quia videbant eius signa, quæ faciebat super his qui infirmabantur. Subiit autem in montem Iesum, & ibi sedebat cum discipulis suis. Instabat autem Pascha festus dies Iudeorum. Cum sustulisset ergo oculos Iesus, & vidisset, quod multa turba veniret ad se, dixit ad Philippum, Vnde enim panes ut edant isti? hoc autem dicebat tentans eum: ipse enim sciebat quid esset facturum. Respondit ei Philippus, Ducentorum denariorum panes non sufficiunt eis, ut unusquisque possit accipere. Dicit ei vnus ex discipulis ipsius Andreas, frater Simonis Petri: Est puer hic, qui habet quinque panes hordeaceos, & duos pisces, sed hæc quid sibi inter tam multos? Dixit autem Iesus, Facite ut homines discumbant. Erat autem gramen multum in eo loco. Discubant ergo viri numero ferme quinque milia. Accipit autem panes Iesus, cumque gratias egisset, distribuit discipulis suis, Discipuli vero discumbentibus. Similiter &

ex piscibus quantum volebat. *Vi autem impleti sunt, dixit discipulis suis: Colligite quæ superfluerunt fragmenta, ne quid pereat. Collegerunt ergo & impleverunt duodecim cophinos fragmentorum ex quinque panibus hordeaceis, qui superfluerant his qui comederant. Illi ergo homines cum vidissent, quod Iesus fecerat signum, dicebant: Hic est verè Propheta ille, qui venturus est in mundum. Iesus ergo cum cognovisset quod venturi essent, ac rapturi ipsum, ut facerent ipsum Regem, secessit iterum in montem ipse solus.*

## ENARRATIO TEXTVS.

Summa huius Evangelij est, quod Christus doctrinam, quam tradit Mat. 6. 33. Primum quærit regnum Dei & iustitiam eius (id est, Dei) & cætera adiciuntur vobis, hic factio suo & exemplo confirmat: ut nos verbo Christi & miraculo eius edocti, curam ventris abiciamus, & sequamur Christum in desertum, eique omnem curam pro nobis relinquamus, iuxta eius mandatum. Psal. 37. 5. Iacta in Dominum curam tuam, & ipse te nutrit. Vult ergo totum hoc Evangelium docere, quod, qui verbum Dei audiunt, ament & conseruent, non sint perituri fame, quia Christus eorum in se curam recipit. Loci tres.

Historia  
argumentum  
&  
vires.

1. Quod Deus habeat curam illorum, qui se sequuntur.
2. Circumstantia presentis miraculi, & eius apud nos usus.
3. Factum huius turbe volentis Christum Regem creare. Item de Christi fuga.

Partes.

## DE PRIMO.

In hac prima doctrina multa perpendenda se offerunt, quorum singula aliquam doctrinam & admonitionem suppeditant: ut sunt Christi profectio, operatio, ardor turba ad ipsum audiendum, quid turbam mouerit, quæ utilitas inde ad turbam perueniret, & quid nos ab exemplo turba & facto Christi discere debeamus.

Quæ fini  
hic obse-  
uanda.

Profectio Christi narratur his verbis. *Abiit Iesus trans mare Galilææ, quod est Tiberiadis.* Fuit autem Tiberias vrbs in honorem Tiberij Imperatoris ab Herode extructa apud Iordanem. In hac profectioe Christi, obseruandus est finis & exemplum. Finis fuit ut late propagaret suum Evangelium, doctrinam & miraculis. Exemplum est, ut nos Christum imitemur, quisque in sua vocatione, non parentes nobis, sed nocte dieque per terram, per mare, nostram fludeamus vocationi respondere. Neque hoc exemplum est ministris verbi imitandum tantum, sed omnibus iuxta rationem, vocationis cuiusque.

Profec-  
tio Christi  
finis.

Quid in hac profectioe agit Christus? Marcus cap. 6. 34. dicit, Christum misertum fuisse eorum, qui erant sicut oves non habentes Pastorem, & cepit eos docere multa, Mathæus addit, quod tota die fuerit occupatus in sanandis ægrotis. Hæc quatuor offerunt perpendenda. 1. Affectus Christi. 2. Causa istius affectus. 3. Quales simus sine ministerio verbi. 4. Quis finis ministerij.

Quid  
agit.

Cum Christus miseretur turbæ, monemur, ut cogitemus, quam paternè sit erga nos affectus: ut qui nostris calamitatibus afficiatur: hoc est, quod Apostolus dicit ad Hebr. c. 4. 15. Nos habemus Pontificem, qui potest compati infirmitatibus nostris. Cur autem misertus sit turbæ, causa fuit quæ narratur à Marco, Quia erant sicut oves, non habentes pastorem. Sed quales sunt oves sine pastore? Misera expositæ furis & luporum iniuriis. Cum autem hoc diceret Dominus, populus per falsos doctores erat abductus à vero Dei cultu in varias superstitiones, quarum fructus est animarum interitus: quemadmodum nos olim in-

Miseretur  
turbæ.

Causa i-  
stius affe-  
ctus.



Papatu experti sumus, ubi pro vero cultu Dei fuerit in Ecclesiam inuicta horrenda superstitiones, ut inuocatio sanctorum, prophanatio Sacramentorum, purgatorium, & alia nuga, quae hodie vtriusque in multorum animis non residerent. Hinc ergo discamus,

Quales sint homines sine ministerio verbi, nepe quod sint veluti oves in deserto vagantes: ubi omni momento periculum graue illis imminet à furibus & lupis, imò, ut vno verbo dicam, ubi non est verbum Dei, ibi nulla salus. Discamus & hic finem ministerij verbi. Homines sine verbo sunt sicuti oves vagantes sine pastore. Ergo verbum est illis veluti baculus pastoralis, quo homines è deserto ad suum pastorem congregantur. Est & veluti pabulum, quo reficiantur & alantur. Est & remedium, quo animae nostrae sanantur. Breuiter est semen immortale, per quod reascimur ad vitam aeternam, quando verbo praedicato credimus: quanta autem sit diuini verbi necessitas hinc facile intelligitur.

Finis ministerij.

3. Ardor populi.

Ardor populi ad audiendum Christum hic etiam indicatur. *Sequebatur*, inquit Euangelista, *eum multitudo magna*. Idque in locum desertum procul ab vrbibus, ubi nec cibis nec potus erat. Vide maximum ardorem, quo populus gessit Christum audire, ut nullam curam corporis sui habere videatur: hora multa praeteriit, inquit Marcus.

4. Quid Populus mouerit.

Cur autem Christum ita secuta sit turba, explicat Iohannes in hodierno Euangelio, cum ait: *Quia videbant signa quae faciebat*. Signa autem fuerunt cum testimonio potentiae diuinae in Christo, tum doctrinae quaedam signacula, & summae benevolentiae Christi erga homines indicia. Nam in horum trium cogitationem deuenerunt per signa & miracula quae Dominus fecit.

5. Quid inde percipit.

Ex hoc ergo, quod haec turba sit Christum secuta, hoc percipit commodum, quod in salutis suae cognitionem deuenerit: nam cum doctrinam suam quam ore docuit, stupendis miraculis confirmauit, fidem verbo adhibuerunt, qua fide illi omnes saluati sunt, qui usque ad finem perseuerauerunt. Deinde & corporalia beneficia perciperunt multi: nam sanauit male habentes, quemadmodum referunt alij Euangelistae.

6. Quid nos ab exemplo turbae & factu Christi si dicere debeamus

Quomodo iam huius turbae exemplum est nobis imitandum? 1. Hanc turbam imitamus, si verbum Dei diligenter audiamus & ei credamus, conuicti miraculis Christi, quibus veritatem suae doctrinae confirmauit. 2. Imitabimur etiam hanc turbam in eo, quod regem à Christo Mat. 6. 36. traditae obediat, ita enim Christus ait, *Quarite primum regnum Dei & iusticiam eius, & cetera adiciuntur vobis*. Hic ordo est diligenter ab omnibus pijs obseruandus. Prima cura debet esse regni Dei, & iusticiae Dei. Deinde etiam suo loco pro vocationis ratione est laborandum. Nam ita scriptura ait, Gen. 3. 19. In sudore vultus tui vesceris pane tuo. Et in Psal. 128. 2. dicitur, *Labores manuum tuarum manducabis*. Paulus quoque dicit, 2. Thess. 3. 10. *Qui non laborat, non manducet*. Ita labor omnibus praescribitur, sed iuxta rationem cuiusque, alius est enim labor, pastoris, alius agricolae, alius regis, alius Cancellarij & Senatoris. Verum cauedum est omnibus, ne ordine inuerso laborent, quod faciunt illi, qui primam quidem curam ventris habent, postremam verò mentis. Qui ergo Magistratum gerit, sic cogitet Meus Christus dicit, primum *quarite regnum Dei & iusticiam eius*, & postea reliqua huius vitae necessaria: huic praepcepto mei Domini obtemperabo, certus quod verè, quod promissit, sit praestaturus ut ratio & mundus totus obmurmure: & hunc ordinem à Christo praescriptum conetur euertere. Deus oves pascit, cur me ipsi obedientem non pasceret? Dat

Applicatio.

corpus, cur non vestem? dat animam: cur non cibum? dat aeterna: cur non temporalia? Quicunque ergo pius est, debet hanc regulam Christi sequi. *Quarite primum regnum Dei & iusticiam eius, & cetera adiciuntur vobis*. Verum, prohi dolor! multi contra hanc regulam peccant. Primum enim qui non solum ipsi verbum Dei non audiunt, sed aliis impedimento sunt, ut non audiant, quemadmodum impij mariti faciunt, qui suas uxores à verbo retinent, auariciae suae expleta gratia. Hi suo temerario ausu irrumpunt in officium Dei: & Christi praepceptum malignè contemnunt: unde quicquid agunt, male succedit. Primum volunt corpori prospicere: deinde, si quando vacat, animae exiguum curam habent. Colligo, inquit aliquis, uxori meae & liberis. Recte facis, & probo tuum studium: natura enim hoc docet, & ratio dicit, ut maritus uxoris & prolium curam habeat, & Paulus dicit, *Qui negligit suos, est infideli deterior: sed collige iuxta Christi regulam, & huius turbae exemplum*. Primum *quarite regnum Dei*. Deinde in vocatione tua sis diligens. Si aliter feceris: liberi tui non gaudebunt ex tuis laboribus. Nam maledictus labor est tuus: & maledictus fructus laborum tuorum erit: nec proderit liberis tuis. Est autem hoc dictum verissimum. Ex male quaesitis non gaudet tertius haeres. Experientia docet quod male à parentibus parata liberi ut plurimum cum meretricibus, in ganeis, in potationibus, in contentionibus & litibus absumere turpiter soleant. Quare si pietas nobis cordi est, Christi regulam & huius turbae exemplum imitemur: quod si fecerimus sentiemus liberalem manum Dei erga nos.

## DE SECVNDO.

Iam videamus praesentis miraculi circumstantias, quae multa sunt. 1. Primum Dominus dicit Philippo: *Vnde ememus panes ut manducet hi?* Cur hoc additur ab Euangelista? *Hoc autem dicebat tentans eum*, hoc est, ut experiretur quid haberet fidei, qui antea viderat aquam in vinum conuersam esse in Cana Galileae. 2. Sed quid respondet Philippus? *Ducentorum denariorum panes non sufficiunt eis, ut unusquisque modicum accipiat*. Hic Philippus immemor miraculorum, quae antea viderat, rationem suam in consilium adhibet, quasi diceret, Magna turba est, requiritur ad eam saturandam magna pecunia, & nos nihil fere habemus, frustra enim de pane emendo disputatur, deliberatio frustra adhibetur, dum impossibilitas impedit. 3. Sed venit alius discipulus Andreas, & dicit, *puerum adesse, qui habeat quinque panes hordeaceos, & duos pisces, sed haec nihil ad tantam turbam: hic discipulus etiam desperat*. 4. Sed quid ad haec Christus? *Dicit ergo eis: Facite homines discumbere, quasi dicat, cum hoc sit impossibile vestro iudicio, ut tanta turba hic conseruari possit, ne fame pereat: Ego quae illis dixi & vobis, Quarite primum regnum Dei, & iusticiam eius, & cetera omnia adiciuntur vobis, ostendam factio meam promissionem non esse vanam, vos saltem iubete turbam, ut ad comedendum discumbat*. 5. Hic discipuli magistro obtemperant, & viri numero quasi quinque millia se ad comedendum componunt, expectantes miraculosam saturitatem. 6. Cum ita discumbere, accepit Iesus panes illos quinque hordeaceos & pisces, ac primum facta benedictione, & actis gratias, distribuit discumbentibus, quantum volebat. Postquam autem saturati sunt, dixit discipulis suis: *Colligite quae supersunt fragmenta, ne quid pereat*. Et illi obtemperantes collegerunt duodecim copiosos fragmentorum. Videtis miraculum



lum, quo Christus suam diuinam potentiam, suam promissionem & suum officium confirmat.

*Doctrina.* Quid nos hinc discere debemus? Multa sanè Doctrinæ hinc peti possunt.

1. Confirmatur id quod in primo loco audiuius, videlicet, quod qui Christum sequuntur, non sint fame perituri, quemadmodum iam audiuius.

2. Hoc miraculo confirmatur affectus Christi erga eos qui sequuntur, de qua re etiam in prima doctrina audiuius.

3. Confirmatur hoc miraculo, quod contra rationis iudicium Christus possit iurare, quando vult. Nam vt regnum Christi & regnum mundi sunt diuersa: ita alia fieri possunt in regno Christi, quàm in regno mundi. Nam qui regno Christi præfuit, omnipotens est, cuius velle est fieri: Omnia enim quæ voluit, vt inquit Dauid, Psal. 115. 3. fecit in cælo & in terra. Cum igitur proponit nobis Euangelium miranda Dei opera, de resurrectione mortuorum, de vita æterna, de æternis Impiorum pœnis, & huiusmodi alia, non adhibebimus in consilium rationem nostram, vt ab illa quæramus, quid fieri possit, sed solum verbum Dei interrogabimus. Si enim Deus aliquid dicit, mox veniet nobis in mentem eius potentia & veritas, quia potens est, nihil est ei impossibile, & quia verax, quicquid dicit, ratum & firmum erit. Dicit enim, cælum & terra transibunt, verba autem mea non transibunt. Matth. 24. 35.

4. Docemur & hoc miraculo & Christi factis, quod Deus res modicas piorum augere velit sua benedictione. Non enim in magna rerum copia sita est saturitas: sed in benedictione Domini, quæ sola diuites facit. Vnde Christus, Lucæ 12. 15. Non in abundantia cuiusque vita eius ex ijs quæ possidet. Et Dauid Psalmo 122. 6. Et abundantia diligentibus te. Sapissime accidit, quod pauper aliquis timens Deum melius pascitur pane & olere, quàm diues impius ex preciosis ferculis & dulcissimo vino. Pauper Lazarus melius pascitur micis, quæ ei vix dabatur, quàm diues epulo ex suis delicatis cibis. Hæc diligenter cogitemus singuli, ac expectemus promissionem Domini, vt nostris laboribus benedicat, & nostrum panem augeat. Is enim iussit orare & dicere, Panem nostrum quotidianum da nobis hodie.

5. Ad hæc docet nos Christi factum, vt usurpatori diuina beneficia gratias agamus Deo pro suo dono & petamus, vt suum donum sua benedictione consecrare velit. Creatura enim Dei sanctificatur per verbum & orationem, quemadmodum Paulus docet, 1. Timoth. 4. 5. Verum sit, vt multi, quia non agnoscunt diuina beneficia, & multò minus gratias agunt datori, vel in magna rerum copia sint egentes, vel magna premantur paupertate. Quare hortor vos, vt hoc Christi exemplum imitemini, quoties bonis Dei donis vti volueritis. Atque hoc sit dictum de præfati miraculo. Sequitur iam tertius locus.

### DE TERTIO.

*Factum ius  
bz & Christi.* Cum vidissent (dicit Euangelista) quod Iesus fecerat signum, dicebant: Hic est verè ille Propheta, qui venturus est in mundum. Iesus ergo cum cognouisset, quod venturi essent, vt raperent se, & facerent se Regem, fugit iterum in montem ipsum solum.

*Quid probandū  
de improbandū in* Hic duo proponuntur exempla, Vnum turbæ, alterum Christi. In turba duo videmus, Vnum, quod

ex miraculo agnoscit Messiam, id quod rectè à turba factum est: nam Propheta Isaias prædixit fore, vt cū venerit in mundum Messias, magna miracula esset editurus, per quæ agnosceretur. Hactenus ergo rectè iudicauit turba. Alterum quod videmus in turba, est error iudicij turbæ, quæ cum videret ex miraculo Iesu esse Messiam, voluit eum in Regem creare. Sed Christi Regnum non est mundanum, sicuti ipse Pilato dixit, Regnum meum nō est de hoc mundo. Voluit quidem turba grata esse Christo, sed non secundum scientiam suam declarauit gratitudinem. Vnde nos discamus gratitudinem erga Deum ab hac turba: verum quia illa errauit in facto, nos verbum Dei pro regula gratitudinis amplectamur.

Cæterum cum Christus cognouisset imperitum turbæ zelum volentis se in Regem creare, fugit in montem, & non paritur se Regem à turba creari. Quid nos hinc discamus? *Primum*, quod modo dixi, quod regnum Christi non sit mundanum: *Deinde*, quod nullum honorem expetere debeamus contra nostram vocationem. Vnusquisque sit cōtentus eo dignitatis gradu, ad quem vocatus est, & non inuadat alienam functionem gloria cupiditate. Verum hæc tria spectemus quisque in sua vocatione. 1. laboremus strenuè in timore Dei. 2. Non quæramus vulgi laudes, si quid boni egerimus. 3. Hoc sit nostrum propositum, vt Deo & ipsius Ecclesiæ seruiamus in timore Dei. Qui aliter agunt, nihil rectè faciunt, offendunt Deum, suam superbiam produunt, quos Deus sæpe finit labi, vt ipsorum stulticia innotescat, ac ita suæ arrogantia pœnas luant. Quod ne nobis quoque accadat, rogemus Deum, vt nos suo Spiritu gubernet. Cui soli & æterno Deo sit honor, laus, & gloria in secula seculorum, Amen.

facto tur-  
bz.

II.  
Fuga Christi  
fuit quid  
nos doceat.

### DOMINICA IVDICA, Iohan. VIII.

**Q**uæ ex vobis arguet me de peccato? Porro si veritatem dico, quare vos non credidistis mihi? Qui ex Deo est, verba Dei audit: Propterea vos non audistis, quia ex Deo non estis. Responderunt ergo Iudæi & dixerunt ei: Nōne bene dicimus nos, quod Samaritanus es tu, & Daemonium habes? Et respondit Iesus: Ego Daemonium non habeo, sed cohonesto Patrem meum, & vos ignominia affecistis me. Ego autem non quero gloriam meam, est qui querat & iudices. Amen dico vobis, si quis sermonem meum serauerit, mortem non videbit in æternum. Dixerunt ergo illi Iudæi: Nunc cognouimus quod Daemonium habes. Abraham mortuus est & Propheta, & tu dicis, qui sermonem meum seruaueris, non gustabit mortem in æternum. Nunquid tu maior es patre nostro Abraham, qui mortuus est, & Propheta mortui sunt? quem teipsum facis? Respondit Iesus: Si ego glorifico, me ipsum, gloria mea nihil est. Est pater meus, qui glorificat me, quem vos dicitis Deum vestrum esse, & tamen non cognouistis eum, ego autem noui eum, & si dixerō quod non nouerim eum, ero similis vestri mendax: sed noui eum, & sermonem eius seruo. Abraham pater vester exultauit, vt videret diem meum, & vidit atque gauisus est. Dixerunt ergo Iudæi ad eum, Quinquaginta annos nondum habes, & Abraham vidisti? Dixit eis Iesus, Amen amen dico vobis, Antequam Abraham nasceretur, ego sum. Tollebam ergo lapides Iudæi, vt iacerent in eum. Iesus autem abscondit se, & exiit à Templo.

Pp. j.



## ENARRATIO TEXTVS.

Cōcionis  
summa.

**H**oc Evangelium continet singularem doctrinam de Christo, & eiusdē doctrinā oppugnationem per Christi hostes. Quemadmodum enim Christus suam personam, officium & doctrinam defendit, & monstrat verum salutis fontem: ita Iudaei Christi hostes se opponunt personae, officio, & doctrinae Christi, & contra illum agunt tribus armis, quibus Satanas inde usque ab initio mundi usus est. Arma autem illa tria haec sunt: Hypocrisis (viduatus helighed) (Sophistica) (Kragloff) tyrānis (offerbold) Habet ergo hoc Evangelium duplicis regni descriptio nem, videlicet Christi & Satanae. Ut enim Christus hic suum regnum tuetur: ita Satanae satellites sui Domini partes agunt. Verum quia nostra interest potius quid dicat Christus, quam quid contra sentiat Satanas, ex verbis Christi duas doctrinas huius Evangelij proponam, & quid ad singulas responderint acceperint hostes Christi declarabo. Loci duo.

Partes.

I. Quod quemadmodum Christus sit verus Messias, ita omnis qui eum non audit, à Deo non sit.

II. Quod qui verbum Christi servat, à morte aeterna liberetur. Et in his duabus praecipuis huius Evangelij doctrinis, contentione inter Christum & Iudaeos exponam, in qua expositione multae particulares doctrinae se offerunt.

## DE PRIMO.

1. Quod  
Christus  
sit verus  
Messias.

Prima doctrinae partes sunt duae, Vna, quod Christus sit verus Messias. Altera, quod qui Christum non audit, à Deo non sit. De priori parte ita habet textus: *Quis ex vobis arguet me de peccato? Si veritatem dico, quare vos non creditis mihi?* Doctrinam Christi reprehenderunt Iudaei, quia Satanas & eius ministri oderunt veritatem. Christus suam doctrinam vitae innocentiae, Prophetarum testimonij, & varijs miraculis confirmavit, ut & agnosceretur à Iudaeis verus Messias esse, & ab illis crederetur Christo in salutem. Cum ergo illi instinctu Satanae, odio Christi, & amore suae falsae doctrinae, quam à maioribus acceperant, se Christo totis viribus opponerent: Christus contra sentiens, salutem humanam, suam innocentiam, doctrinam & officium defendit, ut saltem quosdam ex suis hostibus lucrifaciat Deo, & à damnationis praecipitio revocet. De innocentia ergo suae personae primum quaerit: *Quis*

Argumen-  
tum ab in-  
nocentia  
suae per-  
sonae.

(inquit) *ex vobis arguet me de peccato?* quasi diceret: palam vixi inter vos ab infantia mea ita innocenter, ut nemo vestrum possit me vilius peccati arguere. Hoc autem cum sit proprium Messiae, quare me Messiam olim promissum non agnoscitis? Nam solus Messias est absque omni peccato. Cum ergo nemo vestrum poterit me peccati convincere, stulte facitis, qui non solum me non agnoscitis Messiam: verum etiam me ut peccatorem condemnatis. Huc addit de doctrina sua: *Si veritatem dico vobis, cur non creditis mihi?* quasi dicat: cum doctrinam meam innocentiae vitae, testimonio Prophetarum, & multis miraculis ita veram esse doceam, ut velitis nolitis, eam veram esse fateamini, cur non creditis mihi? prorsus insanus est, qui id quod verum esse novit, tanquam falsum persequitur: sed ea est natura hominum, qui male institutus est à puero, difficulter ab errore revocatur: adeo à teneris assuescere multum est. Verum hic quid à Christo & à Iudaeis discamus? A Christo quidem discant omnes ministri verbi, vitam suam instituere, & ita docere, ut nemo quicquam ha-

Doctrina.

beat, quod vel in vita, vel in doctrina arguere possit. Tamen si enim solus Christi purus erat ab omni peccato: tamen qui eius Evangelium docere volunt cum fructu, debent publicis criminibus carere. Poeta enim recte dicit:

*Turpe est doctori cum culpa redargui ipsum.*

Quomodo enim, quae so, sacerdos potator pota-  
tores reprehendere poterit? quomodo audebit scortatores & adulteros castigare? quomodo avaros avariciam? *Uf. rarius usuram contentiosus lites?* Superbus, superbiam dammare? In summa: qui alios vult arguere, ipse debet esse sine culpa. Qui autem dicunt: Facite ut doceo, & nolite facere, ut ago, non sunt Christi ministri, sed Satanae. Nam nemo docere censendus est, nisi vita exprimat quod verbis docet. Ita enim Paulus docet Timotheum: *Esto forma gregis, id est, quod voce doces, vita exprime, ut doctrinae exemplum vivum in te conspiciant auditores tui.* 1. Ti. 4. 12. Vnde & de se Paulus dicit, 1. Cor. 11. 1. *Estote imitatores mei, sicut ego Christi.* Deinde, qui audiunt Evangelium, debent aliquid ab his Iudaeis discere, non quidem ut cum illis se Christo & suis doctoribus opponant: sed ut eorum damnatione admoniti poenitentiam agant, & Christi beneficio luceatur.

De altera parte primae doctrinae ita ait textus: *Qui ex Deo est, verba Dei audit, propterea vos non auditis, quia ex Deo non estis.* Causam assignat, cur Iudaei tam maligne doctrinam Christi contemnerint, videlicet, quod non fuerint à Deo, sed à Satana. Non loquitur hic de humana natura, quae verè à Deo est, sed de malicia hominum, quae est à Diabolo: haec enim malicia facit, quod homines verbum Dei non libenter audiant. Hic unusquisque se examinet, & de se ipso statuat, num à Deo sit aut Diabolo. Qui etenim verbum Dei libenter audit, habet testimonium Christi quod sit à Deo, contra qui verbum contemnit & persequitur, verè est à Diabolo, tamen hoc libenter non volunt audire homines impij. Sed quemadmodum hic Iudaei Christi, qui sibi hoc indicavit, persequerentur & calumniabantur: ita hodie ministros Evangelij persequuntur, qui voce illorum declarantur à Diabolo esse. Quid ergo hic dicunt Iudaei? Responderunt & dixerunt ei: *Non bene dicimus nos, quod Samaritanus es tu, & demonium habes?* Hae est ars Satanae, quod quando non potest inficiari veritatem, confugit ad conviciationem & hodie fit, quando non possunt homines negare, quin verbum Dei sit, quo illorum impietas arguitur, statim confugiant ad convicia, & aliquid quaerunt, quod in ministris Evangelij reprehendant. Sed quid facit hic Christus? Respondet: *Ego demonium non habeo, sed honorifico Patrem meum, & vos non honorastis me.* Ego autem non quaero gloriam meam, est qui quaerit & iudicat. In hac responsione Christus primum negat se habere demonium, quod ex eo confirmat, quod quaerit gloriam Dei, quod non faciunt, qui pacta cum Diabolo fecerunt. Deinde convicium in Iudaeos retorquet, cum inquit: *Et vos inhonorastis me, qui Deum honoro.* Qui enim eos convicijs afficiunt, qui Deum honorant, à Diabolo eos duci necesse est. Praeterea cum addit: *Ego non quaero gloriam meam: est qui quaerit & iudicat,* remouet à se inanis gloriae cupiditatem, & se in suo officio Patri commendat. Ex hac Christi responsione, ministri verbi tria discant: 1. Tueri se quantum fieri possit à convicijs quibus afficiantur, ne illorum ministerium vilescat, ubi ipsi in contemptum venerint. 2. Conviciatoribus sua peccata obijcere, quod non tam contra homines, quam contra Deum ipsum belligerantur. 3. Suam gloriam

Qui  
Christi  
morte  
trina  
betan1. Iudaei  
sua  
ali.2. Qui  
Christum  
non audit,  
ex Deo  
non est.Vita  
morte  
trina

Pec

Christi  
sponso

Doctrina.

1. Tueri  
se  
quantum  
fieri  
possit2. Conviciatoribus  
sua  
peccata  
obijcere3. Suam  
gloriam



gloriam nō querere, sed Dei, & certē sibi persuadere, quod Deus ipsorum innocentiam tueatur.

## DE SECVNDO.

De secunda doctrina ita sonant verba Domini: Amen amen dico vobis, Si quis sermonem meum seruauerit, mortem non videbit in æternum. Hæc verba sunt bene perpendenda, quæ summum beneficium Christi erga homines continent, videlicet quod qui sermonem Christi seruauerit, non sit visurus mortem in æternum. Verum quod hæc melius intelligamus, volo ordine explicare quod iuramentum. Primum enim hic obseruandum est iuramentum Christi. 2. Quales simus sine Christo. 3. Quid per illum consequi liceat. 4. Quomodo beneficiorū Christi participes fieri valeamus.

Iuramentum ed pertinet, vt confirmet nos de veritate Dei contra omnes humanas & diabolicas doctrinas, contra sensum carnis, atque adeo contra totum regnum Diaboli, quod Sophistica, hypocriti & tyrannide conflatur: non enim fieri potest, vt Filius Dei fallat, qui tanto iureiurando fidem suę doctrinæ fecit.

Quales sumus sine Christo? per Christum sit, vt nō videamus mortem in æternum: quare sine Christo æternæ mortis sumus rei. Est autem, vt quadruplex vita, ita & quadruplex mors.

Prima vita est naturæ, qua naturaliter in hoc mūdo viuimus. Hæc vita bona quidem per se est, quia est donum Dei, quod promittit in quarto præcepto: sed variat pro conditione hominum. Abrahamo quidē fuit bona, quia is ea vsus est in gloriam Dei. Neroni verō fuit mala, quia est vsus est, cum in contumeliam Dei, qui eam dedit, tum in suā ipsius cōdemnationē. Huic vitæ naturali opponitur mors naturalis, quæ mala quidem per se est, quia est pœna peccati: sed pro conditione hominum variat. Nam vt Abrahamo hæc mors fuit transitus ad vitam meliorem, quare ei bona fuit: ita Neroni fuit ianua gehennæ, igitur ei mala erat.

Secunda vita est peccati, qua scilicet viuunt peccatum in homine, & regunt per concupiscentias suas, vt in omnibus impij. Hæc perpetuo mala est, quia ad damnationem tendit. Hæc opponitur mors peccati, qua mortificatur peccatum in nobis, quod fit, quando & vera pœnitentia & timore Dei viuimus. Hæc mors peccati semper est bona, quia transitus est ad vitam æternam.

Tertia vita est gratiæ, qua viuunt Christus in nobis per gratiam: hæc semper bona est, quia est donum Dei, & via ad gloriam. Huic opponitur mors gratiæ, hoc est, priuatio gratiæ, quod fit, quando relinimur in peccata, & abijcimus fidem. Hæc semper est mala, quia est via ad gehennam.

Quarta vita est vta æterna, qua pij viuunt cum Deo & Angelis in æterna beatitudine: hæc vita maxime bona est. Huic opponitur mors æterna, quæ est æterna dānatio. Huic mortis æternæ obnoxij sunt omnes sine Christo: nisi enim Christi beneficio ab hac morte liberemur, erit nobis perpetuum peccati stipendium: sicut Paulus dicit Rom. 6.23. Tales ergo sumus sine Christo, hoc est, miseri, damnati, & rei æternæ mortis.

Sed quales per Christum euadimus? Hoc Christus iuramento astruit, nimirum quod ab æterna morte liberati donemur æterna vita, in qua erit gaudium sine fine.

Quomodo Christi beneficiorum reddimur participes? Respondet hoc Euangelium: Amen, amen

dico vobis, si quis sermonem meum seruauerit, non videbit mortem in æternum. In verbo igitur Christi magnus thesaurus est: qui hoc seruat, habet Christum, qui solus est via ad vitam. Quid est seruare verbum Christi? Est illud audire, illud discere, ei credere, iuxta illud, qui credit in Filium, habet vitam æternam. Quare? quia qui credit, iustificatur fide sua, hoc est, absolvitur à peccato, donatur iustitia Christi, & acceptatur propter Christum ad vitam æternam. Qui igitur vitam æternam cupit, hæc obseruet quæ iam dicta sunt, viuat in perpetua pœnitentia, audiat verbum Christi, ei credat, & vsque ad mortem in fide perseueret: ita futurum est, vt hæc naturalis mors sit illi transitus futura ad æternam vitam.

Sed quid Iudæi dicunt ad hanc Christi salutarem doctrinam? Christus dicit: Qui custodierit sermonem meum, non videbit mortem. Iudæi respondent: nunc cognouimus quod demonium habes, Abraham mortuus est & Propheta, & tu dicis, Si quis sermonem meum seruauerit, non gustabit mortem in æternum, nāquid tu maior es Abraham patre nostro, qui mortuus est, &c. quem te ipsum facis? quasi dicerent: Si sermo tuus adeo est efficax, vt te audientes nō gustent æternam mortem, sanè maior es Prophetis & Patriarcha nostro Abraham, qui mortui sunt: sed hoc est falsum: non enim es maior Abraham. Est igitur falsum quod dicis, qui custodierit sermonem meum, non gustabit mortem in æternum: quare blasphemus in Deum es, & habes demonium. Christus respondet & ait: Si ego glorifico me ipsum, gloria mea nulla est (scilicet vestro iudicio) est Pater qui glorificat me. Sententia horum verborum est, Filius vnigenitus Dei est maior seruis Dei & Filijs Dei adoptiuis: Ego sum Filius Dei vnigenitus, quemadmodum Pater ipse de me testatur voce sua & operibus. Prophetæ autem & Abraham sunt serui Dei & filij Dei adoptiui. Quare sum ego maior, quam Abraham & Prophetæ: non est ergo mirum, si sermo meus est efficacior quam illorum. Deinde Sophistica sunt vsi: nam quod Christus dixit de æterna morte, illi de naturali morte interpretati sunt, sed malignè. Quare Christus pergit eos reprehendere dicens: Si dixerō quod non noui eum, ero similis vobis mendax. Nam vos dicitis, vos nouisse quem non nouistis. Sed quid est nosse Deum? est 1. scire quis sit, nempe Pater, Filius, & Spiritus sanctus. 2. credere in illum. 3. iuxta ipsius voluntatem vitam instituere.

Verum quia Iudæi de Patre Abrahamo gloriabantur, pergit Christus ostendere, quam vana sit ista iactantia, & ait: Abraham pater vester exultauit, vt videret diem meum, vidit & gauisus est. His verbis tria docet Christus: 1. Quod fuerit, antequam assumeret humanam, naturam, nempe ab æterno, æternus Deus. 2. Quod Abraham in se crediderit: nam credere in Christum, est spiritualiter Christum videre. Videtur autem Christus tripliciter. Spiritualiter tantum, vt Abraham, & nos, qui in illum credimus hodie. Corporaliter tantum, vt Iudæi viderunt ipsum, qui hic cū eo colloquebantur. Corporaliter & Spiritualiter simul, vt sancti, qui cum Christo in terra versati sunt, & eos qui credunt post resurrectionem mortuorum. Prima & vltima visio est salutaris. 3. Docet Christus his verbis, quod Iudæi non insistant vestigijs patris sui Abraham, de quo adeo gloriantur. Nam Abraham agnouit Christum, & in eum credidit, & gauisus est de eo. Iudæi autē nec in Christum credunt, nec de illo gaudent, imo potius Christum dānāt, quare falsò gloriātur de Abrahamo. Sed quid respōdet ad hoc Iudæi? Quinquaginta



Respon-  
sio Chri-  
sti.

annos nondum habes, & Abraham vidisti? ac si dice-  
rent: Abraham mortuus est ante duo millia anno-  
rum & ultra: non igitur ipsum videre potuisti, qui  
nondum fuisti. Christus respondet: *Amen amen  
duco vobis, antequam Abraham fuerit, ego sum.* Tria  
aperte de Christo docent hæc verba. 1. Quod  
sit verus Deus. 2. Quod sit verus homo. 3. Quod  
Deus & homo in Christo non sint duæ personæ, sed  
vna tantum, diuina persona, quæ humanam natu-  
ram assumpsit, ut fieret victima pro mundi peccatis.  
Sed quid ad hoc Iudæi? *Tulerunt lapides, ut iacerent  
in eum.* Hic describitur extremum refugium Satanæ,  
quod est vis & tyrannis. Hactenus egerunt contra  
Christum conuiuij, hypocrisis, Sophistica: nunc tan-  
dem arma capiunt. *Sed Christus abscondit se, & exiit de  
templo.* Quo facto duo docet. Vnum quod Eccle-  
sia diuinitus custodiatur aduersus tyrannidem Dia-  
boli & mundi. Alterum, quod non velit suum ver-  
bum, nec se in suo verbo esse apud eos, qui ipsum pa-  
lam persequuntur: sed tantum apud eos, qui se reci-  
piunt & amant. Huic vero Mediatori cum Patre,  
& Spiritu sancto, sit honor, laus & gloria in se-  
cula seculorum, Amen.

Impiorum  
finalis di-  
sputatio:  
& eorum  
irriti co-  
natus.

### DOMINICA PALMARVM.

Matth. XXI.

*Cum appropinquassent Hierosoly-  
mis, &c.*

### ENARRATIO TEXTVS.

Argumen-  
tum.

**H**Oc Euangelium bis in anno legitur, nempe  
Dominica prima Aduetus, & Dominica Pal-  
marum: sed non eadem de causa. Nā Dominica Adu-  
uentus legitur, quia Prophetia Zachariæ cōcionatur  
in eo de Aduentu Christi in mundum, qui futurus  
erat Rex & Saluator in se sperantium. Hodie autem  
legitur propter Historiam, quæ hoc die gesta est,  
nempe sexto die antequam pateretur.

Summa.

Summa autem Euangelij est, quod Christus super  
asinam & pollum eius adductus per discipulos se-  
dens, equitavit versus Hierusalem, cui populus ac-  
clamabat, Hosanna filio David, & palmas strauerūt  
in via & vestes suas. Deinde quod ingressus eiecerit  
ementes & vendentes, &c. Loci sunt tres.

Partes.

- I. Descriptio regis Christi, & eius regni.
- II. De cibus huius regis & eorum officio.
- III. De iis qui in templo contigerunt, postquam eò  
Christus est ingressus.

### DE PRIMO.

De hoc lege Dominica prima Aduetus, qui  
ibi est secundus locus.

### DE SECVNDO.

Hic fuit tertius Dominica prima Aduetus: vn-  
de petatur explicatio vsque ad paragraphum de vso  
Aduetus.

### DE TERTIO.

Tertius locus est historia eorum, quæ contigerūt  
in templo, postquam eò Christus ingressus est. Hæc  
Historia in quatuor partes distribui potest, q̃ sunt:

- I. Eiectio ementium & vendentium in Templo, &  
eius facti ratio.
- II. Sanatio claudorum & cecorum in templo.

### III. Defensio puerorum clamantium Hosanna fi- lio David.

### III. Fremitus principum sacerdotum & Scribarum aduersus Christum.

### DE PRIMA PARTE.

Narrat Euangelista, quod Dominus ingressus  
sit templum, & eiecerit ementes & vendentes. Dein  
de quod causam sui facti addat, cum inquit: *Domus  
mea domus orationis vocabitur, vos autem fecistis il-  
lam speluncam latronum.* In facto tria perpendenda sunt.  
1. Facti occasio. 2. Factum ipsum. 3. Significa-  
tio facti. Occasio facti fuit inexplēbilis auaricia sa-  
cerdotum, qui ideo hæc ordinabant, ut qui vellent  
offerre, haberent ad manum venale, quicquid cu-  
perent. Horum auaricia cum sit damnanda, cauere  
sibi debent ministri Euangelij, ne artes expilandi  
plebem quærant: quemadmodū in Papatu factū est,  
vbi Missas, indulgentias, & alias nugas habuerunt  
venales in propriam & aliorum damnationem. 2. Factum  
Perpendendum est Christi factum: nā hoc facto te-  
statur se Regem, sum mum Pontificem, & diuini cul-  
tus præsidem esse: Alioqui priuata autoritate manū  
non admoisset: sed voce tantum dolorem animi de-  
clarasset. Hoc factū Christi imitari debent & magi-  
stratus pius, & præfides cultus diuini, ne exte in re-  
plis Christianorum pollutiones cultus diuini. Alij  
quibus nō est ea autoritas, debet dolere, & voce te-  
stari, q̃ cultus diuini corruptelas improbet. 3. Signi-  
ficatio huius facti est perpendenda: nam ut tem-  
plum pollutum erat: ita significauit spiritualem so-  
re templi purgationem per suam mortem & resur-  
rectionem gloriosam.

Deinde in causa huius facti, quæ exprimitur hi-  
sce verbis: *Domus mea domus orationis vocabitur, vos  
autem &c.* duo discamus. Primum quod templum  
visibile sit sedes diuini cultus. Est enim omnis lo-  
cus est pijs templum, siquidem licet vbique Deum  
inuocare: tamen templum communis locus est, in  
quo conuenire & precari, & alia, quæ ad pietatis ex-  
ternam disciplinam attinent, exercere oportet: Al-  
terum, ut nos habeamus templa destinata cultui di-  
uino in honore, & seruemus ea munda ab idolis &  
idolorū cultu. Verū adeo, proh dolor! adhæret mul-  
tis Papistica superstitio, ut ne idolū de suo templo  
tolli permittant, Sed de hac re alijs plura.

### DE SECVNDA PARTE.

Secunda pars rerum gestarum à Christo in tēplo  
est, quod claudos & cecos ad se venientes sanauit:  
quo facto testatur primum, quod sit verus Messias.  
Nam Prophetia Isaias prædixit, ut cum venisset Mes-  
sias, talia miracula ederet. 2. Significat hoc factum  
officium Messie, quod est destruere opera Satanæ:  
nam cum morbum tollit Christus, causam etiam  
amouet, causa autem morbi omnis, est peccatum.  
3. Vsum templi indicat symbolo, quod eò destina-  
tum esse debet, ut nos à spiritualibus morbis purge-  
mur, quod fit dum verbo, quod illic prædicatur, cre-  
dimus, & credentes abluimur à peccatis nostris san-  
guine Iesu Christi, sicut Iohannes dicit, Sanguis  
Iesu Christi emundat nos ab omni iniquitate. Io. 1. 7.

### DE TERTIA PARTE.

Cum pueri clamarent in templo Hosanna filio  
David, & obiurgarentur à Phariseis, Christus puero-  
rum patrocinium sumit, & eorum factum scripturæ  
testimonio cōprobat. Nōne legistis, inquit, ex ore  
infan-

Doct.

Occasio  
facti.Significa-  
tio factiIn-  
gred  
de  
adu-  
ent  
cia  
belliChristi  
miracula.Puerilem  
pietatem  
tueatur.



1449

Doctrina

infantium &amp; laetentium perfecisti laudem?

Hic habemus quod discamus ab utroque; hoc est, à pueris & à Christo. A pueris primò discant nostri pueri Christum agnoscere & prædicare. Christus enim cum dicit, regnum cælorum pertinere ad pueros, pfecto vult puerorū fide & voce laudari & celebrari, sed pro dolor! multi sunt pueri, qui nō solum ignorant Christum, verūterā adeo corruptè sunt educati, ut nihil aliud didicerint, quam iurare, mentiri, turpiter loqui, & alias nequitias exercere, qui non solum ipsi aliquando suæ nequitie dabunt pœnas, verum etiā parentes ipsorum à Deo puniuntur, qui pueros ipsis in pietate erudiendos dedit, adeo sacrilege neglexerunt. Deinde discamus à pueris Christum confiteri in medio hostium eius. Hic aderant Pharisei, & Scribæ præcipui gubernatores Reipublice, qui Christum persequuntur & irascebantur omnibus, qui Christo aliquem honorē exhibuerunt. Verum hac scēuitia non sunt absterrenti pueri, sed quò magis prohibebantur, eo magis clamabant, ea enim est vis fidei, quæ ubicunq; sit, non possit celari, sed semper prorumpat in Dei laudes. Hoc officium ab omnibus requiritur, iuxta illud Pauli dictū, Rō. 10. 10. Corde creditur ad iustitiam, ore fit confessio ad salutem.

A factō Christi discamus primū, quod velit eos, qui sibi credunt, tueri. Deinde, quod exēplo Christi, ratione vocationis, debeamus innocentia aliorum tueri, & præcipuè patrocinio nostro piis adesse, ne ab impiis opprimantur.

## DE QVARTO.

Impiorū  
desperata  
sua Chri-  
sti auda-  
cia & re-  
bellio.

Fremitus principum Sacerdotum & Scribarum aduersus Christum, longe ante pronuntiatus fuit voce Dei & Prophetarū: Nā cum Deus Gen. 3. 15. prædicit fore, ut semen serpentis calcaturum sit Semē mulieris, significat quod Satan & eius mēbra homines prophani & impij sint Christum & Ecclesiam persecuturi. Et David Psā. 2. 1. 12. non solū hunc fremitū Iudæorū aduersus Christum Spiritu præuidet, cum ait, Quare fremuerunt gentes, & populi meditantur inania? verum etiā ex dicto Genesis promittit futurum, ut semen mulieris, id est, Christus, & omnes in illū credentes sint superaturi Satanam & ipsius membra. Quia autem in re consistat ista victoria, David in eodem Psalmo indicat, cum ait: Beati omnes, qui confidunt in eo. Quare nos Satanæ & eius mēbris renunciemus, & firma fiducia recumbamus in Christum victorem Satanæ & donatorem æternæ vitæ, cui honor & gloria in secula, Amen.

## DE COENA DOMINI.

I. Corinth. XI.

**E**Go accepi à Domino, quod & tradidi vobis, quod Dominus Iesus in ea nocte, qua traditus est, accepit panem: & postquam gratias egisset, fregit, ac dixit, Accipite, & edite. Hoc meum est corpus, quod pro vobis frangitur, hoc facite in meam commemorationem. Ad eundem modum poculum, peracta cœna, dicens: Hoc poculum nouum testamentum est in meo sanguine: hoc facite quotiescunq; biberitis in meam commemorationem. Quotiescunq; enim comederitis panem hunc, & de poculo hoc biberitis, mortem Domini annuntiabitis, donec venerit. Itaque quisquis ediderit panem hunc, aut biberit de poculo Domini indignè, reus erit corporis & sanguinis Domini. Probet autem homo seipsum, & sic de pane illo edat, & de poculo illo bibat. Nā qui edat aut bibat indignè, iudicium sibi ipse

edit, &amp; bibet, non diiudicans corpus Domini.

## ENARRATIO TEXTVS.

Hoc festum ideo institutum est, ut historię institutionis Cœnæ Dominicæ hoc die in Ecclesia tractetur, quo verus huius sacræ Cœnæ vsus intelligi possit. Nam cum Christus pridie antequam pateretur, hanc Cœnam institueret, mandatum dedit discipulis, ut hanc cœnā in sui conseruarent memoriā. Quare necesse est, magnas & graues causas esse, cur necessarium sit huius Cœnæ institutionem magni facere. Nisi enim causas institutæ huius Cœnæ diligenter perpenderimus, non possumus satis admirari saluatoris nostri bonitatem, qui cum esset in grauissimo dolore propter imminentem mortem, voluit tamen hanc instituire & eam commendare Ecclesiæ in firmissimum Sacramentum nostræ salutis per ipsum partem, in quo perpetuo conseruaretur fœderis inter Deum & hominē sancti sanguine Christi memoria. Verum ut nos possimus de hac Cœna distinctius docere, proponam tres locos, quos hoc tempore explicabo per Dei gratiam. Locis tres.

Summa in-  
stitutio-  
nis huius  
sacramen-  
ti.

- I. Instituta huius Cœnæ circumstantia, & significationes unde colligitur eius plena descriptio.
- II. Vera & legitima probatio eorum, qui hac Cœna vult uti volum.
- III. Verus vsus legitimæque meditatio huius Cœnæ.

Partes ex-  
plicandæ.

## DE PRIMO.

Multæ circumstantiæ sunt in historia institutionis huius Cœnæ, quas ordine ex textu proponam.

I. Circūstan-  
tiæ.  
1. Tēpus.

Prima est temporis: ita enim habent verba textus: Dominus noster Iesus Christus in ea nocte qua tradebatur. Nam die Iouis sero, antequam die Veneris sequenti crucifigeretur, hanc Cœnā instituit, unde duo colligamus. Primū, quantū necesse est fuisse amorē Christi erga nos, qui cum sciret se postridie passurum, voluit tamen hanc perpetuā suorum beneficiorum memoriam instituire. Alterum, quod huius Cœnæ celebratio debeat à nobis fieri in vera pœnitentia, quæ admodum postea rursus dicitur.

Secunda circumstantia est de conuiuiis, qui fuerunt in hac Cœna. In ea præfuit Christus: aderant discipuli boni & mali. Boni quidem fuerunt infirmi valde: malus fuit solus proditor Iudas. Hinc docemur, quod Christus velit semper adesse huic Cœnæ, & quod Cœna hæc pertineat ad discipulos Christi, tametsi impij quoque se immiscerent: cedit tamen hæc Cœna illis in iudicium & damnationem, quemadmodum postea rursus dicitur.

Tertia circumstantia est benedictionis: nam accē- 3. Benedi-  
pro pane gratias egit. Si filius Dei ante vsum rerum agio.  
agit gratias, quid nos decet?

Quarta circumstantia est elementorum: nam panem & vinum vsus est in huius Cœnæ institutione. Quemadmodum enim homo externus alitur panem & vino: ita spiritualiter internus homo alitur corpore & sanguine christi.

Quinta circumstantia est rerum, quæ inuisibiliter adsunt in hac cœna: ut sunt verum corpus & verus sanguis Domini nostri Iesu christi.

Sexta circumstantia est mandatum: mandat enim ut Ecclesia perpetuo hunc ritum celebrandæ Cœnæ retineat: Hoc facite, inquit.

Septima circumstantia est fœderis noui, hic calix, inquit, nouum testamentum est in meo sanguine. cur autem vocetur hæc cœna nouum testamentum, post-eadietur.

P p. iij.



3. Finis in  
stitutio-  
nis.

*O*ctava circumstantia est finis institutæ Cœnæ, quæ his verbis exprimitur: *hoc facite*, inquit, *in mei recordationem*, hoc est, quotiescunq; vtimini hac Cœna, memoriam beneficiorum, id est, Passionis & resurrectionis meæ recolite, & annunciate mortem meam donec veniam.

9. Ad quos  
Cœna per-  
tinet.

*N*ona circumstantia ex octava sequitur, nimirum celebratio huius Cœnæ pertineat ad adultos tantum, qui possunt doceri de morte Domini, & qui publice gratias agere possunt Domino pro beneficiis suis.

II.  
Significa-  
tiones.

Hæ sunt circumstantiæ huius Cœnæ diligenter perpendendæ. Nunc quæ sint huius Cœnæ significationes ostendā: nā vt agnus Paschalis plures habuit significationes in veteri testamento: ita & hæc sacra Christi Cœna, quæ in locum Agni Paschalis successit. Vt ergo Agnus Paschalis i. admonerat populum de beneficio olim præstito, id est, de liberatione à servitute Ægyptiaca. 2. Cōfirmabat fidē vrentiū. 3. Adumbrabat futurā victimā Christi. 4. Perpetui sceleris inter Deum & homines typus erat. Ita Cœna hæc habet quoq; varias significationes: idq; partim respectu præteriti tēporis, partim præsentis, partim futuri, partim æternitatis: quas significationes nunc exponā quā possum clarissimē. Deus adsit & mihi docenti & vobis audientibus, vt in Dei gloriam cedat, & in nostri salutarem instructionem.

i. Respe-  
ctu præte-  
riti tēpo-  
ris.

Quæ est significatio Cœnæ respectu præteriti tēporis? si tempus præteritum respicimus, est hæc sacra Cœna cōmemoratio quædam historiæ de passio-  
ne Domini, iuxta christi mandatum: *hoc facite in mei cōmemorationem*. Quotiescunq; ergo vel ipsi accedimus ad Cœnam, vel alioqui intersumus Cœnæ celebrationi, debemus meminisse mortis, sepul-  
turæ, & resurrectionis Domini.

2. præse-  
ntis.

Quæ est significatio Cœnæ respectu præsentis tēporis? Primū significat nos vniri & incorporari christo, idq; spiritualiter. Ita enim Paulus docet, cum ait: calix benedictionis cui benedicimus, nōne cōmunio sanguinis christi est? panis quē frangimus, nōne cōmunio corporis christi est, hoc est, cōmunicatio corporis & sanguinis Domini facit nos habere quandam cōmunionem cum christo. Deinde significat, nos quoq; vniri inter nos spiritu christi, qui vnā hanc Cœnam communicamus. cuius cōmunionis symbolum vnus panis existit, vt Paulus testatur, cum ait, Quoniam vnus panis, vnū corpus sumus multi. Quemadmodum enim panis ex multis compactus est granis: ita qui vna communicant, in vnum corpus, cuius caput est christus, spiritualiter coalescunt: atque ideo Paulus hanc christi Cœnam vocat cōmunionem. Hinc quidam ex sanctis Patribus ait, Cœna dicitur cōmunio: 1. Quia communicamus per ipsam christo. 2. Quia participamus eius carnem & diuinitatem. 3. Quia communicamus & vnimur inuicem per ipsam.

Deinde significat hæc Cœna nos spiritualiter alere & sustentari corpore & sanguine christi. Vt enim panis & vinū corpora humana nutriunt, augent, cōseruant, exhilarant: ita corpus christi & sanguis alit, auget, cōseruat & exhilarat animas nostras ad vitā æternam, modō vera fides in nobis sentiat.

3. Futuri.

Quæ est significatio huius Cœnæ respectu futuri tēporis? Hæc sacra Cœna significat, q̄ virtute corporis christi resuscitati ex mortuis, nostra quoque corpora olim resurgent, vt fiant cōformia glorioso corpori christi. Vnde Paulus: Si christus surrexit, & nos surgemus, vt fruamur perpetua præsentia christi corporis in omni æternitate. Vnde quidam sancti Patres hanc Cœnam vocarunt viaticum, quia ad-

monēbant ante mortem sumentes hanc Cœnam, q̄ christus esset in ipsis via ex his ærumnis ad æternā beatitudinem.

Quæ est significatio Cœnæ Domini respectu eter-  
nitatis? Est perpetuum fauoris Dei erga homines tes-  
timonium, nullo tēpore mutationi obnoxium, ac pro-  
pterea vocat ipse Dominus hanc suā Cœnā nouū te-  
stamentum, vt q̄ nulli verustati vnquā obnoxium fiat.  
Verum vt hoc intelligatur clarius, dicā breuissimē,  
quæ in omni testamento concurrant, & quomodo  
illa quæ in omni testamento concurrunt, etiam hic  
ad sunt adhuc quid sit nouum testamentum.

In omni testamento sunt quinque: 1. testator qui  
facit Testamentū. 2. Bona quæ testator legat. 3. Scri-  
pti hæredes. 4. Mors testatoris. 5. conditiones seruā-  
dæ à scriptis hæredibus. In hoc nouo testamento te-  
stator est Christus: hæreditas vitæ æternæ possessio:  
Hæredes sunt Filij Dei, id est, omnes qui credunt in  
Christum: Mors testatoris Christi intercessit. Nam  
mortuus est & sepultus, & resurrexit tertia die. Con-  
ditiones seruandæ à scriptis hæredibus sunt, vt in  
Christum credant, eiq̄ obtemperent, ac vitæ innocen-  
tiam tueantur vsq; ad finē, & si lapsi fuerint in pecca-  
tum, seriam ante mortem agant penitentiam. Hinc ita  
quid sit nouum Testamentū concludamus hoc mo-  
do: Nouum testamentum est fœdus æternum, san-  
ctum morte testatoris Iesu Christi, de gratia Dei,  
remissione peccatorum & donatione vitæ æternæ,  
promissa omnibus gentibus & populis in Christum  
crucifixum credentibus.

## DE SECVNDO.

Paulus dicit: *Probet scipsum homo, & sic de pane illo  
edat, & de Calice bibat: nam qui ederit indigne, aut qui  
biberit indigne, iudicium sibi erit & bibit.* Hæc verba  
Pauli quatuor confirmant. 1. Quod vsus Cœnæ in  
Ecclesia debet esse. 2. Quod sit necessaria ante vsum  
huius Cœnæ probatio. 3. Quod indigne vsurpans  
hanc Cœnam grauissimē peccet. 4. Quod hæc Cœ-  
na tantum porrigēda sit iis, qui se probare possunt.  
De secundo tantum dicam, videlicet quomodo vn-  
usquisque se probare debeat, qui hac Cœna vtiliter  
vti cupit.

Quomodo ergo debet se probare, qui hac Cœna  
vult vti? Hoc Paulus docet. 2. cor. 13. 5. his verbis: vos  
iplos probate, num sitis in fide: vos iplos probate. An  
nō cognoscitis vosmetipsos, q̄ christus sit in vobis?  
Ex quibus verbis intelligitur, q̄ ista probatio in hoc  
sita est, vt vera sentiat fides & christi præsentia in  
nobis, hoc est, vt planioribus verbis dicam: is probat  
est, & digne accedit ad sacram christi Cœnā, qui re-  
uerenter in timore Dei, in vera penitentia, in vera  
fiducia, & cum pio proposito ad hanc Cœnā accedit:  
& cōtrā, qui sine reuerentia, sine timore Dei, sine ve-  
ra penitentia, sine vera fiducia, & cō proposito pec-  
candi accedit, is indigne accedit, non diiudicans cor-  
pus & sanguinē Domini, & sibi iudiciū manducat,  
quare omnis qui accedit hanc Cœnā, & habet ani-  
mum manendi in suis peccatis, is blasphemus est, &  
cum Iuda Sacramentum sumit.

Vt autē rudes homines nō temere præsumant hanc  
Cœnā adire, vtilis est instituta disciplina cōfessionis  
& absolutionis in Ecclesiis nostris. Nā hæc discipli-  
na multū iuuat ad hoc, vt q̄s se legitime probare possit.  
Verū vt de cōfessione & absolutione recte iudica-  
re possimus: Primū sciendum est, q̄ duplex est cō-  
fessio: Ita & duplex absolutio. Vna cōfessio est corā  
Deo tantum, cum videlicet quis suum peccatum corā  
Deo confitetur, agnoscit se peccatōrē, & petit veni-  
ciā propter christum: sine tali cōfessione nullus  
adul-



adultus saluatur. Sic cōfessus est David, cum inquit: Miserere mei Deus, quia peccavi tibi, ne intres in iudiciū cum seruo tuo, quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens. Sic & Daniel confessus est, quando ait: Peccauimus, & iniquē egimus cum patribus nostris. Sic publicanus, quando non audebat eleuare faciē in cōlūm: sed percussit pectus suum dicens: Deus propicius esto mihi peccatori. Huic cōfessionī respondet absolutio, quā fit per solum Deū: & hæc fit quando homo credit promissioni gratuitæ. Quicumq; enim credit, est à peccato iustificatus, id est, absolutus à peccato. Nā cum peccatum sit defectus à lege & voluntate Dei, cum obligatione ad æternā mortē & dāuationē, erit profecto absolutio liberatio hominis credentis ab obligatione ad æternā mortē & dāuationē. Sic absolutus est Manasse, dauid, Lātro in cruce, Magdalena. Ita nos quotidie absoluihur, quando dicimus ex vero corde: credo remissionem peccatorum, & cum precamur ex fide, Remitte nobis debita nostra. Hoc dictum sit de primo genere cōfessionis & eiusdem absolutione.

Alia cōfessio est disciplinæ, cum homo consilij doctrinæ & cōfirmandæ fidei suæ causa accedit ministrum Ecclesiæ, agnoscit se peccatorem, petit cōsolationē, cupit erudiri verbo Dei, quo ipsius cōscientia tranquilla reddi possit. Hic minister verbi debet eum, qui sic cōfiteatur, erudire: & si nouit ipsum, debet vicia, quæ in eo animaduertit, ipsi indicare: debet ostendere ei magnitudinē iræ Dei aduersus impenitētes, & rursus si cōfiteatur dolet ob suum peccatum, & promittit emendationē, debet eum cōsolari promissionibus Euāgelij: & si dicat se promissionibus credere, debet ei minister Christi nomine testari, q̄ habeat Deū propiciū, & annuciare illi remissionē peccatorū in nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti, cū seria admonitione de peccato in posterum vitando, ne posteriora eius hominis fiāt peiora prioribus. Atq; hæc sūt dicta de secundo, cōfessione publica, & absolutione, quæ ei respōdet. De cōfessione publica, & absolutione publica alio tēpore dicendū est. Itē de cōfessione q̄ fit fratrib⁹, quos offendim⁹.

## DE TERTIO.

Iam restat, vt quis sit verus vsus, & quæ sit huius sacræ cœnæ legitima meditatio, dicamus. cum ergo hæc sacrā Christi Cœna, sit Sacramētum nostræ, per victimā Christi, redētionis, hæc ordine sunt meditanda & serio æstimanda in huius sacræ cœnæ perceptione.

Primo, in mentē cōminationib⁹ venire debet causa mortis Christi, nempe peccatum generis humani, Rom. 4. Mortuus est propter peccata nostra. Esa. 53. Percussit eum propter iniquitates nostras.

Secundo, cogitandus est finis victimæ Christi, qui est, vt nos redimeret à iure peccati & mortis. 2. cor. 5. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, vt nos fieremus iustitia Dei in ipso. 1. Ioh. 1. Sanguis Iesu Christi purgat nos ab omni iniquitate. Ioh. 1. Agnus Dei tolli peccata mundi.

Tertio, ex præstantia huius victimæ cogitandum est, quantā necesse est fuisse irā Dei aduersus peccatum: quæ non potuit hōiis expiari, nisi hostia filij dei vnigeniti.

Quarto, cogitanda est maxima misericordia Dei, qui voluit nos miseros peccatores in gratiā recipere propter Filij satisfactionem.

Quinto, cogitandus est ingēs amor Filij Dei, qui natura humana assumpta voluit fieri victima pro nobis, & in se deriuare irā Dei, & iustitiæ dei crucis supplicio satisfacere. Hæc omnia vult nos cogitare Filius

Dei, cū iubet vt hæc cœna fiat in sui recordationē.

Cum hæc ira meditatur, ex cōtemplatione iræ Dei nascitur contritio, ex cogitatione misericordiæ & piacularis victimæ, fides: ex quibus gratiarū actio, cōfessio, patientia, & aliæ virtutes, de quibus hæc cœna nos admonet. Breuiter, vt ipse Filius Dei nobiscū fœdus facit, q̄ nos clementer recipiat: Ita nos vicissim cū ipso fœdus facimus, q̄ ei credamus, & beneficia ei⁹ grati accipiamus: q̄ vt vere faciam⁹, donec nobis hui⁹ cœnæ institutor Iesus Christus, cui cū patre & Spiritu sancto sit honor & gloria in secula, Amē.

Fructus  
huius me-  
ditatio-  
nis.

## PASSIO DOMINI N. O. stri Iesu Christi, iuxta ordinem histo- riæ concinnata, ex collatione qua- tuor Euangelistarum.

ET cum Hymnum cecinissent, egressus Iesus, ibat, vt solitus erat, trans torrentem Cedron, in montem Oliuarum. Secuti sunt autem illum & Discipuli. Tunc dicit illis, Omnes vos scandalum patiemini in me in illa nocte. Scriptū est enim: Percutiam pastorem, & dispergentur oues gregis. Postquam autem surrexero, præcedam vos in Galilæā. respondens autem Petrus ait illi, etsi omnes scandalum passi fuerint in te, ego tamen nunquam scandalum patiar. Ait illi Iesus, Amen dico tibi, quod hodie in nocte hac, priusquam gallus bis cecinerit, ter abnegabis me. At ille vehementius dicebat, Imo si me oportuerit commori tibi, non te abnegabo. Similiter autem & omnes discipuli dicebant.

Tunc venit Iesus cum illis in villam, quæ dicitur Gethsemani, ubi erat hortus, in quem introiit ipse & discipuli eius. Nouerat autem & Iudas proditor eius locum, quia frequenter Iesus conuenerat illuc cum discipulis suis. Tunc Iesus ait illis: Sedete hic donec vadam & orem illic. Et assumpto secum Petro & Iacobo & Iohanne duobus filiis Zebedai, cepit expauescere, dolere, & grauiter angi. Et dicit illis, Tristis est anima mea usque ad mortē. Manete hic & vigilate mecum, orantes ne intretis in tentationem. Et progressus pusillum ab eis ferme adiacentem lapidis, positisq; genibus, procidit in faciem suā prostratus in terrā, & orauit, vt si possibile esset transiret à se hora, dicens: Abba, Pater mi, omnia possibilia sunt tibi, si possibile est, transeat à me calix iste: veruntamen non sicut ego volo, sed sicut tu. Et venit ad discipulos, & reperit eos dormientes, & dicit Petro: Simon dormis? Adeo non potuisti vna hora vigilare mecum? Vigilate & orate, vt ne intretis in tentationem. Spiritus quidem proutus est, sed caro infirma. Rursus altera vice abiit & orauit, dicens: Pater mi, si non potest hic calix transire à me, nisi bibā illum, fiat voluntas tua. Et reuersus nuenit illos iterum dormientes. Erant enim oculi eorum grauati, neque sciebant quid responderent. Et relictis illis, iterum abiit, & orauit tertio eundem sermonem, dicens, Pater, si vis, transfer Calicem hunc à me: veruntamen non mea voluntas, sed tua fiat.

Pp. iiii.



Apparuit autem illi Angelus de caelo confortans eum. Et correptus labore, prolixius orabat. Et erat sudor eius sicut gutta sanguinis decurrentes in terram. Et cum surrexisset à deprecatione, venissetque ad discipulos suos, reperit eos dormientes præmæstitudine. Et ait illis: Dormite posthac, & requiescite, quid dormitis? Sufficit. Ecce appropinquauit hora, & Filius hominis traditur in manus peccatorum. Surgite, eamus, ecce appropinquauit qui me tradit, orate autem ne intretis in tentationem.

Et continuo adhuc eo loquente, ecce Iudas vnus è duodecim, accepta cohorte & ministris à Pontificibus ac Phariseis & senioribus & scribis, antecedens turbam multam, venit illuc cum laternis ac facibus, cum gladiis & fustibus. Dederat autem hic proditor commune signum illis dicens: Quemcumque osculatus fuero, is est, comprehendite illum, & abducite caute. Iesus itaque sciens omnia, quæ ventura erant super se, processit ac dixit eis: quem queritis? Responderunt ei: Iesum Nazarenum. Dicit eis Iesus, Ego sum. Stabat autem Petrus & Iudas qui prodebat eum cum ipsis. Vt ergo dixit eis, ego sum, abierunt retrorsum & ceciderunt in terram. Iterum ergo interrogauit eos: Quem queritis? Illi autem dixerunt, Iesum Nazarenum. Respondit Iesus: Dixi vobis, quod ego sim. Si ergo me queritis, sinite hos abire, ut impleretur sermo quem dixerat: Ex iis quos dedisti mihi non perdi quoniam. Et appropinquauit Iesu Iudas, ut oscularetur eum, confestimque accedens dixit, Rabbi, ane, ac deosculatus est eum. Dixitque illi Iesus, Amice ad quid ades? Iuda, osculo filium hominis produs? Tunc acceperunt, & manus suas iniecerunt in Iesum, & comprehenderunt eum. Videntes autem ij, qui circa ipsum erant, quod futurum erat, dixerunt ei: Domine percutiemusne gladio? Simon ergo Petrus, cum haberet gladium, eduxit eum, & percussit summi sacerdotis seruum, & abscidit auriculam eius dextram. Erat autem nomen serui Malchus. Respondens autem Iesus ait, Sinite huc vsque. Et ait Petro: Immitte gladium tuum in vaginam. Omnes enim qui acceperint gladium, gladio peribunt. An putas, quod non possim nunc rogare Patrem meum, & exhibebit mihi plusquam duodecim legiones angelorum: an non bibam calicem, quem dedit mihi Pater? Quomodo ergo implebuntur scriptura? quia sic oportet fieri. Et cum tetigisset auriculam serui seruauit eum. In illa autem hora dixit Iesus ad eos, qui venerant ad se principes sacerdotum & magistratus templi & seniores: Tanquam ad latronem existis cum gladiis & fustibus ad comprehendendum me, quotidie apud vos sedebam docens in templo, & non extendistis in me manus. Sed hac est hora illa vestra & potestas tenebrarum, ut impleantur scriptura. Hoc autem totum factum est, ut complerentur scriptura Prophetarum. Tunc discipuli omnes relicto eo fugerunt. Et vnus quispam adulescentulus sequebatur illum, amictus sin-

done super nudum, & comprehendunt illum adulescentuli. Ille vero relicta sindone, nudus effugit ab illis.

Cohors igitur & tribunus ac ministri Iudeorum comprehensum Iesum ligauerunt, & abduxerunt eum ad Annam primum. Annas erat socer Caiaphas, qui erat Pontifex anni illius. Erat autem Caiaphas is, qui consilium dederat Iudeis, quod expediret vnum hominem mori pro populo. Et duxerunt eum ad Caiapham pontificem, id est, principem sacerdotum, ubi omnes summi sacerdotes, scriba & seniores conuenerant. Sequebatur autem Iesum eminus Simon Petrus & alius discipulus vsque ad atrium pontificis. Discipulus autem ille erat notus pontifici, & introiit cum Iesu in atrium pontificis. Petrus autem stabat ad ostium foris. Exiit ergo discipulus ille alter, qui erat notus pontifici, & dixit ostiaria, & introduxit Petrum. Stabant autem serui & ministri, qui prunas congefferant inferius in medio aula, quia frigus erat, & calefaciebant se. Erat autem cum eis & Petrus, stans & calefaciens se, ut videret finem. Ancilla ergo summi sacerdotis, quæ erat ostiaria, ad lumen Petrum se calefacientem intuita, defixis in illum oculis dixit. Et tu cum Iesu eras. Num & tu ex discipulis es hominis istius? At ille abnegauit coram omnibus dicens: Mulier, non sum, non noui illum, neque scio quid dicas.

Pontifex ergo interrogauit Iesum de discipulis suis & de doctrina ipsius. Respondit ei Iesus: Ego palam locutus sum mundo. Ego semper docui in synagoga & in templo, quod omnes Iudæi conueniunt & in occulto locutus sum nihil. Quid me interrogas? Interroga eos, qui audierunt, quid locutus sim ipsis. Ecce hi sciunt quæ dixerim ego. Hæc autem cum dixisset, vnus assilens ministrorum dedit alampam Iesu, dicens: Siccine respondes pontifici? Respondit ei Iesus: Si male locutus sum, testare de malo, si bene, cur me cadis? Miserat eum Annas vinctum ad Caiapham pontificem.

Stabat autem Simon Petrus in vestibulo, & calefaciebat se. Et pusillum post primam negationem, cum exiret ad vestibulum, gallus cecinit, & vidit eum altera ancilla, & rursus cepit dicere iis, qui astabant ibi. Et hic erat cum Iesu Nazareno. Dicunt ergo ei: Num & tu ex discipulis eius es? Et alius dixit, & tu de illis es. Et iterum negauit cum iurciurando, dicens: Homo, non sum, sed neque noui hominem. Et post pusillum, intervallo interiecto fere vnus hora, alius quidem affirmabat cum iis qui astabant, dicens: verè & tu ex illis es. Nam & Galilæus es, & loquela tua te manifestum facit. Dicit ei vnus ex seruis Pontificis, cognatus eius cuius absciderat Petrus auriculam: Nonne ego te vidi in horto cum illo? tunc cepit execrari ac peierare, non noui hominem istum, de quo dicis. Et continuo adhuc illo loquente gallus iterum cecinit, & conuersus Dominus intuitus est Petrum, & recordatus est Petrus verbi Domini Iesu, qui dixerat ei, priusquam gallus cecinerit bis, ter me negabis, & egressus foras flevit amarè.

Prin-



Principes autem sacerdotum & seniores & totum concilium querebant falsum testimonium contra Iesum, ut morti eum traderent, & non inueniebant, etiam cum multi falsi testes accessissent, non enim erant satis idonea testimonia. Nouissime autem uenerunt duo falsi testes, & testimonium falsum ferebant aduersus illum, dicentes: Nos audimus eum dicentem, Ego possum diruere & diruam templum hoc Dei, quod est manibus factum, & tribus diebus aliud sine manibus factum extruam. Et nesci quidem satis idonea erant testimonia illorum. Et surgens summus sacerdos in medium, interrogabat Iesum dicens: Nihil respondes: Cur isti aduersum te dicunt testimonia: Iesus autem tacebat, neque quicquam respondebat. Rursus princeps sacerdotum interrogauit & dicit illi, Tu es Christus filius benedicti? Adiuro te per Deum uiuum, ut dicas nobis an tu sis Christus filius Dei. Dicit illi Iesus: Tu dixisti, ego sum. Verum tamen dico uobis: A modo uidebitis filium hominis sedentem a dextris virtutis Dei, & uenientem in nubibus caeli. Tunc princeps sacerdotum abscidit uerimenta sua dicens: Blasphemaui, quid insuper egemus testibus: Ecce nunc audistis blasphemiam eius, quid uobis uidetur? Illi uero omnes condemnauerunt eum, dicentes: Reus est mortis. Tunc uiri qui tenebant Iesum, illudentes ei, expuerunt in faciem eius, & colaphis eum ceciderunt. Alij uero cum obtexissent faciem illius, palmas in faciem eius dederunt, maxime serui, dicentes: Vaticinare nobis Christe, quis est ille qui te percussit? Et alia multa conuittantes dicebant in eum.

Mandatum autem facto conuenerunt omnes principes sacerdotum & Scribae, senioresque populi ac totum concilium, & inierunt consilium aduersus Iesum, ut eum morti traderent. Et duxerunt eum in consilium suum, dicentes: Num tu es ille Christus? Dic nobis. Et ait illis, Si uobis dixero, non creditis, quod si etiam interrogauero, non respondebitis mihi, neque dimittetis. Ex hoc tempore erit filius hominis sedens a dextris virtutis Dei. Dixerunt autem omnes, Tu ergo es filius Dei? Qui ait, Vos dicitis me esse. At illi dixerunt: Quid adhuc desideramus testimonium? Ipsi enim audiuius ex ore eius. Et surgens uniuersa multitudo eorum uinctum abduxit Iesum a Caipha in pratorium, tradiditque Pontio Pilato praefidi. Erat autem adhuc mane.

Tunc uidens Iudas, qui eum tradiderat, quod damnatus esset, poenitentia ductus, retulit triginta argenteos principibus sacerdotum & senioribus, dicens, Peccaui tradens sanguinem innoxium. At illi dixerunt, Quid ad nos? Tu uidebis. Et proiectis argenteis in templo, recessit, & abiens laqueo se suspendit. Suspensus autem crepuit medius, & effusa sunt omnia viscera eius. Principes autem sacerdotum acceptis argenteis, dixerunt: Non licet eos mittere in corbonam, quia pretium sanguinis est. Consilio autem inito, emerunt ex illis argentei mercede iniquitatis agrum figuli, in sepulturam

peregrinorum. Et innotuit omnibus habitantibus Hierosolyma, ita ut appellaretur ager ille, lingua illis uernacula, Akeldama, hoc est, ager sanguinis, usque in hodiernum diem. Tunc impletum est, quod dictum est per Ieremiam Prophetam dicentem: Et acceperunt triginta argenteos pretium aestimati, quem aestimatum emerunt a filiis Israel, & dederunt eis in agrum figuli, sicut constituit mihi Dominus. Iudaei autem non introierunt in pratorium ne contaminarentur, sed ut ederent pascha. Exiit ergo Pilatus ad eos foras, & dixit. Quam accusationem adfertis aduersus hominem hunc? Responderunt & dixerunt ei: Si non esset hic nocens, haudquaquam tibi tradidissemus eum. Dicit ergo eis Pilatus: Accipite eum uos, & secundum legem uestram iudicate eum. Dixerunt ergo ei Iudaei: Nobis non licet interficere quemquam. Verbo Iesu impleteretur quod dixit, significans quia morte esset moriturus.

Caperunt autem illum grauer acculare summi sacerdotes & seniores de multis, dicentes: Hunc deprehendimus euerientem gentem, ac uetantem tributa dare Caesari, & dicentem se Christum regem esse. Introiit ergo iterum in pratorium Pilatus, & uocans Iesum, interrogauit eum, dicens: Tu es ille Rex Iudeorum? Respondit Iesus stans ante eum: A te metipso hoc tu dicis, an alij dixerunt tibi de me? Respondit Pilatus: Num ego Iudeus sum? Gens tua & pontifices tradiderunt te mihi, quid fecisti? Respondit Iesus: Regnum meum non est ex hoc mundo. Si ex hoc mundo esset regnum meum, ministri mei utique decertarent, ne traderer Iudeis. Nunc autem regnum meum non est hinc.

Dixit itaque ei Pilatus: ergo rex es tu? Respondit Iesus: Tu dicis, ego sum rex. Ego in hoc natus sum, & ad hoc ueni in mundum, ut testimonium feram ueritati. Omnis qui ex ueritate est, audit uocem meam. Dicit ei Pilatus: Quid est ueritas? Et cum hoc dixisset, iterum prodit ad Iudeos, & dicit eis, Ego nihil inuenio noxae in hoc homine. Et cum accusaretur a principibus sacerdotum & senioribus nihil respondit. Pilatus autem rursus interrogauit illum dicens: Non respondes quicquam? Ecce quam multa dicunt aduersum te testimonia, non audis? Et non respondit ei ad ullum uerbum, ita ut miraretur praeses uehementer. At illi inualescebant, commouit populum docens per uniuersam Iudeam, exorsus a Galilaea usque ad hunc locum. Pilatus autem audita mentione Galilaeae, interrogauit, num homo Galilaeus esset. Et ut cognouit, quod ad Herodis ditionem pertineret, remisit eum ad Herodem, qui & ipse Hierosolymus erat per id tempus.

Herodes autem uiso Iesu, gauisus est valde. Tenebatur enim multo iam tempore cupiditate uidentis illum, eo quod audiret multa de eo, & sperabat se signum aliquod uisurum ab eo. Interrogabat autem eum multis sermonibus. At ipse nihil ei respondebat. Stabant autem principes sacerdotum & Scribae acriter accusantes eum. Spreuit autem illum Herodes cum exercitibus suis. Cumque



illuisset, indutum veste alba remisit ad Pilatum. Et facti sunt amici inter se Pilatus & Herodes in eodem die, nam antea similitates inter eos intercesserant.

Pilatus autem conuocatis principibus sacerdotum ac Magistratibus & plebe, dixit ad illos: Obtulists mihi hunc hominem quasi auertentem populum, & ecce ego coram vobis interrogans nulum crimen inuenio in homine isto, ex his de quibus accusatis eum, sed ne Herodes quidem. Nam remisi vos ad illum, & ecce nihil dignum morte actum est ei. Emendatum ergo illum dimittam.

In festo autem necesse habebat & consueuerat prae se turba dimittere vnum vinculum quemcumque postulassent. Habebant autem tunc vinculum insignem, videlicet latronem, qui dicebatur Barrabas, qui cum seditionis autoribus coniectus fuerat in carcerem, qui per seditionem quandam in ciuitate factam homicidium patrauerant. Et cum acclamasset turba, cepit flagitare, ut faceret quemadmodum semper fecerat ipsis. Itaque congregatis illis respondit Pilatus: consuetudo est vobis, ut vnum dimittam vobis in Pascha. Virum ergo vultis dimittam vobis? Barrabam, an Iesum regem illum Iudaeorum, qui dicitur Christus? Sciebat enim quod propter inuidiam tradidissent illum summi sacerdotes. Sedente autem illo pro tribunali, misit ad eum vxor eius, dicens: Nihil tibi cum isto illo. Multa enim passa sum hodie in somnis propter eum. Principes autem sacerdotum & seniores concitauerunt turbas persuadentes ut sibi potius dimitti peterent Barrabam, Iesum verò perderent. Respondens autem praeses, ait illis: Virum vultis vobis? duobus dimittam? Et exclamauit simul vniuersa turba dicens: Tolle hunc, & dimitte nobis Barrabam. Iterum autem Pilatus locutusest ad eos, volens dimittere Iesum, & ait: Quid igitur vultis faciam Iesu, quem dicitis regem Iudaeorum? At illi rursus clamauerunt omnes: Crucifige, crucifige eum. Ille autem tertio dixit ad illos: Quid enim malis fecit? Nullum crimen capitale comperio in eo. Castigatum ergo dimittam illum. At illi magis clamabant, ducentes: Crucifigatur. Et instabant, vocibus magnis postulantes ut crucifigeretur: & inualiscebant voces eorum & summorum sacerdotum.

Tunc ergo apprehendit Pilatus Iesum & flagellauit. Milites autem praesidis abduxerunt eum in tro in atrium, quod est pratorium, & conuocant ad eum totam cohortem, exutumque induunt purpurae siue chlamyde coccinea, & plectentes coronam de spinis imponunt capiti eius, dantque arundinem in dexteram eius, & genu flexo ante eum, illudentes ei caperunt salutare, dicentes: Aue rex Iudaeorum. Et dabat ei alapas. Et cum expuissent in eum, acceperunt arundinem & percutiebant caput eius & postis genibus adorabant illum.

Exiit iterum Pilatus foras, & dicit eis: Ecce adduco eum vobis foras, ut cognoscatis, quod nullam causam in eo inuenio. Exiit ergo Iesus foras,

gestans spineam coronam & purpureum pallium. Et dicit eis: ecce homo. Cum ergo vidissent eum pontifices & ministri, clamabant dicentes: Crucifige, crucifige. Dicit eis Pilatus: accipite eum vos & crucifigite. Ego enim non inuenio in eo causam. Responderunt ei Iudaei: Nos legem habemus, & secundum legem nostram debet mori, quia Filium Dei se fecit. Cum ergo audisset Pilatus hunc sermonem, magis timuit. Et ingressus est iterum in pratorium & dicit ad Iesum, unde es tu? Iesus autem responsum non dedit ei. Dicit ergo ei Pilatus: Mihi non loqueris? Nescis quod potestatem habeam crucifigendi te, & potestatem habeam absolendi te? Respondit Iesus: Non haberes potestatem aduersus me ullam, nisi tibi datum esset à supernis, propterea qui me tradidit tibi maior peccatum habet. Ex eo quarebat Pilatus absolvere eum. Iudaei autem clamabant, dicentes: Si hunc absolueris, non es amicus Caesaris. Quisquis se regem facit, contradicit Caesari.

Pilatus autem cum audiuisset hunc sermonem, produxit foras Iesum, sedique pro tribunali loco, qui dicitur lithostrotos, Hebraice autem Gabbata. Erat autem paschae hora ferme sexta. Et dicit Iudaeis: Ecce rex vester. Illi autem clamabant: Tolle, tolle, crucifige eum. Dicit ergo Pilatus: Regem vestrum crucifigam? Responderunt Pontifices: Non habemus regem nisi Caesarem. Tunc ergo Pilatus videns, quod nihil proficeret, sed magis tumultus fieret, volens turba facere satis, adiudicauit ut fieret quod illi postulabant. Et accepta aqua abluit manus coram populo: Innocens ego sum à sanguine huius iusti, vos videbitis. Et respondens vniuersus populus dixit: sanguis eius super nos & super filios nostros.

Dimisit autem illis Barrabam, qui propter seditionem & homicidium coniectus fuerat in carcerem, quem poposcuerant. Iesum autem flagellatum & illudum tradidit arbitrio illorum, ut crucifigeretur.

Accipientes autem Iesum milites, exuerunt eum purpura, & induerunt eum vestibus propriis, & abduxerunt eum baiulantem suam crucem, ut crucifigeretur. Excuntes autem inuenerunt quandam prateruentem, hominem Cyrenaeum, nomine Simonem, venientem ex agro, patrem Alexandri & Rufi. Hunc apprehendentes coegerunt, ut tolleret crucem eius. Et imposuerunt illi crucem, ut portaret post Iesum. Sequebatur autem illum multa turba populi ac mulierum, quae plangebant & lamentabantur eum. Conuersus autem ad illas Iesus dixit: Filiae Hierusalem nolite flere super me, sed super vobis ipsis flete & super filiis vestris. Quoniam ecce venient dies, in quibus dicent: Beati steriles & ventres qui non genuerunt, & vbera quae non lactauerunt. Tunc incipient dicere montibus cadite super nos, & collibus, operite nos, quia si in humido ligno haec faciunt, in arido quid fiet? Dicebantur autem & alij duo cum eo facinorosi, ut interficerentur.

Et du-



Et ducunt eum in locum, qui dicitur Hebraicè Golgata, quod est, si interpreteris, caluarie locus. Et ibi dederunt ei acetum, siue myrrhatum vinum cum felle mixtum bibere. Et cum gustasset, noluit bibere.

Et crucifixerunt eum in Golgata, & cum eo duos latrones, unum à dextris, & alterum à sinistris eius, medium autem Iesum. Et impleta est scriptura, qua dicit: Et cum iniquis deputatus est. Erat autem hora tertia dum crucifixerunt eum. Iesus autem dicebat: Pater, remitte illis, nesciunt enim quid faciunt.

Scriptum autem & titulum Pilatus, id est, inscriptionem causæ illius, & posuerunt super crucem ad caput Iesu. Erat autem scriptum: IESVS NAZARENVS REX IVDÆORVM. Hunc ergo titulum multi Iudeorum legerunt, quia prope civitatem erat locus, ubi crucifixus est Iesus. Et erat scriptum literis Hebraicis, Græcis & Latinis. Dicebant ergo Pilato pontifices Iudeorum: Noli scribere, Rex Iudeorum, sed quod ille dixerit, Rex sum Iudeorum. Respondit Pilatus: Quod scripsi, scripsi.

Milites ergo cum crucifixus esset Iesum, acceperunt vestimenta eius, & fecerunt quatuor partes, unicuique militi partem, & tunicam. Erat autem hæc tunica inconsutilis, à summo contexta per totum. Dixerunt ergo inter se, ne scindamus eam, sed sortiamur de illa cuius sit, ut scriptura impleretur quæ scripta est per Prophetam, dicens: Partiti sunt sibi vestimenta, & super vestem meam miserunt sortem. Sedentes autem servabant eum ibi. Et milites quidem hæc fecerunt. Et populus stabat spectans.

Stabat autem iuxta crucem Iesu mater eius, & soror matris eius Maria uxor Cleopæ, & Maria Magdalena. Cum vidisset ergo Iesus matrem ac discipulum astantem, quem diligebat, dicit matri suæ: Mulier, ecce filius tuus. Deinde dicit discipulo: Ecce mater tua. Et ex illa hora accepit eam discipulus in sua. Qui autem præteribant, conuicia iaciebant in eum, mouentes capita sua, & dicentes: Væ, qui demoliris templum & in tribus diebus extruis. Seruatemetipsum. Si filius Dei es, descende de cruce. Similiter & summi sacerdotes illudentes inter se eum scribis & senioribus & populo dicebant, alios seruauit, semetipsum seruare non potest. Si hic est ille Christus, rex Israël, ille Dei electus, seruet seipsum, descendatque nunc de cruce, ut videamus & credamus ei. Confidit in Deo, liberet eum nunc, si vult eum. Dixit enim, filius Dei sum. Ipsi autem & latrones qui crucifixi erant cum eo exprobrabant conuiciantes ei. Illudabant autem ei & milites accedentes, & acetum offerentes ei, atque dicentes: Si tu es rex Iudeorum, saluum te fac. Vnus autem de his qui pendebant facinorosorum, conuicia dicebat in eum dicens: Si tu es Christus, temetipsum serua & nos. Respondens autem alter increpabat eum, dicens: Ne tu quidem times Deum, quod in eadem damnatione es: Et nos quidem iuste, nam digna factis recipimus, hic verò, nihil mali gessit. Et dicebat ad Iesum: Domine, memento mei, cum veneris in regnum tuum. Et dixit illi Iesus: Amen dico tibi, hodie mecum eris in Paradiso.

Ab hora verò sexta tenebra facta sunt super universam terram, usque ad horam nonam, & obscuratus est Sol. Et circa horam nonam clamauit Iesus voce magna, dicens: Eli, eli, lamazababani? quod est, si quis interpreteretur, Deus meus, Deus meus, cur deseruisti me? Quidam autem illic stantium, cum audiuissent, dicebant: Ecce, Heliam vocat iste. Sciens autem Iesus, quod omnia iam consummata essent, ut consummaretur scriptura, dixit: Sitio. Vas igitur erat positum aceto plenum, & continuo accurrens vnus ex eis, cum acceptam spongiam impleisset aceto & hyssopo, imposuit harundini, obtulique ori eius, ut biberet, & cum ceteri dicebant: Sinite, videamus, an veniat Helias ad deponendum eum. Cum ergo accepisset Iesus acetum, dixit. Consummatum est. Et iterum clamauit voce magna, dicens: Pater, in manus tuas commendo Spiritum meum. Et cum hæc dixisset, inclinato capite tradidit Spiritum.

Et ecce velum templi scissum est medium in duas partes, à summo usque ad imum, & terra mota est, & petra scissa sunt, & monumenta aperta, & multa corpora sanctorum, qui dormierant, surrexerunt, & egressi de monumentis post resurrectionem eius venerunt in sanctam civitatem, & apparuerunt multis.

Centurio autem qui astabat ex aduerso illi, & qui cum eo erant custodientes Iesum, videntes, quod sic emissio clamore expirasset, visoque terre motu, & his quæ facta fuerant, timuerunt valde, & glorificauerunt Deum, dicentes: Verè hic homo iustus erat & Filius Dei. Et omnes turba eorum, qui simul acceperant ad spectaculum istud, & viderant quæ contingebant, percutientes pectora sua reuertebantur.

Stabant ibi omnes noti eius procul, & multe mulieres, quæ secutæ erant eum à Galilæa, hæc videntes. Inter quas erat Maria Magdalena, & Maria Iacobi parui & Ioseph mater, & Salome mater filiorum Zebedei, quæ etiam, cum esset in Galilæa, secutæ fuerant illum, & ministrauerant ei, aliæque complures, quæ simul à Galilæa ascenderant cum eo Ierosolymam.

Iudæi ergo, quoniam Parasceue erat, ut non remanerent in cruce corpora Sabbato (erat magnus dies ille Sabbati) rogauerunt Pilatum, ut frangerentur eorum crura & tollerentur. Venerunt ergo milites, & primi quidem frugerunt crura, & alterius, qui crucifixus est cum eo. Ad Iesum autem cum venissent, ut viderunt eum iam mortuum, non frugerunt eius crura, sed vnus militum lancea latus eius fodit, & continuo exiit sanguis & aqua. Et qui vidit, testimonium perhibuit, & verum est testimonium eius. Et ille scit quod vera dicit, ut & vos credatis. Facta sunt enim hæc, ut scriptura impleretur, Os non comminuetur ex eo.



Et rursus alia scriptura dicit: Videbunt in quem pupugerunt.

Post hac autem cum vespera facta esset, quoniam erat parasceue, qua praeceperat Sabbatum, venit Ioseph Arimathiensis, oriundus ab Arimathaa ciuitate Iudaorum, vir diues, senator, bonus & iustus, qui non consenserat consilio & facto eorum. Erat enim & ipse expectans regnum Dei. Nam & discipulus erat Iesu, sed occultus propter metum Iudaorum. Hic sumpta audacia ingressus est ad Pilatum, & petiit ab eo, ut tolleret corpus Iesu. Pilatus autem admiratus est, si iam mortuus esset. Et accersito ad se Centurione interrogauit illum, an iam dudum mortuus fuisset. Et cognita re ex Centurione, donauit corpus Iesu ipsi Ioseph, iubens reddi illum. Et Ioseph mercatus est sindonem. Venit autem & Nicodemus, qui venerat primum ad Iesum nocte, ferens mixturam myrrhae & aloes, ad libras ferme centum. Acceperunt ergo corpus Iesu depositum, & inuoluerunt illud in sindone munda, obnixeruntque linteis cum aromatibus, sicut mos est Iudaicis sepelire. Erat autem in eo loco, ubi crucifixus est, hortus, & in horto monumentum Ioseph nouum, quod is exciderat in petra, in quo nondum quispiam positus erat. Ibi ergo quia parasceue erat Iudaorum, & sabbatum illucebat, quod in propinquo esset monumentum, posuerunt Iesum. Et ad uoluto saxo ingenti ad ostium monumenti, abierunt. Erat autem ibi Maria Magdalena, & Maria Ioseph, sedentes contra sepulchrum, & aliae mulieres, quae & ipsae venerant cum Iesu de Galilaea, spectantes ubi & quemadmodum posuim erat corpus eius. Reuersa uero parauerunt aromata & unguenta, ac sabbato quidem quieuerunt secundum praeceptum.

Postremo autem die, quae sequitur post parasceuen, conuenerunt principes sacerdotum & Pharisaei ad Pilatum, dicentes: Domine, recordati sumus quod impositor ille dixit adhuc uiuens, Post tres dies resurgam. Iube ergo muniri sepulchrum usque in diem tertium, ne quando veniant discipuli eius & furentur eum, dicantque plebi, surrexit a mortuis: Et erit nouissimus error peior illo priore. At illis Pilatus, Habetis custodiam. Ite, munite sicut scitis. Illi autem abeuntes munierunt sepulchrum obsignato lapide, adhibitis custodibus.

#### ENARRATIO TEXTVS.

Argumentum huius  
narrationis  
est: Iesu  
Christi  
passio  
et  
mors.

CVm nallum opus sit magis admirandum, quam opus redemptionis, quae est passio & mors Domini nostri Iesu Christi, iuxta dictum Petri in prioris primo, Non redempti estis caducis rebus auro & argento: sed precioso sanguine agni immaculati & incontaminati, nempe Iesu Christi, decet nos, charissimi fratres & sorores, summo studio incumbere, ut huius mirandi operis historiam cognoscamus, praefertim cum nobis commendetur in articulis fidei nostrae, ubi prostritemur nos credere in filium Dei Dominum nostrum Iesum Christum, qui est passus sub Pontio Pilato, crucifixus & mortuus, &c. Idque in eum finem, ut ex noticia historiae in nobis fides per Spiritum sanctum excitetur, unde fiat, ut huius mirandi operis fructus ad nos pertingat.

Ceterum, quod distinctius & clarius de hoc admirando opere dicere possimus, diuidam totam doctrinam de passione Domini in tres locos seu articulos, qui sunt.

I. Quotupliciter Dominus est passus.

II. Passionis Domini aestimatio & fructus.

III. Pia & salutaris meditatio Passionis Domini.

#### DE PRIMO.

Quia nos peccauimus anima & corpore, & debuit fieri satisfactio pro utroque, Dominus noster Iesus Christus passus est & anima & corpore: Idcirco dicam de utriusque passione, animae videlicet & corporis Domini.

Quod sit in anima passus, testatur ipse & voce & signo. Voce, cum dicit, Tristis est anima mea usque ad mortem, & in cruce, Deus meus, Deus meus, cur dereliquisti me? Huc pertinet & Prophetia David, de Christo, Psal. 85. Dolores inferni circumdederunt me, id est, maximis doloribus afficiebar. Signo testatur dolor apud sepulchrum Lazari, Ioan. 11. & in horrore. Apud sepulchrum, cum cogitat tyrannidem diaboli in genus humanum, & generis humani miseriam. Nam omnes dolores animi, quos perpassus est Christus 33. annis usque ad mortem eius, sunt pars passionis, quibus afficiebatur Filius Dei. In horto testatur maximam fuisse animae suae tristitiam, dum praedoloris acerbitate sudauerit sanguineas guttas. Naturale quidem est, quod homo lachrymet & fudet interdum in ingenti dolore, audito subitaneo malo: sed nullus unquam inuentus fuit, qui sudorem sanguineum praedolore sudauerit: nemo enim tantum dolorem sustinere posset.

Si quaeritis causas huius ingentis doloris, scitote non unam esse, sed multas: quarum haec sunt praecipuae.

I. Cogitatio tyrannidis in humanum genus, & maximae miseriae, quae omnes homines propter defectionem a Deo premebantur.

II. Cogitatio irae Dei, quam ipse sustinere debuit, propter peccata nostra, quae in se recepit. Tamen enim ipse fuit immunis ab omni peccato, tamen in se recipit reatum peccatorum totius mundi. Unde Ioan. ca. 1. Agnus Dei tollit, id est, in suo corpore gestat, peccata mundi. Sensit igitur verum filius Dei iram Patris: qui sensus tantum dolorem in sanctissima anima excitauit, quod sanguinem sudauerit.

III. Cogitatio supplicij, quod in sanctissimo suo corpore mox sequenti die se perpassurum prauidit, & contumeliae qua afficeretur.

III. Cogitatio ingratitudinis maximae partis orbis terrarum. Prauidit enim fore, quod multi sapientes, multi potentes, & alij omnino essent hoc suum supplicium pro illis redimendis susceptum aspernaturi, imo se & suos persequuturi: prauidit etiam quod maxima pars eorum, qui Christianum nomen portant, suis sceleribus effecturi essent, ut hoc suo beneficio se ipsi ingrati priuarent. Haec quatuor causae acerbissimum dolorem in corde Christi excitarunt.

Hunc dolorem Domini & nos cogitare debemus, quo ad fidem & pietatem excitemur, ne cum ingrato mundo pereamus.

Haec sint breuiter dicta de anima Christi cruciatu: nunc de corporis supplicio dicam. Et si enim corporis ipsius cruciatus incepit in praesepe, quando matri Domini nullus erat locus in diuersorio, & postea cum passionis octaua a natiuitate sua die sanguinem in circumcisione effudit: & deinde usque ad tempus, quo uictima est factus in ara crucis pro nobis: Hoc tamen tempore dicam de eo supplicio quod sustinuit primum. Et si autem licet intelligi potest, quam variis modis sit afflicus in sanctissimo



1465

diffimo suo corpore Dominus: tamen quod late in Historia sparsum est, in breuē summam contraham & distribuam pro ratione locorū, in quibus est affectus supplicio. Sunt autem hæc loca: hortus, domus Caiphæ, sacerdotum conciliabulū, domus Herodis, prætorium, Golgata, hoc est, locus extra urbem, vbi fumebatur supplicium de latronibus.

*In hort.* Quid passus est in hortu? Osculo traditus est, manus militum in eum iniectæ sunt: comprehensus est & victus tanquam fur & latro abductus est, vbi & illum omnes ipsius discipuli deseruerunt.

*Apud Cai pham.* Quid passus est in domo Caiphæ? Illudatur falsis testimonijs & cōuicijs obruitur, & à ministro sacerdotis alapa cæditur.

*In concilio Sacerdotum.* Quid patitur in concilio sacerdotum? falsis testimonijs grauitur, illudatur, expulitur in faciem eius, colaphis ceditur, obiecta facie percutitur, & iubetur vaticinari, quis illum percussit.

*In domo Herodis.* Quid patitur in domo Herodis? Contemptum tyranni & totius aulae ipsius, & in extremi contemptus testimonium, indutum Iesum veste splendida misit Herodes ad Pilatum.

*In prætorio.* Quid patitur in prætorio? Illic accusatur: producuntur aduersus eum falsi testes: petitur vt crucifigatur: à militibus Pilati induitur purpura in maiorem contemptum: corona spinea imponitur capiti ipsius: datur arundo in dextram eius, & genuflexione illudatur hoc scommate: Aue Rex Iudæorū: expuebatur in faciem eius, dabantur illi alapa, percutiebatur sanctissimum caput eius fustibus, & tandem ad petitionem sacerdotum & totius populi adiudicatur cruci mortis generi contemptissimo.

*Post condemnationem.* Quid patitur iam condemnatus? Imponitur humeris ipsius lignum crucis, in quod erat affigendus: crucifigitur inter duos latrones, vt ipse inter eos maxime facinorosus iudicaretur, crucifixo datur vinum myrrhatum, cum felle mixtum: & tandem in his grauissimis cruciatibus moritur. Hinc apparet quam acerbum supplicium sustinuerit Filius Dei. Dominus noster Iesus Christus.

*Doctrinæ.* Sed quarum rerum nos admonebit supplicij grauitas? Sanè multarum, & præcipue quatuor.

*Ira Dei.* Primum enim magnitudo iræ Dei aduersus peccatum conspicitur. Peccatum enim nostrum ita pro uocauerat iram Dei, vt non potuerit placari nisi per filium Dei, qui humana natura assumpta nostram vicem sustinet, & satisfacit iusticiæ Dei.

*Peccati farditas.* Secundo hic conspicitur farditas peccati: Nā pro delicti qualitate supplicia quoque variant, Latro rota punitur, fur patibulo, homicida gladio, puer delinquens virga: verum Filius Dei turpissimam mortem & execrabilem in Lege Dei perpassus est, quare significatur, quam abominabile sit peccatum in conspectu Dei.

*Humilitas filij Dei.* Tercio conspicitur hic humilistio filij Dei, qui infra omnes creaturas deiectus fuit: qua humiliatione testatur amorem suum erga genus humanum, cuius redimendi causa tanta sustinuit.

*Iudæorū impietas, mundi imago.* Quarto, conspicitur horrendum & implacabile odium Iudæorum aduersus sibi missum saluatore. Tamen autem nihil est hic factum præter consilium Dei: Nam longe antea passio Christi est præfigurata & prædicta à sanctis Dei Prophetis, vt Petrus dicit in prioris primo: tamen Iudei hoc non fecerūt vt Dei consilio obtemperaret: sed vt suo odio satisfacerent. Ea enim est mundi natura, quod eos qui se lera acerbis reprehendūt, è medio sublatos cupiat, quo licentius peccare liceat. Hæc sunt breuiter dicta de primo loco.

DE SECVNDO.

Vidimus qualis fuit christi passio, nunc quod secundo loco promisi, ostendā quæ sit passionis Christi æstimatio corā Deo, & quis fructus inde proveniat.

*Efficacia passionis Christi.* Quæ est ergo eius æstimatio corā Deo? Passio Domini nostri Iesu Christi est sacrificiū propiciatoriū, in quo æternus Filius Dei homo factus, & Sacerdos perpetuus à Deo constitutus, obtulit se per Spiritum æternū æterno Patri, vt ista sua oblatione placaret iram Dei, & satisfaceret pro culpa & pœna humani generis, vt omnes qui in illum credunt & credituri sunt, per eundem sanctificentur ad vitam æternam, iuxta illud Iohan. 17. pro illis sanctifico me ipsum. Hinc patet quæ sit æstimatio passionis Domini, & quis fructus inde ad nos homines proveniat, modo in Christum viua fiducia recubamus. Christus Mediator inter nos & Deum constitutus, sacrificio suo, id est, morte & passione placat iram Dei, ipse Sacerdos seipsum offert Deo, idque vt nos à reatu damnationis liberet. Videmus proinde quinq; esse in hoc sacrificio. 1. Sacerdos est ipse Christus. 2. Victimam seu res quæ offertur est ipse Sacerdos. 3. Deus est cui hoc sacrificiū offertur. 4. Mundus est, pro quo fit hæc oblatio. 5. Pactum & fœdus est, quod hæc oblatio fidelibus tantum cedat in salutem.

Sed quæ fieri potest, vt vnus Christi mors sit satisfactoria pro totius mundi peccatis? Ecce agnus Dei inquit Iohannes, qui tollit peccata mundi. nam ex indiuidua & ineffabili vnione diuinæ & humanæ nature in vna persona est dignitas, æstimatio & meritum infinitum omnium operum & passionum Christi. Cum ergo dicitur, Filius hominis redemit nos per meritum passionis suæ, opus infiniti precij & valoris nominatur, quia is Filius hominis, qui est passus, etiam est Deus. Item mors hominis est satisfactio, quia est mors hominis qui est Deus. obedientia filij hominis est nostra iusticia, quia est obedientia hominis, qui est Deus. Ita Filius hominis remittit peccata, quia est Deus. Caro Christi est cibus vitæ, quia est caro hominis, qui est Deus. Tamen autem diuina natura in Christo non est passa, sed humana tantū, vt Petrus ait, Christus est passus carne, tamen passio est perso næ: adeo vt quicquid cōtumelie factum est humanitati Christi, id totum in contumeliam personæ cesserit, iuxta illud: Dominum gloriæ crucifixerunt: vnde Ecclesia confitetur, Filium Dei passum esse, quia in humana natura assumpta est passus.

*Fructus multiplex passionis Christi.* Quæ sit æstimatio passionis Domini coram Deo dictum est, & quis sit eius fructus in genere, nunc autem quod fructus passionis Domini conspiciatur melius, cum in partes distribuam, sunt igitur hi fructus.

*Primus.* Deo præstita est obedientia. Philip. 2. 7. Humiliauit seipsum, factus obediens vsque ad mortem crucis.

*Secundus.* Diabolus est victus. In hoc (inquit Iohan. in cap. 3. 8. apparuit Christus, vt destruat opera Diaboli, iuxta primā promissionē: Semen mulieris conteret caput serpentis. Gen. 3. 15. 1.

*Tertius.* homo à peccatis saluatus est & iustificatus. Ecce, inquit Iohannes, agnus Dei qui tollit peccata mundi. Item Ro. 4. 25. Mortuus est propter peccata nostra. 2. Cor. 5. 21. Eū qui nō nouit peccatū: fecit peccatum, vt nos fieremus iusticia Dei in ipso, hoc est, Christū fecit pro peccato hostiam, vt ipsius iusticia nos iustificemur coram Deo.

*Quartus.* æquatio Iudæorum & gentium, iuxta illud Ephe. 2. 14. Ipse enim est pax nostra, qui fecit vtrique vnum, & interstitium maceræ soluens, inimicitias per carnem suam, legem mandatorū in decre-

Qp. j.



tis abolens, ut duos conderet in semet ipsum in vno nouum hominem, faciens pacem ut reconciliaret ambos in vno corpore Deo per crucem.

*Quintus*, Mors abolita est, *Hosee* 13. 14. Ero mors tua o mors. Breuiter, Christi victima est nostra redemptio. Nam est precium persolutum pro nobis, quo Deus placatus est, homo redemptus, Diabolus victus, atque adeo omnia in caelo & in terra vni capiti Christo subiecta sunt, *Ephesi* 1. 22.

## DE TERTIO.

Meditationis  
moris  
Christi  
partes.

Pia & salutaris meditatio Passionis Dominicae ad sex partes renouari potest, quas Christiani non tantum hoc tempore: verum toto suae vitae tempore meditari debent. Harum enim partium pia meditatio non solum confutat eos, qui in Papatu putant se satisfecisse officio, si toties dominicam orationem & salutationem Angelicam recitauerint, procumbentes coram idolis erectis in superstitiosum cultum: verum etiam mirum in modum pios confirmat & consolatur. Proponam igitur ordine sex partes huius meditationis.

*Prima*, veniet vobis in mentem, quantam necesse sit iram Dei fuisse ob peccatum hominum, quae non potuit placari vilius creaturae opere: sed necesse fuit vnigenitum Filium Dei mori, quo iram Dei hac iusta pro peccato satisfactione soluta placaret.

*Secunda*, Veniet vobis in mentem, quam immensa & imperpe stigabilis fuerit misericordia Dei patris, qui potius voluerit Filium vnigenitum sustinere acerbissimam mortem, quam genus humanum a se conditum perdere. Forte cogites Deum potuisse alia ratione genus humanum liberasse. Tu qui es, qui Deum vis docere qui potuerit? cogita de iusticia Dei & misericordia simul. Ut enim misericordia mouit illum ad saluandum: ita iusticia cum mouit, ut fieret iusta iniuria compensatio. Homo peccauit, debuit ergo aut perire, aut satisfacere: non autem potuit purus homo satisfacere iusticiae Dei, neque debuit alius quam homo. Sapientia ergo Dei hic inuenit ex misericordia remedium, ut Filius Dei aeternus fieret homo, quo & posset, quia Deus, & deberet, quia humanam naturam in se recepisset, satisfacere iusticiae Dei. Ita in Christi passione apparet mixta cum misericordia iusticia, & utramque temperauit sapientia.

*Tertia*, veniet in mentem summus & inenarrabilis amor Filij Dei erga genus humanum, qui voluit in se deriuare iram Patris, ac sustinere tam ignominiosam mortem, idque pro inimicis suis, ut Paulus testatur *Rom.* 5.

*Quarta*, veniet tibi in mentem vera ratio, qua tibi possit applicari fructus passionis Dominicae, ut tibi salutaris. Fit autem haec applicatio verbo, fide, & Sacramento. Verbo offertur quasi manu Dei beneficium passionis Domini, ubi & quoties praedicatur Euangelium Iesu Christi, & ministri verbi vice Dei omnibus, qui audiunt Euangelium, fructum passionis Domini ostendunt. Deinde, cum ita offertur quasi manu Dei beneficium passionis Domini, debet fide recipi quasi manu quidem hominis, quam si dem Spiritus sanctus efficit in hominibus audientibus & obtemperantibus Euangelio. Praeterea Sacramento vtroque Baptismo & Coena Domini obsignatur, ac eius vis & usus tanquam in tabellis pingitur, quemadmodum heri audiuimus. Cum igitur recitas articulum fidei de passione Domini, firmiter statue & certissime crede, quod pro te mortem Filius Dei subierit, quod cum feceris, mortis Domini es particeps, adeo tota Christi obedientia, tua sit absolutio a peccato, & tua iusticia. Est autem duplex o-

bedientia in Christo consideranda. Obedientia crucis, & obedientia legis, quae eius erat perfecta impletio. Ut obedientia crucis est expiatio peccati: ita obedientia legis nobis imputatur in iusticiam *Rom.* 5. 19.

*Quinta*, Cum ita participes sumus effecti passionis Domini per fidem, in mentem nobis veniet, qualisnam sit fors piorum in hac vita. Quemadmodum enim Christus est passus: ita vult & reliquos pios pati, ut sint conformes imaginis Filij Dei. Vnde Paulus *Rom.* 8. 17. Ideo enim compatimur, ut vnà cum illo glorificemur.

*Sexta* veniet nobis in mentem, quid Christus à nobis, quos suo sanguine redemit, requirat. Nam cum iam ab ipso redempti sumus, debemus ei obedire. Quid vult ipse? 1. ut renunciemus hosti ipsius Diabolo. 2. ut fugiamus peccatum, ne rursus scientes & volentes Deum nostris peccatis offendamus. 3. Ut sanctitati & pietati studeamus, & seruiamus illi in vero timore omnibus diebus vitae nostrae: quod si fecerimus, finem fidei reportabimus salutem animarum aeternam, quam donet nobis Deus Pater per Iesum Christum Dominum nostrum, Amen.

## HISTORIA RESURRECTIONIS Domini nostri Iesu Christi, ex collatione quatuor Euangelistarum concinnata.

*C*um praterisset Sabbatum, Maria Magdalena & altera Maria quae Iacobi dicitur, & Salome, & Iohanna, & caetera quae cum eis erant, quae venerant cum Iesu de Galilea, emerunt & parauerunt aromata, ut venirent, & ungerent Iesum. Nam Sabbato quiescerant secundum praeceptum.

Vespera autem sabbatorum, quae lucebat in vnam sabbatorum, id est, mane profundo crepusculo, cum adhuc essent tenebrae primo die Sabbatorum, veniunt ex orto sole ad monumentum, portantes quae parauerant aromata. Et ecce terrae motus factus est magnus. Angelus enim Domini descendit de caelo, & accedens deuoluit lapidem ab ostio, sedebatque super eum. Erat autem aspectus eius fulgur, & vestimentum eius candidum sicut nix. Praeterea timore autem eius concussi sunt custodes, & facti sunt veluti mortui.

Mulieres autem dicebant ad inuicem, Quis reuoluet nobis lapidem ab ostio monumenti? Nam erat magnus valde. Et cum resurrexissent, vident lapidem esse reuolutum à monumento. Et ingressae in monumentum, non inueniunt corpus Domini Iesu. Currit ergo Maria Magdalena, ut hac nunciet. Et factum est, dum mulieres mente consternatae essent de hoc quod non inuenissent corpus Iesu, ecce duo viri steterunt iuxta illas in vestibus fulgurantibus. Cum expansissent autem & declinarent vultum in terram: dixerunt ad illas. Quid queritis viuentem cum mortuis? Non est hic, sed resurrexit. Recordamini ut dixerit vobis, cum adhuc in Galilea esset, dicens, quod oportuerit filium hominis tradi in manus hominum peccatorum, & crucifigi, & die tertio resurgere. Et recordatae sunt verborum eius & egressae à monumento: nuntiauerunt postea haec omnia illis undecim & caeteris omnibus. Et dicebant ad Apostolos haec, & visa sunt apud illos cetera de sacramentis verba illarum, neque crediderunt illis. Cuius verò currit Maria Magdalena (ut dictum est) venit ad Simonem Petrum, & ad alterum discipulum, quem amabat Iesus, & dicit illis, Sustulerunt Dominum ex monumento, & nescimus vbi posuerunt eum.

Surgens ergo Petrus exijt & ille alius discipulus, & venerunt ad monumentum. Currebant autem duo simul, & ille

Sors Ecclesiarum  
clitavit.

Christi  
noru ostium.

At  
tum  
dix  
fuit  
ne  
dix



alius discipulus præcurrit ei<sup>us</sup> Petro, venitque prior ad monumentum, & cum se inclinasset, vidit posita lintamina, non tamen introiit. Venit ergo Simon Petrus sequens eum, & introiit in monumentum, & vidit lintamina sola posita, & sudarium quod fuerat super caput eius, non cum lintaminibus positum, sed separatim inuolutum in unum locum. Tunc ergo introiit & ille alius discipulus, qui prior venerat ad monumentum, vidisque & credidit. Nondum enim noverant scripturam, quod oportuisset eum à mortuis resurgere. Discipuli ergo abierunt rursus ad semetipsos. Et Petrus mirabatur quod acciderat.

Maria autem stabat ad monumentum foris plorans. Dum ergo fieret inclinavit se in monumentum, & vidit duos Angelos albos, sedentes, unum ad caput, & alterum ad pedes, illic ubi posuerat corpus Iesu. Dicunt ei illi, Mulier quid ploras? Dicit eis: Sustulerunt Dominum meum, nec scio ubi posuerunt eum. Hæc cum dixisset, conuersa est retrorsum, & vidit Iesum stantem, nec sciebat, quod Iesus esset, dicit ei Iesus: Mulier quid ploras? quæres ista existimās quod hortulanus esset, dicit ei: Domine si tu asportasti eum, dicito mihi ubi posueris eum, & ego eum tollā. Dicit ei Iesus: Maria. Cōuersa illa dixit ei: Rabboni, quod dicitur Magister. Dicit ei Iesus: Noli me tangere. Nondum enim ascendi ad Patrem meum. Sed vade ad fratres meos, & dice eis, ascendo ad patrem meum & patrem vestrum, & Deum meum & Deum vestrum. Hæc est illa Maria Magdalena, de qua Iesus eiecerat septem Dæmonia, cui cum surrexisset apparuit primum, manē primo die Sabbati. Illa autem profecta renuntiavit discipulis, qui cum illo fuerant, lugentibus ac flentibus, quod vidisset Dominum, & ea dixisset sibi. Et illi cum audissent, quod viveret, ac visus esset ab illa, non crediderunt.

Ingressæ autem mulieres in monumentum, viderunt adolecentem à dextris, amictū stola candida, & expauerunt. Erat autem Angelus Domini. At ille dicit eis: Nolite timere vos, scio enim quod Iesum Nazarenum, qui crucifixus fuit, queritis. Non est hic: surrexit enim, sicut dixit. Venite & videte locum, ubi posuerunt Dominum. Et abeuntes cito, dicite discipulis eius & Petro, quod surrexit à mortuis, & ecce præcedit vos in Galileam, illic eum videbitis sicut dixit vobis. Ecce, dixi vobis. Et abeuntes celeriter fugerunt à monumento cum timore & gaudio magno, & currebant, ut renuntiarent discipulis eius. Habebat autem illas tremor & stupor, neque cuiquā quicquā dicebant, timebant enim. Cum autem essent ad renunciantium discipulis eius, ecce Iesus occurrit illis, dicens: Aucte. Illa autem accesserunt & tenuerunt pedes eius, & adorauerunt eum. Tunc ait illis Iesus: Nolite timere, & renunciate fratribus meis, ut eant in Galileam, & ibi me videbunt.

Quæ cum abissent, ecce quidā ex custodibus venerunt in ciuitatem, ac renuntiauerunt principibus sacerdotum omnia quæ acciderant. Et congregati cum senioribus, consilio habito, pecuniam copiosam dederunt multis, dicens: Dicite, Discipuli eius nocte venerunt, & furati sunt eum nobis dormientibus. Et si hoc audierint à præfide, nos persuadebimus ei, & securos vos faciemus. At illi accepta pecunia, fecerunt sicut erant docti, & divulgatus est hic sermo apud Iudæos usque in hodiernum diem.

#### ENARRATIO TEXTVS.

**H**oc Festum summum omnium festorum est, in quo proponitur nobis Articulus de resurrectione Domini ex mortuis, idque tertio die, iuxta scripturas, qui per suam gloriosam resurrectionem, ut victor mortis, peccati, Diaboli ita redemptor omnium, qui in se credere non recitauerint, factus est. Soler autem in hoc festo dici ex historia resurrectionis, de beneficio seu fructu eiusdem & de usu, quæ

omnia hoc præsens Euangelium continet. Narratur ab Angelo, quod Christus resurrexerit. Hæc est historia summa, iubentur mulieres non timere. Et est fructus huius beneficii, ac mulieres Christum excitatum quærunt, quarum exemplo nobis salutaris resurrectionis Domini usus commendatur, quare non frustra Paulus Timotheo scribens, ait: Memento quod Iesus Christus resurrexerit à mortuis. 2. Tim. 2.8. Nā ut dicit idē Apoll. Rom. 10.9. Si in corde tuo credideris, quod Deus eum suscitauit ex mortuis, saluus eris. Cæterum quo nobis hic articulus fidei nostræ reddatur confirmator, tres locos tractabo in hac concione, qui sunt:

- I. Quotuplex sit probatio resurrectionis Domini.
- II. Cur tertio die resurrexerit.
- III. Quis sit resurrectionis Christi fructus.

#### DE PRIMO:

Triplici testimoniorum genere confirmatur resurrectio Domini: nam sunt testimonia antecedentia, coniuncta, & consequentia, de quibus ordine dicam.

Ut antecedentia testimonia resurrectionis Domini diligenter expendamus, admonet Christus Lucæ 24.44. ubi ita ait, Sic scriptum est, & sic oportuit Christum pati & resurgere tertio die, & prædicari in ipso nomine penitentiam & remissionem peccatorum omnibus gentibus. Sed ubi hoc scriptum est? Ipse respondit, & ait: In Mose, Prophetis & Psalmis de me scriptum est. Proinde in Mose, Prophetis & Psalmis debemus quærere testimonia antecedentia resurrectionis Domini.

In Mose est duplex genus testimoniorum de resurrectione Domini. Nam & clavis dictis prænuntiatur, & figuris multis adumbratur. Clara sunt hæc dicta, Gen. 3.15. Semē mulieris conteret caput serpē vīctis, id est, Christus Diabolū superabit, quod nō fieri potuit, nisi per resurrectionem Christi ex mortuis: nā si Christus mansisset in sepulchro, Diabolus victor fuisset Christi. donec enim iacuit in sepulchro Christus, nulla Christi victoria, id est, nullus triumphus erat. Verūm dum apertō sepulchro prodijt de sepulchro viuus Dominus, se victorē Satanæ & triūphatorem declarauit. Huc & illud dictum pertinet: In semine tuo benedicetur omnes gētes terræ. Gē. 12.3. Ut ergo in morte maledictio: ita in vita Christi benedictio cōspicitur. Adūbratur etiā figuris in Mose. Adā dormiens & postea excitatus, figura fuit morientis & resurgentis Christi. Sic enim ait Augustinus: Præfigurata est in protoplasta Adam Christi resurrectio. quia sicut ille post soporem surgens Evam de latere suo fabricatam agnouit: ita Christus ex morte resurgens, ex vulnere lateris sui edificauit Ecclesiam. Isaac quoque impositus rogo ut cremaretur, liberatus tamen per Angelum, typus fuit Christi oblatus in cruce, & postea ex morte exempti virtute diuina. Ioseph coniectus in carcerem, & postea educatus ad summos honores figurabat mortem & resurrectionem Domini.

In Prophetis quoque sunt & dicta & figuræ de hac resurrectione, de qua loquitur Isaia c.53.10. Si posuerit pro peccato animā suā, videbit semē lōgæuū & voluntas Domini in manu eius dirigetur. Daniel apertē dicit cap.9.24. Christū occidendū, & tamē perpetuū regnaturū. Hoseas quoque dicit, c.6.2. Tertia die viuificabit nos. Figuræ inter multas sunt hæc: Sālon obseratis portis clauditur in ciuitate. Dominus ob signato clauditur monumento. Sālon fractis feris, subtrahitque portis securus euadit. Christus ru-

Q9. ij.

Partes.

Testimonia resurrexerunt.

Antecedentia.

Figuræ seu typi.

In prophetis dicta.



pris inferni potestatis<sup>9</sup> liber egreditur. Sicut perit nauis, nisi Ionas perditum detur: ita perit mundus, nisi Christus patitur. Et sicut Ionas fuit in ventre piscis tribus diebus, & postea in terram eiectus est: ita Christus triduum in terra erat, & postea viuis de sepulchro prodijt.

Inpsal-

misa.

Typi.

2. Coni-

uncta.

Signa.

3. Confe-

quentia.

Signa.

Cur tertia

die surre-

xit.

Cur resur-

rectione

non distu-

lit in ex-

tremum

diem.

In Psalms quoque sunt testimonia & figura resurrectionis Christi. Psal. 2. totus agit de regno & sacerdotio Christi. Psal. 16. 10. Non dabis sancto tuo videre corruptionem. Psal. 22. concionatur de passione Domini & resurrectione. Psal. 110. 7. De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput. Idem David adumbrat mortem & resurrectionem Domini. David toties fugiens, & tandem ad regnum euectus, typus fuit humiliationis Christi & glorificationis per resurrectionem. Huiusmodi probationes mortis & resurrectionis Domini, multae sunt in Mose, Prophetis & Psalms, sed pauca recitavi ob temporis angustiam. Huc accedit quod Christus sapissime praemonuit suos de sua morte & resurrectione.

Coniuncta testimonia sunt etiam duplicia, nempe clara dicta & signa. In hoc Euangelio Angelus dicit: Surrexit, & non est hic. Signum conspicitur, vacuum sepulchrum, terrae motus: ostendit se Dominum primum Magdalene, deinde pluribus Apostolis, tum 500. fratribus, & 40. diebus cum suis versatur discipulis, & tandem multis conspicientibus visibilis ascendit in caelum.

Consequentia testimonia sunt etiam duplicia, vox Apostolorum, & totius Ecclesiae vox confitetur Christum suum Dominum & Mediatorem. Deinde sunt signa quoque. Internum est spiritus Christi in corde credentium, qui illis testimonium reddit, quod Christus uiuat. Externa signa sunt Baptismus & cena Domini quoque resurrectionem Christi nobis commendat. His testimonijs antecedentibus, coniunctis & consequentibus, qui non credit, olim videbit iudicem in nubibus venturum, quem hic in terra non agnouit Saluatorem.

### DE SECVNDO.

Cur tertia die surrexit? Cur non distulit ad extremum diem, ut nos una cum illo surgeremus? Tertia die resurrexit primum propter prophetias, fuit enim praedictum ab Hosea propheta, & praefiguratum in Iona, ut tertia die resurgeret. Deinde ut satisfaceret suis promissionibus, promisit enim discipulis, quod postquam esset traditus gentibus, & illusus, ab illis occideretur, & tertia die resurgeret. Non autem antevertit tertium diem, ut omnibus constaret, eum verum mortuum fuisse. Ostendit ergo se iacens in sepulchro 40. horis verum mortuum. Cur autem non distulit resurrectionem in extremum diem, in promptu sunt grauissimae causae.

Prima, quia scriptum erat, Psal. 16. 10. Non dabis sancto tuo videre corruptionem. Non enim debuit corpus Christi in sepulchro putrescere. 1. Quia erat ex castissima virginis sanguine factum, operante Spiritu sancto. 2. Quia dum versaretur in mundo, illud purum & incontaminatum seruauit: indignum proinde fuisse tale corpus fieri vermium escam.

Secunda causa, cur non distulit resurrectionem, est spes nostra. Ita enim Petrus ait: Benedictus Deus & Pater Domini nostri Iesu Christi, qui regenuit nos in spem viuam per resurrectionem Christi ex mortuis. 1. Pet. 1. 3.

Tertia causa, ut esset primus resurgens, ut enim Adam erat primus, qui apparuit in mortali cor

pore, propter peccatum: ita Christus primus debuit apparere immortali corpore iustificante & sanante nostra corpora ab aeterna morte.

Tametsi autem omnes resurgemus, & alij quidam praeter Christum resurrexerunt: tamen maximum discrimen est inter Christi resurrectionem & aliorum. Primum enim Christus resurrexit propria virtute: id nemo praeter illum solum potuit unquam facere. Deinde alij qui excitati sunt, ut filius viduae, filia Archisynagogi, & Lazarus, ac alij surrexerunt iterum morituri: at Christus resurrexit ad immortalitatem. Praeterea differt Christi resurrectio ab aliorum resurrectione fructu & efficacia. Christus enim virtute sua excitat alios, id quod erat significatum in orto, ubi erat sepultus, & resurrexit iam oriente sole. Postremo & tempore differt Christi resurrectio à nostra, Christus enim, ut iam ostensum est, & symbolum profertur, surrexit tertia die, nostra vero resurrectio differetur ad extremum diem. Tum enim apparebit aeterna vita & sempiterna iusticia, quam daturus est omnibus suis, id est, in se credentibus. Haec sunt dicta de secundo loco, cur Christus resurrexit tertia die, quomodo illius resurrectio à nostra differat, ut per resurrectionem Christi viam spem concipiamus aeternae & incorruptibilis hereditatis in caelo.

### DE TERTIO.

Iam tertius locus de fructu resurrectionis Christi restat, qui est copiosior & abundantior, quam ut humana lingua explicari possit. Paulus dicit omnia per Christum esse instaurata in caelo & in terra. Primum enim Christus prodians de sepulchro, apparet victor, triumphator mortis, inferni & Satanæ, atque ita satisfacit promissioni olim de illo editæ, Semen mulieris conteret caput serpentis: quod explicat Iohannes ait, Christus apparuit ut destruat opera diaboli. 1. Io. 3. 8. Verum quantum ad nos homines, propter quorum salutem de caelo descendit, factus homo, mortuus est & resurrexit, quadruplex fructus resurrectionis Christi spectandus est. Nā resurrectio Christi, 1. Est nostra iustificatio. 2. Est virtus, qua in nobis domatur peccatum. 3. Exemplum nouitatis vitae & causae. 4. Est causa nostra resurrectionis, eiusque pignus certissimum. De hoc quadruplici fructu ordine dicam.

Primus itaque fructus resurrectionis Domini est iustificatio nostra, de quo fructu Paulus Rom. 4. 25. Mortuus est propter peccata nostra, & resurrexit propter iustificationem nostri. Et Daniel cap. 9. 24. Auferetur iniquitas, & adducetur sempiterna iusticia. Quanti autem precij sit hic fructus perpendendum est, quod nobis magis dulcescat. Nos nascimur in peccato & rei irae Dei. Ephes. 2. 3. Nos omnes natura filij irae sumus, peccati stipendium est mors, Ro. 6. 23. ab hac morte per resurrectionem Christi liberamur. nam per Christum absoluiamur à reatu, peccati, atque adeo à morte aeterna. Hinc illud in Apocalypsi, ca. 20. 6. Beati & sancti qui habet partem in resurrectione prima, in his secunda mors non habet potestatem, sed erunt sacerdotes Dei & Christi, & regnabunt cum illo. Ut enim prima mors per Adā est, ita resurrectio prima est per Christum. Huc & illud, Apo. 22. 19. Beati qui lauant stolas suas in sanguine agni, ut sit potestas eorum in ligno vitae, & per portas intrēt ciuitatem.

Secundus fructus resurrectionis Domini est, quod ea sit virtus, quae in credentes transfunditur, qua fit ut possint à vicij ad virtutem pergere. Haec virtus nobis in Baptismo confertur & confirmatur cena Domini, modo nos ipsi nobis non defuerimus. Porro haec virtus sentitur in ijs tantum, qui ex

Discrimen inter Christi & aliorum hominum resurrectionem.

De fructu resurrectionis Christi.

Est quadruplex, respectu nostri.

1. Est nostra iustificatio.

2. Est virtus qua in nobis domatur peccatum.



1473

immortalis semine sunt regeniti. 1. Pet. 1. 23.

*Terius* fructus est exēplum: nam vt Paulus inquit, Christus resurrexit, vt nos in nouitate vitæ ambulemus, qui ergo viciis suis indulgent, qui viuunt sceleratē & impurē, testantur suo factō, quod Christū cōtemnant. Cuius resurrectio nobis, vt vitæ degendæ speculum proposita est. Nam illi existimant Christū flagellatum, spinis coronatum, fudisse sanguinē in ara crucis, vt liceat ipsis indulgere omnibus furoribus tyrannidi, superbiz, libidinibus, & hoc pacto, quantum in se est, de nouo crucifigunt Filium Dei. Nos igitur qui non solum dici, verum etiam esse cupimus qui dicimur, hoc est, Christiani, id quod res est cogitemus, videlicet quod Christus mortuus sit pro peccato expiando eorum, qui illum fide recipiant & in vera penitentia viuunt, per mortificationē veteris hominis, & viuificationem noui hominis.

Quatuor sunt mala, quibus grauantur homines, ignorantia, reatus peccati, vicia, & concupiscentiæ ingentiz, & metus damnationis æternæ. Contra ignorantiam Christus est nobis sapientia, dū nos per Euāgelium docet de sua erga nos voluntate: nisi enim verbo Dei de voluntate instrueremur, perpetuis tenebris nostra mens inuolueretur, quæ tenebræ luce Euangelij depelluntur.

Contra reatum peccati est Christus nobis iustitia: nam, ipsius obediētia nobis imputatur credentibus, vt iam non peccatores, sed vt iusti in Dei conspectu appareamus.

Contra vitia & concupiscentias carni ingentitas Christus est nobis sanctificatio, dum virtute suæ resurrectionis per Spiritum sanctum nos iustificat.

Contra metum dānationis æternæ, est Christus nobis redētio. Hæc quatuor Christi beneficia Paulus coniungit. 1. Cor. 1. 30. his verbis, Christus factus est nobis a Deo sapientia, iustitia, sanctificatio & redemptio, qui ergo extremum & vltimum beneficium expetit, debet per priores, tanquā per gradus, ad illud properare, vbi enim Christum didicisti, debet in eum credere: vbi credit, debet eius Spiritu sanctificari, id est, exēplo resurgentis Christi nouā vitā viuere. Hæc nouā vitā tandē sequetur plena liberatio in extremo iudicio, quando reddet vnicuique iuxta facta sua. Sit ergo hic tertius fructus resurrectionis Domini, de quo modō dixi, videlicet, vt in noua vitā iuxta ipsius exēplū viuamus. Hinc illud Pauli, Si surrexistis cum Christo, quæ sursum sunt sapite, &c. colof. 3. 1.

Quartus fructus resurrectionis Domini est, quod sit & causā & pignus nostræ resurrectionis, qua animæ mortuorū coniungentur rursus corporibus, in secundo christi Aduentu, cum veniet iudicaturus viuos & mortuos. Hinc Paul. 1. Cor. 15. prolixè disputat, & hoc argumentum tractat: Christus resurrexit a mortuis, ergo & nos resurgemus. 1. The. 4. 14. Nam si credimus, quod Iesus mortuus est, & resurrexit, sic & Deus eos, qui obdormierunt, per eū abducat cum illo. Et Ioh. 5. 28. Veniet hora, in qua oēs, qui in sepulchris sunt, audient vocē eius & prodibunt, qui bona egerunt, in resurrectionē vitæ, qui verò mala fecerunt, ad resurrectionē iudicij. Hic fit mentio duplicis resurrectionis, scilicet vitæ & iudicij. Resurrectio vitæ est, quæ promittitur iis, qui bene fecerunt. Resurrectio iudicij est, quam cōminatur iis, qui male fecerunt. Huc & illud Pauli Rom. 10. 9. Hoc est verbum fidei quod prædicamus: Si confessus fueris ore tuo Dominū Iesum, & credideris in corde tuo, quod Deus cum suis scitauerit ex mortuis, saluaberis, id est, resurges ad resurrectionem vitæ & salutis æternæ.

Atque hæc sint breuiter dicta de resurrectione Domini: vnde primū cōfirmanda est fides nostra de re-

surrectionis articulo. Deinde confutandus est error Iudæorum: qui negant Christi resurrectionem. Tum admonemur de fructu resurrectionis, vt per eā & nos a peccato in hac vitā resurgamus, & tandē in extremo die resurgamus ad resurrectionē vitæ per Christū Dominū nostrū, cui cum Patre & Spiritu sancto sit honor, laus & gloria in secula seculorum, Amen.

## FERIA SECUNDA PASCATOS, Luc. 24.

**E**T ecce duo ex illis ibant eodem die in castellū, quod aberrat spacio stadiorum sexaginta ab Hierusalem, nomine Emmaus, & ipsi confabulabantur inter se de his omnibus, quæ acciderant. Et factum est dū confabularentur ac disputarent, & ipse Iesus appropinquans ibat, vnā cum illis. Ceterū oculi eorum tenebantur, ne eum agnoscerent, in alia enim forma apparuit eis. Et ait ad illos. Qui sunt hi qui sermone, quos confertis inter vos ambulantes, & estis tristes? At respondens vnus, cui nomen Cleophas, dixit ei: Tu solus peregrinus es Hierosolymis, qui ignores, quæ facta sunt illis diebus? Quibus ille dixit: Quæ? & dixerunt ei, de Iesu Nazareno, qui fuit vir Prophetæ, potens opere & sermone corā Deo & toto populo, & quomodo eum tradiderunt summi Sacerdotes & Principes nostri in condemnationem mortis, & crucifixerunt eum. Nos autem sperabamus eum esse illum, qui redempturus esset Israel. Atqui super hæc omnia tertius dies est hodie, quo hæc facta sunt. Sed & mulieres quædam ex nobis atomos reddidere nos: quæ diluculo venerunt, ad monumentum, & non inuento corpore eius, venerunt dicentes, se etiam visionem Angelorum vidisse, qui dicerent eum viuere. Et abierunt quidam eorum, qui erant nobiscum, ad monumentum, & ita repperunt, sicut mulieres dixerant, ipsum verò non viderunt. Et ipse dixit ad eos: O stulti & tardi corde ad credendum in omnibus, quæ locuti sunt Prophetæ. Nōne hæc oportuit pati Christum, & intrare in gloriā suā? Et exo: sus a Moysē, & omnibus Prophetis, interpretabatur illis in omnibus scripturis quæ de ipso erant. Et appropinquauerunt castello quod ibat. Et ipse præ se ferebat se longius ire. Et coegerunt illum, dicentes, Mane nobiscum, quoniam vergit ad vespem, & inclinatus est dies. Et intravit vt maneret cum illis. Et factum est dum accumberet cum eis, accepit panem, & bene dixit, ac fregit, & porrigebat, illis. Et aperti sunt oculi eorum, & agnouerunt eum, & ipse euangeliū & conspectu eorum. Et dixerunt inter se, Nōne cor nostrum ardebat in nobis, dum loqueretur nobis in via, & aperiret nobis scripturas?

Et surgentes eadem hora regressi sunt Hierosolymam, & inuenerunt congregatos undecim, & eos, qui cum illis erant, dicentes: Surrexi Dominus verè, & apparuit Simoni. Et ipsi narrabant quæ gesta erant in via, & quomodo fuisset agnitus ipsis ex fractione panis, nec his illi crediderunt. Erat autem vespere die illo, qui erat vnus sabbatorum, & fores erant clausæ, vbi erant discipuli congregati propter metum Iudæorum.

## ENARRATIO TEXTVS.

Summa huius Historiæ est, quod Christus eo die quo resurrexerat, apparuerit duobus discipulis proficiscētibz Emmaus (fuit autē Emmaus vicus duobz fere milliariis distans a Hierusalem) Et cum illis disseruerit de Messia, quos cum instruxisset, atque illis fractione panis se notum reddidisset, euangeliū ab illorum oculis. Verū illi itā certifiati de resurrectione ipsius, mox redeunt Hierosolymas, atque omnia quæ acciderant, narrauerunt discipulis undecim. Vt patet.

Qq. iij.



autem nos hanc Historiā intelligamus facilius, eam distribuam in quatuor partes, quæ sunt.

I. *Quid egerint hi duo Discipuli, antequam Christum ad eos venires in itinere.*

II. *Colloquium Christi & discipulorum in via.*

III. *Quid acciderit in domo.*

IIII. *Quid fecerint illi discipuli instructi à Domino.*

Hæ partes singulæ habent suas doctrinas & admonitiones, quas in singularū explicatione ostēdemus.

### DE PRIMA PARTE.

**Occasio.** Duo ex illis ipso die, quo resurrexerat Dominus ibant in castellum, quod erat in spacio stadiorum 60. quæ faciunt septē millia passuum, & passus quadringentos, hoc est, plus minus duo milliaria. Hæc occasio fuit colloquij: & cū ita irent, colloquebantur de Christo. Hinc duo nos discamus. Primū occasionem non negligendā esse exercendæ pietatis. Deinde vbi hæc naçti fuerimus, non esse alienis negotiis & friuolis in terrumpendā: in his discipulis videmus tria. 1. Signū pietatis. 2. Fidei infirmitatem. 3. Admirationem eorū quæ acciderant.

**Eorū pietas.** Quod de Christo & eius gestibus sint locuti pie, ex eo cōvincitur, q̃ isto suo colloquio Christum ad se alliciant. Infirmitas fidei fuit, quod tamen ante Prophetias de Christo audierant: tamen tardiores fuerant ad perfectē credendum. Ita fides Christiana habet suam conceptionē & suā teneritudinem, quæ fouenda est donec adolescat colloquijs de Christo.

**Fidei infirmitas.** Admirati sunt quoque de iis quæ acciderant: nihil enim maiori admiratione dignum est, quā mortuum de se pulchro viuū p̃dire. Hæc admiratio erat mixta spe & metu, seu assensu & dubitatione: quæ admodum enim carnis sensus & rationis iudicium ad dubitandū sollicitauit eos, ita igniculus fidei qui in ipsis erat, restitit dubitationi, et si admodum languidæ. Ita sit sæpe in Christianis, Caro vna ex parte adoritur, & hominem in diffidentiam pertrahere conatur. Spiritus ex altera parte se carni opponit, nunc languidius, nunc fortius. Verū ne succumbat spiritus, colloquijs de

**Admiratio.** Christum, id est, meditatione & auditione Euangelij, alijsq; pijs exercitijs est excitandus. Hoc ergo exemplo confirmatur dictum Prophetæ Isaiæ 42.3. qui ait de Christo. Arundinem quassatam non perfringet, nec linum fumigans extinguet, in veritate proferet iudiciū. Hæc duæ similitudines docent, quomodo Christus agat cum suis in quibus aliquam pietatis scintillulam repererit.

**Doctrina.** Arundinis quassatæ similitudine significat se nolle eos, qui semisraçti sunt, frangere omnino & cōtere, sed leuare potius & sustinere, ut quid boni in ipsis erit, conseruet atque adaugeat. Hi duo discipuli semisraçti fuerunt & non procul à casu, adeo vento carnis agitabantur: sed Christus ne cadant, sua subleuat gratia. Deinde Metaphora lini fumigantis sumpta est à lychnis, qui propter fumum quem edunt, non extinguuntur, modo adsit qui manum admouet, ita vbicunque emicat aliqua pietatis scintilla, vbi Christus adest & eam fouet atq; excitat, ut clarius ardeat, sicuti in his duobus discipulis videmus. Hinc maxima nobis haurienda est consolatio. Etsi nos infirmi homines vacillamus ac claudicamus, tamen iam quasi sati aut luxati sumus, tamen nos non statim abiicit quasi prorsus inutiles, sed diu & fert, quoad firmiores & constantiores reddiderit, modò horum discipulorum exemplum imitemur.

### DE SECUNDA PARTE

*Et factum est, cum fabularentur & inter se quarerent,*

*ipse Iesus appropinquans ibat cum illis.* Hoc Christi factum primū confirmat promissionē Christi, quæ est: vbicunque fuerint duo vel tres congregati in nomine meo, in medio eorū sum, quod tamen non sit corporaliter, semper tamē verē spiritualiter, id quod hac sua corporali præsentia vult significare. Hinc ergo discamus, de quo in priori historiæ huius parte admonui, quod quicumq; piè de Christo inquirunt, aperit Christum ianuā ad se iuandos, ac ipsum doctorem suis pijs exercitijs accersunt: sicuti cōtra prophani homines impuris suis sermonibus ei ianuam, quod minùs ad se veniat, occludunt. Hoc confirmatur nō solum hoc exēplo: verum etiā dicto Prophetæ Isaiæ 66. 2. Ad quem respiciam? nisi ad pauperulum & contritū spiritū, & tremementem ad sermones meos.

**Doctrina.** Sed quid est quod dicit Evangelista: *Oculi eorum tenebantur, ne eum agnoscerent?* Hinc monemur de nostra imbecillitate: neq. enim oculi nostri neq. aures suo funguntur officio, nisi eam facultatē eis diuina concesserit clementia, si ita se habet res cum oculis corporeis, multo magis de oculis mentis verum est. Hinc tria discamus. 1. quod nullæ sint sensuum aut mentis nostræ vires, nisi facultas illis diuinitus detur. 2. ne nostra mente & nostris sensibus abutamur in contumeliam Creatoris: quod si fecerimus, metueda est pœna, ne omnē mentē & sensum nobis adimat. 3. Ut ab eo petamus & illuminationem & conseruationem sensuum, in ipsius gloriam.

**Doctrina.** Et ait illis: *Qui sunt hi sermones, quos conseruis ad inuicem ambulantes, & estis tristes?* Hæc satis ostendunt, quod antea dixi, eos versatos fuisse inter metum & spem, sed tandem metum superasse. Verū Dominus hic vacillantes cōfirmat, quod Paulus dicit, 1. cor. 10. 13. Dominus non sinet vos tentari supra id quod potestis: sed faciet cum tentatione etiam inuasionem, ut possitis sustinere. Hic duo illi discipuli succubissent, & illorum fides fuisset extincta tentatione, id quod illorum tristitia testatur, nisi Christus mox aduenisset & illorum ruinam erexisset: horum exemplo & Christi facto, & nos consolemur & erigamus.

**Doctrina.** Et respondens vnus, cui nomen Cleophas, dixit: *Tu solus peregrinus es in Hierusalem, & non cognouisti que facta sunt in hisce diebus?* Miratur Cleophas, quod solum ignoret, quod toti ciuitati notum erat, & omnibus, qui illuc ad festum Paschæ confluxerant peregrinis.

**Eius confessio.** Quibus ille: *Quæ? De Iesu Nazareno, &c.* Responso Cleophas quatuor habet. 1. Confessio est de Christo, & testimonium, qualis nimirum fuit: qui (inquit) fuit Propheta, potens in opere & sermone coram Deo & omni populo.

Hæc descriptio tria de Christo habet. Primo loco, quod Christus sit Propheta, id est, doctor voluntatis Dei à Deo missus. Deinde quod non fuerit vulgaris Propheta: *Sed potens in opere & sermone*, id est, excellens vitæ sanctitate & docendi facultate. Tertiò additur, *coram Deo & hominibus*, quo significatur Christum ita Prophetici munus obisse, quod se sanctē in omnibus gesserit tanquā sub Dei oculis. Hæc Christi confessio magna fuit, et si non plena. Pharisei, sacerdotes summi, Pilatus Herodes, Christi tanquā blasphemum occiderunt. Hi discipuli eum à Deo missum testantur, vnde nos hanc hauriamus doctrinā, quod in religione non sit sequendum potentum iudiciū: sed verbi Dei regula. Illi offensi erant externa specie Christi: hi veritatem Dei secuti, se quantum potuerunt blasphemis istis opposuerunt.

**Narratio de Christi passione.** Secundum, quod est in Cleophas responsione, est narratio Domini: in qua, & à quibus sit damnatus, & quo moris genere sit affectus testatur. Summi, inquit,



quit, *sacerdotes & principes nostri in damnationem mortis eum tradiderunt.* Hostes christi aperte pronunciat summos sacerdotes & principes: unde & nos moneamur palam accusari eos, qui Euangelium persequuntur, ut Papa facit & multi tyranni in orbe terrarum. Deinde quo mortis genere sit afflicti indicat, cum inquit: *Et crucifixerunt eum.* Quo mortis genere nulum fuit ignominiosius in mundo: quo tamen non est absteritus cleophas: quod minus illum pro viro sancto habuerit.

*Tertium*, quod est in cleophas responsione, est confessio fidei in christum. *Nos*, inquit, *sperabamus quod ipse esset redempturus Israel*, fateatur aperte Cleophas se in Christum credere, quem summi Sacerdotes occiderunt: atque hæc est in dolo vera fidei: qui enim fide credit ad iustitiam, ore confitetur ad salutem.

*Quartum*, quod est in responsione cleophas, est fidei imbecillis confirmatio ex promissione Christi, & testimonio mulierum, visione Angelorum, & discipulorum quorundam testificatione. Nam cum tertium diem nominat cleophas, id facit ideo, quia do minus promiserat se tertio die resurrecturum. Hanc promissionem cõpletam credit, etsi inter spem & metum iactatur: sed contra metum adhibet fidei fomēta, ne prorsus extinguatur. Quod autē corpus à mulieribus non fuisse repertum narrat, & oblatam illis angelorum visionem indicat, & quod de sepulchro vacuo dixerant mulieres, viutorumque testimonio idem fuisse probatum, cõ pertinet, uti sibi certo persuadeat Christum surrexisse: Ita pius homo inter fidē & metum dubius, fidei adhibet fulcimenta, & contra metum pro sua virili luctatur.

Sed quid ad hæc dominus? *Ostendit*, inquit, *& tunc di corde ad credendum omnibus, quæ locuti sunt Prophetæ.* Hic primum fides nostra habet quod à Christo discat. Christus reprehendit quidem in illis discipulis cum discendi, tum credendi tarditatem, sed non abiicit imbecilles: sed suo more eos potius paternè castigat, & imbecilles iuuat: ne metu fracti, fidei igni cūlā extinguant. Venit enim ut medicus esset infirmorum, nō ut infirmos terrore occideret. Hinc nos discamus, quod Christus non velit quenquam abiicere, qui exigua & imbecillē fidem habet, modo eam cõfirmari & augeri per verbū Dei permittat. Sed quid reprehendit in his duob. discipulis? Duo. Ignorantiā seu discendi ignauiam, & tarditatem ad credendum Prophetis. Ignauia impediuit intellectum: tarditas remorata est fidem. Et si enim habuerunt per exiguā fidem: tamen oportuit eos maiores progressus fecisse, qui non solum ab ineunte ætate Prophetarum vaticinia de Christo audierant, sed & ipsum christū prædicentem, quo mortis genere erat afficiendus, & quod tertia die iterum vivus de sepulchro erat egresurus. Hic & nostra taxatur ignauia, quia per tot annos audimus Euangelium, inter quos tamen multos inuenire est, qui nondum didicerunt symbolum Apostolicum, quibus admodum metuo, nisi mature respiciant.

Postquam christus reprehendit, incipit docere, quod est boni magistri, ait igitur: *Nōne hæc oportuit pati Christum, & ita intrare in gloriam suam?* Hæc Domini docentis propositio est, cuius hic sensus est: christus debuit iuxta Prophetarum vaticinia pati mortem crucis, & postea excitatus à mortuis in suā gloriam intrare. Pati quidem debuit propter peccata nostra: resurgere verò propter iustificationem nostri. Rom. 4. cum ergo fateamini me christum esse, debetis etiam ex Prophetis scire, quod me oportuerit mori & resurgere à mortuis. Hæc enim ex Mose & Prophetis ostendit: sed Euangelista quibus scri-

pturæ locis hoc fecit, non explicat. Non est tamen dubium, quin promissionem de christo primum Adæ propositā exposuerit, quæ est: Semen mulieris cõteret caput serpentis, & huiusmodi alias multas, quales heri audiuitis. Moses mandato Dei erexit aeneū serpentem in deserto, in quem qui aspexerunt, à suis sanabantur plagis: quem typum Christus explicans Iohan. 3. 14. ait: Sicut Moses exaltauit serpentem in deserto, ita oportet filium hominis exaltari, ut omnis qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Verum cum hæc ex Mose & Prophetis recitat, appropinquat pagum, quod inter instituerat, & ille finxit se longius ire, at illi cogunt eum & rogant, ut apud se maneat. Hinc nos discamus, quo in loco habere debeamus eos, qui nos errantes obiurgant, & in viam sanā doctrinæ reuocant. Non hæc rursus obiurgant Christum & eum stultum vocant: sed agnoscunt suam stulticiam, & præbent se dociles ei, quod de errore suo & stulticia liberentur. Hæc omnes faciunt pii: contra, impij fremunt, & aduersus eos insaniunt, qui se in viam reuocare conantur mōstrā eorum errore, sicuti nuper audiuimus Iudæos fecisse.

### DE TERTIA PARTE.

Iam quid in domo gestum sit, sequitur: *Et factum est* (inquit Euangelista) *dum discumberet cum eis, accepit panem, & benedixit ac fregit, & porrigebat eis. Et aperti sunt oculi eorum, & cognouerunt eum.* Hic exponit Euangelista, quod discipuli agnouerunt Dominum in fractione panis: nam quoties Dominus sumebat cibum, habuit & peculiarem modum precandi, & singularē gestum porrigendi panem: quæ cum sæpe in Christo anima diuertissent, agnouerunt ipsum, qui iam ex citatus à mortuis, eundem morem seruauit, quem antea. Quemadmodum itaque discipuli hoc gestu agnouerunt Christum: ita nos eius exemplo discamus quoties pane vescimur, ipsi vitæ auctori gratiarum actionem offerre, quæ nota nos à prophanis hominibus discerneret.

Porro agnitus Christus euauit ab oculis eorum: ipsi vero suauiter de eo iam colloquuntur quā antea. *Nōne* (inquit) *cor nostrum ardebat in nobis in via, dum loqueretur nobis, & aperiret nobis scripturas?* Hic obferuem<sup>us</sup> fructū verbi Dei in hominib. Et si autē Christus iam non apparet corporaliter, & nobis loquitur, tamen loquitur nobis per ministros verbi, sicut ait: *Qui vos audit, me audit.* Quis est ille fructus? Qui autem verbum Dei auribus & corde audit, in eo ignis quidam incenditur, & incipit ardere cor eius, ut ergo qui hunc ardorem in corde suo non sentit, quando verbum Dei audit, habet aures, sed non ad audiendum, & cor, sed non ad intelligendum, idque suo proprio vicio, quia Spiritui sancto resistit, ita qui hunc ardorem sentit in suo corde, habet testimoniū loquentis Spiritus Christi in se, & quod veram vitamque fidem habeat. Quare moneamur, ut in timore Dei summa cum reuerentia & desiderio verbum Dei audiamus.

### DE QVARTA PARTE.

*Et surgentes eadem hora regressi sunt in Hierusalem, & innuerunt congregatos undecim, &c.* Hæc doctrina, quod ardor ille, qui in nobis ad prædicationem verbi accenditur, non sit ociosus: sed se mox etiā foris ostendas, nam qui Christum verè nouit, is

Qq. iij.



etiam cupit, ut alij etiam ipsum agnoscant, ut multi simul eum prædicare possint. Ut talis ardor in nobis occendatur, facit Saluator noster Iesus Christus, cui cū Patre & Spiritu sancto sit honor in secula, Amen.

FERIA TERTIA PASCHATOS, Luc. 24.

**D**um autem hac loquuntur, venit Iesus ipse, discumbentibus illis, & stetit in medio eorum, & dicit eis: Pax vobis. Et exprobrauit illis incredulitatem suam & cordis duriciam, quod illi qui se vidissent resurrexisse non credi diffent. Ex parte facti verò & conterriti existimabant se spiritum videre. Et dixit eis: Quid turbati estis, & cogitationes ascendunt in cordibus vestris? Videte manus meas & pedes meos, quia ego ipse sum. Conuertite me & videte, quia spiritus carnē & ossa non habet, sicut me videtis habere. Et cū hac dixisset, ostendit eis manus & pedes, & laetus sum. Gaudsi sunt ergo discipuli viso Domino. Adhuc autē illis non credentibus, & praegaudio mirantibus, dixit eis: Habetis hic aliquid edulij? At illi obrulerunt ei panem piscis assi, & aliquid de fumo apiario. Et accepit, & in conspectu illorum comedit, & dixit ad eos: Hac sunt verba, quae locutus sum ad vos, cū adhuc vobiscū essem, quod necesse fore implere omnia quae scripta sunt in lege Moysi, & Prophetis, & Psalmis de me. Tunc aperuit illorum mentem, ut intelligerent scripturas. Et dixit eis: Sic scriptum est, & sic oportebat Christum pati & resurgere a mortuis tertia die, & pradicari in nomine eius poenitentiam ac remissionem peccatorum in omnes gentes, initio facta ab Hierosolymis. Vos autem estis testes horum. Et dixit eis iterum: Pax vobis. Sicut misit me Pater, ita & ego mitto vos. Hac cum dixisset, flauit in eos, & dicit eis: Accipite Spiritum sanctum. Quorumcumque remiseritis peccata, remittuntur eis: quorumcumque retinueritis, retenta sunt.

ENARRATIO TEXTVS.

Quinta Christi apparitio. Hæc est quinta apparitio Domini ipso die Paschatos, qua apparuit discipulis confabulantibus de ipso. Primum enim apparuit Mariæ Magdalene, & qua seipsum eiecit dæmonia. 2. Apparuit mulieribus redeuntibus ad sepulchrum. 3. Apparuit Petro. 4. Cleophae & socio eius. 5. Ut hic textus habet, undecim discipulis de illo confabulantibus. Loci duo:

- I. Saluatio Christi & testimonia quibus probatur eius resurrectio.
- II. Necessitas mortis & resurrectionis Christi, & eiusdem usus, videlicet quod oporteat in eius nomine pradicari poenitentiam & remissionem peccatorum omnibus gentibus.

DE PRIMO.

Iesus stetit in medio eorum & dixit eis: Pax vobis. Discipuli mæsti loquuntur de Christo, qui illis adest iuxta promissionē: vbicūq; fuerint duo vel tres congregati in nomine meo, ego ero in medio illorum. Et si enim id non semper sit corporaliter: tamen verè sit. Non enim vnquam faciet contra suā promissionem. Quid autem affert quando venit, ostendit eius salutationem, quia hic suos mæstos consolatur discipulos. Nā cum datus est Christus mæstis in consolationem, hic pacem offert, dicens: Pax vobis. Hæc pax, quam suis optat, non est vulgaris, sed diuina: non mundi, sed regni cælorum, inter Deum & hominē. Verum ut nos intelligere possimus, quantum sit bonum hæc pax, quam Christus suis offert, copiosius exponā, quæ in huius pacis consideratione concurrant: vnde huius pacis plenam descriptionem colligemus.

Quia pax sancitur inter partes dissidentes, primū

spectandū est, quoniam sint partes dissidentes. Sunt autē duæ: Deus & homo. Deus felix & beatus est sine homine: Homo miser & damnatus est sine Deo. Ergo Deus non opus habuit, ut pacē cum homine quæret, sed homo sine pace cum Deo extreme miser est, arg. ideo nulla re magis opus habet, quā pace cū Deo.

Deinde cū partes dissidentes necesse est aliquā offensa præcessisse. Hæc offensa nō à Deo, sed ab homine initij sumit. Quoniam est illa offensa: Peccatum. Hoc peccatum fuit quædam à Deo proditoria defectio ad Diabolum, cui se homo subiecit. Quanta autem sit hæc offensa, facile æstimare est ex eius magnitudine, multitudine, turpitudine & pœna. Magnitudo est, quod creatura creatorē offendit & cōtēst, qui hominis summum bonū fuit. Multitudo ex eius fratribus spectatur, turpitudine ex horrenda cōtaminatione humani generis, quæ secuta est hæc offensa. Pœna, maledictio & dānatio, ut tacem innumeras calamitates & ærumnas, quibus humanum genus in hac vita tantum non oppressum est.

Cognita offensa, quæ fecit nos Dei hostes, tertio loco mediator cōsiderandus est, qui certe debuit esse talis, qui & deū offensum placare posset, & qui illatā iniuriā iustē cōpensaret. Deum offensum creatura nō potuit placare, iniuriā cōpensare Deus non debuit. Querendus igitur fuit talis mediator, qui & potuit per potentiā, & debuit per naturā. Cū talis non potuit haberi, æternus Dei Filius altera persona in trinitate venit in mundū, & assumpsit humanā naturam, & factus est homo, Iesus Christus. Hic Iesus Christus conuictus est deo patri diuinitate, & homini per humanitatem: Quare potuit ut Deus, debuit ut homo, qui nostram causam in se recipit.

Hic mediator cōpensauit iniuriā: nam nostrū reatum in se recepit, pro quo pœnas luit in ara crucis, ac ita satisfecit iustitiæ dei. Verum quia nos adhuc manemus peccato coinquinati, Christus tota sua vita in hoc mundo legi dei obediuit perpetuè, plene & perfecte, quam iustitiā credentibus imputat, ut sint iusti in dei conspectu: atq; ita victima sua iram dei placat, & obedientia sua nos vestit, ut iusti appareamus in conspectu dei.

Facta compensatione reconciliatio inter deum & hominem inita est. Nam pater placatus est per obedientiam filij.

Verum quia in omni reconciliatio necesse est inter eos, qui reconciliantur, aliquod pactum intercedere, hoc quoque in hac cum deo pace constituta cōspicitur. Nam ut ex parte dei est liberalis & paterna misericordia promissio, iuxta illud: Ero deus tuus, & seminis tui post te. Item: Hic est filius meus dilectus, in quo mihi cōplacui: viuo ego, nolo mortē peccatoris, sed ut cōuertatur & viuat, ita ex parte hominis est fides, qua paterna promissio accipitur, quāq; adoptamur in filios dei per vniuentū filij Iesum Christum.

Cæterum quia in pactis adhiberi solent oblationes, neq; hæc in hoc summo pacto omisæ sunt. Sūt autem triplices oblationes. Prima est iuramentum christi: Amen amen dico vobis, qui credit in me, habet vitam æternā. Secunda est oblatio per Sacramenta, Baptismum & Cœnā domini, quæ sunt firmissima pacti inter deum & hominē sigilla, quæ nunquā violabuntur, nisi homo sua culpa abiecerit fidem. Tertia oblatio est arrabo Spiritus, qui testimoniū dat Spiritui nostro, quod simus filij dei. Hæc etiam illud pertinet 2. Corinth. 1.22. Oblatuit nos, & dedit arrabonē Spiritus in cordibus nostris. Hæc sunt oblationes & sigilla, quibus pax inita inter deum & hominē obsignatur & confirmatur, ut vera sit.

Præterea, nequis existimet hanc pacem ad paucos



Paucos quosdam pertinere, obseruanda est eius promulgatio, quæ est vniuersalis: Christus enim ascensus in celum, mandatum dedit discipulis, ut hæc pacem proclamarent per vniuersum orbem: ita enim ait: Ite in mundum vniuersum, & prædicare Euangelium omni creaturæ. Pertinet igitur hæc pax ad omnes, qui vocem Euangelij recipiunt, & in Christum credunt, perseverantes usque in finem. Nam ita ait Dominus, Beatus qui perseveraverit usque ad finem, non est enim satis, bene incepisse, nisi quis quotidianos faciat progressus.

Si quæris huius gravissimæ pacis fructus, inuenies plurimos in hac vita, & post resurrectionem. In hac vita habes huius pacis beneficio, accessum ad Deum tanquam ad Patrem clementissimum per Iesum Christum. Ita enim inquit Paulus, Rom. 5. 1. Fide iustificati pacem habemus cum Deo per Iesum Christum, per quem & accessum habemus ad gratiam hanc, in qua stamus. Secundus huius pacis fructus, est bona conscientia: antea enim peccati conscientia nos vexat: verum postquam hanc pacem sentimus, conscientia bona & læta redditur, sicuti latronis in cruce, quando audiuit, Hodie cras mecum in Paradiso. Ad eundem modum cum audimus in Euangelio annunciari remissionem peccatorum credentibus, conscientia credentium redditur tranquilla. Cum hac bona conscientia coniunctum est gaudium spiritus, quo efficitur, ut in medijs afflictionibus gloriemur, ut inquit Paulus. Verum hæc gloriatio, & hoc gaudium spiritus augetur meditatione verborum, oratione, usu Sacramentorum, & alijs pijs exercitijs, Hunc fructum & quartus sequitur, nimirum fraternam dilectionem. Cum enim intelligimus, & fide sentimus nobis Deum communem Patrem, per communem Mediatorem nobis reconciliatum, incipimus, nos inuicem diligere, tanquam huius thesauri communes heredes. Hunc quartum fructum sequitur quirtus, qui est lætus decessus ex vita, quæ admodum Simeon conspecto autore huius pacis Christo ait, Nunc dimittis seruum tuum in pace, quia viderunt oculi mei salutare tuum.

Post resurrectionem, huius pacis fructus erit perpetua iucunditas, perpetua lætitia, & fruitio conspectus Dei, & sanctorum omnium, qui vixerunt inde usque ab initio mundi: hunc fructum nemo in hac vita satis cogitare potest.

Postquam iam dictum est satis, quæ in hac pace concurrunt: nunc contraham in breuem summam seu descriptionem, quæ sit hæc pax. Pax igitur inter Deum & hominem est mutus consensus Dei & hominis, Dei quidem hominem propter Christum in gratiam recipientis: hominis verò oblatam gratiam fide recipientis: ac obedientiam erga Deum serio promittentis. Hæc sunt dicta de pace, quam Christus hic offert, non solum discipulis vnde cum tum aderant: verum etiam nobis & omnibus, qui hanc volunt recipere, cum illis per Euangelij prædicationem offertur. Post hanc pacificam saluationem sequitur in textu, quomodo sit Christus probauerit verè à mortuis resurrexisse, & id ita prænuntiatum in Mose, Prophetis, & in Psalmis ostendit. Verum quia de his die Paschatos & heri audiuistis: nunc tantum de necessitate & usu mortis & resurrectionis Christi dicam.

## DE SECUNDO.

De morte & resurrectione Christi. Si scriptum est, & sic oportebat Christum pati & resurgere à mortuis tertio die, ac prædicari in nomine eius penitentiam & remissionem peccatorum omnibus gentibus, imò factum ab Hierosolymis.

Primum ergo cum dicitur scriptum est, vult ut non ratio, sed scriptura apud nos valeat, quoties de

regno Dei sit questio. ubi autem hoc scriptum sit, ad id inquiens: Necessè est impleri omnia in lege Moysi, & in Prophetis, & in Psalmis. Cum igitur quæritur de salute, consulendus est Moses, legendi sunt Prophetæ, & cognoscendi sunt Psalmi, deinde scripta Euangelistarum & Apostolorum. Quicquid cum istis scriptis pugnat, repudiandum est, tanquam à satana profectum.

Quid scriptum est? quod oportuerit sic pati Christum, & resurgere ex mortuis tertio die. Cum dicitur: Sic oportebat, necessitatem mortis & resurrectionis Christi indicat.

Quare ergo oportebat? 1. Ut impleretur scriptura, quæ mentiri nequit. Ut enim Deus manet in æternum: ita eius verbum in æternum manet, & Christus dicit: Cælum & terra transibunt, verba autem mea non transibunt. 2. Oportebat hoc fieri, quia ita Deus decreuit. Nullo enim pacto fieri potest, ut quod Deus certò constituit, non procedat. 3. Oportebat Christum pati propter hominum redemptionem à peccatis æternis, quas suis peccatis meruerant, nisi enim Christus fuisset passus, nos in peccatis sub ira Dei mansissemus. 4. Oportebat Christum pati propter gloriam, qua postea coronandus erat. 5. Oportebat Christum pati in nostri instructionem, & consolationem. Is cum caput sit, debuit præcedere, cum in cruce, tum in gloria. 6. Oportebat Christum pati, ut figuris responderet veritas. Multæ enim figuræ veteris testamenti mortem & resurrectionem Christi representabant, de quibus dictum est die Paschatos. Breuiter, ut vno verbo omnia complectar, Christus passus, mortuus & excitatus est, ut placaretur Deus offensus, saluaretur genus humanum, & destrueretur regnum Diaboli.

Habemus quanta fuerit necessitas mortis & resurrectionis Christi, iam audiamus quis sit fructus & vtilitas huius admirandi operis. Id quod Dominus hisce verbis exponit: Et prædicari in nomine eius penitentiam & remissionem peccatorum omnibus gentibus. Ex his primum colligitur, quid sit Euangelium, & quæ eius summa. Euangelium est prædicatio penitentis & remissionis peccatorum propter Christum. Summa Evangelij est, quod liberatio à peccatis & salus contingat per solum Iesum Christum. Verum ut planius nobis euadat, quanta beneficia nobis offerantur per Euangelium, quæ omnia sub his Christi verbis latent, paulò copiosius de descriptione ex scripturis afferam.

Euangelium est vniuersalis prædicatio, in qua annunciat liberatio à maledictione legis & iræ Dei, & proclamatur remissio peccatorum, salus ac vita æterna, credentibus in Filium Dei, propter eiusdem vitam, secundum promissiones olim patribus factas, ut perpetuò gloria bonitatis Dei prædicetur, utque porro dignos Euangelio fructus edant homines per Christum liberati, tandemque vita fruatur æterna.

In hac descriptione primum significatur, à quibus malis per Euangelium liberemur, nempe à maledictione legis, iuxta illud Gala. 3. 13. Christus factus est pro nobis execratio, hoc est, execrationem quam nos meruimus nostris peccatis, in se recepit, ut nos fieremus hæc edes iustitiæ & benedictionis. Hoc etiam testatur Paulus 2. Corin. 5. 21. ubi ita ait. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iustitia Dei in ipso. Hoc est, Christus qui immunis erat ab omni peccato, factus est reus pro nobis: ergo rectè dictum est nobis per Euangelium annunciari liberationem à maledictione legis. Deinde, quia cum maledictione legis etiam ira Dei erat coniuncta, liberamur etiam ab ira Dei, cum credimus Euangelio. Qui non credit (inquit veritas) ira Dei manet super

Scriptura  
S. auctori-  
tas.

Cur  
oportet  
Christum  
pati & re-  
surgere.

Fructus &  
vtilitas  
huius mor-  
tis & re-  
surrectio-  
nis Chri-  
sti.

Euangelij  
definitio  
& summa.

Prædicatio  
Euangelij  
definitio.

Descri-  
ptionis ex-  
plicatio

Quæ mala  
Christus  
aufert.



eum: proinde qui credit, non amplius est sub ira: sed sub gratia. Iam ubi gratia regnat, nulla vis est tyrannidis diaboli, nullus stimulus mortis æternæ, nullus motus inferni: ab istis ergo malis liberationem prædicat Euangelium.

Quæ bona  
onert.

Sed quæ bona sunt quæ annunciat? Annunciat remissionem peccatorum, salutem & vitam æternam. Nos rei peccati sumus natura, maledicti & damnati ad mortem æternam: sed iam Christus in suo Euangelio annunciat nobis remissionem peccatorum, salutem & vitam æternam, quæ bona nobis meruit sua morte & gloriosa resurrectione.

Quibus.

Habemus à quibus malis liberemur per Euangelium, & quæ bona nobis offerantur per idem: nunc sequitur, quibusnam contingant ista bona, nimirum credentibus in filium. Hoc multis probatur scripturæ testimoniis. Qui credit, inquit Christus, habet vitam æternam. Ut hanc præcedit remissio peccatorum: ita cum ea coniuncta est salus. Et Petrus dicit, fidei nostræ finem esse salutem animarum. Hoc ipsum hic significatur cum dicitur: Oportet prædicari poenitentiam, quæ scilicet ob peccatum perpetratum dolemus & confugimus ad Christum, qui ait, Non veni vocatum iustos, sed peccatores ad poenitentiam. Post hæc sequitur, cuius beneficio tanta bona consequimur, propter victimam Christi, id est, propter mortem & resurrectionem Christi. Vnde Paulus Rom. 4. 25. Mortuus est propter peccata nostra, & ex citatus propter iustificationem nostri.

Quando.

Et ne quis novam doctrinam existimet Euangelium esse, adieci in definitione, secundum promissionem olim patribus factam. Nam & Adamo post lapsum facta promissio, Gen. 3. 15. & sæpe postea repetita est, & inculcata patribus spacio 4000. annorum, donec Christus in carnem venit.

In quem  
faciem.

In fine adduntur fines. 1. liberatio à legis sententia per Christum. 2. ut liberati fructus dignos Euangelio edant. 3. ut prædicent hoc tantum beneficium. 4. ut tandem plenam redemptionem consequantur in vita æterna per Dominum nostrum Iesum Christum, cui cum Patre & Spiritu sancto sit laus, & gloria in secula seculorum, Amen.

## DOMINICA PRIMA POST Pascha, Ioan. 20.

**C**um vespere esset die illo, qui erat unus Sabbatorum, & fores essent clausæ, ubi discipuli erant congregati, venit Iesus, stetitque in medio, & dixit eis: Pax vobis. Et cum hæc dixisset, ostendit eis manus ac latus suum. Gaudisi sunt ergo discipuli viso Domino. Dixit ergo eis iterum: Pax vobis. Sicut misit me Pater, ita & ego mitto vos. Hæc cum dixisset, flavit in eos, & dicit eis: Accipite Spiritum sanctum, quorumcumque remiseritis peccata, remittuntur eis, quorumcumque retinueritis, retenta sunt. Thomas autem unus ex duodecim, qui dicitur Didymus, non erat cum eis quando venit Iesus. Dixerunt ergo alij discipuli: Vidimus Dominum. Ille autem dixit eis: Nisi videro in manibus eius vestigia clavorum, & mittam digitum meum in vestigia clavorum, & mittam manum meam in latus eius, non credam. Et post dies octo iterum erant discipuli eius intus, & Thomas cum eis. Venit Iesus, ianuis clausis, & stetit in medio, & dixit: Pax vobis. Deinde dicit Thomas: Infer digitum tuum huc, & vide manus meas, & admove manum tuam, & immitte in latus meum, & noli esse incredulus, sed credens. Respondit Thomas, & dicit ei: Domine meus, & Deus meus. Dicit ei Iesus. Quia vidisti me, Thomas, credidisti, beati qui non viderunt, & crediderunt. Multa quidem & alia signa

fecit Iesus in conspectu discipulorum suorum, quæ non sunt scripta in libro hoc, hæc autem scripta sunt, ut credatis quod Iesus Christus ille Filius Dei est, & ut credentes vitam habeatis per nomen eius.

## ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium continet partem historiarum, quam scripsit Ioanne Evangelista de resurrectione Domini, in qua parte, visibili & carnali præsentia, voce, factis, & signis testatur Dominus, se à mortuis resurrexisse: Et commendans discipulis ministerium verbi, prædicat, beatos fore qui in se crediderint. In fine textus additur causa finalis totius sacræ scripturæ, ita enim inquit: Hæc scripta sunt ut credatis, & ut credentes vitam habeatis in nomine eius. Cæterum quia satis dictum est superiori septimana de resurrectione Domini, nolo pluribus de ea hac vice agere: sed dicam de tribus aliis locis, qui in hoc continentur Euangelio.

1. De ministerio verbi, & potestate Ecclesiæ.
2. De Thomæ confessione.
3. De fine sacræ scripturæ.

## DE PRIMO.

Verba textus de verbi ministerio & potestate Ecclesiæ sunt hæc: Pax vobis, sicut misit me Pater, & ego mitto vos. Hæc cum dixisset, flavit, & dixit eis: Accipite Spiritum sanctum, quorumcumque remiseritis peccata, remittuntur eis, & quorumcumque retinueritis, retenta sunt. Hæc habemus pauca verba, sed efficacia, quæ continent copiosam doctrinam, quam omnes Christiani scire debent. Quare vos hortor, ut sitis attentis, quod hanc doctrinam percipere possitis, quod autem id fiat commodius, distinguam hæc verba, quibus ministerium instituitur in quatuor partes. 1. Pax vobis. 2. Sicut misit me Pater, ita ego vos mitto. 3. Flavit & dixit: Accipite Spiritum sanctum. 4. Quorumcumque remiseritis peccata, remittuntur eis, & quorumcumque retinueritis, retenta sunt. De his quatuor partibus ordine dicam.

Prima pars, nempe salutatio, Pax vobis, consolatur non solum discipulos, qui tum aderant, verum etiam animam addit omnibus, qui sunt & qui futuri sunt ministri verbi in Ecclesia. Qui ministerium verbi in se recepit, statim habet hostem diabolum, qui perpetuo ipsius doctrinæ & vitæ insidiatur. Si doctrinam corrumpere non potest, vitam contaminare studet, ut quod verbis docet, quis, factis neget. Si vitam non potest diabolus pollueri, doctrinæ insidiatur, ut homines decepti erronea doctrina, damnentur. In multis & doctrinam & vitam contaminat. Deinde habet minister verbi etiam mūdum aduersus se, qui nunc tyrannide, nunc hypocrisis, nunc sophistica se adoritur, ut officio suo non recte fungatur. Quid faciet minister verbi in tantis periculis? Consolabitur se hæc Christi voces, Pax vobis, & simul orabit Deum, ut se in hac pace contineat, ne vel doctrina, vel moribus cursum Euangelij impediatur, plura faciet pacem Christi, quam omnes mundi delicias & amicitias. Hæc sit ergo consolatio ministrorum Euangelij, qui pugnare debent aduersus diabolum insidias, mundi tyrannidem, hypocrisis & Sophisticam.

Secunda pars est. Sicut misit me Pater, ita ego mitto vos. Quomodo Pater misit filium? Pater misit filium ut regnum diaboli aboleret, iuxta illud: Semen mulieris conteret caput serpentis. Item, Christus apparuit ut destruat opera diaboli. Quid? An non solus Christi est conterere caput serpentis? An nō solus Christi est destruere opera diaboli? Verè solus Christi

Summa  
huius  
historiæ.

Partes  
superioribus  
conclusionibus  
non  
explicat.

Institutio  
potestatis  
ministerij  
Ecclesiæ.

Pax à  
Christo  
oblata  
consolatur  
& solatur  
& iungit  
reddidit  
Euangelij  
ministros

Quomodo  
Christus  
misit  
filium,  
& ut  
bi pacem  
nec  
quomodo  
&  
propter  
quem  
filius  
nemini  
misit



Christi est: sed in hoc tanto opere opus est duabus machinis: victima & doctrina. Christus est missus, ut solus sua victima iratum Patrem placet, & diabolum superet. Deinde quia hoc beneficium hominibus per doctrinam. Proinde Christus missus erat ad duo, ad placandum Deum victima, & ad docendum. Ad prius illud solus Christus mitti idoneus fuit: ad posterius hoc est, ad docendum missi fuerunt olim omnes Prophetæ, & postea Apostoli, & homines omnes, qui legitime sunt vocati ad prædicandi munus. Quantum ergo ad docendum attinet, Christus mittit discipulos, quemadmodum ipse erat à Patre missus. Hinc duo colligamus. Primum discrimen inter regna mundi & Ecclesiæ administrationem, seu inter gubernatores mundi & gubernatores Ecclesiarum. Ministri enim verbi non mittuntur, ut dominantur in terra: Christus enim nullum dominium sibi vendicauit, nec mittuntur ad pompas huius mundi, quas Christus contempsit: sed ad docendum Evangelium, ad erigendum regnum Dei ad salutem annuntiandam hominibus. Deinde hinc colligendum est, quæ sit verbi, quod prædicant vocati ad ministerium, autoritas. Sicut Pater (inquit) me misit, ita ego vos, ut nō vestro, sed meo nomine loquamini. Huc illud dictum Domini ad discipulos, Luc. 10. 16. Qui vos audit, me audit, qui vos spernit, me spernit. Hinc habent, qui docent verbum, consolationem: & qui audiunt, grauem admonitionem. Nam cum docentes verbum pie in legitima vocatione patiuntur aliquid ab ingrato mundo, habent ex eo consolationem, quod vice Christi fungatur, & Christus cum illis iniuriam patiatur, qui se suo tempore vlciscetur. Qui verò audiunt verbum, admonentur primum de autoritate verbi: non enim secus audire verbum debent, quam si Christum ipsum loquentem audirent. Deinde admonentur, ut pios verbi ministros in precio habeant, tanquam Christi legatos. Præterea admonentur penes, in quam iusto iudicio Dei incurrant quicunque vel verbum prædicatum, vel ipsos ministros contemnant. Debent quoque ministri verbi cogitare, in quem gradum dignitatis sint euecti, ne vel doctrinæ puritatem inficiant, vel moribus malis à se auditores alienent.

Doctrina

Consolatio

Admonitio

Vnde efficitur verbi prædicatio

Doctrina

De potestate

**TERTIA pars: Et cum dixisset, insufflauit, & dixit eis: Accipite Spiritum sanctum.** Hæc verba singularem doctrinam continent. Nam Christus his verbis ostendit, vnde verbum, quod prædicatur voce ministrorum, habeat suam vim & efficaciam, quæ sane non inclusa est in voce ministri, nec pendet ex sanctitate & dignitate hominis: sed omnis verbi vis & efficacia ex virtute Spiritus Christi proficiscitur. Nam cum hic Christus sufflat in discipulos, ac iubet eos accipere Spiritum sanctum, significat Spiritum sanctum perpetuo affuturum ministerio verbi. Quasi dixisset: Ecce vos eritis ministri noui testamenti, qui Ecclesiam mihi in mundo ædificabitis, per prædicationem Evangelij, & scio quam sitis imbecilles ad tantum opus peragendum, præsertim cum Diabolus, mundus, & ratio omnium hominum se vobis opponet. Quapropter huic vestro ministerio volo adesse Spiritum sanctum, per quem labor vester erit efficax: is enim virtute sua faciet, ut verbum meum quod prædicabitis, non sit ad vos vacuum redditum. Hic vtilem doctrinam & admonitionem colligamus. Doctrinam quidem, quod Spiritus sanctus sit alligatus verbo, & velit per illud esse efficax. Consolationem vero, quæ, & qui docent, & qui audiunt, se erigunt præsentia Spiritus sancti aduersus suæ salutis hostes.

De potestate

*eis, & quorum retinueritis, retenta sunt.* His verbis insinuat & sancit spirituales illam Ecclesiæ potestatem, quam vocamus potestatem clauium, & ostenditur clauis, quæ aperitur & clauditur regnum cælorum.

Verum ut hæc vtilissima doctrina clare ab omnibus intelligi possit, volo eam in quædam puncta distinguere, quæ sunt, 1. vnde sit potestas Ecclesiastica. 2. quid sit. 3. penes quem sit. 4. & in quo consistat. His punctis bene intellectis, nemo erit qui non dextre intellecturus sit, quænam res & qualis sit potestas Ecclesiastica.

Vnde ergo est hæc potestas? A Deo per Iesum Christum. Si enim hominem spectes, est ministerium purum. At si Christum sublimis est potestas, quæ nulla in terra maior, vel vtilior, vel dignior existit. Nā Christus sedens ad dextram Patris in solio Maiestatis suæ, hanc potestatem administrat. Qui igitur hæc potestatem contemnit, & eius fructu priuatur, & est in Filium Dei contumeliosus.

Quid est potestas Ecclesiæ? Est potestas remittendi & retinendi peccata, hoc est, prædicandi Evangelium, cui qui credit aperitur regnum cælorum, qui verò non credit, ei ostenditur esse clausum.

Penes quem est hæc potestas? Penes Ecclesiam: quando Petro & aliis Apostolis Dominus dedit clauis, apud ipsam Ecclesiam clauis hæc deposuit, à qua ministri habent clauis, tanquam ancilla clauis suæ heræ habet.

In qua re consistit potestas clauium? In efficacia Spiritus sancti, qui in verbo & per verbum est efficax, & fidem in auditoribus verbi operatur: ita verbum est veluti vna clauis, quæ adhibet minister verbi, & fides est altera clauis, quæ adhibet Spiritus sanctus, quæ clauis cum adhibentur, aperitur regnum cælorum.

His ita explicatis, verba huius textus altius perpendamus. Primum igitur cum dicitur: *Quorumcunque*, sitte gradū, & de hac voce *Quorumcunque*, cogita, 1. quod promissio gratiæ sit vniuersalis. Hanc vniuersalem promissionem opponit tentationi de particularitate, & te in vniuersalem promissionem includit. Deinde hanc vocem *Quorumcunque* multitudi-  
ni peccatorum opponit. Cum igitur tentaris ad desperationem ob peccatorum tuorum multitudinem, veniat in mentem hæc Domini promissio: *Quorumcunque*, &c. Non dicit, si pauca peccata quis perpetraverit, aut si multa: neque dicit, si Iudeus est, si Græcus. nobilis, ignobilis, diues aut pauper: sed dicit, *Quorumcunque*. Præterea hic locus monet, quod & publicè & priuatim possit fieri absolutio. Sic Deus tria millia hominum publicè absoluit. Item priuatim Cornelium, sicut & Nathan Propheta Dauidem. Generali illa absolutione vtuntur ministri verbi, quoties Evangelium prædicant. Speciali, quando ratio hæc postulatur, hoc est, quando aliquis priuatim colloquium cum ministro verbi expetit, confirmatque suæ fidei causam.

II. Ponitur in textu *Peccata*, sine addito, quare omnia peccatorum genera hic intelligi debent, quæ sunt quatuor. 1. viciositas naturæ. 2. pullulantes rami ex mala radice. 3. peccata errore commissa. 4. peccata voluntaria. Nullum peccatum est, quod non ignoscitur, si venia propter Christum petatur.

III. Verbum *Remittere* obseruandum est, pro quo Mathæus habet soluere. Iubet Dominus ut discipuli peccata remittant & soluant. Remittant quidem ut debita: soluant vero ut onus prægrauans. Peccata siquidem sunt debita, quia ut debita obligant ad solutionem: ita peccata ad satisfactionem pœnæ, nisi fiat remissio sunt & onera peccata, quia ut onus graue portantem deprimit, ut tandem sub eo cadat:

state Ecclesiastica locus.

1. Vnde seu à quo est.

2. Quid sit.

3. Cui commissa.

4. In qua re consistit.

Explicatio textus

Vocis Quorumcunque constructio.

De publicæ &amp; priuatæ absolutione.

Peccata quid.

Remittere &amp; soluere quid.



ita peccata maledictionis onere & legis sententia opprimunt, donec Christus venerit, & onus in se leuauerit. Sed quid? potestne homo peccata soluere & remittere? Deus dicit, Isaia 43.25. Ego sum, ego sum ipse, qui deleo iniquitates tuas, & peccatorum tuorum non recordabor. Hoc testimonium conuincit, quod solus Deus remittat peccatum. Rursus hic dicit Dominus. *Quorumcumque peccata remiseritis, erunt remissa in caelo.* Respondeo, Christi dictum manifestè indicat duplicem esse remissionem, vnam in terris à ministris verbi; alteram in caelo, quæ à solo Deo fit. De hac posteriori loquitur Isaia. Breuiter, Deus vt Dominus: ministri verbi, vt serui & nuncij remittunt, qui Domini sui voluntatem annunciant, quæ remissio fit voluntatis Dei annunciatione. Hoc probatur Num. 6.26. vbi ita ait Dominus: Sacerdotes ponent nomen Domini super filios Israel, sed ipse benedicam. Soluere ergo sacerdotis est indicare culpam à Deo remissam.

Sed quomodo retinet peccata? verbo, & iuxta verbum, hoc est, quæcumque peccata indicauerint verbo Dei esse retenta, erunt etià in caelo. Plura de hac re dixi in festo Cœnæ Dominicæ. Quare nunc ad secundum locum pergo, de quo breuissime dicam.

#### DE SECVNDO LOCO.

De Thoma habemus duo in hac historia, nempe incredulitatem & confessionem: incredulitatem indicat his verbis: *Quasi videro in manibus fissuram clauorum, &c. non credam.* Audiuit alios discipulos narrantes se vidisse Dominum: is autem immemor omnium prædictionum Prophetarum & Christi non credit. Adeo ratio hominis in rebus salutis, se Deo & eius verbo opponit. Hactenus de eius incredulitate: sequitur de eius fide & confessione. *Post dies octo iterum erant discipuli & Thomas cum eis in vna domo, & venit Iesus clausis ianuis, & stetit in medio eorum, & dixit, Pax vobis, & dixit Thomas, Infer digitum tuum huc, & vide manus meas, &c. & noli esse incredulus, sed fidelis.* Audita voce Domini & conuictus manifesto signo, concipit fidem, ex qua hanc promittit confessionem, Dominus meus, & Deus meus. A Thoma igitur duo discamus, vnde fides sit, & qualis vera fidei confessio. Fides ex verbo & signo, sicuti nos habemus Euangelium verissimum Christi verbum, & signa duo augustissima, Baptismum & Cœnam Domini. Hæc fides concepta verbo & confirmata signo, verâ edet confessionem, qualis hæc Thomæ est, qui hic clamat, *Dominus meus, & Deus meus.* Hæc Thomæ confessio, si rectè perpenditur, quatuor continet. Primum enim agnoscit Christum eundem hominem esse, qui ante triduum fuit occisus à Iudæis, Deinde cum Deum appellat, eius diuinitatem fatetur. Tum cum non duos Dominos aut duos Deos dicat, agnoscit vnitatem personæ. Postremò cum meus Dominus & meus Deus dicit, officium redemptionis proficitur, in quem & ipse vnus recumbit fide.

#### DE TERTIO.

Beati qui non viderunt & crediderunt. Hæc vniuersalis doctrina de credentibus est obseruanda: nam hic Christus disertè pronunciat beatos qui credunt, etiamsi oculis corporeis non viderint Christum. Huc pertinet tota scriptura, vt inquit. Hæc autem scripta sunt, vt credatis, quod Iesus est Filius Dei, & vt credentes vitam habeatis in nomine eius. Finis ergo scripturæ est vt credamus: finis fidei, vt credentes habeamus vitam æternam, quam donet nobis autor vitæ Iesus Christus, cui cum Patre, & Spiritu sancto sit honor in secula, Amen.

#### DOMINICA SECVNDA

post Pascha, Ioan. 10.

Ego sum pastor ille bonus. Bonus pastor animam suam dat pro ouibus. Mercenarius autem, & qui non est pastor, cuius non sunt oues propria, videt lupum venientem, ac deserit oues, fugitque, & lupus rapit ac dispergit oues. Mercenarius autem fugit, quia mercenarius est, & oues non sunt illi cura. Ego sum pastor ille bonus, & cognosco oues meas, & cognoscitur à meis. Sicut nouit me Pater, ita ego noui Patrem, & animam meam pono pro ouibus. Et alias oues habeo, quæ non sunt ex hoc ouili, illas quoque oportet me adducere, & vocem meam audient, & fiet vnus ouile, & vnus pastor.

#### ENARRATIO TEXTVS.

Occasio, cur hoc Euangelium proponitur in Ecclesia hoc tempore, hæc est: Audiuius in proximo Paschatis festo, in quem finem oportuerit Christum pati & resurgere ex mortuis, nimirum vt in nomine eius prædicaretur pœnitentia & remissio peccatorum omnibus gentibus: per quam prædicatione destrueretur regnum Satanæ, & erigeretur regnum Christi. Hoc autem cum aliter fieri non potest, quâ per fideles verbi ministros, quos scripture pastores vocat, placuit Ecclesiæ, hoc die proponere Euangelium de summo pastore Iesu Christo, de eius cura erga oues: idque ideo, vt fideles verbi ministri huius pastoris exemplum, in doctrina, vita & cura pro ouibus, imitentur. Hactenus de occasione cur hodie præfens Euangelium proponitur. Summa autem Euangelij est, quod vt Christus se verum pastorem esse, & curam habere suarum ouium proficitur: Ita ex aduerso lupos esse testatur, qui ouili suo insidiantur, quos videntes mercenarii fugiunt, ac oues lupis lacerandas relinquunt: contra quorum perfidiam Dominus pro mittit se suas oues curaturum, & significat se adhuc alias habere oues, quas adducet, vt fiat vnus ouile & vnus pastor. Loci tres.

1. De pastore Christo aliisque veris pastoribus.
2. De lupo, mercenario, & fuga mercenarij.
3. De ouibus Christi, earum nota, & vnitatis ouilis.

#### DE PRIMO.

In primo loco de pastore Christo habemus duo. Vnū, quæ sit eius indoles. Alterū, quæ sint eius beneficia erga Ecclesiam. Quantum autem ad Christum pastorem attinet, semper meminisse debemus confessionis Thomæ, quâ ab hinc die octauo audiuius. Is enim cum dicit, Dominus meus & Deus meus. Primum confitetur eum, quem alloquitur, eundem hominem esse, qui erat crucifixus & mortuus, quæ nunc verè à mortuis resurrexisse agnoscit. 2. Confitetur eundem hominem esse quoque verum Deum. Dicit enim, & Deus meus. 3. Confitetur hunc hominem & Deum vnâ personam: non enim dicit Domini mei, sed Dominus meus. 4. Confitetur hunc beatissimum (personam vnica quæ est deus & homo) esse suum saluatorem. Nam Dominus meus, qui mei curam habet, & Deus meus est, qui me in suam fidem & gratiam recipit. Confitetur ergo Christum verum Messiam & Saluatorem mundi esse, adeoque verum illum pastorem olim promissum. Hunc Petrus vocat Pastorem & Episcopum animarum. Hæc dixi breuiter ex confessione Thomæ de Christo pastore: vt quæ sit huius nostri pastoris indoles intelligamus. Iam verba Domini audiamus: *Ego (inquit) sum pastor bonus.* Sed quid pastor bonus? Pastor bonus ponit animam suam pro ouibus suis, hoc est,



hoc est, Pastor ille bonus est, qui adeo suas oves diligit, quod potius velit mortem oppetere, quam oves suas lacerationi & prædæ furû & luporû relinquere. Hoc promissum etiam factò declarauit, qui pro oibus suis turpissimam mortem est perpeffus.

Habemus quantus sit amor Christi erga suas oves. Iam ut conspiciamus beneficia, quæ ex vera bonitate præstat, similitudinè pastoris ouium Christo pastorj accommodabimus. Quid ergo facit bonus ouium pastor? 1. Colligit oves. 2. præcedit. 3. educit eas in pascua. 4. pascit eas. 5. excubias super eas agit. 6. regit. 7. defendit. 8. læsis medetur. 9. errantes castigat virga pastorea. 10. in sua reducit pastor. Hæc omnia beneficia Christus spiritualiter Ecclesiæ præstat.

*Primum* ergo Christus pastor colligit oves. Sed quando? per prædicationem Euangelij. Hoc cæpit facere mox post lapsum primorum parentum. Nam in spiritu adfuit Prophetis, & multas oves sibi collegit. Deinde ipse venit, ut ouem perditam quæreret: & hodie dat prædicatores, qui suo nomine colligunt oves.

*Deinde* præcedit oves. Quomodo? In cruce & in gloria: in cruce quidem, dum varias in hac vita ærinas perpeffus est, quas etiam sanctos experiri necesse est: in gloria, dum per resurrectionem à mortuis in gloriam cælestem intrauit, quem suo tempore sequentur, quotquot eius veræ oves fuerint.

*Tertio* educit eas in pascua, in amœnissima prata, ut Dauid Psalmo 23. 2. loquitur: In pascuis herbosis accubare me facit, ad aquas refectionis deducit me.

*Quarto*, educas in prata pascit spiritu & verbo, Spiritu quidem, dum intus animû confortat. Verbo verò, dum prædicatur Euangelium, unde concipitur fides in hunc pastorem.

*Quinto*, excubias super eas agit, & tanquã in specula sedet, ut obseruet, ne quis ex insidijs oves addiderit. Hoc autem agit per suos Angelos, per fidei verbi ministros, per pium Magistratum. Breuiter, per bonos rectores in familiis, politijs, æconomijs.

*Sexto*, regit, scilicet Spiritu, verbo, & disciplina, unde Dauid: Dominus regit me, & nihil mihi deerit, in loco pascuæ me ibi collocauit. Psalmo 23. 1.

*Septimo*, defendit, unde Paulus, Ro. 8. 30. Si Deus pro nobis, quis contra nos? Et Dauid: Etiam si ambulauero in valle umbræ mortis, non timebo malû, quia tu mecum es: Virga tua & baculus tuus ipsa me consolata sunt.

*Octauo*, læsis medetur, ut enim oves sæpe spinis & venenis inficiuntur, quæ à perito pastore sanantur: ita Christus pastor suas oves spinis malorum morum & veneno pestiferæ doctrinæ læsas curat & sanat, unde Psalmus 147. 3. Qui sanat contritos corde, & alligat contritiones eorû, Ezech. 34. 15. &c. Ego pascam oves meas, & ego eas accubare faciam, quod perierat requiram, & quod abiectû erat reducam, & quod fractum fuerat alligabo, & quod infirmum fuerat consolidabo.

*Nono*, errantes castigat virga, dum cruce premittit, ac veluti capistrum iniicit. Hoc si non faceret, bonus ille pastor, multæ huius mundi delictijs, felicerum successu abducerentur à grege, & se ipsas in ora luporum conijcerent: unde Dauid de se inquit, Bonum est mihi Domine, quod humiliasti me, ut discerem iustificationes tuas. Psal. 119.

*Vltimo*, in sua reducit pastas. In hoc mundo Christus suas oves colligit, pascit, defendit, curat tanquam in deserto in peregrino regno: verum in ex-

tremo die suas oves in sua reducet, hoc est, in patriam, ubi pij cum Christo perpetua pace & securitate fruuntur.

Dixi de Christo pastore, eius indole, cura & beneficijs erga oves, id est, omnes qui in se credunt: nunc aliquid adiciã de pastoribus, qui sub illo sunt constituti, ut curam dominici gregis habeant. Et optandum esset, ut omnes doctrinam, vitam & curam erga oves haberet, qualem summus ille pastor: verum quia id non fit, obseruanda sunt quatuor pastorum discrimina & genera.

*Primum* genus est eorum, qui bene docent & bene viuunt, exemplum summi pastoris imitantes. Talis fuit Isaïas, Hieremias, Ezechiel & alij Propheta: talis fuit Paulus, Petrus, tales sunt hodie omnes pij parochi & Episcopi, qui doctrina, vita, confessione alijs prælucent. Hi à Dauide & Daniele comparantur stellis lucentibus in cælo, ubi Christi Solis æterno lumine illustrantur. Hi, ut Paulus ait, digni sunt duplici honore, hi ædificant ciuitatē Dei vtraque manu.

*Secundum* genus eorum est, qui male docent & male viuunt. Hi pessimi sunt, qui vtraque manu templum Dei destruunt, quales multos fore his potestem temporibus prædixerunt Petrus & Iudas Apostoli.

*Tertium* genus eorum est, qui bene quidem docent, sed male viuunt. Hi quod dextra manu in Ecclesia ædificant, sinistra rursus destruunt, & sunt omnino similes fabris lignarijs, qui arcam Noë ex truxerunt. Hi enim alijs parantes arcam, per quam à Diluuiio sunt liberati, ipsi in medijs perierunt fluctibus. Talis olim fuit Iudas, & hodie multi inueniuntur. Dicunt quidem, facite sicut docemus, nolite opera nostra imitari. De his locutus est Christus: Cum Scribæ & Pharisei sedent in Cathedra Moïsis, quod dicunt, facite: nolite facere opera illorum. Horum damnatio iusta est: sciunt enim & docent faciendâ, ipsi tamen non faciunt, cum Turpe est doctori, cum culpa redarguit ipsum. Bernhardus igitur bene ait: Pastores debent impinguare pecus suis potius quàm alienis exemplis.

*Quartum* genus est eorum, qui male docent, sed bene viuunt, ita ut publicis criminationibus non sint obnoxij. Hi hypocritæ sunt, & maximum damnum faciunt. Nam cum homines admirantur externam morum speciem, facillè etiam pertrahuntur, ut doctrinam amplectantur: ut multi ex vobis in Papatu vidistis Monachos, qui non solum sibi sancti visi sunt: verum etiam alijs sua bona opera vendiderunt: ita & animabus hominum & facultatibus eorum insidiati sunt. Dixi de quatuor generibus pastorum seu doctorum in Ecclesia, quorum primum tantum laudabile est, & Christi regnum in multorû salutem ædificat, idque iuxta doctrinam & mandatum summi pastoris Iesu Christi.

#### DE SECVNDO LOCO.

Iam sequitur secundus locus de lupo & mercenario, quorum ille oves Christi lacerat & perdit: hic oves periclitantes in luporum faucibus relinquit. Ita enim ait textus: Mercenarius autem & qui non est pastor, cuius non sunt oves propriæ, vidit lupo venientem, dimittit eas & fugit, & lupo rapit ac dispergit oves. Hic nos scire oportet, quisnam sit ille lupo, de quo Dominus loquitur, & quæ sit eius in oves inuadendi ratio, & quando mercenarius fugere putandus sit.

Quis est igitur lupo, de quo Dominus hîc loquitur?

R. j.

Quatuor  
pastorum  
discrimi-  
na & ge-  
nera.

1. Boni  
pastores.

2. Impij.

3. Vtios.

4. Hypocritæ & hæretici.

De lupo  
& mercenarijs.

Lupus  
quis.



1491

tur? Est Diabolus. Is enim cum primum homo cōditus erat, eum adoritur, inuadit & in terrā prostermit. Ideo hodie circumit famelicus, quærens quem deuoret, neque cessabit, donec hic mundus steterit.

Quomodo inuadit ouile.

Quomodo quæso inuadit oues Christi? Non vna via eas adoritur, sed ei est quadruplex inuadendi ratio: vel enim Sophistica, vel tyrannide, vel flagitijs, vel hypocrisis in oues Christi impetum facere conuenit.

1. Sophistica.

Sophistica inuadit, quando vel vicia virtutum titulis ornat, vel pro veritate Dei errores ingerit, quo miseras oues Christi perdat. Inuocare sanctos, mereri vitam æternam operibus, sunt grauissima vicia: sed ea tanquam bona opera defendit, & sic de multis alijs.

2. Tyrannide.

Tyrannide inuadit Christus oues, quando facit ut vel victu vel præsidij præsentis vitæ destituantur, vel aperto bello eos adoritur, ut Euangelij puritatem vel turbet, vel prorsus aboleat.

3. Scandalis.

Flagitijs & scandalis oues Christi inuadit, quando multos pertrahit in crimina, per quæ excutitur Spiritus sanctus, & homines rursus fiunt Satanæ obnoxij. Quam multi hodie de machina prosteruntur: nemo est qui non videt, quo pacto regnant inuidie, obrectationes, potationes, scortationes & alia horrenda scelera. Hæc cum videmus, certū testimoniū habemus Satanæ inuadentis in ouile Christi.

4. Hypocrisis.

Hypocrisis etiam inuadit in ouile Christi, quoties sua externa specie sanctitatis grauissima scelera tegit, quemadmodum in Monachis olim factum est, & hodie in ijs fit, qui Pharisaismum nondum deposuerunt.

De mercenario.

Habemus iam quibus vijs lupus, qui est Diabolus, inuadit in ouile Christi: iam de mercenarij fuga dicemus. Est enim mercenarius, cuius nō sunt propriæ oues, atque ideo fugit, videns accelerantem lupum.

Locus de fuga licita & illicita.

An non Christus interdum fugit? An non mandauit discipulis suis? Cum persecuti vos fuerint in vna ciuitate, fugite in aliam. An non Paulus ipse fugit, cum demissus est in vrbe per murum? Iam cum certum sit, nec Christū lupum fuisse, nec Apostolos reliquos, necesse est, ut non de quauis fuga intelligendum sit, quod Dominus hic de fuga dicit. Verū sciendum est, quod sit fuga corporis & fuga animi: illa interdum licita est, hæc non. Sed quænam est animi? cum aliquis ab officio præstando fugit, & hæc fuga quadruplex est, iuxta quadruplicem lupi inuasionem in ouile Christi. Nam quicumque verbi minister vlla de causa se non opponit sophistica, tyrannide, flagitijs, hypocrisis, is mercenarius est, & non verus pastor. Pastor enim bonus 1. opponit se sophistica defendendo verā doctrinā, & reprehendendo, confutandoque falsam, sed mercenarius ad hanc lupi inuasionem timet, non audet defendere veram doctrinam, ne aliquid de terrenis commodis amittat. Quare vel conuiuet ad falsam doctrinam, vel saltem non ut deberet reprehendit, quod cū facit, fugere dicitur, non quidem corpore, sed animo, quia officium deserit. 2. Bonus pastor opponet se tyrannidi: verum quia sunt duo pastorum genera, vnum civile, alterum Ecclesiasticum, ut civilis pastor armis, ita Ecclesiasticus precibus opponet se luporum tyrannidi. Qui hoc nō facit, mercenarius est, nō Pastor. 3. Bonus pastor opponet se flagitijs, reprehendendo & excommunicando eos, qui suis moribus Ecclesiam offendunt, quemadmodū Iohannes reprehendit Herodem, Christus Phariseos, & Prophetæ omnes sui seculi vicijs se opposuerunt, Diabolus fidelium adulterium persuasit, persuasit incestum, auariciam,

Boni pastores magnanimi.

libidines, potationes. Hic pastor bonus non timet homines, sed Deum, & hominum vicia ex officio carpit. Contrā mercenarius, de sua quiete sollicitus, non audet aperire os. Si reprehendit, in genere id facit, non audet reos in faciem obiurgare cū Prophetis, alijsque veris pastoribus. Sed possit aliquis talis mercenarius obijcere: Ecce hic sum, non fugi. Respondet Augustinus: Quia tacuisti, fugisti: tacuisti, quia timuisti. 4. Bonus pastor opponit se hypocrisis, quando detrahit laruam externorum hypocritarū, & ostendit quā turpis sit facies peccati: sed mercenarius lupum hunc fugit, non audet offendere quenquam, ne in hominum odium incurrat.

Iam quæstio excutienda restat, num fuga corporalis semper sit licita. Ad quam respondeo: Pastor aliquis, qui de loco in locum fugit, vel rei augendæ gratia, vel rædij causa, vel ob ingratitude hominum, certē mercenarius est, & non Pastor. Verū si tyranni persequuntur & insidiantur vitæ alicuius, licet pio pastori fugere manus tyranni, ut postea, si id fieri potest, rursus magis pro sit viuus, quam mortuus prodesse potuit: verum hic pietas regula esse debet.

Obiectio mercenarij retet. litur.

Quæstio: nis solutio.

Argumens. alic.

## DE TERTIO LOCO.

Tertius locus est de ouibus Christi, earum nota, & quod sit vnum ouile & vnus pastor. Oues Christi sunt omnes, qui Christum audiunt, & cum veluti oues sequuntur, in vera simplicitate, innocentia, mansuetudine & obedientia. Neque alia notæ sunt ouium Christi, quam pietas erga Deū, caritas erga proximum, in vita puritas, & in vocatione sancta quædam cura & industria. Quod autē dicit, se alias oues habere, quæ adducendæ sunt in idem ouile, significat ex gentibus & Iudæis vnā esse sanctā Ecclesiam catholicam. Et simul modum, quo adducantur oues, exprimit cum ait: Et audient vocem meam.

De notis ouium Christi.

De vocatione gentium & vnitatis Ecclesie.

Erroneis de vocatione.

Prædicatio ergo Euangelij, & prædicati Euangelij fides facit, ut ouili Christi aggregemur. Qui ex hoc loco statuunt fore, quod ante iudicium tātus sit futurus consensus in vera religione, ut nullæ sint futuræ hæreses, nulla schismata, toto cælo errant: nam omnia vaticinia Prophetarum cōtrarium doceant. Et Christus cum dicit: Putatis ne, cum venerit filius hominis, quod sit inuenturus fidem super terram, significat ob persecutiones fore, ut plurimi à fide deficiant, & quo propior est dies Domini, eō magis sequit Diabolus, ut sophistica, tyrannide, flagitijs & hypocrisis pusillum Christi gregem turbet. Quare nos oremus Christum Pastorem animarum nostrarum, ut ipse velit nos in tantis periculis defendere in sui nominis gloriam. Cui cum Patre & Spiritu sancto sit honor, laus & gloria in secula, Amen.

## DOMINICA TERTIA post Pascha, Io-han. 16.

**P**usillum, & non videbitis me, & iterum pusillum, & videbitis me, quia ego vado ad Patrem. Dixerunt ergo quidam ex discipulis eius inter se: Quid est hoc quod dicit nobis, Pusillum, & non videbitis me, & rursus pusillum, & videbitis me, & quia ego vado ad Patrem? Dicebant ergo: Quid est hoc, quod dicit, pusillum? Nescimus quid loquatur. Cognovit autē Iesus quod vellent ipsum interrogare, & dicit eis: De hoc quæritis inter vos, quod dixi Pusillum.



*Puillum, & non videbitis me, & iterum puillum & videbitis me. Amen amen dico vobis, plorabitis & lamentabitur vobis, mundus contra gaudebit. Vos autem moerere afficiemini, sed moeror vester versetur in gaudium. Mulier cum parit, dolorem habet, quia venit hora eius, cum autem peperit puerum, iam non meminit anxietatis, propterea quod gaudeat hominem esse natum in mundo. Et vos igitur nunc quidem moerorem habetis, sed iterum videbo vos, & gaudebit cor vestrum, & gaudium vestrum nemo tollet a vobis, & in illo die me non interrogabitis quicquam.*

## ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium pars est concionis Christi, quam habuit pridie antequam pateretur, in Cœna coram discipulis suis, in qua concione multa docuit. Nam de officio suo, morte, cruce, resurrectione, & glorificatione verba fecit. Deinde de Ecclesia differuit, quæ sit, & quæ sit eius in hoc mundo fortuna futura: quod sit habitura aduersarios, qui eam impugnent: quod fide tandem sit superatura omnes suas ærumnas, ad quam partem etiam præfens Euangelium pertinet. Confolatur enim discipulos suos, quos mortuos animaduertit ex prædicatione sue crucis: prægnunciat fore, ut excitatus à mortuis, rursus sit eos visurus, & addit pulcherrimam de muliere parturiente similitudinem, cum qua similem fortunam experietur Ecclesia. Quemadmodum enim tristis puerpera consolationem maximam capit ex prole nata: ita Ecclesia eluctata è præsentis vitæ ærumnis, plena tandem gloria cum Christo fructur, modò in eius fide usque ad finem constans perfluerit. Loci tres.

1. Præmonitio Christi de sua morte & resurrectione.
2. Infirmitas Apostolorum adeoque omnium mortalium.
3. Crux Ecclesie in hoc mundo & eiusdem gloriosa ac leta liberatio.

## DE PRIMO.

De morte & resurrectione Christi breuius dicamus, quia nuper omnia copiosius audiuius. *Modicum, inquit, & non videbitis me, & iterum modicum, & videbitis me, quia vado ad Patrem.* Hic Christus paulò obscurius prædicit suam mortem & resurrectionem. Sensus autem est. *Modicum & non videbitis me*, hoc est, mortuus ad triduum in sepulchro iacebo, ut me non videatis: *& rursus modicum & videbitis me*, hoc est, excitatus à mortuis conspiciar à vobis quadraginta diebus antequam visibiliter ascendam in cœlum, sublatus nube è conspectu vestro. Et hoc est quod dicit: *quia vado ad Patrem*, id est, per mortem transitum faciam à cruce ad gloriam cœlestem. Quid an non post ascensionem adest suæ Ecclesie? imò adest, iuxta suam promissionem, vsq; ad consummationem seculi, nò quidè corporali modo, sed spiritali. Nam verbum Dei & gratia Spiritus sancti sunt speculù, in quo Christus vult aspici: & hic aspectus satis est quo còtenti esse debemus, donec ipse ad iudicium venerit: nà postea perpetuo fruemur eius conspectu.

Sed cur discipulos suæ mortis & resurrectionis admonuit? Multa sane sunt causæ, quarum præcipua est, quam ipse assignat his verbis: *Hæc prædixi vobis, ut cum facta fuerint credatis*: multum enim confirmantur animi hominum, cum vident euentum prædictionibus respondere. Neque quicquam magis erexit Apostolos, quam quod viderunt omnia respondere prædictionibus Christi: unde & eius diuinitatē

intelligere, & eius officiū perspicere potuerūt. Deinde voluit Dominus his crebris præmonitionibus, discipulorum suorum infirmitati consulere, idque est fidelis magistri, ut habita ratione captus eorū, quos docendos suscepit, illorum ruditati crebris inculcationibus earundem rerum medetur. 3. Præterea quoque ideo prædixit suam mortem & resurrectionem, quod discipuli scirent, eum suam præsciuisse mortem & resurrectionem, & libenter vsque ad mortem Patri obtemperasse, ut nos à morte liberaret. Hæc Christi concio nobis quoque accommodanda est: nam non dissimile nobis accidit. Modicum abesse à nobis videtur, dum nos sine consolatione relinquit luctantes sub cruce. Deinde rursus videtur, quando per Euangelium nos consolatur, & sui Spiritus præsentiam in nostris precibus testatur.

## DE SECVNDO.

Ruditas discipulorum Christi in rebus salutis his verbis describitur: *Quid est (inquit) quod dicit nobis? modicum & non videbitis me, & iterum modicum, & videbitis me, & quia vado ad Patrem, nescimus quid loquatur.* Valde mirum est quod toties admoniti, non solum typis, figuris & ænigmatibus: verum etiam clavis verbis de morte & resurrectione Domini, non tamen intelligere potuerint. Quæ huius rei causa est? Duplex sane causa est. Vna, quod opinio semel mente concepta, non facile euellatur, præsertim si altas radices egit. Iudæi atque adeo ipsi discipuli Domini somnariunt Christi imperium civile fore, ut ipse Christus summus imperator, subiecto toto terrarum orbe, dominaretur, atque ipsi discipuli proximi ab eo essent futuri: id quod satis filiorum Zebedæi mater declarauit, quando petijt, ut alter filiorum sederet Christo à dextris, alter à sinistris. Altera causa, est caligo in toto humano genere, qua sit, ut nemo possit q̄ Dei sunt percipere, nisi doctorem habeat Spiritum sanctum. Hinc nos discimus 1. deplorare hanc nostram cæcitatem. 2. audire frequentius verbum, quo ab ista caligine ignorantie liberemur. 3. rogare ipsum Deum, ut ipse nos doceat iuxta illud Psal. 25. Deduc me in veritate tua, & doce me, quia tu es Deus salutis meæ: bonus & rectus est Dominus, propterea docet peccatores in via. Sed nobis cauendū est, ne cū Dominus doceat, aures cordis ad eius vocē occludamus, quemadmodum omnes illi faciunt, qui verbū Dei sine fructu audiunt. Qui autem ita aures ad vocem Dei occludunt, tandem cōmerentur, ut perpetuò relinquantur in sua cæcitate & ignorantia. Deus nos conseruet, ne in hanc ingratitude pœnam incurramus, qua videmus multos esse horribiliter punitos. Multos enim inuenias, quos si interrogas post auditā concionem, quid perceperint, nō habent verbum quod respondeant: interrogati de sermonibus habitis in cōuiuio aut in placito, possunt singula referre, ita ut ne vnū quidè verbū eos fugiat. Quæ est ratio? In quibusdam hoc facit naturalis ruditas de rebus salutis: in quibusdam autem & pœna, ut audientes non audiant, & intelligentes non intelligant. Quapropter, charissimi, maturè respicam⁹, imploremus opem diuinam, & quando sentimus tædiū audiendi & discendi verbū Dei in nobis, mox cogitemus, quod Diabolus struat nobis insidias, mox con fugiamus ad orationem, qua petamus à Deo, ut & doceat nos, & suo Spiritu faciat suo verbo locum in nobis.

## DE TERTIO.

*Amen dico vobis, quod plorabitis & flebitis vos*  
Rr. ij.



De piorum  
& impiorum  
condicione in  
hac vita.

*mundus autem gaudebit. Vos autem contristabimini, sed tristitia vestra vertetur in gaudium.* Idem repetit, quod paulo ante dixit de sua morte & resurrectione nam signo proposito triplici, quid eveniet, indicat, sed obscurius. Ploratu discipulorum significatur mors Christi & sepultura. Gaudio mundi significatur triumphus Iudaeorum occiditum Christum: nam illo mortuo, putabant se suamque rem publicam securam. At cum subiungit, *Tristitia vestra vertetur in gaudium*, significat se ex mortuis resurrecturum, unde rursus gaudium concipient discipuli. Hoc ipsum declarat proposita similitudine mulieris parturientis, quae quidem dum parurit, graues dolores sentit: verum postquam puerum natum videt, tantum percipit gaudium, quod doloris quem paulo antea sensit, prorsus immemor reddatur. Adeundem modum discipuli Domini, mortuo & sepulto Domino, graues dolores animi sentiunt: sed mox excitato ex mortuis Domino, praegaudio praeteriti doloris obliuiscuntur. Atque hoc est, quod dicit: *iterum autem videbo vos, & gaudebit cor vestrum*, quod me a mortuis excitatum videbitis: *& gaudium vestrum nemo tollet a vobis*: id est, postea non sum moriturus, ut ex mea morte concipiatis dolorem: sed perpetuo viuam, & ita vos Spiritu meo de noticia Dei instruam, ut non amplius sit vobis opus me quicquam interrogare. Ita simpliciter vidimus sensum textus: Nunc autem haec omnia ad Ecclesiam omnium temporum transferenda sunt, quae in hoc mundo erit sub cruce, dum impij latantur: verum tandem apparente Christo plenum & perfectum gaudium in omni aeternitate consequetur. Nam istud triduum, quo Dominus passus est & excitatus, imago est crucis Ecclesiae, gaudij mundi, id est, impiorum persequentium Christum, & ipsum in suis membris occidentium, & gloriosae liberationis Ecclesiae, quae tunc futura est plena, quando Dominus veniet in nubibus, cum gloria & potestate magna, & assumet suos ad aeterna gaudia, & impios tradet Diabolo aeternis poenis cruciandos.

Locus de  
Cruce Ec-  
clesiae.

Cum igitur hic locus admoneat nos de cruce Ecclesiae, & eius gloriosa liberatione: dicam 1. Quid sit crux & quam varia. 2. Quae causa crucis. 3. Discrimen inter crucem piorum & supplicia impiorum. 4. Quo animo pio sit crux ferenda. 5. Unde consolatio sub cruce petenda sit.

Cruis de  
finitio.

Quid est crux? Est quavis afflictio, cui membra Ecclesiae Christi in hoc mundo obnoxia sunt. Cuius differentiae quadruplices esse videntur.

Eius diffe-  
rentia.

I. Nam crux pio hominis vel est animi dolor afflictioque corporis, idque variis de causis: ut ex accepto damno, tristi amicorum casu, siti, nuditate, carcere, tortura. Ut, sanctus Iacob summum doloris animi habuit propter amissum filium Ioseph. Ioseph corporis afflictione in carcere expertus est. Lazarus extra portam diuitis famem & corporis vlcera sensit, & multi pii homines variis animi & corporis exercentur ærumnis.

II. Vel est pugna acerrima carnis & spiritus in pijs. Nam caro semper concupiscit aduersus spiritum, interdu vincit & prorsus videtur spiritum prosterne-  
re, ut in Dauid videmus, qui vincit carnis concupiscentijs in pessima scelera homicidij & adulterij lapsus est, nisi reuocatus fuisset ad poenitentiam, & rursus imperio spiritus fuisset subiecta caro, aeternum perisset. Hinc Paulus clamat, Quis me liberabit de corpore mortis huius? gratia Dei per Iesum Christum. Rom. 7. 24.

III. Vel est difficultas vocationis in Oeconomia, Politia & Ecclesia. Quamta crucem pij etiam mariti

& matronae experiuntur in educandis liberis, in querendis necessarijs vitae, norunt illi, qui hoc experti sunt. Qui gerunt magistratum, ut reges, nobiles, consules, praefecti, non sunt immunes a cruce, modo alio qui pii sint. Ita quoque pii Episcopi, parochi, & alij Ecclesiarum ministri saepe ex difficultate officij grauem experiuntur crucem.

III. Vel crux est certi delicti poena, sicuti sunt multae causae calamitatum Ecclesiae, de quibus causis iam dicam.

Quae sunt itaque crucis Ecclesiae causae? Quaedam causae crucis in nobis sunt: Quaedam extra nos. In nobis sunt tres causae crucis, quarum prima est peccatum inhabitans, hoc est, originale: hoc peccatum, nisi coerceretur, produceret fructus exitiales. Secunda est concupiscentia inde pullulans, tanquam flamma ex igni, quae flamma, nisi aqua crucis extingueretur, incendium inferni excitaret. Tertia causa in nobis, sunt quotidiani lapsus, quos peccatum originis per suas concupiscentias gignit. Septies, inquit Salomon, in die cadit iustus & resurgit. Hos quotidianos lapsus reprimat crux nobis diuinitus imposita, ne cum hoc mundo damnemur in peccatis nostris.

Deinde sunt & extra nos causae crucis, sed diuersae. Nam Deus ex paterna bonitate nos sua virga visitat. Quemcumque enim recipit, castigat, non alio affectu quam bonus pater. Deinde Diabolus insidiatur Ecclesiae, ut in Iob videmus. Sed Deus ei limites praescribit ultra quos progredi non valet. Praeterea membra Diaboli, hoc est, tyranni & mali homines in mundo, qui Ecclesiae molestias faciunt in hac vita. Sunt & aliae causae crucis, quas omitto, & dicam de discrimine crucis piorum & supplicij impiorum.

Quod est igitur discrimen inter crucem piorum & supplicia impiorum, postquam saepe in hoc mundo videmus pios & impios grauibz ærumnis affici? Sunt sane multa discrimina.

1. Primum discrimen sumitur a causis efficientibus. Nam ut afflictio piorum proficiscitur ex paterno amore Patris caelestis erga filios suos: ita supplicia impiorum ex ira & furore iusti Dei proueniunt, qui sceleratos punit, ut hostes & aduersarios.

2. Sumitur a causis finalibus, pij enim cruce exercentur in illorum bonum: impij vero supplicij afficiuntur in ipsorum malum, nisi resipiscant.

3. Sumitur ab effectibus. Pij enim, ut Iob, Dominum benedicunt & inuocant sub cruce: impij autem fremunt aduersus Deum & indignantur: pij erudiuntur, impij confunduntur, pij probantur, impij perturbantur, pij sub cruce sperant: impij vero desperant.

4. A tempore petitur. Pij ad breue tempus, ut postea cum capite Christo glorificentur: impij vero perpetuo malo inuoluuntur, quorum praesens afflictio praeludium est aeternarum poenarum in inferno.

5. A loco sumitur. Pij in hoc mundo tantum erudiuntur: impiorum ignis nunquam extinguitur. hic enim mala cruciantur conscientia, illic aeterna ira Dei obruti, nunquam finienda lucent supplicia. Ita habemus discrimina crucis piorum & afflictionis impiorum: nunc pauca adiciam de consolatione, quae pij sub cruce erigere debent.

Vnde ergo petenda est consolatio? Pius qui sub cruce premitur duo considerabit in sua afflictione, nempe iudicium & misericordiam. Iudicium quidem, quod propter sua peccata puniatur. Ideo Christus dicit: Noli peccare, ne quid deteri tibi accidat. Misericordiam vero, quod ideo puniatur, ut conuertatur

3. Causae crucis.

Internas.

Externas.

4. Discrimen quia duplex crucis piorum & impiorum.

At  
qui  
pi  
su



tur & agat pœnitentiam, iuxta illud 1. Corin. 11. 32. Cum iudicamur, à Domino corripimur, ne cum hoc mundo damnemur. Fidelis ergo cum exercetur cruce, ex paterna misericordia consolationem petat.

II. Pius in cruce petet consolationem ab exemplis, cuiusmodi multa ad Hebr. 11. recitantur, & Paulus sæpe nobis proponit exemplum Christi, cui nos conformes fieri oportet in cruce, vt olim cum illo glorificemur. Patitur enim pius cum Christo, tanquam eius membrum. Nam vt Christus passus est, primum vt obediret Patri: deinde, vt vinceret & dānaret peccatum nostrum: ita & nos Deo obedire debemus sub cruce, & vincere & damnare peccatū nostrum: non quidem illud expiando, vt ipse fecit, sed mortificando.

III. Pius consolationē petit à finibus crucis, non enim castigatur pius cruce vt pereat, sed vt coerceatur, & veluti freno quodā retineatur, ne à Deo deficiat.

III. Pius consolabitur se ex præsentia Dei: ita enim Deus inquit, Psal. 91. 15. Ego tecum sum in tribulatione. Nisi enim Deus nos sua præsentia in cruce tueretur, omnino desponderemus animū, & abiiceremus confessionem.

V. Petet pius consolationem ex promissione liberationis, mitigationis penarū, & auxilij diuini. Clamauerunt, inquit Psalmus, Patres nostri, & exaudisti eos. Psal. 22. 5.

VI. Petet pius consolationem ex collatione præsentis afflictionis & futuræ gloriæ. Illa momentanea est: hæc æterna. Hæc sint dicta de cruce piorū. Deus det nobis gratiam, vt sub cruce Deum vera patientia glorificemus, per Iesum Christum dominū nostrum, cui honor & gloria in secula seculorū, Amen.

#### DOMINICA QVARTA post Pascha, Iohan. 16.

**V**ado ad eum qui misit me, & nemo ex vobis interrogat me, quò vadam. Sed quia hac locutus sum vobis, tristitia impleuit cor vestrum. Sed ego veritatem dico vobis, expedit vobis, vt ego vadam. Si enim non abiero, consolator ille non veniet ad vos. Sin autem abiero, mittam eum ad vos. Et cū venerit ille, arguet mundū de peccato, de iustitia, & de iudicio. De peccato quidē, quia non credunt in me. De iustitia vero, quia ad Patrem vado, & posthac non videbitis me. De iudicio autē, quia Princeps huius mundi iam iudicatus est. Adhuc multa habeo, quæ vobis dicam, sed non potestis portare nunc. Cum autē venerit ille, qui est Spiritus veritatis, ducet vos in omnem veritatem. Non enim loquetur à semetipso, sed quæcūq; audierit, loquetur, & quæ futura sunt, annuntiabit vobis. Ille me glorificabit, quia de meo accipiet & annuntiabit vobis. Omnia quæcūq; habet Pater, mea sunt. Propterea dixi, quod de meo accipiet, & annuntiabit vobis.

#### ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium est pars concionis Christi quā habuit post Cœnam, pridie quā pateretur, in qua, vt die ab hinc octauo admonui, præmonuit discipulos suos de sua passione, morte, resurrectione, & de Ecclesiæ persecutione, consolatione & statu regni sui, qualis futura esset vsque ad cōsummationem seculi differuit: idque in eum finem, vt discipuli confirmarentur in fide, & ne abijcerent confessionem, propter crucem & scandala inde orta inter multos. Ista causa fuit etiam huius concionis, quam recitauimus summa est, quod Christus pollicetur Ec-

clesiæ aduocatū, doctorem, & gubernatorem Spiritum sanctum: vnde indicatur discrimen inter administrationem regni politici & regni Christi. Illud enim extēnis opus habet nervis, vt legibus, magistratuum ordinibus, publicis pœnis, &c. Hoc, verbo, spiritu, disciplina paterna & Sacramentis administratur. Loci tres.

I. *Veritas & necessitas abitus Christi ad Patrem, in quo regnum Christi describitur.*

II. *Quid efficiat Spiritus sanctus in mundo.*

III. *De dicto: Multa habeo vobis dicere, sed non potestis portare modo.*

#### DE PRIMÒ.

Vado ad eum qui misit me, & nemo vestrum interrogat me, quò vadis. Hoc est: nunc mea mors imminet, & victoria super morte, quam nactus ad Patrem ascendam. Quod ita obscure loquatur Dominus, ideo facit, vt discipulos excitet ad inquirendum de sua morte & resurrectione diligentius. Verū illi nihil minus cogitarunt, quam vt traderetur tam turpi morti, quem illi Messiam agnouerant: adeo cæcutit ratio in diuinis, repit hic in terra, non potest rectē de reb. cœlestib. & de regno Christi cogitare.

Quia, inquit, hæc dixi vobis, tristitia impleuit cor vestrum, hoc est, quia auditis me mentionem facere mortis & crucifixionis, tristitia afficiimini: nec enim intelligitis, quid boni mea mors & resurrectio sit vobis apportatura. Sed veritatem dico vobis, expedit vobis, vt ego vadam, quasi dicat: Non cogitabitis de mea morte, quasi de morte alterius hominis: sed hoc scitote, quod mea mors, mea resurrectio, & abitus ad Patrem singularem vtilitatem vobis adferet. Vtilitas autē hæc in summa est. Vt Christus natus, circumcissus, oblat; Doctor factus est: ita etiā passus est & excitatus ex mortuis in nostram salutem, modo firma fiducia in illum recumbamus: vnde illud Roman. 10. Si in corde tuo credideris, q̄ Deus excitabit Iesum ex mortuis, saluus eris. Hanc vtilitatem abitus Christus non intellexerunt discipuli: sed tantum somniarunt de regno mundano, in quo Christus vt summus Monarcha præficeret.

Si enim non abiero, Paracletus nō veniet ad vos, quasi diceret, vestra causa patiar, vestra causa resurgam, vestra causa vadam ad Patrem, vt inde vobis Paracletum, consolatorem & aduocatū mittā. His verbis duo innuit. Vnum, quod Ecclesia sit habitura hostes in hoc mūdo & quod sit exercenda cruce. Alterum, quod in cruce & persecutione sit habitura consolatorem & aduocatū Spiritum sanctū, quē ipse donabit ei. Ita enim ait: Cum autem abiero, mittam eum ad vos. Hæc omnia eò pertinent: vt cum discipuli videant Christum tradi à Iuda, rapi ad supplicia, cōdēnari ad mortē turpissimā, animū aliquo modo erigāt, freti his Christi promissionibus. Hinc & nos petamus consolationē, quoties in regnis mūdi affligimur, & cogitemus discrimen inter regnum Christi & regnum mundi. In illo est Spiritus sanctus aduocatus & consolator, quem Pater dabit penitentibus, iuxta promissionē Christi: Et dabit Spiritum sanctum penitentibus. In hoc afflictio & miseria.

#### DE SECVNDO.

In secunda parte textus dicit, quid Spiritus sanctus facit in mundo. Cum veneris (inquit) ille, arguet mundum de peccato, & de iustitia, & de iudicio. De peccato quidē, quia non crediderunt in me. De iustitia vero quia ad Patrem vado, & iam non videbitis me. De iudicio

R. r. iij.



autem, quod princeps huius mundi iam iudicatus est. Hæc Christi verba ad duo tempora referenda sunt, nempe ad illud quod mox consecutum est ascensionem Domini, & ad reliquum totum tempus, vsq; ad consummationem seculi. Primum ergo dicam quomodo intelligenda sint hæc verba, respectu temporis, quod mox consecutum est ascensionem Domini, & id quo Spiritus sanctus visibiliter die Pentecostes datus est Apostolis. 1. Primum dicit, Spiritus sanctus arguet mundum de peccato, hoc est, ita convincet mundum reum peccati, vt nihil habeat, quod preterat. Mundus, id est, hostes à quibus sum reiectus, & in crucem adactus, manifeste Spiritus testimonio, ac propria conscientia conuictus, fatebitur se errasse, & vehementer peccasse, quod in me non crediderit. Hoc quam verum fuerit, ostendunt illi, quos Petrus arguit homicidij. Act. 2. Hi enim conuicti de suo peccato, dicunt: Quid faciemus viri fratres? ita hi ad homicidij confessionem adacti sunt, & agnoscunt, se vehementer peccasse, quod illum occiderint, in quæ credere potius debuissent.

2. Deinde arguet mundum de iustitia. De cuius iustitia? Mundine? Non: mundus enim nullā verā iustitiā habet. De cuius ergo iustitia? De Christi iustitia. Cōvincet enim Spiritus sanctus corā mūdo, qd Christus verē iustus fuerit. Hoc ita esse, ex subiecta ratione patet, Quia, inquit, vado ad Patrem, & amplius nō videbitis me. Hoc est, cum mundus apertē in Ecclesia spectabit Spiritum sanctum, per me in vos effusum, sateri cogetur me vere iustū fuisse, & nō blasphemū & impiū, propterea qd me dicerē Dei filium. Spiritus sanctus enim testabitur de mea innocentia.

3. Præterea arguet Spiritus sanctus mundum de iudicio, quia princeps huius mundi iudicatus est. Quid hoc est? Mundus, qui me per ludibriū Christum dixit, & iussit vt de cruce descenderem, conuincetur per Spiritum sanctum, quē die Pentecostes in vos effundā, qd inique iudicārit. Nam Spiritus sanctus faciet, vt recepta intelligant & cognoscant, me Diabolo superato per resurrectionē, imperium exercere in mundo, cum nemo vobis resistere poterit. Hic est horū verborum sensus, si ea ad efficaciam Spiritus in die Pentecostes referamus. Neque tamen ad illud tempus pertinent ita, quin etiam ad totum tempus vsq; ad seculi huius consummationem referri possint ac debeant, quemadmodum pūc declarabo.

1. Spiritus sanctus arguet mundum de peccato: hoc est, reum ostendet peccati. Cuiusnam peccati? quod inquit, non crediderunt in me. An ergo non sunt alia peccata, quæ arguet Spiritus sanctus, quā in fidelitas seu non credere in Christum? Sane sunt infinita & horrenda peccata contra primam & secundam Tabulam. Quare ergo hoc solum posuit? Quia hoc manente, & cætera detinentur: & hoc discendente, & cætera remittuntur. Vt ergo cum infidelitate omnia reliqua peccata adsunt: ita vbi fides est in Christum, omnia peccata remissa sunt. Nam credenti promittitur vita æternā, quod non fieret, si peccata remissa essent. Hic ergo videmus, quam sit necessarium in Christum credere. Sed quid est in Christum credere? Est statuere illum esse Pontificem & regē, qui sua morte expiauit peccatum, & resurrectione gloriosa adduxit iustitiam, seu quod suo sanguine, ait Deus & Homo est, sibi Ecclesiam acquisiuerit, Act. 20. 28. Hæc fides non est opus hominis, sed Dei. Non est nata ex ratione, sed ex verbo Dei. Porro verbum Dei est duplex: Lex & Euangelium. Lex tollit fiduciam nostri, Euangelium operatur fiduciam Christi. Lex enim proponit nobis iustam voluntatē Dei, videlicet vt custodiamus legem, alioqui volun-

tate Dei damnandi. Euangelium proponit nobis gratiosam voluntatē Dei, quæ est qd Deus velit nos remissis peccatis, propter Christum in gratiā recipere. Vt ergo ex lege deuenimus in cognitionē nostræ imbecillitatis, & ex hac in cognitionē voluntatis Dei iustæ, & iudicij, vnde & in desperationē: Ita ex noticia Euangelij deuenimus in cognitionē misericordiæ Dei, propter Christū datum vt fieret victima, & tolleretur peccata omnium in se credentiū. Ex hac cognitione, operante Spiritu sancto, cōcipitur fides, qua abolentur omnia peccata, & offertur Christi iustitia, vt non amplius vt peccatores dānemur, sed iusti & filij Dei in conspectu eius appareamus: Quibus & hereditas vitæ æternæ est pmissa, iuxta illud, Ioā. 3. 36. Qui credit in Filium, habet vitā æternā, qui verō incredulus est Filio, nō videbit vitā: sed ira Dei manet super eū. Cur ita? quia in peccato suo manet, propter qd ad poenas æternas obligatus est, iuxta illud: Qui non credit in Filium, ira Dei manet super eū. Iræ nomine maledictio & pena cū dānatione coniuncta, significatur. Hinc patet quam necessaria fides sit, & quid efficiat.

2. Sequitur: Et arguet mundum de iustitia, quia vado ad Patrem, & amplius non videbitis me. Hoc est, Spiritus sanctus arguet mundū, quod nō sceleretur verā iustitiā, qua corā Deo consistere possumus, illa autē iustitia est Christi, videlicet qd ipse vadens ad Patrem, illic est Pontifex & interpellator pro credentibus. Nam Christum pati & interpellare apud Patrem, est credentium iustitia. Sed quia hoc non statuit infidelis mundus, arguitur à Spiritu sancto. Is enim efficaciter conuincit, qd non aliunde possit hominibus iustitia cōtingere, quā ex imputatione iustitiæ Christi, quæ illis cōtingit, qui in ipsum credūt. Hæc sunt noua & admiranda omnibus iis, qui iustitiā fidei non intelligunt: sed somniant se iustos esse, vel externa obedientia legis, vel humanis traditionib; vt olim Pharisei & hodie Papistæ faciunt. Hi nō intelligūt, qd omnia opera mundi sint longē imperfectiora, quā vt potentia Diaboli & mortē superare possint. Sed quomodo probatur, qd Christi obedientia sit nostra iustitia? Id probatur firmissimis scripturæ testimoniis. Paul. Rō. 5. 19. Quæadmodū per inobedientiā vnius, scilicet Adæ, peccatores constituti sunt multi: Ita per obedientiā vnius Christi, iusti constituentur multi. Hanc Christi iustitiā nobis imputatā habemus, quando in eū credimus, iuxta illud Rō. 10. 10. Corde creditur ad iustitiam. Item, cap. 4. 3. Credidit Abraham Deo, & imputatū est ei ad iustitiam. Paulus Rom. 3. 27. Arbitramur hominē iustificari fide absq; operibus legis. Hoc ipsum significat hic Christus, cum ait: Arguet Spiritus sanctus mundū de iustitia, quia vado ad Patrem. Hoc est, Spiritus sanctus non solum me iustū conuincet fuisse: verū etiam iustitiā eorum esse, qui in me crediderint, manifestabit.

3. Præterea sequitur: Et arguet Spiritus sanctus mundum de iudicio, quia Princeps huius mundi iudicatus est. Hoc est, Spiritus sanctus conuincet inuito mundo, me Semen illud esse, quod promissum erat, vt contereret caput serpentis, id est, qd iudicaretur erat princeps huius mundi: cū quo etiā iudicata & dānata sunt omnia eius mēbra, nā si caput dānatū est, quid poterunt mēbra? Quare sciat Diabolus cōtra pios quantum velit, nihil tamen potest. Infidiabitur quidē, sed non p̄sternet, donec fidē seruauerimus firmā & constantē. Ita enim ait Iohā. Hæc est victoria, quæ vincit mundū, fides vestra. 1. Ioā. 5. 4. Per mundū significatur ipse Satan, cū vniuersa sua cohorte, tyrannis, Sophistis, Hypocritis & piaculis. Nā Christus p̄ suū Spiritū confudit iudiciū Satanæ, qui per suos satelli-



satillites condemnat Euangelium. Non enim cursum Euangelij impedit: etiam si id sepiissime facere conatur flumine sanguinis, inde vsq; ab initio mundi, & maxime post resurrectionem Christi.

Habemus quomodo Spiritus sanctus arguat mundum: Nunc breuiter videamus, quid in Ecclesia faciat. *Primum* adest efficax in verbo & Sacramentis. Vbi enim verbum Dei pure predicatur, & Sacramenta iuxta institutionem Christi administrantur, illic adest: & vult esse efficax in auditoribus verbi & participantibus Sacramenta. Qui autem verbum vel ocio se audiunt, vel Sacramentis vtuntur sine reuerentia, hi se opponunt Spiritui sancto, & verbi & Sacramentis ministerium contemnunt in suum proprium malum & damnationem.

Deinde, vt hic textus docet, adest Spiritus sanctus Ecclesie, vt consolator, Doctor veritatis. Nam nos in hoc mundo premimur variis malis, contra quæ opus est consolatore, ne fracti aduersis confessionem abiciamus. A duersarius noster Diabolus quotidie nos accusat, quemadmodum Iobus accusauit. Hic non confisteremus sine aduocato, qui testatur nos Deum habere propitium, qui non velit nos abiciere propter nostra peccata, modo poenitentiam egerimus. Deinde multa & profunda ignorantia laboramus, vt non possimus, quæ Dei sunt, intelligere. Quare opus habemus doctore S. sancto, qui nos in omnem veritatem ducit, iuxta hanc Christi promissionem: Cum autem venerit Spiritus veritatis, docebit vos omnem veritatem.

Venit autem S. sanctus dupliciter, visibiliter & invisibiliter. Visibiliter venit in apostolos die Pentecostes, quæ admodum suo tempore audimus. Invisibiliter venit in corda hominum, quando predicatur Euangelium, & obsignat veritatem Euangelij in cordibus auditorum. De utroque Spiritus aduentu loquitur Christus. Nam q. in Apostolis præcessit visibiliter, id sequitur invisibiliter, vbiq; pure docetur Euangelium.

Sed quod spectat doctrina Spiritus sancti? *Non loquetur à semetipso, sed quæcunque audiet loquitur*, id est, Spiritus sanctus eandem doctrinam vos docebit, quam ego docui, & quæcunque ventura sunt, annuntiabit vobis. Hoc est, quale sit meum regnum futurum in hac vita & post resurrectionem communem, reuelabit vobis. *Et me glorificabit, quia de meo accipiet & annuntiabit vobis*. Hoc est, Spiritus S. suo testimonio & efficacia gloriæ mihi à patre datam stabiliet, ita vt portæ inferorum nihil præualere possint aduersus regnum meum, nunquam enim poterunt meam obsecrare gloriam.

## DE TERTIO.

Nunc restat vt dicamus de dicto: *Adhuc habeo vobis multa dicere, sed non potestis portare modo*. Hoc loco abutuntur Papistæ ac si apostoli non plenam doctrinam tradidissent Ecclesie: idq. in eum finem astruunt, vt suas Missas, inuocationem sanctorum, rosaria, indulgentias, aquam lustralē, & alias Antichristi fraudes confirment. Verum Christus loquitur ad Discipulorum captum, & de infirmitate, quæ habuerunt ante suam mortē, & de dono, quod accepturi erant post resurrectionem in die Pentecostes. Quasi dicat, Multa dicerem vobis de meo regno, & mysterijs alijs: sed iam nondum plene edocti estis per Spiritum, quem suo tempore dabo vobis, qui ducet vos in omnem veritatem, id est, in plenam de meo regno cognitionem. Hanc plenam veritatem consecuti sunt apostoli ipso die Pentecostes, quam postea scriptis tradiderunt. Nos eandem veritatem petere debemus, & ea soli contenti erimus, si modò discipuli

Spiritus sancti esse velimus, cui cum Deo Patre & æterno Filio sit honor, laus & gloria in secula seculorum, Amen.

DOMINICA QVINTA,  
post pascha. Iohan. 16.

**A** Men, amen dico vobis, quæcunque petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Hactenus non petistis quicquam in nomine meo. Petite & accipietis, vt gaudium vestrum sit perfectum. Hæc per prouerbia locutus sum vobis. Veniet tempus, cum iam non per prouerbia loquar vobis, sed palam de Patre meo annuntiabo vobis. In illo die in nomine meo petietis. Et non dico vobis, quod ego rogaturus sim Patrem pro vobis. Ipse enim Pater amat vos, quia vos me amastis, & credidistis, quod à Deo exiuerim. Exiui à Patre, & veni in mundum, iterum relinquo mundum, & vado ad Patrem. Dicunt ei discipuli eius: Ecce nunc aperte loqueris, nec prouerbum vllum dicis: Nunc scimus, quod scis omnia, nec opus est tibi, vt quis te interroget. Per hoc credimus, quod à Deo existi.

## ENARRATIO TEXTVS.

Sapienter hoc Euangelium hodie Ecclesie proponitur. Cõtinet enim præcipuum Christianorum opus, quod & illorum proprium est: soli enim Christiani hunc cultum inuocationis præstare possunt. Nam postquam proximo die Dominico traditum sit, quæ sit vera fides, quæ iusticia, quod iudicium, breuiter, quodnam sit regnum christi, & in quibus situm sit: opportune hoc die, de præcipuo cultu, quæ ciues regni Christi præstare possunt, qui est vera Dei inuocatio, prædicatur. Et quia nullum exercitiū priorum est magis necessarium, quàm oratio, & nullum opus sit facilius, quàm recte orare, volo hac concione tantum de oratione dicere, & quo facilius hanc doctrinam intelligamus, duo de oratione dicam, quæ sunt.

1. Quid sit Christiana oratio, & quod sit.
2. Quæ sint conditiones, quæ in omni oratione esse debent.

His enim duobus locis explicatis, spero quod ne mo sit futurus, modò se docilem præbuerit, qui non planè & clare intelligat, quidnam sit Christiana oratio, & quæ necessario orandi cultus à nobis requiratur.

## DE PRIMO.

Quid est ergo Christiana oratio?

Est supplex eleuatio mentis ad Deum, aliquid à Deo petentis, aut pro acceptis beneficijs gratias agentis. Quod autem sit supplex eleuatio mentis ad Deum, confirmatur Davidis testimonio, qui precaturus ait Psal. 25. 1. Ad te Domine leuavi animam meam. 2. Ex forma precandi nobis à Domino præscripta: Pater noster qui es in cælis. 3. Ex gestu precantium, qui solent oculos in cælum leuare inter precandum. Hoc igitur scire oportet, quod non sit tantum vocis strepitus oratio: sed quod sit eleuatio supplex cordis ad Deum, cū qua supplicis cordis eleuatione verba quoque ex ore procedunt.

Sed quod sit Christiana oratio? Est quadruplex. Deprecatio (effbedelste) Adoratio (tilbedelste) postulatio (suarbedelste) & gratiarum actio. Hæc quatuor orationis genera breuiter declarabo.

Deprecatio ergo est supplex eleuatio animæ hominis ad Deum, qua petitur liberatio ab ijs, quæ molestiam adferunt. Vt cum petimus nos liberari à tyrannide, violentia, morbo, fame, & alijs, quæ nobis aspera videntur.

Adoratio est supplex eleuatio animæ hominis ad

R r. iiij.

ut Quid  
spiritus  
sanctus fa-  
ciat in Ec-  
clesia.

in Sco-  
pus do-  
ctrinæ spi-  
ritus san-  
cti.

Papistarū  
error de  
traditio-  
nibus non  
scripsisse  
sclerit.



Deum, qua beneficium aliquod petimus: ut cum petimus incrementa fidei, dilectionis, patientiæ, castitatis, & cū petimus ea, quibus opus habemus ad huius vitæ sustentationem.

*Postulatio* est supplex eleuatio animæ hominis ad Deum, qua alius pro alio petit, vel omnes pro se inuicem intercedunt, ut cum oramus pro morbo laborantibus, aliisue, qui nostra prece indigent.

*Gratiarum actio* est supplex eleuatio animæ hominis ad Deum, qua Deo gratias agimus, vel pro beneficiis nobis ipsis alijsue præstitis vel pro malis nobis alijsue sublati. Iam tenemus quid sit Christiana oratio, & quot sint eius genera: nunc restat, ut de piæ orationis perpetuis circumstantiis dicamus.

## DE SECVNDO.

In omni pia precatione has quinque perpetuas proprietates & circumstantias adesse oportet: quarum sunt 1. affectus cordis in eo, qui precaturus est. 2. cogitatio causarum, quibus ad orandum impellamur. 3. quisnam sit inuocandus. 4. per quem exaudiamur. 5. quid petere ab optimo Deo oporteat. Nā hæ circumstantiæ facient nobis discrimen inter inanem battologiam Ethnicorum, & efficacem precationem piorum. Quare rogo vos charissimi, ut diligenter has perpetuas orationis circumstantias, & discatis, & perpendatis.

*Prima circumstantia* piæ orationis est *affectus cordis*, ut cor sit bene compositum inter precandum. Nam si honestas expostulat, ut corpus bene componamus, quando cum honoratioribus hominibus nobis erit sermo: multo magis par est, ut coram Deo, in conspectu Angelorum, animus noster quam optime sit compositus. Qualis ergo debet esse eius affectus, qui cum fructu inuocare velit? Primum omnium exuat omnem cogitationem propriæ gloriæ, dignitatis & meriti. Deinde vere inopiam suam sentiat, statuaturque se prorsus omni ope destitutum, nisi Dominus ipse manus auxiliatrices porrexerit. Tum vera penitentia se coram Deo prosternat. *Postremo* fiducia promissionum diuinarum accendatur ad precandū. Qui enim vel tumet opinione propria virtutis, vel suam inopiam non sentit, vel vera penitentia se coram Deo non prosternit, vel fide caret, cum Pharisæo orat, & non cum Publicano, hoc est, non orat vere & efficaciter.

*Secunda circumstantia* est causarum, quibus ad orandum commoueri debemus. Sunt autem multæ causæ, ex quibus quasdam recitabo, quod maius orandi desiderium in nobis excitetur.

I. Mandatum Dei, cui obedire omnes creaturas debet. Inuoca me (inquit) in die tribulationis. Et Christi Apostoli sæpe ad orandum ex mandato Dei nos inuitant. Hanc causam diligenter cogitare debemus, quæ in nobis orandi affectum excitet.

II. Promissio: promissit enim Deus se exauditorum preces nostras, sicut in hoc Euangelio dicitur: Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Item in Psalmo 50. 15. Inuoca me in die tribulationis, & exaudiam te. Exaudire nihil aliud est quā largiri petita.

III. Crux premens, id est, sensus cum nostræ, tum aliorum inopiæ. Hic debemus circumspicere, quid domi, quid foris nos premit: debemus pendere pericula publica & priuata: debemus angustias Ecclesiæ militantis in hoc mundo contra diabolum & eius membra cogitare. Breuiter, omnes necessitates vrgentes in hac vita animo cogitandæ sunt, quibus ad inuocandum excitabimur.

III. Est victoria in tērationibus vnde Iacob. 1. 5. iubemur orare, quoties tērationibus infestamur. Et Christus inquit: Orate, ne intretis in tērationem. Non enim facile vel insidiis diaboli, vel improbitate mundi, vel instigatione viciosæ carnis superabitur, qui serio & assidue orat. Hinc Salomon, Prou. 18. 10. Turris fortissima nomen Domini, hoc est, inuocatio Dei aduersus omnia mala tutissimum est præsidium.

V. Satanæ variæ technæ, qui nobis in doctrina & in moribus insidiatur. Paulus Ephes. 6. iubet nos gladium Spiritus, qui est verbum Dei, sumere contra Satanā per omnē deprecationem & orationem.

VI. Fructus vberimus orationis crebræ. Nam cōsuetudo orandi nos in timore Dei & pietate conseruat. Non enim facile lapsui est expositus, qui per petuis precibus munitus, pietatem serio meditatur: contra, qui orandi studium negligunt, variis casibus sunt obnoxij. Pleriq; qui rapiuntur ad supplicia, ignorant formam precandi à Christo præscriptam: & si qui norunt, interroganti fatentur se rariū orasse.

VII. Exempla sanctorum, quorum præcipua cura in vita fuit Deum serio inuocare. Iudaicus populus ter in die orauit, mane, meridie, vespere. Sic & Daniel fecit, atque adeo alij multi, quorum laudatur pietas. Sed inter nos multos inuenies, qui loco orationis non solum mane, meridie, & vespere: verum etiam integris noctibus & diebus scelera perperant, ut molle puluinar diabolo faciant, quo securius in illorum pectoribus quiescere possit. Has grauissimas causas serio nos cogitare oportet, quod vternum nostrum pellamus, & ad serio inuocandum excitetur.

Sed quidam his causis grauissimis præteritis inquit, Deus seitis quibus indigemus, & ipse nobis bene vult. Nā est noster Pater, ergo non opus est, ut nos fatigemus precibus. Respondeo: verū quid est, quod Deus sciat quibus indigemus, & vere est noster Pater, modo eius filij simus per fidem, neque ideo petimus, ut Deum doceamus quid ignoret. Sed rursus sciendum est, quod non vult turbare ordinē se institutum. Ut cū instituit, quod velit nos alere cibo & potu, quod tamen posset facere sine istis medijs: ita vult ut bona, quæ cum ad salutē nostram, tum ad huius vitæ sustentationē pertinent, impetremus precibus quæ ex fide manant. Non habetis, dicit Iacob. 4. 2. 3. quia non petitis: petitis & non accipitis, quia male petitis. Et Christus dicit: Dominus dabit Spiritum sanctū petentibus, non dicit, oclantibus aut secure viuētibz. Petendū est igitur, modō salutaria nobis cupiamus. Agnoscendū est vtrunq; & Dei bonitas, quia paratus est ad dandū petentibus, & nostra inopia, qui ne Spiritū trahere valemus, nisi nos sustentet.

*Tertia circumstantia*, quisnam sit inuocandus: de hac circumstantia non opus esset dicere, nisi inuenirentur adhuc, qui sanctos, nescio quos, inuocant. Quare dicam breuiter de hac summo opere necessaria circumstantia. Et diserte dico, quod solus Deus sit inuocandus. Hic solus Deus est Pater, Filius, & Spiritus sanctus. Filius ut idē deus cū Patre & Spiritu sancto sit inuocandus. Deinde est etiā inuocandus, ut Mediator inter nos & Deū. Quod solus deus sit inuocandus, quatuor rationibz confirmatur, quarū prima est mādātū. Nā de solo Deo inuocādo mādātū habem. Nūc autē cū nihil placet Deo sine fide, & fides non potest esse sine verbo: sequitur neminē esse inuocādū, nisi de quo mādātū habemus. Secunda est *promissio*: nulla inuocatio habet promissionē, nisi quæ sit ad Deū, igitur temere inuocam⁹ id, quod non est De⁹.

Tertia



Tertia est exemplum, nulla exempla sanctorum habemus, qui sanctos inuocarunt. Quare nos in istam usque rem vestigiis, & nulli deferamus hunc diuinum cultum, nisi cui debetur, hoc est, soli Deo. Quarta est manifesta prohibitio. Dominum Deum tuum adorabis, & illum solum coles. Quare certissime tenendum est, quod diabolus inuenerit inuocationem creaturarum, hoc est, sanctorum, propter tres fines. Primum, ut Christo suum honorem interciperet. Deinde, ut in gloria afficeret demortuos sanctos. Præterea, ut periret idololatram, qui sanctos inuocat. Moneo vos igitur, qui adhuc in errore estis, ut respiscatis maturatione, ne præter expectationem incidatis in manus Dei uiuentis. Neque iuuat, quod quidam se hoc facere dicant bona intentione: nam omnis intentio hominis in rebus salutis est mala, nisi qua regitur verbo Dei & Spiritu sancto. Sic enim ipse Deus dicit, Gen. 6. 5. Præe sunt cogitationes hominis à principio. Et Paulus dicit, Animalis homo (id est, qui non habet Spiritum Dei) non percipit ea que sunt Dei. 1. Cor. 2. 14.

Quarta circumstantia, per quem inuocandum. Scriptum est enim, quod Deus non exaudiat peccatorem, Ioan. 9. 31. Est nobis datus Mediator Iesus Christus, in cuius nomine inuocabimus, quæ admodum nos hodie Christus in Evangelio docet, tanquam, Ioan. 16. 23. Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Huius ergo fiducia, non nostra dignitate freti, inuocabimus, certi quod Deus per ipsum velit nos exaudire. Verum quia hæc Christi sententia est insignis & plena consolatione, volo eam distinctius explicare: nam multas admonitiones utiles continet hoc dictum, *In nomine meo*, id est, propter me, & in agnitione & fiducia mei, & multa complectitur. Nam docet, monet & consolatur.

Quid quæso docet? 1. Excludendam esse dignitatem nostram. Non enim freti nostra dignitate, sed Christi patrocinio inuocabimus. 2. Separandam esse à pia oratione hypocrisin. Phariseus in sua oratione multa gloriabatur de sua sanctitate. Non sum, inquit, ut ceteri homines: afferro decimas de omnibus que possideo: ieiuno bis in Sabbato. Hic non in Christi nomine inuocauit: sed fretus sua sanctitate, verba fudit inania potius quam orauit. 3. Gloriationem Ethnicam deponendam esse. Ethnici enim putarunt se exaudiri, cum ipsi prius id à Deo meruissent, ut Agamemnon putauit se exaudiri propter suas Hecatombas. 4. Docet discrimen inter Christianam orationem, & aliorum omnium hominum. Sola enim fides in Christum facit discrimen inter orationem Christianorum & aliorum. Turcæ, Iudæi, Ethnici & similes, putant se quidem inuocare, sed reuera non inuocant, qui fiducia Mediatoris sunt vacui, nec agnoscunt illum Deum esse, qui est Pater, Filius, & Spiritus sanctus.

Cuius rei monet hoc dictum, *In nomine meo*? Monet nos nostræ cæcitatatis. Nam cum Christus iubet nos petere in nomine suo, non est dubium, quin magna sint illa, quæ sunt nobis petenda. Hoc ergo dicto admoniti, aperiamus oculos & circumspectemus quæ publica, quæ priuata: quæ interna, quæ externa: quæ spiritualia, & quæ corporalia bona sunt petenda nobis: & contra, quæ mala sunt deprecanda.

Quomodo consolatur nos hoc dictum, *In nomine meo*? Consolatur nos contra duo orationis impedimenta maxima, quæ sunt indignitas & dissidentia. Contra indignitatem enim nostram, vult nos opponere suam dignitatem, cum ait: Petite in nomine meo. Contra dissidentiam vult nos suam promissionem opponere. Verum multi non accipiunt quod petunt, quia malè petunt, fidem Christi negligunt,

acrem potius verberant battologia inani, quam celum ardenti fidei affectu penetrant. Hi non possunt iuste cõqueri, quod sæpe orēt, & nihil impetrēt. Quare ne in illorum inueniamur numero ex fide oremus.

Quinta circumstantia est de rebus, quas petere & quas deprecari oportet. Res petendæ sunt in discrimine triplici. Vel enim agitur gloria Dei, vel agitur salus nostra, vel bona ad huius vitæ commoditatem spectanda aguntur.

Gloriam Dei ante omnia propagari petimus, iuxta illam precationem: Sanctificetur nomen tuum. Verum hic non debemus Deo modum præscribere: ipse enim scit optimè, quo modo sua gloria illustrari possit: sed vera fiducia petere, & persuadere nobis quod nos exaudire velit.

Salutem nostram etiam petimus, sed absque omni conditione, quia habemus vniuersalem promissionem salutis. Omnis enim qui inuocauit nomen Domini, hic saluus erit.

Verum bona, quæ ad hanc vitam faciunt, petamus cum duplici conditione, videlicet si vel gloriam Dei impetratio eius, quod petitur, non impedit, vel nostram salutem remouatur.

Ad eundem modum mala, quæ cum his generibus bonorum pugnant, deprecanda sunt. Primi & secundi generis mala sunt deprecanda sine conditione: ea mala, quæ nobis in hac vita molesta sunt, deprecanda sunt cum conditione non impeditur gloriæ Dei & nostre salutis: omnia enim gloriæ Dei postponenda sunt. Hæc sunt dicta de oratione. Deus det gratiā, ut radicem agant in cordibus nostris per Iesum Christum, cui honor & gloria in secula seculorum, Amen.

## IN DIE ASCENSIONIS

Domini, Marc. 16.

Discumbentibus undecim apparuit Iesus, & exprobrauit illis incredulitatem suam, & cordis duriciem quod his, qui ipsum vidissent resuscitatum, non credidissent. Et dicebat eis: Ite in mundum vniuersum, & prædicate Evangelium omni creaturæ. Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit. Qui vero non crediderit, condemnabitur. Porro signa eos, qui crediderint, hæc subsequuntur. Per nomen meum demonia eiicient, linguis loquentur nouis, serpentes tollent, & si quid lethale biberint non nocebit eis. Super agrotos manus imponent, & bene habebunt. Itaque Dominus quidem, postquam locutus fuisset eis, receptus est in celum, & sedens à dextris Dei. Illi vero egressi prædicauerunt ubique, Domino cooperante, & sermonem confirmante per signa subsequencia.

## ENARRATIO TEXTVS.

Hoc festum in Ecclesia institutum est propter articulum fidei nostræ, in quo proficimur, nos credere in Iesum Christum, ascendentem in celum, postquam à sua gloriosa resurrectione 40. diebus cum suis discipulis fuisset conuersatus. In hoc festo, ut in aliis tria sunt perpendenda. Primum historia cum suis circumstantiis. Deinde beneficium, quod nobis collatum est. Postremo, verus usus & meditatio historie. Hæc tria se offerent in enarratione huius Evangelij: cuius summa est, quod Dominus 40. die à sua resurrectione apparuerit discipulis suis, quibus exprobrata illis prius incredulitate & cordis duritie, dat mandatum prædicandi Evangelium per orbem terrarum, & quis fructus ex prædicatione ea perueniet ad auditores, modo Evangelium fide receperint, ostendit. Præterea ut fides prædicationi illorum habeatur,



Partes huius  
con-  
cionis.

promittit se miraculis doctrinam confirmaturum. Hoc dato mandato visibiliter in cœlum ascendit & sedet ad dexteram Patris. Verum discipuli, mandato eius obtemperantes, profecti sunt prædicatum Evangelium, quod Dominus sequentibus signis confirmavit. Hæc Evangelij summa est. Loci tres:

1. *Reprehensio Apostolorum.*
2. *Institutio ministerij verbi.*
3. *Ascensio Christi in cœlum.*

## DE PRIMO.

Incredulitas Discipulorum reprehenditur.

*Quadragesima die à resurrectione apparuit Discipulis, exprobrauitque eis incredulitatem illorum & duritiæ cordis, quod his qui viderant eum surrexisse, non crediderunt.* Duo reprehendit in Discipulis: Duritiæ cordis & incredulitatem, hoc est, radicem & eius fructum. Radix est duritia cordis, quæ cum ab origine sua, tum à propria viciositate sumit incrementa & vires, non enim potest homo, non afflatus Spiritu sancto, quicquam eorum intelligere, quæ sunt Spiritus Dei. Huius pessimæ radicis fructus sunt plurimi & mali. Primus est, qui hic præcipue taxatur, incredulitas. Ex hac postea pessimi pullulant rami, ut inobedientia erga Deum, & quicquid est hac in vita scelerum & flagitiorum. Ex quibus & radicis virtus non suppressa intelligitur, & quanta incrementa incredulitas sumpserit, animaduertitur. Nam hoc est firmissimum indicium, ubi peccatum regnat, illic incredulitas, veluti imperatrix, cor hominis occupat.

Doctrina triplex.

Præter ea nos hinc discamus primum, ut nos imbecilles, exemplo Apostolorum imbecillium, non desperemus, etiam si statim non possumus cœlestia mysteria percipere. Semper enim Ecclesia habet sua quædam vulnera, in quæ Dominus noster suum vinum & oleum infundit. Nec est quod quisquam speret, se omnem imbecillitatem posse exuere, donec hoc mortale corpus gestauerit. Verum quemadmodum olim populus Dei, introductus in terram promissam, habuit vicinos hostes Philistæos, contra quos perpetuum bellum gessit: ita nos in Ecclesiam Christi introducti, & internos & externos hostes habemus, contra quos bellum gerendum est nobis, ne ignavia torpeamus. Alterum, quod hic discamus, est, ut ex Christi facto non abiicientis rudes discipulos & imbecilles, cogitemus, quam habeamus clementem Pontificem, qui non abiicit nos propter imbecillitatem, modo aliqua fidei scintilla in nobis fuerit. Deinde & huius exemplo & nos discamus clementer & leniter cum imbecillioribus agere.

## DE SECVNDO.

Institutio ministerij Evangelij.

Cum Christus ascensus in cœlum, mandatum dat discipulis, dicens: *Euntes in mundum uniuersum, predicate Evangelium omni creaturæ. Qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit. Qui vero non crediderit, condemnabitur.* Instituit modum erigendi sui regni, & eius regni fructum indicat.

Christi regni quomodo erigitur.

Duobus modis erigitur regnum Christi: Verbo & Sacramento. Eius fructus est salus ciuium. Contra, omnes qui non fuerint in hoc regno ciues, damnationis sententiæ subiacent. Hic videmus magnum esse discrimen inter regni mundi & regni Christi administrationem: neque id mirum est. Mundi enim regnum carnale est: Christi verò spirituale. Illud legibus hominum: Hoc verbo Dei erigitur & conseruatur.

Ceterum quia verba Domini singulares doctrinas continent, volo ea paulò fufius & distinctius ex-

plicare, quo magis animum Christi erga nos, & beneficia Evangelij intelligamus.

Primum dicit: *Euntes in mundum uniuersum.* Vides mandatum: mittit enim discipulos suos, non ad vnam aliquam nationem, sed ad omnes homines latè per orbem habitantes. Hinc diuitias misericordiæ Dei & precium victimæ Christi æstimemus. Misericordiæ Dei est, ut omnes, qui per peccatum damnati erant, audiant vocem Filij Dei de salute per Christum consequenda. Neque enim hoc putandum est, quod Deus voluerit vocem Filij hominis in vniuerso mundo sonare, ut fructu eius maxima pars destitueretur: sed potius, ut audientes vincerent, & saluarentur per Christum, modo prædicationem Apostolicam fide reciperent.

Hoc clarius explicatur voce, *Prædicate, seu clamate.* Quibus? Omni creaturæ, hoc est, omnibus hominibus, absque omni conditione personarum, nationum, sexuum. Est enim Deus amans hominum, & vult omnium salutem, iuxta illud: Vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire. Sed quid debent Apostoli proclamare? *Evangelium*, hoc est, lætum nuncium de victis hostibus generis humani, qui sunt peccatum, mors, diabolus & infernus: de pace facta inter Deum & homines, de salute æterna, quam credentes in Christum hæreditate consequuntur. Hæc summa est Evangelij: verum ut hæc summa intelligatur melius, definitionem vberiorem dabo: quæ etiam breuiter scripturæ testimoniis declarabo.

*Evangelium* est doctrina diuinitus reuelata, in qua annunciat liberatio à peccato, maledictione & ira Dei, & proclamatur remissio peccatorum, salus & vita æterna, credentibus in Filium Dei, propter eiusdem Filij Dei victimam, ut bonitas & misericordia Dei prædicetur, utque liberati per Filium fructus Evangelio dignos ex fiducia Filij proferant.

Hæc definitio multa continet, quæ ordine recensimus & confirmabimus.

Primum dixi, quod Evangelium sit doctrina diuinitus reuelata, id quod ex eo confirmatur, quod est Rom. 16. 25. Vbi Paulus Evangelium mysterium absconditum à seculis pronunciat, quibus verbis aperitissimè significat, ex humana ratione non pendere Evangelium. Nunc si ratio illo pacto potuisset suo acumine hanc doctrinam perspicere, nequaquam mysterium absconditum à seculis dicendum fuisset.

Deinde dictum est in definitione, quod in Evangelio annuncietur liberatio à peccato, maledictione legis, & ira Dei. Dicit enim Daniel Propheta. cap. 9. 24. Christum ablatum esse peccatum: & Paulus maledictionem Legis per Christi aduentum abolitam esse docet. Gal. 3. 13. Pater cœlestis de cœlo dicit, se placatum propter Filium. Matth. 3. 17. & 17. 5. Hoc verissimum esse experiuntur etiam omnes pii, testimonium habentes Spiritus sancti per quem clamât: Abba, pater. Quod profectò non facerent, nisi certò statuerent ablatum peccatum, maledictionem legis abolitam, & iram Dei placatam.

Tertio loco additur, quod in Evangelio proclametur remissio peccatorum, salus & vita æterna: ita enim ipse Dominus ait Luc. 24. 46. Sic scriptum est, & ita oportebat Christum pati, & prædicari in nomine eius penitentiam, & remissionem peccatorum omnibus gentibus. Et in hodierno Evangelio dicit, Qui crediderit, saluus erit. Et ipse Dominus dicit, Qui credit in Filium, habebit vitam æternam. Ioann. 3. 36. Quid multis? vniuersa scriptura remissionem peccatorum, salutem & vitam æternam pollicetur omnibus amplectentibus Evangelium.

Verum quia hæc beneficia non contingunt omnibus:



Cain enim, Iudas, Saul, & multi alij perierunt, & hodie, pro dolor! magna pars mundi ruit in æternum exitium, additur in definitione.

*Quarto* loco, quod hæc beneficia contingant credentibus. Clarè enim dicit Dominus: Qui credit in me non peribit, sed habebit vitam æternam. Ne quis autem hoc ex operum conditione pendere existimet, Paulus iustificari hominem sine operibus scribit, & idem pronunciat vitam æternam donum Dei esse per Iesum Christum, id est, contingere credentibus in Christum, non suo merito, sed Christi beneficio. Rom. 6. 23.

*Quinto* additur: propter Filij Dei victimam. Sic enim ait Paulus. Rom. 3. 23. Per redemptionem quæ est in Christo Iesu. Vox enim *redemptoris*, qua Paulus utitur, significat redemptionem, quæ fit soluto pretio pro capitis pœna. Tale pretium pro nobis soluit Christus, quando pro nobis factus est peccatum, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso, 2. Cor. 5.

*Sexto* additur: ut bonitas & misericordia Dei prædicentur. Quod confirmatur exemplo cohortis Angelorum canentis nato Domino hunc hymnum, *Gloria in excelsis Deo, & in terra pax, & hominibus bona voluntas.* Luc. 2. 14. Hoc ideo esse factum existimus, ut omnes, qui hunc Christum agnoscunt, discant castissimorum Angelorum exemplo bonitatem & misericordiam Dei prædicare, præsertim cum natura clamet reddendam esse gratiam bene meritis.

*Postremo* in definitione Evangelij additur, ut fructus Evangelio dignos edant liberati per Evangelium. Dicit enim Paulus Ephes. 2. 10. nos in Christo Iesu creatos ad bona opera, in quibus ambulandum est. Et idem Paulus dicit, nos in luce debere ambulare, cum simus lucis filij. Ephes. 5. 8. Quomodo enim quæso convenit, nos ex servitute peccati exemptos esse, & tamen peccati servitute & eius iugo premi? Apparuit, inquit Paulus, gratia Dei salutaris omnibus hominibus, ut abnegatis omni impietate & humanis desideriis, sobriè, piè, & iuste vivamus in præfenti seculo. Tit. 2. 11.

Cum igitur firmis rationibus ostendimus per Evangelium tolli peccatum, maledictionem & iram Dei, & succedere in horum locum iustitiam, salutem, & vitam æternam propter Christum, dum in ipsum credimus, & quod veli nos Deus propter hoc beneficium suam bonitatem prædicare ac in tota vita gratitudinem ostendere, sequitur, Evangelium esse sicut dixi, doctrinam divinitus revelatam, in qua annuntiatur liberatio à peccato, maledictione legis, & ira Dei, & proclamatur iustitia, salus & vita æterna, omnibus credentibus in Christum, propter eiusdem victimam, ut bonitas & misericordia Dei prædicetur, & ut liberati per Evangelium dignos Evangelio fructus edant.

Hæc de Evangelio sint dicta. Quod autem additur de Baptismo, quo beneficium Evangelij applicatur & obliquatur, dicam alio tempore, quod & audivimus Dominica prima Quadragesimæ.

### DE TERTIO LOCO.

Iam sequitur locus, qui est proprius huius Festi: nam quod Dominus in cælum ascenderit, narrat Evangelista. Quare de ascensione Christi in cælum, quæ est articulus fidei nostræ, pauca dicam, idque clarissime.

In hoc ergo Articulo de ascensione Domini sunt tria nobis in primis spectanda. 1. Descensus: nam prius quam ascenderit, descendit. 2. Ascensio. 3.

Fructus ascendentis Christi.

In descensu Christi de cælo in terram duo spectanda sunt: Donum & exemplum. 1. *Donum* quidem, quod Christus de cælo descendit & humanam naturam assumpsit, ut per suam victimam peccata nostra expiaret. Per Christi enim victimam placatus est Pater, & propter Mediatorem Christum ita humiliatum, omnes credentes recipiuntur, & sunt filij & heredes Dei. Ideo enim Dominus descendit de cælo, ideo se humiliavit & deiecit, ut nos ascenderemus ex terris ad cælos, & ut exaltaremur ad æternam vitam & gloriam. *Exemplum* verò, ut & nos descendamus & humiliemur. 1. Petri 2. 21. Christus passus est pro nobis, nobis relinquens exemplum, ut sequamur vestigia eius.

Ascensum Christi in cælum qualis fuerit, ostendit scriptura. Ascendit visibiliter, corporali & physico motu, & nubes suscepit eum in cælum. Vnde illud: Ascendit supra omnes cælos, Ephes. 4. 10. Neque enim ascendendo humanam naturam in divinam mutavit, aut ita diffudit, ut sit ubique cum divinitate.

Fructus ascendentis Christi est multiplex, sicut ex variis scripturæ locis colligere est facile.

*Primus* ergo fructus est, quod Christus sit triumphator suorum hostium, qui sunt, peccatum, mors, diabolus, infernus. Hos enim hostes denicit & super eis triumphum egit, per suam gloriosam ascensionem. Delevit peccatum, quando est factus victima pro peccato. Deleto peccato, exarata est mors, nã peccatum est aculeus mortis. Destructa morte, diabolus suas vires & arma amisit. Postremo, quia infernus tantum eos devorat, qui sub peccato, morte & diabolo sunt, sequitur Christum peccati, mortis, diaboli victorem, infernum quoque devicisse.

*Secundo* ascendit, ut sit nobis caput, quod in cælum prius ascendit, quod nobis viam monstraret: vnde Ioann. 14. Ego abeo paratum vobis locum, & assumam vos ad me.

*Tertio* ascendit, ut de cælo spargat radios suæ virtutis in uniuersum mundum. Ephes. 4. 10. Ascendit supra omnes cælos, ut omnia impleat. Non ergo ascendit, ut abesset: sed ut præfenti virtute regat cælum & terram, & adit suæ Ecclesiæ usque ad consummationem seculi.

*Quarto* ascendit ut det dona hominibus. Ephes. 4. 11. Ipse autem dedit, alios quidem Apostolos, alios Prophetas, alios Evangelistas, alios Doctores. Hoc est, ascendit ut sit efficax in ministerio, illud virtutibus admirandis confirmans & obfignans in cordibus hominum.

*Quinto* ascendit, ut habeamus in cælo advocatum. 1. Ioan. 1. 1. Si quis peccaverit, habemus advocatum apud Patrem, Iesum Christum iustum, & ipse est propitiatio pro peccatis nostris.

*Sexto* ascendit, ut ad se corda nostra trahat. Matt. 6. 21. Vbi est thesaurus tuus, illic & cor tuum. Colos. 3. 1. Si surrexistis cum Christo, quæ sursum sunt quærite, ubi Christus sedet ad dextram Patris: debet ergo nostra conversatio esse in cælo, ubi noster saluator in gloria sedet, cui cum Patre & Spiritu sancto sit honor, laus & gloria in secula seculorum, Amen.

### DOMINICA SEXTA

post Pascha, Ioan. 16.

*C*um veneris Paracletum, quem ego mittam vobis à Patre, Spiritus veritatis, qui à Patre procedit, ille testimonium perhibebit de me. *Quia & vos testes estis,*

1. Descensus Christi de cælo in terram.

2. Ascensio in cælum.

3. Fructus multiplex huius ascensionis.



quia ab initio mecum estis. Hæc locutus sum vobis, ne quid offendamini. Alienos à Synagoga facient vos. Sed veniet tempus, ut quisquis interficiet vos, videatur cultum præstare Deo. Et hæc facient vobis, quia non noverunt Patrem neque me. Sed hæc locutus sum vobis, ut cum venerit tempus illud, reminiscamini eorū, quod ego dixerim vobis. Hæc autem vobis ab initio non dixi, quia vobiscum eram.

## ENARRATIO TEXTVS.

Summa  
huius  
con-  
cionis.

Est hoc Euangelium pars concionis Christi quam habuit ad discipulos pridie quàm pateretur: cuius summam nuper audiuius. Hic autem textus continet promissionem aduocati Spiritus sancti, qui aderit Ecclesiæ, quando ipsa ab impio mundo persecutionem patietur. Nam Christus futurum esse pronunciat, ut tanta rabie ferantur aduersus Ecclesiam impij homines, & præsertim Iudæi, ut religionis zelo ruant toto impetu contra pios: adeoque persuadeant mundo, cultum quandam Dei esse pios trucidare eosque extra suos cœus eiecere. Huius autem furoris causam esse ait ignorantiam & cæcitatem, nimirum quod nec Dei iram aduersus peccatum agnoscant, nec beneficia Christi intelligant. Loci tres.

Partes.

1. Officia Spiritus sancti & ministrorum verbi in Ecclesia.
2. Admonitio, ne per scandalum offensi abiiciant confessionem & fidem.
3. De cruce piorum & eorum gloriosa liberatione.

## DE PRIMO.

De Spiritu  
sancto.

Cum autem venerit paracletus, quem ego mittam vobis à Patre, is testabitur de me: sed & vos testabimini. Hæc verba primam doctrinam huius Euangelij continent, nimirum quod Spiritus sanctus & Apostoli, adeoque eorū successores debeant testari de Christo.

1. De eius  
persona.

De Spiritu sancto hæc sunt colligenda ex textu, quod sit vnus Deus cum Patre & Filio. 2. quod sit distincta persona à Patre & Filio. 3. quod procedat à Patre & Filio. 4. quod detur Ecclesiæ à Christo. Cur autem detur Ecclesiæ exponitur, nimirum ut sit Paracletus, ut sit doctor veritatis, ut testetur de Christo, de quibus officiis breuius ideo dicam, quia hæc sunt repetenda die Pentecostes.

2. De eius  
officiis.

Cur vocatur Paracletus seu aduocatus? ut hac appellatione innuitur Ecclesiæ persecutio & accusatio siue condemnatio à prophano mundo: Ita expresse significatur, quod non sit deferenda à Christo tempore persecutionis: sed Christus mittat ei aduocatum, nempe Spiritum sanctum.

Paracleti,  
seu aduo-  
cati condi-  
tiones.

Conditiones autem aduocati sunt quatuor. 1. ut ad sit reo, id est, ei qui vim aut iniuriam patitur, seu accusatur ab impio mundo. 2. ut causam hominis adeoque totius Ecclesiæ in se recipiat tanquā suam. 3. ut doceat & admoనేat errantem, & instruat, ne causa cadat. 4. ut consoletur afflictum. Proinde cum Spiritus sanctus aduocatus dicitur, significatur, quod sit Ecclesiæ patronus, causam eius in se recipiat, doceat ac consoletur Ecclesiam.

Doctoris  
veritatis  
officium.

Deinde dicit textus, quod Spiritus sanctus sit futurus Doctor veritatis: quo nomine 1. indicatur, quod homines suo pte ingenio veritatem salutarem assequi non possint. 2. quod veritatis doctrina non sit legis, sed euangelij: legis enim doctrinam ratio a liquo modo suo pte ingenio intelligit. 3. quod Spiritus sanctus in docētibz & discētibz sit efficax. Facit enim, ut docentes intelligant veritatem, & discēntes recipiant. Præterea admonemur, ut hunc do-

ctorem veritatis imploremus, ut nobis clauem scientiæ donet, caueamusque, ne nostra impuritate ipsum castum Spiritum à nobis pellamus. Nam cum sit sanctus, id est, mundus, castus, & sanctos efficiens, non habitat in corde impuro, id est in eo quod in suis sordibus se inuoluit, & ut sus in volutabro se coinquinat.

Ad hæc dicit: hic Spiritus sanctus testabitur de me: cuius officij participes etiam erunt ministri verbi.

Sed quid testatur Spiritus S. de Christo? & quid de eodem testabuntur ministri verbi? *Primum*, testatur Spiritus sanctus & ministri verbi de Christo, quod sit verus Deus secundum scripturam, vnus in diuinitate cum Patre & Spiritu S. sicuti nos in Symbolo profiteamur. *Secundo*, testatur Spiritus sanctus quod Christus sit verus homo, iuxta Symboli: *Quo* conceptus est de Spiritu sancto, natus ex Maria virgine. *Tertio*, testatur Spiritus sanctus, quod Christus etiam Deus & homo: tamen vnus sit Dominus, vnus Christus, vna persona: quemadmodum Symbolum testatur, & Christus ipse de se, cum ait, Ioan. 3. 13. Ne mo ascendit in cœlum, nisi qui descendit de cœlo filius hominis, qui est in cœlo. *Quarto*, testatur Spiritus sanctus de Christi officio, quod sit Pontifex, & Rex. Pontifex quidē, quia victima Patrem placauit, qui sua intercessionē nos Deo adducit. Rex verò, quod hostes nostros deuicerit, peccatum, mortem, diabolū, infernū, & ad iudiciū sit venturus iudicatū viuos & mortuos. Hæc quatuor Spiritus testatur de Christo: hæc quatuor nobis in Symbolo de Christo cōmēdātur. Hæc quatuor omnes sinceri ministri Dei testabuntur de Christo, donec venerit ad iudiciū.

De testi-  
monio S-  
Spiritus  
& mini-  
strorum  
verbi.Dom-  
nū sca-  
lūmscā-  
lūm

## DE SECVNDO.

Hæc locutus sum vobis, ut non scandalizemini. Significat Christus, in quem finem ita multum de Ecclesiæ, de S. sancto, de sua morte & resurrectione dixerit: nimirum ut his confirmati ne cum reliquo mundo scandalizentur. Hæc admonitio admodum necessaria est omnibus temporibus: nam mundus est plenus scandalis. Væ, inquit Christus, mundo à scandalis: significans grauiā supplicia manere eos, qui ob scandalum ab Euangelio deficiunt. Ut autem vnusquisque nostrum recte iudicare possit de scandalo, plenam doctrinam de scandalo proponam.

Scandalum in genere est quicquid impedit hominem à recto Euangelij cursu: hoc est, dictum, vel factum, vel apparentia, ut ita dicam, externa, quod cuiusdam vel cauta, vel occasio offensionis est ut à recto salutis cursu, vel impediatur, vel defleat.

Huius scandali plura sunt genera. Est enim vnum scandalum, quod datum vocant. Alterum, quod acceptum nominatur, quæ qualia sint, definitionibus & exemplis declarabo.

Datum igitur scandalum, est quod oritur aut ex facto dictōe in se malo, aut ex facto dictōe in se indifferēti, id est, nec bono nec malo, sed intēpestiue commissio. Vtrumque grauius prohibuit voce Dei: & Christus pronunciat melius esse hominē demergi in mediū maris, quā vlli esse scandalo. Matth. 18. 7. Exēpla sunt hæc. Arius negauit diuinā naturā in Christo, qua re plurimos offendit, & fuit & sibi & aliis multis causa æternæ dānationis. David suo adulterio scādalo fuit omnibus sui regni incolis, qui nisi resipisceret, æternū perisset. Contra hoc scandalum orat Salomon, cū inquit. Custodi me à laqueo quem posuerunt mihi, & à scandalo operantium iniquitatem. Hoc scandali genere maxima pars mūdi offensa hæret in damnatione, & quotidie multi precipites dantur in ruinam hoc scādalo offēsi, cum priuatim tum

Locus de  
scandalis.Scandalū  
definitio.

Genera.

Datum  
scandalū.

Exempla.

Publicum  
in Eccle-  
sia & poli-  
tia.



1513

tum publice. Priuatim offenduntur pueri, serui, coniuges. Pueri vident parentes à cultu Dei abstinere, abstinent & ipsi audiunt ipsos parentes iurare, iurant & ipsi eorum exēplo audiunt eos impudicè loqui, illi mox exemplum imitantur: iniqua enim tenacius harent: vident potantes, fallentes, inique cum proximis agentes, illi quoque ut discipuli, easdē artes discunt: sed vix illis per quos hæc scandala fiunt. Illi enim seminarium Ecclesiæ Christi turbine & tempestate scandalorum deiciunt & calcant.

Hoc domesticum scandalum est semen omnium malorum in mundo. Ea enim quæ pueri à parentibus discunt, retinent senes, & eadem quoque suis pueros docēt. Quare parentes qui Deum timent, summa cura cauere debent, ne suis pueri sint scandalo: pie igitur loquantur, recte omnia agant, Deum colant, & suos pueros ad simile studium inuitent, ac eos in correptione & admonitione Domini erudiant, quæadmodum Paulus monet, & perpetuo meminerint huius dicti Christi, quod est Marci. 9. 49. Quisquis offenderit vnum ex paruis istis, qui credunt in me, bonum esset ei potius, si circumponeretur saxum molare circa collum eius, & projiceretur in mare.

Præterea hoc scandalum etiam committitur, cum à magistratu, tum à subditis. Ut cum Hieroboam vitulum adorandum proutuit in Samaria, cum idem tyrannide sanctos Dei Prophetas persecutus est. Est autem hoc scandalum grauissimum in ministris Ecclesiarum, cum illi vel praua doctrina, vel impura vita multis præbent occasionē male loquendi de Euangelio, & pluribus infirmis efficacem occasionem lapsus præbent, ut sunt auari, scortatores, potatores, homicidæ & alij, qui suis moribus offendunt Ecclesiam, qui sane à cordatis Episcopis deponi deberent, ne sua ruina plures secum in lapsum traherent. Neque subditi hic excusari debent: videmus enim qualis sit mundus, omnes corrupti sunt. Quis non ebriitate offendit? Quis non temeraria iurandi consuetudine scandalizat? quotus quisque non aliquem laqueum struit ad offendiculum?

Verum quia scandalum datum non est simplex. Aliud enim ex malo datur dicto aut facto. Aliud datur ex facto non in se malo, sed in tempestiue facto: sciendū est quod primū genus absque omni cōditione fugiendum sit omnibus, quibus salus æterna curæ est. Verum quantum ad illud scandalū attinet, quod datur ex indifferenti re, non semper fugiendum est, sed hoc iuxta hominum discrimen est agendū. Quidam homines sunt firmi, ut qui iam norūt Christianam libertatē. Quidam sunt infirmi, qui habent initia religionis: sed non sunt satis docti de Christiana libertate. Quidam sunt obstinati & indociles & contumaces. Primum genus non offenditur vsu rerum indifferentium, imò potius gaudet de Christiana libertate. Tertium genus offenditur quidem, sed eos non curabis, sunt enim hostes Christi. Neque ab vsu rerum indifferentium adstinebis propter ipsos, multo minus abstinendum est à veris virtutibus, ut sunt verus cultus Dei, vera inuocatio, vera fidei confessio. Neque à vera doctrina, sed Christi exemplo, inuitis etiam portis inferorum, verum Evangelium doce & profiteri. Sic enim Christus fecit, sic Prophete, sic Apostoli, adeoque omnes pij omnibus temporibus. Solet communiter dici, quod qui recte indicat, recte docet, & recte facit, non debeat propter scandalum abstinere ab eo, quod rectū est. Hoc sane verissimum est, & confirmatur etiam Apostolorum exemplis. Verum de medio genere hominum, hoc est, de infirmis, notanda est regula Pauli: Priusquam offendam infirmum meum fratrem, non ve-

scar carnibus in æternum. Ad eundem modum de aliis rebus adiaphoris iudicandum est. Nam in omnibus nostris factis ratio mutæ charitatis, & ædificationis habenda est.

Verū hoc datum scandalū, de quo iam dictum est, habet & aliam differentiam à discrimine personarū sumtā. Aliæ enim personæ in aliqua dignitate cōstitutæ sunt: aliz obscuræ priuatā vitam degentes. Scandalum quod datur à persona, in aliqua dignitate cōstitutā, multo est eo grauius, quā quod datur à priuatā persona, quæ non in dignitate aliqua est, atque id eo meretur grauiora supplicia, cum propter personā ipsam, quæ suum locum, in quem à Deo euecta est, cōmaculat, tū propter homines alios, quibus lapsus causam præbuit efficaciorē, suo exemplo malo. Ut enim quod ingentius fuerit saxum cadens ab alta rupe, eo plura fragmenta facit: ita quod dignior fuerit persona, & in sublimiori dignitatis culmine constituta, eo plures in lapsum secum trahit cum cadit. Ut minister verbi peccatis ebrietate, scortatione, homicidio, aut alio flagitio, maiori offendiculo est, quā miles, aulicus, aut nauta siue rusticus, atque adeo maiori poena coercendus & puniendus est: nam plures secū in ruinam trahit. Ad eundem modum de aliis iudicandum est. David in regno Iudaico, nō solus adulter & homicida erat: attamen eius peccatum ob maius scandalū inde ortum, in cōspectu Dei aliorū delictis multo fuit atrocior. Quare & grauioribus poenis præsertim corporalibus, est punitus. Multo grauius peccat ebriosus paterfamilias, quam seruus. Nā ille exēplum domesticū est: hic ut cōtemptus, nō nisi ab improbis in exēplū trahitur. Atque hæcenus de dato scandalō.

Acceptum scandalum est, quod aliquis sibi sumit à rectis factis aliorum, aut alijs rebus, & est duplex: Humanum & Diabolicum. Humanum partim impiorum, partim piorum est. Impiorum quidē, quando impij offenduntur aut recte factis piorū, aut libere adiaphorum vsu, aut etiam externa Ecclesiæ forma. Nam cum impij vident cruce premi pios, & esse veluti reiecta in mundo, occasionem inde maioris ruinæ accipiunt impij: ut Iudæi, qui offēdebantur humilitate Christi & calamitate Ecclesiæ, quemadmodū hodie offenduntur multi vulneribus Ecclesiæ. Contrā pij accipiunt scandalum, quando vident impios florere: quādo Ecclesia à Tyrannide opprimitur: cum multi innocentes trahuntur ad supplicia: cum hæresibus turbati Ecclesiam animaduertunt. Verum hoc scandalum rursus superant, partim confirmante eos Spiritu sancto: partim exemplis Ecclesiæ Christi: partim ardentibus precibus. Nec vllū præstantius est aduersus huius generis scandala remediū, quam opponere perpetuam cōsuetudinem Dei, qui in hoc mundo ideo finit Ecclesiam suam obrui variis calamitatibus, ut olim glorificetur cum filio suo dilecto Domino nostro Iesu Christo.

Diabolicum scandalū est, cum homines prepostere captant, quæ ad peccandi licentiam obtinent, ut Cham, qui absque dubio ita proteruè insultauit patri, ut sibi impunè peccandi licentiā acquireret. Tales hodie videmus permultos, qui vitia sanctorū Patrū plusquam studiose conquirunt, ut incestum Loth, ebrietatem Noæ, concubinatū Abraham, adulteriū & homicidiū in David, periurium Petri, durius iugū quod imposuit Aegyptiis Ioseph, rapinam Zachæi, ut sine pudore ad omnem nequitiam se prostituāt: imò ex hominum vitiis quærunt, quomodo se obdurent ad Dei contemptum. Quare non immerito hoc genus scandali Diabolicum vocatum est ut quod calumniis fulcitur in contumeliam Dei.

Sf. j.



## DE TERTIO.

Tertius locus est de persecutione seu cruce Ecclesie. De quo loco vide supra Dominica tertia à Paschate.

## DOMINICA PENTECOSTES, Euangelium Iohan. 14.

**S**I quis diligit me, sermonem meum seruabit, & Pater meus diligit eum, & ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus. Qui non diligit me, sermones meos non seruat: & sermo quem auditis non est meus, sed eius qui misit me, Patris. Hac locutus sum vobis, apud vos manens. Paracletus autem ille, qui est Spiritus sanctus, quem Spiritum mittet Pater in nomine meo, ille vos docebit omnia, & suggeret vobis omnia, quaecumque dixi vobis. Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis, non quomodo mundus dat, ego do vobis. Ne turbetur cor vestrum, neque formidetis. Audistis quod ego dixi vobis, Vado, & venio ad vos. Si diligeretis me, gauderetis, quod dixerim: Vado ad Patrem, quia Pater maior me est. Et nunc dixi vobis, priusquam fiat, ut cum factum fuerit, credatis. Posthac non multa loquar vobiscum. Venit enim princeps mundi huius, & in me non habet quequam. Sed ut cognoscat mundus, quod diligo Patrem. Et sicut mandatum dedit mihi Pater, sic facio. Surgite, eamus hinc.

## ENARRATIO TEXTVS.

**Festum** Hoc Festum, quod Pentecosten, id est, quinquagesimam vocamus, est institutum in memoriam confirmationis Euangelij die quinquagesimo à resurrectione Christi. Nā eo die Dominus noster misit de cælo Spiritum sanctum, qui sedet super Apostolos visibiliter instat flammæ ignis, qui non solum Apostolos in omnē veritatem, iuxta promissionem Christi deducit, verum etiam toti mundo confirmat Iesum in cælo esse, & inde hoc stupendo facto suam confirmat doctrinam. Sicut enim quinquagesimo die post Pascha Iudaicum, quod primum comederunt in Ægypto, lata est Lex: & eius doctrina magnis miraculis confirmata est, quemadmodū scribitur Exod. 19. Ita post verum Pascha, id est, post occisum agnum Dei, qui est Iesus Christus, voluit Deus Euangelium filij sui confirmare hoc mirando facto, id est, visibili donatione Spiritus sancti, quemadmodū in vespertina concione fusius audiemus.

**Summa & vsus concionis** Iam Euangelium dulcissimum accedamus, quod est etiam pars illius longæ concionis, quam habuit Dominus ad Discipulos pridie quam pateretur. Summa autem textus, quæ audiuitis, est, quod Christus tradat veram notam fidei & dilectionis Dei, & eiusdem fidei & dilectionis fructus, nimirū ut discipuli sint pacatis cōscientijs per Spiritum sanctum, quem promittit Patrem missurum in suo nomine. Monet etiam Christus de sua contra Satanam victoria, ut vel ex hac victoria cognoscat Mundus, quā charus sit Patri. Pertinent autem hæc omnia ad confirmandos discipulos, ne scandalo Crucis à confessione deficiant Loci quatuor.

1. Vera nota fidei & dilectionis Dei.
2. Fructus & vsus seruati verbi Dei.
3. Promissio Christi de Spiritu sancto Paracleto.
4. De pace quam suis promittit Christus.

## DE PRIMO.

**Vetæ notæ fidei & dilectionis Dei.** Si quis diligit me, sermonem meum seruabit. Hæc verba diligenter obseruemus. Veram enim notam fidei & dilectionis Dei ostendunt. Qui diligit Christum, libenter ipsum audit: libenter seruat quod audit: libenter facit quod seruat. Hæc enim natura coniun-

cta sunt. Videmus inter homines hunc morem esse, quod non sine tædio eos audiant, erga quos non optimè sunt affecti. Contrā nihil magis expetis, quā ut magis audiant cum summa animi obseruantia eos, quos intime amant, præsertim cum sciant sapienter & prudenter multa salutaria & vitia ab illis dici.

Sed quis est sermo Christi? 1. *Agere penitentiam.* Ita enim & eius præco Iohannes Baptista, & ipse suam cōcionem est orsus. Hic eius affectus erga nos indicatur. Nam sine penitentia impossibile est saluari. Vnde dicit: Nisi penitentiam egeritis, omnes peribitis. 2. *Credere Euangelio,* hoc est, statuere Christum sibi talem esse, qualis nobis per Euangelium annunciat, id est, saluator, iustificator & redemptor. Huius fidei finis est salus animarum, 1. Pet. 1. 9. & apud Iohannem cap. 3. 36. Qui credit in Filium, habet vitam æternam. 3. *Ex hac fide fructum producere.* Primum, pietatem erga Deum seu cultum Dei. Secundum, innocentiam vitæ, & sanctificationem animi & corporis. Tertium, dilectionem proximi manentem ex vera fide & sincero corde, & bona conscientia. Quartum, opus vocationis facere in timore, in gloriam Dei & vtilitatem proximi. 4. Has omnes virtutes *patientia vera* ornat, quæ est quædam erga Deum sub cruce obediētia. Qui meus vult esse discipulus, inquit Dominus, tollat crucem suam & sequatur me.

Quid? Cum tam multa requiris, an non sola fide iustificamur & saluamur? Verū quidem est. Sed discernendum est inter salutis causas, & obediētiā quam requirit à suis Deus. Sola fide iustificamur: sed iustificati noui facti sumus homines, nempe filij Dei, qui iam exemplo Patris nouam & beatam vitam degere debemus.

Verū hic quoque tenedū est, quod ut duplex nota est filiorum Dei: ita etiam duplex est nota filiorum Satanæ. Nota enim: filiorum Dei, alia est interna, alia externa. Interna est penitentia, fides, pietas, bona conscientia. Externa est auditus verbi, & honesta conuersatio inter homines. Nam ut Christus hic indicat amorem sui verbi ad auditum, notā esse suorum discipulorum: Ita Petrus honestam conuersationem requirit inter homines, vnde Deus glorificari, & Ecclesia ædificari possit. At nota filiorum Satanæ interna est, esse sine penitentia, sine fide, sine pietate, mala conscientia, imperium malorum affectuum, externus contemptus verbi & improbitas. Has notas obseruate, & vnusquisque seipsum examinet, vtrum sit inter filios Dei censendus, an inter filios Satanæ. Si inter filios Satanæ se senserit esse, reuocet quam primum gradum, ne citius opinione præcipitetur in iudicium. Si inter filios Dei se intellexerit esse, agat gratias Deo, petat incrementa fidei, dilectionis, & aliarum virtutum, petat se confirmari Spiritu sancto, ne Satanæ technis à pio sanctoque cursu abducatur.

## DE SECVNDO.

*Et Pater meus diligit eum, & ad eum veniemus, & apud eum mansionem faciemus.*

Hic recitantur dulcissimi fructus seruati verbi Christi.

**Primus** est, quod Pater diligit seruantes verbum Christi. Habet enim eos charos in dilecto, Eph. 1. 8. Hoc quantū sit bonū, ex eo intelligi potest, quod qui in Christum non credunt, manent sub ira Dei, iuxta illud, Ioan. 3. 36. Qui non credit in Filium, manet ira Dei super eum. Vbi ira Dei est, ibi peccatum, mors, damnatio, infernus, diaboli tyrannis, breuiter, omne



omne malum. Contrà, ubi amor Dei, ibi victi hostes sunt, ibi salus, ibi gaudiū, ibi vita æterna. Cogitemus ergo de hoc primo fructu seruari verbi Christi, vt eius cogitatione magis accedamus ad amorem verbi.

*Secundus* fructus est: & ad eum, inquit, veniemus. Quo aduentu nullus honor maior esse poterit. Si Deus Pater, Filius & Spiritus sanctus veniunt ad eum, qui seruat sermonem Christi, profecto sequitur quod antea nō venerint ad ipsum, sed fuerit sub diaboli potestate, & in regno tenebrarum, ubi mors & damnatio regnant. Magna amicitia est, si rex venit ad subditū, magnus honor est à maiori visitari: sed huic honori nullus alius conferri potest, quod Deus Pater, Deus Filius, & Deus Spiritus sanctus veniunt ad hominem diligentem Christum, & seruantem sermonem eius.

*Tertius* fructus est, quod non solum Trinitas veniat ad hominem seruantem sermonem Christi, verum etiam faciat mansionem apud eam, & in eo maneat. Significat Christus hac dulcissima promissione, audientes verbum Christi & illud seruantes esse templa Trinitatis, in quibus habitat Pater, Filius & Spiritus sanctus. Tametsi autem tota Ecclesia vnum Dei templum dicitur: tamen singuli Christiani, singula Spiritus sancti Tempa sunt. Ecce quam magnifica est hæc promissio. Si quis promitteret misero homini magnum auri thesaurum, meritò sane gauderet & exultaret, quod è paupere & misero diues & felix esset factus. Verum hic longe maximus thesaurus promittitur, nempe inhabitatio Trinitatis in nobis, quæ omnib. thesauris in infinitū prestantior est.

Sed quid facit Pater inhabitans in homine? quid Filius? quid Spiritus sanctus? Pater homines in quibus habitat sua politia, protegit & tuetur aduersus furores Satanæ, cum in omnes incredulos plenum imperium exerceat Satan. Filius eosdem sua sapientia & luce docet & illuminat contra omnes nebulas omnium tenebrarum. Spiritus sanctus eosdē sua sanctitate sanctificat, consecrat & vngit in Prophetas, reges, sacerdotes, & sanctos Domini. In Prophetas quidem, quia ea videmus oculis fidei nostræ, quæ nullus corporalis oculus intueri potest: ita audimus auribus fidei, quæ nulla auris corporalis percipere potest. De hoc Prophetico munere cōcionatur Iohel, quemadmodū Lucas etiā meminit Act. 2. 17. In reges, cū quia Dei filij effecti sumus per victoriam Christi, tū quia virtute Christi dominamur morti & inferno. Lucæ 22. 29. dispono vobis regnum, quemadmodum pater disposuit mihi. In Sacerdotes, qui cum credimus in Christum, habemus ius offerendi Deo sacrificium laudis: habemus libertatem inuocandi Deum, per Christum vnicū Mediatorem, & summum sacerdotem, habemus auctoritatem docēdi verbum Dei, sed quilibet pro suæ vocationis ratione. In sanctos vero, quia per fidem in Christum non aliter reputamur puri, quam si legem perfectē impleuissēmus. Vide quam multiplices fructus adfert secū observatio & amor verbi Christi: nulla maior dignitas, nulla gloria, nullum decus magis eximium esse potest.

*Destina.* Sed quid hinc discemus? vt dignè viuamus tanto honore, ne nostra impuritate Deum expellamus è cordibus: sed potius ipsum perpetuis laudibus celebremus in vera pietate & sanctificatione. Quod humilior nos monere tanta dignitas debeat, docet Petrus 1. Pet. 2. 9. & c. ubi ait: Vos estis gens electa, regale sacerdotium, gens sancta, populus quem sibi Deus vt proprium vendicat, vt predicetis virtutes illius, qui è tenebris vos vocauit in admirabilem suam lucem. Qui quondam eratis non populus, nunc estis popu-

lus Dei: qui quondam non cōsecuti misericordiam, nunc estis misericordiam consecuti. Hinc infert Apostolus. Abstineat ergo à carnis cupiditatibus, quæ militant aduersus animam, & cōuersationem vestrā habete honestam inter gentes. Quot igitur beneficia Dei erga nos audimus, tot erunt nobis stimuli ad pietatēque viuendum. Quare cum Christus hic tanta promittat, & cum diuina Trinitas in credentibus habitet, demus operam, vt simus mundi & puri, quemadmodum decet templa Dei esse: simus spirituales reges, vt dominemur peccato, & non amplius seruiamus ei in concupiscentiis nostris: simus sacerdotes, qui Deo viuas hostias offeramus, eūq; ex fide Christi inuocemus: simus sancti & segregati à prophanis mudi turbis, ne in pristinas sordes rursus incidamus.

### DE TERTIO LOCO.

*Paracletus autem Spiritus sanctus, quem mittit pater in nomine meo, ille docebit vos omnia, &c.* Hæc est Christi promissio, qua pollicetur suis Spiritum sanctum. Antea audiuius, quæ sit Christianorum dignitas: nunc quid cum hac dignitate coniunctum sit audiamus. Et quia hæc pro illorum dignitate explicare nō possumus, volumus infantum more de singulis, quæ hic dicuntur in hac magnifica promissione, balbutire. Continent igitur hæc pauca verba septem de Spiritu sancto puncta, quæ breuiter recitabo, & ad nos sumum vsum accommodabo. Hæc enim puncta causas missi & dati Spiritus sancti continent.

*Primum* dicitur Paracletus: hæc de appellatione, etsi non nihil dixi die abhinc octauo, tamen ea hodie repetere forte non erit inutile.

Dicitur itaque *Paracletus*, hoc est, aduocatus, vt ad sit afflictis, illos doceat, illos consoletur, illorū causam tanquam suam in se recipiat, ac tandē nos impellat, vt clamemus & ex corde dicamus, Abba, Pater; miserere nostri propter filium tuum, quem nobis saluatorem dedisti. Atque hæc est prima causa dati Spiritus sancti.

*Secunda* est, vt nos viuificet, atque adeo dicitur Spiritus. Est autem duplex vita: vna naturalis, quæ omnia animantia viuunt. Hæc durat ad breue tempus, nam morte tandem absorbetur. Alia vita Dei est, à qua dicit Paulus alienatos esse eos, qui non cognouerunt Christum. Huius vitæ autor est Spiritus ille Christi, quem suis promissit discipulis. Hæc non est momentanea, sed perpetua, vt quæ Dei æterni propria est. Hanc viuunt omnes qui in filium Dei credunt, Gal. 2.

*Tertia* causa missi & dati Spiritus sancti est, vt sanctificet, à quo effectu sanctus dicitur. Sanctificat autem, dum in nobis fidem operatur, dum nos regenerat, dum nostram mentem, affectus & voluntatē reformat: breuiter, dum efficit, vt simus nouæ creaturæ, iuxta Dei voluntatem viuētes.

*Quarta* causa missi & donati nobis Spiritus sancti est, vt inter nos quandam confirmet charitatem, ideo à Patre ad filios mitti dicitur. Vt enim Pater in timore & charitate completur suos filios: ita nihil magis expetit, quam vt filij Patris ingenium imitantes, fraternam inter se colant charitatem. Hoc facere decet eos, qui Deum communem Patrem agnoscunt. Qui vero id facere recusant, illi vel filij nūquam fuerunt, vel turpiter à Patris ingenio degenerauerunt.

*Quinta* causa missi Spiritus sancti est, vt ab illo discamus, qualiter Pater noster celestis erga nos affectus sit. Ideo dicit Dominus: *Et docebit vos omnia.* Quid? an aliud docebit, quam quod Pro-

Spiritus  
s. promittitur.

Summa  
capita promissionis.

1. Nomen  
s. Spiritui  
tributum.

2. Proprie  
tas, viuificat nos.

3. Sanctificat.

4. Charitatem cōfirmat.

5. Docet nos omnia.



phetæ & Moyses docuerunt? An aliud, quam quod in scriptura nobis commendatur? Nullo pacto. Eadem enim docebit. An non sufficit scriptura? Sufficit quidem, quantum ad doctrinam attinet, non quantum ad nostrum captum. Nam etiam si milles audiamus verbum, tamen inefficax est, nisi ille intus doceat. Vñctio enim, ut inquit Apostolus, docet omnia.

6. Christi nobis applicat. *Sexta* causa missi & donati Spiritus sancti indicatur hoc dicto, *In nomine meo*, quo dicto significatur ultimus finis donati Spiritus sancti, qui est, ut in Christum credentes saluentur. Nam cum Christus salus nostra sit, & Spiritus sanctus eius nomine mittatur, non est dubium, quin nostræ salutis causa mittatur.

7. Verbum Dei confirmat. *Septima* causa est, ut Christi sermonem in nobis confirmet. *Ille vos*, inquit, *docebit omnia*; ille suggeret *vobis quæcumque dixi*. Hæc de Spiritu sancto in Evangelio nostro, quod hodie in Ecclesia legitur, breviter significantur, plura in Symbolo adhuc brevius notantur, quæ sunt, quod sit verus Deus, & quod tertia persona in diuinitate, quod viuificet & sanctificet, & quod in illum viva fiducia, ut in Patrem & Filium, recumbere debeamus. Verum de his plura alias & quædam nuper audiuius.

## DE QVARTO.

De pace quam suis promittit Christus. *Pacem meam relinquo vobis, pacem meam do vobis, non quomodo mundus dat, ego do vobis.* Hæc promissio Christi etiam est magnifica, & maior sanè quàm mundus intelligit. An non dicit Christus, sicuti nuper audiuius, In mundo pressuram habebitis, & vos eiciet de synagogis suis? Sic est. Ideo Christus distinguit inter duplicem pacem: pacem mundi, & pacem suam. Pax mundi, qualis sit, nemo non intelligit. At pax Christi qualis sit, filij intelligunt. Nam ea est de qua Evangelium sonat, de qua prima Dominica à Paschate copiosè dixi. Verùm ut breviter ea repetam: Pax Christi est reconciliatio nostri cum Deo, remissio peccatorum, donatio Spiritus sancti, ac vita æterna, iuxta orationem Ecclesiæ: Deus, qui corda fidelium sancti Spiritus illustratione docuisti, da nobis, quam mundus dare non potest, pacem, & ut corda nostra sint tranquilla. Hanc pacem donet nobis Filius Dei, cui cum patre & Spiritu sancto sit honor & gloria in secula, Amen.

## FERIA SECUNDA PENTECOSTES, IOHAN. 3.

*Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret, ut omnis qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam. Non enim misit Deus filium suum in mundum, ut condemnet mundum, sed ut fruatur mundus per eum. Qui credit in eum, non condemnatur. Qui vero non credit, iam condemnatus est, quia non credit in nomen unigeniti filij Dei. Hæc est autem condemnatio, quod lux venit in mundum, & dilexerunt homines magis tenebras quàm lucem. Erant enim opera eorum mala. Omnis enim, qui mala agit, odit lucem, nec venit ad lucem, ne arguantur opera ipsius. Qui autem operatur veritatem, venit ad lucem, ut conspicua fiant facta ipsius, quod per Deum sunt facta.*

## ENARRATIO TEXTVS.

Summa præsentis concionis. Heri audiuius, confirmatum esse Evangelium Iesu Christi per stupendum miraculum, videlicet, quod miserit Christus de cælo Spiritum sanctum visibili forma, quem non solum senserunt Apostoli, verum etiam viderunt omnes, qui eo die adfuerunt Hierosolymis, quemadmodum narrat Lucas Acto. 2.

Hodie Ecclesia proponit Evangelium, in quo Christus proponit summam eius doctrinæ, ad quam confirmandam datus erat Spiritus sanctus in die Pentecostes. Colloquitur autem Christus cum Nicodemus, qui fuit ex Phariseis, & princeps Iudeorum, quemadmodum audiemus latius Dominica Trinitatis. Huic proponit Christus in textu, quem legi, salutis & damnationis causas, monstratque vnde sit & salutis origo, & vnde damnatio veniat. Dicit, Christum ideo datum esse, ut credentes per ipsum saluentur, reliquos testatur hære in sua damnatione, quemadmodum clare videbimus in textus enarratione.

Loci:

1. *Commendatio dilectionis Dei & misericordia erga homines.*
2. *Instrumentum, quo hominibus applicantur beneficia Christi, signatur.*
3. *Consolatio piorum contra tentationem peccati & indicij.*
4. *Discrimen inter credentes & non credentes.*

## DE PRIMO.

*Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum unigenitum daret.* His paucis verbis commendatur nobis Dei dilectio & misericordia; idque non nudis verbis, sed factio omnium maximo. Non est enim vera dilectio, quæ vel in corde tantum latet, vel in lingua sedet, sed quæ ex intimo cordis affectu proficiens, voce & facto se declarat. Quomodo ergo hic diligit Deus? Diligit adeo, ut etiam Filium suum pro mundo redimendo dederit pretium redemptionis, ut sua morte, morti & damnationi addictos redimeret. De hac Dei dilectione loquitur Paulus Rom. 5. Commendat nobis suam charitatē Deus, quod, cum adhuc essemus peccatores, Christus pro nobis mortuus sit. Et Ro. 8. Si Deus pro nobis: quis contra nos? qui etiam proprio Filio non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit eum. Quotidie maxima argumenta charitatis Dei erga homines contemplamur in tota vita & rerum gubernatione. Verùm illa charitas, quæ ita in rebus humanis vitæ relucet, vix est tenuis umbra illius summæ dilectionis, qua nos in filio (quem dedit in amarissimam mortem pro nobis) complectitur. Hæc Dei dilectio habet summam misericordiam coniunctam, de qua in multis locis Moyses, Prophetæ, & Psalmi concionantur, vnde pauca testimonia desumam, ad nos confirmandos de voluntate Dei erga nos. Moyses Exod. 34. 6. ita ait: Dominator Domine Deus misericors & clemens, & multæ miserationis, & verax, qui custodis misericordiam in millia, qui auersis iniquitatem & scelera atque peccata. Deut. 5. 10. Ego sum Dominus Deus tuus, faciens misericordiam in multa millia diligentibus me, & custodientibus præcepta mea. Esa. 16. 5. Et præparabitur in misericordia solium. Ionæ 4. 2. Scio enim, quia tu Deus clemens & misericors, paties & multe miserationis, & ignoscens super malitiam. David, Psal. 33. 5. Misericordia Domini plena est terra. Et Ps. 103. 11. Secundum altitudinem cæli à terra, corroborauit misericordiam suam super timentes se. Item eodem Ps. 17. v. Misericordia Domini à seculo usque ad seculum super timentes eum, & iustitia eius super filios filiorum. Item in eod. Ps. 78. 9. &c. Pius & clemens Dominus, lentus iræ, & magnus misericordia, non secundum iniquitates nostras igit nobiscum, neque secundum iniquitates nostras retribuit nobis: sed secundum altitudinem cæli à terra præualuit misericordia eius super timentes eum. Sicut miseretur pater filiorum: ita miseretur Dominus timentibus eum. Huiusmodi sunt multa scripturæ



scripturæ testimonia, quæ nobis dilectionem & misericordiam Dei inenarrabilem commendant, & eius dilectioni & misericordiae amplitudinem, effectum & applicationem monstrant. Amplitudo enim misericordiae Dei in his cernitur, quod se in millia extendat, quod impleat terram, quod excedat cælum & terram, quod sit veluti Pater misertus filiorum. Effectus enim seu fructus cernitur in eo, quod tollat peccatum, quod iustificet peccatores, quod à pœna debita absoluat. Hæc misericordia in filio fundata est, quia sua victima iustitiae Dei satisfecit, & sua obedientia erga legem Dei iusticiam nobis comparauit. Applicatio huius misericordiae fit diligentibus Deum, timentibus ipsum, & custodientibus præcepta eius, hoc est, credentibus in Christum, qui ex fide nouam obedientiam præstant.

Sed de hac re plura in secundo loco dicenda sunt. Nos hic verba textus altius perpendamus: *Ita, inquit, Deus dilexit mundum.* Quis diligit? Deus. Quem diligit? Mundum. Hic siste gradum, & de hac voce cogita. Diligit mundum: ergo salutaris ipsius dilectio non ad solos Iudæos pertinet: sunt enim pars mundi: Diligit mundum: ergo non paucos quosdam de mundo, ut sanctos & probos, qui in mundo sunt: imo Christus ideo venit in mundum, ut peccatores saluos faceret. Quid ergo per mundum significat? Omnes homines qui sunt in mundo. Ecce, inquit Ioannes, agnus Dei, qui tollit peccata mundi. Item, Deus vult omnes homines saluos fieri. Quotiescunque ergo audimus, Deum mundum diligere, cogitemus nos partem mundi eius esse, quem diligit. Quis fit quod diligit, cum simus peccatores? Deus duo in nobis inuenit: Vnum, quod ipse fecit. Alterum, quod à nobis profectum est. Quod simus homines constantes animo & corpore, ab ipso est hanc suam creaturam diligit Deus. Quod autem simus peccatores, non ab ipso habemus, sed à nobis ipsis profectum est, hoc odit Deus, & pro hoc expiando dedit Filium, & vult, ut illi, qui volunt misericordiae ipsius esse participes, hoc in se mortificent perpetua penitentia. Sed quomodo Deus mundum diligit? ut dederit filium pro eo, nempe ut ipse mundi peccatum in se reciperet, & pro eo moreretur in cruce. Magna sanè dilectio, quæ nullo maior esse potest. Verum hic ratio offenditur, quæ Dei consilium non intelligit, ac ita obijcit: An non Deus est omnipotens? Est sanè. Nonne omnia quæ vult potest? potest profecto. An non ergo fuisset melius, si alio modo suam erga homines dilectionem ostendisset? Respondet Augustinus: *Si fecisset aliter, neque hoc placuisset.* Placuit, inquit Paulus, 1. Corinth. 1. 21. per stultam prædicationem saluos facere credentes. Quare nos, seposito rationis iudicio, dicamus cum Dauide, 1. Psalm. 119. Lucerna pedibus meis verbum tuum. Deinde hoc sciendum est, quod Deus non solum sit omnipotens, verum etiam iustissimus, maxime misericors & sapientissimus. Lapsus erat genus humanum in peccatum. Quid hic requirebat iusticia? Certe ut secundum peccati magnitudinem puniretur genus humanum. Ut peccatum fuit infinitum (nam eo infinitum bonum offensum erat) ita requirit Dei iusticia ut vel infinitas pœnas lueret genus humanum, vel fieret iusta pro pœna compensatio. Hæc compensationem nemo potuit præstare, nisi Deus. Verum quia Deus non debuit pœnam, assumpsit humanam naturam filius Dei, & in ea satisfecit pro peccatis mundi. Atque ita Deus se non solum omnipotentem verum etiam iustissimum, maxime misericordem & sapientissimum declarauit. Solus enim ille inuenit viam, quam ratio inuenire non potuit.

Dedit filium, qui diuina potentia superauit peccatum, mortem, Diabolum & infernum, qui sua misericordia nos recepit, qui sua iustitia Dei iustitiae satisfecit, qui sua sapientia viam salutis inuenit.

## DE SECUNDO.

*Ut omnis qui credit in eum non pereat, sed habeat vitam æternam.* Hic instrumentum proponitur, quo nobis beneficia Mediatoris Christi applicatur. Verum quia hæc verba sunt filij Dei, & præcipuus flos seu clenodium totius sacre scripturæ, volo ea singulatim perpendere, & quid doctrinæ ex singulis vocibus sit hauriendum, ostendam.

Primum inquit: *Omnis.* Hæc vox, *omnis*, medetur: Omnis duabus grauissimis tentationibus, quarum vna est de particularitate: altera de indignitate propter multitudinem peccatorum. 1. Multi sunt, qui latentur quidem Deum propitium esse multis propter Christum: sed dubitant, an ad se quoque pertineat tantum bonum. Hæc grauis est tentatio, cui medetur filius Dei hac vna voce *omnis*. Nam si ad omnes se non extenderet beneficium Christi, nequaquam dixisset, *omnis*: sed multi, aut quidam. Demus ergo Christo laudem veritatis, & firmiter vnusquisque statuatur, Christi beneficia ad se quoque pertinere. 2. Alia tentatio oritur ex cogitatione magnitudinis peccatorum, quam augent ærumnæ præsentis vitæ. Hinc quoque medetur Christus hac voce, *omnis*. Non enim dicit, *omnis iustus*, vel *minora peccata committens*, sed *omnis*, scilicet qui in hoc vasto mundo inuenitur. Hoc confirmat etiam pretium redemptionis. Sanguis Christi, inquit Ioannes emundat nos ab omni iniquitate, id est, ab omni eo, quod à nobis iniquè perpetratum est contra legem Dei. 1. Ioan. 1. 7. Nemo ergo desperet propter magnitudinem morbi: Medicus Christus sapiens est & efficax remedium contra omnes morbos habet, suam mortem & obedientiam.

Deinde sequitur secunda vox, *Qui credit*: qua voce 2. Qui credit, distinguitur genus humanum in duo genera hominum, quorum alij credunt, alij non credunt. Credit, qui statuit Christum sibi propitium esse iuxta promissionem. Non credunt, qui condemnant Evangelium, qui nolunt Christo fidem adhibere, hi sua culpa non credunt. Beneficium quidem ad se extendit, & omnibus offertur iuxta mandatum Christi: sed tantum à creditibus accipitur, iuxta mandatum & promissionem Christi: Euntes in mundum vniuersum, prædicate Evangelium omni creaturæ, qui crediderit, saluus erit. Ecce omnibus offertur beneficium, sed soli credentes illud apprehendunt, reliqui verò sua culpa pereunt. Tamen enim Deus sua misericordia vult omnes saluos fieri: tamen vult iusto suo iudicio perire incredulos, quos saluari voluisset, si salutem fide amplecti non recusassent.

Tertia vox est, *In eum*. Is enim saluatur, qui in eum, 1. In eum id est, in Dei filium, verum hominem & saluatorem mundi, Iesum Christum, credit. Quid est in eum credere? est desperare de te ipso, & omnia bona sperare ab ipso.

Quarta vox sequitur, *non pereat*. Hac voce duo indidantur. Primum quod omnes non credentes in Christum damnationis sententiæ subiaceant. Alterum, quod solius Christi merito homines sola fide ab hac damnationis sententiâ absoluantur. Est ergo hoc maximum beneficium Evangelij, liberari à commercio exitio & æterna damnatione.

Quinta vox, *sed habeat vitam æternam*. Hoc est summum Evangelij beneficium. Mors æterna debetur nobis ex nostro merito: vita æterna debetur nobis ex merito Christi.

St. iij.



nobis ex Christi merito, modò in eum firma fiducia usque ad finem recumbamus. Ex his iā firmum discrimen colligendum inter Legem & Euangelium, inter opera & fidem. Lex promittit vitam æternam, sed facientibus legem. Verum quia nemo legi satisfacere potest, sequitur neminem per legem vitam æternam consequi. Euangelium promittit vitam æternam gratis omnibus, qui in Christum credunt, quia Christus pro omnibus ijs legis iusticiæ satisfecit. Fides igitur accipit gratuitum beneficium, quod lex adfert cū conditione implere legis. Verum nā cū hoc beneficium fide, debemus opera facere, non ut illis mereamur cælū & vitam æternam, sed ut filij Dei, ipsi veram obedientiam, & nostram fidem ex suis operibus declarem in omni pietate & honestate.

## DE TERTIO.

Misericordie & iustitiæ Dei illustris locus.

**N**on enim misit Filium suum Deus in mundum, ut condemnet mundum: sed ut saluetur mundus per ipsum. Qui credit in eum, non condemnabitur. Qui autem non credit, iā iudicatus est, quia non credit in nomen unigeniti filij Dei. Hæc verba tertium locum continent, nempe consolationem & terrorem. Illa consolatur credentes, agnoscetes sua peccata: hoc terret contumaces, qui in Christum nolunt credere. Cū autem dominus facile videret, quæ esset hominum infirmitas, & maxime eorum, qui vere sententiā legis cogitant. Illi enim dum audiunt mortis sententiā subiaccere omnes, qui legi plenam obedientiam nō præstant: non possunt non paucere ad legis minas: hos igitur consolatur Christus, & ait: *Non misit Deus Filium suum, ut condemnet mundum, sed ut saluetur mundus per ipsum.* Loquitur de primo suo in mundū Adventu, qui fuit ad salvandū peccatores, agentes penitentiam. Hæc enim dulci invitatione usus est. Mat. 11. 28. Venite ad me omnes qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos. Item, Mat. 9. 13. Non veni vocare iustos: sed peccatores ad penitentiam. Quot quot ergo voci Christi obtemperant & penitentiam agunt, liberi sunt à iudicio condemnationis. Ita enim ait veritas: *Qui credit in eum, non iudicatur*, scilicet iudicio condemnationis. Hæc promissio consolabitur nos aduersus legis & conscientie sententiā. Is enim, qui venturus est Iudex viuorum & mortuorum, dicit clara voce: *Qui credit in eum, non iudicatur.* Huius promissionis fiducia aduersus minas legis, terrores mortis, flammam inferni, tyrannidem Diaboli, in hora mortis erit nobis necessaria: non enim fieri potest, ut ipsa æterna veritas mentiatur. Hactenus de consolatione credentium. De terrore eorum, qui nolunt Euangelio credere, sequitur: *Qui autem non credit, iā iudicatus est, quia non credit in nomen unigeniti filij Dei.* Quid? An non ergo aliud futurum est iudicium? Imo ad iudicandum veniet filius hominis suo tempore, quemadmodū promisit. Quid ergo est quod dicit: *Iam iudicatus, id est, condemnatus est?* Hoc dicto ostendit, qualesnam sint omnes filij Adam sine fide, id est, sine Christo mediatore, videlicet quod sint iudicati, id est, condemnati, scilicet quantum ad causam attinet & materiam. Causa enim & materia damnationis in ipsis est, quæ est transgressio Legis diuinæ, & contumax rebellio aduersus Deum. Præterea legis sententia, olim à Deo creato primo homini proposita, & deinde repetita in mōte Sinai est, quod maledictus sit omnis, qui nō obedierit Deo iuxta ipsius mandatū, ad hanc maledictio-

Explicatio.

Consolatio.

Iudicium in reprobis.

nem obligati sunt omnes, qui nō credunt in filium Dei, qui solus eorum maledictionem in se recepit, qui in se crediderint. Hoc ita esse significant quæ sequuntur: *Hoc est autem iudicium, quod lux venit in mundum, & dilexerunt homines magis tenebras quam lucem.* Hoc est, Ideo homines condemnabuntur, quia lucem filij Dei fide nō receperunt: sed potius in sua ignorantia permanere voluerunt, idque ideo, quia eorum opera erant mala.

## DE QVARTO.

*Omnis enim qui male agit, odit lucem, & non venit ad lucem, ut non arguantur opera eius.* Fures cū furari volunt, tenebras amant: Ita homines qui nondum ad bene agendum sunt nati per fidē Christi, toto impetu ad male agendum feruntur, ideo lucem Euangelij oderunt. Cum contra, qui sincere agit, bene sibi conscius, venit ad lucem, id est, sua opera manifeste facit, non veretur hominum conspectum. Id est, qui venit ad Christi lucem, & eius spiritu benefacere didicit, is non manet diutius in ignorantie tenebris, sed ut lucis filius ambulare conatur. Hinc ergo discamus primum differentiam inter credentes & nō credentes. Discrimen enim ab operibus petendum est, sicuti Dominus in alio loco ait, Mat. 7. 17. Bona arbor bonum fructum facit: Mala vero malū producit fructum. Deinde etiā discamus, quod lux Euangelij non ferat, ut veteribus tenebris inuoluamur. Huc tot Christi adhortationes & Apostolorū. Apud Matthæum cap. 5. 16. ait Dominus: Sic luceat lux vestra coram hominibus, ut glorificent Patrem cœlestem. Et Paulus ait, Eph. 5. 8. Lucis filij estis, tanquā in luce ambulate. Ad eundem modum & Petrus, in 1. epist. ca. 2. 4. Ad quem accedentes lapidem viuum, ab hominibus verò reprobatum, à Deo quidem electum, & honorificatū, & ipsi tanquā lapides viuī superædificamini, domus spiritualis, sacerdotium sanctum, offerentes spirituales hostias acceptas Deo per Iesum Christū. Nemo igitur cogitet, per Euangelium datam esse licentiam peccandi. Euangelium à peccato liberat, quare non vult ut liberati amplius peccati iugo se submittant. Si inquit Saluator, Ioan. 8. 34. 36. filius vos liberauerit, verē liberi eritis. Qui facit peccatum, seruus est peccati. Cum igitur liberi simus per Iesum Christum, libertate nostra ita vramur, ut simus serui, non peccati, sed Dei, per Christum Iesum Dominum nostrum, cui honor in secula, Amen.

## FERIA TERTIA PENTECOSTES, IOHAN. 10.

**A**men amen dico vobis, qui non intrat per ostium in stabulum ouium: sed ascendit aliunde, ille fur est & latro. Qui autem intrat per ostium, pastor est ouium. Huic ostiarius aperit, & oues vocem eius audiunt. Et proprias oues vocat nominatim, & educit eas. Et cum proprias oues emiserit, ante eas vadit, & oues illum sequuntur quia nouerunt vocem eius. Alienum autem non sequuntur, sed fugient ab eo, quia non nouerunt vocem alienorum. Hoc proterbum dixit eis Iesus. Illi autem non cognouerunt quæ essent, quæ loqueretur eis. Dixit ergo eis iterum Iesus: Amen amen dico vobis, Ego sum ostium ouium. Omnes quotquot ante me venerunt fures sunt & latrones, sed non auaserunt oues eos. Ego sum ostium, per me si quis introierit, seruetur: & ingredietur, & egredietur, & pascua inueniet. Fur non venit, nisi ut furetur, & mactet, ac perdat. Ego verò, ut vitam habeant, & abundantius habeant.

ENAR-



## ENARRATIO TEXTVS.

Cónexio  
huius có-  
tionis cū  
preeuēte

Occasio.

Scopus.

Summa.

Partes.

Heri audiuimus de vita aeterna, quam consequimur fide Christi: hodie nobis monstratur verum ostium & ostiarius, ne quis à vera vitæ aeternæ ianua aberret, & querat viam illam, aut ostium per quod ad vitam peruenire non potest. Vt autem hunc Evangelij textum melius intelligamus, obseruanda est eius occasio & scopus, unde summa sententiæ colligitur. Occasio fuit: Christus sanauit hominem cæcum, qui cæcus à natiuitate fuerat, quo facto suam declarauit diuinitatem, & se Messiam olim promissum ostendit. Verum Pharisei & Scribæ, qui tum habebant pastores populi Dei, offendeabantur, vt qui Christo honorem Messiae & pastoris veri promissi iniuebant, contra quorum impietatem se tueretur, & verum pastorem esse defendit. Scopus ergo est, vt monstret verum ouile, id est, veram Ecclesiam definiat, cuius ipse solus sit verus pastor. Habemus occasionē & scopum huius concionis. Summa autem est, quod & confutat Scribas, qui se pro veris pastoribus venditarunt, & se asserit verum pastorem esse, in cuius ouili sunt quotquot audiunt ipsius vocem, & se sequuntur, & ab alienis, id est, à falsis pastoribus discunt. Loci duo sunt:

1. De falsis pastoribus.

2. De vero pastore &amp; ouili vero.

## DE PRIMO.

Falsorum  
pastorum  
descriptio  
& nota.

Exempla.

*Amen, amen dico vobis, qui non intrat per ostium in ouile ouium, sed ascendit aliunde, ille fur est & latro.*

Hæc descriptio est falsi Prophetæ, & vnus proposito exemplo, omnes falsos prophetas intelligit. Falsus Propheta est, qui non intrat per ostium. Quid est non ingredi per ostium? Est aliam salutis viam proponere, quam solum Christum. Quicunque igitur à Christo aberrat, ab ostio aberrat, & est falsus pastor. 1. Arius negauit Christi diuinitatem, aberrauit ergo ab ostio. Est enim Christus verus Deus. 2. Fotinus Christi humanitatem negauit, aberrauit igitur ab ostio, est enim Christus homo verus. 3. Sabellius posuit in Christo duas personas, aberrauit igitur ab ostio, est enim Iesus Deus & homo, vnus Dominus & vnus Christus. 4. Papistæ dicunt, quod non solo Christi merito saluemur, errant igitur ab ostio. Christus enim solus mundi saluator est. 5. Pharisei & Papistæ obtrudunt nobis humanas traditiones loco Evangelij, quare ab ostio aberrant, & intrant in ouile, id est, in Ecclesiam per aliam doctrinam, quam Moysi, Prophetarum, Psalmorum, & Apostolorum. Hoc enim est ascendere aliunde. Obseruamus igitur hinc veram notam falsorum Prophetarum, quæ est aliunde quam per verum Christi Evangelium, & per Christum ipsum ascendere in ouile, & sumere sibi docendi officium.

Falsi pa-  
stores la-  
trones &  
fures.

Hi falsi doctores sunt, fures & latrones. Latrones dupliciter sunt: Primum, quia sentiebant suam doctrinam satis esse ad salutem, & eam esse quæ sola pasceret, cum tamen non sit intellectus verbi, nisi aperiente Christo, & veluti recludente ostium. Secundò, quia nouas etiam traditiones comminiscébantur, quas putabant ad salutem conducere. Quomodo etiam à Papistis factitatum esse manifestum est, qui hoc opus, hanc missam, hoc rosarium, hanc inuocationem sanctorum, hunc ordinem docuerunt salutem mereri. Fures præterea sunt: quia primum dolo veram doctrinam auferunt, 2. Corin. 11. 3. sicut serpens Euam seduxit astutia. Deinde, quia postquam veram doctrinam suffurati sunt, obtrudunt impiam doctrinam, qua manus impiorum confortant, & contristant cor iusti, Ezechiel. 13. 22.

Sed quid est quod postea in textu sequitur, *Quot ante me venerunt, fures sunt & latrones*? Nonne Moyses, Elias, Esaias, Helisæus, Hieremias, Daniel, & multi alij venerunt ante Christum? si venerunt ante ipsum, fuerunt fures & latrones, sicuti hic Dominus clarè pronunciat. Illi venire dicuntur ante Christum, qui sine Christo veniunt, qui sine ipsius doctrina & spiritu veniunt: verum sancti Dei Prophetæ venerunt cum Christi spiritu & doctrina. Ergo non ante Christum venerunt, nec fuerunt fures, aut latrones: sed veri pastores ouilis Christi. Hinc rectè Augustinus. *Cū illo veniunt, qui cū verbo Dei veniunt.* Ego, inquit, sum via, veritas & vita. Si ipse est veritas, cum ipso veniunt qui veraces fuerunt. Quotquot ergo veniunt sine illo, sunt fures & latrones, id est, ad faciendum & occidendum veniunt sponte. Fures quidem sunt, quia quod alienum est, suum esse dicunt: Latrones, quia & quod sunt furari occidunt. Videte ergo quantum periculum sit à falsis doctoribus: Oues Christi sibi vendicant, vt fures: easdem occidunt, vt latrones. Merito ergo Christus in Evangelio hortatur omnes, vt caueant sibi à Prophetis falsis, id est, à falsis pastoribus, qui veritatem Dei non adierunt.

## DE SECVNDO.

*Qui autem intrat per ostium, pastor est ouium.* Hic de bono pastore agit, & definit bonum pastorem esse, qui per ostium intrat. Sunt autem quatuor genera bonorum pastorum. Primum enim Deus ipse pastor 1. Deus suarum ouium dicitur, iuxta illud Hierem. 23. 3. Ecce ego congregabo reliquias gregis mei de omnibus terris, ad quas eieceram eas, & conuertam eas ad rura sua, & crescent, & multiplicabuntur. Item Psalm. 23. 1. Dominus pastor meus, nihil mihi deerit, in hoc loco pascuæ me collocauit. Deinde Christus Deus & homo est etiam pastor verus, sicuti in hoc Evangelio est pastor restatur, & nuper audiuimus, Ego sum pastor bonus, quod inde probauit, quod suas oues vita redimeret. Tertium genus pastorum sunt pii doctores, de quibus loquitur Dominus apud Hieremiam ca. 23. 4. Scitabo inter eos pastores & pascunt. Et Christus Petrum pastorem facit, cum ait: Pisce oues meas. Quartum genus pastorum est magistratus civilis. Vnde David rex pastor populi dicitur: & olim reges pastores populorum dicebantur. Verum de primo & vltimo genere pastorum non loquitur Dominus in hoc Evangelio: sed tantum de medijs generibus, hoc est, de seipso & alijs pijs doctoribus Ecclesiæ: De quibus non nihil dicam, sed breuius, quia nuper de hac materia dictum est. Bonus igitur pastor in genere est, 1. qui intrat per ostium, id est, qui cum Christo venit, & adfert verum Evangelium, quemadmodum Prophetæ & Apostoli olim fecerunt, & hodie omnes quotquot sincerè docent Evangelium. 2. pascit oues, non caduco, sed salutari pabulo, scilicet viniifico verbo Dei. 3. ostiarius hic aperit, id est, Christus facit vt verbum sit efficax & proficiat ouibus ad salutem. Nisi enim Christus aperit, frustra laboratur, nec oues efficaciter pascuntur. 4. proprias oues vocat nominatim, hoc est, nouit suas oues, amat, & cura singulari complectitur, vadit ante eas. Quomodo? doctrina, vita & cruce. Debet enim bonus pastor esse forma gregis in doctrina, vita & cruce. 6. oues illi sequuntur, scilicet in doctrinæ puritate, in vitæ sanctimonia, & patientia sub cruce. Sed quare oues sequuntur illum? 1. Quia vocem eius agnoscunt. 2. Quia ab alieno fugiunt, nam eius vocem non nouerunt. Habemus hic descriptionē non solum veri pastoris, verum etiam verarum ouium, quæ in vno sunt ouili summi.

Sf. iiii.



Ouille  
quid.

pastoris Dei. Quid est ouile? Est Ecclesia catholica. Quæ sunt oues? omnes qui vocem pastoris audiunt, eum sequuntur, & fugiunt ab alienis pastoribus, qui reuera non sunt pastores, sed fures & latrones. Hic tenendæ sunt differentia veræ Ecclesiæ, & falsæ Ecclesiæ. Veræ Ecclesiæ propriæ notæ sunt hæc, quas qui non habet, sciat se non esse de ouili Christi.

De notis  
veræ ec-  
clesiæ, seu  
ouilis  
Christi.

Quæ sunt istæ notæ veræ Ecclesiæ seu veri ouilis Christi? Prima est vox incorrupta doctrinæ celestis, iuxta illud: Oves meæ vocem meam audiunt. 2. vñs Baptismi integer. 3. vñs Cænæ Dominicæ iuxta Christi institutionem. 4. vñs clauium iuxta mandatum Christi. 5. crux. 6. mutua ouium Christi charitas. 7. mutua pro se inuicem preces. 8. conseruatio ministerij verbi. Hæ sunt veræ notæ Ecclesiæ Christi, quas paucioribus verbis comprehendere licet. vt discamus primam notam esse ouium Christi, incorruptam Euangelij vocem. Secundam, legitimum vñm Sacramentorum. Terciam, obedientiam erga ministerij verbi. In his enim tribus continentur octo illæ quas posui.

Thesis ap-  
plicatio  
ad exem-  
pla.

Habemus in genere, quis sit bonus pastor, & quæ sint veræ oues nunc ea accomodemus ad exempla: Primum ad Christum summum pastorem & eius oues. Deinde ad alios, verbi ministros, qui sub Christo pastore etiam dicuntur pastores.

1. Christus  
est verus  
pastor.

Christus probat se bonum pastorem esse ex eo, quod vitam suam ponat pro ouibus, is enim de cælo descendit, vt quæreret quod perierat, vt sanaret quod languidum erat, & consolidaret vulnera ouibus à lupis inflis. Hic præcessit oues doctrinæ puritate, vitæ innocentia & cruce. Hic pascit oues saluifico pabulo Dei, id est, verbo Euangelij. Hic oues errantes colligit: hic lupos pedit suo arcet. Breuiter nihil charius habet salute suarum ouium. Huius oues sunt Abel, Abraham, Isaac, Iacob, Dauid, Ioseph, Anna, Maria, Simeon, & multi alij, qui relicto errore, voci Christi præbuerunt aures, eum sequentes in doctrina, vita & cruce, quem etiam suo tempore sequuntur in gloria. Si enim cum illo patimur, cum illo glorificabimur. Huius oues sunt hodie quotquot Euangelio credunt, & Christum vera confessione & pietate colunt.

Felicitas  
ouium  
Christi.

Quem autem fructum oues Christi à suo pastore, qui & ostium est & ostiarius, expectabunt, Christus ostendit, cum inquit: *Per me si quis introierit, saluabitur, & ingredietur, & egredietur, & pascuam inueniet.* Hoc est, si quis relicto tenebris, me lucem secutus fuerit, ingredietur, scilicet fide, & egredietur confessione, pietate & charitate, & pascua inueniet, scilicet per verbum vitæ in hoc mundo, & æternam beatitudinem in futura vita.

Pij mini-  
stri verbi  
quomodo  
sunt boni  
pastores.

Deinde sunt boni Pastores omnes pij ministri verbi, qui exemplū Christi in pascendis ouibus sequuntur. Talis fuit Helias, talis Hieremias, talis Esaias, tales Apostoli, tales hodie omnes, qui Christū sincere prædicant, & oues præcedunt doctrina, vita, & cruce, qui lupos non fugiunt, sed arcet ab ouili Christi gladio spiritus & ardentibus precibus. Hi etiam habent proprias oues, eos qui eorum vocem audiunt, ac ipsos sequuntur in doctrina, pietate & patientia. Quid? an non oues ad solum Christum pertinent? Pertinent quidem. Quomodo ergo dicit eas pastorum esse qui eas pascunt? Sunt pastorum si curā spectes: solius verò Christi, si possessionem & verū dominium. Is enim suo precioso sanguine sibi oues suas acquisiuit. Verum quia nuper etiā audiuius cō-  
eione. m de pastore & ouibus, nolo hūc plura dicere, sed commendo vos omnes summo pastori nostro Iesu Christo, cui cum Patre & Spiritu sancto sit honor & gloria in secula, Amen.

Horum  
oues.

Questio.

## DOMINICA TRINITATIS, Euangelium Iohan. 3.

**E**rat homo ex Pharisæis, Nicodemus nomine, princeps Iudeorum. Hic venit ad Iesum nocte & dicit ei, Rabbi, scimus quod à Deo veneris Magister. Nemo enim potest hæc signa facere, quæ tu facis, nisi fuerit Deus cum eo. Respondit Iesus, & dixit ei: Amen, amen dico tibi, Nisi quis natus fuerit à supernis, non potest videre regnum Dei. Dicit ad eum Nicodemus: Quomodo potest homo nasci cum sit senex? Num potest in ventrem matris suæ iterum introire ac nasci? Respondit Iesus, Amen amen dico tibi, Nisi quis natus fuerit ex aqua & spiritu, non potest introire in regnum Dei. Quod natum est ex carne, caro est, & quod natum est ex spiritu, spiritus est. Ne mireris, quod dixi tibi, Oportet vos nasci à supernis. Spiritus ubi vult spirat, & vocem eius audis, sed nescis unde veniat, & quò vadat: sic est omnis qui natus est ex spiritu. Respondit Nicodemus, & dixit ei: Quomodo possunt hæc fieri? Respondit Iesus, & dixit ei: Tu es ille Magister Israël, & hæc ignoras? Amen amen dico tibi, quod scimus loquimur, & quod vidimus testamur, & testimonium nostrum non accipitis. Si terrena dixi vobis & non creditis, quomodo si dixerò vobis cælestia, credituri estis? Nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit à cælo, filius hominis, qui est in cælo. Et sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto, ita exaltari oportet filium hominis, vt omnis, qui credit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam.

## ENARRATIO TEXTVS.

Hoc festum merito nostri Symboli seu fidei Festum dici poterit. Est enim institutum, vt doceatur in Ecclesia de Deo, qui est vnus & verus in essentia, trinus in personis, de eius erga Ecclesiam beneficiis. Nam postquam superioribus dominicis de Christo, eiusque beneficiis, de dilectione Patris mittentis Filium in mundum, de missione Spiritus sancti ad confirmandum Christi Euangelium, dictum est: commodum iudicauit Ecclesia hæc omnia simul coniungere, & de iis hoc die docere, quo breuiter in memoriam, quæ fufius declarata sunt, reuocentur. Proponit autem Ecclesia hunc textum Euangelicū, quæ audiuitis, sapienti cōsilio. Nam in eo beneficia Dei erga Ecclesiam proponuntur. Vt enim Pater Filium mittit, vt fiat victima pro peccato, ita Spiritus sanctus datur, qui credentes ad vitam æternā regenerat. Est ergo summa præsentis Euangelij, quod regenerati fide Christi sint hæc: edes vitæ æternæ, beneficio & merito Christi, quem Pater misit. Vt autem certum teneamus ordinem, in hac concione dicam:

1. De notitia Dei.
2. De spiritali regeneratione.
3. De consolatio Christi dicto: Sicut Moyses exaltauit serpentem in deserto: ita oportet exaltari Filium hominis, &c.

## DE PRIMO.

Cum noscere Deum sit vita æterna, operæ precium est, vt homines ad veram noticiā Dei aspirent. Duplex Est autem noticia Dei duplex. Vna est gentilis, naturalis, & philosophica, & hæc est imperfecta. Nam mundi sapientes, qui verbo Dei nō erant instituti, in quatuor errarunt. 1. in substantia. 2. in personis. 3. in prouidentia. 4. in voluntate. Epicurei ab omnibus exploduntur, qui negarunt vñm Deum esse. Sapientes, qui vñm Deum sunt confessi, errarunt in substantia: nam non putarunt hūc esse Deum, qui est Pater, Filius, & S. sanctus. Nec recte iudicarunt de personis. Prouidentiam Dei quidam sustulerunt, quidam



quidam vniuersale negarunt: putarunt enim Deum  
maxima curare, non autem hæc terrena. Volunta-  
tem Dei de gratuita misericordia ignorarunt: prorsus:  
at quod punire velit aliquando contumaces, propriæ  
conscientiæ testimonio admonebantur. Sed vnde ge-  
tes hanc qualemunque noticiā Dei habuerunt? Da-  
uid & Paulus ex creatura eas hanc de Deo noticiam  
habuisse testantur. Paulus enim Rom. 1. 19. & ait: Id  
quod de Deo cognoscitur, manifestū erat ipsis. Deus  
enim eis manifestauit. Nam quæ eius sunt inuisibi-  
lia dum per res creatas intelliguntur, ex creatione  
mundi peruidetur, æterna scilicet eius tum poten-  
tia, tum diuinitas, ad hoc, vt sint ipsi inexcusabiles.  
Dauid dicit Psal. 19. 1. Cæli enarrant gloriam Dei,  
& opera manuum eius annuntiat firmamentum.  
Hoc est, cælum quod videmus ostendit Deum opi-  
ficem. Summa autem cognitionis Philosophicæ de  
Deo huc redit. Primum homo res conditas contem-  
plans huc perducitur, vt aliquem esse fateatur, à quo  
hæc omnia sint condita, & cuius virtute administren-  
tur cuncta: inde verò ad æternam eius potentiam ac  
diuinitatem peruehatur necesse est. Siquidem cum,  
qui omnia condiderit, rebus omnibus conditis anti-  
quiorē, ac proinde æternum esse oportet: & incre-  
dibilis ista vis, quæ tantæ molis regendæ sufficiat, ex-  
cellentior sit necesse est quauis alia etiam præstati-  
fima virtute. Idipsum autem est, quod Deum voca-  
mus, qui rursus nisi vnus sit, certe neque is sit, qui om-  
nia condiderit, neque qui omnia administret, ac  
proinde nec æternus, neque omnipotens, denique  
nec Deus fuerit. Hæc summa noticiā Dei est apud  
mundi sapientes. Cuius noticiæ vsus est triplex, Pri-  
mus, vt homines Deum ex creaturis agnoscant. 2. vt  
agnitum venerentur. 3. vt non colentes Deum agni-  
tum sint inexcusabiles. Primus & secundus proprius  
est finis noticiæ Dei. Tertius est accessorius homi-  
num culpa. Altera noticiā Dei est ex scriptura seu ex  
verbo Dei, quæ noticiā summam in symbolo con-  
tinetur Apostolico, quæ est, vt credamus esse vnum  
Deū: vt credamus esse tres personas in vna diuinitate:  
vt cognoscatur voluntas Dei, & eius erga Ecclesiā  
beneficia: vt modus à nobis intelligatur, per quē be-  
neficiorū sanctę Trinitatis participes fieri possimus.  
Verum vt hæc Dei noticiā plenior à nobis haberi  
possit, quatuor membra de hac salutari Dei noticiā  
proponam & explicabo: quorum primum erit con-  
firmatio, quod tantum sit vnus Deus. Secundum, o-  
stēsis, quod sint tres personæ in vna diuinitate. Ter-  
tium, quid in singulis personis sit spectandū. Quar-  
tum, quoniam sit salutaris vsus noticiæ Dei.

*Primum*, confirmatio petenda est ex testimonijs.  
Testimonia autem confirmantia vnitatem Dei sum-  
pta ex Mose, Prophetis, Psalmis & Apostolicis scrip-  
tis. Moses Exod. 20. 2. Deut. 5. 6. ait: Ego Dominus  
Deus tuus, qui eduxi te de terra Ægypti, non habe-  
bis alios Deos coram me Deut. 6. 4. Audi Israël Do-  
minus Deus noster Deus vnus est. Esaiæ 43. 10. 11.  
Ante me non est formatus Deus, & post me non  
erit. Ego sum, ego sum Deus, & non est absque me  
Saluator. 44. 6. Ego primus & nouissimus, & absque  
me non est Deus. Psal. 18. 32. Quis Deus præter Icho-  
uam, & quis fortis præter Deū nostrū? Pau. 1. Cor. 8.  
6. Scimus quod nō sit alius Deus quā vnus. 1. Tim.  
2. 5. Vnus est Deus. Hæc testimonia & multa alia, vnū  
esse Deū euidenter conuincunt, id quod etiam catho-  
lica confitetur Ecclesiā, dum ait: Credo in Deū vnū.  
*Secundum* de personis. Esse autem tres personas  
in vna diuina natura, non multiplicata, sed vna nu-  
mero manente, ratio non capit. Quare potius hoc  
mysterium est venerandum, quā scrutandū. Hinc

Bernardus: *Scrutari hoc temeritatis est, nosse verò vira est*  
æterna. Et Salomon, Prou. 25. 27. Scrutator maiestatis  
opprimitur à gloria. Quare hic rationem nostrā s. b  
verbo Dei captiuam teneamus, & scripturæ testi-  
monijs de tanto mysterio credamus. Cur autem Ec-  
clesia credat tres esse personas in vna diuina natura,  
hæc est ratio: Vnus tantum est Deus, quod iam mul-  
tis testimonijs probatum est: Pater est Deus, Filius  
est Deus, Spiritus sanctus est Deus ergo Pater, Filius  
& Spiritus sanctus vnus est Deus. Quod autem Pa-  
ter sit Deus, similiter filius & Spiritus sanctus, pro-  
batur quadrupliciter: 1. ex claris scripturæ verbis. 2.  
ex operibus. 3. ex cultu qui debetur Patri, Filio & S.  
sancto. 4. ex Ecclesiæ perpetuo consensu.

Clara scripturæ verba sunt Matt. 3. Pater sonat de Testimō  
cælo. Filius stat in fluuiō: Spiritus sanctus descendit  
vt columba super Christum. 1. Ioā. 5. 7. Tres sunt qui  
testimonium perhibent in cælo; Pater, Verbum, &  
Spiritus sanctus, & hi tres vnum sunt!

Deinde idem opera ostendunt. Pater creat, Filius  
creat, & Spiritus sanctus creat. Pater iustificat, filius  
iustificat, & Spiritus sanctus iustificat: Pater omnia  
gubernat, filius omnia gubernat, & Spiritus sanctus  
omnia gubernat. Hæc opera creationis, iustificatio-  
nis, & gubernationis Dei sunt propria. Quare cum  
hæc Patri, Filio & Spiritui sancto communiter tri-  
buantur, diuinam eorum naturam fateri necesse est.

Idem confirmat & cultus. Pater inuocatur, filius  
inuocatur, Spiritus sanctus inuocatur. nunc autem  
solus Deus inuocandus est, & in solum Deum cre-  
dere licet. Quare Pater, & Filius, & Spiritus sanctus  
Deus vnus est.

Huc & testimonium Ecclesiæ pertinet. Hæc est Confes-  
sio Eccle-  
siæ. autem fides catholica, vt vnum Deum in Trinitate,  
& Trinitatem in vnitatem veneremus, nec confundē-  
tes personas, nec substantiam diuidentes. Nam alia  
est Persona Patris, alia filij, alia S. sancti.

*Tertium* de iis quæ spectandæ sunt in personis. In  
personis spectandæ sunt quinque. 1. essentia. 2. perso-  
na. 3. personalis distinctio. 4. opus. 5. voluntas.

*Essentia* seu natura eadem est Patris, Filij & Spiri-  
tus sancti. Non est enim aliud Pater, aliud filius, aliud  
Spiritus sanctus. Nam vna est diuina essentia & na-  
tura simplex, atque ideo dicitur Pater esse in Filio  
& Spiritu sancto, Filius in Patre & Spiritu sancto,  
Spiritus sanctus in Patre & Filio.

Alterum, quod spectandum est in Trinitate, est *Persona*,  
*persona*, videlicet quod alia sit persona Patris, alia Fi-  
lij, alia Spiritus sancti. In hac personarum Trini-  
tate nihil est prius, nihil posterius, nihil maius, nihil  
minus: idque nec tempore, quia omnes personæ sunt  
coeternæ: nec natura, quia omnes sunt vnus & eius-  
dem essentia: nec dignitate, quia sunt coæquales: nec  
intellectu, quia simul intelliguntur.

*Tertium*, quod est spectandum in personarum *Personarum*  
Trinitate, est *personalis distinctio*. Hic primum obser-  
uandum est, quomodo Deus à creaturis discernatur.  
Deinde, quomodo personæ diuinæ à se inuicem di-  
stinguantur. Distinctiones, quibus Deus à creaturis  
distinguitur, sunt hæc: 1. in vna & indiuidua natura  
non multiplicata, sunt tres personæ. 2. Deus est mens  
æterna. 3. Deus est creator. 4. Deus est in mundo,  
& supra mundum. 5. Deus est in omni loco & in nul-  
lo loco. Hæc quinque proprietates soli Deo compe-  
tunt, & nulli creaturæ.

Personæ à se inuicem distinguuntur duplicibus  
proprietatib. interiorib. & exteriorib. Interiores  
sunt, gignere, nasci, procedere. Solus Pater gignit fi-  
liū: solus filius nascitur à Patre. Solus Spiritus S. pro-  
cedit ab vtroque. Exteriores proprietates sunt, mitte-



re & mitti. Solus Pater mittit. Filius & Spiritus sanctus mittuntur, sed diuersimodè. Filius missus assumptus humanam naturam, in qua victima factus est. Mittitur Spiritus sanctus in corda, ut nouam lucem in cordibus incendat.

Opus Trinitatis.

Quartum, quod in personis considerandum dixi, est opus Trinitatis. Hic obseruanda est regula Augustini, *Opera diuinitatis ad extra sunt undiusa: sed seruata cuiusque personae proprietate*. Pater creat. Filius creat, Spiritus sanctus creat. Pater regenerat, Filius regenerat, & Spiritus sanctus regenerat. Sed Pater creat per Filium, & res creatas Spiritus sanctus conseruat. Pater regenerat in Filio per Spiritum sanctum.

Voluntas.

Quintum, quod considerandum in personis dixi, est voluntas, quæ qualis sit, docent: 1. facta præterita & præsentia. 2. præcepta. 3. comminationes & promissiones legales. 4. promissiones Euangelij. 5. exempla. 6. *ἀποστολικὰ* *ἔργα*, seu quod non sit acceptor personarum. Hæc omnia simul docent, quod Deus irascatur peccatis, & velit eos punire: & quod velit peccatum remittere omnibus ad æternam, nulla nationum aut populorum habita ratione.

4. Salutariis vltis notitiæ Dei.

Iam vsus restat qui est multiplex. 1. Hæc rectè formabunt iudicium nostrum de Deo. Talem enim Deum agnoscere debemus, qualem se patefecit verbo & testimonio, iuxta versiculum: *Ecce Deum credas quod de se predicat ipse*. 2. Hæc docent nos rectè sentire de creatione, quæ est opus totius Trinitatis. 3. Rectè sentire de reparatione generis humani, quæ est etiam opus totius Trinitatis, ut suprà dictum est. 4. Hæc confirmant articulos fidei nostræ de Deo & Trinitate. 5. Hæc nos ad rectè inuocandum instruunt. Inuocatio enim in hunc solum Deum est dirigenda, qui est Pater, Filius & Spiritus sanctus. 6. Nos hæc moneant, ut sollicitè & sanctè viuamus, tanquam in Dei conspectu. Hæc sint de Deo & Trinitate dicta, quæ omnia in Symbolo nostro breuiter indicantur.

## DE SECVNDO.

Locus, de spiritali regeneratione.

*Nisi quis renatus fuerit ex aqua & spiritu, non potest intrare in regnum Dei*. Hæc est secunda doctrina quam proposui, quæ ut melius intelligatur, duo sunt obseruanda. Primum, cum quo loquatur Christus. Alterum, quæ fuerit huius dicti occasio. Qualis autem fuerit cum quo loquutus est Christus, exponit textus. Fuit vir honestus & nobilis: fuit princeps Iudeorum: fuit Phariseus, qui vixit inculpate secundum legem. Occasio autem fuit hæc: Nicodemus venit ad Christum nocte, qui ut Phariseus iudicauit se iustum ex legis operibus, sacrificijs & sabbatims: quare mirabatur Ioannem nouam doctrinam proponere de iustitia & Baptismo, quam ipse legis doctor ignorabat. Huius igitur iudicium præuenit Christus hoc dicto: *Nisi quis natus fuerit denuo, non potest intrare in regnum Dei*. Ad hæc verba stupefit Nicod. & ait: *Quomodo potest homo cui sit senex, iterum nasci?* cui Christus: *Amen dico tibi, Nisi quis renatus fuerit ex aqua & spiritu, non potest intrare in regnum Dei*. Hic Christus dicit se non de carnali natiuitate, quemadmodum eam intellexit Nicodemus, loqui sed de spiritali, quam necessariam esse eo probat, quod prior nostra natiuitas est immunda. Quod natum (inquit) est ex carne, caro est. Id est, quicquid nascitur in hac vitiositate naturæ, immundum & reum est, atque ideo regni Dei non est capax. Huc addit modum regenerationis: *Spiritus ubi vult spirat, & vocem eius audis, sed nescis unde veniat, aut quo vadat: sic est omnis qui natus modo sit, ex spiritu*. Hoc est, quemadmodum ventus tum

Occasio.

Fundamentum disputationis.

Probatio, a consideratione prioris natiuitatis.

Regeneratio quo modo fit, est ex spiritu.

Hoc est, quemadmodum ventus tum

primum sentitur, quando spirat, tametsi nemo nouit unde veniat, aut quo vadat: ita spiritalis hæc regeneratio, fit occulto quodam modo virtute Spiritus sancti, quæ cum facta est, sentitur per noui hominis nouos motus.

Verum ut hæc intelligamus, obseruanda sunt organa & instrumenta huius spiritalis natiuitatis: 1. Semen huius natiuitatis est verbum Euangelij, quod annunciat voce ministrorum. 2. Spiritus sanctus, qui in prædicatione Euangelij est efficax, operatur fidem, quæ & assentimur verbo Dei, & statimur, nobis Deum esse propitium propter Filium, & simul innouat naturam ad nouam obedientiam. 3. Cum hæc beneficia accipiuntur fide, tanquam in agrum cordis, homo regentis mox sentit in se motus Spiritus sancti aqua foris adhibetur, tanquam sigillum internæ regenerationis, & testimonium collatæ gratiæ Christi. Huius regenerationis effectus conspiciuntur in mente, in affectibus, in voluntate, in externis operibus. Nam mens luce Dei illustratur, affectus purgantur, voluntas fit prompta, & obedientia noua omnium virium inchoatur: breuiter, qui credit regentus est.

## DE TERTIO.

*Sicut Moses exaltauit serpentem in deserto, ita oportet exaltari filium Dei, ut omnis qui credit in eum, non periret, sed habere vitam æternam*. Historia exaltati serpentis in deserto est in quarto libro Moysi, cap. 12. sententiæ quam figuram hic Christus ad suam personam applicat, dicens: *Sicut Moses exaltauit serpentem*. Hoc Christi dictum multa continet. I. Apertè testatur, quod lex non tollat peccatum. Nam si lex tolleret peccatum, non opus esset expiatione per victimam Christi. II. Cur sit datus Melsias, & cur filius Dei assumpserit naturam humanam indicat: datus est enim ut exaltaretur in cruce, & ita per eum salus mundi contingeret. III. Ostendit hoc dictum, Christi regnum spirituale esse & æternum. IIII. Docet qualis sit iustitia, qua consistimus coram Deo, seu quomodo participes reddamur beneficiorum Christi, videlicet cum credimus in Christum exaltatum, id est, mortuum in ara crucis. V. Dulcissima est consolatio hic proposita, quod gratia hæc, quæ est in cælo aditus, offeratur omnibus. Id quod indicat vniuersalis particula *Omnis* qui credit. Nos igitur bonam spem concipiamus de salute, quæ omnibus offertur per Iesum Christum, cui cum Patre & Spiritu sancto sit honor in secula seculorum, Amen.

## DOMINICA PRIMA POST Trinitatis, Euangelium Lucae 16.

**H**omo quidam erat diues, qui induebatur purpura & bysso, & epulabatur quotidie splendide. Erat autem quidam mendicus, nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius ulcerosus, cupiens satuari de micis, quæ cadebant de mensæ diuitis. Sed & canes veniebant, ac lingebant ulcera eius. Accidit autem ut moreretur mendicus, & deportaretur ab Angelis in sinum Abrahe. Mortuus est autem & diues, ac sepultus est, atque in tartaro sublati oculis suis, cum esset in tormentis, vidit Abraham eminus, & Lazarum in sinu eius. Et ipse clamans, dixit: Pater Abraham, miserere mei, & mitle Lazarum, ut intingat extremum digiti sui in aquam, ac refrigeret linguam meam, quia crucior in flamma hac. Dixit autem Abraham: Fili, recordare, quod receperis bona tua in vita tua, & Lazarus similiter mala. Nunc autem hic solatio fruitur, tu vero cruciaris. Et super hæc omnia, inter nos & vos hiatus generis.



gens firmatus est, ut ij, qui volunt hinc transire ad vos, non possint, neque istinc huc transgredere. At autem: Rogo ergo te Pater, ut mittas eum in domum patris mei, habeo enim quinque fratres, ut testificentur illis, ne & ipsi veniant in hunc locum cruciatus. At illi Abraham: Habent Mo- sen ac Prophetas, audiant illos. At ille dixit, Non, pater Abraham, sed si quis ex mortuis ierit ad eos, respiciant. At autem illi: Si Mo- sen & Prophetas non audiunt, ne- que si quis ex mortuis resurrexerit, credent.

## ENARRATIO TEXTVS.

Omnium  
sequen-  
tium con-  
clusionum  
summa.

De bonis  
operibus  
quomodo  
Christus  
docet.

iplicat  
& par-  
a pte  
huius  
attentijs

Summa  
conclon-  
is de diuit  
& Lazari.

Partes.

Prioris  
loci par-  
tes.

1. Genera-  
lis repre-  
hen-  
sio  
eorum  
qui sunt  
crudeles  
in egenos

A Dominica Aduentus huc vsque, proposita est doctrina de singulis articulis fidei nostrae: nunc in sequentibus dominicis, vsque ad Dominicam Aduentus, proponitur de miraculis Christi, & fidei natura verique fructibus: idque ideo, ut miraculorum doctrina confirmetur Euangelij veritas, & doctrina de fide, & fructibus eius nos ad bona opera excitetur. Docet autem Christus de bonis operibus quinque modis: 1. Interdum enim simplici doctrina est contentus, ut cum dicit: Estote misericordes, agite poenitentiam, facite fructus poenitentiae dignos. 2. Interdum suum exemplum proponit, quod suos vult imitari, ut cum dicit: Discite a me, quia mitis sum & humilis corde. 3. Interdum proponit parabolas, ut de bono villico, de virginibus decem, de semine in terram iactis, quales multae sunt passim in Euangelicis historijs. 4. Interdum minis vitur, ut cum dicit: Nisi abundauerit iustitia vestra, plusquam Scribarum & Phariseorum, non intrabitis in regnum coelorum. Item, Vae vobis Scribae, Pharisei, hypocritae, &c. 5. Interdum proponit praemia & poenas in illustribus exemplis, quemadmodum hoc Euangelio facit. Breuiter, nihil non agit Dominus, ut suos honeste vitae studiosos faciat.

Iam accedamus ad hodiernum Euangelium: Cuius summa est, quod Christus Dominus propositis duobus exemplis, dehortetur ab impietate & crudelitate aduersus pauperes, & exhortetur ad pietatem & constantiam in ferendis aerumnis huius vitae. Nam ut diuitis Epulonis exemplo docet, quae poena maneat impijs: ita pauperis Lazari exemplo hortatur ad pietatem & honestam vitam in timore Dei. Vfus ergo erit, ut diuites & crudeles erga suos proximos videant, tanquam in tabula, quas poenas olim luent, si non respiciant mature. Deinde, ut pauperes pij & afflicti in hac vita, huius pauperis Lazari exemplo se erigant, & patienter expectent liberationem & beatam requiem, si in fide ad mortem perseuerauerint. Loci tres.

1. Descriptio huius Epulonis, cum suis doctrinis.
2. Descriptio Lazari, cum suis consolationibus.
3. Dilectum Domini: Habent Mo- sen & Prophetas.

## DE PRIMO.

Homo quidam erat diues, qui induebatur purpura & bysso. In hoc primo loco quatuor sunt obseruanda: quae sunt, 1. generalis reprehensio eorum, qui sunt crudeles in pauperes. 2. causa damnationis huius diuitis. 3. verus vsus diuitiarum. 4. status animarum impiorum post hanc vitam.

Primum ergo cum hic Epulo damnatur, in genere reprehenduntur omnes, qui sunt duri in pauperes: & qui, cum ipsi affluunt diuitijs, nulla cura pauperum tanguntur, quales multi sunt in mundo. Hac reprehensio etiam ad eos pertinet, qui neque consilio, neque re, ministerium verbi, aut egentia Ecclesiae membra iuuant: quare vnusquisque apud se cogitet, & huius Epulonis damnatione admonitus sapere discat.

Causa damnationis huius Epulonis non sunt diuitiae & splendor vestium & delitiae in cibis, modo temperatae fuissent, quod ex ipso Euangelio patet. Si enim diuitiae fuissent efficaces causa damnationis, damnatus fuisset & Abraham: damnatus fuisset Dauid, & multi reges, & alij qui diuites fuerunt. Verum diuitiae, splendor & huiusmodi alia, occasio possunt esse damnationis, quando videlicet homines istis abutuntur in contumeliam Dei & contemptum proximi, in superbiam & luxum. Sed quae fuerunt causa damnati huius Epulonis? tria horrenda mala, quae in textu disertè notantur: quorum primum fuit securitas carnalis, quae habuit secum haec mala, quod non egerit poenitentiam, quod nullum sensum iudicii & irae Dei habuerit, quod nulla cura officij tangeretur, nam haec perpetuo secum habet carnalis securitas. Alterum malum, propter quod damnatus fuit hic Epulo, erat luxus & crapula, quibus & corpora & animae grauantur, ne quid possint homines de rebus suae salutis cogitare. Tertium malum, quod causa fuit damnati Epulonis, erat neglectus Lazari, quae res factis indicat, quod nullam fidem habuerit: ubi enim fides vera est, non potest in miseros & egenos esse crudelitas. Propter has tres causas damnatus est Epulo, cuius exemplo multi quotidie ad damnationem certam properant, qui suis diuitijs securitatem, crapulam, & neglectum membrorum Christi fouent. Quare si nobis salus cordi est, mature respiciamus, caueamusque ne donis Dei in nostram perniciem abutamur.

Tertio loco ex hoc exemplo colligendum est per contrarium, quis sit verus vsus diuitiarum, qui verus vsus in his quatuor est positus.

Primum est, ut conferamus partem nostrarum facultatum ad conseruationem ministerij, quem vsus ministerij confirmat. 1. finis hominis: est enim homo conditus, ut Deum agnoscat & celebret. Quare & bona quae habet, ad iustum finem referenda sunt. 2. hunc vsus confirmant saepius repetita mandata Dei. Deus enim mandat, ut Ecclesiam nostris facultatibus iuuenimus. 3. hunc vsus stabiliunt piorum regum & sanctorum exempla, qui nihil in votis magis habuerunt, quam suis diuitijs ministerium verbi ornare & conseruare.

Contra hunc primum & pium diuitiarum vsus peccant multi: inter quos sunt 1. qui suas diuitias conuertunt ad ruinam ministerij, quemadmodum multi tyranni olim & hodie faciunt. 2. qui auferunt bona Ecclesiastica & sibi occupant. 3. qui ex suis facultatibus nihil conferunt ad conseruandum ministerium verbi. 4. qui vel precibus, vel artibus alijs bona Ecclesiastica ad se honesto titulo transferunt, quasi essent Ecclesiae ministri, cum sint prorsus canes muti, qui nec vnquam seruierunt Ecclesiae, aut Reipublicae, nec possunt vnquam seruire, ventres pigri, & bestiae inertes, qui tamen Praelati, Canonici & Vicarii & Abbates saluari volunt.

Secundus verus & legitimus diuitiarum vsus est, ut earum partem conuertamus ad conseruandam & ornandam Rempubicam, in qua viuimus. Sunt enim Reipublicae Ecclesiae hospitia, quibus etiam gratitudinem debemus, etiam si alia commoda ad nos non peruenirent. Contra hunc vsus multi peccant, ut sunt: qui iusta tributa non soluunt: qui iniusta exigunt: qui tributa non conuertunt ad Rempublicarum conseruationem, sed ad luxum & crapulam.

Tertius vsus rectus & legitimus diuitiarum est, ut vnusquisque suum statum honestè tueatur sine scandalis. Contra quem peccant primum, qui potationibus, comestationibus, vestibus suo statui non con-

1. Causa  
damna-  
tionis hu-  
ius epul-  
onis.

Securitas  
carnalis.

Luxus &  
crapula.

Negle-  
ctus pa-  
uperis.

3. Locus  
de vero  
vsu diui-  
tiarum.

Confer-  
uatio mi-  
nisterij.

Qui in  
hunc pri-  
mum v-  
sum pec-  
cant.

Confer-  
uatio Re-  
publicae.

Oecon-  
o-  
mici sta-  
tus con-  
seruatio.



uenientibus suas res abliguriunt, quemadmodum multi faciunt. Deinde etiam auari, qui sordibus suis oblectantur, & suum statum honeste, ut decet, non tuerentur, qui & male vestiuntur, & male edunt, cum interim eorum pecunia æruginē corrumpatur in arca.

Peperit  
cura.

*Quartus* diuitiarum verus usus & legitimus est, ut partem aliquam in pauperes erogemus, & maxime in eos, qui cum paupertate pietatem coniunxerunt. Est enim hæc potissima causa, cur Deus finit esse pauperes inter nos, ut faciat periculum, an ipsius misericordiam imitari velimus, iuxta mandatum Christi: Estote misericordes, sicut Pater vester cœlestis misericors est. Contra hunc usum etiam multi peccant, cum hoc diuite Epulone, cuius olim in supplicijs erunt socij, qui ipsum magistrum crudelitatis erga egenos in hoc mundo sint secuti.

4. De statu animarum post hanc vitam.

*Quartus* sequitur, quod in Epulonis exemplo considerandum dixi, videlicet, qualisnam sit status animarum eorum, qui ex hac vita sine fide iscedunt. Nam cum Christus dicit, diuitem Epulonem apud inferos sublati oculis vidisse Abrahamum eminens, & petiuisse intingi extremum digiti Lazari in aquam, ad refrigerandam linguam suam, depingit tabulam, quæ statum animarum impiorum post mortem repræsentat, in qua hæc notantur: 1. summus cruciatus & conscientie perpetuus vermis. 2. memoria crudelitatis, quam exercuerant in miseros. 3. vorum recreationis per eorum officia, in quos in hac vita crudeles erant. 4. quod non sit futurus finis tormentorum, & quod frustra expetatur vlla in tormentis refectio. Quod enim hic Dominus per colloquium Epulonis & Lazari depingit propter nostrum captum, id ipse Epulo in sua conscientia sensit, quam Dominus, qui omnia nouit, ignorare non potuit. Hæc igitur impietatis pœna ad feriâ pœnitentiâ inuicet, ne inuiti ad pœnam pertrahamur.

## DE SECVNDO.

Descriptio Lazari cum suis consolationibus.

*Et erat quidam mendiculus nomine Lazarus, qui iacebat ad ianuam eius, vlcerebus plenus, cupiens saturari de micis, quæ cadebant de mensa diuitis, & nemo dabat.* In hoc Lazari exemplo multa sunt obseruanda, vnde nos & doctrinam & consolationem capere poterimus.

5. Fij in hoc mundo affliguntur & quibus de causis.

*Primum* hic confirmatur concio Petri, qui dicit, iudicium à domo Dei incipere: punit enim suos in hac vita Deus, ut tanquam freno quodam retineantur in officio. Si enim omnia succederent illis ex voto, ebrij facti felici rerum successu, à pietate defluerent ad impietatem. Vnde Moyses de populo Iudaico dixit, Exod. 32. 6. Sedit populus manducare & bibere, & surrexit ad ludendum, hoc est, in idololatriâ, & alia scelera lapsus est. Quare memores sumus dicti Pauli, 1. Cor. 11. 32. Cum iudicamur, id est, affligimur, à Domino corripimur, ne cum hoc mundo damnemur. Ad paternum igitur Dei animum respiciamus, quoties duris afficimur in hac vita, & cruce admoniti timeamus Deum piè & innocenter viuendo.

6. Felicitas non consistit in rebus exterioribus.

*Deinde* hoc exemplo Lazari docemur, non omnes coram Deo miseros esse, qui in hac vita sint calamitosi: nec contra omnes placere Deo, qui in hac vita videntur felices & beati. Lazarus in hac vita miser fuit, sed Deo erat charus. Epulo in hoc mundo felix, sed Deo displicebat. Quæ causa? Lazarus timuit Deum ex viua fide, Epulo autem Deum non timuit, fide enim vacuus erat.

7. Exemplum proidentie Dei.

*Tertio*, in Lazaro videmus exemplum prouidentie Dei. Iacet contemptus & spretus, verum cum nunc abque omni consolatione iaceret, venerunt canes, & linxerunt vlcera eius: quo significatur, quod Deus non sinat pios ita calamitatibus obrui, quin conso-

lationes ærumnis admisceat. Neque enim dubium est, quin prouidentia Dei factum sit, ut canes venirent & lingerent vlcerosum, in maiorem damnationem diuitis Epulonis & familie eius. Nam familia domini sui impietatem est imitata, textus enim dicit, & nemo dabat ei.

*Quarto* obseruemus hic communem sortem piorum & impiorum. Moritur Epulo: moritur & Lazarus. Mors quidem vtrique est communis, sed non mortis euentus. Epulo enim per mortem ad miseriam transijt, Lazarus verò ad felicitatē peruenit.

*Quinto* hic obseruetur, in Lazaro Angelorum ministerium. Epulo viuum Lazarum contempsit, sed mortui animam Angeli deportant, qui in vita contemptus erat, in morte curatur & honoratur ab Angelis Dei. Neque hoc in solo Lazaro accidit, sed quod de illo legimus, commune est omnibus. Nam ut piorum animæ Deo curæ sunt, ita à sanctis Angelis in portum salutis & felicitatis deportantur.

*Sexto*, in Lazari exemplo videmus, qualis status sit animarum piorum post hanc vitam. Deportatur Lazarus in sinum Abraham. Quid est sinus Abraham?

Sicuti Abraham ideo pater fidelium dictus est, quia penes ipsum depositum fuit æternæ vitæ sœdus, quod fideli custodia seruatum filijs suis primum, deinde cunctis gentibus, quasi per manus tradidit: Filij eius vocantur, quicunque eiusdem promissionis sunt heredes: ita post mortem dicuntur in eius sinum colligi, qui eiusdem cum eo fidei fructum percipiunt. Nam quemadmodum filij, dum vespere ab operibus diurnis domi congregantur, & veluti in sinu paterno fouentur, ita pij post labores exhaustos in hac vita, post mortem colliguntur in beata requie, vbi bene & beatè habent vique ad resurrectionem mortuorum. Hic Abraham sinus vocatur etiam Paradisus, ut in illo Christi dicto ad latronem, Hodie eris mecum in Paradiso: vbi est, iuxta Psalmum, abundantia lætitarum ex vultu Dei, & perpetuæ iucunditates in dextera eius. Breuiter, Beati qui in Domino moriuntur, quia perpetuò cum Domino erant, & perpetuo gaudio fruuntur.

Porro quantum ad colloquium Abraham & Epulonis attinet, sciendum est, quod ista acciderunt spiritaliter. Ita enim apud se cogitauit Epulo in tormentis, & tale responsum accepit iste in propria conscientia.

*Septimo*, obserua in Lazaro imaginem Ecclesiæ in hac vita. Est enim afflicta, & contemnitur à potentibus & diuitibus huius mundi.

## DE TERTIO.

*Habent Moyses & Prophetas, audiant illos.* Hæc grauissima est admonitio imprimis vtilis. Hoc enim dicto multi damnantur.

*Primum*, damnatur omnis, qui Moyses & Prophetas non recipit. Nam hi dati sunt diuinitus, ut ad Deum nos ducant, & salutis viam monstrent. Qui ergo hos non recipit, manet in sua damnatione.

*Secundo*, damnantur recipientes, sed tamen pluris facientes humanas traditiones, & potius vitam instituunt iuxta præcepta hominum, quam iuxta præcepta Dei, contra apertum Dei interdictum. Ita enim ait apud Ezech. cap. 20. 18. In præceptis meis ambulat, & non in præceptis patrum vestrorum.

*Tertio*, damnatur hic Gregorius Papa, Anabaptistæ, & alij Enthusiastæ, qui nouas de cœlo reuelationes quærunt, ac magis fumis vitiosis & melancholicis cerebrj, quam voci cœlesti credunt: imò relinquant verbum, & prorsus abijciunt.

*Quarto*, discamus hinc magnificere doctrinam Moysi,



Mosi. Prophetarum & Apostolorum, quæ lucerna nobis erat ad æternam salutem, modo eius ductum sequamur: nullum enim habet mundus præstantius clodium, quam verbum Dei. Hoc David pleris fecit quam aurum præstantissimum: hoc Lazarus in mundo pauper, diues erat coram Deo: hoc Iob in mediis arumnis se erexit. Quare & nos, Charissimi, amemus verbum Dei, sciamus esse instrumentum, quo nobis offertur thesaurus omnium preciosissimus Christus Iesus, & per illum vitam æternam, quam donet nobis Pater cælestis per eundem Iesum Christum, cui honor & gloria in secula seculorum, Amen.

## DOMINICA SECVNDA

post trinitatis, Luca 14

**H**omo quidam apparuerat cenam magnam, & vocauit multos, misitque seruum suum hora cene, ut diceret inuitatis: Venite, quia iam parati sunt omnia. Et ceperunt simul omnes se excusare. Primus dixit ei, Illa emi, & necesse mihi est exire & videre illam, rogo te habere me excusatum. Et alter dixit, Inga boem emi quinque, & eo ad probandum illa, rogo te, habere me excusatum. Et alius dixit, Sororem duxi, & ideo non possum venire. Ac reuersus seruus, renuntiavit hac Domino suo. Tunc iratus paterfamilias, dixit seruo suo. Exi cito in plateas & vicus circumstantes, ac pauperes ac debiles claudesque & cæcis introduce huc. Et ait seruus: Domine, factum est, ut imperasti, & adhuc locus est. Et ait Dominus seruo: Exi in vias & sepes, & compelle intrare, ut impleatur domus mea. Dico enim vobis, quod nemo eorum, qui vocati sunt, gustabit cenam meam.

## ENARRATIO TEXTVS.

Sicuti proximo die Dominico impedimentum salutis esse contemtum proximi in Epulone ostensum est: ita in hoc Evangelio aliud impedimentum cauendum docemur, ac videlicet nostras possessiones & negocia, curaque rerum mundanarum pleris faciamus quam Evangelium Christi, ac ne sinamus nos commodis & voluptatibus huius mundi impediri & occupari, quo minus veniamus ad cenam, ad quam per Evangelij prædicationem vocamur.

Porro occasio huius parabole fuit vox cuiusdam Pharisei in conuiuio, ad quod Christus erat inuitatus. Nam cum Christus pronuntiasset, retributum iri in resurrectione iustorum iis, qui sunt liberales erga pauperes: Phariseus Christi sermonem approbaturus ait, Beatus qui comedit panem in regno ei. Verum quia Christus huius Pharisei, & maxime partis gentis Iudaicæ mores peruersos & præposteris studium vidit: proponit hanc parabolam, in qua & Iudeorum iustam reiectionem, & gentium gratuitam receptionem pingit. Cuius parabole scopus & finis est, ne sinamus huius vitæ res caducas nobis impedimento esse, quo minus in cenam celestem inuitati per Evangelium veniamus. Loci quatuor.

1. Magnitudo misericordie Dei pingitur in hac cena.
2. Ingratitudo mundi notatur in iis, qui vocati recusant venire.
3. De coactione, quomodo cogat, & per quos.
4. Communitio panis eorum, qui Evangelium non recipiunt.

## DE PRIMO.

Quanta sit misericordia Dei erga genus humanum, multis in diebus ostenditur. Nam non solum vox Dei, verum etiam ingentia Dei beneficia erga totum mundum, & præcipue erga Christi Ecclesiam, inef-

labilem misericordiam Dei testantur. Misericordia (inquit David) Domini plena est terra. Argumentum maximum huius misericordie est datus filius, ut mundum in extremam miseriam demersum redimeret, idque per suam mortem & passionem, quo homines ab hac miseria liberati, donarentur æterna vita, quæ hic cena magna dicitur, & in Matthæo nuptiarum regis: ad quam cenam magnam homines vocantur ex mera Dei misericordia, quod in ea saturentur delictis spiritualibus in omni æternitate.

Verum ut nobis magis dulcescant laetitiae huius cenæ, circumstantias quæ in textu notantur proponam seorsum, & quid doctrinæ & admonitionis ex singulis petendum sit dicam.

**Prima** itaque circumstantia in hac cena spectanda, est de eo, qui ad hanc cenam inuitatur: nam inde eius aestimatio dependet. Quis ergo instruit hanc cenam? Num Rex aliquis mundanus? Non. Immo magnificanda esset eius regis liberalitas, & laude extolenda misericordia, qui miseris & pauperibus regale conuiuium & magnifice instructum pararet. Sed quis est? Deus pater cælestis, Dominus dominator, & Rex regum, solus diues & laetitiis abundans. Hæc circumstantia bonitatis & misericordie Dei clarissimum testimonium est.

**Secunda** circumstantia est, quod hic Paterfamilias Deus ad cenam inuitet. Sed quid cenæ nomine significatur? Ipsum Evangelium, eaque omnia, quæ cum Evangelio coniuncta sunt, ut est salus & vita æterna. Vide quanta misericordia hic relucet. Sed quæ ratio est appellationis? Cur hæc tanta bona cena dicuntur? Ad sit sanè non sine magnis causis, quarum de numero sunt tres præcipuæ. 1. quia Evangelium æternam gaudium, & nunquam finienda bona, promittit. Ut enim cena in extrema diei parte apponitur: ita bona, quæ Evangelium offert, post multos exhaustos in arumnis huius vitæ labores, credentibus ex mera Dei misericordia donabuntur. 2. quia sicut vespere, quando cena instrui solet, est finis diei: ita ætas, in qua per ministerium prædicationis omnes ad epulas diuinæ cenæ, inuitantur, extrema est. 3. quia Evangelium extrema vox Dei est in mundo, postquam nulla alia est expectanda: sicut cena vltimum in die cibum proponit. Nunquam enim alia de cælo sonabit vox Dei: sed hæc eadem Evangelij vox sonabit usque ad iudicii extremi diem.

**Tertia** circumstantia est in hac voce Magna, quæ commendatur nobis diuinitas misericordie Dei: nam enim Deus vnum & alterum regem & sapientem inuitat ad suam cenam, sed totum mundum. Non pretermittit pauperes, non diuites negligit, non nobiles excludit, non rusticos aut ciues a suo conuiuio arceat, non paruos contemnit, non magnos fastidit: sed omnes promiscue per orbem sparsos homines inuitat ad magnam illam cenam: nam textus & magnam cenam esse, & multos inuitatos testatur.

**Quarta** circumstantia est de modo inuitationis. Modus exprimitur hisce verbis: Et misit seruum suum hora cene, ut diceret inuitatis. Hic serui nomine intelliguntur Prophetæ, Apostoli & omnes pii Doctores, quos inde ab initio mundi misit Deus inuitatum ad hanc cenam. Ad hanc cenam ipse Deus Patriarcham Nohe inuitauit. Hic inuitatus reliquum mundum vice Dei vocauit. Deinde cum ob suam ingratitude mundus diluuiio perisset, inuitatur voce Dei Abraham ad hanc cenam. Præterea cum mundi malicia creuisset super terram, vnum populum peculiarem elegit Deus, in quo sæpe excitauit Prophetas, ut ad hanc cenam inuiterent: idque continuauit paterfamilias, donec proprium fit.

Tt. j.



lium misit, Dominum nostrum Iesum Christum, quem inuitati suspenderunt in crucem. Qui excitatus à mortuis, misit Apostolos in vniuersum mundum ut ad hanc laudissimam cenam omnes gentes inuitarent.

*Quinta* circumstantia est de hora cenae. Quenam est ista hora? Tempus gratiae & tempus glorie. Tempus gratiae est quo annūciatur hominibus liberalitas & misericordia patrisfamilias, quod in tres partes distribuitur. In promissione, exhibitione, & tempus secutum exhibitione. Promissionis tempus fuit inde ab Adam vsque ad Christum natum fere 4000. annorum. Deinde exhibitionis tempus erat, dum Christus ipse in carne hic in terris versatus est, praedicauit, obtulit seipsum precium redemptionis pro inuitatis ad hanc cenam. Tempus secutum exhibitionem est inde à missione Apostolorum in mundum vniuersum vsque ad diem iudicii, in quo tempore & nos sumus, & inuitamur ad hanc cenam voce ministrorum verbi. Tempus glorie est aeternitas, quando in caelesti gloria accubabimus non solum cum Abraham & Isaac: sed cum Deo Patre, Deo filio, Deo Spiritu sancto, & fruemur aeterno gaudio & letitia in Christo Iesu Domino nostro.

*Sexta* circumstantia est inuitandi forma. *Venite* (inquit) *quia parata sunt omnia.* Hoc est, ut in Baptismo & Christi inuitatione videmus: Agite poenitentiam, & credite Euangelio: appropinquat enim regnum caelorum. Hanc inuitatio requirit poenitentiam, hoc est, prioris vitae mutationem, ut discedamus à malo, & faciamus bonum, & requirit fidem, id est, ut credamus hanc cenam nobis apponi, non nostrum ob meritum, sed ex mera misericordia propter Filium, qui nobis à Deo datus est sapientia, iusticia, sanctificatio, redemptio. His enim donis & veluti vestibus filij Dei in cenam aeternae vitae intrabimus. Nam sapientia sua Christus mentes nostras reformat: iusticia sua nos ornat, cum in eum credimus: sanctificatione sua nos purificat, ac tandem recipit in suum coenaculum, ubi erit perpetua redemptio, gloria & felicitas. Atque haec tenus de primo loco, in quo commendatur nobis misericordia Dei, quae est à progenie in progeniem super omnes timentes eum, ut virgo mater Domini canit.

## DE SECVNDO.

*Sed omnes caperunt uno animo se excusare.* Recusant enim venire ad cenam hanc caelestem. Quemadmodum enim sus pluris facit cenam, in quo se coimmaculat, quam aurum aut preciosas gemmas: ita homines sordibus suis inuoluti fugiunt splendorem tantae cenae. Quae in re tria deploranda sunt mala: Miseria generis humani, maxima ingratitudo, & corruptum iudicium. Miseria est, quod peccatis & maledictione oppressi homines, non solum non eluctari de suis malis conantur, verumetiam ipsis sordibus delectantur tantum abest, ut remedium quaerant. Atque hoc est, quod Christus dicit: Nemo venit ad me, nisi quem Pater traxerit. Ingratitudo est, quod homines inuitati ad gratuitam cenam, id est, gratuitam liberationem à peccato, ab ira Dei, à maledictione legis, ab inferno, à Diabolo, ad remissionem peccatorum, ad fauorem Dei, ad iusticiam, ad caelum, ad Deum, ut cum illo beati vivant in omni aeternitate, recusant tamen venire. Quis hanc ingratitudinem satis deplorare potest. Conceptum iudicium est, quod homines pluris faciunt finita bona, quam aeterna: pauca, quam multa: caduca, quam firma: terrena, quam caelestia: conseruantia hanc vitam ad modicum tempus, quam conseruantia animam & corpus in aeterna vita. Stul-

tissime iudicatur, qui praefert lutum auro? Sanè stultissimus, ut qui nihil recte iudicare possit, multo stultior est, imo in infinitum stultissimus, qui praefert mortem vitae, peccatum iusticiae, infernum caelo, Diabolum Deo. Breuiter, infinita mala infinitis bonis, Hoc nostrum corruptissimum iudicium agnoscamus, & petamus nostras mentes noua luce reformati, ut recte intelligamus, quae vera bona sunt: ordinate appetamus, quae recte iudicamus, & vsque ad finem persequeremur in quaerendis iis, quae ordinate appetimus.

Postquam autem haec in genere dicta sunt, de miseria generis humani, de ingratitudine summa & corruptissimo iudicio hominum: textum videamus, quia varios modos excusationis continet. Primum dicit: *Et omnes caperunt vna sententia recusare.* Hoc est, maxima pars mundi ingrata contemnit gratuitum oblatum beneficium. Primum ergo dicit: *Agnum enim, necesse habeo exire & videre eum, rogo te, habere me excusatum.* Hic describitur primum genus hominum excusantium se, quo sub genere omnes continentur, qui potentia sua freti recusant venire ad hanc praedictam cenam. Neque tamen potentia est efficax causa huius excusationis: sed occasio tantum in iis, qui suam potentiam à Deo esse non agnoscunt, qui suam potentiam nituntur, hoc est, baculo arundinis. Nam cum peccatum, mors, infernus, Diabolus inuadit, hominum potentia non valet: hic enim sola potentia valet, nempe Euangelium Christi, quod Paulus definit esse potentiam Dei ad salutem omni credenti. Quod autem haec potentia, & agrorum possessio non sit efficax causa recusatae huius opiparae cenae, ostendunt exempla. potens fuit David, & habuit agros plurimos, potens fuit & Nero, & habuit agros. Quorum ille inuitatus ad nuptias venit, hic recusauit. Quare? Quia ille usus est potentia in gloriam Dei: hic eadem est abusus in sui interitum. Nam ea deceptus recusauit venire ad hanc cenam. Hic ergo monemur recte uti agris nostris, ne sint nobis impedimento, quod minus ad hanc caelestem cenam veniamus, exempla omitto.

Altero vero dicit: *Iuga bouum enim quinque, & proficiscor ad probandum eam rogo te, habere me excusatum.* Hic describitur alterum genus hominum excusantium se, quod minus ad cenam venire possint: sub hoc genere continentur diuites huius mundi. Quidam diuitiae sunt causae efficaces huius recusationis? Nequaquam. Fuit Abraham diues, fuit & Epulo diues, de quo nuper audiuimus, sed Abraham non impeditus est suis diuitiis. Nam pluris fecit hanc cenam, quam terrenas diuitias. Cōtra, Epulo ebrius fuit suis diuitiis, atque ideo venire recusauit. Sunt enim diuitiae, quando à malis possidentur, veluti esca, qua illecebra capiuntur & necantur. Ideo Christus dicit eas spiritus nas esse, & difficile pronunciat diuitem posse intrare in regnum caelorum. Plato Philosophus recte dicit, *diuitias cacas esse sine prudentia, & acutum cernere, quando sequuntur prudentiam.* Ita & nos possumus dicere, diuitias spinas esse sine pietate, & rosas quando pietatem sequuntur. Nam pij diuites suis diuitiis veluti rosas quibusdam ornant ministerium verbi, ornant Respublicas & propriam domum. Quicunque ergo huius mundi diuitias habet, det operam, ut earum administratrix sit pietas & charitas, ut in sanctis Patriarchis & regibus, aliisque multis piis & sanctis hominibus videmus.

Et alius dicit: *Duxi uxorem, propterea non possum venire.* Hic describitur tertium genus hominum recusantium venire ad hanc cenam, quo sub genere continentur omnes, qui huius mundi voluptatibus dediti Euangelium Christi non curant. Ducere uxorem

5. Omnis  
bus secu-  
lis & tem-  
poribus.

6. Propo-  
sita do-  
ctrina de  
lege &  
Euangelio.

De mun-  
di ingra-  
titudine  
Dei gra-  
tiam re-  
cusantis.

Homini  
miseria,

Ingratitudo  
de.

Corruptum  
iudicium

Varia in-  
gratitudo  
& corruptum  
iudicium  
hominum  
generis.

1. Potentia  
hominum  
mundi.

2. Diuites  
huius se-  
culi.

3. Voluptatibus  
mundanis  
dediti



uxorem non est per se aut malum, aut causa recusationis, sed tantum occasio in quibusdam, qui non recte vtuntur dono Dei. Abraham habuit uxorem & multi pii, qui tamen non propterea recusarunt obtemperare Euangelio. Quare coniuges dent operam, vt Christum secum habeant, caueant ne occasionem mali à bono sumant. Hactenus audiuius tria genera hominum excusantium se, quod non venirent inuitati ad hanc cœlestem cenam: sed ex his intelligemus omnia, quæ hominibus impedimento sunt, cur Euangelio non auscultent.

## DE TERTIO.

*Seruus reuersus domum, nunciat patrifamilias quæ responderunt, & rursus missus multis collectis pauperibus & claudis, iubetur cogere homines, vt intrent, quo impleatur domus conuiuij.* In hac coactione nobis proponitur summa consolatio. Deus enim non solum promittit, non solum inuitat multos, non solum mandat, sed cogit & compellit intrare ad suam cenam. Sed quomodo compellit? Multis sane modis. Parentes in familia cogent suos domesticos, & disciplina domestica assuet facient eos, vt Christum audiant, piè & sanctè viuant. Hinc illud Pauli: Educate pueros in disciplina & correptione Domini. Magistratus similiter coget edictis, bonis ordinationibus, exemplo, sublatione Idololatriæ: quemadmodum Ezechias & Theodosius fecerunt, qui instrumenta Idololatriæ sustulerunt. Omnium autem maximè ministrorum verbi est cogere comminationibus & obiurgationibus, quemadmodum Christum Prophetas & Apostolos fecisse legimus.

## DE QVARTO.

*Nemo virorum illorum, qui vocati fuerunt & recusarunt venire, gustabunt cenam meam.* Hoc est, omnes contentores Euangelij excludentur de vita æterna. Nam ira Dei manet in omnes, qui non credunt in Filium. Hæc summa est quarti loci.

Cæterum vsus totius hodierni Euangelij triplex est. *Primus*, vt considerata magnitudine misericordiae Dei, gratias agamus per Iesum Christum. *Secundus*, vt caueamus, ne vlllo prætextu nos subducamus ab obedientia erga Euangelium. *Tertius*, ne exemplo potentum, diuitum & voluptuorum seducamur, & ruamus in proprium exitium, sed potius totis viribus demus operam, vt in hanc cœlestem cenam includamur, per Dominum nostrum Iesum Christum, cui cum Patre & Spiritu sancto sit honor & gloria in secula seculorum, Amen.

## DOMINICA TERTIA POST trinitatis, Lucæ 15.

**A**ccedebant ad Iesum omnes publicani & peccatores, vt audirent illum. Et murmurabant Pharisei ac Scribæ, dicentes: Hic peccatores recipit, ac cibum caput cum illis. Dicebat autem ad illos parabolam hanc dicens: Quis ex vobis est homo, qui nonne relinquit nonaginta nouem in deserto, & vadit ad illam quæ perierat, donec inueniat eam? Et cum inuenierit eam, imponit in humeros suos gaudens, veniensque domum conuocat amicos & vicinos, dicens illis: Gaudete mecum, quia inveni ouem meam quæ perierat. Dico vobis, quod ita gaudium erit in cœlo super vno peccatore resipiscente, magis quam super nonaginta nouem iustis, qui non indigent penitentia. Aut quæ mulier habens drachmas decem, si perdidit drachmam vnā, nonne accendit lucernam, & verrit domum, queritque diligenter, donec inueniat? Et cum inuenierit, conuocat amicos

& vicinos, dicens: Gaudete mecum, quia inveni drachmā quam perdidit. Ita dico vobis, gaudium erit corā Angelis Dei, super vno peccatore resipiscente.

## ENARRATIO TEXTVS.

Occasio hodierni Euangelij hæc est. Cum tanta esset bonitate Dominus noster præditus, vt nemine quantumuis afflictum & magnum peccatorem fastidiret, imò potius omnes ad se inuitaret, iuxta illud Matth. 11. 28. Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos: factum est, quod ipsi publicani, cognita hac misericordia & bonitate, ad eum venirent, quod gratiæ omnibus liberalissimè oblatæ participes fierent. Atque ideo Christus non voluit eos tantum voce consolari, sed factō & conuersatione. Inuitatus proinde ab iis venit & comedit cum illis: idque ea de causa, vt eos Deo Patri lucrificeret, hoc est, conuerteret eos à viis suis pessimis ad veram & salutarem penitentiam, quo à maledictionis reatu absoluti hæredes fierent vitæ æternæ per Iesum Christum. Hoc Christi factum obseruantes Pharisei, vt erant superbi, tumentes sua Pharisaica, id est, falsa iusticia, murmurant, ac tacite Christum violatæ legis diuinæ accusant. Sed quid adhuc Christus? utrosque docet. Publicanos quidem, quod venerit saluatum peccatores. Phariseos verò, cur cum peccatoribus conuersetur, vnde colligitur Christi regnū pugnare cum Phariseorum opinione & Satanæ regno. Nam vt Christi regnum est misericordia & remissio peccatorum, adeo vt Angeli in cœlo gaudeant super singulis peccatoribus penitentiam agentibus: ita Satanæ regnum est crudelis immanitas & peccati inundatio quædam. Loci duo:

1. *Murmur Phariseorum, & cur Christus sit conuersatus cum peccatoribus.*
2. *Docetur parabolis duabus, cur Christus in hunc mundum venerit, & quid nos facere oporteat, modo sanari volumus.*

## DE PRIMO.

*Appropinquabant ei publicani & peccatores, vt audirent eum, & murmurabant Scribæ & Pharisei, dicentes: Hic peccatores recipit, & manducat cum illis.* Hic proponuntur nobis duo hominum genera, & eorum diuersa studia. Vnum publicanorum & peccatorum, qui Christum accedunt, vt illum audiant, & ad ipsius ouile aggregentur & saluentur. Postquam enim audiuerunt Christum nullos peccatores reiicere, sed omnibus gratiam, modò penitentiam agere non recusarent, offerre, ipsum accedere non dubitarunt, spe magna salutis concepta. Alterum Phariseorum & Scribarum. Hi Christi factum & misericordiam erga peccatores improbarunt, atque ideo murmurarunt dicentes: Hic peccatores recipit & manducat cum illis.

Porro huius Pharisei murmuris plures sunt causæ, quarum nonnullas recitabo, vt videamus, quo spiritu sint locuti, nosque caueamus, ne simili morbo laborantes aliorum salutem impedire videamur.

Prima ergo causa est diaboli inuidia, quæ propria est Diaboli & membrorum eius. Hæc enim eorum cordibus infixæ efficit, ne videre possint, Christum & Publicanos vna conuersari. Tanta enim inuidia erga Publicanos laborarunt, quod noluerint eos bonorum conuersatione emendari. Huius generis Pharisei plures sunt hodie, quam qui Phariseorum titulum agnoscunt.

Secunda causa murmuris fuit intolerabilis superbia in Scribis & Phariseis, quæ vt canes Publicanos spreuerunt, adeo vt cibum capere cum illis, Tit. ij.

Occasio parabolæ.

Summa.

Partes.

De murmure Phariseorum.

Eiusdem causæ.

1. Inuidia.

2. Superbia.



aut domum eandem cum illis intrare recusant.

9. Hypo-  
critis.

Tertia causa murmuris fuit opinio iusticie & sanctitatis. Nam vt se iustos, tantum ex paternis obseruationibus & sacrificiis, reliquosque vt iniustos contemserunt (vt ille qui ait: Non sum sicut ceteri peccatores, nec vt ille publicanus, ieiuno bis in Sab- bato, &c.) ita eos, qui hanc sanctitatis larvam non habuerunt, strenue tanquam anathemata & res abominabiles aspernabantur.

4. Philan-  
tia.

Quarta causa fuit studium Christo infamie nota inurere. Nam vulgo persuadere conabantur Christum talem esse, quales essent illi, cum quibus versaretur.

5. Fallus  
zelus.

Quinta causa fuit zelus legis diuine, sed fallus. Mandatum enim legis suo murmuri preteruenerunt, lex enim precipit Exod. 23. 33. ne conuersentur cum incolis terræ. Item Exod. ca. 34. 15. precipitur, ne vnquam cum habitatoribus terræ illius amicitiam iungerent, ne ipsis foret in ruinam, hoc est, ne illorum praua corrupti consuetudine idololatæ efficerentur, & prophani legis diuine contemptores. Nam, vt Paulus inquit, 1. Cor. 5. 6. modicum fermentum corrumpit totam massam, & vt est in versiculo quodam: *Morbida facta pecus totum corrumpit ouile.* Vt vna à liuore alterius liuorem contrahit, sic & malo consortio homines facile deteriores fiunt. Sicuti & Medea quodam in loco dicit: *Malarum seminarum ingressus me malam reddidit.* Huc & illud Syrac. cap. 13. 1. Qui tetigerit picem, coquinabitur ab ea: & qui communicauerit superbo, induet superbiam. Item v. 20. Omnis homo sibi similem sociat. Huiusmodi scripturæ testimonia multa haud dubie congesseant Pharisei, vt Christum infamarent.

An liceat  
cum pec-  
catoribus  
versari.

Sed quid dicemus ad istas scripturæ sententias? pleræque ex illis habent adiunctas causas prohibita cum peccatoribus conuersationis, & vt summam dicam, prohibent adiuncta scripturæ testimonia, ne infirmi, qui facile deteriores fieri possunt, conuersentur cum iis, qui conuerti nolunt, sed potius in hoc totis incumbunt viribus, vt alios sibi nequitia suæ socios adiungant. Primum non potuit Christo conuenire: non enim erat infirmus, vt peccatorum consuetudine contaminari posset, quare interdictum legis non in illum quadrat. Dicit enim discretè lex, vnde reliqua dicta manant: ne forte peccare te faciant in me, si ser uieris diis eorum, quod tibi certe erit in scandalum. Alterum non conuenit in publicanos, quibus cum Dominus hic conuersatus legitur. Non enim Christum voluerunt sibi suæ nequitia socium adiungere: verò accedebant, vt audirent illum, & ex auditu fidem consequuti saluarentur. Cum ergo & Christus motus misericordia conuersetur cum illis, vt eos adducat in stabulum ouium, vnde aberrauerunt: & publicani stridentes salutem, cupiant subleuari ab onere peccatorum suorum, quod senserunt grauissimum esse, iniuste aduersus Christum murmurant: quos in viam reuocare conatur propositis his parabolis: vna de centum ouibus, altera de decem drachmis.

An Phari-  
sæos fuge-  
re debeamus.

Responsio  
per distin-  
ctionem.

Phariseis similes. Iam ex iis, quæ dicta sunt ad criminationes Phariseorum, oritur questio. Nam postquam responsum est, scripturas, quæ male suum consuetudinem damnant, ad infirmos pertinere, quæri potest, cum nos infirmi simus, quid nos facere oporteat, an omnino & perpetuo fugere debeamus Phariseos. Ad hanc questionem respondet: Sunt fugiendi, & non sunt fugiendi. Imbecilles qui consilij sunt suæ imbecillitatis, quod videlicet sunt faciles & prouidi ad lapsum, edocti propria experientia, ipsi fugient conuersationem eorum, à quibus metuent, ne illorum pice inquinentur & scabie inficiantur. Nam, vt dicit

Iustinus martyr, mens hominis ex malorum consuetudine scabiem quandam sibi acquirit, & multis malis succis impletur. Hoc patrum familiarum, magistratus, & ministrorum verbi officium est, vt caueant, ne tales ferantur, quorum conuersatione simplices reddantur deteriores. Paterfamilias nullum seruum debet ferre in sua familia, qui pueris suis sit scandalo. Magistratus gladio coercebit blasphemos. Ministri verbi oburgationibus primum castigabunt impuros: quod si nihil ista via proficiunt, debent eos eiecere de Ecclesia per excommunicationem, vt pij & simplices sciant, quod sibi cauere debeant ab istorum consuetudine. Quod autem huiusmodi fugiendi sint, docet & hoc Pauli dictum, 2. Thess. 3. 6. Denunciamus autem vobis fratres per nomen Domini nostri Iesu Christi, vt subducatis vos ab omni fratre, qui inordinatè se gerit, & non ex tradita doctrina quam accepit à nobis. Hoc ergo sit dictum infirmis, qui omnino sibi cauere debent ab improborum consortio. Verum quantum ad eos attinet, qui bene sunt instituti, & qui in officio sunt publico, quorum interest oues errantes ad Christum adducere: illi possunt, imò debent nonnūquam cum improbis conuersari, sicut Medicus conuersatur cum agrotis, non vt ipsius agroti scabie inficiantur, sed vt sua arte & curandi peritia eum sanitati restituat. Ad eundem modum non modò licet, verum etiam necessitas officij & fides in ministris verbi requirit, vt improborum malitiam retegant, & faciant quantum quidem fieri potest, verum si morbus fuerit incurabilis, sequentur medicorum exemplum & quod curare non possint, amplius non curent, sed Deo totam rem cum dolore committant.

Plerum  
qui alij  
pre sunt  
officium.

Confirmatio  
à test.  
Apostoli.

Simile.

## DE SECVNDO.

Quis ex vobis homo, qui habet centum oues, &c. Hac Summa parabola docet Christus duo: Vnum, cur in mundum venerit. Alterum, quod ex priori pendet, cur conuersetur cum peccatoribus, vnde sequitur confutatio murmurantium Phariseorum. Cur in mundum venerit, docet exemplo pastoris. Nam quemadmodum pastor in desertum vadit, vt quærat ouem amissam, ita Christus in mundum venit, vt homines per peccatum in desertum abductos quærat. Deinde quia officium est Christi, quærare peccatores, vt reuocentur ad salutem, quod sanè fieri non potest, quin cum eis conuersetur, hinc sequitur improbandum esse murmur Phariseorum aduersus Christum, qui eum à legatione sua absterre voluerunt, ne sanarentur infirmi. Apud ergo alibi testatur: Non veni vocare iustos, sed peccatores ad penitentiam. Hæc summa est parabola de ouibus, eandem rem proponit parabola de muliere quærente pecuniam amissam. Iam parabolam de ouibus particularim videamus, quod nobis fiat dulcior, perspecta Christi pastoris sollicitudine pro nobis.

Homo ille habens centum oues, Christus Iesus est, Pastor verus pastor, qui animam suam pro ouibus posuit, Ioan. 10. 11.

Per ouem errantem intelliguntur omnes, qui se in deserto vagari intelligunt: id est, agnoscunt se peccatores, & cupiunt recipi, sicut hi publicani fecerunt. Agnouerunt se peccatores, audierunt famam de eo capiente pastore, atque ideo ab illo recipi voluerunt, dum audiunt: Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, ego reficiam vos. Atque ita textus nobis paradigma ouis errantis proponit in publicanis, qui vocem Christi audientes ad ipsum veniunt, ac suum errorem agnoscunt.

Per nonaginta noue oues intellige omnes homines in

Not  
ta n  
hyp  
taia

Qui  
con  
tati

Quo  
do  
Ch  
no  
liti

Quo  
do  
po  
ou

Quo  
do  
de

D  
di  
lo

C  
h  
d

C  
h  
d

C  
h  
d

C  
h  
d



Nonagin  
ta oues:  
hypocrite  
iulitiani

nes in mundo, qui cum harent in suis peccatis & damnatione, tamen hoc non animaduertunt, imò se iustos & beat. s. putant, atque ideo Christum audire recusant. Putant enim se iustiores esse, quam vt Christo iusto opus habeant. Putant se magis sanos, quàm vt Christi medici opera indigeant. Quod hi per nonaginta noue oues intelligatur, ipse textus aperte conuincit. Nam nonaginta noue oues conferuntur Scribis & Phariseis, id est, hypocritis, qui se iustos gloriabantur. Habemus quis sit pastor, quæ sit ouis errans, & quæ nonaginta nouem non errantes. Iam videamus 1. Quando errare cepit ouis. 2. Quando venit pastor errantem quæsitum. 3. Quomodo inuentam reportet in stabulum, sanet & pascat. 4. Quid acciderit inuenta oue.

Quando  
cepit er-  
rare ouis.

Quando ergo errare cepit ouis? Primum cum abducta est per lupum in desertum. Hoc est, cum Satan primos parentes à Deo abduxit. Deinde quoties reuocati homines à viis suis pessimis sunt rursus in fidiis Satanæ abducti ab oculis. Ita & hodie, quoties a recta salutis via, vel in doctrina, vel in moribus flectimur, erranti ouī comparamur.

Quomo-  
do venit  
Christus  
nos quæ-  
situm.

Quomodo venit Christus pastor quæsitum ouem errantem? Venit primum in Spiritu, idque in sanctis Prophetis & Patriarchis, quoties eos excitauit, vt hominibus viam salutis monstrarent. Sic venit missio Moysi, missio Helia, Helisæo, Isaia, & aliis multis. Deinde venit in carne, quando assumptis humanam naturam, & est pro nobis passus.

Quomo-  
do nos  
portat in  
ouile.

Quomodo quærit, & quæsitam reportat in stabulum? Quærit errantem ouem prædicatione Euangelij, dum iubet prædicari Euangelium, & reportat in stabulum, quando credentes in Ecclesiam congregat. Subiit enim in desertum, & inuentam ouem impositis humeris, hoc est, credentes in se merito sue crucis in Ecclesiam perducit.

Quomo-  
do sanat  
& pascit.

Quomodo reportatam ouem in stabulum sanat & pascit? Sanat omnes contritiones eius suo sanguine, dum credentes in se absoluit à reatu, & donat suam iusticiam. Pascit, dum donat eos Euangelij pabulo, & eos fouet suo Spiritu. Hæc beneficia pastoris erga ouem errantem maxima sunt.

De gau-  
dio Ange-  
lorum.

Sed quid accidit inuenta oue? Conuocat amicos & vicinos, dicens: Congratulamini mihi, quia inueni ouem meam quæ perierat. Quid autem hoc sit, exponit cum ait: Dico vobis quod ita gaudium erit in celo super vno peccatore penitentiam agente, plus quam super nonaginta nouem iustis, qui non indigent penitentia. Ecce quid accidit quando peccator penitentiam agit? Ipsi Angeli Christo pastori congratulantur. Gratulantur autem Angeli in celo propter tria. Primum, quia homines cum illis conditi sunt ad celebrandum Deum, quod non potest fieri ab illis, qui non agunt penitentiam. Illi enim omnes laudes Dei, quantum in se est, impediunt. Deinde, quia vident regnum augeri per accessionem novorum ciuium. Tercio, quia nihil magis illis gratum est, quam si videant regnum Satanæ aboleri, quod sit cum homines penitentiam agunt. Sed quoniam sunt illi nonaginta nouem iusti, qui non indigent penitentia? an vllus igitur est absque peccato? Certe nullus est sine peccato? Certe nullus est sine peccato. Omnes enim aberrarunt & inutilis facti sunt. Sed peccatores sunt triplices. Sunt enim peccatores, qui se iustos esse putant, & propterea dicuntur non opus habere penitentiam, quod sane de ipsorum de se ipsis iudicio est intelligendum, nam reuera nullus est, qui non indigeat penitentia. Deinde sunt peccatores, qui sciunt se habere peccata, & nihilominus pergunt in peccatis non morantes à ieiunante legem Dei. Sunt quotiesque peccatores, qui agnoscunt peccatum, id

Triplex  
peccato-  
res.

est, oderunt peccatum, atque ideo agunt penitentiam, & confugiunt ad Christum. Primum & secundum genus intelligitur per nonaginta nouem: per tertium intelligitur vna errans ouis. Nonaginta nouem non agentium penitentiam similitudinem referunt Scribæ & Pharisei. Publicani referunt ouem illam vnam errantem. Quid hic docemur? Maximam esse multitudinem eorum qui pereunt, & minimam esse quæ recipitur, id est, vix vnum ex centum singulis. Hinc illa Christi querela. Multi sunt vocati, sed pauci electi, id est, probi, qui vocati Christo per suum Euangelium obtemperant. Hoc in exemplis videmus. Ante diluuium maxima pars mundi secuta est Caini nequitiam, adeo quod tantum octo homines reperiunt iusti, qui per arcam salutati sunt. Deinde rursus, per multos annos Melchizedech & Abraham soli fuerunt pii fere. Præterea ex magnis illis ciuitatibus Sodomæ & Gomorthæ & aliis, solus Lot cum suis filiabus euasit, reliquis propter sua peccata incendio interentis. Neque aliter hodie fit, à plurimis contemnitur Euangelium, à paucissimis recipitur. Hoc ergo periculo admoniti agamus penitentiam, ne cum maxima parte ingratis mundi pereamus. Dominus clemens est ad nos recipiendos, Angeli expectant reuersionem nostram, nostra propria salus agit, quam Christus omnibus peccatoribus offert agentibus penitentiam, cui honor in secula, Amen.

## DOMINICA QVARTA POST trinitatis, Luca 6.

**E**scete misericordes, sicut & Pater vester misericors est. Noli iudicare, & non iudicabimini. Noli condemnare, & non condemnabimini. Remittite, & remittetur vobis. Date & dabitur vobis. Mensuram bonam & confertam, & concessam atque exundantem, dabunt in sinum vestrum. Eadem quippe mensura, quæ metimini, morietur alij vobis. Dicebat autem illis similitudinem: Nunquid potest cæcus cæcum ducere? Nō omne ambō in sinum cadit. Non est discipulus supra magistrum suum perfectus autem omnis erit, si sit sicut & Magister ipsius. Quid autem vides festinam in oculo fratris tui, trabem autem, quæ in oculo proprio est, non animaduertis? Aut quomodo potes dicere fratri tuo: Frater, sine eijciam festinam, quæ in oculo tuo est, ipse in oculo tuo trabem non videt? Hypocrita, eijce primum trabem ex oculo tuo, & tunc perspicies, et eijcias festinam, quæ est in oculo fratris tui.

## ENARRATIO TEXTVS.

Hæc Christi concio pertinet ad tertiam penitentiam partem. Scitis enim quod sint tres partes: Contritio, Fides, & noua obedientia. Contritio peccatum agnoscit, deestatur ac fugit. Fides ad Christum confugit, qui à peccato liberat, & credentes iustificat. Noua obedientia versatur in quatuor, quæ sunt, pietas erga Deum, sanctimonia vitæ cuiusque apud seles, charitas proximi, & diligentia vocationis ad quam quisque vocatus est. Cum autem hæc sint partes nouæ vitæ, proponit Christus in hoc Euangelio exhortationem ad charitatem erga proximum, quam hic per suas partes designat, & quoniam veluti prima eius proles est misericordia erga proximum, quam hic per ad misericordiam, per quam intelligit omnia officia, quæ nobis alijs alijs in hac vita debemus. Quicquid enim alter alteri debet, cum soluerit, non amplius debet, excepta vna charitate, quam non ita possumus reddere, quin semper simus debitores. Vnde Paulus Romanor. 13. Nihil cuiquam debeatis, nisi mutuam dilectionem. Vt autem hoc Euangelium. Tt. iij.

Doctrina

Exemplum

Trinitatis

Huius concionis summa

Partes.



1547

lium clarius intelligamus, duo dicam:

1. *Quae sint dilectionis seu misericordiae opera, quae nobis hic commendantur.*
2. *Quae sint rationes, quibus Christus nos hic hortatur ad praestandam misericordiam, id est, opera charitatis proximo.*

## DE PRIMO.

Paraphra-  
stica enar-  
ratio cum  
obserua-  
tione do-  
ctrinae.

*Estote misericordes, &c.* Cum filius Dei suos discipulos hortatur ad misericordiam, significat & quo affectu erga nos mutuo esse debeamus, & quod in hac vita ob multas infirmitates aliorum opera indigeant. Quod praeceptum si hodie amplecteretur, qui Christiani dici volunt, minus esset dissensionum, & minus calanitarum. Voluit quidem omnes discipuli Christi dici: sed nemo vult facere quod precipit. Famulus imperio sui heri obedivit, ancilla oculos suos habet inter oculos matrem familiam: imò nemo est, qui non magis suis in mundo superioribus auscultat, quam mulier, qui Christiani dici volunt, suo Christo. Deo & salvatori obtemperant, qui pro illis pendit in cruce, & caelum meruit. Sed quae est causa? quia verbis tantum sunt Christiani, non corde. Qui enim vere Christianus est, nihil prius in votis habet, quam ut Christo suo, à quo & nomen & salutem habet, obtemperet. Quare vos moneo, ut deposita illa carnali securitate Christo obtemperetis, & diligenter observetis ex hoc Evangelio, quae officia à nobis erga proximos nostros requirant. In genere quidem requirit dilectionem, sicuti ait ad discipulos suos: Diligite vos invicem, sicuti ego dilexi vos: in hoc cognoscetis, quod discipuli mei sitis, si vos mutuo dilexeritis. Nihil aliud hic requirit, cum ait: Estote misericordes. Qui enim diligunt, misericordes sunt. Et qui sunt misericordes, diligunt: ita fons aquam, & aqua fontem ostendit. Verum ideo potius hoc loco Christus usus est misericordiae vocabulo, quia inde lem veram dilectionis monstrat.

Miseri-  
cordia  
Christi-  
anae partes

1. Candor

Obiectio-  
nis tactio  
dilatatio.

Confir-  
matio di-  
lutionis  
ab enu-  
meratio-  
ne parti-  
um, offi-  
cij, rerum  
& disci-  
plinarum  
Ecclesi-  
asticae, tum  
civilis.

Hec misericordia, quae ex dilectione proficitur, & à Christo suis discipulis in hoc Evangelio commendatur, quatuor partibus constat: quarum prima in ipso corde est, quae est candor & philanthropia quaedam, quae & candide de proximo sentimus, & semper meliora de ipso speramus. Hanc candorem notat Christus per contrarii remotiorem, cum inquit: *Nolite iudicare.* Hinc Apostolus 1. Cor. 13. Charitas non cogitat malum. Atque hic sensus primae partis misericordiae est. Non est ergo quod quisquam hoc dicto, *Nolite iudicare*, existimet tolli vel iudicium de discrimine virtutum & vitiorum in hominibus, vel officium patrisfamilias, praeporis, magistratus civilis & ministri verbi, vel debitam fraternam correptionem, quae alius alii errantem in viam ex mandato Christi reuocare debet: sed tantum libidine animi, quae sumimus nobis officium male de aliis sentiendi contra charitatis regulam. Quantum enim ad iudicium attinet discriminis honestorum & turpium, regula est nobis Lex dei firma & immota: Quicquid enim lex Dei dicit turpe aut honestum, id nos quoque tale iudicare debemus. Qualis enim esset insensibilitas ista non discernere? Debemus ergo iudicare & discernere inter Neronis tyrannidem, & Fabricij clementiam: atque ita de ceteris. Patresfamilias habent mandatum instituti proles suas in disciplina & correptione Domini. Itē, Salomon vult parentes castigare suos pueros. Et Heli Sacerdos punitus est propterea, quod, cum videret filios suos Ophni & Phinees male se gerere, cum in cultu diuino, nam meliores partes sacrificiorum furati sunt, tum in vita, nam libidine se contaminarunt, non eos iudicio paterno ca-

stigarit. Hinc manifestum est, quod dictum Christi non tollat patrumfamilias officium, quod sane exercere non possunt sine iudicio, & discrimine recte & secus factorum. Praeceptores praeterea quid facerent sine iudicio? Alii enim discipuli sunt verberibus cogendi, ut faciant officium: aliis sufficit admonitio: illorum quidem ignavia castiganda: horum vero industria est laudanda. Hic quæso non iudicio praeditus esse debet praedagogus pius? Neque aliter de magistratu iudicandum est: Punire debet malos, & tueri bonos, quod sane fieri nequit sine iudicio: & Deus cum approbat magistratum, manifeste iudicium eius probat, cum sine iudicio magistratus tantum inanis sit titulus. Ministri verbi alios recipiunt in Ecclesiam, alios excludunt, an non illis conceditur iudicandi facultas? alios consolari debent, alios increpare: quod sane requirit magnum iudicium. Quantum ad fraternam castigationem attinet, manifesta est praecipio Christi, Matth. 18. Si peccaverit frater tuus te confiteo, vade & argue eum inter te & ipsum solum. An non hic cautebatur Christiano mandatum iudicandi officium? Ita sane est. Quare cum Christus dicit: *Nolite iudicare*, non tollit necessaria officia superiorum in hac vita, nec eruit disciplinam Ecclesiasticam: sed tantum cohibet petulantiam hominum, qui vel corrupto iudicio, male de proximis sentiunt, vel citra fidem & charitatem ius censorii sibi in alios vendicant, quod vicium plerique cum insecantur in aliis, sibi impune permittunt. Vix ullus se iuste excusare potest.

Secunda pars misericordiae, quam Christus erga proximum requirit, notatur his verbis: *Nolite condemnare*, quod dicto requirit, ut benigne & amanter de proximo loquamur, renunciantes turpissimo illi vicio, quo proni sumus de aliis male loqui, & eos innoctet condemnare. Breuiter vult Christus, ut voce & lingua nostra quaramus proximi honestum nomen & incolumitatem. Pertinet quoque hoc dictum ad priuam condemnationem, quae alius alium ex malitia condemnat, non ad officia magistratus & ministri verbi, qui Dei sententiam ex officio illis demandatam pronuntiant saepe in malos. Sic Petrus Ananiam & Saphiram, ut est in Actis Apostolorum, c. 5, condemnauit. sic Paulus Alexandrum & Hymeneum, sic Christus pronuntiavit sententiam damnationis in hypocritas, cum diceret, Vae vobis Scribae, Pharisei & Hypocritae: sic cum condemnauimus Antichristum, pronuntiamus iudicium Dei in ipsum. Sed hic caueat vnusquisque, ne sine verbo Dei ex petulantia potius quam vero iudicio condemnet.

Tertia pars misericordiae est, iniuriam ei qui nos offendit condonare. Hoc exigitur ex verbo *Dimittite*. Nam cum sint multae mutuae offensiones, quas si nobis inuicem non condonaremus, non posset vlla tranquillitas esse, imò rumpetur vinculum humanae societatis. Quam hoc officium sit necessarium omnibus piis, ex precationis forma, quam Christus nobis praescripsit, facile est iudicare, illic enim iubemur orare: *Dimitte nobis debita nostra*, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris. Hanc adiectionem, sicut & nos dimittimus debitoribus nostris, esse summe necessariam, docet parabola de debitore decies mille talentorum, Matth. 18. Simile est, inquit, regnum caelorum homini regi, qui ponit rationes cum seruis suis. Quemadmodum enim hic rex supplici seruo condonauit totum debitum, gratis ex mera liberalitate: Ita Deus pater, confugientibus in vram poenitentiam ad Christum, condonat gratis ex mera liberalitate omnia debita, id est, peccata. Verum sicut rex ille seruum ingratum & durum aduersus conseruos, reuocat ad poenam, & quod antea supplicanti con-

Rel-  
que-  
rent  
obi-  
nol-  
iuri-  
pro-  
in l-  
her-  
ca-

2. Sermo  
benignus  
& mode-  
ratus de  
proximo.

3. Condo-  
natio of-  
fensarum



condonauit, iam à contumaci & duro in conseruos repetit: ita Deus Pater postquam recepit gementes in gratiam, vult nos imitari suum exemplum benignitate erga proximum, vt ipsi in nos peccanti condonemus, idque exemplo Patris cœlestis.

Hic oritur obscura quæstio. Si condonandum est iis, qui nos offenderunt, videtur consequi, quod accusare quenquam ob factam nobis iniuriam non liceat. Ad hanc quæstionem sic respondeo. Distinguedū est inter ipsam accusationem, & id quod homines mali accusationi adiungunt. Accusare quidem per se non est viciosum: nam Paulus 1. Corinth. 16. permittit Christianis arbitros & iudicia. Deinde Euangelium non abolet politicam ordinationem. Præterea Deus in suo populo constituit iudices, qui causam inter fratrem & fratrem iudicarent, quod sane fieri non fuisset necesse, nisi licuisset accusare. Certum est igitur, quod accusare per se, modò læsus quis sit, & iniuria affectus, nō sit interdictum Christianis. Verū quantum ad id, quod homines accusationi adiungunt, vt sunt multi viciosi affectus: intemperantia, vlciscendi libido, inimicitia, pertinacia & similes, sciendum est, quod isti affectus sunt prorsus abiiciendi, modo Christianus esse velit. Deinde discernendum est inter eum, qui læsit, seu rem tuam retinet, & deprecatur culpam, & restituit quod iniuria tenebat, & inter eum, qui te læsit & rem tuam retinet, & pergit laedere & rem tuam occupare. Vt illi deprecanti condones, Christi præceptum & charitas suadet: & hūc accuses, & petendo non tam vindictam, quam magistratus defensionem, Christus permittit, & multi sancti suis exemplis confirmant. Est præterea discernendum inter eum qui te solum offendit, & eum qui Deum offendit & Ecclesiam turbat: ne illo intellegendum est Christi præceptum, non de hoc. Nam charitas Dei & proximi requirit, vt quantum potes, tollas quæ cultū Dei impediunt, & scandalo sunt Ecclesie. Breuiter, vera fides & charitas satis docebunt, quando accusare sit viciū, & quando rectè factum.

Quarta pars misericordie signatur hisce verbis: *Dare, & dabitur vobis.* Hoc præcepto exigitur, vt indigenti proximo consilio & opere adiuuamus. Consilio, quoties illum à recto aberrare videmus: opere vero aliàs dando elemosinam largius, aliàs nutuando hilariter, etiam si simile officium ab eo non expectemus. Nam mutare cum expectatione alicuius officij vicissim præstandi vulgare officium est, etiam inter Ethnicos & peccatores qui nondum sunt in familiam Christi per Euangelium vocati. Hactenus de misericordia, quam ex dilectione & Christi mandato debemus proximo, & de partibus eius quæ sunt quatuor, videlicet: bene sentire de proximo, bene de eodem loqui: erranti noxam condonare: & indigenti, consilio & opere adesse: nunc breuiter de secundo loco dicemus.

#### DE SECUNDO.

Quinque argumētis vtitur Christus in hac exhortatione ad misericordiam & ad ea officia, quæ sunt præstanda proximo, quæ nunc ordine recensbo.

Primum notatur his verbis: *Sicut pater vester misericors est.* Id est, exercendo misericordiam respicere ad Patrem vestrum cœlestem: debent enim parentum mores ac facta esse norma viuendi filiis. Cum ergo videmus Patrem nostrum cœlestem summè misericordem esse, deest vt eius imitemur exemplū. In hoc argumento plures circumstantiæ sunt perpendendæ. 1. quod Pater noster cœlestis sit omnipotens, nullius indigens, & tamen nobis miseris tantam præstiterit misericordiam. 2. quod nos sumus miseri

peccatores. 3. quod ille cœlestis Pater nos ex mera misericordia recipit in gratiam. 4. quod nos natura filij iræ eramus: h. 2. c. 5. v. 3. quod hæc sit eius voluntas, vt filij ipsius effecti, paternum imitemur exemplum. 6. vt quemadmodum ille nobis benefecit gratisita & nos aliis gratis præstemus, quod nisi fecerimus, horribiliter peccamus. 1. contemnimus eius mandatum. 2. degeneramus ab ipso. 3. pellimus nos sceleribus, quæ sunt opera filiorum Satanae. 4. abiicimus fidem. 5. proximus noster nostra culpa miser iacet, cuius miseria tangi deberemus. Hæc perpendant qui Christiani esse volunt.

Secundum argumentum sumitur ab vtilitate, quæ illi cœlesti ad nos ipsos venit. *Nolite, inquit, iudicare, & non iudicabimini: Nolite condemnare, & non condemnabimini. Datis, & dabitur vobis.* Hic partes illas misericordie, quæ requirunt, promissionibus suis confirmat. Propositio officij est: *Nolite iudicare.* Promissio mercedis, seu confirmatio propositionis est: *non iudicabimini,* & sic de aliis. Sensus ergo est. Qui candidè de aliis sentit, is quoque sentiet idem sibi ab aliis præstari: qui bene de aliis loquitur, idem expectabit ab aliis: qui condonat benignè, is inueniet facilitatem similem, si is aliquando offenderit: qui consilio & opere indigentibus ad est, is vicissim indigens sentiet auxilium, idque me efficien- te. Verū contra: qui malè sentit de aliis, idem expectabit: qui malè loquitur, male audiet: qui iniuriā vindicat, iniuriā patietur: qui negat consilium & opem indigenti, is quoque indigens frustra opem ab aliis expectabit.

Tertium argumentum his verbis proponitur: *Nūquid potest cæcus cæcum ducere? Nōne ambo in foueam cadunt?* Quasi diceret: Quemadmodum se habet dux cæcus ad cæcum ducendum, ita se habet homo male docens & viuens ad eos quos doctrina & vita ducere deberet. Sed quando cæcus ducit cæcum, vterque in foueam cadit, proinde qui perperam docet & male viuit, & aliis & sibi occasio est lapsus. Vt igitur hoc malum vitetur, rectè agendum est cum in doctrina tum in moribus.

Quartum argumentum signatur his verbis: *Non est discipulus supra magistrum, perfectus autem omnis talis Christi.* Boni discipuli exemplum sui magistri imitari debent. Proinde cum Christiani sunt discipuli Christi, deest vt vitæ & moribus, quantum quidem id fieri potest, eum expriment.

Quintum argumentum petitur à consideratione propriorum errorum. *Quid vides fistulam in oculo fratris, &c.* Festuca in oculo fratris est erratum fratris leue, trabs in tuo est erratum magnum. Debet ergo vnusquisque sua potius vitia considerare, quàm aliena, & prius ante suam ianuam, vt dici solet, purgare. Quod vt verè faciamus, donet nobis Christus, cui cū Patre & Spiritu sancto sit honor & gloria in sæcula, Amen.

#### DOMINICA QUINTA POST trinitatis, Lucæ 5.

**F**actum est autem, cum turba inmineret Iesū, vt audiret verbum Dei, & ipse stabat iuxta stagnum Genesareth, & vidit duas naues stantes ad stagnum, piscatores autem descenderant ex illis, & abluiebant retia. Ingressus autem in vnā nauem, quæ erat Simonis, rogauit eum, vt à terra abduceret pusillum. Et sedens docebat de nauis turbas. Vt cessauit autem loqui, dixit ad Simonem: *Duc in altum, & laxate retia vestra in capturam.* Et respondens Simon, dixit illi: *Præceptor, per totam noctem laborantes,*

Tt. iiii.



1551  
 nihil cepimus, tamen tuo iussu laxabo rete. Et cum hoc fecissent, conclusit piscium multitudinem copiosam. Rumpatur autem rete eorum. Et annuerunt socii, qui erant in altera naui, ut venirent & adiuuarent ipsos. Et venerunt, atque impleverunt ambas naues, ita ut mergerentur. Quod cum videret Simon Petrus, accedit ad genna Iesu, dicens: Discede à me Domine, quia homo peccator sum. Stupor enim circumdederat eum, & omnes qui cum illo fuerant, super captura piscium quos ceperant, similiter autem Iacobum & Iohannem filios Zebedai, qui erant socii Simonis. Et ait ad Simonem Iesus: Ne metuas, posthac homines capies. Et subdulsit in terram naubus, relictis omnibus, secuti sunt eum.

## ENARRATIO TEXTVS.

De occasione huius con-  
 tionis.  
 Summa.  
 Vfus.  
 Occasio huius Euangelij hæc fuit. Turba auida verbi Dei est secuta Christum quocunque perrexit, ut ipsum audiret, in quem cum turba veluti incumberet præ visendi & audiendi studio, cogitur nauem Petri ingredi, atque ex ea docere turbam. Verum ut suæ doctrinæ fidem faciat, iussit eis, ut retia demitterent, qui antea conqueſti erant, se tota illa nocte frustra laborasse, quod cum fecissent, magnam multitudinem piscium ceperunt, adeo ut ne duo quidem nauigia pisces caperent. Hoc miraculo confirmati spectatores, & doctrinam eius receperunt, & ipsius dominam potentiam agnouerunt. Et cum Petrus miraculo edoctus metueret, erigitur à Domino, & accipit promissionem, quod postea esset futurus piscator hominum. Hæc est summa præsentis Euangelij, quæ eo pertinet, ut non solum exemplo huius turbæ doceamur, primum querendum esse regnum Dei, verum etiam ut confirmemur de potentia Christi. Ostendit enim Christus, quod habeat curam suorum, declarat quod nemo quicquam in sua vocatione præstare possit, nisi ipse laboranti adsit, ac operi veluti manū adhibeat, quemadmodum dicit, Ioan. 15. 5. Sine me nihil potestis facere. Et Psalmus 127. 1. ait: Nisi Dominus edificauerit domum, frustra vigilat qui custodit eam. Loci quatuor.

1. Necessitas audiendi Verbum Dei commendatur in exemplo huius turbæ, quæ adeo auidè Christum audiuit.
2. Imago Ecclesie, Doctorum, & auditorum verbi.
3. Miraculum præsentis, & eius usus.
4. Exemplum Petri cum in captura piscium, tum in agnitione Christi imitandum.

## DE PRIMO.

De necessitate & modo audiendi verbi Dei.  
 Causa.  
 Confirmatio à simili.  
 Factum est autem, cum turba irrueret ad eum, ut ipsum audiret. Exemplum huius turbæ docet, Euangelium auidè audiendum esse. Neque enim adeo auidè secuta fuisset hæc turba Christum, nisi eius doctrinam summè necessariam esse intellexisset. Sequitur ergo Christum hæc turbam, ut obseruet ipsum, non ut in verbis comprehendat, non ut irrideat, quemadmodum Scribæ, Pharisei, & Hypocritæ fecerunt. sed ut audiat verbum Domini, & salutis pane satietur. Est enim verbum Dei panis cælestis, cuius dulce doct supra mel & fauum, ut in Psalmo 19. dicitur. Concurrat igitur ad hæc verba tanquam famelici ad eum, qui largam aliquam Eleemosynam distribuit. Idque non immerito. Quemadmodum enim corpus saturatur pane corporeo, quia est corporeum & ipsum, ita anima pane spirituali, qui est verbum Dei, alitur, ipsa enim spiritualis est. Deinde ut appetitus cibi est signum sanitatis, & fastidium eiusdem, egrotantis & languentis corporis in-

1552  
 dicitur est, ita appetitus verbi Dei est animæ bene se habentis signum, & contrà, verbi Dei fastidium arguit animæ languentis ægritudinem. Imitari ergo nos debemus (si nos verbi Dei fastidium capit) eos, qui corpore ægro sunt. Ut enim illi Medicos consulunt, ut dato pharmaco conualeſcant, & cibum appetant, ita nos (si verbum Dei fastidit & ad illud nauseat anima nostra) debemus Christum medicum querere nostris precibus, ut ille animas nostras sui verbi, hoc est, panis salutaris capaces reddat, ne fame verbi Dei destituti pereamus. Verbum enim Dei est cibum cælestis, hoc est, panis vitæ, & potus, de quo qui bibet, non sitiet in æternum. Ioan. 4.

Cæterum ut cum hac turba possimus esurire panem vitæ, & sitire potum cælestem, cogitanda est huius cibi necessitas, quæ perspecta, nemo non hunc cibum expetet, nisi qui suam salutem omnino non curat, & deestitutus à Diabolo.

1. Necessè est mori omnem animam, quæ ad finem vsque destituetur hoc cibo cælesti. Nam primum vitam consequimur, quando ex verbo fidem concipimus. Deinde verbum est cibum fidei, quo ipsa alitur & nutritur. Hæc necessitas confirmatur Domini dicto: Qui non crediderit, morietur. Fides enim aliunde non est, quam ex auditu verbi, Rom. 10. 17.

2. Sine hoc cibo manet homo sub ira Dei. Qui non credit (inquit Christus) ira Dei manet super eum. Ioan. 3. 36.

3. Hic cibum est, qui confortat ad vitam æternam. Hinc Paulus: Euangelium est potentia omni credenti ad salutem. Rom. 1. 16.

4. Ut vno verbo dicam, verbum Dei semen est incorruptibile, sicut Petrus Apostolus docet, quo regimur & nascimur per gratiam filij Dei, qui antea propter primorum parentum peccatum & nostrum nati eramus filij iræ. Ve ergo natura nascimur filij iræ, id est, damnationis ad mortem æternam, ita gratia per semen verbi Dei nascimur filij gratiæ, id est, benedictionis ad vitam æternam. Qui enim credunt, sunt filij Abraham & hæres promissionis. Proinde si salus animæ nostræ, si euasio mortis, ira Dei, & damnationis, si dignitas, qua adoptamur in filios Dei, nos moueat, simus auidi verbi Dei, illud audiamus & conseruemus, idque non solum exemplo huius turbæ, verum etiam totius Ecclesiæ, quæ nihil magis expetet, quam satiari hoc verbo Dei.

## DE SECVNDO.

Ascendens Iesus vnā nauim, in qua sedens docuit turbam stantem in litore. His verbis pulcherrimè pingitur status Ecclesiæ militantis & fluctuantis in hoc mundo, in qua pictura obseruanda sunt tria: Nauis ipsa, Christus sedens in naui, & turba stans in litore. 1. Nauis ipsa adumbrat Ecclesiam. 2. Christus notat omnes sinceros Doctores. 3. Turba stans in litore significat verbi auditores. Iam quemadmodum nauis in mari orta tempestate horribiliter concutitur, ita nihil in mundo magis concutitur quàm Ecclesia, id quod totius mundi historia docet. Quam tristis fuit concussio huius nauis, quando Cain suum fratrem occidit? Deinde in Sodoma sanctus Loth, & Abraham in peregrinationibus suis. Præterea Ecclesia Dei quantum est concussa primum in Ægypto, & deinde 40. annis, ut taceam de persecutionibus, quas Ecclesia perpeſsa est omnibus temporibus, sub iudicibus, sub regibus, in captiuitate Babylonica. Et ut mittam alia, de nostro tempore dicam, quantum concutitur Ecclesia ab iis, qui volunt ciues Ecclesiæ videri, alij hæresibus, tanquam horrendis tempeſtibus ab ipso Diabolo emissis, in eam impetum faciunt. Quid



Qui non Sacramentarij, quid non alij Sectarij, Ana-  
baptista, libertini faciunt, vt hanc nauiculam Petri  
eueriant? Pontifices cum hæreseos condemnant. Iu-  
dei derident, Turca aspernatur, ciuilibs magistratus  
apud multos seditionis eam insinuat, quemadmodum  
in historia impij Achab legimus, qui Helie sanctissi-  
mo Propheta hæc verba obiecit: An nō is es qui tur-  
bas Israël? Quid dicam de noua inuadendi Ecclesiæ  
ratione, quam ipsi inuenerunt qui Euangelici esse &  
dici volunt? Impie & sacrilegè bona, quæ pertinent  
ad conseruandum ministerium verbi, conuertunt in  
prophanos vsus. Atque adeo Satanas cum omnibus  
suis membris in hoc incumbit, vt fluctuantem Chri-  
sti Ecclesiam euerat, sed fortior est Christus, quam  
vt portæ inferorum aduersus eum præualeant.

Dixi de Ecclesiæ fluctuatione, vnde & quanta sint  
ministeriorum verbi pericula facile est intelligere. Vt  
enim Christus in naui sedet, ita & illi maximam pe-  
riculorum molem sustinent, & multi ad grauissima  
rapiuntur supplicia. At turbæ stat in litore, hoc est,  
maxima pars auditorum sunt extra periculum, nam  
cum oritur aliqua tempestas, vel se occultant, vel  
prorsus discedunt. Hæc sint breuiter de concussio-  
ne Ecclesiæ dicta.

## DE TERTIO.

*Et dixit Dominus ad Simonem: Duc in altum, & de-  
mitte retia ad capturam. Tunc respondens Simon, ait illi:  
Magister, per totam noctem laborantes nihil cepimus, & tu  
tamen iussu laxabo rete. Et cum hoc fecissent, concluderunt  
multitudinem copiosam, &c.* Hæc descriptio miraculi  
est: Petrus desperas de piscibus, iussu Christi demit-  
tit rete, & cepit copiosam multitudinem, ita vt duo  
nauigia eos ferre non potuerint. Etsi autem hoc mi-  
raculum editum est, cum ad confirmandam doctrinam  
Christi, tum ad fidem spectatorum roborandam:  
tamen suo quodam modo ad nos quoque pertinet.  
Nam quicquid præscriptum est, in nostram doctrinam  
præscriptum est, vt per patientiam & consolati-  
onem scripturarum spem habeamus. Dicam itaque  
quomodo nobis seruiat præsens miraculum.

1. Certificabit nos hoc miraculum de veritate  
Euangelij: est enim veluti authenticum sigillum,  
quo Deus Pater Euangelium filij sui obsignat. Nam  
quidquid miraculorum Christus, Propheta, Aposto-  
li vnquam ediderunt, eò spectant, vt doctrinam con-  
firmant. Ita & in Marco, & in Epistola ad Hebræos  
legimus: Marcus ait cap. 16. 20. Dominus cooperatus  
est Apostolis, & confirmabat verbum sequentibus  
signis. Ad Hebr. 2. 4. Doctrina salutis confirmata est  
Deo testantibus signis & prodigijs, & varijs effica-  
cijs, & Spiritus sancti distributionibus.

2. Hoc præsens miraculū conuincit, quod Chri-  
stus non solum sit hominam terræque Dominus: sed  
etiam maris: vnde fides nēstra hanc concipiet fidu-  
ciam, vt statuac nihil vel in mari posse huic potenti  
Domino resistere, quin possit suos potenter ab om-  
ni periculo eripere: sicut Ionam Prophetam ex ore  
ceti eripuit sua diuina virtute. Non est igitur quod  
formidemus vel Diabolorum vel hominū, vel mortis  
crudelitatem, modo viuā fidē in Christum recu-  
bamus. Vnde Iohannes: Hæc est victoria, qua vincit  
mundum, fides vestra. 1. Iohan. 5. 4.

3. Ad hæc docet præsens miraculū, vnde labo-  
ris nostri incrementū & incrementū rerum proue-  
niat. Petrus tota nocte laborauerat, sed frustra.  
Quare? quia benedictionem ex sua industria, & non  
ex fonte benedictionis Christo quaesierat. Verum  
postquam iussu Christi soluit retia, cepit magnam

piscium multitudinem, quo docemur, quod omnis  
benedictio ex verbo Christi pendeat. Contra hoc  
peccant quatuor genera hominum.

Primum increduli, qui existimant omnem bene-  
dictionem pendere ex proprio labore, aduersus  
quorum stulticiam David eccinit Psalmum: Nisi Do-  
minus ædificauerit domum, frustra vigilat qui cu-  
stodit eam.

Deinde impij, qui ex vicijs & malis artibus, hoc impij.

est, ex benedictione Satanae putant rerum & substā-  
tiarum prouenire incrementa: & profecto multi vi-  
dentur inde discedere. Sed contra Salomon dicit: Be-  
nedictio Domini diuites facit. Neque enim statim  
aliquis recte diues dicitur, cum multa possideat. Aliud  
est panis, aliud robur panis. Multi panem habent,  
& alia bona: quorum alij iis vt non possunt, alij iis  
ad luxū & superbiam abutuntur: alij inde se quotidie  
ingurgitant: alij sunt instrumenta libidinum & tyrā-  
nidis exercenda. Qualis, quaeso, hæc est benedictio?  
Contra pius qui mediocres habet facultates, suis re-  
bus vitur in gloriam Dei, subsidium aliorum, & præ-  
dicat datorem bona conscientia.

Tertium genus hominum, qui hic peccant, eorū  
est, qui postquam audierunt ex benedictione Domini  
rerum incrementa esse, sunt remissiores, & negli-  
gunt suæ vocationis laborem, cum David in Psalmo  
128. 1. contra dicat: Beatus vir qui timet Dominum,  
& in mādatis eius volet nimis, labores manuum tua-  
rum manducabis: Beatus es, & bene tibi erit. Hic Da-  
uid rerum ordinem præscribit agendi. Primo loco  
est timor Dei. 2. desiderium & summa voluptas in  
Dei mandato. 3. labores vocationis commendantur.  
4. additur promissio: & bene tibi erit. Hanc regula-  
m si multi sequerentur hodie, sentirent Domini  
benedictionem.

Quartum genus hic peccantium, eorum est, qui  
nec Deum inuocant, quando eius benedictione vi-  
tuntur: nec eius auxilium implorant: nec agunt ipsi  
gratias pro sua benedictione.

Discamus ergo hic ex præsentī miraculo, & labo-  
randum esse, & laboris successum & benedictionem  
à solo Deo esse, in quocunque statu aliquis fuerit. Si  
quis præsit alijs, vt magistratus, præfectus, paterfam-  
lias ita cogitet, laborem strenue in timore Dei: Deū  
colam, & inuocem, vt meis laboribus adfit. Colonus  
quando arat suum agrum, quando semināt, quando  
conuehit in horreum, Deum habeat præ oculis, sciat  
omnem benedictionem à Domino esse, illum inuocet,  
vt sibi laboranti, adesse velit, & benedictionem  
suam largiri: Ita etiam concionator faciat, doceat, ad-  
moneat, exhortetur: sed iussu Christi in timore Dei.  
Sed obiecijs forte ego officij facio, colo agros, præ-  
dico Euangelium, insituo familiam, sed frustra. Nul-  
lum habet successum mea industria. Disce hic à Pe-  
tro quid tibi desit. Petrus laborauit frustra, donec as-  
sumsit Christum in nauem secum. Proinde tu exem-  
plo Petri credito Christo, laborato, & videbis bene-  
dictionem Domini.

Sed video (ais) pessimos quoque fortunatissi-  
mos esse, & contra pios saepe video miserrimos. Re-  
spondeo. Respice finem. Quare hoc responsum? Da-  
uidis, quod est in Psal. 37. 35. Obserua. Vidi (inquit)  
implium fortem & virulentem, instar lauri viridis,  
& transiit, & ecce non fuit, & quæ fuit eum, & nō est  
inuentus. Ita omnis gloria impiorum est veluti fumus  
pertransiens. Contra qui timet Dominum non  
commouebitur in æternum. Exempla habemus: Vbi  
quaeso nunc sunt Gigantes illi gloriosi? absorpti sunt  
diluuio. Vbi diues epulo in tormentis facit? Con-  
tra, vbi Abraham? vbi David? vbi pauper Lazarus?

China

ir ver-  
m Del  
is men  
sus est  
refusa-  
im, ta-  
mes  
atuo

Ministro-  
rum verbi  
pericula

Miraculū  
à Christo  
editum.

Vfus mi-  
raculi.

Certificat  
nos de ve-  
ritate Eu-  
angelij.

magis  
centriā  
audie-  
um  
tribum  
lei.

Christus  
est om-  
nium Do-  
minus.

quis, &  
ecclesiæ  
pitatio-  
es.

Labore  
nostri in-  
crementū  
& benedi-  
ctio à  
Christo.  
Ideo dā-  
nantur.

Incedunt

Vocatio-  
nis defec-  
tores &  
ociosi.

Ingrati.

Doctrina

Obiectio  
Respon-

Alia obie-  
ctio  
Responso,  
refutatio  
nō & ex-  
empla  
munia.



In caelo, ubi vera beatitudine fruuntur: horum beatitudine iauitemur.

## DE QVARTO.

*Quid in Petri facto nobis proponitur imitandum.* Quod cum videres Simon, procedit ad genua Iesu, dicens: Exi a me, Domine, quia homo peccator sum. Hic vide quid Petro & sociis eius acciderit ex ista piscium captura. Petrus timet horribiliter, & iubet Christum a se exire. Quid an non potius debuisset dicere: Mane apud me Domine, ut felix sit nobis piscatura? Petrus ut se peccatorem miserum: ita Christum ex miraculo iustum & diuina potentia praeditum agnoscit. Quare & ipse ad genua procumbit. Cupiunt quidem homines Dei praesentiam, sed mox ubi adesse intelligitur, conscientia eos reos peccati peragentem, fugiunt & timent, donec diuina voce eriguntur, & sentiunt contra peccati conscientiam consolationem: quemadmodum hic Dominus timentem erigit, dicens: Noli timere, ab hoc tempore homines capies. Hic non solum erigit Petrum, verumetiam eum elegit in Apostolum, ut suo tempore verbo praedicationis homines capiat. Nam ut pisces reticulo: ita homines verbo praedicationis capiuntur, & de mari peccatorum in Ecclesiam Christi colliguntur, ut non moriantur: sed ut aeternum beati uiuant, per Christum Iesum Dominum nostrum, cui honor, laus, & potentia in secula seculorum, Amen.

## DOMINICA SEXTA POST trinitatis, Matth. 5.

**D**ico vobis, Nisi abundaueris vestra iusticia plusquam Scribarum & Pharisaorum, non potestis ingredi in regnum caelorum. Audistis quod dictum sit veteribus: Non occides. Quisquis autem occiderit, obnoxius erit iudicio. At ego dico vobis, quod quisquis irascitur fratri suo temere, obnoxius erit iudicio. Quicumque vero dixerit fratri suo, Racha, obnoxius erit concilio. Quisquis autem dixerit, satana, obnoxius erit gehenna incendio. Itaque si obtuleris munus tuum ad altare, & illic recordatus fueris, quod frater tuus habeat aliquid aduersus te, relinque illic munus tuum coram altari, & abi, prius concilietur fratri tuo, & tum veniens offer munus tuum. Habeto benevolentiam cum aduersario tuo cito, dum es in via cum illo, nequando te, tradat aduersarius iudici, & index te tradat ministro, & in carcerem coniciaris. Amen dico tibi, non exibis illuc, donec persolueris extremum quadrante.

## ENARRATIO TEXTVS.

*Summa & vis concionis in monte, ex qua desumitur hic textus.* Hic textus est pars Concionis, quam habuit Christus in monte ad discipulos, quos recens elegerat, in qua, ut summatim dicam, eos docet, quod non soluenda legis gratia venerit, sed implenda. Et quoniam Pharisei legis interpretes peruersi & male legem Dei interpretati sunt, Christus eorum errorem corrigit, ac legem interpretatur. Illi enim legis doctrinam ad externa facta pertinere putarunt, contra, Christus ad intimos animorum recessus eam pertinere conuincit. Deinde praescribit Christus in eadem concione formam Eleemosynae danda, ieiunij rationem & precandi modum. Quae omnia eo spectant, ut homines intelligant, quam procul absint a legis Dei perfectione, & quam necessarius fuerit Christi aduentus, in quem omnis qui credit, vindicatur a iure legis damnationis. Haec sunt dicta de summa concionis Christi, quam habuit in monte. Verum particula eius concionis, quae hoc die in Ecclesia proponitur, sicuti audistis, reprehendit Pharisaicam iusticiam, & proposito legis quinto pracepto, ostendit quantum aberrarunt in interpretando legem Pharisei.

Nam ut hi putarunt satis esse hominem manu non occidere: ita Christus non solum reos huius legis pronunciat, qui homicidium externum committunt: verumetiam omnes, qui cogitant aliquid aduersus proximum, sicuti mox audiemus. Locum duo.

1. De triplici iusticia, Pharisaica, Legali, & Christiana. partes.
2. Explicatio quinti pracepti.

## DE PRIMO.

*Detripli- ci iusticia* Nisi abundaueris iusticia vestra plusquam Scribarum & Pharisaorum, non intrabitis in regnum caelorum. Ut haec rite intelligamus, necesse est dicere de triplici iusticia: de Pharisaica, quam Christus hic reprehendit. de Legali iusticia, quam Deus sua voce nobis commendat. & de Christiana iusticia, qua sola constitimus coram Deo.

Pharisaica iusticia describitur Mat. 23. cuius descriptionis haec sunt peculiaria capita. 1. Accusant Christum: tantum abest, ut eum redemptorem agnoscant. 2. Omnia faciunt in hoc, ut spectentur ab hominibus, sunt hypocritae, apparent foris religiosi & sancti: cum interim sint hostes Dei & omnium piorum, quos ut rabiosi canes infectantur. 3. Irrita faciunt praeccepta Dei propter traditiones hominum. Nam in locum praecceptorum Dei substituant mandata hominum, ut Deus ab illis colatur velit nolit. Haec maxima contumacia in Deum est. Nam hic non solum contemnitur Deus, & plus tribuitur humanae stultitiae, quam sapientiae Dei: verumetiam traditionibus humanis studium pietatis erga Deum aboletur, & opera charitatis extirpantur. 4. Appropinquant deo labiis, & cor eorum longe est ab illo. 5. Dicuntur comedere domos viduarum, dum eas sub sanctimoniae specie auare ad se pertrahunt. 6. Amant primos accubitus, quare notatur eorum superbia. 7. Claudunt regnum caelorum ante homines, dum falsa interpretatione legis homines a fide Christi abstrahunt. 8. Sunt similes sepulchris dealbatis, ut Christus ait: foris enim apparent sancti, intus vero searent impuris affectibus. Exemplum habemus in Phariseo, qui ascendit in templum cum publicano, qui non solum gloriatus est de suis bonis operibus, ieiunio & decimis: verumetiam proximo suo detraxit, ita aperte totam legem Dei primam & secundam tabulam transgressus, & nihilominus putauit se iustum, & suis operibus meruisse caelum. Ex his, quae haecenus dicta sunt, hanc iusticiam Pharisaicam descriptionem possumus colligere. Iusticia Pharisaica consistit in externis moribus, vacans timore Dei & fide in Deum, quae ut a Deo pro suis operibus caelum expectat: ita ab hominibus laudis, ut fictae sanctitatis laudem venatur. Non est igitur mirum, quod Christus dicat: Nisi abundaueris iusticia vestra plusquam Scribarum & Pharisaorum, non ingrediemini in regnum caelorum. Haec sint dicta de Pharisaica iusticia: iam de legali iusticia pauca dicamus.

De legali iusticia quatuor dicam. 1. Quid sit. 2. An quisquam iustificetur lege. 3. Quis sit usus legis. 4. Quomodo lex credentibus in Christum sit abrogata.

*1. Quid sit* Iustitia legalis est obedientia perfecta, pura & perpetua erga legem Dei: seu est perpetua & perfecta dilectio Dei & proximi. Ita enim Lex dicit: Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde, ex tota anima, ex omnibus viribus, & proximum tuum sicut te ipsum. Neque enim lex Dei, quae est regula iusticiae legalis, requirit externam obedientiam tantum, sed ab omni homine requirit perfectam, puram & perpetuam obedientiam erga Deum, & simul pro-



mittit vitam & salutem obedientibus, & comminatur mortem aternam hanc obedientiam non præstātibus. Nō est cōtēta externa larua, sed requirit cor purū, affectus congruentes cū lege Dei, voluntatem prōtissimam erga Deum. Deinde in omnibus viribus, interioribus & exterioribus planam & perpetuam harmoniam congruentem ad voluntatem Dei. Huiusmodi iusticiam à lege requiri patet ex interpretatione Christi & ex illo Pauli dicto: Lex est spiritualis, ego autē carnalis: requirit ergo spirituales obedientiam.

**2. Nemo iustificatur lege.** Habemus qualis sit legis iusticia: iam secundo loco quaeritur, an vllus in toto humano genere legali iusticia possit iustificari. Ad quam quaestionem simpliciter respondeo, quod nemo vnquam post lapsum Adæ exiitit præter solum Christum, qui legis obedientia est iustus factus coram Deo, id quod quatuor rationibus confirmabo.

**Rationes** *Prima.* Natura humana est impura & peccati cōtagione fœdatur, nō ergo magis potest producere puram obedientiam erga Deum, quam turbulentus & fœdatus fons producat puram & limpida aquam: & quam arbor putrida bonos fructus producat. Vnde Ies. 64. 6. clamat, Omnem iusticiam nostram esse similem impurissimo panno.

*Secunda.* Omnes homines experiuntur, obedientiam, quam præstāt erga legem Dei, habere quatuor condiciones cum lege Dei pugnautes. 1. hominum obedientia est temporanea, sed lex Dei requirit perpetuam. 2. est contaminata. Impurum enim est cor hominis, vnde proficitur. 3. est imperfecta: nō enim præstatur iuxta exactam legis regulam. 4. est fucata malis opinionibus.

*Tertia.* Scriptura disertē pronunciat nullum iustū esse lege, ne vnum quidem. Rom. 3. 10. Et David inquit, Psal. 130. 3. Si iniquitates obseruaueris Domine, quis sustinebit? Itē, Non iustificabitur in conspectu tuo (scilicet opera legis) vllus homo per Psal. 143. 2.

*Quarta.* Si iustificari possent homines ex operibus legis, nō opus haberemus iusticiam Christi. Hinc Paulus Gala. 2. 21. Si ex operibus est iusticia, Christus frustra mortuus est. Est enim ille mortuus propter peccata nostra, & excitatus propter iustificationem nostri. Rom. 4. 25. Hinc iam patet, quod nullus habeat eam iusticiam, quam lex requirit.

**3. Vnus iustus est Christus.** Iam sequitur tertia quaestio de vsu legis, quis sit. Vnus legis diuina est triplex, scilicet externus, internus & spiritualis. *Externus* pertinet ad hunc externum hominem, vt honeste in hac vita viuamus, quē vsū habet communem cum ciuilibus & humanis legibus. *Internus* pertinet ad veterem hominem nam nobis lex reuelat iram Dei monstrato peccato. *Spiritualis* vsus pertinet ad nouum hominem, vt fide inchoemus obedientiam Deo præstare secundum suam legem, quantum quidem fieri potest in hac corruptione, quæ obedientia Deo grata est propter fidem in Christum.

**4. Quomodo lex creditur in Christum sit abrogata.** Sequitur quarta quaestio. Cum enim pia mens audit legem pronunciare maledictos omnes, qui non præstant legi perfectam obedientiam, incipit legis sententiam metuere. Hic proinde sciendum est, quod Dei lex sit piis abrogata & prorsus abolita, quantum quidem ad maledictionem attinet: Christus enim quidem ad maledictionem legis in se pro nobis, modò in Christum credimus, recipit. Vnde Paulus. Gal. 3. 13. Christus factus est pro nobis maledictum. Et Ioh. 3. 36. Omnis qui non credit in Filium, ira Dei manet super eum. Et in Epistola 1. ca. 1. 7. Sanguis Iesu Christi emundat nos ab omni iniquitate, id est, à maledictione, quæ nobis pro iniquitate nostra deberetur.

Atque ita habemus breuiter dictum, quanam sit legalis iusticia: quod legis operibus nemo iustificetur. Quis sit legis vsus: & quatenus lex Dei abrogata sit. Nunc de iusticia Christiana pauca dicenda sunt, vt intelligamus, qua in re Pharisaica præferenda sit.

Iusticia Christiana est obedientia Christi, credenti imputata. Iustus enim Euangelice is dicitur, qui Deus peccata condonat, & imputat iusticiam Filij sui, & acceptat gratis ad vitam æternam. Quicumque enim credit in Christum, dum à reo sit non reus, & ab iniusto sit iustus ob Christi iusticiam sibi imputatam, dicitur iustificari. Quod autem iusticia Christi imputetur credenti, probatur multis scripturæ dictis. Qui credit in eum qui iustificat impium, imputatur fides eius ad iusticiam. Et Rom. ca. 5. Quemadmodum inobedientia vnius hominis multi constituti sunt peccatores. Ita obedientia vnius Iesu Christi multi constituuntur iusti. 2. Corinth. 5. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, vt non fieremus iusticia Dei in ipso. Quod autem ad hanc Euangelicam iusticiam non requirantur opera legis, probant multa testimonia. Rom. 3. Arbitramur hominem fide iustificari absque operibus legis. Et Gal. 2. Scimus quod non iustificetur homo ex operibus legis, sed ex fide Iesu Christi, & nos in Iesum Christum credimus, vt iustificemur ex fide, & non ex operibus legis. Hinc iam concluditur, quod iustificatio Christiana sit credentis personæ in Christum absolutio à peccato, imputatio iusticiæ Christi, & acceptatio ad vitam æternam gratis propter Christum.

Hæc breuiter sint dicta de triplici iusticia: nunc pauca addam de discrimine: & primum dicam, quomodo Christiana iusticia differat à legali iusticia. Deinde quomodo à Pharisaica.

*Primum* ergo discrimen inter legalem iusticiam & Christianam est, quod legalis ex operibus legis sit Euangelica vero sine operibus legis. *Secundum*, quod legalis sit operantis, & Euangelica sit credentis. *Tertium*, quod legalis nō imputetur gratis, sed sit ex merito propriæ obedientiæ: Euangelica verò imputetur sine merito propriæ obedientiæ. *Quartum*, quod legalis sit formalis, vt quæ ex iustis actionibus hominis formetur: Euangelica vero imputatiua sit, cum iustæ Christi actiones credenti imputantur.

Proinde *iustificari* dicitur legaliter, qui ab iniusto sit iustus ob suam iusticiam & legis impletionem, iuxta illud, Qui fecerit ea homo, viuet in eis. Sed *Euangelice iustificari* dicitur, qui à reo sit non reus ob iusticiam Christi, quæ fide apprehenditur. *Iusticia legalis* est perfecta obedientia hominis erga legem Dei, sed Christiana seu *Euangelica iusticia* est obedientia Iesu Christi, imputata credenti. *Iustus legaliter* est, qui iuste agit iuxta legis sententiam: sed *iustus Euangelice* dicitur, cui Deus peccatum condonat, imputat iusticiam Christi, & acceptat ad vitam æternam gratis propter Christum. *Iustificatio legalis* est approbatio hominis coram Deo ob integritatem & perfectionem suæ obedientiæ erga legem Dei: sed *iustificatio Christiana* seu Euangelica, est approbatio hominis coram Deo ob integritatem & perfectionem obedientiæ Christi erga Deum patrem.

Habemus discrimen inter iusticiam Christianam & legalem: nunc videamus, quomodo Christiana iusticia Pharisaicam iusticiam excedat. Excedit autem Christiana iusticia Pharisaicam his quatuor: Causa qualitate, effectu, fine.

*Causa* Christiana iustitia est Deus. Christi meritum, & fides apprehendens oblatum beneficium: sed causa Pharisaica iustitiæ est hypocritis hominis, ignorantia iustitiæ Dei, & externa traditionum hu-

Iusticia Christiana.

Imputatur credenti.

Sine operibus legis.

Eius definitio.

Discrimen inter iusticiam Euangelicam &amp; legalem.

Discrimen inter iusticiam Euangelicam &amp; Pharisaicam.



manarum obseruatio.

*Qualitas iustitiæ Christianæ* est in Christo obedientia & impletio legis: sed iustitiæ Pharisaicæ qualitas externa tantum larua est fidei & mentis sanctimoniam.

*Effectus iustitiæ Christianæ* est nouitas spiritus, timor Dei, vera pietas, inuocatio, vera humilitas, patientia, & inchoata obedientia erga legem Dei, adeo quod iustificatus homo, nihil magis in votis habeat, quam ut Deo obtemperet. Breuiter, summa eius voluptas in lege Domini est, postquam scit damnationem sublatam esse Christi merito: sed iustitiæ Pharisaicæ effectus, est superbia, gloriatio coram Deo, superstitio, contentus proximi. Breuiter, talis est fructus, qualis arbor. Non enim post mala arbor bonum fructum facere.

*Finis iustitiæ Christianæ* est habere pacem cum Deo, accessum ad Deum, gloriam Deo tribuere, & tandem vitam æternam consequi gratis propter Christum: sed finis Pharisaicæ iustitiæ est sibi ipsi laudem tribuere, Deo eripere, & apud homines gloriari, quam tandem sequetur horribilis pena, nisi fiat ad Dominum conuersio. Hæc iam sint dicta de triplici iustitiæ & earum differentiis, quas tenere admodum utile est.

#### DE SECVNDO.

Præcepti,  
Non occi-  
des, expo-  
sitiō vera

Quintum præceptum, Non occides, interpretatur Dominus, ut Phariseorum falsam interpretationem confuteret. Illi tantum putauerunt externum homicidium prohiberi: Christus penitus legem introrspicit, & tria alia addit præter externum homicidium. *Audiuitis* (inquit) *quod dictum sit antiquis: Non occides.* Quisquis autem occiderit, tenebatur iudicio, id est, quicumque hominem occiderit, reus erit coram iudicio: loquitur enim hic de externo homicidio & eius poena, quæ est damnatio civilis per legem. Iudicium dicebatur, in quo Triumviri sedebant, quando causarum diiudicatio erat facilis. Qui enim externum homicidium manu perpetravit, sententia legis reus erat mortis, quam sententiam pauci potuerunt pronuntiare. Hic tantum loquitur de iudicio humano ex legis sententia. Iudicium enim spirituale satis notum fuit, quod erat maledictio. Sequitur interpretatio.

Ira, genus  
homici-  
dij.

*At ego dico vobis: Qui irascitur fratri suo, reus est iudicio.* Hic iram ponit inter genera homicidij. Hanc prohiberi quinto præcepto non animaduertunt Pharisei. Quare dicit: *At ego dico vobis*, quasi diceret Pharisei volunt, quod solus is violet quintum præceptum qui manu sua occidit hominem: sed ego dico vobis, quod plus requirit ista lex. Nam prohibet etiam iram, quæ non proficiscitur ex iusta causa, & tendit ad bonum finem.

Proximi  
contem-  
ptus, ge-  
nus ho-  
micidij.

Deinde addit & aliud peccatum quinti præcepti: *Et quicumque dixerit fratri suo Racha*, id est, qui vilo signo significat proximi contemptum, est reus coram Concilio. Præterea qui dixerit fratri suo, *satue*, reus est gehennæ, id est, qui conuiciis & contumeliis obruerit proximum, reus est legis diuinæ, atque adeo obnoxius poenis inferni. Breuiter, quinto præcepto prohibentur, 1. omnia cogitata, quibus male de proximo cogitamus. 2. omnia signa contemptus proximi. 3. omnia dicta acerba in proximum, ut conuicia, ludibria. 4. externum homicidium. Et contra, omnia opera mandantur, quæ cum his pugnant: ut candide iudicare de proximo, signis ostendere candorem erga proximum, bene loqui de proximo, & eius personam defendere & tueri aduersus iniuriam.

De amo-  
re proxi-  
mi.

Cæterum ut Christus ostendat, quam sit necessarius amor proximi, & quam sit perniciofa iniuria qua proximus afficitur, duo consilia, quæ argu-

menta continent, proponit.

Vnum sumitur à damno, in quod incurrit homo iniuriis proximo coram iudicio diuino. Alterum, à damno, in quod incidit coram iudicio humano, qui proximum læsit.

Prius sic habet: *Si obtuleris munus tuum ad altare*, &c. Regula prima proponit exemplum, quod conueniebat isti tempori & illi populo, stante Republica Mosi. Est autem dicti huius hæc sententia: Deus non iudicat tuum munus sibi gratum & acceptum, si fratrem tuum odis: hoc est, nullus cultus Deo est acceptus, qui ab eo præstatur, qui charitate erga proximum est vacuus. Sed quæ est huius Regulæ ratio? Deo nihil gratum est, quod ab eius hoste proficiscitur, *ad altare* &c. Iam autem Iohannes dicit: Si quis dixerit, diligo Deum, & odit fratrem, mendax est. Nam delictiois Dei fructus perpetuus & naturalis est delictio proximi. Qui (ait Dominus) diligit me, seruat mandata mea. Vbi ergo fructus hic non adest, arbo-rem quoque abesse certum est. Quicumque ergo proximum non diligit, frustra sacrificium offert.

Oratio in scriptura sacrificium est, sed frustra oras, si odis proximum. Gratiarum actiones sunt vituli laborum, quos si vis Deo placere, reconciliare prius cum proximo, & postea ex fide offerro. Crux est sacrificium, modò fide temperata fuerit. Nam sine fide est iustum peccati supplicium. Sabbatizmus est Deo gratus cultus, sed contaminatur proximi odio. Eleemosyna in scriptura dicitur sacrificium boni odoris, sed Paulus dicit: Si infumero totam substantiam in pauperes, & charitatem non habeam, nihil sum. Atque ita de omni opere, quod Deus requirit, iudicandum est. Hic vnusquisque seipsum examinet, & non adhibeat dolosam stateram.

Secundum sic habet: *Habeto beneuolentiam cum fra-* *tre tuo, cum adhuc in via es*, &c. Qui offendit & lædit proximum, incurrit in manus magistratus, & conuicitur in carcerem, vnde non eximetur, donec pro damno satisfecerit. Quare ne hoc fiat, mature tibi reconciliandus est proximus. Cum itaque sine charitate & frustra Deum colis, & in periculum coram Magistratu incidis, consultum est, ut sis proximo charus. Huc accedit sententia Dei: Iudicium absque misericordia sentiet, qui non fecerit misericordiam. Huc parabola pertinet de debitore, cui Dominus condonauit totum debitum, &c.

Cæterum Papistæ ex hoc loco suum Purgatorium extruunt, de quo hodie in suis templis concionantur. Quibus respondeo.

I. In his verbis nulla sit mentio Purgatorii, sed carceris, in quem conuicitur à Magistratu, qui proximum læsit.

II. Qui configiunt ad allegoriam, sciant se infirmi fundamenti. Primum enim nulla allegoria est recipienda, nisi quæ expresso verbo confirmari potest. 2. nulla allegoria quæ pugnat cum analogia fidei est probanda. 3. nulla allegoria, in qua vel est aliquid absurdi, vel ex qua aliquid absurdi sequitur, est admitenda. Huic proinde præcepto cum nullus satisfacere possit, agamus poenitentiam, confugiamus ad Christum, & deinde conemur Deo iuxta hoc præceptum obedire, quantum fieri potest per auxilium Christi, cui gloria in secula seculorum, Amen.

#### DOMINICA SEPTIMA

post trinitatis, Marci 8.

*IN diebus illis, cū turba admodū multa esset, nec haberet quod manducarent, accessit ad se Iesus discipulis suis*



*suus, ait illis: Misericordia tangor erga turbam, quia iam triduo manent apud me, nec habent quod edant, & si d. misero eos seiuos in domum suam, deficiet in via. Quidam enim ex eis à longinquo venerant. Et responderunt ei discipuli sui: Vnde istos quis poterit hic satiare panibus in solitudine? Et interrogauit eos: Quot panes habetis? Illi vero dixerunt: Septem. Et praecepit turba discumbere super terram. Et acceptis septem panibus, cum gratias egisset, fregit, deditque discipulis suis, ut apponerent. Et apposuerunt turbae. Et habebant pisciculos paucos, & cum benedixisset, iussit apponi & hos. Comederunt autem & saturati sunt, ac susceperunt quae superfluerunt fragmentorum septem sportas. Erant autem qui comederant fœmi quatuor mille, & dimisit illos.*

## ENARRATIO TEXTVS.

Hoc anni tempore proponitur istud Euangelium, quia est melsis: idque ideo, ut admoneamur, quod fruges & fructus terrae generentur Dei benedictione, vnde admonemur gratitudinis erga Deum pro isto munere. Statuere igitur absque omni dubitatione debemus, quod Deus terrae nascencia nobis largiatur, ad huius vitae sustentationem, quibus reuerenter vii debemus tanquam donis, Dei manu nobis porrectis & datis, idque in Dei gloriam, proximi utilitatem & status nostri sustentationem. Porro summa Euangelij est, quod præterquam quod Christus hoc miraculo probet se verum Messiam esse prædictum diuina potentia, etiam ostendat se habere curam eorum, qui se sequuntur, iuxta promissionem ipsius: Quærite primum regnum Dei & iustitiam eius, & reliqua adjicientur vobis. Loci tres:

1. *Sors eorum qui Christum sequuntur in hac vita.*
2. *Affectus Christi erga eos, qui se sequuntur.*
3. *Ratio utendi Dei donis ratio.*

## DE PRIMO.

Cum turba multa esset, nec haberet quod ederet, &c. In hac turba tanquam in tabula ostenditur nobis, qualis sit sors eorum, qui Christum sequuntur in hoc mundo. Per multas enim tribulationes ad regni celestis possessionem peruenire oportet. Hæc turba venit in desertum, ubi non est panis, sed fames, periculum, mors. Eandem fortunam experiatur omnes, qui Christum sequi volunt, idem non frustra Christus iubet Luc. 9. 23. vt qui velit suos discipulos esse, abneget semetipsum, tollat crucem suam, & se sequatur. Et Paulus 2. Timot. 3. 12. Omnes qui volunt pie in Christo viuere, persecutionem patientur. Verum sit Deo gloria, sors tamen nostra melior est, quam eorum, qui in mundo beati videntur. Nam finis & exitus erit lætus. Idem Christus ait: Beati qui lugent, quia consolationem accipient, Matth. 5. 4.

Sed quæ causa est, quod discipuli Christi in hoc mundo affligantur? hoc mirum non est. Quod præfuit in capite, sequetur in membris, donec hic mundus steterit, idque ideo, quia sunt in deserto, hoc est, in mundo inter membra Satanæ, quæ Christum & eius membra ferre non possunt. Id quod olim prædictum fuit Genes. 3. 15. Semen serpentis mordebit calcaneum feminis mulieris, hoc est, Satan cum suo semine persequetur Christum & eius membra. Nam ubi Satan videt crescere Christi regnum, & suum destrui, fremit & irascitur, & tanquam saucius leo insurgit aduersus oves Christi, vt eas deuoret. Hoc est, quod Petrus dicit in 1. ca. 5. ver. 8. Diabolus tanquam leo rugiens circumit, quærens quem deuoret. Leo enim amissis catulis, & præterea famelicus, in quæuis quæ ei obuiâ sunt, insurgit, vt vastet, deuoret & perdat. Simile studium est Satanæ, quando videt se suos catulos amittere, id est, eos, qui prius fuerunt sub eius

potestate, conuerti ad Christum, armat suos satellites aduersus Ecclesiam, vt alij eam oppriment hypocritis, alij Sophisticis, alij tyrannide, alij scandalis & schismatibus, quemadmodum omnibus temporibus fecerat, & hodie non cessat, & si aliud non potest, conatur eam fame necare in deserto.

Verum Christus contra regnum, quod suo sibi acquirit sanguine, fortiter tuetur, dat Spiritum sanctum, dat panem, excitat pios doctores, qui pabulo celestii eam pascant, & in medijs periculis adest opitulator, quemadmodum hæc præfenti factò declarat, vsque adeo furiosus Satan & rabiosi hostes Ecclesiæ, non præualebunt aduersus eum. Nam ipse excubias agit super Ecclesia, & eam strenuè tuetur. Nec est quod quisquam aliter existimet Christum hodie affectum esse erga suam Ecclesiam, quam fuit erga hanc turbam. Tametsi enim non semper Ecclesiam suam visibilem miraculis defendit, tamen spiritaliter inuisibiliterque non minora miracula hodie edit in gubernanda Ecclesia. Non est enim personarum apud ipsum respectus, sed fidei & bonæ causæ. An non magnum miraculum est, quod illum vnicum virum beatum Lutherum, Satan & totus mundus aduersus ipsum armati, non potuerint pilum capitis eius mouere? An non magnum miraculum est hodie, quod Pontifex, cum florentissima mundi parte, non possit Ecclesiam abolere? Conatur quidem Papa cursum Euangelij, flumine sanguinis Martyrum impedire: sed quò plures occiderit, eò plures quasi ex eorum sanguine nascuntur, sicut in Hispania & Gallia hodie videre est.

Muniamus ergo nos contra furores Satanæ, & potissimum contra scandalum deformitatis & paupertatis Ecclesiæ: nec deficiamus à Christo propter vlla terriucamenta Satanæ, nec abijciamus confessionem, etiam si famè nos in hoc deserto pati sit necesse, nec sinamus nos moueri eorum exemplo, qui propter persecutionem & famem discedunt à Christo, quemadmodum populus Iudaicus fecit, dum fame & persecutionibus à vicinis hostibus premere-tur. Ita enim Hieremiæ Prophetæ contumeliosè restiterunt, quemadmodum legitur Hiere. 44. 16. &c. Sermonem, quem locutus es ad nos in nomine Domini, non audiemus ex te, sed faciendo faciemus omne verbum, quod egreditur de ore nostro, vt sacrificemus reginæ cæli (id est, Soli), & libemus ei libamina, sicuti fecimus nos & patres nostri in vrbibus Iuda, & in plateis Ierusalem, & saturati sumus panibus, & bene erat nobis, malumque non vidimus. Verum ex eo tempore, quo cessauimus sacrificare reginæ cæli, & ei libare libamina, in digimus omnibus, & gladio & fame consumpti sumus. Sed quid responderet illis Hieremias sanctus ille Propheta? Non ita est, inquit, sed propter abominationes vestras, & multa scelera vos punit Deus, & quod nolueritis ambulare in præceptis Domini. Ad eundem modum hodie multos inuenies, qui ob famem, caritatem annonæ, & alia incommoda, volunt deficere à Christo & eius Euangelio. Dicunt enim: Quando habuimus Missas, quando monachos aluimus, quando Sanctos inuocauimus, abundauimus omnibus bonis: sed posteaquam hæc noua doctrina venit, plurima cum illa mala venerunt, non est tantus timor Dei (inquiunt) minor est inter homines charitas, maiora & frequentiora dissidia, maior tyrannis, omnia cariora sunt. Ita se homines excusant, ne sequantur Christum. Sed si vis scire causas horum malorum, ego dicam. Seruus sciens voluntatem domini (inquit Christus) vapulabit plagis multis. Nos scimus quod rectum est, &

Vv. j.



non facimus. Ideo Deus nos punit pluribus plagis. Deinde & alie sunt cause, nempe tyrannis Diaboli, qui magis seuit in Ecclesiam Christi, quam in alios cætus mundi: idque Deo permittente, ut probentur electi, id est, ut periculum faciat de ijs qui verè Christo adherent, & eum corde colunt, & non labijs. Vos igitur adhortor propter Christum & propriam vestram salutem, ut malorum hominum blasphemis vocibus non permittatis vos corrumpi, ut à Christo deficiatis, propterea quod oporteat illum in desertum sequi, ubi est crux, ubi est fames, ubi sunt lupi, ubi mille mortis pericula: imò potius mentes nostras in cælum leuemus, ubi Christus sedet ad dexteram Patris in gloria cælesti. Neque enim alia via nos in cælum peruenimus quam ipse, qui est caput, & nos membra. Is in hac vita famem & frigus, & alia dura passus est, hæc & nos patienter feramus: quod si fecerimus, olim cum illo glorificabimur.

## DE SECVNDO.

Affectus  
Christi  
erga pios.

*Et ait Dominus ad discipulos: Misereor super turbam, quia ecce iam triduo sustinent me, nec habent quod manducent. Et si dimisero eos ieiunos in domum suam, deficient in via.* His verbis describitur affectus Christi erga turbam se sequentem. Dolet corporis famem, multo magis putandus est dolere animæ famem. Nam ut anima corpore multo est nobilior, ita animæ fames multo est perniciosior. Quid facit ergo misericors Dominus? Corpus alit corporali cibo, animam spirituali: corpus pane terreno, animam pane cælesti, hoc est, verbo Dei. Hic ratio nostra, quæ vult sapere in rebus diuinis, et si stulta est, querit: Quid? an non Christus est Deus? Cur igitur non statim edito miraculo illos pauerit sine pane illos sustentauit? Noli ordinem naturæ sine magna causa mutare. Ordo autem diuinitus institutus est, ut quæadmodum corpus panis, ita anima alatur & sustentetur verbo Dei. Et hoc est quod dicitur in Mose: Non in solo pane viuunt homines, sed ex omni verbo quod procedit ex ore Dei. Nō ergo vult, ut aliquid contra hunc diuinum ordinem expectemus, sed ut ipsius diuina misericordia nitamur, expectantes ab eo auxilium in tempore opportuno. Hunc diuinum ordinem fanatici inuertunt. Scribitur de duobus Eremitis, qui, cum incidissent in latrones, nec haberent quod ederent, grauem famem sunt perpepsi, quorum tadem latrones miseri, panes eis præbuerunt comedendū. At illorum vnus ait: Nō comedam, nisi panis mihi diuinitus detur. Alter accepit cum gratiarum actione, & comedit. & paulo post, qui expectauit de cælo panem, mortuus est fame, & alter euasit incolumis, qui non miraculum expectauit, sed tanquam ex manu Dei sumpsit panem sibi à latronibus oblatum. Anabaptistæ hodie etiam hunc ordinem inuertunt. Christus iussit prædicari Euangelium, ut illo alatur anima tanquam pane spirituali, sed Anabaptistæ contempto verbo, nouas reuelationes expectant sine verbo. Vnde fit, ut in laqueos Diaboli incident, qui se conuertit in Angelum lucis, ut eos præcipitet in damnationem.

Quæstio-  
nis expli-  
catio.

Exemplu  
tentatæ  
Dei po-  
tentia.

Anaba-  
ptistæ  
tutor re-  
feliuit.

Affectus  
Christi  
amplifi-  
catio, te-  
stimoni-  
is, ex  
emplis &  
parabolis  
illustrata.

Ut ergo ordinem diuinitus institutum non inuerteret Christus, differt miraculum. Sed tandem vincit affectus, quem erga suos habet plusquam paternum. Nam qualis sit Christi affectus erga suos, non solum Euangelista in hoc Euangelio ostendit, cum dicit: Misericordia comoueor erga turbam, verum etiam Prophetæ Esaias cap. 49. 15. pulcherrima figura ostendit: Nunquid (inquit) obliuisci potest mater infantis sui, ut non misereatur filij vteri sui? Et si illa oblita fuerit, ego tamen non obliuiscar tui. Ecce in manibus meis descripsi te. Hunc affectum Christi erga suos, etiam parabola de filio prodigo pingit. Quid dicā de simi-

litudinibus & parabolis? Crux Christi ostendit, qualem Christus habuerit erga suos affectū. Adde enim nos amauit adhuc hostes, quod ignominiosissimam mortem pro nobis redimendis subiret.

Sed quid hæc spectant? Primum eò, ut induamus filialem affectum erga Deum Patrem & Dominum nostrum Iesum Christum. Deinde, ut agnito eius erga nos amore, nihil sit nobis in vita charius, nihil dulcius, nihil preciosius, quam eius voluntati nos totos subijcere, ac ipsius voci obtemperare, in qua re consistit perfectio Christiana in hac vita. Ita legimus patrem nostrum Abrahamum fecisse, qui postquam audivisset à Domino: Ambula coram me, & esto perfectus, accepit mandatum, ut filium suum vnigenitum Isaac, quem peperit ei Sara in senectute, mactaret. Sed quid ille? Mox voluntati Domini obediuit, & instructa lignorum strue filium mactare voluit, sed Angelus Domini eum retraxit. Hoc facto Dominus ait ad Abraham: Iam scio quod times me. Videmus hic in patre nostro Abraham, quo fuerit erga Deum obedientia studio, qui ne filio suo vnigenito parcere voluit, sed mactare ad mandatum Domini. Sed pro dolor! multos inuenies, qui ne vnum quidem affectum iussu Dei clementissimi Patris iugulare volūt, tantum abest, ut Patris Abraham exemplum imitari cupiant. Præterea affectus Christi paternus erga nos, debet nos admonere similis benevolentia & amoris erga fratres. Exemplum dedi vobis (inquit) diligite vos inuicem, sicut ego vos dilexi.

## DE TERTIO.

Miraculum hoc præfens, quod Deus septem panibus & paucis pisciculis aluit quatuor millia hominū, eò spectat, ut confirmet veritatem Euangelij Christi, & augeat fidem turbæ præsentis, de quo plura iam non dicam: sed volo non nihil de modo recte vtendi donis Dei loqui, quo nos excitetur ad fidem & ad imitationem erga Deum, & recte vtamur benedictione Domini.

Primum ergo hoc obseruandum est, quod in manibus Christi orantis, & gratias agentis Patri cælesti crescat panis: vnde docemur omnē benedictionem à Domino esse, quemadmodum Paulus 1. Timot. 4. 4. docet, cum ait: Omnis creatura Dei bona est. Hic paululum subsiste, & cogita res quas habes, cibum & potum esse Dei creaturam, non tuam creaturam. Quare furem agis, si ab inuito quicquam abstuleris, quod facis, quoties vteris creaturis Dei sine gratiarum actione & inuocatione Dei. Quicquid enim habes tantum tuum, alienum est & illicitum, nisi illud ab eo petas. Hinc est quod Christus doceat suos orare: Panem nostrum quotidianū da nobis hodie. Vide hic: Idem panis dicitur noster & Dei. Noster est, quando labore partus est iusto: Dei est, quia ipse est creator, qua non licet tibi vti, nisi antea eam ab ipso petieris. Propterea Paulus etiam addit: Sanctificatur enim per verbum Dei & precationem. Sanctificatur, id est, eius vsus fit nobis purus & licitus, ut ipsa creatura vti possimus conscientia bona.

Sed quomodo sanctificatur? per verbum & precationem. Per verbum quidem fidem intellige, quam verbum requirit. Ex verbo enim fide apprehensa duo profitemur nos credere. 1. Creata esse omnia hominum causa à Domino, pro immensa ac infinita sua sapientia. 2. Nos ex eorum esse numero, qui ius illud iustæ in reliqua animatia dominationis in Adamo deperditum, per gratiam in Christo receperimus, ut hanc vitam tueamus, quam ipse amplificandæ gloriæ impendamus. Hanc fidei professionem sequitur oratio, ut nobis det Dominus, ut bona conscientia dapibus ab ipse manu acceptis, cum omni timore ac reuerentia frui possimus. Postremò gratiarum

Incred-  
lorum  
ingratu-  
rum se-  
lur.

Ratio  
quæ ni-  
comm-  
uent a  
recti-  
sum re-  
rum e-  
tatur.

Correctio

Ratio re-  
cta ven-  
di Dei do-  
nis.

Creaturis  
Dei non  
est vici-  
um sine  
inuoca-  
tione &  
gratiarū  
actione.

Quomodo  
res creatæ  
sanctifi-  
cantur  
per verbum  
& precat-  
ionem.



rum a tione, repetitis etiam precibus, conuiuia nostra claudemus, ita nobis sanctificantur cibi.

Verum ij, quibus non hoc pacto sanctificantur cibi, duplicem iniuriam faciunt. Primum enim Deum spoliant suo honore, quem non inuocant & agnoscunt datorē omnium bonorū esse. Deinde, creatura Dei in vita abutuntur, unde Paulus dicit, Creaturam vanitati subiectam esse. A qua vanitate Deus apud Oseam cap. 2. promittit, se liberaturum creaturam.

Et si autem hæc, quæ iam dicta sunt, satis mouere nos possunt, ut recte utamur creaturis Dei exemplo Christi, tamen ut magis nostra fœcioria vincatur, rationes quasdam recitabo, quæ nos commouebunt.

*Prima*, ipse Christus, qui omnia condidit, petijt & egit gratias, quoties donis Dei fuit illi vřdum, multo magis id nos decet facere, qui prorsus mendici sumus in conspectu Domini.

*Secunda*, pulli coruorum suo more inuocāt, & Dominus eos pascit. Vnde Dauid dicit Psal. 147. 9. Dominum dare escam pullis coruorum inuocantibus eum. Coruus enim pullos suos implumes non agnoscit pro suis, quare eos deserit: sed Dominus, ne pereat, vermiculis illos alit, donec nigrescat, tum enim mater redit, & agnitos alit.

*Tertia*, Turcæ bis in die conueniunt ante prandium & cenam, petunt benedictionem Domini, & nos Christiani negligimus.

*Quarta*, Ethnici semper sua prandia inceperunt à sacrificijs & inuocatione, tametsi recte inuocare non potuerunt.

*Quinta*, Ecclesia inde vsque ab initio mundi fura donis Dei, inceptit à benedictione. Nihil enim inuocatione fuit illi frequentius. Nam precibus nostris, Deum inuitamus ad nostra prandia: cui sit honor & gloria in secula seculorum, Amen.

### DOMINICA OCTAUA post Trinitatis, Matthæi 7.

*Cauete vobis à Pseudoprophetis, qui veniunt ad vos in vestitu ouium, sed intrinsecus sunt lupi rapaces. A fructibus ipsorum agnosceis eos. Nunquid colligunt de spi- nis vnam, aut de tribulis ficus? Sic omnis arbor bona fructu bonos facit, putris autem arbor fructus malos facit. Non potest arbor bona fructus malos facere, neque arbor putris fructus bonos facere. Omnis arbor, quæ non facit fructum bonum, exciditur, & in ignem conijcitur. Igitur ex fructibus ipsorum agnosceis eos. Non quisquis dicit mihi Domine, Domine, introibit in regnum celorum, sed qui fecerit voluntatem Patris mei qui in celis est.*

### ENARRATIO TEXTVS.

Ocasio huius Euangelij duplex fuit. Vna erat doctrina Christi, quam in 5. 6. 7. capite proposuit Dominus. Altera, falsorum doctorum apud Iudeos vanitas, qui partim deprauabant doctrinam Moysi & Prophetarum, partim abolebant. Mandat ergo omnibus Dominus, ut & discant, quæ recta sunt, & cauere, quæ corruptelis falsorum doctorum. Proinde hic Dominus Medicus animarum, imitatur fideles corporum Medicos. Nam vt illi, postquam veram medicinam tradiderunt, quæ noxia sunt, cauēda docent: ita Filius Dei Saluator ac Medicus noster, primo quidem loco præferbit animæ salutarem medicinam: nam: postea verò, quæ cauēda sunt, monet. Summa nam: autem huius Euangelij hæc est, quod ut fugiendi sint falsi Prophete, qui ex fructibus suis agnosci possunt, ita vera pietas non sit in vana religionis professione, sed in vera penitentiā & conuersione. Loci tres:

1. Mandatum vitandi falsos Prophetas.
2. Falsorum Prophetarum descriptio.
3. Premonitio Christi: Non omnis qui dicit mihi, Domine, Domine, introibit in regnum celorum, sed qui facit voluntatem, &c.

### DE PRIMO.

*Cauete à falsis Prophetis, &c.* Hoc mandatum Mandati Christi vniuersale est, quod ad omnes homines pertinet, quare diligenter perpendendum est & obseruandum. Verum in hoc mandato, tria sunt spectanda: Necessitas, obligatio, & vsus, de quibus ordine dicam.

Necessitas sanè maior est, quàm vulgus intelligit. Nam Diabolus hostis Christi & humani generis inimicus, nihil non facit, ut vel regnum Christi prorsus abolet, vel deformet scandalis. Ad quod vitur varijs technis suo more. Aut enim doctrinam sanam prorsus tollere conatur, quemadmodum in Turcia fecerat, aut eam corruptelis suis deprauare nititur, quemadmodum in Paradiso fecit, & postea omnibus temporibus, aut Sacramenta mutilat & peruerit, sicuti in Papatu & in multis locis fecerat, aut mores & vitam hominum suo veneno inficit. Scripturam igitur & sanam doctrinam inuadit, ut vnum ad minimū ex his quatuor obtineat. 1. Ut persuadeat nobis, quod non sumus curæ Deo. 2. Ut tentemus aliquid contra nostram vocationem facere. 3. Ut instituiamus cultum contra mandatum Dei. 4. Ut omnia turpitudine & iniustitia inuoluantur. Quoduis horum effecerit hostis iste, homines captiuos tenet. Nam qui Dei providentiam negat, Epicurus damnatus est: qui vocationem suam fraudulentè obit, infideli deterior est, qui cultum instituit contra Dei interdictum. Deum contemnit, & est Diaboli potius, quàm Dei seruus, qui vitam turpent vinit, seruus est peccati, & stipendiarius mortis & Satane. Sed quid remedij est contra hæc mala? Doctrinæ puritas, & abstinere à falsis Prophetis. Doctrinæ enim puritas nos Deo esse curæ docet, ad eod quod Dominus in numero habet omnes pilos capitis nostri: eadem nos retinet in inuocatione nostra, & formam veram colendi Deum tradit: Præterea veræ sanctimonie ac vitæ inculpatæ transigendæ regulam continet.

Secundum, quod spectandum admonui in hoc primo loco, est obligatio. Quæri autem potest, an hæc obligatio sit omnium, aut tantum gubernatorum Ecclesie? Multi enim putant se excusari, si eis obtemperant, qui habeant ordinariā vocationem: quibus propheta Ezechiel cap. 3. 17. & c. imò spiritus Christi, qui in Propheta loquitur, respondet his verbis: Speculatorē dedi te domui Israël, & audies ex ore meo verbum, & annuntiabis eis ex me. Si ergo dixerō ad impiū, morte morieris, & non auertaueris ei, nec locutus fueris, ut auertatur à via sua impia, & viuat: ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autem eius de manu tua requiram. Si autem tu annuntiaueris impio, & ille non fuerit conuersus ab iniquitate sua, & via sua impia, ipse quidē in iniquitate sua morietur, si suis parochis obtemperauerint, siue bene siue male doceant. Si sic esset, Turcæ & ethnici essent saluādi, quorum multi suis obtemperauerunt doctoribus. Sciendū est igitur, obligari omnes, ut falsos Prophetas fugiant, tāquam suæ salutis pestes. Nam mandatum Christi est manifestum, quod hic datur omnibus: loquitur enim turbis. Et Ioan. 1. Epistolæ 4. 1. ait: Ne cuius spiritui credatis, sed probate spiritus, an ex Deo sint, quoniam multi Pseudoprophe-

Vv. ij.



Papistic  
obiectio  
nis dilu-  
tio.

ta exierunt in mundum. Et Christus dicit, Ioan. 10. 27. Oves meę vocem meam audiunt. Sed quid hic facit tyrannus Papa? Dicit, ad se & suos rales pertinere dijudicationem doctrinę. Quid quęso impudentius cogitari aut dici potest? an non hoc est sponsę Christi imperare, & dominium sibi usurpare in sortem Domini, contra prohibitionem Petri Apostoli, cuius successorem se esse gloriatur? Ioannes Baptista dicit se ministrum sponsę esse: sed Papa vult sponsę dominari. Christus cupit sibi sponsam seruari castam, sed Papa eam nefando adulterio contaminat: proponit ei doctrinas dęmoniorum, quibus adulterari dicit. Paulus dicit: Desponsavi vos vni viro, vt vos virginem castam exhibeam Christo, 2. Corin. 11. 2. Hęc desponsatio fit per fidem purissimam & castissimam verbi. Sed Papa, qui se Petri successorem gloriatur, hanc virginem mille adulterijs conspurcat: quan- do eam abducit ab amplexu Christi sponsi ad idololatrias & cultum sanctorum.

3. Vfus  
multi-  
plex.

TERTIVM, quod spectandum proposui in hoc primo loco, est vsus huius prohibitionis: *Cauete a falsis Prophetis*: qui vsus sanę est multiplex.

1. Hęc prohibitio monet fore in Ecclesia falsos doctores, quod Dominus etiam significauit parabola de homine mittente bonum semen in agrum: & inimico qui venit, & in eundem seminavit zizania. Tanta enim est rabies Diaboli, vt nunquam quiescat, quin verbum Dei corrumpere conetur: quod facere cępit, statim conditis primis parentibus in Paradiso: & hodie (proh dolor) in toto terrarum orbe grassatur. Hoc cum scimus, diligentiores nos esse & cautiore oportet.

2. Excitare nos debet ad acrius verę doctrinę studium: vnde Paulus optat, vt Philippenses crescant in omni cognitione. Et Christus dicit: Scrutamini Scripturas, & discite a me. Si vos manseritis in sermone meo, verę discipuli mei estis, & cognoscetis veritatem, & veritas liberabit vos.

3. Convincit, quod Ecclesia & possit deponere falsos doctores, & in eorum locum substituere veros doctores. Frustra enim iuberemur a falsis Prophetis abstinerere, nisi eos deponere liceret ab officio & docendi munere, & veros ministros in eorum locum substituere. Laudandi igitur sunt pij Reges & principes, qui de reformatione Ecclesię & conseruatione ministerij verbi sunt solliciti.

4. Ostendit & hęc prohibitio, quomodo sint accipienda verba eorum qui docent. Si vera docent, audiendi sunt, non secus atque Deus ipse. Ita enim ait Dominus: Qui vos audit, me audit: qui vos spernit, me spernit. Si falsa docent, sunt non secus atque Satan ipse fugiendi. Nam vt Satan Euam seduxit mala doctrina: ita qui falsa docet, homines a gratia Dei, imo a regno cęlesti deturbant, quemadmodum in Papatu factum esse nemo non nouit.

#### DE SECVNDO.

Qui veniunt ad vos in vestitu ouium, sed intus sunt lupi rapaces. In huius loci declaratione quinque ordi-  
descriptione videbimus. 1. Vnde veniant falsi Prophetę &

quod. 2. Quę sint illorum in Scriptura appellationes: vnde periculi magnitudo intelligi potest. 3. Quę sit externa species falsorum doctorum. 4. Quodnam sit illorum studium, quę intentio. 5. Quas habeant notas, vnde a veris Prophetis discerni queant.

1. Vnde & quod veniunt. Si quęris vnde veniūt & quod? Breuiter respōdeo: veniunt a Satana excitati, idque in vineam Domini, hoc est, in Ecclesiam. Exēpla sunt multa. In paruam illam Ecclesiam, Adam, Eua, Abelis, venit falsus doctor Cain, qui armatus a Satana, proprium fratrem tan- dem propter diuersam religionem occidit. Deinde

multi sunt secuti falsi Prophetę vsq; ad diluuiū, quo & ipsi falsi doctores, & ipsorū discipuli sunt puniti. Mox a diluuiō rursus Satan misit falsos doctores in Ecclesiam, qui adeo vineam Domini vastarunt, quod veritas Dei solummodo manserit apud paucos quosdam de familia Sem. Sic & postea vsque ad Christum semper in Ecclesiam falsi doctores subintrarunt, & sepius penes ipsos fuit summa rerum administratio, cum politica tum Ecclesiastica. Resuscitato Christo, multi venerunt falsi Prophetę, & omnibus temporibus fuerunt plurimi. Papa tandem verus Antichristus innumeros emisit hereticos, Monachos potissimum, qui miserrimę Ecclesię Christi falsa doctrina lacerarunt. Et hodie passim sunt falsi doctores. Breuiter, vbicunque Christus suum bonum semen iacit in agrum, ibi Satan mox addit suum semen zizaniorum. Christus igitur non frustra hortatur, vt caueamus a falsis Prophetis.

Scimus vnde veniant falsi doctores, & quod veniāt: iam vt periculi magnitudo perpendatur, quędam ex ipsorum nominibus recitabo. 1. vocantur generali nomine falsi Prophetę, id est, tales qui videntur esse veri doctores, habentes ordinariam successionem & potestatem, & sunt nihilominus mendaces, vt qui in locum verę doctrinę, Satanica mendacia & humana fomnia substituūt, quales in Papatu fuerunt multi. 2. A Ioanne Apostolo vocatur spiritus mali, tum quod a Satana, qui malus est, sint misi, tum quod sint alijs occasio mali & damnationis. 3. A Iuda Apostolo vocantur nubes sine aqua, similes Cain, Balaam & Chore. Vñ ipsi, inquit, nam viam Cain ingressi sunt, & de deceptione mercedis, qua acceptus fuit Balaam, effusi sunt, & contradictione Chorę perierunt. 4. Vocantur a Paulo canes, cum quia lacerant verbum Dei, tum quia oues ab ipso ouili Christi arcant. 5. Vocantur mali operarij, quia malę laborant, & finis laboris eorum est, cum ipsorum exitiū, tum eorum dānatio, qui eis auscultant. 6. Vocantur ab Apostolo Ioanne Antichristi, non quod negant Christum, sed quia doctrinam Christi pervertunt, & vita sua Christo aduersantur. 7. A Paulo vocantur inimici crucis Christi, quia non tribuūt salutis principium, medium & finem vnius Christi merito. 8. In hoc Euangelio dicuntur lupi, sed habentes laruam ouium, hoc est, simulant se homines mansuetos esse: sed fraudibus tamen occultę in ouile Christi instar lupi insilientes, lacerantes & occidentes oues Christi falsa doctrina, & simulata sanctimonia.

Sed quę est externa species falsorum doctorum? Veniunt, inquit Christus, in vestitu ouium. Loquitur hic Dominus non in genere de omnib. malis doctoribus, sed tātum de vno genere. Nam quidā sunt, qui bene docent, & malę viuunt: quidā qui male docent, & malę viuunt: quidā qui malę docēt, & bene videntur viuere. De hoc tertio Prophetarū genere hic Dominus loquitur. Nam lex his maximum est periculū.

Quodnam est eorum studium? Hoc docet Christus pulchra imagine, cum eos dicit lupos esse. Vt lupus hoc studet, vt oues ab ouili auertat. Deinde, vt abigat in syluam. Tertiō, vt deuoret & perdat ita falsi Prophetę oues, id est, pios & mansuetos homines, fraudibus conantur abducere a vera Ecclesia, & abigere in desertum, vbi non est pabulum verbi Dei, vt is dominentur, & ad postremū trucident non tā corpora, quā animas. Quā hoc verū sit, docet Turcia a suo malo Propheta decepta: docet Papatus ab Antichristo Romano in errorem præcipitatus: docent multe nationes, quę a Libertinis & Anabaptistis in horribiles furores sunt abductę.

Sed dicis: Quomodo possum ego rudis & imperitus in

1. Vnde & quod veniunt.

Falsorum  
Prophetarum  
descriptio

2. Quę nota  
mina illis  
tribuantur.

Quę  
habent  
nota  
de a  
Prop  
dicte  
quę

Pro  
vte  
& f  
ran  
ph

Pro  
tio  
iti  
na  
fal

Quę  
da  
tu

Quę  
fi  
tu

4. Eorum  
studium  
& intentio.



Quas  
habent  
notas  
vnde  
de a  
veris  
Prophetis  
discerni  
queant.

in hac opinionum varietate iudicare, qui sint veri & qui falsi doctores? Vt possumus iudicare & discernere inter pastorem & lupum. Christus nobis lupi notas monstrat, & suis proprijs notis falsos doctores delineat. *Veniunt*, inquit, *ad vos in vestitu ovium*. Videntur, si larum detrahis, lupos agnoscis, primum, quia non sonant vocem Christi, imò alieno sono abducunt oves Christi à vero suo ovili in desertum, vt hominum conscientias occidant, & animas eorum perdant. Atque hæc est vna nota. Addit præterea & aliam, cum ait: *à fructibus eorum cognoscite eos*. Hic diligenter cauendum est, ne folia pro fructu agnoscas. Mala interdum arbor habet speciosa folia, & rursus bona nonnunquam fructum quidem copiosum habet, sed folia non ita speciosa. Sed quoniam sunt veri Prophetarum fructus? Sunt triplices: Cultius, doctrina, mores cõformes doctrinæ. Verus Propheta, cultum, doctrinam, & mores habet iuxta præscriptum verbi Dei. Falsus Propheta habet cultum ab hominibus excogitatum, doctrinam humanarum traditionum, & mores externè quidem honestos, sed meram hypocrisin redolentes.

## DE TERTIO.

*Non omnis qui dicit mihi, Domine, Domine, intrabit in regnum celorum, sed qui facit voluntatem Patris mei, qui in celis est, ipse intrabit in regnum celorum.* Hoc Domini dictum duplicem doctrinam continet: vnam de damnandis, alteram de saluandis. Loquitur autem de ijs, qui in externa Ecclesiæ societate sunt: nam de alijs non dubium est, quin damnentur. Sed quoniam damnantur? qui gloriantur de Christo, & non faciunt voluntatem Patris celestis. Quoniam sunt illi? qui iactant fidem quam non habent, id est, profitentur fidem sine penitentia & pia vita: hos damnari pronunciat Christus, neque id mirum est. Nam huiusmodi horribiliter peccant. 1. Peccant mendacio, quia Deo mentiuntur. 2. Contumelia, quia abutuntur sanguine Christi effuso pro nobis, non vt indulgeamus omnibus furoribus libidinum & tyrannidis: sed vt deleatur peccatum, & Deo sanctificemur. 3. Peccant furto, quia spoliunt Deum suo honore. 4. Homicidio, quia primò seipsos falsa persuasionem, deinde & proximum occidunt malo exemplo. 5. Prophanant templum Spiritus sancti. Quoniam saluantur? Qui faciunt voluntatem Patris celestis. Verum hic multi impingunt, 1. Qui gentes saluari dicunt, qui honestè in mundo viuunt: quos confutat hoc dictum, Ioan. 3:36. Qui non credit, ira Dei manet super eum. 2. Qui dicunt, suam regulam esse voluntatem Dei, contra quos Christus dicit: Frustra me colunt, docentes mandata hominum. 3. Qui dicunt, legem esse voluntatem Dei: quod quidem verum est, sed si, qui hanc voluntatem facerent, saluarentur, tum nemo saluaretur. Quæ est ergo voluntas, quam facientes saluantur? Christus respondet Ioan. 6. Hæc est voluntas Patris, vt credant in eum quem misit ille. Sic enim dicit Dominus: Qui credit in Filium, habet vitam æternam. Hæc fides habet secum pietatem & charitatem germanos suos fructus, quos edunt p̃ij per Iesum Christum, cui gloria in secula seculorum, Amen.

DOMINICA NONA POST  
Trinitatis, Luca 16.

*Iesus dicebat ad discipulos suos: Homo quidam erat diues, qui habebat dispensatorem, & hic delatus est apud illum, vt qui dissiparet bona ipsius. Et vocauit illum,*

*Et ait illi: Quid hoc audio de te? Redde rationem dispensationis tue. Non enim poteris posthac dispensare. Ait autem dispensator intra se: Quid faciam, quia dominus meus auferit a me dispensationem? Fodere non valeo, mendicare erubescio. Scio quid faciam, vt, cum amotus fuero à dispensatione, recipiant me in domos suas. Conuocatis itaque singulis debitoribus domini sui, dicebat primo: Quantum debes domino meo? At ille dixit: Centum batos olei. Dixitque illi: Accipe cautionem tuam, & sede ciuic, & scribe quinquaginta. Deinde alteri dixit: Tu vero, quantum debes? Qui ait: Centum choros tritici. Ait illi, Accipe cautionem tuam, & scribe octoginta. Et laudauit dominus dispensatorem iniquum, quod prudenter fecisset. Quia filij huius seculi prudentiores sunt filijs lucis in natione sua. Et ego vobis dico, facite vobis amicos ex mammona iniusto, vt cum defeceritis, recipiant vos in æterna tabernacula.*

## ENARRATIO TEXTVS.

Hortatur Christus in hoc Euangelio suos discipulos ad beneficentiam erga proximum, idque parabólico exemplo, cuius summa hæc est: Oeconomus alicuius hominis prædiuitis est sollicitus, quid sibi amoto ab officio fiat, multò magis Christiani, qui sunt Oeconomi Dei in varijs donis, debent esse solliciti, quid sibi eueniat, reddita ratione, id est, vbi ex hac vita exceßerint. Verum vt Oeconomus quærit amicos in mammona iniquitatis, qui se amotum ab officio recipiant: ita Christiani suis bonis & donis obstringant sibi pauperes, qui suo testimonio in æterna tabernacula se recipiant. Hæc Euangelij præsentis est summa, verum vt nobis in instructionem Patris vberiore cedat, quatuor tractabo locos.

1. Reprehensio abusus donorum Dei.
2. Beneficentia erga pauperes causa.
3. Querela, quod filij huius seculi sint prudentiores filijs lucis.
4. Vtusus diuitiarum, & merita bonorum operum.

## DE PRIMO.

Cum textus hic proponit nobis dispensatorem, qui dissipauit bona domini sui, in vniuersum reprehenditur abusus donorum Dei. Nam quis est, qui donis sibi à Deo collatis, non magna ex parte abutitur? Hoc quale sit, aliquot exemplis declarabimus. 1. Sapientia data est alicui, vt alios imperitos & tudes iuuat ac regat consilijs, sed nunc dolo & imposturis seruit. 2. Diuitiæ conferantur ad Ecclesiæ membra fouenda, at nunc inutilibus pompis & sumptibus impenduntur. 3. Lingua concessa est homini, vt ea viatur ad docendum, quæ honesta & pia sunt, & ad iudicandum veritati testimonium: sed nunc quid sit? maledictis, conuicijs, periurijs, obreccationibus & blasphemijs ancillatur. 4. Vires collatæ sunt ad iustitiæ & rerum bonarum defensionem, at nunc tyrannorum præsidia sunt, quibus vtuntur ad euertendam veritatem, ad euertendas honestas Respublicas. Ad eundem modum alia dona Dei sunt in magno abusu, qui abusus sanè non aliunde proficiscitur, quam ex his fontibus.

Primum, peccatum quod in nobis habitat, huiusmodi germina producit, & quò minus fuerit spiritus imperio subactum, eò plura mala progignit. Est enim omnium malorum carina profundissima, quæ in totum in hac vita expurgari nequit.

Deinde, ipse Diabolus aduersarius noster siticns damnationem nostram, insidiatur hominibus, & quærit mille perdendi vias, vt regno Christi in hoc mundo abolito, vel in angustissimum redacto, situm regnum stabiliat.

Tum, pessima mundi exempla, quibus incitamur

Vv. iij.

Summa  
& vltus  
præsentis  
conclusionis

Abusus  
donorum  
Dei repte  
henio.

Exempli.

Vnde ab  
usus iste  
oritur.



ad imitationem. Mala enim consuetudo, ut quidam ait, pabulum est nequitiae. Et Paulus ait: Exiguum fermentum corrumpit totam massam, 1. Corin. 5. 6.

*Adhuc*, hoc malum etiam auget gubernatorum negligentia, qui homines non cogunt disciplina seueriori ad recte faciendum officium. Verum nos, qui Christiani dici gloriamur, deberemus retineri in officio, harum rerum cogitatione.

Officij  
Christia-  
norum  
partes.

1. Mandatum Dei perpetuo nobis in animo fixum, commune faceret nos de officio.

2. Honestas ipsa & virtutis decus nos extimularet, ne turpiter donis Dei abuteremur.

3. Rei dignitas stimulos adderet. Quid enim dignius filijs Dei est, quam ut se conformet ad exemplum clementissimi Patris?

4. Vocatio nostra. Sumus enim vocati ad sanctitatem, ut & nos sancti simus, & sanctus sit rerum, quas Dominus nobis concessit, vsus, hanc cogitare serio debemus.

### DE SECVNDO.

De bene-  
ficentia  
erga pau-  
peres: pre-  
cipua ca-  
pita.

Cum totum hoc Euangelium proponatur, ut nos ad beneficentiam erga proximos nostros excitemur. dicam de beneficentia hęc ordine. *Primum*, causas recitabo, quibus ad beneficentiam nos excitari oporteat. *Deinde*, de finibus. *Tum* de beneficentiae modo iuxta certas regulas.

1. Causae,  
quibus  
excitari  
nos deet  
ad bene-  
ficentiam

1. Deus in lege magnam rationem videtur ponere, cum dicit: Diligas proximum tuum ut teipsum. Quasi dicat, hanc vna ratio est, cur nos mutuo diligamus, quod homo homini sit proximus. Cuius dilectionis pulcherrimum exemplum proponitur in Samaritano, qui hominem qui inciderat in latrones, ad eo sollicitum & diligenter curauit.

Beneficentia igitur praestanda est homini ab homine, quia homo homini proximus est, idque multis rationibus: 1. ratione creationis, idem enim Deus creauit nos homines. Nunc videmus quanta sit in multis animantibus pietas, quae se mutuis officiis iuant & alunt, ut in iconijs videre est. 2. homo homini est proximus ratione similitudinis, nam omnes homines ad Dei similitudinem conditi sunt, & habent omnes eandem humanam naturam. 3. homo homini proximus est ratione communis vitae & humanae societatis. Atque haec triplex societatis ratio est nobis communis, non solum cum omnibus Christianis, verum etiam cum omnibus in mundo hominibus, Ethnicis & Iudeis. Verum Christianus Christiano proximus est, primum ratione mystici corporis. Nam omnes qui in Christum credimus, Christum induimus, & eius membra sumus, & ipse caput nostrum, & viuimus ex eodem spiritu Christi. Hęc sane societatis ratio merito nos ad mutua officia praestanda excitaret, si serio de hac societate & mystica coniunctione nostra in vno corpore cogitaremus: tum profecto quemadmodum manus famulatur reliquis membris, & sibi & alijs, ita & nos propter hanc mysticam copulam, in vno corpore nos mutuis officiis prosequeremur. 2. Christianus Christiano est proximus ratione regenerationis, quia in filios Dei Patris renascimur. Cum igitur fratres vterini in hac vita sibi inuicem officia communicant, multo magis id nos deet, qui Deum communem Patrem interpellamus, & dicimus: Pater noster qui es in caelis. 3. Christianus Christiano est proximus ratione vocationis. Nam ad unitatem spiritus in vinculo pacis vocati sumus, Ephes. 4. v. 3. 4. Christianus est Christiano proximus ratione futurae gloriae, nam omnes ex fide eandem immortalitatis gloriam expectamus, ubi socij erimus in omni aeternitate, Deum vnanimiter celebrantes.

Hae sint dicta de causis beneficentiae mutuae inter homines, sed fines qui sunt? quatuor sunt praecipui: 1. gloria Dei. Hic finis merito filios Dei moueret ad beneficentiam. 2. subleuatio indigentis proximi, qui est caro nostra. 3. Exemplum, quo alij adificentur & inuitentur ad similem beneficentiam. 4. praemium, nam Christus ait: Qui dederit vni ex meis discipulis meo nomine haustum frigidae aquae, non perdet mercedem suam, Matth. 10. 42.

Verum quia de beneficentiae modo quaeri potest, de eo etiam nonnihil adijcam. Salomon, Prou. 5. 15. Bibe aquam de cisterna tua, & fluentia de medio putei tui: fontes tui deriuentur foras, sint tibi soli, & non alienus tecum. Hic tria coniungit: Primum, ut ipse tuis bonis fruatur. Secundum, ut communices alijs. Tercium, ut sis ipse dominus tuarum facultatum, non vno die omnia profundas. Breuiter, Verbum Dei, fides, & charitas, ubi sunt, regulae certissimae esse possunt. Sed de hac re plura, ubi de vsu diuitiarum agetur.

### DE TERTIO LOCO.

*Filij huius seculi prudentiores sunt filijs lucis in generatione sua.* Haec est querela grauissima, quod filij huius seculi sint prudentiores filijs lucis in generatione sua. Hoc est, homines prophani magis sunt solliciti pro acquirendis temporalibus, quae tantum spectant ad praesentem vitam, idque ad breue admodum tempus, quam Christiani sunt solliciti pro bonis caelestibus acquirendis aeternum duraturis. Haec deploranda sane excitas est. Corpus curatur, anima negligitur. Quam verum hoc Christi dictum sit, quis non videt? Da mihi rusticum, qui non magis est sollicitus pro acquirenda possessione & alenda familia, quam Christianus aliquis est pro acquirendis thesauris caelestibus. Mercator nauigat mare, experitur multa pericula, saepe magnum damnum facit, patitur frigus & aestum, idque non vna hora, non vno die, non vno anno, sed toto vitae tempore, tantum ut terrenas corradat possessiones: at Christianus vix patitur vnus horae moram, ut verbum Dei audiat, ut Sacramentorum distributioni interfit. Multas horas consumunt in nugamentis & fabulis, vix vna hora, imo vix minima horae particula vacat Deum inuocare, & cum Iesu Christo in orationibus nostris colloqui. Sed quae sunt huius cecitatis causae? duae sunt praecipuae. Vna, quae & aliorum malorum causa est, videlicet, corruptio humanae naturae, quae facit ut homo sit pronior ad malum, quam ad bonum. Altera causa huius cecitatis est, quia bona terrena sunt sensibilia, & ideo fortius mouent animum, quia bonum non mouet nisi cognitum, unde Augustinus: *Inuisa, id est, non visa, diligere possumus, incognita nequaquam.* Sensibilia autem sunt magis cognita, quam spiritualia: quia sensibilia sunt cognita per experientiam, spiritualia tantum perfidem. Quid ergo faciendum est? conabimur abundare in cognitione rerum caelestium, quo etiam abundemus in eorum sensu. Quare Paulus optat Philipensibus, ut abundant in cognitione & sensu, ad hoc, ut sint sinceri & absque offenculo ad diem vsque Christi, Philip. 1. 9.

### DE QVARTO.

*Facite vobis amicos de mammona iniquitatis, ut cum defeceritis, recipiant vos in aeterna tabernacula.* Mammo- <sup>Locus de</sup> diuitum <sup>diuitum</sup> na iniquitatis dicitur, vel quia diuitiae sunt irritamenta malorum, vel quia sunt falsae & mendaces opinioniones. Nam dici possunt mammona iniquitatis, quia iniuste sunt partae: nam Eleemosyna ex iniuste partis Deo non placet. Porro duo sunt nobis hoc loco excutienda. Vnum, doctrina de diuitijs. Alterum,



1574

Alterum, quid sit quod dicat: *Cum defeceritis, recipientes vos in aeterna tabernacula.*

Tamen si autē ante octo septimanas, cum Evangelium de Epulone & Lazaro explicarem, dixi nihil de diuitijs: tamen nunc breuiter integram doctrinam de diuitijs repetam. Nihil enim prohibet bonam cantilenam canere sapius. Dicam autem de diuitijs tria.

*Primum*, quanam rationes acquirendarum diuitiarum licite sint.

*Secundum*, qualiter nos Deus erga diuitias velit esse affectos.

*Tertium*, quis diuitiarum rectus & legitimus vsus. Quantum itaque ad legitimam rationem acquirendi diuitias attinet, omnium *primum* inchoandū est à regula Christi, Matth. 6.33. Quarite primū regnum Dei & iusticiam eius. Prima igitur & præcipua cura esse debet animarū, ut illa sit in Deo diues. Deinde, quia hæc vita opus habet administrandis, iuxta Dei ordinationem quæri possunt facultates, licetque ijs, quæ ad vitam cultumque necessaria sunt, quærendis operam dare, idque non solum sanctorum exemplis: verum etiam mandato Dei confirmatur. Deus enim benedictionem promittit pie laborantibus. *Tertio*, luctum, quod nobis laborantibus accedit ex benedictione Dei, capiendum est, tanquam ex manu Dei: neque malis artibus uti debemus, quibus facultates aliorum ad nos trahamus: fructum præterea laboris nostri tanquam iustam mercedem percipere licet. In contractibus absint fraudes & fallaciæ: aperte & simpliciter agamus omnia, ea fidelitate quam ipsi ab alijs vellemus requirere: sit labor in legitima vocatione, ut bona conscientia gloriari possimus, nos in vilius fraudem nihil egisse.

Hactenus de recta ratione acquirendi diuitias: nunc quomodo affectos nos esse debeat erga partas diuitias, breuiter exponam. Singularis enim ars adhibenda est, ne diuitiarum partem nobis in spinas & laqueos conuertantur. Quod ne fiat, Davidis & Pauli sequamur consilia, quorum ille quidem Psalm. 62. ait: Si affluant diuitiæ, noli ei rapponere. Hic verò, 1. Tim. 6.17. Diuitibus seculi præcipitur, ne efferantur, neque sperent in diuitiarum incertitudine, sed in Deo vivo. Est itaque præcipuum, ne diuitiarum huius seculi cupiditate ducamur, ne ijs animum aut fiduciam adijciamus: eas à nobis abdicare sumus parati, quoties & quando Deo libuerit: siue habeamus eas, siue iis careamus, tanquam res caducas & fragiles reputemus & solam benedictionem Dei omnibus rebus mundi anteferamus, absint fallax spes in incertas diuitias, absint superbia & contentus pauperum, adsint spes in diuitiarum largitore, adsint pius humilisque animus.

Atque ita habemus quomodo erga diuitias nos affectos esse oporteat. Nunc pauca de vero diuitiarum vsu adijciam. Dixi, cum Evangelium de Epulone tractarem, quadruplicem esse legitimū diuitiarum vsus: quorum *Primum* est, ut seruiant gloriæ Dei, promouendæ religioni & conservando ministerio verbi. Si enim nati sumus, ut Deū glorificemus, profecto huic rei, quicquid habemus, seruire debet. *Secundus* vsus est: ut eas, in quibus viuimus, respi blicas inuenimus & ornemus nostris facultatibus. Quia de causa tributa hilari animo soluenda sunt. *Tertius* vsus est, ut ipsi nos, pro conditione nostri status, honeste alamus, nostram familiam foueamus: ut domus nostræ pro facultatū ratione honeste conservetur, sine secunda avaricia & stulta profusione. *Quartus* & postremus vsus est, ut fontes nostri, iuxta Salomonis consilium, deriuentur foras: hoc est, ut liberales simus erga pauperes, diuites in bonis operibus: quo multi nostri bonis gaudere possint, nobiscum Deo Patri Do-

mini nostri Iesu Christi gratias agentes, qui abunde suppeditat omnia. Contra hunc quadruplicem vsus diuitiarum multi peccant quemadmodum audiuius in Evangelio de Epulone diuites & pauperes Lazaro.

Dixi de diuitijs. Nunc restat explicare: quid sibi velit dictum: *Ut cum defeceritis, recipientes vos in aeterna Tabernacula.* Nonne solus Christus recipit credentes in cœlestia Tabernacula? quomodo ergo hic dicitur, quod pauperes, quos fecerimus nobis amicos de mammona iniquitatis, sint nos recepturi in aeterna tabernacula? Primum, manifestum est, Christum hoc loco dirigere sermonem ad credentes. Nam in principio textus scribitur: *Et dixit Iesus discipulis suis*; id est, iustificatis & habentibus vitam æternam in Christo. Deinde manifestum est, hoc quod vita æterna sit donum Dei per Christum Iesum. Sequitur ergo alium modum esse, quod pauperes eos, qui in se liberales fuerunt, recipiant in vitam æternam, quam quo Christus recipit. Quomodo ergo recipient in aeterna Tabernacula? testes & approbatores fidei nostræ nam ex fructibus de fide iudicant, quia sola sciunt homines saluari. Eadem sententia aliis ve bis scripturæ proponitur. Deus reddet unicuique iuxta opera sua, non quod opera mereantur cœlum: sed quia sunt indicia fidei & timoris Dei: sicut contraria mala opera ex incredulitate proficiuntur. Simus ergo memores huius dicti: & eo nos excitemus ad beneficentiam erga proximum, imitantes exemplum Christi saluatoris nostri: cui honor & gloria in secula seculorum, Amen.

#### DOMINICA DECIMA post trinitatis, Matth. 7.

**E**T ut appropinquasset Iesus civitati, videns eam, fleuit super illam, dicens: Si cognovisses & tu, & quidē in illo die tuo, quæ ad pacem tuam pertinent, curares. Nunc autem abscondita sunt ab oculis tuis. Quia venient dies in te, & circumdabunt te inimici tui vallo, & cingent te, & coangustabunt te undique, & solo equabunt te, & filios tuos qui in te sunt. Et non relinquent in te lapidem super lapidem, eod quod non cognoveris tempus visitationis tuæ. Et ingressus in Templum, cepit eiecere vendentes in illo, & ementes dicens illis: Scriptum est, Domus mea domus precationis est: vos autem fecistis illam speluncam latronum. Et docebat quotidie in Templo. Principes autem Sacerdotum & Scriba quærebant illum perdere & primores plebis, nec inueniebant quid facerent. Totus enim populus pendebat ab ore eius, cum audirent illum.

#### ENARRATIO TEXTVS.

Dux sunt partes huius Evangelij, quarum una de Partes & summa huius historiz. Altera, quid egerit Christus extra civitatem Hierusalem. Ex ra civitatem civitatis futuram calamitatem desset, & simul vaticinatur de totius urbis & populi interitu: quare & suum affectum erga genus humanum ostendit, & quanta sit ira Dei in peccatores non agentes penitentiam: clare indicat. Deinde ingressus Templum, reprehendit ab usum templi, eiecit ementes & vendentes in templum: testatur templum esse domum orationis, id est, domum dicatam Deo & eius cultui: nec decere hæc domum prophanis negotiis prophanare. Sunt autem (ut dixi) duæ partes huius textus: Una, de fletu Christi, & vaticinio eiusdem, de vastatione urbis & interitu populi. Altera, de facto Christi in templo. Sed hæc duæ partes plures in se locos & doctrinas continent, quare de iis sigillatim dicam.

Vu. iij.



## DE PRIMA PARTE.

Huius primæ partis loci sunt duo, qui sunt:

1. *Vaticinium Christi contra ciuitatem Hierusalem, cum suis circumstantiis.*
2. *Huius partis usus in nostra Ecclesia.*

## DE PRIMO.

Circumstantiæ prioris loci primæ partis.

1. Fletus Christi.

In hoc primo loco multæ concurrunt circumstantiæ, quæ sunt: 1. affectus Christi erga genus humanum. 2. vaticinium ipsum. 3. tempus visitationis. 4. Vnde poterant cognoscere tempus visitationis. 5. Quare non cognouerint tempus visitationis suæ. 6. poena neglectæ visitationis. 7. mora visitationis.

Prima. *Videns Christum ciuitatem, fletus super illam.* Hic Christi fletus illustre testimoniū est misericordiæ Dei erga humanum genus. Nam non secus Dominus noster, quā piissimus pater suorum liberorum, quos æquæ ac se diligit, perditionem deplorat. Quæ sanè perditio habet nullam aliam causam, quā ingratitudinem erga Euangelium. Qui enim fieri potuit, ut filius Dei, qui verus homo natus in hoc fuit, ut sua victima ab æterna dñatione genus humanū liberaret, non de tanta hominum ingratitudine doleteret, quos ad salutem ab initio creauit, & postea eis Prophetis & Apostolis ad penitentiam reuocauit?

1. Vaticinium de excidio Ierusalem.

Secunda. *Quia venient dies super te, & circumdabunt te inimici tui vallo, & premunt te undique, & ad terram prosterne te, & filios tuos qui in te sunt.* Hic Christus vaticinatur de calamitate, quæ superuentura erat super Hierusalem: quæ quidē calamitas 40. anno postea ipsis contigit. Huius calamitatis historiam diuidā in tres partes, quarum. 1. crit assignatio eorum, quæ contigerunt ante deuastationem vrbs. 2. enumeratio malorum, quæ in obsidione experti sunt ciues. 3. notatio calamitatis, quæ secuta est vrbs direptionem.

Quæ præcesserunt visitationem vrbs.

Quid contigit ante deuastationem vrbs? Multa sane, quibus Deus istum populum ad penitentiam reuocare voluit, ut vaticinia, signa, prodigia, præfagia. *V. vaticinia.* Ut hoc Christi vaticinium, de quo audiuius, cuius & Zacharias ca. 12. 3. meminit his verbis: *Et erit in die illa, ponam Ierusalem lapidem one ris cūstis populis.* Omnes qui eleuabunt eam lacerando lacerabuntur, & colligentur aduersus eam omnia regna terre. *Prodigia* quoque præcesserunt. In integro anno apparuit cometa super ciuitatem Ierusalem, representans ignitum gladium. Carrus bellici & equites in celo visi sunt concurrere. *Signa.* Ianua templi noctu sponte aperta est: vox in templo audita est, migremus hinc, migremus hinc. *Præfagia.* Homo plebeius, Iesus nomine, clamauit in plateis, vox ab occidente, vox ab oriente: qui quod magis castigabatur à Magistratū, cō magis clamauit. His vaticiniis, prodigiis, signis & præfagiis inuitauit Dominus populum Iudaicum ad penitentiam, sed frustra: quare secuta est grauissima poena.

Mala quæ in obsidione experti sunt ciues.

De poena ergo dicamus. Primo die Azymorum incepit obsidio, & perdurauit vsque ad octauum diem Septembris. Mox oritur in ciuitate intestina seditio, qua amici & consanguinei se mutuis vulneribus trucidant: ex cadaveribus mortuorum oritur grauissima pestis, adeo ut ne mortui quidem sepeliri potuerint. Accedit fames, quæ tanta fuit, quod matres proprios liberos comederint: & ut de aliis rebus turpissimis taceam, in seditione ciuili, in qua conciderunt duo millia hominum, templum incenditur, & penitus incendio vastatur: postea ab hostibus prima ciuitatis pars capitur: deinde altera, tandem tota ciuitas

venit in hostium potestatem.

Post obsidionem tantus contentus superati populi fuit, quod septem millia de nobilioribus & præcipuis sint deputata publicis & seruilibus operibus, & multi spectaculis publicis sint reservati. Multitudo interfectorum præter illos, qui peste perierant in ciuitate, fuit nonaginta septem millium, qui erant infra annum 16. à militibus venditi sunt. Honestæ matronæ & virgines stupratæ sunt à militibus. Postea rursus sub Domitiano noua est orta persecutio, nam Domitianus inquirebat omnes, qui Dauidem vel Christum vlla propinquitate attigerunt. Hæc de poena corporali secuta contentum filij Dei sunt dicta, cum qua coniuncta erat poena spiritualis in conscientia, & tandem cruciatus æternus in inferno secutus est.

Tertia. *Si cognouisses & tu, & quidem in hac die.* Tempus visitationis est quo Deus visitat, aliàs ad puniendum peccatores, aliàs ad benefaciendum piis, idque multis modis. Verum potissimum tempus visitationis misericordiæ Dei, fuit tempus prædicationis Christi, quādo & illos & totum mundum inuitauit ad penitentiam, offerens gratiam & vitam æternam penitentibus. De hoc tempore loquitur Dominus.

Quarta. Vnde poterant Iudæi cognoscere tempus visitationis suæ? Multa habuerunt præclara argumenta. 1. Miracula potentiam Christi manifestarunt. Si, inquit, mihi non creditis, credite operibus meis, illa enim de me perhibent testimonium. 2. Daniel hoc visitationis tempus apud Babylonios prædixit. 3. Iam translatum erat regnum Iudæ, iuxta vaticiniū Iacob, Gen. 49. 10. Non auferetur sceptrum de Iudæ, donec veniet Silo, id est, Semē mulieris, qui est Christus Dominus. 4. Ne offenderentur paupertate Christi, admoniti erant à Zacharia Propheta, qui cap. 9. 9. ait: Ecce, Rex tuus veniet pauper. 5. Testimonium Ioannis de Christo. 6. Vox Dei Patris super Christum in Baptismo & in monte. Hæc & multa alia poterat Iudæos certificare de Christi præsentia, & tempore visitationis eius.

Quarta. Sed quare non cognouerunt tempus visitationis suæ, qui adeo multis signis erant admoniti? Duo fuerunt velamina, vnum carnale, alterū spirituale. *Carnale* quidem, quia irretiti mundi voluptatibus, illecebris & curis, non poterant considerare ea, quæ ad animæ salutem spectant, sed cogitauerunt, sicuti scribitur Sap. 2. 1. 2. Exiguam, & cum tedio est tempus vitæ nostræ, & non est refrigerium in fine hominis, & non est, qui agnitus sit reuersus ab inferis. Venite, fruamur bonis quæ sunt, & relinquamus ubique signa lætitiæ, nam hæc est pars nostra. Sic irretitus fuit diues Epulo, quem quidam scribunt ciuem fuisse Hierosolymitanum, sic & ille qui dixit, (cum iam horrea sua plena frugibus videret) frui nunc anima mea deliciis. Sed quid accidit illi? In mediis deliciis vocatus est ad penam. *Spirituale* verò velamen fuit, de quo hic loquitur Christus: Et Paulus Ro. 1. Tradidit eos in reprobam mentem: Et 2. Thes. 2. Dedit illis efficacem errorem, ut credat mendacio, qui veritati noluerunt obedire. Atque ita iustum est Dei iudicium.

Sexta. Poena neglectæ visitationis, quæ est duplex: 1. Carnalis & temporalis, 2. Spiritualis & æterna. Ad penas temporales & carnales pertinet ista horrenda vrbs vastatio. Item omnes calamitates in humano genere, quæ calamitates nos merito admonere deberent penitentia.

Septima. Causa dilatæ penæ. Hanc Paulus 7. Cor. 2. Roman. 2. explicat, dum ait: diuitias bonitatis Dei & longani-

Calamitates seculi vnde dicitur: perditionem

1. Tempus visitationis.

4. Vnde illud tempus agnoscere poterant.

4. Cæcitatis iudæorum causa.

5. Penas neglectæ visitationis.

7. Causa dilatæ penæ.



1577

longanimitatem invitare ad poenitentiam. Deus enim tardus ad iram, id est, ad vindictam, idque ideo ut nos tandem agnitis peccatis nostris, ingemiscamus, & confugiamus ad Christum vera fiducia.

## DE SECVNDO.

Cum Paulus dicit, Ro. 15. 4. Omne quod scriptum est, in nostram doctrinam scriptum esse, videamus quis sit huius doctrinae usus.

Primum itaque nos, qui in Christum credimus, & sumus Ierusalem Dei sancta, audiamus, vocem Christi desidentis peccata nostra, & discamus quomodo erga nos sit affectus. Deinde agnoscamus tempus visitationis nostrae, quia nos visitavit Deus in hoc regno mirabiliter. Primum suo verbo, quod sane pure omnibus Ecclesiis Danica proclamatur. Sed quia parum fuimus Evangelio obediens, visitavit nos bello, fame, peste, & singulos variis modis. Verum si non egerimus poenitentiam, idque mature, visitabit nos rursus bello, peste, fame, & tandem nos omnino delebit. Agamus igitur poenitentiam, promittamus emendationem, amplectamur Evangelium Christi: breuiter, pie & sancte vitam instituamus, ut possimus euadere in die irae.

## DE SECVNDA PARTE.

*Et ingressus in Templum.* &c. In hac secunda huius Evangelij parte sunt quatuor circumstantiae potissimum obseruandae.

*Prima*, impietas Pontificum. Templum Salomonis fuit ordinatum propter has causas, non ut exaceretur mercatura in eo, sed ut illic verbum Dei doceretur, & in illud populus Dei conueneret & oraret, quemadmodum ipse Salomon inquit in dedicatione Templi, 1. Reg. 8. 30. Quodcumque orauerit populus tuus in loco isto (id est, in templo hoc) exaudies in loco tabernaculi tui in caelo, & cum exaudieris, propicius eris. Præterea fuit ordinatum lege, ut iuxta templum fierent macerationes secundum legem. Contra hæc omnia fecerunt Pharisei & Pontifices. Contemserunt enim verbum Dei, exacerbarunt prophanas mercaturas, imò, ut ipse Christus inquit, fecerunt ex templo Dei speluncam latronum. Trucidantur homines à latronibus, ut latrones occisorum bona ad se conuerant. Pontifices autem falsa doctrina ac praua interpretatione scripturæ multa hominum millia trucidarunt, dum illorum animas sacrilege priuarunt æternæ beatitudine. Hinc satis liquet, quam fuerint ipsi Pontifices impij in Deum, qui non solum ipsi contemserunt verbum Dei, verum etiam alijs occasio fuerunt contemptus, contumaciae, & tandem perditionis.

*Secunda*, eiectione ementium & vendentium de templo. 1. Christus enim eiicit ementes & vendentes, idque externa vi, quo factum primum testatur se improbare impietatem Pharisaicam. 2. Deinde declarat se verum Regem & pontificem esse istius populi. Regem quidem, quod manu admoueat ad tollendam impietatem, quemadmodum Ezechias fecit, cum tolleret aneum serpentem propter idololatriam populi. Pontificem vero, quia veram doctrinam defendit, & reprehendit Pharisaicas corruptelas. 3. Præterea hæc eiectione fuit paterna quædam admonitio de futura templi deualatione, nisi resipiscerent. 4. Ad hæc, factum hoc admonet de poena, in qua incurrent omnes impij, qui abusi fuerint templo Dei, nimirum, quod à Christo aliquando sint in templo eiiciendi. quod à Christo aliquando sint in templo eiiciendi. quod à Christo aliquando sint in templo eiiciendi. quod à Christo aliquando sint in templo eiiciendi.

perditionem, quantum quidem fieri potest. Sic fecit beatus Theodosius, qui omnes imagines & idola de templis sustulit. Sic fecit piissimus princeps Iohannes Fridericus dux Saxoniae. Horum exemplum imitatus est sanctissimæ memoriæ Rex Danica Christianus, eius nominis tertius, cuius beneficio adhuc Scholæ & Ecclesiæ in hoc regno gaudent.

*Tertia* est de templo Dei, quod est duplex, manifestum seu visibile, & spirituale seu non manifestum. Vtrumque est domus orationis. Domus mea, inquit Christus, est domus orationis. *Visu manifestum templum*, præcipue in his positum est. 1. ut sit locus publicus, in quo doceatur & audiat verbum Dei. 2. ut illic administrantur Sacramenta. 3. ut illic conueniant pij, oraturi pro communibus necessitatibus. 4. ut sit locus, in quo fiat publica confessio religionis. Sed quid sit in Papatu pro verbo Dei traditiones hominum obtrudunt. Pro mysteriis Dei distributione, sacri legia horrendissima proponuntur, venale habent celum, missam pro viuis & mortuis iactant, spoliant Ecclesiam Sacramentis, contaminant sacramenta suis blasphemis additamentis, faciunt ex loco publicæ confessionis Evangelij conciliabulum hypocritarum, qui conspirant aduersus Evangelium Christi. Hæc sint dicta de manifesto templo.

*Non manifestum & spirituale templum* est cum tota Catholica Ecclesia, tum singula eius membra. Ita enim Paulus ait scribens Corinthiis, in 1. epist. ca. 3. v. 17. Nescitis, quod templum Dei sanctum sitis vos? Imò Christus ipse architectus huius templi ait, Ioan. 14. 23. Si quis sermonem meum audit, ad eum veniemus, & mansionem apud eum faciemus. Proinde & tota Ecclesia, & singula eius membra, templum Dei dicuntur & sunt. Huius templi fundamentum est filius Dei, fundamentum enim aliud nemo ponere potest, præter id quod positum est, quod est Iesus Christus Dominus noster. 1. Cor. 3. 11. Hoc templum erigitur à filio Dei, & edificatur à Prophetis, Apostolis, ministris verbi, à pio magistratu, à sanctis patribus familiis, prout Dominus singulis dedit ædificandi gratiam. Hoc templum purgatur & conseruatur sanguine Christi. Huius templi ostiarius est Spiritus sanctus, quando precibus & fide ianua eius pulsatur. Neque hoc templum otiosum est. Nam in eo iugis est celebratio Dei, oratio perpetua, oblationes sanctæ, cultus Dei (ut vno verbo dicam) indefessus. huic enim sancto vni dicarum est hoc sanctum Dei templum. Verum homines, qui indulgent suis libidinibus, suæ tyrannidi, vitiis, fraudibus, non solum hoc templum Dei prophant, eiectione ostiario Spiritu sancto, expulso Christo architecto, verum etiam fiunt templum Satanæ, in quibus sanguis Christi contumelia afficitur, verbum Dei ludibriis exponitur, in locum piarum precum succedunt inuocationes sanctorum, execrationes, blasphemiae, contumeliae, & ut vno dicam verbo, laudes Satanæ illic personant.

Sed quid nos commouebit, ut templum Dei esse cupiamus? 1. Dignitas. Quæ enim maior gloria est, quam esse templum sanctæ Trinitatis? 2. Utilitas, plura Dei nam hoc pacto transitur à Satanæ delubro (ubi mera mors & damnatio regnant) ad domum Dei & æternam felicitatem. 3. Finis conditionis hominis. Conditum enim sumus, ut simus templa Dei. Contra cogitandum est, quam indignum sit, & quam magnum sacrilegium, hoc templum sceleribus vllis contaminare. Proinde conandum totis viribus est, ut præstemus Deo in suo templo verum cultum, & offeramus sacrificia laborum nostrorum, hoc est, gratiarum actionem, & thura cordis nostri, hoc est, fidem & innocentiam.

*Quarta*, mundus longe aliter iudicat de iis, qui Dei.



qui templa Dei sunt, quàm verbum Dei. Mundus iudicat præclaros, potentes, sapientes, diuites in hoc templum recipi, sed contrarium docet verbum Dei, & monstrant exempla. Tamen autem nullus reicitur propter claritatem generis, potentiam, sapientiam, diuitias, tamen plerumque fit, vt tales huius mundi negotiis impediti, minus de hoc spirituali templo cogitent. Exemplo sunt Cain & Abel. Deinde Esau & Iacob. Ita semper diligit Deus infirmos huius mundi, vt quæ fortia sunt puerifaceret. Sed hoc nos non mouebit. Christus enim dicit: Noli timere pusille grex, placuit enim Patri dare vobis regnum, cui per Christum cum Spiritu sancto sit honor in secula seculorum, Amen.

### DOMINICA VNDECIMA post trinitatis, Lucæ 18.

**I**esus dixit ad quosdam, qui in se confidebant, quod essent iusti, & aspernabantur ceteros, parabolam istam. Duo homines ascendebant in Templum, vt precarentur: unus Phariseus, alter Publicanus. Phariseus stans hac apud se orabat: Deum gratias ago tibi, quod non sum sicut ceteri homines, raptores, iniusti, adulteri, velut etiam hic Publicanus, Ieiuno bis in Sabbato, decimas de omnium quæ possideo. Et Publicanus procubans ne oculos volebat ad celum attollere, sed percutiebat pectus suum dicens: Deus propicius esto mihi peccatori. Dico vobis, descendit hic iustificatus in domum suam magis quam ille. Quia omnis qui se extollit, humiliabitur: & qui se humiliat, extolletur.

### ENARRATIO TEXTVS.

Occasio  
& summa  
huius con-  
clusionis.

Occasio huius Euangelij fuit quod postquæ Christus docuisset de efficacia orationis & forma orandi, voluit etiam illustria exempla proponere, in quibus & efficacia orationis & hypocritice ostentationis naturam depingeret. Nam cum nemo rite orare potest, nisi idem sit prius iustus ex fide Christi, fit vt multi se iustos putent, & propterea se rectè orare arbitrentur. Quare necesse fuit discernere inter vere iustos, & eos qui iustitiam simulant. Qui enim videri volunt iusti, & non sunt tamen, illi nequaquam inuocant. Verum qui agnitis peccatis suis, agunt seriâ pœnitentiam, hi fide iusti effecti, soli efficaciter & vere orare possunt. Ea itaque de causa Dominus hic nobis proponit duas imagines: quarum vna est hypocritice orationis: altera veræ & piæ inuocationis. Phariseus, qui putauit se pium & iustum, & non fuit, hypocriticam orationem nobis agnoscendam præbet: Contrâ, miser Publicanus, prosternens se coram Deo, & agnoscens suas sordes, & nihilominus confugiens ad misericordiam, veræ & salutaris orationis formam suo exemplo præbet.

Loci tres:

1. De iustitia Legis, & Pharisaica vanitate.
2. De iustitia Christiana & vera pœnitentia.
3. Iudicium Christi de Phariseo & Publicano.

### DE PRIMO.

Locus, de  
iustitia  
Legis.

Dicebat ad quosdam, qui in se confidebant tanquam iusti, &c. Hic necesse est dicere de legis iustitia: quæ sit, quis sit eius vsus, finis & ius. Nam inde intelligemus, quantum Pharisei aberrant à vera iustitia.

2. Quæ sit,  
seu definitio  
iustitiæ  
Legis.

Quæ est legis iustitia? Est perfecta obedientia omnium membrorum nostrorum, interiorum & exteriorum, erga legem Dei, cordis, affectuum, voluntatis, oris. Breuiter, omnium potentiarum & virium corporis & animi: quam obedientiam non oportet esse momentaneam, sed perpetuam: non inanem, sed perfectam & absolutam: non contaminatam, sed pu-

ram & castam: qualis ab Adam præstari potuit ante lapsu, & qualis à sanctis Angelis in celo præstatur. Quod talem deat esse legis iusticiam, cum Moses, Definitio-  
tum Christus docent his verbis: Diliges Dominum, confirmatio.  
deum tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, ex toto robore, & omnibus viribus tuis, & proximum tuum sicut teipsum. Deinde, quia ipse purus, sanctus, & castus est, nil potest illi placere, nisi purum, sanctum & castum. Et qui hanc iusticiam præstant, soli habent promissionem legalem. Sic enim Moses: Qui fecerit ea homo, viuet in eis. Hanc obedientiam perfectam & perpetuam, qualem Lex requirit, nullus homo, excepto solo Christo, vnquæ præstitit. Quare omnes, qui se hac legis iusticia iustos putant, non tantum cæci sunt & arrogantes: verum etiam blasphemii in legem Dei, quam metiuntur suo modulo, & non voce Dei. Quod autem nullus Legi Dei satisfacere possit, nuper dixi, & nunc breuiter idem nobis in memoriam reuocabo. Primum, nostra membra interiora & exteriora, quibus exequi obedientiam erga legem deberemus, sunt mutila, & horrenda quadam ataxia vitiata, ita vt nihil recte exequi possint. Deinde Lex peccati tanquam fortissimus gigas nostra membra occupat, etiam quando renati sumus, vt non possimus præstare quæ volumus. Hinc diuus Paulus clamat, Rom. 7. ô infelix ego homo, quis liberabit me de corpore mortis obnoxio. Itè, Velle quidè ad est mihi, sed perficere non inuenio. Itè, Nô quod volo bonu, hoc facio, sed quod non volo malû, hoc ago. Ita regenerati promptâ quidè voluntatem habent, sed exequendi quod volût viribus destituuntur, adeo domesticus noster hostis est importunus, & nos à bono retrahit. Quid dicemus ergo de illis, quorû voluntas nondû est reformatâ, quales sunt omnes, qui nondû sunt regenerati? *Huc accedis* quod Lex Dei sit spiritualis, nos verò carnales. Ita enim Paulus iâ fidelis dixit, eod. 7. c. Lex spiritualis, ego autè carnalis veditus sub peccato. Hinc facile videre est, quod à nobis legi debita obedientia præstari non possit. Qui enim fieri potest, vt caro spirituales iustitias præstet? Multas alias & plures rationes nuper adduxi, quibus ostendi, neminem in hac vita perfectam legi obedientiam præstare posse. Quid ergo fiet hic vocè legis primû audies. Quid illa dicit? Maledictus omnis, qui nō per manserit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis. Hic audis legis sententiâ. Hæc legis vox te humiliet coram Deo, & prorsus prosternat, vt agnoscas & facitatem tui peccati, & iustam damnationem.

Quid hic faciendum? Possimus ne hanc legis maledictionem declinare? non potes tuis viribus: quare tibi vel pereundum est, vel querendum remedium contra hanc legis damnationem, quod sanè non est aliud, quam solus Iesus Christus, qui ideo venit in mundum, vt in se maledictionem legis reciperet, & omnes in se credentes liberaret à iure legis, id est, à damnatione, quam lex minatur transgressoribus suis. Hæc proinde maledictio extendit se ad omnes homines, qui non audiunt Christum, & vestiuntur eius iustitia, vt illa ornati appareant in conspectu Dei. Nā Christus est finis legis in iustitiâ omni credenti, Ro. 10. 4. Hæc de legis iustitia ideo à me dicta sunt, vt ostendam quam vani fuerint Pharisei isti, qui se iustos confidebant, & aspernabantur ceteros tanquam prophanos & iniustos.

Sed quænam causa est, quod hic Phariseus cum sua turba confidat se esse iustum? cæcitas in causa fuit. Adeo enim cæcus erat, quod non viderit legis iustitiam, imò velamen tantum Legis vidit & non introspectit in legis adytum, quemadmodum textus huius Euangelij satis indicat, ait enim: *Gratias ago tibi, quia*

Quod nul-  
lus homi-  
nū, Chri-  
sto exce-  
pto, obe-  
dientiam  
perfectâ  
præstet.

De Reme-  
dio adu-  
legis ma-  
ledictio-  
nem.

De Phari-  
saica va-  
nitate seu  
iustitiæ  
hypocriti-  
locus.



*bi, quia non sum sicut ceteri homines, raptores iniusti, adulteri, aut sicut hic Publicanus. Literam igitur legis vidit, non spiritum, hoc est, tantum in externis operibus hæsit, non spiritalem, quem requirit lex, sensum consideravit.*

*Præcipua capita.* Verum ut hæc nobis clarius ponantur ob oculos, videamus 1. qualia ipsius opera fuerint. 2. conferamus ea cum lege Dei. 3. colligamus inde quid illi defuerit. 4. quam multis peccatis reus constrictus fuerit, et si se iustum coram hominibus venditaret.

*Opera huius Pharisei fuerunt sine fide, profecta ex mera incredulitate & arrogantia. Iam cum scriptura aperte dicit: Sine fide impossibile est placare Deum: quis tam amens est, ut istam externam larvam iustitiam vocet?*

*Collata ad legem Dei sunt impurissima.* Opera quæ iactat conferamus cum lege Dei. Lex requirit puram obedientiam: hic ex impurissimo corde promittit conuicia in Deum & in proximum. Lex iubet proximum diligere: hic accusat, idque coram tribunali Dei. Quid multis? Nil ex Dei præscripto fecerat. An non est magnum, non esse rapinam? non iniustum? non adulterum? ieiunare & dare decimas? ista quidem non sunt contemnenda. Sed hic Phariseus bona, quæ fecerat, misere contaminauit phylacteria & superbia.

*Fonte bonorum operum tarent.* Quid ergo illi defuit? fons bonorum operum, fides Christi, quæ per charitatem operatur. Vbi autem hæc non est, quantumuis speciosum videtur opus, Deo tamen gratum esse nequit, imo potius abominatio est coram Deo, præcipue, quia accedit opinio iustitiæ, sicuti videmus in hoc Phariseo.

*Hypocritarum iustitia, torum grauisissima peccata & scelera in 1. & 2. tabulam.* Vidimus vnde profecta fuerint opera huius Pharisei, & quantum distent à legis iusticia, & quid illi defuerit: nunc quam grauiter peccarit & quam iniustus fuerit videamus: *Primum* ausus est Deum accedere & interpellare sine timore Dei, sine fide, sine poenitentia, sine mediatore Christo, per quem solus patet aditus ad patrem. Estne hoc graue scelus? Imò hic totam primam tabulam violat, & tanquam pedibus cœculat. *Deinde* ausus est pulvis & cinis gloriari coram Deo, cum tamen scriptum sit Innocens coram Deo non est innocens, quæso hæc superbia? Nonne tametsi & Deum & homines despiciat? tamen iustum simulat? *Tertio* abusus est templo Dei, quod erat ordinatum ad deprecanda peccata publica & priuata. Sed quid hic facit è templo? prætorium, in quo accusat alios. *Quarto* totam secundam tabulam inuadit, & violat contra charitatis naturam, quæ peccata proximi aut curare, aut tegere solet: quid facit? *Non sum, inquit, sicut ceteri homines, raptores, iniusti, adulteri:* imò hoc videbatur ei parum. Quare cum in supremo loco templi esset, respicit à tergo, & videt miserum Publicanum orantem, quem mox, ubi cum vidit, accusat coram tribunali Dei. *Neque sum, inquit, sicut iste Publicanus.* Hic si vere pius fuisset, gratulatus fuisset Publicano cum angelis Dei, qui gaudent in cælo super vno peccatore poenitentiam agente. Verum cum accusat poenitentem, satis argente. Verum cum accusat poenitentem, satis argente.

*De ieiunio.* De ieiunio & decimis huius hypocritæ tantum dico. Ieiunium, quo carnis ferocia domatur, est res non mala: verum si ieiunas, ut merearis aliquid à Deo, tuum ieiunium sit abominatio. Deus enim non vult coli humanis traditionibus, sed iuxta legis suæ regulam. De decimis hæc dico, quod Deus ita ordinauit in sua republica, ut sacerdotes &

Leuitica tribus haberent vnde viuerent. Et Christus dicit: Dignus est mercenarius mercede suæ, & Non obligabis os boui trituranti.

## DE SECVNDO.

Quemadmodum in Phariseo vidimus, qualis sit iusticia Pharisæica: & eius vanitatem ostendimus ex collatione ad legis iusticiam: ita nunc sequitur secunda doctrina de iusticia Christiana, quæ nobis in hoc Publicano, tanquam in viua quadam imagine repræsentatur. Verum quia scriptura duobus modis de virtutibus docet, nimirum regula, & exemplo: volo primum videre, quid scriptura dicat de iusticia Christiana. Deinde idem ostendam in Publicani exemplo, ut ita regula confirmetur exemplo.

Quantum autem ad regulam iusticiæ Christianæ attinet, hæc sunt clara dicta. Paulus Ro. 3. 22. Omnes peccauerunt, & priuatur gloria Dei, iustificamur autem ipsius gratia, per redemptionem quæ est in Christo Iesu, quem proposuit Deus propitiatorum per fidem in sanguine eius. Mox in eodem capite, v. 27. Arbitramur hominem iustificari fide absque operibus legis. 2. Cor. 5. 21. Eum qui non nouit peccatum, fecit peccatum, ut nos fieremus iusticia Dei in ipso. Rom. 5. 19. Sicut vnus hominis inobedientia multi sunt constituti peccatores: ita vnus rursus obedientia iusti constituuntur multi. Et de Abrahamo, c. 23. Creddidit Abraham Deo, & imputatum est ei ad iusticiam. Et Dauid, Psal. 32. 1. Beati quorum remissa iniquitates, & tecta sunt peccata. Huiusmodi sunt infinita dicta in scriptura de iusticia Christiana. Sed hæc pauca proposui, ut inde generalē doctrinam de iusticia Christiana colligam.

1. Ex his testimonijs colligitur, quod Christiana iusticia non sit ex operibus, tametsi iustificatus iam bene operari incipit. Hoc ergo primum tenendum est, quod opera excludantur ita, ut non sint huius iusticiæ causæ, sed effectus & fructus, ut postea dicam.

2. Ex his dictis colligitur, quod Christiana iusticia non sit obedientia in ipsis, sed in Christo.

3. Quod hæc Christi obedientia donetur homini, ut ea, & non sua, sit iustus.

4. Quod quisquis crediderit, huius iusticiæ Christi fiat particeps, ita ut illi imputetur tanquam sua. Christus enim est finis legis, in iusticiam omni credenti.

5. Quod quia peccatores sumus, reconciliemur Patri per Christum, quem Pater proposuit propitiatorem.

6. Quod pro peccatis credentium effusus sit sanguis Christi, ita ut iusticiæ Dei seu legis sit satisfactum.

7. Ex his omnibus collectis efficitur, quod hæc iusticia Christiana constet absolutione à peccato, imputatione iusticiæ Christi, & acceptatione ad vitam æternam, gratis propter Christum. Hæc est summa doctrinæ Ecclesiæ Christi de Christiana iusticia, vnde efficitur, quod Christiana iustificatio sit absolutio à peccato, imputatio iusticiæ Christi, & acceptatio ad vitam æternam gratis propter Christum. Verum hoc præterea tenendum est, quod fides ipsa, qua iustificamur, sit efficax, & producat fructus Deo gratissimos per Iesum Christum. Vbi autem hic fructus non conspicitur, vix illic fides inuenitur. Nam cum credimus, simul renascimur in novos homines, ut nouam Deo obedientiam præstemus.

Iam hanc ipsam doctrinam de Christiana iusticia videamus in exemplo Publicani. 1. (ut textus ait) stetit à longo. Indignitate enim sua territum non audebat cum Phariseo in conspectum maiestatis diuinæ prodire. Sic & Petrus procidens ad ge-

De iusticia Christiana, locutus.

Regula iusticiæ Christianæ.

Doctrinæ generalis de Christiana iusticia conclusiones summarie.

Iusticiæ Christianæ definitio & effectus.

Exemplum iusticiæ Christianæ. Treptatio in conscientia ex notitia legis.



nua Christi, ait: Exi à me, quia homo peccator sum. Similiter & centurio: Domine, non sum dignus, ut intres sub tectum meum. Hæc trepidatio in confectio hominis oritur ex notitia legis, ad huius normam cum homo sua facta examinat, cogitur exclamare, homo peccator sum. 2. non audet leuare oculos.

Hic notatur pudor Publicani ob turpitudinem peccati sui. 3. percutit pectus, quo significatur lucta cum diffidentia & desperatione. 4. cum inquit, Deus, &c. significatur ad solum Deum confugiendum esse pro peccatis abolendis. Hactenus cum peccato, cum legis damnatione, cum diffidentia luctatus est, qua lucta vera contritio declaratur. Nunc sequitur quomodo sit eluctatus ab isto velati inferno. Nam cum dicit: *Deum propitius esto mihi peccatori*, erigit se fide contra desperationem. Nam hic animo recollit promissiones de Christo, quod Deus velit esse peccatoribus propitius, qui agentes pœnitentiam ad Christum vera fiducia conrugunt. Ille enim est propitiatio pro peccatis nostris. Cum ita se erigit, sibi peccatum, & Deo misericordiam tribuit, se ægrotum agnoscit, & Deum medicum, opponit misericordiam peccato, ac ita statuens Deum sibi propitiū esse iustificatur sola fide. Ad eundem modum Daniel fecit: Tibi Domine iustitia, nobis autē cōfusiō faciei.

Atque ita ex hoc Publicano discere possumus primum rationem veræ pœnitentiæ, & iustitiæ Christianæ. Nā ut vera pœnitentia est verus dolor ob peccatum. Ita Christiana iustitia est absolui à peccato, cū Deū vera fiducia accedimus, sicuti suprà dixit. 2. possumus ab illo discere, qualis debeat esse vera oratio. Debet enim ex intimo animo proficisci in timore Dei, & niti propiciatione, quæ est in Christo Iesu. 3. debemus à Publicano discere submisse nos gerere cum coram Deo, tum coram hominibus.

Viuentūne igitur est more Publicanorum? sane ita est, quatenus agunt pœnitentiam, quemadmodum hic fecit. Ut enim Phariseus iste non est cōdemnatus propter externa opera honesta, quæ fecit, sed quia confidebat in opera, ita Publicanus hic non est laudatus ob peccata quæ fecerat, sed propter pœnitentiam, quæ secuta est. Imò habemus ab utroque quod vtiliter discamus. Cum utroque eundem est in tēplum, cum utroque agendæ sunt Deo gratiæ, cum utroque orandū est. A Phariseo honesta externa opera facere. A Publicano animi pietatem & veram fidem adferre discamus.

### DE TERTIO.

*Dico vobis, descendit hic iustificatus in domum suam, & non ille.* Hic habemus iudicium Christi de Phariseo & Publicano. Publicanus (inquit) descendens de templo, in domum suam rediit iustificatus fide. Phariseus autem non rediit iustus, sed potius cōdemnatus. Hoc confirmat generali sententia: *Quia omnis, qui se exaltat, humiliabitur, & qui se humiliat, exaltabitur.* Phariseus se exaltauit, existimans se iustum legis operibus, quæ nulla habuit, ideo humiliatus est sententia damnationis. Publicanus se humiliavit peccati confessione, humili inuocatione, fiducia in misericordiam Dei per Christum, ideo exaltatus est gratia absolutionis & gloria beatitudinis. Huius exemplo ut & nos humilemur facit Christus, cui cum Patre & Spiritu sancto sit gloria in secula, Amen.

### DOMINICA DVODECIMA trinitatis, Marc. 7.

*Iesus rursus egrediens de sinibus Tyri ac Sidonis, venit ad mare Galilee, per medios fines Decapolis. Et*

*adducunt ei surdum, impedita quæ lingua, & deprecantur eum, ut imponat illi manum. Et cum apprehendisset eum de turba secorsim, misit digitos suos in auriculas eius, & spūto emisso, tetigit linguam eius, ac suscipiens in cœlum, ingemuit, & ait illi: Ephata, quod est, aperire. Et statim aperta sunt eius aures, & solutum est vinculū linguæ eius, ac loquebatur recte. Ac præcepit illis, ne cui dicerent. Sed quò magis illis eis præceperat, hoc potius amplius prædabant, & supra modum stupebani, dicentes: Bene omnia fecit, & surdos fecit audire, & mutos loqui.*

### ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium continet vnum ex miraculis Domini, quibus ipse ostendebat potentiam, voluntatem, & officium suum. Potentia ostenditur in eo, in quo imperet omnibus rebus creatis, aliàs mari, aliàs ventis, aliàs Diabolis, aliàs morbis, ut hic. Voluntas indicatur ex eius promittitudine ad iuuandum, est enim promississimus ad opem ferendam omnibus inuocantibus se. Officium, quod sit saluator iuxta nomen suum, quod est Iesus. Hæc tria in singulis aduersus mundi tyrannidem, Sophisticam & hypocritin, atque adeo aduersus totum Satanæ regnum, uti debemus. Voluntatis cognitionem opponamus aduersus carnis nostræ peruersam voluntatem & iudicium. Officij cogitatione muniamus nos aduersus omnes Antichristos, qui Christum suo officio spoliare volunt. Hæc tria, ut in speculo quodam contemplari licet in præsentī Euangelio. Hic surdus & mutus tenetur captius à Diabolo, sed quid ad hoc Christus? Potentiam suam declarans, aperit aures eius, & linguam soluit inuito & repugnante Diabolo. Deinde, cum hunc calamitosum & miserum iuuat, ostendit se affici eius calamitate, atque ita voluntatem suam erga ipsum indicat. Postremò declarat officium, dum se promptum ad hunc iuuandum & alacrem exhibet. Significat enim hoc factum missum esse se ut afflicto & calamitoso iuuet. Habemus quid Christus ostendat in suis miraculis. Iam summā præsentis Euangelij videamus. Christus adductum surdum & mutum ad se sanat, quo facto significatur, quod Christus venerit in mundum, ad iuandos eos, qui ad se veniunt, iuxta illud, Ioel. 2. 32. Omnis qui inuocauerit nomen Domini, saluus erit. Loci tres.

1. Exemplum illorum, qui hunc surdum & mutum ad Christum portant.

2. Factum & miraculum Christi.

3. Fructus huius miraculi ad spectatores.

### DE PRIMO.

*Exiens iterum de sinibus Tyri, &c.* Antequam veniamus ad primam doctrinam, obseruanda est præsentis miraculi occasio, quæ fuit profectio Christi, & locum profectiois.

Profectio ipsa indicat, quam sedulus Dominus in suo officio, & quam auide sitierit salutem nostram. Locus ostendit, quod etiam gentes velit suorum beneficiorum fieri participes. Venit enim quærere quod perierat.

Iam primam doctrinam videamus. *Adducunt ei surdum & mutum, & deprecantur eum, ut imponat illi manus.* Hic duo obseruanda sunt: Primum, quid faciant hi baiuli. Deinde quid petant. Quid faciunt? In baiulis Apporant ad Christum surdum & mutum. His paucis verbis Christiana vita describitur, quam descriptionem recte intelligere nostra interest, ut possimus illorum exemplum dextrè imitari. Primum enim Christum agnoscunt Messiam. Deinde fidem



in ipsum habent, verumque declarant hoc facto. Nemo enim Christum accedit ut Saluatorem, & eum inuocat, nisi qui in ipsum credit. Ut enim nemo credit, nisi qui audit, ita nemo inuocat, nisi qui credit, Rom. 10. Hac ratione fides concepta ex verbo vitæ, est Christianorum salus.

*Fidei effectus & fructus.* Estne ociosa fides? Non. Hic eius triplex fructus indicatur. Primus est *confessio*, nam hic facto & voce consentitur Christum. Quemadmodum enim corde creditur ad iusticiam, ita ore fit confessio ad salutem. Secundus est *inuocatio* Christi. Sunt enim fides & inuocatio ita connexæ, ut citius calorem ab igne separe, quam eas à se inuicem diuellas. Tertius fructus fidei est *dilectio fraterna*, quam hi baiuli corde, opere, & ore declarant, hunc afflictum & miserum Christo apportantes.

*Applicatio.* Vidēne iam quales fuerint hi baiuli? vidēne totam vitam Christianā in illorum facto, tanquam in tabella depictam? Sed quare hoc factum & scriptum est? ut ego & tu habeamus exemplum pietatis erga Deum & charitatis erga proximum. Hæc est forma veræ Christianæ vitæ. In Christum itaque cum his nos credere oportet: Christum cum his confiteri necesse est, eundem cum his inuocare fides postulat, proximum præterea horum exemplo corde, ore & opere, diligere & iuare decet. Quodnam, quæso, maius dilectionis opus, quam hominem captiuum sub Diaboli potestate, afflictum & miserum, & coram hominibus spreum extremæque contemptum adducere ad Christum, & tantam curam pro aliena salute suscipere?

*Adhortatio.* Hic discant diuites, pauperes, nobiles, ignobiles, ciues & rustici quid illos deceat, modò non frustra Christianum titulum iactare velint. Vnusquisque pro ratione suæ functionis conetur quam plurimos Christum adducere, cum inuocare, & solitudinem piam suscipere pro aliorum salute.

*Quæstio de proprietate & alienatione fidei.* Hic oritur quæstio. Hic surdus fidem non habuit, non enim potuit verbum audire, unde fides concipitur, sanatur tamen à Christo ob alienam fidem? videtur ergo quod homo aliena fide saluari possit? Respondet: Christus aperit linguam muti, & inuocatus dat infirmo fidem, quam nactus infirmus sua propria, non aliena fide saluatur. Deinde discernendum est inter corporalia beneficia & salutem æternam. Corporalia beneficia pij possunt etiam impiis à Deo impetrare, salutem autem non possunt ipsis impetrare, nisi ipsi quoque prius fidem ex verbo Dei conceperint. Nisi enim pij impetrare possent impiis beneficia corporalia, non posset stare mundus in hoc tantorum scelorum & scandalorum diluuiò.

*De impositione manuum.* Hæc dicta sint de facto horum baiulorum & eius vtili imitatione, iam quid à Christo petierint videamus. *Deprecabatur eum* (inquit textus) ut imponat illi manum, nam per impositionem manuum obsecraverunt Christum antea multis contulisse sanitatem. Verum ut istum ritum nos intelligamus, quatuor de impositione manuum sunt obseruanda.

1. *Quam antiqua sit hæc consuetudo impositionis manuum.*
  2. *Quorum fuerit aliis manum imponere.*
  3. *Ad quid & in quem finem manum impositæ sint.*
  4. *Quæ sit impositionis manuum ratio symbolica.*
- De antiquitate ritus impositionis manuum.* Quantum ad antiquitatem ritus imponendi manus attinet, scriptura ostendit, quod à Patribus sit hæc consuetudo accepta. Legimus enim Genes. 48. 14. q. Patriarcha Iacob manus imposuerit filiis Ioseph, Manasse & Ephraim. Quæ consuetudo postea lege Iudæis commendata est, & peruenit

hic ritus usque ad tempora Christi, qui & ipso usus est, & usum illius ad Apostolos suos transmisit. Quod autem manuum impositioni coniuncta fuerit oratio, patet ex capite 19. ver. 13. Matth. ubi scribitur, quod oblatis sint pueri Christo, ut manus eis imponeret & oraret.

2. Habemus quàm sit antiqua consuetudo manuum impositio: iam quorum fuerit aliis, imponere manus videamus: id quod ex facto Iacob & aliorum colligitur. Mos enim fuit, ut maiores minoribus parentes liberis, sacerdotes populo, manus imponerent. Fuit enim solennis ceremonia, quæ penes illos erat, qui præmebantur autoritate.

3. Sed quem in finem iste ritus institutus erat? In quem quintuplex finis à scriptura colligi potest. 1. Quod benedicendi seu orandi causa factum sit, ut Matth. 19. 13. & Marci 10. 13. ostenditur. 2. Offerendi causa: solebant enim Sacerdotes manus imponere capitibus victimarum. 3. Sanandi gratia. Sicut Christus sæpe suas manus imposuit sanaturus, qui sibi offerebantur. 4. Ut precando conferretur Spiritus Sanctus, ut in Actis Apostolicis legimus. In consecratione ministrorum verbi manus imponebantur iis, qui ordinabantur ad ministerium.

4. Iam de symbolo impositionis manuum nonnihil adiiciamus. Qui benedixerunt impositis manibus, fungebantur vice Dei, manus significabant auxilium & fauorem Dei impositio manuum significabat, eum, cui imponebantur manus, esse sub favore & protectione Dei, & benedici à Deo. In benedictionibus optabatur auxilium & fauor Dei: in sacrificiis hostiæ dicantur Deo: in sanationibus manus Dei se exeruit, dum sanitati restituit sua potentia ægrotos: similiter in donationibus Spiritus Sancti, manus significabant præsentiam Dei: in consecrationibus sacerdotum, hæc erat significatio impositionis manuum, quod qui ordinabantur, dicarentur Deo tanquam hostiæ, probarentur Deo, & ordinarentur ad opus diuinum. Hæc sint dicta de primo loco, nêpe de facto horum baiulorum, & impositio manuum: nos autem obseruemus breuiter, quid cõfirmet hic locus, quid cõsuetet, & cuius nos moneat. Cõfirmat, quod filij Dei spiritu Dei dueantur, & exerceant se pietate & charitate. Cõfirmat eos, qui fidem inanem iactant sine vera pietate erga Deum, & charitate erga proximum. Monet nos, ut præstemus opera fidei interna & externa, modo velimus inter filios Dei censeri.

## DE SECVNDO.

Secunda doctrina, quam proposui, est de facto & miraculo Christi. Ut autem hoc factum intelligamus, quædam sunt de miraculis Christi obseruanda. Prophetæ, Christus, & Apostoli ediderunt miracula, ut doctrinam, quam docuerunt, confirmarent à Deo esse, & ut homines convicti miraculis de veritate Dei, crederent, & credentes saluarentur. Hos præcipuos fines fuisse miraculorum, ostendit Iohannes Evangelista cap. 2. ubi ita ait: Hoc principium signorum fecit Iesus in Cana Galilææ, & manifestauit gloriam suam, & crediderunt in eum discipuli. Hic duo signantur fines: gloria Christi, & fides Apostolorum. Gloria autem Christi potentiam diuinam, affectum erga genus humanum, & officium doctrineque ipsius certitudinem, complectitur. Verum discernendum est inter Prophetas, Apostolosque & Christum. Prophetæ & Apostoli sua virtute ediderunt miracula, sed diuina Christi virtute, cuius spiritus per os eorum loquebatur. Christus verò sua propria potentia edidit miracula. Quare ut Prophe-

Xx. j.



re & Apostoli suis miraculis declarantur se fuisse Christi seruos: ita Christus suis miraculis se Dominum & Deum ipsorum ostendit. Verum si quæris, cur hodie non edantur etiam miracula à ministris verbi: scies quod miracula postquam confirmarunt gloriam Christi, & veritatem Dei, defuncta sint suo munere, quare non amplius sunt expectanda miracula, sed contenti esse debemus doctrina Prophetica & Apostolica, quam Deus olim multis confirmauit miraculis. Hæc sint de miraculis dicta in genere. Nunc ad hodiernum miraculum descendamus, in quo sunt multæ circumstantiæ obseruandæ, quarum singulæ singularem doctrinam & admonitionem continent.

1. *Christus apprehendit eum de turba seorsim.* Sed quare hoc fecit? propter duo: scilicet tempus & significationem. Propter tempus quidem, quia nondum voluit suum regnum propagari toti mundo. Nondum enim peregerat hostiam, nondum fregerat interstitium, quod erat inter Iudæos & gentes: quod postea factum est, quando arinauit discipulos hoc mandato: *Ite in mundum vniuersum, prædicate Euangelium omnibus gentibus.* Propter significationem vero, quia qui Christum desiderat medicum, debet à turba malignarum discedere. Nulla enim est consensio Christi cum Belial.

2. *Misit digitos suos in aures eius.* Hoc sane non frustra factum est. Nam & eo signo declarauit precium carnis suæ, quam assumpsit, ut eius victima humanum genus restitueretur pristinae sanitati, quam per peccatum amiserat, & significat suum verbum nec audiri nec intelligi posse, nisi aures digito Christi aperiantur, id est, nisi Spiritus Sanctus cordis nostri aures aperiat.

3. *Et exspuens tetigit linguam eius.* Hoc symbolo significat, & loquendi facultatem à se esse, & quod per media velit in Ecclesia esse efficacem.

4. *Suscepit in cælum.* Hoc gestu significat suum animum ad patrem cælestem eleuatum esse, quem precatus est non solum pro hoc, sed pro omnibus afflictis. Oratio non est tam oris sonus, quam cordis simplex eleuatio ad Deum: quæ cordis eleuatio symbolo oculorum suspicientium in cælum significatur. Vnde David Psalm. 123. 1. *Ad te Domine leuaui oculos meos, qui habitas in cælis.* Cuius & nos monemur cum dicimus: *Pater noster qui es in cælis.*

5. *Ingemuit.* Magnum certe necesse est esse, propter quod tantus heros ingemiscat. Non ergo solum in hunc mutum, quem vnico nutu liberare à suo malo poterat, respexit: sed intuetur in hæc quinque. 1. peccatum, quod causa est omnium calamitatum in humano genere. 2. in tyrannidem Diaboli, qui ita oppresserat genus humanum: cum qua tyrannide se bellum initurum nouit. 3. in legis maledictionem, quam in se receperat, quo nos absolui mur à reatu. 4. in amarissimam suam mortem, quam erat perpeffurus pro toto humano genere. 5. in maximæ partis mundi ingratitudinem: præuidebat enim quod multi suum beneficium essent contempnuri prorsus, multi ignauia sua essent neglecturi: adeo ut minima pars mundi sua beneficia in salutem amplecteretur.

6. *Alloquitur hunc mutum, & dicit: Ephata, hoc est, tu aperire.* Non frustra hic Marcus Hebraica voce usus est. Hæc enim voce 1. indicat Christum, quæ sit sua diuina potentia, qui verbo & imperat, & facit quæ vult: vnde fides nostra non solum de diuinitate Christi confirmatur: verum etiam omnes eos in tuto esse intelligit, qui sub eius imperio sunt, &

se eius fidei committunt. 2. hac voce indicatur, quanta sit verbi Dei efficacia, præsertim ubi vera fide apprehenditur. 3. quod nemo saluari possit sine Christi verbo, quo imperat nobis, quæ decent à nobis fieri. 4. hoc mandato *Aperire* significat, quod voluntas hominis requiratur in salutis negotio, non quod voluntas non reformata manu Dei possit, aut velit: sed ne, cum mouetur & formatur à Spiritu Sancto, Spiritui Sancto repugnet. 5. quod opus salutis sit totum Christi, non hominis, quemadmodum Hebraicum vocabulum indicat.

7. *Et statim aperta sunt aures eius, & solutum est vinculum lingue eius, & loquebatur recte.* Hoc ipsum miraculum est & beneficium Christi erga hunc afflictum hominem. Quo miraculo indicatur, quod ad iussu Christi & ad prædicationem verbi ipsius soluiamur à cæcenis Diaboli, ne amplius illis constricti teneamur. Hoc miraculum, ut summatim repetam, confirmat quod Christus & possit & velit iuare omnes afflictos, qui ad se afferuntur, & suam orem implorant. Destruit eorum errorem, qui Christum tanquam seuerum iudicem fugientes sanctos inuocant. Monet præterea nos, ut in calamitatibus constituti ad Christum solum fide & inuocatione fugiamus.

### DE TERTIO.

*Et præcepit illis ne cui dicerent. Quamvis autem magis eis præcepit, eò magis prædicabant & admirabantur.* Christus prohibet ne patefacerent hoc factum, huius mandato obtemperasse oportuit: quare bonum, quod secutum est, non illorum inobedientiæ, sed Christi bonitati adscribendum est. Voluit enim hoc factum latere vsque ad suam resurrectionem.

Sed quis fructus manauit ex hoc Christi miraculo? Primum spectatores conceperunt fidem in Christum. Deinde prædicabant hoc factum, & Deum glorificabant: quæ Dei glorificatio vltimi finis est omnium operum Christi. Sed quid est Deum prædicare? Dei prædicatio oritur ex noticia Dei, quæ in his sita est: ut recte iudices de diuina substantia, & diuinis personis, ut statuas eum fontem omnium bonorum: ut ad eum per Christum confugas in omni necessitate: ut palam tuam fidem cum his confitearis: ut tuo exemplo præluceas aliis, quo multi tuo exemplo moti ad Christum confugiant, cui cum Patre & Spiritu Sancto sit honor in secula, Amen.

### DOMINICA XIII. TRINITATIS, LUCÆ 10.

*Conuersus Iesus ad discipulos seorsim, dixit: Beati oculi qui vident, quæ vos videtis. Dico enim vobis, quod multi Propheta & reges voluerunt videre, quæ vos videtis, & non viderunt, & audire, quæ vos auditis, & non audierunt. Et ecce quidam legisperitus surrexit, renans illum, dicens: Magister, quid faciendo vitam æternam possidebo? At ille dixit ad eum, in lege quid scriptum est? Quomodo legis? Ille respondens dixit: Diliges dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex totis viribus tuis, & ex tota mente tua: & proximum tuum sicut te ipsum. Dixitque isti: Recte respondisti, hoc fac & vives. Ille autem volens iustificare seipsum, dixit ad Iesum: Et quis est meus proximus? Respondens autem Iesus dixit, Homo quidam descendebat ab Hierosolymis in Hiericho, & incidit in latrones, qui etiam despoliauerunt eum vestibus, ac vulneribus inflixerunt, abierunt, semimortuo relicto. Accidit autem vs sacerdotes quidam descen-*



desce de hac via, visog, illo, praterit. Similiter & Leui  
ta, cum iret iuxta locum, cum accessisset ac vidisset eum,  
praterit, Samaritanus autem quidam iter faciens, venit  
ad eum, & viso eo, misericordia motus est, & accedens ob-  
ligavit vulnera eius, infundens oleum ac vinum, & im-  
ponens illum in suum iumentum, duxit in diversorium, &  
curam eius egit. Et postero die egrediens, deprompsit duos  
denarios dedit hospiti, & ait ei: Curam illius habe, &  
quodcumque praterea insumpseris, ego cum rediero, red-  
dam tibi. Quis ergo horum trium videtur tibi proximus  
fuisse illi, qui incidit in latrones? At ille dixit: Qui exer-  
cuit misericordiam in illum. Ait igitur illi Iesus: Vade,  
& tu fac similiter.

## ENARRATIO TEXTVS.

**D**Væ sunt partes huius Evangelij: in quarum  
priori agit Christus cum suis discipulis de ve-  
ra beatitudine, docetque in qua re ea consistat, ni-  
mirum in sui cognitione: in posteriori disputatur  
de recta via vite æternæ, de lege Dei, de dilectione  
Dei & proximi: ubi paradigma proposito docet,  
quis sit proximus habendus. Loci quatuor.

1. Qua sit vera beatitudo.
2. Qua sit Legisperiti de consequenda vita æterna,  
cum Christi responsione.
3. Summa capita legis diuine.
4. De parabola, qua docetur: quis sit nobis proxi-  
mus.

## DE PRIMO.

Iesus conuersus ad discipulos seorsim dixit: Beati oculi,  
qui vident qua vos videtis: Dico enim vobis, quod multi, &c.  
Hic docet Christus quænam sit vera beatitudo, &  
quodnam sit verum & solidum gaudium hominis  
in hac vita, videlicet videre filium Dei. Si ergo soli  
illi sunt beati, qui filium Dei vident, sequitur nullos  
suis operibus & meritis beatitudinem consequi.

Quare hæc Christi visio merito expectanda est.  
Verum sciendum, dupliciter filium Dei videri,  
nempe in hac vita, & futura. In hac vita videtur tri-  
pliciter: 1. carnaliter tantum, 2. carnaliter & spiritua-  
liter simul, 3. spiritualiter tantum.

1. Carnaliter tantum vidit maxima pars Iu-  
daicæ gentis, quæ tamen damnata est. Proinde car-  
nalis Christi visio non est per se salutaris: imo cedit  
potius in maiorem damnationem. Herodes vidit  
Christum, Pilatus similiter, Iudas & Caiphas, & mul-  
ti impij alij, quorum interitus docet non esse saluta-  
rem visionem Christi externam, ubi non est vera fi-  
des in Christum.

2. Carnaliter & spiritualiter simul visus est Chri-  
stus à Magis, Maria, Simeone, Zacharia, Zachæo, A-  
postolis, & multis alijs, quorum visio fuit illis salu-  
taris, quia non solum Christum externis oculis vi-  
derant, sed etiam lumine cordis: quod manifeste  
conspicitur in illa muliere, quæ Christi pedes lotos  
lachrymis suis absterxit capillis, quæ à Christo au-  
dit, peccata sua esse remissa, propter fidem quam in  
ipsum habuit. De hac visione præcipue loquitur hic  
Dominus, cum ait: Multi Propheta & Reges cupierunt  
videre, qua vos videtis, & non viderunt.

3. Spiritualiter tantum videt Christum, omnis  
qui credit in eum. Ita enim Christus ipse interpreta-  
tur, cum dicit, Iohan. 3. 14. Sicut Moses exaltauit  
serpentem in deserto: ita oportet exaltari filium  
hominis, ut omnis qui credit in eum, non pereat,  
sed habeat vitam æternam. Sic vidit Christum Abel  
in suo sacrificio: sic Abraham de quo testatur Chri-  
stus, dicens, Iohan. 8. 56. Abraham vidit diem meum,

& gauisus est. Sic hodie nos Christum videmus,  
quotquot in ipsum credimus. Quod autem, qui ita  
Christum vident, sint beati, testatur hoc dictum Do-  
mini ad Thomam, Iohann. 20. 29. Beati qui non vi-  
derunt, & crediderunt. Nam in Evangelio ipsum vi-  
demus, ubi facie ad faciem nobis apparet, ut in ima-  
ginem eius transformemur.

Hactenus de primo genere visionis & eius par-  
tibus, quo Christus in hoc mundo videtur. Altera  
visio sequitur, quæ est in futura gloria, ubi illum per-  
fectissime videbimus, & perpetua læticia afficiemur  
fruentes ipsius dulcissimo conspectu.

Sed qua de causa pronunciat beatos qui Chri-  
stum vident? Primum, quia Christus est verbum vi-  
tæ, sine quo nulla est salus expectanda. Hoc enim vi-  
tæ verbum ab æterna morte liberat credentes. Nam  
ut qui Christum non videt, & potissimum oculis fi-  
dei, in carcere & sub manu Diaboli manet: ita qui  
Christum videt, victor est mundi, atque omnium  
malorum, iuxta illud Iohannis, in 1. cap. 5. 4. Hæc est  
victoria, quæ mundum vincit, fides vestra. An non  
videmus multos pios male in hac vita habere, & ra-  
pi ad grauissima supplicia? Respondeo: Sunt beati  
propter euentum. Est enim futura lætissima libera-  
tio ab omnibus malis, quibus pij obruuntur in hac  
vita. Ideo Christus dicit in Mattheo, cap. 5. 4. Beati  
qui lugent, quoniam consolationem accipient.

## DE SECVNDO.

Quidam legis interpret surrexit, tentans eum, & di-  
cens: Magister, quid faciendo vitam æternam possidebo?  
ille respondit: Diliges Dominum Deum tuum, &c. Et ut  
in Mattheo habetur: Si vis ad vitam ingredi, serua  
mandata. Ut hoc Christi responsum recte intelliga-  
mus, obseruandum est, esse duo genera hominum,  
cum quibus Christus agit. Quidam enim sunt hy-  
pocritæ: quidam agunt seriam poenitentiam. Hypo-  
critæ, superbi & tumidi opinione propriæ iustitiæ,  
putant se non opus habere Christo: atque ideo eum  
persequuntur: nunc tentando illum: nunc calumnia-  
do ipsius doctrinam: nunc persequendo ipsum. Hi  
cum quærunt viam salutis, monstrat eis legem, &  
dicit: Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Qui ve-  
rò poenitentiam agunt, & quærunt à Christo salutis  
viam, non mittuntur à Christo ad Legem & Moy-  
sen, sed ad se eos recipit, & iubet eos in se credere.  
Quod cum faciunt, donat eis suam iustitiam, ne ma-  
ledictioni Legis sint obnoxij. Hoc exemplis illu-  
strabimus. Phariseus de quo nuper audiuius, i-  
ustus sibi visus est, sed iniustus à Christo est pro-  
nunciatus, eo quod legis iusticiam, quam iactauit,  
non habuit. Contrà, Publicanus qui peccata sua se-  
cum in templum attulit, quæ illic defleuit, & confugit  
ad misericordiam, iustus descendit in suam domum.  
Si iustus, vitæ quoque æternæ hæres erat. Apud  
Matthæum interrogat Legisperitus Christum, &  
dicit: Quid faciam ut possideam vitam æternam?  
Respondit Christus: Si vis ad vitam ingredi, serua  
mandata. Contrà miser Lathro peccator in cruce a-  
git poenitentiam, & ex fide inuocat Christum, cui  
Christus dicit: Hodie mecum eris in Paradiso, id  
est, in vita æterna. In hoc Evangelio accedit etiam  
Legis interpret, tentaturus Dominum, & ait: Quid  
faciendo vitam æternam possidebo? Cui Dominus  
respondit: Diliges Dominum Deum tuum, & pro-  
ximum sicut teipsum. Quod perinde est, ac si dixis-  
set: Si vis ad vitam ingredi, serua mandata: At mu-  
lieri peccatrici Lucæ 7. 50. ait: Fides tua te saluam  
fecit. Atque ita Christus cum duobus generibus ho-



minum agit, pro quorum varietate monstrat rectam in cælum viam.

Cur via legis ostendit Christus, quum nemo sit rectus? Quare viam per legem monstrat, cum nemo unquam per illam viam possit in cælum venire? Quia est via rectissima in cælum, iuxta illud: Qui fecerit ea homo, vivet in eis. Hanc ergo monstrat Christus suis contemptoribus. Quicumque enim Christum contempserit, aut peribit aeternum, aut Legi satisficiet, quod est illi impossibile. Deinde est alia via in cælum, quæ tantum patet iis, qui in Christum, qui est via in cælum, credunt.

## DE TERTIO.

*Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, & ex tota anima tua, & ex totis viribus tuis, ex tota cogitatione tua: & proximum tuum sicut teipsum.* Hæc est summa Legis divinæ & epitome Decalogi. In utroque horum præceptorum quatuor sunt spectanda. 1. Affectus, qui ab homine requiritur erga Deum & proximum. 2. Obiectum, nempe Deus & proximus. 3. Causæ obedientiæ seu dilectionis Dei & proximi. 4. Modus dilectionis.

1. Affectus. Affectus, quem requirit Lex est dilectio, quæ placere non potest, nisi sit sincera, & careat omni hypocrisis. Nihil enim potest placere Deo quod est fictum: quia ipse est absque omni furo, sanctus, purus & sincerus.

2. Obiecta. Obiecta, hoc est, res circa quas versari debet affectus dilectionis, sunt Deus & proximus.

3. Causæ. Causæ dilectionis Dei & proximi proponuntur in præcepto. Deus enim diligendus est, quia est Deus & Dominus noster: proximus vero, quia est proximus noster.

4. Modus. Modus dilectionis etiam exprimitur. Deus enim ex toto corde, ex tota anima, ex tota cogitatione est diligendus: proximus est diligendus, ut teipsum diligis. Verum quæ breviter notavimus, fusius sunt explicanda.

Dilectio seu charitas in genere est intimus affectus, rem quampiam amanter & benevole complectendi, adeo ut animus eius studio ardeat, cupiatque ei quam optime. Hæc charitas duplex est.

Vna Dei erga creaturam. Altera creaturæ erga Deum, & alias res. Dei erga creaturam charitas rursus est duplex. Vna universalis, quæ complectitur omnem suam creaturam, eam sustentat & continet, ut suum statum tueatur, hæc charitas dicitur etiam universalis misericordia. Altera est peculiaris, quæ Deus ex intimo cordis affectu Ecclesiam suam charam habet in Filio: hæc motus filium dedit, iuxta illud, Iohan. 3, 16. Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret hæc motus Spiritum Sanctum donat: hæc motus conservat Ecclesiam breviter, hæc charitas facit, ut se totum suæ Ecclesiæ donet.

Huius dilectionis Dei cogitatio consolabitur nos contra sententiam Legis, contra acerbitatē crucis, contra tentationes in mortis articulo. Hæc etiam dilectio Dei facit, ut Deus castiget suos filios, & rursus afflictos sanat.

De charitate Dei erga creaturam dixi. Iam sequitur de charitate creaturæ erga Deum & homines, atque res alias. Hæc charitas est affectus intimus, quo Deus diligendus est ab homine, & secundum Deum proximus, perinde ut nos ipsi. Est itaque & hæc creaturæ charitas duplex. Vna, quæ Deum prosequimur: altera, quæ creaturam. Ea autem charitas quæ creaturas complecti nos decet, plures habet gradus: quorum primus est, quo fratres necessitudine spiritus Christi nobis coniunctos

diligimus. Secundus, quo eos, qui aliqua necessitudine carnali nobis deuncti sunt, prosequimur. Tertius, quo reliquos ignotos amamus. Quartus, quo inimicis benefacere laboramus. Quintus, quo reliquas creaturas singulas pro suæ dignitatis statu complectimur.

Quæ causæ sunt dilectionis Dei, seu cur Deum diligimus? Etsi satis ex præcepto cognosci potest, tamen altius causas repetam & distinguam. Dilectio itaque hominis erga Deum: 1. accenditur ex memoria beneficiorum Dei erga nos, & ex cogitatione immensæ dilectionis ipsius, quæ nos prosequimur. 2. augeri debet ex vivo sensu favoris Dei erga nos, quem omni momento exprimur. 3. imprimis inflammari debet ex spe & fiducia promissorum bonorum. Hæc causæ sunt in his verbis: *Diliges Dominum Deum tuum.* Est Dominus, id est, defensor: Deus gubernator & salvator: Tuus, ut omnia bona ab eo expectes.

Habemus utcumque qualis res sit dilectio Dei, quæ homo Deum diligere debet. Deinde & causas vidimus: sed modus dilectionis quis est? is in textu expressus est his verbis: *Ex toto corde tuo, ex tota anima, ex totis viribus, ex tota cogitatione.* Hæc vox tota tria significat, quæ coniuncta esse debent charitati hominis erga Deum. Primum, quod charitas hominum erga Deum debeat esse perfecta: Deinde pura: tum perpetua. Ex toto ergo corde Deum diligere dicuntur, qui perfectè, purè, & perpetuò ardent dilectione Dei: ita ut illum solum timeant, in illum solum confidant, in solum spem collocent. Ex tota anima dicuntur diligere Deum homines, cum ipsorum voluntas eius voluntati divinæ perfectè, purè & perpetuò in omnibus respondet: id quod precamur fieri, cum dicimus: *Fiat voluntas tua.* Ex totis viribus diligitur, cum omnia membra interiora & exteriora, perfectè, pure, & perpetuò se ad obsequendum Deo convertunt. Ex tota cogitatione diligitur, cum nullum intervallum sentitur, quo non diligatur Deus purè, perfectè & sanctè. Hic modus est solidæ dilectionis Dei, quæ in nullo mortalium unquam fuit post lapsum, nisi in solo Christo, licet quædam eius tenuia principia sint in renatis. Cuius signa sunt quatuor:

Primum, obedientiam erga Deum omnibus rebus mundi anteferre, iuxta illud: Qui diligit me, præcepta mea servabit, & Pater meus diligit eum.

Secundum, reuerenter in timore Dei sacra mysteria tractare.

Tertium, exemplo alios ad diligendum Deum invitare.

Quartum, ipsum proximum propter Deum diligere. Vbi hæc quatuor concurrunt, illustria habes signa inchoatæ charitatis erga Deum, quæ indices in renatis nova incrementa sumere debent.

Dixi de primo capite Legis, nempe de dilectione erga Deum, nunc de secundo dicam, videlicet de dilectione proximorum. De qua hæc tria observentur: Causæ dilectionis, modus, & ordo. Causæ duæ sunt præcipuæ: Vna mandatum Dei. Altera natura, quia homo homini proximus est. *Mandatum Dei* est, ut diligamus alter alterum. Christus præcipit: Diligite vos invicem. Huic mandato non obedire gravissimum scelus est. Altera causa est natura, videlicet quod homo homini sit proximus, idque multis modis: Ratione creationis, ratione similitudinis, ratione regenerationis, ratione communis vitæ, & ratione futuræ gloriæ, de quibus coniunctionis gradibus nuper dictum est.

Quomodo est diligendus proximus? Respondet Dominus.



1593

Dominus, *Dilige proximum tuum ut teipsum.* Quo- modo autem quisque seipsum diligit, à seipso discat.

Ordo dilectionis ante indicatus est, ut maxime diligatur, qui nobis spiritu Christi coniuncti sunt. Deinde qui nos aliqua necessitudine carnali attingunt. Tertiò, inimici etiam diligendi sunt, quemadmodum Christus docet Matth. 5. 44. & Christus hic paradiam propo- sito explicat. Hæc sunt dicta de legis duobus capitibus, quibus neminem plenam præstare obedientiam posse manifestum est, ut nuper quatuor rationibus ostendi.

Neque tamen ideo frustra hæc lex est propo- sita: Primum enim hic docetur, qualis fuerit integer hominis status ante lapsum. Tum enim homo potuit huic legi satisfacere. Deinde hic intelligimus quanta sit depravatio naturæ, cum videmus quam procul absumus à perfectæ legis obedientia. Tum monemur, ut cognita imbecillitate & immunditia nostra confugiamus ad Christum, qui est perfectio legis in iustitiâ omni credenti. Ad hæc, erudimur quis sit finis legis, & quæ sint summa capita religio- sæ vitæ, in qua nos exercebimus. Postremò hinc ad- monemur, ut cogitemus, qualis sit futura obedi- tia sanctorum Angelorum & hominum in vita æ- terna.

## DE QVARTO.

Ille autem volens iustificare seipsum, dixit ad Iesum: *Et quis est meus proximus?* Cum hic Legis interpres aliud responsum accepisset quam expectavit, ne con- sultus videretur tacere, opinione iustitiæ legis tu- mens quærit, quisnam sit suus proximus, cui lon- gè aliud responsum dat Christus, quàm expecta- vit, & ut eliciat confessionem ab ipso Legisperito, proponit longam parabolam, & ait: *Homo quidam descendebat à Ierusalem in Iericho, &c.* Sed cum om- nis homo alteri sit proximus, cur non simpliciter re- spondit: Homines omnes sibi inuicem sunt proxi- mi? Hæc responsio visa fuisset & faciliior & bre- uior. Hoc fecit Dominus, ut corrigeret malam Phari- sæorum & Legisperorum interpretationem. Hi enim interpretabantur legem hoc pacto: Dilige a- micum tuum, & odi inimicum tuum. Horum ergo iudicio, qui amici erant, sibi etiam proximi iudica- bantur, quem errorem Christus Matth. 5. 44. refu- tat, & docet inimicos etiam diligendos esse. Quia igitur de amicis convenit inter Christum & Legis- peritum, nam uterque confitebatur amicos dili- gendos esse, Christus conatur efficere, ut Phari- sæus inimicos in numero proximorum confiteatur. Omnes enim homines aut amici, aut inimici no- bis sunt. Amicos pro proximis habere fatetur Phariseus. Verum quia de inimicis est quæstio, Christus proponit parabolam hanc de Iudæo & Sa- maritano, hoc est, de duobus, qui acerrimi hostes ex professione fuerunt. Iudæus enim extremo odit Sa- maritanum, & tanquam canem habebat, nec Sama- ritanus hoc ignorare potuit. Sed quid sit? Iudæus incidit in latrones, spoliatur, vulneratur, relinqui- tur semivivus. Venit hic Samaritanus post Iu- dæos, qui vulneratum præterierunt, & non moti sunt eius calamitate, & fert misero opem, præstat ei charitatis officia, imponit cum in iumentum suum, portat in diversorium, habet eius curam, transigit cum hospite, ut illum amanter & bene foueat, pro- mittit se soluturum, si quid ultra in eius curationem expoluerit. Quis horum, inquit Christus, videtur tibi fuisse proximus illi? Lamentum, qui præterierat? an Sacer- dos, aut hic Samaritanus? Respondit Phariseus: Qui fecit

misericordiam in illum. Et ait illi Iesus: *Vade & tu fac similiter.* Fateatur Phariseus Samaritanum præstitisse faucio charitatis officia, id est, quæ proximum eius recte dici. Vnde conficitur hæc responsio, quod o- mnis homo sit homini proximus. Verum ut deprimat supercilium Pharisei, iubet illum ire & imitari Samaritanum, quo dicto ostendit, Phariseum procul abesse à perfectione legis. Quare nos Sama- ritanum imitemur quantum possumus per Christi gratiam, cui cum Patre suo, & Spiritu Sancto, sit ho- nor, laus, & gloria in secula seculorum, Amen.

DOMINICA XIV. TRINI-  
tatis, Lucæ 17.

**F**actum est, dum iret Iesus Hierosolimam, transibat per mediam Samariam & Galileam. Et cum ingre- deretur quendam vicum, occurrerunt ei decem viri leprosi, qui steterunt procul, intentæque voce dixerunt: Iesu præ- ceptor, miserere nostri. Quos ut vidit, dixit illis: Ite, ostende- dite vos sacerdotibus. Et factum est, ut inter eundem munda- ti sint. Unus autem ex illis, ut vidit quod mundatus es- set, regressus est, cum magna voce glorificans Deum. Et proci- dit in faciem ad pedes eius, gratias agens ei. Et hic erat Samaritanus. Respondens autem Iesus, dixit: Non- ne decem mundati sunt? Novem autem illi ubi? Non sunt reperi- ti qui redierint, ut darent gloriam Deo, nisi hic alie- nigena. Et ait illi: Surge, vade, fides tua te servavit.

## ENARRATIO TEXTVS.

Summa huius Evangelij est, quod Christus est summa b-  
verus Messias, Deus & homo, qui sola sua potenti-  
voluntate potest iuvare quos vult, vult autem iuua-  
re omnes, qui ad se confugiant, quemadmodum ho-  
rum decem leproforum exemplum ostendit. Hos  
enim non contemnit, ut multi alij, sed suum pater-  
num erga eos animum declarat, dum invocantes san-  
nat, & liberat à morbo cum foedissimo, tum contä-  
giolissimo. Neque aliter affectus est erga illos, quam  
erga hos miseros, modò horum exemplo ipsius opẽ  
implorent. Discamus ergo & nos intuentes in hos  
leprosos, qualem habeamus Pontificem, ni mirum  
non solum talem qui nostris afficiatur calamitati-  
bus, verum etiam eum, qui potenti sua voluntate,  
quos suam sentit implorare opem, iuvare possit, &  
ab omni miseria vindicare. Quemadmodum enim  
discedentes hos, imo iam absentes purgat, ita et-  
iam si coram non aspiciatur, iuvare potest. Quare  
accedamus ad eum firma fiducia in omnibus ne-  
cessitatibus nostris, certi quod simus auxilium in-  
venturi in tempore opportuno. Hæc brevitè sint  
dicta de summa & vñ huius Evangelij, cuius sunt  
loci tres:

1. De his decem leprosis.
2. Cur eos mittat Dominus ad Sacerdotes.
3. De gratitudine huius Samaritani, & ingratitu-  
dine novem reliquorum.

Partes.

## DE PRIMO.

In prima huius Evangelij doctrina, quam de  
leprosis proposui, hæc ordine dicam. 1. quàm  
contempti fuerint leprosi in populo Israelitico.  
2. quid horum factum nos doceat. 3. quomodo  
multi spiritali lepra infecti opus habeant medico  
Christo. 4. Quid ex Christi facto de ipsius affe-  
ctu erga nos colligamus.

Leprosi apud Iudæos imundi habebantur, & qui  
indigni qui inter Israelitas versarentur, idque pro-  
Xx. iij.



pter scediffimum & contagiosissimum morbum, quo contaminati erant, & circumferebant ex mandato legis diuinæ signa opprobrij & luctus, quibus admonerentur suæ impietatis & flagitiorum, propter quæ in talem miseriam incidissent. Numerantur autem in Leuitico quinque nota, per quas ab aliis hominibus dignoscerentur, ne ipsorum contagione polluerentur. *Vna* fuit vestis dissoluta. *Altera*, detectum caput. *Tertia*, os velatum. *Quarta*, habitatio ab hominum consuetudine separata. *Quinta*, publica proclamatio, qua immundi proclamabantur, vt qui indigni essent, qui inter Israelitas conuerfarentur. Hic facile est cogitare, in quanto dolore fuerunt, & quam misera fuit illorum conditio, tamen in his malis positi confugiunt ad Christum. Vnde nos remedia contra triplicem tentationem colligamus, quarum *prima* provenit ex cogitatione miseræ & scditatis peccati nostri. *Secunda* ex indispositione nostra, quod non sumus satis compositi ad compellendum tantum Heroa, hoc est, Salvatorem nostrum Iesum Christum. *Tertia* manat ex cogitatione meritorum, quæ nulla habere nos animadvertimus. Exemplo enim horum leproforum non sinamus nos his rebus absterri, quod minus ad vnicum nostrum medicum & saluatorem fugiamus.

Iam videamus quid hi decem Leprosi fecerint, Cum ingrederetur (inquit textus) Dominus in vicum quendam, occurrerunt ei decem viri leprosi, qui steterunt à longè, & leuauerunt vocem, dicentes: Iesu præceptor, miserere nostri. Hic habemus exemplum in leprosis veræ humiliationis, fidei, inuocationis & confessionis.

Quod stant à longè, humiliationis signum est, nam propter morbum suum, & morbi causam peccatum, se in animo prosternunt coram Deo, agnoscunt suam miseriam, peccati turpitudinem, iustissimam legis sententiam damnatoriam aduersus se, atque ita verè humiliantur coram Deo, quæ humiliatio primus est gradus ad gloriam, sicut superbia primus gradus est ad ignominiam, quod & Dominus ipse testatur, cum ait, Luc. 18. 14. Omnis qui se exaltat, humiliabitur, qui autem se humiliat, exaltabitur. Horum ergo exemplum & nos imitemur, & nos prosternamus in vera penitentia coram Deo, quod si fecerimus, fiet nobis secundum Christi dictum, Qui se humiliat, exaltabitur.

Quod accedunt Christum, fidei testimonium est, quam ex auditu famæ ipsius habuerunt. Audiuerunt enim absque omni dubio hanc dulcissimam vocem Christi, qua tam paternè omnes ad se inuitat, & omnibus suam gratiam offert, Matth. 11. 28. Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos, & inuenietis requiem animabus vestris. Hanc vocem: Venite ad me omnes qui laboratis, audiuerunt, & conceperunt spem, vt se non excluderet, qui se omnibus benignè offerret. Quare concepta fiducia, erigunt se, & Christum accedunt. Horum exemplo, quo paterna promissio confirmatur, & nos excitetur ad bene sperandum de Christo in omnibus nostris ærumnis.

Huius fidei fructus sequitur inuocatio. Ita enim orant: Iesu præceptor miserere nostri. In hac sua ardentissima oratione, primum agnoscunt se nulla habere merita, sed potius horrenda peccata. Nam qui dicit *Miserere*, nullum iactat meritum, nullam sentit dignitatem, imò potius confitetur suam indignitatem, & se agnoscit indignum beneficio.

Deinde in hac oratione agnoscunt Christum verum Messiam esse victorem mortis & omnium calamitatum: agnoscunt ipsum mitem & misericordem, qui afflictis non addit afflictionem, sed potius medetur afflictis & eos sanat. Hoc exemplum orandi & nos imitemur, & verè Christum talem cogitemus, & inuocemus, qualem illum in hac sua oratione describunt.

Habemus etiam in his leprosis exemplum confessionis, quæ nunquam potest ab oratione auelli, & sane confessio Christi non carebat periculo eo tempore. Potentissimi enim & sapientissimi persequerentur Christum, & confessionem eius prohibuerunt, quemadmodum legimus Iohannis 9. 22. & c. Vbi Pharisei obiurgant cæcum, cui visum restituerat Dominus, propterea quod Christum sit confessus. Verum non imitemur exemplum horum leproforum. Nam tamen grauis videatur afflictio, quæ propter confessionem subeunda est: tamen salus, ad quam tendit confessio, maior & certior est, quam vt vllis terculamentis ab ea deficiamus.

Dixi de lepra corporali, & horum leproforum laudabili factio: nunc breuiter lepram spirituale describam, & eius remedia tradam. Lepra spiritua lis est labes & contagio mentis, cordis & affectuum hominis: ita vt nulla pars in homine sit pura & munda. Hæc lepra habet etiam notas suas, quarum *prima* est separatio à domesticis Dei, & cætu sanctorum Angelorum & hominum. *Secunda* est caput detectum, hoc est, nuditas à donis Spiritus Sancti, plena opprobrio, de qua apud Ezechielem: Nuda eras & confusione plena. *Tertia*, est os velatum, hoc est, scdus halitus & spiritus pestifer pessimorum colloquiorum, quæ ex impuro proueniunt corde. *Quarta*, habitatio ab hominum consuetudine separata, qualis est diuitis Epulonis, qui habitat procul à beatorum domo. *Quinta*, publica proclamatio, hoc est, legis maledictio, quæ publicè proclamatur in omnes, qui non agunt penitentiam, hoc est, in spiritualiter leprofos.

Sed quid est remedij contra hanc lepram spirituale? nulla humana arte est curabilis. Vnicus est medicus, qui eam purgare potest, qui est Iesus Christus: ad quem si leprosus venerit, & se coram illo humiliaverit, inuocans eum & petens sanationem, mox hic sapientissimus medicus, sanguine suo primum abluit sordes huius spiritualis lepræ: deinde suo spiritali oleo fouet affecta membra, donec plenè sanantur. Hic igitur ad eundem est fidei pedibus: huius pharmacum, quod voce Euangelij offertur, cordis ore, id est, fide recipiendum est: & ab eo impetrandum est oleum illud efficax, quo vires amissæ reparantur: atque cauendum ita, vt hoc salutari pharmaco verbi Dei, & oleo salutari Spiritus Sancti amissis, rursus in lepram incurramus: quod si fecerimus, difficilior erit postea curatio. Nam postquam aliquis morbus nimis altas radices egit, maiori cum difficultate curatur.

## DE SECVNDO.

Quos vt vidit dixit eis: Et ite, ostendite vos sacerdotibus. Quos solo nutu abeuntis sanauit, hos ad sacerdotes mittit: qui tamen improbi & auari erant, tamen ministerio fungebatur diuinitus instituto. Sed quare illos ad Sacerdotes mittit? multæ & magnæ causæ fuerunt.

*Prima*, vt ita probaret fidem illorum, an suo verbo &



bo & promissioni crederent. Solet enim Deus variis modis suorum in fide constantiam explorare: non quidem in eorum damnum aut malum: sed ut fides explorata, & veluti igni tentationum decocta fiat probator. Ita Abrahami fides est explorata, dum iubetur ire mactatum vnigenitum filium: sic explorata fides mulieris Syrophœnisæ, & multa sunt exempla, ut Iob, Ioseph, David, & aliorum omnium.

Ministerij  
approba-  
tio.

*Secunda*, ut hoc facto ministerium publicum diuinitus ordinarum approbet. Habebant enim Sacerdotes mandatum cognoscendi & iudicandi de lepra: qui bene purgatos recipere in cœtum publicum, aliis exclusi. Nam si secus fecisset, videretur Mosaicam legem violare, ad quam non soluendam, sed implendam præstandamque venerat.

Virtutis  
Christi ob-  
signatio.

*Tertia*, quia Lex & Sacerdotum ferunt testimonium de Christo, quemadmodum ipse ait: Lex & Prophetæ ferunt testimonium de me. Nam quod sacerdotibus iniunctum erat, ut iudicarent de lepra, accepta oblatione pro leprosi sanati purgatione, typus fuit virtutis Christi, qui non solum de lepra iudicare, sed eam emundare potest: idque proprii corporis victima & precioso sanguine.

Sacerdotum  
instru-  
tio.

*Quarta*, ut ex miraculo discerent sacerdotes vere aduenisse Messiam. Sic enim prædixit Esaias, quod Christus suam præsentiam declararet stupendis miraculis, inter quæ etiam numeratur hoc, quod cæcos illuminaret, & leprosos purgaret. Sacerdotes igitur, viso hoc miraculo diuino, debebant ex prophetia Esaiæ conclusisse, Iesum filium Mariæ verum fuisse Messiam olim Patribus promissum, præsertim cum omnes Prophetiæ de aduentu Christi in hoc tempus collimarent.

Eorundem  
denominatio.

*Quinta*, ut sacerdotes hoc miraculo conuicti de aduentu Christi veri Messie, mitterent suos auditores & populum ad Christum corporum & animarum medicum peritissimum: quod tamen non fecerunt, ne quid suo quæstui decederet. Habent multos æmulatores hoc tempore, præsertim in Papatu.

Leproso-  
rum gra-  
uitudo.

*Sexta*, ut hi leprosi testimonio sacerdotum recepti, suam gratitudinem ostenderent erga Deum & ordinarium ministerium.

Papisticæ  
confessionis  
refutatio.

Cæterum præter has veras causas, propter quas misit Christus hos leprosos ad sacerdotes: Papistæ sinxerunt aliam, nimirum, ut sacerdotibus confiteamur peccata nostra, enumeremus omnia peccata cum omnibus suis circumstantiis: quod sane impossibile est. Textum proinde hunc detorquent Papistæ in peregrinum sensum, & sua allegoria fabricant laqueos, quibus miseræ conscientie horribiliter constringuntur. Atque ita ex consolatissimo Evangelio conscientiarum carnificinam faciunt. Quid non ergo priuata confessio est retinenda? Est sane: sed non propter hanc allegoriam: neque more Papistico, qui omnium peccatorum enumerationem tanquam iudices exigunt, & negant ullam fieri remissionem, si non fiat plena enumeratio peccatorum, quæ nemo, ut testatur David, intelligit, tantum abest, ut ea quis enumerare possit.

Confessio-  
nis priu-  
ate in-  
quisi-  
tione  
abusus  
refutatio.

Sed quæ sunt causæ, cur retineatur confessio aucticularis in nostris Ecclesiis? Propter eius utilitates, quæ sunt maximæ.

Pro-  
fessio-  
nis priu-  
ate in-  
quisi-  
tione  
abusus  
refutatio.

*Prima*, ut in priuato isto colloquio instituatur rudis & ignarus, qui opus habent instructione in Catechismo.

*Secunda*, ut in ea iuuenum & adolescentum ex-

ploretur profectus. Nam boni est pastoris non solum publicè pietatis doctrinam tradere, verum etiam eius officium requirit, ut Pauli exemplo domi experiat, quousque sui auditores in pietate profecerint. Nam in isto priuato colloquio segnes stimulis excitabit, eorum, qui multum profecerunt, diligentiam laudabit, & ad similem perseverantiam excitabit.

*Tertia*, in hoc priuato colloquio exigitur ratio fidei ab iis, de quorum fide ac religione iuste potest haberi dubitatio.

*Quarta*, in eo colloquio infirmæ conscientie doctrina, consilio & consolatione iuuantur, præsertim cum aliquo scrupulo conscientie perplexæ teneantur. Hi enim sibi recte consulunt, si ad suos pastores se recipiunt, ut erigantur, ac consolationem capiant.

*Quinta*, tametsi, qui verè in Christum credit, absolutus est à peccato: nam cum peccatum sit defectus à lege Dei & voluntate, cum obligatione ad æternam mortem & damnationem, absolutus absque dubio est omnis, qui credit promissioni gratuite iuxta illud: Qui credit in illum, habet vitam æternam: ex quo sequitur, veram absolutionem esse liberationem hominis credentis, ab obligatione ad æternam mortem & damnationem, tamen prodest etiam omnibus priuatim audire Euangelium, quo annunciat ministri ore remissio peccatorum credentibus, & hæreditas regni cælorum. Nam tum demum aperitur regnum cælorum, quando Euangelium prædicatum fide recipitur.

## DE TERTIO.

**V**idetur autem ex illis videns quod mundatus esset, regressus est, cum magna voce glorificans Deum, & cecidit in faciem ante Iesum, gratias agens. In hoc Samaritano videmus pulcherrimum gratitudinis & gratiarum actionis exemplum. Verum, ut nos eius excitetur exemplo, dicam nonnihil de vera gratiarum actione, hoc ordine. 1. quæ sit, & quas habeat causas. 2. quæ ad eam requirantur. 3. pro quibus rebus gratias nos agere oporteat.

Locus de  
vera gra-  
tiarum ac-  
tione.

Quantum ad primum attinet, vera gratiarum actio est agnitio & confessio beneficiorum acceptorum, vni cum gratitudine mentis & prædicatione bonitatis Dei. Hoc clarè in Samaritano nostro apparet: agnoscit se mundatum à sua lepra: hoc publicè confitetur ac grata mente ad Christum redit, ei gratias pro beneficiis agens & prædicans eius bonitatem. Hæc vera gratiarum actio habet causas. 1. Causæ, noticiam Dei beneficientis. 2. noticiam sui. 3. perceptum beneficium. 4. affectum ardentem fide & prædicatione Dei, quæ omnia videmus in hoc Samaritano. Huc accedunt exempla, quæ ad hanc gratitudinem nos excitabunt.

1. Agnitio  
gratiarum  
definitio.

Exemplum.

Habemus quæ sit gratiarum actio, & quas habeat causas: iam quæ ad eam requirantur videamus. Requiritur autem duo, 1. virtutes quæ nunquam à vera gratiarum actione separari possunt. 2. legitimus modus gratiarum actionis. Virtutes præcipuæ sunt: veritas & iusticia: Veritas, ut candidè & aperte agnoscit benefactorem Deum (ut hic Samaritanus facit) ita excludit hypocrisin quidem, ut non ore tantum agas gratias, ut Pharisæus fecit, sed mente & voce simul. Mendacium quidem, ne Deo ascribas successum in rebus turpibus: ut si latro vellet Deo gratias agere pro optimo spolio, & adultera

2. Quæ ad  
eam requi-  
rantur.

Virtutes.

Xx. iiii.



pro lepido amatore. Iustitia excludit superbiam & abusum rei; & contra admonet gratitudinis, humiliationis & inuocationis.

Modus lo-  
gimus.

Modus agendi gratias & huius Samaritani exemplo, & hoc Pauli dicto, Rom. 1. 8. Gratias ago Deo per Iesum Christum, satis indicatur. Cum enim ait Apostolus, per Iesum Christum primum significat, quod in gratiarum actione fides debeat præluere. Deinde, ut agnoscamus nos per Christum accepisse beneficium. Tum, ut omnia ad gloriam Dei referamus. Postremo, ut & sciamus nostram gratitudinem per Christum placere, & quod accessum habeamus ad Patrem per eundem Iesum Christum, ut pro acceptis beneficiis gratias agamus.

Pro qui-  
bus rebus  
agēde sint  
gratias

Iam quaestio sequitur, pro quibus sint agēde gratias. Iob pro plagis acceptis agit gratias: hic Samaritanus pro plaga ablata agit gratias. Unde sequitur, quod & pro malis & pro bonis sint agēde gratias, sed diuersimode.

Pro aduer-  
sis.

Pro malis quidem cum ages gratias, ut pro cruce & aliis ærumnis, quatuor facies: 1. onus premens admonet te peccati & poenitentia. Nam est testimonium iudicii Dei propter peccatum. 2. cruce & quamvis aliam calamitatem accipies tanquam optimi Patris virga erudientis te & castigantis, ne cum immorigeris pereas. 3. pro hac paterna castigatione agas serio Deo gratias. 4. supplex petas aut liberationem à premente onere, aut mitigationem cum conditione non impedita gloriæ Dei & propriæ tuæ salutis.

Pro pro-  
speris.

Pro bonis ages gratias cum perpetua gratitudinis promissione. Hæc de vera gratiarum actione dicta sunt. Sed pro dolor, vnus ex decem rediit, alij nouem accepto beneficio abeunt ingrati. Unde Dominus: *Nonne decem mundati sunt, & nouem vbi sunt?*

Exemplū  
ingrati-  
tudinis.

*non est inuentus, qui rediret & daret gloriam Deo, nisi hic alienigena.* Hic vides exemplum horrendæ ingratitudinis eorum, qui recens accepti beneficij sunt obliti. Tales sunt plerique in mundo. Sed quid illis factum est? excussa fide, manserunt in damnatione, cum interim hic Samaritanus audit: *Surge, vade, quia fides tua te saluum fecit.* Hunc & nos sequamur ad nostrum Salvatorem vnicum, qui est Christus Dominus, cui cum patre suo & Spiritu Sancto sit honor, laus & gloria in secula seculorum, Amen.

#### DOMINICA XV. TRINITATIS, Matth. 6.

**N**emo potest duobus Dominis seruire. Aut enim hunc habebit odio, & alterum diliget, aut huic adhaerebit, & alterum negliget. Non potestis Deo seruire, & mammona. Propterea dico vobis, ne sitis solliciti vitæ vestræ, quid estis sitis aut bibaturi, neque corpori vestro, quibus indumentis vsuris. Nonne anima pluris est quam cibis, & corpus pluris quam indumentis? Verrite oculos ad volatilia cæli, quia non serunt, neque metunt, neque conuehant in horrea, & Pater vester cælestis alit illa. Nonne vos longe præcellitis illa? Quis autem ex vobis sollicitus cogitando, potest addere ad stueram suam cubitum vnum? Ac de indumento quid sollicitus estis? Cognoscite lilia agri quomodo crescant, non laborant, neque nent, attamen dico vobis, ne Salomonem quidem in vniuersa gloria sua sic amictum fuisse, ut vnum ex his. Quod si gramen agri, quod hodie cum sit, cras in cubitum mittitur, Deus sic vestit, an non multo magis vobis id faciet, o parum fidentes? Ne sitis igitur solliciti, dicentes, quid edemus, aut quid bibemus, aut quibus operiemur? Nam omnia ista gentes requirunt. Nonne enim Pater vester cælestis, quod o-

pus habeatis his omnibus. Quin potius quarite primum regnum Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adiciuntur vobis. Ne sitis igitur solliciti in crastinum, nam crastinus dies curam habebit sui ipsius. Sufficit sua dies afflictio.

#### ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Euangelium pars longæ istius concionis est, quam Christus habuit coram discipulis suis, Matth. 5. 6. & 7. cap. In qua parte avariciam & diffidentiam damnat: ut quæ stare non possint cum cultu Dei. *Nemo enim (inquit) potest duobus dominis seruire.* Deinde multis argumentis à providentia Dei sumptis, dehortatur à prophana & Ethnica cura rerum huius vitæ, quæ cura partim oritur ex ignoratione providentiæ Dei, partim ab innata diffidentia. Postremo suis firmam & certam regulam præscribit: *Quarite primum regnum Dei, & cætera adiciuntur vobis.* Verum ne quis ignavia hoc dictum patrocinari existimet, addit, *Sufficit enim dei malicia sua.*

Hæc Euangelij summa est, nunc quosdam locos proponemus, qui sunt:

1. *Sententia Domini: Nemo potest duobus dominis seruire.*
2. *Quanta sit providentia & cura Dei pro nobis.*
3. *Mandatum & promissio Christi: Quarite primum regnum Dei, & cætera adiciuntur vobis.*

#### DE TERTIO.

*Nemo potest duobus Dominis seruire. Aut enim vnum odio habebit, & alterum diliget, &c.* Per quos Dominos, quibus Christus dicit neminem seruire posse, intelligere debemus res duas, quæ ita sibi inuicem sunt aduersariæ, ut vnâ esse nequeant, sed vbi vna earum fuerit, alteram cedere necesse sit. Qualia sunt exempli gratia, vitia & virtutes, cælestia & terrena, caro & spiritus, verus cultus Dei & idololatria, sub qua continetur avaricia, Deus & Diabolus. De quibus Paulus ita pronunciat: quæ est convenientia Christi & Belial? Quod autem nemo possit huiusmodi dominis seruire, in promptu est ratio, quia mus istis duobus seruire.

Ratio, cur non possit mus istis duobus seruire. *Nemo potest duobus Dominis seruire. Aut enim vnum odio habebit, & alterum diliget, &c.* Per quos Dominos, quibus Christus dicit neminem seruire posse, intelligere debemus res duas, quæ ita sibi inuicem sunt aduersariæ, ut vnâ esse nequeant, sed vbi vna earum fuerit, alteram cedere necesse sit. Qualia sunt exempli gratia, vitia & virtutes, cælestia & terrena, caro & spiritus, verus cultus Dei & idololatria, sub qua continetur avaricia, Deus & Diabolus. De quibus Paulus ita pronunciat: quæ est convenientia Christi & Belial? Quod autem nemo possit huiusmodi dominis seruire, in promptu est ratio, quia mus istis duobus seruire. *Nemo potest duobus Dominis seruire. Aut enim vnum odio habebit, & alterum diliget, &c.* Per quos Dominos, quibus Christus dicit neminem seruire posse, intelligere debemus res duas, quæ ita sibi inuicem sunt aduersariæ, ut vnâ esse nequeant, sed vbi vna earum fuerit, alteram cedere necesse sit. Qualia sunt exempli gratia, vitia & virtutes, cælestia & terrena, caro & spiritus, verus cultus Dei & idololatria, sub qua continetur avaricia, Deus & Diabolus. De quibus Paulus ita pronunciat: quæ est convenientia Christi & Belial? Quod autem nemo possit huiusmodi dominis seruire, in promptu est ratio, quia mus istis duobus seruire.

gelio



gelio potissimum monstrare constituit. Qui sic? Quia Paulus Timotheo scribens, ait: Qui volunt discere, incidunt in tentationes, & laqueos Diaboli, & desideria multa & inutilia & nociva, quæ mergunt homines in interitum & perditionem. Radix enim omnium malorum avaritia: quam quidem appetentes aberrarunt à fide, & inseruerunt se doloribus multis. i. Timoth. 6.9. Hic Paulus graphicè ingenium avaritiæ depingit, cum qua ex diametro pugnat pietas & cultus Dei. Habent enim contrarios effectus. Qui avaritiæ servit, incidit in laqueos Diaboli: qui Deo servit, perumpit laqueos Diaboli. Avaritia demergit hominem in interitum & perniciem, cultus Dei inde liberat. Avaritia à fide abducit: cultus Dei in fide retinet. Avaritia implicat hominem doloribus multis: cultus Dei hominem ad æterna gaudia introducit. Avaritia est radix omnium malorum: cultus Dei est fons omnium bonorum. Non igitur mirum est quod Christus dicat: Nemo potest Deo servire & Mammonæ. Nam inter se pugnant, & diversa sectantur studia. Deus imperat ut consulas commodis fratris tui: sed avaritia suadet, ut tibi vias, ut in divite Epulone videamus. Deus imperat ut ex tuis facultatibus largiaris egenis. Mammon iubet, ut per fas & nefas rapias aliena. Deus vult, ut sis sobrius. Mammon imperat luxum & voluptates. Verum hinc notandum est, quod Dominus non neget aliquem posse habere divitias, & simul servire Deo. Nam Abraham habuit divitias, David, Ioseph in Ægypto, Ezechias, Iosias, Theodosius, Cornelius, & multi alij, qui nihilominus Deo servierunt. Quare? quia non servierunt divitiis, sed divitiis ipsis famulabatur. Ideo Dominus disertè dicit: *Nemo potest servire Deo & divitiis.* Servire divitiis quid est? Est cor apponere, ut David loquitur: Est per fas & nefas opes cumulare, est cum iniuria opes proximi retinere, & non iuxta Dei consilium istas dispensare, est divitiarum cumulandarum gratia à fide & timore Dei deficere, & varias cumulandi divitias vias querere. Verum cum avaritiæ præcipua causa sit prophana sollicitudo ventris, Christus istam causam conatur auellere. Imitatur enim peritos medicos, qui cum morbum aliquem curare instituunt, indicato morbi periculo, radices & causas morbi prius expellere fatagunt.

## DE SECUNDO.

*Nō sitis felicitatis via vestra, quid manducetis, neque corpori vestro, quid induamini.* His verbis Christus non prohibet piam & sanctam curam, sed Ethnicam & prophanam. Ne igitur quis putet hoc Domini dictum patrocinari locordia, dicam pauca (priusquam ad argumenta venero, quibus nos Dominus vocare à prophana & illicita cura conatur) de cura licita & illicita. Necessè est enim hinc cautum esse, & diligenter alteram ab altera distinguere. Nam ut nulla maior pestis est veri cultus Dei, quam Ethnica & prophana cura & sollicitudo, ita nihil magis optandum, quam ut unusquisque sollicitè ambulet coram Deo in vocatione sua. Sciendum igitur triplicem esse curam. Vna prophana est & Ethnica. Altera necessaria & sancta. Tertia mixta ex illis. Media est non solum licita, sed sancta & necessaria, adeo ut qui hanc non habeat, inter filios Dei censeri nequeat.

i. Impia seu prophana sollicitudo, cura est, quæ oritur ex diffidentia & providentiæ Dei ignorantia. Hæc Ethnica cura in Evangelio hominibus voce filij Dei damnatur, & interdicitur filijs Dei multis adhibitis argumentis, quemadmodum postea videbimus. Hæc cura prophana & prohibita interdum carnis dicitur, cum quia ex carnis corrupto iudicio sine fide proficiscitur, tum quia scopum habet carnalem, nimirum præsentis vitæ quietem & securitatem.

Sollicitudo, quam dixi necessariam, piam & sanctam, sine qua nemo potest censeri inter filios Dei, commendatur nobis scripturæ testimoniis, & multis sanctorum exemplis. Rom. 12. 8. dicitur. Qui preest, in sollicitudine. i. Timoth. 5. 8. Si quis suorum & maxime domesticorum curam non habet, fidem abnegavit, & est infideli deterior. Abraham, Isaac, Iacob piam suæ familiæ curam habuerunt. Ioseph in Ægypto septem annorum curam piam in se recepit ad imperium Pharaonis; postquam prædixisset de septem fertilibus annis, & aliis septem sterilibus, qui fertiles illos sequerentur. Daniel in Babylonia, pij Reges & Prophetæ in populo Dei non tanta gesserunt sine hac sancta cura. Paulus 2. Cor. 11. 28. & 2. Thessal. 2. 1. & c. & Coloss. 2. 5. i. Thessal. 2. suam sollicitudinem pro Ecclesia testatur, sic Reges pro suis regnis, Patres familiæ pro suis familiis, ministri verbi pro suis auditoribus, præceptores pro suis discipulis. Brevis, singuli in sua vocatione sanctam curam habere possunt, imò debent, si ritè suo fungi officio velint. Verum ne hæc sancta & necessaria cura vlllo vicio contaminetur, sciendum est, quinque ad eam requiri, quorum primum est mandatum Dei. Mens enim pia nihil aggredi debet sine mandato Dei. Hæc igitur erit vocationis, cuius pia & sancta cura esse debet. Deinde, cura illa sancta à fide proficisci debet. Nam sine fide Deo nihil placere potest. Tertia, quia nisi Dominus custodierit civitatem, frustra vigilat qui custodit eam, adhibenda est invocatio & gratiarum actio. Invocatio quidem, qua auxilium Dei petamus, gratiarum vero actio, qua successum Deo tribuamus, & non nostræ prudentiæ aut dignitati. Est siquidem optimum remedium adversus sollicitudinis Ethnicæ tentationem, precibus ardentibus ad Deum confugere, id quod Paulus docet Philipp. 4. 6. his verbis: De nulla re solliciti sitis, sed in omni re per precationem & obsecrationem cum gratiarum actione, petitiones vestræ innotescant apud Deum. Quartò, cura nostra principaliter debet tendere in gloriam Dei. Est enim nostræ domus incolumitas spectari potest, tamen principalis finis erit gloria Dei. Quintò, si parum cura nostra & labor votis respondeat, submittamus nos paternæ voluntati Dei in verò timore & humilitate iuxta consilium Petri dicentis: Humiliamini sub potenti manu Dei, ut vos exaltet in tempore exaltationis, omnem sollicitudinem vestram proicientes in eum, quoniam ipsi cura est de vobis. 1. Petr. 5. 7. Et Psal. 55. 23. Iacta super Dominum curam tuam, & ipse te enutriet, & non dabit in æternum fluctuationem iusto.

Mixta cura est, quæ partim pia apparet, partim prophana conuincitur, ut cum curamus quidæ quæ officij nostri sunt, id quod Deus à nobis serio requirit, sed propter innatam in nobis dubitationem de providentia Dei limites transgredimur, ac in officij Dei sacrilegè irrumpimus, ut cum pater familiæ rectè & piè instituit liberos, familiam suam curat, sed nimia trepidatio & anxietas ad impatientiam impellit, quando votis non respondet labor & cura ipsius. Iactet igitur pius hanc curam in Dominum, & strenuè faciat officium, nec sinat suam piam curam Ethnica diffidentia conspurcari, quod abiecta Ethnica diffidentia & anxietate, pax nobis internè con-

1. Pia & sancta cura.

2. Patrum familiæ.

3. Magistratum.

4. Pastorem Ecclesiæ.

5. Quæ ad hanc curam requiruntur.

6. Mandatum Dei.

7. Fides.

8. Invocatio & gratiarum actio.

9. Gloria Dei.

10. Providentia Dei.

11. Mixta cura.



stet, ac erga homines sumus modestiores & mansuetiores, cum quibus eidem Domino seruiamus, excusso iugo Mammonæ & Ethnicæ sollicitudinis.

Summa & etorum & noua confirmatio, sex argumentis de prouidentia Dei.

Hæc dixi de triplici sollicitudine, ut sciamus, à qua Dominus dehortetur nos in hoc Euangelio. Non enim dehortatur à pia & sancta cura, qualem & ipse omnium maxime sustinuit, sed à prophana & Ethnica. Quibus autem id faciat argumentis, id nunc ex textu videbimus. Ponuntur autem hic ordine sex argumenta, quibus confirmatur prouidentia & cura Dei pro nobis, quare decet ut Ethnicam sollicitudinem, quæ ex ignorantia prouidentia Dei proficiscitur, abiiciamus.

1. *Nōne anima plus est quam esca, & corpus plus quam vestimentum?* Hoc est, si Deus id quod maius est sine vestra cura dedit, quare non daret quod minus est, si ergo sine vestra cura dedit animam & corpus, quæ magna sunt, cur nō daret victum & amictum, quib. ista indigēt, ut persisterēt & non collabātur, preteritum cum ipse hæc oīa in nostros usus condiderit.

2. *Respicite volatilia cæli, quæ non serunt, neq. metunt neq. congregant in horrea sua, &c.* Hoc est, Pater cælestis alie aues cæli, quæ vobis longe sunt inferiores, si dignitatis gradū respicitis, cur nō vos, quos ad imaginē suam creauit, aleret? Hoc argumēto Dauid se consolatur, dum inquit: Qui dat escas pullis coruorum inuocantibus eum. Ps. 147-9.

3. *Quis vestrum cogitans potest aduicere ad staturam suam cubitum vnum, & de vestimentis quid sollicitus est?* Quasi diceret, vana ista sollicitudo vestra est. Deus dat staturā corporis sine tua cura, cur nō daret vestimentum sine prophana diffidentia de Deo, quasi is tibi adesse in tuo labore recusaret?

4. *Considerate Lilia agri, quomodo crescunt.* Lilia in agris succum ex terra attrahunt, ita antea disponēte Domino, & ita pulchrē vestiuntur, adeo ut ne Salomon in omni gloria sua coopertus sit, sicut vnum ex istis. Cum hoc Deus præstat Liliis, quæ breui marcescent, & comburentur, cur non vos vestiret, quos ad æternam vitam creauit?

5. *Hæc omnia gentes inquirunt.* Quasi dicat, vos olim more gentium ignari eratis prouidentia Dei & vacui fide, sed nunc scitis Deum curam pro vobis habere, curigitur Ethnica diffidentia necessaria vitæ quæritis?

6. *Scitis Pater vester, quod his omnibus indigeatis.* Hæc diligenter nota. Non dicit, scit Deus tremendus, Zelotes, conditor cæli & terræ, visitans iniquitatem in filios, sed dicit: Scit Pater, quorum Pater? vestre. Qualis? cælestis. Hic quia cælestis est, est & optimus, & omnipotens, & sapientissimus, quia optimus vult dare quæ bona sunt: quia omnipotens, potest quæ vult, dare: quia sapientissimus, nouit quomodo, quid, & quando dare conveniat.

#### DE TERTIO.

Explicatio & pariter huius dicti.

*Querite primum regnum Dei, & iusticiam Dei, & cetera adiucuntur vobis.* In hoc breui dicto Christi sunt duo: Mandatum & Promissio. Mandatum quidem est: *Querite primum regnum Dei, & iusticiam Dei.* Promissio vero: *Et cetera adiucuntur vobis.* Primo ergo loco mandatum videam. Deinde promissionem.

1. Mandatum.

Mandatum est, ut quæramus regnum Dei & iusticiam Dei. Hic quæritur qualenam sit regnū Dei, & quæ Dei iusticia. Deinde, quis quærendi modus. Regnum Dei triplex in Scriptura est, scilicet potentia, gratia & gloria. Potentie regnum non iubet nos quærere, sed gratia, vnde est transitus ad regnum gloriæ, id est ad vitam æternam. Quodnam est regnum gratia? Est in quod ex mera gratia recipimur, dum credimus Euangelio. Nam Euangelium est velut i

præconis vox, quo inuitamur ad hoc regnum, de hoc loquitur Christus Luc. 17. 21. Regnum Dei intra vos est. Hoc ergo regnum est gratia Dei, quam Euangelium Christi offert, promissio est ianua, introductor Spiritus Sanctus, qui nos sanctificat, & regenerat lauacro aquæ per verbum. Breuiter, hoc gratia regnum est misericordia, remissio peccatorum, gaudium conscientia, liberatio à regno Satanae. Quæ est iusticia Dei, quam iubet nos quærere? ea absque omni dubio est noua vita & obediētia, quam Deus à filiis suis requirit.

Iusticia Dei quid?

Promissio est, *Et cetera adiucuntur vobis.* Hoc est, quæ pertinent ad huius vitæ sustentationem donabuntur vobis. At Paulus, id quod nemo dubitat, sedulō quæsiuit regnum Dei, qui tamen 2. Corint. 11. 27. conqueritur, se fame & siti laborasse. Deinde sanctus Iacob laborat frumenti & aliorum victualium inopia, adeo quod cogatur cum tota familia ire in Ægyptum, ne cum suis fame pereat, videtur ergo hæc Christi promissio vana esse. Respondeo:

2. Promissio.

Promissio Christi non fallit, veritas enim mentiri nequit. Nam Christus, qui est medicus noster, non ignorat quando apponenda, & quando detrahenda sint remedia. Non tam nostram imprudentiam, quam suam sapientiam consulit. Hoc proinde pro certo habeamus, quod suos non deseret. Quod autem nobis aliquando necessaria defunt, multæ sunt causæ, 1. ut exerceamur patientia. 2. ut interdum nostra peccata istis plagis puniantur. 3. quia sæpe superflua quærimus, iuste & recte necessariis caremus. 4. propter abusum rerum quas habemus. 5. quia non agimus gratias. 6. quia diffidimus Deo. 7. quia interdum bona, quæ accipimus nostro studio & industria magis, quam Deo donanti ascribimus. Quare si volumus benedictionem Domini, confiteamur, & faciamus cum Propheta, qui ait: Tua sunt omnia, Domine, & quæ de manu tua accepimus, tibi reddimus. Hic ut fatetur Propheta omnia Dei esse, ita omnia in laudem Dei conuertit, quod ut nos quoque faciamus, donet nobis Pater cælestis, per Iesum Christum, cui gloria in secula seculorum, Amen.

Cur ali- quido no- bis nec- saria de- fiant.

#### DOMINICA XVI. TRINITATIS, Lucæ 7.

Iesus ibat in civitatem, quæ vocabatur Nain, & ibant cum eo discipuli eius multi, turbaque copiosa. Cum autem appropinquaret portæ civitatis, ecce defunctus efferebatur filius viduæ matris suæ. Et hæc vidua erat, & turba civitatis multa cum illa. Quam cum vidisset Dominum, misericordia motus est super eam, dixitque illi: Noli flere. Et accessit, tetigitque loculum. Porro qui portabant sublevarunt. Et ait: Adolescens, tibi dico, surge, & respice qui erat mortuus, & cepit loqui, & dedit illum matri suæ. Accepit autem omnes timor, & glorificabant Deum, dicentes: Propheta magnus surrexit inter nos, & Deus visitavit plebem suam. Et exiit hic rumor in universam Iudæam de eo, & omnem finitimam regionem.

#### ENARRATIO TEXTVS.

Paulus Apostolus scribens Romanis, dicit, cap. 15. 4. Quæcunque scripta sunt, in nostram doctrinam scripta sunt, ut per patientiam & consolationem scripturarum spem habeamus. Quapropter cum legimus hodiernum Euangelium dulcissimum sciamus quod non solum ad illam viduam de Nain pertineat, verum etiam ad totum genus humanum. Christus enim in hoc Euangelio testatur de sua diuina

Summa & vñs præ- sentis hi- storiz.

Regnum Dei quid & quatuorplex.



1605

diuina potentis, de affectu suo erga afflictos, & de officio suo. Primum siquidem testatur se Dominus omnipotentem esse, dum morti, quæ est aculeus peccati, Imperat. Deinde testatur suum affectum erga nos, dum huius mulieris ærumnis afficitur, testatur suum officium esse, ut destruat opera Diaboli. Ideo enim in mundum venit, quemadmodum Moses, Propheta, ipse Christus & Apostoli testantur. Hæc in genere consideranda sunt in hoc Euangelio. Cæterum quod nos inde maiorem percipiamus fructum, tres locos proponam, quos in hac concione tractabo.

- Partes.
1. *Qualis sit affectus Christi erga nos.*
  2. *Præsentis miraculi declaratio cum suis circumstantiis.*
  3. *Imago cuius generis humani.*

## DE PRIMO.

Narrat Euangelista Historiam de quodam adulescente mortuo, cuius funus efferebatur, ut sepeliretur, quod cum videret Dominus, misericordia motus est. Nam dum hanc afflictam mulierem intueretur, altius cogitat. Venit illi in mentem lapsus humani generis, tyrannis diaboli, calamitatum magnitudo, quibus humanum genus propter peccatum premitur. Cogitat suum officium esse, ut has munitiones Satanz destruat. Vidit enim in hac muliere exemplum humanæ miseriæ, quæ ipsam de lapsu hominis & de suo officio admonuit.

Duo ergo ex hoc loco colligamus: Vnum, quales nos simus. Alterum, qualis Christus erga nos. Nos sumus reuera miseri, afflicti, & damnati, nec possumus nostris viribus è tantis malis eluctari. Christus est Deus & homo, qui venit, ut saluet quod perit, qui hic suum affectum declarat erga genus humanum. Neque enim aliter affectus est erga nos, quam erga hanc viduam. Afficitur huius calamitatibus, afficitur & nostris, hanc iuuat, vult & nos iuuare. Hoc est planè, quod Apostolus dicit, Hebræis scribens, cap. 4. 15. Habemus pontificem, qui condolere potest nostris infirmitatibus. Imò maiorem affectum erga nos habet, quam hæc vidua habet erga unicum suum filium, quem hic plorans comitatur ad sepulturæ locum. Ita enim Propheta ait: Nunquid potest mulier obliuisci infantis uteri sui, & si illa oblita fuerit, ego non obliuiscar tui. Isai. 49. 15.

Sed quæ causæ sunt huius ineffabilis dilectionis Christi erga nos, qui sumus multis sceleribus & sordibus defædati? certe hic nullum est nostrum meritum, nulla ex nobis dignitas, sed sunt quatuor causæ, quibus filius Dei mouetur, ut tanta nos complectatur beneuolentia.

Prima est affectus paternus, nam ab ipso conditi sumus. Proinde iure creationis ipsius sumus. Et tamen nos plenos sordibus & sceleribus nouit, tamen aliquid de suo in nobis adhuc reperit, nimirum quod sumus ipsius creatura. Misereris omnium Domine (inquit sapiens) & nihil odisti eorum quæ fecisti.

Secunda, dignitas creationis, nimirum quod ad Dei imaginem conditi sumus: iuxta illud: Faciamus hominem ad imaginem & similitudinem nostram. Et quia hæc imago ex potissima sui parte abolita per peccatum erat, ipse Dominus venit, ut eum rursum repararet, quod sit, dum in ipsum vera fide, inuenientes transformamur in imaginem Dei.

Tertia, finis creationis. Creati enim nos sumus, ut simus templum Dei, Deum celebrans. Et si autem hoc templum erat iam peccato prophanatum,

tamen materia adhuc reliqua erat, ex qua Christus nouum templum extrueret.

Quarta destructio regni Satanz, ad quod destruendum Dominus in mundum venit, & huius destructionis specimen quoddam editum est hoc miraculo. Christus sæpe congressus est cum Satana: sæpe illum in fugam vertit: quem tandem vidit resurgens ex mortuis. Hæc victoria Christi in extremo die cernetur perfecta, quando extremus hostium mors abolebitur. Hæc quatuor causæ mouerunt Dominum nostrum, ut assumpta carne fieret homo: & in carne, hoc est, in humana natura, in anima & corpore pateretur pro humano genere.

Tamen autem hic Christi affectus nobis sæpe commendatur verbo Dei, multis comprobatur miraculis, atque adeo obedientia ipsius filij Dei, qui obediens fuit Patri usque ad mortem crucis: tamen tria sunt, quæ nobis aliud persuadere moluntur: Lex, conscientia, calamitatum moles, qua obijmur in hac vita. Hæc enim nos à Christo abiectos clamitant.

Lex dicit: Maledictus omnis, qui non perman-  
serit in omnibus, quæ scripta sunt in libro legis, & nemo non est, qui se non videt infinitis modis legem transgressum esse. Intueamur in Euam, quæ ob vnum præceptum violatum maledictionis sententiæ subiicitur. Quid nos quoties Deum offendimus?

Hanc legis sententiam confirmat conscientia trepidatio, quæ est instar mille testium, sicuti in Proverbio dicitur, *Conscientia mille testes*. Huc illud Poeta: *Conscientia mens in cuiusque sua est, ita concepit intra Pectora pro meritis spemque metumque suis*. Et diuus Bernardus ait: *Mala conscientia delictorum nostrorum ipsa testis est, ipsa iudex, ipsa tortor, ipsa carcer, ipsa accusatrix, ipsa indicatrix, ipsa dampnat.* Quid, quæso, grauius est, quam talè nocte dieque suo gestare in pectore testem? Huius conscientia testimonio multi victi sibi ipsi vitam ademerunt, dum hanc accusantem & testantem aduersus se ferre non potuerunt.

Accedit moles calamitatum, quæ sententiam legis & conscientia confirmant. Contra has tres grauissimas tentationes, in vera poenitentia opponamus Iesum Christum. Is venit in mundum, ut maledictionem legis tolleret, peccatum aboleret, omnes calamitates credentium in se conuerteret in gloriam, sed ita tamen, ut omnia ordinatè fiant: est hic desertum vastum, vnde transeundum est nobis in patriam. Populus Israel non statim venit in requiem promissam. Ioseph in Ægypto non sine carcere ad tantam dignitatem peruenit. Christus non sine cruce, morte & sepultura intrauit in gloriam. Quapropter & nos per crucem oportet intrare in gloriam. Ita enim Paulus ait, 2. Tim. 2. 12. Si patiemur cum illo, etiam cum illo regnabimus. Qui certamen fugit, frustra coronam expectat. Nemo, inquit Apostolus, 2. Tim. 2. 5. coronabitur, nisi qui legitime certauerit. Idem ait, Romanor. 8. 23. Salui facti sumus spe. Opponamus ergo maledictioni legis Christum, qui pro nobis factus est maledictum. Opponamus conscientia accusanti Christum absoluentem à peccato. Si Filius vos (inquit) liberauerit, verè liberi eritis. Opponamus presentibus ærumnis crucem Christi & consilium Dei, qui vult nos esse conformes imaginis Filij sui. Breuiter in vera poenitentia & fide confugiamus ad Thronum gratia, Domini nostri Iesum Christum. In hoc vno inueniemus auxilium in tempore opportuno. Is enim ait omnibus in se credentibus: Noli timere pusille gregem, quia placuit Patri dare vobis regnum. Atque ita non sinamus villam rem in cælo, in terra, in in-

Destru-  
tio regni  
Satanz.Tria quæ  
nobis Chri-  
stum esse  
hostem no-  
strum cla-  
mant.

Lex.

Conscien-  
tia.Moles  
calamita-  
tum.Remedi-  
um.



ferno, persuadere nobis, quod Christus sit aliter affectus erga nos, quam fuit erga hanc viduam.

Proinde hinc discamus longe aliud Dei iudicium esse quam mundi. Deus & Mediator noster Iesus Christus non reicit more mundi calamitosos & miseros, sed omnes recipit, quotquot ad se veniunt, iuxta ipsius promissionem, Matth. 11. 28. Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego refocillabo vos, & inuenietis requiem animabus vestris. Præterea hinc discant viduæ piæ, qualem habeant patronum, advocatum, & consolatorem. Discant & hinc gubernatores Ecclesiarum non auersari miseros & calamitosos: discant magistratus, Christi exemplo, non spernere, non reicere, non damnare miseros & calamitosos, sed eos amanter potius fouere & consolari. Deinde discamus nos mutuo charitatis affectu & officiis piis prosequi. Hæc sint dicta de prima huius Euangelij parte: Sequitur secunda.

## DE SECVNDO.

In præsentis miraculi declaratione multæ circumstantiæ sunt: quarum singulæ habent suam doctrinam, quare eas ordine cum suis doctrinis & admonitionibus recitabo.

1. Pôpa fuit nobis. Prima, Cum efferebatur funus, sequebatur vidua mater, & turba civitatis cum ea. Hic duo videmus: quorum primum est, honor & pompa funebri. Hone-

stis de mortui corpus deducunt ad sepulturæ locum: sic & sancti Patres fecerunt. Abraham honorificè suam uxorem sepeliit. Ioseph cum magna turba deducit funus Iacob Patriarchæ. Iacob & Esau honorificè patrem Isaac sepeliunt. Breuiter, apud omnes pios magnus fuit honos sepulturæ: idque propter spem resurrectionis corporum, & futuram immortalitatis gloriam. Hoc sanctorum patrum exemplum imitatur Ecclesia hoc tempore: tametsi multos inuenies, qui suos mortuos abiiciunt tanquam cadauera porcorum. In nostris funeribus huiusmodi solennitas adhibetur: Pij præfentes sequuntur funus, canitur, pulsatur, prædicatur aliquando.

Qui sequuntur funus, i. suam a mortem testantur erga mortuum. 2. hoc factum edunt exemplum fidei suæ de resurrectione mortuorum. 3. admonentur, quod suo tempore (quando visum fuerit Domino) sequantur, & his mundi calamitatibus per mortem valedicant.

Deinde canitur, idque ut Psalmis piis consolentur viui, & ut agant Deo gratias pro eo qui mortuus est, si in confessione verâ decessit.

Pulsatur, non solum ut conuocetur populus ad deducendum funus: verumetiam ut viui admoneantur tubæ Dei, quæ in extremo die omnes mortui excitabuntur.

Postremò prædicatur, ut qui deducunt funus, aliquid doctrinæ & consolationis contra mortem secum domum reportent. Hæc breuiter sint dicta de prima circumstantia, & de pompa funebri quæ apud nos seruatur.

Secunda, Dominus dicit viduæ: Noli flere. Hic quæritur, num liceat deslere mortuos. Exemplum sanctorum & Scriptura fletum super mortuos admittunt. Deut. ultimo, totus populus in deserto defleuit Moysen mortuum. Abraham defleuit Saram uxorem suam. Ioseph vir sanctus multos dies defleuit patrem Iacob. David luget filium Ammon. Israhel Samuelem. Martha Lazarum. Ipse Dominus etiam defleuit Lazarum. Iesus Syracides capite 38. 16. ait: Fili in mortuum produc lachrymas, & quasi

dira passus incipe plorare, & ad iudicium contere corpus ipsius, & non despicias sepulturam ipsius. Sed Ieremias capite 22. 10. ait: Nolite deslere mortuos. Et Christus hic dicit mulieri, Noli flere. Has antilogias Paulus conciliat 1. Thessal. 4. 13. ubi ait: Nolite autem ignorare fratres de dormientibus, ut non contristemini, sicuti cæteræ gentes, quæ spem non habent. Prohibetur ergo luctus Ethnicus, qui nullam spem habet consolationis per resurrectionem mortuorum: & conceditur luctus moderatus, qualem habent, quibus consolatio est proposita.

Sed dicamus breuiter, postquam in consolatione mentionem incidimus, unde Christiani se consolari possunt in morte suorum amicorum: 1. cogitent voluntatem Dei, cui obtemperandum est. 2. cogitent vniuersalem conditionem. Omnibus enim nobis semel moriendum est. 3. cogitent iusticiam Dei. Quid enim iustius, quàm ut qui dedit vitam, rursus ad se eam recipiat & conseruet, quando visum fuerit. 4. cogitent Dei sapientiam, qui nouit solus, nobisne magis expediat viuere an mori. Multos enim è medio tollit, ne vel ipsi peiores fiant, vel plures ærumnas in hac mortali vita perpetiantur. 5. cogitent mortuum liberatum esse ab omnibus ærumnis huius vitæ. 6. cogitent frustra magnum luctum suscipi pro iis, qui luctu reuocari non possunt. Ita David 2. Sam. 12. se consolatus est. Luxit ægrotante puero, quo mortuo, surrexit, se lauit & comedit. 7. cogitent, immodice lugentem corpori suo nocere, & ita in Deum peccare. 8. cogitent non mortuo inuidendam immortalitatis beatitudinem. Beati enim, (ait scriptura) qui in Domino moriuntur. 9. cogitent resurrectionem Christi & nostram, quæ in extremo fiet die. Hæc enim cogitatio commune remedium esse debet non solum aduersus dolorem, quem pro mortuis concipimus: verumetiam contra omnes calamitates animi & corporis. Verum obiciet aliquis: Solatio vitæ sum destitutus, ergo non ipsum qui mortuus est, sed te ipsum & iacturam, quam inde habes, desles. Naturale est flere. Verum est: sed vincat gratia naturam. Hæc sint breuiter in hac secunda circumstantia addita de consolatione in morte charorum.

Tertia: tangit Dominus locum, in quo iacuit hic mortuus: quo tactu indicat suum corpus organum fuisse acquirendæ nobis vitæ & salutis.

Quarta: loquitur adolescenti, & ait: Tibi dico adulesce, surge. Ita etiam puellam excitauit, ut in Marco habetur: sic & Lazarum quatuoriduum, ut est in Ioanne. Hic docemur, quod & Christus sit potentior morte, & quod verbum ipsius sit verbum vitæ & salutis.

Quinta: Mortuus surgit ad vocem Christi, & hoc mirandum est. Surrexit qui erat mortuus: cepit mox loqui. Et Dominus dedit illum matri suæ.

Sexta: Accepit omnes timor, & glorificabant Deum, dicentes: Propheta magnus surrexit in nobis, & Deus visitauit plebem suam, & exiit hic sermo in vniuersam Iudæam de eo. Hic duplex fructus miraculi describitur. Vnus attingit præfentes auditores: alter manauit ad alios, ad quos huius miraculi rumor peruenit. Præfentes spectatores hinc fidem conceperunt, unde timuerunt Deum, vero cultu glorificauerunt Deum, agnouerunt Messiam venisse, quem & confessi sunt. Deinde hic rumor peruenit ad alios, qui fuerunt in Iudæa, & si nitima regione, qui & ipsi conceperunt fidem in Messiam: Et hodie iste rumor ad nos venit, unde

Miraculi declaratio cum suis circumstantiis.

1. Pôpa fuit nobis.

Exempla.

Causa.

Ecclesiæ declaratione circa sepulturam defunctorum.

2. An liceat deslere mortuos.

Circumstantia loco.

Christi. mortui. consolationis. in morte. amicorum.

Obiciet. nudi. iustis.

Tactus. Christi.

Verbum. eius. est. viuificans.

Fructus. miraculi.

Respectu. spectantium.

Respectu. audientium.



unde agnoscamus Christum esse verum Messiam, esse potentiorē morte, concipiamus in ipsum fidem: prædicemus Deum corde, voce, cōfessione & moribus: ita futurum est, ut olim læti per ipsum ad æternam vitam excitēmur.

## DE TERTIO.

Imago  
Ecclesiæ.

Diuus Ambrosius imaginē Ecclesiæ hic proponi dicit, quæ quia nostras cōditiones pingit, digna est explicatione. Vidua, inquit, significat Ecclesiā: *a. dolescens* mortuus quemlibet peccatorem viuētem sine penitentia. *Loculus* notat corpus peccati. Vidua lamentatur suum filium mortuum, hoc est, Ecclesiā ob impenitentiam sceleratorū lamentatur, & rogat Christū ut ipsos moueat, & ad se pertrahat suo verbo & spiritu. Christus igitur iubet, ut sistant *bauli*. Peccator enim à quatuor baiulis gestatur ad infernum, qui sunt, 1. spes diuturnioris vitæ. 2. cōsideratio alienæ culpæ. 3. præsumptio diuine misericordiæ. 4. adulatio societatis prauæ. Si autē vis resurgere à morte peccati, necesse est ut audias Christum, qui iubet baiulos sistere. Primum ergo depones fiduciā longioris vitæ, quia vita incerta est, sicuti multorum experientia docet, & periculum in promptu est, ut videre est in diuite epulone. Deinde non debes alienam vitam tibi proponere imitandam: sed exemplo Abraham Deo te subijcies, confides in illum, commendabis mores, sciens quod errantium multitudo neminem sit excusatura in iudicio. Non iuuat Adam quod diceret, Mulier, quam dedisti mihi, dedit mihi de arbore. 3. depones præsumptionem misericordiæ Dei. Nam hæc præsumptio est magnus Dei contemptus, Rom. 4. rejice adulatores, qui te ad mala sollicitant. Quo facto, recumbe in Christum viuæ fiduciæ, & ipse te viuificabit ad æternam vitam, quam donet nobis Christus, cui sit honor in secula, Amen.

Christi-  
anorum of-  
ficiū.DOMINICA XVII. TRINI-  
tatis, Lucæ. xiiij.

**A**ccidit ut introiret Iesus in domū cuiusdam principis Phariseorum Sabbato, ad capiendum cibum. Et ipsi obseruabant eum. Et ecce homo quidam hydropicus erat ante illum: & respondens Iesus, dixit ad Legisperitos & Phariseos, dicens: Num licet Sabbato sanare? At illi tacerunt. Ipse vero apprehensum sanauit eū ac dimisit. Et respondens ad illos, dixit, Cuius vestriū asinus aut bos in puteum cadit, & nō contumō extrahet illum die Sabbato? Et non poterant ad hæc respondere illi. Dicebat autem & ad mutatos parabolam, intendens quomodo primos accubitus eligerent, dicens ad illos: Cum inuitatus fueris ab aliquo ad nuptias, ne accumbas in primo loco, ne quando honorator se sit inuitatus ab illo, & veniens is, qui te & illum vocauit, dicat tibi: Da huius locum, & tunc incipias cum rubore extremum locum tenere. Quin potius cum vocatus fueris, vade, accumbe in nouissimo loco, ut cum veneris qui te inuitauit, dicat tibi: Amice, ascende superius. Tunc eris tibi gloria coram simul discumbentibus. Quia omnis, qui se extollit, deijcietur, & qui se deijcit, extolletur.

## ENARRATIO TEXTVS.

Occasio huius Euangelij fuit hæc. Christus à Pharisæo quodam ad prandium inuitatus, obseruatur à discumbentibus, idque ideo, ut habeant quod accusent, vel in dictis, vel in factis Christi. Hæc enim est improbitas mundi, ut quemadmodū vitia

Occasio  
huius cō-  
ditionis.

palliant virtutum larua, ita honesta facta & veram virtutem infamia proscindere non verentur. Tanta est malitia hominum. Verūm Christus eorum improbitate nequaquam absterretur, sed obtrinet antiquum, ac officium suum exerit in medio hostium, nobis relinquens exemplū, ut in recte factis non desinamus progredi, etiam si totum mūdum nobis aduersum animaduertimus. Miserum itaque hunc Christum sanat, potentiam suam diuinam, promptissimam iuandi voluntatem erga miseros, & officiū suum, ob quod in mundum venerat, declarans. Deinde veram sabbatismi rationem explicat, & facto suo veluti definit verum sabbatismum. Quare ut simul arguit & Pharisæorum superbiam, & in scripturis incitiam, ita ad veram humilitatem hortatur. Hæc de summa præsentis Euangelij. Loci autem sunt tres.

Summa &  
vñs.

Partes.

1. De Sabbato atque eius veris operibus.
2. De miraculo, quo confirmatur verus vsus Sabbati.
3. De vera humilitate.

## DE PRIMO.

Cum dominus Sabbato inuitatus esset à quodam Pharisæo, & offerretur hydropicus quidam ante illum, quærit ab illis, qui sibi plus alijs sapere videbantur, nunquid liceat Sabbato curare. Ideo autē hanc quæstionē proponit, quia sicuti alias scripturas suis corruptelis, ita etiam sabbatismum infecerant Pharisæi. Verū quia quæstio est de Sabbato, nos doctrinam integram de Sabbato proponemus, & quatuor ordine dicemus: 1. cur Deus Sabbatum instituerit. 2. quisnam sit verus vsus sabbatismi Iudaici. 3. qualia nostra festa esse debeant. 4. de veris Ecclesiæ ceremonijs & earum finibus.

Locus de  
Sabbato.Metho-  
dus.

Cur ergo Deus Sabbatum instituit? Quinq; causas præcipuæ numerantur.

Harum prima est, ut esset perpetuum symbolum quietis Dei post creationem mundi, quem sex diebus cum omnibus suis ornamentis & contentis creauit. Hæc causa assignatur Genesi. 2. 3. vbi Moses ait: Dominum præcepisse Sabbatū sanctificari, quia eo die à creatione quieuit, septimus dies est Sabbatum Domini, sex enim diebus fecit Dominus Deus cælum & terram.

Secunda causa instituti Sabbati fuit, ut esset figura & antitypon sabbatismi Christi. Figurabat enim Sabbatum, quod Christus verum Pascha, & noui cœli & nouæ terræ creator, requiesceret in sepulchro die Sabbati, & ageret verum sabbatismum. Quapropter seuerè præcipit populo Iudaico ut Sabbatum obseruarent. Et sapientiæ suæ consilio inscrutabili ordinauit, ut Christus verus agnus paschalis in ipso die Paschatos mactaretur & occideretur, & proximum Sabbatum requiesceret in sepulchro.

Tertia, fuit etiam institutum Sabbatum, ut esset symbolum promissionis. Promisit enim Deus suo populo sabbatismum, id est, requiem, Iesai. 14. 3. Et erit in die illa cum requiem tibi dederit Deus à labore tuo, & à cōfusione tua, & à seruitute dura, qua antea seruisti. Triplicem autem requiem expectabit populus Dei. 1. A labore præsentium ærumnarum in hac vita. 2. A tentationibus, quibus nos propria cōcupiscentia & Diabolus adortur. 3. A seruitute diaboli, ut ille nunquam possit nos redigere in suam seruitutem, & durum iugum. Quarta, ut esset certum tempus docendi & discendi verbum Dei, seu ut esset tempus, in quo fieret publica Religionis professio, in qua pij consolationem

Antity-  
pus Sab-  
batismi  
Christi.Symbolum  
promissio-  
nis requi-  
et tripli-  
cis.Tempus  
professio-  
nis publi-  
æ cultus  
externi.

Yy. j.



caperent, & rudes erudirentur ad pietatē. Ita. 58. 13. Si vocaveris Sabbatum delicatū, tunc delectaberis super Domino. Iob. cap. 22. 26. Tunc super omnipotentem delicijs afflues, & electabis ad Deum faciem tuā. Nō enim ad ludendū & porandū, sed ad laudandū & orandū Deum institutum est Sabbatum. Vnde Augustinus vere dicit, tali die minus malum esse arare, quā ludere. *Quinta*, politica est, quæ populo Dei Deut. 5. 12. cōmendatur his verbis: Obserua diē Sabbati, ut requiescat servus tuus, & ancilla tua, & tu. Et postea: Non facies in eo quicquā operis, tu, & filius, & filia tua, servus & ancilla, bos & asinus & omne iumentum tuum. Atque ita habemus & veras causas, & verum usum Sabbati Iudaici.

Etsi autē Iudaicū Sabbatū vnā cū alijs ceremonijs Moysi abolitum est & abrogatum, quantū ad septimæ diei septimanæ obseruationem attinet, tamen quantū ad usum attinet, est perpetuū, ut pote quod & iuris diuini & naturalis est. Ut enim Deus vult coli & suum verbū sonare, ita natura dicitur omnino necessarium esse, ut sit quoddam tēpus sacris rebus destinatum. Necessē est igitur certos ordinari dies, in quibus fiant publici cōgressus certis horis, & doceatur discaturque verbum Dei, quod omnia fiant in Ecclesia ordinatē & decēter, ut Paulus Corinth. docet.

Porro in nostris festis duo sunt obseruanda. Vnū quid sit vitandū. Alterum, quid sit faciendum. Vitanda sunt tria. 1. *Externus labor*, idque ideo, ut animus totus possit vacare cultui diuino, hoc est, ut vacet audire verbum, illud discere & meditari, proinde magistratus officium est curare, ne seruilibus operibus impediatur cultus Dei isto tempore. Verū hic sciendum est, quatuor esse exceptiones, quæ laborantes isto tempore excusant. 1. *Necessitas*. Nā & Dominus excusat discipulos suos vellicantes spicas die septimo, Mat. 12. 1. & c. 2. *Vtilitas*. Eccl. sig. si cur sacerdotes fecerunt in die Sabbati omnia, quæ in Ecclesia videbantur necessaria, nō impediti Sabbati religione. 3. *Proximi utilitas & salus*, quare & Dominus curat hunc hydropicum die Sabbati. 4. *Superiorum autoritas*, quibus obtemperandum est. Verum superiores caueant, ne se superiores offendant, dum inferiores se nimium grauant.

2. Secundum, quod vitare oportet, est voluptuaria vita, adeoque omnia tenebrarum opera, quæ ex diametro pugnant cum sanctificatione Sabbati. 3. Tertiū, vitandus est ceremoniarum piarum contemptus, ne videlicet tuo, absentis, aut contemptis ceremonias sacras, exemplo, alij deteriorēs fiant.

Hubemus quæ sunt in nostris festis vitanda, nunc quid in illis faciendum sit videamus. Quoniam ludæi occupati erant in mactandis sacrificijs & offerendis, mactemus & nos sacrificia priorum corporum, & offeramus vitulos laborum nostrorum, agamus seriam pœnitentiam, glorificemus Deum corde, ore, confessione & moribus, offeramus thymama cordis nostri, id est, fidem & spem, offeramus sacrificium beneficentiæ, quo sacrificij genere (ut inquit Apostolus ad Hebræos) exhilaratur Deus, simus ad dandam Eleemosynam impigri, foueamus Ecclesiæ imbecillia membra, sanemusque ea quātum id fieri potest, idque exemplo Christi aliorumque sanctorum, qui se in veris Sabbati operibus exercuerunt.

Restat ut nonnihil dicamus de ceremonijs. Ceremoniæ sunt ritus & ordinationes ad regendam Ecclesiasticam politiam institutæ. Hæc si sint licitæ (de

impijs enim ceremonijs nihil dicam) aut habent apertum verbū Dei, ut Baptismus & Cœna Domini, aut faciunt reuera ad conseruandū doctrinam & politiam Ecclesiasticam, & sunt à Senatu Ecclesiastico ordinatæ, vel à pio magistratu. Hæc ceremoniæ duos habēt fines. Sunt enim ordinatæ decori & ordinis gratia. Decoris partes sunt duæ. Prior est, ut excitetur ad pietatem illis adminiculis. Posterior, ut modestia & grauitas in pietatis tractatione eluceat. Ordinis partes sunt tres. 1. ut praesidentes habeant certam regulam agendi. 2. ut audientes assuefiant ad obedientiam & disciplinam. 3. ut bene composito Ecclesiæ statu paci & tranquillitati consulatur. Hæc sint breuiter de ceremonijs pijs dicta, & eorum finibus & finium partibus.

## DE SECVNDO.

Secunda doctrina, quam proponit hoc Euangelium, est de miraculo, quo sanatus est hydropicus. In hoc Euangelio sunt quatuor obseruanda: Quæstio, sanatio, defensio facti, & usus.

Quæstio ab ipso Christo proponitur, an liceat Sabbato curare? Ad hanc nihil respondent Pharisei. Si enim negassent licere, visi fuissent cruces in miserum hydropicum. Si affirmassent, transgressores legis se esse timuissent. Tacent igitur, ut explorent quid Dominus velit facere. Si non sanasset, dixissent illum vel non potuisse, vel noluisse huic afflicto opem ferre. Si sanasset, putarent se habuisse iustā causam accusandi Christum, tanquam transgressorem Sabbati, adeoque legis diuinæ contemptorē. Hic virinque est periculum. Sed Dominus nō moratus illorū Sophisticam, apprehendit hunc miserum hydropicum, eum sanat intuentibus Phariseis, atque sanum dimittit. Quo facto, ut in principio dixi, declarauit potentiam, voluntatem, & officium suum. Nunc sequitur tertio loco defensio facti. Cuius, inquit, vestes, non bos aut asinus in puteum cadit, & non extrahitur illum die Sabbati? Quasi dicat, aut licet curare hominem in die Sabbati, aut non licet. Si licet, cur me obseruatis tanquam legis transgressorem, si hoc facio? Si non licet, cur asinos & boues seruatis vos die Sabbati? quid illi contra? & non poterant (inquit Euangelista) ad hæc respondere. Sed quis usus est hydropici huius sanati à Christo? Duplex. Vnus *generalis*, de quo dixi, videlicet ut hoc miraculo Christus ostenderet suam potentiam, voluntatem, officium, veritatem suæ doctrinæ, & inde fides in spectantibus confirmaretur. Alter *specialis*. Nam hic hydropicus ex sua haud dubie intemperantia inciderat in hunc morbum. Quare & nos discamus, quod Christus non contemnit eos, qui se sua culpa coniecerunt in morbos, modo hunc hydropicum imitentur, ac pariantur se ab illo tangi & sanari, hoc est, si cordis affectu Christū accedant, si ipsius verbo credant, agant pœnitentiam, agnoscant iustam iram Dei, propter Christi meritum precentur culpæ condonationem, & plagæ aut sanationem, ut mitigationem.

## DE TERTIO.

Dicebant autem ad inuitatos, qui primos accubitus elegerunt: Cum inuitatus fueris ad nuptias, & c. Vt hac parabola superbiam damnet: ita veram humilitatem, quæ est rarissima virtus, docet: de qua hoc ordine dicam. Primum, quid sit humilitas. Deinde, quot fiat eius genera. Tercio, quas



1613

quas habeat causas, cum efficientes, tum impediētes. *Quarto* loco, quis sit fructus & quæ præmia vera humilitatis.

Quantum ad primum attinet, ut sciamus quid sit humilitas, debemus videre quos scriptura humiles vocet. Vocat autē Paulus humiles, quos Christus vocat pauperes Spiritu, quales sunt, qui omnis propriæ virtutis, sapientiæ, & iusticiæ fiducia exinaniti, quicquid boni est ad solum Deū referunt. Proinde humilitas est virtus, qua verissima nostri agnitione nobis ipsis vilescimus, omnis propriæ virtutis, sapientiæ, iusticiæ fiducia exinaniti, nos corā Deo prosternimus, ac in eo solo omnia bona per Christū querimus. Illustre exemplum est in Magdalena, in latrone, in publicano, in Davide & alijs multis sanctis. Hęc vera est humilitas, de qua Christi promissio est intelligenda: Beati pauperes Spiritu.

Habemus quid sit humilitas: astiam quod duplex sit videamus. Est itaque humilitas duplex: una, qua coram Deo nos prosternimus: altera, qua coram hominibus nos submittimus: sed cauendum est, ne superbia larua humilitatis induat, quam si homo detrahare non potest, Deus certe eam pedefaciet. Sed illa larua omitta, dicamus de vera humilitate, quæ Deum & hominem respicit. Humilitas coram Deo est verus timor Dei, ex agnitione nostræ infirmitatis & bonitatis Dei erga nos natus: qualis fuit humilitas Manassis in carcere, qui posteaquam genua corporis propter angustiam carceris flectere non potuit, flexit genua cordis. Ita Abraham se humiliavit, quando se puluerem & cinerem futebatur. Vera humilitas coram hominibus est vera dilectio,

qua nos nemini præferimus superbe, sed omnibus nos sincere accommodamus. Huius humilitatis exemplum maximū habemus in Filio Dei, cuius exemplū ve imitemur, monet Paulus Phil. 2. 5. Ita humilis fuit beata virgo, Anna prophetissa, & multi alij.

Iam de causis, sicuti promisi, tertio loco dicendum est, quæ sunt sanæ multæ. *Prima*, Mandatum Dei. Primum enim præceptum requirit humilitatem erga Deum: tota secunda tabula requirit humilitatem erga hominem. *Secunda*, Exemplum Christi, unde Paulus Phil. 2. 5. Hoc sentite in vobis, quod & in Christo, qui cum esset Deus, assumpsit formam serui. *Tertia*, Consideratio tui ipsius, quid fueris ante ortum, quid sis ab ortu ad occasum, quid futurus sis post hanc vitam. Fuisti semen & sanguis in utero materno, iam es in deserto miserarium humanæ vitæ, & tandem esca eris vermium. *Quarta*, quod bonus, si quæ habes, non tua sint, sed Dei, tibi in aliorum bonum collata. Si ergo inde superbis, aut male eis vteris, pœnæ tibi horribiles metuendæ sunt.

*Quinta*, cogitatio quod Deus possit tibi auferre quicquid habes donorum, si illis abusus fueris, & illi soli laudem non tribueris. *Sexta*, quod multi qui minora dona videntur habere, quàm tu, sæpe viliorum operam collocant Reip. & Ecclesiæ, quàm tu. Nā ut Deus est robur panis, ita vis, qua aliquid gratum illi fit. Atque istæ sunt causæ sex, quæ coniungunt veram humilitatem efficiunt: quam impediunt duo mala: contentio & inanis gloria. Quare Paulus Phil. 2. 3. ait Nihil ex contentione aut inani gloria, sed per humilitatem alijs alios seipsum existiment excellēiores. Qui enim contendendi libidine laborant, ut destituantur charitate, ita vera humilitate sunt vacui: & ex diametro pugnat cum humilitate inanis gloria. Habemus iam, quid sit humilitas, quod duplex, & quas habeat causas: nunc sequitur, quod quarto loco promisi me dicturum, de eius præmijs & germanis fructibus.

Qui vere humilis est, triplicem fructum, primum coram Deo, secundum coram hominibus, tertium in se ipso, consequetur.

Corā Deo hic primus fructus est, quod vere humilis habeat Deū in se habitantē. Vnde Isaias 57. 15. in sancto habitans, cum contrito & humili spiritu. Et 66. 2. Ad quem respiciam, nisi ad contritum spiritu & trementem ad sermones meos. Luc. 2. 52. Deus exaltat humiles. 1. Pet. 5. 5. Deus superbis resistit, humilibus dat gratiam.

Coram hominibus percipit humilis hunc fructum. Quemadmodum superbus ab omnibus contētur: ita vere humilis ab omnibus honoratur: eum honestum nomen & fama comitatur.

In seipso hos percipit humilis dulcissimos fructus: 1. humilitas est mater pudicitie & patientie. 2. est via ad sapientiam, Proverb. 11. Vbi est humilitas, ibi & sapientia. 3. est custos timoris Dei & fidei. 4. est opitatrix inuocationis, & veluti exauditionis in Domino conciliatrix. Pl. 102. 21. Prospexit Dominus in orationē humiliū. 5. humilitatem gloria comitatur, Matth. 5. 3. Beati pauperes Spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum. Luc. 14. 11. Qui se humiliaverit, exaltabitur. Proverb. 29. 23. Humilem spiritu suscipiet gloria non quod humilitas ista mereatur, sed quod illa contingant humilibus propter humilitatem Christi, cui gloria in secula seculorum, Amen.

### DOMINICA XVII. TRINITATIS, Matth. 22.

Cum audissent Pharisei, quod obtinisset Iesus os Saduceus, conuenerunt in unum, & interrogauit eum unus ex eis, Legis doctor quispiā, tentans eum, & dicens: Magister, quod est mandatum magnū in lege? Ait illi Iesus: Diliges Dominū Deum tuum ex toto corde tuo, & in tota anima tua, & in tota mente tua. Hoc est primum & magnū mandatum. Secundum autem simile est huic: Diliges proximum tuū perinde atque teipsum. In his duobus mandatis tota Lex & Propheta pendet. Congregatis autem Phariseis interrogauit eos Iesus dicens: Quid vobis videtur de Christo? cuius filius est? Dicunt ei: David. Ait illis: Quomodo ergo David in Spiritu vocat eum Dominū? dicens: Dixit Dominus Domino meo, siede a dextris meis: Donec ponam inimicos tuos, scabellum pedum tuorum. Si ergo David vocat eum Dominum, quomodo filius eius est? Et nemo poterat ei respondere quicquid, neque ausus fuit quisquam ex eo die eum amplius interrogare.

### DE TERTIO LOCO.

Hoc Evangelium continet summam doctrinam Christianam, videlicet doctrinam Legis & Evangelij. Phariseus proponit quæstionem de Lege, Christus rursus de Evangelio: sed diuerso consilio. Phariseus enim de lege interrogat tentandi & calumniandi causa. Christus autē eo animo quærit de Evangelio, ut errantes Iudæos & Phariseos deducat in veram Legis & Evangelij cognitionem. Illi enim quia putarunt homines ex legis operibus iustificari, Evangelium contēperunt, putantes non esse opus alia doctrina ad salutem consequendam, quàm legis, quorum errorem cōfutat Christus. Vide hic Christi bonitatem. Tametsi Pharisei ex malicia interrogant: tamen Christus ex officio respondet, & tradit absolutam doctrinā de Lege & Evangelio. Proinde summa Evangelij est, quod Christus totam legē & Prophetas reuocet ad hæc duo capita, quæ sunt dilectio

Y y. ij.



Dei, & dilectio proximi. Deinde de Messia quærit, hoc est, de seipso ut ostendat qualis sit, nimirum Deus & homo, qui ideo promissus erat patribus, ut destrueret opera Diaboli, & benedicerentur in ipso omnes cognationes terræ, qui sacerdos effectus iram Dei placaret, soluto precio pro nobis.

Partes.

1. De Saduceis, quibus Dominus os obstruxit.
2. Questio de legis summa, & norma cultum Dei
3. Questio de Messia.

## DE PRIMO.

Impiorum  
ingenii.

Pharisæi audientes, quod silentium imposuisset Sadduceis, conuenerunt in unum. Tametsi Pharisei & Sadducei inter se aduersam religionem, & diuersas opiniones defendebant: tamen in hoc conueniunt, quod utrique se Christo opponant. Herodes & Pilatus fuerunt hostes: verum in hoc conueniunt, quod ambo cupiunt Christum e medio sublatum. Ita impietas conspirat aduersus Christum & eius sanctum Euangelium. Quantum autem ad id, quod dicit Christum silentium imposuisse Sadduceis, attinet, sciendum est, quod Sadducei, qui negarunt animas viuere post mortem, & sustulerunt resurrectionem mortuorum, Christum impugnarunt, ut vel suæ sententiæ subscriberet, vel exponeretur ridendus rudi populo, qui ab istis doctoribus errat seductus. Adorti sunt ergo Christum hoc modo: Si resurrectio mortuorum erit, multa incommoda, multa dissidia, & magnæ absurditates sequentur.

Horum  
stultitiam  
ratiocina-  
tio.

Hoc ita probare conantur. Mulier quædam apud nos fuit, quæ nupsit septem viris, vni post alterum: iam si futura est resurrectio mortuorum, resurget ista mulier, resurgent & septem mariti, quos habuit illa. Iam si vnus ex illis ei adhæserit, alij mouebunt ei lites, si omnes simul cum illa vna habitauerint, nihil erit mulieri molestius & viris difficilior. Cum igitur hæc absurda sequerentur resurrectionem mortuorum, malè asseritur resurrectio mortuorum. Hæc fuit eorum ratiocinatio, quorum officium erat rectè populum instituere de spe vitæ æternæ, à qua perfide homines auocant, & tamen iusti videri volunt. Sed his Christus os obstruit, & ita silentium imponit, ut conuicti verbis Christi, non habeant quod dicant. Hos ergo reprehendit, confutat & docet. Reprehendit quod ignorent scripturam, & tamè voluerunt esse scripturæ doctores. Confutat manifestè proposito exemplo: Deus est Deus viuorum. Deus est Deus Abraham, Isaac & Iacob. Ergo Abraham, Isaac & Iacob viuunt. Sed si illi viuunt: viuunt aut secundum corpora, aut animas: non secundum corpora, quia illorum sepulchra nobis, igitur secundum animas: quas vos mori cum corpore falsò dicitis. Nunc autem animæ viuunt, ut suo tempore redeant in corpora, ut qui bona fecerunt in hac vita, mercedē recipiant, & qui mala, luant supplicia iusta. Hæc summa est confutationis. Quid docet? Duo. Vnū, quod mortui resurgent potentia & virtute Dei, cui nihil impossibile est. Potuit ex nihilo omnia creare, cur non poterit animas ad corpora reuocare, præsertim cum illos & decreuerit, & ipsius iusticiæ & gloriæ intersit. Paulus Phil. 2. ait, 20. 21. Nos expectamus Salvatorem de cælo, Christum Iesum, qui transfigurabit nostra contemta corpora, ut fiant conformia glorioso corpori ipsius, per eam potentiam, qua potest sibi omnia subijcere.

De resurrectione  
carnis res-  
tantur.

Cum igitur ratio nostra incipit disputare de resurrectione, opponamus illi quatuor: Decretum Dei, omnipotentiam Dei, iusticiam, & gloriam Dei.

Decretum, quia ordinauit: & proposuit se velle ex-citarc mortuos. Hoc decretum, quia Deus est immutabilis, nunquam antiquabit. Et extant huius decreti quædam exempla. Christus Dominus resurrexit à mortuis. Enoch viuus in cælum translatus est. Helias in curru ardenti in cælum viuus subuectus est.

Omnipotentia opponatur rationi, quæ putat impossibile esse resurrectionem mortuorum. Si enim non possit facere quæ decreuit, non esset omnipotens. Si non omnipotens, necque Deus dici posset.

Iusticia est, ut reddat bene meritis præmia, & impijs supplicia. Iam videmus, quod in hac vita pijs ut plurimum male sit, impijs vero bene. Sed nunc cum iusticia Dei requiratur, ut bonis bene sit, & malis male, & id non sit in hac vita, necesse est aliam vitam restare, in qua Deus iuxta suæ iusticiæ normam pijs vitam æternam, impijs vero infernales pœnas reddat.

Gloria Dei etiam opponenda est Sadduceorum opinioni & rationi nostræ. Deus condidit hominē in suam gloriam, ut se perpetuo prædicet & glorificet, quod sanè non fieri posset, nisi esset resurrectio mortuorum.

Præterea docet Christus Sadduceos de statu hominū post resurrectionem. Non erit illic usus coniugij, non erit procreatio sobolis, sed viuēt perpetuo in omni eternitate casti, sicut Angeli Dei. Quare non est metuendum bellū inter maritos multos, qui vnam & eandem uxorem vnus post alium in hac vita habuerunt. Hæc sint dicta de Sadduceis, confutatione errorum eorum, & confirmatione nostræ de resurrectione mortuorum, cuius fidem in nobis confirmabunt, decretum Dei immutabile, potentia, qua sibi omnia subijcere potest, iusticia, qua reddit unicuique iuxta facta sua, gloria, quæ illi redditur à sanctis in omni eternitate.

## DE SECVNDO.

Procedit Phariseus, interrogat Christum, quodnam sit summum legis præceptum. Dominus respondit: Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo, ex tota anima tua, & ex totis viribus tuis, hoc est maximum & primum mandatum. Secundum est huic simile. Diliges proximum tuum sicut teipsum. In his duobus mandatis tota lex & Prophetæ pendens. Id est, quicquid Prophetæ & Moses de vero cultu Dei docent, sub his duobus capitibus continetur. Cū nuper Dominica decimatertia Trinitatis & sæpe aliàs de lege Dei dixi, quæ sit, quis eius usus, quod nemo possit ei satisfacere, & quomodo pijs sit abrogata, nolo hic eadē repetere, sed duo dicā. Vnū cur Christus secundū mandatum de diligendo, proximo, dicit simile esse primo, de diligendo Deo: Deinde, quia Christus dicit, totam Legem & Prophetas in his duobus mandatis pendere, idque ideo, quia quicquid Moses & Prophetæ docuerunt, de cultu Dei, his continetur, dicam pauca de vero cultu Dei, ut nobis certa eius ratio constet.

Quantum ad primum attinet, sciendum est, quod secundum præceptū de amando proximo non dicitur simile primo vel ordine, vel obiecto, vel gradu dilectionis. Nā ordine primū præceptum prius est. Obiectum primi præcepti est Deus, ut secūdi præcepti obiectū est homo proximus. Gradus dilectionis requirunt, ut summū bonū maxime ametur: deinde reliqua quoque suo ordine iuxta suæ dignitatis gradus. Non est ergo secundū primo simile ordine obiecti, aut gradu dilectionis. Quomodo ergo est simile? Primum affectu dilectionis, quia utrumque requirit



rit puram dilectionem. Deinde obligatione. Nam utrumque nos obligat vel ad obedientiam, vel ad poenam. Postremo consecutione obedientiae. Qui enim dicit se diligere Deum, & proximum suum odit, mendax est, ait Apostolus Iohannes. Hoc sit breuiter dictum, quomodo secundum praeceptum sit simile primo de diligendo Deo: nunc de vero cultu Dei dicam, quoniam de dilectione Dei & proximi praecipitur materia cultus Dei continetur.

De vero  
Dei cultu  
Locus.

Ut igitur doctrinam de vero Dei cultu melius intelligamus, quatuor, quae ad eius explicationem faciunt ordine dicam: 1. tradam regulam, ad quam exigendus & probandus est cultus Dei. 2. ostendam cultus Dei solidum fundamentum. 3. quodnam opus recte dici possit cultus Dei, aperiam. 4. indicabo, quoniam homines verum cultum Deo praestare possint. His quatuor rite cognitis, constabit nobis quoniam sit vera colendi Deum ratio.

1. Regula  
cultus  
Dei.

Quoniam ergo ad regulam cultus Dei attinet, hoc statuatur pro generali & immota regula, quod nullus cultus Deo placeat, nisi quem ipse instituit. Hanc regulam non omnes recipiunt, quare nobis est firmissimum fundamentum munienda. Primum itaque Deus apud Isaiam Prophetam, cap. 29. 14. & Christus in Evangelio Matth. 15. 9. hanc regulam confirmat his verbis: Frustra me colunt, docentes doctrinas mandata hominum. Et Spiritus sanctus per os Pauli Col. 2. 23. damnat omnem cultum, quem homines sibi fingunt. Et Dominus apud Ezechiel, cap. 20. 18. dicit, In praeceptis meis ambulate. Deinde impossibile est placere Deo sine fide. Cultus autem praestatur, ut placeat, quare ex fide fieri eum necesse est, ex fide autem fieri nequit, nisi habeat mandatum & manifestum verbum. Fides enim ex verbo pendet. His certissimis rationibus ita confirmatur regula cultus Dei, ut qui contradicere pergit, stultior esse videatur, quam qui negat solem exoriri esse, cum sit clarissimus dies. Hanc igitur regulam firmiter teneamus, nec sinamus eam à nobis extorqueri vlla sophisticatione.

Vfus tri-  
plex hu-  
ius regulae.

Huius regulae usus est multiplex: 1. hac regula stabilitur auctoritas legislatoris. Vbi enim in rebus liberum est unicuique condere leges, vilescit auctoritas superioris Domini. Hanc auctoritatem sibi vendicat Dominus in praecepto primo, cum inquit: Ego sum Iehoua Deus tuus, &c.

Secundus usus huius regulae est, quod liberet hanc regulam ab errore, ne erremus in colendo Deo.

Tertius est, quod impediatur superstitiones & petulantiam hominum, in excogitandis nouis cultibus.

Haecenus de regula cultus Dei sit dictum, videlicet quod nullus cultus Dei placeat, nisi quem ipse instituit, & de huius regulae confirmatione usque nunc quod secundo loco proposui, breuiter dicam de fundamento cultus Dei.

2. Funda-  
mentum  
cultus in  
Dei & no-  
stri cog-  
nitione con-  
sistit.

Fundamentum autem hoc positum est cum in cognitione Dei verum, tum in cognitione nostri ipsorum. Cognitionem Dei consequimur verbo & testimonio verbo addito. Utumque enim nos docet. 1. quod Deus sit fons omnis virtutis, sapientiae, iustitiae & veritatis. 2. quod illi omnis gloria tribuenda sit. 3. quod ad iuuandum sit promississimus. 4. quod velit omnes ad se confugere in quouis periculo. Cognitionem nostri consequimur ex duabus rebus: ex consideratione imaginis Dei, ad quam homo creatus est, & ex praesentium virum nostrarum aestimatione. Consideratio imaginis deducit nos ad cogitationem finis, propter quem creati sumus homines rationales, monstratque officium, in quo nos perpetuo occupari debet, nimirum ut referremus imaginem Dei in om-

ni sanctitate & puritate. Aestimatio praesentium virum cogit nos fateri, quod nequaquam debitum officium praestare valeamus. Pertinet igitur haec duplex cognitio eò, ut Deo quidem omnem gloriam tribuamus, nobis vero omnem gloriam materiam adimamus, inobstratque nobis haec cognitio nostras sordes & imbecillitates. His ita explicatis de regula cultus Dei & eius vero fundamento, accedam ad illud, quod tertio loco proposui, & clare definiam quis sit cultus Dei.

3. Cultus  
Dei defini-  
tio.

Est itaque cultus Dei opus mandatum à Deo, factum ex fide, in celebrationem gloriæ Dei principaliter. Hic primum indicatur, quae opera sint cultus Dei, nempe sola illa, quae Deus in lege sua praecipit, quoadmodum ex regula supra tradita clare liquet. Deinde additur fides, unde opus debet procedere. Est enim illa omnis operis boni effectrix, idque ideo, quia nullum opus potest placere Deo, nisi prius persona placeat, placet autem persona fide. Sacrificat Cain, sacrificat Abel. Vterque habuit mandatum Dei, sed sacrificium Cain non fuit cultus Dei, sicut Abelis fuit. Quare quia Cain fidem non habuit, Abel vero habuit. Dant eleemosynam Cornelius & Phariseus. Vterque mandatum habuit, sed opus Cornelij fuit cultus Dei, quod ex fide profectum est. Pharisei verò fuit abominatio, quia persona Deo non placuit. Duo rustici arant agros, hic Deo cultum tribuit aras in timore Dei, expectans benedictionem à Deo. Alter non placet, quia fide & timore Dei vacat. Vterque tamen habet mandatum operis: In sudore vultus tui vesceris pane tuo. Ancillae duntaxat praestant obedientiam suae herae forte in verrendo pavimento, & ambae habent mandatum Dei, sed illa, quae fidem ad laborem affert, cultum Deo reddit, quae vero fide destituitur, facit quidem quod debet ex officio, sed eius opus cultus Dei dici non potest. Praeterea opus mandatum, & ex fide factum, debet tendere in gloriam Dei principaliter. Hoc confirmatur Isaiæ testimonio: Omnem qui inuocat nomen meum, in gloriam meam creavi eum, formavi eum, feci eum. Sed quid est Deum glorificare? Breuiter, est illi omnem gloriam tribuere, & eum corde, ore, confessione, & moribus celebrare.

Sequitur quod quarto loco me dicturum promissi, scilicet quoniam possint Deo verum cultum praestare. Hoc tametsi ex superioribus colligi potest, tamè illud hic breuiter dicam. Illi soli Deum colere possunt, qui habent ad illum accessum, soli autem filij Dei habent ad illum accessum. Quare illi possunt soli Deo verum cultum praestare. Sunt autem filij omnes, qui credunt in nomen eius, Ioh. 1. 12. & hi per fidem accessum habent ad Patrem, Ro. 5. 2. Et ea de causa Christus docet suos orare, iubet dicere: Pater noster qui es in caelis, significas tantum filios inuocare posse. Haec de vero cultu Dei sint dicta, cuius summa continetur dilectione Dei, & dilectione proximi; nunc restat ut dicam de tertia doctrina.

4. Soli  
lecti pos-  
sunt Deo  
verum cul-  
tum prae-  
stare.

## DE TERTIO.

Quid vobis (inquit) videtur de Christo, cuius filium Quis dicit? Dicunt ei, Davidis est filius. Pharisei putarunt se iustos esse Legem, quod si verum fuisset, frustra Christus promissus fuisset. Sic enim Paulus Galat. cap. 2. 21. ait: Si iusticia est ex Lege, Christus frustra mortuus est. Querit igitur Dominus de Messia, id est, Christo, ut ea mentione excitet eos ad agnoscendum & meditandum finem legis, & cogitandum cur Messias esset promissus. Quod si recte fecissent, ita fuissent ratiocinati: Messias est promissus, ut tollat peccatum, sicut ipse Isaias testatur, Ipse languores Yy. iij.



nostros tulit. Genes. 12. 3. In semine tuo benedicentur gentes. Ergo necessarium est, ut non tantum sit homo filius David, verum etiam Deus, Dominus Davidis, quemadmodum & Psalmus 110. testatur. Ex hac rationatione & recte de Lege, & recte de Christo iudicassent, & Christum ut verum Salvatorem fuissent amplexi, cui sit honor in secula seculorum, Amen.

### DOMINICA XIX. TRINITATIS, Marth. 9.

**I**esus ingressus navem, traiecit, ac venit in suam civitatem. Et ecce, adduxerunt illi paralyticum in lecto decumbentem. Cumque vidisset Iesus fidem illorum, dixit paralytico: Bono animo esto fili, remittuntur tibi peccata tua. Et ecce quidam ex Scribis dicebant intra sese, hic blasphematur. Et cum vidisset Iesus cogitationes illorum, dixit: Quare vos cogitatis mala in cordibus vestris? Tru enim est facilius dicere, Remittuntur tibi peccata, an dicere: Surge & ambula? Vt autem sciatis, quod potestati habeat filius hominis in terra remittendi peccata, tunc dicit paralytico: Surge, tolle tuum lectum, & abi in domum tuam. Et ille surrexit, abiitque in domum suam. Turba vero quae videbat, admirata sunt, & glorificaverunt Deum, qui dedit potestatem hominibus.

### ENARRATIO TEXTVS.

Summa  
& usus  
huius co-  
eionis.

Hoc Euangelium continet vnum ex miraculis, quibus Dominus suam potentiam, voluntatem, & officium testatur, & simul confirmat suae doctrinae certitudinem. Narratur enim in praesenti Historia, quomodo Christus paralyticum sanat, quod factum non excipit auditores eodem modo. Pharisei enim blasphemant: turba vero miraculo admonetur de praesentia Dei: confirmatur de Christi doctrina: unde non solum timorem & fiduciam concipit, verum etiam veros edit fidei fructus, & praedicat bonitatem Dei. Est proinde hoc Euangelium veluti pictura quaedam, in qua regnum Christi in hoc mundo depingitur, in quo sunt, qui infirmos ad Christum deducunt. Sunt etiam qui murmurant, ut Pharisei, omnibus temporibus. Sunt quoque qui vere timet Deum, cumque ob sua facta glorificant. Inter hos varios auditores stat in medio Christus, recipit ad se venientes, neminem ob miseriam contemnit, sanat vulnera, remittit peccata, ac suo Spiritu sancto, veluti balsamo preciosissimo, liuores nostros mitigat & sanat. Hae summa & hic scopus est hodierni Evangelij, quod docendi causa in tres diuidam locos.

Partes.

- I. De iis qui hunc paralyticum in lecto iacentem ad Christum portant, ut sanet ipsum.
- II. Murmur Pharisaorum accusantium Christum, & eius defensio.
- III. Miraculorum Christi finis & usus.

### DE PRIMO.

Occasio  
miraculi.

Et ascendens Iesus in nauiculam, &c. Hic omnium primum animaduertenda est occasio miraculi hic a Domino editi. Christus, inquit, ascendit in nauiculam, transfretauit, & venit in suam civitatem, id est, Capernaum. Illic enim frequentius erat. Quae causa fuit huius professionis? fuerat in terra Gerasenorum, ubi daemoniacum curauit, & cum demones peccarent, ut sibi liceret in porcos intrare, Dominus annuit, & ita grex porcorum ruit in mare praecipit & suffocatus est. Hoc cum viderent incolae, venerunt ad Iesum rogantes ipsum, ut se discederet.

Pluris enim suos fecerunt porcos, quam Christum cum sit Evangelio: qui sane hodie multos socios habent, quos iure vocare possumus Gerasenitas. Duo ergo hic obseruentur. Vnum, quod nobis vitandum proponitur. Alterum, quod omnibus piis imitandum commendatur. Vitanda est ingratitude Gerasenorum, qui plura petasionem, quam salutem fecerunt. Quorum similes maxima pars eorum est, qui Christiano nomine gaudent. Imitanda nobis proponitur industria Christi, qui quamvis occasionem nactus, pomeria sui regni dilatare studuit. Vt enim hac sua professione ostendit, quantum hominum sitat salutem: ita nobis omnibus commendat suo exemplo in officio diligentiam.

Iam sequitur prima huius Evangelij pars. Et ecce offerebant ei paralyticum in lecto iacentem, & videns Iesus fidem illorum, dixit paralytico: Confide fili, Remittuntur tibi peccata tua. In hac prima huius historiae parte habemus quatuor, quae obseruare utile fuerit. 1. Exemplum baiulorum. 2. Paralyticus ipse. 3. respectus Christi in fidem eorum. 4. quomodo excipitur paralyticus a Christo.

In baiulis ex certis indiciis prodit se illorum fides, quae ita ardet ubique, ut nullis cineribus eius flamma suffocari possit. Haec fides vel inde concepta erat, quod ipsum docentem & sonantem prius viderant, vel ex fama, quae ad eos peruenierat de factis Iesu. Summa est, quod sibi perluaferint, quod afflicti recipere & iuuaret. Haec viua horum baiulorum fides quintuplicem fructum edit: quorum primus est confessio Christi, quam tum confiteri in tanta hostium rabie fuit arduum & rari. Secundus, inuocatio, quae non magis abesse potest a fide, quam calor ab igni. Omnia enim vota credentium, quae nunquam intermittuntur, sunt inuocationes. Tertius, firmitudo animi, quae se exposuerint periculo vitae propter confessionem Christi. Nam Pharisei, Scribae & praecipui homines in isto populo persequerentur omnes, qui Christo aliquid honoris tribuerent. Quartus, dilectio proximi, qua sincere proximum suum complexi sunt. Quintus, labor & molestia propter salutem proximi. Nam non solum portant illum, quod fuit charitatis intimae: verum etiam cum recta ad Christum propter turbam venire non possent, ascendunt lectum, & per tabulatum demittunt languentem: quod factum non caruit periculo.

Quid nos hinc discemus? Cum his baiulis vel inuito mundo cohaereamus Christi: inuocemus ipsum, cum pro nobis ipsis, tum pro aliis: exponamus nos periculo propter veritatem Evangelij, si res ita postulauerit: inime diligamus proximum, non solum affectu, sed opere etiam, & nullos decretemus labores, modo eis prodesse valeamus.

Alterum, quod in hac prima parte obseruandum dicitur, est ipse paralyticus, in quo tria sunt obseruanda. Morbus, morbi causa, & quod se ad Christum portare voluerit. Morbus fuit paralyticus, quae est ubi alterum latus, aut dextrum, aut sinistrum, sensum ac motum perdit, Morbus sane grauissimus, quo totum officium hominis impeditur. Causa morbi duplex: Vniuersalis, quae est peccatum originis in omnibus hominibus: & specialis, quae ortum habuit vel ex intemperantia, vel à grauiori aliqua perturbatione animi. Quod autem se ad Christum portare voluerit, significat se fidem habere in Christum, quemadmodum & ipsi qui illum portant.

Hoc exemplum paralytici imitemur & nos. Morsum nostrum internum & externum agnoscamus, peccatum nostrum fateamur, & cum hoc paralytico finamus nos ad Christum vnicum medicum portare.

Ter.



*Tertium*, quod in hac prima parte considerandum admonui, est, quod Iesus viderit fidem illorum, hoc est, baiulorum & paralytici. Vnde hæc discamus: primum, quo sit erga nos Christus affectu. Non enim aliter est erga nos quam erga hunc paralyticum affectus. Nam non est personarum acceptor Dominus. Deinde, quod Christus non tam magnitudinem peccatorum respiciat, quam fidem. Hæc impetrat à Christo salutaria animæ & corpori. Quamvis autem existimem hunc paralyticum aliquam scintillulâ fidei habuisse tamen non repugno, si quis dicat baiulos habuisse fidem, & non ipsum paralyticum. Non enim insolens, beneficia corporalia, imò etiam spiritalia, impetrari aliena fide. Vt enim aliquis sua sapientia potest efficere, ut alius euadat sapiens: ita qui credit, sua fide potest alii fidem impetrare. Verum sicut nemo est sapiens aliena sapientia, sed sua: ita nemo saluatur aliena fide, sed sua propria. Hic ergo discamus & orare pro aliis, ut gratia Dei in illis augetur, & petere ab aliis, ut suis nos precibus Deo commendent. Multum enim valet deprecatio iusti.

*Quartum*, quod in hac prima parte spectandū propositus est modus, quo hunc paralyticum excepit, qui hisce verbis exprimitur: *Confide fili: remissa sunt tibi peccata tua*. Hic duo perpendantur: Vnum cur ita exceperit hunc afflictum, alterum excipientis oratio.

Hic paralyticus petit liberationem à morbo corporis: cur ego dicis, remissa sunt tibi peccata tua? Magnæ sunt profecto & graues causæ.

1. Docet morbos stipendia peccati esse, ut Paulus dicit, Rom. 6.23. stipendium peccati mors. Et Christus Iohan. 5.14. dicit eundem quæ sanauerat: Ecce sanus factus es, caue ne posthac pecces, ne quid deterius tibi eueniat. Et 1. Cor. 11.30. Propter irreuerentem usurpationem Domini Cœnam, multi fuerunt mortui & multi infirmi.

2. Docet vnde sit inchoanda curatio corporis, nimirum ab animo, cuius maculæ prius sunt expurgandæ, quam adhibeas corpori medicinam. Seruamus igitur hunc in nostris morbis curandis ordinem. Primum agnoscamus morbum. Deinde agamus penitentiam, & petamus propter Christum remissionem peccatorum: tum utamur mediis ordinatis in timore Dei, & cum gratiarum actione: & agnoscamus medicum ministrum Dei esse, qui vice Dei manum nobis curandis adhibet.

3. Hac oratione Phariseos arguit, qui nec de sua persona, nec officio sincere iudicauerunt. Semper enim sunt, qui in operibus Dei quærunt, quod cauillètur, quod nos nonebit, ne officium nostrum minus diligenter obeamus.

4. Hæc occasione nactus, plenius docet de sua persona, affectu erga homines, & officio ad quod erat à Patre in mundum missus.

Iam expendamus orationem Domini. Ait enim paralytico: *Fili confide, remittuntur tibi peccata tua*. Hæc verba filij Dei sunt, quare diligenter sunt expendenda. Hæc vox fili opponenda est desperationi, quam ei morbus præfens persuadere voluit. Vox *confide* opponenda est in iudicio: quam mala conscientia misero conata est persuadere. *Peccata*, inquit, *tua*. Hic gratia superabundat peccatorum. Vox *remittuntur* opponenda est fumo satisfactionis meritorum & iusticie legis. Remittuntur, inquit, peccata: beneficium gratiæ huic misero voce sua accommodat. Habemus ergo hic doctrinam salutis, remissionis peccatorum, iustificationis & adoptionis. Hæc enim beneficia perpetuo coherent ita connexa, ut à se inuicem diuelli nequeant. Fidē requirit: credenti remittit pec-

catum: absolutum à peccato optat in filium, & ut iustum acceptat, quæ iustificauit, etiā glorificabit, collata æternæ salutis beatitudine. Nec est alia ratio vlla consequendi salutem, quam quæ in hoc exemplo nobis commendatur. Paralyticus tria facit, agnoscit peccatum suum: agnoscit se iustē puniri ob peccatum, confidit in filium Dei. Christus rursus tria: Remittit peccatum, ad optat in filium, & acceptat ad vitam æternam. Tu hoc exemplum imitare: Agnosce serio peccatum: agnosce iustum Dei iudicium: & confidito in filium, & vere senties, quod Christus sua beneficia sit tibi collaturus. Hæc sint de prima huius Evangelij doctrina dicta: sequitur secunda.

## DE SECVNDO.

Et ecce quidam de Scribis dixerunt intra se, hic blasphematur. Et cum vidisset cogitationes eorum, dixit, ut quid cogitatis mala in cordibus vestris? Hic Scribarum murmur & Christi responsio docent, quomodo regnū Christi & Satanz inter sese concurrant. Habemus hic duos: quorum alterum est accusatio Scribarum accusantium Christum: Alterum est Christi iustissima defensio. Accusatio scribarum hæc fuit: Ille blasphemus est. Quare? quia dicit se remittere peccata, quod solius Dei est. Est. n. vsu scripturæ blasphemia, creaturæ tribuere quod est Dei proprium. Iam dimittere peccatum est Dei proprium, quod vel ex Isaia constat, ubi dominus per os prophetæ ait: Ego sum, ego sum, qui iniquitates tuas deleo propter me, & peccatorum tuorum non recordabor ultra. Hinc iam immora consequentia existimant se concludere, Christum blasphemum esse, hoc modo: Quicumque sibi tribuit quod Dei est proprium, est blasphemus. Ille Iesus sibi tribuit, quod est Dei proprium. Igitur iste Iesus est blasphemus. Et profecto vera fuisse ratiocinatio, si Christus fuisset Scribis similis, hoc est, si merus homo esset, & non deus. Videte quæso quanto sunt nostri Papistæ & monachi deteriores his Scribis. Scribæ verbo Dei edocti, defenderunt hanc propositionem: Nemo potest remittere peccatum, nisi solus Deus. Verum Papistæ remissionem peccatorum tribuunt sanctorum meritis, missis & indulgentiis: quæ non communicant gratis, sed vendunt magna pro pecunia. Mirabile sanè mercatorum genus. Vendunt quod non habent: vendunt fumos verborum, & accipiunt aurum, ementibus promittunt cælum, sed conferunt infernum.

Sed quid dicemus de ministris verbi? Remittuntne illi peccatum? Non remittunt ipsi, sed annunciant remissionem peccatorum omnibus, quos inuenerint similes huic paralytico esse, non dant de suo, sed offerunt alienum mandato Christi, offerunt remissionem peccatorum voce Evangelij. Quicumque hanc vocem fide recipiunt, remissionem peccatorum accipiunt absque omni dubio. Dicit enim Christus: Qui vos audit, me audit.

Sed quid Christus ad hæc accusationem fecit? *Vidistis cogitationes eorum dixit: Quid cogitatis mala in cordibus vestris?* Quid est facilius dicere? Remittuntur tibi peccata tua, an dicere, surge & ambula? Hic Christus tria facit. 1. videt cogitationes eorum, quod est solius Dei. Vnde Scribæ debebant cogitare, quod Christus plus esset, quam merus homo, nemo enim hominum potest alterius scire cogitationes. Solus enim spiritus Dei scrutatur profunda cordium. 2. arguit eos. Quid, inquit, cogitatis mala in cordibus vestris? Quasi diceret: vos de me peruersè cogitantes peccatis. Notemus ergo, quod malæ cogitationes sint peccata. 3. signo visibili confirmat

Y y. iiij.



occultam suam diuinitatem, quasi diceret, vos dicitis: Qui tribuit sibi quod est solius Dei, est blasphemus. Nomini enim Dei & famæ nocet. Hoc sane verum esse fateor. Sed quod me Deum esse non creditis, erratis, quare vos blasphemistis, non ego. Ut autem hoc ostendam, & conuincam me verum Deum esse, hunc paralyticum solo nutu sano, quod sane diuinæ est potentia. Si hoc possum diuinæ potentia, cur non etiam peccata remitterem? Quis potest morbum penitus tollere, nisi qui morbi causam tollit? Iam vestris oculis videtis me morbum tollere. Cor non etiā creditis me posse auferre peccatū morbi causam, ita Christus ad facta sua prouocat, quæ de ipso testimonium ferunt. Ita enim apud Iohannem dicit, cap. 10. 38. Si mihi non creditis, credite operibus meis, quæ testimonium perhibent de me. Ex hac ergo secunda doctrina tria discamus. 1. perpetuā pugnā esse inter regnū Christi & Satanæ, semper enim murmurat Satā, & varias technas excogitat, ut Christi regnū inuadere possit, iuxta illud, Gen. 3. 15. Tu in fidiaberis calcaneo eius. 2. Christū sua sapientia & potentia superare potentiam & consilia Satanæ, iuxta illud, Prou. 21. 30. Non est sapientia, non est consiliū aduersus Dominū. 3. ut nos ei subiiciamus, & eū verū Deū agnoscamus & confiteamur cum omnibus qui in vera pœnitentia ad illum confugiunt.

## DE TERTIO.

Effectus  
& fructus  
miraculi  
apud spec-  
tatores.

Videntes autem turba timuerunt, & glorificauerunt Deum. Hic habemus effectū & fructū huius miraculi apud spectatores, quæ fructum Euangelistæ sua historia ad nos transfert. Sæpe de miraculis Christi dictū est, ideo hic pauca dicā. Christus hoc miraculo confirmauit suam diuinā potentiam, suam paternam voluntatem erga homines, suum officium, quod est saluare, ad quod est missus, & veritatem suæ doctrinæ ob signauit tanquam authentico sigillo & regio. Deinde in auditoribus concepta est fides, timor Dei & fidei manauit, & ex fide Deum glorificauerunt corde, voce, confessione & moribus. Hinc ergo & nos ista quatuor de Christo colligamus, ac vna cum his spectatores concipiamus fidem, timeamus Deum, glorificemusque eum, qui est laudandus in secula seculorum, Amen.

DOMINICA XX. POST  
trinitatis, Matth. 22.

Simile factum est regnum cælorum homini regi, qui fecit nuptias filio suo. Et emisit seruos suos, ut vocaret inuitatos ad nuptias, & volebant venire. Rursum emisit alios seruos, dicens: Dicite inuitatis, Ecce prandium meū parauit, tauri & alutia mea mactata sunt, & omnia parata, venite ad nuptias. Illi autē neglexerunt, & abierunt, alius in villā suā, alius verō ad negotiationē suā. Reliqui vero tenuerunt seruos eius, & contumelias affectos occiderunt. Rex autē cū audisset, iratus est, & missis exercitibus suis, perdidit homicidas illos, & ciuitatem illorū succendit. Tunc ait seruis suis: Nuptie quidem paratae sunt, sed qui inuitati erant, non fuerunt digni. Ite ergo ad exitus viarum, & quoscūq; inueneritis, vocate ad nuptias. Et egrediens serui eius in vias, congregauerunt omnes quosquos inuenerunt, malos pariter ac bonos, & impletae sunt nuptie discumbentibus. Ingressus autem Rex, ut videret discubentes, ubi vidit illum hominem non vestitū veste nuptiali, ait illi: Amice, quomodo huc intrasti, non habens vestem nuptialem? At ille obmutuit. Tunc dicit Rex ministris: Liga ei pedibus, & manibus eius, mittite eum in tenebras ex-

teriores, ibi erit fletus & stridor dentium. Multi enim sunt vocati, pauci vero electi.

## ENARRATIO TEXTVS.

Quod Christus perpetuo facit, id etiam in hoc dierno Euangelio facit. Nam ut bonus & fidelis Pater suos liberos ad vitam honestam hortatur, itaque variis modis: Ita Christus Dominus & Pater futuri seculi non vna via contentus est, sed multas tentat, quod suos in officio retineat. Aliās enim id agit blādis verbis, ut apud Matthæum 11. 28. Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, & ego reficiam vos. Aliās paternis promissis, ut cum dicit: Qui veniet ad me, dabo illi aquam viuam. Aliās muneribus, ut cum præsencia cōfert beneficia. Aliās minis, ut cū dicit Marci 12. Veniet & perdet colonos istos, & dabit vineā suam aliis. Ad eundē modum in hoc Euangelio partim minis agit, proposito paradigmate. Minatur enim extrema iis, qui recusauerint ad suas venire nuptias induti veste nuptiali, partim promissionibus, quod venientes & ornatos veste nuptiali velit magnificē excipere & bene tractare. Proinde huius Euangelij summa est, quod Christus requirat à suis vitam adeo sanctā vocatione dignam, & mineatur iis horrenda supplicia, qui in Ecclesia vixerint sine pœnitentia & sanctificatione, quæ vestis illa nuptialis est, quam hic sponsus requirit.

Loci tres:

Partes.

- I. Explicatio parabole nuptiarum.
- II. Reprehensio eorum, qui in nuptiis sedet sine veste nuptiali.
- III. Querela Christi: Multi sunt vocati, pauci electi.

## DE PRIMO.

Simile factum est regnum cælorum homini regi. Ut autem nobis fiat dulcius præsens Euangelium, similitudines huius partis videamus, quæ sunt multæ.

Parabolæ  
partes ex-  
plicatæ.

Prima, Regnum cælorum hoc loco significat Ecclesiam congregatam voce Euangelij, quod à Petro vocatur gens sancta, & regium sacerdotium, genusque electum.

Secunda, Homo rex significat Deum Patrem cœlestem, quem Paulus Regē Regum & Dominum dominantium appellat.

Tertia, Regis filius est Dominus noster Iesus Christus, de quo inquit: Hic est filius meus dilectus in quo mihi complacui. Hunc filiū dauid sponsum nominat ornatum decoro sancto.

Quarta, Huic filio pater nuptias fecit, quando nostra causa eum nasci voluit ex beata virgine, qui tanquam sponsus, ut loquitur dauid, de thalamo suo procedit. Hic Ecclesiam sibi tanquam sponsam adiunxit, & eam sibi desponsauit, iuxta hoc Hoseæ Prophetæ dictum, cap. 2. 19. Sponsabo te mihi in sempiternum, & sponsabo te mihi in iustitia & iudicio, & in misericordia, & in miserationibus, & sponsabo te mihi in fide, & cognosces Dominū. Hæ nuptiæ, quantum ad humanum genus attinet, inchoatæ sunt per sponsalia, mox creatis primis hominibus. Deus enim dum condidit hominem ad sui cognitionem & amorem, dum ornauit primos parentes iustitia originali, impressa eis imagine dei, hæc sponsalia celebrauit. Verum hæc sponsalia mox sunt violata artibus Satanæ, qui hominem ad nefarium adulteriū pellexit, ut deficeret à suo vero sponso ad turpissimum adulterum diabolum, quam iniuriam sponsus contemtus ultus est, dum adulteram nudam statuit, ablata imagine regis, & detractis ornamentis.



Responsa  
tionis in  
tua.

Paſſioni  
 ſponſi  
 ſpōſæ p  
 cipua c  
 pita exp  
 cantur.

holz  
es sich  
ist.

Doctrina,  
& conso-  
latio.

Inuitato-  
res.

Appara-  
tus nu-  
ptialis.

Ingratitu  
do eorum  
qui inui-  
tati sunt,

3C

Indigna-  
tio adue-  
sus Euan-  
geli] con-  
tempto-  
res.

er Habetel  
d etos Deu  
qui bene  
fidelis eru  
participā

人

e- Eccles  
visibilis  
m pictura



## DE SECVNDO.

*Intrauit autem Rex, ut videret discumbentes, & vidit hominem non vestitum veste nuptiali, & dicit ei: Amice, quomodo huc intraisti, non habens vestem nuptialem? Hic locus primum docet, quod in cœtu Ecclesię visibili debeat mali cõmixti esse bonis, vsque ad extremum diem: id quod etiam parabola de zizaniis docet. Nec est speranda talis Ecclesia in hac vita, qualem Anabaptistę fingunt. Est enim Ecclesia per similes agro, in quo crescit cum zizaniis triticum. Quemadmodum enim triticum ibi manet triticum, etsi plurimum zizanię subinde oriatur: ita Ecclesia sancta manet, tamen si quadam habeat putrida membra. Sunt quidem Ecclesię membra, quotquot profitentur Christi religionem: sed alia sunt viua, alia mortua. Viua sunt, qui viuam habent fidem. Mortua sunt, qui religionem profitentur sine viuam in Christum fiducia. Qui autem sunt extra visibilem Ecclesię cœtum, hostes doctrinę, nec viuam nec mortua membra sunt.*

*Sequitur, quod rex ingressus viderit hominem non indutum veste nuptiali. Quęnam est ista nuptia lis vestis? Hoc necessarium est scire, ut nuptiarum Christi dulcedine perpetuo frui liceat. In extremo die in conspectu huius regis stabunt duo genera hominum, quorum alij recusarunt venire ad has nuptias, quales sunt Turcę, & impij Iudęi, & multę prophanz gentes hodie. Horum neminem habere vestem nuptialem manifestum est, quarum tamen multi civilem honestatem amant. Quare ista externa ciuilitas Aristidis, Fabricij, Fabij Maximi, Catonis, nequaquam est vestis ipsa nuptialis, quam hic requirit. Alij venerunt ad nuptias, hoc est, ad prędicationem Euangelij se in externum Ecclesię cœtum receperunt. Verum hi non sunt vnus generis. Quidam cum suis operibus fidunt, & putant suam turpitudinem rectam vestitu operum suorum. An hic vestis nuptialis est? nequaquam: nam excluduntur à nuptiis. Nemo autem qui vestem nuptialem affert, à nuptiis excluditur. Alij nulla habent opera nisi mala: sed gloriantur de fide, & iactant se fideles esse, & hanc suam vanam gloriationem existimant vestem esse nuptialem, sed frustra. Dicit enim Dominus de talibus hypocritis: Non omnis qui dicit mihi, Domine, Domine, intrabit in regnum cœlorum: sed qui Patris mei voluntatem facit, qui in cœlis est. Alij verę credunt, hoc est, qui mortificant carnem, & viuunt Spiritu, agunt pœnitentiam, & innocentiam meditantur, hi soli vestem nuptialem habent. Siue ergo fidem viuam, siue sanctificationem, dixeris vestem nuptialem, non erraueris. Nam vocatio ad nuptias ut fidem, ita sanctificationem veram requirit. Quod autem hæc sit vestis nuptialis in Abele, Abrahamo, Magdalena & alijs multis sanctis, apparet. Neque mirum est huiusmodi viuam fidem vestem nuptialem esse. Nam qui credit, eius peccatum remissum est, & ira Dei ablata est, is filius Dei est. Nam scriptum est: Dedit potestatem filios Dei fieri, quotquot credunt in nomen eius. Qui credit in eum, habet vitam æternam. Deinde credenti imputatur iusticia Christi, qua homo ornatus apparet iustus in conspectu Dei. Verum hic cauendum est, ne laruam aliquam pro vera veste sumas, id est, ne inane fiduciam pro vera & viuam fide iactes. Si vis ergo eius notas habere, scito has esse. Vbiunque est vera fides, ibi simul adest pœnitentia, verum odium peccati, veri terrores, rursum consolatio in corde accensa per Spiritum sanctum, studium glorię Dei promouendę inter homines, officia charitatis, seu, ut verbo dicam, vera sanctificatio, quę non est aliud*

quàm separatio à prophanitate mundi per mortificationem carnis, & applicatio ad Deum per viuificationem spiritus. Hęc sanctificatio vbiunque est, in perpetua lucta est posita. Nam caro militat aduersus spiritum. Sanctificatio hæc non vno perficitur momento: sed toto vitę tempore crescit: id quod vera sanctorum facili docere potest. Hęc sunt dicta de veste nuptiali.

*Sed quid quærso fiet eis, qui hanc vestem non habent? Hoc textus his verbis docet: Ligatis manibus & pedibus eius, mittite eum in tenebras exteriores, ibi erit fletus & stridor dentium. Tenebrę exteriores notant supplicia & tristitias, quę sunt extra regnum Dei, nempe in inferno. In has tenebras missus est diues Epulo, & omnes, quotquot veste nuptiali non inueniuntur induti, cõconicientur.*

## DE TERTIO.

*Multis sunt vocati, pauci verõ electi. Hoc Christi dictum duo continet, nempe prędicationem misericordię & bonitatis Dei (qui omnes vocat ad nuptias filij sui, neque illos vocare putandus est, quos non vult interesse nuptiis filij sui) & querelam de ingratitude maximę paris totius mundi. Multis sunt (inquit) vocati. Iussit enim sponsus, ut Apostoli irent in orbem vniuersam, & vocarent ad nuptias hos omnes, & ut supra dixit: Vocate ad nuptias quoscunque inueneritis. Sed pauci sunt electi, id est, pauci habent vestem nuptialem. Electi enim dicuntur, qui ab alijs segregati sunt, & prę alijs sunt eximij. Ideo Petrus dicit, Christianos electos esse in sanctificatione spiritus, id est, ut spiritus sint sancti. Deus vult quidem omnes homines saluos fieri, ut Paulus docet, & parabola hæc ostendit, imo Christi vox Mat. 11. 28. hoc conuincit, Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, ego reficiam vos. Hoc dictum opponitur omnibus hostibus gratię Dei. Si ergo Deum respicis, Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad cognitionem veritatis peruenire, & vocat omnes promiscuę ad nuptias filij sui. At si homines respicis, pauci sunt electi, id est, pauci auditum Euangelium fide recipiunt, & spiritu sanctificantur. Quare causa damnationis non est in Deo, sed in nobis ipsis quærenda est. Quoties volui (inquit Christus) congregare filios tuos, & noluiisti? Ecce duo hic habes: Christus voluit, Ierusalem noluit. Monemur proinde hoc dicto, quod non satis sit audire Euangelium: sed obtemperare Euangelio oportet. Nam ideo prędicatur, ut Petrus docet, ut mortificemur secundum carnem, & viuamus secundum spiritum.*

*Hęc sunt dicta de hodierno Euangelio: ex quo discamus, Deum nos non ad perditionem, sed ad beatitudinem creasse, & omnia quę ad veram beatitudinem spectant gratis pręparasse. Deinde quod qui damnantur, sua damnantur culpa, ut qui nolint Euangelio obtemperare. Quare si nobis salus curę est, induamus vestem nuptialem, & meditemur veram sanctificationem per Iesum Christum Dominum nostrum, cui cum Patre & Spiritu sancto sit honor in secula seculorum, Amen.*

## DOMINICA XXI.

post Trinitatis, Ioan. 4.

*Erant quidam reguli, cuius filius infirmabatur Capernaum. Hic cum audisset, quod Iesus aduenisset ad Iudam in Galilęam, abiit ad eum & rogabat eum, ut descenderet, ac sanaret*

Vestis nuptialis ceteris diffinita notat.

Incredulorum, hypocritarum, & Epicuręorum supplicium.

Hic summi est vi

Lori cala ribum & i dio.

It mut ad p tent

Dut Leg

Summe a dictum

M. ti. 19. 42



sanaret ipsius filium, siquidē is agebat animam. Dixit ergo Iesus ad eum: Nisi signa & prodigia videritis, nō creditis. Dicit ad eum regulus. Domine, descende prorsusquam moriatur filius meus. Dicit ei Iesus: Vade, filius tuus vivit. Credit homo sermoni, quem dixerat ei Iesus, & ibat. Jam autem eo descendente, servi occurrerunt ei, & nunciauerunt, dicentes: Filius tuus vivit. Sciscitatus est ergo horam ab eis, in qua natus habuisset. Et dixerunt ei, Hec hora septima reliquit eum febris. Cognovit ergo pater, quod illa hora erat, in qua dixisset sibi Iesus, filius tuus vivit. Et credidit ipse, & domus eius tota. Hoc iterum secundum signum edidit Iesus, cum venisset a Iudaea in Galileam.

## ENARRATIO TEXTVS.

Hoc Evangelium docet nos, quod sit in omnibus huius vitæ calamitatis fons: nimirum ad omnis salutis & felicitatis fontem Iesum Christum: quod etiam Iudas monet, cum ait, cap. 12.3. Haurietis aquas de fontibus Saluatoris. Ad hunc fontē non pedibus, sed affectibus: non rationē, sed fidē, accedendum est. Docet præterea hoc Evangelium, quā promptus sit Christus ad iuvandum, qui nullum, qui ad se venit, dimittit sine consolatione. Non enim aliter est affectus erga quēquam, quā erga hunc regium virum & alicum de aula Herodis: quem non solum verbo consolatus est, verumetiam miraculo eum iuvit. Summa propterea Evangelij in illud Iohannis dictū includitur: Omnis qui invocaverit nomen Domini, salvus erit. Locī tres:

1. De humanis calamitatibus, earum causa & remedio.
2. De increpatione, qua Christus hunc regium increpat.
3. Vera fidei natura & incales.

Erat alicus quidam, cuius filium infirmabatur. Hic morbus pater & agrotus filius mundi calamitates nobis ob oculos ponunt: quæ sicuti sunt pæne peccatorum: ita etiam veluti conciones quædam sunt iudicij diuini, quibus ad poenitentiam inuitamur, sicuti hic alicus morbus propter filij morbum sentit suum peccatum, & illud deplorat. Huc pertinet illud Iſaie, cap. 28.19. Angustia erit illis discipula. Verum ut bonitatem Dei erga nos confideremus melius, dicam quibus modis Deus potissimum solet nos ad poenitentiam inuitare: sunt autem præcipui sex modi.

1. Proponit doctrinam legis, quæ tanquam in tabula pingit peccata nostra: ostendit mentis cæcitatem: dubitationem de providentia Dei, de promissionibus & cōminationibus: ostendit affectuum impuritatem: ostendit cordis fœtorem, voluntatis aversionē à Deo, & omnium virium ataxiam. Deinde in secunda legis tabula, inultitiam nostram erga homines & impuritatem affectuum nostrorum, a deo ut si quid iusti in tota nostra vita antequam ad Christum conuerſi fuimus appareat, id sit non feceris, quā panis tæbe & impurissimo sanguine fœdatus: id quod Iſaia conqueritur his verbis, cap. 64. 6. Omnis iustitia nostra tanquam pannus sordidissimus. Has nostras sordes ideo nobis lex proponit, ut earum fœtore admoniti agamus poenitentiam, & discedamus à vitis nostris pessimis.

2. Magnitudo calamitatum internarum, quas nemo satis describere & deplorare potest, neque vilius hominis tanta calamitas unquam fuit, quin aliquis nostrum possit in eam incidere, sicuti pie monet Ambrosius, cum ait: Aut sumus, aut fuimus, aut possumus esse quod hic est. Quanta fuit calamitas

Adam, qui non solum vidit unum filium alterum occidere: verumetiam vidit nongentis annis tristissimos nepotum suorum lapsus? Quanta fuit cruciatus in animo Davidis, cum stupra filiarum, fratricidia filiorum vidit? quid dicam de paucis? omnes homines morsum serpentis sentiunt, qui morsus aliō nō spectat, quā ut inde cognoscamus iustissimum iudicium Dei: & confugiamus ad veniam per veram poenitentiam. Manesse rabiose insurrexit aduersus Ecclesiam Dei 25. annis, & se horrendis modis contaminauit, nec unquam cogitasset de agenda poenitentia, nisi in Babylonicum carcere fuisset abductus, ubi angustia carceris dedit illi intellectum. Ibi enim ex calamitatum magisterio doctus, flectit genua cordis, & veniam peccatorum supplex petit, quā & impetrat.

3. Proponit nobis Deus aliena exempla, tragicos lapsus, & multorum horrenda supplicia, ut illis admoniti agamus poenitentiam. Omnes enim lapsus hominum, qui in historiis sacris & prophanis proponuntur, eō pertinent, ut nos cautos reddant. Cain lapsus in peccatum obrutus est æternis pœnis. Saul deficit à Deo, & non reuersus est per poenitentiam, sed est ira Dei oppressus. Multi hodie ab Evangelio deficientes, incidunt in laqueos diaboli: unde nunquam extricare se possunt. Quare horum horrendis lapsibus & tristissimo supplicio admoniti, agamus maturē poenitentiam, ne Deus iratus nos abiiciat: & simus memores dicti Poetæ: Felix, quem faciunt aliena pericula cautum.

4. Concionatur aliquando Deus per tempestates, terræ motum, horrendos aspectus in cælo, quales visi sunt ante destructionem Ierusalem: ut commetæ instar gladiatorum, quales vidit hæc ætas per multos, quorum admonitu nisi egerimus poenitentiam in pœnas incidemus grauissimas. Hoc anno, qui est à natiuitate Christi 1561. visus est in cælo vir cruci affixus, habens in capite coronam spineam. Pluit sanguis, & alia multa quotidie conspiciuntur. Quoties ergo offeruntur nobis huiusmodi visa cœlestia, sciamus Deum inuitare nos ad poenitentiam his symbolis suæ iræ. Cum autem Dominus dicit, Ierem. 10. 2. Nolite à signis cœli metueres, vult ut agamus poenitentiam, ne mala, quæ minantur signa, nos obruant. Nam omnibus poenitentibus cooperantur in salutem.

5. Proponitur nobis mors filij Dei, in qua Deus ostendit maximam suam iram aduersus peccatum, & simul inuitat ad poenitentiam. Is enim in cruce expandit brachia sanguine madida, & inuitat totum mundum ad poenitentiam, & offert gratiam omnibus poenitentibus agentibus. Quicunque ergo differt poenitentiam, contemnit filium Dei: suo tempore pœnas horrendas luiturus.

6. Incertus vitæ huius exitus. Vita enim nostra similis bullæ est, & flori, qui est in agro, qui hodie floret, cras in ignem mittitur. Huius vitæ imbecillitatem proponit nobis etiam diuus Iacobus. Vidimus multos, qui sine poenitentia vixerant, subitanea morte tolli, adeo ut locus ad poenitentiam non sit illis relictus. Securus (inquit Iohannes) ad radicem arborum posita est. Matth. 3.10. Et Salomon dicit, Eccl. 1.3. Si ceciderit arbor ad Austrum, aut ad aquilonem, in loco, in quem ceciderit ipsa arbor, ibi erit, id est, talis iudicaberis, qualem te in hora mortis inuenit iustus iudex.

Ecce quot modis Dominus nos ad poenitentiam inuitat. Ipse ait: Nolo mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuat. Hanc suam voluntatem declarat, cum tot modis adeo paterne ad poeniten-

Tragicis  
lapsibus,  
& suppli-  
ciis im-  
piorum.

Calamita-  
tibus ex-  
ternis, or-  
dinatis  
& extra-  
ordina-  
riis.

Mortis  
Christi  
predica-  
tione.

Incerto  
vitæ exi-  
tu.



tiam inuitat: quæ sane ad poenitentiam inuitatio ad omnes spectat.

Concilia-  
tio loco-  
rum.

Sed Paulus dicit, 1. Corinth. 1. 26. Deum non multos sapientes secundum carnem, non multos potentes, non multos præclaro genere natos elegisse, sed idem dicit 1. Timot. 2. 4. Deus vult omnes homines saluos fieri. Quomodo ergo non elegit? Dicitur Deus eos non elegisse, non quia non voluit eorum salutem, sed propter euentum, hoc est, quia sapientia huius mundi, potentia & claritas generis multos inescat & abstrahit ab obedientia Euangelij. Dauid fuit diues & potens: fuit etiam diues & potens Nero: quorum ille non est inescatus suis diuitiis & potentia, vt deficeret ab Euangelio: hic verò qui pluris fecit præsentem fortunam, quam futuræ vitæ gloriam, à diuitiis suis damnationis materiam fumpfit. Isaac fuit claro genere natus, fuit & Isaac clarus: sed non vtrique fuit par studium. Isaac enim claritate sui generis contemptus promissiones spreuit: contrà, Isaac fide promissionis iustificatus & saluatus est. His exemplis clarè docetur, quod Dominus neminem abiciat propter dona, quæ in ipsum cumulauit. Nam potentæ, diuitiæ, claritas generis, bona Dei dona sunt, quibus qui rectè vtuntur, felix est: Qui vero male, sua culpa vertit sibi dona Dei in damnationis instrumenta. Consilium ergo Pauli amplectamur, modò nobis salus curæ est. Is enim ita dicit 1. Corinth. 7. 31. Qui vtuntur hoc mundo, sint tanquam non vtentes. Vult Christiani hominis animum rebus terrenis non occupari, vt nos à via rectæ vitæ abducant. Sic nos vult viuere quasi singulis momentis migrandum sit ab hac vita. In omnibus ergo rebus præsentis vitæ corda habeamus erecta ad meditationem vitæ cœlestis. Huc illud Pauli, Quæ sursum sunt querite, vbi Christus sedet ad dextram Patris. Colol. 3. 1.

Doctrina.

## DE SECVNDO.

Aulicum  
inrepre-  
hensum  
Christus  
quid nos  
doceat.

Quomo-  
do incre-  
pet Deus.

Dixit Iesus ad eum: Nisi signa & prodigia videritis, non creditis. Hic Christus increpat aulicum & virum, qui fuit in magna dignitate & singulari auctoritate apud Herodem, quod tamen raro fecit Christus, præsertim cum homines tristes petentes opem ad se venirent. Hinc nos discere debemus, non esse adulescentes aulæ & dicere placentia: sed exemplo Christi vlcus tangere, vt dolor sentiantur, vt postea felicitate cura adhiberi possit. Quantum autem ad hanc Christi increpationem attinet, sciendum est, quod increpet Deus alijs vt Iudex, alijs vt Pater, vt sit alia increpatione iudiciaria, alia paterna. Iudiciaria, qua vt Iudex increpat impoentes, vt Scribas, Phariseos, Hypocritas, qualis illa apud Matthæum, Vt vobis Scribæ, Pharisei & hypocritæ. Hæc horrenda est comminatio æternæ damnationis, cui subiectus est totus mundus, qui contemnit Euangelium, iuxta illud: Qui non credit, iam iudicatus est. Hæc increpatione nos meritò mouere debet, vt fugiamus peccata, ne incidamus in manus Dei viuientis, & nostræ culpa abiecti æternum peccamus. Hic leuamus oculos, ac mores mundi videamus.

Aduersus  
Epicureos  
instructio

Multi alieni à pietate videri non volunt, sed spe diu turnioris vitæ procrastinant poenitentiam. Multi decipiuntur Stoicis imaginationibus, & dicunt: Si sum prædestinatus ad vitam æternam, non est quod ego magnopere sim sollicitus, siue bene siue malè agam, Deus decretum suum propter mea scelera non mutabit. Hæc horrenda est blasphemia. Primum, quia hoc horrendo dicto Deo fit summa iniuria, qui ne-

minem vult damnari, sed saluari, idque per salutem, id est, Iesum Christum, quem fide amplecti oportet. Non iussit Dominus prædicari Euangelium huic vel illi, sed omnibus promiscuè, & addit conditionem: Qui crediderit, saluus erit, qui non crediderit, condemnabitur. Hoc Dei decretum nullum fatum mutabit. Proinde sic sentiendum est, vt quemadmodum Hector apud Homerum ait: Hoc augurium optimum est, pugnare pro patria: ita fatum minime fallax est, Euangelio credere, modò salutem velis.

Alij, qui audiunt misericordiam magnam esse, volunt peccare: & quādo illis visum fuerit, poenitentiam agere. Hæc cogitatio multos prostravit & prostermit hodie. Paulus dicit: Ne seducamini: Deus non iridetur. Quicquid seminauerit homo, hoc & metet.

Alij multitudinem peccantium sibi proponunt. Is (inquit) nō minus salutem suam vellet, quam ego. Deus non tantam multitudinem perdet. Sed vide quid acciderit in diluuiio. Christus spiritu per os Nohe prædicauit spiritibus, hoc est, illis quorum animæ nunc sunt in carcere: sed maxima pars orbis terrarum Christi spiritum concionantem audire recusauit, adeo quod tantum octo homines seruari sint. Nihil hic inuit malorum multitudo. Quinque ciuitates, quarum capita fuerunt Sodoma & Gomorra, vocem Loth contempserunt. Quid inuit illos multitudo? Nōne ad vnum omnes perierunt, excepto vno viro Loth cum duabus filiabus? Quare caueamus, ne nos turba peccantium à poenitentia impediatur: fugiamus impiorum voces, qui nos ad peccandum inuitant, meminerimus dicti Christi qui mentiri nequit: nisi poenitentiam egeritis, omnes similiter peribitis.

Aduersus  
Liberti-  
nos.

De pe-  
nitentia  
dicitur.

Exer-

Aff-  
fide

## DE TERTIO.

Et credidit homo sermone, quem dixit ei Iesus, & ibat. De fidei natura & indole.

Hic primum obseruandum est, quod Christus non reiecit hunc alienum, propterea quod ipse fides erat infirma. Reprehendit quidem fidei imbecillitatem, sed non abiecit. Non enim arundinem fractam dimittit Dominus, nec linum fumigans extinguit, sed potius sanat & excitat. Discipulos obiurgat ob vacillantem fidem, sed non eos tanquam indignos à se repellit. Nouit enim quæ sint imbecillitates nostræ: nouit, quantis arietibus concutitur fides nostra, nouit, quod in omni homine sit dubitatio horribilis.

Sed Philippus dicit Eunuchum petenti baptismum, Si perfectè credideris. Ergo si baptismus cōferri nequit sine perfectà fide, neque alia beneficia sunt expectanda. Hic sunt duæ quæstiones. Vna de dubitatione. Altera de perfectione fidei. Quantum ad dubitationem, ita respōdeo: Fides est firma & infirma: sed secundum diuersa principia. Si enim carnem respicis, subinde suboriuntur dubitationes. Sara, cui promissum fuit semen, respit, & ex carnis sensu magnam dubitationem habuit. Sic Abraham & multi sancti, quoties carnis sensu tanguntur, dubitare non nihil incipiunt. Caro enim perpetuò aduersatur spiritui, nec est quod quisquam tantum robur fidei expectet, quin subinde carnis arietibus concutatur. Verum si spiritum respicis, fides firma est, nihil ambigit. Abraham, inquit Paulus, non hæsitauit diffidentia, eò quod fuerit effertus, & vxor Sara fuerit sterilis & natura & ætate, sed dedit gloriam Deo, qui præstare posset quod promiserat.

Quomodo



De perfe-  
ctione fi-  
dei.

Quomodo perfecta est fides? nonne quotidianis incrementis indiget? Est perfecta fides, & tamen indiget quotidianis incrementis. Perfecta habuit fidei qui dixit: Credo Domine, sed auge fidem meam. Hoc pulcherrima hac similitudine ostendi potest. Puer recens natus est homo perfectus. Vir adultus est homo perfectus. Ita est cum fide. Fides est perfecta, quæ Christum perfectum recipit & apprehendit, sed opus habet quotidianis incrementis, quo absoluta fiat suis partibus. Sicut puer etiam perfectus est homo, tamen victu & alimento indiget, quo iustam quantitatem acquirat, ita qui credit, opus habet perpetua meditatione verbi Dei, opus habet pane cœlesti, opus habet potu spirituali, quo indices noua incrementa accipiat, id quod in Apostolis videmus. Petrus fidem habuit, quando dixit: Quod ibimus? verba vitæ habes. Verum hæc Petri fides maiores vires habuit, & veluti adulta fuit die Pentecostes, quando Spiritum Christi visibiliter nactus prodijt in medium, & Christo vna cōcione tria millia hominum adduxit. Ita in cæteris quoque crescere debet fides. Cuius si substantiā respicis, statim ubi cōcepta fuerit ex verbo, est perfecta, si vero quantitatem, quotidianis incrementis augefcit.

Exemplū.

Actiones  
fidei.Fidei pro-  
prietates.

Quantum autem ad actiones fidei attinet, pulcherrime ostenduntur in hoc aulico. 1. Vrget fides hunc aulicum, vt in suis calamitatibus ad Christum confugiat, tanquam ad verissimum & pericissimum medicum omnium morborum & calamitatum. 2. Cum impellit, vt Christum inuocet, petatque ab eo auxilium. 3. Facit, vt non statim Christum deferat, vbi ad primam petitionem non impetrat quod vult, sed vt vrget Christum precando, vt nō finat se a superiori responso terreri ab eo, quem vnicum Saluatorem agnoscit. Hoc enim dum fit, impetrat ad Christum quod vult, vnde crefcit magis, & fit ad petendum alacrior & ardentior, & edit fructus confessionis & glorificationis, sicut hic dicitur: *Et credidit ipse, & domus eius tota.*

Hinc ergo sex fidei proprietates colligere licet, quas habet perpetuas.

*Prima*, Fides nos ad Christum in nostris calamitatibus petitum auxilium impellit, non nouit Sanctos quos inuocet, sed solum Christum, quem agnoscit vnicum Mediatorem esse inter Deum & hominem.

*Secunda*, Vbi Christum accessit, eum inuocat, non sua dignitate, sed eius clementia & misericordia frata.

*Tertia*, Non si mox non impetraverit, ociosa quiescit & despondet animum, sed in orando perseverat.

*Quarta*, Impetrat quod vult, vult autem quod in Dei gloriam cedere potest.

*Quinta*, Postquam impetravit quæ voluit, magis crefcit, & iustam quantitatem accipit.

*Sexta*, Edit fructum confessionis & prædicationis Dei. Et diligenter obseruanda est hæc clausula: *Credidit ipse, & domus eius tota.* Simile refert Lucas de Cornelio. Hinc ergo discamus nostram familiam ad pietatem assuefacere, simus ei typus & forma doctrinæ, rudes instituamus, delinquentes corripiamus, desides excitemus. Breuiter, omnia faciamus, vt quot sunt familiae, tot sint & Ecclesiæ. Verum qui nullam curam familiæ habent, vt pie instituatur, fidem quidem iactare possunt, sed tantum fumum fidei habent, & non veram fidem, quæ perpetuo frugifera est per Iesum Christum Dominum nostrum, cui laus & gloria in secula seculorum. Amen.

## DOMINICA XXII. POST TRINITATIS, Matt. xviii.

**A**similatum est regnum cœlorum homini regi, qui voluit conferre rationem cum seruis suis. Et cum cepisset conferre, oblatum est ei vnum, qui debebat ei decem millia talentorum. Ceterum cum is non esset soluendo, iussit eum Dominus venundari, & uxorem eius, & liberos, & omnia quæ habebat, ac fieri solutionem. Proci dens autem seruis ille, adorabat eum, dicens: Domine, esto pater erga me, & omnia tibi reddam. Misertus autem Dominus serui illius, absoluit eum, & es alienum remisit ei. Egressus vero seruis ille, inuenit vnum de conseruis suis, qui debebat ei centum denarios, & iniecit in eum manum, obortio collo grabeat, dicens: Solue quod debes. Et procidens conseruis eius, rogabat eum, dicens: Esto pater erga me, & omnia reddam tibi. At ille noluit, sed abijt, & coniecit eum in carcerem, donec redderet debitum. Porro cū vidissent conserui eius quæ fiebant, indoluerunt valde, & venerunt, aperueruntque Domino suo omnia quæ facta fuerant. Tunc accersit illum Dominus suus, & ait illi: Serue sepe leste, totum debitum illud remisisti tibi, cum obsecrasses me. Nonne oportuit & te misereri conserui tui, sicut ego tui miserus eram? Et iratus Dominus eius, tradidit eum torcoribus, quousque redderet totum quod debebatur sibi. Sic & Pater meus cœlestis faciet vobis, si non remiseritis suo quisque fratri de cordibus vestris delicta illorum.

## ENARRATIO TEXTVS.

Occasio huius Euangelij fuit interrogatio Petri, qui Christum interrogat, quoties remittat peccanti aduersus se fratri, an vsque septies. Huic Dominus respondet: Non dico tibi vsque septies, sed ad septuagies septem, scilicet peccata. Septuagies septem sunt 490. quo numero significatur, quod fratri resipiscenti toties cōdonabimus offensam, quoties in nos peccauerit. Posuit enim numerū finitum pro infinito. Verum quia hoc durum videbatur Petro, Dominus proponit parabolā, cuius hæc est sententia: Deus pater cœlestis cōdonat nobis sepiissime contra se peccantibus. Quare nos quoque fratribus resipiscantibus, qui nos læserunt, condonabimus. Perinet igitur hoc Euangelium ad tertiam partem penitentiae, videlicet ad nouam vitam ex fide degendam, cuius nouæ vitæ quædam pars est mutua errorum quæ incidunt, condonatio. Quod autem hæc parabola clarius intelligi possit, rerum collatione institutum hoc modo. Quemadmodū homo prædiues creditor habet se ad debitorem pauperimum, sed humiliantem se, prosternentem se coram creditore, & petentem veniam, sic se habet Deus erga peccatores humiliantes se in vera penitentia coram Deo prosternentes se, & petentes remissionem peccatorum propter Christum. Sed creditor diues humiliati se debitori debitum condonat. Ergo Deus penitenti ex misericordia condonat omnia sua peccata. Iam sicut Deus se habet erga peccatores sepiissime aduersus se delinquentes, sic habebit se Christianus erga fratres seu conseruos suos in se delinquentes. Proinde vt Deus cōdonat gratis nobis errata nostra. Ita & nos offensas, quibus læsi sumus à fratribus, remitemus. Verum contra, quemadmodum creditor habet se aduersus eum debitorem, cui cōdonauit prius debitum, & postea eum crudelem deprehendit aduersus fratrem suum, sic se habet Deus erga eos quos receperat prius in gratiam, & postea deprehendit crudeles erga proximum suum. Sed creditor huiusmodi ingratus hominem reuocat ad rationes reddendas.

Zz. j.



dendas. Ergo & Deus reuocat ad severum iudiciū, qui fuerant duri erga proximos. Proinde, condonandum est proximo, quotiescunque aduersus nos peccauerit. Loci tres.

Pactes.

1. *Vera agendi pœnitentiam ratio.*
2. *Commendatio misericordie Dei erga peccatores.*
3. *Officia mutua Christianorum, condonare & condonari.*

## DE PRIMO.

Parabolæ circumstantiæ.

Parabola creditoris & debitoris pulcherrimam agendæ pœnitentiæ rationem proponit, quæ nō est alia illustrior in toto nouo Testamento. Quare omnes eius circumstantias perpendamus. 1. Quis sit creditor. 2. Quando exigat rationem. 3. Cur debeamus. 4. Quantum debeamus. 5. Quid faciendum ubi urgeatur ratio. 6. Quomodo satisfiat iusticiæ Dei, quæ efflagitat, ut soluatur quod debetur.

1. Creditor, Deus.

Quis est creditor? Deus Rex cœlestis. Is nos donauit multis bonis, formauit nos ad suam imaginem, dedit lucem in mente, rectitudinem in corde, & vires interiores & exteriores, quibus potuimus ei obediuntiam præstare. An non hæc sunt abolita peccata primorum parentum? Verum quidem hoc est, sed dona, quæ contulit Adam, ad totam eius posteritatem pertinebant. Cum ergo ille noster parens amisit dona, & se & nos secum in mortem coniecit, proinde recte repetit à nobis Deus, quod in nostro pareate amisimus, imo multis modis nos auximus debitum, ut eius summa ita magna sit facta, ut nemo possit eam soluere, etiam si se & sua omnia vendat.

2. Quando exigat rationem.

Quando hic creditor exigit rationem? Et si autem perpetuo nos huius debiti admonet, tamen potissimum rationem exigere putandus est. *Primum* quoties nostra conscientia peccati nos coarguit, & velut nos ad tribunal Dei prouocat. *Deinde quando* sanctus Spiritus in ministerio legis venit, & arguit peccatum, & prouocat ad pœnam, nisi fiat solutio. *Præterea*, quando signa iræ Dei conspiciuntur, vel in cœlo, vel in terra. *Ad hæc* cum cruce aut morbo vexamur, quæ sunt veluti ministri Dei, qui nos ad soluendum debitumurgent.

3. Cur debemus.

Sed cur peccata vocantur debita? Quoniam quem admodum debita ciuilia obligant ad solutionem, ita peccata ad satisfactionem pœnæ, nisi fiat solutio.

4. Quantum.

Cur debemus? hoc iam dictum est. Debemus enim tantum, quantum apud parentem nostrum Adam deposuit, quod totum amisimus, & insuper nouis debitis nos onerauimus, quotidianis transgressionibus aduersus Dei sanctissimam legem, illius in nos iram prouocantes.

5. Quid faciendum quando urgeatur ratio.

Quanta est debiti summa? Respondet creditor, quod debeas decem millia talentorum, & quod tu non habeas obolum, tantum abest, ut tantum debitum vnquam soluere possis. Decem præcepta continent debiti partes. Exigitur à te timor Dei, dilectio, fiducia, patientia, in primo præcepto, quia hæc obedientiam non præstitisti & soluisti, debes pœnam. Ita examinandum est debitum in singulis præceptis primæ & secundæ tabulæ, unde magnitudo debiti colligenda est.

Sed quid hic faciendum est? Imitari debemus exemplum huius debitoris, qui se prosternit corā suo creditore, se humiliat, petit veniam, quam & confitequitur. Hoc est, Agnoscamus peccati magnitudinē, dolebimus ex corde, quod non reddiderimus quod debuimus, & confugiemus fiducia Christi ad Patrem cœlestem, petentes veniam & condonationem

debiti, quod cum fecerimus, habemus promissionē, quod velit nos, condonato toto debito, in gratiā recipere. Hoc clare in præsentī miraculo indicatur, cuius rei nunc aliquot exempla proponam ad nos excitandos.

Mulier peccatrix, Luc. 7. 36. & c. agnoscens suū debitum, cōfugit ad gratiam, & viua fiducia recumbit in Christum, quam Dominus mox pronūciat cōsecutam esse cōdonationem debiti. Ita enim ait: Remissa sunt ei peccata multa. Sed ibi auditur, quia dilexit multum. Christus nō eam dicit debito satisfuisse dilectione, sed postquam facta est solutio debiti, dilexit, id quod Christus aperte proposita hac parabola indicat. Nam cum Pharisæus offenderetur, quod Christus non rejiceret hanc mulierē, rāquam peccatricem, & ministerium eius non improbatet tanquā impurum, ita eius peruersum iudicium corrigit. Duo debitores (inquit) erāt cuidam creditori, vnus debebat denarios quingentos, alter quinquaginta. Cum autem illi non essent soluendo, cōdonauit vtriusq. Horū igitur dic vter plus diligit? Respondens Pharisæus dixit: Existimo quod is cui cōdonatum plus est. At ille dixit ei, Recte iudicasti: & conuersus ad mulierem, dixit Simoni, Vides hanc mulierem? Ingressus sum in domū tuam, aquam pedibus meis nū dedisti, hæc autem lachrymis rigauit pedes meos, & capillis capitis sui extersit. Osculū mihi nō dedisti, hæc autem non intermisit deosculari pedes meos. Oleo caput meum non vnxi, hæc autē vnguento vnxit pedes meos. Cuius rei gratia dico tibi quod remissa sunt peccata eius multa, nam dilexit multū. Cui enim paululū remittitur, paululū diligit. Dixit autem ad eam: Remissa sunt tibi peccata tua. Hic apertē videmus, quod facta remissione debiti dilexerit. Nā remissionē peccatorū debet noua obediētia sequi, quæ dilectiōis nomine hic significatur.

Videamus quoq; exemplum Davidis, in quo conspiciuntur hi duo motus, quos in peccatrice vidimus, ingens pavor, & consolatio. Nam cum à Propheta Nathan arguitur de rapta cōiuge alterius, & de nece mariti, existunt in Dauide horridi pauores propter magnitudinem debiti sui, quales pauores sæpe describit: Non est pax ossibus meis à conspectu peccatorum meorum. Agnoscit iram Dei aduersus peccatum, dolet propterea quod offendit Deū, metuit se abijci à Deo, sicuti ante viderat horribiliter abijci Saulē, denique metuit æternas & præsentis pœnas. Hic fuisse dolore extinctus, nisi audisset consolationem à Propheta, vice Dei: Nō morieris, Dominus abstulit peccatum tuum. Hæc audita consolatione, accenditur in eo fides, quæ apprehendens absolutionem, incipit intueri misericordiam Dei, & in mediatore acquiescit.

Nuper audiuimus pulcherrimum exemplum in Publicano, qui adeo agnouit magnitudinem sui debiti, quod nec oculos leuare sit ausus, tamen audita misericordie Dei magnitudine, erigit se fide, & precatur: Deus propicius esto mihi peccatori, atque ita totius debiti gratuitam remissionem accepit.

Hæc exempla nobis proponamus, quæ clarē monstrant nobis pœnitentiæ & remissionis peccatorum doctrinam, quod remissio peccatorum sit debiti gratuita condonatio, quæ illi contingit qui agit pœnitentiam, & confugit ad misericordiam Dei propter Christum. Et si autem hæc remissio omnino gratuita est, si nos respicimus, tamē si Christum respicimus, qui pro peccatis nostris horrēda sustinuit supplicia, facta est Deo sufficiens pro debito nostro solutio.

Notemus proinde Remissionis vocem, quæ Remissio vel vnica multiplicem in se continet doctrinam.

1. De-

Exemplū mulieris peccatricis.

Mulier dicitur.

Exemplū Davidis.

Hic dicitur.

Exemplū Publicani.

Vnus horum est plorum.



1637

1. Destruit doctrinam Monachorum de satisfactio-  
nibus. Nam si salus contingit per remissionem de-  
biti, iuxta Euangelium, quis furor, est dicere, salu-  
tem cōtingere propter satisfactionem debiti. Nam  
remissio & satisfactio ita inter se pugnat, vt eidem  
nequaquam conuenire possint. 2. Omnia merita  
humana euerit. Quomodo enim quod gratuitum  
est, ex merito esse potest? Apertè Paulus inquit: Ei  
qui operatur, merces confertur non ex gratia, sed ex  
debito: ei verò qui nō operatur, sed credit in eū, qui  
iustificat impium, imputatur fides eius ad iusticiam.  
Quemadmodum & David inquit: Beati quorum re-  
missæ sunt iniquitates, & quorum recta sunt pecca-  
ta. 3. Euerit remissionis nomen compensatio-  
nem, quam Papistæ docent, quæ compensatio debet  
fieri, vt docent, per peregrinationes, ieiunia, eleemo-  
synas. Ignem quoque purgatorii extinguit. Si enim  
est remissum debitum, cur punitur debitor? 4. re-  
missionis vox ianuam gratiæ miseris peccatoribus  
aperit, in agone mortis salutis est portus, & omnis  
consolationis fons. Hæc sint dicta de primo loco.

DE SECVNDO.

Quia hic textus de parabola creditoris, quāta sit  
dilectio & misericordia Dei erga genus humanum,  
inducit, non nihil de ea dicam. Est autem duplex Dei  
misericordia. Vniuersalis vna, qua finit solem suū  
oriri super bonos & malos, & peculiaris, qua, vt cha-  
rissimus Pater, Ecclesiam filij sui complectitur, de  
qua Christus Ioh. 3. 16. Sic Deus dilexit mundum,  
vt filium suum vnigenitum daret, vt omnis qui cre-  
dit in eum, non pereat, sed habeat vitam æternam.  
Nullo maiori testimonio potuit cœlestis pater suū  
erga nos declarare misericordiam, quam quod de-  
derit filium, qui nos à commerita damnatione per  
mortem suam redimeret, & daret vitam æternam.  
Quoties igitur audimus nominari misericordiam  
Dei, hæc cogitemus.

1. Cogitabimus quanta sit miseria generis huma-  
ni priusquam in gratiam recipiatur. lacerat genus hu-  
manum prostratum & vulneratum à Diabolo, eius  
veneno insuper infectum, nihil spirat præter pecca-  
tum, propter quod æternis pœnis est obnoxium.  
2. Huius miseriæ causæ sunt cogitandæ, quæ sunt  
cū peccata primorum parentum, tum nostræ pro-  
priae sordes. Etsi enim illorum lapsu obnoxij sumus  
sententiæ damnationis, tamen quotidie nouis pecca-  
tis obligamur ad grauiiores pœnas.  
3. Philanthropia Dei & clementia erga genus hu-  
manum est cogitanda. Apparuit, inquit Paulus, Phi-  
lanthropia & benignitas Dei salutaris omnibus ho-  
minibus. Quæ potuit maior Philanthropia esse,  
quam quod nos nō abiecerit propter tantam turpi-  
tudinem & fœditatem.  
4. Cogitandum est antityron, hoc est, victima  
filij, qua succurritur miseriæ humanæ, & peccatum  
aboleretur. Eum qui non nouit peccatum, fecit pec-  
catum, vt nos fieremus iusticia Dei in ipso, 2. Co-  
rinth. 5. 21.  
5. Cogitanda est via, per quam nos peruenire pos-  
sumus in possessionem misericordiæ Dei, illa via  
monstrata est in primo loco, quæ nulla est alia, quā  
vera pœnitentia.  
6. Cogitandum est, quousque se diuina misericor-  
dia extendat, quod non ad paucos quosdā pertineat,  
vel ad homines vnius ætatis, sed promiscuè ad timē-  
tes eum. Ita enim canit beata virgo edocta spiritu  
Christi, quem conceperat iam ex sancto Spiritu: Mi-  
sericordia Dei à progenie in progeniem timētibz

cum, id est, omnibus qui agunt pœnitentiam.

7. Cogitanda est perpetua gratitudo in tota vita;  
vt Deum pro tanta misericordia glorificemus cor-  
de, ore, confessione & moribus.

8. Cogitandum est, vt solliciti simus in tota nō-  
stra vita regenda, ne nostra culpa tantum bonum a-  
mittamus, quemadmodum hic debitor fecit.

DE TERTIO:

Tertiam doctrinā proposui de mutua condona-  
tione errorū, quæ incidere solent. Nam hæc cōiun-  
cta est cum fide remissionis peccatorum. Sunt autē  
duo cum fide remissionis peccatorū cōiuncta, nem-  
pe gratia & donū. Gratia est ipsa iustificatio, qua ho-  
minibus treditibus imputatur iusticia Christi re-  
missis peccatis, de hac dictum est in primo loco. Do-  
num est ipsa donatio Spiritus sancti, qua homo sola  
fide iustificatus simul regeneratur, sanctificatur;  
hoc est, mortificatur carne, & viuificatur spiritu.  
Mortificatur caro, quando aboletur peccandi con-  
suetudo, viuificatur spiritus, quando nouam obediē-  
tiam Deo præstare incipimus. Huius viuificationis  
quædam particula est condonatio mutua, qua alijs  
alijs peccata & offensas condonant. Quam sit hæc  
condonatio necessaria, hodiernum Euāgelium aper-  
tissime ostendit, sicuti in præfatione dixi. Christus  
iussit nos precari: Dimitte nobis debita nostra, sicut  
nos dimittimus debitoribus nostris. Vult enim  
Christus nos imitari Patris sui exemplum.

Verū sunt duo genera hominum, qui nos offen-  
dunt, quidam offendere pergunt, & non petunt cō-  
donationem, quidam postquam senserunt se offen-  
disse, mox supplices veniam petunt. Quantum autē  
ad illos attinet, qui pergunt offendere, offensas re-  
mittas hoc modo: Deposito vindictæ affectu, eum  
amare non desines, quin etiam beneficium rependes  
loco iniuriæ, quāvis de illo, vt meretur, sinistrè sen-  
tis. Nam cum Deus hostibus nos bene velle iubet,  
non ideo protinus exigit, vt probemus in ipsis quæ  
ipse dānat, sed tantū animos nostros vult esse pur-  
gatos. At quantum ad illos attinet, qui postquam læ-  
serunt, mox veniunt & deprecantur veniam, debe-  
mus nos fratres in gratiam recipere, vt de ijs recte  
sentiamus, simulque persuasi delectam corā Deo esse  
peccati eius memoriam.

Porro sciendum est, quod duplex offensio contin-  
git inter fratres. Vna læditur frater à fratre. Altera  
læditur Ecclesia, scandalo videlicet, cum quis male  
viuit & agit, etiam si nostræ personæ aut rebus nul-  
lam inferat iniuriam. Ita læsit incestuosus ille Ecce-  
siam Corinthiacam, quem resipiscensem in gratiam  
recepit. Hæc cōdonatio seu remissio est duplex. 1. O-  
dium aduersus eum depones. 2. Deinde cōfugientē  
ad gratiam recipies, & tanquā fratrem illum com-  
plecteris, quæ antea fugisti, ne ipsius maculis te in-  
solueres. Hæc sint breuiter dicta de tertio loco, qui  
requirit mutuam condonationem incidentium er-  
ratorum inter homines, idque exemplo Patris cœle-  
stis, qui tantum debitum nobis cōdonauit propter  
Christum, cui gloria in secula seculorum, Amen.

DOMINICA XXIII. POST TRINI-  
tatis, Matth. 22.

**A** Beantes Pharisei cōsiliū cepērunt, vt illaquea-  
rent Iesum in sermone. Et ad illum mittunt disci-  
pulos suos cū Herodianis, dicentes: Magister, scimus quod  
verax sis, & viā Dei in veritate doceas, neque curas quē-  
rit. Z. ij.

De offi-  
cio mu-  
tuo Chri-  
stianorū.

Condonatio  
offen-  
sarum est  
viuifica-  
tionis no-  
stræ parti-  
cula.

Duo gene-  
ra offen-  
dentium.

De dupli-  
ci offen-  
sione.







## DE SECVNDO.

Questio  
Phariseo-  
rum.

Questio sequitur, qua ita putant se Christum posse constringere, vt non habeat quod euadat. *Licet* (inquiunt) *certum dare Caesari an non?* Hic putarunt quod necessarium & simpliciter alterum ex his duobus esset responsurus, licere, aut non licere. Si dixisset licere: urbem offendisset, quae inuita istudonus sustinuit, ac ita habuissent accessum ad ipsum perdendum, deficiente ab eo turba. At si dixisset non licere: aderant Herodiani, qui mox illum tanquam seditionis rapinam ad poenam. Quid ergo ad hanc quaestionem Dominus? Duo facit. Primum obiurgat eos. Deinde soluit quaestionem. Cognita, inquit, Euangelista, Iesus nequicia eorum, ait: Quid me tentatis hypocritae? Hic experiuntur verum esse, quod illi antea adulandi gratia dixerant: non respicis personas hominum. Quaestio solutioem hoc pacto instituit. *Ostendite mihi numisma censuratum: illi obtulerunt ei denarium. Cuius est imago haec (inquit) & superscriptio? Dicunt ei, Caesari. Tunc ait illis: Reddere ergo quae sunt Caesari, Caesari, & quae sunt Dei, Deo.* Quaestio soluta est, ita vt nec veritatem taceret Dominus, nec ansam calumniam habuerint Pharisei. Quare cor fusi mirati sunt & abierunt. Adeo nullum consilium, nulla prudentia valet contra Dominum.

Triplex  
doctrina  
ex Christi  
responsione.

Loci de  
Magistratu  
tractatio.

Vnde  
fit magi-  
stratus.

Quid sit.

De con-  
ditione  
boni ma-  
gistratus.

Sed quid hec Christi responsio nos docet? Primum discernit inter regnum Caesaris & Dei, id est, inter regna mundi & Ecclesiam. Deinde distinguit inter personas, quae diuersis regnis praesunt. Tu docet obedientiam praestandam esse in utroque regno, hoc est, vt Deo suus cultus tribuatur in spirituali suo regno, & politico magistratui debita praestetur officia. Hoc loco dicendum esset, quid Deo debeatur, & quid politico Magistratui: verum quia saepius alias dictum est de cultu Dei, hic de magistratu dicam, quo admonemur, quam pie nos de magistratu sentire oporteat. Dicam igitur quinque de magistratu: 1. vnde, & quid sit. 2. quae conditiones boni magistratus esse debeant. 3. quod officium quique fines sint administrationis politicae. 4. qualenam magistratus ius existat in subditos & subditorum bona. 5. quid magistratui suo debeat subditi.

Primum, quod proposui, nempe vnde & quid sit magistratus, Paulus Rom. 13. i. & c. declarat, vbi docet a Deo magistratu esse. Non enim (inquit) est potestas nisi a Deo, quae vero sunt potestates, a Deo sunt ordinatae. Quod quidem de iure imperij intelligendum est, non de confusione, quae saepe in imperijs propter scelera hominum cernitur. Dum itaque boni magistratus praesunt, Deum veluti propinquum nobis cernimus, & nobis eorum, quos constituit, manu imperantem. Contra cum impij magistratus praesunt, impietas quaedam a diabolo & praua voluntate imperantis est: sed Deus iratus laxat frenata Tyrannis & impijs, vt ita ingratitudinem hominum vl-ciscatur.

Habes vnde sit magistratus: quid autem sit idem Paulus definit: nempe quod sit ordinatio Dei subditis in bonum, dum honorantur boni, & puniuntur mali corporalibus poenis.

Secundum, quod proposui, fuit de conditionibus boni Magistratus, quae Exod. 18. quatuor recensentur, nimirum vt Index seu Magistratus sit sapiens, timens Dei, verax, ac minime auarus. Sapiencia gubernet actiones, ne in administratione per errorem peccet, ac peruertat iudicium. Timor Dei efficit, vt Deum respiciat in omnibus causis, caueatque ne quicquam committat, quod illum offendat. Veritas monet, ne falsas legum interpretationes, & sycophan-

tias admittat. Odium auariciae sinceritatem in iudicando conseruat. Vbi enim munerarij iudices sunt, actum est de aequitate. Nam si personae acceptio corruptio est iudicij, vt nullus sit aequitati locus, profecto auaritia efficit, vt Index potius personam quam causam intueatur. Quisquis igitur magistratu fungens precio ducitur, equum & bonum perspicere non potest. Munere. n. excantur oculi sapientium, & peruertuntur verba iustorum. Hinc est quod auari iudices furum socij dicantur ab Isaia, cap. 1. 23.

Tertium, quod proposui de Magistratu, fuit de eius officio, de quo nunc agam. Ostendam autem Magistratus officium cum testimonijs Scripturae, tum per exempla illustrium hominum, qui magistratu cum laude functi sunt. Officium Magistratus in genere est, vt sit custos diuinae legis, hoc est, verae religionis conseruator. Hoc autem officium tum deum exercet pius Magistratus, cum exemplo Davidis, Iosias, Ezechiae, i. tollit idololatram & idololatricam occasionem: vt Ezechias aeneum serpentem diminuit: Iosias templum purgavit a varijs idolis: Moses vitulum confregit: David exhortationibus populum ad verum cultum Deo praestandum adduxit. Nam si Magistratus a Deo ordinatus est, vt sit minister Dei homini in bonum, debet vtique quae homini noxia videntur, per viribus amoliri, ne reipublicae bonum & civium salus impediatur. 2. Curabit magistratus, exemplo Iosias, vt vera religio proponatur, conseruetur, & propagetur, impii doctrinis abolitis. Quamquam autem distincta sunt officia Magistratus civilis, & ministerij veritatis in hoc conuenire possunt & debent, vt gloria Dei & salutem generis humani simul quaerant, sed seruata vtriusque legitima ratione: hoc est, vt Magistratus civilis edicto & gladio, minister autem verbi doctrina, exhortatione, obiurgatione & comminatione, impietatem tollere, & gloriam Dei quaerere conentur. 3. Praeterea quia religio sine docentibus & discipulis conseruari nequit, Magistratus officium est scholas erigere, stipendijs conseruare, vt docentes & discipulos pietatis studiis incumbere possint. 4. Ad haec Ezechiae & regis Niniae exempla commonefaciant magistratum, vt vel praesentem vel imminentem iram Dei solennibus ad Deum precibus veraque ad Dominum conuersione auertere studeat. Atque haec quidem ad eam partem legis referenda sunt quae ad religionem potissimum spectat.

Quantum autem ad externum politicum statum attinet, idem officium est Magistratus boni in sua republica, quod honesti patrisfamilias in sua domo, nimirum vt quemadmodum pater liberos disciplina regit, castigat contumaces, bonos honore afficit, largitur praemia, breuiter in hoc totus incumbit, vt sua familia quam optime constituta videatur, ita Magistratus in sua republica facere debet, vt vere Patria dici possit.

Verum si quis officia Magistratus numerata sibi cupiat, is sciat primum Magistratus officium esse studium pacis, vt in tranquillitate Deum colamus abolitjs superstitionibus, quae veram religionem corrumpunt, ac pietati verae sunt impedimento. Secundum magistratus officium est, vt singuli sua officia recte faciant, quod fieri non potest, nisi vbi legum maneat autoritas & executio. Leges enim ferre, quas executio non sequitur, rerum publicarum perniciēs est, quare vt honestas leges magistratui ferre licet, ita caueat oportet, ne in contemptum veniat, quod fit, quando non sequitur executio. Tertium officium est vt puniat fontes, & infontes tueatur iuxta legum praescriptum, & prudentem moderationem. Ex his facile est colligere, quinam sint fines magistratus, Zz. iij.

Eius offi-  
cium.

De pri-  
ma tabu-  
la obser-  
uatione.

De secun-  
da tabule  
obserua-  
tione.

Officium  
magistra-  
tum su-  
ma.



nimirum quod sit ordinatus propter Deum ad Ecclesiam & Reipublicarum utilitatem, quare recte dicitur, quod gubernatio, religio, & propria domus principi curae esse debeant.

4. De iure magistratus in subditos & subditorum bona.

*Quartum*, quod promissi me dicturum, est de iure magistratus in subditos & subditorum bona. Xenophon Philosophus hanc legem tradit magistratui: Regula regi non affectus, sed lex esse debet. Unde sequitur, tantum iuris magistratui habere in subditos & illorum bona, quantum leges consentientes Decalogo & legi naturae permittunt. Habet igitur ius iuxta quodcumque preceptum imperare subditis, nec solum officia, cum ad publicam incolumitatem, tum singulorum utilitatem facientia.

5. De officio Subditorum erga magistratum.

Restat quod quinto loco proposui de officio subditorum erga magistratum. Potest autem officium subditorum erga magistratum ad quatuor capita reduci, ut *primum* sit, iuxta quartum preceptum, honorare magistratum, hoc est, suscipere & reuereri ipsum tanquam ministrum & legatum Dei, ita ut ipsum honores, timeas, candidè de ipso iudices, errata in meliorem partem accipias, non cum vulgo magistratui detrahas. Nā d. feuerè prohibetur verbo Dei: Exod. 22. 28. Principi populi tui ne maledicas. Maledictionis voce omnes calumniae & obrektionnes intelliguntur. *Secundum*, edictis parere cum in tributis dandis, tum in aliis quoque rebus, quatenus per religionem & legem naturae liceat. Huc illud Pauli pertinet: Tit. 3. 1. Admoneto illos, ut principibus & potestatibus subditi sint, ut magistratibus pareant, ut ad omne opus bonum sint parati. *Tertium*, orare pro magistratu. Adhortor inquit Paulus, 1. Tim. 2. 1. ut sint deprecationes, obsecrationes, interpellationes, gratiarum actiones pro omnibus hominibus, pro regibus, & omnibus in eminentia constitutis, ut placidam & quietam vitam degamus, cum omni pietate & honestate. *Quartum*, non irrumpere in partes officij magistratus, sed magistratui cognitionem deferre, si quid ad Reipublicae salutem pertinere videatur. Hæc sint dicta de magistratu. Deus det nobis gratiam, ut & deo verum cultum, & magistratui nostro debita præstemus officia, per Iesum Christum dominum, cui gloria in secula seculorum, Amen.

#### DOMINICA XXXIII. TRINITATIS, Matth. 9.

**P**rimas quidam venit, & adoravit Iesum dicens: Filia mea modo defuncta est, sed veni & impone manum super illam, ac vivet. Et surgens Iesus secutus est eam, ac discipuli eius. Et ecce, mulier quæ sanguinis profluvio laboraverat duodecim annos, accedens à tergo, tetigit simbram vestimenti illius, dixerat enim intra se: Si tantum tetigero vestimentum illius, ero salva. At Iesus conversus, ut vidit illam, dixit: Confide filia, fides tua salvam te fecit. Et salva facta fuit mulier à tempore illo. Et cum venisset Iesus in ades primatis, vidissetque tubicines & turbam tumultuantem, dicit illis: Secedite, non enim mortua est adolescentula, sed dormit. Et deridebant illum. Cum autem fuisset eiccta turba, introgressus tenuit manum illius, & surrexit adolescentula. Et emanavit rumor hic in tota terram illam.

#### ENARRATIO TEXTVS.

Summa & vltus præfatus hystoriz.

In hoc Evangelio clarissime describitur, quomodo Dominus noster opem ferat, suæ Ecclesiae subiectæ cruci. Quomodo enim Christus saluator noster erga hunc primatam & hanc afflictam mulierem est affectus, sic etiam est affectus erga me &

te, adeoque omnes, qui horum, hoc est, huius primatis & huius mulieris exemplo ad ipsum confugiunt, iuxta illud vaticiniū Ioelis de Christo, cap. 2. 32. Omnis qui invocaverit nomen Domini, salvus erit. Cū hoc vaticinio & Christi verba & facta consentiunt. Verba sunt, Matth. 11. 28. Venite ad me omnes, qui laboratis & onerati estis, ego vos reficiam. Facta multa occurrunt: Cæcos sanat, leprosus purgat, hunc Iairum & hanc mulierem exaudit, & se implorantibus fert opem. Hæc est ergo summa huius hystorie, quod Dominus duo edat miracula, sanat mulierem, quæ duodecim annos laboraverat morbo, excitat huius Iairi filiam, quæ defuncta erat, utroque facto suum erga omnes animum declarat. Loci tres:

- I. Exemplum huius mulieris, eius conditio, fides, invocatio & sanatio.
- II. Exemplum Iairi, & excitatio puella mortua.
- III. Derisio, qua Christus rideatur ab hostibus suis.

#### DE PRIMO.

Esti primo loco fit mentio principis Iairi, qui venit ad Christum, tamen prius dicam de hac muliere patiente fluxum sanguinis, quia ponitur in medio hystorie de principe hoc. In hac itaque muliere quatuor sunt nobis perpendenda: 1. conditio eius. 2. fides. 3. invocatio. 4. eiusdem à morbo, quo laboravit, sanatio, quorum singula singularem doctrinam & admonitionem continent.

Conditio mulieris hæc fuit: fuit mulier simplex & timida, duodecim annos fluxum sanguinis passa fuit, unde facile cogitare est, quam fuerit exhausta & imbecillis. 1. Qui vno mense tam gravi morbo laborat, satis miser & afflicto est, quid dicemus de hac, quæ tot annis est vexata? 2. Addit Marcus, quod multa passa sit à medicis, quorum alij aliis pharmacis miseram excarnificaverunt. 3. Huc accedit, quod iam suas facultates consumserat, unde in hoc gravissimo morbo ad medicitatem erat redacta, nec; tanti sumtus quicquam profuerunt, imo quotidie fuit deterius. 4. Morbum hunc corporis mortuus conscientia accuborem fecerat. Nam cū scriptura dicat, eū qui peccat contra Dominum, incidere in manus medici, quid aliud potuit cogitare, quam Deum se abieciisse. Hæc fuit huius mulieris conditio dura satis, morbus corporis, mala conscientia, mendicitas, contemptus. An propterea est abiecta corā Deo? An propterea Christus eam reiecit? Nequaquam. Venit enim propter afflictos, venit propter peccatores. Nos ergo huius mulieris exemplo admoniti, erigamus nos in nostris calamitatibus, agnoscamus iustam iram Dei aduersus nos propter peccata. Audiuimus quæ fuerit conditio huius mulieris, sequitur fides.

Accessit vero, & tetigit simbram vestimenti eius, si tetigero (cogitat) tantum vestimenti simbram eius, salva ero. Hæc vox satis declarat, qualis fuerit eius fides. Certo sibi persuasit, quod si tantum tangeret simbram vestimenti illius, consequeretur salutem. Unde tanta fides? Ex vniuersali promissione, quam sibi accendit. Nouit absque dubio hanc Christi promissionem venite ad me omnes, &c. Hic primum tribuit Christo laudem veritatis. Deinde generale dictum sibi accommodauit, hoc modo: Omnes vocat ad se, omnibus promittit opem, vult omnes laborantes reficere: Ego sum in numero laborantium, ego sum ex ea turba, quam totam ad se vocat, vere igitur statuo, quod me velit iuvare. Videmus quomodo hæc mulier fidem excitauit? Iam hoc ad nos accommodemus.

I. Quo-



1. Quoties te premit crux internè vel externè, agnosce istam crucem esse veluti concionē quandā, qua tua miseria & damnatio tibi ob oculos ponitur. 2. Deinde verbum promissionis & exempla intueri & cogita Deū non esse acceptorē personarum, sed velle omnium misereri in Christo Iesu. 3. Hac fiducia Christum inuoca, & statue illum te vere velle exaudire, & dare quod petis, nisi venenum petieris, id est, nisi petieris id, quod tibi non sit vtile, seu quod impediatur gloriam Dei, & hoc dictum: Venite ad me omnes, tibi applica, quod cum feceris, consolationē senties.

Obiectio  
nis dilu-  
tio tri-  
plex.

Verum ista mulier habuit Christum præsentem, quem oculis vidit, à me procul abest. Ista tentatio est carnis, contra quam 1. opposito promissionem Christi: Ego ero vobiscum usque ad consummationē seculi. 2. quod Dominus Thomæ dixit: Beati qui crediderunt, & non viderunt. 3. quod Christus non sit acceptor personarum, & in aliquot exēplis declarauit, cum hic esset præsens in carne, quomodo vellet agere cum reliquis se inuocantibus.

At sum peccator magnus: Credo, sed Christus venit in mundum peccatores saluos facere. Ita dicit primum ipse, Mat. 9.13. Non veni ad vocandum iustos, sed peccatores ad penitentiam. Hoc Paulus repetens ait, 1. Tim. 1.15. Certus sermo, & omni approbatione dignus, quod Christus Iesus venit in hunc mundum saluos facere peccatores. Itē, Tit. 2.11. Apparuit gratia salutaris omnibus hominibus. Deinde intueamur exēpla misericordiæ Dei. Adam coniecerat totum mundum in damnationem, sed agit penitentiam, & recipitur. Paulus persecutus est Ecclesiam Christi, Petrus negauit Christū, Manasses se horridis idololatriis, & copioso Sanctorum sanguine polluerat: sed respicientes in gratiam sunt recepti. Quare declaratur, quā verum sit dictū illud apud Prophetā, Ezech. 18.23. Vno ego, nolo mortem peccatoris, sed ut conuertatur, & viuatur. Huc illæ Christi asseuerationes: Amen amen dico vobis, qui credit in me, non peribit, sed habebit vitam æternam. Has sententiās & hæc exempla opposito cogitationi de peccatorum magnitudine, & scito misericordiā excedere peccatū, & gratiam abundare supra delictū.

Tertia  
obsectio  
nis expli-  
catio.

At nescio an sim prædestinatus: Hæc grauissima est tentatio ab ipso Satana profecta. Quis est lapsus? Adam cum sua posteritate humani generis. Quis accepit promissionem? Nōne Adam? Ergo quædam modum lapsus es in Adam, ita cum eodē es promissionis particeps, modū promissionis verbo fidē adhibere velis. Deinde clarū est Pauli dictum, 1. Tim. 2.4. Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad cognitionem veritatis venire. Hoc facit, quod Christus mandatū vniuersale dat suis discipulis: Ite in mundum vniuersum, prædicate Evangelium, qui crediderit & baptizatus fuerit, saluus erit. Qui vero non crediderit, condemnabitur. Marc. 16.15. & 16.

Quarta  
obsectio  
nis solu-  
tio.

At fides est donum Dei, quod dat quibus vult. Vnde quā multa caro inuenit, quibus sibi ipsi viā ad salutem intercludit: fides est donū Dei, sed hoc modo confertur. Proponit tibi verbum, huic ut credas iubet, & in cogitatione vult esse efficax. Sed tu caue, ne cum Iudeis resistas Spiritui sancto, quod Stephanus suis obiecit. Christus cum videret ciuitatem Ierusalem, & cogitaret de eius vastatione, flens dixit: Quoties volui te congregare, sicut gallina colligit pullos suos, & noluisti. Ecce Christus vult, nec aliud vult quam pater. Quid voluit congregare filios Ierusalem ad suum ouilem? sed Ierusalem noluit, decepta à suis seductoribus, falsis prophetis, & inescata diui-

tiis, potentia, voluptatibus & curis huius mudi, noluit Christo suo pascitori obedire. Quare ut iusto Dei iudicio: ita propria culpa perierit. Promissionibus igitur diuinis eisq. vniuersalibus freti, & confirmati exemplis, cum hac muliere in doloribus & cruce con fugiamus ad Christum, ita futurum est, ut inueniamus auxilium in tempore opportuno. Fidem huius mulieris vidimus: nunc, quod tertio loco in hac muliere spectandum dixi, videamus, videlicet qualis fuerit huius mulieris inuocatio.

10 Sed tacet, loquitur apud se, tangit tantū simbriā vestimenti Iesu. Nulla hic auditur oratio. Verū quidē est: nulla orantis verba hic recitatur, sed sunt hic orationis signa & orationis effectus. Signa sunt, quod accedit, tangit simbriam, & apud se cogitat de eius clementia, & intimo cordis voto misericordiā sibi præstari expetit. Hoc votum non secus quam ardentissimas preces exaudivit Christus. Effectus sunt consolatō & sanatio. De Mose etiam legimus, Exod. 14.15. quod cum labia non viderentur mouere, tamē audit à Domino, quid clamas ad me? unde docemur, quod oratio, quæ nubes penetrat, non sit labiorum motus, non sit verborum *καταλογισμὸς* & multiloquium: sed potius simplex animi eleuatio ad Deum, qua fide Christi aliquid à Deo petitur. Hoc etiā confirmatur Davidis testimonio, qui ait: Ad te Domine leuavi animam meam. Psal. 25.1.

TIT.  
Mulieris  
oratio.Christia-  
ne oratio  
nis defi-  
nitio.

Porro, quia nullus cultus maior est, quàm recte Deum inuocare, & oporteat pios perpetuo in hoc cultu occupari, volo breuiter quædam de recta inuocatione dicere. Dixi paulō ante, quid sit oratio: nunc quas cōditiones perpetuò habere debeat ostēdam. Sunt autem quinque. perpetuæ cōditiones & veluti proprietates piæ orationis, quæ sunt, 1. Quomodo noster animus compositus esse debeat adorandum. 2. Quid nos ad orandum impellat & urgeat. 3. Quis sit à nobis inuocandus. 4. Quo fundamento freti prodeamus in cōspectum Dei oraturi. 5. Quid sit petendum, & quando cum conditione, & quando sine conditione.

40 *Prima*, Animus noster in hunc modum compositus esse debet. 1. Exuenda est omnis cogitatio propriæ gloriæ, sicut hæc mulier nihil nisi sordes in se agnouit. Deinde inopia sentiatur, quā sanè maximā hæc afflictā mulier sensit. 2. In vera penitentia homo se prosternat coram Deo, idq. potius animo quam corpore. Id hanc mulierem fecisse inde apparet, quod à tergo accesserit. 3. Certa fide ad orandum incendatur animus. Nam nisi quis certam fidem attulerit, verba fundit potius quā precatur. Huiusmodi etiā fidem hanc mulierem ad Dominum attulisse, ex superioribus manifestum est.

1. affectus  
triplex.

50 *Secunda*, Causæ, quæ nos ad orandum impellent, sunt multæ. Hæc mulier absque dubio cogitauit de mandato dei, in quo seriò à nobis hunc cultum requirit. Deinde promissiones non ignorauit, alioqui tanta fiducia ad orandum nō produisset. Quicquid (inquit Christus) petieritis in nomine meo, Pater dabit vobis. Sensit præterea & diaboli tyrannidem & suam inopiam, vnde mota auxilium quaerit ab eo, qui solus iuuare potest. Considerauit quoque exemplū: vidit Larum dominum inuocasse pro filia valitudine, & multa alia exempla cogitauit. His multis causis ad deprecandum est excitata. Proinde & nos erigimur ad deo hunc cultum inuocationis præstandum. 1. mandato dei. 2. promissionibus. 3. cogitatione tyrannidis diaboli. 4. sensu propriæ miseriæ & inopiæ. 5. sanctorum exemplis.

2. Causæ  
impellen-  
tes quin-  
que: vt pa-  
tet ex hac  
historia.

*Tertia*, Quis inuocandus? solus deus, qui est Pater, Filius, & Spiritus sanctus: nec Angeli, nec homines. 3. Quis in  
uocandus

Z. z. iijj



1. Quid  
tunc an-  
nus.

nes sunt innocendi. Hoc enim æternū Dei mandatū est, Psal. 50. 15. Inuoca me in die tribulationis. Item Matt. 4. 10. Dominū Deū tuū adorabis, & illum solū coles. Inuocare enim creaturā sūma est idololatria, propter quā mundus horribiliter punitur, quia talis idololatria in Deum lumina blasphemia est.

2. per quē  
seu quis  
mediator

*Quarta*, iure quæritur, quo fundamento nixi prodeamus in conspectum Dei. Nam si nos intueamur, cōfusus faciei nostræ nos precando absterret. Deinde scriptura dicit, Iohā. 9. 31. Deus peccatores non exaudit. Certū est, q̄ nemo fretus sua dignitate possit orare. Quare quærendus est ille vnus Mediator inter Deū & hominē, Christus Iesus, qui se pro nobis interpellatorem offert, dum ait, Iohā. 16. 23. Quicquid petieritis Patrem in nomine meo, dabit vobis. Huius ergo dignitate habemus accessum ad Deum patrem.

3. Quid pe-  
tendum.

*Quinta*, Quid orandum sit. Triplicia sunt precanda, & triplicia deprecanda. 1. gloriā Dei sanctificari inter homines precabimur. 2. salutem animæ. 3. necessaria ad præsentis vitæ conseruationem, & contrideprecabimur. 1. quicquid impedit gloriā Dei. 2. quicquid aduersatur nostræ saluti. 3. quicquid nobis in hac vita molestum est. Hæc statuamus nos impetraturos, & præsertim quæ primo & secundo loco ponuntur. Tertij generis bona & mala deprecari oportet cum conditione non imminutæ gloriæ Dei, aut impeditæ nostræ salutis.

4. tunc  
Mulieris  
sanatio.

Quartum, q̄ proposui de hac muliere, est eius sanatio: in qua quid Christus dixerit & egerit, & quid illi acciderit, dicendum est. Quid dixit Christus? Confide filia: fides tua te saluam fecit. Et hoc cum diceret, diuina sua virtute mulierem sanauit. Quid accidit mulieri? & salua facta mulier ex illa hora. Hic habemus multa: 1. quod qui credunt, adparentur in filios, iuxta illud, Iohā. 1. 12. Dedit potestatem, ut filij Dei fierent, quotquot credunt in nomen eius. 2. qualis sit affectus Christi in afflictos. 3. quod fides quoduis à Deo impetret. 4. quod Christus hîc declarat suam diuinam potentiam, ostendit voluntatem, monstrat officium, ac veritatem Euangelij confirmat. De his propter temporis breuitatem plura non dicam.

Doctrina

## DE SECUNDO.

In hoc liro primatē habemus etiam exemplum fidei, inuocationis, cōfessionis & spei. Ecce princeps accessit: Hic habes fidem. Et adorauit eum: Habes fidei fructum, inuocationem. Hæc duo confessionem continent. Domine, inquit, filia mea modò defuncta est: sed veni, & impone manum tuam super eam, & uiuet. Ecce quanta cum spe præcatur. Nos ergo ex hoc discamus in nostris necessitatibus Christum accedere, illum ex fide inuocare, confiteri, & certo statuere, nos ab illo impetraturos, quæ nobis salutaria sunt. Sed quid facit Christus? Sequitur illum, & cum venisset Iesus in domum principis, & vidisset tibicines & turbam tumultuantem, dicebat: Recedite. Et eiecta turba, dixit puella: Puella surge, & surrexit puella, & exiit hæc fama per uniuersam terram illam. Quia circumstantiæ huius exempli congruunt fere cum exemplo mulieris, sufficiant hæc vice quæ de muliere dixi.

5. Quid  
Christi  
fides.

Cum Christus diceret: Puella non est mortua, sed dormit, deridebant eum. Hic tria intueamur. Primum, quod mundus non solum sit ingratus erga Christū

benefactorem: verum etiam derideat ipsam. Quare hoc? quia cæcus est mūdus, & ideo de Christi doctrina & factis non potest recte iudicare. Animalis homo non percipit ea, quæ sunt spiritus Dei. Caro non nisi carnem sapit. Sapientia carnis inimicitia est cum Deo. Nisi ergo cum mundo velimus errare & fieri derisores, audiamus Euangelium, quomens rectius de operibus Dei instruat. *Secundum*, quod hic non solum intueri, sed etiam mirari oportet, est, quod Christus nihilominus pergat in suo sancto proposito. Non absterretur vel summa ingratitude mundi, ut suam Ecclesiam deferat. Dominatur in medio inimicorum suorum. *Tertium*, quod hic obseruare deceat, est Christi exemplum. Si ergo deridemur propter confessionē, intueamur filium Dei, & contemnāmos istos derisores, qui sunt Diaboli moriones. Non malitia mūdī nos turbabit, sed exemplū filij Dei nos cōsolabitur, qui nobis ad est iuxta suam promissionem: Ego ero vobiscū vsq; ad consummationem seculi. Huius nostri vnico Mediatori, vnā cum Patre & Spiritu sancto, sit honor & gloria, in secula seculorum, Amen.

Christus  
inuitis  
impis  
Ecclesiæ  
suz opem  
fert.

## DOMINICA XXV. POST trinitatis, Matth. 24.

*Cum videritis abominationem desolationis, qua dicta est à Daniele Propheta, stantem in loco sancto, qui legis, intelligat. Tunc qui in iudea sunt, fugiant ad montes: qui in ierico, non descendant, ut tollat quicquam de domo sua: & qui in agro, non reuertatur, ut tollat vestes suas. Vt autem pregnantibus & lactantibus in illis diebus. Orate autem, ut nō fiat fuga vestra hyeme neque Sabbato. Erit enim tunc afflictio magna, qualis non fuit ab initio mundi ad hoc usque tempus, neque fiet. Et nisi decurratissint dies illi, non fieret salua omnis caro. Sed propter electos decurrantur dies illi. Tunc si quis vobis dixerit: Ecce hic Christus, aut illic, nolite credere. Surgunt enim pseudochristi, & pseudoprophetae, & dabunt signa magna & prodigia, ita ut in errorem inducantur (si fieri possit) etiam electi. Ecce pradixi vobis. Si ergo dixerint vobis: Ecce in deserto est, nolite exire. Ecce in penetralibus, nolite credere. Sicut enim fulgur exiit ab oriente & apparet usque ad occidentem, ita erit aduentus filij hominis. Vbiunque enim fuerit cadauer, illic congregabuntur aquila.*

## ENARRATIO TEXTVS.

Hæc Domini cōcio cōtinet insignē admonitionē admodū hoc periculoso tēpore necessariā. Nam cū Paulus dicit, Rom. 15. 4. Quæcunque scripta sunt, in nostram doctrinam scripta sunt, non est quod putemus hæc propter solos Iudæos dicta & scripta esse: sed potius propter nos, qui iam viciniore sumus extremo dici, quā Iudæi fuerunt. Est autē hæc concio & plena terrore & consolantissima. Nā si impios & non agentes pœnitentiā respicias, nulla concio magis terribilis esse potest: illis enim horrendas pœnas comminatur. Sin autem ad pios & agentes pœnitentiā respicias, concio hæc plena est cōsolatione. Nā his ab omnibus ærumnis liberationē promittit. Cum hæc, inquit, videritis, leuate capita vestra, quia appropinquat redemptio vestra. Porro occasio huius concionis fuit discipulorum Christi interrogatio duplex, qui sumta occasione ex prædicatione vastationis vrbs Ierusalem, de qua in hoc ipso capite præcedit vaticinium, quæ fuerunt primū

Arguē-  
tū & vlti-  
mū pœnitentis  
conciō-  
nis.

Occasio.



1649

mum quando id fieret. Deinde de signo aduentus Domini quærunt. Ad has quæstiones respondet Dominus, non ut eorum carnale desiderium expetebat: sed prout ipse sciuit eorum instructioni ad salutem utile esse. Summa huius concionis est, quod Christus prædicat tempus vastationis Ierusalem, & monstrat aduentus sui signa ad iudicium. Loci duo.

1. *Responsio Christi, & eiusdem prædictio.*
2. *Huius doctrina usus.*

## D E P R I M O.

**Responsio Christi** habet duas partes, in quarum priori respondet ad primam interrogationem, vide licet qua interrogarunt discipuli, quando Ierusalem vastaretur: in posteriori ad secundam interrogationem, in qua quærunt discipuli de aduentu Christi ad iudicium.

**Prior pars** continet signa, quæ præcedent vastationem vrbis Hierosolymitanæ, quæ multa hic enumerantur, non solum in textu, quem audiuitis, sed etiam in principio huius capituli.

**Primum signum** est, quod venient Pseudochristi, hoc est, homines vani qui mentiantur se Messias & Salvatores esse: id quod etiam accidit. Nam tres præcipui nobiles fuerunt, vnus post alium, qui magnam multitudinem hominum post se traxerunt, Teudas, vir quidam Ægyptius: & Simon Magus.

**Teudas**, Culpio administrante rempublicam, suavit populo, ut acciperent substantias suas, & se sequerentur ad Iordanem. Illic enim se recipit suo nutu diuisurum aquas, ut ipsi sicis pedibus transirent, & ita asserta libertate seruitutem Romanorum declinarent. Cui obtemperans stulta turba ad Iordanis ripam, cum frustra expectaret miraculum, est trucidata. Ægyptius ille suis sequetibus salutem & requiem promissit. Verum illi quoque delusi suæ temeritatis iustas dedere penas.

**Simon Magus**, qui cum à Petro pecunia non posset emere donum conferendi visibiliter Spiritum sanctum, & audiuisset à Petro, Pecunia tua sit tecum in maledictionem, excogitauit aliam viam, quam Diabolicis artibus fucavit, & pietatis larua eam induxit: dicitur se virtutem Dei esse, cuius præligis multi decepti sunt. Quare autem id Deus permiserit, Paulus ad Thessal. respondet: quia non voluerunt credere veritati, dedit eis Deus efficacem illusionem, ut crederent mendacio. Hac pena digni sunt, qui ad claram Euangelij lucem sponte cæcutiunt. Deinde admonitionem continet textus. Ita enim ait Christus: videte ne quis vos seducat, multi venient in nomine meo, dicentes, ego sum Christus. Hæc horribilis Iudaici populi pena nos admonet timoris Dei, & reuerentiæ erga Euangelium Christi.

**Secundum signum**, quod præcedet vastationem vrbis Ierusalem. Audituri estis (inquit) bella & rumores bellorum. Huiusmodi bella multa præcessisse vastationem Ierusalem testatur historia. Primum 2000. ob petulantiam militis illudentis genitalibus, Iudeorum occisi sunt. Deinde latrones publice gradatorem occisi sunt. Quod gladios sub palliis reclusos gestantes, quosuis obuios trucidarunt. Ad hæc Cæsares sunt trucidati 2000. Sytopoli tredecim millia. Alexandriæ quinquaginta millia. Damasci decem millia trucidati sunt. Ecce quam vera fuerit prædictio Christi, & quā grauiter punitus sit populus Iudaicus ob suam ingratitude. Quid dicam de fame, de pestilentia, & terræmotu, quæ contigerunt iuxta Christi vaticinium? Hæc omnia peccata istius populi monstrant,

sed fuerunt tantum præludia quædam ad illa mala, quæ secuta sunt.

**Tertium signum**, persecutio discipulorum. Inquit (inquit) eritis cunctis gentibus propter nomen meum. Hæc persecutio incepit à nece sanctissimi Stephani, & postea quotidie magis ac magis creuit. Fuit autem discipulorum Christi afflictio quadruplex: 1. corporum. Nam alij flagellabantur: alij crucifigebantur: alij alio supplicij genere afficiebantur. 2. afflictio fuit ex scandalo defectionis ab Euangelio. Multi enim persecutionum acerbitate fracti defece- runt ab Euangelio cum summo dolore discipulorum Christi. 3. afflictio discipulorum Christi fuit à Pseudopropheta, quorum plurimi fuerunt isto tempore, de quibus Epiphanius scribit: ut Simoniani, qui Simonis Magi sectatores fuerunt: qui Simon posita in medio vrbis Romæ collapsus interiit. Hos sequuntur Menandriani, Menandri sectatores. Saturniliani sequaces: Basiliani, qui Basilidem quendam imitabantur: Nicolaitæ, qui Nicolai, qui erat vnus de septem Diaconis, turpitudinem sectati sunt: Gnostici, quorum infiniti fuerunt furores: taceo Ebionem & Cerinthum, qui naturæ diuinæ in Christo hostes fuerunt. Ecce quam multa agmina falsorum doctorum habuerunt, qui simplicitate Euangelij filij Dei contenti esse noluerunt. Quarta afflictio discipulorum fuit petulantia, contumacia & ingratitude rotius populi.

**Quartum signum**, & prædicabitur regni Euangelium in vniuersa terra in testimonium omnibus gentibus. Hoc factum esse testatur Paulus, cum ait: An non audiuerunt? atqui in omnem terram exiit sonus eorum. Hactenus de signis præcedentibus vastationem Ierusalem: nunc in textu typus vastationis signatur: Cum videritis abominationem desolationis, qua dicta est à Daniele Propheta, stantem in loco sancto. Tunc qui in Iudæa sunt, fugiant ad montes. Quasi diceret: Tunc ipse exercitus, qui vastaturus est Ierusalem appropinquet. Hæc abominatio fuit scelerum & idololatriæ populi Iudaici, quo totus fere iste populus erat infectus. Abominatio quidem dicitur propterea, quod Deo, ut res foedissima, displicuit. Desolationis abominatio dicebatur propter penam quæ secuta est: quæ pena fuit desolatio & vastatio populi Iudaici.

Hactenus de prima responsione ad priorem discipulorum quæstionem de vastatione Ierusalem: sequitur responsio ad secundam interrogationem, quæ fuit de Christi aduentu, in qua quatuor sunt spectanda. 1. quod iubeat cauere signa falsa. Si quis vobis dixerit: Ecce hic Christus, aut illic, nolite credere. 2. quod admonet discipulos, ne per ositantiam suæ admonitionis obliuiscantur. Ecce, inquit, prædixi vobis. quasi diceret: Velim vos perpetuo huius meæ prædictionis memores esse, ne exemplo aliorum obliui mei, abiiciatis confessionem. 3. Quod aduentus ipsius non sit futurus in angulis mundi, aut in deserto: sed quod sit conspicuus toti terrarum orbi. Sicut, inquit, fulgur exiit ab oriente, & apparet usque ad occidentem: ita erit & aduentus filij hominis. Non est ergo quod credatis illis, qui venient & mentiantur Messie nomen. 4. Est electorum collectio ad Christum. Ubique inquit, fuerit cadaver, illuc congregabuntur & aquile. Hoc est, quemadmodum Paulus interpretatur, cum Christus ad iudicium venerit, obuiā rapiemur Christo in acrem, & sic cum eo perpetuo erimus.

## D E S E C V N D O.

Cum ista, quæ contingere Iudæis, signa sint eorum, quæ contingunt in extremis diebus, in quos

Quadruplex persecutio discipulorum.

Prædictio Euangelij in vniuersa terra.

De typo vastationis Ierusalem.

Posterioris partis quatuor circumstantiæ.

Applicatio superiorium ad ea quæ nostro seculo accidunt.



nos incidimus ante aduentum Christi, par est ut aspiciamus ea, quæ nostro seculo sunt, ut videamus quomodo cum istis congruant. 1. Inter signa supra audiui primū, quod essent venturi, qui se Messiam esse fingerent: cui simile ante paucos annos in Germania accidit. Nam quidam Hollandus, David Georgius nomine, finxit se Christum, qui multos seduxit, qui postea mortuus, & deinde effusus & combustus est. Fuerunt & alij tum ex Iudæis, tum ex alijs, qui male cum suis sectatoribus perierunt. 2. Deinde quantum ad bella attinet & rumores bellorum. Turcia docet & alia multæ nationes, quam istud signum bene in hoc seculum quadret, & certè metuenda sunt adhuc grauiora. 3. Tum quanta sit persecutio Ecclesiæ in multis regnis, in Turcia, in Græcia, in Italia, Hispania, Hollandia, quotidiani rumores ad nos allati docent. 4. Multæ subinde oriuntur sectæ, maxima est ingratitudo mundi erga Euangelium, & corruptissimi sunt plerorumque mores. 4. His accedit & quartum signum aduentus Domini ad iudicium, quod prædicetur Euangelium in vniuerso fere orbe terrarum. Etsi autem id publicè nō fiat vbique in publico loco: tamē in omnibus regnis mundi sunt aliqui, qui Euangelium audiunt. Cur prædicatur? nobis in testimonium: idque dupliciter. Testimonium enim salutis est, si Euangelio credimus: testimonium iustæ nostræ damnationis erit, si fuerimus Euangelio increduli. Vfus iam colligamus prædictionis Christi.

Vfus.

Meditatio aduentus Christi.

Peccati detestatio.

De tyrannorum supplicio hortendo.

Exhortatio ad poenitentiam.

*Primum* est, de quo iam dixi, videlicet, quod ista omnia contigerunt nobis quoque in doctrinam, ut inde cogitemus, quid imminet ingratisimo mūdo ante aduentum Domini ad iudicium.

*Secundus*: Hæc nobis ob oculos ponunt magnitudinem & sceleratam peccatorum nostrorum, & sunt veluti præludia poenarum, quas sustinebunt, qui non egerint poenitentiam.

*Tertius*. Admonemur hic, quæ vltio illos manet, qui sanguine sanctorum se polluant. Qui vos persequitur, inquit Christus, me persequitur. Quare? Quia propter Christi Euangelium & eius confessionem ista fit persecutio. Nunc lætantur quidam aduersarij Christi cum malefecerint. Verum futurum est, ut satisfecerbas luant poenas effusi sanguinis fidelium, qui de terra clamat ad Deum, & expetit vindictam, quam iustus iudex reddet illis tempore suo, iuxta illud, Deut. 32. Mihi vindicta, & ego retribuam, tempore oportuno labetur pes eorum. Dominus differt poenam, & iuxta diuitias bonitatis suæ & longanimitatis inuitat ad poenitentiam. Non enim deletur in perditione peccatorum, sed mauult omnes resipiscere & viuere, quemadmodum ipse apud Prophetam testatur his verbis: Viuo ego, dicit Dominus, nolo mortem peccatoris, sed ut conuertatur & viuat. Verum qui hac bonitate diuina abutitur, thesaurizat sibi iram in die iræ.

*Quartus* vsus huius prædictionis est, quod admonet nos poenitentia. Christus, cum quidam sibi referrent, quomodo Pilatus misceisset sacrificia Iudæorum sanguine, & quod turris Siloe collapsa 13 viros occidisset, ait: Nisi poenitentiam egeritis, omnes similiter peribitis. Nam asseuerat hoc non tantum factum esse propter eos, qui istic perierunt, sed etiam propter alios, qui eorum casu admoniti resipiscerent. Multo magis calamitas populi Iudaici nos admonet poenitentia, præsertim cum causa non sit dissimilis. Illi enim potissimum puniebantur propter religionis contemptum. Quid quæso hic non est simile? Quare admoniti casu Iudaici populi maturè resipiscamus, ne prius o-

pinione nostra incurramus in manus Domini ventis.

*Quintus* vsus, quod ex persecutione Ecclesiæ, quæ tum tuit maxima, discere debeamus, quod ciues regni Christi in hoc mundo non debeant florere, & externo imperio mundi gaudere. Vt enim Ecclesia Christi non est affixa certo loco, ita ipsius gloria & decus partim in conscientia piorum est, partim in expectatione reuelationis Iesu Christi est posita.

Ecclesiæ militantis corona in cælis reposita.

*Sextus* vsus est, ut ciuibz regni Christi nos adiungamus, non persecutionum mole absteriti à confessione. Tamen enim omnes, qui pie in Christo volunt viuere, patiantur persecutionem: tamen Christus eos beatos esse pronunciat, quia præsentem afflictionem sequitur gloria, ad quam nulla patet via, nisi per crucem.

Piorum officium.

*Septimus*, ut incommodo Iudæorum & damno simus cautiore. Ne igitur erremus cum Iudæis, sequamur lucernam verbi Dei. Hæc enim nos solutos ab errore facere potest. Lucerna inquit Dauid, Psalm. 119. 105. pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. Et Paulus vult nos verbum Dei prætereundum tanquam faciem ardentem. Philip. 2. 15.

Verbum Dei sequendum.

*Octauus*, ut admoneamur, ut supereminentibus malis opponamus verbum Dei, quod est turris fortissima. Ita enim Salomon inquit, Prou. 18. 10. Turris fortissima nomen Domini, ad quam confugiet iustus, & saluabitur. Hi in curribus inquit Dauid Psalm. 20. 8. hi in equis, nos autem in nomine Domini inuocabimus. Est autem nomen Domini simplex oratio, quæ ex vera Christi fiducia proficitur, quæ fiducia est victoria mundi. Ita enim ait Apostolus, 1. Ioann. 5. 4. Hæc est victoria, quæ vincit mundum, si des vestra. Quare sic? Quia Christum inuocat mundi victorem, Christum præsentem habet contra quem portæ inferorum nihil possunt. Oremus ergo, ne vel mens phanaticis opinionibus inuoluatur, vel fiducia labasciat in tantis tumultibus.

Malis supereminentibus verbum Dei opponendum.

*Nonus*, ut muniamus nos etiam aduersus scādala, quæ sunt plurima futura: quæ cum venerint, meminerimus dicti Christi, Ecce prædixi vobis. Neque scādala illa sunt futura eiusdem generis. Alia enim erunt scādala persecutionis, alia paucitatis confitentium Christum, alia defectionis. Multi enim prorsus in istis malis, quæ ventura sunt, renuntiabunt Christi nomini eiusque Euangelio, & rursus se subiiciēt satanæ: multi erunt autores diuersarum sectarum in isto exiguo cætu, qui Christum confitebuntur. Contra hoc muniri nos vult Christus: & quia mala præscita minus nocent, voluit Christus suam Ecclesiam de his præmonitam esse.

Scādala superanda.

*Decimus*, ut nos viuentes in timore Dei, expectemus aduentum Domini nostri Iesu Christi, qui nobis plenam redemptionem afferet: quæ redemptio est veluti omnium beneficiorum Christi finis, ad quam alia beneficia destinantur. Est enim hic ordo beneficiorum Christi, qui 1. Cor. 13. 30. describitur his verbis: Christus factus est nobis sapientia à Deo, iusticia, iustificatio, & redemptio, ut qui gloriatur, in Domino gloriatur. Sapientia nobis est, cum nobis reuelat voluntatem Patris in Euangelio. Iusticia, quādo creditibus in Euangelio ipsius iusticia nobis imputatur. Sanctificatio fit nobis, quando iustificati donamur Spiritu sancto, cuius virtute iam nouam vitam meditamur. Tandem erit nobis redemptio, quando perfecta salus nobis per ipsum contingeret, cui cum patre & Spiritu sancto, sit honor, laus & gloria, in secula seculorum, Amen.

Pie viuentium Christum expectemus.

IN FE.



IN FESTO PURIFICATIONIS  
MARIE, Euangelium,  
Luc. 11.

**P**osteaquam completi fuissent dies purgationis eorum secundum legem Moysi, adduxerunt eum Hierosolymam, ut offerrent eum Domino, sicut scriptum est in lege Domini: Omne masculinum adaperiens vuluam, sanctum Domino vocabitur, & ut darent hostiam, secundum quod dictum est in lege Domini, par turturum, aut duos pullos columbarum. Et ecce, homo erat Hierosolymis, cui nomen Simeon, & homo iste iustus & pius, expellens consolationem Israel, & Spiritus sanctus erat super eum. Et responsum acceperat à Spiritu sancto, non visurum se mortem, nisi prius videret Christum Domini. Et venit per spiritum in templum. Et cum inducerent puerum Iesum parentes, ut facerent secundum consuetudinem Legis pro eo, ipse quoque accepit eum in vlnas suas, & laudauit Deum, ac dixit: Nunc dimittis seruum tuum, Domine, secundum verbum tuum in pace. Quia viderunt oculi mei Salutare tuum, quod parasti ante faciem omnium populorum. Lumen ad reuelationem gentium, & gloriam plebis tue Israel.

ENARRATIO TEXTVS.

Summa  
huius hi-  
storiz, &  
eiusdem  
conuexio  
cum pra-  
cedentibus  
de Chri-  
sto habi-  
tis.

In hoc Festo tractatur pars historiz Christi, videlicet quomodo sit oblatus in templo iuxta legem & quomodo Simeon vir iustus agnouerit Iesum Mariæ filium verum Messiam esse, idque ex instinctu Spiritus sancti, à quo responsum acceperat, se non moriturum, priusquam videret oculi eius Christum Dominum, quem cum vidisset, accepit eum in vlnas suas, benedixitque ei, quo facto, carmine suam gratitudinem erga Deum ostendit. Debemus autem hic reuocare in memoriam, quæ hæcenus audiuius de Christo, ut eius perpetuam historiam cognoscamus. Audiuius itaque primum de natiuitate eius gloriosam, quod natus sit in Bethlehem. Secundo, de eius circumcisione, quod octauo die sit circumcisus. Tertio, quomodo à Magis sit agnitus & honoratus. Iam sequitur eius oblatio in Templo, quæ oblatio secundum Legem contigit, exactis sex septimanis ab eius natiuitate. Loci tres.

1. Oblatio Christi in Templo,
2. Simeonis descriptio, & benedictio.
3. Simeonis carmen.

DE PRIMO.

**D**eus in veteri Testamento varios offerendi ritus ordinauerat, idque non ut sacrificandi opere iustificarentur homines coram Deo. Si enim sanguis taurorum & hircorum abolere potuisset peccatum, Christus non venisset in carnem, ut sui corporis victimam peccatum expiaret, sed fuerunt aliæ causæ, quarum de numero sunt hæc:

1. Ut gentium idololatria impediretur. Nam cum omnes homines etiam barbarissimi tangerent quadam religionis reuerentia, voluit suo iudicio ritus colendi Deum instituire. Verum quia nullus Deo placet, nisi quem ipse instituit, ordinauit ipse Deus per Moysen varios cultus, ut multitudinem rituum, quos Deus ordinarat, impediretur populus Iudaicus ab idololatria, & seruiret vni Deo, qui eos de terra Ægypti duxerat, infinitaque alia beneficia spiritualia & corporalia præstiterat.
2. Ut inter na pietas his ritibus exercetur.

Secunda, ut interna pietas his externis adminiculis exerceretur. Neque enim ista externa sacrificia

per se cultus erant, sed tantum veri cultus excitamenta, id quod ex Esaia cap. 1. patet, ubi Dominus externa sacrificia abominatur sine interna animi pietate.

**T**ertia, ut essent publica testimonia gratiarum actionis, quibus populus iste & excitaretur & confirmaretur, testareturque palam se hunc Deum colere, qui eos in terram Canaan introduxisset, & miraculose in deserto pauidet.

**Q**uarta, ut hoc pacto confirmaretur ministerium verbi, ut ministri cultus Dei, & sacerdotes haberent quo alerentur. Qui seruit, inquit Paulus, altari, viuat de altari. Et Christus: Dignus est operarius mercede sua. Hanc consuetudinem retinuerunt in Ecclesia olim, quando ad verbum audiendum, & ad celebrationem Sacramentorum conuenerunt. Pij contulerunt pro modo suarum facultatum aliquid ad ministros verbi & pauperes alendos, quæ contributio collecta vocabatur. Hinc & decimandi ratio fluxit.

**Q**uinta, ut istæ oblationes veteres essent umbra futuræ victimæ Christi, & veluti præludium, quo admonerentur de venturo Christo. Hoc pij bene intellexerunt, Abel, Noe, Abraham. Non enim putarunt se suis victimis abolere peccatum & mortem, sed consilii sunt victimæ Christi, cuius virtute & ipsorum peccata sunt expiata. Abel, cum suas victimas mactaret, sic cogitauit. 1. videns sanguinem victimæ, cogitauit de peccato generis humani, quod penam æternam meruerat. 2. Prospexit ad significatum. Nam suam victimam cogitauit figuram esse promissi Seminis, hoc est, Christi, qui sua victima esset peccatum expiaturus. 3. Hac cogitatione fides Abelis confirmabatur, & crescebat, quæ & coram Deo iustificatus est, & placuit Deo. 4. Hanc fidem sequebatur gratiarum actio, & vitæ nouitas. Hoc pacto offerentes Deo placuerunt. Hoc sit dictum de sacrificiis veteris Testamenti in genere, nunc de ea sacrificiorum forma dicam, cuius in hoc Euangelio sit mentio.

**P**role nata duplex præceptum erat positum. Vnum de matre, quod septimanis extra cœtum hominum esse deberet. Alterum de puero nato. De matre hoc præceptum erat, ut nata mascula pro'e, extra cœtum esset 37. dies, sed nata femella, duplicabatur numerus. Nam tum extra cœtum publicum esse debuit 74. dies. Id quod non factum fuit propter mulieris indignitatem, sed propter duas alias causas, nempe necessitatem & significationem. Necessitas fuit, ut isto pacto consideretur mulieris sanitati, quæ post dolores partus habet opus quiete, quo vires colligere possit, & deberent pij mariti imbecillitatis vxoribus isto tempore rationem habere, & mulieres etiam oporteret cum propter se, tum propter alias hanc naturæ legem seruare. Significatio fuit, ut ista exclusio significaret, omnes natos ex Adam propter peccatum, in quo nascuntur, excludi esse à Deo, & ideo opus habere expiatoria Christi victimæ.

**A**lteram præceptum erat de nato puero, idque duplex. Vnum generale. Alterum de primogenitis.

**G**enerale erat mandatum, ut expletis diebus, quibus mulier excludatur à cœtu Ecclesiæ, offerrentur sacrificia siue pro filio, siue pro filia, quocunque ordine nati essent. Hoc sacrificium 1. Admonebat, quod pueri nati essent peccatores, & ideo opus haberent mundatione & remissione peccatorum. 2. Ut isto pacto consecrarentur Deo. 3. Ut parentes scirent, se pueros generare Deo, & non sibi, aut Sa-

3. ut extarent testi-  
monia gra-  
titudinis.

4. ut verbi ministerium confirmaretur.

5. ut extarent typi, & promissiones visibiles de Christo & eius sacrificio.

De oblatio-  
ne pro  
puerperis  
& infantibus  
recensetur.

De nativitate  
puero præceptum.

Generale.



tana. 4. Propter significationem, nimirum ut essent typi offerendi Christi.

Speciale.

Speciale mandatum erat de primogenitis, tam in hominibus, quam in iumentis, ut offerrentur Deo. 1. In memoriam istius magni beneficii, quod Dominus, reservato populo Israelitico, percussit primogenita Egypti ab homine usque ad pecus. 2. Propter significationem: videlicet quod unigenitus Dei & primogenitus Mariæ, olim esset offerendus pro nobis liberandis ab Egypto peccatorum. Hoc sit dictum de lege & eius significatione, nunc ad oblationem Christi veniamus.

Cur Christus oblatus est.

Lex iubet, ut omne primogenitum aperiens vulvam, conceptum ex virili semine, isto pacto offeratur. Sed Christus non erat ita humano more conceptus, sed de Spiritu sancto erat conceptus, & natus de castissima virgine, ergo non erat obligatus lege, ut more aliorum primogenitorum offerretur in Templo. Respondeo: Christus etiam erat liber, ne conciperetur & nasceretur homo, & postea circumcideretur & pateretur, sed qui liber fuit, factus est omnium servus, ut omnes liberos faceret. Sicut, ut Augustinus ait, *Deus est factus homo, ut homines Deos faceret*. Paulus dicit, cum factum esse sub Lege, ut eos qui sub Lege erant, redimeret. Ideo hic primogenitus etiam in templo offerri voluit.

Quid sit primogenitus.

Sed quando fuit primogenitus? Nemo unquam talis exiit primogenitus: 1. fuit primogenitus diuina sua natura: erat enim filius Dei æternus. Ego, inquit, hodie genui te. 2. humana natura fuit primogenitus Mariæ. Nullum enim ante illum genuerat, neque post genuit. 3. gratia. Primus enim homo natus est, qui Deo oblatus per se placuit. 4. virtute, quia est primogenitus mortuorum. 5. ut per ipsum nos noui homines nascamur.

Oblatio Mariæ qualis.

Præterea obseruandum est, quod Maria obtulerit duos pullos columbarum, quo eius significatur paupertas. Nam ditiores agnum offerebant. Nos hinc discamus, non perdere nostræ paupertatis. Christus pauper nasci voluit, ut nos diuites faceret, modo ipsius diuitias grata mente accipere vulerimus.

## DE SECVNDO.

Simeonis descriptio

Et ecce homo erat in Ierusalem, cui nomen Simeon. Hic habemus primum descriptionem Simeonis, & deinde eius benedictionem. Primum prædicatur ob iustitiam. Ita enim inter suos vixit, ut ab omnibus vir bonus & iustus sit habitus.

1. Iustus.

Non vult hæc Evangelista, quod fuerit ita iustus, ut non opus habuerit aliena iustitia. Nam in suo cor mine facetur Christum suum esse Saluatorem, sed quod vixerit inculpate inter homines & honeste, ut qui nemini male fecerit, sed omnibus pro viribus, bene fecerit: qui talis est, à Cicerone, imò ab omnibus iustus dicitur. Prædicatur deinde ob pietatem, timuit enim Deum. Timoris nomine totus cultus Dei intelligitur. Qui enim Deum timet, ut caueat omnia quibus ipsum offendi nouit: ita facit quicquid illi gratum senserit. Hic timor ex fide ortum habet. Alius timor Dei est sine fide, qui non est cultus Dei, talis est in omnibus impiis. Semper enim metuunt aduersus se iudicium Dei, qui potius vellent Deum non esse, quam propter sua scelera puniri. Talis non fuit timor, qui in Simeone prædicatur. Nam sequitur,

2. Pius seu timens Deum.

quod expectauerit consolationem Israel, quo dicto ostenditur, quod ardenti affectu expectauerit Christi aduentum. Sciuit enim varicinia Iacob & Danielis in istud tempus respicere. Quare ardentius expectauit, & cupiuit sibi vitam prorogari, donec præsentem Christum videret. Neque mirum est, cum

3. Christi aduentum expectans.

tanto affectu expectasse Christum. Nam erat, ut inquit Evangelista, plenus Spiritus sancti. Talis fuit hic sanctus vir.

4. Plenus Spiritu. 5.

Sed quodnam fuit præmium huius pietatis? Accipit responsum à Spiritu sancto, ut non videret mortem, priusquam videret Christum Dominum, cuius impulsu venit in templum. Sed quid illic fecit? cum parentes Ioseph & Maria introducerent puerum, accepit eum in vlnis, & laudauit Deum. Iam habet hic sanctus senex, quod adeo ardentem postulauit, & fert Christo testimonium, publice proficitur hunc Iesum Christum esse, qui Patribus erat promissus.

Habemus quæ Simeonis fuerit pietas: nunc ipsum nobis proponamus. Primum senes, deinde & alij discant ab illo timere Deum: discant iustè & sanctè inter homines vivere, discant Christum recipere in vlnas suas, hoc est, in corda sua: hunc prædicent, laudent, consiteantur: quod si fecerint, olim cum Simeone mercedem copiosam in cælis accepturi sunt.

## DE TERTIO.

Sequitur Canticum Simeonis: *Nunc dimittis seruum tuum Domine, secundum verbum tuum in pace*. Hoc canticum multis seculis in Ecclesiis cani solium est, & nos, quando funera sepeliuntur, illud ipsum canere consueuimus. Continet enim doctrinam de Christo, & docet vnde summa consolatio sit petenda, maxime cum ex hac vita nobis discedendum erit. Quo autem hoc carmen melius intelligamus, illud diuidam in duas partes: in quarum priori sibi gratulatur senex Simeon: in posteriori Christi regis beneficia erga totum mundum breuissimè complectitur.

Prior pars est: *Nunc dimittis Domine seruum tuum, secundum verbum tuum in pace, quia viderunt oculi mei salutare tuum*. Hic Simeon senex sibi gratulatur, quod corporeis oculis viderat Christum, quem admodum responsum acceperat à Spiritu sancto. Est enim prius illum vidit oculo fidei, sicut de Abrahamo ait Dominus: Abraham vidit diem meum, & gaudius est: tamen quia acceperat à Spiritu sancto promissionem, ut Christum præsentem corporeis oculis videret ante obitum, valde hoc intuitu est delectatus, & magno fidei robore nunc petit liberationem, ut aggregetur ad patres suos in pace. Sed fide accipit promissionem, ut videret Christum Dominum. Huic offertur infans pauper, nulla externa species hic apparet, nisi contempta. An hac externa specie offenditur? non. Quem vidit minimum corporeis oculis, hunc vidit maximum fidei luminibus: quem in forma serui aspexit oculo corporis humilem, hunc nouit Regem regum, & Dominum dominantium esse. Neque ignorauit prophetiam Zachariæ de illo, qui ait, cap. 9. 9. Ecce Rex tuus venit pauper. Sciuit eum non venire, ut occuparet regna mundi, sed ut regnū Dei daret credentibus. Hinc & nos discamus scripturis credere, & Christum & ipsius Ecclesiam intueri, non tantum oculis corporeis, sed multò magis oculis fidei. Sed quoniam petit se iam dimitti, ut hanc ærumnosam vitam morte cōmutet, satis ostendit Christi regnum non esse huius mundi, sed æternum, quod in pace conscientia posuit. Quasi diceret: Da mihi nunc, ut in pace & feliciter moriar. Hinc doctrinam & consolationem hauriamus. Doctrinam quidem, quod visio Christi spiritualis, quæ sit per fidem, facit, ut lætus hominis sit exitus ab hac vita, quia qui Christum ita videt ante mortem, quam sequatur lucem ad vitam habet. Qui sequitur me (ait Dominus) non ambulat in tenebris. Contrà,

qui



1657

Consola  
tio.

qui Christū nō videt, à morte præsentis vitæ trans-  
it ad æternas tenebras. Consolationē verò, quia qui  
Christum vident in articulo mortis, habent quo se  
consolentur: sciunt se iam dimittendos esse in pace,  
sciunt se non ituros ad tenebras, sed ad gaudium æ-  
ternum. Latro quia non solum in cruce vidit Chri-  
stum oculis corporeis miserrime afflictum, sed etiā  
eundem oculis vidit victorem mortis, audiuit à Do-  
mino: Hodie mecum eris in paradiso. Sic Stephanus  
moriturus vidit Christū, & summa cum voluptate  
animi & gaudio Domino dixit: In manus tuas Do-  
mine cōmendo spiritū meum. Ad hunc modum &  
tu, cum iam morbus te grauat, fide aspice Christum  
saluatorem, & ab illo pete, vt te in pace dimittat, id  
est, sinat ab hac vita discedere, & in requiem omni-  
bus fidelibus promissam intrare. Hæc cogitatio fa-  
ciat, vt hunc mundum & præsentis vitæ calamitates  
fortiter contemnamus, & mentem nostrā console-  
mur spe salutis, quam nobis promisit qui mētiri ne-  
quit. Sequitur altera pars Cantici.

Benefi-  
cia Chri-  
sti, salus,  
lumen,  
gloria.

Quod parasti ante faciem omnium populorum. Lu-  
men ad reuelationem gentium, & gloriam plebis tuæ  
Israel. Hic breuiter duo indicantur: Vnum quæ  
sunt beneficia Christi. Alterum, quibus destinata  
sunt illa beneficia. Beneficia sunt, salus, lumen,  
gloria. Sine Christo ergo mundus in damnatio-  
ne, tenebris & ignominia hæret, idque propter  
peccatum. Nam Christus damnationem tollit.  
& reddit salutem: tenebras aufert, & affundit lu-  
men: ignominiam amouet, & gloriam tribuit.  
Quanta quæso sunt hæc? sanè nemo ea satis æsti-  
mare potest.

Omnibus  
popu-  
lis fide ea  
accipien-  
tib. offe-  
runtur.

Sed quibus beneficia illa destinata sunt? omnibus  
populis, Iudæis & gentibus: verū fide sunt accipien-  
da. Offeruntur enim vniuersaliter omnibus: ea est  
enim inscrutabilis Dei bonitas, sed additur cōditio,  
Qui crediderit, hic saluus erit, qui non crediderit,  
condemnabitur. Quare nos, si hæc bona cupiamus  
cum Simeone, hunc Iesum Saluatorem & Dominū  
in vlnas cordis nostri recipiamus, firma fiducia in il-  
lum recumbentes. Huic nostro Saluatori sit honor  
& gloria, in secula seculorum, Amen.

IN FESTO ANNUNCIA-  
TIONIS MARIE, Luc. 1.

**I**N mense autem sexto, missus est Angelus Gabriel à  
Deo in ciuitatem Galilee, cui nomen Nazareth, ad  
virginē desponsatam viro, cui nomen erat Ioseph, de domo  
Dauid, ac nomen virginis Maria. Et ingressus Angelus  
ad eā dixit: Ave gratiosa, Dominus tecū, benedicta tu in-  
ter mulieres. Illa vero cū vidisset, turbata est super oratio-  
ne eius, & cogitabat, qualis esset saluatio. Et ait Ange-  
lus ei: Ne timeas Maria, nacta es enim gratiā apud Deū.  
Ecce concipies in utero, & paries filiū, & vocabis nomen  
eius Iesum. Is erit magnus, & Filius altissimi vocabitur.  
Et dabit illi Dominus Deus sedem Dauid patris ipsius,  
regnabitque super domum Iacob in æternū: & regni eius  
non erit finis. Dixit autē Maria ad Angelū: Quomodo  
erit istud, quandoquidē virum nō cognosco? Et respondēs  
Angelus, dixit ei: Spiritus sanctus superueniet in te, & vir-  
tus altissimi obumbrabit tibi. Quapropter & quod nasce-  
tur sanctum, vocabitur filius Dei. Atque ecce, Elizabeth  
cognata tua, & ipsa concepit filium in senectute sua, & hic  
mensis est sextus illi, quæ dicebatur sterili. Quia non erit  
impossibile apud Deum omne verbum. Dixit autem Ma-  
ria: Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum  
tuum. Ac discessit ab illa Angelus.

Hoc festum continet historiam conceptionis summa bl-  
Iesu Christi, quæ nunciatur virgini ab Angelo storie de  
Dei. Olim enim 3960. anno ante hanc conceptio ne Chri-  
nem, promisit Deus Semen mulieris, quod contritu rum erat caput serpentis, id est, quod demoliturū  
erat opera Diaboli, peccatum & mortem. Huius  
promissionis memor Deus mittit Angelum suum  
ad castissimam virginem, cui annunciat, quod sit  
conceptura ex Spiritu sancto sine virili semine, &  
paritura filium, qui sit futurus saluator mundi. Hæc  
summa est historię, cuius sunt quinque præcipua  
membra, quæ sunt:

1. Descriptio Legationis.
2. Saluatio Angelica.
3. Consolatio turbata virginis.
4. Expositio legationis.
5. Conceptionis ratio.

## DE PRIMO.

In descriptione huius Legationis plures sunt ob-  
seruandæ circumstantiæ, quarum singulas seorsim Legatio-  
considerabimus, quod aliquid doctrinæ ad nos con- stantiz.  
firmandos inde hauriamus.

*Prima*, Tempus est. In mense, ait, sexto, scilicet Tempus  
à conceptione Iohannis Baptiste, qui iuxta vaticini- à Prophē-  
nia Prophetarum erat futurus præcursor Domini, tis signa-  
vt pararent homines viam regi suo aduenienti. Et tum.  
fuit 20. annus, postquam sceptrum ablatum est. Nā  
ita à Iacob Patriarcha prædictum erat: Non auferē-  
tur sceptrum de Iuda, donec veniat Silo, id est, mulie-  
ris Semen, quod promissum erat primis Parentibus  
Hæc igitur temporis circumstantia conuincit, hunc  
filium virginis verum Messiam esse. Nam eo tem-  
pore est natus, quo eum nasciturum prædixit Spi-  
ritus Dei in Prophetis. Deinde, quantum ad diem  
attinet, hoc est memorandum, quod in eūdem anni  
diem incidit mactatio agni Phæse, Conceptio Chri-  
sti, & Passio eiusdem: quo die etiā putant sancti pa-  
tres Adamum fuisse creatum. Hæc commendant no-  
bis veritatem promissionum diuinarum. Distulit  
diu Deus mittere filium post factam promissionem  
sed tamen mansit verax in suis promissis. Promisit  
se Filius venturum ad iudicium, sed differt: veniet  
tamen, vbi ei placitum fuerit.

*Secunda*, Legatus est Angelus Gabriel. Qua- Cur An-  
re? Primum, vt seruaretur diuina ordinatio. Nam ve gelus sit  
antea Deus solitus erat mittere Angelos, qui homi- legatus.  
nibus nunciarent voluntatem Dei: ita nunc mitti-  
tur Angelus, vt seruiat saluti hominum. Hoc enim  
Angelorū officii esse docet Apostolus ad Hebræos  
c. 1. 4. Deinde, quia Angelus malus primæ perditio-  
nis fuit causa, conueniebat, vt bonus Angelus repa-  
randæ salutis primus esset nūcius. Tercio, hoc quoq;  
virgini castissimæ conueniebat, vt ad eam castissi-  
mus mitteretur legatus.

*Tertia*, Quod hic legatus à Deo missus sit. Impe- Missus à  
ratorum & regum legati anide expectantur, vt scia- Deo.  
tur quid tanti principes velint. Ecce hic summus,  
qui mittit, imperator, & magnus, qui mittitur, le-  
gatus. Quare meritò in admirationem excitari de-  
bemus.

*Quarta*, Locus, ad quem mittitur, signatur, Mitteri-  
tur enim in ciuitatē Galilee, cui nomen Nazareth. Locus.  
Hoc ideo factum est, quia ita prædictū fuit. Deinde,  
Deus ostendit se quæ humilia sunt in terra respice-  
re. Quare non est, quod quisquam se abiectū putet,  
propterea quod vel pauper vel abiectus sit in terra.

A a. j.



Persona.

Quinta, ad quam personam mittitur, nempe ad virginem desponsatam viro. debuit quidem Christus à virgine concipi, & à virgine nasci, iuxta vaticinia Prophetarum. Quatuor enim hominum in mundum propagationes fuerunt: 1. fuit solius Adam, qui ex limo terræ formatus est. 2. fuit solius Eux, quæ è costâ Adæ edificata est. 3. fuit solius Christi, qui ex purissima virgine natus est. 4. communis est omnium aliorum hominū, qui ex seminibus maris & feminæ nascuntur.

Cur Christus conceptus &amp; natus est ex virgine.

Cōceptus est igitur & natus ex virgine Christus. Primum, quia si ex viri & mulieris semine fuisset natus, in peccatis fuisset conceptus & natus. Sed decuit eum, qui venit, ut tolleret peccatum, absque peccato esse. Deinde, vaticinijs debuit satisfieri. Gen. 3. 15. dictum erat, Semen mulieris conteret caput serpentis. Gen. 49. 10. Nō auferetur sceptrū de Iuda, donec veniat Siloh, id est, eius scilicet mulieris filius. Esa. 7. 14. Ecce ait, virgo prægnans pariet filium. Præterea, conueniebat ita fieri propter significationem spiritualis regenerationis, quæ nō ex volūtate carnis, neque ex voluntate viri, sed ex Deo est. Vnde Augustinus: Oportebat caput nostrum insigni miraculo secundum corpus nasci de virgine, ut significaret sua membra secundum spiritum nascitura.

Cur virgo fuerit viro desponsata.

Quod autem hæc virgo fuerit viro desponsata, habuit etiam suas causas. Nam & hac ratione matrimonij dignitas commendatur, & consultum est pudicitia & famæ virginis, imò etiam datus est custos virginis, qui eius curam haberet.

Domo.

Sexta, Quod Ioseph fuerit de domo David, id quæ ita conueniebat, primum propter oracula. Fuit enim prædictum, ut Christus adueniens nasceretur de prosapia Dauidica, id quod ipsis Scribis & Phariseis ignotum erat.

## DE SECUNDO.

Salutatio nis Angelice consideratione.

Secundum membrum huius Evangelicæ historiæ est salutatio Angelica, quæ est: *Aue gratia plena, Dominus tecum, benedicta tu inter mulieres*. Hic cogitemus de Eva prima parente & sanctissima virgine matre Iesu, & obseruemus, quam diuersas voces audierint. Eva audiuit: Multiplicabo ærumnas tuas. Ærumnæ autem maledictionis signa sunt ante fidem. Maria audiuit: *Requiesce*, id est, gaude. Et causam addit: *Plena es gratia*, id est, Deus te in gratiam recepit; & delegit te vnam ex toto humano genere, cui singulare præstabit beneficium. *Dominus est tecum*, hoc est, tu habes Deum protectorem & salutorem. *Benedicta tu inter mulieres*. Hoc est, quemadmodum Eva erat maledicta inter mulieres, imò omnes mulieres erant maledictæ propter illam, ita tu benedicta es ex dono & fauore Dei. Tibi enim tanta contigit felicitas, ut Seminis promissi mater sis futura. Hæc est sententia salutationis, vnde facile est colligere, quam stulti sunt, qui hinc volunt facere precationem, qua inuocant beatam virginem contra manifestum verbum Dei, quibus hoc dictum volo hoc tempore, maledictus omnis, qui inuocat creaturam, & qui detorquet scripturæ verba ad stabilendum horrendam idololatriam, in cōtemtum filij Dei, in ignominiam sanctissimæ virginis, & in sui certissimam perniciem. Quando docetur in Ecclesia de vera inuocatione, etiam ostenditur, quod inuocatio sanctorum sit cultus Diabolicus, in Ecclesiam à Diabolo inuectus.

Consolatio turbæ ex virginis.

## DE TERTIO.

Audita hac insolita salutatione, turbatur, & apud se

cogitat, qualisnam sit ista salutio. Cui Angelus: *Requiesce Maria, inuenisti enim gratiam apud Deum*. Vide hic quid faciat verbū Dei. Primū terret, deinde cōsolatur. Ne timeas, inquit, quasi dicat: Nō venio, ut tibi aliquid triste annunciem, nō venio prædicaturus irā Dei aduersus te. Nam inuenisti gratiam apud Deū. Hic habemus firmam doctrinam, quod sola gratia Dei timorem expellat. Reliqua omnia adiunctum habent timorem. Amici adiunctum timorem habent, ne nos deserant, cum maximè eis opus habeamus, sanitas timorem habet ne perdat, diuitiæ nō possidentur sine metu, nam amici possunt, & amissæ dolorem relinquunt, potentia timet, ut quæ à superiori vincatur, sola gratia Dei timorem expellit. Qui in hac est, ipse potest & in vita & in morte libere insultare Diabolo, & omnibus eius artibus. Hæc gratia quia possidetur fide, augetur pijs exercitijs, nobis omnibus opere precium est cauere, ne eam nostrā culpa amittamus. Ea enim amissa, nihil est reliquum præter turbationem conscientia & maledictionem.

Gratia Dei mirus effectus.

## DE QVARTO.

Ecce concipies in utero, & paries filium, & vocabis nomen eius Iesum. Hæc propositio legationis est, cuius sensus est, ego ex mandato Dei tibi denuncio, quod sis iam mater futura, & filium paries, quem vocabis Iesum. Hic haud dubie callidissima virgo cogitat de promisso Semine, audit sibi nomen Dei denunciari, quod sit paritura filium, quæ Iesum appellare iubetur. Hoc nomen Iesus, quod Saluatorem significat, intellexit opponi maledictioni & morti, in quam primi parentes ob suam transgressionem inciderāt. Hoc nomē solet fufius explicari die Circumcisionis, quare nūc ad reliqua pergo.

Expositio legationis.

Hic eris (inquit) magnus. Vere magnus, utpote filius altissimi, vere magnus, qui potentem Satanā vinceret, vere magnus, qui maxima daret, vere magnus, cuius regnum æternum. Dabit illi (inquit) Dominus Deus sedem David patris sui, & regnabit in domo Iacob in æternum, & regni eius non erit finis. Hanc descriptionem si obseruemus, quatuor de Christo hic dici inueniemus. Primum enim eius veram humanitatem indicat, cum dicit illum nasciturum ex virgine. Deinde eius diuinitatem non tacet. Dicit enim, *Filius altissimi vocabitur*. Filius altissimi est eiusdem naturæ cum altissimo. Tertio, cum addit, *hic eris magnus*, significat vnionem personalem. Et si enim est Deus & homo, vna tamen persona est, non duæ. Quarto loco notatur eius officium, quod sit Iesus & Rex, qui regnabit in æternum. Quomodo de Christo dici potuit, quod esset habiturus sedem Patris sui, cum ipse dicit: Regnum meum non est ex hoc mundo, quemadmodum etiam euentus declarat, & Dauidis regnum fuit politica administratio in Iudæa? Vmbra regni tenuit Dauid, hic eius filius veritatem regni occupat. Regnum Dauidis fuit figura & vmbra Christi, & ideo vnum regnum dicitur vtrumque, quia illud est vmbra, hoc est veritas eiusdem regni. Deinde, mos scripturæ est, diuina externis rerū imaginibus depingere, ut nostræ infirmitati seruiat collatio.

Christus est magnus.

Filius virginis.

Filius Dei.

Deus &amp; homo. Melchior &amp; seruator Ecclesie in æternum.

## DE QVINTO.

Dixit autem Maria ad Angelum: Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco? Quasi diceret: Quomodo possum absque viro grauida fieri coporaliter

Conceptionis.

(vt tu



1661

vt tu dicis) cum nondum cognouerim virum? Sciu-  
it castissima virgo ordinem diuinitus sanctum  
esse, vt homines conciperentur ex semine virili  
& muliebri, neque contrarium exemplum vidit  
aut audiuit post creationem primorum parentum.  
Quare hoc suae rationis iudicium & experientiam  
in ordine diuinitus sancto secuta, quaerit: Quo-  
modo fiet istud? quoniam virum non cognosco,  
an aliquo insolito more hic fiet conceptus? *Et respon-*  
*dens Angelus, dicit ei: Spiritus sanctus superueniet in te,*  
*& virtus altissimi obumbrabit tibi. Ideoque & quod nasci-*  
*tur ex te sanctum, vocabitur Filius Dei.* Hic modum con-  
ceptionis declarat Angelus, & causam conceptionis  
transfert à natura ad Deum naturae opificem. Quasi  
diceret: Non concipies tibi filius, idque operante non  
femine solo nascetur tibi filius, idque operante non  
natura, sed gratia. Spiritus enim sanctus sua diuina  
virtute faciet, vt ex tuo semine nascatur verus ho-  
mo. Hinc Augustinus: *Per gratiam Dei, seu poten-*  
*tiam Dei, & operationem Spiritus sancti, de carne vir-*  
*ginis assumptum est, quod Verbo est unum, idque ideo,*  
*quia si ex virili semine fuisset, cum omnibus natis in A-*  
*dam immundus existeret.* Quod autem ex carne na-  
tum est, caro est, mendacium est, vanitas est, Ioh.  
3,6. Nunc autem per Christum oportuit fieri gra-  
tiam & veritatem. Non igitur potuit de viro concipi,  
sed oportuit id fieri occulta quadam Dei virtu-  
te, quod omnis peccati purus & sanctus, nos quoque  
purificaret & sanctificaret, futurus Patri hostia  
sancta & incontaminata. Deinde de Spiritu sancto  
conceptus est, vt sciamus, quod quicquid filius  
loquatur, esse ipsissimam patris voluntatem. Est enim  
Spiritus sanctus amor Patris & filij substantialis.  
Praeterea, quia Spiritus sanctus est Spiritus sanctifica-  
tionis & purificationis. Hic enim ex sanguine,  
quem purificauerat, Christi corpus edificauit, vt  
esset mundum & immune ab omni peccato, vt su-  
pra quoque dictum est. Hae causae fuerunt & sunt,  
quod non decuerit Christum nasci ex virili semine,  
sed per efficaciam Spiritus sancti. Id Angelus insi-  
nuat, cum dicit: *Ideoque quod nascitur ex te sanctum, fi-*  
*lius Dei vocabitur.*

Fidei Ma-  
rie confir-  
matio.

Et si autem beata virgo his verbis Angeli fidem  
habuit, tamen vt sit confirmatio virginis fides, ad-  
dit ei signum quo certificatur. Et ecce, inquit, Eli-  
zabeth cognata tua, & ipsa concepit filium in senectute  
sua, & hic mensis est sextus illi, quae vocatur sterilis.  
Quasi diceret: Tu apud te ratiocinaris contra natu-  
rae legem & ordinem diuinitus institutum fieri, vt  
virgo concipias & virgo parias, sed ego tibi aliud  
ostendam, quod etiam est contra naturae ordinem,  
Elizabeth cognata tua est sterilis natura & aetate,  
natura quidem, quia tot annis vixit cum marito  
sine prole, adeo quod in eius ignominiam steri-  
lis sit vocitata, aetate vero, quod iam excesserit  
annos pariendi, etiam si maxime olim fuisset fecun-  
da. Verum hic sextus mensis est à quo concepit, ita  
Deo ordinante & volente. Quare hoc signo te con-  
firmes, vere futurum esse, vt tu quoque parias.

Quo mo-  
do deus  
suorum in-  
firmitati  
consulat.

Vide hic consuetudinem in Deo, qui nunquam  
nudo verbo agit cum homine, sed semper signum  
aliquod externum addit, quo nostrae imbecillitati ma-  
gis se accommodet, dum suam voluntatem menti per ver-  
bum, & sensibus per signa externa verbi signacula  
offert veluti spectandum. Sic nobis per Euangelium  
hodie suam patefecerat voluntatem, quam externis  
signis obsignat, Baptismo & Cena Dominica.  
Verum in hoc colloquio Angeli cum virgine ob-  
seruandum est dictum, quo ait: *Non erit impossi-*  
*bile apud Deum vili verbum.* Hoc verbum & haec vox An-

geli duo continet. Primum veritatem & certitudi-  
nem promissorum diuinorum obsignat. Deinde  
monet nos, vt potentiam Dei opponamus omni  
carnis sensui & iudicio, & statuamus Deum vera-  
cem esse, etiam si tota rerum machina aliud nobis  
persuadere moliretur, vtque dicamus cum virgi-  
ne, fiat secundum voluntatem adimplet, vt tibi soli  
sit gloria. Peccator es, deploras tuam miseriam, sed  
audi verbum voluntatis: Nolo mortem peccatoris.  
Item: Omnis qui inuocauerit nomen Domini sal-  
uus erit, Include in verbo & voluntatem & po-  
tentiam Dei, cui nihil resistere potest. Quando vi-  
cinus morti tristar, confugito ad Christum, & au-  
di verbum: Beati qui in Domino moriuntur. In  
hoc verbo coniunge voluntatem & potentiam Dei,  
& certo statuito mortem tibi fore viam ad beatitu-  
dinem, idque per Christum Iesum Dominum no-  
strum, cui cum Patre & Spiritu sancto sit honor,  
laus & gloria in secula, Amen.

In vita.

In morte.

IN FESTO IOHANNIS BA-  
PTISTAE, LUCÆ I.

**E**lizabeth impletum est tempus pariendi, & pepe-  
rit filium. Et audierunt vicini & cognati eius, quod  
magnifice Dominus misericordia sua usus esset erga illam  
& gratulabantur ei. Et factum est in die octauo, venerunt  
ad circumcidendum puerum, & vocabant eum nomine  
patris sui Zachariam. Et respondens mater eius, dixit:  
Nequaquam, sed vocabitur Iohannes. Et dixerunt ad  
illam: Nemo est in cognatione tua, qui vocatur isto nomi-  
ne. Innuebant autem patri eius, qui vellent vocari eum. Isq;  
postulatis tabellis scripsit, dicens: Iohannes est nomen eius.  
Et admirati sunt vniuersi. Apertum est autem os eius  
illico, & lingua eius, & loquebatur laudans Deum. Et  
peruasit timor omnes vicinos eorum, & per omnem mori-  
tanam regionem iudeis divulgabantur omnia verba haec,  
& posuerunt omnes, qui audierant, in corde suo, dicen-  
tes: Quidnam puer hic erit? Et manus Domini erat cum  
illo. Et Zacharias pater eius repletus est Spiritu san-  
cto, prophetauitque, dicens: Laudandus Dominus Deus  
Israel, quia visitauit & fecit redemptionem populo suo.  
Et erexit cornu salutis nobis in domo David pateri sui.  
Sicut locutus est per os sanctorum, qui à seculo fuerunt,  
Prophetarum suorum: Fore vt seruaremur ab inimicis  
nostris, & de manu omnium qui oderunt nos. Vt vere-  
tur misericordia erga patres nostros, ac memor esset te-  
stamenti sui sancti. Praestavitque insurandum, quod  
iurauit ad Abraham patrem nostrum, ac daret nobis, Vt  
sine timore, de manu inimicorum nostrorum liberati, ser-  
uaremus ipsi cum sanctitate & iusticia coram ipso, cum-  
tis diebus vitae nostrae. Et tu puer Propheta Altissimi  
vocaberis, praebis enim ante faciem Domini ad parandū  
vias eius. Ad dandam scientiam salutis populo ipsius, per  
remissionem peccatorum eius. Per viscera misericordia  
Dei nostri, quibus visitauit nos oriens ex alto. Vt illuscere-  
tis his, qui in tenebris & umbra mortis sedebant, ad dirig-  
dos pedes nostros in viam pacis. Puer autem crescebat, &  
corroborabatur spiritu: & erat in desertis, donec veniret  
dies, quo ostendendus erat apud Israelitas.

## ENARRATIO TEXTVS.

Et si autē profana idololatria est innocare San-  
ctos, id quod à Papistis in sanctorum festis factita-  
tum est: tamen aliquot sanctorum festa retinere est  
perutile, idque multis de causis. Prima, vtile admo-  
dum est, vt cognoscat historia Ecclesiae: nam in-

Exordium  
de Chri-  
stianorum  
diebus fe-  
stis: & cur  
in quibus-  
dam Ec-  
clesijs re-  
tineantur.

Aaa. ij.



de doctrinam, cōfirmationem & consolationē petere possumus. *Secunda*, dulce est cogitare beneficia Dei erga Ecclesiam, vnde singularis fructus pijs accedit peccatoribus. *Tertia*, vt gratia Deo agantur pro beneficijs Dei erga Ecclesiam mēbra. *Quarta*, vt perpenſis varijs sanctorum casibus, obfirmemus animos nostros aduersus præsentes & futuros casus, quos experiri necesse est. *Quinta*, vt sancti sint nobis in penitentiā, & vita, cultu, cōfessione, cōstantia, patientia, & alijs virtutibus, quasi exēplaria, ad quā nostram vitam formemus. *Sexta*, vt pijs suspirijs sanctorum expetamus confortium. Hæc & aliæ graues sunt causæ, cur sanctorum festa quādam in Ecclesia retinemus. Vtinam non abuterentur multi sanctorum festis & alijs, ad suas voluptates & insanias: quemadmodum hoc festo præcipue multi abusi sūt in Papatu, dū in nocturnis saltationibus, amatorijs corollis, perpotationibus, ne dicam alia turpiora, hoc festum celebrarunt, quo non Deo, eius Angelis & sanctis placuerunt: sed Satanae seruierunt in contumeliam Dei, Angelorum, & sanctorum. Hæc sint breuiter dicta de festis sanctorum, & eorum recto vsu. De hoc festo vnum tantum locum tractabo, nempe historiā Iohannis, vnde aliquot admonitiones extruam.

### DE HISTORIA IOHANNIS

Baptista.

Circumstantia.

In historia Iohannis Baptista hæc perpendantur circumstantia: Parentes, conceptio, natiuitas, educatio, vocatio, officium, de Iohanne testimonium Christi, mors, & ea quæ circa mortem & post mortem contigerunt.

Parentes eius.

Parentes Baptista fuerunt Zacharias, sacerdos, vir sanctus, & inculpata vitæ, & Elizabeth mater fuit, vt ætate prouectā, ita pietate eximia. De virisq; ita testatur Euangelista Lucas cap. i. 6. Erāt iusti ambo coram Deo, incedentes in omnibus mandatis & iustificationib; Domini irreprehensibiles, & nō erat illis filius, cō quod esset Elizabeth sterilis, & ambo processissent in dieb. suis. Hæc descriptio continet, quæ fuerint pietate parentes Iohannis, quæ vixerint innocentia, & quod iam senium adepti solatio senectutis destituti fuerint, cō quod Elizabeth sterilis fuerit, non solū natura, dum adhuc iuencula erat: verumetiam ætate, cum iam anus esset facta. Verū contra naturā cursum & sterilitatis incommodum tandem cōsequuntur, quod magnodisiderio à Deo petiuerant. Hæc proinde circumstantia de parentibus Iohannis multa docet: 1. quod preces piorū tandem exaudiantur. 2. quod ab officio non sit discēdum, propterea quod diutius differri postulata videntur. Est enim pallandū, donec nobis gratiæ ostiū aperiat. 3. quod afflicti in fide manentes & innocentiam tuentes, tandem consolationem consequantur. 4. quod qui matrimonio sunt copulati, debeant in timore Dei viuere, & irreprehensibiles esse. 5. quod ministri verbi & ipsorum vxores debeant alijs præluere in omni genere virtutū. Vt enim Zacharias maritus officij dignitatem ornavit sanctitate vitæ: ita Elizabeth vxor sanctam vitam & inculpata degit. Sciuerunt enim se in eum dignitatis locum euectos esse, vnde ipsorum vita alijs magis cōspiceretur. Vtinam non essent multi, qui Zachariam prædicant, & non Zachariam viuunt: verum hi sum inuenient iudicium.

Quid hæc circumstantia nos doceat.

2. Conceptio in qua agitur.

*Secunda* circumstantia est conceptionis, in qua plura sunt consideranda. Nam primum concep-

rio Zachariae patri surgenti suo officio in Templo prædicatur ab angelo: quod cū nō credit senex efficitur, mutus efficitur in poenā suæ incredulitatis. Hic primum se offert officium sanctorum Angelorum, qui sunt nuncij Dei, & ministri Ecclesiae Dei, vt cā defendant, & seruiant iuxta Dei voluntatē. Sed de Angelis dicenda sunt plura die Michaelis. Deinde, hic obseruetur, quod Deus soleat exaudire eos, qui officio suo rite fungentes ex fide inuocāt. Qui enim officio cōmisso non rectē, quantū potest, fungitur, fide vacuus est, & orare nequit. Quare nos Zacharie exemplū sequentes, & rite fungamur nostro munere, & ardentē Deū inuocemus, vt nostris necessitatibus succurrat. Est enim suarum promissionum memor. Præterea hic docetur, quod Dei actio & consilium non impediatur impedimentis naturæ. Etsi enim Zacharias erat effectus: Elizabeth sterilis & natura & ætate: Dei tamen consilium procedit, & Elizabeth concipit iuxta decretum Dei. Hinc regulam generalem extruamus, videlicet quod nihil decretum & consilium Dei impedire possit. Decreuit mortuos excitare, sed naturæ hoc videtur fieri nō posse. Cui hic magis credendum, naturæne, an voci Dei? Deo reddatur veritatis laus, & certo statuam, quod qui omnipotens est veritas, & verissima omni potentia, velit & possit præstare quicquid decreuit. Concipit ergo sterilis, & effectus senex fit pater aduersante natura, sed mandate naturæ autore, quem puer in vtero matris agnouit, quando adueniente Maria post conceptionem ad vocē Angelī, in vtero exultauit in testimonium, quod Deus recipiat infantes & velit ab eis coli, iuxta Psalmū: Ex ore infantium & lactentium perfecisti tibi laudem. Verum de hac re plura dicenda sunt die Visitationis beatæ Virginis.

*Tertia* circumstantia est natiuitatis, de qua in hunc modum Lucas: *Vocabis*, inquit Angelus ad Zachariam, *nomen eius Iohannem, & erit gaudium tibi & exultatio, & multi in natiuitate eius gaudebunt, & cum natus esset Iohannes, vicini quod acciderat Elizabeth audientes, prædicarunt misericordiam Dei & congratulati sunt Elizabethæ.* Hæc circumstantia admonet nos gratitudinis erga Deum pro acceptis beneficijs: admonet nos cōgratulationis, vt gratulemur illis, quibus Deus benefacit: admonet nos officij piorum parentum, vt nostros infantes Deo commendemus: admonet nos gaudij, quod ex benedictione Domini percipimus, & illud ad Dei gloriam referamus.

*Quarta*, circumstantia est educationis Iohannis de qua Euangelista: *Puer crescebat & confortabatur spiritu, & erat in deserto, vsque in diem ostensionis sue ad Israel.* Et cum in deserto esset, vt narrat Mattheus, habebat vestimentum de pilis Camelorum, & zonam pelliceam circa lumbos suos. Esca autem eius erant locustæ, & mel syluestre. Hæc est educationis satis asperæ descriptio. Quia enim arduum erat futurum ipsius officium, non in delicijs erat educandus, sed potius erat assuefaciendus laboribus ab initio. Nam, vt ille inquit, à teneris assuescere multum est.

Sed quid nos hinc discemus? Monasticēne? nequaquam. Quidnam igitur? tria hinc discere debemus: sobrietatem, obedientiam erga Deum, & assuefactionem. *Sobrietas* enim & continentia hoc Iohannis exemplo non solum futuris ministris verbi, verumetiam omnibus Christianis cōmendatur. Deinde, *obedientia* erga Deum in nostra vocatione commendatur nobis. Non enim putandum est, quod Iohannes hoc opus & viuendi genus elegerit, tanquam

De officio Angelorum.

De sanctorum Dei erga pios.

De omni potentia Dei naturæ obstatula superant.

De sanctificatione prolis piorum.

Doctrina elicienda.

4. Educatio.

Triplex doctrina.



quam sanctius esset in deserto viuere, quam in theatro hominum: sed vocationi obtemperandum putauit. Assuetudo præterea commendatur nobis hoc exemplo, vt durioribus assueti, non frangamur laborum mole, si quando duriora ferenda sunt. Delicate educati effeminati redduntur, vt ad nihil præclare agendum sint idonei, quemadmodum experientia in multis docet. Zona pellicea circa lumbos eius, symbolum erat certaminis, quod illi futurum erat in officio suo cum Scribis, Phariseis, Herode, & aliis regni Christi hostibus.

5. Vocatio.

*Quinta* circumstantia est vocationis Iohannis. De hac circumstantia ita scribit Lucas, cap. 3. 2. Factum est verbum Domini super Iohannem, Zachariæ filium. Hoc verbum fuit vocationis, qua diuinitus vocatus est ad ministerium. Hic nobis commendatur modestia, vt exemplo Iohannis expectemus vocantis vocem, siue Dei sine mediis, quod olim sæpius fiebat: qua ratione sunt vocati Prophetæ, Apostoli, & alij interdum: siue Dei per media, hoc est, per homines, penes quos ius est vocandi ad aliquod ministerium in Republica siue Ecclesia. Contra hoc modestiæ exemplum peccant curiosi, qui sine vocatione erumpunt in officia, per fenestras potius & testum, quam per ostium. Huiusmodi sunt, qui vel per amicos, vel per munus largitionem occupantur officia Ecclesiastica, idque non vt Deo seruiant, & Ecclesiam ædificent, sed vt suo ventri consulant, quæ res non bene cedere solet.

6. Officiū.

*Sexta* circumstantia est officij, de qua Lucas hoc modo, cap. 3. 3. Et venit in omnem regionem Iordanis finitimam, prædicans baptismum penitentiae in remissionem peccatorum, sicut scriptum est in libro Esaiæ: Vox clamantis in deserto, Parate viam Domini, & rectas facite semitas eius, &c. Habemus officium Iohannis, videlicet vt baptizet & prædicet penitentiam, vt parat viam Domino, vt Christum Dominum monstrat.

Cur Baptista & propheta dictus est.

Quia autem primus Dei minister fuit, qui baptizauit ex mandato Dei, Baptista dictus est: quia dicauit penitentiam, Propheta est dictus: quia Christum monstrat, Elias est vocatus, vt spiritu Eliæ veniens Domino viam pararet. In huius officio multæ virtutes lucent: vt constantia, fortitudo, confessio, crux, defensio veritatis, ardor & studium propagandi Regni Christi. Herodem non timuit, Phariseos non est reueritus, sed officium constantissime tuebatur vsque ad mortem.

7. Testimonium Christi de Iohanne.

*Septima* circumstantia est testimonij Christi de Iohanne. De hac circumstantia scribitur Matthæi 11. vbi Iohannes coniectus in vincula mittit duos discipulos ad Iesum, vt quærerent, num is sit, qui venturus sit, an alius sit expectandus. Verum post responsum Christi, subiicitur testimonium Christi de Iohanne. Quid existis, inquit, in deserto videre? num arundinem? verum quia hic Christi præconium de Iohanne declaratum est, tertia Dominica Aduentus, nolo de eo plura dicere.

8. Mortis circumstantia.

*Octaua* circumstantia est de morte Iohannis, & de his quæ circa mortem & post mortem contingunt. In morte: occasio, causa, mortis genus, & exemplum Iohannis.

1. Occasio.

Occasio fuit hæc: Herodes accepit fratris sui uxorem, qua vsus est vt sua. Hoc quia Iohannes vidit esse contra Legem Dei, & naturæ honestatem, dicit Herodi: Non licet tibi habere uxorem fratris tui, quod cum ægre tulisset Herodes, mittit Iohannem in carcerem. Herodes ante hoc Iohannis fa-

cum amabat Iohannem: Habuit illum pro Propheta Dei, vsus est interdum eius cōsilio, sed postquam à Iohanne taxari cepit ipsius incestus & impura vita, ex amico fit inimicus Herodes, Iohannes in carcerem tanquam maleficus conijcitur. Huius Herodis exemplum multi hodie imitantur. Complectuntur veros Dei seruos, donec non offendant, donec vicia non carpant, sed mox vbi morbum indicauerint, vt phrenetici in medicos manus iniiciunt.

2. Causa.

Causa mortis fuit iuramentum Herodis. Nam cum Herodes in conuiuio vidisset filiam Herodias saltantem, adeo placuit Herodi puellæ saltatio, quod iuravit se daturum quicquid peteret etiam ad dimidium regni. Puella hoc audito, currit ad matrem, interrogat quid petat. Mater, quæ Iohannem odio prosequatur propter reprehensam eius libidinem, iubet vt petat caput Iohannis Baptistæ quod & impetrat. Nam mox misso carnifice obtruncatur Iohannes, & caput illius puellæ traditur.

Habemus causam mortis Iohannis, & mortis genus. Ecce hic ad puellæ petitionem iugulatur maximus ille heros, quo non fuit inter natos mulierum maior, iuxta Christi testimonium. Hæc sanè fors est Ecclesiæ. Hic videmus Christi regnum sanguine parari & sanguine seruari.

Exemplum hoc Iohannis omnibus sinceris Christi ministris imitandum est, vt videlicet eligant potius mortem, quam vt ad peccata hominum conuineant, certi quod is, qui Iohannis sanguinem tanquam oblationem gratissimam suscepit, etiam sui curam in mediis flammis sit habiturus, cui sit honor, laus, confusio, & gloria, in secula seculorum, Amen.

#### IN FESTO VISITATIONIS Mariæ, Luc. 1.

*Exurgens autem Maria in diebus his, abiit in montana cum festinatione, in ciuitatem Iudæ, & intravit in domum Zachariæ, ac salutauit Elizabeth. Et factum est, vt audiuisset salutationem Mariæ Elizabeth, saluissans in utero eius. Et repleta est Spiritu sancto Elizabeth, exclamauitque voce magna, & dixit: Benedicta tu inter mulieres, & benedictus fructus ventris tui. Et vnde hoc mihi, vt veniat mater Domini mei ad me? Ecce enim, vt facta est vox salutationis tue in auribus meis, exultauit præ gaudio infans in utero meo. Et beata qua credidisti, quoniam perficientur ea, quæ dicta sunt tibi à Domino. Et ait Maria: Magnificat anima mea Dominum. Et exultauit spiritus meus, in Deo Seruatore meo. Quia respexit ad humilitatem ancille suæ, ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes. Quia fecit mihi magnifica, qui potens est, & sanctum nomen eius. Et misericordia eius in progeniem, & progeniem, inimentibus eum. Præstitit robur per brachium suum, dispersit superbos cogitatione cordis ipsorum. Detraxit potentes de sedibus, & erexit humiles. Esurientes impleuit bonis, & diuites dimisit inanes. Suscepit Israel puerum suum, vt memor essemus misericordiae. Sicut locutus est ad patres nostros, nimirum Abraham, & semini eius in æuam. Mansit autem Maria cum illa circiter menses tres, & reuersa est in domum suam.*

#### ENARRATIO TEXTVS.

Cur festa de Sanctis instituta sint in Ecclesia cum aliis, tum ipso die Iohannis Baptistæ, dictum est. Summa autem eò redit, vt habeamus exempla pœ-

Aaa. iij.

Exordij de doctrina quæ colligitur ex meditatione historiarum præcipue.



nitentia, & misericordia Dei, seu vt explicatius dicam: *Primum*, vt cum illis lapsis non desperemus de venia, sed aspiremus ad gratiam, seriam poenitentiam peccatorum exemplo sanctorum agentes. *Deinde*, vt fidem illorum imitemur, quemadmodum Paulus monet, Abrahami fidem nobis commendans, Romanor. 4.3. &c. *Tum*, vt mores Sanctorum exprimere conemur honeste, pie, & iuste viuentes, & abnegantes omnem impietatem, & mundanas concupiscentias, vt Paulus ad Titum docet, capite 2. 12.

Vfus prae-  
sentis hi-  
storiae.

In hunc usum & hoc Festum institutum esse cogitemus, non vt sanctam virginem inuocemus, quod impia est idololatria, sed vt habeamus, quo & animum nostrum, & vitam informemus ad pietatem & virtutem, exemplo huius castissimae virginis.

Summa.

Summa autem huius historiae est, quod Maria virgo, postquam & se cognouit ex Spiritu Sancto concepisse, & sciuit Elizabetham cognatam iam in sua senectute pregnantem esse, proficiscitur ad suam cognatam Elizabeth, eam salutat, atque ita colloquuntur de eo quod acciderat, & se mutuo confirmant. Quo facto, Maria, vt suae gratitudinis erga Deum signum ederet, Psalmum componit, & canit in laudem Dei. Loci duo:

Partes.

1. *Historia visitationis.*
2. *Canticum virginis.*

### DE PRIMO.

In Historia visitationis quatuor praecipuae sunt spectandae circumstantiae, quae sunt:

1. *Mutuum officium virginis & Elizabethae.*
2. *Salutatio virginis.*
3. *Elizabethae testimonium de fide virginis.*
4. *Miraculum infantis in utero matris gestientis.*

#### Prima Circumstantia.

Charitas  
Mariae er-  
ga Eliza-  
betham.

*Exurgens Maria in diebus illis, abiit in montana cum festinatione in ciuitatem Iudae, & intrauit in domum Zachariae.* Beata virgo fructum suae fidei pulcherrimum edit, nempe charitatis erga proximum. Illa enim cum iuencula esset, anum Elizabetham non contemnit, sed cum festinatione accedit, vt eam iunet & consoletur, sic cogitans: Ecce cognata mea est senio confecta, praeterea etiam, quod natura denegatum fuit, miraculo est fecunda facta, eget proinde mea opera, volo itaque ad eam proficisci, vt mutuis nos consolemur colloquiis, & vt ei ministrem.

Doctrina.

Hinc iuenculae matronae discant, quomodo eas affectas esse erga grandaeuas deceat. Maria etiam maioribus donis erat ornata, quam nulla foeminarum in Mundo fuit, non tamen inde superbit, non cogitat, egone tantis donis ornata seruirem isti anui? Sed potius, quod quod maior sit, & praestantioribus donis pollens, eo magis ad seruendum aliis sit obnoxia.

Confirmatio  
ab exem-  
plo.

Ioseph tamen somnauit Solem & Lunam & vndecim stellas se adorare, quo somno significabatur, quod parentes ipsius & fratres aliquando ipsam essent vt Dominum veneraturi, non tamen inde superbit, sed seni parenti seruit, & est obediens iuxta regulam Syracidae, Eccl. 4.7. Quapropter maior es, eo magis te ipse humilia in omnibus, & coram Deo inuenies gratiam, congregationi pauperum affabilem te facito, & seniori humilia animam tuam.

A testimo-  
nio.

Qui iuxta hanc regulam & Mariae exemplum vitam instituit, vberimum reportabit fructum. Inueniet

gratiam apud Deum, nam vt Deus superbis resistit, ita humilibus dat gratiam. 2. Inueniet gratiam apud homines. Vt enim omnes oderunt superbos, ita humiles & affabiles amore prosequuntur. 3. meretur vt ipse senex effectus honoretur à iunioribus. Vt enim iustum iudicium Dei est, vt qui iuuenis senes contempsit, ipse senex contemptibilis fiat: ita iusticia Dei est, vt qui iuuenis reueritus est senes, & eos in honore habuit, senex honoretur & ametur à iuuenibus.

Discant & hinc virgines nostrae non circumcurritare per alienas domos, non ocio indulgere, sed cum festinatione pie & modeste res suas agere, nisi potius placuerit ipsis Dinæ imitari exemplum, quae ignominiam domum secum tulit, quàm beatæ Virginis, quae decus & perpetuum honestatis testimonium secum reportauit. Olim nullus thesaurus pudentia virginibus erat carior, at nunc vestibus & gestibus omnem impudicitiam produnt multae, quarum pleræque iustas suae impudicitiae poenas luunt.

#### Secunda Circumstantia.

Salutatio  
Mariae.

Secunda circumstantia est salutationis. Nam ingressa domum virgo mox salutat Elizabetham. Salutatio amicae humanitatis, humilitatis, & beneuolentiae est testimonium. Salutandi forma apud Iudaeos visitata fuit: Pax tibi, & pax huic domui, quae salutandi forma de multis rebus nos admonet. 1. Hæc salutandi ratio est confessio, qua omnem pacem, omnem fortunam, adeoque omnia prospera à Deo esse confitemur. 2. Est petitio. Qui enim sincero corde dicit: Pax tibi, perinde est, ac si diceret, Te Pater coelestis oro, vt huic tuam largiare pacem, hunc tua protectione munias aduersus Satanam Ecclesiae tuae hostem implacabilem. 3. Salutatio est adhortatio, qua hortamur quem salutamus, vt Deum inuocet, vt se, suam domum, liberos, &c. tueatur. 4. Salutatio & pacis precatio est significatio quædam, quod hostes habeamus, qui nobis perpetuo struunt insidias, vnde monemur, ne stertamus, sed vigilemus, ne incautos nos opprimant. 5. Pia salutatio est gratiarum actio. Nam cum precamur aliis à Deo pacem, publice agnoscimus Deum esse autorem pacis, quem hac confessione praedicamus. Discamus ergo ab hac virgine mutuis salutationibus nos inuicem excipere.

Salutandi  
formula  
Iudaeorum,  
quid nos  
doccat.

#### Tertia Circumstantia.

Tertia circumstantia est testimonium Elizabethae de fide Virginis. *Et repleta est Spiritu Sancto Elizabeth, & exclamauit voce magna, ac dixit: Benedicta tu inter mulieres, & benedictus fructus ventris tui, &c. Beata es qua credidisti, quoniam perficietur ea, qua dicta sunt tibi à Domino.* Elizabeth impletur Spiritu Sancto, à quo certificatur de conceptione virginis. Nam cum contra naturam sit virginem gestare vterum, oportuit autorem naturae doctorem esse gratiae & doni quod contigit praeter naturam. Deinde vt edocta erat à S. Sancto, fidem virginis praedicat, cum ait: *Beata es qua credidisti*, quae brevis sententia plura docet. 1. Omnes esse miseros qui sunt sine fide. 2. Quod credentibus contingat beatitudo vera, quae est in Christo Iesu beatitudinis fonte vberissimo. 3. Indicat quis sit fructus fidei, cum ait, *Quoniam perficietur ea, qua dicta sunt tibi à Domino.* Quasi dicat: Etiam si omnium hominum experientia reclamationem, etiam si natura negat, etiam si ratio contra statuit, tamen perficietur quod tibi à Domino

Testimo-  
niū Eliza-  
bethæ de  
fide virgi-  
nis.



mino dictum est, videlicet quod virgo paries Filium, iuxta Dei verbum. Hinc discamus & nos, quæ sit veritas huiusmodi, & exemplo virginis verbo Dei adhibeamus fidem, etiam si tota rerum natura contrarium polliceri videatur.

#### Quarta circumstantia.

Miraculum infantis in utero matris.

Ad salutationem virginis exultat puer in utero matris, & gestu quodam adesse significat in utero virginis Messiam. Hoc sane magnum miraculum fuit, quod puer nondum in mundum editus, naturæ reparatorem agnouerit. Quo miraculo & fides Elizabeth ac Mariæ confirmatur, & bonitas Dei erga infantes declaratur, qui olim promissit Abrahamo, quod vellet ipse Deus esse, & seminis eius in sempiternum, in cuius promissionis certitudinem legem sanxit, ut infans octo dierum circumcideretur, quæ promissio, cum ad nos pertineat, impii & impudenter faciunt Anabaptistæ, qui nolunt Christianorum infantes baptizari, hoc est, nolunt eos ob signationem sunt hæredes. Anabaptistæ ita aiunt: Qui audit & credit baptizandus est: Infans vero non audit, nec credere potest, quare nullo pacto est baptizandus. Sed falluntur miseri. Sic potius deberent colligere: Infantes Christianorum habent promissionem, igitur hæc promissio est ipsi Baptismo ob signanda, sicut infantibus Iudeorum ob signata fuit circumcisio. Promissionis verbum offert gratiam. Promissionis Sacramentum ob signat gratiam, & symbolo docet: quem admodum die Cænz Dominicæ dictum est. Proponamus igitur nobis Iohannem, qui in utero matris plenus Spiritu Sancto hæres est gratiæ communis omnibus infantibus, qui habent promissionem.

Obiectio nis dilutio.

Sed dicunt: hoc erat miraculum. Fateor fuisse miraculum, & sane magnum miraculum, sicuti omnia opera Dei in Ecclesia sunt miracula. Verum hoc adeo, quod hoc ipsum miraculum docet nos, quod pueri possint esse capaces Spiritus Sancti. Si sunt capaces Spiritus Sancti: si sunt filij Abrahamæ: si sunt secundum promissionem hæredes: si Christus eos recipi mandat: cur non baptizandi? Præsertim cum baptisimus istarum rerum sit quædam ob signatio.

#### DE SECUNDO.

Suma Cæ tici Mariæ.

Mariæ audita oratione Elizabethæ de beneficio sibi facto, videlicet quod esset mater Messie futura, sui animi gratitudinem erga Deum declarat, quem celebrat in hoc Psalmo, cum propter ingens illud beneficium, quod sibi contingit, tum propter misericordiam, potentiam & veritatem, quæ exercet erga homines, dum timentes se ex misericordia in gratiam recipit, contumaces iuste punit, & quod olim promissit Patribus, iam tandem vere complet. Vfus huius Psalmi est, ut cognita misericordia Dei credamus: ut cognita potentia timeamus: cognita veritate speremus, ac expectemus eum patientia, quæ Deus nobis ex gratia promissit. Misericordiam opponamus peccato: potest etiam tyrannidi Diaboli veritatem temptationibus omnibus, quas caro vel Satan suggerit. Atque his de causis Ecclesia vetus ordinavit, ut quotidie in cœtu piorum caneretur hoc virginium carmen. Nunc singulos versus breuiter explicemus.

Explicatio para phrasica.

1. Magnificat anima mea Dominum.
2. Et exultat spiritus meus super Deo salvatore meo.

3. Quia respexit me humilem ancillam. Ecce enim ex hoc beatam me dicent omnes generationes.

Hoc est: Ego magnificè Deum prædico, & tota gaudio perfundor, idque super Deo salvatore meo. Is enim meum gaudium, qui mihi tantam præstitit salutem. Is respexit & gratuito favore complexus est me humilem & vilem ancillam, quæ iam spreta, vilis instar vilium seruulorum vixi: atque ita respexit, ut non posthac vilem & contemptam, ut antea, sed beatam me prædicent omnes ætates: cui tanta gratia facta est, ut sim mater futura Messie, qui Saluator est meus & omnium in se credentium.

Ex Mariæ exemplo hoc discamus. 1. Agnoscere nostram vilitatem, & prosternere nos coram Deo in vera pœnitentia. 2. Agnoscere beneficia Dei erga nos. 3. Prædicare Deum ob sua beneficia. 4. Alios ad gratitudinem nostro inuitare exemplo.

4. Quia magnificet mecum egit potens ille cuius sanctum est nomen.

Nulla hic iactat merita pudica virgo, nihil suis tribuit viribus, sed omnia accepta fert Deo, qui solus potens est, & cuius solius nomen sanctum existit, ut quod summam mereatur reuerentiam. Deus enim quoties nominatur, debet ob sanctitatem prædicari, quæ relucet in omnibus operibus eius, in ingenti misericordia, in iusto iudicio, in potentia & veritate, quem admodum particulatim virgo in suo exponit Psalmo.

5. Et cuius misericordia in omnes ætates parata est timentibus ipsum.

Hic verustria docet. Primum, quod Deus sit misericors. Secundum, quàm late se extendat Dei misericordia. Tertium, quibus illa infinita contingat misericordia. De Dei misericordia multa sunt illustria dicta & exempla. Ero (inquit) Deus tuus & seminis tui usque in seculum. Genes. 17.7. Item Ego sum Deus faciens misericordiam. Exod. 20.6. Et apud Esaiam, cap. 54.10. Ego adsum, quia misericors sum Dominus Deus tuus. Et Syracides, Eccl. 2.13. Pius & misericors est Deus, & remittit in die tribulationis peccata. Hinc Paulus Deum vocat Patrem misericordiarum, inquit, 2. Corinth. 1.3. Benedictus Deus & Pater D. nostri Iesu Christi, Pater misericordiarum, qui consolatur nos in omni tribulatione nostra. Exempla huius declarant misericordiarum sunt plurima, quorum summum est, quod Filium suum vnigenitum dedit, ut saluetur mundus per ipsum. Huc illud, Iohan. 3.16. Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum vnigenitum daret, ut omnis qui credit in illum non pereat, sed habeat vitam æternam. Imagines huius misericordiarum sunt, filius prodigus, Samaritanus, ovis perditus.

Quam late se extendit hæc Dei misericordia? Respondet Virgo: In progenies progenierum, hoc est, in omnes ætates, in omnes nationes, iuxta illud, Psal. 33.5. Misericordia Dei plena est terra, & Psal. 103.17. Misericordia Domini a seculo usque ad seculum. Iusticia Dei Adam miseriæ subiectus est cum tota sua posteritate. Misericordia Dei Adam gratiæ particeps factus cum sua posteritate, modo illi sua culpa non accesserint sibi iudicium. Huc illud Esaiæ, cap. 49.6. Dedi te in lucem gentium, ut salus sis mea usque ad extremum terræ. Et Simeon: Lumen quod parasti omnibus populis. Luc. 2.32.

Quibus contingit ista misericordia? Respondet Maria: timentibus eum. Hoc ipsum David hisce attestatur verbis, Psal. 103.17. Misericordia Domini.

Aaa. iij.



mini à seculo vsque in seculum super timentes eum. Et rursus: Prope timentes eum salutare ipsius. Vbi ergo timor Dei verus, illic & misericordia Dei locum habet.

Timere  
Dei quid.

Sed quis est iste timor Dei? Est vera pietas & religio, qua sunt præditi, qui in Christum firma recumbunt fiducia. Est autem hic diligenter obseruandum inter causam misericordiae, & qualitatem eorum quibus contingit. Causa nulla est præter *edocui* paternam in dilecto, sicuti ipse ait: Hic est Filius meus, per quem placatus sum. Qualitas eorum, quibus misericordia contingit, non est meritum, sed nota filiorum Dei, qui fide sunt effecti filij, iuxta illud, Iohann. 1.12. Dedit potestatem, vt fierent filij Dei, quotquot credunt in nomine eius. Fide sola nascimur filij Dei, sed filij Dei effecti debemus, vt filios Dei deet, in omni pietate & innocentia, & aliis virtutibus viuere, quas beata Virgo hic timoris vocatulo complectitur.

De iudicio Dei in  
superbos,  
& misericordia  
er  
ga humi-  
les.

6. *Fecit potentiam in brachio suo, dispersit superbos mente cordis sui.*
7. *Deposuit potentes de sede, & exaltauit humiles.*
8. *Esurientes impleuit bonis, & diuites dimisit inanes.*

Prædicat iudicium Dei in superbos, & misericordiam in humiles. Exempla infinita præbet sacra historia & quotidiana experientia.

Veritatis  
Dei cele-  
bratio.

9. *Scilicet Israel puerum suum, memor misericordiae suae.*
10. *Sicuti locutus est Patribus nostris, Abrahamo & semini eius in æternum.*

Hoc est, Promissionem misericordiae compleuit Deus misso Filio. Est igitur verax, & ob veritatem celebrandus: cui sit laus, confessio, & gloria misericordiae, potentiae, iustitiae, veritatis in secula seculorum, Amen.

#### IN FESTO MICHAELIS, Euangelium, Matth. 17.

**I**n illo tempore, accesserunt discipuli ad Iesum, dicens: *Quis est maximus in regno caelorum? Et accesserunt ad se puerum Iesus statuit in medio illorum, & dixit: Amen dico vobis, Nisi conuersi fueritis, & efficiamini sicut pueri, non ingrediemini in regnum caelorum. Quisquis igitur miseris semetipsum, sicut est puer iste, hic est ille maximus in regno caelorum. Et qui receperit puellum tale in nomine meo, me recipit. Qui autem offenderit vnum de pusillis istis, qui in me credunt, expedit ei, vt suspendatur mola asinaria in collum eius, ac demergatur in profundum maris. Vt mundo ab offenculis. Necessè est enim vt veniant offencula, verum tamen va homini, per quem offenculum venit. Quod si manu tua, vel pedus obiaculo est tibi, abscinde eum, & proiice abs te. Bonum est tibi ad vitam ingredi claudum & mutilum, potius quam duas manus, vel duos pedes habentem, missi in ignem æternum. Et si oculus tuus offendet te, erue eum, & proiice abs te. Bonum est tibi, vt luscus intres in vitam potius, quam vt duos oculos habens, mittaris in gehennam ignis. Videte ne contemnatis vnum ex pusillis istis. Dico enim vobis, quod Angeli eorum in caelis semper vident faciem patris mei, qui in caelis est. Venit enim filius hominis seruire quod perierat.*

Cur de An-  
gelis habet  
tur cõcio-  
nes in Ec-  
clesia.

#### ENARRATIO TEXTVS.

**H**oc festum in Ecclesia ideo ordinatum & receptum est, vt discamus beneficia Dei erga

nos, qui dederit nobis Angelos custodes. Quare de Angelis potissimum hoc die docenda est Ecclesia. Verum, quia Evangelica lectio, quæ hodie tractari solet, continet singulares doctrinas: volo primùm textum Euangelij explicare. Deinde nonnulla de Angelis dicere.

Occasionem huic Evangelicæ lectioni præbuit arrogantia discipulorum Christi, qui postquam Christus sui abitus mentionem fecisset, contendunt de primatu, quos Christus ab errore reuocat, & statuit puerum in medio eorum, dicens: Nisi fueritis sicut pueri, non intrabitis in regnum caelorum. Dehortatur præterea à scandalo, & commendat nobis pueros, vt eos in Ecclesiam recipiamus, scientes talium esse regnum caelorum. Loci quatuor:

1. *Disputatio Apostolorum de primatu, & eorum reprehensio.*
2. *Admonitio de cauendo scandalo.*
3. *Mandatum Christi de recipiendis pueris.*
4. *Angelorum natura & officium.*

#### DE PRIMO.

Discipuli accedunt Iesum, dicens, *Quisnam maximus in regno caelorum?* Hic primùm obseruanda occurrit cæcitas discipulorum Christi, non intelligentium adhuc, qualenam sit Christi regnum. Somnabant fore ciuilem administrationem, in qua Christus, vt summus monarcha, Discipuli vero ipsius sub eo, tanquam duces, dominarentur toti terrarum orbis: ideo quæriunt, quisnam illorum sit futurus summus, & à Christo proximus. Adeo stupenda cæcitas eorum mentes fascinauerat.

Deinde licet hic videre virus diaboli, quod fuit etiam efficax in illis Dei organis, nempe discipulis Christi, qui erant destinati Apostoli & legati regis Christi in spiritali eius regno. Quid facit: teterimo vicio superbiz eos commaculat, adeo vt iam de primatu disputent, hoc est, quisnam eorum sit aliorum futurus Dominus.

Quid Christus facit ad hanc discipulorum suorum stultam arrogantiam? Potuit sanè iuste eos reuocare, vt superbos & minime idoneos, qui suo spiritali regno administrando præficerentur: hoc tamen non facit, sed eos paternè admonet, & vt corrigat errorem: ita superbiz viciū seuerè taxat. Ita enim ait, *Et cum aduocasset puerulum Iesus statuit eum in medium eorum, & dixit: Amen dico vobis, nisi conuersi fueritis, & fiat ut pueruli, nequaquam ingrediemini in regnum caelorum.* Hic exemplo & doctrina docet, quales velit habere administratores sui regni. Vult æqualitatem, quantum quidem ad animorum affectionem attinet: non vult, vt vnus alterum tanquam ex alto despiciat: sed vt amāter sint inter se inuicem affecti, mutuis se prosequentes officiis: non vult vt more gentium alij alijs superbè dominantur in spiritali suo regno. Nam de regnis politicis alia ratio est. Deinde, hic facit discrimen inter suum regnum & imperia mundana. Qui summus est in regnis mundi, is ab omnibus vult coli & ministrari. Contra, qui vult hic summus esse, debet omnium esse minister, non verbis, vt Papa, sed reuera vt Paulus, Petrus, Apostoli, & alij sinceri Euangelij præcones. Ita maximus in Ecclesia Christi est, qui maxime seruit, minimus vero qui minime dominatur. Vt autem Christus suos discipulos ab ista arrogantia reuocet, addit seuerissimam comminationem, dicens: *Nisi fiat ut pueruli, non ingrediemini regnum caelorum.*

Sed quid est quod velit Dominus suos discipulos esse

Communi-  
natio.



Locorum  
concilla-  
tio.

los esse similes puerulis? an non Paulus secus docere videtur, cum Corinthiis in hunc modum scribat, 1. Cor. 14. 20. Ne simus pueri sensibus? Christus vult nos esse pueris similes. Paulus vult nos esse pueris dissimiles. Vtrumque verum est. Debemus esse pueris similes, & rursus debemus esse pueris dissimiles.

Pueris si-  
miles quo  
modo esse  
debemus.

Pueris similes esse debemus, 1. Vera humilitate & abnegatione nostri ipsorum, sicuti Dominus ait: *Quisquis demiserit seipsum, sicuti est puerulus iste.* Est igitur omnis superbia deponenda illi, qui vult Christi discipulus esse. Huc illud Christi: Qui vult me sequi, abneget semetipsum, hoc est, qui vult meus discipulus esse, humiliter de se sentiat, nihil sibi arroganter tribuat. 2. Pueris similes erimus in merito- rum ratione. Vt enim pueri non possunt aduersus parentes de suis gloriari meritis: Ita nec discipuli Christi coram Dom. no vlla merita iactare debent, sed fateantur se infantes, qui sine paterna cura nihil possent. 3. Similes erimus pueris affectu. Quemadmodum enim pueri se totos paternæ curæ commit- tunt, ita discipuli Christi se totos in Christi fidem coniciant, ab eo omnia salutaria expectantes. 4. Si- miles erimus pueris obediendi studio. Pueri boni non disputant, quale sit quod mandat pater, sed quid? & eius voluntatem agendi regulam sequuntur, sicuti Abraham fecit, qui ad mandatum Dei paratus erat ad mactandum filium vnigenitum. Non cogita- uit Abraham, quid hoc opus Deo proderit? Mors filij mei mihi molestissima quidem est, & Deo nihil confert. Sed hoc potius: Tu mi Deus hoc mihi man- das, tuam igitur voluntatem agendi regulam sequar, & tibi morem geram. 5. Pueris similes esse debe- mus malicia, hoc est, vt infantes malis artibus non student, non aare colligunt, non turpem libidi- nem sectantur, ita discipuli Christi à malo absti- nebunt.

Quomodo  
pueris dis-  
similes ef-  
se debe-  
mus.

Dissimiles autem debemus esse pueris, 1. ne pue- riliter despiciamus, absurda sectantes, vt pueri faciunt, sensibus nondum formatis. 2. Ne imbecilles in fide simus, sicuti pueri, qui per ætatem non possunt res spirituales capere. 3. Ne indulgeamus lusuibus car- naliu affectuum. 4. Ne instar puerorum in doctri- na pietatis incerti & inconstantes fluctuemus, & ne, vt Paulus inquit, Ephel. 4. 14. circumferamur quouis vento doctrinæ, sed sanctam exhibeamus infantiam, ad quam hortatur nos Petrus, cum ait, Quasi modo geniti infantes, &c. 1. Petr. 2. 2.

Præmium  
veræ hu-  
militatis.

Huc & præmium veræ humilitatis apponit, cum ait: *Quisquis exceperit vnum puerulum talem in nomine meo, me recipit.* Hoc diligenter expendatur. 1. Chri- stus hoc dicto vult, vt omnes pueros amanter com- plectamur, idque ipsius nomine. 2. Testatur, quic- quid in nomine suo collatum fuerit piis, id ita se- æstimare, ac sibi ipsi collatum esset. Quem non ex- citaret hæc promissio ad humanitatis officia erga suos, & maxime erga membra Ecclesiæ Christi? 3. Admonet de pœna quam luent, qui vltos id Chri- stum credentes contemplerint. *Qui, inquit, offende- rit vnum ex paruis istis, qui in me credunt, præsternit ei, vt suspendatur mola asinaria in collum eius, vt demer- gatur in profundum maris.* Debet vel hæc commina- tio retinere nos in officio, ne tam faciles essemus ad offendendos alios. Sed de hoc loco sequitur.

## DE SECVNDO.

Partes  
tres huius  
sententiæ.

Va mundo à scandalis. Necessè est enim vt veniant scandala, vt vntamen va hominis per quem scandalum ve- nit. Hoc Christi dictum tria habet. Primum est præ- dictio, quod mundus sit futurus plenus scandalis.

Secundum est indicatio subobscura causarum scan- dalorum. Tertium est comminatio pœnæ, quam- luet autor scandali.

Primum nos docet, admonet, confirmat. Docet 1. Docet. quid sit euentum, hoc est, quod mundus sit futu- us plenus scandalis. 2. quod ista scandala secum sint allatura hominibus Va, hoc est, pœnas, sub quibus homines super se Va clamabunt præ angustis. Est autem Va, vt Basiliius ait *ὁ πῶς ὁ κόσμος ἐν τῷ αἰῶνι*, hoc est, flebilis acclamatio, qua suum dolorem testantur, qui sub cruce gemunt. 3. quod Ecclesia non sit fu- tura tranquilla in hac vita, sed cum maxime quieta videbitur, subito excitabuntur tempestates, quibus mirum in modum concutietur. Erit Ecclesia in mun- do similis Halcyoni aui, quæ in mari oua parit, & pullos nutrit. Hæc nunquam sibi polliceri potest vnum tranquillum diem: sed se in omnem euentum parat, tranquillo mari cum suis pullis gaudet, obor- tam tempestatem perfert fortiter, sperata tranquil- litate animum alens. Sic Ecclesia est in mundo vt in mari, in quo gignit sibi liberos. Hæc nunquam secuta esse potest à tempestatibus mundi, quæ sunt falsi Prophetæ, diabolus, propria caro, prauis homi- num mores & exempla. Hæc tempestates cum in Ec- clesiam ingruunt, debet ipsa parata esse in omnem euentum, sed eadem omnia superabit per victorem mundi Iesum Christum, quem cum fide apprehen- dimus, & nos victores mundi euadimus, iuxta illud: Hæc est victoria, quæ vincit mundum, fides vestra. Quare hæc vincit mundum? quia Christum habet. 1. Ioan. 5. 4.

Deinde, admonet nos hoc dictum Christi, ne vel ipsi autores scandalorum simus dicto aut facto, vel sinamus nos abduci scandalis, ac rursus relabamur in pristinas tenebras, ac à Christo Salvatore turpiter deiciamus, sicuti multis hodie accidit, vbi sophistæ & tyranni pro sua libidine omnia sursum ac deor- sum versant.

Tertiò, hoc dictum Christi nos confirmat in fide Christi. Nam cum videmus euentum prædictioni respondere, certificamur de Euangelio, & confirma- tur fides, ne cum maxima parte mundi confessio- nem abiiciamus.

Secundum, quod habet dictum Christi, est indica- tio subobscura causarum scandalis: *Necessè est, inquit, vt veniant scandala.* Sed vnde illa necessitas? à Deo ne? Nequaquam. Deus enim non est autor malorū, nec delectatur scandalis, sed irascitur autoribus scandalis, sicuti pœnæ ostendunt. Vnde ergo? num à diabolo? Vere à diabolo. Nihil enim aliud molitur, quā vt Christi Ecclesiam scandalis in doctrina, moribus, in cruce euertat. Hic sibi adiungit Sophistas, hypocritas, & tyrannos mundi, quos excitat, vt nihil intentatum relinquāt, quod faciat vilo modo vel ad evertendam vel lacerandam Ecclesiam, id quod historia Eccle- siæ docet, ante diluuium, post diluuium, in Ægypto, in deserto, in variis persecutionibus, sub iudicibus, regibus, & ducibus, in captiuitate, post captiuitatem vsque ad Christum exhibitum. Deinde post Chri- stum historia Ecclesiæ infinita testimonia habet scan- dalorum, quibus sacra Ecclesia Christi horribili- ter inuadit.

Tertium, quod Christi dictum habet, est commi- natio pœnæ, quam autores scandalorum sustine- bunt. Va homini (inquit) illi per quem scandalum venit. Significat ergo fore, vt quia alij sunt scandalo, gra- uissimis puniantur pœnis. Nec est dubium, quin de pœnis æternis loquatur.

Cæterum, vt diligentius caueamus, ne fiamus au- tores scandalis, breuiter dicam, quænam scandalorum



genera sint cauenda, quæ à suis causis differentias accipiunt. Vnum genus scandali est, quod oritur ex mala doctrina, seu ex corruptelis doctrinæ Ecclesiæ. Qui hoc pacto aliis est scandalum, diabolus patrem suum imitatur, qui primos homines hoc genere scandali evertit, Gen. 3. Alterum genus scandali est, quod oritur ex malis moribus, hoc est, cum alij in te respicientes tuos malos mores induunt. Qui ita scandalum est hominibus, regnum satanæ extruit, & demolitur Christi regnum, quare summopere cauendum est. Quotus quisque, quæso, hic non dat scandalum? Siue ad clerum, siue ad populum, siue ad magistratum, siue ad subditos respicis, vides omnia plena scandalis morum, adeo ut non frustra Christus dixisse videatur: *Ue mundo à scandalis*. Tertium genus scandali oritur ex abusu rerum, quæ sua natura sunt indifferentes, quod cauendum est, ne offendantur infirmi. Obstinati & impij sunt contemnendi, idque Christi exemplo, Plura de scandalis alijs diximus.

## DE TERTIO.

Mandatum  
Christi de  
recipiendis  
pueris.

*Videte ne condemnatis unum ex pueris his. Dico enim vobis, quod Angeli eorum in cælis semper vident faciem Patris mei qui in cælis est.* Hic Christus nobis pueros commendat, ne illos villo pacto offendamus, & rationem subnectit: Quia Angeli eorum vident faciem Dei Patris, qui in cælo est. Hoc est, cum tanta cura Deus pueros complectatur, ut eis Angelos custodes dederit, non decet, ut nos inhonoremus. Hic obseruamus, quod pueri habeant Angelos custodes, qui eos aduersus satanam tuentur. Deinde, excitamur ad gratitudinem erga Deum pro tanto beneficio. Tum studemus pijs moribus eos retinere. Possimus cauere ne vlla impietate aut turpitudine illos à nobis arceamus, qui in cælo gaudent piorum sanctitate & vitæ puritate.

## DE QVARTO.

Angelorum  
descriptio  
natura &  
officium.

Quartum, quod proposui, fuit de Angelis, de quorum natura & officio pauca dicam, ut cum sciamus quales custodes habeat Ecclesia, tum intelligamus in quanto versetur periculo.

Angelus est creatura Dei, spiritualis, intelligens, potens, condita in ministerium Dei & Ecclesiæ, à quo suæ conditionis sine quidam defecerunt, & facti sunt hostes Ecclesiæ, quidam autem non defecerunt, sed manserunt in sua innocentia, in qua Deo & Ecclesiæ seruiunt. De quibus Epistola ad Hebræos ita ait, cap. 1. 14. Nonne omnes sunt ministri spiritus, qui ministerij causa mittuntur propter eos, qui hæredes erunt salutis. De malis Dominus ait, quod Satan cum suis sit mendax & homicida ab initio. Ioan. 8. 44. Et Petrus dicit, diabolus sicut Leo circumit, quærens quem deuoret. 1. Petr. 5. 8. Hinc facile est intelligere, quod Ecclesia in mundo sit veluti ciuitas, quam ut Angeli boni intus defendunt, ita mali foris oppugnant. Cum igitur in tanto versetur discrimine, rogemus Deum, ut suis nos Angelis tueatur, cui laus, honor, & potestas, in secula seculorum, Amen.

IN FESTO OMNIUM  
sanctorum, Matt. 5.

*Cum vidisset Iesus turbas, ascendit in montem, & cum sedisset, accesserunt ad illum discipuli eius, & postquam aperuisset os suum, docebat illos, dicens, Beati pauperes spiritu, quoniam illorum est regnum cælorum.*

*Beati qui lugent, quoniam ipsi consolationem accipient. Beati mites, quoniam ipsi hereditatem accipient terræ. Beati qui esuriunt & sitiunt iusticiam, quoniam ipsi saturabuntur. Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur. Beati mundi corde, quoniam ipsi Deum videbunt. Beati pacifici, quoniam hi filij Dei vocabuntur. Beati qui persecutionem patiuntur propter iusticiam, quoniam illorum est regnum cælorum. Beati esitis, cum probra iecerint in vos homines, & insectati fuerint, & dixerint omne malum verbum aduersus vos, mentientes propter me. Gaudete & exultate, quoniam merces vestra multa est in cælis.*

## ENARRATIO TEXTVS.

Festa de sanctis in Ecclesia instituta sunt non sine grauissimis causis, quas ordine recensere, ut in nostrum commodum sanctorum festis vii possimus.

*Prima*, ut cognoscatur Ecclesiæ historia. Id enim valde vtile est: nam & inde Ecclesiæ statum, & quos habuerit defensores & hostes Ecclesiæ, intelligimus.

*Secunda*, ut cogitentur beneficia Dei erga Ecclesiæ membra. Paulus ex persecutore factus est Apostolus. Petrus, qui Dominum suum negarat, in gratiam est receptus. Magdalena peccatrix pro filia agnita est, dum in Christum fide recumbit. In mortis articulo Christus se contemplandum præbuit Stephano: atque ita in singulis sanctis Dei singulæ beneficia videre est.

*Tertia*, ut consideratis hisce Dei beneficiis erga sanctos, nos agamus Deo gratias, quod in miseros peccatores conuertentes se ad Dominum per veram poenitentiam fuerit adeo misericors, & eos in gratiam receperit, & tot ornauerit beneficiis, ac spiritu suo in hoc deserto rexerit.

*Quarta*, ut varij Sanctorum casus perpendantur & conferantur cum periculis nostri temporis. Ut olim pij opprimebantur ab impijs: ita & hodie. Olim Sancti gaudebant sub pijs gubernatoribus, & interdum iugum grauius tyrannorum experiri cogebantur: ita & hodie. In his casibus varijs debemus nos erigere exemplo sanctorum.

*Quinta*, ut sanctos imitemur in poenitentia, vita, cultu, confessione, constantia, patientia, & alijs virtutibus. Debent ergo sancti nobis esse veluti exempla regulæ vitæ nostræ. Verbum Dei requirit poenitentiam, cultum Dei, confessionem, patientiam: sed sancti Dei verbi huius exempla suppeditant.

*Sexta* ut pijs suspirijs sanctorum expetamus confortium, quo liberati tandem ex his angustijs, beati viuamus cum Christo in omni æternitate: qua de causa Christus pronūciat suos discipulos beatos, etiam si varijs ærumnis in hac vita affligantur. Et huc pertinet hodiernum Euangelium de beatitudinibus varijs, sicuti nunc audiemus: singulas ergo beatitudines ordine declaremus. Locum vnicum,

Summa  
Concliois.

## De beatitudine discipulorum Christi.

1. Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum cælorum. Hoc verbum ostendit Christus primum gradum ad summas opes. Summæ opes sunt possessio regni cælorum & æternæ vitæ. Gradus autem est ad has opes primus paupertas spiritus, quia contriti & contuli sentimus nos omnis iustitiæ esse inopes.

Primus  
gradus ad  
beatitudi-  
nem Spi-  
ritus de-  
missus.

Quid? an non hæc paupertas nos excludit à regno cælorum? Sicut recte dicitur: primus gradus est ad sanitatem nouisse morbum, quia qui morbum nouit, quærit conueniens remedium: ita primus gradus est ad opes cælestes paupertas spiritus, quia qui hanc



1677

hanc sentit, quærit opes aliunde. Et sicut morbus sua natura gradus est ad mortem, nisi succurrat medicus ita hæc paupertas recta ad infernum mitteret, nisi Christus suas opes nobiscum communicaret. Non ergo diuitiæ nobis contingunt spirituales merito paupertatis, sed beneficio regis cælorum, ad quem implorandum nos cogit sensus spiritualis huius paupertatis. Sensus ergo huius loci est nihil esse cur illi se infelices esse putent, quia reuera sentiunt in animo, se esse omnis iusticiæ inopes, cum ille suæ inopiæ sensui sit primus gradus, quo ad summas opes, id est, in regnum cælorum ascenditur, non quidem per se & sua natura, sed quia cogit nos illum quærere, qui solus via est in cælum.

Qualis autem sit paupertas spiritualis, ex collatione facilius intelligi potest. Vt enim paupertas mendicitatis est non solum summa inopia, verum etiam eius publica professio: ita paupertas spiritus est non solum summa opum cælestium, hoc est, iusticiæ, sanctitatis, & innocentie inopia: verum etiam eius professio coram Deo, à quo petimus ut propter Christum nostræ succurrat inopiæ. Hæc ergo paupertas sita est in vera pœnitentia & expetitione opum cælestium.

Monachi abusi sunt hoc loco. Nam ex eo docuerunt, paupertate, id est, mendacitate, homines mereri regnum cælorum, cum Paulus aperte dicit, Rom. 6. Donum Dei est vita æterna per Iesum Christum Dominum nostrum. Si donum est gratuitum, certe non comparatur paupertate, quæ sane sua natura nihil meretur, sed est pœna, cuius causa est partim prodigalitas, partim pigritia.

1. *Beati qui lugent, quoniam ipsi consolationem accipient.* Hæc mirabilis est concio. Pronunciat beatos lugentes: cum nihil magis felicitati repugnet quam luctus. Verum Christi dictum intelligendum est non de luctu tempore, se de euentu. Nam ita ait: quia consolationem accipient, scilicet finito in hoc mundo luctu. Hic luctus causam habet partim spiritus paupertatem, partim ærumnas præsentis vitæ, quæ nos tanquam igni quodam excoquant & explorant, & quasi stimulis nos excitant ad expetendum æterni gaudium, quod omnes lachrymas absterget. Non ergo luctus per se causa est felicitatis, sed quia compellit nos ad Christum, qui est autor omnis consolationis.

Hæc proinde Pauli dictum pertinet, Rom. 6.3. Gloriamur in tribulationibus, quia operantur patientiam: patientia probationem: probatio, spes, spes autem non confundit, quia Deus nos diligit. Hinc facile intelligi potest, Christum non loqui de quouis luctu, sed de luctu, qui est secundum Deum, non de luctu mundi.

3. *Beati mites, quoniam ipsi hereditatis iure terram possidebunt.* Mites sunt placidi, mansueti, faciles, humani, qui suos affectus mitigant: qui læsi faciles sunt ad condonandam iniuriam: qui malum rem perdet, quam contendere. Hæc virtus mansuetudo est, quæ a more Dei et vera humilitate nascitur, quam Christus suis commendat dicens, Matth. 11.28. Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde. Regula est: Dime, quia mitis sum, & humilis corde. Exemplum regulæ scipuli Christi mites esse debent. Exemplum regulæ est Christus: vult enim ut hanc virtutem meditantes se intueamur. Non dicit Dominus: Discite à me mortificamur. Non dicit Dominus: Effugate, super mare laccispe, deos fuscitate, demones effugate, super mare laccispe, diabus ambulare, 40. dies & noctes sine cibo vivere, sed hoc dixit: Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde. Hæc humilitas habet secum germanam dilectionem, de qua Dominus: In hoc cognoscet omnes, quod mei discipuli sitis, si vos mutuo dilexeritis. Ioa. 13.35.

Sed quid promittitur mitibus? beatitudo, idque propter euentum: nam hereditatis iure terram possidebunt, non quod in terra simus, vi & iuri, sed propter typum. Terra enim olim promissa patribus, fuit typus & figura regni cælorum, adque ideo veritas vmbra nomen accepit.

Hoc loco qui abutuntur ad stabilicendum dogma de merito, ac si nostris virtutibus mereri cælum possent, stulti sunt, non animaduertentes Christi verba. Dicit enim eos possessuros iure hereditatis terram. Vbi est illud hereditatis ius? Nonne ideo hæredes sumus, quia in Christo gratis adoptati per fidem? Nonne Paulus dicit, Rom. 6.23. Vita æterna est donum Dei per Iesum Christum Dominum nostrum. Aliud est loqui de causis salutis, aliud de nouis qualitatibus eorum, qui hæredes sunt salutis.

4. *Beati qui esuriunt & sitiunt iusticiam, quoniam ipsi saturabuntur.* Christiani in hac vita nunquam ita ex fontibus salutis hauriunt aquam, quin magis sitiant, quos hic consolatur Dominus, promittens fore, ut tandem saturentur ex qua saturitate se felices profitebuntur. Quisquis esurit & sit iusticiam, duo optat. 1. Ut publice glorificetur Deus recta doctrina, sancta vita, & confessione. 2. Ut priuatim singuli agnoscat Deum, fidem Christi concipiant, impleantur Spiritu sancto, ac sancta puraque vita iustitiam Dei meditentur. De hac satietate loquitur David, Psalm. 17.15. quam tum demum fore dicit, cum apparuerit gloria eius. Ibi enim (ut est in Apocalypsi, capit. 7.16. Sancti non esurient neque sitient amplius.

5. *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur.* Hic nobis commendatur misericordia erga miseros. Vult enim Christus suos discipulos non tantum tangi propriis malis, verum etiam affici aliorum miseria: quod sane est veræ charitatis officium. Neque Christus tantum requirit, ut condoleamus ærumnis & miseriis aliorum: sed opus simul requirit: vult ut miseri manus auxiliatrices porrigamus. Ne autem hominum ingratitude frangantur, adiungit promissionem. Promittit enim fore, ut qui misericors fuerit in proximum, misericordiam rursum consequatur. Idque non solum apud Deum, verum etiam apud homines. Deus promittit misericordibus misericordiam, & facit etiam ut inueniamus misericordiam apud homines, dum illorum animos flebit ad beneficiendum nobis.

6. *Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.* Mundities cordis hic nobis commendatur, quæ opponitur duobus maximis viciis, astutiæ & libidini. Cum opponitur astutiæ, est simplex candor, quo agimus cum hominibus sincerè & apertè sine obliquis fallendi artibus. Hoc ergo Christi dictum aduersatur iudicio plerorumque hominum. Plerique enim tum demum se beatos putant, quando alios astute circumuenire possint ac fallere: unde & prudentiæ laudem & lucrum venantur, & fauorem magnorum hominum aucupantur. Verum Christus non vult, ut sui discipuli ita agant, sed ut potius sint contenti simplici candore, ut cor, manus, lingua, quam optimè consentire videantur. His promittit, ut Deum videant, in cuius visione summa est sita felicitas. At cum mundities cordis opponitur libidini, est vera castitas, quam Paulus sanctitatem vocat, cum inquit, Heb. 12.14. Præstate sanctitatem, sine qua nemo videbit Deum. Vt enim Deus abominatur libidines, ita summe delectatur castitate fidelium.

7. *Beati pacifici, quoniam ipsi filii Dei vocabuntur.* Hic magnam & raram virtutem suis discipulis commendat Christus. Pacifici sunt, qui paci & tranquillitati

Hæresis de merito refutatur.

Quartus gradus salutis Desiderium

Quintus gradus misericordie erga proximum.

Sextus gradus, cordis puritas.

Septimus gradus, pacis auditus.



tati faciendæ & conseruandæ student. Hi quia diuersum studium à filiis satanæ habent, filij Dei vocabuntur, vt qui Dei Patris exemplo pacis & tranquillitatis sunt auctores, & multos suo hoc pacis studio iuuant & oblectant. Quemadmodum enim balsamum preciosum integram domum sua replet fragrantia: ita vnus vir pacis studiosus magnum cœtum dissidentem in concordiam reducere potest. Non ergo immerito David concordiæ & pacis studium celebrat, ita canens, Psal. 133. Ecce quàm bonum & quàm iucundum, habitare fratres in vnum. Sicut vnguentum optimum super caput defluens super barbam, barbam Aaron, quod defluit per oram vestimentorum eius. Sicut ros Hermon, qui descendit super montes. Vt enim rore terra sœcunda redditur benedicente Domino: ita vbicunque sunt multi pacis studiosi, sœcundæ sunt & felices politiæ, Ecclesiæ & œconomix. Contrà vbi non est pacis studium, illic ariditas & siccitas, hoc est, summa miseria.

8. *Beati qui persecutionem patiuntur iusticie causa quoniam ipsorum est regnum cœlorum.* Quia maximè concutit infirmorum animos scandalum persecutionis, valde commodè suos de cruce admonet, vt non fracti persecutionum acerbitate abiciant confessionem: sed potius propositum regnum cœlorum intueantur: cuius potiùs desiderio magis contendant per tribulationes multas introire in regnum cœlorum. Imitemur ergo eorum exempla, qui dum currunt in stadio, respiciunt ad præmium quod ab Agonothete propositum est, & ita alacres propeant, donec ad metam ventum fuerit: ita vult suos

facere Christus: non vult segnitiam, sed infatigabile currendi studium, donec ad metam regni cœlorum perueniant.

Deinde, cum Christus hic vnâ persecutionis causam ponit, nempe iusticiam, vult vt ita vitam instituamus, ne pati cogamur nostra culpa, seu propter nostram iniusticiam. Tum enim persecutio est iusta pœna, non testimonium defensæ iustitiæ, & veritatis. Et Petrus monet, Ne patiamur vt iniusti, sed vt iusti, idque exemplo Christi, Prophetarum, Apostolorum, & multorum martyrum. 1. Pet. 3. 20.

*Beati eritis, cum conuiciati fuerint vobis, & vos persecuti fuerint, & dixerint quiduis mali aduersus vos, mentientes mea causa.* Exponit quid sit pati persecutionem propter iusticiam: Si conuiciati vobis (inquit) fuerint iniusti, si persecuti vos fuerint odio Euangelij. Si dixerint omne malum mentientes. Nā si verum dixerint, non eritis beati. Si propter peccata vestra persecutionem patiimini, non continuo eritis felices. Nā causa (vt inquit ille) facit martyrum, nō sanguis.

*Gaudete, inquit, & exultate, quoniam merces vestra multa est in cœlis.* Merces est cōpensatio obedientiæ erga Deum in persecutione præstitæ. Non hoc dictum significat Dominus, nos cruce mereri cœlum, quia cœlum est filiorum hæreditas, sed potius nos ad ferendam crucem extimulat, proposita Patris clementia, qui nobis compensationem laborum, quos sustinemus in hac vita, pollicetur, quæ compensatio in cruce fundata est Domini nostri Iesu Christi, cui vna cum Patre & Spiritu sancto sit honor, potestas & gloria, in secula seculorum, Amen.

Gradus ostendi eludatio.

Crucis pietas gloriosus est

SOLI DEO GLORIA.





# INDEX LOCORVM SACRÆ SCRIPTVRÆ

VETERIS ET NOVI TESTAMENTI, QVI IN

Opusculis Theologicis, D. Hemmingij ad dogmatum confirmationem  
appositè citantur, & magna ex parte explicantur.

NVMERI PRIORES CAPVT, VERSICVLVM,  
aut versiculos libri Veteris aut Novi Testamenti: posteriores duo columnam  
huius voluminis, & columna lineam designant.

GENESIS.				CAP. VER. COL. LI.				CAP. VER. COL. LI.				IOB.			
CAP.	VER.	COL.	LI.	CAP.	VER.	COL.	LI.	CAP.	VER.	COL.	LI.	CAP.	VER.	COL.	LI.
I.	1	344	61	VII.	9	1033	25	V.	17	1207	16	I.	2	375	49
1.2.3	1326	44		VIII.	2	237	44	IX.	2	525	61	II.	2	1191	1
27	350	3			2	922	30	X.	2	1238	55	III.	2	1205	46
28	1394	66		X.	3	1427	61	XIII.	15	1036	58	IV.	2	1202	4
31	343	50		XII.	8	1433	59	XIII.	1	1170	64	V.	2	1284	11
3	1610	41		XIII.	19	169	11	XIII.	4	525	6	VI.	2	1173	12
17	349	23		XIII.	1.2.3	469	37	XIII.	13	1368	49	VII.	2	1134	7
20	491	64		XIII.	1	921	68	XIII.	17	1409	19	VIII.	2	1284	15
21.22.	911. 958	88c.		XIII.	1	1289	32	XIII.	20	1333	3	IX.	2	1238	11
1.2.3.4.5.	357	34		XIII.	1	1403	46	XIII.	23	1328	11	X.	2	1202	4
15	423	3		XIII.	18	485	14	XIII.	25	1202	43	XI.	2	1202	4
15	543	37		XIII.	11	1290	35	XIII.	25	1178	15	XII.	2	1202	4
15	547	40		XIII.	15	1329	54	XIII.	26	1067	19	XIII.	2	1202	4
15	616.617	618c.		XIII.	18	641	44	XIII.	26	1611	3	XIII.	2	1202	4
15	625	39		XIII.	18	1101	61	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	634	15		XIII.	21	329	28	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	690	50		XIII.	20	489	22	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1144	38		XIII.	20	484	14	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1164	50		XIII.	20	1006	13	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1167	2		XIII.	20	989	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1178	21		XIII.	20	161	65	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1305	61		XIII.	20	879	8	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1327	28		XIII.	20	485	17	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1325	21		XIII.	20	1058	50	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1352	23		XIII.	20	687	3	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1408	61		XIII.	20	641	46	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1449	33		XIII.	20	1181	9	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1466	59		XIII.	20	651	33	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
15	1470	35		XIII.	20	746	11	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
19	331	3		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
19	1439	54		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
22	349	40		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
4.5	1311	18		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
7	361	63		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
10	932	60		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
VL.	5	354	51	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
5	525	58		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
5	1238	52		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
5	1505	17		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
12.13	1097	2		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
IX.	6	880	39	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XII.	3	543	43	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
3	618	53		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
3	1470	44		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
3	547	47		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
3	1125	59		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
4	1243	29		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
18	1159	18		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XIII.	1.6	1278	64	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XV.	6	619	18	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
6	691	60		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
6	1178	27		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XVII.	4	1070	21	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
4	1381	24		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
7	1186	12		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
7	1670	38		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
9	456	70		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
14	331	34		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XVIII.	18	543	43	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
18	547	47		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
19	1042	6		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XXII.	1	330	8	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
1	543	43		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
17	547	47		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
18	618	56		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
18	633	14		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
18	1325	61		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
22	1243	30		XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XXIII.	57	992	27	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XXVI.	4	1325	66	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XXVII.	46	996	66	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XXVIII.	14	1325	67	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XXIX.	30	1149	5	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XXXI.	28	1079	21	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XLVII.	14	1585	64	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4
XLIX.	16	423	4	XIII.	20	485	49	XIII.	26	338	23	XIII.	2	1202	4



CAP.	VER.	COL.	LI.	CAP.	VER.	COL.	LI.	CAP.	VER.	COL.	LI.	CAP.	VER.	COL.	LI.
XXIII.	123	37	1243	LXXVI.	12	958	5	CXLVI.	3	1135	64	XIII.	3	1910	15
XXIII.	123	37	1489	LXXVII.	12	958	5	CXLVII.	3	1135	65	XVI.	5	1173	44
XXIII.	1	1526	35	LXXXIII.	18	1229	53		3	1489	53	XIX.	21	740	45
XXV.	1	1582	47	LXXXIII.	5	415	34		9	1665	19	XXVIII.	15	641	57
XXV.	1	1502	52		11	503	32		20	1050	5		16	1106	42
XXV.	45	97	20	LXXXVI.	13	1335	34		20	1106	31	XXIX.	13	391	13
XXV.	10	1174	33		5	1053	33	PROVERBIA.					13	1108	56
XXVI.	14	458	40		15	343	3						13	1413	58
XXVI.	6	415	36	LXXXVII.	3	1116	30	I.	22	104	7	XXXV.	4	1097	28
XXVI.	4	911	16		4	1100	38	II.	7	914	8		4	1331	68
XXVI.	7	511	35	LXXXVIII.	19	1098	46		33	346	67		4	1359	37
XXVI.	1	1314	35	LXXXIX.	31	396	18	V.	3	1209	23	XXXVII.	20	1229	32
XXVI.	7	1231	3		35	418	38		15	749	63		20	1415	15
XXVI.	10	1774	15	XCI.	15	478	5		16	3991	38		28	746	42
XXVI.	11	1284	16		15	1402	66		16	499	8	XXXVIII.	3	1233	63
XXVI.	1	1284	18	XCII.	14	1497	20	VI.	12	124	10		3	1266	7
XXVI.	5	1173	40	XCIII.	17	415	35	VII.	13	1073	3	XLII.	11	1474	41
XXVI.	6	337	14	XCV.	1	1056	51	XL	28	499	4		3	617	29
XXVI.	6	344	63	XCVII.	10	1284	20	XIII.	27	1073	44		5	1312	39
XXVI.	6	1326	52		7	1317	9	XV.	8	1146	5		6	617	29
XXVI.	15	1295	68	C.	3	913	55	XVI.	16	499	5		8	538	51
XXVI.	11	1135	30	CIII.	1	635	12		4	344	53	XLIII.	7	350	16
XXVI.	9	745	14		3	1284	19		9	354	56		10	1529	35
XXVI.	16	347	6		4	1173	50		11	1050	1		11	1329	4
XXVI.	6	346	69		6	1093	38	XVII.	13	1181	24		25	1487	20
XXVI.	4	487	21		13	1173	28		15	485	15	XLIII.	6	1529	38
XXVI.	1	563	62		17	1043	60		23	1134	10		10	1284	3
XXVI.	3	889	4	CVI.	17	1670	70	XVIII.	10	582	14		24	1295	1
XXVI.	5	1438	19	CX.	31	1252	16		10	1075	23	XLIV.	1	1333	1
XXVI.	19	1477	67		1	1316	16		10	1504	7	XLVII.	23	1336	21
XXVI.	35	1554	61		2	633	53	XIX.	23	1008	3	XLIX.	17	1332	38
XXVI.	9	1077	11		2	1318	54		14	110	3		6	637	11
XXVI.	12	942	32		4	435	4		16	434	24		6	1329	65
XXVI.	7	1146	1		4	614	61		17	399	55		6	1670	47
XXVI.	10,11	637	8		4	1101	66	XX.	22	916	9		6	1052	25
XXVI.	1	1132	43		1	1108	27		9	362	1		15	1173	64
XXVI.	3	1233	55		4	1152	50		9	526	7		15	1593	47
XXVI.	7,8	620	18		4	1182	65	XXII.	6	1067	21		15	1605	46
XXVI.	7,8	1316	64		4	1315	17	XXIII.	13	528	19	L.	23	3	4
XXVI.	7,8	1318	17		4	1319	6		20	29	43		6	1098	13
XXVI.	3	1296	70		7	618	6	XXIII.	21	914	8	LI.	5	1329	17
XXVI.	31	350	7		7	1471	69		29	485	55	LI.	10	1329	14
XXVI.	7	1146	3	CXI.	9	465	69	XXV.	9	830	29		13	1098	24
XXVI.	15	582	17		10	1198	42		27	1530	2	LI.	2	638	24
XXVI.	15	58	5	CXII.	1	914	1	XXIX.	23	1614	25		3	1098	60
XXVI.	15	913	62		1	1073	18						3	1333	31
XXVI.	15	1034	37		7	1205	53	ECCLESIASTES.					4	1167	50
XXVI.	15	1402	67		1	838	19	V.	2	927	22		4	1152	50
XXVI.	15	1503	61		9	1129	13	VII.	20	350	9		6	549	42
XXVI.	16	1203	48	CXV.	13	1129	19		21	325	5		6	1169	43
XXVI.	16	1146	29	CXVI.	15	1197	17		21	1318	27		10	638	47
XXVI.	23	1201	10		15	1197	17	XII.	7	1122	12		10	1470	69
XXVI.	2	1062	46		16	1172	36		7	1296	7		11	632	70
XXVI.	6	1175	70	CXVII.	1	642	54						11	1243	41
XXVI.	7	710	58		1	1053	48						12	1175	16
XXVI.	7	683	54		1	1101	10	ISAIAS.					12	538	10
XXVI.	7	1237	34		2	1174	20						5	1317	1
XXVI.	7	1178	30		22	641	65	I.	2	1178	68		5	1329	22
XXVI.	12	1133	60	CXVIII.	25	1097	53		9	641	27		5	243	6
XXVI.	18	1149	4		1	1205	32		10	1146	13		10	1053	64
XXVI.	18	1145	70	CXIX.	1	1205	32		11	1311	61		10	1173	35
XXVI.	19	945	32		1	1205	55		16	1146	32		10	1570	40
XXVI.	19	1056	23		9	1081	27		2	1643	18		10	1101	58
XXVI.	19	1061	7		104	97	10	II.	1	1103	61		13	1157	16
XXVI.	19	1146	57		105	394	46		1	1328	40	LV.	1	1271	67
XXVI.	19	1201	66	CXXII.	13	74	11		3	633	55		7	1054	1
XXVI.	19	1359	62		6	415	39		4	1104	43		10	1224	15
XXVI.	23	500	8		1	1587	44		3	1105	60	LV.	7	338	63
XXVI.	23	1602	55	CXXIII.	1	346	66	III.	1	233	50	LVII.	15	1201	68
XXVI.	5	939	56	CXXVII.	1	1554	27	V.	21	1232	14		15	1359	1
XXVI.	6	1090	40	CXXVIII.	1	1439	35	VI.	3	1091	6	LVIII.	13	1611	1
XXVI.	11	498	7		3	361	66		9	620	31		13	1171	14
XXVI.	11	499	24	CXXX.	3	370	49	VII.	4	1095	25	LIX.	2	1204	65
XXVI.	13	1316	17		3	526	2		14	423	6		20	1329	25
XXVI.	4	1173	54		3	635	10		14	543	47		21	1108	17
XXVI.	8	317	45		3	1238	67		14	615	61	XX.	1	637	20
XXVI.	18	581	15		3	1557	34		14	796	23	LXI.	1	1096	36
XXVI.	18	1034	45		4	1069	29		14	1127	31		1	1097	17
XXVI.	18	428	9		4	1178	32		14	1112	37		2	1332	14
XXVI.	5	538	15	CXXXII.	9	1197	68	VIII.	14	641	62		6	526	9
XXVI.	5	620	29		10	1330	3		6	337	46	XXIII.	6	1171	10
XXVI.	5	705	14		11	607	28	IX.	6	1326	61		6	1239	3
XXVI.	5	1326	67		11	1095	40		6	1328	29		6	1557	24
XXVI.	19	638	65	CXXXIII.	1	1679	10		1	484	25	XXVI.	2	1061	69
XXVI.	19	1101	21	CXXXIX.	7	621	18	X.	22	641	29		2	1201	43
XXVI.	19	1335	31	CXLI.	1	1204	42		22	1112	19		2	476	61
XXVI.	23	641	31		2	1246	47		22	1106	31		24	1172	29
XXVI.	23	1409	59	CXLII.	2	1145	31	XI.	1	1330	6				
XXVI.	1	1049	67		2	361	68		1	631	67	IEREMIAS.			
XXVI.	1	1318	20		2	370	50		4	640	45	II.	13	1233	5
XXVI.	5	614	44		2	526	4		4	1318	68	III.	13	1052	3
XXVI.	5	608	549		2	1238	69		5	1335	52		14	365	2
XXVI.	11	620	40	CXLV.	8	2053	54		6	1104	47	IIII.	2	231	7
XXVI.	19	1097	28		11	633	59		2	1131	30		22	1232	7
XXVI.	2	2822	30		17	1042	2	XII.	3	1244	7		23	1146	6
XXVI.	16	1231	38			1034	31								
XXVI.	27	1231	54												







CAP.	VER.	COL.	LI.	CAP.	VER.	COL.	LI.	CAP.	VER.	COL.	LI.	CAP.	VER.	COL.	LI.
	10	618	14		31	746	53		28	1177	65		18	710	70
	21	1604	2		30	1097	45		28	1242	48		18	1244	12
XVIII.	14	1595	42		30	1312	7		34	169	49		19	168	23
XIX.	8	921	27	X.	31	1505	23	XXV.	10	485	13		19	615	5
XXI.	19	484	49		16	780	19						19	733	55
	34	476	57		9	221	32	EPISTOLA					19	734	44
XXII.	7	VI ad 14	146.7		16	8129	34	Remans.					19	1167	63
	15	650	11		16	8129	34						19	1175	85
	25	460	60		18	591	64	L.	4	620	56		19	1243	13
	38	460	37		27	413	46		8	1599	5		19	1280	14
XXIII.	44	1176	23	XII.	26	846	39		11	330	29		19	1500	45
	40	365	11	XIII.	18	413	45		16	363	52		20	547	25
	41	945	34		35	1677	70		16	633	69		20	1069	32
	43	842	10	XIII.	6	221	33		16	637	48	VI.	1.2.3.4	568	33
	43	1207	52		6	1128	36		16	693	50		1	855	51
	46	842	38		6	1316	29		16	1418	32		3	243	9
XXIII.	46	363	12		9	348	21		16	1280	31		3	244	31
	46	363	47		23	395	11		16	1434	37		3	1150	11
	46	612	50		23	1578	19		17	614	20		3	1197	65
	46	692	49		25	513	59		17	334	52		3	1616	2
	46	1508	61		19	1262	48		19	159	8		3	1677	47
	47	1062	5		23	1126	11		21	921	13		4	426	23
	47	1242	26	XV.	5	743	59		21	1149	15		6	406	38
					6	354	47		21	160	50		6	478	26
					6	394	65		25	920	64		7	1175	69
					6	1246	32		28	1181	7		10	1201	10
					6	1248	19		28	762	39		12	357	23
					7	1034	40		32	912	12		12	765	14
I.	1	337	47		7	1207	39	II.	4	918	59		15	376	1
	1	538	17	XVI.	8	566	40		5	209	28		23	848	69
	1	620	48		11	1405	19		5	576	16		23	1247	10
	2.3	1368	35		83	746	33		8	1066	45		23	1472	53
	12	544	55		23	583	30		13	326	18		23	1509	12
	12	763	61		23	584	146.		13	330	1		23	1678	15
	12	1130	2		23	790	56		14	484	27		25	1272	43
	29	1170	19		23	791	44		15	403	1	VII.	4	364	7
	12	1199	1		23	1184	21		15	759	41		4	1238	1
	12	1244	25		23	1505	26		21	533	30		6	407	11
	12	1475	45		23	1034	57		29	407	13		7	897	65
	14	635	64	XVII.	3	534	45	III.	9	526	15		7	1240	59
	17	327	30		3	548	27		10	1557	33		9	727	57.70
	17	376	12		3	632	61		11	1133	46		9.10	728	1.10
	17	617	51		3	686	69		12	352	68		12	651	33
	17	692	8		3	1206	35		20	330	2		14	353	32
	17	1129	46		19	424	20		20	372	28		14	525	45
	18	548	21		19	549	56		20	1280	35		15	330	42
	18	1262	46		19	557	49		21	375	55		18	354	54
	25	841	41		19	1164	50		21 &c.	654	7		19	359	65
	29	415	22	XVIII.	36	650	8		21	1241	35		23	357	54
	29	548	44	XIX.	17	1070	43		22	1582	17		24	1300	68
	29	597	31		21	1138	22		23	635	18	VIII.	24	1495	51
III.	5	244	62	XXI.	15	140	44		23	1509	14		1	372	10
	6	326	13						24	611	29		1	524	16
	6	1213	8						24	1148	14		1	1244	4
	6	1294	39.51						24	1242	45		2	357	4
		1298	20	ACTA.					24	1314	28		2	768	4
		1307	7		4	639	48		26	1241	63		2	1432	63
		1316	27		8	137	53		27	328	52		7	1180	10
		1324	53		9	206	64		27	376	3		7	353	6
		1389	65		11	629	56		27	1500	50		7	246	39
		363	54		16	615	21		30	1194	4		8	954	62
		1052	64		17	639	39		3	65	5		10	1235	6
		474	42		25	1334	18	III.	3.4.5	654	48		12	396	25
		1173	70		37	646	33		3	395	38		12	1414	31
		221	21		37	633	41		3	1178	27		13	763	17
		407	46		37	712	13		3	1280	44		13	1414	64
		527	19		38	365	55		4	398	12		14	743	13
		612	64	III.	21	618	55		5	1243	9		15	1072	13
		1434	41		21	701	14		5	1500	48		15	1244	28
		1500	15		21	1329	59		11	241	2		17	568	70
		1508	67	V.	3	338	21		11	691	64		18	371	13
		1557	66		3	432	33		11	1381	61		18	478	10
		1083	27		29	714	28		12	815	51		18	658	12
III.	23	584	51		38	446	6		13	1241	40		22	1244	52
	23	1035	61	VII.	8	418	47		13	1316	37		23	1606	57
	14	1223	69		8	1381	55		25	477	17		25	354	50
	14	1224	15		51	1277	39		25	166	31		27	943	4
V.	14	1047	37		59	518	68		25	654	41		28	426	20
	24	1293	12		59	791	4		25	1466	62		28	478	12
	28	845	35		59	842	48		25	1472	46		28	723	55
	29	848	62		59	1292	58		25	1168	16		29	373	21
	29	1293	15	VIII.	59	1122	22		25	1557	43		29	412	35
	39.45.49	615	12	X.	9	486	49		1	372	49		30	1215	50
VI.	29	1435	27		14	580	46	V.	1	584	46		30	1489	43
	35	1224	5		84	1439	32		1	355	27		31	1174	5
	39	1077	51	XIII.	42	1280	19		1	1184	10		31	1178	40
	44	354	49		13	372	23		1	1184	40		32	327	42
	49	611	40		38	1280	23		1	1481	16		32	1168	18
	65	1223	70		39	363	55		2	1244	80		33	1405	20
VII.	16	461	11		48	413	43		3	1244	47		33	435	4
	24	485	11		16	335	35		5	1016	50		33	855	33
VIII.	32	1083	40	XIII.	22	1207	10		8	1052	60		34	1182	35
	34	1242	55		8	1380	27		8	1174	2	IX.	5	337	52
	39	1294	58	XV.	10	670	5		12	1294	41		5	620	58
	44	1675	54	XVI.	17	933	47		14	601	65		5	538	21
	52	1197	7		18	869	37		15	544	21		17	918	61
	56	599	20	XVII.	23	615	21		16	1129	6		28	326	39
	56	1589	70		17	346	56		16	1069	22		2	486	36
IX.	31	329	8	XX.	21	369	62		17	698	2		3.4	722	52
					28	547	2						3	526	44







APPENDIX.





## APPENDIX.

QVONIAM D. Hemmingius peculiarem proposuit Theologiae candidatis explicationem quorundam praecipuorum locorum ex historia Evangelica desumptorum, ultimo libro huius voluminis comprehensam: visum est breuem indicem harum partium Evangelij seorsim disponere, tum quod difficile fuit haec fragmenta aliis adiungere, tum ut studiosos, quibus enarratio ista Evangelicarum historiarum magno usui est futura, peculiari appendice iuuaremus.

PRIOR NUMERVS CAPVT EX EVANGELISTA  
desumptum, secundus & tertius capituli versiculum primum & ultimum inclusive interpretatum: postremus columnam seu paginam huius voluminis exhibet.

Ex Matthao.			CAP. VERS. COL.			Ex Ioanne.		
CAP.	VERS.	COL.	8.	1-9.	1560.	CAP.	VERS.	COL.
			16.	14-20.	1506.			
2.	1-12.	1383.	Ex Luca.			1.	19-28.	1361.
3.	13-17.	1420.				2.	1-11.	1392.
4.	1-11.	1424.				3.	1-15.	1528.
5.	1-12.	1675.	CAP.	VERS.	COL.	3.	16-21.	1519.
5.	20-26.	1555.	1.	26-38.	1657.	4.	46-54.	1629.
6.	24-34.	1599.	1.	39-56.	1666.	6.	1-15.	1437.
7.	15-21.	1565.	1.	57-80.	1662.	8.	46-59.	1442.
8.	1-13.	1398.	2.	1-14.	1364.	10.	1-10.	1524.
8.	23-27.	1402.	2.	21.	1380.	10.	11-16.	1488.
9.	1-8.	1619.	2.	33-40.	1376.	14.	23-31.	1515.
9.	18-31.	1643.	2.	42-51.	1388.	16.	1-4.	1510.
11.	2-10.	1357.	5.	1-11.	1550.	16.	5-15.	1497.
21.	1-9.	1351.	6.	36-42.	1546.	16.	16-23.	1492.
13.	24-30.	1407.	7.	11-17.	1604.	16.	23-30.	1502.
15.	21-28.	1429.	8.	4-15.	1415.	20.	19-31.	1483.
18.	1-11.	1671.	10.	23-37.	1588.	21.	19-24.	1337.
18.	23-35.	1634.	11.	14-28.	1433.	HISTORIA PASSIO-		
20.	1-16.	14011.	11.	22-32.	1653.	nis Christi ex collatione quatuor		
21.	1-9.	1447.	14.	1-11.	1609.	Euangelistarum. Col. 1454.		
22.	2-14.	1623.	14.	16-24.	1537.	Resurrectionis Christi historia ex		
22.	15-22.	1638.	15.	1-10.	1541.	collatione quatuor Euangelista-		
22.	34-46.	1614.	16.	1-9.	1569.	rum. 1468.		
23.	34-39.	1369.	16.	19-31.	1533.	EX PAVLO IN		
24.	15-28.	1648.	17.	11-19.	1594.	I. ad Corinthios.		
Ex Marco.			18.	9-14.	1579.	CAP.	VERS.	COL.
CAP.	VERS.	COL.	19.	41-48.	1573.	11.	23-29.	1449.
			21.	25-36.	1354.			
			24.	13-35.	1474.			
			24.	36-47.	1479.			
	31-37.	1583.						

PRIORIS TABVLÆ FINIS.

Bbb. iiij.



ALTER INDEX SENTENTIAS NONNVLAS  
ET LOCORVM THEOLOGICORVM EXPLICA.

tiones ex SS. Patribus appositæ in hoc volumine  
citas continens.

*Prior numerus columnam: posterior lineam denotat.*

A			
<i>Agapetus.</i>		de Christi præsentia in terris	701.52
De mala consuetudine	1046.21	de conscientia & fama	405.47
<i>Ambrosius.</i>		de merito Christi & efficacia fidei	556.50
De autoritate doctorum in Ecclesia	797.20	de Christi iustitia	530.51
De certitudine verbi Dei	1339.33	de Christo, via vitæ, & veritate	1128.37
De correctionibus ecclesiasticis	1140.45	de consecratione	662.7
De martyrum cruce	1220.17	de coniugio inito & consummato	1000.32
De diuortio	1007.13	de consecratione	802.20
De doctrina Ecclesiæ	442.6	de consuetudine	1181.36
De Gedeone	1318.25	de mala consuetudine	757.43
De imagine Dei in homine	1055.30	de correctione fraterna	467.5
De imagine Ecclesiæ in filio viduæ	1609.9	de non procrastinanda conuersione	1274.1
De interpretatione scripturæ	469.16	de eruce à Deo nobis imposita	824.44
de Iona typo Christi	1321.67	de Davidis pugna	606.40
de ira coercenda	105.31	de debito	893.34
de iustificatione per solâ fidem	1282.24	de cultu Dei	742.8
de lapsu Davidis	607.6	de effectibus misericordiæ Dei	1056.60
de mediatore	1184.1	de imagine Dei in homine	348.39
de merito mortis Christi.	1177.53	de non petendo maioris auxilio	912.1
de misericordia Dei	1055.22	de sapientia Dei elucente in salute nostra	1521.49
de peccato	356.16	de permissione Dei	1289.29
de penitentia	1059.67	de fallacia dæmonum	925.16
de præsentia Christi in cœna	661.50	de potestate dæmonibus concessa	923.3
de resurrectione	847.5	de prædictionibus dæmonum	925.6
de tristitia Christi paulò ante mortem	1176.57	de dilectione	850.38
de veteri & nouo testamento	1190.33	de electione	1572.51
de visu	101.20	de diuortio propter adulteriũ	1009.27
de vsura	488.10	de disciplina Ecclesiæ	466.42.52
<i>Anselmus.</i>		de effectibus passionis Christi	425.7
De peccato originis	588.15	de efficacia bonorum operum	1211.4
<i>Athanasius.</i>		de non procrastinanda emendatione vitæ	1065.33
De Cœna	454.64	de non procrastinanda vitæ emendatione	576.21
de exercitio corporis	108.39	de excommunicatione & illuminatione	775.60
de fide Christiana	539.19	de excommunicatione	114.1
de incarnatione filij Dei	544.46	de martyrum exemplo	1222.48
de mediatore	698.22	de forminis quæ desertoribus nubunt	1023.29
de persona mediatoris	1307.69	de probatione fidei	921.64
<i>Augustinus.</i>		de incarnatione filij Dei	544.37
De amplit. misericordiæ Dei	1202.25	de fine operum considerando	392.64
de amplitudine misericordiæ Dei	1065.17	de firmitate fidei	594.23
de sanctorum afflictionibus	1221.12	de fratrum correctione	163.13
de vita animæ	1043.46	de fuga in persecutione	1226.17.33
de Baptismo & Cœna	574.14	de gestibus externis inuocantiũ Deum	582.60
de castitate	888.27	de gratia	849.1
de certitudine prophetiarum	1094.48	de gratia	1141.53
de descensu Christi ad inferos	426.54	de luctu Iacobi	603.44
de Christo & petra	1324.18.26	de Iacobi luctu	1316.66
de conceptione Christi	422.35	de iis qui Baptismo & Cœna indignè vtuntur	809.3
de circumscriptione corporis Christi	628.57	de impietate eorum qui ad magos con fugiunt	1289.51
de circumscriptione corporis Christi	701.16	de imputatione iustitiæ Christi	721.7
		de incantationum inefficacitate, per se	1289.4
		de incarnatione filij Dei	1169.17
		de incarnatione filij Dei	1301.55
		de incorruptione hominis si à peccando abstinuisset	613.37
		de inuentore magicarum artium	905.61
		de iuramento	866.65
		de iustificatione per solam fidẽ	1282.32
		de iustificatione hominis coram Deo	734.47
		de iustitia nostra per Christum	1129.9
		de iustitia operum	1246.14
		de gratis Deo laudibus	1211.66
		de Legis abrogatione	1310.67
		de liberi arbitrij imbecillitate	354.27
		de ligno vitæ	1322.16.25
		de mädicatione carnis Christi	807.54
		de martyrio	1219.64
		de martyribus	1220.40. 1221.25
		de persona mediatoris	1310.33
		de mercenariis	141.10
		de merito Christi	1243.26
		de miraculo Iosue	614.12
		de miraculis	796.4
		de miraculis	1110.14
		de miseria humana	1170.66
		de immensa Dei misericordia	547.22
		de amplitudine misericordiæ Dei	552.46. 570.14
		de misericordia Dei	1078.21
		de misericordii affectu erga proximum	1063.59
		de modo dilectionis & odij	857.4
		de natiuitate Christi ex virgine	423.13
		de natiuitate Christi ex virgine	1659.22. & 1661.17
		de natura humana mediatoris	698.17
		de secundis & tertiis nuptiis	961.47
		de nuptiis illicitis inter propinquos	962.23
		de oratione	983.11.68
		de oratione	437.57
		de oratione verbis expressis formata	791.68
		de animæ origine	1295.54. 64. 1296.30
		de omnipotentia Dei	918.44
		de operibus trinitatis	678.55
		de passione & iustitia Christi	1164.57
		de veris & falsis pastoribus	140.49
		de pastoris electione	166.10
		de mercenariis pastoribus	1492.9
		de fidei pastoribus	1526.12
		de sera penitentia	921.22
		de sera penitentia	1068.28
		de penitentia fundamento	1060.1
		de prædestinatione	412.14
		de prædestinatione	772.40
		de præstigiis dæmonum	932.12
			de per-



# I N D E X.

de persona & duab. naturis Christi	627.50	de disciplina domestica	109.56	de veritate humanæ naturæ in Christo	1303.8
de sera penitentia	578.23	de diuitiis	835.39	de voluntate Dei	231.6
de præsentia Christi in terris	629.23	de habitatione S. Spiritus in nobis	1136.25	<i>Cyrillus.</i>	
de pretio mortis Christi	1177.32	de fide	1279.59	de dauid typo Christi	1321.7
de providentia	345.24	de formis cogitationum	99	de martyribus	1221.60
de remediis adu. peccata in multitudine	162.67	de rigore legum ciuiliū	482.70	de mediatore	790.62
nem grassantia	349.55	de libero arbitrio	353.17	de mediatore	1183.69
de regenerationis gratia	847.25	de suorum temporum luxu	122.19	de veritate humanæ naturæ in Christo	1303.17
de resurrectione	1470.49	de methodo	1051.55	de via vitæ æternæ	1040.60
de resurrectione Christi in adamo dormiente figurata	874.6	de methodo	1163.58	de voluntaria passione Christi	1175.50
de sabbato	1611.7	de morte preciosa	1064.25	D.	
de sabbato	241.27.48.253.31	de misericordia erga proximum	1063.64	<i>Damasceus.</i>	
de sacramentis	661.1	de operibus	398.40	de circumscriptione carnis Christi	629.48
de sacramentis	801.57	de oratione	791.40	de circumscriptione carnis Christi	702.
de definitione sacramenti	448.24.449.44	de bonis pastorib.	1459.38	II	
de sacramentalib. locutionibus	801.20	de peccato originis	357.65	de communione in S. Cœna	248.68
de sacrificiis regalibus	597.35	de conuersione peccatoris	1056.43	de principiis cogitationum	99.33
de sacrificio	1168.60	de prædestinatione	773	de veritate naturæ humanæ in Christo	1304.29
de salomone & Christo	607.35	de remedio miseræ humanæ	1224.13	de voluntate	1248.42
de sanctorum veneratione	1221.64	de remissione peccatorum	552.56	E.	
de samfone typo Christi	1318.60	de remissione peccatorum	1195.15	<i>Eusebius.</i>	
de satana	1046.39	de remissione peccatorum	849.22	de doctoribus ecclesiæ	1140.32
de quinque sensibus	100.60.4	de causis salutis	255.56	de Iona typo Christi	1321.61
visu	101.4	de sacramento Cœnæ	821.63	de inuocando mediatore Christo	1182.
de sensibus externis	898.10	de scandalis	852.43	de symbolo amoris coniugalibus	995.62
de serpente æneo, qui fuit Christi typus	1324.56	de Trinitate	1530.1	<i>Epiphanius.</i>	
de vera seruitute	94.7	de Trinitatis mysterio	1040.48	de inuocatione creaturarum	790.5
de somniis diabolicis exemplum	928.3	de via vitæ æternæ	353.44	F.	
de statu mortuorum	787.66	de voluntate	1047.4	<i>Fulgentius.</i>	
de incerto vitæ termino	1066.14	de voluptate	402.6	de Deitate filii	1327.12
de operibus trinitatis	1531.7	de votis	958.26	de via vitæ	1040.49
de veritate humanæ naturæ in Christo	1302	C.		G.	
de veteri & nouo testamento	1189.33	<i>Cassianus.</i>		<i>Gelasius.</i>	
de voluptate	1047.3	de mediatore	625.25	de Cœna	453.69
de Zona typo Christi	1321.46	de mediatore	697.45	de Cœna, & communione sub vtraque specie	253.26.66
B.		<i>Chrysostomus.</i>		de veritate humanæ naturæ in Christo	1303.60
<i>Basilii.</i>		de autoritate quatuor euangelistarum	1107.20	<i>Genadius.</i>	
de filio Dei, ab æterno	1262.	de consuetudine	958.70	<i>Gregorius.</i>	
de iustificatione per solam fidem	1282.	de Ecclesiæ disciplina in administratione Cœnæ	154.44	de damnis quæ iram sequuntur	105.37
de Cantu & vilitate psalmodum	97.	de diuortio propter adulteriū	1008.27	de ministris Ecclesiæ	1152.12
de deitate Spiritus sancti	338.26	de extremo iudicio	1122.33	de modo loquendi	127.49
<i>Bernardus.</i>		de Gedeone & Christo	605.15	de peccatis contra conscientiam	757.
de ambitione	103.40	de liberis generosis ex probroso parente natis	1011.13	de peccandi consuetudine	920.30
de bona & mala conscientia	762.15	de mediatore	1183.67	de resipiscentiæ efficacia	210.1
de mala conscientia	577.47	de sacerdotibus suæ ætatis	91.28	de vita pastorum	166.7.
de mala conscientia	1606.32	de societatis humanæ incommodis	319.40	de pœnis malorum pastorum	172.
de efficacia passionis Christi	426.10	de vellere Gedeonis	1318.48	<i>Gregorius Nyssenus.</i>	
de manducatione corporis Christi	661.52	de voluntate	1248.44	de laudis Psalmodum	587.29
de manducatione spirituali carnis Christi	1304.55	<i>Clemens Alexandrinus.</i>		de psalmis	606.9
de Christi mansuetudine erga peccatores	1056.6	de bona conscientia	404.45		
de Christi perfectione	549.22	de discrimine veteris & noui testamenti	1071.58		
de vita & morte Christi	425.34	de mutuo coniugum amore	996.3		
de misericordia Dei	1056.48	<i>Cyprianus.</i>			
de misericordia Dei	1077.59	de ascensione Christi in cœlos	207.13		
de ultimo die	209.35	de præsentia Christi in terris	629.28		
		de Christi præsentia in terris	701.56		
		de hominum conditione	490.8		
		de pudicitia	887.40		
		de satisfactione	470.24		



# INDEX.

<b>H.</b>		<b>M.</b>		<b>P.</b>	
<i>Hilarius.</i>		<i>Macarius.</i>		<i>Polycarpus.</i>	
de deitate filij	348.22	de comparatione rerum corporalium & spiritualium	660.64	de honore magistratib. debito	1222.62
<i>Hieronymus.</i>		de paradiso in homine	105.54	de officio subditorum erga magistratum	824.6
de liberis generosis ex probroso parente natis	1011.15	de paradiso in homine Christiano	618.20	<i>Prosper.</i>	
de oratione	437.45	de paradiso spirituali	1322.67	de piorum militia in terris	558.33
de penitentiâ sanctorum	1061.27	<i>Marcus Eremita.</i>		de vita beata	1208.18
de qualitate corporû post resurrectionem	847.67	de vitiis periculis	1274.50	<b>S.</b>	
<b>I.</b>		<i>Maximus.</i>		<i>Scholasticus Græcus.</i>	
<i>Irenæus.</i>		de impuritate mentis	96.51	de coniugio	956.10
de Christi humana natura	544.34	<i>Methodius.</i>		de coniugio	957.15
de mediatoris persona	546.22	de inuentoribus magicarum artium	606.45. & 1287.6	<b>T.</b>	
de filij incarnatione	698.31	<b>N.</b>		<i>Tertullianus.</i>	
de mediatorē	698.15	<i>Nazianzenus.</i>		de consuetudine	959.3
de vtraque Christi natura	699.26	de anima	1296.36	de patientia	943.9
de passione Christi	1176.41	de benevolentia in iudicio	948.58	<i>Theodoretus.</i>	
de traditionibus	1142.20	de circumscriptione corporis Christi	255.20	de martyrio	1220.7
<i>Isidorus.</i>		de circumscriptione corporis Christi	628.55	de mediatore	1182.6
de malis promissis	866.33	de circumscriptione corporis Christi	701.15	de mediatoris persona	546.28
<i>Iustinus.</i>		de filio Dei, & cur dicitur <i>logos</i>	50.60	de misericordia Dei	1173.12
de glorificata carne Christi	631.46	de glorificata carne Christi	631.57	de sacrificio	1160.3
de glorificato Christi corpore	701.30	de infirmitate humana	942.32	de vtraque Christi natura	699.31
de circumscriptione corporis Christi	628.55. 701.15	de veritate naturæ humanæ in Christo	1304.11	<i>Theophylactus.</i>	
de qualitate glorificati corporis Christi	629.3	<b>Nonnus.</b>		de iustificatione per solam fidem	1282.34
de deitate filij	1263.63	de priuilegio electorum Dei	1199.4	<b>V.</b>	
de veritate humanæ naturæ in Christo	1304.6			<i>Vigilius.</i>	
<b>L.</b>				de circumscriptione corporis Christi	628.58
<i>Lyræus.</i>				de circumscriptione corporis Christi	701.17
de effectu vtriusque in Christo natu-				de veritate humanæ naturæ in Christo	1303.25

## INDICIS SECVNDI FINIS





TERTIVS INDEX, ETHNICORVM GNOMAS IN HIS  
OPVSCVLIS VTILITER SPARSAS CONTINENS:  
quem ideo separare ab aliis visum est, ne profana cum  
sacris confunderentur.

*Numerus prior columnam, alter paginam ostendit.*

<b>A.</b>		de legibus	828.30	de autore malorum	317.50
Æschylus, de fato Stoico & poetico		de malis ab anima conceptis	912.55	de ebriosis	107.50
317.30	306.45	de misericordia	1174.12	de impudentibus	307.67
de pertinetia	282.18	de religione	300.64	de medicis	915.20
Alexander magnus, de regum mode	125.50	de cultu diuino	301.3	de officio mariti	832.24
ratione	125.50	de religione	1120.60.1149.10	de titulis bonorum principum	1.2
Ammonius de opificib. cognitionis	282.18	Claudianus de superbia	311.13. de clem	de vigilantia principis	293.32
sentitiuæ & intellectuæ	308.47	mentia	311.41. de liberalitate	Horatius de bona conscientia	316.41
Anacharsis de Continentia	130.34	de temperantia	307.16	de inuidia	302.33
de potatione	1209.38	de tributis	481.22	de sobrietate	309.1. de castitate
Archytas, de voluptate	309.15	de verecundia	307.53	44	Hyppodamus de amicitia
Aristophanes de ebrietate	309.15	de vita beata	1210.27	1.	305.10
Aristoteles de intemperantiæ comiti-	307.33	de vita principum	826.67.	Iſchomachus de ordine	293.10
bus	300.46	de voluptate	1209.18	Iſocrates, de iuramento	865.17
de iustitia	275.54	<b>D.</b>		de virtute	299.12
de lege naturæ	12.2.23	Demosthenes de diligentia	300.26	Iuuenalis de cōsciētia	316.61. & 759.
Eiusd. methodus in priorib. analyticis	479.53	de lege naturæ	275.64	66. & 402.51	
& libris de demonstratione	10.18	de legibus ciuilibus	482.11	de mala consuetudine	1067.26
de magistratu	1209.69	Diogenes, de stupido adolēte	898.	<b>L.</b>	
Organisumma	1296.24	24		Lucanus de conscientia	317.3
de summo bono	1296.24	<b>E.</b>		de patienti	278.3
de animæ origine	1296.24	Ennius de statu rerum publicarum		Lucretius, de conscientia: vi	314.12
eius scopus in sophisticis elenchis	26.30	267.17		<b>M.</b>	
de opificib. cognitionis sentitiuæ &	282.18	Epicharmus, de donis Dei	278.31	Menæder, de bona cōsciētia	316.22
intellectuæ	282.18	Euripides de autore malorum	318.44	de cognitione sui ipsius	271.41
eius physica & politica quid contineat	10.158. & 11.4	de beneficentia	301.63. de donis ho	de concordia	1255.16
de temperantia	306.66	stium	302.3	de conscientia: vi.	315.45
de voluptate	1209.44	de confusione rerum quando vis ira-	288.40	de continentia	308.49
de vfura	488.30	scibilis rationi dominatur	315.35	de diligentia	300.24. de iustitia
Aufonius de bona cōsciētia	316.46	de honesto	308.14	300.53	
de bona conscientia	762.8	de impudentia	1.2	de ebrietate	309.31
de ebrietate	309.27	de laudato principe	275.60	de inani gloria	304.47
de humilitate	310.37	de lege naturæ	291.	de humilitate	310.5
<b>C.</b>		in liberos qui parentes honorant	291.	de impudentia	308.1
Cicero de clementia	311.24	54.		In liberos qui parentes honorant	291.
de continentia	308.59	de magistratu	480.48	60	
definitio virtutis	298.68	de malis occasionibus	888.56	de philtro naturali	937.64
de definitione legis	310.25	de mutuo coniugum affectu	465.44	de superbia	310.54
de ebrietate	309.7	<b>G.</b>		de temperantia	307.9
de fide	303.16	Gellius, de astrologia iudiciaria	871.	de virtute	299.10. de prudentia
de fortitudine	305.28	44		299.38	
de gradibus cognitionis sentitiuæ &	280.66.281.1.10	<b>H.</b>		<b>O.</b>	
intellectuæ	308.30	Hesiodus de non fugiendo aspero	888.50	Ouidius, de amore illicito vitando	
de honestate	302.12	vir tutis tramite	278.29	de clementia	311.31
de innocentia	307.28	de legibus	1339.14	de conscientia	402.60
de intemperantia	300.45	de gratia partibus	301.47	de conscientia	316.30.50
de iustitia	300.45	Hipparchus de artibus	290.57	de corpore hominis	686.55
de legum præstantia	265.18. de iusti-	Hippocrates, de gentium moribus	318.11	de creatione hominis	295.20
tia	271.29. de cognitione sui ipsius	de morbis	1217.60. de signo mortis	de ebrietate	309.35
271.43. de malæ consuetudinis cor-	273.12. de norma legum	1232.56		de humilitate	310.20
ruptela	273.12. de lege naturæ	Homerus, de affectu principis erga	827.17	de inuidia	302.35
31. de lege naturæ	275.36.46	subditos	937.16	de oculis fascinantibus	935.62
de legis naturæ definitione	276.2	de augurio		de otio fugiendo	889.28
de legibus ciuilibus	482.17			de otio	898.40



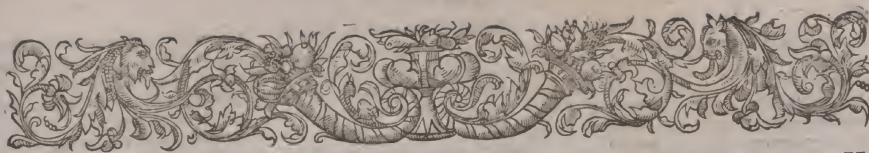
# INDEX.

de patientiæ causis Iob.	11	de fide	303.17	de Reipublicæ bono, & de anarchiæ	
de patientia	1076.12	de munitione oppidorum	267.8	malis.	293.35.44
de philtis magicis	938.1	de verecundia	305.56	de obedientia Deo debita	482.430.40
de prosperitate	1196.6	Platarchus, de educatione		vi conscientiæ	314.9
P		rum	318.39	Sybillæ, de Dei unitate & de crea-	294.50.60
Philemon de cultu Dei	295.23	Pollux, de impudentia	308.10	tione	
de veritate	303.31	Propertius de ebrietate	309.29	T	
Phocylides, de officio mariti	832.26	de humilitate	310.45	Terentius de clementia	311.30
Pindarus de autore malorum	317.43	Pythagoras, de consortio impro-		de diuitiis	835.27
de conscientia vi	314.22	borum vitando	318.40	de verecundia	305.58
de humanæ naturæ corruptione	471.33	de continentia	308.44	Theocritus de beneficentia	301.67
de infelicitatis autore	273.15	de ebrietate	330.37	de consuetudine	110.55
de miseria humanæ vitæ	1210.63	symbolum de ira coercenda	105.9	Theognis, de impudentia	308.20
de summo bono	1209.55	de verecundia	305.58	de iustitia	300.43
Plato, de cognitionis facultatibus	283.9	de unitate Dei	294.67	de rerumpub. euerfione	287.52
de autore mali	317.56	S		de ruina rerumpublicarum	1.2
de causa mali	318.51	Scipio, de Republica vera	267.14	Theon, de diffidentia	303.18
de conscientia	402.49	Seneca philosophus de bonis fortu-		Tibullus, de luxu mulierum	309.60
de conscientia	1172.6	næ	1210.48	T. Liuius de inuidiæ origine	302.24
de concupiscentia	898.2	de conscientia	317.14	Thucydides, de subditis	481.44
de coniugio	491.32	de consilio	300.9	V	
de conscientia bona & mala	315.52	de fide	303.15	Virgilius de Augurio	936.55. & 937.3
de diuitiis	835.33	de incertitudine felicitatis terrenæ		de continentia	308.51
de Deo	335.12	1066.5		de incantationibus	938.17.55
de diuitiis	1540.54	de morum efficacia	166.5	de furiis	316.17
de generatione liberorum	496.58	de pietate	5.6	X	
de magistratuum necessitate & præ-		de prosperitate	1172.1	Xenophon, de affectu principis et-	
stantia	1.2	Seneca tragicus, de ingenio tyrannorum	3.4	ga subditos	827.18
de mala conscientia	762.50	de superbia	311.20	de corpore hominis	686.55
de puerili institutione	1120.70	de tyrannide	1273.10	de Deo	335.17
de religione	1211.7	Socrates de obedientia hominibus		de regis electione	293.3
de summo bono	290.62	& Deo debita	482.25	de impudentia	308.17
de supremo fine vitæ humanæ	290.21.	de religione	1339.8	de iure magistratus	827.28
de artibus	306.67	de Dei timore	293.70	de magistratus officio	3.4. & 1643.7
de temperantia	1341.25	de summo bono	1210.66	de magistratuum regula	481.2
de veterum doctrina	309.18	Simonides de summo bono	1209.63	de prouidentia Dei	295.12
de viui vsu	103.20	Sophocles de Dei timore	294.3	de temperantia	307.10
de voluptate	317.3	de lege naturæ	275.50	de vsu diuitiarum.	836.53
Plautus de conscientia					

FINIS.







QUARTVS INDEX RERVM ET VERBORVM.  
IN HOC CONGESTA SVNT QVÆ AD DOGMATVM  
confirmationem præcipuè pertinent, & exponuntur ab autore: cæteris omisiss quæ  
non ita magni momenti videntur: ne voluminis moles  
in immensum cresceret.

PRIOR NVMERVS COLUMNAM, POSTERIOR ET ALII  
(si occurrunt) vel columnam sequentem, aut columnæ lineam (quod attentius  
lector percipiet facile) significant.

A.	Actiōnem Dei in prædestinatione ordo	Adumbratio quædam felicitatis æternæ
Arōnicum sacerdotium typus sa- cerdotij Christi 609.56	Actuale peccatum quid 215.55	Ægyptus debellata typus victoriæ Christi & ecclesiæ 612.50
Abalienatio mentis impij à Deo quid nos doceat 577.19	Actualis peccati definitio & distinctiones 689.40	Æqualitas in legibus conseruandis qualis esse debeat 829.43
Abel, imago Ecclesiæ	Accusare quenuquam ob factam nobis in- iuriam, an liceat nec ne 484.47	Æqualitas quæ seruanda inter homines 891.60
Abominatio missæ 1154.43. & c.	Accusationes in magos, veneficos & sagas, quales esse oporteat 946.38	Æquitas triplex 303.54
Abraham, typus Christi 602.32	Acumen, primus gradus docilitatis 285.19	Æquitas in conseruatione legum, qualis esse debeat 829.57
Abrahæ fi- lius 1121.54	Adami lapsus quæ peccata complectitur 356.42	Æquitas, quid 884.31
Abſentia Christi secundum carnem cedit ecclesiæ in bonum 1498.42	Adam dupliciter considerandus 357.54. pri- mus typus historicus Christi 601.34. & c.	Æſtimatio notionum est secundus gradus cognitionis ſenſitiuæ 281.27
Abſolutio à peccatis & eius forma in ec- clesiis Danicis 156.41.51	Adami lapsus quæ peccata complectitur 356.42	Ætatis puerilis institutio 114.8.36
Abſolutio Ecclesiastica quid 1184.67	Adam communis ſtipēs omnium 966.45	Æthiopum miſſa deſcribitur 257.28
Abſolutionis publicæ forma 159.2	Adam & Eua miſericordiæ Dei illuſtre ex- emplum 1055.40. De lapsu Adami gra- uitate 1179.21	Affectiōes corporum multa portendunt 926.20
Abſolutio Ecclesiastica priuata & publica, qualis ſit 250.60. an contemnenda 251.3	Adhærere Deo quid 1125.34	Affectus mariti erga vxorem qualis eſſe debeat 112.24
Abſolutio externa in Ecclesiis Danicæ qua- lis ſit 575.10.40	Adiaphora quid & quomodo consideranda 472.5.16. & c. 814.10. & c.	Affectus humani cur Deo tribuantur 339. 32
Abſolutio à peccato quid ſit 690	Adiaphoris quomodo vtendum 821.4.5. quid considerandum in eorum vſu 1513.46	Affectus orantis quis eſſe debeat 414.7
Abſolutio à ſupplicio mortis & Euangelij prædicatio 692.39	Adiuratio quid, & quōtuplex 869.1.10.20 & c.	Affectus coniugum qualis eſſe debeat 495. 44
Abſolutio à peccato prima pars iuſtitie Chriſtianæ 720.41	Admonitio generalis ad omnes pios ſub cruce gementes 570.64. & 922.54	Affectus præcatiōum qualis eſſe debeat 584. 5. & c. 788.47. & 1036.16
Abuſus nominis Dei ſeuere prohibitus 867.868.	Adoptio noſtra in filios Dei & eius duplex consideratio 1244.20.34	Affectuum coniugationes duæ in homin- bus 319.57
Abuſus Doctrinæ de Dei miſericordia eſt duplex, & quæ argumenta nos ab hoc abuſu reuocant 1064.1065.1066. & c.	Adoptio an nuptias impediât 991.11	Affectuum corporalium radix, rami, fru- ctus, remedia 102.10.20.10.40. affectuum animalium partes & partium membra 104.57
Abſtinentia quid ſit 886.26	Adoptiois modus 1275.41	Affines qui ſint 495.11
Acceptio gratuita quid 655.42. & 721.10	Adoptiois ratio poſtulabat vt mediator noſter eſſet homo 544.49. & 698.25	Affinitas conſiderat affines; nomina, & cō- parationes affinium; regulam iudicij, & leges prohibitionis 986.987.988. eius de- ſcriptio, definitio, ratio, limites, origo ibid.
Acceptio perſonarum non eſt in Deo 774.23	Adoratio quid ſit 1157.48	Afflictio quomodo tractandi 148.27
Acta Meſſiæ multiplicia 635.70	Adoratio panis miſſatici 1095.41	Afflictionum officium 914.20
Actio Chriſti triplex, miraculoſa, piacularis, & moralis 747.50	Adoratores Meſſiæ 1095.41	Afflictionis piorum & impiorum diſcrimē quintuplex 477.13. in afflictionibus à Sa- tanã aut mancipiis Satanæ illatis, quid cogitandum 942
Actio coram iudicibus in cauſa de diuor- tio propter adulterium qualis eſſe de- beat 1008.54. Locus de vera gratiarum actione 1598.40	Aduentus Chriſti ad iudicium doctrinæ & conſolationes 422.25	Afflictionum cauſæ 1074.50. Afflictiones ſub cruce quam quis ſua culpa ſibi accerſiuit quomodo ferē- dæ 1076.40 de afflictionibus præconum verbi 1215.44. Agapæ, quid 128.50. 455.20
Actiōes humanæ cur Deo tribuuntur 319.31	Aduentus Chriſti in extremo die ſigna quintuplicia 1355.30	Agnati, qui dicantur 967.65. Agnati, in recta linea ſuſum, & in tranſuerſa linea ſuſum 968.2.49. in tranſuerſa linea de- orſum 969.4
Actiōes Chriſti in baptiſmo nobis repræ- ſentantur, videlicet quid fecerit, cur fe- cerit, quid faciat baptiſatus, & quid por- ro ipſis facturus ſit 566.567	Aduentus filij Dei in mu- dum 1301.52	Agni Phaſe conſideratio 447.37. Agnus cur dicatur Chriſtus 548.53. quid faciat hic agnus 549.30 quorū cauſa id faciat 550.15
Actiōis diuini gradus in reparatione no- ſtri 373.19	Aduerſarij os quibus modis obſtrui de- bet 154.3	Cec. j.
Actiōnum duo principia 277.7	Aduerſæ perſonæ repudiatur an nouum coniugium inire liceat 1011.16	
Actiōnum humanarum tres facultates 289. 10	Aduerſerij explicatio qualis olim in norue- gia 937.21	
Actiōnum gradus considerandi in diſpnta- tione de libero arbitrio 352.8	Aduſterium quid & à quibus committitur 964.47	
	Aduſterium iuſtiſſima cauſa diuortij 108.10	



# INDEX.

- Agricolæ qui 139.34  
Alacritas pastorum qualis esse debeat 140.  
31  
Alcorani turcici fabulæ 117.116.117  
Alæ cur Deo tribuuntur 339.37  
Alecryomantia, quid 940.13  
Alexandri magni generatio 928.929  
Allegoria non valet ad confirmanda dogmata, nisi habeat præeuntem scripturam 460.53 Allegoria de homine Christiano 618.20 Allegoriæ quatenus sunt recipiendæ 768.66 Allegoria representans officium ministrorum verbi 123.47. Allegoristarum error refellitur 64. Alitaria duo, typi Christi 610.33 Altaria Dei, quid 126.33 Altaria duo in Ierusalem 1145.22  
Ambitio quibus remedijs curatur 103.35 pa-  
stori sollicitè fugienda 170.8  
Amen, quid significet 239.40  
Amicitia, quid 304.68. eius genera tria 305.  
3. & 883.35  
Amoris sui ipsius curatio 102. 40 Amor  
Christo debitus quid in nobis efficiat  
140.41 amor mutuus coniugum quo fun-  
damento nitatur 995.47 amor parentum  
erga liberos typus misericordiæ Dei  
105.24 amor proximi qualis esse debet  
1560.2  
Amplitudo, quid 304.65  
Anabaptistarum error de communione bo-  
norum refellitur 766.60 error de baptis-  
mo refellitur 144.40 error de cœna re-  
fellitur 254.64 Anabaptistarum anarchiâ  
inuenientium furor 490.21 error de pec-  
cato originis 689.36 Anabaptistæ ab ec-  
clesiis in quibus sunt quidam impij, re-  
cedentes, damnantur 780.7 Anabapti-  
starum error de magistratu refellitur 863.  
830.25 error de iuramento refellitur 863.  
63 error de vfu gladij refellitur 880.27 er-  
ror de magistratu refellitur 946.20 error  
de prædicatione refellitur 1669.20  
Analogiæ fidei consideratio perquam vti-  
lis & necessaria 58.40  
Analogia sacramentorum 241  
Analogia signi & rei signatæ in cœna 454.  
44  
Analogia sacrificiorum 597.4  
Analogia sacramentorum 598.42  
Analogia lotionum 599.35  
Analogia asperfusionum & vnctionum 599.  
40.54  
Analogia signi ad rem signatam in cœna  
801.49  
Analogia signi ad rem signatam in baptis-  
mo 803.18  
Analogia signorum ad rem signatâ in cœ-  
na 807.41  
Analytis vniuersalis quid 11.40  
Analytica expositio quid 7.4  
Anathema quid, & de eo testimonia &  
exempla 1141.7  
Anathematizatio in quos adhibita est 468.  
26.  
Anatome veteris & noui hominis 764.765  
Anchora piorum in agone mortis 1064.8  
Ancillæ quomodo habendæ 115.45  
Angeli 681.28 Angeli sunt exercitus Dei  
1091.35 horum ministerium 1536.12 de gau-  
dio angelorum in cœlis 1545.50 eorum  
descriptio, natura, & officium 1675.40  
Angustia piorum duplex 1074.40  
Anima an sit harmonia 25.37 animæ facul-  
tates omnes dilectioni Dei & proximi  
debeant 522.11 animæ alæ duæ 583.1.26  
facultates duplices 686.60 animæ vete-  
ris hominis facultates 764. 40 animæ  
status post mortem corporis 841.842. A ni-  
ma hominis quomodo leuatur ad Deum  
1034.34 Animæ à corpore per mortem  
separatæ status consideratur 1121.35 An-  
anima rationalis oriatur ex traduce  
1295.1296.8&c. error eorum qui animam  
Christi apud inferos à diabolis passam  
fuisse asserunt refellitur 1334.30 de statu  
animarum post hanc vitam 1535.17.1536.18  
animalium sectio in sacrificijs quid signi-  
ficabat 1148.48  
Animus otiosus & ager incultus 465.55 Ani-  
mi puritas in 5. partes tributa 96.13 Ani-  
mi fuga quid & quotuplex 142. 6 Ani-  
morum cruciatus quomodo sedantur  
150.28 Annulus magicus curans epilep-  
psiam 941.8  
Antichristianæ ecclesiæ notæ 215.10  
Antichristi regnum à prophetis prædictum  
642.64 Antichristi regnum destruc-  
tur 643.12 Antichristi propria nota 1247.  
50  
Antinomorum errores & argumeta quin-  
que adu. legem refelluntur 523.524.714.  
13.729.40.770.33. 1060.1061.1062. &c.  
Antitheses quomodo collocandæ 71.45.  
Apologus festiuus de lupo ad scortum ac-  
commodatus 110.58  
Apostasia, an ab Apostata liceat fidei rece-  
dere & diuertium petere 1017.1018  
Apostoli quomodo mundum iudicabunt  
208.27 Apostolorum doctrina & mira-  
cula 1101.67  
Apparatus iudicij vltimi 209.20  
Apparitiones Dei testantur de certitudine  
doctrinæ 443.2.591.50.592.43  
Appellationes in diuinis essentialibus 338.40.  
50. Personales, collectiue, simpliciter dic-  
tæ, relatiue, per similitudinem dictæ  
330.110.20 Appellationum variarum quæ  
Christo tribuuntur vfu 342.22  
Appendices legis 181.26  
Appetitu naturali quomodo vitmur & ab-  
utimur 277.23 Appetitus, quid sit 350.62  
Applicatio mortis Christi quomodo fit  
202.68.709.1.1190.50  
Applicatio missæ ad mortuos in purgato-  
rio 1158.62  
Aqua cur in baptismo adhibetur 242.39  
Aquaturn mutatio quid figurat 612.69  
Aque exploratio duplex quid 932.29.67  
Arabes socij mahumetis 1114.35  
Arbitrium liberum hominis in quo actio-  
num gradu tollitur 352.64  
Arbitrium, vide liberum arbitrium.  
Arbor vitæ typus sapientiæ Dei 132.9  
Arbor scientiæ boni & mali sacramentum  
probationis 1322.54  
Arca foederis, Christi typus 611.17.1314.14  
Arce Nohæ conseruatio typus conserua-  
tionis ecclesiæ 612.35  
Arca Noe, typus baptismi 1323.30  
Architecti ecclesiæ qui 138.57  
Argumenta quæ singulis quæstionum ge-  
neribus conueniunt 24.42 quomodo in  
disputationem deducenda 34.10 Argu-  
mentorum quærendorum & inuenien-  
dorum præcepta 43.10.20 Argumeta qui-  
bus constat neminem posse viribus suis  
satisfacere legi Dei 5.4.66. &c. Argumen-  
ta pro resurrectione 844.845.846. Argu-  
menta 7. quibus probatur, ministris ec-  
clesiæ coniugium esse liberum 955.956.957.  
aduersus polygamiam 963.964 pro secun-  
dis nuptijs 961.962 Argumenta quæ ab  
abusu misericordiæ Dei reuocant 1065.  
1066.1067.1068 Argumentum firmissimè  
adu. Iudæorum de messia errores 1074.  
34  
Argumentatio perfecta implicita constat  
quinque partibus 44.14  
Argumentationis via duplex 281.13  
Ariani, hostes deitatis Christi 1263.1264 co-  
rum dogma de filio refutatur 340.31.621.  
622. &c. Arianus est qui filium Dei aut  
Spiritus S. negat inuocandum esse 789.  
70 Arius refutatur 1262.62  
Aristoteles, summum bonum in actione ci-  
uili & contemplante constituens refelli-  
tur 1110.1  
Arma, quibus regnum Christi acquiritur  
633.65  
Armaturæ piorum descriptio 1039.5  
Ars pascendi gregem Christianum expli-  
catur 141.60  
Ars pingendi & sculpendi non prohibetur  
861.24  
Artes magicæ prohibentur à Deo 1290.8  
Ascendere quo sensu de Deo dicitur 339.  
44  
Ascensionis Christi articulus explicatur  
206.30. eius fructus 207.20.30. & 427.36  
Asperfusionis analogia 599.42  
Assertionis quibus leges decalogi expli-  
cantur 850.851. vbi quæ ad 915  
Assumere nomen Dei quid 862.70  
Astrologia iudiciaria refellitur 871.26  
Atheismus cum religione pugnat 301.26  
Auaritiæ triplex pestis 102.53. Auaritia pa-  
stori fugienda 116.17 Auari Christo sunt  
infernici hostes 519.40. Auarus cur non po-  
test Deum colere 1601.2. &c.  
Audacia, quid 305.43  
Audæ episcopi zelus intempestiuus 486.36  
Auditores verbi quocumque 63.18 hortan-  
di ad beneficentiam erga pauperes 165.  
25. horum habenda ratio 146.3 quomodo  
sunt exercitus Domini 1092.17  
Audiens pericula & remedium 101.37  
Augurium quid sit 936.49. eiusdem detestati-  
o 937.4  
Aures cur Deo tribuuntur 339.40  
Austeritas nimia prohibita 134.58  
Auctor sectæ turcicæ 1114.31  
Auctores quomodo interpretandi 42.1  
Auctoritas Ecclesiastica quarum rerum sit  
468.53. penes quos 469.21. Auctoritas legi-  
cuiuslibet in duobus consistit 482.39. Au-  
toritatis magistratuum signa 483.62. Aucto-  
ritas parentum qualis sit 497.45. Auctori-  
tas Sanctorum patrum qualis sit 797.10  
Auctoritas Ecclesiæ quid 800.8. & 1141.52  
Auctoritas legum in quibus consistit 82.  
61. Auctoritas legis diuinæ triplici ratio-  
ne confirmata 83.10 Auctoritas Euange-  
listarum asseritur adu. Iudæos 1107.12  
Auctoritas veterum patrum quanta sit  
1159.60.  
Auxilium Dei Christiano tutum refugium  
582.7  
Axiomata quid, & eorum discrimina 27.24  
Axiomaturn theologicorum cognitio ne-  
cessaria 326.3  
  
B  
Baptismi definitio, signum, promissio  
242.110.20. &c. nominis & rei definitio  
449.60 duplex baptismus, eius institutio,  
auctor, efficacia, verbum, inauguratio 450.  
5.16.31.52.69. quid nos doceat 452.33. Ba-  
ptismi nostri efficacia vnde, eius definitio  
& triplex significatio 565.26. 44. 50  
quintuplicis



# INDEX

quintuplicis officij nos admonet.  
1. quid Deo debeamus. 2. quid nobis. 3. quid pati nos oporteat. 4. quid expectandum. 5. quid sit vita nostra 567.  
568. 569. 570. 571. 572. est tessera Christianorum, quadruplici modo 572. 24 eius consideratio 660. 661 & definitio 803. 3. errores papatus de baptismo 662. 44 in cuius nomen baptizamus 803. 46. actus baptismi quis 803. 57 baptismus quale sit pactum 804. 5 non est iterandus 804. 15 baptismi significationes, meditatio, & vñs 805. 86 quo sensu vocatur lauacrum regenerationis 810. 54. 1298. 3. 4. eius significatio 1194. 48 Baptismus messia 1096. 70 eius ratio, vñs signum & meditatio 1423 60. 1424. 10.  
Basilisci aspectus fascinans 935. 443  
Beati qui Christum vident & qua de causa 1390. 13  
Beatitudo hominis describitur 1204. 1205 1206. 1207. 1208.  
Beatitudinis gradus octo 1676. 1677. 1678. 1679  
Benefactio messie 637. 5  
Beneficentia, eius causæ, fines, modus 1571. 1572. & 884. 1.  
Beneficia Christi erga electos, quinque præcipua 548. 549. & c. applicantur nobis per verbum, fidem & Sacramenta, cum quibus efficaciter adest & donatur Spiritus Sanctus 559. 10. 20.  
Beneficium hominibus à Messia oblatum quale sit 1271. 33  
Beneplacitum Dei est fundamentum prædestinationis 772. 42  
Benevolentia quid, & eius opposita 302. 22. 883. 17. Benevolentia, in iudicio, pessimus consiliarius 946. 5. 4  
Bibendi modus 130. 15  
Biblia cur S. literæ appellantur 53  
Bilis, genus iræ 104. 62.  
Blasphemia duplex, contemptus & abnegatio euangelij, & eius explicatio 715. 756. 757  
Blasphemiarum antichristi detestatio 656. 50  
Boëtij sententia de definitionis methodo 18. 20  
Bona æterna piis promissa quibus nominibus appellentur 221. 60. 222. 1. 10. 20  
Bonorum quæ Christus nobis restituit consideratio probat eius deitatem 541. 44  
Bona quæ consequuntur subditi regis Christi 634. 15. 731. 6  
Bona Opera. vide opera.  
Bonitas quotupliciter in Deo consideratur 1048. 42

## C

Cain, eius posterum magiam superstitionem coluerunt 905. 40  
Calamitates. locus de calamitatibus. earum causa, & remedium 1629. 19. 30  
Candelabrum, typus Christi 610. 54  
Candor Christianus, quid 1547. 43. & 883. 25  
Canendum cum aliis 133. 8  
Canonistarum error De liberorum nuptiis etiam reluctantibus parentibus 992. 16  
eorundem error circa qualitatem refellitur 1015. 3 error de solutione vinculi coniugalitatis 101. 60 eorum versus de variis diuortij causis 1007. 25  
Canon missæ examinatur 1153. 67  
Caustus psalmorum commendatur 97. 42  
Caput ecclesiæ Christus, & quomodo 207.

Capita decalogi 851. 63  
Capita lex præcipua scientiæ salutis 536. 23  
Carneades academicus disputator, contendens 267. 21  
Caro Christi an deificata 703. 60. quo sensu dicitur viuifica 631. 35. 632. & 704. 50. & 1308. 23  
Caro, cur peccatum originis dicitur 756. 66  
caro, quid 406. 9 caro quid significet 1135. 35 caro quid, quum de coniugio agitur 993. 26 Carnis concupiscentia, ratiocinatio, & voluntas sunt tres priores peccatorum causæ 1045. 36  
Carnis concupiscentia quid 1051. 899. 1. quomodo curanda 106. 52  
Carnis resurrectio quomodo consideranda 432. 30  
Castigationes ecclesiasticæ quomodo moderandæ 405. 57. earum fines 466. 14 Castitas, quid 886. 51 eius nomina & laudes 977. 18 in quo consistit 309. 36 Calus varij de diuortijs 1018. 50 Catechismi definitio, summæ partes & vñs 177. 10 20. & c. Cathari, malè de poenitentia sentientes, resutantur 718. 21 secundarum nuptiarum hostes refelluntur 959. 50  
Catholica cur dicitur ecclesia 415. 7. 430. 54  
Causa diuortij propter adulterium 1008. 34. causa prædestinationis, non in nobis, sed in Deo 772. 38 Causæ crucis in nobis 474. 63. extra nos 475. 15. 823. 824 causæ cur oportuerit mediatorem esse verum Deum 540. 541. 542. & verum hominem 543. 544. & vna persona ex duabus naturis non cõfusa nec separatis, sed vnitis proprietatibus vniuscuiusque naturæ distinctis & saluis permanentibus 545. 546. 547 causæ diuortij iustæ & vñtæ 1008. 1 causæ finales crucis 571. 60 causæ incarnationis domini 423. 58 causæ interdictarum nuptiarum in certis gradibus 982. 33 causæ inuocationis, quinque 789. 10 causæ iusti iuramenti 865. 34 causæ malorum quæ mundus patitur 1562. 56 causæ peccatorum in renatis 235 causæ peccatorum quinque 1045. 26 causæ quæ nos ad poenitentiam maturandam inuitant 575. 62 causæ quibus excitari nos decet ad benevolentiam 1571. 30. 40. & c. causæ remissionis peccatorum 1069. 34 Causæ repudiij cum variis casibus ad explicationem causarum facientes 1001. 1002. 1003. 1004 causæ sacrificiorum iudaicorum 1147. 6 causæ septem quæ nos impellunt ad præcandem 223. 64 causæ sex omnium peccatorum cum remedijs 1179. 4180. 1181 causæ tres bonorum operum 744. 63 causæ voluptatum 888. 60  
Causarum methodus 711. & c. causarum tres gradus in disputatione de contingentia 355. 7 Celebratio gloriæ Dei pars finalis cultus quem illi reddimus 741. 67  
Ceremoniæ consultationis de ceremoniis regula 134. 40 ceremoniæ ecclesiasticæ decorum & ordinem requirunt 800. 60 ceremoniæ legales quid figurabant 1314. 37 ceremoniæ mahumeticæ 115. 63 ceremoniæ, quid 471. 50 ceremoniæ satanæ 906. 37 Ceremoniarum discrimen 1389. 56  
Ceremonialis lex abolita quò ad vñm 180. 32  
Certamen rationis & fidei 517. 45  
Certitudo philosophica nullo modo comparanda cum certitudine doctrinæ christianæ 793. 8 certitudo reparationis & eius partes 373. 59 certitudo scripturæ asseritur 442. 49 certitudo verbi Dei, dupli-

plici testimonio nititur 851. 43  
Characteres, magicis characteribus nullam vim inesse probatur 907. 42  
Charitas cum fide vocationis nostræ est regula 400. 51  
Charitas erga proximum cur non est causa remissi peccati 236. 1 Charitatis opera, præstanda 747. 2 obiectum 746. 17 fines, genera & regulæ operum charitatis 749. 16. 25. 59. 398. 50. 399. 110. 20. & c.  
Cherubim, typus præsentia Dei in Ecclesia 612. 3  
Christus, vide Messias & Iesus.  
Christus quomodo legem moralem, ceremonialem, & iudicalem impleuit 180. 40 quare sic vocatur 99. 36 quomodo est propheta, sacerdos, mediator, rex & solus Dominus ecclesiæ 196. 45. & c. cur sit mortuus 203. 64 sepultus 204. 10 cur descendit ad inferos 204. 26 an sit vbique & c. quomodo 207. 5 Christus est propria materia Euangelij 363. 6 quomodo sit imago Dei 347. 66 est vnicus Ecclesiæ scopus 421. 49 est Christianis in vita & morte lucrum 428. 48 est duplici modo inuocandus 434. 67  
Christus miraculo & præsentia sua coniugium ornauit 491. 17 cur hypocritis avaris exolus 515. 23 Christus est verus deus quadruplici demonstratione 537. 5. 65. 38 539 est verus homo: quod probatur variis testimonijs & argumentis 545. 544. 545 de operibus vtriusque naturæ Christi 547. 7  
Christus est Iesus, id est seruator hominũ 547. 30 quod declarauit quinque modis: nam 1. confert nobis salutaris sapientiæ intellectum 2. aufert peccata nostraz. iustificat nos coram Deo 3. sanctificat nos: 5. fit nobis redemptio. vide pag. 548. 549 vsque ad 559. cur baptizari voluit 565. 1 quæcunque de Christo dicuntur ad duo capita possunt referri 595. 66 quæ sit summa & coniunctio illorum capitum 596  
Christus est res signata sacramentorum veteris & noui foederis 598. 40 in Christo iustitia & misericordia Dei coniunguntur & stant simul 615. 42 quomodo factus est nobis sapientia, iustificatio, sanctificatio & redemptio 623. 624 est verus homo 625. 38 quæ sint consideranda in eius persona 627. 628. 629. 630. 631. 632  
Christus quomodo est rex noster, & eius scepterũ, regnũ, arma, hostes, bona subditorum, amplitudo regni, cultus, maiestas 633. 50. & 634. 10. 20. 30. 40 Christus aduersus scandala remedium tutissimum 649. 1 de præsentia Christi in baptismo & Cœna 661. 34 cur & quomodo nobis factus sapientia, iustitia, sanctificatio & redemptio 696. 697  
Christus fundamentum nostræ electionis 771. 41. etiam quatenus mediator est inuocandus 790. 69 Christi baptismus est nostri fundamentum 803. 28 modus præsentia corporis Christi in Cœna 808. 52 Christus consilium Christi in institutione Sacramentorum 810. 18  
Christus dux peregrinationis nostræ, quomodo sit via, veritas, & vita nostra, 1128. 1129. 1130 de eius sacrificio 116. 7. 1168 falsæ interpretationis de paucioribus Christi refutatio 1176. 45  
Christus cur & quo respectu inuocandus 1182 de intercessione Christi & eius partibus 1182. 1183. 1184

Ccc.ij.



# INDEX.

- unicus est ecclesie mediator 1184.40 est  
vera lux, & quomodo 1269.46. quis Chri-  
stus nobis in Euangelio proponitur 1276  
Christus quo respectu mediator & de eo  
quomodo loquendum post unionem  
1308.32. de persona Christi, utraque eius  
natura, officio, incarnatione, operibus &  
doctrina, prophetarum clara & expressa  
testimonia adu. varias hæreses collecta  
1326.1327. 1328.1329. 1330.1331. 1332.1333.  
Christus cur est circumcissus 1382.40 an &  
quomodo omnis Christi actio sit nostra  
institutio 1426.53. de christo locus nempe  
quis sit, quid facit, cur facit 1435. 11 de pas-  
sione eius 1464.1465. &c. de resurrectio-  
ne 1458.1459.1470. &c.  
Christus quis & qualis pastor 1488.1489 quo-  
tuplici modo videtur 1446.56. lumina ser-  
monum eius 1515.8 quod tripliciter videtur  
1589.40. causæ quatuor charitatis Christi  
erga nos 1605.50  
Christi deitas probatur 79.2. eius regnum  
triplex 374.6. christi historice capita 416.  
68. eius nomina 417.11.61. christi scopus  
in questione ad ludæos propostus, quo-  
modo esset maior dauid 531.3. christi  
crux 569.15. christi vera cognitio quæ  
647.1.  
Christi vera cognitio quæ sit 712.51. christi  
meritum quale & quod triplex sit 733.33  
Christiani quid deo præstare debeant 567.  
55. quid eos agere & pati debeat 568.569.  
570.571. christianos posse tenere propria  
demonstratur 76.60. christianorum ius  
salutis consequendæ 373.60. christianorum  
sacerdotium & regium munus quid re-  
quirat 400.11.30. christianorum sacerdo-  
tium quale sit 422.33  
Christianis an litigare liceat 484.67. chri-  
stianos omnium maximè decet iuxta leg-  
is Dei præscriptum instituere vitam  
531.65. christiani omnes Christum agno-  
scunt Deum verum 540.2. christiani co-  
gitationes quatuor præcipuæ 578.69.579.  
1. christiani effigies 648.25. christianorum  
dignitas 709.9. christianorum sacrificia  
709.60. christianorum ius triplex 724.50  
christianorum votum commune, quid  
751.40. christianorum officium 752.42  
Christiani exercitij definitio & regulæ  
108.29. de christianorum sacrificiis 1163.  
1164. &c. christianorum eucharisticum  
sacrificium 1197.24. christiani vnde dicti  
1198.4. horum officium 1198.40. quo sensu  
eorum liberi appellantur sancti 1294.15  
christiana iustitia descripta 1558.6. chri-  
stianorum cæcitas vnde 1572.22. quomo-  
do quilibet christianus in vinea Domi-  
ni laborare debet 1410.25  
Chrysalomantia 931.61  
Circumstantiæ orationis internæ 434.1. ex-  
ternæ 435.50  
Circumcisio spiritualis, quid 542.60. circū-  
cisionis consideratio 447.30. circūci-  
sionis analogia triplex 598.64.2. vñus & e-  
xemplum 599.8.10. circumcisio quo sensu  
vocatur ab apostolo litera & Spiritus  
769.1. de circumcissione locus 1381.1382.  
Circulator. vide Præstigia  
Circumstantiæ conceptionis & natiuitatis  
Christi 201.5. circumstantiæ in institutio-  
e S. Cœne obseruandæ 247.1.10. &c. circū-  
stantiæ in doctrina de manifestatione  
prædeterminationis 401.4. circumstantiæ ex-  
pendendæ in causa diuortij propter ad-  
ulterium 1028.44  
Ciues ecclesie qui 1123.68. ciues regni cœle-  
stis & eorum officium 1354.12  
clauitas quid 303.8  
clauis regni cœlorum quid significant  
138.43.462.44. 799.44. duplex vsus earum  
1138.16.56.1374.21.  
clementia quid 311.22  
cleri disciplina 468.12  
cœlestis homo 406.29  
cœlibatus papistici consideratio 669.23.  
887.5. cœlibatus sacerdotum quibus te-  
chnis confirmatus, refutationibus addi-  
tis 957.958. cœlibatus est pontificalis aua-  
ritie origo 962.42.  
cœna. hypotheses de meditatione cœnæ  
75.60. cœna Domini quanta cum reue-  
rentia & disciplina administrari debeat  
154.50.60. cœnæ Domini descriptio, si-  
gnificationes, probatio, meditatio, & ho-  
stes 245.246.247.248. &c. cœnæ Domini  
descriptio, quis institutor, symbola exter-  
na 453.40.53.64. veritas prædicandi mo-  
dus sacramentalis, analogia rei & rei si-  
gnatæ, & nomina 454.1. 10.20.30.40. &c.  
cœna domini est æternum monumentum  
passionis christi pro nobis, in ea sancit-  
ur & obsignatur vñio nostra cum chri-  
sto capite spirituali modo, spiritualis mā-  
ducatio corporis christi. fœdus Dei, vñ-  
io ecclesie, mutua dilectio inter com-  
municantes, pignus nostræ resurrectio-  
nis 572.573. quo affectu sit celebranda  
574.5. cœnæ Domini consideratio 660.  
661.806.68. finis cœnæ 807.67.812.1. partes  
808.3. definitio 811.26. significatio 1194.57.  
eius circumstantiæ, verus vsus, significa-  
tio & legitima meditatio 1450.1451. 1452.  
1453  
cœtus ecclesiastici cur instituti 132.10.  
cœtuum ecclesiasticorum ordo 467.36.  
collatio veteris & noui testamenti quā-  
m sit vtilis 537.30  
collectio, argumentandi forma, 5. partib.  
constans 46.28.  
Collocatio dialectica 34.50  
colloquia conuualia 130.5  
comitatus descriptio, adiuncta & opposita  
302.66.  
commentariorum vsus & abusus 61.44.45.  
comminationes legis morales conuersis  
sunt abrogatæ 180.20  
Communicatio proprietatum quid sit, &  
definitionis probati 341.32. eius discri-  
mina quinque 630.2. Locus de commu-  
nicatione idiomatum 700.701.702.703.704  
Communio mutilatæ error refutatur  
253.60.  
Communio triplex & triplex excommu-  
nicatio, spiritualis, sacramentalis, mora-  
lis 159.30.40.50  
Communio sanctorum quid sit 430.26  
Communio nulla sit in missa pontificia  
quod manifestè repugnat institutioni,  
cœnæ 1158.43  
Communio cum patre filio & spiritu san-  
cto 1517.5  
Compositio notionum secundus gradus co-  
gnitionis sensitiuæ 281.25  
Conceptionis Christi circumstantiæ 422.6.  
conciliatio locorum specie tenus pugnan-  
tium quomodo fieri debeat 328.22  
concioni formadaturatio & partes 62.3.27  
concionum duo genera 63.5  
concio didascalica quid sit 73.3  
concionis suariorum loci 82.35. exemplū 83.84  
concionis obiurgatorie loci & methodus  
87.63. &c.  
concionum verbi Dei reuerenter audita-  
rum fructus 132.34  
concionum peroratio 145.39  
conciones de christo ante & post legem  
datam 1325.1326  
cōclusio argumēti variatur sex modis 44.46  
conclusio artificiosa qualis esse debeat 81.61  
concordia, quid 883.53  
concupiscentia quid 105.49  
concupiscentia naturalis, triplex 105.53. non  
naturalis quomodo curatur 60  
concupiscentia spiritus, quid 106.4  
concupiscentia cur peccatum originis di-  
citur 356.60  
conditio feræ poenitentiae 578.23  
concupiscentiæ distinctio, definitio, partes,  
causæ, gradus & genera 897.898  
conditio refurgentium 432.36  
condiciones boni magistratus 479.36  
cōditio piorū & impiorū in hac vita 145.1  
confessio priuata in ecclesiis danicis qualis  
sit 155.50. confessio, religiosa, auricularis,  
publica, Ecclesiastica 250.10.20.30.40. cō-  
fessio priuata in ecclesiis danicis qualis  
sit 575.10. confessio ecclesiastica quid 717.  
41. confessiois papisticæ, refutatio 809.  
55.1597.46. confessio vera priuata & pu-  
blica 809.68. confessio vera ecclesiæ 1136.  
33. confessiois priuatæ, in quibusdam ec-  
clesiis, vsus & vtilitas 1597.65  
confirmationis rhetoricæ methodus 52.12.  
confirmatio copiosa quibus constat 78.34  
confirmatio papistica refutatur 663.35.60.  
vnde sumpsit originem 751.65.1. erroris  
circa confirmationem reformatio 752.4  
cōfusio ministerij in papatu 460.4. confusio  
linguarū typus confusionis hostiū chri-  
sti 612.44. confutationis methodus 52.36  
eius partes 80.63. & 81.1. congeries quid  
sit 79.35. cogitatio mala & fumus 99.52.  
cogitationum tria principia 66.33. quam pe-  
riculosum sit prauis cogitationibus lo-  
cum dare, & quæ sint causæ, formæ, mo-  
di malorum cogitationum 99.51. 68.100.  
17. aduersus malas cogitationes ex va-  
riis fontibus deriuatas remedia 100.101.  
&c. cogitationes ad coercendum itam  
105. cogitationes cordis à dæmonibus nō  
cognoscuntur 914.60. cognati, qui dicā-  
tur 967.67. cognatorum appellationes, in  
transuersa linea sursum, & descendentes  
recta linea 969.18. cognatio spiritualis an  
nuptias impediatur 991.9. cognitio natu-  
ralis triplex 277.10. cognitio intellectiua  
rationis appetitu comitata 280.47. cogni-  
tionis sensitiuæ & intellectiue opifices  
281.19. cognitionis intellectiue gradus  
282.23. distinctio duplex 283.1. cognitio  
vniuersalis & peculiaris de Deo 334.45.  
335.48. cognitionis dei & nostri sum-  
ma & partes 391.39. cognitionis peculia-  
ris de Deo methodus 336.18. cognitio  
christi requiritur vt fiant bona opera  
394.67. cognitio veræ doctrinæ cuius sit  
463.49. cognitionis christi fundamenta  
615.13. methodus 616.25. cognitio christi  
vera quæ sit 647.1. cognitio Dei duplex  
677.15.36. cognitio vera christi quæ sit 712.  
51. cognitio Dei & nostri fundamentum  
diuini cultus 740.36. coniugij prima in-  
stitutio quid maritum doceat 112.13. 41  
coniugium officium à poetis descriptum  
291.44. coniugium à Deo est institutum,  
à christo ornatum, vbi cœpit eiusdem  
finis, effectus, defensio, testimonia, defi-  
nitio 491.492. coniugium an omnibus li-  
ceat 494.36. quid papa sentiat de coniu-  
gio 668.31. coniugij societas, distinctio  
descriptio, fines, confirmatio 831.832.833.  
coniugij appellationes præcipuæ 949.40



# INDEX.

Coniugij definitio, autor, status confirmatio aduersus varias hereses 951. 952. 953. &c. materia 959. 20. consensu 964. 68. forma 993. 20. finis 1997. 30. coniugij vinculum omnium arctissimum 993. 40. de coniugij in religione dispari 996. 60. coniugium, an propter incestum dirimatur 1018. 55. coniugium typus arcanæ copulæ Christi & ecclesiæ 1052. 19. coniugium à quibus, qua via, coram quibus iniri & confirmari debeat 1393. 394.

Coniunctio nostra cum Christo est spiritalis 811. 20.

conlanguinitatis gradus 494. 60. consanguinitas describitur 965. 30. eiusdem definitio & diuisio 957. 36. consanguineorum appellationes 967. 60. lineæ consanguinitatis 971. 51. gradus consanguinitatis 972. 63. supputatio graduum 973. 30. leges diuinae de prohibitis gradibus 977. 13. causæ interdictarum nuptiarum in certis gradibus 981. 33. leges humanæ de prohibitione certorum graduum 984. 10. Ratio humanæ prohibitionis 985. 55. conscientia bona egrégium præmium 1701. 18. quomodo conseruatur & amittitur 1702. 28. conscientia, malè & bene factorum testis & iudex 313. 60. eius vis, sedes & ancillæ 314. 34. de mala & bona conscientia 315. 316. cur plures peccent in conscientiam 317. 18. de varia vocabuli conscientie acceptione 318. 63. de conscientia locus 402. 40. 43. &c. conscientia bona, mala, falsò bona, falsò mala, quid 405. 8. conscientia mala impiorum quid nos doceat 577. 37. conscientie testimonium quid nos doceat 645. 39. conscientia accusans quid nos docet 711. 11. conscientia testis & iudex factorum, graphicè depicta 719. 40. 50. 60. sedes & facultates eius, exempla, fulcra & discrimina 760. 761. 762. conscientie testimonium docet futuram carnis resurrectionem 846. 50. conscientia fert testimonium adu. epicureos 121. 6. conscientis afflictis sensu peccatorum salutaria proponuntur remedia 1076. 67. & 1077. 1078.

consecinomania papistica 1288. 46.

consecratio quid sit 651. 63. consecratio panis & vini in f. coena, quantum à magico murmure sacrificulorum differat 1158. 10. consecratio in f. coena quid & quomodo fiat 253. 47.

consensus ecclesiæ quid nobis testatur 144. 32. 445. 59. 796. 32. consensus piorum in doctrina & cultu 594. 25.

consensus legitimus in coniugio requiritur 964. 67. eius partes in sponalibus & nuptiis 965. 10. 20. 30. &c. consensus quo sensu sit causa matrimonij 1000. 67. de mutuo consensu parentum & liberorum in matrimoniis contrahendis 1025. 27.

consilium à quo petendum 126. 62.

consilij Dei de salute nostra fundamentum 585. 25.

consilium pium christianis omnib. propositum 917. 50. item pastoribus ecclesiæ 918. 5.

consilium tutissimum in afflictionibus 942. 30.

consiliarij pessimi quinq; in iudicio 948. 40.

consistoriorum ecclesiasticorum usus 158. 7.

consolatorij concionis loci & methodus 85. 86. &c.

consolatio publica quomodo instituenda 871. 10. 20. &c. consolationes pijs afflictis proponendæ 148. 37. consolationes proponendæ iis qui se reprobos existimant

150. 61. 151. 10. &c. consolationes proponendæ iis qui ob mortem amicorum tristantur 152. 29. consolationes sub cruce 477. 60. consolationes quæ ex doctrina de prædestinatione hauriantur 777. 15. consolationes sub cruce 825. 40. consolationes philosophicæ & Christianæ in quibus differunt 1076. 7. consolationes ministris Euangelij propositæ 1228. 60. consolatio aduersus tetationem de indignitate, & de multitudine peccatorum 1282. 1. consolationes in morte amicorum meditando 1608. 13. consolationes aduersus tentationem ob peccatorum sensum exortum 1645. 20. consortium coniugum quale esse debet 996. 50. consuetudo mala, erroris vetustas 381. 25. consuetudo à papistis pro celibatu prolata, an semper viguerit, & quatenus esse recipienda 918. 61. consuetudo coniugij quib. modis dulcescat 1395. 22. consultationes Ecclesiasticæ sunt triplices 133. 33. constantia idololatrarum pro tendis suis idolis 1220. 44. constantia in afflictionib. qualis esse debet 477. 38. constantini lex de maleficiis excutitur & refutatur 909. 51. 910. 31. contemplationis principia quæ 1286. 16. contemptus in iudicio pessimus consiliarius 949. 8. contemptus proximi, est homicidij genus 1519. 55. contentia, quid 308. 37.

Contingentiæ definitio, definitionis explicatio, confirmatio, testimonia & usus 354. 62. 355. 6. 30. 40.

Contractum moderatio 131. 33.

Contradictionum leges seu condiciones octo 328. 47.

Contractus quomodo considerandi 487. 43.

Controuersie de libero arbitrio status 351. 41. contritio, prima pars penitentiæ, quid sit, & eius effectus 354. 40. 1060. 69.

Contritio vera habet quatuor effectus 715. 61. conuersatio pastoris in vita communi qualis esse debeat 120. 60.

Conuersatio externa hominis quid testari debeat 1063. 51.

Conuersio, vide penitentia.

Conuersio nulla est fera 850. 31.

Conuersio peccatoris ad Deum, primus versus doctrinæ de misericordia Dei 1058. 38.

Conuiuia quas circumstantias requirunt 128. 13.

Conuiuij nuptiale quale esse debeat 1394. 31.

Cor inter orandum quomodo ad Deum leuatur 582. 66. Cor quid sit, quomodo sit & fiat malum, & quomodo purum efficiatur 134. 17. 40. 55. Correctionum ecclesiasticarum regula 135. 10. 20. 30. Correctionis ecclesiasticæ præcepta 157. 54. Corrigendi facultas penes quos sit in ecclesia 467. 17. Corpus nostrum quomodo regi debeat 167. 29. Corporis fugacitas & illicita 142. 39. 45.

Corpus doctrinæ quid 144. 60.

Corpus doctrinæ melanthonis 332. 10.

Corpus Christi circumscriptionem esse fatetur S. Patres 253. 19.

Corpus Christi cur ecclesia dicitur 413. 45.

corpus hominis cur erectum 686. 54.

corpus veteris hominis quid 674. 27.

corporis veteris hominis vires 764. 63.

de qualitate corporis resuscitandorum 847. 53.

discrimen inter piorum & impiorum corpora post resurrectionem 848. 2. 10.

corruptionis humanæ partes 1081. 32. creatio rerum quid nos doceat de Deo 198. 1. eius finis & usus 198. 7. 11. creationis definitio, laus, perfectio, finis, & testimonia

343. 344. creaturæ quomodo considerandæ 344. 9. de creatione locus. quid sit creatio, eius partes, 680. 40. 50. 60. creator quis 680. 62. creaturæ ex nihilo productæ sunt, harum ordo, distinctio, pulchritudo, varietas, usus 681. 2. 10. 20. 30. 40. 50. 60.

creaturæ quo sensu dicuntur laudare Deum 1212.

credentes quomodo legi Dei satisfaciunt 556. 55.

crimina quibus remedijs curanda 157. 66.

crimina ab impijs iudæis in christum coniecta refelluntur 1106. 55. 1. 08. 1109. &c.

crucifixus est christus, & ob quas causas 207. 29.

crucis piorum & impiorum discrimina 238. 30. crucis tria genera: christi videlicet, piorum & impiorum 569. 10. 20. 30. &c. quid respicere debeamus sub cruce 670. 67. & 671. 1. 10. 20. &c. causæ finales crucis 671. 60. crux, ecclesiæ indiuidua comes, quid, quoruplex, eius causæ, discrimina, quo animo ferenda, & quib. remedijs lenienda 474. 475. 476. 477. 478. nominis significatio, causæ crucis in nobis, extra nos, discrimen quoruplex, quo animo crux ferenda, & consolationes sub cruce 823. 824. 825. eius differentia 1216. 4. de utilitate crucis piorum 1219. 46. de usu & abusu crucis 1292. 6. locus de cruce ecclesiæ 1495. 2496. 1497. crucis piorum gloriosus exitus 1680. 21. cultus Dei modus 295. 82. ratio, & partes 390. 64. de Dei cultu locus 579. 80. cultus regis nostri christi 634. 47. cultus Dei quid, eius partes, opposita 658. 18. partes, regula generalis, fundamentum, definitio, definitionis partes, cultus Dei in quasdam formas sectio 739. 7. 40. 741. 742. de Dei cultu, locus 1617. 1618. cultus Dei in ecclesia, quid, & qualis esse debet 1124. 60. cura de victu habenda 116. 5. cura pastorum ecclesiæ 139. 62. cura pro pauperibus 165. 24. cura triplex, impia, necessaria, mixta consideratur 459. 12. 30. 40. & 550. 17. 838. 839. locus de cura licita & illicita seu prophana 1601. 1602. curiositas quid 300. 20.

## D

Dæmones non norunt cogitationes & affectus cordis 924. 60. cur ludunt ambiguis oraculis 925. 38. Dammati qui sint 1057. 19. 1560. 34. Danielis hebdomades impletæ 636. 33.

David, mole peccati pressus quomodo erigitur 404. 17. cur de prosapia Davidis natus est Christus 423. 26. quomodo pater Christi 534. 36. typus christi 606. 1. 1320. &c. ecclesiæ 606. 66. 1074. 68. de peccato conuius cur non desperat 761. 29. Davidis inconsideratè vouentis retractatio sequenda 754. 16. David, misericordix Dei illustrè exemplum 1055. 63.

Debitor quid 234. 55.

Debitorum duo genera 193. 19.

Debitum, quomodo distinguendum 235. 55.

Decalogi expositio per quaestiones & resolutiones diducta à pag. 183. vsque ad 1566.

Decalogi demonstratio ex lege naturæ collecta 295. 296. 297. 298. Decalogi summa, breuiter explicata 1591. 1592. 1593.

Decalogi explicatio à pag. 850. 851. vsque ad 913. Decalogus qua methodo interpretandus 378. 60. quomodo vsuatè diuiditur, eius summa, usus, & præfationis explicatio 381. 20. 30. 40. 50. Decalogi summa, & methodus expositionis eiusdem 375. 13.

Decorum, quid 312. 6.

Ccc. iij.



# INDEX.

Decorum in vestitu obseruandum pro ratione vocationis 122.39  
Decorum in ecclesiæ ceremoniis duas partes continet 800.62  
Definitionum cognitio vtilissima 325.59  
Definitionis partes quomodo inuestigantur 17.31.47  
Definitionum vsus in concionibus sacris 67.30.  
Definitiones philosophicæ de Deo 335.11  
Delicta quomodo corrigenda 1.7.59  
Delicta publica quomodo arguenda 467.22  
Deliquit animi in piis viris quale 133.25  
Demonstrationum genera & methodus 27.62  
Demonstrationis ad impossibile exemplum 76.60  
Demonstrationes ex principiis naturæ extractæ quibus columnis fulciendæ 298.22  
Demonstratio firmissima quod Iesus Mariæ filius sit promissus messias 516.59.  
Demonstrationis explicatio & confirmatio 537.119  
Demonstrationes septem aduersus sectam mahumeticam 1118.42  
denunciatio trina ante nuptias 1000.47  
deprecatio quid sit 223.38.787.46  
de propositionibus quæ ad ornatum orationis pertinent 364.8  
descensus Christi ad inferos 204 de descensu Christi ad inferos, variz sententiz 783.32  
desertio malitiosa mariti aut foeminae est iusta diuortij causa 1011.70  
desiderij promissæ in Christo gratiz fontes 647.48  
desiderium piorum quale sit 1133.10  
desperatio quibus remediis curatur 151.57  
desponsa priore relicta an aliam ductam in uxorem quis retinere possit 1019.20.  
dei cognitio duplex 334.43  
dei apparitiones illustres 591.594  
dei descriptio 336.38  
dei iudicium quid & quoruplex 1049.23  
deitas Christi quadruplici demonstratione probatur 538.539.540  
deitatis Christi idiomatica duplicia 700.22  
deitatis Christi seu Messie testimonia 620.10.20.&c.  
deitatis Christi testimonia 705.6  
deitatis filij probatur 198.66  
deitatis filij & Spiritus S. testimonia 337.30.338.20  
deitatis verbi seu filij dei descriptio 1261.14  
præcipui modi quib. gloria deitatis Christi in mûdo comprobata est 1309.25  
dei vnitas, & personarum in deo trinitas probatur 1529.1530  
deus, quomodo considerandus in explicatione Symboli 196.70  
deus solus inuocandus, & cur pater qui es in cælis dicitur 216.10.20.30  
deus liberat à malo dupliciter 238.36  
deus est finis supremus humanæ vitæ 289.60  
deus quomodo glorificatur 393.4  
deus quomodo tollit peccatum 431.68  
deus solus est inuocandus 434.45  
deus exaudit duobus modis 477.60  
deus, causæ 12. cur affligit pios 476.20  
deus est autor œconomiarû 489.35  
deus solus inuocandus 582.20  
locus de deo 677.678.679.680  
cur mediatorem oportuit esse deum 694.60  
deus solus, pater, filius & Spiritus S. inuocandus 789. cur suos deus castigat & exercet sub cruce 82.4.31  
modus cognoscendi deum 851.69  
cur perfectè amandus 854.13  
cur tolerat magos 922.23  
cur dicitur viuus 1135.48  
de dei remissionis 1024.23  
deus quo sensu vocatur bonus & rectus 1048.42.51  
finis duplex præsentis eius in ecclesia 1219.36  
deus solus beatus est 1204.32  
deus est sol ecclesiæ 1232.38  
deus quomodo têtat 1423.

27 cur solus inuocandus 1504.61  
de misericordia dei 1521.5  
de philanthropia dei 1520.22  
dextera dei Patris quid 207.21  
diaboli insidiæ duplices, quibus modis superantur 100.26  
diabolicum furti quodnam est 193.44  
diabolus quomodo nos tentat 217.14.140.67  
diabolus, causa externa crucis ecclesiæ 475.23  
diaboli tyrannis à solo deo vinci potest, non à nudo puro & homine 541.20  
diaboli præcipua instrumenta 582.1  
diaboli tyrannis non potest eueri nisi à mediatore qui sit deus 595.77.633.21  
diabolus cur fingit se cogi artibus magicis 868.16  
de diabolo locus, quis sit, quid facit, quare facit, cur deus id permittat 1434.20  
diaboli an futura verè præsciant, nec ne 923.68  
diabolica somnia sunt triplicis generis 926.53  
diaboli prestigiz quib. notis discernuntur & separantur à diuinis miraculis 110.21  
diabolus quomodo vincatur 1125.10  
diæresis vniuersalis quid 13.1.3  
diæresis particularis laus, definitio, & diuifio 19.13  
Dialectica naturalis 10.40  
Dialecticæ interpretationis vtilitates & regulæ 60.11  
Dialogi Xenophontei de oratione voluptatis & virtutis ad herculem vsus 280.31  
Dialogorum Platonis ordo vnde intelligitur 34.52  
Dicenda quæ sunt, cui, vbi, quando & quomodo 126.27  
Didascalica methodus copulata 22.31  
Didascalicæ concionis finis & methodus 63.57  
Didascalicæ concionis methodus 73.9  
Diei triplex significatio 1104.3  
Dies nouissimi qui 1140.10  
Differentiæ diuifionum quomodo inquirendæ 20.18  
Differentiæ conscientiz 404.61.761.66  
bonæ & malæ Discrimina 762.13  
Diffidentia quomodo curatur 104.6.  
Diffidentia, misericordiam Dei eleuat 1064.66.  
Dignitas, quid 304.62  
Dignitas à loco distinguenda in disputatione de bonis operibus 371.28  
Dignitas nostra nos ad bona opera faciendâ hortatur. 396.28.745.68.  
Dignitas populi noui testamenti 1160.33.  
Dignitas sacerdotij Christianorum 1198.62  
Digressionis quinque præcepta 81.20  
Dij alieni quid 184.12  
Dij gentium vnde, & qui 1149.34.  
horum festa & sacrificia 1150.3.24.  
dilemma, quid 47.12.  
dilemma adu. luxum mulierum 309.64  
dilemma in astrologis iudicariis 871.44  
dilectio quid 181.3.  
dilectionis vocabulum tria amplectitur 521.56.  
dilectio noxia & licita 522.37.43.  
dilectio erga omnes tertium caput bonorum operum 563.3.  
dilectio proximi quantopere à Christo commendata 849.50.  
dilectionis dei & proximi origo, forma, modus, incrementa 859.10.20.30.&c.  
dilectionem dei abiciunt qui à magis & maleficis remedia petunt 913.52  
diligentia summa in pastore requiritur 140.20  
diligentia in vocatione quartum caput bonorum operum 561.18  
discipline animi & corporis coniunctio 108.46.  
discipline domesticæ cognitio pastori necessaria 109.44.  
leges de disciplina morum 134.54.  
discipline ecclesiasticæ neglectus, res periculosissima 154.

40. discipline Christianæ laus, descriptio, finis, partes, obiecta 157.10.20.30.40.  
disciplina ecclesiastica prioris necessaria, eius definitio & distinctio 463.20.  
disciplina extraordinaria, quid 467.57.  
de disciplina ecclesiæ, papatus errores 670.24.  
disciplina ecclesiæ tria complectitur, ordinem, potestatem & auctoritatem 798.45.  
discipline ecclesiasticæ moderatio & partes 1140.1.10.&c.  
discrimen inter poenas piorum & impiorum 3618.  
discrimen quadruplex, operi charitatis 399.21.  
discrimen quintuplex inter verum & nouum testamentum 457.50.817.14.  
discrimen perfectionis piorum 566.50.  
discrimen inter sacramenta & sacrificia 598.21.  
discrimen peccati quale sit 687.43.  
discrimen legis & euangelij 693.21.734.11.1059.32.  
discrimen iustitiæ legalis & euangelicæ 719.44  
discrimen electorum & reproborum 735.3.  
discrimen inter regnum Christi & regna mundi 780.23.  
discrimen quintuplex crucis piorum & impiorum 814.61.  
discrimen inter piorum & impiorum corpora post resurrectionem 848.2.  
discrimen inter spirituales natiuitatem filiorum dei & alias propagationes 1253.26  
discursus seu iudicij consideratio 283.68  
dispensatio ecclesiasticorum reddituum quomodo fieri debeat 135.45.  
dispensationes papisticæ quid 985.64  
disputationum finis & vsus 32.40  
disputationes de libero arbitrio quomodo discutendæ 351.30.  
diuinitio magicæ superstitionis genus, quid, eius origo & finis 923.60.  
diuinationes diabolicæ quæ sint 822.31.  
diuinationis magicæ descriptio 925.46.  
diuinationum modi quatuor 926.37.  
diuinationis virtus à quo pendeat 1188.5  
diuinus zelus duplex 486.34  
diuisionis rhetoricæ methodus 512.4.  
diuisiones variz & præcipuz Bibliorum 53.52.&c.  
diuifio quomodo tractanda 70.31.  
diuifionum methodus theologicæ necessaria 325.62  
diuiciarum locus 497.66.  
acquirendarum, possidendarum, vtendarum licita ratio 498.17.37.52.  
diuiciarum spiritualium priuatio, impenitentiz fructus 577.67  
diuitiz sunt iusta via acquirendæ, pia mēte possidendæ, prudenti cura administrandæ, vsus harum esto conseruatio religionis, rei publicæ, familie, pauperum 835.836.837.  
Locus de vero vsu diuiciarum 1534.1535.1574.3.  
seruire diuitiis quid 1601.35.  
diuitum officium 815.55  
diuortium voluntarium & inuoluntarium expenditur 493.6.  
diuortium quid sit, & variz de diuortio sententiz 1005. 1006  
diuortium permitti ob plures causas enumeratas probatur 1006 1007.1008.&c.  
diuortium, propter adulterium, quæ impedimenta habeat 1009.1010.  
diuortia iustissima quæ 1026.40.50.  
Docilitatis partes tres 285.17  
doctores falsi, Christum ferre nequeunt 519.50.  
doctores quem locum testimonio doctorum ecclesiæ tenere debeant 797.10.  
doctorum ecclesiæ scripta quomodo legenda & recipienda 1143.36.  
doctores pij quomodo sūt exercitii domini 1092.1.  
de fortitudine & armis quibus munitos esse decet doctores ecclesiæ 1212.60  
cur duces gregis vocantur 1215.72  
doctrina



# INDEX.

Doctrina sacra duplex 58.48 Doctrinae ap-  
plicationis qualis sit in ecclesia 63.47 Do-  
ctrina ministrorum ecclesiae qualis esse  
debeat 143.30.40.50 consultationis de  
doctrina conditiones 133.48 Doctrina ec-  
clesiae quibus niteatur principiis 143.68  
Doctrina falsa quomodo improbanda  
133.62 Doctrina rerum & signorum 177-  
35.38 Doctrina mensurae 109.15 Doctrinae  
signa, quid 239.67 horum usus 246.9 Do-  
ctrina rerum quatuor potissimum con-  
tinet 325.45 doctrina signorum tria re-  
spicit 326.13 Doctrina vitae communis  
filiorum Dei 375.11 Doctrina ecclesiae  
quae sit & ubi quaerenda 441.25 Doctri-  
na mensurae 637.5 Doctrina ecclesiae tri-  
plex legis, euangelii, & cultus Dei 651.18  
Doctrina ecclesiae una & eadem est 792.  
49 niteatur duplici testimonio: exte-  
rno & interno, quorum partes expli-  
cantur 793.794.795.796 Doctrina de co-  
iugio unde pendet 951.1 Doctrinae exa-  
men ad quos pertineat 1139.30 in doctri-  
nae ecclesiae studio sex requiruntur 1214.  
24 Doctrina quadruplex Christianis  
perpetuo meditanda 1300.63 Doctrina  
vera semper, ubique, & ab omnibus pro  
vocationis ratione promouenda 1513.56  
Dolor quomodo leniendus 85.62.86.16.150.  
22 Dolor ob res amissas quibus modis  
superatur 152.15 Dolor ob peccatum in  
confitentiam tertius gradus ad fidem  
646.20 Dolor in confitentia ob pecca-  
tum, tertius ad fidem gradus 711.69 Do-  
lores Christi quid testantur 117.10  
Dominus vnicus in ecclesia, videlicet Chri-  
stus 199.63 Dominus zebaoth, quis sit  
1090.61  
Dominicus dies cur obseruatur 188.9  
Dominorum consideratio 489.66 Domi-  
norum officium 490.27 Dominorum  
officium erga seruos 814.49.50 Dominia  
rerum cur distincta esse debent 891.50  
Domus conseruandae ratio 291.21  
Domus Dei viuientis cur ecclesia dicitur  
414.16 quinam ibi sint qui habitant in do-  
mo Dei 1211.36  
Dona spiritus sancti quibus modis excitat-  
ur in homine regenerato 106.40 Dono-  
rum augmentum officio fungentibus  
170.38 Donum Dei, quid 1194  
Donatio Spiritus Sancti effectus triumph-  
antis messiae 639.30  
Donatistarum, lapsis veniam negantium,  
error refellitur 757.14  
Drachma amissa & reperta, typus miseri-  
cordiae Dei 1055.25  
Dubitatio quo pacto ex animis tollitur  
150.39  
Duratio ecclesiae quid nos doceat 445.64  
796.37

## E

Ebrietatis detestatio 130.20.309.5  
Ecclesiae coetus cur instituitur 132.10  
Ecclesia non solum latuit in papatu,  
sed extra papatum etiam viguit 257.  
10 Ecclesia, quid, 413.54 eius no-  
mina, distinctio & vnitas 414.15.56  
66 Ecclesia, Christi regnum est 419.6  
Ecclesia quibus rebus constat 651.3 Eccle-  
sia quid sit, qualis, quorum societas, cur  
sancta, eius fundamentum, perpetua nota,  
facies, notae visibiles & externae, membra  
& infirmitates visibiles ecclesiae 777.778  
779 De vera Ecclesia locus 1123.2124. &c.

Ecclesia cur amatur à Deo 1131.17 de affe-  
ctu ecclesiae erga Deum 1132.25 de notis &  
cōfessione verae ecclesiae 1136.33 ei⁹ triplex  
status consideratur 1137.1138. &c. Ecclesia  
cur appellatur Israel 1079.29 quae sit, vn-  
de, & quam chara Deo 1090.50 de falsa &  
vera ecclesia locus 1093 vsque ad 1204 cur  
vineae assimilatur 1412.4 de notis verae ec-  
clesiae 1427.8 Ecclesiae duratio cuius rei sit  
testimonium 144.45 quid nos doceat 594.  
34 Ecclesiae definitio, distinctio, nomina,  
proprietas internae, visibiles notae, qui-  
bus mediis conseruatur 213.214 Ecclesiae  
prioris testimonium quomodo reci-  
piendum 326.65 Ecclesiae quatuor condi-  
tiones explicantur 410.30 Ecclesiae con-  
sensus & duratio quid nos doceat 445.  
59 Ecclesiarum Danicarum status 461.30  
ecclesiae potestas quid 462.60 ecclesiae  
consensus multiplex de Deitate Christi  
539.13 ecclesiae confessio de Christo 545.  
62 ecclesiae fundamentum & eius partes  
551.10.20 ecclesiae sententia de sacramen-  
tis 660.661. &c. ecclesiae, quae vero Dei  
cultu fruitur, felicitas 739.43 ecclesiae  
quadruplex hostes, tyranni, sophistae,  
hypocritae, epicurei quibus armis vincit-  
ur 1027.1028.1029.1030 ecclesiae munime-  
ta 1075.10  
Ecclesiae imago 139.50.378.37 Ecclesiae con-  
dicio & imago 1405.69 status eius à con-  
dito mundo brevis descriptio 1406. Ec-  
clesiae descriptio 1408.49 Ecclesiae agita-  
tiones 1551.60 Ecclesiae visibiles status  
7627.1628.  
Ecclesiastici scriptores legendi, & quo  
modo 98.46.59  
Edendi modus 130.15  
Educationis puerilis fundamentum 113.58  
Effectus intelligentiae & iudicij in mente  
315.5  
Effectus communicationis proprietatum  
631.2  
Effectuum methodus 71.32  
Efficacia mortis Christi unde 202.44.  
Electionis nostrae duo fines 776.54  
Electi quomodo sint iusti & peccatores  
234.65 Electi soli sunt Christi partici-  
pes quandoquidem soli promissionem  
omnibus oblatam fide amplectuntur  
773.34.14 Electi solitrahuntur efficaci vo-  
ce euangelij 775.40 Electi quid obti-  
neant in Christo 1272.50 Electi cur oues  
appellantur 1374.52 Electorum est Deus  
inuocare 227.1 Electorum Dei fides qua-  
lis 366.30 Electorum & reprobatorum di-  
scrimen 725.3 Electorum Dei proprium  
& speciale donum est fides 771.48. Ec-  
lectorum Dei spiritualis natiuitas & aliae  
propagationes quomodo differunt 1293.  
26  
Eleemosyna cum omnibus suis circum-  
stantiis descripta 116.53. &c. Eleemosyna  
quomodo grata Deo 885.43 Eleemosy-  
narum regulae 165.52  
Elia raptus in coelum est futurae resurre-  
ctionis testis 846.22  
Eliae miracula 614.17  
Elizae miracula 614.32  
Emblema malorum pastorum 172.28  
Enraticae, hostes coniugij refelluntur 952.  
23  
Enoch raptus in coelum, resurrectionis fu-  
turae testis 846.14  
Enumeratio rhetorica duplex 47.3  
Enchiridij theologici methodus 332.33.  
classes quatuor 333.334.

Essentia Dei 678.24  
Essentiae de vnica Dei essentia, in qua tres  
personae subsistunt, suis proprietatibus &  
numero distincta 621.7  
Essentiales proprietates naturae humanae  
Christi 628.51  
Epicurei, causa externa crucis Ecclesiae  
476.3 Epicurei circa doctrinam de repa-  
ratione hominis lapsi errantes refutan-  
tur 694.24 Epicurei, resurrectionem car-  
nis negantes refelluntur 847.10 Epicu-  
rus philosophiae profanator 854.65. Epi-  
curus, summum bonum in voluptate co-  
stituens refellitur 1208.68 Epicurei quo-  
modo vincuntur 1228.40 Epicurei gratia  
Dei abutentes refelluntur 1173.51 Epicu-  
reorum exercitium pessimum & homi-  
ne indignum 107.45 Epicurei quomodo  
tractandi 147.68 Epicureorum atheis-  
mus damnatur 680.15 Epicureismus stu-  
diosè vitandus à Christianis 881.47 Epi-  
cureorum error de hominis obedientia  
refellitur 738.65 Epicureorum impietas  
refutatur 1120.40 Epicurismi refutatio  
278.2  
Epidictica personarum tractatio 65.65  
Episcopi, qui sint, & quid hæc vox signifi-  
cet 137.67 Episcoporum munus 138.25  
Errorum differentiae 157.98  
Error monachorum de perfectione fidei  
paupertatis refellitur 835.21.840.30. error  
quadruplex, videlicet personarum, condi-  
tionis, fortunae, qualitatis, iusta est di-  
uortij causa 1014.47 error quo pacto e-  
uellitur ex animo 150.33 errores varij de  
S. Cœna refutantur 152.253.254. &c. erro-  
res circa doctrinam de reparatione ho-  
minis lapsi 694.23 errores de peccato o-  
riginis 689.27 errores circa doctrinam  
de mediatore 709.44 errores de poenit-  
entia, & horum origo 717.61 errores  
papistici circa infantium institutionem  
751.65 errores circa doctrinam de iusti-  
ficatione 721.33 errores circa doctrinam  
de noua obedientia 738.53 errores circa  
vetus & nouum testamentum 817.43  
errores de statu animae post mortem cor-  
poris, & eorundem solida refutatio 841.  
842. error papisticus de meritis operum  
euertitur 1291.60  
ethnicorum opera quantumuis illustria,  
quare Deo non placent 395.31  
ethnicos aut hominem naturalem ope-  
ra Deo accepta facere non posse 744.  
12  
euclidis demonstrationes quales sunt 269.  
52  
euangelij definitio & tractatio 68.20.30.  
40. &c.  
euangelium quid 1061.67.692.54 euangelij  
& legis quadruplex discrimen 181.4 eu-  
angelium quid significet 362.51 quid sit in  
nouo testamento, eius definitio, partes,  
in quo differat à lege, testimonium de eu-  
angelio & usus 363.1.10.20.30.40.50.60. &c.  
& 364.1 euangelica poenitentia quid 365.  
50 euangelij iustitia quibus proponen-  
da 371.70 euangelium quomodo est lite-  
ra occidens 407.41. & spiritus viuificans  
ibid. 64. Natura legis & euangelij 407.  
50. de euangelio locus 514.535.56. &c. eu-  
angelium est sapientia Dei 135.16. eu-  
angelium quid nobis offerat 559.27 eius  
definitio 559.60. definitionis explicatio  
& membra 560.8 euangelij veritas &  
efficacia 640.10.20 euangelium promis-  
sionis solenne præconium 692.23. eiusdem  
Ccc. iiii.



## INDEX.

definitio 592. 55. plena descriptio partes,  
 discernim eius a lege , item a quibus &  
 quomodo recipiatur 693. 10. 20. &c. ima-  
 gines, ex 613. & testimonia 694. 4. 18. Eu-  
 gelij prædicat poenitentia salutæ res 713. 69  
 Evangelij definitio & definitiois ex-  
 plicatio 730. 50 quidam offerat euange-  
 lium, quibus, qua cum condicione, cui-  
 us merito 731. 732. 733 Evangelij cogni-  
 tio quomodo fit spiritus & litera 768. 55  
 Evangelium quo fensu spiritus dicitur,  
 769. 18. cum alibi odor mortis ad mortem  
 appelletur 769. 40 Evangelij præcones  
 cur ministri spiritus vocantur 770.  
 Evangelistarum auctoritas asseritur aduersus  
 iudorum incredulitatem 1107. 12  
 Evangelistæ sunt prophetarum inter-  
 pretes 1167. 21  
 eucharistia 455. 29  
 Eucharisticum sacrificium Christianorum  
 1197. 24  
 Euenta post mortem, resurrectionem &  
 triumphum messie 639. 10  
 Eutycheis error 611. 64  
 Eutychediani noui, naturarum Christi disci-  
 mina tollentes refutantur testimoniis  
 patrum 1302. 1303. 1304  
 Examen triplex omnium disciplinarum 47-  
 60 Examinis locorum communium tri-  
 plex instrumentum 76. 50 Examen loci  
 obfcuri qua methodo institui potest  
 326. 34  
 Examen priuatorum qui ad S. communio-  
 nem accedere cupiunt 155. 18 Examen or-  
 dinandorum tria complectitur 168. 15  
 Excommunicatus quare non est omni-  
 no deferendus 162. 51 Excommunicatio-  
 nis locus explicatus 159. 160. 161. 162 Excõ-  
 municatio, ecclesiasticæ discipline pars,  
 quod sit, eius fines & regulæ 466. 15. 26. 39.  
 & 1140. 54  
 Executio disciplinæ ecclesiasticæ quibus  
 commissa 468. 30  
 Exegeticæ methodi quatuor membra 41-  
 52  
 Exempla poenitentiae veræ 365. 6. 716. 43  
 Exempla vius & abusus 64. 20. 30. 40. 50  
 Exempla constantie in pastoribus 161. 20  
 Exempla conscientie bonæ & malæ 403.  
 38. 47. 64. & 404. 1  
 Exempla scandalis dati & accepti 474. 2. 18.  
 &c.  
 Exemplum Christi pro regula dilectionis  
 522. 56  
 Exempla veræ fidei 561. 45  
 Exempla veri & falsi cultus Dei 580. 30  
 Exemplum prouidentie Dei 684. 31  
 Exemplum bonæ & malæ conscientie 760.  
 40. 50  
 exempla varia præstigiatorum magicarum  
 914. 935.  
 exempla varia somniorum diabolicorum  
 918. 1. 10. 20. 30. 40. 50.  
 exempla fiducia in Deum 1039. 69  
 exempla misericordie Dei 1055. 38  
 exempla eorum qui misericordiam Ium  
 consequuti 1078. 23  
 exercitationis præcepta communia oppo-  
 nunt & respondent 37. 36  
 exercitium corporis quadruplex 107. 43  
 exercitus dei, multiplices 1091. 1092  
 exhortatio grauis ad Christianos pastores  
 95. 51  
 exilium ecclesie 1144. 45  
 exilium messie 1095. 70  
 exinanitio messie pro peccatis nostris  
 1098. 10. 20. & C. 1099. 10. 20. & C.

Exorcistę refutantur	129:44
Exordij rhetorici methodus	49:50
Exordium concionum quale esse debeat	
62:301	
Expectantes Deum, qui	1039:29
Exploratio scelerum variorum, per ferum candens, per manuum impositionem ad cadaver & per aquam	912:43
Expiatio peccati quomodo fit	654:28
Expolitio quid sit & eius partes	79:38
Externus homo, quid	406:16
Externus vsus legis quid	77:34

## F

**F**abula mahumetis 117.116.117  
 fabula papificæ de martyribus refu-  
 tantur 122.4  
 facies paltois qualis effe debeat 12.4  
 facies vere eccliefæ 779.1  
 facinorofus qui crucem fert pro ceris  
 fcleribus quomodo admonendus & cõ-  
 folandus 1216.1217.1218  
 Facinorofi poenitentes & contumaces vt  
 funt tractandi 1581.10.20  
 Facultates animæ funt tres; & earum gra-  
 dus 287. 60 harum concordia iuftitiam  
 parit 288.43  
 Facultas indicandi quid fit 314.62  
 Familia paltois qualis effe debeat 115.40  
 Familia inftituitur femel ad minus in heb-  
 domada 119.40  
 Familiarum tres partes 489.51  
 Falfum duplex,natura malignum & ma-  
 gicum 935.34  
 Fatum floieorum & poetarum quid 317.25.  
 37  
 Felicitas.vide Beatitudo.  
 Felicitas hominis in quo fita 288.46. Felici-  
 tatis piorum 4. partes 1070. 33. & 1071.12.  
 Locus de vera felicitate 1439.60. Felici-  
 tates noftre non confiftit in rebus exter-  
 nis 1515.56  
 Fermentum cur à facrificiis legalibus re-  
 mouebatur 1148.50  
 Ferri candidior exploratio 952.25  
 Fefta Chriftianorum triplicia 188.4. Fefto-  
 rum Chriftianorum opera 188.25. de feftis  
 Chriftianorum & idololatrarum 874.  
 40.64. fefta Deorum gentilium 1150. 3.  
 fefta Sanctorum cur in nonnullis ec-  
 clefiis celebratur 1169.34. de feftis Iudæo-  
 rum 1389.1. fefta Chriftianorum qualia effe  
 deceat 1611.28. rationes varix cur de San-  
 ctis finit inftituti fefti dies 1076.10  
 fidei vere propria 75.1  
 fides qualis à baptizato requiritur 243.6  
 fides quid ad legem naturæ reuocata 109.13  
 fides.2. pars veræ poenitentix quid fit 364.  
 47. eius definitio, varix fignificationes  
 & formæ 366.6  
 Fide iuftificamur & quomodo 70.15  
 Fides in cultu Dei requiritur 392.21  
 Fides vocationis noftre regula 400.15  
 Fides apprehendit remiffionem peccatorum  
 432.15  
 Fides fundamentum falutis 530.36  
 Fidei mortuæ refutatio 538.133.133  
 Fidei & rationis certamen 537.45  
 Fides concurrit, nunquam excutitur 558.  
 13  
 Fides animæ manus, eius natura, fundamē-  
 tum, & fcopus 560.3. via ad fidem, obie-  
 ctum, qualitas, definitio, & proprietates  
 fidei 561.1.20. &c. mater eft bonorum ope-  
 rum 562.23.

Locus de vera fide 644.645. & c. 1191.41  
Fidei descriptio, incrementa, effecta, fructus & probatio 647.54 & 648.6. & c.  
quæ præcedunt fidem viam & salutarem  
710.2  
descriptio & fructus fidei Christianæ 713.  
40  
Fides quid & eius partes 716.10  
quomodo fide iustificamur 720.4 fides quid  
& eius exempla 730.25.33  
quo sensu dicatur nos sola fide iustificari  
731.26.  
testimonia quibus patet nos iustificari fol  
fide in Christum 734.4.4  
Fides necessariò requiritur in rationem  
tus Dei 741.10.20.30  
Fides speciale donum electorum Dei 771.  
48. ab electione pendet tanquam effec  
tus à certissima causa 772  
Fidei probatio, quæ permissione diuina fit,  
habet causas internas & externas 922.  
47  
Fidem excutiant qui magorum & malefici  
corum auxilium implorant 913.12  
fidei fructus 1036.37  
de fidei certitudine doctrina 1038.37  
fidei audacia 1075.6.2  
Fides, secunda pars poenitentiae 1061.10  
fides quare beatos nos reddit, quomodo  
iustificat, est mortua sine operibus 1235.1.  
15. & c.  
de quantum eius partibus, fructu, efficacia  
& vsu dicta explicatio 1276.1277.1278  
fidei Christianæ definitio 1275.48.  
eius egregia effecta 1281.1283.1284.1285  
fidei efficacia aduersus omnia pericula  
1404.64. quorum fit fides 1405.33  
fidei efficacia 1478.66  
fidei effecta & fructus 1585.7  
de fidei natura, indole, dubitatione, imper  
fectione perfectione, actionibus & pro  
prietatibus 1632.1633  
Fidentia, quid 305.69  
fiducia in Christum requiritur vt fiant bo  
na opera 395.1  
fiducia quid 583.24.127.7.127.8  
fiduciae & spei piorum in precibus distin  
ctio 1036.51  
figura syllogismi totum 38.21  
figura resurrectionis Christi 204.13  
figura insignes misericordiae Dei 1054.  
40  
fili filiorum Dei & Satanæ duplex nota  
116.35  
filius Dei Deus est 198.66  
filius Dei cur factus est homo 200.40  
filius cur dicitur secunda persona deitatis  
340.71  
filius quomodo genitus à patre 340.47  
fili generatio aeterna quomodo confi  
randa 421.39  
filius est duplici modo inuocandus 439.2  
filius Dei cur verbum appellatur 126.53  
quomodo respectu patris aeterni, & no  
stris, & appellatur 1252.26.  
filius Dei cur carnem nostram assumpfit  
1305.60  
filius Dei cur venit in mundum 1352.20  
finitis sacramentorum 241  
finitis cuiusque rei triplex & qualis 287.14  
finitis creaturarum quis, & eius vsus 344.  
47  
finitis operum charitatis 399.17  
finitis cultus Dei 580.19  
finitis triplex creationis 682.10. & c.  
finitis notitiae salutaris 679.65  
Finitis duplex providentiae Dei 689.60  
Finitis



# INDEX.

Finis hominis 688.66  
 Fines octo nostræ obedientiæ erga Deum 738.14.  
 Fines operum charitatis quatuor 749.  
 15  
 Fines prædestinationis 776.54  
 Fines coniugij 832.43  
 Finis triplex coniugij, videlicet respectu ipsorum coniugum, proximorum, & Dei 997.998. 999. quartus finis additur, 999.31  
 Fines quatuor institutionis sacrificiorum sub lege 1147.40  
 Fines regenerationis 1301.14  
 Flagitia paucorum, quomodo coercenda 162.7  
 Flammæ subleuatio in sacrificiis quid adu-  
 brabat 597.24  
 Fœdus. Vide Testamentum.  
 Fœderis cum Abrahamo initi considera-  
 tio 315.23  
 Fœderis perpetuitas est resurrectionis te-  
 stimonium 844.44  
 Fœderis mutui ratio & diuturnitas 708.  
 30.55  
 Fœminæ menstruæ aspectus 935.  
 43  
 Fœminæ quæ desertoribus nubunt quo-  
 modo tractandæ 1023.20  
 Formæ oratoriarum argumentationū quo-  
 modo retegendæ 43.55  
 Forma gregis quid 166.20  
 Forma coniugij quid sit, & quot inde  
 nascantur hypotheses 993.994.  
 995.996  
 Formula precandi qualis esse debet 791.  
 52  
 Fortitudo animi quanta requiratur in ec-  
 clesiæ ministris 140.26  
 Fortitudinis definitio, encomia, etymolo-  
 gia, munera, opposita, partes 305.  
 20.30. &c.  
 Fortitudo quid 884.52.  
 Fratres exules subleuandi 165.41.  
 Fratrum & sororum nuptiæ cur illicitæ  
 981.7  
 Fructus resurrectionis Christi 427.6.  
 Fructus omnium quæ de Christo dicun-  
 tur 643.644.645. &c.  
 Fructus legitimæ vocationis 751.5.  
 Fructus remissionis peccatorum & iusti-  
 tiæ per fidem 1244.1  
 Fructus iustitiæ fidei ab ipsa iustificatione  
 distinguendus 1245.10  
 Fructus multiplex passionis Christi 1466.  
 47  
 Fructus habitationis & præsentis Dei in  
 nobis 1517.30  
 Fructus resurrectionis eius 1472.1473  
 Fructus triplex fidei 1585.7  
 Fuga duplex, animi & corporis 142.4  
 Fulcra bonæ conscientiæ 404.27.761.  
 50  
 Fuga. de fuga in persecutione locus  
 1226.1  
 locus de fuga licita & illicita 1491.38.  
 Fundamentum cultus Dei 391.35  
 Fundamentum ecclesiasticæ potestatis  
 463.5  
 Fundamentum salutis nostræ 535.25  
 Fundamentum Ecclesiæ & eius partes  
 591.10.20  
 Fundamentum Ecclesiæ quale sit, & quo-  
 modo considerandum 778.18  
 Fundamenta duo doctrinæ resurrectionis  
 843.36  
 Furis quid, & cur memores 516.9.12

furtum duplex, humanum & Satanicum  
 192.66  
 futura quæ & quomodo diaboli præsciunt  
 924.925  
 G  
 Gedeon typus Christi 605.3.13.8.13  
 Genealogia Iosephi apud Marthæum  
 & Lucam conciliatur 982.1  
 generatio æterna filij quomodo conside-  
 randa 421.30  
 genera cultus Dei 393.23  
 genera peccati 687.68  
 genera operum charitatis quatuor 749.25  
 genethliacorum coniecturæ refelluntur  
 871.26  
 gentium vocatio 642.32  
 gentium idololatricæ origo 1148.60  
 genus melsiæ 1095.33  
 geomantia, quid 931.52  
 georgij maioris versio psalmorum com-  
 mendatur 982.20  
 gestus corporis in oratione 436.40  
 gestus externi orationis 582.52  
 gestus pastoris qualis esse debeat 127.52  
 gestus orantis 1073.67  
 gloriæ mundi & piorum antithesis 1087.  
 46.  
 Gloria ecclesiæ 1125.67  
 Gloria quid, & eius op-  
 posita 304.38  
 Græcorum *πολυτρία* damnatur 680.16  
 Gradus cognitionis decem à reuchlino sa-  
 pienter constituti 284.42  
 Gradus pec-  
 catorum peccati 360.49  
 Gradus ad conuersionem 709.64  
 Gradus  
 salutis nostræ 725.54  
 Graduum consanguinitatis prohibitio qua-  
 lis iuxta legem Dei 977.65  
 Gradus con-  
 iugij, sponsalia & nuptiæ 1000.42  
 Gradus ecclesiastici 1137.20  
 Gradus octo ad  
 beatitudinem 1676.1677.1678.1679  
 Grammatica interpretatio quid requirat  
 59.50  
 Gratia sermonis qualis esse debeat 126.11  
 Gratia Dei, quid 217.12  
 Gratia Dei omni-  
 bus offertur 551.30. 1057.15  
 ab iis solis ac-  
 ceptatur qui in Christum credunt 552.  
 19  
 locus de gratia Dei per Christum  
 ante illius in carne manifestationem, pa-  
 tribus sub lege communicata 1181.61  
 Gratia, quid 1192.12  
 Gratia à Christo al-  
 lata, quid 1310.14  
 Gratiz obsequio cla-  
 rissimè paternam voluntatem Dei nobis  
 commendat 776.22  
 Gratiz signa,  
 quid 240.40  
 Gratiarum actio, quid sit 223.50. 788.11  
 Gratiani error de dissolutione coniugij re-  
 fellitur 1015.13  
 Gratiudinis descriptio, oppositum, enco-  
 mia, pictura 301.42  
 Gratiudinis piis com-  
 mendata 853.41  
 Grauitas peccati Adæ 688.65  
 Gubernatio Ecclesiæ comprehendit ver-  
 bum, sacramenta, disciplinam & cere-  
 monias 798.799.800  
 H  
 Habere Deum quid 382.32 & 183.44  
 Habitatio Melsiæ 1096.15  
 Hebdomades Danielis impletæ 636.33  
 sup-  
 putatæ 1365.56. 1095.7  
 Hector cur mortem pro patria non detre-  
 dat 315.5  
 Hercules à voluptate & virtute tentatus  
 278.62. 279.15

Hæreditas domini cur ecclesia dicitur 414.  
 41  
 Hæretici & Nadab cum Abiu 58.61  
 Hæreti-  
 corum caput, quis 797.24  
 an propter hæ-  
 resim diuortium concedere liceat 1018  
 Hæreses adu. purâ doctrinam de Deo 680.  
 15  
 Hiericho subuersa, quid figurat 613.62  
 Hilaritatis moderatio 110.32  
 Hircus in desertum emissus, sub lege, typus  
 Christi 1169.49  
 Historia sacra duplex 56.26  
 in sex partes di-  
 uisa 325.25  
 Historiæ Christi capita 416.68  
 Historia aduentus & incarnationis filij  
 Dei, explicatur 1270. &c.  
 Historia san-  
 ctorum qua methodo legenda 1369.46  
 Historia passionis Christi descripta 1454.  
 1455. explicata 1464. &c.  
 Historia resur-  
 rectionis eiusdem descripta & explicata  
 1468.1469.1470. &c.  
 Historia ascensionis  
 eius, explicata 1506.1509.1510  
 Historicus  
 vsus imaginum non damnatur 185.64  
 Homo vetus & nouus quid & quomodo  
 considerandus 405.52  
 Homo externus & internus quid 496.14  
 Homo cœlestis & terrenus 406.29  
 Homo singulare Dei opificium, & creatio-  
 ris eximius typus 601.6  
 Homo in quoto rerum creaturarum genere  
 681.35  
 Homo, duplex finis hominis: Dei agnitio &  
 cultus 682.37  
 Homo, definitio hominis, status eius qua-  
 druplex, corpus, anima & finis eius 685.  
 686  
 Homo. cur mediatorem oportuit esse ho-  
 minem 697.53  
 Homo quid, vetus & nouus, variz horum  
 oppositiones, anatome vtriusque 761.764.  
 &c. vide vetus & nouus homo.  
 Homo sine fide & nauis amisso gubernato-  
 re 915.45  
 Homo, status hominis ante & post regene-  
 rationem 1133.45.55  
 Homo, quomodo est beatus 1204.40  
 Homo, eius miseria describitur 1170.1571.  
 1572  
 Hominis veteris concupiscentia 106.12. no-  
 ui concupiscentia 106.22  
 Hominis definitio, & status ante peccatū  
 sub peccato, sub gratia, post hanc vitam  
 vsus & testimonia 347.348.349.350  
 Hominis status ante iustificationem 431.  
 60  
 Hominis status ante & post regenerationē  
 quæstiones de libero arbitrio soluit 758.  
 13.56.  
 Hominis forma erecta, resurrectionis argu-  
 mentum 844.13  
 Hominis via, quid 1040.40  
 Hominis iudicium quid & quod duplex 1050.  
 12  
 Homicidium externum quid, & gradus ad  
 illud 190.45.53  
 Homicidium varios habet gradus 879.  
 53  
 Homicidij exploratio qualis olim in norue-  
 gia 932.23  
 Homines quomodo tentant 140.4  
 Homines alij pro aliis orantes, non sunt  
 propterea plures mediatores 791.  
 8.  
 Hominum duo genera in regno Christi  
 799.1  
 Homines nostri sæculi & Israelitæ ollas car-  
 nium ægypti manæ præferentes 913.30  
 Ddd. j.



# INDEX.

Hominum duplex societas cum christo 113. 28 quare homines naturali luce post peccatum lucem Dei non percipiunt 126.60. hominum corruptum iudicium, ingratitudo, miseria, perueria, vanitas depicta 153.15.40	Ieiunium hypocritarum quale sit 158.1.64. Ierusalē celestis cur ecclesia dicitur 4.4.32. Iesus nomen quas doctrinas & consolationes nobis proponat 199.11. Iesus marie filius est promissus Messias 136. 50. est verus & vnicus messias & saluator mundi, quod probatur à pag. 595. v. que ad 650. est verus & solus messias, vt probatur 1094.1095. v. que ad 1103.	58. Incestus an dirimat coniugium 1018.59. Inciuitas 303.10. Inclementia, quid 311.61. Incontinentia, quid 308.67. Indifferentia, vide Adia phora. Indignitatis cogitatio quib. modis ex animo euellitur 151.64. indignitas, quid 304. 64. Indocilis quomodo docendus 146.42. Indolentia, quid 306.32. Inductio duplex 47.3. Infantes ad recitationem nominis Iesu assuefaciendi 113.66. infantes Christianorum quomodo in veteri Ecclesia instituebantur 751. 50. infantes cur sint baptizandi 804.32. Infensio quid 104.67. Inferiorum officium 189.33. Infidelium opera quatenus sint bona 124.9.45. Infirmi cur & quomodo scandalizantur 822.28. Infirmitatis peccata 358.68. locus de piorū infirmitate 1494. 20. ingratitudo vitium grauissimum 300. 44. ingratitudo mundi 1270.44. ingratitudo maximæ partis generis humani quanta sit 1178.44. ingratitudo mundi gratiæ Dei recusantis 1539.47. Inhabilitas corporum viri aut foeminae, iusta est diuortij causa, & quæ circumstantiæ sunt in hac inhabilitate considerandæ 1013.40. Inhabitas peccatum, quid 357.5. Inhabilitas Dei in nobis, fructus seruati verbi 1517.17. Iniustitia quid 300.37. Innocentia quid, & eius opposita 302.9. Innocentia vitæ priuatæ alterum caput bonorum operum 562.65. Innocentij Papæ argumenta pro cœlibatu adu. coniugium 953.954. & c. inobedientiæ vocabulum in scriptura quatuor complectitur 316.3. Inobedientia quadruplex 739.14. Inscitia quid 299.33. Insensibilis, quid 307.40. Institutio, Cœnæ 246.54. Institutio infantium 114.136. Instrumenta musica quatenus in templis retinere liceat 1212.12. Integritas hominis ante lapsum 685.69. Intelligentiæ descriptio, distinctio, coniuncta, opposita, encomia 299.57. Intelligentia contemplans in mente, & practica, quid 314.38.48. 760.11.21. Intemperantia quid 307.20. Intemperantia quid, eius gradus, occasiones, causæ, remedia, poenæ comitantes, genera 888.889.890. Intentio, quam bonam vocant, explicatur 658.46. Intentio, quam bonam vocant, expenditur 1152.60. Intercessio Christi & eius partes 1181.1182.1183. Internus homo quid 406.16. Internus legis vltus vbi, quid efficiat, 529.52. 63 eius exempla 550.11. Interpretatio in Ecclesia & ignis altaris 58.57. Interpretationis causæ quatuor 599. Interpretationis scripturæ recta ratio 326. 22. Interpretationes scripturæ quomodo Ecclesiæ auctoritati subiciuntur 468.68. Interpretatio scripturæ quid requirat 800.
--	--	--



# INDEX.

quibus datur & quomodo 123.10.20  
 Interpretis sacrarum literarum præsidia  
 57.50  
 Interpretis munus 61.48  
 Interrogantis præcepta 35.1  
 Inuasio regni antichristi 64.12.  
 de Inuentione locorum communium 73.51  
 Inuidiæ detectatio 302.28  
 inuocatio Dei solius confirmatur 582.20  
 inuocatio vera describitur 584.50  
 inuocatio sanctorum cur à pontificib. Ro-  
 manis inuecta 790.11 inuocationis veræ  
 descriptio 1034.22. modus 1035.11 inuoca-  
 tionis mortuorum triplex impietas 1156.  
 40 quare distinctè inuocamus patrem,  
 filium, & Spiritum Sanctum 1183.6 Inuo-  
 cationis sacrificium 1201.40 inuocatio  
 sanctorum à quo inuecta 1305.6 inuoca-  
 tio. vide Oratio  
 inuoluntaria peccata 359.59  
 Ioannis Baptiste viſa epidicticòs tractata  
 66.10.20.30.40  
 Ioannis baptiste eximia laus 1360.36  
 Ionas, typus Christi 609.47.132.44 Ioseph  
 à bona conscientia sustentatur 404.1 io-  
 seph. typus Christi 604.3.137.14  
 Iosephi genealogia apud mattheum & lu-  
 cam conciliatur 982.1  
 Iosue, typus Christi 704.40.1317.55  
 iracundia, quid 104.63  
 ira Dei in reprobos quanta sit 1172.37 iræ  
 tria genera 104.60 remedia 105.8.19 ira su-  
 periorum quomodo consideranda 191.20  
 iræ signa quid, quod triplicia, & horum v-  
 sus 140.15.20. &c. iræ diuinæ iustitia me-  
 diatorem Deum requirit 540.55.59.12 iræ  
 Dei thesaurus quid nos doceat 576.5, 19  
 Dei iustitia immensa mediatorum Deū  
 postulat 612.55 iræ Dei sensus, gradus ad  
 veram fidem, quatuor cogitationibus au-  
 getur 645.12  
 Ira genus homicidij 1559.44  
 Irremissibile peccatum quid 689.52  
 Isaac, typus Christi 602.40.1315.41  
 Israel, communis stipes multorum 966.57  
 Iter per desertum quid figurabat 612.64  
 Iudæi hostes Christi quibus dolis eum ado-  
 riuntur 521.4  
 iudæi sunt hostes puræ doctrinæ 797.28  
 disputatio qua ostenditur iudæos nō es-  
 se ecclesiam Dei 1093.1094. vſque ad 1113.  
 de sacrificijs iudæorum 1145.1146.1147.1148  
 horum ingratitude 1270.68  
 Iudæorum stupor 534.50 iudæorum reiectio  
 641.15 iudæorum error de iustificatione  
 refutatur 722.40 iudæorum error de pio-  
 rum libertate refutatur 819.31 iudæorum  
 objectiones contra Christum dominum  
 nostrum refelluntur 1103.1104. vſque ad  
 1113 iudæorum excecatio à prophetis  
 prædicta 1112.11. iudæorum sacrificia hor-  
 rendum quædam à gentibus mutuata 1151.  
 12 iudæorum festa 1389.1 iudæorum impie-  
 tas, mundi imago 1465.60  
 Iudex mundi Christus 208.20  
 iudex mundi quis futurus, quomodo, qua  
 de causa & forma 1365.5. &c. iudex, qualē  
 oporteat esse magorum iudicem 947.27  
 an cuius iudici, ex æquo & bono, rigo-  
 re legis omisso, iudicare liceat 947.66.  
 iudicialis lex, quo ad vſum est libera 180.35  
 iudices quid facere debeant quando repu-  
 dium petitur 1001.21  
 iudicium duplex examen & consideratio-  
 nes in causa de diuortio propter adul-  
 terium 1209.1010

iudicium particulare & generale cum suis  
 circumstantiis 208.10.40. &c.  
 iudicium de prædestinatione vnde peten-  
 dum 410.70  
 iudiciorum fundamentum, & distinctio eo-  
 rum 484.40  
 iudicium in mente quid efficit 760.26  
 iudicium de rebus magicis ad politicum  
 magistratum pertinet 946.20  
 Iudicij de gradibus affinitatis regulæ 988.10  
 iudicium Dei & hominum quid & quoru-  
 plex 1049.1050  
 iudicium in omnes euangelij contem-  
 ptores 1541.33  
 Iuniores ætate aut dignitate, quomodo à  
 pastore excipiendi 121.14  
 Iuramentum, quid sit, quod triplex, eius vſus  
 & abusus 865.864. causæ & regulæ 865.866  
 Iurisdicctio ecclesiastica quid 463.45  
 Iurisdicctio ecclesiastica quid 799.60.1139.20  
 Iuris ciuilis definitio 18.36  
 ius naturæ, gentium, diuinum, æternū, quid  
 275.35. ius naturale, gentium, & ciuile 303.  
 38 Ius magistratus in subditos 481.1 ius  
 analogon inter coniuges 495. 65 ius in-  
 terpretandi scripturam quid 800.19 ius  
 coniugum 994.26. ius summū legis quid  
 1236.36  
 Iustificationis per fidem doctrina 65.10.20.  
 30. &c. 117.15 iustificatio, columna no-  
 stræ salutis, 367.11. eius definitio, explica-  
 tio definitionis, antithesis item iustifica-  
 tionis euangelicæ & legalis 368.7.11.50.  
 iustificationis christianæ partes, causarū  
 ordines seu quis iustificat, quomodo &  
 in quem finem: item causa imperans, an-  
 tecedens, principalis, obsequens, effi-  
 ciens, instrumentalis 369.10.20.30.40.50.  
 60. quomodo fide iustificemur 370.15  
 de iustificatione hominis, locus 718.50.  
 testimonia quibus patet nos sola fide in  
 Christum iustificari coram Deo 734.42  
 iustificatio legalis & euangelica, quid  
 sit 736.5  
 iustificatio & noua obedientia quomodo  
 distinguenda 85.50 locus de fide iustifi-  
 cante & eius effectibus 1278. &c. locus de  
 iustificatione 1236.1237. &c. iustificationis  
 definitio 1244.70. causæ 1275.5 iustificatio  
 euangelica quid, & quæ sint ad eam cō-  
 sequenda necessaria 1241.1242  
 Iustiniani imperatoris lex de diuortio 1006.  
 66  
 iustitiam esse ex fide 79.25  
 iustitiæ laus 265.10  
 iustitiæ nerui 265.24  
 iustitiæ origo 267.268  
 iustitia vnde oritur 288.43  
 iustitiæ definitio, oppositum, encomia, fun-  
 damentum, munus, fructus, partes 300.32  
 iustitia distributiva 303.66. commutativa  
 304.11 iustitiæ christianæ definitio 318.20  
 iustitiæ originalis definitio & vſus 350.  
 20.30.40 iustitiæ legis & euangelij anti-  
 thesis 368.50 iustitiæ euangelij quibus pro-  
 ponenda 371.70 iustitiæ christianæ defi-  
 nitio 432.8 iustitia vera quomodo nobis  
 per Christū restituta 542.10 iustitiæ Chri-  
 stianæ duo membra 512.13 iustitia Dei re-  
 quirebat vt mediator noster esset homo  
 544.11.697.60 iustitia Christi coram Deo  
 quomodo nobis imputatur 556.13 iustitia  
 erga omnes tertium caput bonorū ope-  
 rum 563.3 iustitiæ imputatio quid 654.43  
 iustitiæ christianæ definitio 655.12.719.  
 57.66 iustitia duplex quomodo nobis à

mediatore restituta 696.34 iustitia du-  
 plex, legalis videlicet & euangelica 718:  
 55. quod nemo possit iustificari iustitia  
 legali sex argumentis probat Paulus 718.  
 63. & 719.10.20.30 iustitiam coram  
 Deo quo modo obtinemus 734.30 iusti-  
 tia Dei est testimonium futuræ resurre-  
 ctionis 844.57 iustitia publicæ honestatis  
 an nuptias impediatur 990.45 aduersus eos  
 qui operum iustitiam sectantur 1192.30  
 aduersus eos qui ex fide & op tribus cō-  
 ponunt iustitiam 1193.1241.13 iustitiæ sa-  
 crificium 1202.45 iustitia nostra corā Deo  
 quid 1243.60  
 iustitia Dei 1523.20  
 locus de triplici iustitia 1556.1557.1558 locus  
 de iustitia legis, & remedia adu. legis  
 maledictionem 1579.62.1580.47. de iusti-  
 tia Christiana 1581.1582.1583 iustitiarius  
 quomodo docendus 147.4 iustitiarij cir-  
 ca doctrinā de reparatione hominis la-  
 pi errantes refutantur 694.24 locus de  
 horum multiplice impietate & iniustitia  
 1581.10.20. &c. Iustorum via, quid & quo-  
 duplex 1040.55 iustorum viæ ordines &  
 gradus 1041.36.

## L

Lætitia spiritalis quid 1136.10  
 Lapsus oculi & manifesti quomodo  
 emendandi 464.40.54. & 465.35  
 Latro in cruce, misericordix Dei insigne  
 exemplum 1056.4  
 Latronis poenitentis crux 569.35  
 laudis sacrificium 1201.18  
 Lectio sacrorum librorum cur in veteri ec-  
 clesia ordinata est 97.29  
 Lectio scripturæ ad omnes pertinet 463.54  
 Legalis poenitentia 365.47  
 Legalis iustitia quid, & eius partes 1556.  
 61  
 Legati qui sint 137.45  
 Lepra spiritalis, quid, eius notæ & reme-  
 dia 1596.23  
 Leuitas, quid 306.48  
 Lex naturæ est fons legum 269.16  
 Lex Dei est epitome legis naturæ 295.  
 44.  
 Lex peccati quid 357.3  
 Lex membrorum quid 357.18  
 Lex quomodo occidit 407.36  
 Lex adamo data quid nos deceat 645.20  
 Lex Dei quomodo ab ecclesia considera-  
 tur 651.24  
 Lex in quibus differat ab euangelio 693.12.  
 regula vitæ, eius vſus, & an impleri pos-  
 sit 710.17.26.37 Lex moralis, quæ & natu-  
 ræ lex, est via ad vitam 726. etiam si ho-  
 die sit impossibilis, non frustra tamen est  
 repetita, eius causæ & vſus: quo sensu di-  
 citur ministerium mortis, munus eius,  
 spiritalis vſus ad renatos pertinet, quo-  
 modo & quatenus abrogata est 717.728.  
 729.730 quo sensu dicatur ministerium  
 mortis 728.60. quo sensu licta dicitur  
 769.17 quomodo sit perpetua & abroga-  
 ta 770.28.816.53 quo sensu dicitur sancta  
 & ministerium mortis 854.50. paedagogus  
 ad Christum 855.10. in quauis recta lege  
 duo requiruntur 910.20  
 Legis moralis explicatio, à pag. 850.851. vſ-  
 que ad 913. Lex naturæ & Dei coniugij  
 limites statuit 977.13 Lex de prohibitio-  
 ne nuptiarum in certis gradibus, an sit  
 naturalis aut mosaica 981.41. qualis sit  
 Ddd. ij.



# INDEX.

- legis Dei inscriptio 188.48 an sit abrogata, & quomodo 189.57 demonstratio firmissima quod nemo iustificatur per legem coram Deo 1236.45. eius probatio 1238.1239. &c.
- de usu legis ante & post iustificationem 1239.1240
- Lex gratiæ & veritati opposita quid, 1310.22.64
- quomodo credentibus in Christum lux sit abrogata 1557.58
- an sit frustra proposita, cum impossibile sit eam adimplere 1595.53
- Legis Dei brevis explicatio 72.36
- Legis usus paucis explicatus 86.15.19
- Legis Dei summa capita & variaz significationes 178.10.20.30. definitio 179.16. an legi possimus satisfacere 179.26 de eius triplici usu 179.63 quatenus est abrogata, & quæ sit summa legis moralis 180.18.64. eius appendices, diuisio, & cur scripta in lapidibus 181.26.41.62. discrimen legis & euangelij 182.4. legis partes 182.46. expositio à pag. 183. vsque ad 196.
- Legis naturæ definitio, nomina, origo, certitudo 275.276.277
- Legis Dei varia significatio 375.40 definitio 376. Legi Dei nos satisfacere non posse, cur sit impossibilis, de triplici eius usu 377.8.50.66 quatenus lex sit abrogata, & de methodo interpretandi legem moralem 378.28.60. Preceptorum legis moralis seu decalogi expositio à pag. 380. vsque ad 391.
- Legis Dei summa 521.48
- Legis usus triplex & quis 527.23.1
- Legis & euangelij conuenientia 731.64. discrimen 734.11
- Legis cognitio, quomodo sit Spiritus & littera 768.58
- Legis Dei autoritas confirmata 853.10
- Legis Dei de gradibus consanguinitatis & affinitatis inculenta expositio 978.979.980.988.989.990
- Legis & euangelij discrimen 1083.92
- Legis Dei encomia explicata 1083.1084.1085
- Legi diuine neminem suis viribus satisfacere posse 79.40.80.10. &c.
- Legi Dei nemo hominum satisfacere posse probatur 524.66. &c.
- Leges vnde oriuntur 267.47
- Leges duodecim tabularum 267.4. in legum constitutione requiruntur ratio & auctoritas 828.43 quomodo erunt salutare, & munimenta earum 829.13.41 Leges particulares quinque de distinctis rebus dominis 891.29.289. Leges diuine de prohibitionibus gradibus 977.13 Leges humanæ, Pontificum, Imperatorum, & populorum, de prohibitionibus certorum graduum 984.13
- Leges mahumetis 1115.42
- Leges de fratre fratris viduum suscipiente, & de prohibitionibus ciborum, quarum rerum typi sunt 1313.43.56
- Legum præstantia 265.17
- Legum civilium encomia, ratio, auctoritas, rigor & æquitas 482.10.20.20.40.50
- Legum obedientia qualis esse debet 911.5
- Liber vitæ quid 411.16
- Libri veteris & noui Testamenti quo ordine legendi 98.24.34
- Libera mortificatio quid 478.60
- Liberalitas in pauperes descripta 116.50
- Liberalitatis descriptio coniuncta & opposita 302.46
- Liberalitas, quid 883.9
- Liberi quomodo educandi, in disciplina continendi, admonendi 833.61. & 834.1. horum erga parentes officium 834.16
- De libetis ante adulterium natis quid constitucndum scelere cognito 1011.5
- De liberorum erga parentes officio 1391.64.87.20
- Liberorum educatio 113.51
- Liberorum officia 496.65
- Libertas pastoris 168.6
- Libertas Christiana an pugnet cum seruitute quæ à piis exigitur 374.47
- Libertas hominis qualis sit, & eius causæ 352.30.40.50
- Libertas Christiana quid 470.60 eius partes, gradus, & usus 471.5.12.24
- Christianæ libertatis aduersarij, nomen, distinctio inter libertatem personæ & voluntatis 817.50. Libertas spiritualis à peccato, ira Dei, maledictione, morte æterna, spiritu seruitutis, ritibus mosaïcis, traditionibus humanis, & huius libertatis definitio 8.8.10.20.30. &c. de libertate voluntatis 819.6.61. distinctiones liberi a berij 820.13 Libertatis vocabulum quo sensu accipiendum 353.28 Libertinorum anarchiam inuehentiū furor 490.21. Libertinorum veterum & recentium error de iustificatione refellitur 721.40
- Libertinorum error de vindicta refellitur 880.49
- Liberum arbitrium vnde & quid sit, eius definitio, partes, & disputationes variaz 350.351.352.353.354. & quomodo distinguendum 758.3.10
- Ligare, in ecclesia, quid sit 1139
- Limbi papistici refutatio 204.44
- Lineæ consanguinitatis quid 971.52. earum differentia 972.1.10.20. &c.
- Littera, spiritui opposita, quid 407.23.768.32
- Lites an & quomodo agitantur 484.67
- Litigare, Christianis an liceat, & quomodo 830.33
- Locus communis quomodo multiplicatur in plures questiones 77.40 locus ordi 436.4 locus ubi melius natus est 1095.18
- Loci methodi simplicis quo ordine tractandi 72.60
- Loci communes theologici quomodo inueniendi & tractandi 73.74. &c. Loci communes theologici quoruplici instrumento examinentur 76.50. Loci præcipui concionis suorum 82.40. Loci consolatōrij 85.6. Loci in speciem pugnantes quomodo conciliandi 318.22
- Locorum peristasis quando examinandæ 326.38. Locorum Theologicorum utilitas 331.56
- Lotionum analogia 599.35
- Luna & stellæ apostolorum typi 600.40
- Lupus in ecclesia quis 1490.70. eius artes 1491.5.
- Lupi aspectus fascinoans 935.48
- Lutherus cur crebrior est in digressionibus 81.50 aliorum coniectiones diligentissimè audiuit 132.40 donis spiritualibus ditatur 170.44 illustre exemplum diuinæ prouidentia 684.35.1399.30 de notis externis iusti status ecclesiæ 1143.54. eius de seruo arbitrio sententia exposita 758.23
- Lux mundi qui sint 138.68 Lux, typus euangelij 602.57 Lux in mente hominū quid 1294.42. duplex 1245.12 Lux creata, typus euangelij 1323.20 Lucis nomen quibus, quo sensu, & quot modis tribuitur 1258.60
- Luxus quorundam pastorum reprehensus 579.33
- 122.17
- Luxus mulierum 309.97
- M
- Maestatio animalis quid significabat 597.7
- Magia, abusus nominis Dei species, seuere à Deo prohibita 867.868
- Magia naturalis quid 903.43 magiæ superstitiosæ origo, descriptio, genera, à que inuenta & culta 903.904.405. de magia speciali 939.33
- Magia cur prohibita à Deo 1290.8. Magiæ papisticæ refutatio 253.36 Magiæ superstitiosæ genera 923.52 Magiæ religiosæ refutatio 940.29
- Magistratus civilis vnde & quid sit, eius legitimæ conditiones, officium, fines administrationis, ius in subditos, & quid subditi ei debeant 479.480.481.825.826. 827 de officio Christiani magistratus aduersus magos 946.4 eius officium in maleficos & malefices 1291.6 loci de magistratu explicatio 1641.1642.1643
- Magistratus officium 189.54.265.15.528.38
- Magistratus boni nomina 292.60.293.1.10.20
- Magistratu Christiano an liceat quicquam permittere in sua republica, quod expresso Dei verbo prohibitum est 483.13 quinque iniqui consiliarij magistratum 948.40
- Magistri sententiarum methodus, & de eadem iudicium 11.16.26
- Magnificencia, quid 305.62
- Magi cur aliqui efficere possunt diaboli auxilio & opera 907.10 cur à Deo tolerantur 922.23 ex ecclesia & politia eiicendi sunt 1290.60 eorum profanitas seuerè à Deo prohibita 868.47 eorum auxilium nullo modo est implorandum 911.60 Mahumet, quorum auspiciis sectam & alcoranum fabricarit 114.36.57 Mahumetis regnum à prophetis prænuntiarum 642.65 Mahumetani quemlibet saluari obseruatione legis illius cui subest, somniantes resuratur 527.3 professi sunt hostes purg doctrinæ 797.27 Mahumetanorum colluuiis cur non est ecclesia 778.60 Mahumetanorum secta variis argumentis refutatur, à pag. 113. vsque ad 119.
- Maestas regis Christi 634.46. Maestas Dei quid 861.60
- Maiores dignitate aut ætate quomodo à patre considerandi 121.3
- Maledictio legi Dei affixa quid nos doceat 645.30.71.11.
- Malefici horum distinctio, artes abominandæ, exempla & conatus 937.20.30.40.50.
- Malefici an ferendi in ecclesia nec ne 1286.1287. &c.
- Maleficium quid & quod duplex 937.20. Locus de maleficiis & incantationibus 1285.1287. &c.
- Malevolentia 302.33
- Malitia, vitium Satanicum 302.14 Malitiæ peccata 359.12
- Malum culpæ & poenæ quomodo considerandum 138.12.941.58. Mala quæ in peccati ratione concurrunt 1046.29
- Malorum magnitudo ex quibus liberavit suos Christus, probat eum esse Deum 540.541.
- Manasses, misericordia Dei illustre exemplum 1055.66. Manassis exemplum quid nos doceat 1431.25
- Mandati Dei consideratio 775.13
- Mandatis Dei quomodo obtemperandum 579.33
- Man-



# INDEX.

Manducationis molli in Cœna 80.8.25  
 Manichæorum error de iuramento refellitur 863.63 error de occisione refellitur 880.7 impietas de duplici Deo damnatur 680.16  
 Manna de Cœlo, & aqua de petra, typus Christi 613.4 Manna in deserto typus carnis Christi 132.4.16  
 Manuscrutudo, quid 884.17 Manuum impositio 158.60  
 Mares quomodo institui debeant 114.16  
 Maritus quomodo vxoris doctor sit 112.53  
 Mariti erga vxorem affectus qualis esse debeat 12.24 officium erga vxorem 831.34 Mariti absentia vxore consentiente, an sit defectio: & quo pacto vxori sit cōsulendum 102.4.53  
 Martyres, quæ requirantur in martyre Christi 1120.30 Martyres quo cultu sunt colendi 1221.56 non sunt inuocandi 1222.11  
 Martyrum victoria quid nos doceat 144.51 cōstantia & cōfessio quid nos doceat 445.7 Martyrum cōstantia Deitati Christi fert testimonium 540.11 Martyrū cōfessio 24 Martyrum cōfessio doctrinæ veritatis sigillum 594.44.7.46.46  
 Martyrij modi, vilitas & causæ 1220.1.6.20  
 Mater fidelium cur Ecclesia dicitur 414.36  
 Mater messie 1095.24  
 Matris incimus amor erga prolem, typus misericordiæ Dei 1052.45  
 Materia cultus Dei 579.58  
 Materia coniugii, mas & foemina 959.21  
 Matrimonium quare dicatur maritalis copula 950.49 eius causæ finales 1394.50  
 Matrimonij definitio & breuitas tractatio 67.66  
 Maturitas in conseruatione legum ciuiliū, qualis esse debeat 830.17  
 Media quibus Ecclesia conseruatur 214.58  
 Mediator noster Christus cur & quomodo 199.50 cur Deus & homo 200.52 cur Deus esse debuit 540.541.542.543  
 cur homo esse debuit 544 cur vna persona ex diuina & humana natura constans 545.546 cur necesse fuerit mediatorem Dei & hominum esse Deum, esse hominem, & cur sit vna persona in duab. naturis subsistens 694.595.596. &c. 620.8 Mediator Ecclesiarū quid & qualis 634.68 790.40 an vnus, an vtriusque naturæ respectu Christus sit noster mediator 1181.40 cur oportuit eum esse deū & hominem & vnā personā 1306.1307  
 Mediatores iustitiarū refutantur 526.33  
 Medicinæ vsus & commendatio 915.12  
 Meditatio præcipua & perpetua ecclesiæ. fici pastoris 95.38 Meditatio pia baptis mi 244.52 Meditatio S. Cœnæ 251.50 Meditatio nominis Iesu 417.31 Meditatio vera baptis mi quæ sit 452.48.806.40 Meditatio S. Cœnæ qualis esse debeat 456.24 Meditatio charitatis Dei 541.20  
 Meditatio multiplex passionis Christi 425.56.1467.1468 Meditatio multiplex misericordiæ Dei 1637.38  
 Mel cur à sacrificiis legalibus remouebatur 1148.50 Melanthon conciones in ecclesia diligentissimè audiuit 132.40  
 Melanthonis methodus locorum communium 12.38 Melanthonis encommium 332.11 Melanthonis corpus doctrinæ commendatur 98.67 aliorum scriptorum eiusdem lectio pastoribus commendata 99.2

melanthonis iudicium de diuortio concedendo propter violentiam 1015.65  
 melanthonis sententia de ascensione, sessione & proprietatibus glorificati corporis Christi 1304.55  
 melchisedec, typus Christi 602.1  
 1315.2 melchisedeci factum an missæ pontificiæ faueat 1159.16  
 membra cur Deo tribuantur 340.30 membra Diaboli sunt causæ externa crucis ecclesiæ 475.48 membra veteris hominis quid 764.34 membra noui hominis quæ sunt 766.23 membra ecclesiæ visibilibus duplicia 779.46  
 memoria quibus modis iuuatur 88.50 memoria, secundus docilitatis gradus 285.24 memoria, prudentiæ pars quid, eius oppositum, laus & lumen 299.45  
 mendacium triplex 195.14 mendici subleuandi 165.47  
 mens reproba quid 792.40  
 mentis & corporis puritas cur pastoris studiosissimè sectanda est 95.63  
 mentis puritas & impuritas descripta 96.25 in quib. impuritas sita est & quæ sint remedia 96.51.58  
 mensa, typus Christi 610.59  
 merces operum quomodo consideranda 397.57  
 merces bonorum operum, & eius distinctio 1350.60 explicatio locorum in quibus merces bonis operibus promittitur 1251.1252  
 mercenarius & pastor in quo conueniunt & differunt 141.1.10.20. &c.  
 mercenarii damnantur 136.4  
 meretricem pastor vxorem ducere non debet 170.39  
 meritum, quid 398.27. meritum papisticum multiplex refellitur 657.48.60. & 658.2.9  
 meritum Christi triplex 733.33. meritum coelibras papistici exploditur 958.37.  
 meriti humani gloria damnatur 658.55.  
 messias est Deus, homo, & vna persona 620.621.622. quare debuit esse Deus 622.32. promissiones de messia 616.46. de persona messie 620.2. qualitas huius personæ 632.40. de officio messie 633.37. de tempore aduentus messie 635.54. acta eius multiplicia 636.70. euenta post eius mortem, resurrectionem, & triumphum 639.640.641.642.643. fructus omnium eorum quæ de messia dicta sunt 644.645.646.647.648.649 ludæorum de messia errores refutantur, & Christum esse verū vnicūque messiam adu. eos probatur 1093.1094. vsque ad 1113  
 methodus quid & quotuplex 9.1.11. methodus particularis quid 16.12. methodus, & postea vtilitas, definitio, & diuisio 22.6.  
 methodus demonstratiua philosophis propria 16.55. methodus edificandi quæcunque memoria digna videbuntur 48.26. methodus concionatoria quid 62.3  
 methodus confutatoriæ partes 69.52. methodus consolationis adhibenda 85.23  
 methodi explicandi singula præcepta legis 183.1. methodus quantum in Theologicis studiis & exercitiis valeat 324.325.326. &c.  
 methodus interpretationis decalogi 328.60.  
 methodus doctrinæ de conscientia 462.64.  
 methodus enarrandi orationem dominicā 438.22.

methodus disputationis de resurrectione 841.36.  
 methodi sophistici definitio 26.17.  
 methodi rhetorici partes 49.18  
 methodi simplicis loci quo ordine tractandi 72.60  
 meth odororum diuersarum vsus 72.24.  
 metus, in iudicio pessimus consiliarius 949.22  
 merustarum error 804.68.808.17  
 militans ecclesia 414.56  
 militia cœlorum 1092.47  
 minister ecclesiæ quomodo excipiet magice impietatis reum 943.16. eorum descriptio 40. ministris ecclesiæ coniugium esse liberum 955.956.957. ministri Euangelij veri sacerdotes, & quale sit eorum sacrificium 1202.67.1203.23. ministri Euangelij sunt lux triplici modo 1269.13. cur regenerandi partes iis tribuantur 1298.43. eorum fors & officium 1358.23.53. cur ministri spiritus vocantur 7710.1. ministrorum verbi officium erga auditores 529.25. Regulæ consultationis de ministerio 134.3. quo animo accedere debeamus ad ministerium ecclesiæ 1214.10. eius institutio & potestas 1484.26. quales simus sine ministerio verbi, & quis sit eius finis 1439.5.  
 ministeriorum ecclesiasticorum ordo 459.60.  
 miseria hominis describitur 1170. & 1571.1572.  
 misericordia Dei animæ ala 583.1. misericordia Dei eleganter describitur 1173.1147.  
 misericordia, quid 885.17. De misericordia Dei locus in sex partes tribuitur & praxim explicatus 1051.1052.1053.1054. vsque ad 1268. amplitudo misericordiæ Dei 151.5.1523.20.1538.1539.  
 partes misericordiæ Christianæ 1547.1548.  
 cur misericordes nos esse oportet 1549.56  
 de misericordia Dei locus 1670.34. misericordiæ Dei sunt à seculis 1043.60.  
 misram & eius posteri magis superstitionis cultores 905.68. missæ æthiopice ritus 257.28.  
 missæ papisticæ abominationes 256.14. &c. 65.666.812.813.1153.1154.1155. &c.  
 missæ vocabulum vnde 455.65.  
 missæ papisticæ magica applicatio 934.28.  
 missæ priuatæ in papatu quid, & harum ex amen 1152.52.  
 missæ sacrificium refellitur 1315.23.1334.1154.  
 Miracula quid nobis testantur 144.8  
 Miracula ante & post diluuium, in diluuium, sub mose, Iosua, Iudicibus, Regibus, in captiuitate, post captiuitatem, sub nouo testamento, quid nos doceant 612.613.614. & 794.795.  
 Miracula messie 1097.16  
 Locus de miraculis diuinis 1109.1110.11398.60. &c.  
 Miracula misatica quid sint 1153.5  
 quid præcipuè obseruandum sit in omnibus Christi miraculis 1584.12.  
 Miraculorum varietas sub veteri & nouo testamento, quid nos doceat 443.50. 444.10.20. &c. 592.53. horum vsus 445.34. 593.58.  
 Mixtum interpretandigenus 61.32  
 Modestatio seruanda à pastore in vestitus Ddd. iij.



## INDEX.

oḥiṭauj



# INDEX.

octauis 194. 57 noni & decimis 195. 61. vide etiam pag. 88. vique ad 911 quæ opera faciendi sunt & quomodo bona fieri possint 394. 14. 62. quomodo placeat, in quibus, & quæ sint eorum causæ 395. 25. 67. quorum opera placeant & de mercede operum 397. 25. 53. opera charitatis 398. 50. horum obiectum, finis, discrimen, regulæ & testimonia 397. 3. 17. 21. 37. 45. opera bona ad quatuor capita reuocantur 562. 49. opera Christi probant eum esse verum deum 538. 32. opera communia tribus personis 679. 60. opera facta sine fide sunt impura, superstitiosa, carnalia 741. 36. opera bona quænam docenda sint & faciendi 743. 19. quomodo fieri possint 743. 51. quomodo placeant 744. 24. Quænam sint causæ bonorum operum 744. 56. cur promissiones additæ sint bonis operibus 746. 70. quorum hominum opera placeant & quorum non 746. 50. opera veteris hominis 765. 1. Opera, sunt fidei aut infidelitatis certa testimonia 1039. 16. aduersus eos qui operum iustitiam sectantur 1192. 30. quare deus largitur mercedem bonis operibus 1234. 3. in quibus pura doctrina de bonis operibus à papistarum commentis differat 1247. 1248. operibus legis nemo iustificatur coram deo 1240. 25. necesse est opera placentia Deo proficisci ex fide 1246. 20. quare bona opera proficiuntur ex gratia 1428. 25. cur faciendi. 1250. 10. necessitas bonorum operum ex regenerationis doctrina fluit 1301. 42. opera redemptionis an totius personæ, an naturæ diuinæ vel humanæ 1308. 28. locus de bonis operibus 1413. 1414. 1415. quomodo Christus tradidit doctrinam bonorum operum 1531. 16. operum fiducia coram Deo damnatur 658. 65. Opinio est effectus ratiocinationis 281. 36. opinionis consideratio 285. 59. Oppositionum genera 20. 56. Opus redemptionis toti personæ Christi adscribendum 201. 15. opus preceptum est materia cultus Dei 741. 3. opus particulare quomodo considerandum 371. 53. Oracula demonum ambigua 925. 21. Oratio, quid sit, quod duplex, eius circumstantiæ perpetuæ, & summa omnium orationum 223. 224. 225. oratio proprium opus ecclesiæ, & eius methodus 433. 60. de oratione Christiana locus 582. 35. & 1502. & c. & 1646. 1647. oratio Christi hominis cur omnibus credentibus prodest 632. 27. & 1175. 60. oratio quid sit, quod duplex, pro quibus orandum, circumstantiæ, videlicet de affectu orantis, de causis orationis, quis orandus, per quem, quid petendum, quomodo, precandi formula & oratio orationis dominicæ præcipua capita, & explicatio 225. 226. 227. & c. & 438. 439. 440. orationes sanctorum 1062. 33. Oratorum interpretandi genus 61. 21. Ordinandi ad ministerium quales requirantur 168. 25. 209. 48. Ordo iudicij vltimi Ordo creationis quid nos doceat 344. 20. 47. Ordo legalis & euangelicus distinguendus 370. 40. Ordo in oratione seruandus 436. 28. Ordo ecclesiasticus legitimus in quibus consistat 458. 60. Ordo ministeriorum 459. 60.

Ordo potestatis & subiectionis inter coniuges 495. 19. Ordo ecclesiæ, omnium pulcherrimus 798. 47. Ordo constitutus à Deo in conseruanda vita, à quibus cõtemnitur, & qui sint eius gradus 914. 915. Ordo ecclesiasticus quis 1137. 1110. 20. & c. Ordinis potestas quid 463. 25. Ordinis ecclesiastici partes tres 800. 67. ordines peccatorum 215. 63. Ordines papistici excutuntur 668. 5. Ordines rerum creaturarum 681. 20. Originale peccatum quid 688. 4. 7. 24. eius propagatio 689. 16. Originalis peccati definitio & propagatio 215. 40. 50. Originis error de spiritu & litera 406. 60. Origo malorum nostrorum 104. 45. Origo legis naturalis, & quid nos doceat 276. 17. 44. Osiandri error de iustificatione 723. 17. error de Christo mediatore 705. 41. Orij decessatio 46. 40. Orij fuga vtilissima 889. 26. Ovis perdita & reperta typus misericordie Dei 1055. 15. de notis ouium Christi 1452. 27. veratum ouium descriptio 1326. 67.

## P

Pactum Dei cum ministris verbi sui quale 175. 38. de pacto coniugali inter potula sancito quid constituendum 1021. 30. Pactum inter Deum & sacerdotes noui testamenti 1198. 20. Panis cœnæ reservatio, circũgestatio, & adoratio refellitur 254. 110. Panis cœnæ quo sensu vocatur corpus Christi 801. 46. 810. 50. Panis quotidianus noster quid, & cur in dies petatur 233. 20. 30. 40. Panis missæ adoratō 1157. 48. Panis propositionis, typus Christi 610. 62. Parentes quid 189. 12. Parentum officium erga liberos 527. 47. Parentum & liberorum nuptiæ cur sunt illicitæ 982. 50. Papa falsò sibi auctoritatem ecclesiasticam vendicat 469. 23. est verè antichristus 650. 651. 652. & c. euerit euangeliũ 655. 56. abolet fidem remissionis peccatorum 656. 21. variis artibus corrumpit cultum Dei 659. 10. 20. 30. 40. 50. legem Dei nefariè violat 651. 54. & c. 672. 10. 20. 30. quid sentiat & doceat de sacramentis in genere, deinde de Baptismo & cœna Domini 662. 663. & c. est hereticorum caput 797. 24. eius sententia de iustitia euangelij 657. 8. eius doctrina de multiplici merito eueritur 657. 48. & 658. 2. 9. eius errores circa coniugium refelluntur 890. 44. eius auctoritas refellitur 957. 35. eius leges de prohibitione certorum graduum in matrimonio contrahendo examinatur 984. 13. Papatus brevis descriptio 1120. 20. Papistarũ error de votis refutatur 402. 18. Papistarum error de spiritu & litera 406. 60. Papistarum, qui laicos arcent à lectione Scripturæ error refellitur 463. 54. Papistarum criminaciones aduersus coniugium refelluntur 491. 43. 494. 44. Papistæ iustitiarj circa legis doctrinam aberrantes refelluntur 524. 56. cur non peccent in Spiritum sanctum 554. 57. fundamentum papistarum adu. secundas nuptias eueritur 960. 27. Papistarum matologia de poenitentia partibus refellitur 717. 66. & 718. 30. Papistarũ

error de iustificatione refutatur 722. 75. 40. & 744. 20. & 1237. & c. 1246. 64. Papistarum obiectioni de legis possibilitate responsio 735. 15. Papistarum error de lege & euangelio refellitur 737. 4. Papistarum error de hominis obedientia refutatur 738. 59. Papistarum hierarchia expoditur 780. 14. Papistarum error de homicidio interno 880. 46. Papistarum iconolatria refellitur 790. 29. Papistarum error de iuramento 864. 4. Papistarum obiectiones pro coelibatu aduersus coniugium refelluntur 952. 953. 954. & c. Papistarum argumenta pro coelibatu Sacerdotum 957. 23. Papistæ quid obiciant contra sinceram de iustificatione doctrinam 1192. 1193. 1194. eorum error de traditionibus non scriptis refellitur 1501. 52. sunt phariseis & scribis Iudæis deteriores 1622. 40. Papistici regni distincta consideratio 650. 651. 652. & c. Papistica opera, facta sine fide sunt impura, superstitiosa, carnalia 741. 47. Papisticarum sacrificulorum colluuiis cur non est ecclesia 778. 64. Papisticorum sacrificiorum & sacrificulorum origo & inauguratio 1151. 50. 60. Parabolæ qua methodo explicandæ 73. 25. Paradisus, in quo primus homo collocatus est, quid figurat 844. 39. Paradisus mahumetanorum 1118. 3. Paradisus, quid 1536. 32. Paradoxa antichristi adu. euangelium refutatur 656. 657. 658. Paræneticæ conciones triplices 63. 10. Paræneticum concionum genus 82. 20. Parascæve cœnæ domini 245. 70. Parentum officia 496. 43. Pascere Dei gregem quid 143. 4. Pastor ecclesiæ qualis esse debeat, tum personæ tum officij respectu 95. 96. & c. Pastoris vxor qualis esse debeat 110. 1. 10. & c. Pastori an liceat deferere gregem 141. 67. Pastori duo sunt fugienda inter duendum 153. 40. Pastor an habeat potestatem iuris in ecclesiam 167. 10. Pastorum ecclesiæ nomina & tituli 136. 117. 138. & c. Pastorum nomen quid significet 139. 55. Pastoris & mercenarij conuenientia & discrimen 141. 1. 10. 20. 30. & c. Pastores, qui putant satis esse vitia in genere arguere, arguuntur 148. 16. Pastoris libertas 168. 6. Pastorum malorum emblema 172. 28. Pastorum ecclesiasticorum ordo 459. 44. Pastores, flagitiose viuientes increpantur 125. 15. Pastores, quomodo Christus & pastores ecclesiæ pascunt 1374. 13. Pastores, eorum quatuor genera 1490. 4. Pastores, falsorum pastorum descriptio & notæ 1515. 30. locus de bonis pastoribus & eorum notis 1526. 26. Palsio Christi quid sit coram Deo 202. 22. & 635. 4. Palsionis domini causæ 424. 35. effectus quinque 425. 15. Palsio Christi hominis is cur est efficax in æternum ad sanctificandum credentes 632. 35. Palsio cur toti personæ tribuitur 669. 38. & 1303. 16.



# INDEX

passionis Christi definitio 781.18  
Parentum erga liberos officium 83.33.1391.  
12  
Patefactio diuina est testimonium certitudinis in doctrina ecclesie 144.2.443.2. & 791.51 patefactio consilii dei 135.65 patefactio predestinationis in missione filij, in promissione, in mandato, & in obsequatione gratie 772.51  
Patientie definitio, causae, & extrema 306.5 patientie Christianae vox 916.4  
Pater in diuinis quid 196.65 cur sic appellatur 197.11. & 340.16 Patri coelestis quid debeamus 197.33 Patris Dei duplex relatio 340.46 Pater, in oratione domini ca. non est nomen personae, sed essentiae 418.68  
Patria potestas, eius confirmatio & partes 496.12.33.43  
Patres, de patribus quid sentiendum 61.60 quo sensu meriti nomen acceperant 398.33 Patrum dicta quomodo consideranda 441.44 patrum scripta quomodo legenda & recipienda 1143. 36 quid iuuat nasci ex sanctis patribus 1193.68  
Pauores Christi quales fuisse 1176.45  
Paulus & Iacobus apostoli de iustitia fidei & operis disputantes conciliantur 722.27. & 1193.40  
Paupertas spiritualis quid 1677.15  
Pauperum diligens cura habenda 165.28  
pauperum quatuor genera 165.40 pauperes quomodo nos recipiant in aeterna tabernacula 1173.10  
Pax, pacis inter Deum & nos brevis declaratio 71.60 locus de pace Christiana 1480.1481. pax piis promissa quid sit 1519.30  
Peccator afflictus quomodo docendus 146.65.149.40  
Peccatoribus supplicio publico afficiendis, & ad Deum conuersis quinque consolationes proponenda 569.59 & 570.10.20.30. &c. peccatores qui conuertuntur, per fidem Christi sunt participes 732.10. 20. &c. peccatorum via, in tres gradus, & quatuor ordines vnus cuiusque gradus distributa 1041.5.12  
Peccata varia in gestu 124.26  
Peccata in multitudinem grassantia quibus modis tollenda 162.64 peccata cur vocantur debita 234.60 peccatorum in electis & reprobis discrimen 235.18 peccatorum remissio quid sit 431.44 peccata nostra Christus aufert & quibus modis 548.40 peccata omnia remittuntur per & propter meritum Christi 552.31. de peccatis contra conscientiam 552.67 de peccato in spiritum sanctum 553.54 eius definitio, & cur nunquam remittatur 555.15.31 Peccata omnia sunt mortalia tamen si iniqua 690.10 peccata contra conscientiam sunt periculosissima 757.30 omnium peccatorum in mundo grassantium causa sex 1179.1180 an homo possit ea soluere, remittere, aut retinere 1486 1487 peccatum quid sit, quod duplex, eius ordo, grauitas, remissio 215.28.216.1.10. &c. Peccati definitio generalis 355. partes, differentiae, originalis definitio & partes, concurrentia, nomina 356. peccatorum tria genera, originalis testimonium & propagatio 317.20.10.40.10. peccati actualis definitio, variae differentiae, vt mortalis & venialis: omnisfinitis & commissionis: infirmitatis & malitiae 358.23.34.52.61.65. in Spiritum Sanctum 356.20. voluntarium & inuoluntarium 359.55. de peccato originali

& actuali testimonia 359.66.360.12. vsus doctrinae de peccato 360. 30 Peccatum quomodo tollitur à Deo 431.68 Peccati grauitas seruatur deum requirit 540.40.594.68.622.42 Peccati cognitio in mente primus gradus ad veram fidem 644. 47 Peccati odium vnde 646.56 Peccati expiatio quomodo fit 654.18 peccati ratio, definitio, concurrentia, discriminē, genera, grauitas 687.688 Peccati cognitio primus gradus ad fidem 710.14 Peccati odium vnde 711.36 Peccatum in Spiritum Sanctum quibus locis scripturae cognoscitur, eius materia, differentia specifica, nominis ratio, definitio 755.756 Peccatum veniale & mortale quomodo distinguendum 897. 30.4 Peccati magnitudo quomodo & quorum respectu expendenda 1077.4. Peccati circumstantiae inseparabiles 1172.37 Peccati distinctio multiplex 1044.45. de odio peccati & de causis peccatorum 1045.20 mala quae in peccati ratione concurrunt 1046.29 Peccatum priuat nos beatitudine quae in Christo & per Christum nobis restituitur 1204.60. 1205.1 Peccatum in spiritum sanctum à quibus committatur 1277.33 Peccatum originis quae ratione transmittitur in posterum 1295.12  
Pelagianorum error de peccato originis 689  
34. refutatur 1237.2.11  
Peregrinorum duo genera 1127.66  
Perfectio Christiana in hac vita 500. 40. eius definitio & partes 501.20.44. & 840.841. & 1233.46. perfectio in futura vita 502.7  
Pericula in vita, quae cauenda 1118.10  
Permissio Dei 918.40 Permissio Dei nomina & causae quatuor 919.1.10. &c. Permissio Dei non pugnat cum eius prouidentia 923.26  
Perorationis methodus 52.55  
Peroratio concionum qualis esse debeat 62.70 Persecutio, praedictio persecutionis ministrum verbi 1371.47. grauitas peccati persecutorum 1372.5  
Perseuerantia, quid 306.36  
Perseuerantia in peccatis, quam detestabilis 574.52 quibus modis Christianus perseuerabit vsque in finem 578.42 Persona quid, in Deitate 339.60 de prima persona, & cur pater dicitur 340.16 Persona Christi vna est, & cur non plures personae 545.546 Personae Christi vnicae 626.48. in ea sunt quatuor consideranda, videlicet vnio personalis, naturarum proprietates, proprietatum communicatio, effectus illius communicationis 627.628. 629.630.631.321. qualitas quomodo consideranda 632.40 cur mediatorem oportuit esse vniam personam 698.59 Persona ad alteram quomodo consideranda 1108.20 Personarum in Dei essentia distinctio 336.40 Personarum proprietates interiores & exteriores 340.60. & 678.24.44  
Personis illustribus quid concedendum 985.43 Personae coniugium ineuntes quales esse debeant 1393.20. Persona innocens deferta quibus conditionibus nouas nuptias inire potest 1012.60  
Perspicuitatis praecipua 145.15  
Pertinaces, vt tractandi 944.52  
Pertinacia, quid 306.39  
Petra in deserto, typus Christi 1324.14  
Pharisaei peccarunt in spiritum sanctum 359.25. & 55.43  
Phariseus hypocrita & cornelius ceterum

opponuntur 580.50. Phariseorum error de iustificatione refellitur 722.15. Pharisaeum exercitum multiplici culpa inquinatum est 107.63.108.13. Pharisaeica iustitia quid & eius descriptio 1556.17  
Philanthropia Dei 1511.22  
Philippus, vide Melancthon.  
Philosophiae diuinae & humanae discrimina 673.674.675.676. Philosophorum caecitas in rebus diuinis 739.31. Philosophorum errores de summo bono refutantur 1108.53.  
Phyltrum duplex naturale & magicum, & de vtroque sententia & exempla 937.60. 958.1.10.  
Phraeseon obscuritas quomodo explicanda 327.20.  
Physicae praedictiones triplices 870.50. Physicorum distributio rerum creaturarum 681.38. Physiognomica quae probantur 926.28.  
Pictura conscientiae 759.46. Picturae quaedam misericordiae dei 1052.4.  
Pietatis definitio 18.18. Pietas ad legem naturae reducta quid 301.24. Pietatis larua secularis quomodo est detrahenda 943.39.  
Pilatus cur in Symbolo nominatus 203.14.  
Pindarus de summo bono ineptè garriens refellitur 1209.54  
Piscatores hominum qui sunt 139.15  
Pij cur ouibus comparantur 139.67. Pij quibus modis hortandi sunt 147.22. Pius sub cruce quo pacto erigendus 148.57. Pij quodupliciter differunt ab impiis 371.67.  
Piorum bona opera quamuis imperfecta cur deo placent 195.34. Pij quomodo sancti dantur 474.22. quomodo & quando perfecti 500.50.502.7. Piorum ad Deum confugientium crux 569.35. Pij poenitentia 717.2. Piorum crux quodupliciter discrimine ab impiorum poenis distincta 824.61. Piorum ars summa 836.44. Pij cur pauperes à christo dicantur 1049.14. Piorum felicitas quadruplex 1070.33. & 1071.12. omnes in sua vocatione sunt exercitatus Dei 1092.40. Pij sunt puri & sancti duplici modo 1126.46. Piorum desiderium & deliquium animi quale 1133.10.25. Pij sunt lux duplici modo 1162.66. quomodo variis donis spiritualibus & corporalibus cumulantur 1233.35. eorum praemium 1410.63 quibus de causis affliguntur in hoc mundo 1535.42.  
Poenae neglecti officij temporales & aeternae 171.30.40. Poenae peccati multiplices, earum gradus, modus & discriminē 360.40.50  
Poenae malis parentibus & liberis assignatae 497.50 Poena iudicialia qua Deus impios afficit est duplex 921.3 an poenas legibus sancitas iudici remittere liceat 947.40 Poena eorum qui per illicitas artes damna inferunt 944.68 Poenae ecclesiasticae, quid & quales 1140.47 Poenae quam Christus sustinuit pro nobis grauitas 117.610  
Poenitentia qualis requiratur à Christiano 155.50 Poenitentiae publicae vsus & forma 158.40.50.60 quam necessaria sit piis omnibus, eius definitio & partes 364.13. 21.30. testimonia, distinctio 365.21.43. cur sit piorum perfectio 502.1. Poenitentiae priuatae, publicae, ecclesiae & poenitentiae ecclesiasticae partes 717.8.33. Poenitentia cur maturanda 757. 62 non est in nostra potestate 578.20 Poenitentiae verget descriptio, partes, & exempla 653. 11.25. 38 quid papa doceat de poenitentia 666.58.667



# INDEX.

Pœnitentia salutaris consideratur 713.  
64 eius ratio, definitio, partes 715.  
23.51 significata 729.27 definitio, tes-  
timonia & partes 736.25.43. & 1060  
1061 pœnitentia veræ, tamenisecæ,  
exemplum 850.28. pœnitentia fa-  
crificium 1201.58 locus de pœni-  
tentia & eius partibus 1429. 1430.  
1431  
Politia Mosis sublata 636.6 eius abo-  
litio prædicatur 641.34  
Politiarum conseruandarum ratio 292.  
37  
Politica vitæ finis 292.2 politica vitæ  
supremus finis & vltus 293.59.16  
Politici iustitiam refutantur 526.33 po-  
litici, qui regnum terrenum Christo  
affingunt, refutantur 780.20  
Politici status necessitas & commen-  
datio 825.60 politicum exercitium,  
quid 108.23 politicus xpus imaginum  
est triplex 158.61  
Polygamia refutatio ex lege naturæ pe-  
tita 297.20 polygamia quid & quo-  
tuplex 959.960.961.963.964  
Pompa ingressus Messia in Ierusalem  
1097.47  
Populus noui testamenti quibus priui-  
legiis gaudeat 1160.33  
Posulatio quid sit 223.41.737.55  
Potestas iuris, officij, æqui, & facti pa-  
storibus tributa 167.168  
Potestas Ecclesiastica, quid, eius sym-  
bolum, ratio symboli, & definitio  
462.30 &c.  
Præmia bonorum operum quomodo  
consideranda 371.37  
Præmia bonorum parentum & libero-  
rum 497.50 præmia recti xpi diui-  
tiarum 838.13. Præmia & pœnæ quæ  
singulis Dei præceptis affiguntur 859  
vsque ad 913  
Præmiū multiplex, ad bona opera puer  
hortatur 396. & 745.45  
Præbyteri nomen cur Ecclesiæ pasto-  
ribus tribuitur 139.49  
Præsentia corporis & sanguinis Christi  
in Cœna qualis 255.25  
Præsentia Diuinæ modi 342.50 præ-  
sentia Christi in Cœna modus non  
scrutandus: sed de veritate eius in  
nobis sentienda laborandum est 629.  
60 modus præsentia corporis Chri-  
sti in Cœna 808.51 præsentia Dei  
in nobis quid efficiat 1517.30  
Præsumptionis tentatio 237.25 præ-  
sumptio, quid 304.51  
Præscriptio temporis, quomodo consi-  
deranda 958.61  
Præstigiæ magicæ quid & quotuplices  
934.10  
Præuaricantes temeræ, qui 1038.60  
Primatus Pontificij refutatio 460.  
35  
Princeps æris, peccati causa 1046.24  
Principis boni nomina 292.60.293.1.10.  
20  
Principia duo certissima veræ doctrinæ

143.68  
Principia contemplationis & actionis  
285.60. horum definitio, distinctio &  
certitudo 286.10.20.30. &c.  
Principia theologica & horum vltus 324.  
45  
Principium quid, in euangelio Ioannis  
1261.31  
Priuatorum disciplina in quibus confi-  
sistit 468.41  
Prinilegia ciuium Ecclesiæ Dei 1231.  
30  
Probationum genus triplex 78.42. &c.  
Probationis tentatio 237.35  
Probationis in interpretatione scri-  
pturæ triplex genus 442.30  
Probationis modus 809.27  
Probatio suiipius in Cœna quomodo  
fieri debeat 349.44. & 574.575.576.  
&c.  
Problemata quomodo tractari debeat  
40.13  
Procedere, in Deo quid 340.44  
Prodigalitas pastori fugienda 116.13  
Prodigalitas, quid 302.56  
Proditio Messia 1097.65  
Procemij legis sensus 183.31  
Profani à S. Cœna arçendi 161.11  
Prohibitionis certorum graduum ratio  
985.5  
Promissio in baptismo annexa quæ sit  
243.1  
Promissio coniugij quum negatur ab  
altera parte, etiam si altera matrimo-  
nium consummatum fuisse affirmet,  
quid constituendum 1020.30  
Promissio reparationis quando, qui-  
bus facta & repetita, eius summa ef-  
ficacia & complementum 362.10.20.  
30.40 vti, à quo, in quem finem,  
& eius partes 690.40.50.60. exter-  
no symbolo confirmata, à vera Ec-  
clesia intelligitur & recipitur, eiusdē  
repetitio & confirmatio 691.20. &c.  
complementum 692.15  
Potestas Eccles. quid requirat, & quo-  
tuplex sit 463.17.23  
Potestas cur Dæmonibus concessa 923.  
10  
Potestas duplex in Ecclesia 1137.70  
locus de potestate Ecclesiastica 1486.  
1.7  
Precandi varæ formulæ 94.109.119.  
145.164.165.258.259.260.261.262.  
263.264.586.1253.1254 precatio pa-  
storis pro grege quotuplex 163.33  
precationes matutine quales esse de-  
beant 119.20. vespertinæ 119.32  
precationes publicæ omnibus neces-  
sariæ 132.49 precationis Ecclesia-  
sticæ formula Christum Deum inuo-  
cat 539.65  
Precatio, vide Oratio.  
Præcepta aduersus sophistam à quibus  
tradita 26.40 præcepta interrogan-  
tis 35.1 præcepta respondentis in dispu-  
tationibus 37.21 præcepta communia  
de locis communibus 73.67 præcepta

specialia de puritate pastoris 96.5  
præcepta generalia & specialia de san-  
cta pastorum conuerfatione 120.20.  
48 præcepta sermonis 124.65 præ-  
cepta de moderatione seruanda in ge-  
stibus 124.1. præcepta quinque ob-  
seruanda in doctrina pastorum 143.  
33 præcepta perspicuitatis & simpli-  
citatís 145.25.35. præceptorum legis  
methodus explicatio 183.184.185.  
186.187. &c. & 857. vsque ad 903.  
780.3. &c. vsque ad 391  
Præcepti quinti veræ expositio 1559.27  
Præcones Dei, qui sunt 137.36  
Præcursor Messia 1096.64  
Præceptorum officium erga iuuentu-  
tem 189.48. & 529.1  
Prædestinatio eius doctrina vtilissima,  
quomodo consideranda, qua metho-  
do 408.10. &c. prædestinationis de-  
finitio, certitudo, vltus, fides & testimo-  
nia 412.413. modus prædestinationis  
tenendus, quid sit verissimus, & quæ  
extrema fugienda sunt 770.771. huius  
definitio, oppositum, errores, funda-  
mentum, patfactio 772. fines, v-  
nus, consolationes & probatio 776.  
777  
Prædicare Deum quid 1588.40  
Prædicatio sacramentalis 454  
Prædicatio realis de Christo quid sit ho-  
mo Deus, Deus crucifixus, homo ybi-  
que, est realis in concreto 631.20. &  
703.30  
Prædictiones futurorum quot & quales  
causas habeant 870.871.872 prædi-  
ctiones Astrologorum, sapientum, me-  
dicorum, agricolarum, quales 925.57.  
& 926.26  
Præmia pastoris recte præstantis officiū  
168.60.169.110. &c.  
Promissio feminis, seu Christi est resur-  
rectionis testimonium 844.37 prom-  
issio vniuersalis sola fide accipitur  
773.40 promissio vniuersalis de ex-  
auditione precum quomodo intelli-  
genda 1034.62 promissiones cur sunt  
addita bonis operibus 396.50. &  
746.7.  
Promissiones de Messia expositæ 616.  
617.618. &c. promissiones Dei  
quomodo considerandæ 1077.45  
promissionum varietas 457.4  
Prophetæ nomen cur sensus Ecclesiæ tri-  
buatur 136.60  
Propheta noster quis 199.45 fastorum  
prophetarum descriptio 1567.1568  
prophetarum præmonitio de secta  
Mahumetica 1113.45  
Prophetia, genus prædictionis certissi-  
mum & sanctissimum 870.32  
Prophetiarum euentus quid nobis te-  
stantur 144.15  
Prophetiarum obseruatio & varietas  
quid nos doceat 445.44  
Prophetiarum completio 593.69  
Prophetiarum firmitudo & veritas quid  
nos doceat 796.11. propheticum  
Ecc



# I N D E X.

munus Messia 1096.27 Prophetia  
de resurrectione Christi 205.23  
Propagatio peccati Adæ 689.16  
Propagatio sectæ mahumetanæ 1115.7  
Propagationes hominum quadruplices  
422.57  
Proprietat Ecclesiæ quis & qualis 635.  
21  
Proprietas & vis rebus creatis inista  
quid nos doceat 344.18  
Proprietates diuinæ testimoniis con-  
firmatæ 342.62  
Proprietates veræ fidei, numero quinque  
describuntur 561.57  
Proprietates naturæ Diuinæ & huma-  
næ in Christo 628.6.34  
Proprietatum communicatio & ea-  
rum quinque discrimina 630.12. e-  
ius communicationis definitio 630.  
68. & 705.65  
Proprietates personarum 678.46.679.  
15  
Proportio Geometrica & Arithmetica  
303.69.304.13  
Propositio mediata & immediata 29.15  
Propositiones necessariæ quomodo col-  
locandæ 35.12  
Providentiæ humanæ descriptio, op-  
positum, officium, adiunctum, elogia  
300.6 providentiæ Dei definitio,  
modi, finis, usus, & testimonia 345.  
346. & 683.684 providentiæ Dei tes-  
timonium 853.30  
Proximus noster quare iuuandus & quomodo  
399.3 proximi dilectio quid  
& quomodo consideranda 522.21  
proximus quomodo diligendus 522.  
68 proximitas duplex, naturalis &  
spiritualis 748.35 proximi dile-  
ctio, quantum opere à Christo commen-  
data 849.50  
Prudentiæ definitio 18.7 prudentia  
summa in pastore requiritur 140.  
26 prudentia virtutum politica-  
rum moderatrix 292.30 pru-  
dentiæ definitio, oppositum, laus,  
partes 299.30.40 prudentia ven-  
tendum in castigationibus ecclesia-  
sticis 465.57  
Psalmorum cantus quam utilis 97.47  
Lectio pastori utilisissima, & quo or-  
dine 98.5  
Pudicitia, quid 309.49, & 887.  
27  
Pudor vitiosus, quid 307.62  
Puerilis educationis fundamentum 113.  
58 puerilis ætatis institutio 114.8.36  
quomodo similes & dissimiles pueris  
esse debemus 1673.8  
Purgatorii papistici euerbio 1560.50  
Puritas qualis requiritur ab Ecclesia  
1126.30  
Pythonici spiritus qui 933.19

**Q**ualitas corporum resuscitandorum  
847.53

Qualitas personæ Christi quomodo con-  
sideranda 632.40  
Quæstionum dialecticarum genera 23.67  
Quæstionum diductio quomodo fit 77.  
40  
Quæstiones inutiles sunt fugiendæ 442.  
16  
Quæstiones. Vide specialem indicem va-  
riarum quæstionum.  
**R**atio duplex 892.28  
Ratio, quid sit 350.63 ratio concili-  
andi locos inter se pugnantes 328.  
22 ratio sacramentorum 447.23 ra-  
tio legum civilium unde pedit 482.  
20 ratio legum in quibus consistit  
628.44  
Rationis humanæ cæcitas 294.40  
rationis & fidei certamen 537.45  
rationes cur vna tantummodo sit  
mediatoris persona 546.7 ratio-  
nes impellentes ad charitatis officia,  
mandatum Dei, fides & exemplum  
Christi 747.24  
Ratiocinationis usus in theologia 78.  
50 ratiocinatio quartus est gradus co-  
gnitionis sensitivæ 281.30  
Reatus peccati ratio 688.37.46  
Rebellio cur peccatum originis dicitur  
357.16  
Reconciliationis Ecclesiasticæ usus &  
forma 158.40.50.60  
Rectitudo, quo sensu Deo tribuitur  
1048.51  
Redemptio per Christum nobis resti-  
tuta, sex requirit quæ non nisi à ver-  
bo Dei præstari possunt 542.65.543.  
1.10.20 redemptionis nostræ sum-  
ma capita 198.32 redemptionis no-  
stræ quatuor conditiones 558.58 re-  
demptio, quæ nobis à mediatore con-  
fertur quid requirat 697.13 redem-  
ptor Ecclesiæ quis & qualis 635.30  
Redituum Ecclesiasticorum dispensatio  
135.45  
Regenerationis modus 765.67. actio-  
nes & signa 766.30.40. locus de re-  
generatione seu spirituali natiuitate  
1297.1298. & c. & 1531.40  
Regis nomen quomodo conuenit Chri-  
sto, & quotuplex sit eius regnum  
417.60 regium munus nostrum quid  
requirat 400.30  
Regni antichristiani diminutio prædi-  
cta 643.15. regnum Dei quomodo  
aduenit & quotuplex est 229.1.10.20.  
& c. & 1603.64 regnum Christi qua-  
le 459.3.34 Regnum Christi & an-  
tichristi quale 650.3.16 regnū Christi  
triplex, eius ratio in erectione, pro-  
pagatione, conseruatione, ordine,  
dominio, seruitute 374. & 725. 726  
regnum Christi quomodo governa-  
tur & coheret 798.50 regnum Mo-  
sæum Ecclesiæ figura 1313.33 regni  
Christi varia significata 1407. 49

quomodo erigitur 1507. regni Chri-  
sti extractio 723.30 regni Christi &  
regnum mundi discrimen 780.23  
regni Papistici columna 1158.58  
Regum Christianorum virtutes 3.4.5.6  
Rhetores quomodo interpretandi 42.  
30  
Reiectio Iudæorum 1102.35  
Religionis descriptio ad normam legis  
naturæ 300.64  
Religionis externa professio primū ca-  
put bonorum operum 562.50 religio-  
nis veræ quatuor principia 851.10  
Remedium aduersus legis condemna-  
tionem 530.24  
Remedia vitii aduersus omnes vitæ e-  
uentus 872. 11 aduersus fornicationem  
193.40 aduersus peccata in primum  
præceptum 382.55 aduersus damna-  
tam venerem 889.1 aduersus con-  
cupiscentiam 899.23 aduersus pec-  
catum 1135.25  
Reminiscencia quid 299.30  
Reminiscencia Dei, quid 1044.23  
Remissibile peccatum quid 689.38  
Remissio peccatorum quid, quomodo  
sit, eius fides testimoniis, parabolis,  
exemplis confirmata 216.20 remis-  
sionis peccati definitio, causa, con-  
sequentia 235.30 remissionem pec-  
catorum quomodo apprehendimus  
432.15 quid sit 431.44 remissio pec-  
catorum definitio & imago 61. con-  
iuncta 654.1.28. 43. & 655. 42 causæ  
1069.34  
Renati in legem inspiciunt 531.13  
Reparatio generis humani quo modo  
ex tempore inchoata sit 723.30 eius  
modus & certitudo 724.22.47. &  
373.4.7.1  
Reprobationis definitio 772. & de re-  
probationis damnatione auctoris sen-  
tentia 774.51  
Reprobationis crux 570.50  
Repudium vnde, quid sit, quomodo à  
diuortio differant & causæ discrimi-  
nis 999.55 repudij causæ variæ 1001.  
1002.1003. calus varij ad explicatio-  
nem causarum facientes 1004  
Resipiscencia, electis Dei propria 1061  
44  
Res circumstantes quomodo nos ten-  
tant 237.20 res creata cur bona  
343.63  
Res visibiles & corporeæ 681.29.  
Respondenti in disputationibus præ-  
cepta 37.21  
Responsa satanæ per pythnicos & ne-  
cromanticos 933.10.42  
Restitutio imaginis Dei requirit ut me-  
diator sit homo 698.19  
Resurgentium editio quadruplex erit  
431.36  
Resurrectionis Christi certitudo, fru-  
ctus, fides & usus 205.1.10. & c. 206.  
20. & 217. 218. 219  
Resurrectionis Christi consideratio  
426.62  
Resur-



# I N D E X.

Resurrectio inortuorum duobus fun-  
damentis subnixta, decem firmissimis  
argumentis probatur 843.844.845.  
849 resurrectio nostra certitudo  
mediatorem hominem requirebat  
544. & 598.35 resurrectio Christi  
probatur adu. Iudas 1103.24 de re-  
surrectione carnis adu. Sadduceos lo-  
cus 1615.1616 resurrectionis Melsie  
testimonia triplicia 638.44  
Reuchlini scala sententiarum veterum phi-  
losophorum addita 284.38  
Rex nobis est Christus, & quomodo  
199.56 rex vnicus ecclesie Christus  
458.62 rex noster Christus & eius de-  
scriptio 633.634  
Rigor legis in quo consistit 378.47  
Ritus missae aethiopicae 257.28 de ritib.  
Ecclesiasticis Papae errores 669.670  
ritus humani in Ecclesia, & horu v-  
sus aut abusus 1142.17 ritus legales va-  
rias propter varias causas instituti  
1653.52. & 1654.5. &c.  
Rudes, quomodo sunt docendi 146.47

## S

Abbatu quid, & eius expositio 187.  
10.20.30. &c. typus vitae aeternae  
600.50 sabbatum sanctificare quid,  
de abrogatione, significatione, vsu &  
abusu sabbati 873.874 locus de sab-  
bato 1610.1611  
Sagarum exploratio per aquam 932.65  
de Sagarum transformatione 934.30  
Sacrificia. De sacrificiis locus 596.597.  
sacrificia, quomodo sunt litera & spi-  
ritus 768.66 sacrificia varia Chri-  
stianorum 1200.1201.1202.1203 Le-  
galium sacrificioru consideratio 131.  
1312 sacrificiorum veterum genera  
1147.68 horum symbolica signifi-  
catio 1148.16  
Sacrificium eucharisticum Christiano-  
rum 1197.24  
Sacrificium missae pontificiae refellitur  
254.23  
Sacrificium propitiatorium quid sit, &  
quae ad illud requiruntur 424.15  
Sacrificium cur & quo sensu S. Cena di-  
cta est 455.39 locus communis de Sa-  
crificiis Iudaeorum, Gentium, Papista-  
rum & Christianorum a pag. 1145. vs-  
que ad 1204 Sacrificij Christi vsus  
triplex 1195.1196.1197  
Sadduceoru error de resurrectione re-  
furatur 520.20.30.40.50.60. & 847.10  
Sacramentis communicandum 132.67  
Sacramentorum administratio quibus  
commissa 154.19  
Sacramentorum ratio, genera, differen-  
tia, numerus & nomina 240.50.241.  
1.10.20. &c. & 241.10.20.30.40  
Sacramenta per se non conferre gratiam  
254.46 de horum institutione, signis,  
ante & post lapsum, ratione, defi-  
nitione, nominib. significatione, dis-  
crimine 446.447.448.32 cur duo  
tantum 449.5 discrimen sacramen-

torum veteris & noui Testamenti  
449.28 de sacramentis locus 598.  
599.600. &c. quid sint & requirant  
660.22 sacramentum duplex datum  
Adamo ante lapsum 686.17 sacra-  
menta, quomodo sunt litera & Spi-  
ritus 768.66 sacramentis nunquam ca-  
ruit ecclesia 801.3 quot sint in nouo  
testamento & eorum fines 802.47  
sacramenta noui testamenti sunt futu-  
ra resurrectio visibilia testimo-  
nia 845.52 sacramentoru ante Chri-  
stum incarnatum consideratio 1312.10  
sacramenti generalis definitio 241.12  
sacramenti aeternae plena descriptio  
248.10 sacramentum in genere quid  
sit 801.57 extra vsu nihil habet ra-  
tionem sacramenti 802.11 quae in  
quolibet sacramento concurrant, &  
quid sit sacramentum noui testamen-  
ti 802.30 de ratione sacramentorum  
veteris & noui testamenti 1382.22  
Sacramentalis excommunicatio 161.4  
Sacramentum, seu Sanctum sanctoru typus  
Ecclesiae & caeli 611.5  
Sacerdos noster vnicus Christus 199.51  
sacerdos Ecclesiae quis, eius conditio  
& persona 634.61. & 1163.1164 sacer-  
dotes qui 420.60 sacerdotum confi-  
deratio sub Lege quid significabat  
1148.22 sacerdotum Leviticorum &  
Christianorum collatio 1197.50  
sacerdotium nostrum quale sit 400.  
11  
Sal cur veteribus amicitiae Sym bolum  
125.32  
Sal terrae qui sint 139.8  
Salomon typus Christi, vt ostendunt,  
promissio, nomen, regnum (in quo  
spectanda sunt latitudo imperij, diui-  
tia, potentia, iustitia, sapientia, maie-  
stas) templum 607.608 in quibus  
Salomon non fuit typus Christi sed  
imbecillitatis humanae 609.35.1321.40  
Saluator noster cur Deus esse debuit  
causa graues explicantur 540.541.  
542.543  
Saluatoris festa cur in quibusdam eccle-  
siis obseruantur 188.12  
Salus quid, & eiusdem cum damnatione  
collatio 1043.28  
Salutatio Angelica ad Mariam explica-  
tur 1659.1660  
Salutis scientia in verbo Dei reuelatur  
536.16 salutis nostrae gradus 723.54  
sacerdotium Christi, & eius confi-  
deratio 418.10.20. &c. sacerdotium  
Christianorum quale sit 420.33 de  
sacerdotio papistico 421.13 sacerdo-  
tij Christi partes quinque 707.708.  
709 sacerdotij papistici origo 1151  
44 sacerdotium, quid, eius par-  
tes, & partium explicatio 1159.  
1160  
Samson typus Christi 605.29. & 1318.60  
Samuel verus, post mortem non appa-  
ruit Sauli 933.50  
Sanatio percussorum a serpentibus quid

figurat 613.22 sanitatis amissa recu-  
perandae ordo & huius ordinis qua-  
tuor gradus 914.20  
Sanctificare sabbatum quid 187.21  
Sanctificatio duplex nobis per Chri-  
stum reddita 542.42. & 696.60  
Sanctitas imputata & inchoata, quid  
557.50 sanctitas Christi quomodo eo  
sideratur, & onus triplex necessitas  
632.45.63. & 633.1.10  
Sancti an horum regeneratio numeris  
omnib. absoluta sit in hac vita 1300.28  
Sancti quomodo mundum iudicabunt  
208.27 sanctorum communio quid  
430.26 sanctoru in caelis inuocatio  
refellitur 438.1.10 sanctoru festa cur  
celebrantur 188.17 sanctorum per-  
nitentia quotidiana 1061.24 oratio-  
nes 1062.33  
Sapiens docilis quomodo est docendus  
146.35  
Sapientes mundi, hostes Ecclesiae 475.51  
quid seferunt de diuinis sacrificiis &  
mysterijs 596.53 cur & quomodo sca-  
dalizantur 822.10  
Sapientia vera quomodo nobis per Chri-  
stum restituta 541.56. & 696.11 nobis  
a Christo datur 548.17 sapientia di-  
uina & humana in quib. & quantum  
differant 673.674.675.676 sapientia  
mundi extra Christum vanitas & mi-  
seria 1205.50  
Satanae cacoelia & instrumenta qui-  
bus in magis operatur, eiusdemque  
consilium 9.6.3.20 satanae efficacia  
per verba & characteres magorum  
908.16 satanae odium adu. coniugia  
961.27 cur Deus efficaciam erroris  
permittit satanae 128.9.12  
Satisfactio triplex, civilis, diuina, eccle-  
siastica 469.60.470.7.31 satisfac-  
tionis ecclesiasticae partes 470.40  
definitio 717.45  
Saul a mala conscientia vexatur 403.64  
cur in desperationem ruit 761.10  
Scandalum quid, datum & acceptum, v-  
triusque discrimina, exempla, & scan-  
dali accepti distinctio 473.474. &  
820.821.822 datu ab impijs quid nos  
doceat 577.49 locus de scandalo 1312.  
1513.1514. & 1574.40  
Scientiae in sermonibus commoda 125.  
67  
Sed scriptorum diligenter est con-  
siderandus 326.26  
Scortationis poenae 889.34 scortatio  
sex argumentis ab Apostolo impugna-  
ta 192.20  
Scala Iacobi, typus Christi 1316.1.  
Scala Reuchlini 284.38  
Scelera eorum qui a maleficis remedi-  
petunt 912.5. & 913.514.915.916  
Sceptrum Christi 633.5  
Schismatici damnantur 779.68  
Scholastici qui viuandi  
165.4  
Scholastici Theologi quam inepte Bi-  
blia diuidant 55.64  
Sciencia effectus est ratiocinationis 281.36



# INDEX.

- Scripta veterum quomodo legenda & recipienda 1143.36  
Scripturę S. quadruplex vſus 63.28 quatuor diuisiones 53.54.55.56.57 ſcripturę testimonia quem vſum habeat in concionibus 78.44 ſcripturę S. diuiſio in tres partes 325. 15 ſcripturę interpretanda recta ratio 326. 22 ſcripturę testimoniis quomodo vtendū 327.49 ſcripturę testimonia de proprietatibus Dei 342.62 ſcripturę certitudo aſſeritur 442.40 ſcripturę testimonia de reſurrectione 845.10 ſcripturę interpretatio quibus datur & quomodo 1143.1.10.20  
Sculptilium interdictio quid contineat 185.18  
Scurrilitas quid 303.4  
Seculum mundi, quid 1046.18  
Securitas Chriſtianarum mentium 724.60  
Sedes conſcientię 760.2  
Seditioſorum oppreſſio ſub Moſe, quid figurat 613.11  
Seductionis tentatio 237.64  
Segnes quomodo excitandi 147.38  
Seminatores qui 139.34  
Seminatores parabola paucis explicata 73.25  
Semita Dei quid, & quomodo cognoscuntur 1214.20  
Sensitiua cognitio quomodo fit 277.14  
Sensus, quid ſit 350.60  
Sensus grammaticus ſeu literalis & allegoricus 406.60  
Sensus irę Dei ſecundus gradus ad veram fidem 645.12. & 710.51  
Sensuum obieſta quomodo diſcernenda 277.34  
Sensuum conſideratio 283.34  
Sententia excommunicationis 162.22  
Sententię veterum philoſophorum de agnitione conciliantur 283.4  
Septa legis Mahumetanę 1118.22  
Sepultura Chriſti 426.30.40  
Sermonis quinque præcepta 124.65 alia præcepta 126.20 ſermo, intelligentiæ riuius 284. 14 ſermo, de proximo, qualis eſſe debeat 1548. 30 ſermonum Chriſti ſumma 1516.8  
Serpens æneus typus Chriſti 609. 53. & 1324.50  
Serpentes, cur aures obturant incantationibus 938.13  
Seruetur reſutatur 1262.62  
Serui quomodo habendi 115.40 ſeruum Dei nomen quid ſignificet 137.50 ſeruitutis conſideratio 489. 66 ſeruum officium 490.50. & 834.62  
Seſſio ad dexteram quid 207.21 ſeſſio nis Chriſti ad dexteram patris conſideratio 428.2  
Seueritas quid 303.2  
Signa præcedentia iudicium extremum 208.54 ſigna triplicia in ſcripturis, doctrinę, irę, & gratiæ 239.65 ſigna bonę conſcientię 404. 27 ſigna duplicia verbo adiecta 446.55 ſignum triplex in baptiſmo 451. 63.452.6 ſignorum vtriuſque teſtamenti diſcrimen 457.20 ſignis ſacramentalibus cur nomina rerum ſignatarum indita ſunt 564.43 ſigna & verba cur à Deo coniuncta 596. 30 ſignorum ſacrorum quatuor genera 596. 37 ſigna irę Diuinę quid nos doceant 645.51 ſigna irę Diuinę quid nos docent 711.26 ſigna 4. regenerationis ſeu nouę natiuitatis 766.36 ſigno cur rei ſignatę nomen tribuitur 801. 20 ſigni & rei ſignatę diſtinctio, coniunctio, & permutatio in baptiſmo 804.40 ſignum ſigni, & rei ſignatę diſtinctio in cœna 807. 15 ſigna cur ſignis ſacramentalibus nomina rerum ſignatarum tribuantur 816. 30 ſigna quędam in natura expreſſa futuram reſurrectionem adumbrantia 845.62 ſigna magica quę 931. 40 ſigna ſuperſtitioſa 932.16 ſignum ſuperſtitionis circa crucis ſignum inueſta reſutatio 1291.67  
Significationes baptiſmi quotuplices 243.16 ſignificationes S. Cœnę 248. 30  
Simonides de ſummo bono imperitè diſſerens reſellitur 1209.63  
Simplicitatis in docendo præcepta 145. 35  
Sinus Abrahę 1121.54. & 1536.20  
Siricius Papa, hoſtis coniugij 953.28  
Sobrietas quid, 308.66. eius commoda 309.1. & 886.37  
Societas hominum cum Chriſto duplex 1131.28  
Socij Mahumetis 1114.35  
Socrates à bona conſcientia conſolatur 403.47  
Sol typus Chriſti 600. 30. & 1312.47. & 1052.14  
Solis & Lunę ſtatio Iofue iuſſu, quid figurat 614.3  
Solertia ſupremus docilitatis gradus 285.29  
Sollicitudo triplex cōſideratur 499.14  
Somnia quadruplicia 926.50  
Sonus loquentis paſtoris qualis eſſe debeat 127.62  
Sonorum conſideratio 284.19  
Sophiſtica methodus quid 26.14  
Sophiſtę quomodo vincuntur 1226. 48  
Sors piorum & impiorum in quo communis eſt 1536.7  
Sortes, diuination per ſortes, & fortis diuinatorię varij modi, cum exemplis 930. 14. & 931.1.10  
Speculatores cur dicti ſunt eccleſię paſtores 136.67  
Spes, in iudicio peſſimus conſiliarius 949.30  
Spei & fiducię piorum in precibus, diſtinctio 1036.51  
Spiritualis excommunication vt vitatur 159.65 ſpiritualis vitę finis 294.9 ſpiritualis vſus legis in quibus locum habet 531.1 ſpiritualis proximitatis quadruplex neceſſitas 748.59 ſpiritus S. Deitas probatur 210.50 eſt perſona diſtincta à Patre & Filio 211.14 eius opus 211.33. &c. ſpiritus, cum de Deo prædicatur, accipitur dupliciter 338. 10.340.52 ſpiritus carni oppoſitus quid ſignificat 356.69.406.10 ſpiritus literę oppoſitus, quid 407.28. & 768.31 ſpiritus ſanctus, quis, qualis, quale ſit eius officium, & qualis fides in eum requiritur 428. 10.20.30.40.50.60 ſpiritus S. effecta 531.5 de donatione ſpiritus Sancti 639.30 ſpiritus Satanę, quid 906.42 de efficacia ſpiritus eius in miniſterio & miniſtris 1213.31 ſpiritus Sanctus quid facit in mundo 1499.1560 & in eccleſia 1501.5 de eius perſona & officiis 1511.34 eius nomina & proprietates 1518.1519 ſpiritus Pythonis quid 933.19  
Sponſalia quomodo celebrare debeat paſtor 112.18 ſponſaliorum formula 1001.4  
Stancari error de Chriſto mediatore 706.40 eius obiectiones reſelluntur 1184  
Status hominis ante peccatū partes 347.40. ſtatus quadruplex hominis 685. 686. ſtatus politici neceſſitas & commendatio 825.60 ſtatus eccleſię firmiſſimus 1124.23 ſtatus triplex eccleſię iuſtus, turbatus, & exilium 1136.62  
Stipendia paſtorum 169.23  
Stipes, in diſputatione de conſanguinitate quid ſit & quotuplex 966.35  
Stoici puram de Dei electione doctrinam euerſantes reſelluntur 550.33  
Strumę Gallicę curatio qualis, & quid de ea auctor ſentiat 941.17  
Studia diuerſa veteris & noui hominis 406.24 ſtudiū paſtoris quale eſſe debeat 107.18 ſtudiū indefeſſum in miniſtris eccleſię requiritur 140.31 in doctrinę celeſtis ſtudio ſex requiruntur 1214.24  
Subditis an liceat impia decreta armis prohibere 1113.11 ſubditorum officiū erga magiſtratū 481.33.828.1  
Subiectio liberorum qualis ſit 497.45  
Submiſſio, quid 47.22  
Subſiſtentia realis 78.267. 1263.12  
Subſtantia à qualitate diſtinguenda in diſputatione de bonis operibus 371.22  
Summa legis moralis 180. 64 ſumma primę & ſecundę tabulę 182.50. ſumma omnium præceptorum legis Dei explicata 857. vſq; ad 913 ſumma ſermonum Chriſti 1516.8  
Superbia quid, & eius deteſtatio 316.48 ſuperbi nolunt admoneri 518.68 ſuperbi, an ſint à piis fugiendi 1543.60  
Superiorum omnium officiū 527.39  
Superſtitio cum religione pugnat 301.25 multorum grauium ſcelerum mater 521.16.34 ſuperſtitionis pontificię de recitatione & cantu pſalmorum



# INDEX.

rum origo 97.34 superstitionum mag-  
gicarum in papatu refutatio 940.46  
Superstitiones papisticae 1292.33 super-  
stitiosa mortificatio quid 479.1 su-  
perstitiosus vsus imaginum damnatur  
185.55  
Superiorum officium 189.41  
Supplicia impiis diuitibus parata 838.22  
Sycophantæ quomodo vincuntur 1226.  
48  
Syllogismorum figuræ 38.21 syllogismus  
oratorius quot partib. constat 43.68  
syllogismus præposterus quid 45.12  
syllogismi implicati 45.40 syllogis-  
mus conscientiae 760.30  
Symbola externa cœnæ 453.66 symbo-  
la futuræ resurrectionis in nouo tes-  
tamento 846.40 symbolicus vsus i-  
maginum nō damnatur 185.68 sym-  
bolum Apostolicū quid sit, eius sum-  
ma, partes, & partium explicatio, à  
pag.196. vsque ad 223. & 415. 50. 416.  
10.20. & 781.782. &c.  
Symbolum Athanasianum & Nicenum  
Christi Deitatem & consubstantiali-  
tatem agnoscit & veneratur 539.19.51  
Symbolum amoris coniugalis 995.60  
Synaxis 455.24  
Synodi prouinciales & earum vsus 468.  
32  
Synthesis particularis partes & formæ  
16.61  
Synthesis vniuersalis quid 9.36  
Synusiastarum error 804.68.808.17

## T

**T**abernaculum exterius & interius,  
typus Christi 610.43  
Tabernaculum Dei 1125.57  
Tabulæ primæ & secundæ legis Dei a-  
podixis ex naturæ legibus desumpta  
295.296.297.298  
Tacianus, hostis coniugij refellit 952.  
23  
Tactus fascians 936.13  
Temeritas, misericordiam Dei profa-  
nat 106.4.67  
Temperatiæ definitio, etymon, laudes,  
extremæ seu opposita 17.30. & 306.60  
307.1.10.20. & 886.887  
Templum Dei 1125.60 quibus modis  
violatur 1127.40 de duplici tēplo Dei  
& vtriusque vsu & abusu 1578.10.20.  
&c.  
Tempus orandi 435.56 tempus aduen-  
tus Messiae in carnem indeterminatū  
& terminatū 635.54 tempus nati Mes-  
siae 1094.59  
Tenacitas quid 302.61  
Tentatio ex cogitatione peccatorum  
& reprobationis imaginatione quo-  
modo tollitur 150.40. &c. & 151.10.  
20. &c.  
Tentatio quid sit & quod duplex 236.53  
tentatio qualis sit tēratio Dei & Dia-  
boli 922.40 tentatio Messiae 1097.10  
locus de tentationibus piorum 1403.  
1404 locus de Christi tentationibus,

& cur tentatus est 1427.1428  
Terrenus homo 406.29  
Testamentum nouum quid, & cur Cœ-  
na eo nomine appelletur 249.27 tes-  
tamentum quid & eius partes 456.  
53.64 definitio 457.30. &c. ve-  
teris & noui testamenti considera-  
tio, descriptiones & termini 815.  
816 veteris & noui testamenti discrimen  
817.14 testamentum Dei quid  
& eius cōditio 1051.20 de fœdere seu  
testamento locus 1185.1186. &c. testa-  
menti veteris nomen & partes 54.64.  
& 55.1.10.20. noui nomen & partes  
55.29. &c. testamenti veteris & noui  
sacramēta 447.448 de testamēti ve-  
teris & noui discrimina quinque 457.  
50 testamenti veteris & noui colla-  
tio quā sit vtilis 537.30 testamenti  
noui definitio 709.36 testamenti ve-  
teris & noui conuentia & discrimen  
1186.1187.1188.1189.1190  
Testes Dei qui sunt, & cur hoc nomine  
dicti 137.53  
Testimonium falsum quot modis com-  
mittitur 194.33 testimonium externum  
& internum, quod doctrina Ec-  
clesiæ sit certissima Dei veritas 793.  
20.796.58. & 442.61 testimonia de  
resurrectione Christi 205.34 testimo-  
nij externi de doctrina Ecclesiæ sex  
partes 144.1. & 591. &c. testimonia  
probantia vnum esse Deum 336.62  
tres personas in Deitate 337.7 Dei-  
tatem filij ibid.30 Deitatem spi-  
ritus S. 338.20 testimonia de Dei p-  
prietatibus 342.62 testimonia positi-  
ua & personalia de iustificatione 372.  
10 testimonia operū charitatis 399.  
44. testimonia de Ecclesia 415.22 tes-  
timonium internum de veritate cœ-  
lesti 594.54 testimonia de S. trinitate  
679.48 de resurrectione corpo-  
rum 844.845.846 testimoniis sacris  
quo pacto est vtendum 327.49  
Theologiæ summa 144.62  
Theologiæ principia quæ & qualia sint  
324.45  
Theologorum præsidia qualia esse de-  
beant 57.50  
Thesaurus scelerum, iræ Dei & pœna-  
rum nos ad amplectendam Dei mise-  
ricordiam inuitat 1066.43  
Theurgia. vide Magia religiosa.  
Timorem Dei deponunt qui Sagarum  
auxilium implorant 913.67  
Thuribulum aureum, typus mediatoris  
611.12  
Timiditas, quid 305.46  
Timor. locus de timore Dei 1072.1073  
Timoris Dei quatuor cōditiones 578.  
68  
Tractatio concionum qualis esse de-  
beat 62.39  
Traditiones, quid 468.60.800.13 earū  
distinctio 471.60 traditiones huma-  
næ damnantur 658.36 traditiones  
quid sint, harum vsus & distinctio

1141.56  
Transitus per mare rubrum quid figu-  
rat 612.54 per jordanes quid figurat  
613.45 per mare rubrū est, typus ba-  
ptismi 1523.60  
Transsubstantiationis commentum re-  
fellitur 253.53.801.30. & 1157.55  
Trinitas personarum in Deitate pro-  
batur 852.23 Trinitatis imago pro-  
phanum est inuentum 186.11 Trini-  
tatis personarū in vnica Deitate tes-  
timonia 337.7 Trinitatis mysteriū  
621.40.50. &c.  
Trinitatis opus 1531.7  
Triumphans Ecclesia 414.61  
Triumphus Messiae 638.65. & 1100.  
1101.1102  
Topica quid 24.46  
Tuba Dei cur ministri verbi appellan-  
tur 137.18  
Turci vide Mahumetani, Turcæ cur nō  
peccant in spiritum sanctum 554.57  
Turpis quæstus quid 302.59 turpis ze-  
lus 487.36  
Tutorum officium 189.55.529.13  
Typicus vsus imaginum confirmatur  
185.57  
Typi legales quid 599.68. horum di-  
stinctio, descriptio, enumeratio, dif-  
ferentia 600.1.10. typi perpetui, &  
eorum consideratio 600.20 typi his-  
torici, & horum catalogus 601.602.  
&c. typi fixi & ordinati, eorūque  
consideratio 609.55 typi legales, or-  
dinarij & historici, vna cum eorum ap-  
plicatione ad veritatem 1313.1312.1313.  
1314. &c.  
Tyranni, hostes Ecclesiæ & causa ex-  
terna crucis piorū 475.57 an & quo-  
modo illis resistere liceat 1222.51.  
1223.1. & 11 quomodo vincantur 12.25.  
45  
Tyrannis Diaboli non nisi à natura di-  
uina vinci potest 541.20 tyrannidis  
definitio 17.22 tyrannidis pontificiæ  
oppugnatores 461.12

## V

**V**anitas mūdi à Christianis studio-  
sè fugienda 581.59  
Varietas specierum in natura quid nos  
doceat 344.15  
Vbiquitatis commentum refellitur 255.  
1. & 629.630.631. & 701.33 veneris pro-  
hibita genera 890.17  
Veniale peccatum 358.52 quid 689.64  
Verba & signa cur à Deo cōiuncta sunt  
596.30 verbum Dei impuram men-  
tem purgat 97.3 verbum Dei quo-  
modo secandum 145.146. &c. ver-  
bum accusans & dānans, quid, quod-  
nam sit & de eo testimonia 361.20  
30.40.50.60 vsus 362.3 verbum Dei  
regula vitæ & operum faciendorum  
394.33 verbū Dei promissionis ad-  
ditum baptismo 451.11 verbum ho-  
mini datū ante lapsum 686.11 verbū  
Dei quomodo sit Spiritus & litera

Eec 3



# INDEX.

- 268.49 quot modis dicitur, & quo  
sensu ad filium Dei transfertur 1261.  
55.67. discrimen inter internum ver-  
bum Dei & hominum 1262. 14. quid  
sit 1437. 18 cur piis mentibus est ne-  
cessarium 1552. 14. eius vsus in quibus  
consistit 908. 25 eius encomia expli-  
cata 1083. 1084. 1085. fructus 1478.  
44. vsus 1288. 62
- Verborum obscuritas quomodo expli-  
canda 327.4
- Verbis magicis nullā vim inesse 907.42
- Verecundia, quid 307.52
- Veritas quid, eius oppositū & laus 303.  
28. quibus virtutibus comitatur 89.61.  
1.7. Veritas, legi opposita, quid 1310.  
69. vmbra & veritatis collatio,  
inter quibus modis sub lege adumbra-  
ta est veritas in Christo exhibitā 1311.  
1312. 1313. 1314. veritatis columna &  
fundamentum cur Ecclesia dicitur  
414. 25 veritatis euangelij testimoniū  
640. 10 veritatis in Christo impletā  
& figurarū collatio 1099. 50 veri-  
tatis vincentis mendacium insignis  
historia 1227. 10
- Vestimentorum conseruatio quid figu-  
rat 613. 26
- Vestis nuptialis quid, à quibus gestatur,  
& eius certissimā notā 1627. 20. &c.
- Vestitū pastoris decorū in quibus confi-  
stet 123.7. vestium vsus duplex 123.50
- Vestitus, symbolum peccati & gratiæ  
121.65
- Verus homo quid 405.52 eius corpus,  
membra, facultates animæ, vires cor-  
poris, effecta seu opera & fructus 763.  
764. 765
- Vetus testamētum quid 457.29. 816.45
- Via, quid: via hominis, iustorum, pecca-  
torum, domini 1040. 1041. via ad bea-  
titudinem 1205. 1206. 1207. quid sit  
parare viam domino 1352.52
- Victima Ecclesiæ 635.1
- Victus pastoribus debetur 169.7
- Vinculū coniugij est insolubile 994.40
- Vindicta quid 302.18
- Vindicta quadruplex 381.882 vindicta  
publica & priuata, quid 485.23.42 de  
vindicta licita & illicita 830.56
- Vinum Cœnæ quo sensu vocatur san-  
guis Christi 810.60
- Violentia, iusta diuortij causa 1015.60
- Vires quomodo complectuntur Deum  
183.66
- Virga Aaron, typus resurrectionis Chri-  
sti 611.53
- Virgo, cur Christus natus est ex virgine  
422.64
- Virginē à se strupratā qui recusat vxorē  
ducere quomodo tractandus 1020.56
- Virginitatis consideratio 887.5
- Virtus diuinatōis à quo pēdeat 1288.  
5. virtutis ad Herculeū oratio 279.15  
virtutis definitio 298.68 oppositum,  
commendatio & partes 299.3.10.19
- Virtutes piorum regū 3.4.5.6 virtutes  
quæ in politis conseruandis requi-  
runtur 292.8 virtutes, quæ ad Spiri-  
tualē vitam conseruandam requiruntur  
294.15 virtutum catalogus, defi-  
nitiones & explicationes methodicę  
ad naturæ legē reductę 298.60.299.  
300.301.302.&c.
- Vilitationis parochiarum quinque ca-  
pita 168.48
- Vilus pericula 100.68. remedia 101.13
- Vita priuata pastoris Ecclesiæ qualis ef-  
se debeat 95.35. &c. vita triplex; natu-  
rę, gratię & glorię 433.19 vita nostra  
in terris quid 572.20 vita æterna, gra-  
tuitum Dei donum, cur bene operā-  
tibus promittitur 849.6. locus de ma-  
turanda vitę emendatione 1274.1275
- vita Christi in nobis, & quoduplex  
quid 1299.36 vita naturæ, peccati, æ-  
terna 1445.28 vitæ genera quatuor  
220.22 vitæ æternæ definitio 221.16  
vitæ genus duplex, & quid inde ori-  
atur 290.54 vitæ humanæ pestes 319.  
40 vitæ terminus incertus quid nos  
doceat 575.69. & 1065.59 vitæ saltus  
quid 899.11 vitæ huius commoda,  
quo modo à fidelibus intuetur 1037.  
51. vitæ genus Mesiæ 1096.50
- Vitium quid 299.3
- Viuitificatio sine viuificatione per Chri-  
stum bona opera fieri nequeunt 395.  
3 viuificatio pars posterior regene-  
rationis 766.11. viuificatio quid sit, e-  
ius distinctio & gradus 1299.18. 42
- Vnctio Papistica refellitur 667.43
- Vnctionum analogia 599.54
- Vnio personalis in Christo quid sit 627.  
21. & 705.55. vnionis hypostatice ra-  
tiones tres 699.12 vnionis nostrę cū  
Christo fructus 809.9
- Vnitas Ecclesiæ quid 414.66. 1124.12
- Vnitas essentię diuinæ probatur 852.23
- Vnitatis Dei testimonia 336.62
- Vocatio communis & personalis Chri-  
stianorum, quid sit, & quid requirat  
400.3.7.35.40. eius testimonia 401.  
9. vocatio electorum quas habet cir-  
cūstantias 401.4 vocatio gentium  
prophetiis confirmata 642.32 voca-  
tio communis, particularis definitio,  
partes, & vocationum regulæ 750.  
20.30.40.50 vocatio legitimā quid  
892.65. vocationum difficultas unde  
476.69 vocatio duplex 1266.60. &  
1665.20 quæ sunt in quaque vocatio-  
ne spectanda 1376. vocatio gentium  
1492.34
- Vocationis nostræ partes 563.45 voca-  
tionis difficultas quātū pios exerceat  
824.52 vocationis sacrificiū 1202.58
- Vocum consideratio 284.19
- Voluntaria peccata quæ 359.56
- Voluntas quid & quoduplex 107.3. vo-  
luntas quomodo cōplectitur Deū 183.  
62 voluntas Dei quomodo fit 231.1.  
10. &c. & 439.61 voluntas, quid sit 350.  
64 voluntas libera, serua, coacta, spō-  
tanea 353.38.40.50.54 voluntas Dei  
verbo & signis patefacta 564.4. quo-  
modo consideratur 684.15 volun-  
tas quomodo se habeat in con-  
uersione 732.50 voluntas personæ  
post regenerationem 1248.62 quo-  
modo Deus soleat instituere homi-  
nem de sua voluntate 1380.47 vo-  
luntatis, seu appetitus rationis, cōsi-  
deratio & gradus 285.35.45 voluntates  
cōtradictoriæ non sunt in Deo 774.  
41. voluntatis Dei distinctio 775.8
- Voluptatis ad Herculeū oratio 278.62
- Voluntas quibus modis retunditur 103.5
- Voluptates vide intemperantia.
- Voluptatum corporalium tres differen-  
tiæ 277.41
- Vrna aurea continens manna, & typus  
Christi 611.36
- Votum, quid sit, & quoduplex, cui sit, à  
quibus, de qua re, quo animo 401.20.  
30.40.50.60. & 751.752.9753 votum  
speciale seu priuatum quibus con-  
stare debet partibus 753.5. votorum  
Papisticorum errores 752.10 votum  
Papisticum impium refellitur 695.51  
& 958.4
- Vox fascians 935.64
- Vsura quid, eius nomina, an licita 488.  
10.20.30. de eo qui vsurā soluit quid  
sentiendum 489.1 vsuræ limites à  
magistratu quomodo constituendi  
483.46.484.1 vsurarium subterfu-  
gia refutantur 488.38
- Vsus imaginum triplex 185.54. vsus re-  
ctus testimoniorū scripturæ 327.49.  
vsus cognitionis de Deo 343.15 vsus  
legis triplex 377.67. & 527.23.31. &  
721.32. & 1557.47 vsus præceptorum  
decalogi 184. vsque ad 196. & 859. vs-  
que ad 913.382.67.386.51. vsus fidei  
resurrectionis in vltimo die 432.60  
vsus legitimus diuitiarum qualis esse  
debeat 498.52 & 1534.1535. & 1574.3  
vsus sacrificiorum legalium 597.42  
vsus sacramentorum 598.55 vsus o-  
mnium quæ de Mesiā dicuntur 643.  
644.645.646.647.648.649 vsus do-  
ctrinæ prædestinationis & electionis  
æternæ 776.61 vsus baptismi 806.  
40 vsus legitimus S.cenæ 811.48  
vsus prouidentię Dei 683.65 vsus  
quintuplex misericordiæ diuinæ  
1058.20.30. vsus triplex sacrificij  
Christi 1195.1196.1197 vsus Legis an-  
te & post iustificationem 1239.1240  
vsus verbi Dei 1288.62
- Vxor qualis ducenda parochi 110.1
- vxor à marito homicida relicta quid  
facere debet 1024.3 vxoris instru-  
ctio qualis & à quo fieri debeat 112.  
53 vxoris officium erga maritum, e-  
ius ornatus triplex 832.53 industria  
833.7 vxori à marito facinoroso de-  
sertæ an liceat ad aliud coniugium  
transire 1021 vxorē absentis, postea re-  
licta, an possit sibi vxorē ducere ib.10

Z

Elus quid 485.63 tria in eo cōcur-  
runt, eius definitio & diuisio mul-  
tiplex 486.10.20.30. &c

Zelus, quid 884.65

Zoroastres, magicæ artis inuētor 905.56

QVIN-



# QVINTVS ET POSTREMVS INDEX TRIPARTITVS,

Continens 1. Quaestiones: 2. Regulas: 3. Similitudines: ex D. Hemmingij opusculis collectas.

Numerus prior columnam, posterior verò lineam demonstrat.

## QVAESTIONES.



**Q**uestio an pastori liceat deferre gregem  
147.67 de potestate pastorem in ecclesia  
167.10. de stipendiis ministrorum Ec-  
clesiae 169.20.30 quomodo secundum  
praecipuum dicatur simile priori 182.60 de ima-  
ginibus seu idoli 185.51 de fide Christianorum  
188.3 de mendacis 195.11 quo sensu precipitur  
ut petamus sine hesitatione: cum multa posuimus  
cum condicione. Et ita videamus non certo persuasi  
quod petita accepturi sumus 224.61 quomodo peti-  
t panem qui habet 233.44 an liceat à proxi-  
mi debitu exigere, aut delinquentes impunitos  
dimittere, quum remittere debita iubeamur 235.55  
an Sacramenta noui testamenti conferant gratiam  
242.64 an conclusiones petita ex legu naturae  
principijs sunt necessariae & immutabiles, nec ne 312.  
38.313.32 de rebus liberis 313.51 cur plures pec-  
cator in conscientiam 317.17 an homo post la-  
psum à suo primo statu habeat liberum arbitrium  
nec ne 351.68 an quisque possit satisfacere legi  
Dei 377.6 an & quatenus lex sit abrogata 378.  
28 de imaginib. & caru usu aut abusu 383.384.  
385 de termino vitae cuiuslibet hominu 387.56  
an omnes Christiani sint sacerdotes 420.35 de  
descensu Christi ad inferos 426.51 de legum ci-  
uiliu rigore & equitate 482.52 de potestate  
magistratus 483.13 an accusare quenquam ob  
factum iniuriam nobis non liceat 484.47 an  
liguare non liceat 484.67 an coniugium omnib.  
liceat, & de gradibus consanguinitatis 494.39 60  
de Christo, cuius sit filius 534.22 cur tot sacrificia  
instituta sunt sub lege, quum unus Christi sacrificiu  
significaret 597.32 quae sint consideranda in tra-  
datione de communicatione peccatoru 630.110.20.  
20.40. &c. quo sensu caru Christi dicitur desi-  
cata 631.35 & uiuifica 632.22 an & quo sensu  
caru Christi dicitur desecrata 703.60 & uiuifica.  
704.50 de possibilibus & impossibilitate legu  
735.15 an uocandus sit pro arbitrio, & uotum  
inconsiderate factum reddendum, quod dictum sit,  
uouete & reddite 714.44 an orandum sit  
pro inimici priuati, & pro hostibus reipublicae  
788.6 cur non adiuu eduntur miracula 796.  
3 de auctoritate S. Patrum 747.10 cur du-  
plex testamentum Scripturae constituit, quum u-  
na & eadem sit ratio consequendae salutis, & per  
consequens unicum perpetuumque Dei Testa-  
mentum 815.816 cur Deus non semper sinat ut  
uotum nostrum omnia respondeant 839.21 an bona  
opera uerentur uitam eternam, ut mala condem-  
nationem 848.64 cur uita aeterna bene ope-  
rantibus promittitur, quum sit gratuitum Dei do-  
num 849.6 cur in iudicio ultimo Christum men-  
tionem facturum est solus dilectionis testate erga  
proximum 849.50 an qui in mortis articulo con-  
uertuntur gratia à Deo sunt impetraturi 850.11  
quomodo lex sancta est & ministerium mortis  
854.50 quomodo est pedagogus ad Christum 855.  
10. quare Deus requirit à nobis id quod praestare  
non possumus 858.53 de iuramento Davidis, Saulis,  
Herodis 866.20 an magis aliquid efficere possint  
Diaboli auxilio & opera 907.10 an maleficia  
maleficus depellere liceat 909.40 an & quate-  
nus parendum sit legibus iniqui 911.5 an execu-  
tabiles sint qui maleficorum opem in moribus im-  
plorant, nec ne 911.60 an liceat diaboli ope-  
ra uti, quum hominu impij & apostatae auxilio a-  
liquoties utamur 916.16 an excusentur qui ad  
maleficos confugunt, eo quod Deus est efficax in  
demonstru remedijs 916.47 an imperfecio hu-  
mana scelus remittit grauiorem eleuet 917.9 cur  
Deus permittit mala fieri quia potest impedire  
918.40 an diaboli furua uere prescient nec ne  
923.68 de signis superstitiosjs 932.16 de trans-  
formatione iagarum 934.30 de incantationi-  
bus serpentum 938.68 an Abel & Ioannes Ba-  
ptista citra culpam mortui sint 942.19 de coniu-  
gio eius qui patri sui filium ducit 982.24 an

liceat subditis impia decreta armis prohibere 1123.  
11 an sacrificia Iudeorum perpetua esse debeant,  
eo quod ab immutabili Deo instituta sint 1147.23.  
an Christus obediens fuerit usque ad mortem, qui  
paulo ante supplicium crucis, petijt ut transferret à  
se calix iste 1175.35 Quo sensu dicitur, Totus  
Christus passus est 1177.60 & quomodo pretiu  
mortis eius est infinitum 1178. An unus an u-  
triusque natura respectu Christi sit uoster media-  
tor 1183.40 Cur duplici fidei meminit Scri-  
ptura, cum sit uni. um & eternum Dei pactum cu  
electis in Christo 1187.25 An sit discrimen ali-  
quod inter nouum testamentum & Euangelium  
1188.69 an & quomodo lex sit abrogata 1181.57  
an luctus & moror piorum prius eos gaudio &  
vera beatitudine 1205.12 An sine culpa homi-  
nes affligantur à Deo 1219.33 cur Deus finit  
Sui à Satana & ab antichristi cruciari 1220.58.  
An liceat cuiquam opponere se tyranni defen-  
dentibus idola 1222.51 quid faciendum est uerbi  
minstru sub persecutione 1226.27.41 quare  
potentes & sapientes mundi huius non animad-  
uertunt in nouissima sua 1231.60 quare Scri-  
ptura premium proponat operibus ex fide profectu  
1234.30 quare post peccatum homines naturali  
lucem non percipiunt lucem 1265.60 cur Deus effi-  
cacia erroris permittit Satana 1269.12 quo sen-  
su Christianorum liberi appellantur sancti 1294.  
15 de anime traduce 1295.1296 &c. An  
sancti sint perfecti in hac uita 1300.28 cur fi-  
lius Dei carnem nostram assumpsit 1305.60 de  
miraculis 1399.110.20.30 de fide aliena 1402.  
15 quomodo fieri potest ut unus Christi mori sit  
satisfactoria pro totius mundi peccatis 1466.25  
num fuga corporalis semper sit licita 1492.15  
An liceat cum peccatoribus uersari 1543.34 an  
ob illatum nobis iniuriam proximos in ira trahere  
liceat 1549.6 de fide implicita & intentione  
1566.50 de proprietate & aliena fidei efficacia  
1585.38 cur aliquando nobis necessaria desunt  
1604.27 de delictis & criminib. & eoru satisfu-  
sione Ecclesiastica 160.40.50.60 de bonis o-  
peribus 394.395.396.397 de uotis 401.40 de  
conscientia 405.23 de oratione 437.110.20.  
&c. de causis diuorij, & noui nuptijs à pag.  
1008. usque ad 1027.

Quaestiones uariae de nuptijs 1393 1394

## REGULAE.

**R**egula, in discernendo authorum methodu ob-  
seruanda 15.16.35 de diuisionibus 19.70  
de analysi particulari 21.47 de argumentis 24.  
53 de habitudine locorum ad se inuicem 33.8.  
Regulae in tractatione locorum communium obser-  
uanda 74.6. &c. de usu diuinarum 116.43  
& 835.43 de consultationibus Ecclesiasticis 133.  
48 de legitima ratione excommunicationis 161.  
50 pro prebiterio Ecclesiastico 162.67.  
Regula elemosinarum 165.52 de lectione scripturae  
326.44 de legibus 330.50 de speciali prouiden-  
tia Dei 345.39 de libero arbitrio 352.5.  
Regulae ex quibus deprimuntur solutiones obiectionu  
contra uerā iustificationis doctrinam 37.0.37  
Regulae in quartum praecipuum legu 318.62 de cul-  
tu Dei 391.11 & 579.10 & 739.740.7  
Regulae operum charitatu 399.56 & 749.59 actio-  
num nostrorum in uocatione 400.51 conscientia  
403.30 de praedestinatione 408.48 de modo ba-  
ptismi 453.12 de disciplina ecclesiastica 465.48  
de castigatione peccatorum in multitudinem gra-  
uantium & de paucorum flagitijs 466.42 52 de  
cleri disciplina 468.13 de rebus aduaphoris 472.  
20 &c. 814.65 de scandalis 473.25 de rigore  
& equitate legu 483.8 de contrahibus 487.  
46 de uisum 488.46 de dilectione 522.56 de  
rebus à Deo petendis 583.49 de operibus Dei  
600.20 de promissionibus diuinis 616.55 de  
propriatione communicatione in utraque Christi  
natura 630.6.13 &c. de Dei prouidentia 684.

44 de signis minantibus 711.44 de uocatio-  
nibus 750.48 de uotis impijs superstitiosis &  
uano 754.5 de uoto speciali 759.61 de con-  
scientia 761.1 de sensu Scripturae 767.50 de  
allegorijs 767.66 de sacramentis 811.48 de  
modo percipiendarum promissionum salutis 807.  
64 de iuramentis m. l. ordinatu 865.47 de  
somnia diabolica 927.65 & 928.53 de peccatis  
publice notis aut non 944.33 de iudicio graduum  
affinitatu 968.10 de conditionibus consensus  
in matrimonio contrahendo 991.992 de anathe-  
mate 1141.10 de interpretatione scripturae 1143.  
25 de Dei iustitia 1174.57 de nominibus offeij  
Christi 1183.49 de effectibus 1245.55 de fide  
& operibus 1246.50 de operibus 251.60.1152.  
48 de amore proximi 1560.6.35 de allegorijs  
1560.54.

## Regulae iustitiae Christianae

### SIMILITUDINES.

**C**onitas sine lege & corpus sine anima 482.16  
Commentaria & statua mercuriales 61.50  
Consonator pius & medicus 85.16  
Consuetudo peccandi & cancer 1274.46  
Conuersio retardata & medicina contemptu  
1274.41  
Crux & pharmacum 477.53  
Crux & lignum in aqua in Mose coniectu 12.9.52  
Crux & ignis 1219.30  
Crux & myrrha 824.47.1219.50  
Dei sapientia omnipotentia in resurrectione, & pru-  
dens pater familias 847.32  
Doctrina applicatio & medicamenti usus 147.7  
Dona Dei & ignis 106.29  
Ecclesia & Halcyon 167.4.15  
Hypocrite & pauper superbus 532.62  
Hypocrite & phrenetici 644.18  
Intemperantia & hydropsis 307.37  
Magistratus & Nauclerus 112  
Magistratus & anima in corpore 265.29  
Mens humana & passerulus 102.14  
Mens in corpore, & lex in ciuitate 265.17  
Methodus compo-sita & pictor 9.46  
Methodus, & iter certissimum 53.22  
Minister Ecclesiae & medicus 578.46  
Minister Euangelij & legatus 167.40. & medicus  
175.22  
Ministri uerbi & uigiles in excubijs 137.8  
Ministri uerbi & piscatores 139.15  
Ministri uerbi & agricola 139.40  
Ministri uerbi & pastores 143.6  
Ministri uerbi & chirurgi 145.65  
Ministri ecclesiae mercenarij & fabri arca 1215.23.  
1269.30  
Missa pontifica, & meretrix 1153.20  
Odium proximi & infamia 573.62  
Peccator & leprosus 1047.9  
Peccatum originis & lepra 357.61  
Peccatum & radix 1274.36  
Persecutio in malo & cancer morbus 577.25  
Py & ones 139.67  
Py persecutionem patientes & Agricola 649.35  
Promissio gratia & pharmacum ab egro ha-  
sum 1235.10  
Respublica & nauis 287.47  
Respublica & domus 480.46  
Scandalum datum & saxum erupe cadens 473.94.  
821.38  
Senectus lenis & medicina 135.39.  
Societas humana & corpus humanum 880.42  
Verbum Dei & lux Solis 889.35  
Vir pius & argumentum pretiosum 1679.5  
Vita & hamus 103.21  
Vita & nauigatio 162.60  
Vita & peregrinatio 1127.52  
Voluntati nostra inebecillitas, & auicula pede ali-  
gata 353.21  
Voluptas & esca hamum cooperiens 103.22

FIN 15.







